

স্বাধীনতা
একদিন স্বাধীনতা
বাংলা প্রেস

सुभाद्रदिने
ऐनदिने मङ्गलकीर
रांला प्रभुसुव

বিশ্ববস্তুর অন্তর্গত তদানীন্তন-কালের অশ্লীলতা, অশালীনতা, ব্যক্তি-বিষে, জাতপাঁতি-বিষে এবং সম্প্রদায়-বিষেয়ূলক উপাদানের জন্তে গ্রহণকার দায়ী মন, দায়ী গত-শতাব্দীর সমাজ ।

SAMAJACITRE UNAVIMSA SATAVDIRA VAMLA PRAHASANA

(Picture Of Society As Revealed In The 19th Century
Bengali Farce)

By

JAYANTA GOSWAMI, M. A , D. Phil. (Cal)

Vidyabhusan, Bhakti-Siddhanta-Bachaspati

SAHITYASREE

73, Mahatma Gandhi Road (First Floor)

Calcutta-9

সমাজচিত্রে উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা গ্রহসন

ডক্টর জয়ন্ত গোস্বামী

কলকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের আধুনিক ভারতীয় ভাষা বিভাগের প্রাক্তন অধ্যাপক
ডক্টর ত্রীযুক্ত আশুতোষ ভট্টাচার্য এম্.এ., পি. এইচ.-ডি
মহাশয়ের লিখিত-সমীক্ষা-সম্বন্ধে।



সাহিত্যশ্রী ৭৩, মহাত্মা গান্ধী রোড
(দ্বিজল) কলিকাতা-১

প্রকাশ তারিখ : মহালয়া ১৩৬৭

প্রকাশক :

শ্রীতপনকুমার ঘোষ

সাহিত্যশ্রী

৭৩, মহাত্মা গান্ধী রোড,

কলিকাতা-২

মুদ্রক :

শ্রীএককড়ি ভড়

নিউ শক্তি প্রেস

১০, রাজেন্দ্রনাথ সেন লেন,

কলিকাতা-৬

গ্রন্থ-স্বত্ব :

শ্রীমতী মায়াজনা গোস্বামী,

এম.এ., বি.টি, সাহিত্য-সরস্বতী

আশি টাকা

আমার পরলোকগত মা-বাবার আশিস্ কামনায়
আগামী দিনের গবেষকদের হাতে
আমার এই বইটি অর্পণ করলাম

। প্রাগবক্তব্য ।

ভারতবর্ষ বিচিত্র দেশ। তাই আমার এই গবেষণার বইটি প্রকাশের বিষয়ে এতোদিন কারো সহায়তা পাইনি। তাছাড়া সংস্কৃতির সম্পর্ক-শূন্য এক পরিবেশ (যা থেকে বর্তমানে আমি আংশিক মুক্ত) আমার ব্যক্তিগত উৎসাহ-সৃষ্টির পরিপন্থী ছিলো। এই দীর্ঘসময়ে বইটির বক্তব্য ও ভাষা পরিমার্জনে আমার বৈরাগ্য এসে গেছিলো। কেন না, আমি ধরেই নিয়েছিলাম যে, এটা আর ছাপা হবে না। হয়তো এটা নিজেই নষ্ট করে ফেলতাম। কিন্তু একজনের চেষ্টায় সেই মহৎ উদ্দেশ্য সাধিত হয়নি। অবশ্য তাতে এখন আর দ্ব্যর্থ নেই। ছাপবার সময়ে অনেক নতুন নতুন তথ্য সংযোজন করবার প্রলোভন ত্যাগ করেছি—এর আয়তন বেড়ে যাবে—এই ভয়ে। তাছাড়া বইটিতে সংস্কৃত, ইংরিজী, ফরাসী, আরবী ইত্যাদি ভাষায় দেওয়া উদ্ধৃতি প্রচুর আছে। কিন্তু তার সঙ্গে বাংলা অর্থ—যা মূল পাণ্ডুলিপিতে আছে, তা প্রকাশ করা সম্ভব হলো না। কারণ, তাতেও বইটির বপু হতো ভয়াবহ। বইয়ে অনাবশ্যক বোঝা, এমন কি গৃহীত একখানিও ছবি পর্যন্ত দেওয়া হলো না। কিছু ক্রটিবিচ্যুতি থাকা স্বাভাবিক, সেটা পাঠকের সহায়তায় সংশোধন করবার ইচ্ছা রইলো। সংস্কৃত উদ্ধৃতিতে প্রাচীন বানানরীতি অহুসরণ করা হয়েছে। বিভিন্ন পুরোনো বই থেকে নেওয়া উদ্ধৃতি এবং প্রহসনের (কাহিনী বা আলোচনায় উপস্থাপিত) সংলাপ ভাষা ও বানান ষথাষথ রাখা হয়েছে। বিশেষ করে প্রহসনের ক্ষেত্রে ষথাষথ বানান রাখবার উদ্দেশ্য হচ্ছে এই যে, এর মধ্যে দিয়ে (লুপ্ত বা হুপ্রাপ্য-প্রহসনের অভাবে) specimen-এর অনেকখানি বইটিতে ধরে রাখা যাবে; অস্তুত: আকর-গ্রন্থ হিসেবে বইটি যাতে নির্ভরতার সঙ্গে গ্রহণ করা যায়, সে চেষ্টাও সংযুক্ত আছে। প্রহসনগুলির অঙ্ক ও দৃশ্যের হিসেব, পাত্র-পাত্রীর তালিকা ও হিসেব, কিংবা দৃষ্টান্তস্বায়ী বক্তব্য-বিস্তার করা হয়ে ওঠেনি—গ্রন্থের শিরোনামের কথা চিন্তা করেই। আগামী দিনের গবেষকদের এদিক থেকে বঞ্চিত করবার অভিপ্রায় মার্জনা চাইছি। কারণ জ্ঞান-সাহিত্যেরও বিভিন্ন

আট

শাখায় বিচিত্র কলা-পদ্ধতির প্রয়োগ ও লেখক-মনস্তত্ত্ব নিয়ে গবেষণার ক্ষেত্র থাকে সম্ভব। তাছাড়া গ্রন্থের 'শেষ-কথা' অধ্যায়ে (১২৫৮ পৃষ্ঠায়) আমার আরও কিছু বক্তব্য আছে।

এবারে ঋণ-স্বীকার। এই প্রসঙ্গে লব্ধ প্রথমে প্রণাম জানাই আমার পূজনীয় শিক্ষাণ্ডর ডক্টর শ্রীযুক্ত আশুতোষ ভট্টাচার্য মহাশয়কে। তাঁর চরণতল আশ্রয় করেই আমার এই দীন সৃষ্টি। বইটিতে স্মৃতিস্মৃত ও মূল্যবান একটি তুমিকা লিখে দিয়ে তিনি আমায় উপলব্ধি করবার সুযোগ দিয়েছেন যে, আজও আমি তাঁর স্নেহচ্ছায় আছি। আমার চির-আরাধ্য পিতৃদেব ৮৮শ্রীকুমার গোস্বামী মহাশয় আমার গবেষক-জীবনের প্রতিটি মুহূর্তের সন্ধান নিয়েছিলেন, এবং প্রতি পদক্ষেপে আমায় প্রেরণা ও উৎসাহ দিয়ে আমার আত্মপ্রত্যয়কে প্রতিষ্ঠিত রেখেছিলেন। দীর্ঘদিন পরে তাঁকে আর-একবার অশ্রুজলের সঙ্গে স্মরণ করি। একই সঙ্গে স্মরণ করি আমার মা ৮৮ প্রীতিবিন্দু দেবীকেও।

পরম কল্যাণীয়া শ্রীমতী মায়াজনা গোস্বামীর (এলিজাবেথ গোস্বামীর) অপরিমেয় এবং অপরিশোধ্য ঋণ এই বইটির প্রতিটি অক্ষরের সঙ্গে অচ্ছেদ্যভাবে জড়িয়ে আছে। তার স্বতঃস্ফূর্ত সহায়তা ও সহানুভূতি ছাড়া আমার পক্ষে কোনো কিছুই করা সম্ভব ছিলো না। আর-একজনের কথা আগেই উল্লেখ করেছি। বইটির হাতে-লেখা ও টাইপ করা কপি এবং উপাদান-বহুল অন্যান্য কাইলগুলি আমার বিধ্বংসী মেজাজের হাত থেকে বাঁচিয়ে রাখতে সহায় কর্তব্যবোধ ও সহিষ্ণুতার সঙ্গে আটবছর ধরে অক্লান্তভাবে সংগ্রাম করেছে আমার একান্ত সহায়িকা চিরকল্যাণীয়া শ্রীমতী জয়ামিনী। গ্রন্থটির স্মৃতিস্মৃত পরিপ্রসঙ্গ নির্ঘণ্ট অংশ তারই সম্পাদিত। তার কাছে আমার ঋণের বন্ধন চিরকালের।

তারপরে উল্লেখ করি অগ্রজ-প্রতিম শ্রীযুক্ত সনৎকুমার গুপ্ত জ্ঞানসিদ্ধ (বিশেষভাবে), শ্রীযুক্ত নির্মলকুমার চক্রবর্তী এবং শ্রীযুক্ত সন্তোষকুমার বসাকের নাম। তাঁরা সকলেই তখন ছিলেন একটি স্থপারিচত গ্রন্থাগারের কর্মী। লাইব্রেরী-ওনার্কে পেয়েছি তাঁদের স্নমধুর আন্তরিক সহায়তা। আমার প্রিয় বাল্যবন্ধু শ্রীযুক্ত বিশ্বনাথ ঘোষ (লাইব্রেরিয়ান, ইন্সটিটিউট অব সোশ্যাল ওয়েলফেয়ার অ্যান্ড বিল্ডিং ম্যানেজমেন্ট) এবং শ্রীযুক্ত বিদ্যাংকুমার সেন (হোম পলিস্ ডিপার্টমেন্ট, রাইটার্স) মুদ্রণ সংক্রান্ত বিষয়ে আমাকে নানাভাবে প্রয়োজনীয় পরামর্শ দিয়ে উপকৃত করেছেন। সব্বাক্ষেই আমি আমার কৃতজ্ঞতা

জানাই। দীর্ঘদিন অন্ত্র পড়ে থাকা ধূসর পাণ্ডুলিপি থেকে কপি করবার কাজে সহায়তা করেছে আমার প্রিয় ছাত্র-ছাত্রী কল্যাণীয়া শ্রীপ্রণব মণ্ডল (‘পন্টু’), কল্যাণীয়া শ্রীঅশোক পোড়ে, এবং কল্যাণীয়া শ্রীছায়া সরকার। অত্যন্ত বিভিন্ন ছোটখাটো সহযোগিতার জন্তে আন্তরিক-ঈশ্বর সর্বকল্যাণীয়া শ্রীজয়ান্নন গোস্বামী (‘সেতু’), শ্রীরূপাঙ্গন গোস্বামী (‘মিতু’) এবং কুমারী দেবাজনা গোস্বামীর (‘বিলুক’-এর) নাম উল্লেখ করছি। আমার ছোটোবোন কল্যাণীয়া শ্রীমতী সীমা কাজিলাল এবং নিকট-আত্মীয় কল্যাণীয়া শ্রীমান ডেভিড ফ্রান্সলিনের নামও তাদের নামের সঙ্গে যুক্ত করছি। এদের সকলের প্রতিই রইলো আমার স্নেহাশীর্ষাদ।

সবশেষে একটি কথা, ‘লোড্ শেডিং’ এবং কাগজের দুপ্রাপ্যতার বাধা কাটিয়ে আমার এই নিদারুণ গ্রহসনটিকে নিয়ে মঞ্চে হাজির করেছেন ‘সাহিত্যশ্রী’র শ্রীযুক্ত তপনকুমার ঘোষ ও শ্রীমান্ স্বপনকুমার ঘোষ। তাঁদের কাছে আমার কৃতজ্ঞতার ভাষা নেই।

‘পরিমার্জনিকা’ অস্থায়ী সামান্য-কিছু সংশোধনের শ্রম তথ্যগত বিষয়ে বিভ্রান্তি দূর করবে।

জয়ন্ত গোস্বামী

ভূমিকা

উনবিংশ শতাব্দীর বাংলার সমাজ এবং সাহিত্যের সম্পূর্ণ ইতিহাস আজও যে রচিত হয় নাই, এই কথা আশাকরি সকলেই স্বীকার করিবেন। ইহা রচিত না হইবার একটি প্রধান কারণ এই বিষয়ে যে ইহার বিচিত্র উপকরণ নানা-দিকে বিক্ষিপ্ত হইয়া আছে, তাহা এত বিস্তৃত এবং বিপুল যে তাহা কোনও একজন ব্যক্তির সমগ্র জীবনের পরিশ্রমেও একত্র করা সম্ভব হয় না। উনবিংশ শতাব্দীতে বাঙ্গালীর চিন্তা এবং কর্মের ক্ষেত্রে যে এক সর্বতোমুখী বিপ্লব দেখা দিয়াছিল, তাহা কোনও রক্তক্ষয়ী সংগ্রামের রূপ নিতে পারে নাই এ কথা সত্য, কিন্তু রক্তক্ষয়ী সংগ্রামের মধ্য দিয়া জাতির পক্ষে যে ফলাফল লাভ করা সম্ভব হয়, সে দিন বাংলার সমাজের বিনা রক্তপাতের বিপ্লব তাহা অপেক্ষা জাতির অনেক বেশি ফলপ্রসূ হইয়াছে। বিপ্লব-চিন্তা অন্তরের মধ্যেই ভ্রমগ্রহণ করে, কখনও বহির্বিশ্লেষণের মধ্য দিয়া যেমন তাহা আত্মপ্রকাশ করিতে পারে, তেমনই তাহা অন্তরের মধ্যেও অভাবনীয় শক্তি লাভ করে। উনবিংশ শতাব্দীর বাংলার রক্তপাতহীন বিপ্লব জাতির অন্তরের মধ্যেও যে অভাবনীয় শক্তি সঞ্চার করিয়াছিল, বাংলা সাহিত্যের দিকে দিকে তাহার অভিব্যক্তি দেখা গিয়াছে। যে সাহিত্য কেবলমাত্র রসোত্তীর্ণ বলিয়া স্বীকৃতি লাভ করিয়াছে, তাহার সংবাদ আমরা রাখি, কিন্তু যে সাহিত্য উচ্চাঙ্গ শিল্পের মর্যাদা হইতে বঞ্চিত হইয়াছে অথচ তাহার ভিতর দিয়া যুগচিন্তার বহু খুঁটিনাটি বিবরণ বিধৃত হইয়াছে, তাহার সংবাদ রাখিবার আমরা কোনও আগ্রহ প্রকাশ করি না। তাহার মধ্যে সাহিত্যের অন্তর্নিহিত আমাদের যে মর্যাদায়ই উন্নত হউক না কেন, তাহা হইতে সমসাময়িক সমাজ-জীবনের তথ্য সংগ্রহে যে অসম্পূর্ণতা থাকিয়া যায়, তাহা আমরা তত গভীরভাবে বিবেচনা করিয়া দেখি না।

বিশেষতঃ ধ্রুপদী সাহিত্যের মধ্য দিয়া সমসাময়িক সমাজের চিত্র অপেক্ষা শাস্ত্র জীবনসত্যেরই উপলব্ধি অধিক প্রকাশ পাইয়া থাকে। বঙ্কিমচন্দ্রের রোমান্সগুলির মধ্য হইতে সমসাময়িক বাংলার সমাজের কতটুকু বাস্তব চিত্র পাওয়া যায়? যতটুকু পাওয়া যায়, ততটুকুই খণ্ডিত, বিচ্ছিন্ন এবং অসম্পূর্ণ মাত্র। মাইকেল মধুসূদন দত্তের কিংবা দীনবন্ধু মিত্রের রোমান্টিক নাটকগুলির মধ্যেই বা সে যুগের সমাজ-জীবনের কি বাস্তব রূপ আত্মপ্রকাশ করিয়াছে?

বারো

এমন কি, গিরিশচন্দ্র ঘোষ, রাজকৃষ্ণ রায় ইহারা ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রায় সমগ্র শেষার্ধ্বে জুড়িয়া যে অসংখ্য পৌরাণিক এবং রোমাণ্টিক নাটক রচনা করিয়াছেন, তাহাদের মধ্যেই বা তৎকালীন সমাজ-জীবনের কোন্ রূপটি ধরা দিয়াছে? বরং সেদিনকার সমস্তা জর্জরিত সমাজের নানা জটিল অবস্থা হইতে পরিজ্ঞাপন পাইবার জন্যই সমসাময়িক সাহিত্যের মধ্যে রোমান্সের এত বাড়াবাড়ি দেখা দিয়াছিল। কিন্তু দুর্ভাগ্যের বিষয়, দেখা যায়, তাহা সত্ত্বেও বাংলার ঊনবিংশ শতাব্দীর সামাজিক ইতিহাসের রচয়িতাগণ অনেকক্ষেত্রেই এই সকল একান্ত রোমাণ্টিক রচনাগুলিকেই তাঁহাদের ঐতিহাসিক আলোচনার ভিত্তিরূপে ব্যবহার করিয়াছেন। ইহার একমাত্র কারণ, ইহাদের ঐতিহাসিক জ্ঞানের কোনো অভাব নহে, বরং প্রকৃত ঐতিহাসিক তথ্যেরই অভাব।

ঊনবিংশ শতাব্দীর বাংলা সাহিত্যের বিভিন্ন বিষয় দ্বারা খুঁটিনাটি করিয়া বিচার করিয়াছেন, তাঁহারা এ কথা স্বীকার করিতে বাধ্য হইবেন যে, সমাজ-জীবনের তথ্যের দিক হইতে সে যুগের কথাসাহিত্য, কাব্যসাহিত্য কিংবা নাট্য সাহিত্যের তুলনায় প্রহসনগুলি অধিক মূল্যবান। অবশ্য এ কথাও স্বীকার করিতে হয় যে, মাত্র কয়েকখানি প্রহসন ব্যতীত সে যুগে যে শত শত প্রহসন রচিত হইয়াছে, তাহাদের কাহারও কোনও সাহিত্য-মূল্য নাই। অনেকে কোনও বাংলা নাটকেরই কোনও সাহিত্য-মূল্য নাই বলিয়া মনে করেন, কিন্তু তাহা সত্য না হইলেও রামনারায়ণ, মাইকেল দীনবন্ধুকে বাদ দিলে আর কাহারও রচিত প্রহসনের যে কোনও শিল্প মূল্য নাই, তাহা অস্বীকার করিবার উপায় নাই। কিন্তু শিল্পমূল্য না থাকিলেই ইহাদিগকে ‘আবর্জনা’ বলিয়া পরিত্যাগ করিবারও উপায় নাই। কারণ, আপাতদৃষ্টিতে শিল্পমূল্যহীন এই সকল প্রহসনগুলির মধ্যে সামাজিক ইতিহাসের তথ্যের অনেক সময় যে মূল্যবান তথ্যের সন্ধান পাওয়া যায়, তাহা আর কোথাও পাওয়া যায় না। সেইজন্য ইহাদিগকে ‘আবর্জনা’ বলিয়া উপেক্ষা করিয়াও অপ্রয়োজনীয় বলিয়া পরিত্যাগ করা যায় না। নিজেদের ক্ষেত্রে ইহাদের অপরিণীম।

ইহাদের নিজেদের ক্ষেত্রে কি, এখন তাহা বুঝিতে হইবে। ঊনবিংশ শতাব্দীর মধ্যভাগ হইতেই বাংলায় যে সকল প্রহসন রচিত হইতে আরম্ভ করিয়াছে, তাহাদের উদ্দেশ্য ছিল সমাজ-সংস্কার—শিল্প সৃষ্টি নহে। রামনারায়ণ ভট্টরায়ের ‘কুলান কুল-সর্বস্ব নাটক’ নাটক বলিয়া উল্লিখিত হইলেও

তাহা প্রহসন, কুলীনের বহু বিবাহের দোষকীর্তন করা ইহার উদ্দেশ্য ছিল, নাট্যকার সে উদ্দেশ্য কোথাও গোপন করেন নাই। কিন্তু তাহা সবেও ইহার মধ্যে কোনও কোনও ক্ষেত্রে যে বিচ্ছিন্ন এবং খণ্ডিতভাবে নাটকের গুণও বিকাশ লাভ করিয়াছে, তাহা ইহার অতিরিক্ত গুণ বা উপরি পাওনা মাত্র। লেখক নিজেও তাহা সচেতনভাবে প্রকাশ করিতে চাহেন নাই, পাঠক কিংবা দর্শকগণও ইহার মধ্য হইতে তাহা লাভ করিবেন, তাহাও আশা করিতে পারেন নাই। এ কথা সকলেরই জানা আছে যে, একজন প্রগতিশীল ধনবান ব্যক্তি কুলীনের বহুবিবাহ প্রথার দোষ নির্দেশ করিয়া একটি নাটক রচনার জন্ত পারিতোষিক ঘোষণা করিয়াছিলেন, তাহার ফলেই সেই উদ্দেশ্য লইয়াই রায়নারায়ণ তাঁহার 'কুলীন কুল-সর্বস্ব নাটক' রচনা করিয়াছেন, কোনও শিল্প-সৃষ্টির উদ্দেশ্য কিংবা প্রেরণা লইয়া তিনি তাহা করেন নাই। এই প্রকার সফল প্রহসনই উদ্দেশ্যমূলকভাবে রচিত হইয়াছে। কারণ, সেদিন সামাজিক অব্যবহার দিক হইতেই প্রহসনের প্রেরণা আসিয়াছিল—সমাজের অবস্থা সেদিন এমনই ছিল যে, তাহা অতিক্রম করিয়া কলা কৈবল্যবাদের (Art for art's sake) কথা কেহ ভাবিতেও পারিতেন না। যে স্বস্থ স্বাভাবিক অবস্থার মধ্য হইতে সমাজ-জীবনে প্রহসনের উদ্ভব হইতে পারে, সেদিন সমাজের মধ্যে তাহার কোনও অস্তিত্বই ছিল না। সামাজিক কুপ্রথা, ইংরেজি সভ্যতার অন্ধকরণের মোহ, অর্থনৈতিক অব্যবস্থা ইত্যাদি সমাজের অগ্রগতির পথ সেদিন রুদ্ধ করিয়া রাখিয়াছিল বলিয়া দেশহিতৈষী ব্যক্তিমাত্রই ইহাদের অবমানের জন্ত সেদিন যেমন আগ্রহশীল হইয়া উঠিয়াছিলেন, নিছক শিল্প-সৃষ্টির জন্ত তেমন উৎসাহশীল হইতে পারেন নাই। সুতরাং ইহাই ছিল সেদিনকার প্রহসনগুলির স্বক্ষেত্র। অতএব এই উদ্দেশ্য ব্যতীত ইহার আর কোনও দাবী সেদিন পূর্ণ করিতে যায় নাই। তবে আগেই বলিয়াছি, ইহাদের মধ্য হইতেও কচিং কোনও প্রতিভাশালী লেখকের হাত দিয়া কোনও কোনও ক্ষেত্রে বিচ্ছিন্ন এবং বিক্ষিপ্তভাবে শিল্পের কোনও গুণ বিকাশ লাভ করিয়াছে। কিন্তু এ কথাও সত্য, এই প্রয়াস কেহ সচেতনভাবে করেন নাই, লেখকের অজ্ঞাতভাবেই তাহা প্রকাশ পাইয়াছে। সচেতনভাবে তাঁহারা যাহা করিয়াছেন কিংবা করিতে চাহিয়াছেন, তাহা সমাজের সংস্কার ব্যতীত আর কিছুই নহে এবং এই উদ্দেশ্য সিদ্ধ করিতে তাঁহারা যে সফল হইয়াছেন, তাহা কেহ অস্বীকার করিতে পারিবেন না। যদি তাহাই হয়, তবে তাঁহাদের

চৌদ্দ

রচনা শিল্পসৃষ্টিতে সার্থক হইল না বলিয়া পরিতাপ করিবার কোনও কারণ নাই।

উনবিংশ শতাব্দীর সমাজ-সংস্কারের আন্দোলন বাঙ্গালীর সামাজিক এবং অর্থনৈতিক জীবনের সর্বস্তর স্পর্শ করিয়াছিল—ইহাই ইহার একটি বিশেষত্ব সেইজন্য তাহার প্রতিক্রিয়া যে কত ব্যাপক হইয়াছিল, তাহা আমরা অনেক সময় কল্পনাও করিতে পারি না। অনেকের ধারণা উনবিংশ শতাব্দীর জাতীয় পুনর্জাগরণের আন্দোলন কেবলমাত্র মুষ্টিমেয় বুদ্ধিজীবীর মধ্যে সীমাবদ্ধ ছিল, জনসাধারণের সঙ্গে তাহার কোনও যোগ ছিল না। কিন্তু এই ধারণা নিতান্ত ভুল। কারণ, সামাজিক কুসংস্কার কেবলমাত্র নাগরিক সমাজের বুদ্ধিজীবী একটি ক্ষুদ্র গোষ্ঠীর মধ্যে সীমাবদ্ধ নহে। বরং ইহা তাহার সম্পূর্ণ বিপরীত। নাগরিক সামাজিক স্বভাবতঃই শিক্ষা দীক্ষা লাভ করিয়া কুসংস্কারের বন্ধন হইতে মুক্ত হইয়া থাকে, নাগরিক সমাজের বাহিরে যে সমাজ অশিক্ষায়, দারিদ্র্যে, কৃপমণ্ডুকতার মধ্যে জীবন যাপন করে তাহার মধ্যেই কুসংস্কারের ক্রিমিকীট পুষ্টিলাভ করে। সতীদাহ, বালাবিবাহ, বহুবিবাহ, ইত্যাদি নাগরিক জীবনের সমস্তা নহে বরং পল্লীসমাজেরই সমস্তা। সুতরাং ইহাদের মূল উৎপাটনের জন্য যেদিন সমাজ-সংস্কারকগণ কুঠার উত্তত করিলেন সেদিন বাংলার সমাজের আপামর জনসাধারণ ইহার প্রভাব অনুভব করিতে পারিল; কেবলমাত্র নাগরিক সমাজের বুদ্ধিজীবী এক ক্ষুদ্র গোষ্ঠি ইহা দ্বারা প্রভাবিত হইল না। স্ত্রীশিক্ষা এবং স্ত্রী স্বাধীনতার আন্দোলন সেদিন স্বদূর গ্রামাঞ্চলে গিয়া না পৌছিলেও সমগ্র সমাজ-মানসে ইহা যে সম্ভাবনা সৃষ্টি করিল, তাহা এই বিষয়ে ভবিষ্যতের পথ প্রশস্ত করিয়াছিল। এখানে কেবলমাত্র একটি কথা বলা যাইতে পারে যে, এই আন্দোলন দ্বারা দেশের সংখ্যাগরিষ্ঠ মুসলমান সমাজ সেদিন কোনও ভাবেই প্রভাবিত হইল না। অর্ধশতাব্দী ব্যাপী রচিত বাংলা প্রহসনগুলির মধ্যে বাংলার মুসলমান সমাজের কোনও কথাই নাই। এমন কি, প্রহসন রচনার প্রেরণা শিক্ষিত মুসলমান লেখকদিগের মধ্যে প্রসার লাভ করা সত্ত্বেও দেখা যায় যে, তাঁহারাও হিন্দুর সমাজ এবং হিন্দুর পারিবারিক জীবনের দোষত্রুটিই তাঁহাদের আলোচনার লক্ষ্য করিয়াছিলেন। সুতরাং তাহা সত্ত্বেও সামগ্রিকভাবে হিন্দু সমাজ যে সেদিন সেই আন্দোলনের প্রভাব অনুভব করিয়াছিল, তাহা অস্বীকার করিবার উপায় নাই; ইহা কেবলমাত্র নাগরিক সমাজের একটি ক্ষুদ্র গোষ্ঠির মধ্যেই সীমাবদ্ধ হইয়া ছিল না।

ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষার্ধব্যাপী এই আন্দোলন যে এক ব্যাপক এবং সর্বতোমুখী প্রক্রিয়ার সৃষ্টি করিয়াছিল, একমাত্র সে যুগের গ্রহসনগুলির মধ্যেই আমরা তাহার পরিচয় পাই, ইহার এত ব্যাপক এবং খুঁটিনাটি পরিচয় আর কোথাও পাওয়া যায় না। এই বিষয়ে অনেকে সমসাময়িক সংবাদপত্রগুলির উপর নির্ভর করিয়াছেন। কিন্তু একটি কথা স্মরণ রাখিতে হইবে যে, সমসাময়িক বাংলা সংবাদপত্রগুলি প্রত্যেকটি এক একটি গোষ্ঠী বা সম্প্রদায়ের স্বার্থে পরিচালিত হইত; ইহাদের প্রত্যেকেরই এই বিষয়ক এক একটি আদর্শ ছিল; সেই আদর্শের দিকে লক্ষ্য রাখিয়াই তাঁহারা নিজেদের পত্রিকায় সংবাদ পরিবেষণ করিয়াছেন, সুতরাং তাঁহাদের নিকট হইতে সেই আন্দোলনের সামগ্রিক রূপটি আশা করা যায় না। সেই সংবাদগুলি বিচ্ছিন্ন পরস্পর সম্পর্কহীন এবং নিজস্ব গোষ্ঠীর স্বার্থপ্রণোদিত ছিল; সুতরাং একান্তভাবে তাহাদের উপর নির্ভর করিয়া সে যুগের সামগ্রিক কোনও সামাজিক ইতিহাস রচিত হইতে পারে না।

সাম্প্রদায়িক দিক হইতে সে যুগের সাময়িক পত্রিকাগুলিকে তিনটি ভাগে ভাগ করা যায়। খৃষ্টান, ব্রাহ্ম এবং হিন্দু—ইহারা যথাক্রমে খৃষ্টান ধর্ম প্রচারের মুখপত্র, ব্রাহ্মধর্ম প্রচারের মুখপত্র, রক্ষণশীল হিন্দু সমাজের মুখপত্র। দুই একটি পত্রিকা মুখ্যভাবে কোনও ধর্মসম্প্রদায়ের প্রতিনিধিত্ব না করিলেও ইহাদের কোনও না কোনও গোষ্ঠীর সঙ্গে স্বার্থ কিংবা আদর্শের দিক দিয়া জড়িত ছিল। সুতরাং সংবাদপত্রে সেকালের কথায় এই তিনটি দৃষ্টিকোণ হইতে সমাজের যে খণ্ডিত চিত্র পাওয়া যায়, তাহা দ্বারা সামগ্রিক সমাজের কোনও পরিচয় উদ্ধার করা যায় না। অথচ অত্যন্ত পরিতাপের বিষয়, এই যাবৎ এই সকল খণ্ডিত, বিচ্ছিন্ন এবং পরস্পর অসংলগ্ন চিত্রগুলি ঊনবিংশ শতাব্দীর বাংলার সামাজিক ইতিহাসের উপাদান যোগাইয়া আসিতেছিল।

সৌভাগ্যের বিষয়, বাংলা সাহিত্য-গবেষণার ক্ষেত্রে কোনও কোনও সময় কোনও অধ্যবসায়ী তরুণ গবেষকের আবির্ভাব ঘটিতেছে এবং তাহাদের দীর্ঘকালব্যাপী নিরলস পরিশ্রমের ফলে বাংলা সাহিত্য এবং সমাজের ইতিহাস রচনার বহু অজ্ঞাত তথ্য আবিষ্কৃত হইতেছে। আমার পরম স্নেহভাজন ছাত্র অধুনা অধ্যাপক ডক্টর জয়সুকুমার গোস্বামী এই শ্রেণীর একজন নিরলস গবেষণাকর্মী। তিনি এম. এ. পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হইবার পর হইতেই অনন্তচিত্ত হইয়া এই বিষয়ে তথ্যসংগ্রহের কার্যে আত্মসমর্পণ করিলেন। তারপর গভীর পরিশ্রম

বোলো

করিয়া অল্পদিনের মধ্যেই এই বিষয়ে বিপুল তথ্যরাজি সংগ্রহ করিলেন। অচিরেই তাঁহার উপর আমার বিশ্বাস স্থষ্টি হইল এবং বর্তমান বিষয়টি অবলম্বন করিয়া কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের পি. এইচ-ডি উপাধির জন্য তাঁহার নাম পঞ্জীভুক্ত করিয়া দিলাম। কয়েক বছরের মধ্যেই তিনি আমার পরামর্শ এবং উপদেশ অনুযায়ী তাঁহার সংগৃহীত বিপুল তথ্যরাজির উপর ভিত্তি করিয়া তাঁহার বৃহদায়তন গবেষণা-পত্র রচনা করিলেন। যথা সময়ে বিশ্ববিদ্যালয়ে তাঁহার গবেষণা-পত্র দাখিল করা হইল। বাংলা গবেষণার ক্ষেত্রে এত শ্রমসাধ্য কার্য ইতিপূর্বে আর কেহ করিয়াছেন কিনা সন্দেহ। তাঁহার গবেষণা-পত্রের পরীক্ষক-গণ তাঁহার পরিশ্রম, অধ্যবসায় এবং তথ্যপরিবেষণের নৈপুণ্য দেখিয়া মুগ্ধ হন এবং তাঁহার প্রার্থিত উপাধি দিবার জন্য তাঁহার নাম সুপারিশ করেন। সেই সুপারিশের সঙ্গে সকলেই এই গবেষণা-পত্রটি মূল্যিত করিয়া গ্রন্থাকারে প্রকাশ করিবার পরামর্শ দেন। কিন্তু তাহা সত্ত্বেও প্রায় পনের বছর যাবৎ ইহা অমূল্যিত পড়িয়াছিল। কোনও প্রকাশকই এই বিশাল গ্রন্থ প্রকাশ করিবার দায়িত্ব গ্রহণ করিতে সম্মত হন নাই। এতদিন পর বর্তমান প্রকাশক বহু ব্যয় স্বীকার করিয়া বর্তমান কাগজ এবং মুদ্রণ-সঙ্কটের দিনে ইহাকে প্রকাশ করিয়া বাংলা সাহিত্য এবং সমাজের ইতিহাসসন্ধানকারী ব্যক্তিদেরই কৃতজ্ঞতাভাজন হইয়াছেন। যে গ্রন্থ বিশ্ববিদ্যালয় কিংবা সরকারী অর্থানুকূল্যেই মূল্যিত হওয়া আবশ্যক ছিল, সেই ব্যয়সাধ্য গ্রন্থ যে একজন সাধারণ ব্যবসায়ী প্রকাশক মূল্যিত করিয়া প্রকাশ করিবার দায়িত্ব গ্রহণ করিয়াছেন, তাহা বর্তমান অবস্থাতেও অত্যন্ত আশার বিষয়।

বর্তমান লেখক একটি বিশাল পটভূমিকার উপর এই বিপুলায়তন গ্রন্থটির পরিকল্পনা করিয়াছেন। আজকাল সাহিত্যের কিংবা সমাজের ইতিহাস লিখিতে গিয়া অনেকেই কেবল মাত্র গ্রন্থের তালিকা মাত্র দিয়া থাকেন। কিন্তু বর্তমান গ্রন্থকার প্রত্যেক বিষয়ক প্রহসনেরই বিস্তৃত ঐতিহাসিক, অর্থনৈতিক এবং মনস্তাত্ত্বিক পটভূমিকা বিশ্লেষণ করিয়াছেন। কারণ, তিনি বুঝিয়াছেন, প্রহসনগুলির মধ্যে সাহিত্যের উপাদান নাই সত্য, তথাপি অল্প যে সকল উপাদান আছে, সাহিত্যের তুলনায় তাহাদের মূল্য কোনও অংশেই অল্প নহে, সেইজন্য সাহিত্যের সমুদায় দিয়া তিনি অগাধ বিষয়গুলির গভীর এবং বিশ্লেষণাত্মক আলোচনা করিয়াছেন। এই দৃষ্টিভঙ্গি লইয়া বাংলা প্রহসনের আলোচনা ইতিপূর্বে আর কেহ করেন নাই, এই কথা স্বীকার করিতেই হইবে।

এই পদ্ধতি সম্পূর্ণ নূতন এবং লেখকের স্বয়ং উদ্ভাবিত এই বিষয়ে কোনও সন্দেহ নাই। আমি তাঁহার এই পদ্ধতি অহুমোহন করিয়াছি এই মাত্র।

কেন আমি এই পদ্ধতি অহুমোহন করিয়াছি, তাহা একটু ব্যাখ্যা করিয়া বলা প্রয়োজন; কারণ, অনেকেই মনে করিতে পারেন যে, আলোচ্য বিষয় সম্পর্কে গ্রন্থকারের এই সকল বিভিন্নমুখী আলোচনা সম্পূর্ণ অনাবশ্যক। সকল শ্রেণীর রচনাই যে সাহিত্যিক তুলাদণ্ডে ওজন করিয়া বিচার করা প্রয়োজন এবং সেই বিচারে উত্তীর্ণ না হইলেই যে তাহা সর্বতোভাবে বর্জনীয় সে কথা আমি কখনও মনে করি না। সমগ্র ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষার্ধ্বে ব্যাপিয়া যে অগণিত প্রহসন শ্রেণীর রচনা প্রকাশিত হইয়াছে, তাহা যদি রস-শিল্পের বিচারে ব্যর্থও হইয়া থাকে, তবে তাহা কেন রচিত হইয়াছিল এবং তাহাদের ব্যর্থতাও কেন আসিল, তাহাও নানাদিক হইতে বিচার করিয়া দেখা আবশ্যক। ইহাদের মধ্যে একটি প্রধান দিক মনস্তত্ত্বমূলক। সাহিত্যের শিল্পগত বিচারে মনস্তত্ত্বও যেমন সহায়ক বলিয়া গণ্য হইতে পারে, তেমনই এই প্রহসনগুলির রচনায়ও সমাজ-মানসের একটি বিশেষ অভিব্যক্তি লক্ষ্য করা যায়। অনেকে মনে করিতে পারেন, অনেক ক্ষেত্রেই ইহারা স্বস্থ মানসিকতার ফল নহে, বরং সমাজের এক বিকৃত (perverted) মানসিকতার ফল। সেইযুগে যখন সমাজ নানাদিক দিয়া উচ্চতর আদর্শে উৎকৃষ্ট হইয়াছিল, তখন তাহারই ছায়াতলে সমাজে কেন যে এক বিকৃত মানসিকতা জন্ম এবং পুষ্টিলাভ করিতেছিল, তাহা আমরা অনেক সময় ভাবিয়া দেখি না। ব্রাহ্মধর্ম এবং সমাজের 'উচ্চনৈতিক আদর্শ যখন তখনকার কলিকাতার অভিজাত সমাজের একটি উচ্চ নীতি এবং রুচি প্রতিষ্ঠা করিবার প্রয়াস পাইতেছিল, তখন তাহারই প্রতিবেশী সমাজ যে দুর্নীতি এবং কুকচির পঙ্কজুগে নামিয়া গিয়াছিল, তাহা তখনকার যুগের একমাত্র প্রহসনগুলি বাতীত আর কোথাও দেখিতে পাওয়া যাইবে না। উচ্চ নীতি এবং রুচিবোধ সম্পর্কে সেদিনকার ব্রাহ্মসমাজ কেন যে এতখানি শুচিবায়ুগ্রস্ত হইয়া উঠিয়াছিল, তাহাও সে যুগের প্রহসনগুলি অহুমোহন না করিলে বুঝিতে পারা যাইবে না। সমাজেই হউক কিংবা সাহিত্যেই হউক, প্রত্যেকটি বিষয়ই একে অন্নের পরিপূরক; কোনও বিষয়ই স্বয়ংসম্পূর্ণ কিংবা স্বাধীন নহে। সমাজের মধ্যে যখন চরম দুর্নীতি এবং অশুচি প্রবেশ করে, তখনই সমাজের আর একটি অংশ নীতি এবং শুচিরকার জন্ত শুচিবায়ুগ্রস্ত

আঠারো

হয়, নতুবা তাহা হইবার কোনও কারণ থাকিতে পারে না। সমাজ একদিন ভক্তিশূন্য হইয়াছিল বলিয়াই চৈতন্যদেবের মধ্যে ভক্তিদ্বৈত প্রবর্তনের প্রেরণা আসিয়াছিল, নতুবা তিনি এই বিষয়ে সম্পূর্ণ নিস্পৃহ হইয়া থাকিতেন। তেমনই ঊনবিংশ শতাব্দীতেও সমাজ অসত্য, দুর্নীতি এবং অশুচির পক্ষে ডাবিয়া গিয়াছিল বলিয়াই সাহিত্যে সত্য, সুন্দর এবং কল্যাণের সাধনার প্রেরণা দেখা দিয়াছিল। আমরা সার্থক শিল্প-সাহিত্যের মধ্য দিয়া সে যুগের সত্য, সুন্দর এবং কল্যাণের সাধনার রূপটিই দেখিয়াছি, কিন্তু যে অসত্য, অসুন্দর এবং অকল্যাণ পরোক্ষে সেদিন সত্য, সুন্দরের জন্ম দিয়াছিল, তাহাদের কোনও সন্ধান করি না। তরুণ গ্রন্থকার তাঁহার এই বহু শ্রমসাধ্য বিপুলায়তন গ্রন্থখানির মধ্য দিয়া আমাদের হাত ধরিয়া সেই পথে নামাইয়া লইয়া আসিয়াছেন। এতকাল আমরা কেবলমাত্র আলোই দেখিতেছিলাম, কিন্তু যে অন্ধকারের জগৎ সেই আলোক শতগুণ উজ্জ্বল হইয়া উঠিয়াছে, তাহার কোনও সন্ধান জানিতে পারি নাই। বর্তমান লেখক বাংলার সমাজ-জীবনের সেই অন্ধকার লোকের অতলান্তিক রহস্তের সন্ধান দিয়াছেন। তাহার জগৎ তাঁহাকে অনেক গভীরে নামিতে হইয়াছে, অনেক কাদা ঘাঁটিতে হইয়াছে ; কিন্তু প্রকৃত তথ্যসন্ধানীর মত তিনি নিজে সব কিছু হইতে দূরে রহিয়াছেন।

সাহিত্যিক রচনার ক্ষেত্রে কোনও কিছুই উপেক্ষণীয় হইতে পারে না, কোনও বস্তুই বর্জনীয় বলিয়া পরিত্যক্ত হইতে পারে না, বর্তমান লেখক এই নীতিতে বিশ্বাসী। তাহাতে সাহিত্যের রস ষটটুকু পাই বা না পাই তাহাতে ক্ষতি নাই, তাহাতে অণু বিষয়ের তথ্য লাভ করিতে পারি। কারণ, মানুষের সৃষ্টির কোনও বিষয়ই উপেক্ষণীয় নহে। মানুষের সৃষ্টির প্রতি এই বিশ্বাস ও মমতা গ্রন্থকারকে এই দুর্লভ পথের পথিক করিয়াছে।

ঊনবিংশ শতাব্দীর সমাজকে সামগ্রিকভাবে বিচার করিতে হইলে লেখক যে পথ অহুসরণ করিয়াছেন, তাহা ছাড়া আর কোনও গতি ছিল না। তারপর সামগ্রিকভাবে দেখার যে অর্থ, খণ্ড খণ্ড করিয়া দেখার সেই অর্থ হইতে পারে না। কারণ, ঊনবিংশ শতাব্দীর বাঙ্গালী সমাজে শুধু বিধবা-বিবাহের আন্দোলন একটি খণ্ডিত কিংবা বিচ্ছিন্ন কোনও স্বয়ং সম্পূর্ণ স্বাধীন আন্দোলন নহে ; ইহার সঙ্গে বাল্যবিবাহের যোগ আছে ; কারণ, বাল-বিধবাদিগের জীবনই সেদিন সামাজিক সমস্তার সৃষ্টি করিয়াছিল, সুতরাং বাল্যবিবাহের রূপ এবং তাহার দোষত্রুটি উপলব্ধি করিতে না পারিলে বিধবা-বিবাহ

আন্দোলনের স্বরূপটি উপলব্ধি করিতে পারা যাইবে না। শুধু তাহাই নহে, অসমবিবাহ, কুলীনের বহুবিবাহ এই সকল সামাজিক প্রথাও বিধবার সমস্ত্রাকে জটিল করিয়া তুলিয়াছিল। সুতরাং বিধবা-বিবাহ আন্দোলন সমাজের নানা কুপ্রথার সঙ্গে জড়িত ছিল, ইহা স্বাধীন কোনও আচার কিংবা প্রথা ছিল না, সুতরাং বিধবা-বিবাহেরও সামগ্রিক সমস্ত্রাটি উপলব্ধি করিবার জন্য উহার সঙ্গে নানাভাবে সংশ্লিষ্ট সামাজিক এবং অর্থনৈতিক জীবনের রূপও উপলব্ধি করা আবশ্যিক। গ্রন্থকার এই বিষয়টি সম্যক উপলব্ধি করিতে পারিয়াছেন বলিয়াই উনবিংশ শতাব্দীর সমাজ-জীবনের নানা খুঁটিনাটি সমস্ত্রাগুলিকেও তাঁহার আলোচনার অন্তর্ভুক্ত করিয়া তাঁহার গ্রন্থের কলেবর স্ফীত করিতে বাধ্য হইয়াছেন। তিনি পরিচিত পথে চলেন নাই বলিয়াই পরিচিত ধারার এখানে ব্যতিক্রম সৃষ্টি হইয়াছে।

উনবিংশ শতাব্দীর বাংলার সমাজ-জীবনে স্বীকৃতির প্রতি অবহেলা এবং অত্যাচারের প্রতিই সমাজের সর্বাধিক দৃষ্টি আকৃষ্ট হইয়াছিল। কতদিক দিয়া যে স্বীকৃতি অবহেলিত হইয়াছে, তাহার সম্যক এবং সম্পূর্ণ পরিচয় আমরা এতদিন উদ্ধার করিতে পারি নাই, লেখক গভীর শ্রম স্বীকার করিয়া বহু বিক্ষিপ্ত এবং বিচিত্র ক্ষেত্র হইতে তাঁহার বহুমুখী চিত্র আমাদের সম্মুখে তুলিয়া ধরিয়াছেন। তাহা দেখিয়া এক শতাব্দীর মধ্যেই আমরা কি অবস্থা হইতে যে কি অবস্থায় উত্তীর্ণ হইতে পারিয়াছি, তাহা বুঝিয়াছি। এ পর্যন্ত আমরা কেবলমাত্র ইহার অস্পষ্ট এবং অসম্পূর্ণ চিত্র দেখিয়াছি :

উনবিংশ শতাব্দীর বাংলার সমাজ-জীবনের স্ত্রী-পুরুষের যৌন সমস্ত্রা লইয়া লেখক বিস্তৃত আলোচনা করিয়াছেন। এই বিষয়ক রচিত গ্রন্থসমূহের মধ্যে হইতেই এই আলোচনা অপরিহার্যরূপে ইহাতে আসিয়াছে, লেখক জোর করিয়া কোনও অনাবশ্যক আলোচনা ইহার উপর আরোপ করেন নাই।

এ কথা স্মরণ রাখিতে হইবে, অষ্টাদশ শতাব্দীর যুগন্ধর কবি ভারতচন্দ্রের পরই উনবিংশ শতাব্দীর আবির্ভাব হইয়াছে এবং তখন পর্যন্তও ভারতচন্দ্রের বিদ্যাসুন্দর কাব্যের প্রভাব সমাজ হইতে লুপ্ত হইয়া যায় নাই; তাহার সংস্কার সমাজের মধ্যে তখনও সক্রিয় রাখা হইয়াছে। কিন্তু উনবিংশ শতাব্দীর সাহিত্য কিংবা সমাজের ইতিহাস যাহারা রচনা করিয়াছেন, তাহারা নিজেদের মার্জিত পাশ্চাত্য রুচি এবং ব্যক্তিগত প্রবণতা অনুযায়ী তাহার আলোচনা সম্পূর্ণ পরিত্যাগ করিয়া গিয়াছেন। কিন্তু এই বিষয় অবলম্বন করিয়া সে যুগে

হুড়ি

সে অসংখ্য প্রহসন রচিত হইয়াছে, এই ঐতিহাসিক সত্য বিস্মৃত হইবার কোনও উপায় নাই। আত্মনির্লিপ্ত কিংবা আত্মনিরপেক্ষ হইয়া বাঁহারা সমাজ দর্শন করেন না, তাঁহারা কখনও সমাজের পূর্ণাঙ্গ রূপটি প্রকাশ করিতে পারেন না, তাঁহারা কেবলমাত্র তাঁহার একটি নিজেদের মনগড়া খণ্ডিত রূপ প্রকাশ করিয়া থাকেন। বর্তমান গ্রন্থকার সেই পথ পরিত্যাগ করিয়া চলিয়াছেন বলিয়া তাঁহার রচনায় একটি পূর্ণাঙ্গ চিত্র প্রকাশ পাইয়াছে। সমাজের বাহা ভাল, কেবলমাত্র তাহাই নহে, মধ্যযুগ হইতে সমাজ-জীবনের ক্রমবিবর্তনের ধারায় ঊনবিংশ শতাব্দী পর্যন্ত আসিয়া সমাজ যে ভালোয় মন্দায় মিশানো পূর্ণাঙ্গ রূপটি লাভ করিয়াছিল, তাহা কোনও দিক দিয়া মার্জিত না করিয়াই তিনি আমাদের সম্মুখে উপস্থিত করিয়াছেন, সেইজন্য ইহার মধ্যে যে কাঁদা ও কালির দাগ আছে, তাহাও আমরা দেখিতে পাইতেছি। ইহাদের দিক হইতে চোখ ফিরাইয়া লইলে সমাজের সামগ্রিক পরিচয়টি পাইব না, বাহা পাইব, তাহা আমাদের কোনও কাজে আসিবে না।

পতিভাবুত্তি সামাজিক সমস্যা হইতে উদ্ভূত। ঊনবিংশ শতাব্দীতে সমাজে জীজ্ঞাতির যে অবস্থা হইয়াছিল, তাহার ফলে পতিতার ব্যবসায় বৃদ্ধি পাইয়াছিল এবং সমাজে তাহার যে প্রতিক্রিয়া দেখা দিয়াছিল তাহা এক ভয়ঙ্কর রূপ ধারণ করিয়াছিল। ইহা ঐতিহাসিক সত্য। এমন কি, ধ্রুপদী সাহিত্যের মধ্যেও ইহার প্রভাব বিস্তৃত হইয়াছিল। প্রহসন জাতীয় রচনাগুলি ইহার নানা কাহিনীতে পরিপূর্ণ হইয়া উঠিয়াছিল; কারণ, কলিকাতার সে দিনকার নাগরিক জীবনের সাধারণ বিলাস-ব্যসনেরই ইহা অন্তর্ভুক্ত হইয়া পড়িয়াছিল। ইহাকে বাহারা কাটিয়া ছাটিয়া রোমান্টিক সাহিত্য রচনা করিয়াছেন, তাঁহারা নরনারীর জীবনের কথা বলেন নাই, নিজেদের কল্পনার আকাশ-কুসুম রচনা করিয়াছেন মাত্র। বৈজ্ঞানিক দৃষ্টিভঙ্গি লইয়া সংস্কার মুক্ত এবং সত্যসন্ধানী লেখক সমাজ-জীবনের এই অপরিহার্য অংশটিকে রুচি এবং নীতির জ্ঞান 'বর্জনীয়' মনে না করিয়া অন্যান্য তথ্যের সঙ্গে সমান অধিকার দিয়াছেন। বাহারা প্রতি আমরা এতদিন চোখ বুজিয়াছিলাম, তাহার প্রতি তিনি আমাদের সজাগ দৃষ্টি আকর্ষণ করিয়াছেন। সমগ্র সমাজ একটি অথও দেহ; ইহা অঙ্গে অঙ্গে খণ্ডিত নহে; পতিতাপন্নীটিও সমাজ-দেহের একটি অঙ্গ, ইহার প্রতি আমরা চোখ বুজিয়া থাকিতে পারি, কিন্তু ইহার ক্রিয়া অস্বীকার করিতে পারি না, তাহা হইলে সত্যকেই অস্বীকার করা হয়। ইহা সমাজদেহের

একটি অবিচ্ছেদ্য অঙ্গ বলিয়াই ইহা অবলম্বন করিয়াও যে অসংখ্য প্রহসন রচিত হইয়াছিল, তাহা সমাজ-জীবনের সামগ্রিক আলোচনার মধ্যে স্বাভাবিক-ভাবেই স্থান পাইয়াছে। লেখক এই বিষয়ে যে দুঃসাহসী কাজ করিয়াছেন, তাহার জ্ঞাত তিনি অভিনন্দনযোগ্য; কারণ, সংস্কারকে জয় করিতে না পারিলে সত্যের সন্ধান পাওয়া যাইতে পারে না। ঐ কথা লেখক বুঝিয়াছেন, কিন্তু আমরা অনেকেই অনেক সময় বুঝিতে পারি না।

গ্রন্থকারের আলোচ্য প্রহসনগুলি বিশ্লেষণ করিলে দেখা যায়, সমাজ-জীবনের এমন কোনও পাপ নাই, যাহা এই প্রহসনগুলিতে বর্ণিত হয় নাই। একমাত্র প্রহসনগুলির মধ্যেই যেন সেদিন মাহুঘের মন সর্ববিষয়ে এক মহানন্দময় মুক্তির সন্ধান পাইয়াছিল। সাহিত্যের অগ্ন্যাত্ত বিষয় যেমন কাব্য, কথাসাহিত্য, নাট্যসাহিত্য, প্রবন্ধসাহিত্য ইহাদের প্রত্যেকটি বিষয়ই আমরা ভাবিয়া চিন্তিয়া মাঞ্জয়া ঘষিয়া রচনা করিয়াছি, কিন্তু একমাত্র প্রহসনগুলির মধ্যে যেন মাহুঘের মন সহজেই একেবারে আলগা হইয়া গিয়াছিল। এমন কি, পাশ্চাত্য ভাবাপন্ন পরম সংযমী লেখক মাইকেল মধুসূদন দত্তও যখন তাঁহার প্রহসন দুইখানি রচনা করিলেন, তখন সংযমের কোন বাঁধই তিনি আর স্বীকার করিলেন না। মনে হয়, প্রহসনের বিষয়-বস্তুর গুণেই ইহা সম্ভব হইয়াছে, লেখকের সংযমের বাঁধ যেন এখানে আপনা হইতেই ভাঙিয়া গিয়াছে। এমন কি, এ কথাও মনে হইতে পারে যে, ইহাদের মধ্য দিয়া কৃত্রিম সংযম-আচরণকারী সমাজের অবচেতন মনের নানা প্রচ্ছন্ন চিন্তা আপনা হইতেই আত্মপ্রকাশ করিয়াছে। যে কথা তথাকথিত শিল্পসাহিত্য বলিতে সাহস পায় নাই, অথচ যে কথা বলি বলি করিয়া তাহার মুখে আসিয়াও বার বার ফিরিয়া গিয়াছে, প্রহসনগুলি সমাজের সেই কথা দুঃসাহস করিয়া বলিয়াছে। ইহাদের কথা কিংবা চিত্রগুলি অতিরঞ্জিত হইতে পারে, কিন্তু কখনও মিথ্যা নহে, ইহা সকলেই স্বীকার করিবেন।

অনেকে মনে করেন, অর্থনৈতিক সঙ্কট কিংবা অসাম্য সমাজ-জীবনের সকল বহিমুখী সমস্তার মূল। উনবিংশ শতাব্দীর শেষার্ধের বাংলার সমাজে যে অর্থনৈতিক সঙ্কট দেখা দিয়াছিল, তাহা অনেক ক্ষেত্রেই সামাজিক প্রথাভ্রাত। অর্থাৎ বিবাহে পণপ্রথা মধ্যবিত্ত পরিবারে সেদিন অর্থনৈতিক সঙ্কট সৃষ্টি করিয়াছিল এই কথা সত্য; ধনী এবং দরিদ্রের অর্থনৈতিক জীবনে যে অসাম্য তাহা সমাজ-জীবনে চিরকালের একটি সমস্তা। তথাপি এই কথা সত্য, এই

বাইশ

যুগে সেই সমস্যাটি যেমন প্রাধান্য লাভ করিয়াছে, সে যুগে তাহা সমাজ-জীবনে তেমন প্রাধান্য লাভ করিতে পারে নাই ; কারণ সে যুগের প্রহসনের মধ্যে ইহা একটি সমস্যা নহে। তবে বিলাসীর অর্থের অপচয় প্রহসনগুলির বিষয়ীভূত হইয়াছে।

একথা সকলেই জানেন, ঊনবিংশ শতাব্দীতে যখন ইংরেজী শাসনের ফলে নূতন এক ধনী সম্প্রদায় কলিকাতা মহানগরীর সমাজ-জীবন কেন্দ্র করিয়া গড়িয়া উঠিতেছিল, তখন অর্থের স্বাধিক ব্যবহার সম্পর্কে তাহার মধ্যে পূর্ব-বর্তী কোনও সংস্কার কিংবা অভ্যাস না থাকিবার জন্য সেই অর্থ নানাভাবে অপচয় করা হইতে লাগিল। তাহার ফলেই ধনবানদের বিলাস-জীবনের একটি বিকৃত রূপ সেদিন আত্মপ্রকাশ করিয়াছিল। অসংখ্য প্রহসনে এই বিষয়টি অবলম্বন করা হইয়াছে এবং এই বিষয়ে সামাজিক মনোভাব ব্যক্ত হইয়াছে। ঊনবিংশ এবং বিংশ শতাব্দীর অর্থনৈতিক সঙ্কট যে এক নহে, ইহাদের মৌলিক চরিত্রের মধ্যেই যে পার্থক্য আছে, তাহা এই প্রহসনগুলি হইতে জানিতে পারা যাইবে। ঊনবিংশ শতাব্দীর সমাজ-জীবনের অর্থনৈতিক সমস্যা লইয়া যদি কোনও দিন আমাদের সমীক্ষা (survey) করিবার প্রয়োজন হয়, তবে এই প্রহসনগুলি এই বিষয়ে যে তথ্য সরবরাহ করিতে পারে, কোনও দলিল কিংবা সমসাময়িক সংবাদপত্রের বিবরণ তাহা পারে না। বর্তমান গ্রন্থকার তাহার গ্রন্থের একটি সুদীর্ঘ বিভাগ সে যুগের আর্থিক অবস্থার উপর ভিত্তি করিয়া রচনা করিয়াছেন। কারণ, বহু সংখ্যক প্রহসনে এই বিষয়টি নানাভাবে উপস্থিত করা হইয়াছে। একমাত্র বাবুয়ানার জন্যই যে কতভাবে অর্থের অপচয় করা হইয়াছে, তাহাও লেখক উক্ত বিভাগটির খণ্ডে খণ্ডে প্রকাশ করিয়া দেখাইয়াছেন, যেমন ‘ফোতো বাবুয়ানা’, ‘হঠাৎ বাবুয়ানা’, ‘কাপ্তেন বাবুয়ানা’, ‘সাধারণ বাবুয়ানা’,—এক বাবুয়ানাই যে কত রকমভাবে বিস্তারিত বিলাসী ব্যক্তিদের অর্থের অপচয় ঘটিত, প্রহসনগুলিতে তাহার খুঁটিনাটি বিবরণ পাওয়া গিয়াছে। অথচ এত খুঁটিনাটি করিয়া সমাজের এক একটি অংশের বিবরণ আর কোথাও সংগৃহীত হইতে পারে না। বিভিন্ন প্রকৃতির বাবুয়ানা’র ভিতর দিয়া যে মনস্তত্ত্ব প্রকাশ পাইয়াছে, তাহাও লেখক সুন্দর বিশ্লেষণ করিয়া বুঝাইয়াছেন। সেইজন্য তাঁহার রচনা কেবলমাত্র ঘটনারই বিবরণ হয় নাই, সকল বিষয়েই বিশ্লেষণাত্মক হইয়াছে।

গ্রন্থকার কতকগুলি প্রহসনকে তাঁহার পরিকল্পিত ‘সামাজিক’ বিভাগের

অন্তর্গত বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন। সংস্কৃতি শব্দটিকে এখানে অত্যন্ত ব্যাপক অর্থে ব্যবহার করা হইয়াছে। ইহার মধ্যে 'জাতপাতে'র আন্দোলন হইতে আরম্ভ করিয়া নব্যসভ্যতা, স্ত্রীশিক্ষা, ব্রাহ্মসমাজ, পারিবারিক ক্ষেত্র ও সাংস্কৃতিক বিরোধ, রঙ্গমঞ্চ ইত্যাদি বহু-বিষয়ক গ্রহণ লইয়া আলোচনা করা হইয়াছে। প্রকৃতপক্ষে ইহাদের প্রত্যেকটি বিষয়কে সমাজ-চিত্রেরই অন্তর্গত করা যায়। কারণ, জাতপাতের আন্দোলন, অত্রাঙ্কণের উপবীত গ্রহণের আন্দোলন, কিংবা নব্য সভ্যতার মধ্য দিয়া যে অনাচার ও ভণ্ডামি দেখা দিয়াছিল ইত্যাদি প্রসঙ্গ সামাজিক বিষয়েরই অন্তর্গত। সমাজ সেদিন কোনও স্থায়ী অবস্থার মধ্যে স্থায়ী লাভ করিতে পারে নাই, সুতরাং সে দিনকার প্রত্যেকটি সমস্যাই সামাজিক সমস্যাই ছিল, ইহাদের প্রত্যেকটির ভিতর দিয়া সমাজেরই চিত্র নানাভাবে প্রকাশ পাইয়াছে। জাতীয় সংস্কৃতির ধারা যেদিন বিপর্যস্ত হইয়া পড়িয়াছিল এবং নূতন কোনও সংস্কৃতির বিশিষ্ট রূপও সমাজে সেদিন আত্মপ্রকাশ করিতে পারে নাই। ইহাদের মধ্য হইতেই ভবিষ্যৎ সংস্কৃতির অঙ্করে উদগম হইতেছিল সত্য, কিন্তু নূতন কোনও সংস্কৃতি স্থানির্দিষ্ট রূপ লাভ করিতে পারে নাই। সেই যুগ ছিল সংঘর্ষের যুগ। সংঘর্ষের মধ্য দিয়া নূতন সংস্কৃতি তখন জন্মলাভ করিতেছিল। কিন্তু তাহার জন্মক্ষণ রক্ষণশীল সমাজের বিক্রমে বাজে নিন্দায় অপবাদে ধূমবাস্পাচ্ছন্ন হইয়া উঠিয়াছিল। ইহাদের মধ্য দিয়া রক্ষণশীলতা এবং প্রগতিশীলতার যে শক্তিপরীক্ষার পরিচয় পাওয়া যায়, তাহা বাংলার সাংস্কৃতিক জীবনের ইতিহাস রচনার মূল্যবান দলিল হইয়া রহিয়াছে। সুতরাং বাংলার জীবনের পূর্ণাঙ্গ নূতন সাংস্কৃতিক রূপ সেদিন আত্মপ্রকাশ না করিলেও তাহার যে বিরাট কর্মক্ষেত্র সেদিন সূচনা হইয়াছিল, তাহার পরিচয়ে সেযুগের গ্রহণশীল সমাজ হইয়াছে, ইহা অস্বীকার করিবার উপায় নাই।

সেযুগের বাংলা গ্রহণশীলতার মধ্য দিয়াই যে সমাজ-জীবনের সর্বাঙ্গীণ রূপ প্রকাশ পাইয়াছিল, তাহার একটি কারণ ছিল। তাহা এই যে, নাটক কিংবা কথাসাহিত্যের যেমন একটা স্থানির্দিষ্ট বাঁধুনি এবং স্থাপিত পরিণতি ছিল, গ্রহণশীলতার তাহা ছিল না। সকলেই মনে করিত যেমন তেমন করিয়া রচনা করিলেই গ্রহণ হইতে পারে, কিন্তু যেমন তেমন করিয়া রচনা করিলেই নাটক হইতে পারে না। তারপর রক্ষণশীল এবং প্রগতিশীল মনোভাবের মধ্যে সেদিন যে সংঘর্ষের সৃষ্টি হইয়াছিল, তাহা কাহারও গুরুত্বপূর্ণ স্বার্থঘটিত

চক্ষিণ

কোনও বিবাদ হইতে সৃষ্ট হয় নাই। রক্ষণশীলতাই হউক, কিংবা প্রগতি-
শীলতাই হউক ইহাদের প্রত্যেকের আচার-আচরণই লঘু কোতূকের সৃষ্টি
করিত। রক্ষণশীলদের নিকট প্রগতিশীলদের আচার-আচরণ যেমন কোতূক
সৃষ্টি করিত, প্রগতিশীলদিগের নিকট রক্ষণশীলদের আচার-আচরণ তেমনই
কুপার কারণ হইয়াছিল। এই মনোভাব হইতে বাহা রচিত হইয়াছে, তাহা
কখনও গুরুত্বপূর্ণ কিংবা ভাবগম্ভীর রচনা হইতে পারে না, প্রহসনের মধ্য দিয়াই
তাহার অভিব্যক্তি নিতান্ত স্বাভাবিক।

সামান্য কয়েকজন প্রতিভাশালী লেখক ব্যতীত সেযুগের অধিকাংশ
প্রহসনের লেখকই অল্প শিক্ষিত নিতান্ত সাধারণ স্তরের লোক ছিলেন।
তাঁহাদের পক্ষে বাধাবন্ধহীন, বিধিনিয়মের বহির্ভূত যথেষ্ট প্রহসন রচনা যত
সহজ ছিল, অল্প কোনও বিষয় রচনা তত সহজ ছিল না। অনেক সময়
প্রহসনের বিষয়বস্তু সমসাময়িক কোনও ঘটনা-নির্ভর ছিল, এই সকল ক্ষেত্রে
ঘটনা উদ্ভাবনের যে একটি দায়িত্ব আছে, তাহাও প্রহসন লেখকদিগের পালন
করিতে হইত না, প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা কিংবা সমসাময়িক লোকশ্রুতি অবলম্বন
করিয়াই তাঁহারা ঘটনার সূত্র লাভ করিতেন। প্রহসন রচনার জন্য কোনও
কলাকৌশল, সাহিত্যিক প্রতিভা, বুদ্ধিচাতুৰ্য কিছুই আবশ্যক হইত বলিয়া মনে
করা হইত না। সেইজন্য সেযুগে আমরা প্রহসনের নামে বাহা পাইয়াছি,
তাহা প্রকৃতপক্ষে সমাজচিত্র ব্যতীত আর কিছুই নহে, প্রহসন রচনার
কলাকৌশল লেখকদিগের মধ্যে কিছুমাত্র জানা ছিল না, বাহা জানা ছিল,
তাহা কতকগুলি চিত্র রচনা, কোনও সময় তাহা অতিরঞ্জিত, কোন সময় তাহা
প্রকৃত ঘটনা-নির্ভর।

গ্রন্থকার এই বিশাল গ্রন্থরচনার সর্বাপেক্ষা প্রয়োজনীয় অথচ সর্বাপেক্ষা
প্রমসাদ্য যে কাজ করিয়াছেন, তাহা এই যে, তিনি ইহাতে প্রত্যেকটি
প্রহসনেরই কাহিনী বা প্রসঙ্গ বিস্তৃতভাবে বর্ণনা করিয়াছেন। সাম্প্রতিক-
কালে ধাহারা সাহিত্যের ইতিহাস লইয়া গবেষণা করেন, তাঁহাদের অনেকেই
আলোচ্য গ্রন্থগুলির মূল পড়িবার সুযোগ পান না, অনেক সময় গ্রন্থতালিকা
কিংবা অন্তের সমালোচনা পড়িয়া নিজেরা সিদ্ধান্ত গ্রহণ করেন ; তাহার ফলে
বাহা হইবার তাহাই হয় ; অনেক সময় দেখা যায় যে, মূল গ্রন্থের সঙ্গে তাঁহাদের
সমালোচনার কোনও যোগ নাই। কিন্তু বর্তমান গ্রন্থকার বহু দুর্গম স্থান
হইতে বহু দুঃপ্রাণ্য, অথচ নিতান্ত অকিঞ্চিৎকর ‘প্রহসনে’রও সন্ধান করিয়া

ইহার কেবলমাত্র একটি বহিমুখী আকৃতির সমালোচনা করিয়াছেন, তাহা নহে, অন্তর্মুখী বিষয়বস্তুটিও পাঠকের সম্মুখে তুলিয়া ধরিয়াছেন। যে সকল সমালোচক নিজেদের বিশেষ 'বিজ্ঞ' বলিয়া এবং 'বিশেষজ্ঞ' বলিয়া দাবী করেন, তাঁহারা হয়ত বলিবেন, ইহার কোনও প্রয়োজন ছিল না, কিন্তু ষাঁহারা অন্তর্দৃষ্টি এবং দূরদৃষ্টি-সম্পন্ন সমালোচক তাঁহারা সকলেই গ্রন্থকারের এই দুর্লভ কর্মের জন্ত তাঁহার ভূয়সী প্রশংসা করিবেন। কারণ, দীর্ঘকাল যাবৎ নানাক্ষেত্র হইতে অল্পসঙ্খ্যানে ফলে গ্রন্থকার যে অসংখ্য 'গ্রন্থসন' সংগ্রহ করিয়া তাহাদের বিষয়-বস্তুসহ প্রাসঙ্গিক সকল বিষয়েরই সুদীর্ঘ আলোচনা করিয়াছেন, তাহাদের মধ্যে অনেক গ্রন্থসনই আজ ইতিমধ্যেই লুপ্ত হইয়া গিয়াছে। ভবিষ্যতে ইহাদিগের কেহ কোনও সন্ধান পাইবে না। সুতরাং তিনি ভবিষ্যৎ গবেষকদিগের জন্তও যে সংগ্রহ ও সঞ্চয় করিয়া গেলেন, তাহার জন্ত সকলেই তাঁহার নিকট কৃতজ্ঞ থাকবেন, কেহ ইহাকে অনাবশ্যক ত মনে করিবেই না, বরং পরম মূল্যবান বলিয়া গ্রহণ করিবেন। কারণ, উনবিংশ শতাব্দীর বাংলার সামাজিক ইতিহাস ষাঁহার রচনা করিবেন, তাঁহারা এই গ্রন্থখানির মধ্যেই একস্থানে তাঁহার সকল উপাদান লাভ করিতে পারিবেন, তাঁহাদের দ্বারে দ্বারে উপাদান সংগ্রহ করিয়া বেড়াইতে হইবে না। আমি ইহার মূল্য জানি বলিয়া আমি নিজেই তাঁহাকে এই কার্যে উৎসাহিত করিয়াছি এবং তিনি নিরলস চেষ্টায় তাঁহার দায়িত্ব পালন করিয়াছেন।

আজকাল গবেষণা-পত্র রচনায় কেহ পরিশ্রম স্বীকার করিতে চাহেন না, কোনও রকমে একটা কিছু খাড়া করিয়া দিয়া সহজেই বিশ্ববিদ্যালয়ের উপাধি পাইতে চাহেন। আমি এই শ্রেণীর গবেষককে কোনদিনই প্রশংসা দিই নাই। ষাহারা দুর্লভ পথের পথিক, আমি তাহাদেরই গবেষণা-কর্মে সাহায্য করিয়া আসিয়াছি। বর্তমান লেখকের গবেষণা-পত্রটি তাহার একটি জলন্ত প্রমাণ। ইহার মধ্যে একজন তরুণ গবেষক যে কি পরিমাণ শ্রম নিয়োগ করিয়াছেন, তাঁহার গবেষণা-পত্র রচনা করিতে যে কত দুর্গম ক্ষেত্র হইতে সংগ্রহ করিয়া কত দুস্ত্রাণ্য এবং অপাঠ্য 'গ্রন্থসন' পাঠ করিয়াছেন, তাহা তাঁহার এই গ্রন্থের 'পরিশিষ্ট' হইতে বুঝিতে পারা যাইবে। এই পর্যন্ত বাংলায় ষত গ্রন্থসন প্রকাশিত হইয়াছে, তিনি তাহার একটি কালাহুতিক তালিকা দিয়াছেন। কেবলমাত্র তালিকাটি দেখিলেই এই বিষয়ে বিস্তার সম্পর্কে একটি ধারণা হইতে পারে এবং

ছাব্বিশ

আমার বিশ্বাস এই তালিকাটি আরও বহু নূতন গবেষণা-পত্র রচনার প্রেরণা দিতে পারে।

বাংলা সাহিত্যে কয়েকখানি উল্লেখযোগ্য নাট্যসাহিত্যের ইতিহাস রচিত হইয়াছে, তাহাদের মধ্যে প্রসঙ্গত কিছু কিছু প্রহসনের আলোচনা স্থান পাইয়াছে, কিন্তু রচিত প্রহসনের সংখ্যার তুলনায় তাহা নিতান্ত সামান্য। ইহাতেই নাট্যসাহিত্যের ইতিহাস লেখকদের দায়িত্ব শেষ হইয়া গিয়াছে বলিয়া তাঁহারা মনে করিয়াছেন। কিন্তু প্রহসন যে নাটকের মধ্যে আলোচ্য নহে, ইহা যে একটি স্বয়ংসম্পূর্ণ স্বাধীন বিষয়, ইহার যে একটি নিজস্ব ধারা আছে, বর্তমান গ্রন্থখানি তাহাই প্রমাণিত করিয়াছে। সুতরাং নাটকের ইতিহাস হইতে প্রহসনের ইতিহাস স্বতন্ত্র করিয়া রচনা করা আবশ্যক। যদি ভবিষ্যতে সেই চেষ্টা কেহ করেন, তবে একমাত্র এই বইখানিই তাঁহার অবলম্বন হইতে পারে। এই গ্রন্থখানি প্রকাশিত হইবার পর নাটকের ইতিহাস রচয়িতাগণ বিবেচনা করিয়া দেখিবেন, প্রহসন বিষয়ে অসম্পূর্ণ এবং খণ্ডিত যে আলোচনা তাঁহারা তাঁহাদের গ্রন্থে স্থান দিয়াছেন, তাহা পরিত্যাগ করিয়া এই বিষয় লইয়া স্বতন্ত্র কোনও গ্রন্থ রচনা করিতে পারেন কি না। কারণ, বর্তমান গ্রন্থখানি সকলের জ্ঞানই এই সুযোগটুকু আনিয়া দিয়াছে।

অনেকে এই কথা মনে করিতে পারেন যে, প্রহসনগুলি কেবলমাত্র যে সাহিত্যের দিক দিয়া অকিঞ্চিংকর রচনা, তাহাই নহে, ইহার ঋচির দিক দিয়াও নিতান্ত নিন্দিত; সুতরাং সাহিত্যের ইতিহাসে ইহাদের স্থান দেওয়া কর্তব্য নহে। এ কথা স্মরণ রাখিতে হইবে যে, সাহিত্য জাতির যে সকল বিভিন্ন যুগ অতিক্রম করিয়া আসে তাহাদের সকলেরই যে নীতি ও ঋচিবোধ এক এবং অভিন্ন তাহা নহে। অথচ যুগের প্রেরণাই সাহিত্যিক শক্তিশালী করে, তাহাকে বাদ দিয়া কেবলমাত্র শাস্ত্রত সাহিত্যের নৈর্ব্যক্তিক ভাবের পথ অনুসরণ করিলে সাহিত্য যথার্থ শক্তিশালী হইতে পারে না; সমসাময়িক জীবনই শাস্ত্রত জীবনের ভিত্তি; সুতরাং তাহা যাহাই থাকুক, তাহা কখনও উপেক্ষণীয় হইতে পারে না। ঊনবিংশতি শতাব্দীতে পাশ্চাত্য শিক্ষাদীক্ষার সঙ্গে প্রথম সংঘর্ষের দিনে যখন তাহার সঙ্গে আমাদের সমাজ-জীবনের নীতি এবং ঋচিবোধের সামঞ্জস্য স্থাপন সম্ভব হয় নাই, তখন অস্থিরতার মধ্যে সমাজের নীতি এবং ঋচিবোধ উন্নত থাকিবার কথা নহে; জাতির সংস্কৃতি তখন নূতন একটি পরিবর্তনের জন্ম সংগ্রাম করিতেছিল, তাহার স্মৃতিষ্টি

রূপটি তখনও স্থিরীকৃত হয় নাই। এই অবস্থায় সমাজের রূপ যাহা হইবার তাহাই হইয়াছে। স্বতরাং বিংশ শতাব্দীর মার্জিত রুচিবোধ লইয়া তাহার গুণ কিংবা মূল্য বিচার করিবার আমাদের কোনও অধিকার নাই। সে যুগের তাহাই নীতি এবং রুচি ছিল, স্বতরাং তাহা যাহাই থাকুক না কেন, তাহাকে তাহার স্বরূপেই গ্রহণ করিতে হইবে। ইতিহাসের মধ্যে সকল যুগের কথাই স্থান পায়, অথচ সকল যুগেরই এক অভিন্ন রুচি এবং নীতি থাকে না। সেই দাবীতে ইহারাও সাহিত্যের ইতিহাসের অন্তর্ভুক্ত হইবার যোগ্য। ইহাদের এই দাবী কেহ অস্বীকার করিতে পারে না। সাহিত্যিক প্রয়োজনেই হউক কিংবা সামাজিক প্রয়োজনেই হউক, স্বতন্ত্রভাবে স্বমহিমায় ইহারা প্রতিষ্ঠিত হইবার যোগ্য। অতঃ কাহারও সঙ্গে এক কোণে রূপার পাত্র হইয়া ইহারা থাকিতে পারে না।

প্রশংসার তাঁহার রচনাটিকে ‘সমাজচিত্র’ বলিয়াছেন, সাহিত্যের কোনও দাবী তাঁহার নাই। সমাজচিত্রের দাবী, সাহিত্যের দাবী নহে। কোনও কোনও ক্ষেত্রে ইহাদের যে সাহিত্যের একটি দিকও আছে, তাহা গ্রন্থকার তাঁহার আলোচনার বিষয়ীভূত করেন নাই, সমাজচিত্রের পরিবেষণাই তাঁহার গ্রন্থখানির যে আয়তন দান করিয়াছে, তাহার উপর যদি তিনি সাহিত্যের আলোচনাও ইহাতে যোগ করিতেন, তাহা হইলে তিনি আর কূল পাইতেন না; তবে সাহিত্যিক কোনও মূল্য যে ইহাদের নাই তাহা তিনি কোথাও বলেন নাই। তিনি তাঁহার নিজের প্রতিপাত্ত বিষয়েরই আলোচনা করিয়াছেন, বিষয়-বহির্ভূত কোনও প্রশংসা ইহাতে স্থান দেন নাই। সেইজন্মই মুখ্যত সাহিত্যের কথা ইহাতে আসে নাই।

অসীম শ্রম স্বীকার করিয়া গ্রন্থকার যে কাজ করিয়াছেন, তাহা বিশ্ব-বিদ্যালয়ের স্বীকৃতি লাভ করিয়াছে, বিষয়-গুণে ইহা জনসাধারণের নিকটও সমাদর লাভ করিবে এই বিষয়ে আমি সম্পূর্ণ নিঃসন্দেহ।

শ্রীআশুতোষ ভট্টাচার্য

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের বাংলা সাহিত্যের
প্রাক্তন রবীন্দ্রনাথঠাকুর অধ্যাপক ও আধুনিক
ভারতীয় ভাষা ও সাহিত্য বিভাগের অধ্যক্ষ

॥ বক্তব্য সংকেত ॥

প্রারম্ভিক	১—২৬
সাহিত্য ও সমাজচিত্র	১
যুগ ও সমাজচিত্র	৩
প্রহসন	৫
প্রহসন ও সমাজচিত্র	২৬
দৃষ্টিকোণ ও অহুশাসন	২৮
দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনে প্রহসন	৩২
দৃষ্টিকোণ সংগঠক সামাজিক সমস্যা	৩৪
আমাদের সমাজে সমস্যা ও দৃষ্টিকোণ	৭১
বাংলা প্রহসনে সমাজচিত্রের অবকাশ ও ধারণাসামর্থ্য	৯১
সমাজচিত্র প্রদর্শনী—	৯৭—১২২৭
মাত্রা-নির্ণয় পদ্ধতি	৯৭
(ক) যৌন ॥—	৯৯—৪৬৩
১। মনুষ্যমান	৯৮
২। পুরুষপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তি	১৫২
৩। স্ত্রীলোকের ব্যভিচার প্রবণতা	৩০৫
৪। বৈবাহিক প্রথাঘটিত যৌন দোষ	৩২৮
৫। বিবিধ	৪৪৯
(খ) আর্থিক ॥—	৪৬৩—৭৩১
১। বাবুয়ানা ও অর্থব্যয়	৪৬৩
২। ‘টাইটেল’ ও অর্থব্যয়	৫১৮
৩। পণপ্রথা	৫৩৭
৪। বৃত্তি ও আয়নীতি	৫৯২
৫। বিবিধ	৬৭৯
(গ) সাংস্কৃতিক ॥—	৭৩২—১২২৭
১। জাতপাত ও সংস্কৃতি	৭৩২
২। নব্য সভ্যতা—অনাচার ও ভণ্ডামি	৭৬৩

ত্রিশ

৩। স্বীকৃতি ও স্বী-স্বাধীনতা	৮২৫
৪। ব্রাহ্মসমাজ—ভণ্ডামি ও হান্ধাকর আচার আচরণ	৯৬৪
৫। পারিবারিক ক্ষেত্র ও সাংস্কৃতিক বিরোধ	১০১০
৬। থিয়েটার ও সমাজ-সংস্কৃতি	১০৬৯
৭। রক্ষণশীল মর্যাদার অসারতা	১১০২
৮। বিবিধ	১০৫১

উপসংহার—

১২১৮--১২৩১

পরিশিষ্ট—

(ক) বাংলা প্রহসনের কালাত্মক তালিকা	১২৩৩
(খ) অনিশ্চিত খুঁটানো প্রকাশিত প্রহসনসমূহের তালিকা	১২৫৫
(গ) শেষ কথা	১২৫৮
নির্দেশিকা—	১২৩৩

॥ প্রদর্শিত প্রহসন সংকেত ॥

‘সমাজচিত্র প্রদর্শনী’ অধ্যায়ের অন্তর্ভুক্ত প্রবন্ধগুলি তারকাচিহ্নসহ
দেখানো হয়েছে।

যৌন

১ ॥ মদগান ॥*	৯০
সুখ না গরল—জ্ঞানধন বিভ্রালঙ্কার	১১৫
মাতালের জননী বিলাপ—রামচন্দ্র দত্ত	১১৯
এই এক প্রহসন—অজ্ঞাত	১২২
প্রেমের নক্সা বা রগড়ের চাঁচি—বিপিনবিহারী চট্টোপাধ্যায়	১২৫
দ্বাদশ গোপাল—রাজকৃষ্ণ রায়	১২৮
চার ইয়ারে তীর্থাঙ্গী—মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়	১৩১
বিধবার দাঁতে মিশি—গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	১৩৪
ষেমন দেবা তেন্নি দেবা—কেদারনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়	১৩৭
দলভঞ্জন—হারাগচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	১৪৩
ফালুতো ঝড়—জীবনকৃষ্ণ সেন	১৪৪

কলিকালের গুড়ুককৌকা—জ্ঞানদা প্রসাদ ঘোষ	১৪৪
জ্ঞানদায়িনী—কেদারনাথ ঘোষ	১৪৪
আর কেহ' যেন না করে—নিত্যানন্দ শীল	১৪৪
মাতালের সভা - পণ্ডিত মানবজম্বু নারায়ণ বিজ্ঞানশূন্য	১৪৪
কি লাঞ্ছনা—শ্রীপতি ভট্টাচার্য	১৪৪
কার মরণে কেবা মরে মলো মাগী কলু—বনোয়ারীলাল গোস্বামী	১৪৪
অসৎ কর্মের বিপরীত ফল—হরিহর নন্দী	১৪৪
গুলি হাড়কালী—ভুবনেশ্বর লাহিড়ী	১৪৫
বারুণী বিলাস—নবীনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়	১৪৫
ঘরের কড়ি দিয়ে মদ খায় লোকে বলে মাতাল—অজ্ঞাত	১৪৫
সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক।—	১৪৫
রক্তারক্তি—অক্ষয়কুমার দে	১৪৫
রক্তগঙ্গা—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়	১৫১
২ ॥ পুরুষপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তি	১৫২
বেশ্যাসক্তি লাম্পাট্য দোষ।*	১৫২
(ক) বেশ্যাসক্তি।—	১৬২
স'চত্র শ্রুমানের বস্ত্রহরণ—বেচুলাল বেণিয়া	১৬২
ঘর থাকে বাবুই ভেজে—হরিশ্চন্দ্র মিত্র	১৭১
কমলা কাননে কলমের চারার আঁটি—দীননাথ চন্দ্র	১৭৫
রাঁড় ভাঁড় মিথ্যা কথা তিনলয়ে কলিকাতা—প্যারীমোহন সেন	১৭৮
শিখ্ ছ কোথা ? ঠেকেছি যথা—হরিহর নন্দী	১৮১
দিল্লীকা লাড্ডু—স্বধামাধম দাস	১৮৩
বেশ্যাসক্তি নিবর্তক—প্রসন্নকুমার পাল	১৮৫
ইহারই নাম চক্ষুদান—শ্যামলাল বসাক	১৮২
একাদশীর পারণ—বিপিনবিহারী দে	১৯১
কালির সঙ—শৈলেন্দ্রনাথ হালদার	১৯৩
মা এয়েচেন !!!—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	১৯৮
চক্ষুদান—রামনারায়ণ তর্করত্ন	২০১
আমি তো উন্মাদিনী—শ্রীনাথ চৌধুরী	২০৫
ছেড়ে দে মা কৈদে বাচি—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায়	২০৮

বজ্রিশ

বিচিত্র অন্নপ্রাশন—পার্বতীচরণ ভট্টাচার্য	২১১
বেশা বিবরণ—তারিণীচরণ দাস	২১৫
বাহবা চৌদ্দ আইন—অজ্ঞাত	২১৫
উদ্ভট নাটক—মতিলাল মজুমদার	২১৫
গিরিবালা—অজ্ঞাত	২১৫
অমৃতে গরল—দিবাকান্ত রায়	২১৫
সাদাই ভাল—হরিদাস বন্দ্যোপাধ্যায়	২১৫
বড় বৌ বা ডাক্তার—প্রাণবল্লভ মুখোপাধ্যায়	২১৫
এমন কর্ম আর করবো না—হরিহর নন্দী	২১৫
কলির ছেলে গ্রহণ—তিতুরাম দাস	২১৫
সকলি শুখায়—রমেশচন্দ্র নিয়োগী	২১৬
এর উপায় কী?—মীর মশাররফ হোসেন	২১৬
ডুমুরের ফুল—কুসুমেশ্বরের মিত্র	২১৬
বেশাভুক্তি বিষম বিপত্তি—রাধামাধব হালদার	২১৬
দিল্লীকা লাড্ডু—শরৎচন্দ্র দাস	২১৬
(খ) লাম্পট্য।—	২১৭
আমি তোমারই—যোগেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়	২১৭
যেমন কর্ম তেমন ফল—রামনারায়ণ তর্করত্ন	২১৯
এঁরই আবার বড়লোক—নিমাইচাঁদ শীল	২২৪
গোলকধাঁদা—কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী	২২৯
কলির কাপ—যশোদানন্দন চট্টোপাধ্যায়	২৩৩
বিধবা বঙ্গবালা—অজ্ঞাত	২৩৯
বান্ধালীবাবু গ্রহণ—কেদারনাথ গঙ্গোপাধ্যায়	২৪০
দুকুল ফর্সা—নিবারণচন্দ্র দে	২৪০
পাজীর বেটা ছুঁচো—উপেন্দ্রকৃষ্ণ মণ্ডল	২৪০
প্রণয় বিচ্ছেদ—মনোরঞ্জন বসু	২৪০
সই—কালীচরণ মিত্র	২৪০
(গ) বাল্যকালে ছন্দভুক্তি।—	২৪১
তুমি যে সর্ব্বনেশে গোবর্দ্ধন—আমলাল মুখোপাধ্যায়	২৪১
ইডেন্টস্ রহস্য—মনোরঞ্জন মুখোপাধ্যায়	২৪২

মুখলম্ কুলনাশনঃ—বারকানাথ মিত্র	২৪২
ভোমার ভালবাসার মুখে আঙুন—মলিনীলাল দাসগুপ্ত	২৪২
বৌবনের ঢেউ—অজ্ঞাত	২৪২
ভালবাসার মুখে ছাই—লালবিহারী সেন	২৫০
(ঘ) ধর্মধ্বজের লাম্পাট্য ও অনাচার।—	২৫০
শুণের স্বভাব—কালীপদ ভাট্টা	২৫০
(ঙ) বেঙ্গাসকি ও লাম্পাট্য সম্পর্কিত সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক।—	২৫৩
মকেলমায়া—নটবর দাস	২৫৩
মায়া ভায়ীর নাটক—মহেশচন্দ্র দাস দে	২৫৩
(চ) ঘটনাকেন্দ্রিক—	
মোহন্ত ও যৌন দুর্নীতি*—	২৬১
তারকেশ্বর নাটক অর্থাৎ মহন্তলীলা (১ম)	
—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	২৬১
মোহন্তের এই কি দশা—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ	২৬৪
মোহন্তের এই কি কাজ !!—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস	২৭০
মোহন্তের এই কি কাজ !! (২য়)—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস	২৭৪
মোহন্তের এই কি কাজ (১ম খণ্ড, ২য় সং, পরিবর্তিত)	
—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস	২৭৮
উঃ ! মোহন্তের এই কাজ—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ	২৮২
মোহন্তের চক্রব্রমণ—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	২৮৮
মহান্ত পক্ষে ভূতো নন্দী—হরিমোহন চট্টোপাধ্যায়	২৯৬
মোহন্তের যেমন কর্ম তেমন ফল—অজ্ঞাত	২৯৯
মোহন্তের এই কি কাজ—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ	২৯৯
আজকের বাজার ভাণ্ড—দুর্গাদাস ধর	২৯৯
যমালয়ে এলোকেশীর বিচার—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	২৯৯
মহন্তের কি দুর্দশা—তিনকড়ি মুখোপাধ্যায়	২৯৯
নবীন মহন্ত—রাজেন্দ্রলাল ঘোষ	২৯৯
মোহন্তের দফা রফা—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	২৯৯
মোহন্তের কি সাজা—চন্দ্রকুমার দাস	২৯৯
মোহন্তের শেষ কাহ্না—অজ্ঞাত	২৯৯

চৌত্রিশ

ভগু তপস্বী—দক্ষিণাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়	২৯৯
মোহনেন্দ্রের কারাবাস—হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	২৯৯
মোহনেন্দ্রের ব্যাসা কি ভাসা—নারায়ণ চন্দ্র	২৯৯
এলোকেলী, নবীন, মোহন—রাজেন্দ্রলাল দাস	২৯৯
ভীর্ণ মহিমা—নিমাইচাঁদ শীল	২৯৯
(ছ) পুলিশের যৌন দুর্নীতি *—	৩০০
নাপিতেশ্বর নাটক—নগেন্দ্রনাথ সেন	৩০০
৩। স্বীলোকের ব্যভিচার প্রবণতা।*	৩০৫
সাদাই ভাল—হরিদাস বন্দ্যোপাধ্যায়	৩১৪
তুই না অবলা—কুঞ্জবিহারী বসু	৩১৮
কলির মেয়ে ছোট বোঁ ওরফে ঘোর মূর্খ—অধিকাচরণ গুপ্ত	৩১৯
সমাজ কলঙ্ক—আততোষ বসু	৩২২
রহস্য মুহুর—কালীচরণ চট্টোপাধ্যায় ?	৩২৪
হেমন্তকুমারী—অজ্ঞাত	৩২৭
কলির কুসটা প্রহসন—বটবিহারী চক্রবর্তী	৩২৭
তিন জুতো—নন্দলাল চট্টোপাধ্যায়	৩২৭
ফচ্কে ছুঁড়ীর ভালবাসা—অজ্ঞাত	৩২৭
নারী চাতুরী—চন্দ্রশেখর শর্মা	৩২৭
এ মেয়ে পুরুষের বাবা—শরৎচন্দ্র দাস	৩২৭
সরসীলতার গুপ্তকথা—বিনোদবিহারী বসু	৩২৭
গোপালমণির স্বপ্নকথা—এস. এন. লাহা	৩২৭
শাস্ত্রমণির চূড়ান্ত কথা—মণিলাল মিশ্র	৩২৭
কলিকালের রসিক মেয়ে—হারাগণেশী দে	৩২৭
রসিক কামিনীর হৃদমজা, রথ দেখা আর, কলা বেচা	
—মোহনলাল মিত্র	৩২৭
ছোট বউর বোম্বাচাক—বেচুলাল বেগিয়া	৩২৭
কমলিনীর মধুচাক—বেচুলাল বেগিয়া	৩২৮
রাতে উপুড় দিনে চিৎ ছোট বউর এক রীতি—কালু মিত্র	৩২৮
রং সোহাগীর আজব চং—ছিদ্দিক আলি	৩২৮
সোমত্যা মাসীর লখ—ছিদ্দিক আলি	৩২৮

৪। বৈবাহিক প্রথাঘটিত যৌন দোষ।*	৩২৮
কৌলীন্ড প্রথা*	৩৩১
(ক) অসমবিবাহ।*—	৩৪৩
কড়ির মাথায় বুড়োর বিয়ে—সেখ আজিমদী	৩৫৪
বৃদ্ধস্য তরুণী ভার্য্যা—অজ্ঞাত	৩৫৬
সাধের বিয়ে—ফেলুনারায়ণ শীল	৩৬০
আকেল গুডুম বা কুলের প্রদীপ—হরিপদ চট্টোপাধ্যায়	৩৬৩
বুড়ো বাদর—অতুলকৃষ্ণ মিত্র	৩৬৫
ষষ্ঠী বাঁটা প্রহসন—প্রফুল্লনলিনী দাসী	৩৬৭
অযোগ্য পরিণয়—উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য	৩৬৯
ফচ কে ছুঁড়ির গুপ্তকথা—শঙ্কুনাথ বিশ্বাস	৩৭৪
মাগ সর্বস্ব—রামকানাই দাস ?	৩৭৪
রাক্ষা বোয়ের গোদা ভাতার—ননীগোপাল মুখোপাধ্যায়	৩৭৫
বানরের গলায় হীরার হার—হাজারিলাল দত্ত	৩৭৫
(ক ক) বৃদ্ধের বিবাহ সাধে বাদ।—	৩৭৫
বিয়ে পাগলা বুড়ো—দীনবন্ধু মিত্র	৩৭৫
পশ্চিম প্রহসন—কৃষ্ণবিহারী রায়	৩৮০
রামের বিয়ে—কৃষ্ণপ্রসাদ মজুমদার	৩৮৫
কৌলীন্ডে কি স্বর্গ দেবে—অধিকাচরণ ব্রহ্মচারী	৩৮৭
হিতে বিপরীত—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর (অন্ত্র অষ্টব্য)	৩৯০
বুঝলে ?—বিপিনবিহারী বসু (অন্ত্র অষ্টব্য)	৩৯০
বুড়ো পাগলার বে—এস্. এন্. লাহা	৩৯০
OLD FOOL—রবীন্দ্রনাথ গুপ্ত	৩৯০
নক্সা—গোবিন্দচন্দ্র দে	৩৯১
(খ) বহুবিবাহ।*—	৩৯১
নব নাটক—রামনারায়ণ তর্করত্ন	৩৯৯
উভয় সঙ্কট—রামনারায়ণ তর্করত্ন	৪০৩
কলির দশ দশা—কানাইলাল সেন	৪০৪
হুই সতীনের ঝগড়া—হরিহর নন্দী	৪০৮
হুই সতীনের ঝগড়া—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	৪০৮

ছত্রিশ

সপত্নী কলহ—হরিশ্চন্দ্র মিত্র	৪০৮
বোবাবু—গোসাইনাস গুপ্ত (অজ্ঞাত প্রবেশ)	৪০৮
এক ঘরে দুই রাধুনি, পুড়ে মলো ফ্যান গালুনি	
—রাধাবিনোদ হালদার	৪০৮
দোজবরে ভাতারের তেজবরে মাগ—রাধাবিনোদ হালদার	৪০৮
(গ) বাল্যবিবাহ ।*	৪০৮
বাল্যোদ্ধাহ নাটক—শ্রীমাচরণ শ্রীমানি	৪১৭
বাল্যবিবাহের অমৃত ফল—সারদাচরণ ঘোষ	৪২৩
ওঠ ছুঁড়ি তোর বে গামছা পর গে—হরিমোহন কর্মকার	৪২৪
(গ ক) সমসাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক (কনসেন্ট বিল) ।*	৪২৪
সম্মতি সঙ্কট—অমৃতলাল বসু	৪২৭
আইন বিভ্রাট—হরেন্দ্রলাল মিত্র	৪৩২
(ঘ) বিধবাবিবাহ ।*	৪৩৩
চপলা চিত্র চাপল্য—ষড়্গোপাল চট্টোপাধ্যায়	৪৪৩
বিধবাবিরহ—শিমুয়েল পির বক্স	৪৪৬
শুভস্য শীত্ৰং—হরিশ্চন্দ্র মিত্র	৪৪২
বিধবা পরিণয়োঃসব—বিহারীলাল নন্দী	৪৪২
বিধবা বিষম বিপদ—অজ্ঞাত	৪৪২
বিধবা বিলাস—ষড়্গোপাল চট্টোপাধ্যায়	৪৫২
স্বধ্ব সমাধি—অজ্ঞাত	৪৪২
৫ ॥ বিবিধ ॥*	৪৪২
বকুমারির মাণ্ডল—অজ্ঞাত	৪৫৩
ডিস্ মিস্—অমৃতলাল বসু	৪৫৬
কিঞ্চিৎ জলযোগ—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর	৪৬০

আর্থিক

১ ॥ বাবুয়ানা ও অর্থব্যয় ॥*	৪৬৩
(ক) ফোতো বাবুয়ানা ।—	৪৮০
ফোতো নবাবি—অজ্ঞাত	৪৮০
পুক নজর—কালু মিত্র	৪৮১
বকেসরের বোকামি—কাষিনীগোপাল চক্রবর্তী	৪৮২

বৌবাবু—কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়	৪৮৪
কর্ম কর্তা—স্বরেজনাথ বসু	৪৮৭
(খ) হঠাৎ বাবুয়ানা।—	৪২০
রাজা বাহাদুর—অমৃতলাল বসু	৪২০
বিলাসী সুবা—অঘোরনাথ বসু চৌধুরী	৪২৩
(গ) কাপ্তেনবাবু।—	৪২২
ফটিকচাঁদ—চুনিলাল দেব	৪২২
কাপ্তেনবাবু—কালীচরণ মিত্র	৫০৭
চোরা না শুনে ধর্মের কাহিনী—দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়	৫০৭
অবাক কাণ্ড বা জ্যাস্ত ব্যাপের পিণ্ডান—বিহারীলাল বন্দ্যোপাধ্যায়	৫১১
সপ্তমীতে বিসজ্জন—গিরিশচন্দ্র ঘোষ	৫১৮
(ঘ) সাধারণ।—	৫১৭
হঠাৎবাবু—হরিহর নন্দী	৫১৭
পদীর বেটা পদ্মলোচন—গোপালচন্দ্র মিত্র	৫১৭
আজব জোলা—চন্দ্রকান্ত দত্ত	৫১৭
বাবু নাটক—কালীপ্রসন্ন সিংহ	৫১৮
একেই কি বলে বাবুগিরি—কালচাঁদ শর্মা ও বিপ্রদাস মুখোপাধ্যায়	৫১৮
২ ॥ টাইটেল ও অর্থব্যয় ॥*	৫১৮
টাইটেল দর্পণ বা স্বপ্নে থাকতে ভূতে কিলোয়—প্রিয়নাথ পালিত	৫২৪
টাইটেল না ভিক্ষার বুলি—স্বরেজনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়	৫২৮
ল বাবু—হুর্গাদাস দে	৫৩০
বাল্লির মুখে ছাই—গোপালকৃষ্ণ মুখোপাধ্যায়	৫৩৪
ভুটিয়া মানিক বা দারজিলিঙের নক্সা—ধীরেন্দ্রনাথ পাল	৫৩৭
৩ ॥ পণপ্রথা ॥*	৫৩৭
(ক) কল্পাপণ।—	৫৫০
কোনের মা কঁাদে আর টাকার পুঁটলি বাঁধে—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	৫৫০
ছেড়ে দেয়া কৈদে বাঁচি—রাধাবিনোদ হালদার	৫৫২
নয়শো রূপেয়া—শিশিরকুমার ঘোষ	৫৫৫
অসুরোচ্চাহ—জর্জেনক শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ	৫৬১
(খ) বরপণ।—	৫৬৬

আটক্রিশ

রোকা কড়ি চোকা মাল—হীরালাল ঘোষ	৫৬৬
কন্ঠাদায়—যতীন্দ্রচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	৫৬৮
লোভেন্দ্র গবেন্দ্র—রাজকৃষ্ণ রায়	৫৭২
পাশ করা ছেলে—দুর্গাচরণ রায়	৫৭৬
বিবাহ বিভ্রাট—অমৃতলাল বসু	৫৭৯
রহস্যের অন্তর্জ্বলী—অজ্ঞাত	৫৮৫
পাশ করা জামাই—রাধাবিনোদ হান্সদার	৫৯১
পরের ধনে বরের বাপ—ব্রজমাধব শীল	৫৯২
(গ) বিবিধ।—	৫৯২
কন্ঠা বিক্রয়—নফরচন্দ্র পাল	৫৯২
বঙ্গমাতা—অজ্ঞাত	৫৯২
১ কুলীন বিরহ—প্রসন্নকুমার ভট্টাচার্য	৫৯২
১ কুলীন কায়স্থ—অম্বিকাচরণ বসু	৫৯২
৪ ॥ বৃত্তি ও আয়নীতি ॥*	৫৯২
ব্রাহ্মণগোষ্ঠী ও আয়নীতি।*	৫৯২
বেশ্যাবৃত্তি ও আয়নীতি।*	৫৯৮
কেরানীগিরি ও আয়নীতি।*	৬০৬
জমিদারী ও আয়নীতি।*	৬১২
নীলকর ও আয়নীতি।*	৬১৭
অগ্ন্যন্ত বিভিন্ন বৃত্তি ও আয়নীতি।*	৬১৯
(ক) ডাক্তারী।—	৬২৯
ডাক্তারবাবু—ভুবনমোহন সরকার	৬২৯
ডাক্তারবাবু—রাজকৃষ্ণ রায়	৬৩৬
ঠেঙ্গাপাখিক ছুঁইগোড় ডাক্তার—কৃষ্ণবিহারী দেব	৬৩৯
যেমন রোগ তেমনি রোখা—রাজকৃষ্ণ দত্ত (বিষয়েতর)	৬৪০
পত নিকাশ ও হাল বন্দোবস্ত—শ্রীনাথ কুণ্ডু	৬৪০
ভিষক কুলতিলক—চণ্ডীচরণ ঘোষ (বিষয়েতর)	৬৪০
(খ) ওকালতী।—	৬৪০
নব্য উকীল—রমানাথ সান্যাল	৬৫০
বার বাহার—বৈকুণ্ঠনাথ বসু	৬৪৩

(গ) কেরানীগিরি ।—	৬৪৭
কেরানী চরিত—প্রাণকৃষ্ণ গঙ্গোপাধ্যায়	৬৪৭
কেরানী দর্পণ—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ	৬৫১
? বড়বাবু—নারায়ণদাস বন্দ্যোপাধ্যায়	৬৫১
(ঘ) জমিদারী ।—	৬৫২
দেশের গতিক—হরিমোহন ভট্টাচার্য	৬৫২
ডিক্রি ডিসমিস—অনুপচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	৬৫৫
গায়ের মোড়ল বা গৃহস্থের সর্বনাশ—অমৃতলাল বিশ্বাস	৬৫৮
(ঙ) বেশাবৃত্তি ।—	৬৬২
ঘোষের পো—দারদাকান্ত লাহিড়ী	৬৬২
(চ) ঘটকালি ।—	৬৬৭
ঠাকুর পো—ভূষণচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	৬৬৭
(ছ) অগ্ন্যাগ্নি ।—	৬৭০
বেল্লিক বাজার—গিরিশচন্দ্র ঘোষ	৬৭০
কানাকড়ি—রাজকৃষ্ণ রায়	৬৭৪
বারণাবতের লুকোচুরি—অজ্ঞাত	৬৭৮
আড়কাটি—হরিলাল বন্দ্যোপাধ্যায়	৬৭৯
৫ ॥ বিবিধ	৬৭৯
(ক) আয়নীতি ঘটত ।—	৬৭৯
(কক) অর্থলোভ ।—	৬৭৯
পোঁটাতূন্নির বেটা চন্দনবিলেপ—অজ্ঞাত	৬৮০
বুঝলে ?—বিপিনবিহারী বসু	৬৮৩
লোভে পাপ পাপে মৃত্যু—শশীভূষণ মুখোপাধ্যায়	৬৮৬
পাপের প্রতিফল—কেদারনাথ ঘোষ	৬৮৮
এই কি মেই—গোপালচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	৬৯১
তুমি কার ?—গগনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়	৬৯৪
হায়রে পয়সা—কিশোরলাল দত্ত	৬৯৬
ষমের ভুল—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়	৬৯৯
চোরের উপর বাটপাড়ি—অমৃতলাল বসু	৭০৩
ধর্মস্বা স্বাস্থ্য গতি—অঘোরনাথ চট্টোপাধ্যায়	৭০৩

চলিত

শান্তী—শঙ্কনাথ বিবাহ	৭১০
মাণিকজোড়—বিপিনবিহারী বসু	৭১০
দশ আনা ছ আনা—শরৎচন্দ্র দাস	৭১০
আশ্চর্য্য কেলেঙ্কার—উপেন্দ্রকৃষ্ণ মণ্ডল	৭১০
(খ) ব্যয়নীতি ঘটিত।—	৭১১
(খক) কার্পণ্য।—	৭১১
চিনির বলদ—অজ্ঞাত	৭১২
হিতে বিপরীত—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর	৭১৫
(গ) বিষয় বুদ্ধি হীনতা।—	৭১৮
নাকে খৎ—হেমচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	৭১৯
(ঘ) বৃত্তি ও আয়ব্যয় অবস্থা।—	৭২২
(ঘক) পঠন পাঠন ও অর্থনীতি।*—	৭২২
হতভাগ্য শিক্ষক—হরিশ্চন্দ্র মিত্র	৭২৫
স্কুলমাষ্টার—আশুতোষ সেন	৭৩১

সাংস্কৃতিক

১। জাতপাত ও সংস্কৃতি।*	৭৩২
(ক) ত্রিপুরা রাজবংশ ঘটিত জাতপাত আন্দোলন।*—	৭৩৪
জলযোগ—ঈশানচন্দ্র মুস্তফী	৭৪৫
গ্রহাৱেণ ধনজয়—অম্বিকচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়	৭৪৮
ত্রিপুরা শৈল নাটক—শরৎচন্দ্র গুপ্ত	৭৫২
গোবর্দ্ধন—অজ্ঞাত	৭৫২
(খ) উপবীত গ্রহণ আন্দোলন।*—	৭৫২
যুগীর পৈতে রঙ্গ—শ্রীনাথ লাহা	৭৫৩
(গ) বিবিধ।—	৭৫৪
একাকার—অমৃতলাল বসু	৭৫৪
ধোঁটমজল বা ধোঁটা ঘরের মোটা মেয়ে—রামনিধি কুমার	৭৬১
২। নব্যসভ্যতা—অনাচার ও ভণ্ডামি।*	৭৬৩
(ক) শিক্ষার বিকৃতি।—	৭৮৬
বিজ্ঞান বাবু—হরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়	৭৮৬
(খ) সভ্যতা ও অনাচার।—	৭৮৯

একেই কি বলে সভ্যতা—মাইকেল মধুসূদন দত্ত	৭৮২
সভ্যতা লোপান—প্রসন্নকুমার চট্টোপাধ্যায়	৭২৪
সভ্যতার পাণ্ডা—গিরিশচন্দ্র ঘোষ	৭২৮
সধবার একাদশী—দীনবন্ধু মিত্র	৮০২
সমাজ সংস্কার—দ্বৈলোক্যনাথ ঘোষাল	৮০৭
অবলা ব্যারাক—রাখালদাস ভট্টাচার্য	৮০৯
লণ্ডন—সিকেশ্বর ঘোষ	৮১১
টাটকা টোটকা—রাজকৃষ্ণ রায়	৮১৫
একেই কি বলে বাকালী সাহেব—গঙ্গাধর চট্টোপাধ্যায়	৮১২
একেই বলে বাকালী সাহেব—গোপালচন্দ্র রায়	৮২৩
আজব কারখানা বা বিলাতী সং—অপূর্বকৃষ্ণ মিত্র	৮২৮
মরকটবাবু—অজ্ঞাত	৮৩২
(গ) সংস্কার ও দেশোদ্ধার ।—	৮৩৫
সংস্কারক প্রহসন—সুরেন্দ্রনাথ ঘোষ	৮৩৫
গাধা ও তুমি—অতুলকৃষ্ণ মিত্র	৮৩৮
বকেশ্বর—অতুলকৃষ্ণ মিত্র	৮৪০
বউ ঠাকুর বা সমাজ কলঙ্ক—জি.সি. রায়	৮৪৩
পাঁচ কনে—গিরিশচন্দ্র ঘোষ	৮৪৬
পয়জারে পাজী—হুর্গাদাস দে	৮৫০
ঘোড়ার ডিম—হরিশ্র নন্দী	৮৫৫
কষ্টিপাথর—রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়	৮৫৬
অপূর্ব ভারত উদ্ধার—নকুলেশ্বর বিজ্ঞানভূষণ	৮৬০
বেজায় আওয়াজ—দেবেন্দ্রনাথ বসু	৮৬৩
ভণ্ডবীর—রাখালদাস ভট্টাচার্য	৮৬৯
(ঘ) নব্য হিন্দুয়ানী ।*—	৮৭৩
কালাপানি বা হিন্দুতে সমুদ্র যাত্রা—অমৃতলাল বসু	৮৭৩
হ ব ব র ল—কুঞ্জবিহারী বসু	৮৮০
Encore ! 99 !! শ্রীমতী !!!—হুর্গাদাস দে	৮৮৪
(ঙ) বিবিধ ।—	৮৮৭
বড়দিনের বখশিশু—গিরিশচন্দ্র ঘোষ	৮৮৭

বেয়াজিৎ

টেক্ টেক্ না টেক্ না টেক্ একবার তো সি—অমরনাথ চট্টোপাধ্যায়	৮২১
সরস্বতী পূজা গ্রহসন—বিরাজমোহন চৌধুরী	৮২১
বদরত্ন—অজ্ঞাত	৮২১
কলির ছেলে গ্রহসন—বনস্কুমার বন্দ্যোপাধ্যায়	৮২২
ঘুঘু দেখেছ ফাঁদ দেখনি—হরিহর নন্দী	৮২২
হাল আমলের সভ্যতা—পূর্ণচন্দ্র সরকার	৮২২
আই ডোন্ট কেয়ার—বঙ্কুবিহারী মিত্র	৮২২
ভারত দর্পণ—প্রিয়লাল দত্ত ও ললিতমোহন শীল	৮২২
কলির কুলাকার—হরিহর নন্দী	৮২৩
কলির অবতার—মহেন্দ্রনাথ নাথ	৮২৩
বিধবা সঙ্কট—অঘোর বন্দ্যোপাধ্যায়	৮২৩
ভারতে কোর্ট শিপ—বিপিনবিহারী ঘোষাল	৮২৩
পাশ করা বাবু—কৃষ্ণধন চট্টোপাধ্যায়	৮২৪
আক্কেল সেলামী—রাজেন্দ্রনাথ রায়	৮২৪
ইয়ং বেঙ্গল ক্লব নবাব—অজ্ঞাত	৮২৫
৩। জ্ঞানীশিক্ষা ও স্বাধীনতা ॥*	৮২৫
পাস করা মাগ—রাধাবিনোদ হালদার	২১২
কামিনী—ক্ষেত্রমোহন ঘটক	২২০
খণ্ড প্রলয়—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়	২২৩
মেয়ে মনটার মিটিং—অজ্ঞাত	২২৭
আচাভুয়ার বোম্বাচাক—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়	২৩০
স্বাধীন জেনানা—রাখালদাস ভট্টাচার্য	২৩২
ক্লিগীরক—রাখালদাস ভট্টাচার্য	২৩৫
নভেল নায়িকা বা শিক্ষিত বো—অজ্ঞাত	২৩৮
তাজ্জব ব্যাপার—অমৃতলাল বসু	২৪১
বেহদ বেহায়া বা রং তামাসা—কেদারনাথ মণ্ডল	২৪৪
বৌমা—অমৃতলাল বসু	২৪৮
ছবি বা বড়দিনে পঞ্চরং—ভূর্গাদাস দে	২৫৩
পাঁচ পাগলের ঘর—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	২৫৮
দশোচারণ—অমূলচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	২৬১

কলির মেয়ে ও নবাবাবু—অজ্ঞাত	২৬১
ছোট বউর গুপ্তপ্রেম—অজ্ঞাত	২৬২
বৌবাবু—দিক্বেশ্বর রায়	২৬২
অবলা কি প্রবলা—বিপিনবিহারী দে (অন্তঃপ্রবেশ)	২৬২
শ্রীযুক্তা বৌ বিবি—রাধাবিনোদ হালদার	২৬২
আক্কেল সেলামি বা উদ্ভট মিলন—অক্ষয়কুমার চক্রবর্তী	২৬২
মাগ মুখো ছেলে—এস. বি. পাল	২৬৩
মেয়ে ছেলের লেখাপড়া আপনা হাতে ডুবে মরা—হরিপদ ভট্টাচার্য	২৬৩
আমার বাকুমারীর মাণ্ডল—পঞ্চানন রায়চৌধুরী	২৬৩
পাস করা আদুরে বৌ—উপেন্দ্রনারায়ণ ঘোষ	২৬৪
মিস্ বিনো বিবি, বি. এ.—দুর্গাদাস দে	২৬৪
দোজবরে ভাতারের তেজবরে মাগ—রাধাবিনোদ হালদার	২৬৪
৪ ॥ ব্রাহ্মসমাজ—ভগ্নামি ও হাস্যকর আচার আচরণ ॥*	২৬৪
নাগাশ্রমের অভিনয়—মনোমোহন বসু	২৮১
অবতার—কালীপ্রসন্ন কাব্যবিহারদ	২৮৭
যামিনী চন্দ্রমাহীনা গোপন চুস্বন—গিরিশচন্দ্র ঘোষ	২৯১
স্বকচির ধ্বজা—রাখালদাস ভট্টাচার্য	২৯৪
হাতে হাতে ফল—ইন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ও অক্ষয়কুমার সরকার	২৯৭
বাবু—অমৃতলাল বসু	১০০৪
এই এক রকম—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায় (অন্তঃপ্রবেশ)	
প্রণয় প্রকাশ—গঙ্গাচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়	১০০৯
কপালে ছিল বিয়ে কাঁদলে হবে কি ?—বিষ্ণু শর্মা	১০১০
নবলীলা—প্যারীমোহন চৌধুরী	১০১০
৫ ॥ পারিবারিক ক্ষেত্র ও সাংস্কৃতিক বিরোধ ॥*	১০১০
(ক) স্ত্রী-সর্বস্বতা ও ক্ষেত্র-সঙ্কীর্ণতা ।—	১০২৩
মাগ সর্বস্ব—হরিমোহন কর্মকার	১০২৩
এই এক রকম—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায়	১০২৫
ভ্যালারে মোর বাপ—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	১০২৮
ছেলের কি এই গুণ স্ত্রীর জন্ত মাকে খুন—কাশীনাথ বর্ম্মা	১০৩১
পিরীতের বাদর নাচ—অজ্ঞাত	১০৩১

চুয়াজিশ

অবলা কি প্রবলা—বিপিনবিহারী দে	১০৩২
কলির বো—আজিজ আমেদ	১০৩২
(খ) সমস্যার বীজ পুত্রবধু।—	১০৩২
হাড় জালানী—গোলাম হোসেন	১০৩২
কালের বো—হরিশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	১০৩৫
কলির বো হাড়জালানি—হরিহর নন্দী	১০৩৭
ননদ ভাইবো'র ঝগড়া—হরিহর নন্দী	১০৩৭
মায়ের আত্মরে মেয়ে—অবোরচন্দ্র ঘোষ	১০৩৭
বোবাবু—গোসাইদাস গুপ্ত	১০৩৮
কলির বো ঘর ভাঙানি—হরিহর নন্দী	১০৩৮
(গ) স্বস্তর ও স্বস্তর গৃহ-সর্বস্বতা।—	১০৩৮
জামাই বারিক—দীনবন্ধু মিত্র	১০৩৮
জামাই বরণ—অজ্ঞাত	১০৪২
কি মজার স্বস্তর বাড়ী, যার আছে পয়সা কড়ি—চুনীলাল শীল	১০৪৮
(ঘ) ক্ষেত্র সঙ্করণ-গত সমস্যা।—	১০৪৮
ভাগের মা গন্ধা পায় না—অতুলকৃষ্ণ মিত্র	১০৪৮
শয্যাগুরু—হরিনাথ চক্রবর্তী	১০৫১
(ঙ) স্ত্রী-সর্বস্বতা ও অজ্ঞাত সমস্যা।—	১০৫৭
পিণ্ডদান—হরিপদ চট্টোপাধ্যায়	১০৫৭
খোকাবাবু—রাজকৃষ্ণ রায়	১০৫৯
বেলুনে বাঙ্গালী বিবি—রাজকৃষ্ণ রায়	১০৬০
জুজু—রাজকৃষ্ণ রায়	১০৬৪
(চ) বিবিধ।—	১০৬৮
ষষ্ঠীবাঁটা বিষম ল্যাঠা—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	১০৬৮
বার ইয়ারী পূজা প্রহসন—শ্রীমাচরণ ঘোষাল	১০৬৮
মাগ ভাতারের খেলা—কানাইলাল ধর	১০৬৮
সাজার কাজে হাজার গোল বা গৃহদর্পণ—কালীকুমার মুখোপাধ্যায়	১০৬৯
তিন জুতো—নন্দলাল চট্টোপাধ্যায়	১০৬৯
মা মাগীর গলায় দড়ি, বোয়ের হাতে সোনার চুড়ি—হারাগণেশী দে	১০৬৯
শান্তড়ী বোয়ের ঝগড়া—হরিহর নন্দী	১০৬৯

হৃদয়ে বোয়ের বিষম আলা—রামকৃষ্ণ সেন	১০৬২
কলির বৌ হাড়জালানি—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	১০৬২
নন্দ ভাজের ঝগড়া—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	১০৬২
৬ । থিয়েটার ও সমাজ সংস্কৃতি ।*	১০৬২
কিছু কিছু বুঝি—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	১০৮১
নাট্যকাভিনয় !!!—দেবকণ্ঠ বাগ্‌চী	১০৮৫
তিল তর্পণ—অমৃতলাল বসু	১০৮৭
নাট্য বিকার—বৈকুণ্ঠনাথ বসু	১০৯৩
কাজের খতম—অমরেন্দ্রনাথ দত্ত	১০৯৮
হাতে হাতে ফল—ইন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ও অক্ষয়কুমার সরকার (অজ্ঞাত দ্রষ্টব্য)	
৭ । রক্ষণশীল মর্যাদার অসারতা ।*	১১০২
(ক) রক্ষণশীল সমাজ-ধ্বজ ও ধর্মধ্বজের ভণ্ডামি ও অনাচার ।—	১১১৩
ভণ্ড দলপতি দণ্ড—যোগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়	১১১৩
কলি কোতুক—নারায়ণ চট্টোপাধ্যায় গুণনিধি	১১১৫
বুড়ো সালিকের ঘাড়ে রেঁ।—মাইকেল মধুসূদন দত্ত	১১২০
অন্তভ পরিহারক—গৌরমোহন বসাক	১১২৪
এই কলিকাল—রাধামাধব হালদার	১১২৮
চক্ষুঃস্থির প্রহসন—কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী	১১৩২
বাপ্রে কলি—কালীকুমার মুখোপাধ্যায়	১১৩৪
মুই হ্যাঁ—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়	১১৩৭
নব রাহা বা যুগমাশ্রয়—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়	১১৪০
বুঝলে কিনা ?—নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়	১১৪২
ধূর্ত প্রহসন—অজ্ঞাত	১১৪৫
কি মজার কর্তা—শ্রীমলাল চক্রবর্তী	১১৪৫
মজার কিশোরী ভজন—শশিভূষণ সেন	১১৪৫
বেল্লিক বামন—গোবর্ধন বিশ্বাস	১১৪৬
মাতাল সন্ন্যাসী—ওয়াহেদ বক্স	১১৪৬
বুদ্ধ বেস্তা তপস্বিনী—অজ্ঞাত	১১৪৬
বিধবা বদ্বালা—অজ্ঞাত	১১৪৬

ছেচমিশ

নক্সা—গোবিন্দচন্দ্র দে (অশ্রুত ব্রহ্ম)	১১৪০
(খ) কৌলীয়া ও বংশ-মর্যাদা।—	১১৪৬
কুলীনকুলসর্বস্ব—রামনারায়ণ তর্করত্ন	১১৪৬
৮ ॥ বিবিধ ॥—	১১৫১
(ক) ব্যক্তিকেন্দ্রিক।—	১১৫১
(ক ক) গ্রন্থকার।*—	১১৫১
গ্রন্থকার গ্রন্থসন—অজ্ঞাত	১১৫৪
(ক খ) বড়বাবু।—	১১৫৬
বড়বাবু—কেশবচন্দ্র ঘোষ	১১৫৭
(খ) পরিবেশকেন্দ্রিক।—	১১৬১
(খ ক) ম্যালেরিয়া।*—	১১৬১
হাসিও আসে কারাও পায়—ভুক্তভোগী	১১৬৪
(খ খ) পূজা পার্বণ ও অনাচার।—	১১৬৭
বার ইয়ারী পূজা গ্রন্থসন—শ্রীমাচরণ ঘোষাল	১১৬৮
বারারী বিভাট—অঘোরনাথ মুখোপাধ্যায়	১১৭১
কলির হাট—অতুলকৃষ্ণ মিত্র	১১৭২
বোধনে বিসর্জন—অহিভূষণ ভট্টাচার্য	১১৭৬
এবারকার অন্নমজা, দু তিনদিন দুর্গাপূজা—নগেন্দ্রনাথ সেন	১১৮১
দুর্গাপূজার মহাধুম—কৃষ্ণচন্দ্র পাল	১১৮১
পূজাতে সাজা মজা—রামনারায়ণ হাজরা	১১৮১
(খ গ) সাধারণ গ্রাম্য পরিবেশগত।—	১১৮১
এঁরা আবার সভ্য কিসে?—জয়কুমার রায়	১১৮১
পাড়াগাঞ্যে একি দায়?—রামনাথ ঘোষ	১১৮৪
পাড়া গেয়ে একি দায়, ধর্মরক্ষার কি উপায়—অজ্ঞাত	১১৮৪
(খ ঘ) মিউনিসিপ্যালিটি।*—	১১৮৫
ভোটমঙ্গল বা দেবাহুরের মিউনিসিপ্যাল বিভাট—	
মুদগরধারী হাশুভূষণ	১১৮৬
গ্রাম বিভাট—অমৃতলাল বসু	১১৯০
মিউনিসিপ্যাল দর্পণ—সুন্দরীমোহন দাস	১১৯৭
(গ) বহু উদ্দেশ্যকেন্দ্রিক।—	১১৯৭

বৈষ্ণব মাহাত্ম্য—হরিমোহন পাইন	১১৯৭
হরিষোষের গোয়াল—অজ্ঞাত	১২০০
অপূর্ব লীলা—অজ্ঞাত	১২০৫
(ঘ) বিচিত্র বিষয় সম্পর্কিত।—	১২০৭
বলদমহিমা—অজ্ঞাত	১২০৮
দর্পণ—অজ্ঞাত	১২০৮
(ঙ) সমসাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক।—	১২০৮
(ঙ ক) বাজার—হগ সাহেব বনাম হীরালাল।*—	১২০৮
বাজারের লড়াই—শিশিরকুমার ঘোষ	১২১০
বড় বাজারের লড়াই—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়	১২১৩
(ঙ খ) ঘৃতে ভেজাল।—	১২১৩
ঘিয়ের সাতকাণ্ড—নীলমণি শীল	১২১৪
ঘিয়ের গন্ধে প্রাণ গেল—এস. এন্. লাহা	১২১৪
(ঙ গ) মাছে রোগ।*—	১২১৪
মাছে পোকা—বাদলবিহারী চট্টোপাধ্যায়	১২১৫
(ঙ ঘ) ঘুবরাজ বরণ।*—	১২১৫
(ঙ ঙ) অন্যান্য।—	১২১৭
জয় মা কালীঘাটে একি চুরি—রাজরহ	১২১৭
পল্লীগ্রামস্থ সামাজিক অবস্থাবিষয়ক নাটক—রাখালদাস হাজরা	১২১৭
কালীধামে বিশেখরের মন্দিরে স্বর্গ হইতে সোনার টালি পতনে	
কলির অবতার—আর. এন্. সরকার	১২১৮
কালীতে হয় ভূমিকম্প, নারীদের একি দম্ভ—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়	১২১৮
বড়ঘরের বড় কথা—আশুতোষ মুখোপাধ্যায়	১২১৮
(চ) গোত্র-বহির্ভূত।—	১২১৮
ছাল নাই কুকুরের বাঘা নাম—হরিহর নন্দী	১২১৯
জগা পাগ্লা বা জ্যাঙ্গে মরা—রাজকুমার রায়	১২২১
চাটুজ্যে বাঁড়ুজ্যে—অমৃতলাল বসু	১২২২
পণ্ডিত মূর্খ—ব্রহ্মব্রত সামাধ্যায়ী	১২২৬

প্রারম্ভিকা

॥ সাহিত্য ও সমাজচিত্র

সমর্থনলাভ-স্পৃহা সামাজিক জীবের অত্যন্তম লক্ষণ অহুঁসাবে গৃহীত হওয়ায় এই সিদ্ধান্তে আসা সহজ যে লেখকমাত্রই সামাজিক এবং ‘কিছু-না-কিছু সমাজ-সচেতন। ব্যক্তি ও সমাজের পারস্পরিক সম্পর্ক নিয়ে যে বিভিন্ন মত দেখা দিয়েছে, সেগুলোতে প্রকাবাস্তরে সমাজ ও সাহিত্যের সম্পর্কের কথাও ব্যক্ত করা হয়েছে। কারণ সাহিত্য ব্যক্তি বিশেষের সৃষ্টি। যতো মতই থাকুক, সমাজ-নিরপেক্ষ সাহিত্যের অস্তিত্ব স্বীকার করা সম্ভব হয়ে পড়ে। সুতরাং সাহিত্যে সামাজিক উপাদান অন্ততঃ কিছু পাওয়া যাবেই—যদিও চয়ন-পদ্ধতি সর্বত্র এক নয়। অনেক ক্ষেত্রে সাহিত্যের অন্তর্গত ‘মিছক’ কাল্পনিক উপাদানকে অনেকে সমাজ-নিরপেক্ষ বলে থাকেন। কিন্তু কল্পনার মূলেও সামাজিক প্রভাব আছে। বস্তুজগৎ সম্পর্কে কোন জ্ঞানই সম্পূর্ণ আকৃতি-ইন্দ্রিয়গত হতে পারে না। ইন্দ্রিয়ের ক্রিয়া সংপ্রবমুক্ত নয়। তাছাড়া জ্ঞান সম্পর্কে সর্বাধুনিক মত হচ্ছে এই যে, বস্তু-উপাদানের অবাস্তব সন্নিধানই জ্ঞান, অবাস্তব উপাদান নয় সুতরাং সমাজের প্রত্যক্ষ অথবা পরোক্ষ চিত্র সাহিত্যে থাকবেই।

ব্যক্তির চিন্তা-ভাবনা এবং ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া যেখানে একাধিক ব্যক্তি সমর্থিত সেখানেই তা সামাজিক চিন্তা-ভাবনা বা সামাজিক ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া,—এবং কথায় ‘সমাজচিত্র’। আমরা জ্ঞানি, জাতি, ধর্ম, অথবা রাষ্ট্র—কোনোটিকেই সমাজ বলা চলে না। কিন্তু আমাদের জাতি-চিন্তা, ধর্ম-চিন্তা ইত্যাদির সামর্থনিক পরিধি সমজাতিসম্পন্ন অথবা সমাজসম্পন্ন ব্যক্তি-গণের মধ্যে সাধারণতঃ সাধর্ম্য বজায় রেখে বিস্তারলাভ করে বলে ‘হিন্দু সমাজ’, ‘কায়স্থ-সমাজ’, ‘ব্রাহ্মণ-সমাজ’, ‘বাবু-সমাজ’, ‘শ্রমিক-সমাজ’ ইত্যাদি শব্দের প্রচলন আছে। আমাদের চিন্তা-ভাবনা ও ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া জটিলতার মূলে সমাজ-বিভাগের জটিলতা। তবে কোনো মাত্রাধের মন যদিও এক নয়, কিন্তু সে তার

পরিপার্শ্ব এবং সংস্কারকে স্বীকার করতে পারে না। তাই মানুষের চিন্তা-ভাবনা এবং ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ার এক একটি সমষ্টিগত রূপকেও আমরা লক্ষ্য করে থাকি। অতিরেক-পন্থীরা এই সমষ্টিগত রূপকে স্বীকার করতে চান না। কিন্তু এই সমষ্টিগত রূপ আছে বলেই সামাজিক বিধানে ব্যবহারিক শক্তি আছে। বিধানের যা কিছু দৃষ্ট—তা শুধু রক্ষণশীলতা ও প্রগতিশীলতায়। সাদৃশ্য ও সাধর্ম্যের বিগুহতা রক্ষা করতে গেলে সমাজ অগণিত ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র রূপ নিয়ে বর্তমান। সামাজিক ক্ষেত্রে সম্পূর্ণ বিগুহতা থাকে না। সম্পূর্ণ বিগুহতা ব্যক্তির মধ্যে। কারণ কোন ব্যক্তি মনোগঠনে এক রকম নয়।

অতএব সমাজের পরিধিগঠন একটি আপেক্ষিক কাজ। প্রচলিত ধারণার ওপর ভিত্তি করে সামাজিক পরিধি গঠনে তাই আমাদের জাতি বা সংস্কৃতিগত সাদৃশ্য বা সাধর্ম্য গ্রহণ করতে হবে। আলোচ্য সাহিত্যের মধ্যেও সমাজধারণা এই পরিস্থিতি ছাড়াতে পারেনি। তাই, এখানে সমাজ মূলতঃ বাঙালী জাতি ও সংস্কৃতিগত সাদৃশ্য ও সাধর্ম্যের আওতায় নির্দিষ্ট বাঙালী সমাজ। এবং সমাজচিত্র অর্থ—এই সমাজের গণ্ডিতে আবদ্ধ চিন্তা-ভাবনা ও ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া।

সাহিত্যে সামাজিক উপাদান তথা সমাজচিত্র নির্বাচনে আমরা রচিত গ্রন্থে বিভিন্ন জাতীয় উপাদান লক্ষ্য করি। চিন্তা ও ভাবনাগুলোকে আমরা নিম্নোক্ত গোষ্ঠীতে ভাগ করতে পারি।

(ক) **পূর্বানুকৃতি** ॥ প্রত্যেক লেখকই পূর্ববর্তী লেখকদের দ্বারা প্রভাবিত। পূর্ববর্তী লেখকদের কল্পনা, সমাজ-সচেতন (তদানীন্তন) চিন্তা-ভাবনা এবং তৎপূর্ববর্তী লেখকদের অনুকৃতি এই উপাদানের বিষয়।

(খ) **লেখকের ব্যক্তিগত কল্পনা** ॥ কল্পনাচর্চার মধ্যে মনোবৈজ্ঞানিক রীতি-নীতির অনুসরণ আছে এবং এই রীতি-নীতি সমাজনিরপেক্ষ নয়। কিন্তু এই পরোক্ষ উপাদান সমাজবিজ্ঞানের জটিলতর সমস্যায় প্রয়োজনীয় হলেও সাধারণ সমাজচিত্রে এর প্রয়োজন বেশী নয়।

(গ) **লেখকের সমাজ-সচেতন বক্তব্য** ॥ এগুলো গোচরে বা অগোচরে লেখকের মনে অবস্থান করে।

অতিরেকপন্থীরা প্রথমগোষ্ঠীর উপাদানকেও মূল্য দিয়ে থাকেন। তাঁদের মতে,—পূর্ব বিষয়ের অনুকৃতি তখনই ঘটে, যখন মানুষ তার প্রয়োজন অনুভব করে। এই প্রয়োজন পুরোপুরি ব্যক্তিগত হতে পারে না। অনেক ক্ষেত্রে বাহিরঙ্গিক আবেদনের আকর্ষণেই আনুশঙ্গিকভাবে আন্তরঙ্গিক আকর্ষণ ঘটে

থাকে বটে, তবে সর্বক্ষেত্রে নয় ; এবং বাহিরঙ্গিক আকর্ষণের মূলেও যে কোনও সামাজিক কারণ থাকতে পারে না, এ-কথা কোনও সমাজবৈজ্ঞানিক জোর করে বলতে পারেন না। ভিন্নদেশের ভিন্নকালের এমন কি ভিন্নসমাজের সৃষ্ট সাহিত্যের অনুবাদ ও চয়নের মূলে কিছু সামাজিক সত্য আছে।

সমাজচিত্র-গ্রাহকের মধ্যে কতকগুলো মৌলিক সমস্যা বিদ্যমান। প্রথমতঃ দেখা যায় যে, পূর্বোক্ত গোষ্ঠীগুলোর মধ্যে অনেকক্ষেত্রে সীমারেখা নির্ধারণ কঠিন হয়ে পড়ে। দ্বিতীয়তঃ গোষ্ঠী অনুযায়ী উপাদান চয়নে গ্রাহকের ক্ষমতার সীমাও নির্দিষ্ট। তবে গ্রাহক সাধারণতঃ এই সমস্যা থেকে উত্তীর্ণ হন। তার কারণ তিনি সমাজ-অন্তর্গতভাবে অবস্থান করেন। তাছাড়া সমাজের কতকগুলো আইনকানুন বা গতিবিধি স্থান অথবা কালকে অতিক্রম করে চলে। সুতরাং পদ্ধতি-গ্রহণে পারিপাশ্বিককালের দান যথেষ্ট। কিন্তু বর্তমানকাল এবং বর্তমান মনের প্রভাব সমাজচিত্র উপস্থাপনে সততা আনে না। তবে এ-কথা সত্য যে, সমাজচিত্রের কাজ ক্যামেরার কাজ হলেও, সমাজ স্থবির ও সরল নয় বলে, কার্যকারণ যোগসূত্র উপস্থাপনে গ্রাহকের ব্যক্তিগত আর্থনীতিক ও অন্যান্য ঐতিহাসিক অনুসন্ধান সম্পূর্ণ পরিত্যাজ্য নয়—যদিও এদিকটা মুখ্যও নয়। সমাজচিত্রের মধ্যে সমাজান্তর্গত মনের সমস্যা, সমাধান-ভাবনা ও প্রচেষ্টা—সবকিছুরই মূলা আছে ; কেবল ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া নয়। এই চিন্তা-ভাবনা যেতাই সংকীর্ণগোষ্ঠীর সমর্থন-পুষ্ট হোক না কেন, আধুনিক মতে সমাজচিন্তার অন্তর্গত। আধুনিক মত পদ্ধতিকে প্রভাবিত করলে ক্ষতি নেই লাভ আছে, কিন্তু চিত্রকে যেন অতিরঞ্জিত না করে, সমাজচিত্র গ্রাহকের এটাই লক্ষ্য হওয়া উচিত।

॥ যুগ ও সমাজচিত্র ॥

সমাজ সম্পর্কে আজকাল কতকগুলো মত এমন প্রভাবশালী যে অনেকে সেগুলোর ওপর ভিত্তি করে সমাজ-চিত্রের যুগবিভাগের প্রয়োজনীয়তা নিয়ে প্রশ্ন তোলেন। তাঁরা সাধারণতঃ সমাজচিত্রের মূল কাঠামোর পরিবর্তন লক্ষ্য করেন নি বলেই মন্তব্য করেন যে সমাজচিত্র সবদেশে এবং সবসময়ে একই রকম। আমরা জানি, সমাজে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত সমস্যা ও সংঘাত চিরন্তন। এই তিনটি দিককে কেন্দ্র করে স্থিতিপন্থী ও প্রগতিপন্থীর দ্বন্দ্বের চিত্রের দেশকালগত ব্যবধান খুবই কম লক্ষ্য পড়ে। সম্ভবতঃ এই কারণেই

পূর্বোক্ত মতটিকে অনেক সমাজবিজ্ঞানী আজও বাঁচিয়ে রেখেছেন। কিন্তু এর বিপরীত পক্ষেও কিছু চিন্তা করবার আছে।

দেশ এবং কালের প্রভাব সমাজচিত্রে মোটেই তুচ্ছ নয়। কালের নিজস্ব প্রভাবের কথা কুসংস্কারপন্থী কয়েকজন ছাঁড়া কেউই বিশ্বাস করেন না। ধারা করেন, তাঁরা সমাজবিজ্ঞানী নন। কিন্তু আমরা কালের অগ্রগতিতে নিম্নোক্ত তিনটি জিনিস লক্ষ্য করে অতি সহজেই যুগ-বিভাগের তাৎপর্য স্বীকার করবো।

(ক) **জাতি-সংশ্লেষ** ॥ মানুষের আত্মিক বিকাশ জাতি-সংশ্লেষ ঘটায়। প্রত্যেক জাতির নিজস্ব পরিধিতে ভাব-বিনিময় দ্রুত সংঘটিত হয় বলে তাদের চিন্তা-ভাবনা এবং ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ার এক একটি বিশেষ রূপ আছে। প্রত্যেকটি ব্যক্তির মধ্যে নিজস্ব চিন্তা-ভাবনা থাকলেও সে এই বিশেষ রূপটির একজন বাহকও। তাই জাতি-সংশ্লেষ ব্যক্তিগতভাবেই ঘটুক বা সামষ্টিক-ভাবেই ঘটুক, তার একটা সামাজিক ফল ফলবেই। স্বীকার অস্বীকারের সঙ্গে সঙ্গে আপোষ একটা ঘটে বলেই সমাজচিত্রের যুগগত রূপ-পরিবর্তনে জাতি-সংশ্লেষের যথেষ্ট দান আছে।

(খ) **বিভিন্ন ব্যক্তিত্বের বিকাশ** ॥ ব্যক্তির বুদ্ধিবৃত্তি গভীর মধ্যে থাকলেও এবং পারিপাশ্বিক চিন্তাধারাকে স্বীকার করেও প্রত্যেক ব্যক্তির মধ্যেই মৌলিক চিন্তার সম্ভাবনা আছে। এই চিন্তার অবকাশ মানবজাতির জন্ম থেকে ধ্বংস পর্যন্ত কালের গভীর মধ্যে সর্বত্রই ব্যাপক। জাতি-সংশ্লেষ এতে আনুকূল্য আনে। সমর্থনলাভের মধ্যে দিয়ে ব্যক্তিচিন্তা পরিধি বিস্তার করে। এর দ্বারা সমাজচিত্রের পরিবর্তন ঘটে, বলা বাহুল্য।

(গ) **ব্যক্তিত্বের আপোষে মাত্রা-বিভিন্নতা** ॥ সমাজের ব্যক্তিত্ব-গুলোকে সাধারণতঃ দুটি ভাগে ভাগ করা যায়—সক্রিয় ব্যক্তিত্ব এবং নিষ্ক্রিয় ব্যক্তিত্ব। সক্রিয় এবং নিষ্ক্রিয়—দুই গোষ্ঠীর মধ্যেই স্থিতিশীল ও প্রগতিশীল—দুটি দলের সাক্ষাৎ মেলে। সক্রিয় স্থিতিপন্থার মূলে থাকে স্বার্থরক্ষার প্রশ্ন। যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক—তিন দিক থেকেই। সক্রিয় প্রগতিপন্থার মধ্যে থাকে স্বার্থ আদায়ের প্রশ্ন। নিষ্ক্রিয় গোষ্ঠীর দুটি দলই সাধারণতঃ ভাবপ্রবণতায় আচ্ছন্ন থাকে। সমর্থন লাভের জন্তে সক্রিয় দুটি দলই এই ভাবপ্রবণতা ফুটিয়ে চেষ্টা করে থাকে। বস্তুগত ভিত্তির দৃঢ়তার জন্তে স্থিতিপন্থীরা আচার পালনের উপর জোর দেয়। কিন্তু সমাজ গতিশীল বলে, প্রচলিত আচারের পাশে প্রতিক্রিয়া হিসেবে অনাচার এবং নব্যাচার সহাবস্থান করে। ব্যক্তিত্বের

আপোষের রূপ তাই এক রকম থাকে না, এটাও আমরা সিদ্ধান্ত হিসেবে মেনে নিতে পারি।

সাহিত্য-সৃষ্টিতে বিশেষ ব্যক্তিত্ব ক্রিয়াশীল হলেও পারিপার্শ্বিক চিন্তার বাহক হিসেবে লেখক গোচরে অথবা অগোচরে নিজের পরিচয় রেখে যেতে বাধ্য হন। অবশ্য তা প্রত্যক্ষ ও পরোক্ষ—দুইই হতে পারে। তাই, বিশেষ যুগ-পরিধির অন্তর্গত সাহিত্যের সমাজচিত্রে আমরা যুগের প্রভাব স্পষ্ট লক্ষ্য করে থাকি—সে-সাহিত্য ‘সিরিয়াস’ অথবা লঘু—যে কোনো শ্রেণীরই হোক না কেন।

॥ প্রহসন ॥

প্রহসন সম্পর্কে সাধারণের মনে ধারণা হচ্ছে এই যে, এটা লঘু আয়তনের লঘু মেজাজের কথোপকথনরীতির পুস্তিকা। অবশ্য যদিও ‘প্রহসন’ নামাঙ্কিত এমন অনেক পুস্তিকা পাওয়া গেছে, যেখানে কথোপকথনরীতি অল্পপস্থিত, তবে তা ব্যাপকভাবে নয়। হাস্যরসাত্মক এবং বিদ্রোপাত্মক—দুইরকম দিকই এতে থাকতে পারে। কিন্তু সাধারণ ধারণা থেকে একটু মননশীলতায় এসে, আমাদের প্রহসন ধারণার ইতিহাস নিয়ে একটু আলোচনা নেহাৎ অর্থোজিক হবে না।

বাংলা নাটকের উৎস অনুসন্ধান করতে গিয়ে গবেষকগণ তিনটি ধারার ইঙ্গিত দিয়েছেন।

(১) লৌকিক ধারা (যা, মূলতঃ ভাঁড়ামি এবং হাস্যরসাত্মক অনুকরণের বিক্ষিপ্ত প্রদর্শনের মধ্যে সীমাবদ্ধ ছিলো)।

(২) পাশ্চাত্য প্রহসনের ধারা, (প্রধানতঃ ফরাসী ও ইংরেজী প্রহসনের সংস্কারে পুষ্ট)।

(৩) সংস্কৃত প্রহসনের ধারা।

বাংলাদেশে প্রথম বাংলা মঞ্চাভিনয় (১৭৯৫ খৃঃ) প্রহসন দিয়েই শুরু হয়।^১ মঞ্চব্যবসায়ী Geracim Stepanovitch Lebedeff বাঙালীর অতীত অভিনয় চর্চা ও প্রবণতা সম্পর্কে নিশ্চয়ই সচেতন ছিলেন এবং ব্যবসায় সাফল্যের আশ্বাসও পেয়েছিলেন। সুতরাং বাংলা প্রহসনের উৎস অনুসন্ধান নিছক

১। “I translated two English dramatic pieces namely, the Disguise, and Love is the best doctor, into Bengali Language” A Grammar of the Pure and Mixed East Indian Dialects, London 1801, p-vi (Int.)

পাশ্চাত্য প্রহসন এবং সংস্কৃত প্রহসনের মধ্যেই সীমিত রাখলে অগ্রায় করা হবে।

প্রাগাধুনিক যুগে আসরে এক প্রকার লৌকিক নাটগীত অভিনীত হতো। এ সম্পর্কে একজন গবেষক লিখেছিলেন,—“যাত্রার মত এক শ্রেণীর লৌকিক নাটক (Folk drama) অতি প্রাচীনকাল হইতেই এদেশে চলিয়া আসিতেছে।”^২ প্রহসনের লৌকিক ধারাটির অস্তিত্ব এই ধারাটির মধ্যেই যে বর্তমান ছিলো এ বিষয়ে সন্দেহ নেই। এই ‘নাটগীত’গুলো ছিলো মূলতঃ ধর্মনির্ভর। এগুলো ধর্ম-নির্ভর হওয়ার কারণ, নাটগীত-বিরোধী ভিন্ন-ধর্মাবলম্বী সম্প্রদায়ের শাসনে সংগঠন-শূন্য হলে পড়বার আশঙ্কায় শক্তিত-ধর্মসংস্কার-নির্ভর সাম্প্রদায়িকতা।^৩ আসরে বর্ণনাভের আকাঙ্ক্ষাকে সাধারণের মনে তুলে ধরা হয়েছিলো। অভিনয়ের কালও হয়েছিলো দীর্ঘ। এক্ষেত্রে একটি হাশুরস প্রধান নাটগীত অভিনয়ের অবকাশ সৃষ্টি অনেকটা অসম্ভব ছিলো। নাটকের মূল চরিত্রের চিন্তা ও গতিবিধিতে গুরুত্ব আরোপিত না হলেই নাটক প্রহসন লক্ষণাক্রান্ত হয়ে যায়। কিন্তু মূল চরিত্রগুলোকে অনেক বিধিনিষেধ মেনে চলতে হতো। অতীতকালে, মেলা বা উৎসবে অঙ্গভঙ্গিতে নিযুক্ত সঙ্-এর ভাঁড়ামি সাধারণে রসিকতার সঙ্গে উপভোগ করতো। এই সঙ্-গুলি অনেক ক্ষেত্রে গান করে কিংবা ছ’ একটি হাসির কথা বলে দর্শকের মনোরঞ্জন করতো। লৌকিক নাটগীতে এই সব সঙের আমদানী ছিলো—কিন্তু এগুলোর নাট্যগত প্রয়োজন বিন্দুমাত্র ছিলো না। তারাচরণ সিকদার তাঁর “ভদ্রার্জুন অর্থাৎ অর্জুন কর্তৃক সুভদ্রা হরণ” নামে নাটকটির (১৮৫২ খৃঃ)^৪ ভূমিকায় বলেছেন—“এ দেশে নাটকের ক্রিয়াসকল রচনার শৃঙ্খল অনুসারে সম্পন্ন হয় না। কারণ কুশীলবগণ রঙ্গভূমিতে আসিয়া নাটকের সমুদয় বিষয় কেবল সংগীত দ্বারা ব্যক্ত করে এবং মধ্যে মধ্যে অপ্রয়োজনীয় ভণ্ডগণ আসিয়া ভণ্ডামি করিয়া থাকে।” (পৃঃ ৪)। এতে সাধারণ দর্শক কাহিনীর একঘেয়েমি থেকে মুক্তি পেতো। যেখানে গ্রন্থের সংগে অভিনয়ের যোগাযোগ রক্ষাই এক রকম অসম্ভব ছিলো, সেক্ষেত্রে হালকা রসের একটা কেন্দ্রীকৃত প্রহসন রচনা কিংবা তার অভিনয় কতোটা অসম্ভব ছিলো, সেটা অস্বীকার করে নেওয়া কষ্টকর নয়।

২। বাংলা নাট্য সাহিত্যের ইতিহাস—ডঃ আশুতোষ ভট্টাচার্য, পৃঃ ৭৩।

৩। কলিকাতা, চৈতন্য চল্লিশের যন্ত্রে মুদ্রিত; শতাব্দী ১৭৭৪।

সংগীত ছাড়া অগ্ৰাণ্ণ যা কিছু কথোপকথন, তা অভিনেতার নিজেসাই তৈরী করে নিতেন। একটা প্রহসন অভিনয়ের মতো গ্রন্থানুবর্তিতা অভিনেতাদের পক্ষে মেনে নেওয়া সম্ভব ছিলো না। তবে অস্বাভাবিক যার, “অপ্রয়োজনীয় ভণ্ড”দের ভণ্ডামি যখন সংগীতের মধ্যে দিয়ে প্রকাশ পেতো, তখন গ্রন্থানুবর্তিতা মানতে তারা বাধ্য থাকতো। তবে প্রমাণাভাবে কোনো কিছু সিদ্ধান্তে আসা কঠিন। অতএব বাংলা প্রহসনের লৌকিক ধারার বীজ, কাহিনীর অবকাশের মধ্যে উপস্থাপিত গ্রন্থানুবর্তী হাস্যরসাত্মকগীত এবং গ্রন্থাতিবর্তী স্বাধীন হাস্য-রসাত্মক কথোপকথনের মধ্যেই আঁছিত ছিলো।

ভাঁড় বা ভণ্ড শব্দটি বৃৎপত্তিগত ভাবে ইংরাজী Hypocrite শব্দটির অর্থ-বাহক। প্রাচ্যদৃষ্টিতে ভণ্ড Serious নয় বলেই আমাদের কাছে সে ভাঁড় হয়ে হাসির উপকরণ যুগিয়েছে। লৌকিক ধারার এই ভাঁড়ামি পরবর্তী কালে উদ্বেগ-মূলকতা-বর্জ্য প্রহসনের মধ্যে পরিণতিলাভ করেছে। এটা সম্ভব হতো না, যদি না প্রাচ্য দৃষ্টি এর গোড়ায় কাজ করতো। কয়েক বৎসর আগে “যষ্টিমধু” পত্রিকায় (বৈশাখ, ১৩৬৬) ‘ভাঁড়ু দত্ত’ নামে একটি প্রবন্ধের মধ্যে প্রবন্ধকার লিখেছেন,—

“ভারতীয় প্রবণতা বিচার করলে দেখা যাবে যে, সাহিত্যের সঙ্গে একটা কলাণের আদর্শকে বেঁধে রাখা হয়ে থাকে। তাই আমাদের আদর্শে পাখিব জীবনটা হচ্ছে খণ্ডিত জীবন। দুর্বৃত্তকে গুরুত্ব দিতে গেলে পাখিব জীবনকেই চরম ভাবতে হবে। পাখিব জীবনে নায়কের যেখানে পতন ঘটেছে, সেখানে তখন পতনকেই চরমভাবে ধরবো, তখনই দুর্বৃত্ত সম্পর্কে আমাদের চিন্তা হবে গুরুত্বপূর্ণ। কিন্তু আমরা জানি, পাখিব জীবনের পরে আর-একটা জীবন আছে। সেখানে নায়ক-বিরোধীরা শাস্তি পাবে এবং নায়ক পাবে স্বথ, শাস্তি; কেননা ভারতীয় সাহিত্যে নায়ক স্ববৃত্ত হতে বাধ্য। পাখিব জীবনে ভগবান তো তার পেছন পেছন রইবেনই। তাই জানি দুর্বৃত্ত যেখানেই থাকনা কেন, শাস্তি তাকে পেতেই হবে। সেজন্য আমরা তাকে শাস্তি দেবার জগ্গে মাথা ঘামাই নে,—ভারতটুকু ভগবানের হাতে ছেড়ে দিই। থানায় দেবার আগে যেমন পকেটমারকে টুকটাক্ চড় চাপড় লাগাই, অনেকটা সেরকম শাস্তির বেশী আর কিছু দিতে মন চায় না, কেননা সেই থানার ওপর বিশ্বাস অসীম।” (পৃ: ১৮)।

‘ভণ্ড’ শব্দটির ব্যাবহারিক দিকটি নিয়ে দীর্ঘ উদ্ধৃতি টানবার উদ্দেশ্য হলো।

পরবর্তীকালের বিদ্রূপাত্মক সমাজদৃষ্টিতে অত্যন্ত সহজে গ্রাস করে ফেলেছে কোন ভিত্তিতে সেটা দেখানো। কারণ অত্যন্ত বিদ্রূপাত্মক রচনাও আমাদের দেশে ‘প্রহসন’ নামে আখ্যাত হয়েছে।

আমরা দেখতে পাচ্ছি বিদ্রূপাত্মক সমাজদৃষ্টির সঙ্গে প্রাহসনিক দৃষ্টির মৌলিক বিভেদ অস্তুতঃ এদেশের সামাজিক মনের মধ্যে জাগতে পারে না। বিদ্রূপাত্মক দিকটি সম্পর্কে ‘সিরিয়াস’ ভাব এসেছে উনবিংশ শতাব্দীর একেবারে শেষের দিকে। কয়েকটি প্রহসন পাঠে ‘সিরিয়াস’ মনের যে প্রতিক্রিয়া তার কয়েকটি নমুনা দিলেই ব্যাপারটি পরিষ্কার হবে। “বিজ্ঞানবাবু^৪ প্রহসনটির আলোচনায়” অমূল্যস্বামী পত্রিকায় (১৫ই ফাল্গুন ১২৯৬) বলা হয়েছে,— “ফলতঃ তাঁহার এরূপ উত্তম প্রশংসার ও সময়োপযোগী হইয়াছে, তাহাতে সন্দেহ নাই। তবে কথা এই, চিত্রগুলি কিছু অতিরঞ্জিত।” “কর্মকর্তা”^৫ প্রহসনটির আলোচনায় “আর্যদর্শন” পত্রিকায় (কাতিক, ১২৮৮ পৃঃ ৩২৯) বলা হয়েছে,—“আলেখ্যে দুই একটি অস্বাভাবিক ঘটনা না থাকিলে ইহা উত্তম হইত।” এঁরা প্রাহসনিক দৃষ্টিকে হারিয়ে ফেলেছেন এবং সেই সঙ্গে আমাদের লৌকিক ধারার প্রাণবন্তকেই হারিয়ে ফেলতে চেয়েছেন। এমন কি “অমূল্যস্বামী” পত্রিকায় (১৫ই জ্যৈষ্ঠ, ১২৯৭) “আনন্দ লহরী” নামে একটি বইয়ের আলোচনা প্রসঙ্গে আলোচক বলেছেন,—“স্বর্গীয় দীনবন্ধু মিত্রের ‘সধবার একাদশী’, প্যারিচাঁদ মিত্রের ‘হতোমের নক্সা’(?), ইন্দ্রনাথবাবুর ‘কল্লতরু’, ‘ভারত উদ্ধার’,—এ সকল পড়িয়া কি আর হাসিতে পারা যায়? যাদের শরীরে কণামাত্র মনুষ্য আছে, যাহার ধমনীতে বিন্দুমাত্র মনুষ্যের রক্ত প্রবাহিত হয়; তিনি কখনই এসকল পড়িয়া বা দেখিয়া হাসিতে পারিবেন না—হাসিতে গিয়া অশ্রু যেন তাঁহার অনিবার্য হইয়া পড়িবে। আনন্দলহরীর ন্যায় গ্রন্থ পড়িয়া লোকে যেন না হাসে, লোকের যেন প্রাণ বিদীর্ণ হয়।”

উনবিংশ শতাব্দীর শেষের দিকে সমাজমন ‘সিরিয়াস’ হলেও এবং অনেক “প্রদূষক” ধরনের প্রহসন^৬ জন্ম নিলেও খাটি প্রহসনেরও অপ্রাচুর্য নেই। তখন প্রহসন তার নিজস্ব ধারা খুঁজে পেয়েছে।

৪। সুরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়, ১৮৮৮।

৫। ‘রেন্সান্স বক্স’, ১৮৮২।

৬। বঙ্গী মন্দির—অধ্যাপক মোহন সেন পৃঃ ৭৩।

প্রহসনের লৌকিক ধারার বৈশিষ্ট্য ভাঁড়ামি, অঙ্গভঙ্গী, বিকৃত সাজসজ্জা এবং হাস্যকর নৃত্য ও গীতের মধ্যেই অবস্থান করছিলো। কৃষ্টি পরিবর্তনের মধ্যে দিয়ে ভাঁড়ামির মার্জনা ঘটলো। “সম্ভব রাজ্যের” কাহিনী অল্পস্বত হতে লাগলো, তাই অঙ্গভঙ্গীর মধ্যে কার্যকারণ নির্দেশ ও শ্রেণীবিভাগ নির্দেশ করে দেওয়া হলো। একই কারণে সাজসজ্জার বিকৃতি সদৃশসজ্জার মাত্রাতিরিক্তের দ্বারাই সাধন করে দেওয়া হলো। কাহিনীর মধ্যে অনেকটা ঝাঝুনি ও স্বাভাবিকতা এসে যাওয়ায় নাচগানের অযথা ব্যবহার পরিত্যক্ত হলো। তবে প্রাচীন সংস্কারের বশে কতকগুলো মূল বক্তব্য নাচগানের মধ্যে দিয়ে ব্যক্ত করবার চেষ্টা চলতে লাগলো।

বাংলা প্রহসনের বিষয়বস্তু ও আঙ্গিকের পরিধি সহনশীল এবং বিস্তৃত। যেখানে যেখানে পূর্বেকৃত বৈশিষ্ট্য কিছু পরিমাণে উপস্থাপিত আছে, সেখানেই লৌকিক ধারার অস্তিত্বকে উপলব্ধি করা যায়। অত্যাগ্ন দেশেও লৌকিক ধারা অল্পরূপ হলেও আমরা একথা বলতে দ্বিধাগ্রস্ত নই যে, পাশ্চাত্য বা অত্যাগ্ন ধারার মধ্যে দিয়ে এ বৈশিষ্ট্য বাংলা প্রহসনে আসেনি।

সংস্কৃত ধারা লৌকিক ধারার খুব একটা বিরুদ্ধ কিছু ছিলো না। প্রাচ্য আনুকারিক সংস্কার এই লৌকিক সংস্কার থেকে সম্পূর্ণ বিজাতীয় হতে পারে না। ভারতের নাট্যশাস্ত্র ও Folk Drama-র পারস্পরিক সম্পর্ক নিয়ে ডঃ আশুতোষ ভট্টাচার্য যা বলেছেন,^৭ লৌকিক ধারা ও সংস্কৃত প্রাহসনিক সংস্কারের পারস্পরিক সম্পর্ক নিয়েও সেই একই কথা বলা যেতে পারে। বিশেষ করে প্রহসনে জটিলতা পরিহৃত এবং পরিধি বিস্তারমুখীন বলে এখানে সম্পর্ক আরও নিকটতর। বরং লৌকিক ধারার অবয়ব হীনতায় পরবর্তী কালে সংস্কৃত বাহ্য সংস্কার এই ধারাটিকে সহজেই গ্রাস করতে পেরেছে। এদেশে সংস্কৃতের ব্যাপক চর্চার দ্বারাই এটা স্মৃতিত হয়েছিল।

প্রহসনের নিজস্ব আঙ্গিকের অভাব যে লৌকিক ধারার মধ্যে একটা অভূষ্টি এনে দিয়েছিলো, সেটা নাট্যগীতের লক্ষ্য উপলক্ষের প্রতি আগ্রহের পরিণাম বিচার করলেই স্পষ্ট হয়ে ওঠে। শেষের দিকে যাত্রা দর্শনের মধ্যে এই প্রাহসনিক উপাদানগুলোই সাধারণের কাছে মুখ্য হয়ে উঠেছিল। “বার-

ইয়ারী পূজা প্রহসন" নামে একটি পুস্তিকায়^৮ তার একটু আভাস আছে।
এর মধ্যে প্রাগাধুনিক যুগেরই পদচিহ্ন স্পষ্ট।—

শশী ॥ কাল ভূত সেজে এসে কি নাকালটাই করলে ভাই।

আমোদিনী ॥ তবু যদি মহেশ চক্রবর্তী দলের ভূত পেড়ী দেখ্‌তিস্,
তাহলে আর হেসে বাঁচতিস্ নে।

শশী ॥ যাহোক ভাই বড় বেহাষাপনা করে। তাইতেই বাবা
আমাদের যাত্রা ঝুঁতে যেতে বারণ করেন।

আমোদিনী ॥ তা ভাই, একটু নকল না করলে কি যাত্রা ভাল লাগে?"

—এই ভাল লাগার চেতনার তাগিদেই খাঁটি বাংলা প্রহসন সংস্কৃত
আঙ্গিকে গ্রহণ করে আত্মপ্রকাশ করেছে। পাশ্চাত্য প্রহসনের ধারা তাব
মধ্যে বৈচিত্র্য এনে দিয়েছে।

সংস্কৃত চর্চা বাংলা দেশে অনেক দিন থেকেই চলে এসেছে, তাই শিক্ষিত
(প্রাচ্য ধারায় শিক্ষিত) সম্প্রদায়ের মধ্যে সংস্কৃত প্রহসনের সংস্কার জাগ্রত
ছিলো। তবে এ সংস্কারটি নিছক প্রহসন সংস্কার হিসেবে না থেকে প্রহসন ও
প্রহসনাত্মক বা প্রহসন-সদৃশ নাট্য বিভাগগুলোর সংস্কারের সঙ্গে মিশ্রিত একটি
সংস্কার রূপে বর্তমান ছিলো। সংস্কৃত নাটকের শ্রেণীবিভাগ করলে ১০টি রূপক
এবং ১৮টি উপরূপকের প্রকার ভেদ পাই। প্রহসন ১০টি রূপকের অন্তর্গত।
রূপক ১০টি যথা—(১) নাটক, (২) প্রকরণ, (৩) ভাণ, (৪) ব্যাযোগ,
(৫) সমবকার, (৬) ডিম, (৭) ঈহা যুগ, (৮) অঙ্গ, (৯) বীথী, এবং (১০) প্রহসন।
উপরূপক ১৮টি যথা—(১) নাটিকা, (২) ত্রোটক, (৩) গোষ্ঠী, (৪) সটুক,
(৫) নাট্যরাসক, (৬) প্রস্থান, (৭) উল্লাপা, (৮) কাব্য, (৯) প্রেঙ্ক্ষণ
(১০) রাসক, (১১) সংলাপক, (১২) শ্রীগদিত, (১৩) শিল্পক, (১৪)
বিলাসিকা, (১৫) দুর্মল্লিকা, (১৬) প্রকরণী, (১৭) হল্লীশ, এবং (১৮) ভাগিকা।

উপরূপকগুলোর নাম, বলবার সার্থকতা এই যে, সংস্কৃত প্রহসন সংস্কার
প্রাচ্য ধারায় শিক্ষিত বাঙালীর মনে আলঙ্কারিক বিধিনিষেধ অন্তর্ভাষী বিস্তৃত
'প্রহসন—সংস্কার' রূপে বিরাজ করে নি। এই প্রহসন সংস্কারে প্রকরণ, ভাণ
ইত্যাদি রূপকের সংস্কার কিংবা নাট্যরাসক, প্রস্থান ইত্যাদি উপরূপকের সংস্কার
এসে বিস্তৃতি রাখতে দেয়নি। অবশ্য এই সংস্কার মূলতঃ আলঙ্কারিক প্রহসন

সংস্কারকেই আবর্তন করেছে। তাই আলঙ্কারিকরা ‘প্রহসন’ রূপকটির যে বৈশিষ্ট্য আমাদের সামনে তুলে ধরেছেন, সেটা লক্ষ্য করা যেতে পারে।

অলঙ্কার শাস্ত্রের সাধারণ-পাঠ্য গ্রন্থ ‘সাহিত্যদর্পণ’র উদ্ধৃতিকে কেন্দ্র করে ব্যাখ্যা করাই নিরাপদ। কারণ এই অলঙ্কার গ্রন্থটি সর্বজনগ্রাহ্য এবং বেশী প্রাচীনও নয়। বিশ্বনাথ তাঁর গ্রন্থের ষষ্ঠ অধ্যায়ের প্রহসনের আলোচনা করতে গিয়ে বলেছেন,—

“ভাণবৎ সন্ধি সঙ্কাস্ত্রাঙ্গানি বিনির্মিতে।

ভবেৎ প্রহসনে বৃত্তং নিন্দনানং কবি কল্পিতম্ ॥

তত্র নারভটীনাপি বিস্কম্বক প্রবেশকৌ।

অঙ্গী হাস্যরস স্তত্র বীথ্যাস্ত্রানং স্থিতিনর্বা ॥

তপস্বি ভগবদ্বিপ্র প্রভৃতিষত্র নায়কঃ।

একো যত্র ভবেদ্ দৃষ্টোহাস্ত্রং তচ্ছুদ্ধমুচ্যাতে ॥

বৃত্তং বহুনাং ধৃষ্টানাং সংকীর্ণং কেচিদূচিরে।

তৎ পুনর্ভবতি দ্ব্যঙ্গম বৈকাস্ত্র নির্মিতম্ ॥

যে রূপকে ‘ভাণ’-এর মতো দুইটি সন্ধি, যথাসম্ভব সঙ্কাস্ত্র, লাস্ত্রাঙ্গ, এবং একটিমাত্র অঙ্গ থাকবে, যেখানে নিন্দনীয় ব্যক্তির কবি কল্পিত বৃত্তান্ত বর্ণিত হবে, তাকে প্রহসন বলা যায়।

‘ভাণ’-এ দুইটি সন্ধি—আরম্ভাবস্থা ‘মুখ’ এবং ফলাগমাবস্থা ‘নির্বহণ’। প্রহসনেও এই দুইটি সন্ধি থাকা উচিত। “মুখ্য একটি ফলের সহিত সম্বন্ধ কথোৎপত্তির সমূহের অবাস্তর এক একটি প্রয়োজনের সহিত সম্বন্ধকে ‘সন্ধি’ বলে।” সন্ধি পাঁচ প্রকার। মুখ-সন্ধি হচ্ছে আরম্ভাবস্থা। এই সন্ধিতেই নাটকের বীজের উৎপত্তি। ‘নির্বহণ’ সন্ধি যেখানে করা হয়, যেখানে বীজযুক্ত ‘মুখ’ ইত্যাদি সন্ধির বিষয় শুধুমাত্র মুখ্য প্রয়োজনের সাধন হিসেবে উপপাদিত হয়। প্রহসনে যত্নাবস্থা ‘প্রতিমুখ’, প্রাপ্ত্যাশাবস্থা ‘গর্ত’, নিয়তাপ্তিবস্থা ‘বিমর্শ’ ইত্যাদি সন্ধি থাকে না।

তারপর আলঙ্কারিকরা বলেছেন, সম্ভব হলে প্রহসনে সঙ্কাস্ত্র এবং লাস্ত্রাঙ্গ থাকবে। প্রত্যেক সন্ধির আবার বিভিন্ন অঙ্গ আছে। মুখ সন্ধির ১২টি অঙ্গ—যথা,—(১) উপক্ষেপ, (২) পরিকর, (৩) পরিভাস, (৪) বিলোভন, (৫) যুক্তি, (৬) প্রাপ্তি, (৭) সমাধান, (৮) বিধান, (৯) পরিত্রাবনা, (১০) উদ্বেদ, (১১) করণ, (১২) ভেদ। এই ‘সঙ্কাস্ত্র’গুলো প্রকরণের ক্ষেত্রে

যত সহজে উপস্থাপতি করা যায়, প্রহসনের ক্ষেত্রে সম্ভবপর হয় না। কেননা, প্রথমতঃ অবকাশ কম, দ্বিতীয়তঃ প্রহসনের নায়ক চরিত্রের ওপর কেন্দ্রীভূত ক্রিয়া এবং চরিত্রের পরিণতি সাধারণ নাটকের বিপরীত। “নির্ব্বহণ” সন্ধিরও অল্পরূপ ১৪টি সঙ্ক্যঙ্গ আছে। যথা—(১) সন্ধি, (২) বিবোধ, (৩) গ্রন্থন, (৪) নির্ণয়, (৫) পরিভাষণ, (৬) রুতি, (৭) প্রসাদ, (৮) আনন্দ, (৯) সময়, (১০) উপগূহন, (১১) ভাষণ, (১২) পূর্ব্ববাক্য, (১৩) কাব্য সংহার, (১৪) প্রশস্তি। এই সঙ্ক্যঙ্গ সম্পর্কেও একই কথা বলা চলে। ক্ষুদ্রায়তনের প্রহসনে দুটি সন্ধির এই সব সঙ্ক্যঙ্গ উপস্থাপন করা কষ্টসাধ্য। তাই আলঙ্কারিকরা এ ব্যাপার কোনো বাধাবাধকতা আনেন নি। তাঁরা লাস্ত্রাঙ্গের ব্যাপারেও সেই কথা বলেছেন, লাস্ত্রাঙ্গ মোট দশ প্রকার। যথা,—(১) গেষ্যপদ, (২) স্থিতপাঠ্য, (৩) আসীন, (৪) পুষ্পগণ্ডিকা, (৫) প্রচ্ছেদক, (৬) ত্রিগূঢ়, (৭) সৈন্ধব, (৮) দ্বিগূঢ়, (৯) উত্তমোত্তক, এবং (১০) উক্ত প্রত্যুক্ত। লাস্ত্রাঙ্গের আধিক্যে প্রহসন স্বধর্মচ্যুত হয়ে পড়ে। কিন্তু সম্ভবস্থলে কয়েকটি লাস্ত্রাঙ্গ দিলে প্রহসনের উৎকর্ষই প্রকাশ পায় বলে অনেক আলঙ্কারিক অভিমত প্রকাশ করেন।

প্রহসনে একটিমাত্র অঙ্ক থাকাই আলঙ্কারিকরা উচিত বিবেচনা করেছেন, যদিও দুইটি অঙ্কযুক্ত প্রহসনকে তাঁরা শাস্ত্র লঙ্ঘনের দোষে দুষ্ট করেছেন। প্রকরণ ইত্যাদি রূপকের মতো প্রহসনের নায়ক আদর্শ চরিত্র অথবা স্ববৃত্ত হবেনা। তবে কাহিনীটি ‘কবি-কল্পিত’ হওয়া উচিত। ‘কবি-কল্পিত’ বলতে আলঙ্কারিকরা অবাস্তব কোনো কিছু বোঝাচ্ছেন না। তবে ঐতিহাসিক কোনো একটি চরিত্রকে নিয়ে প্রহসন রচনার বিধান দিতে তাঁরা পক্ষপাতী নন।

প্রহসন রচনায় আরভটীবৃত্তি, বিকল্পক এবং প্রবেশক উপস্থাপন করতে নিষেধ জানানো হয়েছে। যে উদ্ধতবৃত্তি মায়া, ইন্দ্রজাল, সংগ্রাম, ক্রোধে উদ্ভ্রান্ত ব্যবহার ইত্যাদি এবং হত্যা কিংবা নিপীড়ন ইত্যাদি দ্বারা যুক্ত, তাকে আরভটী-বৃত্তি বলা হয়। বলা বাহুল্য,—বস্তুস্থাপন, সঙ্কেট, সংক্ষিপ্তি ও অবপাতন—এই চারপ্রকার আরভটীবৃত্তির কোনোটিই প্রহসনে উপযোগী নয়। প্রহসনে ‘প্রবেশক’এরও কোনো প্রয়োজন ঘটে না। একটি বা দুইটি নীচ চরিত্র দ্বারা নীচ ভাষায় যা প্রযুক্ত হয়, তাকেই ‘প্রবেশক’ বলা হয়। প্রথম অঙ্ক ছাড়া, যে কোনো অঙ্কেই প্রবেশক দেওয়া চলে। কিন্তু একাঙ্কক প্রহসনে এই বিধিনিষেধ

যেনে চলা সম্ভবপর হয় না। তাছাড়া প্রহসন জাতীয় রচনায় প্রবেশকের পৃথক কোনো সার্থকতাও নেই। তাই আলঙ্কারিকরা প্রহসনে প্রবেশকের প্রয়োজন অনুভব করেন নি। বিকল্পকও একই কারণে প্রহসনে বর্জনীয়। অঙ্কের আদিত প্রদর্শিত অতীত ও ভবিষ্যৎ কথাম্বের নির্দেশক এবং সংক্ষিপ্ত অর্থযুক্ত বস্তুকে বিকল্পক বলা হয়েছে।

হাস্যরস প্রহসনের প্রধান রস। ব্যুৎপত্তিগত দিক থেকে প্রহসন—প্র-হস + অনট্ ভাবে লুট্। ব্যাখ্যায় বলা হয়েছে, “হাস্যোদ্দীপন কাব্যস্ত প্রহসনমিতি স্মৃতম্।” অঙ্গীরসের উদ্দীপনে সহায়ক রসই প্রহসনে স্বীকৃত। কিন্তু বীথী-রূপকের সম্ভাব্য কোনো অঙ্গেরই স্থিতি প্রহসনে নেই। বীথাস্থ ১৩টি। যথা—(১) উদ্ঘাত্যক, (২) অবগলিত, (৩) প্রপঞ্চ, (৪) ত্রিগত, (৫) ছল, (৬) বাক্কেলি, (৭) অধিবল, (৮) গণ্ড, (৯) অবস্থান্ধিত, (১০) নালিকা, (১১) অসংক্রান্তা, (১২) ব্যাহার এবং (১৩) মৃদব। এই সব বীথ্যঙ্গের মধ্যে যদিও হাসির উপাদান রয়েছে, কিন্তু প্রহসনে এগুলোর কোনো পৃথক সার্থকতা না থাকাই সম্ভব বিবেচনা করেছেন আলঙ্কারিকরা।

“প্রভৃতিষ” শব্দটি প্রয়োগ করা হলেও ‘প্রহসন’-রূপকে চরিত্র নির্দিষ্ট পরিধির অন্তর্ভুক্ত। তপস্বী, ব্রহ্মজ্ঞ বা বিপ্রই প্রহসনের নায়ক হবার অধিকারী। বলা বাহুল্য, চরিত্রটি অবল বা নিন্দনীয় হবে। সামাজিক প্রয়োজনেই অবল আলঙ্কারিকরা এই সংকীর্ণতাকে আশ্রয় করেছিলেন। ‘প্রকরণ’-রূপকে অবল এঁরা বিপ্র, অমাত্য এবং বণিককে নায়করূপে নির্বাচনের নির্দেশ দিয়েছিলেন। প্রকরণের এই সংকীর্ণতা হয়তো আলঙ্কারিকের সম্মুখে উপযুক্ত দৃষ্টান্তের অভাবে ঘটেছে। অমাত্য বা বণিককে নিয়ে স্রবৃত্ত চরিত্র যতই অঙ্কন করা যাক না কেন, নিন্দনীয় চরিত্র অঙ্কন হয়তো নিরাপদ ছিলো না—তা সে যতোই কবিকল্পিত হোক না কেন। সে যুগে তাই বিপ্রই ছিলেন শ্রেষ্ঠ শিকার। সমাজের সাধারণ মানুষকে নায়ক করে, বিশেষতঃ প্রকরণ নির্ধারিত ক্ষত্রিয় ও বৈশ্য ব্যতিরিক্ত সমাজের মানুষকে নায়ক করে প্রহসন রচনার অবকাশ নিশ্চয়ই ছিলো। কিন্তু কোন্ কারণে রচনা হয় নি, তা বলা কঠিন। হয়তো লেখকগোষ্ঠীর সঙ্গে তাদের প্রত্যক্ষ স্বার্থ সংঘাত ছিলো না, কিংবা হয়তো লেখক গোষ্ঠীর অভিজাত্যে তা হানিকর ছিল।

প্রহসন তিন প্রকার। শুদ্ধ, সংকীর্ণ ও বিকৃত। যে প্রহসনে একটি দ্বুই নায়ক থাকবে, সেই হাস্যরসাত্মক প্রহসনের নাম শুদ্ধ প্রহসন। দৃষ্টান্ত হিসাবে

“কল্প-কেলি” প্রহসনের নাম উল্লেখ করা চলে। খুঁটি ভিন্ন অল্প যে কোনো ধরনের নায়ককে অবলম্বন করে প্রহসন লেখা হলে, সেই প্রহসনের নাম সংকীর্ণ প্রহসন। সংকীর্ণ প্রহসনে দুটি অথবা একটি মাত্র অঙ্ক থাকবে। ‘নটকমেলকাদি’ প্রহসন এই জাতীয় প্রহসনের দৃষ্টান্ত। নাট্যশাস্ত্রকার ভরতের মত,—যে প্রহসনে বেঞ্জা, চেট, ক্লীব, বিট, ধূর্ত, বন্ধকী—এই সব চরিত্র বর্ণিত হবে, এবং অবিকৃত পরিচ্ছদ ও আচরণের বিধান থাকবে, তাকেই ‘সংকীর্ণ প্রহসন’ বলা উচিত। যে প্রহসনে ক্লীব, কঙ্কুকী, ও তাপস—বিট, চারণ বা ভট ইত্যাদির বেশ বা ভাষা অবলম্বন করে অভিনয় করেন, তাকে ‘বিকৃত’ প্রহসন বলা হয়। ভরত অবশ্য বিকৃত প্রহসনকে সংকীর্ণ প্রহসনের মধ্যে ফেলে অভেদ কল্পনা করেছেন। তিনি তাই ‘বিকৃত প্রহসনের’ পৃথক উল্লেখ করেন নি। কারণ ভরতোকৃত সংকীর্ণ প্রহসনের লক্ষণে যে বেঞ্জা ইত্যাদির কথা আছে, তার মধ্যে বিটের কথাও আছে। তাই বিটের অভিনয় অবলম্বন করে উক্ত লক্ষণ সংগত হতে পারে।

উনবিংশ শতাব্দীর প্রগতিশীল দলের উপস্থাপিত পাশ্চাত্য প্রহসনরীতির প্রতিদ্বন্দ্বী হিসেবে অবতীর্ণ হয়ে রক্ষণশীলরা সংস্কৃত প্রহসনরীতিকে অনেকটা নমনীয় ও শিথিল-পরিধি-সম্পন্ন করে সাধারণের সমর্থন লাভের চেষ্টা করেছিলো। কিন্তু তাঁরা প্রতিদ্বন্দ্বী হিসেবে সচেতন না হয়ে সাধারণ নাট্য-সংস্কার দ্বারা চালিত হয়েছেন। লৌকিক ধারার সহায়তা নিয়েছিলেন বলে তাঁরা সংস্কৃত প্রহসনরীতির নিয়মকানুনের প্রয়োজন অহুভব করেন নি। সংস্কৃত প্রহসনের আঙ্গিকে এবং পাশ্চাত্য প্রহসনের আঙ্গিকে পার্থক্য যতোই থাকুক না কেন, সাধারণ মানুষের তাগিদেই সব বৈশিষ্ট্য একাকার হয়ে গেছে। ধর্মের দিক থেকে প্রহসনকে অনেকে একটি বিশেষ রীতির “Elementary form” বলেছেন। এসব ক্ষেত্রে আনুষ্ঠানিক নির্দেশ বেশী কার্যকর হতে পারে না। তাই নাট্যরীতির মধ্যে সমন্বয় আনতে যতখানি সংস্কার ভাঙবার প্রয়োজন হয়েছে প্রহসনে ততখানি হয়নি।

বাংলা প্রহসন সম্ভাবক ধারায় পাশ্চাত্যধারা যদিও গেরাসিম লেবেডেফ [Geracim Stepanovitch Lebedeff 1749—1817] তথা গোলকনাথ দাসের প্রচেষ্টাতেই প্রথম সংযুক্ত হয়েছিলো, কিন্তু অনূদিত প্রহসন দুটি মুদ্রিত গ্রন্থ হিসেবে পাওয়া যায় নি। (সম্ভ্রতি এম্. জোডরেল রচিত ‘দি ডিসগাইস’ গ্রন্থটির অনুবাদ উদ্ধারকৃত ও মুদ্রিত হয়েছে)। স্বতরাং প্রচারও

হয়নি। মুদ্রন ছাড়াও অভিনয়ের কথা ধরলে দেখা যায়, সেখানে প্রবেশ পত্রের মূল্য এতো বেশী ছিলো যে, অভিনয় দর্শনে সাধারণের অসামর্থ্যের দরুণ সাধারণের মনে এর প্রভাব কিছুই থাকে নি। লেবেডেফ লিখেছেন,—“...and having observed that the Indians preferred mimicry and drollery to plain grave solid sense, however, purely expressed—I therefore fixed on those plays, and which were most pleasantly filled up with a groupe of watchmen, *chokey-dars* ; savoyards, *canera* ; thieves, *ghoonia* ; lawyears, *gumosta*, and amongst the rest a crops of petty plunderers” মঞ্চব্যবসায়ী লেবেডেফের এতোটা বৈতসিকতায় তাঁর দানের মূল্য নিয়ে সন্দেহ জাগা স্বাভাবিক। আসলে তিনি লৌকিক ধারার কাছেই নিজেকে বিলিয়ে দিয়ে-ছিলেন। মৌলিক প্রহসন বা পাশ্চাত্য অনুবাদ প্রহসন দুয়ের কথা, সংস্কৃত প্রহসনের অনুবাদও ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রথমার্ধে প্রায় দেখাই যায় না। যেটুকু প্রহসনাত্মক রচনার অনুবাদ হয়েছে তার কারণ যে লেবেডেফের অভিনয় নয়, এটা নিশ্চিতভাবেই সিদ্ধান্ত করা চলে। এ দেশীয় সাহেবরা যে সব হাস্য-রসাত্মক অভিনয় নিজেদের গোষ্ঠীর মধ্যে করেছেন, সেগুলোর সংগে সাধারণ মনের যোগ নেই। সাধারণের সঙ্গে পাশ্চাত্য-ভাবের সংযোগ রক্ষা করে চলেছিলো যে ইয়ং-বেঙ্গল ছাত্রগোষ্ঠী, তাঁদের মধ্যেই সর্বপ্রথম পাশ্চাত্য প্রহসন সংস্কার গড়ে ওঠে। ঊনবিংশ শতাব্দীর শিক্ষিত সমাজের কাছে তখন নাটকের আদর্শ শেক্সপীয়র এবং প্রহসনের আদর্শ ‘মলিয়ের’। ‘মলিয়ের’ ছিলেন বিখ্যাত ফরাসী প্রহসনকার (Molière—1622—1693)। বহুদিন আগে লেবেডেফও এঁরই লেখা *Le Medicin Malgre Lui* প্রহসনটির (ইংরেজি থেকে) অনুবাদ করিয়েছিলেন বলে অনেকে অনুমান করেন। মধুসূদনই সর্বপ্রথম সাধারণের মনে পাশ্চাত্য প্রহসন সংস্কার স্থাপন করলেন। ইতিমধ্যে সৌখীন নাট্য সমাজও প্রতিষ্ঠিত হয়েছিলো চারদিকে। তাছাড়া মুদ্রিত গ্রন্থের মূল্যও অনেক কমে এসেছিলো মুদ্রায়ন্ত্রের প্রতিষ্ঠায়। পরবর্তীকালে জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর ইত্যাদি কয়েকজন ছাড়া অধিকাংশ প্রহসনকারই মধুসূদনের প্রহসনের মাধ্যমেই—পাশ্চাত্য প্রহসন সংস্কারের ভিত্তি তৈরী করে নিতে পেরেছিলেন,

১। A Grammar of the Pure and Mixed East Indian Dialects-Gerasim Lebedeff. London-J. Skirven, 1801, P.-VI. (Int.)

প্রত্যক্ষভাবে নয় পরোক্ষভাবে। “ফার্স”-এর আদর্শ তাই সকলেই প্রায় মধুসূদনের প্রহসন দুইটি (১৮৬০ খৃঃ) থেকে আহরণ করেছেন। তবে মধুসূদন পাশ্চাত্য ফার্স-সংস্কারে একনিষ্ঠ থাকতে পারেনি। একজন প্রতিভাবান প্রহসনকারের এই একনিষ্ঠতা বা গৌড়ামির অভাবই প্রকারান্তরে প্রহসনক্ষেত্রে প্রাচ্য পাশ্চাত্য আদর্শের সমন্বয়কে জরাস্থিত করেছিলো।

এবার পাশ্চাত্য প্রহসন (Farce) সংস্কার নিয়ে আলোচনা করা প্রয়োজন। সংস্কারটিকে বিগুণভাবে পর্যবেক্ষণ করাই যুক্তিসম্মত। অবশ্য তার আগে ঐতিহাসিক দিকটি একটু দেখে নিতে হবে।

ব্যুৎপত্তিগতভাবে “Farce” (ইতালীয় Farse ল্যাটিন Farcita) বলতে বৃষ্টি মধ্যযুগের খৃষ্টীয় চার্চের বাধ্যতামূলক সর্বজন-পালনীয় এক অভ্যুত্থান-রীতি। সদৃশমূলকভাবে ক্রমে একে ফ্রান্সের ধর্মীয় নাটকের (Mysteries) কোতুক ও হাস্যরস সৃষ্টির জগ্গে নানান দৃশ্যে ব্যবহার করা হয়েছে। ঠিক এইভাবে একই দৃশ্যের উপস্থাপনা ইংরেজি আবর্তনমূলক নাটকেও (cycle plays) দেখা যেতে লাগলো। ষোড়শ শতাব্দীতে “মিষ্টিক” নাটক সমাপ্তির পর থেকে সিরিয়াস নাটকে এই ফার্সের প্রচলন আরম্ভ হলো।

অষ্টাদশ শতাব্দীর ইংরেজী সাহিত্যে এটা ‘ফার্স’ নামে ব্যবহৃত হতো। যেখানে মূল নাটকের চরিত্রগুলোর ওপর কম গুরুত্ব থাকতো, সেই সব ক্ষুদ্র অংশে এর ব্যবহার দেখা যেতো। এই সময়কার Farce-এর ইতিহাস সুন্দর-ভাবে বলেছেন—Joseph T Shiply তাঁর গ্রন্থে।

“And with the general confusion of dramatic terminology in the 19th century farce lost its identity and became indistinguishable. Farce during the 19th and 20th century has thus, in effect, resumed its original status as elemental comedy of physical action buffoonery, costume, gestures etc”.^{১০}

ফার্সের গঠন নিয়েও অনেকে অনেক কথা বলেছেন। পূর্বোক্ত আলোকেও এ ব্যাপারে কয়েকটি মূল্যবান কথা বলেছেন। তাঁর মতে, হর্গাস্টক নাটকের

প্রাথমিক গুণাবিহীন রূপ থেকে ফার্সের গঠনগত পার্থক্য বেশি নেই। তিনি বলেছেন,—

“Generally means low comedy, intends solely to provoke laughter through gesture, buffoonery action or situation. May be considered the elemental quality of the comic drama. In its most elementary form it is found in its gestures and tricks of the circus clowns which provoke the ready-laughter among the greatest number of people. As the action becomes increasingly subtle, its audience grows correspondingly limited.”^{১১}

বলাবাহুল্য তিনি ফার্সের কৌলীন্দ্ৰ অনুমোদন করেননি। শুধু তিনি নন, অনেকেই করেননি।

প্রাচীন ফরাসী ভাষায় ‘ফার্স’ বলতে বোঝাতো—কাউকে হাস্তাশ্লীষ করে তোলা, কিংবা চপল ভাঁড়ামি দিয়ে বোকা বানানো। এগুলো আবার অভিনেতার নাটকের মধ্যেও দেখাতেন। বিশেষ করে এই সংস্কার ফরাসী ফার্সের মধ্যে একটা বিশেষ চর্চা এনে দিয়েছিল। পরবর্তীকালের ফরাসী সমালোচকদের সংজ্ঞানির্ধারণেও এই সংস্কারের প্রভাব থেকে গেছে। Joseph Le Roux তাঁর *Dictionnaire Comique, satirique, critique etc.* (1735) গ্রন্থে তাই ‘ফার্স’-এর সংজ্ঞা দিতে গিয়ে বলেছিলেন—“*Avanture plaisante, gaillarde et réjouissante scène bouffonne, action drôle, arrivée entre des personnes qui se sont chantées des injures, où entrent quelques femmes qui se sont décoiffées et prises aux cheveux.*” যাহোক আজকাল নাটকে ফার্স-কে পুরোপুরি হাস্তরস সৃষ্টির জন্যে কিংবা এর উপাদান হিসেবে ব্যবহার করা হয়ে থাকে।

Farce এবং Burlesque-এর মধ্যে কিন্তু পর্যায়-ভেদ আছে। Burlesque-তে ব্যঙ্গ ও হাসি-তামাসার মধ্যে দিয়ে গুরুত্বপূর্ণ বিষয়ের অবতারণা করা হয়ে থাকে। কিন্তু Farce-এ প্রধানতঃ অমার্জিত বোকামি ও দৈহিক অকাজগীহী লক্ষ্য করে থাকি।

ফার্সের ধর্ম নিয়ে A. Nicoll তাঁর *Dramatic Theory* গ্রন্থে আলোচনা করেছেন। তিনি অবস্থাসৃষ্টি ও তার অসম্ভাব্যতার ওপরেই জোর দিয়েছেন।

“The main characteristics of Farce... are the dependence in it of character and dialogue upon mere situation. This situation, moreover, is of the most exaggerated and impossible kind, depending upon the coarsest and rudest of improbable in congruities.” (P. 117)

এই অসম্ভাব্যতা ও যাত্রাতিরিক্ততার সঙ্গে পক্ষপাতদৃষ্টির কথাও উল্লেখ করেছেন একজন সমালোচক। Greek Comedy গ্রন্থে Norwood বলেছেন,—

“Farce may be defined as exaggerated comedy; its problem is unlikely and absurd, its action ludicrous and one-sided, its manner entirely laughable.” (P. 1)

ফার্সের অবস্থা প্রকারভেদও দেখা যায়। বিভিন্ন অঞ্চলে ফার্স-গোত্রীয় বিভিন্ন ধরনের অভিনয় অস্থানীয় সাক্ষাৎ পাই। Mimes-এর কথা এ প্রসঙ্গে বলতে গিয়ে একজন লিখেছেন,—

“The Dorian-towns of Magna Graecia were familiar with mimes who took off certain social type, such as quack doctors. The aim of the mime was to provoke laughter mimicus risus. Thus it did by more or less impromptu development of certain stock themes, such as the sudden elevation of a character to temporary wealth or the detection of a peccant wife and her gallant by her husband.” ১২

পাশ্চাত্য প্রহসন সংস্কার নিয়ে আলোচনা এখানেই শেষ করছি। বাংলা প্রহসনের ধারা এতাবৎ আলোচিত জীবনীসঙ্গমে পরিপুষ্ট বলেই, তিনটি সংস্কারের বৈশিষ্ট্য, বৈতসিকতা এবং বিবর্তন সম্পর্কে মোটামুটি একটু ধারণা নিয়ে এগোনো উচিত।

উনবিংশ শতাব্দী বাংলা প্রহসনে তিনটি ধারা সমন্বয়ের প্রাথমিক যুগ।

তাই এই সময়কার প্রহসনাত্মক রচনাগুলোতে অঙ্গগত বা ধর্মগত অনেক বৈচিত্র্য লক্ষ্য করা যায়। কোথাও একটি বিশেষ ধারার সংস্কারের প্রতি নিষ্ঠা পরিস্ফুট, আবার কোথাও বা একাধিক সংস্কারে লেখকের ব্যাভিচার লক্ষণীয়। তাই প্রহসনের বিভিন্ন রূপের মধ্যে বাংলা প্রহসনের স্বরূপ ও ধর্ম খুঁজে বার করা দুর্লভ। এক্ষেত্রে সমসাময়িকযুগের ব্যক্তিদের প্রহসন সম্পর্কিত ধারণাসমূহ উপস্থাপিত করলে হয়তো বৈজ্ঞানিক পথের সন্ধান পেতে পারি।

উনবিংশ শতাব্দীর প্রায় সব প্রহসনকারই তাঁদের রচনাকে সাহিত্য শাখা-প্রশাখার বৈশিষ্ট্যনির্দেশক এক একটি নামে চিহ্নিত করেছেন। নামগুলো মোটামুটি এ রকম, যেমন,—‘Farce’, ‘Satire’, ‘Pantomime’, ‘পঞ্চরং’, ‘ব্যঙ্গকাব্য’, ‘ব্যঙ্গনাট্য’, ‘সামাজিক ব্যঙ্গনাট্য’, ‘সাময়িক নাট্যরঙ্গ’, ‘সামাজিক নক্সা’, ‘সঙ’, ‘বিদ্রূপহাসক’, ‘সমাজচিত্র’, ‘হাস্তকাব্য’, ‘গীতিরঙ্গ’, ‘রং-তামাসা’, ‘জ্ঞানোদ্দীপক প্রহসন’, ‘সামাজিক প্রহসন’ এবং (শুধু) ‘প্রহসন’। কয়েকটি বাহ্য বৈশিষ্ট্য ছেড়ে দিলে ধর্মের দিক থেকে এগুলো সমগোত্রীয়। Pantomime, পঞ্চরং, রং-তামাসা, সঙ—ইত্যাদির মধ্যে বিক্ষিপ্ততার প্রতিশ্রুতি আছে কিন্তু ‘প্রহসন’ নামে চিহ্নিত প্রচুর পুস্তিকাতেও এরূপ বিক্ষিপ্ততা অত্যন্ত বেশি দেখা যায়। হাস্তকাব্য, গীতিরঙ্গ, নাট্যরঙ্গ—ইত্যাদির মধ্যে ব্যঙ্গাত্মক উপাদান কমই আশা করা উচিত। কিন্তু এগুলো পড়লে অপ্রত্যাশিত জিনিসই চোখে পড়বে—যা সাধারণতঃ satire, ব্যঙ্গকাব্য, ব্যঙ্গনাট্য, সামাজিক ব্যঙ্গনাট্য ইত্যাদি নামে চিহ্নিত পুস্তিকায় থাকলে আমরা চমকিত হতাম না।

সাধারণ সমাজে এইসব বিভিন্ন নামে চিহ্নিত পুস্তিকা ‘প্রহসন’ নামেই পরিচিতি লাভ করেছে। তাই এই রচনাগুলোকে একটু বিস্তৃত পরিধির মধ্যবর্তী করে তার একটা সাধারণ ধর্ম উপলব্ধি করতে হবে বাংলা প্রহসন সংস্কারের ভিত্তিকে তার মধ্যে অঙ্গসন্ধান করতে হবে। অবশ্য আধুনিক প্রহসন সংস্কার দিয়ে এটা নিয়ন্ত্রিত না করলে সাহিত্যশাখায় প্রহসন সংস্কারের পৃথক কোনো সার্থকতা থাকে না। তাই আধুনিক প্রহসন সম্পর্কিত ধারণাটিকে একটু স্পষ্ট করে নেওয়া ভালো।

আধুনিক বাংলা প্রহসন সংস্কার অনেকটা পাশ্চাত্য সংস্কারে নিয়ন্ত্রিত, যদিও এ নিয়ে সার্থক আলোচনার একান্ত অভাব। আধুনিক মতে প্রহসন—কমেডির

প্রাথমিক গুণ-সম্পন্ন। কমেডি নানারকম—Classical, Satirical, Comedy of manners, Comedy of Romance ইত্যাদি। কিন্তু প্রহসনের বিচার কমেডির গুরুত্ব ও লঘুত্ব, কিংবা জটিলতা ও সরলতা বিচারে। এই দিক বিচার করে অনেকে Comedy-কে Serious এবং Humourous—এই দুই ভাগে ভাগ করেছেন। Humourous শব্দটির পরিবর্তে light (লঘু) শব্দটি প্রয়োগ করে প্রহসনের স্বরূপকে লঘু কমেডির সঙ্গে অনেকটা জড়িয়ে দেখা যায়। পূর্বোক্ত জাতীয় অল্পাধিক লঘু কমেডিকে বিভিন্ন ভাগে ভাগ করা গেলেও লঘু কমেডিকে মোটামুটি Humour-প্রধান, Wit-প্রধান এবং Satire-প্রধান—এই তিন ভাগে ভাগ করা যায়। প্রহসনও তাই সাধারণতঃ তিন প্রকার—(১) Humour-প্রধান প্রহসন, (২) Wit-প্রধান প্রহসন এবং (৩) Satire-প্রধান প্রহসন। আদিরসাত্মক কিংবা অঙ্গভঙ্গীয় প্রহসন আধুনিক সংস্কারে অপাঙ্ক্তেয়। আধুনিক বাংলা প্রহসন নাটকের মতো সংবদ্ধ; কল্পনা বস্তুর সঙ্গে অনেকটা সম্পর্ক রেখে চলে।

উনবিংশ শতাব্দীর প্রহসনের সাহিত্য-বস্তু আমাদের আলোচ্য বিষয় নয়। তাই একেত্রে আধুনিক সংস্কারকে নমনীয় করে এবং পরিধি বিস্তার করে, তদানীন্তন প্রহসনকারদের সংস্কারের সঙ্গে অনেকটা তাল মিলিয়ে চলতে হবে। উনবিংশ শতাব্দীর প্রহসনগুলো পড়ে মনে হয়, সে সময়ের সাধারণ লোকের সংস্কারে প্রহসনের অর্থ সামাজিক উদ্দেশ্যমূলক বিক্রপাত্মক কথাশ্রিত লঘু রচনা। এগুলো মূলতঃ হর্ষাস্তক। তবে প্রাচ্যদৃষ্টির আহুকল্যে অনেক বিষাদাত্মক নাটিকা প্রহসনাত্মক হয়ে গেছে। প্রহসন ও উদ্দেশ্য-মূলক নাটক অভেদ এই ধারণা অনেক লেখকের মনে হওয়ায় অনেক বিষাদাত্মক নাটিকার সম্ভাবনাকে ইচ্ছাকৃতভাবে বিনষ্ট করে কোন কোন লেখক হৃৎ চরিত্রের প্রতি ঘৃণা নাটক শেষে প্রধানভাবে উপস্থাপিত করে যথারীতি নাটিকাটিকে ‘প্রহসন’ নামে চিহ্নিত করে গেছেন।

সমসাময়িক উদ্ধৃতিসমূহ থেকে বক্তব্য বিচার করা যেতে পারে। প্রহসনকে ওঁরা খুব একটা “কবি-কল্পিত” বলে কিছু মনে করেননি। “সম্ভবরাজ্যের” সীমানার মধ্যেই তার কাহিনীর অধীকৃত্য ছিল। “সম্ভবরাজ্যের” নামে গিরিশ-চন্দ্র ঘোষ রচিত একটি প্রহসনের (১৯০৪ খৃঃ ?) ভূমিকায় পূর্ববর্তীকালে অবিনাশ গঙ্গোপাধ্যায় লিখেছেন,—“সাধারণ নাটক বাস্তব সংস্কারের ঘটনা ও চরিত্র লইয়া রচিত। এইরূপ বিক্রপাত্মক প্রহসনের মত ও চরিত্র লঘুত্বের আর প্রান্তসীমা



হইতে আহত হইয়া থাকে—ইহার সকলই উচ্ছ্বল।”^{১০} ইনি প্রহসনে মাত্ৰা-
হীনতার কথা বলেননি, মাত্ৰাতিরেকের কথাই বলেছেন। মাত্ৰাতিরেক
এবং অস্বাভাবিকতাই স্বাভাবিক মাহুষের দৃষ্টি আকর্ষণ করে। প্রহসনকারদের
অনেকেই অস্বাভাবিক বর্ণনাকেই স্বাভাবিক বলে প্রচার করবার চেষ্টা করেছেন
—বিরোধী দৃষ্টিকোণকে সমর্থনশূন্য করবার জন্যে। এই উদ্দেশ্যের ব্যাবহারিক
মূল্য রাখবার জন্যেই তাঁরা অনেকক্ষেত্রেই বাস্তবের সঙ্গে সম্পর্ক রক্ষা করে
চলেছেন। তাই সমসাময়িককালে রচিত (১২৯২ সাল) “পশ্চিম প্রহসন”—এর
ভূমিকায় লেখক কৃষ্ণবিহারী রায় বলেছেন,—“ইহার কোন অংশ কল্পনা প্রসূত
নহে।” বিখ্যাত প্রহসনকার অতুলকৃষ্ণ মিত্রও তাঁর রচিত “গাধা ও ভূমি”
প্রহসনটির পরিচয়ে (১৮৮২) খৃঃ লিখেছেন—“ভাক্ত সমাজসংস্কারকের নিখুঁত
ফটোগ্রাফ।” প্রহসনগুলোর বাস্তবতা কয়েক ধরনের ভূমিকা থেকে স্পষ্ট হয়ে
ওঠে। “খাদীন জেনানা” প্রহসনের (১৮৮৬ খৃঃ) ‘একটি কথা’-য় রাখালদাস
ভট্টাচার্য বলেছেন,—“কেহ যেন মনে না করেন যে এই প্রহসন দ্বারা কোন
বিশেষ ব্যক্তি বা শ্রেণীকে লক্ষ্য করা হইয়াছে। যদি কেহ গায়ে পড়িয়া লইয়া
বিবাদ বাধাইতে চাহেন, তবে গ্রন্থকার বলেন, সম্মাসী চোর নয়, বৌচকায়
ঘটায়।”

সে-যুগের অনেকেই সমাজ সংশোধনের জন্যই প্রহসন রচনার চেষ্টা
করেছেন। “মাগ সর্বস্ব” প্রহসনের (১৮৭০ খৃঃ) ভূমিকায় হারিমোহন রায়
(কর্মকার) লিখেছেন,—“প্রহসনাভিনয়ে যে সামাজিক দোষের কথাঞ্চ সংশোধন
হয়, ইহা সর্বতোভাবে সম্ভব; কিন্তু বঙ্গদেশে প্রহসনের সংখ্যা অতি অল্প প্রযুক্তই
যে সামাজিক দোষের বৃদ্ধি হইতেছে এমত নহে। তবে প্রহসনের সংখ্যা
বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে যদি কিঞ্চিৎ দোষেরও সংশোধন হয়, তাহাই পরম লাভ।”
“বারইয়ারী পূজা”—প্রহসনকার শ্রীমাচরণ ঘোষালের লেখা ভূমিকায় (১৮৭৮ খৃঃ)
এই উদ্দেশ্য আরও স্পষ্ট।—“আমি গ্রন্থকর্তার পদাকাজ্ঞী কিংবা অন্য কোন গৃঢ়
অভিসন্ধিতে ইহা প্রকাশ করিতেছি না; সমাজের কতকগুলি কুরীতি সংশোধন
করাই আমার পুস্তকখানির একমাত্র উদ্দেশ্য।” সমাজ সংশোধনে প্রহসন
রচনার সার্থকতা সম্পর্কে এঁদের মধ্যে মতবিরোধও দেখা গেছে। “পাঁচ
পাগলের ঘর” (১২৮৭ সাল) প্রহসনের রচয়িতা রাজেন্দ্রনাথ সেন ‘বিজ্ঞাপনে’

বলেছেন,—“সংসারে নানাপ্রকার কুক্রিয়ার অধিষ্ঠান, অতএব বাহাতে কতক পরিমাণে সামাজিক দোষের লাবণ্য হয়, এই উদ্দেশ্যে কাব্য-নাটক প্রভৃতি অপেক্ষা প্রহসনের আবশ্যকতা জন্মিয়াছে।” এ নিয়ে অবশ্য ভিন্ন ভিন্ন মত পোষণ করেছেন কয়েকজন। তাঁরা প্রহসনের লঘুতার কোন মূল্য দেননি। তাঁদের মতে উদ্দেশ্যমূলক Tragedy ইত্যাদির Serious-ভাব যেমন সমাজমনের প্রতিক্রিয়াকে দীর্ঘস্থায়ী রাখতে সক্ষম, প্রহসন তেমন কিছু ক্ষতিতে সম্পূর্ণ ক্ষমতা শূন্য। সিদ্ধেশ্বর রায় “বঙ্গসাহিত্যে নাটক সৃষ্টি” নামে একটি প্রবন্ধে (নব্যভারত—পৌষ, ১২৯৬ সাল) লিখেছেন,—“প্রহসনের রস মিষ্ট হইলেও স্থায়ী নহে; সন্ধান তীব্র হইলেও মর্মভেদী নহে। ইহা অস্বপ্নায়ের অমোঘ ঔষধ হইতে পারে কিন্তু পুরাতন জরের কেহ নহে। ভোজনাগারে ইহা অতি পরম পরিপাটী চাটনী, কিন্তু ইহাতে উদর পূর্ণ হয় না—মুখে ইহার রসাস্বাদ মুখেই ইহার লয়।” প্রহসনের কার্যক্ষমতা যা-ই হোক, উদ্দেশ্যমূলক ব্যঙ্গাত্মক প্রহসনে ঊনবিংশ শতাব্দীর বালাসাহিত্য পরিপূর্ণ ছিলো। সকলেই যে সমাজ সংশোধনের উদ্দেশ্য নিয়ে প্রহসন রচনা করেছেন, তা নয়। গ্রন্থকর্তা হওয়ার লালসায় কিংবা অর্থের লোভে এঁদের অনেকেই প্রহসন রচনায় হাত দিয়েছেন,—স্বীকারোক্তি যা-ই থাকুক। “সচিত্র হস্তমানেব বস্ত্রধারণ” প্রহসনের লেখক বেচুলাল বেনিয়া তার ‘ভূমিকার ধাক্কা’-য় (১৮৮৫ খৃঃ) লিখেছেন,—“বৈখানি আমাব যে ছডমুর্ড করে বিক্রী হবে তাতে দৃঢ় বিশ্বাস আছে। নিশ্চয় জানি আমার ব্যবসা ফল্যাবে না।” এগুলোর চাহিদা সাধারণের মধ্যে তীব্র ছিলো বলে মঞ্চ-ব্যবসায়ীরাও এগুলো প্রচারে সহযোগী ছিলো। ‘বঙ্গীয় নাট্যাশালা’-গ্রন্থে ধনঞ্জয় মুখোপাধ্যায়^{১৪} লিখেছেন,—“এই সকল বিসদৃশ চিত্রের বর্ণনার সঙ্গে সঙ্গে দর্শকের রুচি ক্রমশঃ ব্যক্তিগত গালি ও কুংসা শুনিলার দিকে চলিতে লাগিল। সে ক্ষুধা মিটাইল ক্ল্যাসিক থিয়েটার ও মধ্য যুগের মিনার্ভা থিয়েটার। এই নাট্যাশালায় অভিনীত এইরূপ প্রহসনগুলির আর নাম করিয়া কাজ নাই। উহাদের স্মৃতি যত শীঘ্র লোপ হয়, ততই সাহিত্যের—সমাজের মঙ্গল।”

দেখা যাচ্ছে, বিজ্ঞপাত্মক প্রহসন সমাজের মঙ্গলসাধনের পরিবর্তে অমঙ্গল সাধনই করেছে। শুধু সমাজে নয়, সাহিত্যেও। কেননা অনেকেই সাহিত্য রসাস্বাদনের জন্তে প্রহসন পাঠ করেছেন। এই জন্তেই বোধ হয় “কিছু কিছু

বুঝি” প্রহসন রচয়িতা ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় পুস্তিকার ‘মুখবন্ধে’ (১৮৬৭ খৃঃ) বলেছেন,—“গুণগ্রাহী দেশহিতৈষী পাঠক মহাশয় মহোদয়েরা এই কয়েকটি প্রস্তাবের শব্দগ্রাহী ও রচনাশ্রিয় না হইয়া মৰ্ম গ্রহণ করতঃ দেশাচার সংশোধনে দৃষ্টিপাত করিলেই চরিতার্থ হইব।” অবশ্য ভাষা চর্চার উদ্দেশ্য নিয়েও অনেকে প্রহসন রচনা করেছেন। “চার ইয়ারের তীর্থযাত্রা” প্রহসনের রচয়িতা মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায় পুস্তিকার একটি দীর্ঘ ভূমিকায় (১৮৫৮ খৃঃ) এই উদ্দেশ্যই ব্যক্ত করেছেন।

প্রহসন সম্পর্কিত ধারণাকে স্পষ্ট করে তোলবার জন্তে প্রহসনকারের উদ্দেশ্য নিয়ে কিছুটা আলোচনা অধৌক্তিক নয়। কারণ উদ্দেশ্যই সংস্কারকে নিয়ন্ত্রিত করে।

প্রাচ্য দৃষ্টিতে Satire-এর লঘুতাই Humour ইত্যাদির সঙ্গে Serious-কে অভেদ করে ফেলেছে,—তাই, পরবর্তীকালে Satirical দৃষ্টি যতো গুরুত্ব পেয়েছে, ততোই প্রাহসনিক দৃষ্টি তার সঙ্গে তাল রেখে এগিয়ে চলেছে। সেইজন্তেই “এই কলিকাল” নামে প্রহসনটিকে (১৮৭৫ খৃঃ) Burlesque নামে চিহ্নিত করে রাখামাধব হাসদার ভূমিকায় বলেছেন,—“যদি ইহা মুহূর্তকালের জ্ঞান ও আপনানের আমোদ বর্দ্ধন করিতে পারে, তাহা হইলেই আমি সমুদায় পরিশ্রম সকলজ্ঞান কারিব।” কালাগ্রসর ঘোষ সম্ভবতঃ ভারতীয় Satire-এর নিফলতা ও লঘুতা দর্শন করেই মন্তব্য করেছিলেন,—“ভাল নাটক যে হয় না, সে এখন আমাদের জাতীয় প্রকৃতির বৈগুণ্য হেতু, কেবল গ্রন্থকাংগণের দোষে নহে। এই জ্ঞান আমাদের দেশে ভাল নাটক হয় নাই, অথচ ভাল প্রহসন হইয়াছে। এক্ষণ প্রহসন অত্র কোন দেশে আছে কিনা সন্দেহ।” (বান্ধব, ১২৮৩ সাল)।

উনবিংশ শতাব্দীর প্রহসন সম্পর্কে একটু বিস্তৃত আলোচনা করা হয়েছে “মিত্র প্রকাশ” পত্রিকায়। ১৫ প্রহসনের—বিশেষতঃ তার উপাখ্যানের স্বরূপ সম্পর্কে আলোচনা করতে গিয়ে প্রাবন্ধিক লিখেছেন,—“প্রহসন হাস্যরসাত্মক কাব্য। মনুষ্য এই কৰ্মভূমিতে অবতীর্ণ হইয়া যত প্রকার রসের আশ্বাদন করে, তন্মধ্যে হাস্যরস সর্বাপেক্ষা লঘু ও তরল। সেই প্রযুক্ত কৰ্মভূমির প্রতিকৃতি স্বরূপ রঙ্গভূমিতেও হাস্যরস লঘু ও তরল এবং সেই প্রযুক্ত অত্যাশ্রয় রসের আশ্রিত

উপাখ্যানের অপেক্ষা প্রহসনের উপাখ্যান অল্পায়ত হওয়া প্রয়োজনীয়। কেবল মনকে আশ্রয় করিয়াই কাব্যের রচনা হয়, অতএব সেই রসের বহুবিধ প্রকৃতি-ভেদ হইবে। প্রহসনের রচনা সম্বন্ধে আমাদের দেশের গ্রন্থকারগণের একটি বিশেষ ভ্রম লক্ষিত হয়। বাঙ্গালা ভাষায় প্রচারিত প্রহসন মাত্রকেই দেখিয়া বোধ হয়, গ্রন্থকার মনে করেন, প্রহসনের নায়ক প্রভৃতি ব্যক্তিগণের মুখ হইতে হাস্য রসোদ্দীপক উক্তি-প্রভৃতি বাহির করিতে পারিলেই প্রহসন হইল। কিন্তু বাস্তবিক প্রহসনে আরও গুরুতর উপকরণের আয়োজন থাকে। প্রহসনের উপাখ্যান এমনভাবে রচনা করিতে হয়, অঘটন ঘটাইয়া নায়ক প্রভৃতি ব্যক্তিগণকে এমন অবস্থায় ফেলিতে হয় যে, যেন তাহা হইতেই হাস্যরসের প্রচুর তরঙ্গ উঠিতে পারে।... হাস্যরসের মুখ্য আশ্রয় উপাখ্যানের মধ্যে কৌতুকবহু ঘটনার সংঘটন, হাস্যরসোদ্দীপক কথোপকথন হাস্যরসের গোণ-আশ্রয় মাত্র।” উপরি-উক্ত বিস্তৃত আলোচনার মধ্যেও আলোচকের দৃষ্টি অনেকটাই সঙ্কীর্ণ। বস্তুতঃ প্রহসনের ধর্ম নিয়ে ঊনবিংশ শতাব্দীতে কেউ ভালো আলোচনা রেখে যেতে পারেননি। অবশ্য অনেকে নিজেদের অগোচরে সূক্ষ্মতার পথে একটু এগিয়েছিলেন। “বউদিনের বঙ্গ সাহিত্য” নামে একটি প্রবন্ধে (পূর্ণিমা পত্রিকা—২২/১১ সংখ্যা, ফাল্গুন—১৩০১ সাল) পাঁচকড়ি ঘোষ লিখেছেন,—“আমার মনটা মেকি। মনের ভাবগুলোই আসল নয়, নেহাৎ নকল। আমার এ যুগের জীবনটা সাড়ে খনের আনা রকম জাল। আমি একটা জীবন্ত পদার্থ সন্দেহ নাই, কিন্তু কোনকালেই জীবন্ত নাটক নাই। সকল সময়েই জীবন্ত প্রহসন।” পাঁচকড়ি ঘোষ “জীবন্ত” শব্দটি ব্যবহার করে যা ইঙ্গিত করেছিলেন, অবিনাশ গঙ্গোপাধ্যায় একই ইঙ্গিতে “সম্ভব-রাজ্য” শব্দটি প্রয়োগ করেছেন। পাঁচকড়ি ঘোষ প্রযুক্ত “মেকি” শব্দটি এবং অবিনাশ গঙ্গোপাধ্যায়ের “উচ্ছৃঙ্খল” শব্দটি সমার্থক নয়, বলা বাহুল্য। এর কারণ বাস্তব উপাদানের সরিধান বৈশিষ্ট্য—যা প্রহসনের মধ্যে দেখা যায়—তা সম্পর্কে সমাজতাত্ত্বিক ও মনোবৈজ্ঞানিক দিকটির আলোচনার অভাব এ ব্যাপারে এঁদের ধারণাকে অনেকদিন পর্যন্ত অস্পষ্ট রেখেছে। বাংলা প্রহসনের ধর্ম সম্পর্কে সবচেয়ে স্পষ্ট ব্যাখ্যা করে গেছেন সে-যুগের অন্ততম শ্রেষ্ঠ প্রহসনকার রসরাজ অমৃতলাল বসু। তিনি তাঁর “বৌমা” (১৮৯৭ খৃঃ) প্রহসনের শেষে একটি গীতে তা ব্যক্ত করেছেন। তাঁর নাট্যশালার সম্মুখে অভিনেত্রীদের মুখে গানটি দেওয়া হয়েছে। গানটি এই,—

(শুধু) একটুখানি তামাসা

সং সাজিয়ে রং বাজারে

পাঁচজনের নিয়ে আসা ॥

সমাজে নানান সাজে

ঘুরি সব যে যার কাজে,

কারু ভুল চুক্‌টি ধরে ফেলে,

রঙ রঙায়ে রঙে ভাসা ॥

ঠিক যেন পাগল খানায়,

পাগলকে ক্ষেপিয়ে পাগল

সব পাগলে মিলে হাসা ॥

যদি কিছু থাকে সঁাচ্চা

বেশ তো সে বহুত আচ্চা,

কারদানি নাইকো দানে

পড়ে গেছে হাতের পাশা ॥

(নইলে) হাসির কথা উড়িও হেসে

বুঝব কেমন মেজাজ খাসা ॥”

প্রহসনের মধ্যে Satire থাকলেও তা Humour-এর সামিল এবং লজ্জা হওয়া উচিত বিবেচনা করেছেন অমৃতলাল। নিজের দৃষ্টিকে অত্যন্ত গুরুত্ব দিলে প্রহসনের ধর্ম নষ্ট হয়ে যায়। এখানে অতিরঞ্জনের স্থান আছে, কিন্তু অতিরঞ্জনের সঙ্গে নিজের দৃষ্টিকেও সংযুক্ত করা উচিত। ‘মেজাজ’ ‘খাসা’ রাখা অর্থাৎ দৃষ্টি প্রসন্ন রাখা পাঠক এবং প্রহসনকার উভয়ের ক্ষেত্রেই দরকার। দৃষ্টি প্রসন্ন থাকলে Satirical উপাদানও প্রহসনাত্মক হয়ে দাঁড়ায় কারণ, শুধু বিষয়-বস্তুর গুণেই প্রহসন ‘প্রহসন’ হয় না। ঊনবিংশ শতাব্দীর সাধারণ প্রহসন ধারণা থেকে তাঁর ব্যক্তিগত ধারণা এদিক থেকে অনেকটা সংস্কার-মুক্ত। তিনি শুধু কটাক্ষিত ব্যক্তিদের নয়—দর্শকদের এমন কি নিজেকেও, উদ্দেশ্যবিহীন খাপছাড়ার রাজ্যে বিচরণ করতে বলেছেন। কোন বিশেষ একটি দৃষ্টিকোণকে Serious হিসেবে মূল্য দিতে তিনি নারী। পরবর্তীকালে “কমলাকান্তের সাহিত্যমূল্য সম্পর্কে ভূমিকা” নামে একটি প্রবন্ধে (জয়তি, শারদীয়া সংখ্যা, ১৩৬৫ সাল) প্রবন্ধকার কমলাকান্তের এ-ধরনের Satire সম্পর্কে যা মন্তব্য করেছেন, তা অল্পধাবন করলে প্রহসনের বিজ্ঞপাত্মক উপাদান ও তার সার্থকতা

সম্পর্কে অমৃতলালের ধারণা আরও স্পষ্ট হবে। তিনি লিখেছেন,—“পরস্পরের দৃষ্টিকোণের পার্থক্যই হস্তরসের উৎস। যিনি নিজের দৃষ্টিকোণকেই অপরের দৃষ্টিকোণের চেয়ে সত্য ভাবেন, তিনিই অপরের কার্যে কটাক্ষ করে হাসেন। পাগল তার নিজের দৃষ্টিকোণে কার্য করে যায়, সুস্থ ব্যক্তি তা পর্যবেক্ষণ করে হাসেন—তার দৃষ্টিকোণ ভুল জেনে। কমলাকান্তের দৃষ্টারে কমলাকান্ত ও পাঠক—উভয়েই নিজ নিজ দৃষ্টিকোণকে সত্য ভাবছেন। অথচ এঁদের দৃষ্টিকোণে যথেষ্ট পার্থক্য। তাই কমলাকান্ত আমাদের কার্য দেখে হাসছেন, আর আমরাও কমলাকান্তের কার্য দেখে হাসছি। এই সুযোগে কমলাকান্ত আমাদের সমালোচনা করেছেন। এই প্রচার বাধ্যতামূলক নয়, কারণ কমলাকান্ত নিজেই স্বীকার করেছেন যে তিনি অহিংস-সেবা। বুদ্ধিজীবী মানুষ নিজের দৃষ্টিকোণকে ছাড়তে পারেন না অথচ নিজের কৃত কার্যগুলোর ভিত্তিহীনতা প্রত্যক্ষ করেন। সাহিত্যিকের কাজ প্রত্যক্ষ করানো—গ্রহণ করানো নয়।” প্রহসনের ধর্ম সম্পর্কে সচেতন হয়ে এই দৃষ্টি নিয়ে ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রহসনকাররা কদাচিৎ নেমেছেন। এমন কি স্বয়ং অমৃতলাল বসুও তাঁর প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করেছেন।

আধুনিক প্রহসনের গঠন, প্রকারভেদ ইত্যাদি নিয়ে প্রচুর আলোচনার অবকাশ থাকলেও প্রহসন সংস্কারের বিবর্তনের ইতিহাস ঊনবিংশ শতাব্দীর মধ্যেই সীমিত রাখা এই আলোচনার পক্ষে যুক্তিসঙ্গত। ঊনবিংশ শতাব্দীর সাধারণ প্রহসন সংস্কার সাহিত্যমূল্যকে যতোই নামিয়ে দিক, সমাজতন্ত্রের দিক থেকে যে অনেকটা সহায়তা করেছে একথা অস্বীকার করবার উপায় নেই।

॥ প্রহসন ও সমাজচিত্র ॥

প্রকৃতি-বিচারে প্রহসন লঘু রচনা। লঘু রচনায় থাকে বহিষ্কৃতের প্রক্ষেপ। চিত্রে বস্তুছায়ায় প্রবেশ, ধারণ, বিকরণ এবং প্রক্ষেপের মধ্য দিয়েই রচনার জন্ম। এ অবস্থায় চিত্রের গঠন বৈশিষ্ট্য দ্বারা বস্তুছায়ায় ধারণে ও বিকরণে বৈশিষ্ট্য এবং প্রক্ষেপ বিশেষরূপ সৃষ্টি হয়। ব্যক্তিচিত্রের গঠনবৈশিষ্ট্য এবং তদনুযায়ী বহিষ্কৃতের ধারণশক্তি মূল নিয়ামক হলেও বহিষ্কৃতের ধারণক্ষমতাও সীমিত। এক্ষেত্রে শুধুমাত্র বস্তুছায়ায় পরিলেখ (outline) ধারণে বহিষ্কৃত লক্ষ্য বলে সাধারণতঃ বস্তুছায়ায় পরিলেখই যে কেবল মনে প্রবেশ করতে সক্ষম হয়, তা নয়;—চেতন, অচেতন বা অচেতন মনে বস্তুছায়া স্বাভাবিক-

ভাবেই প্রবেশ করে, কিন্তু বহির্শক্তির মধ্যে শুধু পরিলেখই অবস্থান করে। অন্তর্নিহিত জটিলতা ক্রমে ক্রমে মনের গভীরতর প্রদেশের মধ্যে ধৃত থাকে। অবশ্য মনের গঠন অনুসারে, স্তরানুসারী এই জটিলতার ধারণশক্তি এক-একটি ভাবে নিহিত থাকে। তবে এই ধারণশক্তির একটা সাধারণ পরিমাপ আছে। প্রহসন জাতীয় লঘুরচনার সমাজচিত্র চয়নে আপেক্ষিক-কারণ-গত অনেক জটিলতা এলেও এই সাধারণ পরিমাপটুকুকে মূল্য না দিলে অচল-অবহার্য সৃষ্টি হয়। সে যা-হোক, আমরা দেখতে পাচ্ছি যে, লঘু-চিত্র বস্তুচ্ছায়ার পরিলেখ ধারণে সক্ষম বলে, প্রক্ষেপে রচিত লঘু রচনার মূল উপাদানও পরিলেখ মাত্র।

তবে এ প্রসঙ্গে একটি কথা জানা প্রয়োজন। অন্তর্শক্তি থেকেও লঘু রচনা সম্ভবপর। কারণ অন্তর্শক্তির নিয়ন্ত্রণ-ক্ষমতা বেশি। এ-সব ক্ষেত্রে লেখক সচেতন থাকলে জটিলতাকে সাবধানের সঙ্গে এড়িয়ে যেতে পারেন। অনেক-ক্ষেত্রে লেখকের অবচেতনতায় বা অক্ষমতায় সেই জটিলতা এসে পড়ে। লঘু আঙ্গিকের আত্যাত্মিক ভাগিদেই সাধারণতঃ অন্তর্শক্তি থেকে লঘুরচনার সৃষ্টি হয়ে থাকে।

লেখক-মনে বস্তুচ্ছায়-প্রবেশের নির্ধারিত কাল নেই এবং লেখক কখনো Serious, আবার কখনো বা লঘু হয়ে থাকেন। রচনাকালে লেখক লঘু মন সম্পন্ন হলেও তৎপূর্বে তিনি এই বিষয়ে Serious মনে চিন্তা করতে পারেন। সুতরাং লঘু রচনার উপাদানস্বরূপ পরিলেখ সম্বল হলেও অভাব-পূরণের দিক থেকে উপ-লেখেরও অভাব হয় না। তাই লঘু লেখক রচনাকালে অসহায়বোধ করেন না। নতুবা ক্ষুদ্র সম্বলে লঘু রচনা সৃষ্টি একপ্রকার অসম্ভব হতো।

বাস্তব ঘটনার গতি-প্রকৃতির সঙ্গে মানুষ্যের বাসনার মিল থাকে না। তাই বাস্তব উপাদানের অবাস্তব সন্নিধানের প্রয়োজন মানুষ তার মনোরাজ্যে স্বীকার করে থাকে। যেখানে বাসনার সঙ্গে বাস্তব সন্নিধানের মিল থাকে, সেখানে মনের প্রবণতা থাকে মাত্রাবুদ্ধির দিকে। তাই ব্যক্তিমানসে বস্তুচ্ছায়া বিকরণে বস্তুর যে স্বরূপ উপলব্ধি করি, তার মূল্যায়ণ অনেকটাই আপেক্ষিক হয়ে পড়ে। সমাজচিত্রের মূল্যও তাই বিবেচনার অধীন হয়।

এক্ষেত্রে বহির্শক্তিকৃত প্রক্ষেপে চিত্রিত বস্তুর মূল্যায়ণে আরও সংশয় উপস্থিত হওয়া স্বাভাবিক। বস্তুর পরিলেখ অর্থ—আত্যাত্মিক দিকগুলির দ্বারা সৃষ্ট

বস্তুর রূপ। তাই মাত্রা নিরূপণ সামাজিক উপাদান চয়নে একটি প্রধান কাজ প্রহসনের সমাজচিত্র তাই মাত্রা ও সন্নিধানগত অবাস্তবতার বিস্তৃতি থাকায় উপাদান চয়ন অত্যন্ত দুঃস্থ হয়ে পড়ে। মাত্রা ও সন্নিধানগত অবাস্তব অংশটুকু ঘটনার দিক থেকে সমাজচিত্রে স্থান না পেলেও এর দ্বারা ব্যক্তিক তথা সামাজিক দৃষ্টিকোণের বিশেষ পরিচয় লাভ করি এবং এদিকটিও সমাজচিত্রের অঙ্গীভূত বলে স্বীকার করা যায়।

বস্তুচ্ছায়া বিকরণে মূল্যায়নের আপেক্ষিকতায় তুলনামূলক বিচারে মাত্রা-নির্ধারণ ব্যতীত গতাস্তর থাকে না। সাংবাদিকতামূলক উপাদানের অপেক্ষাই হচ্ছে অপেক্ষাকৃত নির্ভুল পথ। বর্তমানকালে যেগুলোকে আমরা সাংবাদিকতামূলক উপাদান বলে ধরে নিই, সে-ধরনের উপাদানকে সর্বদা ধরে নেওয়া (বিশেষ করে গত শতাব্দীর ব্যাপারে ধরে নেওয়া) মোটেই ঠিক নয়। সাংবাদিকতার আদর্শ সম্পর্কে সাংবাদিকের মনে ধারণা অস্পষ্ট থাকতে পারে; এবং যেখানে এমন অস্পষ্ট ধারণা, সে-ক্ষেত্রে সাংবাদিকতা নয়। এ-সব ক্ষেত্রে বিশেষ করে বিকরণের মাত্রাগত দিকটি অধিক লক্ষিত হয়। সেখানে যুগ-নিরপেক্ষ সাধারণ মাত্রাবোধের ওপর অনেক পরিমাণে নির্ভর করতে হয়। তবে প্রকৃত সাংবাদিকতামূলক উপাদানের অভাবে এ ধরনের বিকৃত সাংবাদিকতামূলক উপাদান এবং অগ্নাত লৈখিক প্রকাশগুলোর মূল্য আছে;—অন্ততঃ তুচ্ছ করলে অবিচার করা হয়।

॥ দৃষ্টিকোণ ও অনুশাসন—প্রাথমিক ও দ্বিতীয়িক ॥

সামাজিক প্রহসনের জন্ম এক একটি দৃষ্টিকোণে থেকে। তাই দৃষ্টিকোণ এবং তার সংঘাতমূগর পরিবেশ সম্পর্কে কিছু জানা আবশ্যক।

সার্বিক স্বার্থসাম্য রাখবার জন্তে মানুষের কর্মের প্রতিক্রিয়া লক্ষ্য করে কর্মকে আচরণীয় বা অনাচরণীয় বলে ইঙ্গিত করা হয়েছে। জীবন ধারণের সুবিধার্থে ব্যক্তিগত দৃষ্টিকোণে এর জন্ম। সার্বিক স্বার্থের দিক লক্ষিত হলে তা অনেকের সমর্থন লাভ করে। যেখানে সার্বিক স্বার্থ আছে, সেখানে এগুলির জন্ম-সম্ভাবনা একই সঙ্গে অনেকের দৃষ্টিকোণে নিহিত থাকে। মানবিকতা দ্বারা ব্যক্তিগত স্বার্থ-শিথিলতা ঘটলে তার পরিধি ক্রমে পরিবার, গোষ্ঠী, জাতি ইত্যাদির মধ্যে বিস্তৃত হয়। জীবন ধারণের সুবিধার থেকে এর জন্ম হলেও জীবনের বিকাশের সঙ্গে সঙ্গে ক্রমে চর্বাচর্চের নতুন নতুন ক্ষেত্র

উপস্থিত হয়। এগুলোকে প্রাথমিক তথা মানবিক অহুশাসন বলা চলে। সামগ্রিক মহুশ্বের বিকাশের সঙ্গে সঙ্গে এরও বিকাশ হয়। সামগ্রিকতার অভাবে স্বীকার-অস্বীকারের মধ্যে দিয়ে এর পদক্ষেপ।

প্রাথমিক অহুশাসনের উপর দ্বৈতীয়িক অহুশাসনের ভিত্তি। প্রত্যেক জাতির পালনীয় ধর্মীয় এবং সামাজিক পৃথক পৃথক অহুশাসন থাকে। বিভিন্ন সমাজে রাষ্ট্রীয় ধর্মীয় ও সামাজিক অবস্থার আনুক্রম্যে বিভিন্ন সমাজের কোনো কোনো ক্ষেত্রে দ্বৈতীয়িক অহুশাসনে মিল লক্ষিত হলেও এগুলোর জন্ম সম্ভাবনা সম্পূর্ণ একক দৃষ্টিকোণে নয়। গোষ্ঠী নিয়োজিত সম্মিলিত দৃষ্টিকোণে এগুলোর সৃষ্টি হয়। এই অহুশাসনগুলো মোটামুটি তিনটি ভাগে পড়ে—(১)—ধর্মীয় অহুশাসন (২) সামাজিক অহুশাসন এবং (৩) রাষ্ট্রীয় অহুশাসন।

মানুষের স্বার্থ আদায়ের তাগিদের মূলে থাকে। দৈহিক তৃপ্তি এবং মানসিক শান্তির প্রতি জন্মগত আকাঙ্ক্ষা। মানুষের সমাজজীবনের মূলেও থাকে এই তাগিদ। কারণ সহযোগিতা-প্রাপ্তি ব্যতীত তা সম্ভবপর হয় না। কিন্তু সহযোগিতাদানন মানুষের স্বভাবের বিপরীত। এ-ক্ষেত্রে পারস্পরিক চুক্তিমূলক সহযোগিতার আবশ্যক হয়। যৌনবোধের ওপর প্রাথমিক ভিত্তি স্থাপন করে কতকগুলো ভাবপ্রবণতার জন্ম হয়। সহযোগিতা আকর্ষণের জন্মে এই প্রবণতা বিকাশের সহায়তা করা হয়। এবং প্রচারের সর্বাত্মক চেষ্টা চলে সব মানুষই এই প্রচারে অংশ নেয় ব্যক্তিগত স্বার্থ আদায়ের জন্মে। এই ভাবপ্রবণতা আসলে স্বার্থ-আদায়ের চেষ্টা। এই *abstain* ভাবপ্রবণতাকে ধারণ করবার জন্মে কতকগুলো বাহ্য আচারের পত্তন করা হয়। ভাবপ্রবণতার সঙ্গে এই আচারের প্রত্যক্ষ কোনো যোগ নেই। কিন্তু সাদৃশ্য বা সাধর্ম্যমূলক কোনো যোগাযোগ আবিস্কার করেই এই আচার সমূহের সৃষ্টি। মানুষের পীড়ন-ভীতি এবং স্থখাকাঙ্ক্ষার ওপর ভিত্তি করে কতকগুলো কাল্পনিক পরিণামকে সৃষ্টি করা হয়। মানুষের নিজস্ব চিন্তার একক অগ্রগতির অবকাশ কম। মানুষের চিন্তা অনেকটা সামাজিক হয়ে পড়ে। তাই মানুষের মনে সামাজিক উদ্দেশ্যের পোষণমূলক চিন্তা বড়ো হয়ে দেখা দেয়। এই কারণেই ধর্মশাস্ত্রের প্রতারণাময় ফলশ্রুতির অসারতা। মানুষ উপলব্ধি করতে চায় না। তা তাদের মৌলিক আকাঙ্ক্ষা অর্থাৎ মানসিক শান্তির পরিপন্থী। *Sentiment*-এর একটি চরমরূপে ব্যতীত দৃঢ়তা থাকে না। এই জন্মে মানুষ ভগবানকে সৃষ্টি করেছে। ভগবান মানুষের আদর্শ বন্ধু এবং আদর্শ হৃদয়দাতা। ব্যক্তিগত

প্রয়োজনে তিনি আদর্শ বন্ধু, কারণ সংসারে অতৃপ্ত বন্ধুত্বের বাসনা তার মধ্যে দিয়ে যেটানো হয়। সামাজিক প্রয়োজনে (বা অবশ্য ব্যক্তিগত প্রয়োজন ব্যতিরিক্ত কিছু নয়) তিনি আদর্শ দণ্ডপাতা। কেননা সংসারে দণ্ডপাতার অক্ষমতা তার মধ্যে দিয়ে যেটানো হয়। দৈনন্দিনিক অহুশাসনের সমাজগত ও ধর্মগত দিক সম্পর্কে বৈজ্ঞানিক অহুশাসন করতে গেলে সংস্কারবিহীন পদক্ষেপেব প্রয়োজন আছে।

সামাজিক ও ধর্মীয় অহুশাসনের বীজ এর মধ্যেই পাওয়া যাবে। সমাজ ও ধর্ম তাদের অহুশাসন পালনের জন্য মানুষের ভাবপ্রবণতাকে বশীভূত করে। তাই দৃষ্টিকোণকে গোষ্ঠীভূত করে তোলবার জন্যে প্রাথমিক অহুশাসন-পোষক ভাবপ্রবণতাকে সামাজিক অহুশাসন মূল্যদিয়ে চলে। সমাজ নিয়ন্ত্রণকারী গোষ্ঠী ভাবপ্রবণতায় পবিত্র অহুশাসন দিকগুলি বিকাশেব জন্যে ষড়বান্ হয়। এগুলো ধাবণের জন্যে বাহ্য প্রথারও সৃষ্টি হয় একে একে। এই প্রথা সৃষ্টির মূলে থাকে 'প্রাকৃতিক' এবং 'চারিত্রিক' অহুশাসন। প্রথা সৃষ্টিতে সমাজ নিয়ন্ত্রণকারী গোষ্ঠীব যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক স্বার্থ থাকতে পারে। প্রাথমিক অহুশাসন বিবেক-বলে দৃঢ়তাসম্পন্ন হয়েও ভাবপ্রবণতা সর্বস্ব। তাই সমাজে দৈনন্দিনিক অহুশাসন প্রাথমিক অহুশাসনের আশ্রয়েই সমাজে প্রতিষ্ঠা-লাভের চেষ্টা কবে থাকে, এবং প্রাথমিক অহুশাসনের আশ্রয়তা গ্রহণেব জন্যে দৈনন্দিনিক অহুশাসনও ভাবপ্রবণতার মাধ্যমেই সমাজে প্রতিষ্ঠা পায়। এই আশ্রয়তা গোষ্ঠীস্বার্থ নিয়োজিত হলে অনেকটা বাহ্য প্রতারণামূলক হয় এবং কালক্রমে প্রাথমিক অহুশাসনের সঙ্গে দৈনন্দিনিক অহুশাসনের সম্পর্ক তিরোহিত হয়। বিশ্বাসিত সর্বত্র হলে সমাজবিপ্লবেব সূচনা হয়। সার্বিক স্বার্থসাম্যের স্থিতিশীলতা সমাজে কখনো থাকে না। পুষ্টি ব্যক্তিস্বার্থ কায়মী থাকবার আকাঙ্ক্ষায় সমাজকে একটা স্থিতির মধ্যে রাখতে চেষ্টা করে। স্থিতিশীলতা প্রবাহগতির জন্যে সমাজঘনের সংস্কারকে বড়ো করে তোলেন। কিন্তু প্রাথমিক অহুশাসন বিরহিত দৈনন্দিনিক অহুশাসন বিরোধী আন্দোলনের জন্যে সংস্কারমূলক ব্যক্তিস্বার্থ প্রয়োজন ঘটে।

রাষ্ট্রীয় অহুশাসনকেও ধর্মীয় অহুশাসনের মতো একদিক থেকে, সামাজিক অহুশাসনের অঙ্গ বলা যেতে পারে। রাষ্ট্রসংগঠনের মূলেও একই কথা—দৈহিক তৃপ্তি ও মানসিক শান্তি। সমাজ শুধু ভাবপ্রবণতাকে আশ্রয় করে সংগঠন তৈরী করতে পারে না, কেননা

“নৈতিক-অসাড়” ব্যক্তির প্রাচুর্যাব সমাজে যথেষ্ট। তাই বিবেকশক্তির বৈকল্পিক সমাজস্বার্থ-নিয়োজিত বাহু-শক্তির আবশ্যকতা মানুষ অনুভব করে। দৈহিক তৃপ্তি ও মানসিক শক্তির জন্মে ভাবপ্রবণতা ব্যতিরিক্ত দিক থেকেও একটা নিশ্চিত আশ্রয়ের জন্মে রাষ্ট্রের পত্তন। সুতরাং দেখা যাচ্ছে, রাষ্ট্রীয় অহুশাসন সামাজিক উদ্দেশ্য সাধনেই প্রতিষ্ঠা পেয়েছিলো। সমাজে ভাবপ্রবণতা ব্যতিরিক্ত আশ্রয় সন্ধীর্ণ। বিশেষতঃ রাষ্ট্র-নিয়োজিত ব্যক্তিসমূহ দ্বারা যে উদ্দেশ্য সাধিত হয়, তা সামাজিক ভাবপ্রবণতাময় উদ্দেশ্যের পরিধি থেকে অনেক সন্ধীর্ণ ও স্থূল। ভাবপ্রবণতার প্রতি মানুষের যে স্বাভাবিক আকর্ষণ থাকে, তার ফলে রাষ্ট্রের উদ্দেশ্যমূলক ব্যাপক নিয়োগ সমাজ সমর্থিত নয়। অনেকক্ষেত্রে ভাবপ্রবণতার একক শক্তিকে মানুষ উপলব্ধি করে তৃপ্তি পায়। কিন্তু রাষ্ট্র যেখানে গোষ্ঠী স্বার্থে নিয়োজিত এবং সামাজিক অহুশাসন যেখানে বিরোধী, সেক্ষেত্রে নমাজকে ক্ষমতাসূচক করবার উদ্দেশ্যে রাষ্ট্র ভাবপ্রবণতাময় স্ফুর্তিহীন দিকেও জ্ঞান বিস্তারের চেষ্টা করে। তাই রাষ্ট্রকেও এসব ব্যাপারে ভাবপ্রবণতার আশ্রয় নিতে দেখা যায়। সামাজিক আহুত্ব রাষ্ট্রের পক্ষে অপরিহার্য, তাই সামাজিক ভাবপ্রবণতার সমর্থনলাভের জন্মে রাষ্ট্রকে বাহুভাবে সমাজের আহুগতা রাখতে হয়। যেখানে সমাজের ভাবপ্রবণতা রাষ্ট্রের, পরিপন্থী, সেখানে অহুত্ব প্রতিপ্রতিময় আচার ও ধর্মমতের প্রচার এবং সমাজের প্রাথমিক অহুশাসন বিরোধী কতকগুলো দৈনন্দিক অহুশাসনের বিরুদ্ধে ভাবপ্রবণ প্রচারের দ্বারা সমাজকে রাষ্ট্রের অহুত্ব করবার চেষ্টা চলে থাকে।

সামাজিক ও রাষ্ট্রীয় গোষ্ঠী যখন বিভিন্ন জাতীয় স্বার্থে অবস্থান করে, তখন রাষ্ট্র ধর্মীয় ও সামাজিক প্রগতিশীলতার প্রতিকূল হয়। সমাজের সাধারণ গতিকে অব্যাহত করবার জন্মে sentiment-এর আশ্রয়ে স্থিতিশীলের বিরুদ্ধে প্রগতিশীলকে উত্তেজিত করে। প্রগতিশীলদেরও প্রধান অবলম্বন তখন হয় রাষ্ট্রীয় শক্তি, তা যতোই বিজাতীয় হোক না কেন।

সাধারণ ব্যক্তি গোষ্ঠীপ্রভাবে প্রভাবিত হয়। গোষ্ঠীর নৈতিক, আর্থনীতিক বা সাংস্কারিক বলবত্তায় নিয়ন্ত্রিত হয়ে তাদের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়। দৃষ্টিকোণ গোষ্ঠীনিরপেক্ষ প্রতিষ্ঠা তখনই পায়, যখন স্বার্থ-অসাম্য প্রাথমিক অহুশাসন লভন করে।

প্রাথমিক অহুশাসনে সাধারণতঃ দোষ বা গুণ বিচারের অবকাশ ঘটনার মধ্যে দিয়েই। মতামত স্থলতঃ এর ওপর দিয়ে ওঠে। প্রাথমিক অহুশাসনের

দুটি দিক আছে। (১) সর্ব-নিরপেক্ষ এবং (২) সর্ব-অপেক্ষ। প্রথম প্রকার প্রাথমিক অহুশাসন স্বার্থ-সঙ্ঘোচনে স্পর্শকতর। বৈত্তীয়িক অহুশাসনের সঙ্গে এর বিষ্মৃতি সর্বত্র। কারণ সংস্কৃতিতে স্বার্থ-অসাম্য ঘটে। স্বার্থ-শৈথিল্য সার্বিক স্বার্থসাম্যের অহুকূল।

সর্ব-অপেক্ষ প্রাথমিক অহুশাসনে স্বার্থশিথিলতা অপরিহার্য। সংসারে প্রতিটি মানুষের আচার-ব্যবহার-জাত বিভিন্ন ঘটনায় ব্যক্তি-স্বার্থের ক্ষতি বা বৃদ্ধি মিশ্রভাবে অবস্থান করে। ঘটনাগুলো এমনভাবে সূত্রবদ্ধ থাকে যে, আত্মপাতিক গুরুতর বৃদ্ধি অহুষ্ঠান আত্মপাতিক কোন লঘুতর ক্ষতি-অহুষ্ঠানকে সহজভাবে টেনে আনে। স্বার্থ শিথিলতা সার্বিক স্বার্থসাম্যের পক্ষে অপরিহার্য বলে আত্মপাতিক লঘুতর ক্ষতিগুলো থাকা সত্ত্বেও অহুষ্ঠানকে 'বৃদ্ধি'-জনক হিসেবে মূল্য দেওয়া হয়।

কিন্তু ব্যক্তিস্বার্থ যখন দৈহিক, আর্থনীতিক বা সাম্প্রদায়িক বলবতায় বড়ো হয়ে ওঠে, তখন আত্মপাতিক লঘু ক্ষতিগুলো ব্যক্তিস্বার্থের অহুকূল্যে পুষ্ট হয়। এইসব প্রশ্নে প্রাপ্ত 'ক্ষতি' সার্বিক স্বার্থসাম্যের প্রতি আঘাত হানে। একেই সর্ব-অপেক্ষ প্রাথমিক অহুশাসনে দুর্নীতি আখ্যা দেওয়া হয় এবং স্বাধীন দৃষ্টিকোণ এই ধরনের দুর্নীতির বিরুদ্ধে উপস্থাপিত হয়।

দৃষ্টিকোণের প্রত্যক্ষ দৃষ্ট সাধারণতঃ গোপ্তাগতভাবে সংঘটিত হয়। বস্তুতঃ গোপ্তাগত দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট ব্যক্তিগত দৃষ্টিকোণ মাত্র। সমর্থনলাভের জন্তে এইসব গোপ্তাগত দৃষ্টিকোণ স্বাধীন দৃষ্টিকোণকে অন্তর্ভুক্ত করে নেবার জন্তে সাধারণতঃ বিরুদ্ধ গোপ্তাগত প্রাথমিক অহুশাসন-বিরোধী আচরণ এবং পরতঃ নিজস্ব আচার বিরুদ্ধ আচরণে আক্রমণ চালায়। প্রাথমিক অহুশাসন সমর্থিত আক্রমণ সার্বিক সমর্থন-সূচক। এইটিকে সম্মুখে রেখে গোপ্তাগুলো সাধারণতঃ দ্বিতীয় আক্রমণের সূচনা করে।

অহুশাসন এবং দৃষ্টিকোণ সম্পর্কে আলোচনার সার্থকতা এই যে প্রত্যেক সামাজিক প্রহসন এক একটি দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করে, এবং উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণের সঙ্গে সর্বত্র জড়িয়ে থাকে প্রাথমিক ও বৈত্তীয়িক অহুশাসন।

॥ দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনে প্রহসন ॥

প্রত্যেক মানুষের ব্যক্তিগত বাসনা পরিভূষ্টির মাত্রাবোধ, পরিবেশ বিশিষ্টতা এবং অন্তর সংস্কারের প্রভাবে নিয়ন্ত্রিত হলেও, গঠনের দিক থেকে প্রত্যেক

মন একক বলে, প্রত্যেক মানুষের এক একটি নিজস্ব দৃষ্টিকোণ থাকা স্বাভাবিক। পূর্বোক্ত দিকগুলি অনেক সময় একই গোষ্ঠীবদ্ধ মানুষগুলির মধ্যে অনেকটা সমতা রক্ষা করে বলে প্রত্যেক গোষ্ঠীর এক একটি সাধারণ দৃষ্টিকোণ থাকতে পারে—যদিও সর্বদাই প্রভাবশালী বিশেষ দৃষ্টিকোণের দ্বারা সেটি গ্রস্ত। আসল কথা, একই রকম পরিবেশ বাসনা পরিস্থিতির সমপর্যায়গত মাত্রাবোধ এই দৃষ্টিকোণগুলোকে গোষ্ঠীর সমর্থনপুষ্ট করে তুলতে সাহায্য করে। এই দৃষ্টিকোণ অমুশাসনগত এবং অমুশাসন-বিরোধী—দুইরকমই হতে পারে। মানুষের স্বার্থ-বোধ দুদিকেই প্রযুক্ত হতে পারে। প্রাথমিক ও দ্বৈতীয়িক অমুশাসনের ক্ষেত্রে এবং অমুশাসন-বিরোধী ক্ষেত্রে—উভয়ক্ষেত্রেই স্বার্থবোধকে আবিষ্কার করা সহজ। দৃষ্টিকোণের স্বাভাবিক গতিই সমর্থনপুষ্টির দিকে।

আপোষ ও দ্বন্দ্বের মধ্যে দিয়ে মানুষ তার নিজস্ব দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট করবার জন্যে অভিযান চালায়। প্রকাশের জন্য পদ্ধতিও বিভিন্ন প্রকার হয়ে থাকে। সাহিত্যিক প্রকাশ অত্যন্ত পদ্ধতিমাত্র। দৃষ্টিকোণ প্রচারে মূলতঃ তিন প্রকার পদ্ধতি—চিন্তার মাধ্যম, অমুভূতির মাধ্যম এবং কর্মের মাধ্যম। অমুভূতির দ্বারা প্রচার সহজ হয়, কারণ অমুভূতি মানুষের কর্মবিধির প্রাথমিক প্রেরণা। কলাবিধিজ্ঞ লেখক তাই অনেকক্ষেত্রেই সাহিত্যের মাধ্যমে বক্তব্যকে প্রকাশ করবার চেষ্টা করে থাকেন।

সাহিত্যে অনেকে প্রত্যক্ষভাবে এবং অনেকে পরোক্ষভাবে বক্তব্যকে প্রকাশ করে থাকেন। কখনো বা লেখক সমাজের সভা হিসেবে সমাজের ওপর দায়িত্ব মেনে নেন এবং কর্তব্যের প্রত্যক্ষ নির্দেশ দেন। তাঁদের মধ্যে অনেকে সহামুভূতি প্রক্ষেপের দ্বারা কর্তব্য নির্ধারণের ভার পাঠকের ওপর ছেড়ে দেন। কেউ বা আত্মপ্রচারের তাগিদে এসব করে থাকেন। লক্ষ্যহীন সাহিত্যসৃষ্টির কথা ছেড়ে দিলে, এইসব সৃষ্টির মধ্যে এক একটি বিশেষ দৃষ্টিকোণ পরিস্ফুট।

প্রত্যেক দৃষ্টিকোণ চায় সমর্থনপুষ্টি; তাই, দৃষ্টিকোণটি যে সমর্থনপুষ্টি, এটিও প্রচারের আবশ্যক হয়। সমর্থনপুষ্টি ঘটলেই নিজের দৃষ্টিকোণকে Superior বলে উপলব্ধি ঘটে। অনেকক্ষেত্রে Superior বলে প্রচার করেও সমর্থকদের Superiority উপলব্ধি করবার সুযোগ দেওয়া হয়—এই উপলব্ধি যতো ব্যাপকভাবে ঘটে, ততোই দৃষ্টিকোণের Superiority বৃদ্ধি পায়।

শেষোক্ত প্রক্রিয়ার জন্যে সাধারণতঃ সাহিত্যিক সৃষ্টিতে হস্তস্বাক্ষর টান।

হয়, এবং তার আধার করা হয় বিরুদ্ধ দৃষ্টিকোণকে। হাশুরসের উপাদান ও উৎস সম্পর্কে মতবাদ বিভিন্নতার মধ্যে হব্‌স্ প্রমুখ মনীষীর অগ্রগতি গ্রহণ করলে পূর্ব বক্তব্যের সমর্থন পাই। আমরা জানি, দৃষ্টিকোণের পার্থক্যের ওপর ভিত্তি করে যখন কোনো ব্যক্তিসত্তা নিজের Superiority অনুভব করে, তখনই মাহুষ হাসে এবং দৃষ্টিকোণের পুষ্টির জন্তে হাসায়। এক কথায়, দৃষ্টিকোণের Superiority-বোধের ওপরেই হাশুরসের মূল ভিত্তি। সুতরাং দেখা যাচ্ছে পূর্বোক্ত দৃষ্টিকোণের সমর্থনপুষ্টির অভিযানে হাশুরসাত্মক সাহিত্য অনেকখানি কার্যকর।

রীতিগত পদ্ধতিটিরও ব্যবহারিক মূল্য কম নয়। প্রহসনরীতি কথোপকথন মূলক। বিজ্ঞাস এতে বস্তুগতভাবে থাকে বলে, পাঠক বক্তব্যকে বস্তুগতভাবে উপলব্ধি করতে সক্ষম হয়। একাধিক ঘটনার যোগ পাঠককে প্রবণতা সম্পর্কে সচেতনতা এনে দেয়। অনেকক্ষেত্রে প্রয়োগে প্রবণতা প্রত্যক্ষভাবে গোচরীকৃত করাও হয়ে থাকে। কিন্তু চিন্তাভাবনা ও ক্রিয়া-প্রক্রিয়ায় মাত্রাবৃদ্ধি করে কার্যকারণে স্থূলতা আনা হয় সহজ উপলব্ধি সৃষ্টির জন্তে। এতে সমর্থন-প্রত্যাশী লেখকের উদ্দেশ্য সিদ্ধ হয়।

এ ধরনের রচনাগুলির দৃষ্টিস্থূলতার জন্তে স্বাভাবিক ভাবেই আকার ক্ষুদ্র হয়। প্রচারাত্মক বলে সচেতনভাবেই লেখক জটিলতাকে এতে এড়িয়ে চলেন। কারণ তাতে দৃষ্টিকোণ অস্পষ্ট হবার ভয় থাকে। কার্য কারণ যোগাযোগে ‘কাল’-কেও সংক্ষিপ্ত করা হয়, যদ্বারা মাহুষের সহজ মনের মধ্যে বক্তব্য ভিত্তি পায়। মাহুষের ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ায় এই সহজ মনের ক্ষমতাই অধিক।

স্বাধীন দৃষ্টিকোণের কথা বাদ দিলে, গোষ্ঠীপুষ্ট দৃষ্টিকোণগুলোকে মূলতঃ স্থিতিশীল এবং প্রগতিশীল—এই দুটি দিকে ভাগ করা যায়। সুতরাং প্রহসনগুলোর মধ্যেও এই দুই ধরনের দৃষ্টিকোণ লক্ষ্য করা যায়। যদিও অনেকক্ষেত্রে দৃষ্টিকোণ অস্পষ্ট—এমনও দেখা গেছে। উক্ত দুই ধরনের প্রহসনের মধ্যেই প্রাথমিক অনুশাসনগত দৃষ্টিকোণকে আক্রমণের অস্ত্র হিসেবে ব্যবহার করা হয়েছে; কারণ জিহ্বার দৃঢ়তা।

২. দৃষ্টিকোণ-সংগঠক সামাজিক সমস্তা।

কায়মী স্বার্থের ক্রমপুষ্টিতেই সামাজিক সমস্তার উদ্ভব। এই সামাজিক সমস্তাগুলোকে মূলতঃ তিনভাগে ভাগ করা যেতে পারে। (১) যৌন

(২) আর্থিক এবং (৩) সাংস্কৃতিক। এই সমস্যাসমূহের বহিঃপ্রকাশ দৈহিক এবং মানসিক নিপীড়নের মধ্যে।

॥ যৌন ॥ স্ত্রীপুরুষের স্তন্য যৌনাচার পালনের জন্তে দাম্পত্য বিধিনিয়মের সৃষ্টি। স্তন্য মনই সামাজিক শান্তি আনে। দাম্পত্যবিধির লক্ষ্যে সামাজিক মনে অস্থস্থতা দেখা দেয়। তাই সমাজহিতৈষীরা দাম্পত্য বিধিনিয়ম পালনে নিষ্ঠার ওপর সবচেয়ে বেশি জোর দিয়েছেন। দাম্পত্য দুর্নীতির দিক থেকে কতকগুলো সমস্যাতে উপস্থাপন করা যেতে পারে। এগুলোকে তিনটি ভাগে ভাগ করা চলে—(ক) যৌগিক (খ) পারিবারিক এবং (গ) সামাজিক।

প্রথমটির কারণ স্বামী-স্ত্রীর মধ্যেই নিহিত। এগুলো সাধারণতঃ দুই রকমে হয়ে থাকে—(১) স্বামী বা স্ত্রীর যৌন অত্যাচার এবং (২) স্বামী বা স্ত্রীর যৌন বঞ্চনা। বিবাহান্তে দৈহিক তৃপ্তির প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ এবং ব্যভিচার—এই দুই দিক থেকেই যৌন বঞ্চনা প্রকাশ পায়। এই সমস্যা থেকে উদ্ভূত প্রতিশোধমূলক বা আত্মঘাতমূলক প্রবণতা সমাজে স্তন্য দাম্পত্যজীবনের মধ্যেই সীমিত থাকে না। এর ক্রমবিস্তার ভয়াবহ।

দ্বিতীয়টির কারণ যৌথ পরিবারের স্বার্থ সংঘাতের মধ্যে নিহিত থাকে। যৌথ পরিবারের বিশেষ নিয়ন্ত্রণকারী সত্তা কর্তৃক পরিবার অন্তর্ভুক্ত দম্পতির যৌন বঞ্চনা বা যৌন অত্যাচারজাত সমস্যাগুলো এই গোত্রের। এই সমস্যা থেকেও প্রতিশোধমূলক বা আত্মঘাতমূলক প্রবণতার উদ্ভব ঘটতে পারে। যৌথ পরিবার আদর্শের বিরুদ্ধে প্রবণতা এই সমস্যা থেকে উদ্ভূত অত্যন্ত প্রবণতা। অবশ্য যৌথ পরিবার ছাড়াও সাধারণ পরিবারেও এই সমস্যা উদ্ভবের অবকাশ আছে।

তৃতীয়টির কারণ সমাজ। পরিবার এর অঙ্গীভূত হলেও বাইরের চাপ এখানে বেশি। এই চাপ সাধারণতঃ দুই আকারে প্রকাশ পায়,—লোকভয় আকারে এবং নির্দেশ পালনের আকারে।

দম্পতি ব্যতিরিক্ত সমাজের যৌন সমস্যাও সমাজের একটি স্বতন্ত্র সমস্যা। বিধবা, বিপত্নীক, কুমার, কুমারী, অবিবাহিত লম্পট এবং বেথাকে নিয়ে এই যৌন সমস্যার এই দিকটি প্রকাশ পায়। তবে এই সমস্যাও মূলতঃ দাম্পত্য সমস্যাকে কেন্দ্র করেই আবর্তিত হয়।

সমাজে বিধবা এবং বেথার যৌন সমস্যা চারটি দিক থেকে প্রকাশ পায়। (ক) আর্থিক অপ্রতিষ্ঠায় যৌন-নিরাপত্তাহীনতা (খ) যৌন-অস্বচ্ছন্দ্য—(বিধবার

ক্ষেত্রে) বৃদ্ধি—অথবা—(বেশ্যার ক্ষেত্রে) অত্যাচার-জাত। (গ) অপর দম্পতির জীবনে ফাটল সৃষ্টির বীজ বহন (ঘ) স্থায়ী দাম্পত্য জীবনের সম্ভাবনা সম্পন্ন অবিবাহিত পুরুষকে দৃষ্টিভঙ্গীকরণের বীজ বহন।

সমাজে বিপত্তীক এবং অবিবাহিত দম্পটের যৌন সমস্যা তিনটি দিক থেকে প্রকাশ পায়। (ক) যৌন অস্বাচ্ছন্দ্য (খ) অপর দম্পতির জীবনে ফাটল সৃষ্টির বীজ বহন, এবং (গ) স্থায়ী দাম্পত্য জীবনের সম্ভাবনা সম্পন্ন কুমারীকে দৃষ্টিভঙ্গীকরণের বীজ বহন।

সমাজে কুমার কুমারীর যৌন সমস্যা থেকেও সমাজের দেহমনের স্বস্থতা নষ্ট হয়। অসংযম ও অনাচারে দৈহিক ও মানসিক অসুচিতা ও অস্থস্থতা সমাজের পক্ষে ক্ষতিকর। ভবিষ্যতের স্থায়ী দাম্পত্য জীবনে কুপ্রতিক্রিয়া সাধন পর্যন্ত এই সমস্যার অগ্রগতি।

সমাজে বেশ্য (ক্ষেত্রবিশেষে বিবাহ সম্ভাবনা বিরহিত কুমারী) ও অবিবাহিত (বিবাহ সম্ভাবনা বিরহিত) দম্পটের পারস্পরিক যৌনাচার প্রত্যক্ষভাবে সামাজিক সমস্যা না আনলেও সমাজে কুদৃষ্টান্ত উজ্জল করে,—যার ফলে পরোক্ষভাবে সমাজে দাম্পত্য ফাটলের সৃষ্টি করে।

বিপত্তীক ও বিধবার পারস্পরিক যৌনাচারও প্রত্যক্ষভাবে সামাজিক সমস্যা আনে না। তবে অবৈধ সন্তান সৃষ্টিতে সমাজে নতুন সমস্যার জন্ম দেয়। তাছাড়া পরোক্ষভাবে দাম্পত্য ফাটল সৃষ্টি এই যৌনাচারেও সম্ভবপর, কারণ সাধারণ দম্পতির মধ্যে মানসিক দূরত্ব ও দাম্পত্য সংস্কার এই সব কুদৃষ্টান্তে লঘু অথবা নষ্ট হয়ে যায়।

শুধু স্থায়ী যৌন তৃপ্তি নয়, সবল শিশুর জন্মও সমাজে কাম্য, কারণ সবল শিশু সমাজের সম্পদ। তাই নেশা ইত্যাদি দৈহিক ও মানসিক অনাচার সমাজে দ্বিগুণ, কারণ এতে দাম্পত্য অঙ্গীদারের অস্বাচ্ছন্দ্য সৃষ্টি ঘটে দৈহিকভাবে। তাছাড়া স্বাভাবিক বিচারবুদ্ধি নাশের সম্ভাবনা যৌন বিধি-নিষেধকে মূল্যহীন করে তোলে।

॥ আর্থিক ॥ সমাজের যৌন সমস্যার মতো আর্থিক সমস্যাও অত্যন্ত প্রধান সমস্যা। আর্থিক সমস্যা মূলতঃ মাহুষের আয়-ব্যয় সম্পর্কিত সমস্যা। এই সমস্যার দিক বিভিন্ন। ব্যক্তিক, পারিবারিক, সামাজিক, রাষ্ট্রিক—ইত্যাদি বিভিন্ন দিক থেকে সমস্যা আবির্ভূত হয়ে আর্থিক সমস্যাকে জটিলতর করে তুলেছে। অর্থ জীবন সংগ্রামে প্রধাণ রসদ হিসেবে স্বীকৃত হওয়ায়, দেখা

যায়, প্রত্যেকটি মানুষেরই এক একটি ব্যক্তিগত ব্যয়ের দিক আছে। ব্যয়ের ক্ষমতা আয় দ্বারা নিয়ন্ত্রিত হয়। তাই ঐচ্ছিকের দিক থেকে প্রত্যেকটি মানুষেরই পৃথক আয় বাঞ্ছনীয়। কিন্তু সমাজে নানা কারণে সেটা সম্ভবপর নয়। আয়-সম্পন্ন ব্যক্তিব্যতিরিক্ত সমাজে আছে অপ্রাপ্যযোগ্যতা ব্যক্তি (শিশু, বালক ইত্যাদি), দৈহিক বা মানসিক দিক থেকে অক্ষম ব্যক্তি (বুদ্ধ, পঙ্গু, উন্মাদ ইত্যাদি), যোগ্যতা-প্রাপ্ত অথচ সামাজিক বাধায় অক্ষম ব্যক্তি (স্ত্রীলোক ইত্যাদি),—এমন কি পারিবারিক বা রাষ্ট্রীয় বাধায় অক্ষম যোগ্যতা-প্রাপ্ত ব্যক্তিও সমাজে থাকা সম্ভবপর। সাধারণতঃ এরাই আর্থিক সমস্যাকে সৃষ্টি করে।

ব্যক্তির ব্যয়ের পরিমাপ ও পরিধি বিভিন্ন দৃষ্টিকোণে আপেক্ষিক। আত্মসর্বস্ব-নীতি সামাজিক দিক থেকে দিক্রত। তাই প্রত্যেকটি ব্যক্তির কিছু পারিবারিক এবং কিছু সামাজিক দান বাধ্যতামূলক। স্ত্রী কর্তৃক আয় অধিকাংশ অঞ্চলেই সমাজবিরুদ্ধ বিষয় বলেই প্রত্যেক স্বামীর স্ত্রী পরিপোষণ বাধ্যতামূলক বলে সমাজে গৃহীত হয়েছে। বিবাহ করে পোষণ না করা তাই, শুধু যৌন দিক থেকে নয়, আর্থিক দিক থেকেও চূড়ান্ত। অক্ষম পিতামাতার পোষণ সামাজিক দিক থেকে বাধ্যতামূলক,—অন্ততঃ যেখানে অল্প সংস্থা তাদের দায়িত্ব গ্রহণ করে না। অঞ্চল বিশেষে যেখানে বিভিন্ন আর্থনীতিক কারণে একান্তবর্তী পরিবার গড়ে উঠেছে, সেক্ষেত্রে স্বজন পোষণেও সমাজ বাধ্যতার নির্দেশ দিয়েছে। আবার দেখা যায়, প্রতিবেশী অক্ষম-গলগ্রহদের সম্পর্কে নিলিপ্ত থাকাও সমাজে নিন্দার। কারণ, মনুষ্যত্বের উদ্বোধন মানসে সমাজ মানুষের ওপর অনেক দায়িত্বের ভার চাপিয়েছে। সুতরাং পরিধি অমুখ্যায়ী স্বার্থ-শিথিলতার সমস্ত সমাজে আর্থিক দিক থেকে একটি বড়ো সমস্যা।

আয় অমুখ্যায়ী ব্যয়ের মানও নির্দিষ্ট হয়। ব্যয় সংক্রান্ত দিক থেকে সমাজে একটি সাধারণ মান থাকে বলে অনেকে মনে করেন। খারাপ এ-মতের বিরোধী, তাঁরা অন্ততঃ ব্যক্তিগত ব্যয়ের মানের বিষয়ে স্বীকৃত হবেন। আয়ের প্রতি লক্ষ্য না রেখে পরাহুকরণে বা মোহসর্বস্বতায় ব্যয়বৃদ্ধি সমাজে প্রশংসনীয় নয়। কারণ এগুলো সমাজে কুদৃষ্টান্ত স্থাপন করে ব্যক্তিগত ব্যয়ের মানকে বিচলিত করে। এই হিসাব শূন্যতার দৃষ্টান্ত অল্প হিসাবীকেও হিসাবশূন্য রূপান্তরিত করতে সক্ষম। কারণ হিসাব শূন্যতার ভাঙন বাহুভাবে দৃষ্ট হয় না। তাছাড়া, আয়ের একটি সাধারণ মান সম্পর্কে মানুষ ধারণা না করে পারে না। এইজন্তে আয়ানুপাতিক ব্যয়বৃদ্ধির সমস্যা সমাজে প্রকট।

একই কারণে বড়ো লোকের সামাজিক দায়িত্ববিহীন ব্যয় অথবা অপব্যয় সমাজে আহুত্ব লাভ পায় নি। তথাকথিত অপব্যয়ের মতো ব্যয়ের অধিকার মানুষের থাকলেও সমাজ এর পরিপন্থী,—তার কারণ দায়িত্ব লঙ্ঘন করে অপব্যয় ব্যক্তিগত জীবনে ক্ষতি আনে। মানুষের সামাজিক দায়িত্বও থাকা উচিত বলে, এই অপব্যয় সমাজ জীবনেও ক্ষতিকর বলে মনে করা হয়। কারণ সমাজে ব্যয়ের উপযুক্ত গলগ্রহ পাত্রের অভাব মোটেই নেই। দ্বিতীয় কারণ,—ধনীর অপব্যয়ের দৃষ্টান্ত অপেক্ষাকৃত হীন আয় সম্পন্ন ব্যক্তির আর্থিক জীবনের মানকে ধ্বংস করে দিতে পারে। এই অপব্যয় সাধারণতঃ দুই প্রকার—(ক) দুর্নীতিমূলক এবং (২) অনীতিমূলক। যদিও দুর্নীতি এবং অনীতির বৈশিষ্ট্য নিরূপণ আপেক্ষিক কাজ, তবুও মোটামুটি প্রথমটিকে সমাজ ক্ষমার চোখে দেখতে অসমর্থ।

আয়ের দিক থেকেও আমরা সামাজিক প্রাতিকূল্য ও সমস্তার সন্ধান পাই। ব্যক্তিগতভাবে সাধিত দৌর্নীতিক অত্যাচারের মাধ্যমে আয় সমাজে স্বীকৃত নয়। সামাজিক, ধর্মীয় বা রাষ্ট্রীয় দিক থেকে সমষ্টিগত আয়েও দুর্নীতি থাকতে পারে। সমাজের পক্ষে কোনোটিই মঙ্গলময় বলে বিবেচিত হয় নি।

যোগ্যতা অনুযায়ী আয়ে অসঙ্গতি, যোগ্যের আরহীনতা, যোগ্যতা অর্জনে চেষ্টাহীনতা ইত্যাদি সমাজে বিভিন্ন দৃষ্টিকোণের সৃষ্টি করেছে। ব্যক্তিক, পারিবারিক, সামাজিক, রাষ্ট্রিক বিভিন্ন দিক থেকেই এর কারণ থাকতে পারে। এরা সমাজে ‘সক্রিয় অণু’ তাই এরা সমস্তা সৃষ্টি এবং সমস্তা বৃদ্ধি বাতীত আর কিছুই করতে পারে না।

যুগ নিরপেক্ষ সমাজে আর্থিক সমস্তার গতিবিধি অনেকটা এরকম। তবে যুগ চিহ্নিত সমাজ তার বিশিষ্ট রাষ্ট্রীয় বা সামাজিক পরিবেশে এই গতিবিধিকে কিছুটা নিয়ন্ত্রিত করবার ক্ষমতা রাখে।

॥ সাংস্কৃতিক ॥ সমাজে নিয়ন্ত্রণের বলবত্তা যখন সমাজসভ্যের মধ্যে একটা বিশিষ্ট সংস্কার সৃষ্টি করে, তখন তা থেকে সামাজিক প্রতিষ্ঠা সৃচিত হয়। সমাজে মানুষের নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতা চারটি দিক থেকে ঘটতে পারে।—(১) ঔপাদানিক (২) প্রাতিভবিক (৩) প্রাতিষ্ঠিক এবং (৪) সাংস্কারিক।

সমাজ-জীবনের ক্রমবিকাশে প্রথমে ঔপাদানিক, পরে প্রাতিভবিক, তারপর প্রাতিষ্ঠিক এবং সর্বশেষে সাংস্কারিক বৃত্তির বিকাশ ঘটে। সাংস্কারিক বৃত্তির মধ্যেই সমাজের পূর্ণ বিকাশ। শুধুমাত্র ঔপাদান, সঞ্চয় এবং রক্ষণের মধ্যে

সমাজের সন্তুষ্টি নিবন্ধ থাকে না। তাই সামাজিক ক্রমবিকাশে যথারীতি জ্ঞানচর্চার অবকাশও দেখা দিয়েছে। জ্ঞানচর্চা—রক্ষা, সঞ্চয় এবং উৎপাদন—তিন দিক থেকেই আবশ্যক হয়েছে। কিন্তু সেই সঙ্গে আবশ্যক হয়েছে “অবৈষয়িক” জ্ঞান। ক্রমে এই জ্ঞানচর্চার জন্তে পৃথক বৃত্তির প্রয়োজন অনুভূত হয়েছে। কারণ উক্ত তিনটি বৃত্তির মধ্যে অবৈষয়িক জ্ঞানচর্চার অনুপ্রবেশে বৃত্তিগত স্বার্থবিরোধের সম্ভাবনা ছিলো প্রচুর। সম্ভবতঃ সেই কারণেই সমাজ নিরপেক্ষ-বৃত্তির প্রয়োজন অনুভব করেছে। এই নিরপেক্ষ গোষ্ঠী সার্বিক হিত-সাধনে নিজ বৃত্তি নিয়োজিত করেছে—এই বোধ থেকে এই গোষ্ঠীর প্রতি অন্য তিনটি গোষ্ঠীর শ্রদ্ধা ক্রমশঃ জন্ম নিয়েছে। কালক্রমে এই গোষ্ঠী সমাজে সর্বোচ্চ প্রতিষ্ঠা পেয়েছে।

সাংস্কারিক গোষ্ঠীর চিন্তাভাবনার নিরবচ্ছিন্ন অবকাশে এই গোষ্ঠীর মধ্যে সামাজিক ব্যক্তির ক্ষুরগের প্রচুর অবকাশ জন্ম নিয়েছে। এই প্রতিষ্ঠিত গোষ্ঠী বাহ্য নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতালভের জন্তে কালক্রমে এই সমস্ত ব্যক্তিত্বের মাধ্যমে সমাজে গোষ্ঠীস্বার্থের অমুকুল বিভিন্ন আচার ও প্রথার জন্ম দিয়েছে। অন্য গোষ্ঠীর চিন্তা অত্যন্ত immediate হয়ে পড়ায় mediate চিন্তার ভার তারা স্বেচ্ছায় সাংস্কারিক বৃত্তি সম্পন্ন গোষ্ঠীর ওপর অর্পণ করলো। এবং, সাংস্কারিক গোষ্ঠীও নিজেদের ভগবানের প্রতিনিধি হিসেবে সমাজে উপস্থাপিত করে নিজেদের প্রতিষ্ঠা পার্থিব সব কিছুর ওপর অত্যন্ত দৃঢ়ভাবে রচনা করলো।

বৈষয়িক দিক থেকে প্রত্যক্ষ সংঘাত আসে ঔৎপাদনিক, আর্থিক (প্রাতিভবিক) এবং সামরিক (প্রাতিষ্ঠিক) গোষ্ঠীর মধ্যে। এক একটি গোষ্ঠীর নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতা যখন তুলনামূলকভাবে বেশি হয়ে দাঁড়ায়, তখন বিশেষ গোষ্ঠীর সঙ্গে সাংস্কারিক গোষ্ঠীর প্রত্যক্ষ সংঘাত বাধে। কারণ, সংস্কার ও ভাবপ্রবণতার মাধ্যমেই সমাজস্থিতি সম্ভবপর। স্বার্থপুষ্ট গোষ্ঠীর লক্ষ্য সমাজস্থিতি, তাই সাংস্কারিক গোষ্ঠীকে বন্ধীভূত করা তার অন্যতম লক্ষ্য হয়ে দাঁড়ায়। অবশেষে আপোষের মধ্যে দিয়ে বিশেষ মাত্রা রক্ষিত হয়। বৃত্তি-চতুষ্টয়ের আপোষের মাত্রা-বিভিন্নতার মধ্যে যে সংস্কার স্বীকৃতি পায়, তার ওপর ভিত্তি করে প্রতিষ্ঠা ও সংঘাত সূচিত হয়।

সমাজ-সভ্যের বৃত্তিসমূহ সম্পূর্ণ বিস্তৃত হতে পারে না। তাই গোষ্ঠীগত আপোষও সমপর্ধ্যায় থাকে না। দ্বিতীয়তঃ ব্যক্তিস্বার্থের সাংস্কারিক পুষ্টি গোষ্ঠীর আভ্যন্তরীণ প্রতিষ্ঠাকে ভিন্ন ভিন্ন করে তোলে। তাই একই গোষ্ঠীর

মধ্যে প্রতিষ্ঠাগত সংঘাতের অবকাশও থাকে। অতএব দেখা যাচ্ছে, সংশ্লেষ ব্যতিরিক্ত সমাজে সাংস্কৃতিক সমস্তা গোষ্ঠীতে সম্প্রদায়গতভাবে কিংবা উপসম্প্রদায়গতভাবে সংঘাতের মধ্যে আবির্ভূত হতে পারে।

সংশ্লেষ ব্যতিরিক্ত সমাজেই সাংস্কৃতিক সমস্তার এমন জটিল গ্রন্থি, তার ওপর জাতি-সংশ্লেষ সমাজে এই সাংস্কৃতিক সমস্তাকে আরও জটিল করে তোলে। বিশেষতঃ যখন নিয়ন্ত্রণক্ষমতা বিজাতি লাভ করে, তখন সামরিক, আর্থনীতিক ইত্যাদি নিয়ন্ত্রণের চাপের সঙ্গে সঙ্গে সাংস্কারিক প্রতিষ্ঠার মানও ধ্রুবে পড়ে এবং নতুন মানের জন্ম হয়। এই মান-বিপর্যয়ে, নিয়ন্ত্রিত গোষ্ঠীর ব্যক্তিত্ব ক্ষুরিত হয় এবং স্থিতিশীলতার বিরুদ্ধে এই ব্যক্তিত্বসমূহ সক্রিয় হয়ে ওঠে। ধর্মীয়, রাষ্ট্রীয় এবং সামাজিক—তিন দিক থেকেই এই নিয়ন্ত্রণের বিরুদ্ধে তাদের ব্যক্তিত্ব প্রযুক্ত হয়, এবং নতুন মানের ভিত্তিতে প্রতিষ্ঠা পাবার জন্তে এই ব্যক্তিত্ব নিজ দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করে।

শুধু গোষ্ঠীগতভাবে নয়, ব্যক্তিগতভাবেও সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা সমস্তা সমাজকে সংঘাত মুখর করে রেখেছে। প্রতিষ্ঠা সমস্তা সাধারণতঃ যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক কারণে ঘটে। যৌগিক, পারিবারিক বা যৌথ-পরিবারগত বিধিব্যবস্থা বিভিন্ন কারণে গড়ে ওঠে। প্রতিষ্ঠার মানবিপর্যয় যখন ব্যক্তিচিন্তকে আক্রমণ করে, তখন এইসব বিধিব্যবস্থার মধ্যেও বিপর্যয় আসে। স্ত্রীপুরুষের দাম্পত্য আনুগত্যমূলক বিধিব্যবস্থা ও প্রথায বিপর্যয় দেখা যায় উভয়ের সাংস্কৃতিক বিচ্ছিন্নতায়। অপর ব্যক্তিত্ব প্রভাবে কিংবা অগ্নাত্ত কারণে কোনো ব্যক্তি যখন নিজ দৃষ্টিকোণের সমর্থনপুষ্টির জন্তে তার দাম্পত্য-অংশীদারের ওপর বলপ্রয়োগ করে, তখন এমন সমস্তার আবির্ভাব হতে দেখা যায়। অসন্তোষ-স্থলে দাম্পত্য সম্পর্ক অস্বীকারের মধ্য দিয়ে কোনো ব্যক্তি অগ্নাত্ত নিজের সমর্থনলাভের চেষ্টা করে থাকে। পারিবারিক কিংবা যৌথ পরিবারগত ক্ষেত্রেও একই ক্রিয়া প্রতিক্রিয়া চলে।

সর্বশেষে বলা প্রয়োজন যে, সমাজে যৌন, আর্থিক, এবং সাংস্কৃতিক সমস্তা এমন অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িয়ে থাকে যে সম্পূর্ণ বিশ্লিষ্ট করে তাকে উপস্থাপিত করা সম্ভবপর হয় না। তাই সামাজিক চিন্তাভাবনা এবং ক্রিয়াপ্রতিক্রিয়ার মধ্যে দিয়ে যে সমস্তা-গত দৃষ্টিকোণপ্রকাশ পায়, তা ঐকিকভাবে বিচার করা সম্ভবপর হয় না। তবে এক একটি সমস্তা সামাজিক চিন্তাভাবনা ও ক্রিয়াপ্রতিক্রিয়ার মধ্যে মুখ্য হয়ে প্রকাশ পায়। অবৈজ্ঞানিকতা-চালিত অস্পষ্ট পথে দিশাহারা

হওয়ার চেয়ে মুখ্যাত্মকতার রীতি সমাজচিত্রের ক্ষুদ্রতর দিকগুলির প্রকাশে সর্বাঙ্গীণ না হলেও মোটামুটি সহায়তা করবে।

। আমাদের সমাজে সমস্তা ও দৃষ্টিকোণ ।

আমাদের সমাজের মূল বৈশিষ্ট্য কি, তা ‘সমাজ’ শব্দটির বুৎপত্তিগত অর্থ লক্ষ্য করলেই অনেকটা জানা যাবে। ‘আন্তর্জাতিক বঙ্গ’ পরিষদের আলোচনায় (১৫ই ডিসেম্বর ১৯৩২ খৃষ্টাব্দ) একটি প্রবন্ধে হরিদাস পালিত বলেছেন,— ‘সমাজ’ শব্দের বুৎপত্তিগত অর্থ. সংস্কৃতে.—ইহা পুংলিঙ্গ শব্দ, ‘সম্—অজ্ঞ—অধিকরণে ঘঞ্,—সমূহ, গণ, সভা, একসঙ্গে (ভাবে)। বাংলা ভাষায়—সম্ + অজ্ঞ—সমাজ। সম, ধা—বৈক্লব্য (বিক্লবভাব); বিক্লব—‘বি—ক্লব, কৰ্ত্ত্ব—অন্’—অর্থ বিবশ, বিহ্বল, ভীত, অবধারণ অসমর্থ, পু—(ভাবে—‘অন্,—ব্যাকুলতা, জড়তা)—বিহ্বলতা, বিবশতা ইত্যাদি। অজ, ধা—গতি; ক্ষেপণে (অ-জ, অ’টি—নঞ্, ন; না অর্থ প্রকাশ করে, অবায় শব্দ, এবং জ’টি জন্ ধাতুর জ, অর্থ উৎপত্তি, যথা—দ্বিজ, অন্ত্যজ ইত্যাদি), ক্ষেপন অর্থে—ক্লী, ‘ক্ষিপ্—ভাবে—অনট্’,—ক্ষেপ, প্রেরণ, যাপন। ‘ক্ষিপ্, ধাতু—প্রেরণ ক্ষেপন। মূল অর্থ হইতেছে—“বিহ্বলতা, বিবশতা পূর্বক গতি বা জীবনযাত্রা নির্বাহ করা—অপ্রাকৃত ব্যাপার। জনগণের সজ্জবদ্ধভাবে হিতাহিত অবধারণে অসমর্থ হইয়াও গতিশীল হওয়া বুঝায়। মোটকথা হইতেছে দশে মিলে কেন একভাবে চলিতেছি ইহার তাৎপর্য না বুঝিয়া ভীত বা বিবশভাবে সংসারযাত্রা নির্বাহ করা অথবা জড়বৎ গতিশীলতা।”

পরবর্তীকালের বঙ্গীয় সমাজবিজ্ঞান পরিষদের অন্যতম গবেষক হরিদাস পালিত সমাজের যে ব্যাখ্যা দিয়েছেন. তা নিয়ে যথেষ্ট মতভেদ থাকলেও আমরা আমাদের সমাজ বৈশিষ্ট্য সম্পর্কে একটু সচেতন হলে পূর্বোক্ত ব্যাখ্যাকে সম্পূর্ণ অর্থোক্তিক বলে মেনে নিতে পারি নে। এই কারণেই আমাদের সমাজে সমস্তা ব্যক্তিগত দৃষ্টিকোণ সংগঠনের সম্পূর্ণ অযোগ্য হয়েছিলো। তাই আমাদের সমাজে সমস্তাগুলো এতো দৃঢ়মূল।

পূর্বোক্ত গবেষককৃত ব্যাখ্যার কথা আমাদের সমাজের প্রসঙ্গে উঠছে এই কারণে যে, বাংলা ভাষায় আমরা একই শব্দ ব্যবহার করে থাকি। এর মূলে ভাষাতাত্ত্বিক প্রভাব কতকটা থাকলেও ভাবগত প্রভাব যে বর্তমান ছিলো তা অস্বীকার করা যায় না। আমাদের বর্তমান সমাজ-সত্তার মধ্যে আর্থরক্তের

বিশ্বমাজ নিদর্শন আবিষ্কার দৃষ্টি হলেও আমাদের সামাজিক কাঠামোর প্রতি নজর দিলেই আর্থসমাজের কাঠামো থেকে খুব একটা পৃথক কিছু বলে মনে হয় না। ব্রাত্যস্তোম ইত্যাদির দ্বারা আর্থসমাজ কাঠামো আমাদের সমাজে ভিত্তি গড়ে নিয়েছে বটে, কিন্তু আমাদের এই বিরাট অনার্যসমাজে ব্রাত্যস্তোমের প্রয়োজন ক্রমেই ফুরিয়ে এসেছিলো। কারণ ব্রাত্যস্তোম পরিচালনার অধিকার বিত্তক আর্থগোষ্ঠীর হাত থেকে অনেক আগেই অনার্য ব্রাত্যদের মধ্যে চলে এসেছিলো। তাছাড়া আর একটি কারণ ছিলো। আর্থ আচার-বিচারের অভিজাত্য আমাদের অনার্যসমাজে মোহের সঞ্চার করেছিলো। এরা আর্থ-সমাজ কাঠামোর অন্তর্ভুক্ত না হয়েও এই আচার-বিচার কিছু কিছু মেনে নিয়েছে। পরে এইভাবে আর্থসমাজ কাঠামোর মধ্যে আত্মলোম্য ঘটে যায়, এবং আর্থসমাজ কাঠামো আমাদের সমাজে স্বাভাবিকভাবেই দৃঢ়ভিত্তিলাভ করেছে। অনার্যসমাজে ব্যক্তির স্থান কতোটা ছিলো তা জানা যায় না, তবে আমাদের সমাজের মধ্যে ব্যক্তির অঙ্ক নিয়মানুবর্তিতা যে প্রতিষ্ঠা পেয়েছিলো, তা আমরা পরবর্তীকালের সমাজের গতিবিশি থেকে প্রমাণ করে নিতে পারি। তবে আমাদের সমাজ বৈশিষ্ট্যের সঙ্গে এদিক থেকে আর্থসমাজ বৈশিষ্ট্য এক হলেও আমাদের সমাজ এবং আর্থসমাজ একপদবাচ্য নয়। আমাদের প্রাগার্যযুগের সমাজবৈশিষ্ট্য সম্পূর্ণ নষ্ট হয়নি। তাই চাতুর্বর্ণ্যের বিধি-ব্যবস্থা সমাজে প্রতিষ্ঠা পেলেও মাতৃতান্ত্রিকতার কতকগুলো বৈশিষ্ট্য সমাজের যৌন, আর্থিক এবং প্রতিষ্ঠাগত—তিনদিক থেকেই সমাজকে নিয়ন্ত্রিত করেছে।

মানুষের স্বার্থসংঘাতের চিত্র সমাজ-নির্বিশেষে সর্বত্রই এক। স্বার্থ-সংঘাত থেকেই সামাজিক সমস্তার উদ্ভব হলেও গোষ্ঠীস্বার্থে নিয়োজিত প্রথার চাপেই এই সমস্তার এক একটি বাহুরূপ প্রকাশ পায়। এই বাহুরূপগুলো সব সমাজে এক রকম নাও হতে পারে।

১ ॥ যৌন সমস্তা ॥ দাম্পত্য বিধিনিষেধ সমাজকে স্তব্ধ করে গড়ে তোলে। কিন্তু এই বিধিনিষেধের মধ্যে যে সাংস্কারিক চাপ অমুভূত হয়, তার মধ্যে স্বার্থের বীজ কিছুটা গোষ্ঠীগত হতে পারে; তাই সমাজে দাম্পত্য-সমস্তা চিরাচরিত বিধিনিষেধের মধ্যেও বর্তমান থাকে। এই সমস্তার বৃদ্ধি করে নৈতিক অসাড় ব্যক্তি এবং সমস্তায়ুক্ত প্রথায় ব্যক্তিস্বহীন স্বীকারক গোষ্ঠী। এই গোষ্ঠীর বহির্ভূত হয়েও বাহিরের চাপে অনেকে এই সমস্তার সৃষ্টি করতে পারে।

ভুলনাশূলকভাবে বিচার করে দেখা যায় যে, আমাদের দেশের যৌন

সমস্য়ার একটা বিশিষ্টরূপ আছে। আমাদের দেশে যৌন বিধি-নিষেধে স্ত্রী স্বার্থ সম্পূর্ণ উপেক্ষিত এবং তাই স্ত্রীপক্ষেই এই সমস্যা প্রবল। পৃথিবীর সবদেশেই ঔপাদানিক, আর্থিক, সামরিক এবং সাংস্কারিক দিক থেকে পুংগোষ্ঠী অপেক্ষাকৃত ক্ষমতা সম্পন্ন থাকে। কিন্তু প্রথার বিভিন্নতায় এই ক্ষমতার অব্যবহার ব্যবহার এবং অপব্যবহার দেখা যায়। আমাদের দেশে পুংগোষ্ঠী স্ত্রী সমাজকে সাংস্কারিক চাপ, তদধীনে সামরিক চাপ, তদধীনে আর্থিক চাপ এবং তদধীনে ঔপাদানিক চাপের মাধ্যমে সম্পূর্ণভাবে পুংগোষ্ঠীর যন্ত্রস্বরূপ মূল্যায়িত করেছে। মনুসংহিতার নবম অধ্যায়ের ৩য় শ্লোকে বলা হয়েছে—

“পিতা রক্ষতি কৌমারে ভর্তা রক্ষতি যৌবনে।

রক্ষন্তি স্ত্রবিরে পুত্রা ন স্ত্রী স্বাতন্ত্র্যমর্হতি ॥”

স্ত্রী সম্পর্কে এই নীতি সাংস্কারিক সমর্থনে অত্যন্ত প্রতিপত্তিলাভ করেছে, তাই গোষ্ঠী নিয়োজিত যথেষ্ট প্রথার প্রবর্তনে স্ত্রীসমাজের সমস্যাকে নির্মমভাবে বুদ্ধি করেছে।

বাংলাদেশে স্মৃতিগ্রন্থ রচনা প্রাচীন নয়। কিন্তু আর্থ স্মৃতিগ্রন্থসমূহের ব্যবহারিক চর্চা বাংলাদেশে যথেষ্ট হয়েছে। এসব বিধিনিষেধ আর্থ সমাজের আওতায় ঘটলেও আমাদের সমাজে এর যথেষ্ট চর্চার ফলে অনেক বিধিনিষেধ আমাদের সমাজে সাধারণভাবে মেনে নেওয়া হয়েছে। সমস্যা সমাধানে এঁরা যা বিধান দিয়ে গেছেন, তা থেকেই সমস্যার স্বরূপ আমবা পরিকারভাবে বুঝতে পারি। পরবর্তীকালে বাংলাদেশে রচিত স্মৃতিগ্রন্থসমূহে অনেকক্ষেত্রেই প্রকারান্তরে এই সমস্যার বিভিন্ন অবস্থা ও জটিলতাকেই বাক্য করা হয়েছে। আমাদের প্রাগায়ীকৃত সমাজের যৌন বিধিনিষেধ এবং সমস্যার স্বরূপ জানবার কোনো উপায় নেই। আধুনিক নৃতত্ত্ববিদদের পদ্ধতি গ্রহণ করে তা নিয়ে চিন্তার অবশ্য কোনো দরকার পড়ে না; কেন না, প্রথমতঃ আমাদের সমাজের যৌন আদর্শে অনার্থ প্রভাব অত্যন্ত ক্ষীণ। দ্বিতীয়তঃ আমাদের সমাজের যে সব গোষ্ঠীর মধ্যে এই ক্ষীণতা তবু যতোটুকু লক্ষ্য করা যায়, সে সব গোষ্ঠী থেকে গ্রহসনের দৃষ্টিকোণের সূচনা ঘটে নি।

স্মৃতিগ্রন্থসমূহ তদানীন্তন সমাজগৃহীত নীতি কিংবা স্মৃতিকারের ব্যক্তিগত আদর্শ—যাই হোক না কেন, এগুলো বাংলাদেশের সমাজকে প্রত্যক্ষ বা পরোক্ষভাবে শাসন করে এসেছে। মনু, অত্রি, বিষ্ণু, হারীত, যাজ্ঞবল্ক্য, উশনা, অশ্বিনী, যম, আপস্তম্ব, সংবর্ত, কাত্যায়ন, বৃহস্পতি, পরাশর, বাস,

শঙ্খ, লিখিত, দক্ষ, গৌতম, শাতাতপ, বশিষ্ঠ, প্রমুখ স্মৃতিকারদের মধ্যে^{১৬} অনেকেই পুংস্বার্থের অতুগতিতে যৌন বিধিনিষেধ দিতে ভোলেননি। এগুলো আমরা ব্যক্তিত্বহীন প্রথাস্বীকৃতির তাড়নায় কারণে অকারণে আমাদের সমাজজীবনে প্রতিষ্ঠা করবার চেষ্টা করেছি। তাই একদিক থেকে বলা চলে যে, আমাদের দেশের যৌন সমস্যার মূলবীজ বহন করেছে এই সমস্ত স্মৃতিগ্রন্থ। দোষ সম্পূর্ণ স্মৃতিকারের নয়। আমরাই স্মৃতিগ্রন্থসমূহের যুগগত উদ্দেশ্যের দিকটি সম্পূর্ণ বিস্মৃত হয়েছি এবং স্বার্থপ্রণোদিত অত্যায অত্যাচার সম্পন্ন করে এই স্মৃতিগ্রন্থসমূহের সমর্থন সন্ধান কবে এসেছি।

প্রথাগত দিক থেকে সমাজের যৌনসমস্যা মোটামুটি দুইটিভাগে ফেলা যায়।—(ক) দাম্পত্য অংশীদারের ব্যক্তিগত যৌন সমস্যা এবং (খ) দাম্পত্য বন্ধন ব্যতিরিক্ত ব্যক্তিসমূহের যৌন সমস্যা। আমাদের দেশে দুই রকম সমস্যাই কতকগুলো বিধিনিষেধের মধ্যে অত্যন্ত প্রকট।

দাম্পত্য-সমস্যা সাধাবণতঃ পাঁচটি রূপের মধ্যে আত্মপ্রকাশ কবে। (ক) অসম বিবাহ—স্বামী বৃদ্ধ, স্ত্রী তরুণী, অথবা স্ত্রী বৃদ্ধা স্বামী তরুণ, এবং বিশেষ করে যে ক্ষেত্রে দুটিই মাত্র দাম্পত্য অংশীদার থাকে। (খ) বহুস্ত্রীত্ব, (গ) বহুপতিত্ব, (ঘ) বার্ষিক্য বিবাহ, যে ক্ষেত্রে উভয়েই বৃদ্ধ এবং দাম্পত্য অংশ দুজনের মধ্যেই সীমাবদ্ধ। (ঙ) বাল্য বিবাহ—বিশেষ করে যে ক্ষেত্রে দুজনেই বালক বা বালিকা, এবং দাম্পত্য অংশ দুজনের মধ্যেই সীমাবদ্ধ।

অসম বিবাহ।—অ বিবাহ আমাদের সমাজে একটি দৃঢ়মূলসম্পন্ন সমস্যা তথা একটি বিরাট অভিশাপ। প্রাচীন স্মৃতিগ্রন্থসমূহে বিবাহ প্রসঙ্গে ধর্মীয় যোগ্যতা নিয়ে সূক্ষ্মাতিসূক্ষ্ম আলোচনা যতোই থাকুক, বিবাহের পাত্রের বয়সের শেষসীমা নির্ধারণে এঁরা নীরব। কোথাও বা কন্ডার লক্ষণ বিচারে উৎসাহ প্রকাশ করেছেন, ^{১৭} কিন্তু বরের লক্ষণ বিচারের কথা তাঁদের মনে একবারও জাগেনি। বরের অযোগ্যতার কথা যে এঁরা টানেননি তা নয়। মনু একাদশ অধ্যায়ে আর্থিক অযোগ্যতার কথা উল্লেখ করেছেন।^{১৮} এমন কি ক্লীবত্বের কথাও উল্লেখ করেছেন পরাশর। চারের অধ্যায়ে তিনি বলেছেন—

১৬। পরাশর সংহিতা—১/১০—১৫।

১৭। মনুসংহিতা—৩/৫—১১।

১৮। কৃতদারোহপরান্দ দারান্ ভিকিহা বোহ'ধগজ্জতি।

১৯। রতি রাজ্য কলং হস্ত ত্রব্য দাতুম্ সন্ততিঃ। ১১/৫

নষ্টে মতে প্রব্রজিতে ক্লীবে চ পতিতে পতৌ ।

পঞ্চস্বাপংসু নারীনাং পতিরণ্যো বিধীয়তে ॥ ৪/২৭

পরিশর সম্ভবতঃ জন্মগত নপুংসকত্বের কথাই বলেছেন। কিন্তু বার্ষিক্যজনিত ক্লীবত্বের প্রসঙ্গে শুধু পরিশর কেন—কেউই স্থম্পষ্ট মন্তব্য রেখে যেতে পারেন নি। বলাবাহুল্য বিবাহের বয়সের শেষসীমার প্রসঙ্গই এঁরা টানেননি। প্রচুর অল্পলোম বিবাহের স্বাধীনতা, বিবাহের উদ্দেশ্য ‘পুত্রার্থ’—এই মতের প্রচার, গর্ভাধানের নিয়মাদির বিস্তৃত বিবরণ এবং বার্ষিক্য বিবাহ, সম্পর্কে নীরবতার কারণ সম্ভবতঃ এক,—জনসংখ্যা বৃদ্ধি। জনসংখ্যা বৃদ্ধির জন্তেই রতিশাস্ত্রে স্থম্পষ্ট বলা হয়েছে যে,—

ঋতৌ নোপৈতি যো ভার্গ্যামনৃতৌ যশ্চ গচ্ছতি ।

তুলামাহস্তযোদ্ধোদ্যমান যোনৌ যশ্চ গচ্ছতি ॥ ১১০

সুতরাং সর্বপ্রকারে সম্ভ্রান জন্মের অবকাশকে স্মৃতিকররা কাজে লাগাতে বলে গেছেন। স্ত্রীপক্ষে অসম বিবাহের ক্ষতির দিক কতোখানি তা নিয়ে চিন্তা করবার অবকাশ বৃহৎ উদ্দেশ্যের খাতিরেই বর্জন করা হয়েছে, বরং (লৌকিক শিবের মতো) বৃদ্ধ স্বামীর উপযোগিতার কথা বার বার প্রচার করা হয়েছে। শাস্ত্রকারদের বয়সোচিত স্বার্থপুষ্টির প্রশ্নও এক্ষেত্রে কিছুটা থাকা হয়তো স্বাভাবিক। এঁদের মতামত দেখে মনে হয়, দাম্পত্য জীবনে স্ত্রীব আনন্দের উৎস হচ্ছে বস্ত্রালঙ্কার, যৌনতৃপ্তি নব। মন্তব্য বলেছেন,—

“যদি হি স্ত্রী ন রোচেত পুমান্ ন প্রমোদস্বৎ

অপ্রমোদাং পুনঃ পুংসঃ প্রজনং ন প্রবর্ততে ॥” ৩/৬১

শ্লোকটির ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে ‘মন্ত্র মূক্তাবলী’তে কুন্ডু ভট্ট বলেছেন,—
“দীপ্ত্যর্থোহত্র কচিৎ, যদি স্ত্রী বস্ত্রাভরণাদিনা শোভাজনকেন দীপ্তিমতী ন শ্রুতং তদা স্বামিনং পুনর্ন হর্ষয়েদেব হিশ্কাহবধারণে অপ্রহর্ষাং পুনঃ স্বামিনঃ প্রজননং গর্ভধারণং ন সম্পত্ততে ।” (৩য় অধ্যায়) ॥ অবশ্য বৃদ্ধের তরুণী দারপরিগ্রহ যৈ সমাজে প্রশংসনীয় বলেও মনে নেওয়া হয় নি, “বৃদ্ধস্ত তরুণী ভার্যা” নামে বহু ব্যবহৃত প্রবচনটির কোতুকতা থেকেই এর প্রমাণ পাওয়া যায়। বার্ষিক্যের প্রশ্ন সেক্ষেত্রেই বড়ো থাকে না, যেক্ষেত্রে কুল বং পণের প্রশ্ন এসে দেখা দেয়। কোলীন্ত ও পণপ্রথা আমাদের সমাজে দৃঢ়ভাবে প্রতিষ্ঠা পাওয়ার ফলে এই

সমস্তা আমাদের সমাজে বীভৎসতার মধ্যে এসে পৌছেছিলো। এ থেকে আমাদের সমাজে আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্তা যতোটা সৃষ্টি হয়েছিলো, ততোটাই হয়েছিলো যৌন সমস্তার সৃষ্টি। স্ত্রীর অতৃপ্তিজনিত ব্যভিচার, বাল-বিধবার সৃষ্টি, যৌবনে বিধবার ব্যভিচার, জগহত্যা ইত্যাদি পাপ আমাদের সমাজকে কলুষিত করে তুলেছিলো।

বৃদ্ধার তরুণ বিবাহ আমাদের সমাজে সাধারণতঃ অচলিত হলেও এই বিশেষ রীতি কৌলীজ প্রথার পথ অনুসরণ করেই আমাদের সমাজে অসম বিবাহের একটি বিচিত্র দৃষ্টান্ত স্থাপন করেছে। কৌলীজের ক্ষেত্রে স্ত্রীর বার্ধক্য অনেক-ক্ষেত্রে দেখা গেছে, কিন্তু সেখানে বার্ধক্যজনিত দাম্পত্য সমস্তা যৌনক্ষেত্রে দেখা দেয় নি, কেন না স্বামীর যৌনসমস্তার যে দিক ছিলো, তা বহু বিবাহের সম্ভাবনায় সম বিবাহের বৈকল্পিক ক্ষেত্রের মধ্যে সমাহিত হয়েছে। স্ত্রীপক্ষে এই বিবাহে কৌলিক দিক ব্যতীত যৌনবোধের কোনো মূল্য থাকেনি। স্ত্রীর যৌনবোধ প্রাগ্-বিবাহ জীবনের ব্যভিচার অথবা অবদমনের মধ্যে দিয়ে অবসিত হয়েছে। পিতৃগৃহের গভীতে মানসিক প্রকাশেরও কোনো অবকাশ থাকেনি। বৃদ্ধার যৌন বিকলিত অবস্থা একটি সমস্তা সৃষ্টির বীজ বহন করে, কিন্তু কৌলীজ প্রথাযুগীয় দাম্পত্য জীবনে তাঁর নিফলতা স্বীকার্য।

বহুস্ত্রীত্ব।—যৌনবিজ্ঞানীরা বহুস্ত্রীত্বে জীব-বিজ্ঞান-গত কোনো অস্বাভাবিকতা দেখতে পান না—একমাত্র মনোবিজ্ঞানগত কারণ ছাড়া। সমাজের সভ্য-বুদ্ধির জন্তে অনেকক্ষেত্রে সমাজ বহুস্ত্রীত্বের পোষণ করেছে। আমাদের সমাজে স্মৃতিকারগণ যে কারণে বিবাহে পুরুষের বার্ধক্যের সীমা নির্দেশ করতে অক্ষম হয়েছিলেন, একই কারণে তাঁরা বহুস্ত্রীত্বকে মেনে নিয়েছেন। ধর্মীয় স্বার্থ জয়হার বুদ্ধির পোষক ছিলো বলে ইসলাম ধর্মেও বহুস্ত্রীত্ব প্রথা আছে। কোরআন শরীফের ‘ছুরা বাক্করাত’ে স্ত্রীকে শতৃষ্ণের সঙ্গে তুলনা করা হয়েছে,— কোরআন শরীফের ‘ছুরা বাক্করা’ কিংবা ‘ছুরা নেছা’ ইত্যাদি এবং এই

نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَن تَكُونُوا
شُرَكَاءَ زَوْجِدٍ مِّمَّنْ لَا نَفْسَ لَكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُلْقَوْنَ وَيُشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ٥

সব ছুরার ভিন্ন ভাষা পাঠ করলেই তাঁদের বহুস্ত্রীত্বের উদ্দেশ্য স্পষ্ট হয়ে ওঠে। আমাদের সমাজে হিন্দু যুগ ও ইসলামী যুগ অতিক্রম করেও এই প্রথা বিস্তারিত কারণে বহুস্ত্রীত্বের বিরুদ্ধে ধর্মীয় দৃষ্টিকোণ প্রযুক্তির একান্ত অভাব। কোলীয়া প্রথার অনুকূলে বহুস্ত্রীত্ব হিন্দু সমাজে আরও পুষ্টিলাভ করেছে। এ প্রসঙ্গে সমাজবিজ্ঞানী বিনয় ঘোষ লিখেছেন,—“অনুলোম প্রথা বা *Hypergamy*-র জন্তু কুলীন সমাজে বহুবিবাহ আগে থেকেই প্রচলিত ছিল, কিন্তু প্রথমে দু-চারজন স্ত্রীর মধ্যেই তা সাধারণতঃ সীমাবদ্ধ থাকত। পরে যত মেলবন্ধন হয়েছে, তত সঙ্কুচিত মেলের গভীর জন্তু এক স্বামীর বিবাহিত স্ত্রীর সংখ্যা বেড়েছে। তারপর ধীরে ধীরে বিবাহটা কুলীন ব্রাহ্মণের জাত ব্যবসায়ের পরিণত হতে দেবী হয়নি, আর্থিক কারণে। তখন শতাধিক পর্যন্ত বিবাহ হতেও বাধা রইল না।”

বহুস্ত্রীত্ব ফলে সমাজে স্বামীপক্ষে যৌন অতি-আচার এবং স্ত্রীপক্ষে দাম্পত্য বন্ধনে শিথিল স্বীকৃতি, যৌন বিরূতি, ব্যভিচার ইত্যাদি এসে সমাজকে অস্থির করে তোলে। কোলীয়া ও পণপ্রথার মাধ্যমে আমাদের সমাজে এইসব সমস্যা স্বাভাবিকভাবেই গ্রহসনগত দৃষ্টিকোণের সৃষ্টি করেছে।

বহুপতিত্ব।—প্রাচীন স্মৃতিগ্রন্থসমূহের বিধি এবং পুরাণাদির দৃষ্টান্ত দেখে মনে হয় একদা সমাজে বহুপতিত্বের প্রচলন ছিলো এবং পত্যস্তর গ্রহণের ব্যাপক ক্ষেত্র ছিলো। কিন্তু সভ্যসমাজে এই রীতি বর্তমানে ঘৃণিত। তাছাড়া জীব বিজ্ঞান অনুযায়ী বহুপতিত্ব ক্ষতি ছাড়া লাভ হয় না। যৌন বিজ্ঞানীর মতে বহুপতিত্ব স্ত্রীর প্রজনন ক্ষমতা লোপ পায়। কোনো জাতি বা কোনো সমাজই স্ত্রী সমাজের ব্যাপক বন্ধন কামন করে না। জন্ম নিয়ন্ত্রণের যুগে বহুপতিত্ব মানসিক কতকগুলো বিরূতির সূচনা করে যা সমাজে অপরাধ প্রবণতা বৃদ্ধি করে। অপরাধ-বিজ্ঞানী ডাঃ পঞ্চানন ঘোষাল এ বিষয়ে লিখেছেন,—নারীর একনিষ্ঠার মধ্যে সমাজ বিশেষের তথা জাতির মঙ্গলামঙ্গল নির্ভর করে। এইজন্য পুরুষের এক নিষ্ঠার চেয়ে নারীর সত্য বা পবিত্রতার মূল্য ও প্রয়োজন অনেক বেশী। জাতির মধ্যে অসত্য নারীর প্রাদুর্ভাব ঘটলে জাতি বিশেষ বিলুপ্ত হয়ে যেতে পারে। পুরুষ যদি বহু পত্নী গ্রহণ করে, তাহলে জাতির কোনো ক্ষতি হয় না, বরং জাতির এতে বৃদ্ধিই হয়ে থাকে,

কিন্তু নারীর বহুপতিত্ব অর্থে বন্ধ্যাত্ব প্রাপ্তি ; ঈশ্বর নারীকে এমনই দায়িত্বপূর্ণ করে পাঠিয়েছেন । ২১

প্রকৃত অর্থে বহুপতিত্ব বলতে যা বোঝায় আমাদের সমাজে এখন তা চলিত নেই, কিন্তু স্বামীর মৃত্যুর পর বিধবার পত্যস্তর গ্রহণ অবকাশ আমাদের সমাজে বহুদিন পর্যন্ত ছিলো। কালক্রমে এটা লোপ পায়। কিন্তু বিধবার আর্থনৈতিক গলগ্রহতাজনিত যৌন নিরাপত্তাহীনতা কিংবা অপ্রাকৃতিক প্রবৃত্তি দমনগত ক্রিয়া প্রতিক্রিয়া সমাজে বিধবাদের যে সমস্যা এনেছিলো তা থেকেই পত্যস্তর গ্রহণ নিষেধের বিরুদ্ধে সমাজে একটি দৃষ্টিকোণ বলিষ্ঠ হয়ে ওঠে। এই প্রগতিশীল আন্দোলনকে রক্ষণশীল সম্প্রদায় বহুপতিত্বের সমপর্যায় স্বরূপ গণ্য করেছেন। সমাজে বিধবা-বিবাহ সমস্যাতে তাই বহুপতিত্বজাত সমস্যার সমপর্যায়ভুক্ত না ধরলেও, বিশেষ দিক থেকে পর্যবেক্ষণ করলে বহুপতিত্ব জনিত যৌন সমস্যার আংশিক আবির্ভাব লক্ষ্য করা যায়।

বার্ধক্য-বিবাহ।—বার্ধক্য বিবাহ থেকে সমাজে অল্পতম যৌনসমস্যা জন্ম নিলেও পাশ্চাত্য দেশের মতো তা আমাদের সমাজে ব্যাপক বা গভীর মূল নয়। আমাদের আধুনিক সমাজে বার্ধক্য বিবাহের প্রধান কারণ পাত্রের আর্থনৈতিক অপ্রতিষ্ঠা, পাত্রীপক্ষের পণদানে অসামর্থ্য এবং পাত্র পাত্রীর মানসিক জটিলতাজনিত স্বাভাবিক বিবাহে বাধাসৃষ্টি। কিন্তু প্রাগাধুনিক সমাজে বার্ধক্য বিবাহের কয়েকটি অবকাশ থেকে গেছে অগ্রত্ব—কৌলীগ্র প্রথার সূত্রে। কিন্তু সেখানে বার্ধক্য বিবাহের প্রাচীনতম সমস্যা—আর্থনৈতিক সমস্যার গড়ন সম্পূর্ণ অন্তরকম। সেক্ষেত্রে বৃদ্ধের বিবাহ দায়িত্বহীন এবং অংশীদারের বৈকল্লিকতা আছে। স্ত্রীপক্ষে যৌন চাহিদা প্রাগ্‌বিবাহযুগে অবৈধ পরিপূরণে কিংবা অস্বাভাবিক দমনে অবসিত। স্বামীর দায়িত্বহীন সাহচর্য এবং বৈকল্লিক অংশীদার প্রাপ্তিতে স্ত্রীর যৌন বিকৃতি এক্ষেত্রেও দাম্পত্য সমস্যা সৃষ্টিতে নিষ্ফল। আধুনিক বার্ধক্যবিবাহজনিত সমস্যা সৃষ্টির অনুরূপ একটি অবকাশ অবশ্য শ্রোত্রিয় শ্রেণীর দ্বারা সৃচিত হয়েছে। তাদের মধ্যে অনেকে আর্থনৈতিক অপ্রতিষ্ঠায় কন্ডাপক্ষকে পণ দিতে অসমর্থ হওয়ায় বার্ধক্যে বিবাহ করে বটে, কিন্তু কন্ডার বয়োবৃদ্ধিতে পণের অল্প বৃদ্ধি পায় বলে তারা বালিকা বিবাহই উচিত বিবেচনা করেছে। বস্তুতঃ শ্রোত্রিয় ঘরে কন্ডা-ব্যবসায়ী পিতার।

কন্ডাকে বেশি দিন ঘরে ফেলে রাখবার সংঘম রাখতে পারেন নি। অশ্রান্ত পণ্যক্রবোর মতো, কন্ডার আয়ু সঙ্কটে তাঁরা নিশ্চিত হতে পারেন নি বলেই অধিকাংশ ক্ষেত্রেই শিশু-অবস্থায় এবং কখনো বা বালিকা অবস্থাতেই কন্ডা পাত্রস্থা হয়। অবশ্য বার্ষিক্য বিবাহের বিরুদ্ধে যৌন দিক থেকে সমাজে উল্লেখযোগ্য বিশেষ দৃষ্টিকোণ বলিষ্ঠতালাভ করে নি।

বাল্য বিবাহ।—ইসলামী শাস্ত্রের একটি সুপরিচিত প্রবচন সামাজিক যৌনবিজ্ঞানে স্বীকৃত। প্রবচনটি এই—“আম্বিকাহ্ নিসফল ইমান্।” অর্থাৎ বিবাহ করিলে নীতি রক্ষা সহজ হয়।^{২২} সম্ভবতঃ এই কারণেই শাস্ত্র-প্রণেতাগণ প্রাচীনকালে আমাদের সমাজেও বাল্যবিবাহের পক্ষে যুক্তি দেখিয়েছিলেন। তাঁরা বালিকাপক্ষ থেকেই নীতিভ্রংশের আশঙ্কা করেছিলেন। কিন্তু সমাজে যখন বিশিষ্ট পরিবেশে বালিকার নীতিভ্রংশীকরণে বাইরের চাপ অন্ততম একটি কারণ হয়ে দাঁড়িয়েছে, তখন বাল্যবিবাহ সমাজে দৃঢ় ভিত্তি গড়ে নিয়েছে। যৌথপরিবারগত আত্মকূলো বাল্য বিবাহে যোগ্যতার নিয়মই সাধারণভাবে মেনে চলা হয়েছে। কিন্তু ধর্মীয় সংস্কারে অথচ অন্তরিকে কৌলীন্ড ও পণপ্রথার চাপে শেষে অযোগ্য বিবাহের মধ্যে তা পরণতি লাভ করেছে। মনুসংহিতায় গৌরীদানের প্রশস্তি আছে ; অনেকে নগ্নিকা দানেরও প্রশস্তি গেয়েছেন। এগুলোর মধ্যে খুব একটা অস্বাভাবিকতা নেই। কিন্তু যখন শাস্ত্রকার বলেন,—“জাতমাত্রা তু দাতব্য কন্ডকা সদৃশ বরে,”—তখন এই বিধান যে অত্যন্ত অমার্জনীয়, তা স্বীকার করতে কারো বাধা নেই। বৈদিক শ্রেণীর বিবাহে বাল্যবিবাহের অস্বাভাবিক বিধান দৃঢ়ভাবে প্রতিষ্ঠালাভ করেছিলো। একদিকে প্রাচীন ভারতীয় স্মৃতিশাস্ত্রের শৈথিল্য, তারপর ইসলামী শাসনে নিরাপত্তাহীনতা এবং সর্বোপরি কৌলীন্ড ও পণপ্রথার চাপে বাল্যবিবাহ সমাজে এমন ব্যাপক এবং ভয়াবহ হয়ে উঠেছিলো যে এর বিরুদ্ধে কালক্রমে পৃথক আন্দোলন গড়ে উঠেছে।

বাল্যবিবাহকে পোষণ করবার যুলে সামাজিক কারণ ছিলো। সমাজের একছত্র প্রতিষ্ঠায় সাধারণ পরিবার প্রথার চেয়ে যৌথ পরিবার প্রথা বেশি সহায়তা করে। বাল্যবিবাহের মধ্যে দিয়ে বালক-বালিকার ব্যক্তিত্ব স্ফুরণের ধ্বংস ঘটিয়ে স্থিতিপন্থী সমাজপতিগোষ্ঠী তথা সমাজ তার কাজ সিদ্ধি করে।

বাল্যবিবাহে যৌন দিক থেকে স্ব-মতামতের কিংবা স্ব-নির্বাচনের কোনো মূল্য থাকেনি। তাই দাম্পত্য অসন্তোষ সৃষ্টি এবং তজ্জনিত বিভিন্ন যৌন সমস্যা সৃষ্টি বাল্যবিবাহের অভিধাপ। দাম্পত্য অসন্তোষ থেকে সমাজে ব্যভিচার, মত্তপান এবং অপরাধপ্রবণতা বৃদ্ধি পায়। বিজ্ঞানসাগর মহাশয় বাল্য-বিবাহকে সমাজে বিধবা সমস্যাসৃষ্টির অন্যতম কারণ বলে নির্দেশ করেছেন। তাঁর মতে শিশু ও কিশোর বয়সে পুরুষের মৃত্যুর হার অধিক। এক্ষেত্রে দাম্পত্যবন্ধনে আবদ্ধ করা সমাজের পক্ষে অনুচিত।^{২৩} বিজ্ঞানসাগর মহাশয়ের মত মানলে দেখা যায়, সমাজে বিধবাজনিত যৌন সমস্যা—তথা ব্যভিচার, ভ্রূণহত্যা ইত্যাদি পাপ সমাজের আবহাওয়া অপবিত্র করে তোলে। সুতরাং দেখা যাচ্ছে যৌন দিক থেকে বাল্যবিবাহের সমস্যা অত্যন্ত ব্যাপক।

এতকণ আমাদের সমাজে প্রথা এবং তজ্জনিত দাম্পত্যদিকের যৌন সমস্যা নিয়ে আলোচনা করা হলো। অ-দাম্পত্য দিকের যৌন সমস্যা নিয়ে কিছু আলোচনায় আলোচক প্রতিশ্রুত।

সামাজিক পুরুষের পক্ষে বিবাহ আমাদের সমাজে একরকম বাধ্যতামূলক ছিলো।^{২৪} বিশেষতঃ ব্রাহ্মণের বিবাহে অত্যন্ত জোর দেওয়া হয়েছে।^{২৫} স্মৃতি পুরাণাদি সব কিছুর মধ্যেই অপুত্রকের নরকভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে। অবিবাহিত দ্বারা নিয়োগ প্রধাতে সন্তান নিয়োগকারীর হয় না। অতএব পিণ্ডলাভার্থে এবং পুণ্যমর্ক নরকভীতিতে পুরুষরা যথারীতি বিবাহ করেছে। অন্তদিকে স্ত্রীলোকের পক্ষেও কন্যার বিবাহ দেওয়া পিতার দুর্লভ্য কর্তব্যের মধ্যে গণ্য করা হতো। মহ্ম উল্লিখিত—“কালেহদাতা পিতা বাচ্য”—শ্লোকের ব্যাখ্যায় ভট্ট মেধাতিথি বলেছেন,—“দানকালে প্রাপ্তে যদি পিতা ন দদাতি ...যঃ কঃ পুনঃ কন্যায়া দানকালঃ। অষ্টমাদ্বর্ধাৎ প্রভৃতি প্রাগৃতোরিতি স্মৰ্ত্তে ইহাপি লিঙ্গমন্তি...তি।”^{২৬} সমাজে সন্ন্যাস গ্রহণের দৃষ্টান্ত থাকলেও অবিবাহিত গৃহস্থ স্ত্রীপুরুষের সংখ্যাও সমাজে বেশি ছিলো না এবং তাদের সামাজিক প্রতিষ্ঠাও উন্নত ছিলো না। তাই একদিক থেকে কুমার-কুমারীর যৌনসমস্যা—যা অজ্ঞানের সামাজিক প্রথা থেকে জন্মলাভ করেছে—তা

২৩। বাল্যবিবাহের দোষ—বিজ্ঞানসাগর গ্রন্থাবলী—সমাজ ; পৃ: ৯।

২৪। মহ্মসাহিত্য—১/২৬ : যৎসমুদ্র—৩১৭ পটল, ইত্যাদি।

২৫। অনাদ্রবী ন তিষ্ঠেতু দিনবেকমপি বিজঃ—দক্ষসাহিত্য—১ম অধ্যায়, ইত্যাদি।

২৬। মহ্মসাহিত্য—১/৪।

অনেকটা আধুনিক। কৌলীন্য ও পণপ্রথা থেকে আমাদের সমাজে সমর্থকালেও কুমার-কুমারী অবিবাহিত থেকেছে। এ থেকে তাদের মানসিক জটিলতা এসে গেছে। প্রাগাধুনিক যুগে জীবনের গতিহীনতায় স্বাভাবিক ভাবেই ব্যাভিচারাদি প্রস্রয় পেয়েছে। কুলীন কুমারী এবং শ্রোত্রিয় কুমারের দিক থেকে পরবর্তীকালে তাই বিভিন্ন দৃষ্টিকোণ আত্মপ্রকাশ করেছে।

আমাদের সমাজে বিপত্নীকদের মধ্যে অনুরূপ সমস্যাশৃষ্টির অবকাশও কম। কারণ স্ত্রীর মৃত্যুর পর বিপত্নীকের পুনবিবাহে কোনো সামাজিক বাধা ছিলো না। বস্তুতঃ পিতৃতান্ত্রিক সমাজ অনুযায়ী এ বিবাহ অনেকটা নিৰ্বাণী ছিলো। এতে পুত্রের অধিকারগত জটিলতার ক্ষেত্র সম্পূর্ণ অনুপস্থিত ছিলো। বিপত্নীকের পুনবিবাহে যেমন সামাজিক বাধা ছিলো না, তেমনি এতে সামাজিক অপ্রতিষ্ঠাও বিশেষ ছিলো না। বিপত্নীকের সমস্যা থেকে দৃষ্টিকোণ সংগঠনের অবকাশ থাকলেও বিধবাবিবাহ বিরোধীরা প্রতিক্রিয়ায় সূচিত আন্দোলনের প্রাণলো যে দৃষ্টিকোণ জন্মলাভ করে, তার প্রতিষ্ঠাতেই বিপত্নীক সম্পর্কিত দৃষ্টিকোণ সম্পূর্ণ ম্লান হয়ে পড়ে।

আমাদের সমাজে বেশার যৌন দিক থেকে উৎপন্ন সমস্যা কোনো দৃষ্টিকোণ সূচনা করেনি। বৈশিক, কুটনীমতম্, কামসূত্রম্ ইত্যাদি গ্রন্থের মধ্যদিয়ে বেশার যে সমস্যার কথা ব্যক্ত হয়েছে, তা মূলতঃ আর্থিক। প্রথার দিক থেকে বেশাকন্য়ার যৌন নিরাপত্তার দিক সমাজ চিন্তা করেছে, কিন্তু সমাজের দূষিত ক্ষতস্বরূপ এই সব সমস্যা যথাসম্ভব তুচ্ছ করা হয়েছে নাগরিকদের সমষ্টিগত স্বার্থে। তবে ‘চাণক্য-রাজনীতিসারে’ বেশাবৃত্তির কষ্টের কথা বলা হয়েছে।—“পরাদীনা নিদ্রা পরপুরুষচিত্তানুসরণং মুদাশূন্তং হাশ্রং কুদিতমপি শোকেন রহিতম্। পণে গন্তঃ কাযঃ করজদশনৈভিন্নবপুষামহো কষ্টা বৃত্তির্জগতি গণিকানাং বহুভয়া॥” মন্তব্যটির মধ্যে সমস্যার ক্রীণ প্রতিধ্বনি শোনা যায়। আমাদের সমাজে বেশাসক্তিবিরোধী যে দৃষ্টিকোণ সূচিত হয়েছে—তা বেশার যৌননিরাপত্তা সমস্যা থেকে জন্ম নেয় নি, জন্ম নিয়েছে দাম্পত্য সমস্যার যৌন এবং আর্থিক দিক থেকে।

দাম্পত্য-ব্যতিরিক্ত সমাজে আকর্ষণীয় সমস্যা সৃষ্টি করেছে বিধবাবিবাহ নিষেধ প্রথা। বিষ্ণু সংহিতায় ২৫-এর অধ্যায়ে বিধবার কর্তব্য সম্পর্কে বলতে

গিয়ে শাস্ত্রকার বলছেন,—“মৃত্তে ভৰ্গরি ব্রহ্মচর্য্যঃ তদধারোহণং বা ।” ২৭ মনু-
সংহিতাতেও বলা হয়েছে,—

“মৃত্তে ভৰ্গরি সাক্ষী স্ত্রী ব্রহ্মচর্য্যো ব্যবস্থিতা ।

স্বৰ্গং গচ্ছতি অপুত্রাপি যথা তে ব্রহ্মচারিণঃ ॥ ২৮

বিধবাদের যৌন দিকটিকে সম্পূর্ণ নষ্ট করবার জন্তে যে বিধিনিষেধ দেওয়া
হয়েছে, তা অমাহুষিক । কাশীখণ্ডের চতুর্থ অধ্যায়ে আছে,—

“বিধবা কবরীবন্ধোভর্জবন্ধায় জায়তে ।

শিরসোবপনং তস্মাৎ কার্য্যং বিধবয়া সদা ॥

একাহারঃ সদা কার্য্যো ন দ্বিতীয়ঃ কদাচন ।

ত্রিরাত্রং পঞ্চরাত্রং বা পঞ্চব্রতমথাপি বা ॥

মাসোপবাসং বা কুর্য্যাচ্ছ্রাদ্ধায়গমথাপি বা ।

কুচ্ছং পরাকং বা কুর্য্যাতপ্ত কুচ্ছমথাপি বা ॥

যবান্নৈব ফলাহারৈঃ শাকাহারৈঃ পয়োব্রতৈঃ ।

প্রাণযাত্রাং প্রকুবীত যাবৎ প্রাণঃ স্বয়ং ব্রজেৎ ॥

পর্য্যক্শায়িনী নারী বিধবা পাতয়েৎ পতিং ।

তস্মাদ্ভুশয়নঃ কার্য্যং পতিসৌখ্য সমীহয়া ॥

নৈবাপ্তোদ্বর্তনং কার্য্যং ভৰ্গুঃ কুশতিলোদকৈঃ ।

গন্ধদ্রব্যান্ত সন্তোগো নৈব কার্য্যান্তয়া পুনঃ ॥ ২৯

বস্ততঃ সধবাকালে স্বামীর প্রতি সেবা যাতে বৃদ্ধি পায়, খুব সম্ভব সেইজন্মেই
বিধবাদের ওপর নির্ধাতনের মাত্রা এতো বেশি ছিলো । সমাজে কুমারীর সংখ্যা
অল্প না থাকায় এই নির্ধাতন থেকে মুক্তির উপায় ছিলো না । বিধিনিষেধজাত
নির্ধাতন সহনীয় না থাকাতেই সমাজে সংস্কারভঙ্গের প্রতি বিধবাদের মধ্যে
অনেকের ঝোঁক জেগেছিলো, যার ফলে ব্যভিচার, জগহত্যা, বেশাবৃত্তিগ্রহণ,
আত্মহত্যা ইত্যাদি অপপ্রতিরোধ্য হয়ে পড়েছিলো । বিধবার বিবাহ সম্পর্কে
মনুর অমত ছিলো । তাঁর মতে, বিধবাবিবাহের অর্থ—নিয়োগ-ব্যতিরেকে
উৎপাদনের ক্ষেত্রহীন । তিনি বলেছেন,—

২৭। বিদ্যুৎসংহিতা—২৫/১৪ ।

২৮। মনুসংহিতা—৫/১৬০ ।

২৯। কাশীখণ্ড—৪/৭৪—৭৫ ।

“নাশ্তোৎপন্ন প্রজাস্তীহ ন চাপ্যন্ত পরিগ্রহে ।
ন দ্বিতীয়শ্চ সাক্ষীনাং কচিদ্ধর্ষোপদিষ্টতে ॥”৩০

নিয়োগের কথা তিনি যে বলেন নি, তা নয়৩১ কিন্তু নিয়োগ সম্পর্কেই তিনি বলেছেন,—

“নৌদ্বাহিকেষু যন্ত্রেষু নিয়োগঃ কীর্ত্যতে কচিৎ ।
ন বিবাহবিধাবুক্তং বিধবাবেদনং পুনঃ ॥”৩২

বস্তুতঃ নিয়োগপ্রথা সম্পর্কে তিনি স্পষ্ট অস্বীকৃতিই প্রকাশ করেছেন।—

“ততঃ প্রভৃতি যোমোহাৎপ্রমীত পতিকাং স্ত্রিয়ং ,
নিয়োজয়ত্যাংপত্যাং তং বিগৃহীন্তি সাধবঃ ॥”৩৩

পুত্রোৎপাদনেই যৌন সমস্তার সমাধান হয় না, এবং পুত্রোৎপাদন ও যৌনভৃষ্টি এক নয়। বিধবার সন্তান উৎপাদনার্থে একবার নিয়োগ আরও মর্যাস্তিক। এ বিষয়ে সামাজিক নির্দেশ—

“বিধবাযাং নিযুক্তস্ত স্মৃতাক্তো বাগ্‌যতো নিশি ।
একমুৎপাদয়েৎ পুত্রং ন দ্বিতীং কথঞ্চন ॥”৩৪

পবিত্রকালে সমাজে বিধবার সমস্তাগত দৃষ্টবোণ বলিষ্ঠতালাভের কারণ বৈবাহিক দুর্নীতিমূলক প্রথায বালবিধবার সংখ্যা বৃদ্ধি।

আমাদের সমাজ আর্থসমাজ থেকে বিচ্ছিন্ন হয়েও প্রাগৈবনিক পর্বে সব ক্ষমতা হাবিয়ে সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র নিম্ন হয়ে নেচে ছিলো। তাছাড়া এই গ্রন্থগুলোর মধ্যে প্রবোগের দিক থেকে নির্বাচনের ক্ষমতাও সমাজপতির হাবিয়ে ফেলেছিলেন। ক্ষমতাব ক্রমচ্যুতিও দিশাহারা হয়ে তাবা সব কিছুই আঁকড়িয়ে ধরবার চেষ্টা কবেছিলেন। প্রথার দিক থেকে সমস্তা ও দৃষ্টিকোণ আলোচনা করতে গিয়ে তাই স্বতন্ত্রগ্রন্থগুলোর প্রসঙ্গ টানতে হয়েছে।

সামাজিক প্রথাব মধ্যে দিশেই সমাজ সমস্তাব কপগুলো সাধাবণতঃ প্রকাশ পায়। তাছাড়া ব্যক্তিক নীতি প্রবণতা কিংবা পারিবারিক বিধিনিষেধ থেকেও

৩০। মনুসংহিতা—৫/১৬২।

৩১। মনুসংহিতা—২/৬০।

৩২। মনুসংহিতা—২/৬৫।

৩৩। মনুসংহিতা—২/৬৮।

৩৪। মনুসংহিতা—২/৬০।

সমস্তা সৃষ্টি ঘটতে পারে। ব্যক্তিক নীতিগঠনে প্রভাব বিস্তার করে সংসর্গ ও পরিবেশ। অতএব সৈনিকের আলোচনার অবকাশ মাত্রানির্ণয়ের ক্ষেত্রে। অবশ্য পারিবারিক বিধিনিষেধের মধ্যে স্বাভাব্য যতোই থাকুক, সমাজের বিধিনিষেধের অনুযায়ী পদক্ষেপ করতে পরিবার বাধ্য হয়েছে। বিশেষতঃ আমাদের সমাজের যৌথপরিবারের প্রসঙ্গ উল্লেখ করা চলে। যৌথপরিবারের বিধিনিষেধের চাপে যৌগিক এবং ব্যক্তিক যৌন সমস্তা কতকগুলো দৃষ্টিকোণ সূচনা করেছে।

রাষ্ট্রীয় চাপে সমাজে যৌন সমস্তার সৃষ্টি হতে পারে। আমাদের সমাজে রাষ্ট্রীয় শক্তি প্রত্যক্ষভাবে সমস্তা সৃষ্টি করেনি। কিন্তু মতপানে প্রশ্রয়, আর্থনীতিক শোষণ ইত্যাদির মাধ্যমে পরোক্ষভাবে সমাজের যৌন সমস্তার বৃদ্ধি ঘটিয়েছে। প্রাথমিক অনুশাসন-বিরোধী সামাজিক প্রথার বিরুদ্ধে রাষ্ট্রীয় শক্তি নিয়োজিত হয়েছে এবং এভাবে অনেকক্ষেত্রে স্ত্রীপুরুষের অবাধ-সাহচর্য এবং দাম্পত্য-কুসংস্কার-বিরোধী প্রচারে সমাজে অনাচার-বাস্তিচারের বৃদ্ধি ঘটেছে এবং দাম্পত্য ও অদাম্পত্য—দুই দিক থেকেই নূতন সমস্তার সৃষ্টি করেছে। এই সমস্তা থেকে কতকগুলো দৃষ্টিকোণের সন্ধান পাই। কিন্তু এগুলোর মধ্যে অধিকাংশই সাংস্কৃতিক সংগ্রামে নিয়ন্ত্রিত। অনেকক্ষেত্রে অবকাশস্থানে কাল্পনিক-ভাবে সমস্তা সৃষ্টি করে সমর্থন-লাভেচ্ছা প্রকাশ পেয়েছে। বলা বাহুল্য পূর্বে আলোচিত সামাজিক সমস্তার অভিব্যক্তিও এ ধরনের প্রতিষ্ঠাগত সংগ্রামে নিয়ন্ত্রিত।

২ ॥ আর্থিক সমস্তা ॥ সমাজে আয় সাধারণতঃ দুই প্রকার—(১) প্রত্যক্ষ আয় এবং (২) মাধ্যমিক আয়। মাধ্যমিক আয় আবার পাঁচ প্রকার—(ক) চুক্তিমূলক, (খ) প্রতিগ্রহ-মূলক, (গ) প্রতারণা-মূলক, (ঘ) বলাৎকার-মূলক এবং (ঙ) চৌর্যমূলক। মাধ্যমিক আয়নীতিতে প্রথম দুটি নীতিই সমাজে স্বীকৃত। তবে রাষ্ট্রীয়, ধর্মীয় বা সামাজিক অবস্থার চাপে অত্যন্ত আয়নীতি পরিমিত মাত্রায় সমাজে স্বীকৃতিলাভ করেছে। অবশ্য যেক্ষেত্রে মাত্রা অতিবর্তন করেছে সেখানে দৃষ্টিকোণের সূচনা ঘটেছে। তবে সাধারণভাবে শেষের তিন প্রকার আয় ধর্মোচিত নয়। এ ধরনের আয়ের বিরুদ্ধে শাস্ত্রকার উচ্চারণিত করেছেন,—“পরিত্যজেদর্শকামৌ যৌ শ্রাতাং ধর্মবজিতৌ।” ৩৫

বৈতীর্নিক আয়নীতির অন্তর্ভুক্ত হিসেবে আমাদের সমাজে একদা অধিকার-অনধিকারগত আয়ের প্রশ্ন ছিলো—বুস্তির দিক থেকে। মনু-যাজ্ঞবল্ক্যের সময় থেকে আরম্ভ করে পঞ্চদশ ষোড়শ শতাব্দীর রঘুনন্দন পর্যন্ত স্বত্বিকাররা অনেকেই চাতুর্বণ্য বুস্তি বিভাগের যৌক্তিকতা দেখিয়েছেন। মনু বিভিন্ন বর্ণের বুস্তি সম্পর্কে স্পষ্ট নির্দেশ দিয়েছেন।^{৩৬} তবুও বুস্তি বিপর্যয়ের ভয় এঁদের যথেষ্ট ছিলো। তাই অত্রি সংহিতায় দণ্ডের ভয় দেখাতে স্বত্বিকাররা ছাড়েন নি। সেখানে বলা হয়েছে,—

“ময়ৈষ ধর্মোহভিহিতঃ সংস্থিতা যত্র বর্ণিনঃ ।
বহুমানমিহ প্রাপ্য প্রযান্তি পরমাং গতিম্ ॥
যে ত্যক্তারঃ স্বধর্মশ্চ পরধর্মে ব্যবস্থিতাঃ ।
তেষাং শাস্তি করো রাজা স্বর্গ লোকে মহীয়তে ॥
আত্মীয়ে সংস্থিতো ধর্মে শূদ্রোহপি স্বর্গমশ্নতে ।
পরধর্মো ভবেত্ত্যাজ্যঃ স্বরূপ পরদারবৎ ॥^{৩৭}

বুস্তি বিরোধী আয় আমাদের সমাজে নিন্দনীয় ছিলো। শ্রম বিভাগ যাতে ভারসাম্য না হারায় সেই চেষ্টায় সম্ভবতঃ এটা করা হয়েছিলো। এঁদের ধারণা ছিলো, প্রত্যেক গোষ্ঠীর ব্যক্তি সমপরিমাণ সম্ভান জন্ম দিতে সক্ষম এবং সাংস্কারিক, প্রাতিষ্ঠিক, প্রাতিভবিক এবং ঔপাদানিক শ্রমও সমপরিমাণে উপাদানে সক্ষম। এঁরা অর্থ বণ্টন সাম্যের দিকে বিন্দুমাত্র দৃকৃপাত করেন নি। কারণ বিশেষ বুস্তির অর্থ সঞ্চয়ের পরিমিত্তির নির্দেশও দিয়েছেন।^{৩৮}

আয়ের অধিকার অনধিকারগত নির্দেশ অন্ততঃ বর্ণ বা বুস্তির দিক থেকে সম্পূর্ণ অবাস্তব। “জীবন ধারণের হেতু” আয়ের প্রকারভেদ উল্লেখ করেছেন স্বত্বিকার।—

বিদ্যা শিল্প ভূতিঃ সেবা গোরক্ষাং বিপণিঃ কৃষিঃ ।
ধৃতি ভৈক্ষ্যং কুসীদঞ্চ দশ জীবন হেতব ॥^{৩৯}

৩৬। মনু-সংহিতা—১/৮৮—৯১।

৩৭। অত্রি-সংহিতা—১৬—১৮।

৩৮। মনু-সংহিতা—১০/১৩৯।

৩৯। মনু-সংহিতা—১০/১১৬।

কুসীদ জীবিকা ইত্যাদি হয় বৃত্তি উচ্চ বর্ণের পক্ষে নিষিদ্ধ ঘোষণা করেও একই স্বত্বিকার আবার বলেছেন,—

“ব্রাহ্মণঃ কৃত্রিয়োক্শপি বৃত্তিং নৈব প্রয়োজয়েৎ ।

কামন্তু খলু ধর্মার্থং দত্তাৎ পাপীয়সেহল্লিকাং ॥৪০

অতএব দেখা যাচ্ছে যে, দ্বৈতীয়িক আয়নীতিতে এ ধরনের নির্দেশ ব্যবহারিক দিক থেকে বিতর্কভাবে মেনে চলা সম্ভবপর হয় না। কিন্তু তবুও বংশগত বর্ণাধিকারপ্রাপ্ত বিভিন্ন ব্যক্তির দৃষ্টি-আকর্ষক বৃত্তি-বিপর্যয় সমাজে সাধারণভাবেও অননুমোদিত ছিলো। বিদেশী শাসনতন্ত্রের বৈকল্পিক আশ্রয়-স্থানের উদ্ভবে আমাদের পূর্বতন সমাজ কাঠামো ধ্বংসে পড়ায় বিশেষ করে হিন্দু সমাজে পূর্বোক্ত দ্বৈতীয়িক আয়নীতি মূল্যহীন হয়ে দাঁড়ায় এবং যদিও এক্ষেত্রে দৃষ্টিকোণ সূচিত হয়েছে, তা সাংস্কৃতিক ছাড়া আর কিছুই নয়।

শুধু বৃত্তিভেদে নয়, লিঙ্গ ভেদে বা বয়স ভেদেও দ্বৈতীয়িক আয়নীতির প্রতিষ্ঠা—কিন্তু বিশেষ করে লিঙ্গভেদে আয়নীতি সম্পর্কিত যে দৃষ্টিকোণ তাও সাংস্কৃতিক দিকটির আবহুকুল্যে পুষ্ট।

সাধারণভাবে সমাজের আয়নীতি মোটামুটি দুই ভাগে ভাগ করা যায়—(ক) বৃত্তিগত এবং (খ) ব্যক্তিগত। আমাদের সমাজের বৃত্তিগত আয়নীতির বিবর্তন সম্পর্কেও কিছু আলোচনা প্রাসঙ্গিক যদিও চাতুর্বর্ণিক বিভাগের দিক থেকে আলোচনা করা অবৈজ্ঞানিকোচিত। কারণ প্রথমতঃ আমাদের সমাজ এবং হিন্দু সমাজ একার্থবাচক নয়। দ্বিতীয়তঃ তথাকথিত হিন্দুরা সকলেই চতুর্বর্ণের কাঠামোর মধ্যে পড়ে না। এবং তৃতীয়তঃ বা প্রধানতঃ বর্ণোচিত জীবিকা সর্বত্র অনুসরণ করা হয় নি। অতএব আয়নীতি বৃত্তিগত দিক থেকে আলোচনা করতে গেলে আধুনিক বৃত্তি বিভাগ অনুসরণে পদক্ষেপ করাই বিশেষ। আমাদের দেশের বর্ণ ও বৃত্তি আধুনিক বিভাগ অনুযায়ী নিম্নোক্তভাবে স্থান গ্রহণ করে।

(ক) সাংস্কারিক শ্রমজীবী।—সাধারণভাবে ‘ব্রাহ্মণ’ নামে আমাদের সমাজে আখ্যাত গোষ্ঠী এই সম্প্রদায়েয় মধ্যে পড়ে। তাছাড়া অহিন্দু সমাজে সাংস্কারিক গোষ্ঠীও এর অন্তর্ভুক্ত।

(খ) প্রাতিষ্ঠিক শ্রমজীবী।—এরা সাধারণতঃ দুই গোষ্ঠীতে পড়ে, কায়িক

এবং বৌদ্ধিক। প্রত্যেক গোষ্ঠীতে আবার ব্যাবহারিক—অতিব্যাবহারিক ভেদ আছে। যারা বেতনভোগী, তারা ব্যাবহারিক এবং যারা তাদের পারিশ্রমিকের নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতা নিজে লাভ করে, তারা অতিব্যাবহারিক গোষ্ঠ্রে পড়ে। কাষিক গোষ্ঠীর মধ্যে পড়ে ক্ষত্রিয় এবং শূদ্র। তবে অতিব্যাবহারিক গোষ্ঠীতেই ক্ষত্রিয়ের সাধারণ অবস্থান স্থচিত হতো। দাস শ্রেণীর কাষিক সেবক অন্ত গোষ্ঠীয় হলেও প্রাতিষ্ঠিক গোষ্ঠ্রের মধ্যেই ব্যাবহারিক শ্রেণীতে পড়ে। তেমনি আবার বৌদ্ধিক শ্রেণীর ব্যাবহারিক দিকে পড়ে করণিক ইত্যাদি এবং অতি ব্যাবহারিক দিকে পড়ে ব্যবহাবজীবী, বৈষ্ণ (অম্বষ্ঠ)—ইত্যাদি সম্প্রদায়।

(গ) প্রাতিভবিক শ্রমজীবী।—চতুর্ভুজ কাঠামোর বৈষ্ণ শাখাব ব্যবসায়ী সম্প্রদায় এই বৃত্তিভুক্ত। তাছাড়া চতুর্ভুজ বহির্ভূত সমাজের ব্যবসায়ীবাও এই শাখাতে পড়ে।

(ঘ) ঔপাদনিক শ্রমজীবী।—পূর্বোক্ত বৈষ্ণ শাখাব দ্রব্যোৎপাদনিক গোষ্ঠী এই বৃত্তিভুক্ত। তাছাড়া চতুর্ভুজ বহির্ভূত সমাজের দ্রব্যোৎপাদনিক শাখাও এর অন্তর্ভুক্ত। ভূমিজ, প্রাণিজ, বৃক্ষজ ইত্যাদি দ্রব্য অঙ্গ বা যন্ত্রের মাধ্যমে যে গোষ্ঠী ব্যবহাবোপযোগীভাবে উৎপাদন কবে, তাদের এই গোষ্ঠীর মধ্যে ফেলা যায়।

চুক্তিমূলক আয়নীতিতেই বিভিন্ন বৃত্তি বিভাগের প্রয়োজনীয়তা। আমাদের সমাজে ঔপাদনিক তথা বৈষ্ণ শাখাব গ্রহণীয় বৃত্তি অন্যান্য বর্ণের পক্ষে নিষিদ্ধ ঘোষণার মধ্যে দিয়েই একদিক থেকে সামাজিক চুক্তির মূল্য দেওয়া হয়েছে। অন্যদিকে অবশ্য সন্ন্যাসী এবং অক্ষমদের প্রতিগ্রহমূলক আশ্রয়ের ব্যবস্থা সমাজ কবেছে। প্রাচীন সমাজে সাংস্কারিক গোষ্ঠীর অর্থাগম আপাতদৃষ্টিতে প্রতিগ্রহ-মূলক বলে অনুভূত হয়, কিন্তু তা দক্ষিণা তথা বেতনেরই নামান্তর। সাংস্কারিক গোষ্ঠীর বৃত্তি সম্পর্কে মনু-সংহিতায় বলা হয়েছে,—

“অধ্যাপনমধ্যযনং যজনং যাজনং তথা।

দানং প্রতিগ্রহঞ্চৈব ব্রাহ্মণানামকল্পয়েৎ ॥৪১

অর্থাৎ সাংস্কারিকদের অর্থাগমের উপায় ছিলো দক্ষিণা ও দান প্রতিগ্রহ।

“ধনানি তু যথাশক্তি বিপ্রেমু প্রাণপাদয়েৎ।

বেদবিৎস্ব বিবিক্তেষু প্রেতস্বর্গ সমশ্নুতে ॥৪২

অবশ্য প্রতিগ্রহের সীমা-নির্দেশও ছিলো। ১৩ আমাদের সমাজে অহিন্দু সম্প্রদায়ের সাংস্কারিক বৃত্তিগ্রাহী গোষ্ঠীর অর্থাগমও অনুরূপ পদ্ধতিতে সম্পাদিত হয়েছে। সাংস্কারিক গোষ্ঠীর প্রতিগ্রহমূলক যে ব্যবস্থা ছিলো, তার কারণ প্রত্যক্ষ আয়ে সাংস্কারিক চর্চায় বিলম্ব আসা স্বাভাবিক ছিলো।

কালক্রমে আমাদের সমাজে বিভিন্ন ধর্মের প্রচারে বিশেষ বিশেষ সাংস্কারিক গোষ্ঠীর প্রতি দায়িত্বশীল জনসাধারণের পরিধি সর্কার হয়ে এসেছে। এই সঙ্কট অবস্থায় সাংস্কারিকদের পক্ষ থেকে ধর্মীয় ভেদবুদ্ধি জাগ্রত করে আচার পালনের দিকে সাধারণের আগ্রহ বৃদ্ধির সর্বাত্মক প্রচেষ্টা চালানো হয়েছে। অতীতকালে তেমনি আচার সর্বস্ব ক্ষমতাহীন সমাজে প্রতিষ্ঠাগত দিক থেকে বলাৎকারের সাহায্যে অর্থাগমের প্রচেষ্টা চলেছে। এই অবস্থায় সাংস্কারিক গোষ্ঠী অর্থের বিনিময়ে অস্মার্ত্ত বিধান দিতেও দ্বিধাবোধ করেননি। আবার তেমনি পাতিতোর ভীতি প্রদর্শনে অর্থাগম প্রচেষ্টাতেও পশ্চাৎপদ হন নি। প্রাগাধুনিক সমাজে হতসর্বস্ব সমাজপতিরা সামাজিক প্রতিষ্ঠা-সম্পূর্ণ ভাবপ্রবণতা জাগিয়ে তোলবার চেষ্টা করেছিলেন। তার অন্ততম ফল কৌলীন্য়প্রথা ও বিবাহ ব্যবসায়। সাংস্কারিক গোষ্ঠীর এই আয়গুলো অসামাজিক এবং অননুমোদিত হলেও প্রথাসিদ্ধ হওয়ায় এবং হতসর্বস্ব গতিহীন সমাজ-সভ্যের আত্মকুলো ক্রমেই ভয়াবহরূপ ধারণ করেছিলো। বিশেষ করে সমাজের প্রতি যাদের দুর্বলতা ছিলো, তারাই ছিলো সাংস্কারিক গোষ্ঠীর বড়ো শিকার। একদা যা ছিলো দক্ষিণা বা দান তথা চুক্তিমূলক বা প্রতিগ্রহমূলক আয় তা ক্রমে ক্রমে প্রতারণা মূলক ও বলাৎকারমূলক আয় হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সাংস্কারিকদের এ ধরনের আয় সম্পর্কে প্রযুক্ত হয়েছে।

ঊনবিংশ শতাব্দীতে যুক্তিবাদ প্রচলনের ফলে দৈবনির্ভর সংস্কার সমাজে নিষ্পত্তি হয়ে আসবার সঙ্গে সঙ্গে আচার পালনের নিষ্ঠা একদিকে যেমন কমে এসেছে, তেমনি বলাৎকারমূলক আয়ও ক্রমে ভিক্ষাবৃত্তির মধ্যে পরিণতলাভ করেছে। সাংস্কারিক গোষ্ঠীর যে অধ্যাপন রীতির প্রচলন ছিলো তার বৈষয়িক মূল্য না থাকায় মূল্যহীনভাবে পরিত্যক্ত হলো। অধ্যাপন রীতিও অবশ্য শেষের দিকে অত্যন্ত ক্ষুণ্ণ হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। নতুন সাংস্কারিক গোষ্ঠীর

অর্থকরী বিচার অধ্যাপনে পুরোনো সাংস্কারিক দলের সর্বাঙ্গিক পরাজয় সূচিত হলো। পুরোনো সাংস্কারিক গোষ্ঠীর অধিকাংশ লোকই পুরোনো বৃত্তি ত্যাগ করতে বাধ্য হলো। উপারাস্তরহীন সর্কার গোষ্ঠীর ব্যক্তিরা জীবিকার জন্তে প্রাচীন সমাজ বন্ধনে বিশ্বাসী রক্ষণশীল সমাজ-সভার সন্ধান করতে লাগলো। সাংস্কারিক গোষ্ঠীর পুরোনো বৃত্তি জড়িত আগমনীতি এভাবে পরিত্যক্ত হলো। নতুন সাংস্কারিক গোষ্ঠীর আগমনীতি সম্পর্কে অবশ্য দৃষ্টিকোণ সূচিত হয় নি তা নয়, তবে তার মূলে ছিলো সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত বিরোধ।

আমাদের সমাজে প্রাতিষ্ঠিকদের মধ্যে অতিব্যবহারিক কায়িক গোষ্ঠীর সম্মান যথেষ্ট ছিলো এবং সাংস্কারিক গোষ্ঠীর পরেই উক্ত গোষ্ঠী অর্থাৎ ক্ষত্রিয়ের স্থান থাকায় আমরা এটুকু বুঝতে পারি যে, প্রাচীন সমাজে প্রাতিষ্ঠিক শাখার অতিব্যবহারিক কায়িক গোষ্ঠীর আয়নীতির মধ্যে চুক্তিমূলকতা থাকলেও প্রাতিষ্ঠিকের স্বার্থ সেখানে বেশি রক্ষিত হতো। প্রাচীন রাজতন্ত্র অনুযায়ী রাজা ছিলেন প্রাতিষ্ঠিক শাখার অতিব্যবহারিক কায়িক গোষ্ঠীর অধিপতি। সমাজে এই গোষ্ঠীর প্রতিপত্তি থাকায় এই অধিপতিই সমাজের অধিপতি হিসেবে স্বীকৃতি পেয়েছেন। স্বয়ং রাজাকেও চুক্তি মেনে চলতে হতো। স্বত্বিকার বলেছেন যে, প্রজারগুনই রাজার ধর্ম—উৎপীড়ন নয়। যে রাজা সামরিক শক্তি দ্বারা প্রজার স্বার্থের নিরাপত্তার প্রতিশ্রুতি লঙ্ঘন করেন অথচ কর আদায় করেন, তিনি নরকগামী হন।—

“যোহরক্ষন্ বলিমা দত্তে করং শুদ্ধঞ্চ পাথিবঃ।

প্রতিভাগঞ্চ দণ্ডঞ্চ স সত্যো নরকং ব্রজেৎ॥”^{৪৪}

আবার রাজার আপেক্ষিক করগ্রহণ প্রাচীন সমাজে স্বীকৃত ছিলো।^{৪৫} রাজার আয় ছিলো সমাহৃত্যর মাধ্যমে সাত দিক থেকে—(ক) দুর্গ (খ) রাষ্ট্র (গ) খনি (ঘ) সেতু (ঙ) বন (চ) ব্রজ (ছ) বণিক পথ। কোটিল্যের অর্থশাস্ত্রের অধ্যক্ষপ্রচারে এই সমস্ত আয়ের সূক্ষ্মাতিসূক্ষ্ম দিকগুলো দেখানো হয়েছে।^{৪৬} রাজার অহুচর যুদ্ধোপজীবী প্রাতিষ্ঠিকদের আয় রাজপ্রদত্ত বেতন থেকেই আসতো। তাছাড়া তাদের কিছু বলাৎকার রাজনীতিতে অহুমোদিত

৪৪। মনুসংহিতা—৮/৩০৭।

৪৫। “কোশমকোশঃ প্রভূৎপন্নার্থকৃচ্ছঃ সংগৃহীতান্”—অর্থশাস্ত্র ৫১২।

৪৬। কোটিল্যের অর্থশাস্ত্র—অধ্যক্ষ প্রচার—২৪৭ প্রকরণ।

ছিলো। তবে তার মাত্রা ছিলো। কারণ কোটিল্য তাঁর অর্থশাস্ত্রেই “যুক্ত” দ্বারা অপহৃত সমুদায় প্রত্যানয়ন প্রসঙ্গে “যুক্ত প্রতিবেধ” নামে একটি উপায়ের ইঙ্গিত দিয়েছেন। “যুক্ত”-দের ধনাপহরণ অনেক সময় মাত্রা অতিক্রম করতো—এর থেকে তার প্রমাণ পাওয়া যায়।^{৪৭} অতিব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক রাজ-নিযুক্ত অথবা অনিয়োজিত—দুইই হতে পারে। শেষোক্ত দলের (যেমন দহ্ম ইত্যাদি দল) স্বীকৃতি সমাজে কোনোকালেই নেই। বলা বাহুল্য, বলাৎকার মূলক আয়ই এদের লক্ষ্য ছিলো। দেশীয় রাজতন্ত্রের অবসানের সঙ্গে সঙ্গে অতিব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক দলের সামাজিক মান নীচে নেমে যায়। এদের অনেকেই পরিণতি গিয়ে দাঁড়ায় ব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক দল—তথা শূদ্র জাতীয় অর্থাৎ অমুচর ইত্যাদি জাতীয় সম্প্রদায়ের মধ্যে অঙ্গীভবনে। আমাদের সমাজে বিদেশী শাসনতন্ত্রের পত্তনে এই বেতনভোগী কায়িক প্রাতিষ্ঠিক দলের অনেকে যথারীতি পূর্ব বৃত্তি গ্রহণ করেছে এবং অনেকে বৃত্তি ত্যাগ করেছে। আমাদের প্রাগাধুনিক সমাজে এই ধরনের কায়িক প্রাতিষ্ঠিক দলের বেতনভোগী বলাৎকারমূলক আয় এবং প্রতারণামূলক আয় বলবৎ থেকে প্রকারান্তরে প্রাচীন ধারাকেই অক্ষুন্ন রেখেছে। তবে প্রত্যক্ষ বলাৎকার অনেকক্ষেত্রে প্রতারণাব মধ্যেও আত্মগোপন করেছে। ঊনবিংশ শতাব্দীর পুলিশের তন্নীতির প্রতি যে দৃষ্টিকোণ সৃচিত হয়েছে তাঁর ভিত্তি আধুনিককালে গ্রথিত।

ব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিকদের আয় মূলতঃ চুক্তিমূলক কিন্তু এই চুক্তিতে তাদের কার্য উপেক্ষিত। এই গোত্রীয় ব্যক্তিদের প্রাচীনকালে সমাজে শূদ্র নামে অভিহিত করা হয়েছে। এদের বৃত্তি সম্পর্কে বলা হয়েছে,—

“একমেব তু শূদ্রশ্চ প্রভুঃ কৰ্ম সমাদিশং ।

এতেষামেব বর্ণানাং শুক্রমামনস্বয়ং ॥৪৮

ব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিকরা আয়ের দিক থেকে অনেকটাই ছিলো কৃপার পাত্র। ভট্ট মেধাতিথি এ বিষয়ে লিখেছেন,—প্রভুঃ প্রজাপতিরকং কৰ্ম শূদ্রশ্চাদিষ্টবান্ এতেষাং ব্রাহ্মণ ক্ষত্রিয় বৈশ্যানাং শুক্রম্ অম্মা কৰ্তব্যহন-স্বয়ম্ অহিন্দয় চিন্তেনাপি তদুপরি বিষাদো ন কৰ্তব্যঃ। শুক্রম্ পরিচর্য্য

৪৭। কোটিল্য অর্থশাস্ত্র—অধ্যায় প্রচার—২৬ প্রকরণ।

৪৮। মনুসংহিতা—১/১১।

তদুপযোগিককরণং শরীর সংবাহনাদি চিন্তাহুপালনম্। এতদ্ব্যর্থঃ শূদ্রস্ত
অবিধায়কত্বাচ্চকমেবেতি ন দানাদয়ো নিষিধ্যন্তে। বিধিরেষাং কৰ্মণামুদ্রত
ভবিষ্যতি অতঃ স্বরূপ বিভাগেন যা গাদীনাং তত্রৈব দর্শয়ন্তামঃ ॥৪৯॥ সুতরাং
দেখা যাচ্ছে, ব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিকদের আয়ে বলাৎকারের
অবকাশ ছিলো না। এর কারণ শ্রমিক সঙ্ঘের সামাজিক স্বীকৃতি তো ছিলো
না, এমন কি তাদের অর্থ সঞ্চয় ও বিলাসিতাও নিষিদ্ধ ছিলো।—

“শক্তেনাপি হি শূদ্রেণ ন কার্যো ধন সঞ্চয়ঃ।

শূদ্রো হি ধনমাসাণ্ড ব্রাহ্মণেন বাধতে ॥৫০॥

অতএব শূদ্রের আয় ছিলো সঙ্কীর্ণস্বার্থ চুক্তিমূলক। প্রতিগ্রহমূলক আয়ের
ক্ষেত্র অবশ্য এই বৃত্তিতে ছিলো। কিন্তু চৌধ এবং প্রতারণামূলক আয়নীতির
প্রয়োগ এষ্ট গোষ্ঠীর দ্বারা অনেকক্ষেত্রে সৃষ্টিও হয়েছে। এই গোষ্ঠীর সম্যক
নিয়ন্ত্রণের প্রত্যক্ষ ক্ষমতা নেই বলে এর বিরুদ্ধে ব্যাপক দৃষ্টিকোণের জন্ম হয় নি।
তবে সেব্য গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে সাংস্কৃতিক দিকে দৃষ্টিকোণের সূচনা লক্ষ্য করা
যায। ব্যবহারিক কায়িক গোষ্ঠীর সেবার মূলে যে চুক্তি, তাতে “অর্থদূষণ”
সম্পর্কিত দৃষ্টিকোণ প্রাচীন। পরবর্তীকালে সেবক সঙ্ঘের শক্তিবৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে
তা পুষ্ট এবং বলিষ্ঠ হয়ে ওঠে।

অতিব্যবহারিক বৌদ্ধিক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক সম্প্রদায়ের মধ্যে পড়ে বৈজ্ঞ,
ব্যবহারজীবী ইত্যাদি বৃত্তিধারী ব্যক্তিসমূহ। অনেকের মতে বৈজ্ঞ—
অতিব্যবহারিক কায়িক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক দলেরই সম্প্রদায় ভেদ। কিন্তু
অষ্টমের জননগত রূপক পূর্বোক্ত মতেরই পোষক। চুক্তির ওপরেই এদের
জীবিকা নির্বাহ হতো। বৃহদ্ধর্ম পুরাণ অথবা ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণের রচনা অবাক্তন-
কালের হলেও, অষ্টমের মান সাংস্কারিক সম্প্রদায়ের পরে থাকায়, দেখা যায়
—সমাজ এদের আয়নীতি সম্পর্কে অসুস্থ ছিলো না। অষ্টম বা বৈজ্ঞ ছাড়াও
অতিব্যবহারিক বৌদ্ধিক সম্প্রদায়ের বিভিন্ন শাখার অস্তিত্ব ছিলো। আমাদের
সমাজে আগে জীবিকা সম্পর্কিত জটিলতা ছিলো না—তা নয়; তবে কোথাও
উপযুক্ত প্রমাণের অভাব কোথাও বা বিশেষ ক্ষেত্রেরই একমাত্র উপস্থিতি—
ইত্যাদি নানা কারণে অতিব্যবহারিক বৌদ্ধিক শাখার বিভিন্ন জীবিকা সম্পর্কে

স্পষ্ট বিজ্ঞান সম্ভবপর নয়। পরবর্তীকালে ডাক্তার, উকিল ইত্যাদি বিভিন্ন বৃত্তিধারী সম্প্রদায়ের শাখা-প্রশাখা ক্রমেই বিস্তৃত হয়েছে জীবনসংগ্রামের জটিলতা বৃদ্ধিতে। এদের জীবিকা ছিলো স্বাধীন, এবং আয় ছিলো চুক্তিমূলক। কিন্তু সাধারণের অজ্ঞতা ও দুর্বলতার সুযোগে প্রতারণামূলক ও বলাৎকারমূলক আয়নীতি এদের দ্বারা অঙ্কুরিত হয়েছে। ঊনবিংশ শতাব্দীতে সাংস্কারিক এবং বৌদ্ধিক শাখার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের তীব্রতাই সাধারণভাবে দৃষ্টি আকর্ষণ করে। ঔপাদানিক, প্রাতিবিক এবং কায়িক (প্রাতিষ্ঠিক) দিক থেকে সাধারণের ব্যাপক অপসারণে বৃদ্ধিগত ভারসাম্য নষ্ট হওয়ায় সাংস্কৃতিক দিক থেকে দৃষ্টিকোণের সূচনাও অবশ্য হয়েছিলো। তবে আয়নীতির দিক থেকে চুক্তিমূলক আয়নীতির বিচ্যুতিই এই সমস্ত সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠন করেছিলো।

ব্যবহারিক বৌদ্ধিক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক শাখার মধ্যে আছে করণিক শ্রেণী বা করণ; এবং অতিব্যবহারিক বৌদ্ধিক গোত্রীয় প্রাতিষ্ঠিক শ্রেণীর মধ্যে ধারা বেতনভোগী—টার্নাও এই গোষ্ঠীর মধ্যেই পড়েন। এঁরা রাষ্ট্র, সংস্থা, কিংবা ব্যক্তির প্রদত্ত বেতন ভোগ করেন। খৃষ্টীয় পঞ্চম থেকে অষ্টম শতাব্দীর লিপি-গুলোর মধ্যে “প্রথম কায়স্থ শাসনপাল,” “করণ কায়স্থ নরদত্ত,” “কায়স্থ প্রভুচন্দ্র” ইত্যাদি ব্যক্তির সবিশেষ নাম পাই। এঁরা সকলেই ছিলেন রাজকর্মচারী। ৫১ রাজতন্ত্রের যুগে রাজনিযুক্ত পূর্বোক্ত সম্প্রদায়ের উল্লেখ থাকলেও এই শ্রেণীর নিয়োগ বা সংস্থা দ্বারাও সংঘটিত হতো সেটা অস্বাভাবিক নয়। প্রাগাধুনিক সমাজে বিদেশী শাসনতন্ত্রের যুগেও একই ধরনের করণিক ইত্যাদি শ্রেণীর সাক্ষাৎ পাই। স্তত্রাং গত শতাব্দীতে আর্থিক দিক থেকে করণিক বা বেতনভোগী বুদ্ধিজীবী সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে, তার মূলে ঐতিহ্য অস্বীকার করা যায় না। ব্যবহারিক সম্প্রদায়ের (কায়িক ও বৌদ্ধিক) আয়নীতির প্রতারণামূলক, চৌধুরীমূলক, সম্মান হানিকর প্রতিগ্রহমূলক আয়নীতির বিরুদ্ধে প্রাচীনিক লক্ষ্য স্থচিত হয়েছে।

ইংরেজ আমলের স্বকৃতেই সামান্য কিছু ইংরেজী বিজ্ঞা সম্বল করে ইংরেজ শাসনের সেরেস্তায় ও ব্যবসাবাগিজ্যে একদল লোক চাকরী নিয়ে ঢুকতে আরম্ভ করেছিলো। এরা ছিলো করণিক। ইংরেজরা এদের নতুন নাম দিলো

“বাবু”। এখনো তাদের অভিধানে বাবু অর্থ অল্পশিক্ষিত কেরানী। এদের আয়নীতি চুক্তিমূলক হলেও এদের স্বার্থ ছিলো অনেকটাই উপেক্ষিত। রায়মোহন রায়ের প্রতিবাদে অবশ্য এদেশে দায়িত্বপূর্ণ করণিক শাখারও পন্থন হলো। এতেও আয়নীতি অনুরূপই রইলো অর্থাৎ ইংরেজরা যে সব চাকরীতে বিলেত থেকে মোটা মাইনে দিয়ে লোক আনতে বাধ্য হতো, সেসব ক্ষেত্রে অল্প মাইনেতে উপযুক্ত লোক পাওয়া গেলো। ইংরেজরা এভাবে স্বাধীন অর্থনীতি থেকে বাঙালীদের সরিয়ে এনেছিলো। এই বাবু বা কেরানীদের মধ্যে সম্মান হানিকর চুক্তিমূলক আয়নীতি এবং দৌর্নীতিক আয়নীতির বিরুদ্ধে আমাদের সমাজে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সূচিত হয়েছে। এই সময়ে সরকারী করণিক ছাড়া বেসরকারী সংস্থা বা ব্যক্তি নিয়োজিত হয়েও এই বৃত্তি গৃহীত হয়েছে। সে সব ক্ষেত্রেও অনুরূপ দৃষ্টিকোণ লক্ষিত হয়।

আঁত প্রাচীনকাল থেকেই আমাদের সমাজে প্রাতিভবিক সম্প্রদায়ের প্রতিষ্ঠা ছিলো। একটি সংস্কৃত প্রবচন আছে—“নাস্ত্যচোরঃ...বণিজ্ঞনঃ।” এর থেকে বোঝা যায় চৌধর্মূলক আয় প্রাতিভবিক সমাজে ক্রমেই স্বাভাবিক হয়ে এসেছিলো। “অচোর” শ্রমক্ষে “চোর” অর্থে অবশ্য প্রভাবগামূলক এবং চৌধর্মূলক—উভয় আয়নীতিরই অন্তঃসরকারী বোঝানো হয়েছে। বৈজ্ঞানিক বৃত্তিসম্পর্কে বলা হয়েছে,—

পশুনাং রক্ষণং দানমিজ্যাধ্যয়নমেব চ।

বণিকপথং কুসীদঞ্চ বৈজ্ঞান্য কৃষিমেব চ ॥২

উক্ত উক্তি সম্পর্কে পুনরায় বলা হয়েছে,—

ন চ বৈজ্ঞান্য কামঃ স্ত্রাণ রক্ষণ্য পশুনিতি।

বৈজ্ঞে চেচ্ছতি নাশ্তেন রক্ষিতব্যাঃ কথঞ্চন ॥

মণিমুক্তা প্রবালানাং লোহানাং তাম্রবস্ত্র চ।

গন্ধানাঞ্চ রসানাঞ্চ বিজ্ঞাদর্ঘ্যবলাবলম্ ॥

বীজানামুত্তিবিচ্ছ স্ত্রাং ক্ষেত্র দোষগুণস্ত চ।

মান যোগঞ্চ জানীয়াৎ তুলাযোগাঞ্চ সর্বশঃ ॥

সাবাসারঞ্চ ভাণানাং দেশানাঞ্চ গুণাগুণান্।

লাভালাভঞ্চ পণ্যানাং পশুনাং পরিবন্ধনং ॥

ভূত্যানাঞ্চ ভূতিং বিজ্ঞান্ধ্যাশ্চ বিবিধা নৃণাম্ ।

দ্রব্যাণাং স্থানযোগাশ্চ ক্রয়বিক্রয়মেব চ ॥

ধর্মেণ চ দ্রব্যবুদ্ধাবাস্তিষ্ঠেদযত্নমুত্তমম্ ।

দদ্যাক্ত সর্বভূতানামন্নমেব প্রযত্নতঃ ॥৫৩

আমাদের সমাজে প্রাতিভবিক এবং ঔৎপাদনিক সম্প্রদায়কে একত্রে বৈশ্ব-সম্প্রদায় নামে চিহ্নিত করা হলেও আমাদের সমাজে ব্যবসায়ী বৈশ্বসম্প্রদায়ের প্রাচীনকালে অর্থোপার্জন-উপায় সম্পর্কে কিছুটা ধারণা পাওয়া যাবে। বৈশ্ব-সম্প্রদায়ের বৃত্তিও সমাজে প্রকৃতপক্ষে চুক্তিমূলকতার মধ্যেই আবিস্কৃত হয়। দ্রব্যবিস্তার বা দ্রব্যবন্টন কিংবা অবিস্তার বা অর্থবন্টনে চুক্তি অমুযায়ী যে প্রাপ্য তা দ্রব্য বা অর্থের ওপর 'লাভ' হিসেবে স্বীকৃত। এই আয়নীতি নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতা সম্পূর্ণভাবে প্রাতিভবিক সত্তার ওপর গৃহস্থ ছিলো বলে বৈশ্ব সম্প্রদায়ের মধ্যে অতি সহজেই চুক্তিমূলক আয়নীতি থেকে বিচ্যুতি ঘটে। সাধারণ চুক্তিমূলকতায় স্বার্থসাম্য থাকে। লাভ থেকে আয়নীতির বিবর্তনের যুগে লাভের স্বাভাবিক গতি। কোটিল্য তাঁর অর্থশাস্ত্রে অগ্রক্ষেত্রে লাভের বিভিন্ন বিদ্য-উৎপাদকের উল্লেখ করেছেন।^{৫৪} এগুলোর মধ্যে এমন কতকগুলো বিদ্য-উৎপাদক বিষয়ের সাক্ষাৎকার লাভ করি, যা প্রকৃতপক্ষে মানবিক গুণ বলা যেতে পারে। অতএব লাভেচ্ছা থেকে আমাদের সমাজে চৌর্ধ্বমূলক, প্রভাবশালীমূলক, এবং বলাৎকারমূলক আয়নীতির সূত্রপাত ও পোষণ হয়েছে। সমাজ ব্যবসায়ী বৈশ্ব সমাজের মুনাফার স্বীকৃতি দিলেও এর মাত্রাতিরিক্ত সমাজে দৃষ্টিকোণের জন্ম দেয়।

প্রাচীন বৈশ্ব সমাজের আয়নীতি সম্পর্কে বিধিনিষেধ আমাদের স্মৃতিগ্রন্থে খুব স্পষ্ট নয়। তবে সাধারণভাবে অতিরিক্ত মুনাফা গ্রহণ নিষিদ্ধই ঘোষণা করা হয়েছে। বিষ্ণু সংহিতায় বলা হয়েছে,—

অর্জবং লোভশূন্যং দেব ব্রাহ্মণ পূজনং ।

ক্লানভ্যশ্রয়াচ তথা ধর্ম সামান্ত উচ্যতে ॥

সব বর্ণেরই পালনীয় হিসেবে এই উক্তি বৈশ্ব সম্প্রদায় সম্পর্কেও প্রযোজ্য—বল বাহুল্য।

৫৩। রমুসংহিতা—২/৩২৮/৩৩।

৫৪। কোটিল্যের অর্থশাস্ত্র—অভিধান্ড্য কর্তৃক—চতুর্থ অধ্যায়—১৪২ তম প্রকরণ।

অর্থনীতি জগতের পরিবেশ বিশিষ্টতায় প্রাতিভবিক সম্প্রদায়ের আয়নীতির মাত্রা নির্ধারিত হয়। প্রাক্ শিল্প-বিপ্লব যুগে অর্থাৎ কৃষি ও কুটীরশিল্পের যুগে আমাদের অর্থনীতিক সংস্থা ছিলো গ্রাম-কেন্দ্রিক। প্রত্যেকটি পরিবার ছিলো এক একটি অর্থনীতিক unit। সে সময়ে আমাদের জীবন ধারণের প্রধান অবলম্বন ছিলো কৃষি,—তাই কৃষির অর্থনীতিই ছিলো সে-যুগের অর্থনীতি। কৃষিকাজের অবসরে তারা কুটীর শিল্পে শ্রম নিয়োগ করতো।^{৫৫} ইসলামী যুগে আমাদের দেশে বিদেশী বণিকরা এসেছে, কিন্তু তাদের উদ্দেশ্য ছিলো আমাদের দেশের কুটীরশিল্প ক্রয় করে বিদেশে চড়া দামে বিক্রী করা। কিন্তু নিয়ন্ত্রণ ছিলো আমাদেরই সমাজের বণিকদের মধ্যে। তাছাড়া সরকারী শাসন-ব্যবস্থার প্রতিপত্তিতে অর্থাৎ কড়া হারে শুকের প্রতিবন্ধকতায় বিদেশী বণিকরা আমাদের দেশের অর্থনীতিতে আঘাত হানতে পারেনি। কিন্তু তারা বাণিজ্য চালিয়েছিলো কারণ আমাদের দেশে অর্থ সাধারণতঃ তহবিলে সঞ্চিত হতো এবং সাধারণতঃ লোক-আয়ত্তের বাইরে (out of circulation) থাকায় আভ্যন্তরীণ ক্ষেত্রে দ্রব্যমূল্য কম থাকতো। এই সময় তাদের দৃষ্টি পড়েছে রাষ্ট্রীয় ক্ষমতা অধিকারের দিকে। এদিকে সামন্ততান্ত্রিক রাষ্ট্রীয় শক্তিকে তুচ্ছ করে দাঁড়িয়েছিলো আভ্যন্তরীণ ও বৈদেশিক বাণিজ্যে ক্ষীণবিস্ত প্রাতিভবিক সম্প্রদায়। এই অবস্থায় সামন্তরা বুঝেছিলেন যে জমিদারীতে অর্থাগম বাণিজ্যে অর্থাগমের তুলনায় কিছুই নয়, তাই দেশীয় শেঠদের এতো প্রতিপত্তি।

পরবর্তীকালে বণিক ইংরেজদের রাজ্যাধিকারে দেশীয় ব্যবসায়ী সম্প্রদায়ের অবস্থা অত্যন্ত শোচনীয় হয়ে দাঁড়ায়। যে কয়জন প্রতিপত্তিশালী ব্যবসায়ী ছিলেন, তাঁদের খেতাব দিয়ে, সম্মান দিয়ে জমিদার হিসেবে বিলাসী ভাবাপন্ন করে তুললেন। বলা বাহুল্য প্রাতিভবিক সত্তার সঙ্গে সাধারণ মানুষের সম্পর্কের পার্থক্য বিশেষ হয় নি। দেশীয় প্রাতিভবিক সত্তার লাভনীতির মাত্রা শুধু বিদেশীয় তথা রাষ্ট্রীয় বণিকদের লাভনীতি দ্বারা নিয়ন্ত্রিত হয়েছে। অতএব মাত্রাতিরেক থেকেই প্রধানতঃ দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে। অবশ্য বিভিন্ন বণিক-গোষ্ঠীর স্বার্থসংঘর্ষ সম্পর্কে যে দৃষ্টিকোণের অন্তিম আমরা পাই, তা রাজনৈতিক দিক থেকে প্রতিষ্ঠাগত পথেই প্রযোজ্য হয়েছে।

৫৫। History of the Military transaction of the British Nation in Indosthan —Robert Orme—Vol. II, P. 4.

প্রাতিভবিক সম্প্রদায়ের আয়নীতির বিবর্তন প্রসঙ্গে, বিশেষতঃ প্রাতিভবিক ক্ষেত্রেই পরিবেশ আলোচনার সার্থকতা এই যে বিদেশী শাসন নিয়ন্ত্রিত দেশীয় সমাজের আর্থনৈতিক পরিবেশের-চিহ্নের সাহায্যে প্রাতিভবিক সম্প্রদায়ের লাভ-নীতির মাত্রাবোধের সঙ্গে সঙ্গে অগ্ন্যন্ত বৃত্তিধারী সম্প্রদায়ের মাত্রা সম্পর্কে জ্ঞাত হওয়া যাবে।

আমাদের সমাজে ঔৎপাদনিক সম্প্রদায়কেও বৈশ্ব সম্প্রদায়ের অঙ্গীভূত করা হয়েছে, এ কথা আগেই বলা হয়েছে। সমাজে দ্রব্যোৎপাদনের সঙ্গে দ্রব্য বিস্তার ও বণ্টনের সম্পর্ক ঘনিষ্ঠ ছিলো বলেই সম্ভবতঃ এদেশীয় স্বতীকাররা ঔৎপাদনিক এবং প্রাতিভবিক উভয় সম্প্রদায়কেই বৈশ্ব নামে চিহ্নিত করেছেন। আমাদের দেশে ভূমিজ, প্রাণিজ, বৃক্ষজ ইত্যাদি বিভিন্ন দ্রব্যোৎপাদন বহু প্রাচীন-কাল থেকেই ব্যাপকভাবে সংঘটিত হতো। প্রত্যক্ষ প্রাতিভবিকের সঙ্গে এর সম্পর্ক ঘনিষ্ঠতায় আয়নীতির ইতিহাস সম্পর্কে স্পষ্ট কোনো ধারণা পাওয়া যায় না। এদের মধ্যে যে আয়নীতির অস্তিত্ব ছিলো, তা চুক্তিমূলক অবশ্যই ছিলো; তবে ঔৎপাদনিক গোষ্ঠীর স্বার্থের প্রশ্ন প্রাতিভবিক চাপে ঢাকা পড়ে গেছে। বস্তুতঃ ঔৎপাদনিক সম্প্রদায় যেক্ষেত্রে অতিব্যবহারিক হয়েছে, সেক্ষেত্রে স্বাভাবিকভাবেই প্রাতিভবিক বৃত্তি গ্রহণ করেছে। আবার যখন ব্যবহারিক হয়ে পড়েছে, তখন প্রাতিষ্ঠিক সম্প্রদায়ের ব্যবহারিক কার্যিক গোষ্ঠীর সঙ্গে তার কোনো পার্থক্য নেই। তাই আধুনিক সমাজে উপাদানগতভাবে ঔৎপাদনিক সত্তার অস্তিত্বকে স্বীকৃতি দিলেও তার ব্যবহারিক কোনো মূল্য নেই। তাই এই সত্তাকে প্রাচীন সমাজ প্রাতিভবিকদের সঙ্গে যুক্ত করেছেন। অবশ্য তাঁদের দৃষ্টি একদেশদর্শী, কারণ প্রাতিষ্ঠিক গোষ্ঠীর সঙ্গেও এদের সংযুক্তির অবকাশ যথেষ্ট আছে। এক কথায়, আমাদের সমাজে এদের আয়নীতি প্রকারান্তরে প্রাতিভবিক এবং প্রাতিষ্ঠিকদের আয়নীতি। অতএব ঔৎপাদনিক সম্প্রদায়ের আয়নীতি সম্পর্কে পৃথক আলোচনা নিম্নয়োজন।

সাধারণ বৃত্তিগত আয়নীতির ওপর ধর্মীয়, সামাজিক এবং রাষ্ট্রীয় রীতিনীতির প্রভাব যথেষ্ট পরিমাণে বিদ্যমান থাকে। আমাদের সমাজে ধর্ম ও সমাজ অনেকটা একার্থক হয়ে পড়েছিলো। তাই ধর্মীয় প্রথার প্রভাব এবং সামাজিক প্রথার প্রভাবকে বিস্মিষ্ট করে দেখা যায় না। আয়নীতির সঙ্গে সম্পর্কিত ধর্মীয় বা সামাজিক প্রথার সম্পর্কে কিছু পরিচয় প্রদান আবশ্যক।

এগুলোর মধ্যে প্রধান হচ্ছে—যৌথ পরিবার প্রথা, স্ত্রীলোকের আয় সম্পর্কিত প্রথা এবং প্রতিগ্রহমূলক আয়ের স্বীকৃতি।

আমাদের সমাজ ছিলো মূলতঃ কৃষিপ্রধান। ভূম্যাধিকার প্রথা ও কৃষিজাত আয়ের ক্ষেত্রে যৌথ পরিবার প্রথা ছিলো উপযোগী। কিন্তু পরবর্তীকালে অন্যান্য আয়ের মধ্যে চাকুরী ইত্যাদি আয়ের পথ প্রধান হয়ে ওঠায়, বিশেষ করে মধ্যবিত্ত সম্প্রদায়ের মধ্যে যৌথ পরিবার প্রথা সম্পূর্ণ অচল হয়ে ওঠে। যৌথ পরিবারে আয়কের দায়িত্ব আর্থনীতিক এবং সামাজিক—দুদিক থেকেই। প্রথার চাপে বিশেষতঃ এই ধরনের আর্থনীতিক দায়িত্ব স্বীকৃত হওয়ায় এই সমস্ত পরিবারের মধ্যে প্রাপ্তযোগ্যতা বেকার পরিবার সদস্যের সংখ্যা বৃদ্ধি পায়। এই চাপ ব্যক্তিগত তথা বৃত্তিগত আয়নীতিকে নিয়ন্ত্রিত করেছে।

আমাদের সমাজে ভদ্রবংশীয় স্ত্রীলোকের ব্যবহারিক (বৌদ্ধিক বা কার্যিক) বৃত্তিগ্রহণ নির্ধিক ছিলো। যে-কারণে যৌথপরিবার প্রথা সমাজে অল্পকূল ছিলো, সেই একই কারণে স্ত্রীলোকের জীবিকা গ্রহণের ওপর চাপ পড়ে নি। তাছাড়া এতে যৌন নিরাপত্তার অভাবই ছিলো একটা প্রধান কারণ। যে আর্থনীতিক চাপে সমাজে ভদ্রতর স্ত্রীসমাজে জীবিকা গ্রহণের রীতি ছিলো, তা উচ্চ সমাজে ততোটা ছিলো না। তাছাড়া যৌন সংস্কার ভদ্রতর স্ত্রীসমাজে ততো প্রখরও ছিলো না। যা হোক আমাদের সমাজে পারিবারিক শ্রমের চুক্তির মধ্যেই স্ত্রীলোকের আয় চলে এসেছে। এক্ষেত্রে সাধারণভাবে স্বামী, কিংবা স্বামীর বেকারত্বে স্ত্রীর ভরণ পোষণ সম্পর্কিত চুক্তির সঙ্গে শ্বশুর প্রত্যক্ষভাবে সম্পৃক্ত ছিলেন। সাধারণ পারিবারিক দায় বিধিতে যেমন স্ত্রী বা পুত্রের প্রতি দায়িত্ব স্বীকৃত হয়েছে, তেমনি পুত্রবধূর প্রতিও দায়িত্ব স্বীকৃত হয়েছে। কিন্তু বিধবা স্ত্রীলোকের ক্ষেত্রে আর্থনীতিক দায়িত্ব স্বীকার নিয়ে সমস্যা এসে দেখা দেয়। সম্মানহীন বিধবা স্ত্রীলোকের শেষ গতি ছিল পিতৃগৃহ তথা ভ্রাতৃভবন, এবং সম্মানবতী স্ত্রীলোকের শেষ গতি ছিলো শ্বশুর গৃহই। অবশ্য, অনেক ক্ষেত্রে ব্যতিক্রমও যে দেখা যায় নি—তা নয়। পিতা বা শ্বশুর কন্ঠা, বা বধূকে প্রতিপালন করেন, কিন্তু পিতা বা শ্বশুরের মৃত্যুতে যৌন নিরাপত্তা-হীনতার সঙ্গে সঙ্গে আর্থিক নিরাপত্তাহীনতাও এসে উপস্থিত হয়। এক্ষেত্রে যৌথ পরিবার প্রথা কিছুটা অল্পকূল হলেও, যৌথ পরিবার প্রথার ভাঙনের সঙ্গে সঙ্গে সমস্যা আরও তীব্র হয়ে দেখা দিয়েছে। এসব ক্ষেত্রে আভ্যন্তরীণ ঔপাদানিক শ্রমের বা কার্যিক শ্রমের মাধ্যমে আয়ের ব্যবস্থা হয়েছে। কিন্তু

বিধবাদের সমস্ত ছাড়াও আরও সমস্তা ছিলো। স্বামীর আর্থিক দায়িত্ব থেকে বিচ্যুতা এবং পিতৃগৃহ-পালিতা বহুপত্নীক-স্ত্রীর আর্থিক সমস্তা অল্পরূপেই ছিলো। তাছাড়া স্ত্রী পরিত্যাগ সেকালে, অত্যন্ত সাধারণ ঘটনা ছিলো। শেষোক্ত দুটি ক্ষেত্রে সমস্তা অপেক্ষাকৃত জটিল এবং ভয়াবহ। বিধবাদের মতো এদের জীবনমানের নিয়ন্ত্রণ ছিলো না। অতএব ব্যসন দোষ এদের সমস্তাকে তীব্র করে তুলেছে। যৌন নিরাপত্তাহীনতায় এদের অনেকেই কুল পরিত্যাগ ক'রে বেঞ্চাবৃত্তি ইত্যাদির মাধ্যমে আয়ের পথে পদক্ষেপ করেছে। এদের ক্ষেত্রে আর্থিক চাপও অগতম ছিলো। স্ত্রীসমাজে শিক্ষার প্রচলন সামাজিক-ভাবে নিষিদ্ধ ছিলো বলে তাদের বৃত্তি সক্ষীর্ণ পরিধির মধ্যে আবর্তিত হয়েছে।

প্রতিগ্রহমূলক আয়ের স্বীকৃতি আমাদের সমাজে চিরদিনই ছিলো। সাংস্কারিক সম্প্রদায়ের প্রতিগ্রহমূলক আয় ছিলো সামাজিক চুক্তির নামান্তর। কিন্তু সংসারমুক্ত নৈকর্যবাদী সন্ন্যাসী—যাদের সাংসারিক চর্চা ব্যক্তির মধ্যে আবদ্ধ, তাদের প্রতিগ্রহমূলক আয় সামাজিক চুক্তির দিক থেকে বিবেচ্য। অথচ আমাদের সমাজে সন্ন্যাসীদের প্রতিগ্রহমূলক আয় স্বীকৃত। মানসিক বা দৈহিক পঙ্গু ইত্যাদির প্রতিগ্রহমূলক আয় সম্পর্কে আধুনিক সমাজতাত্ত্বিকদের বিরুদ্ধ মত থাকলেও তাদের এ ধরনের আয় সম্পর্কে সমাজে কোনো বিরুদ্ধ মত ছিলো না। একদিকে, ব্যক্তিগত সাংস্কারিক চর্চার মধ্যে সমাজ গেমেন সামাজিক ফলের সম্ভাবনা দেখেছে, তেমনি ধর্মীয় যুক্তিতে পঙ্গুর প্রতিপালনেও সমাজ নির্দেশ দিয়েছে। পঙ্গুর শ্রম উৎপাদন সম্পর্কিত আধুনিক বিধিসমূহ সমাজের যে অজ্ঞাত ছিলো, তা নয়; কিন্তু ধর্মীয় দিক থেকে একে স্বীকার করে নিতে পারে নি। এ সব ছেড়ে দিলেও সাধারণভাবে প্রত্যেকের পক্ষেই আয় ছিলো কামা। এ সম্পর্কে মহাভারতের মধ্যেও আছে,—

অকর্মণ্যং বৈ ভূতানাং বৃত্তিঃ শ্রান্নাহিকাচন।

তদেবাভিপ্রপত্তে ন বিহত্যাং কদাচন। ৫৩

রাষ্ট্রীয়নীতি সমাজের আয়নীতিকে প্রভাবিত করে এবং আমাদের সমাজেও তার প্রভাব আছে। আমাদের সমাজের মূল আয় ছিলো কৃষি, শিল্প এবং বাণিজ্যগত আয়। আমাদের দেশের শাসনতন্ত্রে নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতা ছিলো ইংরেজদের। ইউরোপে শিল্প-বিপ্লব দেখা দিলে সেখানে শিল্পের জন্তে প্রচুর

পরিমাণে কাঁচা মালের চাহিদা এলো। এই সময় বিদেশী শাসকপোত্তী এদেশ থেকে প্রচুর পরিমাণে কাঁচা মাল রপ্তানীর জন্তে সচেষ্ট হলো। অল্প দিকে দেশের অভ্যন্তরে কৃষিশক্তিকে বাণোৎপাদনের বদলে শিল্পের উপযোগী কাঁচামাল উৎপাদনের জন্ত নিয়োজিত করবার চেষ্টা চলতে লাগলো বলপ্রয়োগের সাহায্যে। এবং, এই সঙ্গে, দেশীয় শিল্প ও বাণিজ্য নষ্ট করবার সর্বাঙ্গক প্রচেষ্টা চলতে লাগলো। তাদের বণিকত্বের সুবিধার জন্তে করণিক সম্প্রদায়ের ব্যাপক পন্থন ঘটলো। একদিকে শিল্প-বাণিজ্যের বিনষ্ট ও কৃষিশক্তির সীমিত প্রয়োগ, এবং অল্পদিকে করণিক সম্প্রদায়ের বৃত্তির ওপর অত্যধিক চাপ আয়-নীতিকে নিয়ন্ত্রিত করেছিলো।

বৃত্তিগতভাবে আমাদের আয়নীতি নিয়ে আলোচনা মোটামুটি এখানেই শেষ করা যেতে পারে। ব্যক্তিগত আয়নীতির প্রেকারভেদ পূর্বেই দেখানো হয়েছে। সাধারণভাবে চুক্তিযুক্ততা বা প্রতিগ্রহমূলকতা যেখানে স্বাভাবিক ব্যক্তিধর্মাদা নষ্ট করে, সে-সব ক্ষেত্রে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ অপুষ্ট স্বার্থ সংযুক্ত চুক্তিকারের মূর্ততার প্রতিও প্রযুক্ত হয়েছে। বলা বাহুল্য, পূর্বে আলোচিত সমাজবিরুদ্ধ আয়নীতির অহুষ্ঠাতার প্রতিও দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে।

আয়নীতির মতোই সমাজের আর্থিক সমস্তার সঙ্গে জড়িয়ে আছে ব্যয়-নীতি। সাধারণতঃ চারটি দিক থেকে ব্যয়নীতির সম্পর্কে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়।—

(১) মাপ : মাত্রা বিচারে ব্যয় তিন প্রকার—(ক) মিতব্যয়, (খ) অমিতব্যয়, এবং (গ) অতিমিতব্যয়। সাধারণতঃ শেষের দুটি ব্যয়-সম্পৃক্ত নীতিই দৃষ্টিকোণ সংগঠক।

(২) মান : যোগ্যতা বিচারে ব্যয় তিন প্রকার—(ক) যোগ্যকৃত ব্যয়, (খ) অযোগ্যকৃত ব্যয়, এবং (গ) অতিযোগ্যকৃত ব্যয়। সাধারণতঃ অযোগ্যকৃত ব্যয়ই দৃষ্টিকোণ সংগঠিত করে।

(৩) পরিধি : পরিধি বিচারে ব্যয় তিন প্রকার—(ক) স্বার্থ সমন্বয়ী (নিজ ও অপরের স্বার্থ যেখানে সমন্বিত) ব্যয়, (খ) পরস্বার্থ লঙ্ঘনকৃত ব্যয়, এবং (গ) নিজ স্বার্থ লঙ্ঘনকৃত ব্যয়। এখানে শেষোক্ত দুটি ব্যয়-সম্পৃক্ত নীতিই দৃষ্টিকোণ স্থচনা করে থাকে।

(৪) গুণ : গুণ বিচারে ব্যয়নীতি তিন প্রকার—(ক) নৈতিক ব্যয়,

(খ) দৌর্নীতিক ব্যয়, এবং (গ) অনৈতিক ব্যয়। দৌর্নীতিক এবং অনৈতিক ব্যয়-সম্পৃক্ত প্রবণতাই দৃষ্টিকোণ গঠন করে।

ব্যয় আমাদের সমাজে আয়ানুপাতিকভাবে করাই শাস্ত্রকাররা মঙ্গলময় বলে ঘোষণা করেছেন। অতি সঞ্চয় এবং অসঞ্চয় দুই-ই আয়ের তথা ব্যয়ের স্বাভাবিক মাত্রা নষ্ট করে বলে হিতোপদেশে বলা হয়েছে,—“কর্তব্যঃ সঞ্চয়ো নিত্যং কর্তব্যো নাতিসঞ্চয়ঃ।” আয়ানুপাতিক ব্যয়ের সঙ্গতি রক্ষাপ্রচারক উপদেশ প্রকৃতপক্ষে হিতমূলক উপদেশ। অবশ্য অতিসঞ্চয়ে যে সামাজিক অর্থবন্টনের সাম্য নষ্ট হয়, এটা তাঁরা জানতেন। তাই অকারণে সঞ্চিত ধন হরণের দ্বারা ব্যয়ের ব্যবস্থাকেও শাস্ত্রকাররা অযৌক্তিক ভাবেন নি।—

“আদান নিত্যচ্ছাদাতুরাহরেদ্ প্রযচ্ছতঃ।

তথা যশোহস্ত প্রথতে ধর্মশ্চেব প্রবন্ধতে ॥”৫৭

তাঁরা সঞ্চয়ের সঙ্গে সঙ্গে ব্যয়েরও ইঙ্গিত দিয়েছেন। পারিবারিক পুরুষের কর্তব্য নির্দেশ দিতে গিয়ে শাস্ত্রকার বলেছেন,—“অর্থস্তা সংগ্রহে চৈনাং ব্যয়ে চৈব নিয়োজয়েৎ ॥”৫৮ অতিসঞ্চয় ও অসঞ্চয়—উভয় বৃত্তি পরিত্যাগে নির্দেশের মধ্যে দিয়ে অমিতব্যয় এবং অতিমিতব্যয় (যা চলতি শব্দে ‘মিতব্যয়’ নামেই পরিচিত) উভয় অল্পষ্টানেরই অযৌক্তিকতা প্রকারান্তরে ব্যক্ত করে গেছেন। সামাজিক দিক থেকে মাপ বিচার—মান, পরিধি বা গুণ বিচারের অপেক্ষা রাখে। কিন্তু ব্যক্তিগত দিক থেকে এর মূল্য আছে এবং সমাজে তার প্রভাব থাকতে পারে। কোটিল্য তাঁর অর্থশাস্ত্রে ১২২ প্রকরণে পুরুষ বাসন বা সাধারণ লোকের বাসন দোষ নিরূপণ করতে গিয়ে কামের “চতুর্ভগ” নামে চারটি দোষ দেখিয়েছেন। কিন্তু এক্ষেত্রে ব্যয়নীতি সম্পর্কে কিছু বক্তব্যের অবকাশ থাকলেও তিনি করেন নি—যদিও মত্তপান ও দ্রুতক্রীড়া ইত্যাদির মধ্যে তার ইঙ্গিত রেখে গেছেন। বস্তুতঃ ব্যক্তিগত ব্যয়নীতি সম্পর্কে প্রত্যক্ষ নির্দেশ না থাকলেও সমাজে যে এ সম্পর্কে কিছুটা ঔচিত্য নির্দেশ ছিলো, তা অনুমান করা যায়।

ব্যয়ের যোগ্যতা বিচার আমাদের সমাজে শুধুমাত্র আর্থিক মানের দিক থেকেই অভিব্যক্ত হয় নি, অগ্ন্যন্ত বিভিন্ন দিক থেকেও মানের ইঙ্গিত দেওয়া হয়েছে। বিষ্ণু সংহিতায় বলা হয়েছে,—বয়স, বিজ্ঞা, বংশ, ধন এবং দেশের

অনুরূপ বেষভূষা করাই উচিত। (৭১ অধ্যায়)। এখানে ধনের ইঙ্গিতও করা, হয়েছে এবং, বেষভূষার সঙ্গে অত্যাগ্র ব্যয়ের প্রসঙ্গ অনুরূপ থাকলেও শাস্ত্রকার ব্যয়নীতির সম্পর্কে কিছু যে ইঙ্গিত করেন নি, তা নয়। মনুসংহিতায় ৫৯ ব্যবহারিক সম্প্রদায়ের আয়ের সীমা নির্দেশের উদ্দেশ্য তাদের ব্যয়নীতিকেও সীমিত রাখা। আমাদের সমাজে সব বর্ণেরই বিলাসিতার বিরুদ্ধে শাস্ত্রকারদের উক্তি দেখে মনে হয়, আর্থিক মানের স্তরভেদ থাকলেও তার উচ্চতম সীমা নির্দেশের প্রয়োজন তাঁরা অনুভব করেছিলেন।

প্রাগাধুনিক যুগে আমাদের দেশে নাগরিক সভ্যতার পত্তনে বিলাসিতা ও ব্যয় বৃদ্ধি পেয়েছে, এবং জীবন যাত্রার মান ক্রমেই উচ্চ থেকে উচ্চতর স্তর ভেদ করে প্রতিষ্ঠালাভের চেষ্টা করেছে। আমাদের সমাজের তথাকথিত উচ্চবিত্ত জমিদার সম্প্রদায় তাদের মুনাফালব্ধ অর্থ, নিয়োগের পরিবর্তে ভোগ-বিলাসে ব্যয় করেছে এবং তাদের জীবন-যাত্রার মানকে ক্রমেই উন্নত তথা ব্যয়বহুল করে তুলেছে। এর মূলে অবশ্য বণিক শাসকের কূট প্রচেষ্টা নিহিত ছিলো। ব্যবসায় কেন্দ্ররূপে নগরগুলো প্রতিষ্ঠালাভ করায় নগরের মধ্যে উচ্চ জমিদারের পাশে দেখা দিয়েছে জমিহীন চাকুরীজীবী মধ্যবিত্ত ব্যবহারিক বৌদ্ধিক গোষ্ঠী তথা কর্মচারী সম্প্রদায়। জমিদারের জীবনযাত্রার মান এই কর্মচারী সম্প্রদায়কে যথেষ্ট প্রভাবান্বিত করেছে এবং কর্মচারী সম্প্রদায়কে জীবনমান সম্পর্কে একটি নির্দিষ্ট ধারণায় প্রতিষ্ঠিত করবার জন্তেও কূট শাসক-গোষ্ঠীর প্রচেষ্টা নিয়োজিত ছিলো। শুধু অকারণ মান সঞ্চয়ে কিংবা বেষভূষায় অপব্যয় দৃষ্টিকোণ সূচিত করেছে—তা নয়; মদ্য পান, বেঙ্গাসক্তি ইত্যাদি নাগরিক অভিশাপ—যা উচ্চবিত্তের জীবনযাত্রায় সহনীয় হলেও মধ্যবিত্তের জীবন-যাত্রায় ভয়াবহ ছিলো,—এই সমস্ত অপব্যয়ের বিরুদ্ধেও প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে।

ব্যয়ের পরিধি বিস্তার সম্পর্কে আমাদের সমাজ অপেক্ষাকৃত উদারপন্থী। সাধারণ যুক্তিতে ব্যক্তিগত আয়ের সার্থকতা ব্যক্তিগত ব্যয়ের মধ্যে অবস্থান করলেও সামাজিক দিক থেকে সে নীতির ব্যবহারিক মূল্য খুবই কম। তাই বলা হয়েছে,—

‘যস্মিন্ জীবতি জীবন্তি বহবঃ সতু জীবতু ।

কাকোহপি কিং ন কুরুতে চঞ্চু। শ্বোদয় পুরণং ॥”৬০

সাধারণভাবে ব্যয়ের দিক থেকে পারিবারিক দায়িত্বের চাপ কম নয়। পারিবারিক দায়িত্বের সম্পর্কে বলা হয়েছে,—“পুত্রমুৎপাদ্য, সংস্কৃত্য, বেদমধ্য্যাপ্য, বৃত্তিবিধায়; দারৈঃ সংযোজ্য গুণবতি পুত্রে কুটুম্যাবিশ্চ কৃতপ্রস্থান লিংগো বৃত্তিবেশেষাত্মকমেৎ ॥” (শঙ্খলিখিতো) ॥ দৈনন্দিন গার্হস্থ্য ব্যয়ের প্রসঙ্গে মন্বর্ম্মুক্তাবলীতে^{৬১} কুল্লুক ভট্ট বলেছেন,—“প্রতিদিনক্কাতিথিমিত্তভোজনা-দেলোকব্যবহারশ্চ।” তাছাড়া উৎসবাত্মক ও দানাদি ক্রিয়া অহুষ্ঠানে সামাজিক ব্যয় যথেষ্ট ছিলো। দানের পাত্র অবশ্য সাংস্কারিক গোষ্ঠীর মধ্যেই আবদ্ধ ছিলো। দানের উপযুক্ত নয় প্রকার ব্রাহ্মণের কথা মনু উল্লেখ করেছেন।^{৬২} ব্যবহারিক প্রাতিষ্ঠিক গোষ্ঠী তথা অহুচরবর্গকে দয়াদাক্ষিণ্যের বশে সামান্য অর্থ দান শাস্ত্রকার স্বীকৃত। তাছাড়া ভিক্ষুক ইত্যাদিকে দান করবার পুণ্য সম্পর্কে শাস্ত্রকাররা সামাজিক ব্যক্তিকে সচেতন করেছেন। দক্ষ সংহিতায় বলা হয়েছে,—

“দীন নাথ বিশিষ্টেভ্যো দাতব্যং ভূতিমিচ্ছত।

অদন্ত দানা জায়ন্তে পরভাগ্যোপজীবিনঃ ॥”৬৩

অতএব দেখা যাচ্ছে, ব্যক্তিক কারণে ব্যয়ের সঙ্গে পারিবারিক কারণে ব্যয় এবং সামাজিক কারণে ব্যয়ের আবশ্যকতা সমাজশাস্ত্রকাররা বার বার প্রচার করে গেছেন। অর্থ দিয়ে পোষণ করবার ক্ষেত্র সম্পর্কে বলা হয়েছে,—

“মাতা পিতা গুরু ভার্য্যা প্রজা দীনঃ সমাপ্রিতঃ ।

অভ্যাগতোহতিথিস্থায়িঃ পোস্ত্রবর্গ উদাহৃত ॥

ভরণং পোস্ত্রবর্গশ্চ প্রশস্তং স্বর্গসাধনম্ ।

নরকঃ পীড়নে তস্ত তস্মাদ্ যত্নে তং ভবেৎ ॥”৬৪

৬০। হিতোপদেশ।

৬১। মন্বর্ম্মুক্তাবলী—৩২৭।

৬২। মনুসংহিতা—১১।১।

৬৩। দক্ষ সংহিতা—২।৪১।

৬৪। দক্ষসংহিতা—৩৪।৩৭।

কিন্তু সামাজিক বা ধর্মীয় ব্যয় নিজ বা পারিবারিক স্বার্থ লক্ষ্যন করলে, তার নিন্দাও করেছেন।—

“তৃত্যানামুপরোধেন যৎ করোত্যোর্দ্ধদেহিকং ।

তন্তুবতাস্থখোদর্কং জীবতশ্চ মৃতশ্চ চ ॥৬৫

অপর একটি শ্লোকে স্বার্থলজ্জিত ব্যয়নীতি সম্পর্কে স্পষ্ট বলা হয়েছে,—

শক্তঃ পরজনে দাতা স্বজনে দুঃখজীবিনি ।

মধ্যাপাতো বিষাস্বাদঃ স ধর্ম প্রতিরূপক ॥৬৬

এই ধরনের ব্যয় আপাত দৃষ্টিতে মধুর বলে প্রতীয়মান হলেও সামাজিক দিক থেকে এর ফল বিষময়। ব্যয়ের মান ও পরিধি সম্পর্কে এতো বিধিনিষেধ দেখে মনে হয় যে আমাদের সমাজে ব্যয়নীতি সম্পর্কিত পূর্বোক্ত সমস্যাগুলোর অস্তিত্ব অস্তুতঃ স্পষ্টগোচর ছিলো। তাই স্বতীকাররা এ ধরনের বিধিনিষেধ প্রচারের মাধ্যমে সমসাময়িক দৃষ্টিকোণগুলোকেই মূলা দিয়েছেন।

পরবর্তীকালে আর্থনীতিক চাপে বিস্তৃত পরিধির ব্যয়নীতি অহুসরণ করা সম্ভবপর ছিলো না। তাছাড়া আধুনিক দৃষ্টিতে এর অনেকগুলোই ছিলো অপব্যয়ের নামান্তর। দান-দক্ষিণা সম্পর্কে ধর্মীয় বা সামাজিক বিধান—নতুন দৃষ্টিতে দেখা দিলো—ব্যক্তিগত আয়ের ওপর বলাৎকারে সামাজিক বা ধর্মীয় প্রশ্রয়রূপে,—যা প্রকারান্তরে সমাজের সমস্যা বাড়িয়ে তুলেছিল। এই পরিধি-সঙ্কীর্ণতার মূলে যুক্তি যা-ই থাকুক, স্থিতিপন্থীর মতে এই নীতি অসঙ্গত ছিলো। যৌথ পরিবার প্রথা ছিলো সমাজ শক্তি পরিচালনের একটা ক্ষমতাসম্পন্ন ক্ষেত্র। ব্যক্তি-মুক্তির ফলে যৌন, আর্থিক বা প্রতিষ্ঠাগত অসন্তোষ থেকে যৌথ-পরিবারে ভাঙনের সঙ্গে সঙ্গে স্থিতিপন্থীরা এ বিষয়ে অত্যন্ত সক্রিয় হয়ে ওঠেন।

গুণবিচারে ব্যয়ের যে প্রকারভেদ আছে, সেগুলোর মধ্যে দৌর্নীতিক ব্যয় অন্ততম। দৌর্নীতিক অল্পস্থানে সহায়ক বা মাধ্যমের স্থান আছে বলে, সেক্ষেত্রে ব্যয়ের অবকাশ থাকে। সেই সমস্ত ব্যয়ই দৌর্নীতিক ব্যয় নামে চিহ্নিত হয়েছে। দৌর্নীতিক অল্পস্থানের মূলে আমাদের শাস্ত্রকাররা ছয়টি রিপূর অস্তিত্ব স্বীকার করে থাকেন। কিন্তু হৃদয়বৃত্তির বিশ্লেষণে সেগুলো তিনটি গোত্রে পড়ে; যথা,—কাম, লোভ; ক্রোধ, মাৎসর্য এবং মদ, মোহ। কিন্তু

এভাবে প্রকারভেদেও অসম্পূর্ণতা থেকে যায়। প্রকৃত পক্ষে, পূর্বোক্ত গোত্র তিনটির অস্তিত্বের ওপরেই যথাক্রমে (১) আকর্ষণ মূলক, (২) বিপ্রকর্ষণ মূলক, (৩) স্থিতি মূলক—এই তিনটি বিভাগ সৃষ্টি করা যায়। আবার প্রত্যেকটির তিনটি সূক্ষ্ম উপবিভাগ আছে,—(ক) যৌন, (খ) আর্থিক এবং (গ) সাংস্কৃতিক।

কোটল্য তাঁর অর্থশাস্ত্রে দৌর্নীতিক ব্যয়ের মূলে ব্যসনদোষের কথা বলেছেন। তাঁর মতে, আর্থীক্ষিকী ইত্যাদি বিভালাভ জনিত বিনয়ের অভাবই পুরুষের (অর্থাৎ সাধারণের) ব্যসনের হেতু হয়। কারণ বিভালাভ না করে অবিনীত লোক ব্যসনোৎপন্ন দোষ সমূহের জ্ঞানলাভ করতে পারে না। ৩৭

আকর্ষণমূলক দৌর্নীতিক ব্যয়ের বিশেষতঃ কাম সম্পর্কিত ব্যয়ের ইঙ্গিত দিয়েছেন কামজ চতুর্বর্গের মধ্যে। মৃগয়া, দ্র্যত, স্ত্রী এবং পান—এই চারটি ব্যসনদোষে পরিচালিত ব্যয়ের সম্পর্কে আলোচনা না করলেও এবং তাঁর ব্যসন দোষ বিরূতিতে অসম্পূর্ণতা থাকা সত্ত্বেও মোটামুটিভাবে দৌর্নীতিক ব্যয়ের আলোচনায় এর মূল্য আছে। সূক্ষ্মভাবে পর্যবেক্ষণ করলে দেখা যাবে এর মধ্যে লোভজ ব্যসনদোষও অঙ্গীভূত। কামে যৌন এবং লোভে আর্থিক দিক প্রধান হলেও সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত দিকটিও কাম-লোভ রিপু দুটির মধ্যেই মিলিয়ে আছে।

আকর্ষণমূলক যৌন দিকে আছে লাম্পটা, বেঙ্গাবৃত্তি, মত্তপান ইত্যাদি। আর্থিক সমস্যার ক্ষেত্রে পুরুষপক্ষীয় লাম্পটাই উল্লেখযোগ্য। বাৎসায়ন তাঁর কামসূত্রে পরদারাদিকরণে পরস্তুবিশের অন্ততম অঙ্গস্বরূপ অর্থের কথা বলেছেন। তাছাড়া কুটনী বা আড়কাটি ছাড়া এসব ক্ষেত্রে কার্যাত্মকান সম্ভবপর নয়। তারাও অর্থের বশীভূত। অতএব লাম্পটোর প্রবণতায় বা পদক্ষেপে অর্থনাশ স্বাভাবিক। যে সব ক্ষেত্রে আর্থিক নিয়ন্ত্রণ ক্ষমতা কুটনী বা ব্যাভিচারিণী স্ত্রী ধরণ করে, সে ক্ষেত্রে অর্থনাশ আরও ভয়াবহ হয়ে ওঠে। লাম্পটোর মতোই বৈশ্বাসক্তির বিষয়েও অত্মরূপ অর্থনাশের অবকাশ আছে। দাম্পত্যদিকের ক্ষতির ভয় দেখিয়ে যৌন দিক নিয়ে অনেক কিছু বলা হলেও দুর্নীতিগত ব্যয়ের দিক থেকে কোন উল্লেখযোগ্য সম্ভাব্য নেই। তবে আকর্ষণমূলক যৌন দুর্নীতিগত ব্যয়ের বিরুদ্ধে আমাদের সমাজে কোনোরকম দৃষ্টিকোণ যে ছিলো না, এটা

চিন্তা করাও অসম্ভব। বস্তুতঃ আমাদের সমাজে ব্যক্তিগত অর্থনাশের সঙ্গে পারিবারিক স্বার্থ জড়িত ছিলো বলেই এই আকর্ষণমূলক যৌন দুর্নীতি সমাজে দৃষ্টিকোণ সূচনা করেছে। তাছাড়া ব্যক্তিগত অর্থনাশে সামাজিক গলগ্রহতার বীজ বপন, কু-দৃষ্টান্তের সূচনা সমস্তা জড়িয়ে থাকে বলে সেদিক থেকেও দৃষ্টিকোণ সূচনার অবকাশ আছে।

আকর্ষণমূলক আর্থিক দুর্নীতির সঙ্গেও জড়িয়ে থাকে পারিবারিক স্বার্থ। বলাবাহুল্য, পূর্বে বিবৃত অগ্র কারণগুলোও এর সঙ্গে জড়িয়ে আছে। ঘোড়-দোড়, ফাটকাবাজী, জুয়া ইত্যাদি অতি প্রাচীনকাল থেকেই চলে এসেছে এবং সমস্তাসৃষ্টি করে এসেছে। অর্থ আমাদের জীবনযাত্রার প্রধান মাধ্যম হিসেবে স্বীকৃত হওয়ায় আকর্ষণমূলক দৌর্নীতিক ব্যয় আর্থিক-উপবিভাগের সার্থকতা স্পষ্ট করে তুলেছে।

সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার আকর্ষণে দৌর্নীতিক ব্যয়ের দৃষ্টান্তও আমাদের সমাজ অত্যন্ত প্রাচীনকাল থেকে বহন করে এসেছে। প্রতিষ্ঠার আকর্ষণে দৌর্নীতিকব্যয় তিনটি ক্ষেত্রে সম্পাদিত হতে পারে—ধর্মীয়, সামাজিক এবং রাষ্ট্রীয় ক্ষেত্রে। ধর্মীয় ও সামাজিক প্রতিষ্ঠার আকর্ষণে দৌর্নীতিক ব্যয় আমাদের সমাজের স্বতীকাররা নিষিদ্ধ ঘোষণা করেছেন স্পষ্টভাবে। ৩৮ সামাজিক বা ধর্মীয় প্রতিষ্ঠার জন্তে উৎকোচ প্রদান অত্যন্ত অসম্ভব প্রতিষ্ঠার ক্ষেত্রে সংঘটিত হলে প্রতিগ্রাহক গোষ্ঠী বহির্ভূত সম্প্রদায় থেকে দৃষ্টিকোণ সূচিত হয়েছে। পরবর্তীকালে ইংরেজ প্রদত্ত সম্মানে কোলীন্ডের মান নির্ধারিত হলে তথাকথিত খেতাবলাভের স্পৃহায় দৌর্নীতিক ব্যয়ের অমুষ্ঠানের বিকল্পে দৃষ্টিকোণ প্রকাশ পেয়েছে। রাষ্ট্রীয় দিকে প্রতিষ্ঠার আকর্ষণে দৌর্নীতিক ব্যয়ের দৃষ্টান্ত মিউনিসিপ্যালিটির কমিশনার নির্বাচন ইত্যাদির ক্ষেত্রে প্রাথমিক দৃষ্টিতে উল্লেখযোগ্য স্থান অধিকার করেছে।

বিপ্রকর্ষণের দিক থেকেও যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক—এই তিনটি অমুরূপ ক্ষেত্র আছে। বলা বাহুল্য, বিপ্রকর্ষণের দিক থেকে আমাদের সমাজে দৌর্নীতিক ব্যয় এবং দৃষ্টিকোণের সাক্ষাৎকার লাভ করা যায়। অবশ্য আকর্ষণ-মূলক ব্যয়ের সঙ্গে এর সংযোগে অধিকায়ক্ষেত্রেই জটিলতার মধ্যে পরিচয় লাভ করা যায়।

স্থিতিমানের কালগত দৈর্ঘ্য-বৃদ্ধির জন্তে স্থিতিমূলক দৌর্নীতিক ব্যয়ের অল্পতান সম্পন্ন হয়। যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক অর্জিত মানের পরবর্তী ক্ষয়ক্ষুণ্ণতা যৌন দৌর্নীতিক ব্যয়ের সাহায্যে স্থিতিরক্ষার চেষ্টার বিরুদ্ধে আমাদের সমাজে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে। যৌন-মানের স্থিতিরক্ষার বিরুদ্ধে বিশেষতঃ বৃদ্ধের যৌবন ধারণের বার্থ চেষ্টার বিরুদ্ধে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণ স্পষ্ট লক্ষ্য করা যায়। আর্থিক মানের স্থিতিরক্ষায় দৌর্নীতিক ব্যয় আকর্ষণমূলক ব্যয়েত সঙ্গ সংযুক্ত হয়ে জটিলতা সম্পাদন করেছে। সাংস্কৃতিক মানের স্থিতিরক্ষার জন্তে দৌর্নীতিক ব্যয়ের বিরুদ্ধে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণ প্রবলভাবে তার অস্তিত্ব প্রকাশ করেছে।

আমাদের সমাজে আর্থিক সমস্যা নিয়ে আলোচনা এখানেই শেষ করা চলে। অবশ্য আয়নীতি ও ব্যয়নীতি সম্পৃক্ত সমস্যার সবগুলোই স্পষ্ট প্রাহসনিক দৃষ্টি সংগঠন করেনি। প্রায় সব ক্ষেত্রেই আর্থিক সমস্যা যৌন ও সাংস্কৃতিক সমস্যার সঙ্গে একত্র সংযুক্ত হয়ে দৃষ্টিকোণ সংগঠন করায়, এবং অধিকাংশ ক্ষেত্রেই অল্প দুটির প্রাবল্য প্রতিষ্ঠা পাওয়ায় দৃষ্টিকোণে আর্থিক সমস্যার দিক অনেকটা গোঁণ হয়ে পড়েছে। তবু হৃদয়ের পর্যবেক্ষণে আর্থিক সমস্যার প্রায় সবক্ষেত্রেই কিছু কিছু আভাস ধরা পড়ে।

৩ ॥ সাংস্কৃতিক সমস্যা ॥ যৌন ও আর্থিক সমস্যার মতোই সাংস্কৃতিক সমস্যা আমাদের সমাজের অন্ততম সমস্যা। সমাজের বৈশিষ্ট্যগত ও মর্যাদাগত স্বপ্নের সমস্যাকেই সাংস্কৃতিক সমস্যা নামে অভিহিত করা যায়। আমাদের সমাজের সাংস্কৃতিক সমস্যা সাধারণতঃ তিনটি ক্ষেত্রের মধ্যে আত্মপ্রকাশ করে— (ক) স্ত্রী পুরুষের ক্ষেত্র, (খ) পারিবারিক ক্ষেত্র, এবং (গ) সামাজিক ক্ষেত্র।

স্ত্রীপুরুষের ক্ষেত্র ॥ নৃতাত্ত্বিক ও সমাজতাত্ত্বিকরা আমাদের জাতি নির্ধারণ করতে গিয়ে যে মাতৃতান্ত্রিক অনার্য সমাজের অস্তিত্ব স্বীকার করেছেন, প্রাগাধুনিক সমাজের প্রতি দৃষ্টিক্ষেপ করলে দেখা যাবে, সমাজ কাঠামোর পরিবর্তন আয়ুলভাবে সম্পাদিত হয়েছে। একথা ঠিক যে আর্যসমাজ কাঠামোর বাইরে যে বিরাট সমাজ ছিলো, তার ওপর আর্যবিধি নিষেধের প্রভাব ততো প্রবল ছিলো না। কিন্তু আর্য বিধিনিষেধের ওপর একটা মোহকে তারা

নি। তাছাড়া ঊনবিংশ শতাব্দীর দৃষ্টিকোণ ঊপস্থাপক উক্ত গোত্র বহির্ভূত বলে আলোচ্যক্ষেত্রে তার মূল্যও

বিশেষ নেই। বস্তুতঃ প্রাগাধুনিক যুগে ক্ষয়িষ্ণু আচারসর্বস্ব সমাজের পক্ষ থেকে অঞ্চল বা কাল নির্বিচারে বিভিন্ন আর্থ-স্বৃতি-পুরাণাদির বিধিনিষেধ নারীর ওপর প্রয়োগের জন্তে উপদেশ দেওয়া হয়েছে, এবং ক্রমাগত হীন প্রতিষ্ঠায় তাদের অবস্থা হয়ে উঠেছে ভয়াবহ। পরবর্তীকালের স্থিতিশীল সম্প্রদায় যখন তাঁদের দৃষ্টিকোণ সমর্থনের জন্তে আর্থ-স্বৃতি-ঐতিকেকে নির্বিচারে নির্বাচন করে উদ্দেশ্য সিদ্ধ করার প্রচেষ্টা চালিয়েছেন, তখন তা থেকেই আমরা স্থিতিশীল সম্প্রদায়ের দিশা-হারা ভাব এবং স্বৃতি-ঐতি চয়নের সম্পর্কে ইচ্ছাকৃত দুর্নীতি উপলব্ধি করতে পারি। তাই স্ত্রীপুরুষের ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক সমস্তা আমরা আর্থ-স্বৃতি গ্রন্থ সমূহের বিধি নিষেধের মধ্যে দিয়ে উপস্থাপিত বদি করি, তাহলে সমাজতাত্ত্বিক পদ্ধতিকে অতিবর্তন করা হয় না।

বিষ্ণুসংহিতার উক্তি থেকে আমরা নারীর আচরণীয় ধর্ম সম্পর্কে মোটামুটি ধারণা করে নিতে পারি। সেখানে বলা হয়েছে,—

“অথ স্ত্রীণাং ধর্ম্যঃ (১) ভর্তৃঃ সমানব্রতচারিত্বম্ (২) শ্বশ্রুশ্রুতর গুরুদেবতা তিথি পূজনম্ (৩) হুসংস্কৃতোপস্করতা (৪) অমুক্তহস্ততা (৫) হৃগুপ্ত ভাওতা (৬) মূলক্রিয়াস্বনভিরতিঃ (৭) মঙ্গলাচারতৎপরতা (৮) ভর্তৃরি প্রবসিতেহপ্রতিকর্মক্রিয়া (৯) পরগৃহেষাভিগমনম্ (১০) দ্বারদেশগবাক্কেদনবস্থানম্ (১১) সর্বকর্মস্বতন্ত্রা (১২) বাল্যযৌবনবার্দ্ধকেষপি পিতৃভর্তৃপুত্রাধীনতা (১৩) মৃতে ভর্তৃরি ব্রহ্মচর্যাং তদব্ধা-রোহণং বা (১৪) ৬৯ শুধু বিষ্ণুসংহিতা নয়, বিভিন্ন স্বৃতিকার স্ত্রীলোকের প্রতিষ্ঠা সঙ্কচিত করবার জন্তে অনেককিছু বিধিনিষেধ প্রচার করে গেছেন। এই সমস্ত নির্দেশ পর্যবেক্ষণ করলে দেখা যাবে যে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক—তিন দিক থেকেই স্ত্রী সমাজকে পুরুষের অধীন করে রাখবার চেষ্টা হয়েছে। ‘মিতাক্ষরা’র পরিবর্তে আমাদের সমাজে ‘দায়ভাগ’ অঙ্গুহত হলেও তাতে স্ত্রীসমাজের আর্থনীতিক জীবনে উল্লেখযোগ্য পরিবর্তন আসেনি। এমন কি “নারী-নিগ্রহী” মহুর উপদেশ ভয়াবহ হলেও এবং কলিযুগে পরাশ্রাদি স্বৃতিকার-দের বিধান গ্রাহ্য হলেও আমাদের সমাজে প্রাগাধুনিককালে স্থিতিশীলের পক্ষ থেকে মহুসংহিতার বিধিনিষেধের নির্বিচার প্রচার ও প্রয়োগ বিনা বিধায় সংঘটিত হয়েছে। পরবর্তীকালে বিভিন্ন উপদেশমূলক রচনায় মহুর বচন উদ্ধৃতির থেকেই তার প্রমাণ পাওয়া যাবে। নারী সম্পর্কে মহু উচ্চারণ করেছেন,—

“স্বভাব এষ নারীগাং নরাণামিহ দৃষণং ।

অতোত্থান্ন প্রমদাস্তি প্রমদাস্তৃ বিপশ্চিতঃ ॥১০

পুরুষকে প্রতিষ্ঠার দিক থেকে সর্বদা সচেতন হতে বলেছেন শাস্ত্রকার । প্রতিষ্ঠার জন্তে দৈহিক বা মানসিক নিগ্রহের মধ্যে অগ্নায় আ বিকার করতে তাই তাঁরা অসমর্থ হয়েছেন । নিজের উদ্দেশ্য সিদ্ধির জন্তে কামিনীর কাছে পুরুষের মিথ্যাভাষণে শাস্ত্রকারের মতে কোনো পাপ নেই । মনুসংহিতার^{১০} “কামিনীষু বিবাহেষু...শপথে নাস্তি পাতকং”—শ্লোকটির ব্যাখ্যায় ভট্টমেষাতিথি লিখেছেন,—“কামঃ প্রীতিবিশেষো বিশিষ্টেজ্জিয়স্পর্শজগ্নঃ স যাস্তু ভবতি পুরুষস্ত তান্ কামিনো ভাৰ্য্যাবেশাদয়ঃ তত্র যঃ শপথঃ কামসিদ্ধার্থে যথা নাহমগ্নাং কাময়ে প্রাণেশ্বরী মে ভমিত্যাতোহয়ন্ত সংপ্রযুক্ত্যশপথ ইদং তয়া দেয়ং দাস্ত ইতি তত্র ভবত্যেব দোষঃ ।”—ইত্যাদি ।^{১১} শাস্ত্রকারের মতে ক্ষেত্রবিশেষে স্ত্রীকে প্রহারেও দোষ নেই । সাধারণভাবে পৃষ্ঠদেশে হস্তদ্বারা তিনবার প্রহারের কথা বলা হয়েছে । এমন কি ‘বেগু’ বা ‘রজ্জু’ দ্বারা প্রহারের নির্দেশও দেওয়া হয়েছে ।^{১২} পরবর্তীকালে স্ত্রীর প্রতি পুরুষের দৈহিক নিপীড়নের সমর্থনে যখন পুরুষপক্ষ থেকে শাস্ত্রের সমর্থন দেখানো হয়েছে, তখন স্বাভাবিকভাবেই শাস্ত্রীয় অনুশাসনের বিরুদ্ধে প্রাথমিক অনুশাসন স্পষ্ট হয়ে উঠেছে ।

দাম্পত্য দিক থেকে শুধু নয়, সব দিক থেকেই স্ত্রীর আর্থিক এবং সাংস্কারিক অধিকার পুরুষের নিয়ন্ত্রণে রাখবার ইঙ্গিত দেওয়া হয়েছে ।—

বালয়া বা যুবত্যা বা বুদ্ধয়াবাপি যোষিতা ।

ন স্বাতন্ত্র্যেণ কর্তব্যং কিঞ্চিৎ কার্য্যং গৃহেষপি ॥

বাল্যে পিতুর্কর্ষে তিষ্ঠেৎ পাণিগ্রাহস্ত যৌবনে ।

পুত্রানাং ভর্তরি প্রেতে ন ভজেৎ স্ত্রী স্বতন্ত্রতাং ॥১৪

স্ত্রীর প্রতি নির্দেশে বলা হয়েছে যে, পতি দৃশ্যমিত্র হলেও তার সেবাই স্ত্রীর ধর্ম । তাছাড়া তার আর কোনো ধর্মীয় অন্তর্ধানের প্রয়োজন নেই ।—

১০ । মনুসংহিতা—২।২১৩ ।

১১ । মনুসংহিতা—৮।১১২ ।

১২ । মনুভাষ্য—৮ম ।

১৩ । মনুসংহিতা—৮।২২৯ ।

১৪ । মনুসংহিতা—৫।১৪৭-৪৮ ।

বিশীল কামবৃত্তো বা গুণৈবা পরিবর্জিতঃ ।

উপচর্য্যঃ স্ত্রীয়া সাধ্ব্যা সততং দেববৎ পতিঃ ॥

নাস্তি স্ত্রীণাং পুংগ্ যজ্ঞো ন ব্রতং নাপ্যুপোষিতং ।

পতিং গুরুষতে যেন তেন স্বর্গে মহীয়তে ॥১৫

স্ত্রীসমাজ পুরুষের বশীভূত থাকবে—সর্বোপরি সে থাকবে পতি বশীভূত ।
যে কোনো দিক থেকেই পতিকে অতিক্রম করা তার পক্ষে অপরাধ বলে
প্রচারিত করা হয়েছে । এবং যথারীতি সতীসাধ্বীর সংজ্ঞা বল হয়েছে যে,—

পতিং যা নাভিচরতি মনোবাগ্দেশসংযতা ।

সা ভর্তৃলোকনাপ্নোতি সন্তিঃ সাধ্বীতি চোচ্যতে ॥১৬

পতিকে অতিক্রম করা ধর্ম্ম বা সামাজিক দিক থেকে শাস্ত্রনিষিদ্ধ হওয়ায়
এবং স্ত্রীর দার্শনিক জীবন পুরুষ কর্তৃক প্রবলভাবে নিয়ন্ত্রিত হওয়ায় সমাজে
স্ত্রীপুরুষের সাংস্কৃতিক সমস্যা ক্রমেই কুপরিণামজনক হয়ে উঠেছে এবং স্থিতিশীল
গোষ্ঠী প্রচারিত বিধিনিষেধের বিরুদ্ধে লিপ্স নির্বাণে ক্রমেই প্রাথমিক অনুশাসন
নিভর দৃষ্টিকোণের উদ্ভব ঘটেছে ।

ইসলামী যুগে অবরোধ প্রথার চাপে স্ত্রীস্বার্থের দিক থেকে কোনো উন্নতিই
হয় নি, বরং কৌমিক বৃত্তির প্রবণতায় পুরুষপক্ষ থেকে বিভিন্ন দুর্নীতি ক্রমাগত
প্রকাশ পেয়েছে এবং স্ত্রীসমাজের স্বাভাবিক অধিকারের ওপর অমানুষিকভাবে
আঘাত হানা হয়েছে । তাছাড়া মুসলমান সমাজও ছিলো পুরুষপক্ষীয়
প্রভুত্বের পোষক । কোর্আন শরীফের ‘হুরা নেছায’এর কারণ উল্লেখ করে
বলা হয়েছে,—

الرِّجَالُ قَوُّمُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ
اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ
أَمْوَالِهِمْ ۚ

পরবর্তীকালে ইউরোপীয় রীতিনীতির অনুকরণে ইউরোপীয় রীতিনীতি দ্বারা প্রভাবান্বিত হয়ে এবং স্বাভাবিক যুক্তি দ্বারা প্ররোচিত হয়ে প্রগতিশীলের পক্ষ থেকে স্ত্রীশিক্ষা, স্ত্রীস্বাধীনতা, বিধবা বিবাহ প্রচলন, বহুবিবাহ নিরোধ ইত্যাদি আন্দোলন ব্যাপকভাবে অনুষ্ঠিত হলে, সাংস্কারিক নিয়ন্ত্রণাধিকার বজায় রাখবার জন্তে স্থিতিশীলের পক্ষ থেকে একদিকে যেমন স্ত্রীসমাজে ভাবপ্রবণতা সৃষ্টির চেষ্টা করা হয়েছে, অন্যদিকে তেমনি স্ত্রীলোকের প্রতিষ্ঠায় সামাজিক কুপরিণাম ব্যাখ্যা করে স্ত্রীসমাজের ক্ষমতাবৃদ্ধির অর্থোতিকতা দেখানো হয়েছে।

উনবিংশ শতাব্দীতে যে সমস্ত প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব পাই, তার মধ্যে স্ত্রীপুরুষের সাংস্কৃতিক সমস্তা প্রধান একটি স্থান অধিকার করে রয়েছে। তবে প্রাহসনকারদের মধ্যে সকলেই প্রায় পুরুষ। যে দু'একটি স্ত্রীলোকের নামাঙ্কিত পাই, অনেকের অনুমান সেগুলো পুরুষের রচনা। তাই স্ত্রীসমাজের সাংস্কৃতিক সমস্তার বাস্তব মূল্যকে অনেকে বিবেচনাধীন রাখবার পক্ষপাতী হতে পারেন। কিন্তু সামাজিক বিধান প্রাথমিক অনুশাসন নির্ভর যে দৃষ্টিকোণ সূচনা করে, তার মধ্যে গোষ্ঠী-ভেদ বা সম্প্রদায়ভেদ থাকতে পারে না। তাই স্ত্রীপক্ষীয় প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণের মূল্য সমাজচিত্রের ক্ষেত্রে গ্রাহ্য।

পারিবারিক ক্ষেত্র ॥—আমাদের সমাজ ছিলো পরিবার কেন্দ্রিক। তাই পরিবারের গুরুত্ব সমাজে অত্যন্ত বেশী। পারিবারিক নিয়ম লঙ্ঘন সামাজিক অপরাধ বলেই আমাদের সমাজে গণ্য হতো। পরিবারের যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক নিয়ন্ত্রণ পরিবারের কর্তৃস্থানীয় ব্যক্তির দ্বারা সম্পাদিত হতো। সমাজের সঙ্গে পরিবার সদস্যের সম্পর্করক্ষাও তাঁর নীতিতে স্থিরীকৃত হতো।

আমাদের সমাজের পারিবারিক সাংস্কৃতিক সমস্তা সম্পর্কে আলাচনার আগে আমাদের পরিবারের সাধারণ গঠন সম্পর্কে একটা ধারণা করে নেওয়া দরকার। সমাজের চাপে এবং অর্জনরীতির ক্ষেত্রবিশেষের চাপে আমাদের দেশে যৌথ-পরিবার প্রথার ব্যাপক প্রচলন ছিলো। যৌথ-পরিবার বিভিন্ন বৈচিত্র্য বহন করলেও, এই ধরনের প্রতিনিধিমূলক একটি পরিবারের লতিকার সাহায্যে সমস্তা-বিচার শ্রেয়ঃ। পর পৃষ্ঠায় একটা লতিকা দেওয়া হলো।—

১ম পুরুষ—

ব্যক্তি+স্ত্রী

+ আশ্রিত

২য় পুরুষ— জ্যেষ্ঠপুত্র+স্ত্রী মধ্যমপুত্র+স্ত্রী কনিষ্ঠপুত্র+স্ত্রী কন্যা (বিধবা)

৩য় পুরুষ—পৌত্র+স্ত্রী পৌত্রী পৌত্র পৌত্রী পৌত্র পৌত্রী

তালিকাটিতে পুরুষগত দৈর্ঘ্য মেনে দেওয়া হয়েছে। অবশ্য সমস্ত আলোচনার স্ববিধার্থেই এটা করা হয়েছে।

যৌথ-পরিবারে বৃদ্ধ ব্যক্তির অসামর্থ্য বা অবর্তমানে জ্যেষ্ঠ পুত্র নিয়ন্ত্রণ-ক্ষমতা লাভ করে। পরিবারের স্বার্থের গতি সাধারণতঃ স্বক্ষেত্রে এবং নিম্নমুখে। তাই বৃদ্ধ ব্যক্তির বর্তমানে ও প্রতিষ্ঠায় বৃদ্ধা স্ত্রী এবং বিধবা কন্যার যে প্রতিষ্ঠা, জ্যেষ্ঠ পুত্রের পরিচালনাক্ষেত্রে সে প্রতিষ্ঠার সন্কেচ ঘটে। পরবর্তী পুরুষে ক্ষেত্র সম্পূর্ণ বহির্ভূত হয়ে পড়ায় এবং উর্ধ্বমুখীন হয়ে পড়ায় পারিবারিক ক্ষেত্রে প্রতিষ্ঠার বিশেষ কিছুই মূল্য থাকে না। স্বক্ষেত্র বা নিম্নমুখীন স্বার্থের তুলনায় স্ব-রেখায় অবস্থিত (তালিকা দ্রষ্টব্য) ব্যক্তির স্বার্থ অপুষ্ট হলেও অবহেলিত হয় না। কিন্তু স্বক্ষেত্র, স্ব-রেখা কিংবা নিম্নমুখীন ক্ষেত্র থেকে বহির্ভূত অবস্থায় পতিত ব্যক্তির স্বার্থের অপুষ্ট মাত্রাতিবর্তন করলে দৃষ্টিকোণ সংগঠক সমস্তা সৃষ্টিতে সক্ষম হয়।

প্রথম পুরুষে সমস্তা ॥—পারিবারিক নিয়ন্ত্রণ-ক্ষমতা প্রথম পুরুষে বৃদ্ধ ব্যক্তির হাতে থাকে। এই নিয়ন্ত্রণের মূলে থাকে সাংস্কৃতিক এবং আর্থিক দিক। পারিবারিক সংস্কার যেমন তাঁর মতেই গঠিত হয়, তেমনি তাঁর বিশেষ অর্জন-ব্যবস্থার আয়ে পরিবার পুষ্ট হয়। কিন্তু তাঁর অক্ষমতায় বা অবর্তমানে দ্বিতীয় পুরুষের হাতে এই নিয়ন্ত্রণ গেলে আর্থিক নিয়ন্ত্রণের সঙ্গে সঙ্গে প্রধানতঃ সাংস্কৃতিক নিয়ন্ত্রণই সমস্তা সৃষ্টি করে। অনেক সময় প্রথম পুরুষ ও দ্বিতীয় পুরুষের যুগপৎ আয় পরিবার শাসনে শিথিলতা আনে। কিন্তু দ্বিতীয় পুরুষে সর্বাঙ্গিক প্রতিষ্ঠায় প্রথম পুরুষের সমস্তা প্রকট হয়। সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা প্রথম পুরুষ ত্যাগ করতে পারে না। এই সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার সঙ্গে মিলিয়ে আছে ধর্ম ও সমাজ সম্পৃক্ত বিশেষ নীতি। এসব স্থানে সাংস্কৃতিক বিরোধই হয়ে ওঠে একটি প্রধান সমস্তা। বৈকল্লিক আয়শূন্য পরিবারে যদি দ্বিতীয় পুরুষ বাবহারিক বৃত্তি (চাকুরী) গ্রহণ করে, তাহলে প্রথম পুরুষের আর্থিক স্বার্থ

আরও অপুষ্ট হয়ে পড়ে। ফলে দেখা যায় প্রথম পুরুষের আর্থিক স্বার্থে অপুষ্ট-জনিত সমস্যা। এই অপুষ্টির মূলে থাকে দ্বিতীয় পুরুষের স্ব-ক্ষেত্র ও নিম্নমুখীন চাপ। সেজন্য সমাজে নিকর্মা বৃদ্ধ-বৃদ্ধা মাতাপিতার সঙ্গে পুত্রের প্রতিষ্ঠাগত বিরোধে পুত্রবধূর স্থান প্রধান। তাই স্ত্রী-সর্বস্ব পুত্র অগ্নাত্যের নিন্দাস্পদ এই কথা বলতে গিয়ে পিতারও নিন্দাস্পদ বলে ইঙ্গিত করা হয়েছে।

নিন্দন্তি পিতরো দেবা বাঙ্গবা স্ত্রীজিতং জনং।

স্ত্রীজিতং মনসা বাচা পিতাভ্রাতা চ নিন্দতি ॥৭৭

অনেক সময় স্ত্রীর প্ররোচনায় মাতাপিতার গৃহত্যাগ বা আত্মহত্যার ঘটনা আমাদের সমাজে পারিবারিক ক্ষেত্রে অবাস্তব নয়।

দ্বিতীয় পুরুষে সমস্যা ॥—প্রাচীন অর্জনরীতির অহুসরণে স্ব-রেখার মধ্যে স্বার্থ বিরোধ পারিবারিক ক্ষেত্রে ততো স্পষ্ট হয়ে ওঠে নি। কিন্তু ব্যাবহারিক বৃত্তিজনিত অর্জনে স্বার্থসন্ধীর্ণতা প্রকট হলে স্ব-রেখাতে ভাঙন ধরে এবং যথারীতি পরবর্তী পুরুষেও ভাঙন ধরে। এই ভাঙন সবচেয়ে বেশি প্রত্যক্ষ হয় স্ব-রেখায় অবস্থিত বিধবা ভগ্নীর ক্ষেত্রে। বিধবা ভগ্নীর পক্ষে প্রথম পুরুষের নিম্নমুখীন ক্ষেত্রে স্থানলাভে যে সমস্যা কম থাকে, তা এতে অত্যন্ত মর্মান্তিক হয়ে দাঁড়ায়। এই সময়ে প্রতিষ্ঠাগত বিরোধ দেখা যায় জায়ে জায়ে। জায়ের পক্ষ থেকে, এমন কি জায়ের প্রেরণায় উপযুক্ত স্বামী বা পুত্রের পক্ষ থেকে বিধবার ওপর গলগ্রহতর অহুযোগ বর্ষিত হয়। দ্বিতীয় পুরুষে আরও কয়েকটি সমস্যা আছে। আলোচনার সুবিধার্থে তৃতীয় পুরুষের সমস্যার প্রসঙ্গে তা ব্যক্ত করছি।

তৃতীয়-পুরুষে সমস্যা ॥—পূর্বতন পুরুষের নিয়ন্ত্রণে আর্থিক, সাংস্কৃতিক বা যৌন দিক থেকে রীতিনীতি যে চাপের সৃষ্টি করে, তার থেকেই তৃতীয় পুরুষের প্রধান সমস্যা জাগে। সাংস্কৃতিক দিক থেকে মানসগঠন সাধারণতঃ যুগ-পরিবেশে সম্পাদিত হয়। এই মানসপ্রবণতা আর্থিক, যৌন বা প্রতিষ্ঠাগত নীতির বিরুদ্ধে অসন্তোষ অহুভব করে এবং প্রথাতিরিক্ত বা প্রথাবিরোধী কতকগুলো রীতিনীতি প্রচলনে প্রবণতা প্রকাশ করে। এই স্বার্থ-অপুষ্ট তার মধ্যে বিরোধের উপাদান সংগঠন করে। এখানে সাংস্কৃতিক দিক থেকে স্ত্রীর

সহায়তা তাকে আরও প্রবল করে তোলে। কিন্তু স্ত্রীর প্রাণ স্বীকৃতিও পারিবারিক বন্ধনের শিথিলতা সৃষ্টি করে।

তৃতীয় পুরুষের ক্ষেত্রে উল্লেখযোগ্য বিরোধ শাস্ত্রী-পুত্রবধূর কিংবা ননদ-ভ্রাতৃবধূর বিরোধ। অববিবাহিত পুত্রের ক্ষেত্রে স্ব-ক্ষেত্র উৎপাদিত হয় না, কিন্তু বিবাহের সঙ্গে সঙ্গে স্ব-ক্ষেত্রের জন্ম হয়। স্ব-ক্ষেত্রহীনতাতে পূর্বতন পুরুষের প্রতিষ্ঠা পরবর্তী পুরুষে বিদ্যমান থাকে। কিন্তু স্ব-ক্ষেত্রের উৎপত্তিতে তা থাকে না। পরন্তু স্ব-ক্ষেত্রের উৎপত্তিতে স্ব-রেখাস্থিত ব্যক্তি—অন্ততঃ যার বলবস্তা নির্ভর করে পূর্বতন পুরুষের প্রতিষ্ঠায়—সে ক্ষেত্রের উৎপত্তিতে প্রতিষ্ঠানামের আশঙ্কায় পূর্বতন পুরুষের সঙ্গে যুক্ত হয়ে ক্ষেত্রনামের চেষ্টা করে এবং স্বামী-স্ত্রীর ভাঙন সৃষ্টির অমানবোচিত পন্থা গ্রহণ করে। বলা বাহুল্য, শাস্ত্রীও এর সমর্থন করেন। এক্ষেত্রে বিরোধ হয়ে ওঠে স্পষ্ট।

বধূর সাংস্কৃতিক বিরোধ একটা প্রধান স্থান অধিকার করতে পারে। যৌন, আর্থিক বা সাংস্কৃতিক পারিবারিক-নিয়ন্ত্রণ যেক্ষেত্রে অনভ্যস্ত অথবা অপ্রত্যাশিত সে সব ক্ষেত্রে তারা যৌথ পরিবারের মধ্যে ভাঙন সৃষ্টি করে।

আমাদের সমাজে পারিবারিক শাস্তি বজায় রাখবার জন্তে শাস্ত্রকাররা যত্নশীল হতে বলেছেন। মনু বলেছেন,—

“মাতাপিতৃভ্যাং যামীভির্ভ্রাতা পুত্রো ভাৰ্য্যা।

দুহিত্রা দাসবৰ্গেন বিবাদং ন সমাচরেৎ ॥”^{৭৮}

তিনি আরও বলেছেন,—

“অকাকেশশাস্ত বিজ্ঞেয়া বালবৃদ্ধ কুশাতুরাঃ।

ভ্রাতা জ্যেষ্ঠঃ সমঃ পিত্রা ভাৰ্য্যা পুত্রঃ স্বকা তনুঃ ॥”^{৭৯}

কিন্তু পারিবারিক শাসনের সহায়তায় সমাজ কতোটা সক্রিয় ছিলো, তার প্রমাণ পাই স্থিতিকারদেরই প্রদত্ত বিধিতে।—

“পরস্য দন্তং নোদ্যচ্ছেৎ ক্রুদ্ধো নৈব নিপাতয়েৎ।

অগ্নত্র পুত্রাচ্ছিয়াত্বা শিষ্টার্থং তাড়য়েত্তুতৌ ॥”^{৮০}

কিংবা অগ্নত্র,—

৭৮। মনুসংহিতা—৪/১৮০।

৭৯। মনুসংহিতা—৪/১৮৪।

৮০। মনুসংহিতা—৪/২৬৪।

ভাষ্যাপুঙ্ক্ত দাসচ্ শিষ্যো ভ্রাতা চ সোদরঃ ।

প্রাপ্তা পরাধাম্ভাড্যাঃ স্যুঃ রজ্জ্বা বেণুদলেন বা ॥৮১

পারিবারিক ক্ষেত্রে রক্ষণশীল এবং প্রগতিশীল দুই পক্ষ থেকেই বিভিন্ন প্রতিষ্ঠামূলক দৃষ্টি বিভিন্ন মাত্রায় দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। ঊনবিংশ শতাব্দীতে ব্যাপকভাবে ব্যবহারিক বৃত্তি গ্রহণের ফলে পারিবারিক বিরোধ এতো স্পষ্ট হয়ে উঠেছে যে শতাব্দীর প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ এ বিষয়ে প্রত্যক্ষভাবে স্মৃতিত হয়েছে।

সামাজিক ক্ষেত্র ॥ সামাজিক ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক সমস্তা বর্ণ, বংশ, বৃত্তি এবং আচার অনুষ্ঠানের সঙ্গে জড়িত।

যে কোনো বৃত্তি—সামাজিক দিক থেকে মঙ্গলের হোক বা অমঙ্গলের হোক—সমাজে এক একটি মানের জন্ম দেয়। কতকগুলো চিন্তাভাবনা, বৃত্তির স্বরূপ ও গতিবিধিকে আবর্তন করে গড়ে ওঠে। এই চিন্তাভাবনার সঙ্গে জড়িয়ে থাকে ভাবপ্রবণতা—যা মানুষের ইচ্ছিত বা অনিচ্ছিত বস্তুধারণার সঙ্গে সারূপ্য বা সাধর্ম্য আবিষ্কার করে কল্পিতভাবে মান নির্ণয়ের চেষ্টা করে। সমর্থনপুষ্টির মধ্যে দিয়ে এই মান সামাজিক মানরূপে প্রতিষ্ঠা পায়। এখানেই বৃত্তির দিক থেকে সাংস্কৃতিক সমস্তার জন্ম হয়।

বর্ণ-সম্পৃক্ত মর্যাদার মূলেও থাকে এই ব্যক্তিগত সংস্কৃতি। সাংস্কৃতিক পরিবর্তন ধীরে সংঘটিত হয়। তাই বৃত্তি পরিবর্তনে সংস্কৃতির সামাজিক মান সহসা পরিবর্তিত হয় না। বৃত্তিগ্রহণ জীবনযাত্রার জন্তে প্রাথমিক করণীয় বিষয়ের প্রধানতম অঙ্গ। আপেক্ষিকালীন আর্থনীতিক চাপে মানুষ তার বৃত্তি নির্দিষ্ট করে ফেলে। অপেক্ষাকৃত উচ্চমানে অবস্থিত বৃত্তিগ্রহণে তার আশঙ্কা থাকলেও পরিবেশ বা মনোগঠন তার অনুকূল হয় না। আবার অধিকাংশ ক্ষেত্রেই নতুন সমস্তা এড়াবার জন্তে পুত্র পিতার জীবিকা স্বেচ্ছায় গ্রহণ করে। পরবর্তী জীবনের আর্থিক নিরাপত্তা ও প্রত্যয়লাভের জন্তে পিতাও পুত্রকে নির্দিষ্ট বৃত্তিগ্রহণে চাপ দেয়। এই ভাবে বিভিন্ন বৃত্তিগ্রাহী ব্যক্তি শৌণিতিক সম্প্রদায় গড়ে তোলে। বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপনের মধ্যে দিয়ে শৌণিতিক সম্প্রদায়ের মধ্যে সম্প্রদায়গত পার্থক্য বিশিষ্ট হয়ে পড়ে।

আর্থ সমাজ-কাঠামো আমাদের সমাজে প্রতিষ্ঠা পাবার আগে সামাজিক

প্রতিষ্ঠার মান যে ধরনের থাকুক না কেন, আর্থ সমাজ-কাঠামোর প্রভাব সে মানকে সম্পূর্ণ বিপর্যস্ত করে দেয়, তাতে কোনো সন্দেহ নেই। আর্থ চাতুর্বর্ণ্য রীতির আমাদের সমাজে প্রতিষ্ঠা পাওয়ার কাল অত্যন্ত প্রাচীন হলেও, আধুনিক কালেও আমাদের সমাজের বিভিন্ন 'জাত' বা সম্প্রদায় আর্থ চাতুর্বর্ণ্য কাঠামোর অন্তর্ভুক্ত হওয়ার জন্যে ঐতিহ্য উপস্থাপনের চেষ্টা করেন এবং যুক্তি দেখান। এর থেকে বোঝা যায় আর্থ-সমাজ কাঠামোর স্থিরীকৃত মানের প্রভাব আমাদের সমাজে এখনও অত্যন্ত প্রবল। অত্যাগত সমাজের মতো অনার্য সমাজেও সাংস্কারিক, প্রাতিষ্ঠিক প্রাতিভবিক, এবং ঔপাদানিক—এই চার ধরনের সম্প্রদায়ের অস্তিত্ব অনুমান করা যায়। আর্থ বর্ণবিভাগে পূর্বোক্ত বৃত্তির বিভক্ততা রক্ষা করা সম্ভব হয় নি। তাঁদের চতুর্বর্ণের অন্তর্ভুক্ত ব্রাহ্মণ, ক্ষত্রিয়, বৈশ্য ও শূদ্র যথাক্রমে সাংস্কারিক (শুদ্ধ), কায়িক অতিব্যবহারিক প্রাতিষ্ঠিক (আংশিক), প্রান্তিক-ঔপাদানিক (মিশ্র) এবং কায়িক ব্যবহারিক প্রাতিষ্ঠিক (কক্ষচ্যুত আংশিক)—এইভাবে বৃত্তি বিভাগের মধ্যে অবস্থান করেছে। প্রাতিষ্ঠিক সম্প্রদায়ের বৌদ্ধিক শাখা সম্ভবতঃ সাংস্কারিকদের সঙ্গেই জড়িয়ে ছিলো। আমাদের পূর্বতন সমাজের ওপর আর্থসমাজ-কাঠামো প্রতিষ্ঠা পাওয়ার পর সম্ভবতঃ ব্রাহ্মণের শ্রেণীতে বৃত্তি অনুযায়ী বর্ণবিশেষে স্থানলাভ করবার অধিকার পূর্বতন সমাজ-সদস্যরা পেয়েছিলেন। প্রাক্তন সমাজের সাংস্কারিক সম্প্রদায় আর্থ চাতুর্বর্ণ্য কাঠামোতে সাংস্কারিক মর্যাদার পরিবর্তে বৌদ্ধিক ব্যবহারিক প্রাতিষ্ঠিক শাখার অন্তর্ভুক্ত হয়েছিলেন কিনা, তার অনুমান কল্পিত হতে পারে; কিন্তু ক্ষত্রিয়, বৈশ্য এবং শূদ্র সম্প্রদায়ের মধ্যে পূর্বতন সমাজ সদস্যের ঋণা স্থানলাভ করেছিলেন, তাঁরা করেছিলেন কর্মেরই ভিত্তিতে। বিভিন্ন বর্ণের মধ্যে আকৃতিগত বৈচিত্র্যই তার প্রমাণ দেয়। সুতরাং আমাদের বর্ণগত সাংস্কৃতিক সমস্যায় বৃত্তির মান নির্ধারণে আর্থ কাঠামোর প্রতিষ্ঠিত মানেরও কিছুটা নিয়ন্ত্রণ থাকা স্বাভাবিক।

আর্থ চাতুর্বর্ণ্য রীতি প্রয়োগে শৌণিতিক সম্প্রদায় সৃষ্টি এবং তজ্জনিত প্রতিষ্ঠাগত সংঘর্ষের আশঙ্কা শাস্ত্রকাররা অনেকেই করেছিলেন। তাই জাতি সম্পর্কে বলা হয়েছে,—“জাতিরিতি চ। ন চর্যনো ন রক্তশ্র ন মাংসশ্র ন চান্বিনঃ না জাতিবান্বনো জাতি ব্যবহার প্রকল্পিতা।”^{৮২} ধর্মাচরণেই বর্ণের মর্যাদা রক্ষা পায়। তাই বলা হয়েছে,—

ধর্মচর্য্যা জয়ন্তোবর্ণঃ পূর্বং পূর্বং বর্ণমাপন্যতে জাতি পরিবর্তোঃ ।

অধর্মচর্য্যা পূর্বোবর্ণ জয়ন্ত জয়ন্তং বর্ণমাপন্যতে জাতি পরিবর্তোঃ ॥৮৩

তবে ধর্মধর্মের আচরণ সম্পর্কে দৃষ্টিভঙ্গিগঠনের মূলে থাকে আর্থনীতিক বা সাংস্কৃতিক চাপ—এটা অস্বীকার করা যায় না ।

আর্থ সমাজ কাঠামোতে দেখা যায় ব্রাহ্মণ এবং ব্রাহ্মণেতর সম্প্রদায়ের মধ্যে কৌলীন্তের পার্থক্য স্পষ্ট । ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়ের শ্রেষ্ঠত্ব প্রচারে বলা হয়েছে,—

“ভূতানাং প্রাণিনঃ শ্রেষ্ঠাঃ প্রাণিনাং বুদ্ধিজীবিনঃ ।

বুদ্ধিমৎসু নরাঃ শ্রেষ্ঠাঃ নরেষু ব্রাহ্মণাঃ স্মৃতা ॥”৮৪

পূর্বোক্ত মন্তব্যে সাংস্কৃতিক শ্রেষ্ঠতারই ইঙ্গিত করা হয়েছে । পরাশর কলিযুগে একমাত্র দানই ধর্ম বলে নির্দেশ দিয়েছেন ।৮৫ মনু ব্রাহ্মণকে দানের কথা আগেই বলে গেছেন । এই ধরনের প্রতিগ্রহমূলক আয়ে ব্রাহ্মণদের আর্থনীতিক প্রতিষ্ঠাও একদা যথেষ্ট ছিলো । এদের মর্যাদা রাজ-মর্যাদাকেও স্পর্শ করতো । স্মৃতি পুরাণ ইত্যাদি গ্রন্থ পাঠ করলে দেখা যাবে, সব বিষয়েই এঁদের প্রতিষ্ঠা সমাজ শাস্ত্রকারের অমুদিত ।

কিন্তু এই অপ্রতিহত সামাজিক মর্যাদার মূলে ছিলো বৃত্তির মর্যাদারক্ষা । মনু ব্রাহ্মণের শ্রেষ্ঠত্ব নির্দেশ করবার পরেও বলেছেন,—

“ব্রাহ্মণেষু তু বিদ্বাংসো বিদ্বৎসু কৃতবুদ্ধয়ঃ ।

কৃতবুদ্ধিষু কৰ্ভারঃ কৰ্ভুষু ব্রাহ্মবেদিনঃ ॥”৮৬

কিন্তু জয়ন্ত ব্রাহ্মণের অধিকার তাকে সামাজিক প্রতিষ্ঠা এনে দেয়,— এই মতই উক্ত শাস্ত্রকারের পক্ষ থেকে প্রচারের চেষ্টা চলেছে ।—

“ব্রাহ্মণোজায়মানোহি পৃথিব্যামধিজায়তে ।

ঈশ্বরঃ সর্বভূতানাং ধর্মকোষশ্চ গুপ্তয়ে ॥

সর্বং স্বং ব্রাহ্মণ্যশ্বেদং যৎকিঞ্চিজ্জগতীগতং ।

শ্রেষ্ঠ্যনাভিজনেনেনদং সর্বং বৈ ব্রাহ্মণোহহঁতি ॥”৮৭

৮৩। আপস্তম্ব শ্রৌতসূত্র—২/৫/১০/১১ ।

৮৪। মনুসংহিতা—১/২৬ ।

৮৫। পরাশর সংহিতা—১/২২ ।

৮৬। মনুসংহিতা—১/২৭ ।

৮৭। মনুসংহিতা—১/৯৯-১০০ ।

আর্য সমাজ কাঠামোতে ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়ের প্রতিষ্ঠা নিয়ে আর কিছু বলা নিম্প্রয়োজন। আমাদের সমাজে আর্য সমাজ থেকে প্রচুর ব্রাহ্মণের আগমন ঘটেছিলো। সমাজে আর্যপ্রভাব বাড়বার সঙ্গে তাদের প্রতিষ্ঠাও যে বেড়েছিলো, তা অস্বাভাবিক নয়। ব্রাহ্মণদের আগমন সম্পর্কে ঐতিহাসিক গবেষক ডঃ নীহাররঞ্জন রায় লিখেছেন,—“নানা গোত্র, প্রবর ও বিভিন্ন বৈদিক শাখাভুক্ত ব্রাহ্মণেরা...পঞ্চম-ষষ্ঠ-সপ্তম শতকেই উত্তর ভারত হইতে বাঙলা-দেশে আসিয়া বসবাস আরম্ভ করিয়াছিলেন...। ‘মধ্যদেশ বিনির্গত’ ব্রাহ্মণদের সংখ্যা অষ্টম শতক হইতে ক্রমশ বাড়িয়াই যাইতে আরম্ভ করিল; ক্রোড়াধি-ক্রোড়জ...তর্কারি, ...মংশ্রাবাস, কুন্তীর, চন্দ্রবার, হস্তিপদ, মুক্তাবাস্ত, এমন কি স্বদূর লাটদেশ হইতে ব্রাহ্মণ পরিবারদের বাঙলাদেশে আসিয়া বসবাসের দৃষ্টান্ত এ যুগের লিপিস্থলোতে সমানেই পাওয়া যাইতেছে। ঠাহারা এদেশে আসিয়া পূর্বাংশে ব্রাহ্মণদের এবং তাঁহাদের অগণিত বংশধরদের সঙ্গে মিলিয়া মিশিয়া গিয়াছিলেন, এইরূপ অস্বাভাবিকই স্বাভাবিক।”^{৮৮} আমাদের সমাজে আর্য-সমাজ কাঠামো দৃঢ়ভিত্তিলাভের সঙ্গে সঙ্গে সমাজের সামাজিক প্রতিষ্ঠাগত নিয়ন্ত্রণক্ষমতা এঁরা যে লাভ করেছিলেন, তা ঐতিহাসিক। তাই আমাদের সমাজে ব্রাহ্মণদের মর্যাদা অবাস্তব ছিলো না।

পরবর্তীকালের সাংস্কৃতিক সংঘর্ষে স্থিতিপন্থী হিসেবে পুরোভাগে ছিলেন এই ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়। এঁদের সৃষ্ট ভাবপ্রবণতায় এঁদের সঙ্গে যোগ দিয়েছেন প্রাচীন সংস্কার সর্বস্ব বিপ্লব-ভীরু ব্রাহ্মণেতর সম্প্রদায়। অবশ্য তাঁদের অনেকের স্বার্থও ছিলো স্ব-সম্প্রদায়ের মধ্যে গণ্ডীবদ্ধ সামাজিক প্রতিষ্ঠায়।

ব্রাহ্মণদের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার ক্রমশিথিলতার যথেষ্ট কারণ ছিলো। বিভিন্ন ধর্মীয় সমাজের ক্রমমিশ্রণে ব্রাহ্মণদের আধিপত্যের গণ্ডী হয়ে এসেছিলো সর্বত্র। সাধারণের মধ্যে বস্তুগত মনোভাবের প্রাবল্যে একদিকে যেমন বস্তুগত আয়ের চুক্তিমূল্য কমে এসেছে, তেমনি প্রতিনিধি ব্যতিরিক্ত আচার-বিহীন ভজনরীতির ব্যাপক প্রভাবে এদের মর্যাদা কমে এসেছিলো। তাছাড়া এদের প্রযুক্ত বলাৎকার মূলক আয় এবং অন্যান্য দুর্নীতি এদের প্রতি সমাজের সশ্রদ্ধ দৃষ্টিকে নষ্ট করেছিলো। অন্যদিকে পুরোনো সংস্কৃতির পাশে শাসকের আত্মকল্যাণ নতুন সংস্কৃতির ক্রমপ্রভাব সমাজকে আকৃষ্ট করেছিলো। একদিকে

যেমন নতুন আর্থনীতিক সমাজ কাঠামোর ভিত্তিরচনার কাজ চলতে লাগলো, অন্যদিকে টোলের পাশে প্রতিষ্ঠা পেয়েছে স্কুল কলেজ বিশ্ববিদ্যালয়। সামাজিক কৌলীন্য় নব্য-সংস্কৃতিকে ভিত্তি করে গড়ে উঠতে লাগলো। সংস্কৃতির এই জুর অবস্থায় প্রতিষ্ঠাগত বিরোধ হয়ে উঠেছে আরও সংঘাতমুখর।

আর্থ সমাজ কাঠামো অমুযায়ী ব্রাহ্মণ ছাড়া ছিলো আরও তিনটি বর্ণ,— ক্ষত্রিয়, বৈশ্য এবং শূদ্র। কিন্তু সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত যে বিরোধ লক্ষ্য করা যায়, তার মধ্যে অধিকাংশই ব্রাহ্মণ ক্ষত্রিয় এবং বৈশ্যবর্ণের অন্তর্ভুক্তিতে। কিন্তু দেখা যাবে, বাঙলাদেশে বিভিন্ন ধরনের যে জাত আছে, সেগুলোর মধ্যে নরগোষ্ঠী-গত, কোম-গত, জন-গত—যেদিক থেকেই ভাগ করতে যাই না কেন, আর্থকাঠামো অমুযায়ী বর্ণভাগ অসম্ভবপর হয়ে পড়ে। দৃষ্টান্তস্বরূপ বৃহদ্ধর্ম-পুরাণে অতিব্যবহারিক বৌদ্ধিক এবং কার্যিক, প্রাতিষ্ঠিক বৃত্তিসম্পন্ন বর্ণের অন্তর্ভুক্তি দেখি উত্তম-সঙ্কর গোত্রবিভাগে। আবার সেই সঙ্গে ঔপাদানিক প্রাতিভবিক বর্ণেরও সাক্ষাৎকার মিলছে। এসব ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত সংগ্রামের জন্তে যে ভিত্তিগ্রহণ করা হয়, তা মূল্যহীন। বস্তুতঃ, দেখা যায়, বিভিন্ন জাতের পক্ষ থেকে স্বকপোলকল্পিত ঐতিহ্য রচনা করে তার মাধ্যমে সাংস্কৃতিক বলিষ্ঠতা আনা হয়েছে। কিন্তু এই সংগ্রামের মধ্যে প্রত্যক্ষ বিরোধের অভাব ছিলো এই কারণে যে, বর্ণবিপর্যয়ের মূলে যে বৈবাহিক ব্যবস্থা দায়ী, তা পাত্রপাত্রীর স্বাধীন নির্বাচন ক্ষেত্রদানের অভাবে, স্বসমাজের মধ্যেই গভীবদ্ধ হয়েছে।

বৃহদ্ধর্মপুরাণ সম্ভবতঃ ত্রয়োদশ শতাব্দীতে রচিত। এই পুরাণে ব্রাহ্মণের জাতগুলোকে মর্যাদার দিক থেকে উত্তম সঙ্কর, মধ্যম সঙ্কর এবং বর্ণাশ্রম বহির্ভূত অধম সঙ্কর জাতে ভাগ করা হয়েছে। ব্রহ্মবৈবর্তপুরাণেও সং শূদ্র এবং অসং শূদ্র হিসেবে অব্রাহ্মণ হিন্দুসমাজকে ভাগ করা হয়েছে। সাধারণভাবে দেখা যায়, উত্তম সঙ্কর পর্যায়ের সম্প্রদায়কেই সং শূদ্র নামে অভিহিত করা হয়েছে। কৈবর্ত ইত্যাদি দু-একটি জাতের সামাজিক মর্যাদা নিয়ে পুরাণ দুটিতে মন্তব্যভদ থাকলেও তাঁদের তালিকার মিল দেখে মনে হয়, ব্রাহ্মণের জাতগুলোর মধ্যে প্রধান দুটো ভাগ সমাজে অত্যন্ত স্পষ্ট ছিলো। প্রথমভাগের ছিলো জল-চলের অধিকার, আর দ্বিতীয়ভাগের ছিলো তার অনধিকার। জল-অচল সমাজকেও স্পৃশ্য এবং অস্পৃশ্য—দুই সম্প্রদায়ে ভাগ করা চল। ব্রাহ্মণের জল-চল সমাজের মধ্যে রয়েছেন, কায়েত, বৈশ্য,

গন্ধবেনে, শাঁখারী, কাঁসারী, কুমোর, তাঁতী, কামার, চাষী, রাজপুত, নাপিত, ময়রা, বাকুই, ছুতোর, মালাকর, তিলি এবং তামলী। জল-অচল সমাজে পড়েছেন,—সোনার বেনে, ধোপা, কলু, জেলে, শুঁড়ী ইত্যাদি। তাছাড়া তথাকথিত অন্ত্যজদের মধ্যে রয়েছেন, চাঁড়াল, চামার, দুলে, মাল ইত্যাদি। জল-অচল সমাজের পাতিত্যা বিপ্লবজনিত পাতিত্যা এই যুক্তিতে উর্ধ্বগোত্রের মধ্যে অন্তর্ভুক্তির জন্তে আন্দোলন চালানো হয়েছে এবং সেখানে সাংস্কৃতিক সমস্তা প্রতিষ্ঠাগত বিরোধের মধ্যে আত্মপ্রকাশ করেছে। দৃষ্টান্তস্বরূপ, স্বর্ণবণিক ইত্যাদি সম্প্রদায়ের পক্ষ থেকে চাক্রায়ণ ব্রত অনুষ্ঠানের দ্বারা হতমর্যাদা পুনর্লভের যৌক্তিকতা দেখানো হয়েছে।^{৮৯} কারণ তাঁদের পাতিত্যা তাঁদের মতে বিপ্লবজনিত। মংশসূক্তে বলা হয়েছে,—

“সাবিত্রী পতিতা যেষাং দেশ কালাদি বিপ্রবাং।

চাক্রায়ণং চরেদ্ যন্ত ব্রতান্তে ধেনুমুংসৃজেৎ ॥”

বস্তুতঃ, জাত সম্পর্কিত ঘৃণা ও বিদ্বেষই এই সমস্ত সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত বিরোধের সূত্রপাত করেছে। অবশ্য এই ঘৃণা বা বিদ্বেষের ইতিহাসও নতুন নয়। বাকুপারুস্ত্রে শাস্তিদানের বিধি বলতে গিয়ে বিষ্ণুসংহিতায় বলা হয়েছে,—“হীনবর্ণ আক্রোশনে ষড়দণ্ডঃ।”^{৯০} ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রাথমিক দৃষ্টির সঙ্গে জড়িয়ে ছিলো এই বর্ণবিদ্বেষ।

বর্ণবিদ্বেষ যে শুধু ব্রাহ্মণের সমাজের আভ্যন্তরীণ বিভাগের মধ্যেই ছিলো, তা নয়; ব্রাহ্মণ সমাজের আভ্যন্তরীণ বিভাগেও এই বিদ্বেষ ও প্রতিষ্ঠাগত সমস্তার সন্ধান পাওয়া যায়। খৃষ্টীয় পঞ্চম-ষষ্ঠ শতাব্দী থেকেই চট, বন্দ্য ইত্যাদি গ্রামের গাঞী বিভাগের পত্তন হয় বলে অনুমান করা হয়ে থাকে। রাঢ়ী ও বারেন্দ্রের পাঁচটি গোত্রে প্রায় একশো ছাপারটি গাঞী-এর পরিচয় পাওয়া যায়। গাঞী-এর পরিচয়ে পরিচিত ব্রাহ্মণদের মধ্যে প্রতিষ্ঠাগত বিরোধের মূল কুলজীগ্রন্থের স্বকপোলকল্পিত মাহাত্ম্যপ্রচার। ব্রাহ্মণদের মধ্যে ভৌগোলিক বিভাগে রাঢ়ীয়, বারেন্দ্র ব্রাহ্মণের ভাগ দেখা যায়। বৈদিক ব্রাহ্মণ নামকরণে বৈদিক বিশেষণে বিশিষ্ট হলেও ভৌগোলিক বিভাগের অন্তর্ভুক্ত। এঁরা দুভাগে বিভক্ত,—পাশ্চাত্য বৈদিক এবং দাক্ষিণাত্য বৈদিক। এছাড়া ছিলেন গ্রহবিপ্র

৮৯। হৃষ্যবর্ণকের উপনয়নের প্রয়োজন ও অশৌচ সম্বন্ধে বিচার—শিবচন্দ্র শীল : ১৩৩৬ সাল।

৯০। বিষ্ণু-সংহিতা—৫/৩৬।

সম্প্রদায়। এঁরা সমাজে বিশেষ সম্মানিত ছিলেন না। প্রোত্রিয়দের সঙ্গে এঁদের সামাজিক ব্যবহার সম্পন্ন হতো না। এঁদেরই এক শাখা অগ্রদানী ব্রাহ্মণ। দেখা যাচ্ছে বৃত্তিগত মালিক্বেও ব্রাহ্মণদের মধ্যে আভ্যন্তরীণ সম্প্রদায়-গত পার্থক্য জন্মলাভ করেছে। ভবদেব ভট্টের প্রদত্ত ব্রাহ্মণ নিষিদ্ধ বৃত্তিগুলো লক্ষ্য করলে এঁদের পাতিত্বের কারণ বোঝা যাবে। তাছাড়া “কলুদোষ, কোচদোষ, হলান্তক দোষ, হেড়াদোষ, রজকদোষ, বেড়ুয়াহাড়িদোষ যবনদোষ, বিপর্যয়দোষ, বলাৎকার দোষ, ত্যাজ্যপুত্র দোষ, অগ্ন্যুপবাদোষ, কণ্ঠাবহিগম দোষ”^{১১} ইত্যাদি সামাজিক প্রতিষ্ঠা সম্পর্কে যে সমস্তা এনেছিলো, তা কুলজী গ্রন্থগুলো পাঠ করলেই বোঝা যাবে।

এই সমস্ত সামাজিক মানকে নিয়ন্ত্রিত করেছে আর্থনীতিক অবস্থা। যথা অসৎ শূদ্রের কাছ থেকে দানগ্রহণ কিংবা লৌকিক পূজায় পৌরোহিত্য গ্রহণের মূলে ছিলো আর্থনীতিক চাপ। এই ভাঙনের মধ্যে নতুন করে কৌলীন্য প্রতিষ্ঠার আবশ্যক অনুভব করেছে স্থিতিশীল সমাজ। বিভিন্ন কুলজীগ্রন্থ ঐতিহাসিক ও অনৈতিহাসিক ঐতিহ্য প্রতিষ্ঠা করে কৌলীন্যের পার্থক্য দূর করে তুলেছে। এই কৌলীন্য প্রথা ব্রাহ্মণদের মধ্যেই শুধু নয়, কায়স্থ ইত্যাদি ব্রাহ্মণেতর সম্প্রদায়ের মধ্যেও প্রতিষ্ঠা হয়েছে। পরবর্তীকালে যৌন এবং আর্থিক দিক থেকে প্রাথমিক অনুশাসন বিরোধী উপাদানগুলো উপস্থাপিত করে এই কৌলীন্যপ্রথার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠন করা হয়েছে।

সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠায় আমাদের সমাজে একদিকে চলেছে প্রত্যেকটি সম্প্রদায়ের মধ্যে আভ্যন্তরীণ বিরোধ, অন্যদিকে চলেছে ব্রাহ্মণ, জল-চল, এবং জল-অচল ইত্যাদি সম্প্রদায়ের মধ্যে পারস্পরিক বিরোধ। ব্রাহ্মণেতর সম্প্রদায়ের মধ্যে উপনয়ন সংস্কার প্রচলনের চেষ্টা, জল-অচল সম্প্রদায়ের জল-চল সম্প্রদায়-ভুক্ত হওয়ার চেষ্টা ইত্যাদি লক্ষ্য করা যায়। এই ধরনের প্রচেষ্টা আর্থসমাজ কাঠামোর স্বীকৃতি বটে, কিন্তু এর অর্থ স্থিতিশীলতার পোষণ নয়। গভীর পর্যবেক্ষণে দেখা যাবে,—আর্থ সামাজিক মর্যাদার অস্বীকৃতির মাধ্যমে নয়, স্বীকৃতির মাধ্যমেই নতুন সংস্কৃতিতে প্রবেশই ছিলো এই সব সম্প্রদায়ের প্রবণতা।

বর্ণের দিক থেকে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত সমস্তা স্থিতিশীল এবং প্রগতিশীল

উভয় পক্ষেই দৃষ্টিকোণের সূচনা করেছে। প্রগতিশীলের পক্ষ থেকে নব্য সংস্কৃতিতে প্রতিষ্ঠামানসে পুরোনো সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠায় মর্যাদাপ্রাপ্ত উচ্চবর্ণের, বিশেষতঃ ব্রাহ্মণদের দুর্নীতি নিয়ে মতবাদের সূচনা হয়েছে। অনেকক্ষেত্রে তাদের অবৈজ্ঞানিকোচিত রীতিনীতিতে নতুন দৃষ্টিভঙ্গী দিয়ে বিচার করে, তার পাশে স্বাভাবিক চিন্তাকে প্রতিষ্ঠিত করে প্রাচীন সংস্কৃতিকে হাস্তকরভাবে উপস্থাপনের চেষ্টা করা হয়েছে। অতীতকে স্থিতিশীল সম্প্রদায়ের পক্ষ থেকেও নব্য সংস্কৃতির অমানবোচিত দিকগুলো যেমন প্রদর্শন করা হয়েছে, তেমনি হীন সম্প্রদায়ের আধুনিক সমাজ কাঠামোতে উচ্চ অভিজাত্য অর্জনের চেষ্টা এবং অতীত সংস্কৃতিকে ভোলবার আপ্রাণ প্রয়াস কোতুকের সঙ্গে উপস্থাপিত করা হয়েছে।

বর্ণ, বংশ ইত্যাদির দ্বারা নিয়ন্ত্রিত সামাজিক বৃত্তির পাশে কতকগুলো দেশীয় আচার অঙ্গুষ্ঠান ছিলো। এগুলো সম্পর্কে যে চেতনা, তাও আমরা দেশীয় সংস্কৃতির অন্তর্ভুক্ত বলে ধরে নিতে পারি। পূজা-পার্বন, আমোদ-প্রমোদ বেশ-ভূষা ইত্যাদি সম্পর্কে দেশীয় যে চেতনা ও বোধ, তার পাশে বিদেশী আচার ও রীতিনীতির পস্তনেও দৃষ্টিকোণ সংগঠক সাংস্কৃতিক সমস্তা প্রকট হয়ে উঠেছে।

আমাদের সমাজের সমস্তা ও দৃষ্টিকোণ নিয়ে মোটামুটি আলোচনা এখানেই শেষ করা উচিত। এটা সবারই জানা কথা যে, সমাজের সূক্ষ্মতিসূক্ষ্ম জটিল সমস্তা আছে, এবং এগুলোর সংখ্যাও কম নয়। সর্কীর্ণ পরিসরে সেগুলোর আলোচনায় গ্রন্থকার শুধু অসমর্থ বলেই নয়, শতাব্দীর সাধারণ সমাজচিত্রের মাত্রানির্ণয়ে এসব আলোচনার অবকাশ থাকলেও সামষ্টিক প্রদর্শনীতে বেশি সূক্ষ্মতার প্রয়োজন নেই। তবে উপযুক্ত ক্ষেত্রে মাত্রা-নির্ধারণে সেই সূক্ষ্মতা সম্পর্কে চিন্তা করা যেতে পারে—তবে সে-চিন্তার ক্ষেত্র ‘প্রারম্ভিকা’ নয়।

॥ বাংলা প্রহসনে সমাজচিত্রের অবকাশ ও ধারণ-নামর্য্য ॥

পূর্বে আলোচিত ‘প্রহসন ও সমাজচিত্র’ প্রবন্ধটির অল্পসরণে দেখা যায় যে, অল্পাল্প প্রহসনের মতো বাংলা প্রহসনেও সমাজচিত্রের অবকাশ সর্বত্রই, কিন্তু ধারণ সামর্য্য এবং মাত্রাশুদ্ধির বিত্তমানতা নিয়েই যা কিছু সমস্তা, তাই ক্ষেত্র-বিশেষের অধীন।

দৃষ্টিকোণ সংগঠন সমস্তাগুলোকে লেখক তাঁর বক্তব্যের মধ্যে স্পষ্ট করে তুলে ধরবার চেষ্টা করে থাকেন। এই সমস্তাকে জড়িয়ে যে সামাজিক চিন্তাভাবনা

ও ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া, তাই সমাজচিত্র। এ ধরনের বৃহৎ থেকে ক্ষুদ্রাতিক্ষুদ্র সমস্তকে জড়িয়েই সমাজচিত্রের অভিব্যক্তি। কিন্তু চিত্র উপস্থাপনে সমর্থনপুষ্ট দৃষ্টিকোণ-সংগঠক-সমস্তাই উপযোগী। এই দৃষ্টিকোণ নির্বাচনে লেখকের উদ্দেশ্য আবিষ্কার একটি প্রধান কাজ।

প্রহসনকার এবং পাঠকদের মধ্যে একটা বিরাত অংশ ছিলো অতিরঞ্জনের বিরোধী। ফলে অনেক প্রহসনকারই পাঠকদের তুষ্টির জন্তে অসম্ভাব্যতার প্রতি বেশিদূর পদক্ষেপ করতে সাহসী হন নি। অতিরঞ্জনের বিরুদ্ধে সমাজের সমর্থন-পুষ্ট মত-অনুযায়ী এ সমস্ত প্রহসনে মাত্রান্তরিত সম্পর্কিত নিরাপত্তার প্রমাণ পাওয়া যায়।

তারপর ধারণাসামর্থ্য পর্যবেক্ষণ করবার একটি দিক আছে। প্রহসনকারদের মধ্যে সকলেই প্রহসনকে উদ্দেশ্যমূলক সামাজিক নাটকের সঙ্গে অভেদ করে ধরেছিলেন। অথচ প্রহসন রীতিকেও তাঁরা অস্বীকার করতে পারেন নি। কারণ উদ্দেশ্যমূলক নাটকের দেশীয় পরিচিত আঙ্গিক প্রহসন-রীতি। প্রহসনের ধারণাসামর্থ্যের অভাব প্রহসনকারকে উদ্দেশ্যমূলক ভূমিকা, প্রস্তাবনা, নান্দী, নামকরণ, মলাটলিখন এবং অকারণ গান ও কবিতা রচনায় প্রবৃত্ত করেছিলো। এর মধ্যে দিয়ে প্রহসনে দৃষ্টিকোণের প্রকাশ বা ধারণাসামর্থ্য বৃদ্ধি করবার কৃত্রিম প্রচেষ্টা নিয়োজিত হয়েছে।

লেখকের উদ্দেশ্যের মধ্যে দিয়েই দৃষ্টিকোণ আবিষ্কার সম্ভবপর হয়। এই উদ্দেশ্য শুধু পরিণাম প্রদর্শনের মধ্যেই নয়, উপদেশের মধ্যে দিয়েও ব্যক্ত হয়েছে। “কর্মকর্তা” প্রহসনের আলোচনায় “আত্মদর্শন” পত্রিকা লিখেছেন,—“উক্ত উপদেশ অনেক সময় দোষ সংশোধনে বার্থ হয়। তাহার কারণ উপদেশের অযোগ্যতা নহে—লোকের প্রবৃত্তি। মানুষ সাধারণতঃ বিজ্ঞ উপদেশ চায় না। ভারতের সেদিন একসময়ে ছিল, যখন ভারতীয় মানব কেবল নীরস উপদেশের বশবর্তী হইতেন। সংস্কৃত প্রহসন ও ‘হিতোপদেশের’ সময়ে উপদেশ বিজ্ঞ বলিয়া প্রতীত হয়। বিষ্ণু শর্মা তজ্জ্ঞ—

যন্নবে ভাজনে লগ্নঃ সংস্কারো নাত্তথাভবেৎ ।

কথাচ্ছলেন বালানাং নতিস্তদ্বিহ কথ্যতে ॥

—বলিয়া গ্রন্থারম্ভ করেন। যে ব্যক্তি নীরস উপদেশের অমুগত, তিনি কার্য এবং প্রকৃতিতঃ ইংরেজ। যিনি গল্পচ্ছলে উপদেশ মিশাইয়া দিলে শুনিতে

আপত্তি করেন না, তিনি ফ্রেঞ্চ। বলিতে কি এক্ষণে আমরা কার্যে ফ্রেঞ্চ। এই জন্তেই বক্তৃতা, নবজ্ঞান, নাটকাদির জায় প্রহসনের স্থিতি।”^{৯২}

দীর্ঘ উক্তিটি উপস্থাপনের সার্থকতা এই যে, বক্তব্যটির মধ্যে আমরা উদ্দেশ্য সাধনে প্রহসনের উপযোগিতা সম্পর্কে সমসাময়িক দৃষ্টিভঙ্গীর পরিচয় পাই। “ডাক্তারবাবু” প্রহসনের ভূমিকাতে এ ধরনের উদ্দেশ্য প্রবণতার স্বীকৃতি আছে। প্রহসনকার “জৈনক ডাক্তার”^{৯৩} লিখছেন,—“এস্থলে ইহাও বলা কর্তব্য যে আমার নাটক বাস্তবিক নাটক হইল কিনা, আমি সে বিষয় একবারও ভাবিয়া দেখি নাই, আমি কেবল ইহাই দেখিয়াছি যে, আমার নাটকে ঘটনা সকল প্রকৃত-ভাবে বর্ণিত হইয়াছে।... আমি পাঠকদিগকে চমৎকার করিতে চেষ্টা করি নাই, কেবল সাবধান করিবার নিমিত্ত লিখিয়াছি। আমার রচনা পড়িয়া আমোদ হইতে না পারে, কিন্তু উপকার হইতে পারিবে; ইহাতে রসোদয় হইতে না পারে, কিন্তু জ্ঞানোদয় হইতে পারে।”^{৯৪}

ভূমিকা শুধু যে এভাবে মাত্রা-নির্ধারণে সহায়তা করেছে, তা নয়, লেখকের দৃষ্টিকোণের পরিধিও তুলে ধরেছে। “একেই কি বলে বাঙ্গালী সাহেব” প্রহসনের ভূমিকায় বলা হয়েছে,—

“বাংলার উন্নতিশীল নব সভাগণে,
বাঁধিতে স্বজাতিপ্রেম ডোরের বন্ধনে।
উপহাস রূপ টুপি শিরের ভূষণ
গড়লেম্ “বাঙ্গালীসাহেব” নব্য প্রহসন ॥
যদি কারো মস্তকেতে টুপি হয় ফিট্।
হিণ্ট লয়ে শুধু য়ে যাও হয়ে পড় টিট্ ॥”

ভূমিকা প্রহসনের অঙ্গীভূত নয়, কিন্তু ভূমিকার অবকাশ স্থিতিতে দৃষ্টিকোণের মাত্রা ও পরিধি দুইই নির্ধারণের চেষ্টা চলেছে।

দৃষ্টিকোণ আবিষ্কারে সমর্থ প্রহসনকারের উদ্দেশ্য সমূহ ভূমিকার অপ্রত্যাশিত অবকাশ ছেড়ে প্রস্তাবনারূপ প্রত্যাশিত অবকাশেও অভিযুক্ত হয়েছে। অবশ্য প্রস্তাবনা প্রথা স্বীকৃতিতেই প্রত্যাশিত। সংস্কৃত নাটকের রীতি অনুসারে

৯২। আধিদর্শন—কার্তিক, ১২৮৮ সাল; পৃ: ৩২৯।

৯৩। জুবনমোহন সরকার।

৯৪। কলিকাতা—২৮শে জ্যৈষ্ঠ, ১৮৮২ সাল।

বাঙলাপ্রহসনের মধ্যে এই রীতি, তথা অবকাশের অন্তর্ভুক্তি ঘটেছে। তারকচন্দ্র চূড়ামণি তাঁর “সপত্নী” নাটকের প্রস্তাবনায় সূত্রধারের উক্তির মধ্যে দিয়ে বলেছেন,—“অতি প্রসঙ্গে প্রয়োজন নাই, তাহাতে নাট্যরস বিরস হয়।” কিন্তু এই বোধ প্রস্তাবনাক্ষেত্রে হারিয়ে ফেলে অনেকেই বক্তৃতার মাধ্যমে দৃষ্টিকোণের নগ্ন প্রকাশ ঘটিয়েছেন। এমন কি নান্দী রচনাও হয়েছে উদ্দেশ্য-প্রণোদিত। দৃষ্টান্তস্বরূপ সুপরিচিত প্রহসন “কুলীনকুলসর্বস্ব” প্রহসনের নান্দীটি স্মরণ করা চলে।

বাঙলা প্রহসনে উদ্দেশ্যধারণে সমর্থ হয়েছে প্রহসনের নামকরণ। প্রহসনের শিরোনামকে অনেকে প্রহসনের অঙ্গীভূত বলে স্বীকার করেন, আবার অনেকে করেন না। কিন্তু নামকরণের মধ্যে দিয়েই লেখক উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণের পরিচয় পাওয়া যায়। এই দৃষ্টিকোণই প্রকারান্তরে সমাজচিত্রগ্রহণের সহায়তা করেছে। দেশ পত্রিকার ১৩৬৫ সালের ৩১শে জৈষ্ঠ তারিখের সংখ্যায় নাটক-প্রহসনের নামকরণ সম্পর্কিত একটি প্রবন্ধে বলা হয়েছে,—“নামকরণগুলোর মধ্যে দিয়ে মানস-ঐতিহ্য বা সামাজিক ইতিহাসের অনেক উপকরণই উদ্ধার করা যাবে। নামকরণ ব্যক্তিগত কুচি বা যুগ-কুচির পরিচয় বহন করে। বিশেষ করে নাটক-প্রহসনের মতো বস্তুগত সাহিত্যের নামকরণ সম্পর্কে স্বেচ্ছা বেশি বলা যায়।...যারা কিছু সচেতন, তাঁরা নামকরণের মধ্যেই কিছু বক্তব্য ঢুকিয়ে দিতে চেষ্টা করেন। উনিশ শতকে এই সচেতন ভাবটা বেশি ছিল বলেই বক্তব্যটা বেশি পাওয়া যায়।” (পৃ: ৬৬৮)। প্রহসনের নামকরণ কখনো সিদ্ধান্ত-জ্ঞাপকভাবে, আবার কখনো বা প্রশ্নাত্মকভাবে সম্পাদিত হয়েছে। উদ্দেশ্য-ধারণে একটি নাম অসমর্থ হলে বৈকল্পিক নামকরণও সম্পাদিত হয়েছে। সবিকল্পিক নামকরণসমূহ দৃষ্টিকোণ ও ধারণাসামর্থ্য নিয়ে যথেষ্ট পরিচয় বহন করে।

ললিটলিপি অর্থাৎ মলাটে কবিতারচনা বা উদ্ধৃতির অবকাশ সৃষ্টি অসম্ভবের অপর একটি অভিব্যক্তি। কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী “চক্ষুঃস্বির” প্রহসনের মলাটে লিখেছেন,—

“গোলাম অধম যত আৰ্য্য জাতিগণ

না পারি সহিতে আর পর পদাঘাত।

ভগুমি দেখিয়া কত সহিব যন্ত্রণা।

দেখে শুনে তাই আজি হলো চক্ষুঃস্বির ॥”

আমাদের দেশে মুজায্জ প্রবর্তনের আগে আসরে গানের মাধ্যমে গ্রন্থপ্রচার

হতো। গল্পে গ্রন্থপ্রচার সম্ভব ছিলো না বলেই পক্ষে বক্তব্য বিষয় লেখা হতো। এগুলো মুখে মুখে মুখস্থ আকারে বিস্তৃতিলাভ করতো। ছন্দাবেশের আকর্ষণ রচনাকে স্মৃতিতে ধারণে সহায়তা করে। পক্ষে মুখে ব্যাপক বিস্তৃতির আশা উনবিংশ শতাব্দীর অনেক প্রহসনকার পোষণ করেছেন। কারণ তাতে প্রহসনকার বিবৃত দৃষ্টিকোণের ব্যাপক সমর্থনলাভ সম্ভবপর হয়। এজ্ঞে অনেকে প্রথার ওপর নির্ভর করে, দৃষ্টিকোণের পরিধি উপস্থাপনে, গল্পময় কথোপকথনের মধ্যেও উদ্দেশ্যমূলক আবৃত্তি বা গান অন্তর্ভুক্ত করেন। এগুলো সবই উপদেশাত্মক। উদ্দেশ্য ব্যক্ত করবার জ্ঞে কবিতা আবৃত্তিতে স্থান-কাল-পাত্র জ্ঞানও প্রহসনে অনেক সময়ে হারিয়ে ফেলা হয়েছে। বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “আচাভুয়ার বোম্বাচাক” প্রহসনে আহত মুর্ছিত রতিকান্তর সম্মুখে শ্রীহরির ছড়া অস্বাভাবিক।—

“দূর শালা ! বাঙ্গাল পোলা ! তোরে দেখে লাগে তাক্ ।

যাচ্ছিল প্রাণ যার জ্বালাতে তারেই আবার ডাক্ ॥

নব্যকালে সভ্য ছেলে করেন মুখে জাঁক ।

কালের গুণে মন আগুনে আমি পুড়ে হলেম থাক্ ॥

মলুক জুড়ে কলির চেনা, বেড়ায় লাকে লাক্ ।

সাজে কুলাঙ্গনা—বারাঙ্গনা, তাই দেখে অবাক্ ॥”

স্বতন্ত্রভাবেও এ ধরনের উদ্দেশ্যমূলক কবিতা বা গান প্রকাশ পেয়েছে। নাটকের প্রথম দৃশ্য আরম্ভের আগে গানের অবতারণা—যেমন, “মাতালের জননী বিলাপ” প্রহসনে—

“একি প্রাণে সয় কভু একি প্রাণে সয় !

সুবর্ণ ভারতভূমি ছারখার হয় ॥”—ইত্যাদি।

কোনো কোনো প্রহসনের শেষেও এমন গানের নমুনা পাই। “ঘর থাক্তে বাবুই ভেজে” প্রহসনের শেষে—

“বাইরে খায় নিত্য ঝাটা, গায়ে ফোঁস্কা হয় না ।

বাড়ীতে ফুলের টোকা, তাও প্রাণে-সয় না ॥”—ইত্যাদি।

অনেকক্ষেত্রে উদ্দেশ্যমূলক বেওয়ারিশ গানের দৃষ্টান্তও আছে। যেমন “কাজের খতম্” প্রহসনের শেষে—

দেশ হিতৈষী বাবুরা সব মাথায় থাক্ ।

তাদের রীতিনীতি চুলোয় যাক্ ।”—ইত্যাদি।

সংস্কৃত নাটকের অঙ্ককরণে ভারত বাক্যের অবকাশ সৃষ্টিও এ প্রসঙ্গে স্বরণ করা চলে। সেই অবকাশটি প্রত্যক্ষভাবে উপদেশ কথনেরই অবকাশ। বস্তুতঃ দৃষ্টিকোণ এবং মাত্রা হৃদিক থেকেই প্রহসনে এই ক্ষেত্রগুলো অঙ্ককানের সার্থকতা আছে।

সবশেষে “নাট্যোল্লিখিত” চরিত্রের নামকরণের প্রসঙ্গে আসতে পারি। চরিত্রের নামকরণেও অনেক সময়ে লেখকের উদ্দেশ্য ব্যক্ত হয়েছে। চরিত্রের নামকরণে বৃত্তির পরিচয় অনাধুনিককাল থেকে আমাদের সাহিত্যে চলে এসেছে।^{৯৫} বাঙলা প্রহসনেও এরকম উদ্দেশ্যমূলক নামকরণের সাক্ষাৎকাব লাভ করি। “কুলীনকুল সর্বস্ব” প্রহসনের অধর্মরুচি, বিবাহবণিক ইত্যাদি কুলীন ব্রাহ্মণের নামকরণ, অনূতাচার্য প্রমুখ ঘটকের নামকরণ ইত্যাদিতে প্রহসনকারের উদ্দেশ্য স্পষ্ট।

বাঙলা প্রহসনে সমাজচিত্রের অবকাশ ও ধারণাসামর্থ্য আলোচনাগ প্রহসনকারের উদ্দেশ্যসম্পৃক্ত ক্ষেত্র বিষয়ে আলোচনাকেই প্রধানভাবে উপস্থানের কারণ এই যে, বাঙলা প্রহসনের ক্ষেত্রে কুসংস্কার, অজ্ঞতা এবং প্রথা স্বীকৃতি জনিত যে বৈশিষ্ট্য সাধারণ প্রহসন থেকে বাঙলা প্রহসনকে পৃথক কবেছে, সে বিষয়ে আলোচনাই এখানে যথেষ্ট। কাবণ “প্রহসন” এবং প্রহসন ও সমাজচিত্র” শীর্ষক প্রবন্ধে বিবৃতি বিষয়ে পুনরাবলোচনা অনাবশ্যক।

সমাজচিত্র প্রদর্শনী

॥ মাত্রা-নির্ণয় পদ্ধতি ॥

প্রহসনে সমাজচিত্র অতিরঞ্জিত অবস্থায় বিद्यমান থাকে। তাই প্রহসনের সমাজচিত্র প্রদর্শনী মাত্রারক্ষার মাধ্যমে এবং মাত্রা বিচারের মাধ্যমে উপস্থাপিত হওয়া উচিত। সমাজচিত্রে মাত্রার আপেক্ষিকতা নিয়ে মতভেদ থাকায় বাংলা প্রহসনের মাত্রারক্ষা ও মাত্রা বিচার নিয়েও মতভেদ থাকা অসম্ভব নয়। মাত্রার বাস্তবীকরণের ক্ষেত্র যা-ই হোক, অস্তুতঃ অভিব্যক্ত বস্তুগত মাত্রাকেই স্বাভাবিক মাত্রা বলে মূল্য না দিলে মাত্রা বিচার অসম্ভব হয়ে পড়ে। অতএব প্রহসনের মাত্রা বিচার করতে গেলে প্রহসনে প্রদত্ত মূল মাত্রা প্রদর্শনীতে বজায় রাখা উচিত; এবং প্রহসনকারের উদ্দেশ্যের অভিব্যক্তি, সাংবাদিকতামূলক সমাজচিত্র এবং অগ্ৰাণ্ণ সিরিয়াস রচনা দ্বারা প্রদত্ত প্রহসনের মাত্রাকে বস্তুগত দিকে যথাসম্ভব আকর্ষণ করা উচিত।

অধিকাংশ প্রহসনকারই প্রহসনের মধ্যে অথবা প্রহসন বহির্ভূত বস্তুবো আপন উদ্দেশ্য ব্যক্ত করে থাকেন। উদ্দেশ্য সম্পর্কে স্পষ্ট ধারণা থেকে লেখকের দৃষ্টি আকর্ষণের প্রবণতা এবং অতিরঞ্জনের ক্ষেত্রগুলোর সন্ধান পাওয়া যায়। সাংবাদিকতা মূলক রচনা দ্বারা স্বাভাবিক মাত্রা উপস্থাপিত করলে অতিরঞ্জিত ক্ষেত্রগুলোর মাত্রা বিচার সহজ হয়।

প্রহসনকারের উদ্দেশ্যসমূহকে কতকগুলো গোত্রে ভাগ করা যায়। যে সব ক্ষেত্রে প্রহসনকারের উদ্দেশ্যের অনভিব্যক্তি কিংবা উপযুক্ত সাংবাদিকতা-মূলক রচনার অভাব থাকে, তখন সমগোষ্ঠীয় অগ্ৰাণ্ণ প্রহসনের মাত্রা-নির্ণয়ের ফলাফলের মধ্যে দিয়েই বিচার্য প্রহসনের মাত্রা নির্ণয় করা ছাড়া গত্যন্তর থাকে না। স্বল্প দিক থেকে এই ধরনের মাত্রা নির্ণয় নিরাপদ না হলেও অবৈজ্ঞানিক নয়। তাই মাত্রা নির্ণয়ের সুবিধার জন্তে প্রহসনকারের উদ্দেশ্যের দিকটি প্রধান মূল্য দিয়ে সমস্তাভিমুখীন দৃষ্টিকোণ সমূহকে উপস্থাপিত করতে গিয়ে প্রদর্শনীকে সমস্তার দিক থেকেই ভাগ করতে হয়েছে। যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিকভাবে ভাগ করার এ-ছাড়া আর কারণ নেই।

সাংবাদিকতামূলক রচনা নির্বাচন একটি দুর্লভ কাজ। বিশেষ করে আলোচ্য ক্ষেত্রে আরও দুর্লভ। কারণ গত শতাব্দীতে সাংবাদিকতা সম্পর্কে পরিষ্কার ধারণার যথেষ্ট অভাবে আমাদের দেশের তদানীন্তন তথাকথিত সাংবাদিকগণের

মধ্যে পরিলক্ষিত হয়। প্রায় সব ক্ষেত্রেই ব্যক্তিক প্রবণতা এসে সাংবাদকে আচ্ছন্ন করেছে। আধুনিককালে সাংবাদিকতার স্বরূপ নিয়ে ধারা আলোচনা করেছেন, তাঁরা দেখেছেন যে, সম্পূর্ণ ব্যক্তিক প্রবণতা থেকে মুক্ত থাকা সাংবাদিকের পক্ষে সম্ভব হয় না। কিন্তু এই সম্পর্কে অন্ততঃ যতোটুকু প্রচেষ্টাও সাংবাদিকের থাকা উচিত, ঊনবিংশ শতাব্দীর সাংবাদিকতার সম্ভাবনার ক্ষেত্রগুলো অহুসঙ্কান করলে তার খুব কমই পেয়ে থাকি। কিন্তু অভাবের ক্ষেত্রে এগুলো গ্রহণ করা ছাড়া উপায় থাকে না।

পরিশেষে, serious রচনার মাত্রাস্থিতির কথায় আসা যাক। বলা বাহুল্য, এর মাত্রাস্থিতি সম্পর্কে বিতর্কের কিছুটা অবকাশ আছে। সিরিয়াস হলোই যে মাত্রা বস্তুগত থাকে, এমন কোনো সিদ্ধান্ত নেই। দৃষ্টান্ত স্বরূপ, তীব্র satire মূলক রচনাও serious, কিন্তু মাত্রাতিরেক লক্ষণীয়। এসব ক্ষেত্রে অস্পষ্ট উদ্দেশ্যমূলক বস্তুগত রচনাকে গ্রহণ করা নিরাপদ। অবশ্য serious রচনা ও প্রবন্ধের মূল্য যে শুধু বস্তুগত মাত্রাস্থিতিক্ষেত্র নির্ণয়েই প্রয়োজন—তা নয়, এই সমস্ত রচনাসমূহের মধ্যে বুদ্ধিপ্রাপ্ত মাত্রা তুলনামূলক আলোচনা করে গ্রহসমনেতর রচনা সৃষ্টিতে লেখকের উদ্দেশ্য সম্পর্কে জ্ঞাত হতে পারি। প্রত্যেক লেখকের উদ্দেশ্যের মূলে ঐতিহাসিক কারণ থাকে। তাই এসব থেকে ঐতিহাসিক কারণসমূহের সমর্থন পাই উদ্দেশ্যের ব্যাপক প্রকাশের ক্ষেত্রে। সমাজচিত্রের মধ্যে এগুলোর মূল্য কম নয়।

আমাদের পক্ষে সৌভাগ্যের কথা এই যে, বাংলাদেশে গ্রহসনকাররা গ্রহসন বলতে প্রায় সবক্ষেত্রেই সামাজিক গ্রহসন বুঝেছেন! তাই মাত্রা নির্ণয় করে, শুধু প্রাপ্ত গ্রহসনসমূহের বিষয়বস্তু উদ্ধারের মধ্যে দিয়েই সমাজচিত্র প্রদর্শনের প্রতিশ্রুতি পালন করা চলে। ব্যতিক্রম যে নেই—তা নয়। সে-সব ক্ষেত্রে মাত্রা নির্ধারণে আলোচনার অবকাশ বেশি। যথাস্থানে সে-অবকাশে গ্রন্থকার এই বিষয়ে আলোচনা করেছেন।

॥ যোন ॥

১। মত্ত পানাদি নেশা।

মত্তপান পৃথিবীর সব জাতীয় সমাজেই বিদ্যমান থাকলেও আমাদের দেশে

উনবিংশ শতাব্দীর প্রগতিশীলদের প্রশ্নে এটা ব্যাপক এবং ভয়াবহ এতোটা হয়ে উঠেছিলো যে, উনবিংশ শতাব্দীর প্রহসন ইত্যাদির মধ্যে মত্তপান এবং তার পরিণতির বর্ণনা একটা স্বাভাবিক প্রথায় দাঁড়িয়ে গিয়েছিলো। প্রহসনে হান্সরস সঙ্ঘে বুদ্ধিভ্রংশ দেখাবার একটা স্বাভাবিক পন্থা হিসেবে মত্তপানের প্রসঙ্গ আনবার একটা সাধারণ অবকাশ থাকলেও মত্তপানের আত্যন্তিকতা যে একটা ঐতিহাসিক সত্য হিসেবে প্রহসনের মধ্যে দৃষ্টিকোণের সূচনা করেছিলো, তা অস্বীকার করা যায় না। উনবিংশ শতাব্দীতে মত্তপান বেড়ে যাবার প্রচুর কারণ ছিলো। তার মধ্যে প্রধান কারণগুলো এই,—(ক) ইউরোপীয়দের মত্তপানের দৃষ্টান্ত অনুসরণ, (খ) প্রগতিশীলতার উদ্বেজনা সঞ্জীবিত রাখবার উপায়, (গ) প্রত্যক্ষ কর্ম থেকে মুক্তির অবকাশ জনিত বিলাস, (ঘ) মত্তের স্থলভতা। অবশ্য সংসর্গ-দোষ, পীড়ামুক্তির উপায় গ্রহণ ইত্যাদি বিভিন্ন কারণ থেকেও যে মত্তপানের বিস্তার ঘটে নি তা নয়। তবে মত্তপানের কারণ সম্পর্কে এ যাবৎ যারা গবেষণা করেছেন, তাঁদের অনেকেই পূর্বোক্ত কারণগুলো দেখিয়েছেন। “স্থলভ সমাচার” পত্রিকায় ১৮৭৮ খৃষ্টাব্দের ২৭শে বৈশাখ তারিখে একটি ইংরেজী পত্রিকা সম্পাদিত হিসেব উল্লেখ করা হয়। তার মধ্যে দিয়ে মত্তপানের ক্রমবর্ধমান হার লক্ষ্য করা যাবে।

মদের দোকানের সংখ্যা

স্থান	১৮৬৮ খৃঃ	১৮৭৮
১। ঢাকা	১১৫	১৬১
২। ময়মনসিংহ	৯৪	৩৮৪
৩। ফরিদপুর	২৬	৫৫
৪। শ্রীরামপুর	২	১৪
৫। রামকৃষ্ণপুর	১	৮
৬। চট্টগ্রাম	৫৯	৮২
৭। বর্ধমান	১০৭	১২৫

আবার ১৮৭৯ খৃষ্টাব্দে স্পিরিট ও ড্রাগো যে ১৩৬৯৪২৮০ টাকা এবং ১৮৮০ খৃষ্টাব্দে ১৫০৭৬৮৩০ টাকা শুদ্ধ আদায় হয়েছে,—এ সংবাদও পাওয়া যায়।^১

বলা বাহুল্য, পূর্বোক্ত তালিকাতে কলকাতার কথা বিন্দুমাত্র উল্লেখ করা হয় নি। কিন্তু এর অর্থ এই নয় যে কলকাতায় মত্তপানের মাত্রা স্বাভাবিক ছিলো। প্যারীচাঁদ মিত্র লিখেছেন,—“কলিকাতায় যেখানে যাওয়া যায়, সেখানেই মদ খাবার ঘটা। কি দুঃখী, কি বড় মাছুষ, কি যুবা, কি বৃদ্ধ সকলেই মত্ত পাইলে অল্প ত্যাগ করে।”^২ প্যারীমোহন সেন রচিত “রাঁড় ভাঁড় মিথ্যা কথা তিনলয়ে কলিকাতা” নামে পুস্তিকায় একটি ছড়াতে আছে,—

“যেদিকে ফিরায় আঁখি সেইদিকে রাঁড়।

মারামারি ছড়াছড়ি টানাটানি ভাঁড় ॥

কেহ কার মেরে চূর্ণ করিতেছে হাড়।

তবু সে না ছাড়ে রোক যেন হট্ট ষাঁড় ॥”

ভাঁড় অর্থে এখানে মত্তপাত্রের কথার ইঙ্গিত করেছেন।

মত্তপানের ব্যাপকতার মূলে প্রবৃত্তির তাড়না ছাড়া বিপরীত পক্ষের রাজনীতিক উদ্দেশ্যের কথাও অনেকে স্বীকার করেছেন। ১৮২৬ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত ঈশানচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের “আচার” গ্রন্থে বলা হয়েছে,—“রাজকোষের আয় বৃদ্ধি করাই রাজপুরুষগণের লক্ষ্য। বর্ষে বর্ষে মদের দোকানের বন্দোবস্ত হয়, অর্থাৎ মত্ত বিক্রয়ের নতুন অনুজ্ঞাপত্র দেওয়া হয়। যে সমস্ত রাজকর্মচারী এই অবসরে আইন বাঁচাইয়া দোকানের সংখ্যা ও রাজস্ব বৃদ্ধি করিতে পারেন, তাঁহারা প্রশংসাজনক হন।” টেম্পল সাহেবও এ সম্পর্কে কিছুটা সমর্থন রেখে গেছেন। তিনি আরও বলেছেন,—“On the other hand it sustains a class of influential publicans, who have every incentive to encourage drinking among all those who are inclined to this indulgence.”^৩ বিশেষতঃ কলকাতা ইত্যাদি শহরাঞ্চলে মত্তপান বিস্তৃতির এটা প্রধান কারণ। একদিকে যেমন শহর, অত্রদিকে তেমনি পল্লীগ্রাম—দুইদিকেই মত্তপানের ক্রমবিস্তারে সমাজ-হিতৈষীরা আতঙ্কিত হয়ে উঠেছিলেন।

মত্তপান আমাদের সমাজে কোনোদিনই মঙ্গলময় বলে বিবেচিত হয় নি। কারণ সম্ভাব্য ন্যায় অস্বস্তি সন্তান যেমন কামনা করে নি, তেমনি কামনা করে নি সামাজিক দায়িত্ব-জ্ঞানহীনতা। মত্তপানে বুদ্ধিনাশ হয়,—এতে দাম্পত্য বা সামাজিক সব বন্ধন চুক্তিই ধ্বংস পড়ে। তাই সংস্কৃত শাস্ত্রবাক্যে

২। মদ খাওয়া বড় দার, জাতি থাকার কি উপায় ১২৬৬ মাল—পৃ: ১।

৩। India in 188C—Richard Temple Bart, G. C. S. I. & C. P-232.

মন্ত সম্পর্কিত নিষেধ তীব্রভাবে প্রকাশ পেয়েছে,—“মন্তমপেয়মদেয়মগ্রাহক ।”
বিশেষ করে ব্রাহ্মণদের উদ্দেশ্যে কূর্মপুরাণে বলা হয়েছে,—

“অদেয়কাপ্য পেয়ক তথৈবান্ধ্রমিবচ ।

দ্বিজাভীনাং অনালোচ্য নিত্যং মদ্যং ইতি স্থিতিঃ ॥”

সুৱা সম্পর্কে অধিকাংশ সংহিতাতেই বিস্তৃত নিষেধ আছে । উশনা লিখছেন,—

“সুৱাপন্ত সুৱাং তপ্তামগ্নিবর্ণাং পিবেৎ তদা ।

নির্দগ্ধকায়ঃ স তদামুচ্যতে চ দ্বিজোত্তম ॥১২

গোমূত্রমগ্নিবর্ণং বা গোশ রুদ্ধে ব্রহ্মমেব বা

পয়ো ঘৃতং জলং চাথ মুচ্যতে পাতকাং ততঃ ॥১৩

জলার্দ্রবাসাঃ প্রয়তো ধ্যাজ্ঞা নারায়ণং হরিম্ ।

ব্রহ্মত্যাভ্রতঞ্চার্থ চরেৎ তৎপাপশাস্তয়ে ॥”১৪৪

যম-সংহিতাতেও বলা হয়েছে,—

“সুৱান্ধ্রমন্তপানেন গোমাংস ভক্ষণে কুতে ।

তপ্তকৃত্রং চরেদ্বিপ্রান্তং পাপপ্ত প্রণশ্চতি ॥৫

আবার সংবর্ত-সংহিতাতেও আছে,—

“ব্রহ্মচ সুৱাপন্ত স্তেয়ী চ গুরুতল্লগঃ ।

মহাপাতকিনশ্চেতে তৎসংযোগী চ পঞ্চমঃ ॥৬

আমাদের সমাজ যদিও আর্থসমাজ নয়, তবু প্রাগ্-বিপ্লব সমাজটি সম্পূর্ণ আর্থ-আচার নির্ভর হয়ে বেঁচে ছিলো । এক্ষেত্রে তাই এই সমস্ত সংহিতাগ্রন্থ-সমূহের নির্দেশিত সামাজিক বিধিনিষেধের ব্যবহারিক প্রয়োগ একেবারে হীন ছিলো না । অবশ্য প্রাগ্-বিপ্লব সমাজ বলতে হিন্দুসমাজই বোঝায় না । তবে দেশীয় মুসলমান সমাজ কোর্আন্ শরীফ-এর উপদেশে নিয়ন্ত্রিত হওয়ার প্রবণতা প্রকাশ করেছে । বলা বাহুল্য মন্তপান সম্পর্কে কোর্আন্ শরীফে স্পষ্ট নিষেধ আছে ।^১ মুসলিম ফাওয়ানেদে হজরত নেশার পানীয়কে হারাম বলেছেন । এ বিষয়ে তিনি দশজনের ওপর লানত করেছেন ; প্রস্তুতকারী,

৪। উশন: সংহিতা—৮৮।

৫। যম-সংহিতা—১১।

৬। সংবর্ত-সংহিতা—১০৮।

৭। কোর্আন্ শরীফ—হুসাইনাবাদি।

প্রস্তুতকারক, পায়ী, পরিবেষক, পরিবেষণের লক্ষ্য ব্যক্তি, পানসংঘটক, বিক্রেতা, লভ্যভোগী, ক্রেতা, এবং ক্রয়ের আদেষ্ঠা ব্যক্তি সম্পর্কেই এই লানত আছে। (তঃ মঃ)। তাছাড়া আমাদের দেশের লৌকিক বাধানিষেধগুলোর সঙ্গেও মিলিয়ে আছে শ্রুতিগ্রন্থসমূহ। তাই এদেশীয় মুসলমানী সমাজেও এই শ্রুতি-গ্রন্থের পরোক্ষ ফল লক্ষিত হয়েছে।

এতো নিষেধ থাকা সত্ত্বেও সুরাপানকে সম্পূর্ণ দমন করা শ্রুতিকারদের পক্ষে সম্ভবপর হয় নি। তাই বাধ্য হয়ে তাঁরা অনেকক্ষেত্রে একে স্বাভাবিক প্রবৃত্তি বলে প্রচার করে গেছেন। মন্তু লিখেছেন,—

“ন মাংস ভক্ষণে দোষো ন মত্তো ন চ মৈথুনে।

প্রবৃত্তিরেষা ভূতানাং নিবৃত্তিস্থ মহাফলা ॥”৮

যাজ্ঞবল্ক্য স্মৃতিয় ও বৈশ্যের মতপানের বিধান দিয়েছেন উপাযান্তরবিহীনভাবে। তিনি বলেছেন,—

“কামাদপি হি বাজন্তো বৈশ্মশ্চাপি কথঞ্চন।

মত্তমেবাসুরাঃ পীত্বা ন দোষং প্রতিপত্ততে ॥”৯

অতএব দেখা যাচ্ছে যে পানাসক্তিকে সম্পূর্ণ রোধ করা কখনোই সম্ভব হয় নি, কিন্তু সমাজের মঙ্গলের জন্তেই সুরাপানের প্রশস্তি অবশ্য তাঁরা করেন নি। সুরাপান নিরোধ প্রবৃত্তিবিবোধী এবং অবাস্তব—এই মত ভাগবতের মধ্যেও কিছুটা প্রকাশ পেয়েছে।—

“লোকে ব্যবসামিষমত্তসেবা নিত্যাস্ত

জন্তোর্গহি তত্র চোদ না।

ব্যবস্থিতিস্তেষু বিবাহযজ্ঞ সুরাগ্রহৈরাস্ত নিবৃত্তি রিষ্টা ॥”১০

প্রশ্রব এং নিষেধের মধ্যে সমাজে মত্তপান স্বাভাবিকভাবেই চলেছে—অন্ততঃ যাতে আমাদের সমাজে তীত্র ও বলিষ্ঠ দৃষ্টিকোণ ও মতবাদ জন্মলাভের তেমন সুযোগ পায় নি।

উনবিংশ শতাব্দীর সমাজে সুরাপানের অনিষ্টতা সম্পর্কে জ্ঞান যে জাগে নি—তা নয়। W. E. Channing সুরাপানের থেকে জ্ঞানহীনতা আসবার

৮। মনুসংহিতা—৫/৫৬।

৯। যাজ্ঞবল্ক্য-সংহিতা।

১০। ভাগবত—১১/৫/১১।

দিকে মনোবৈজ্ঞানিক ও জীববৈজ্ঞানিক যুক্তি দেখিয়েছেন। Dawson Burns স্বরাপানে মত্ততার খতিয়ানও প্রকাশ করেছেন। কিন্তু স্বদেশে ও বিদেশে স্বরাপানের বিরুদ্ধে প্রচুর আন্দোলন ঘটলেও ঊনবিংশ শতাব্দীর বাঙালীসমাজে স্বরাপানের ক্রম-বিস্তৃতি ঐতিহাসিক সত্য। ঊনবিংশ শতাব্দীতেই প্রচারিত একটি গ্রন্থে স্পষ্ট বলা হয়েছে,—“There can be no doubt that healthy persons, capable of the fullest amount of mental and physical exertion without the stimulus of alcohol, not only do not require it, but are far better without it.”^{১১} অতীত একটি বিশেষজ্ঞের আলোচনায় বলা হয়েছে,—“The authors (Parkes and Wollowicz) consider that the use of alcohol by healthy persons is unnecessary and may be injurious.”^{১২} কিন্তু ডাক্তারদের মধ্যেই মত্তপানের বাহ্যিক লক্ষ্য করা গেছে, পাশ্চাত্য শিক্ষায় শিক্ষিত বাবুদের মধ্যে তো বটেই। ডাক্তারদের মধ্যে মত্তপান ঊনবিংশ শতাব্দীর একটা স্বাভাবিক রীতি ছিলো। তাই ‘স্বলভ সমাচার’ পত্রিকায় একটি মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“আমাদের দেশের লোকেরা মনে করেন যে ডাক্তার হইলেই মদ পাইতে হয়, কিন্তু বিলাতে কমবেশ ১৬৮ জন ডাক্তার একেবারে মদ খান না।”^{১৩}

এদেশীয় ডাক্তাররা ব্যাপকভাবে মত্তপান অভ্যাস করেছিলেন, অথচ ১৮৮০ খৃষ্টাব্দে অক্টোবর মাসে ব্রিটলে ব্রিটিশ মেডিক্যাল অ্যাসোসিয়েশনের অধিবেশনে সেক্রেটারী Dr. Ridge স্বয়ং শরীরে ও পীড়িতশরীরে মাদকদ্রব্যের প্রভাব প্রসঙ্গে আলোচনা করতে গিয়ে বলেন,—(a) Alcohol was not necessary to health. (b) It was of no importance as a food. (c) It did not sustain the bodily heat. (d) It was prejudicial to hard work. (e) To children it was especially injurious. (f) It lessened the duration of life and increased the liability to disease.”^{১৪}

১১। Hand Book of Therapeutics—7th Ed. P-329.

১২। A Biennial Retrospect of Medicine and Surgery, for 1872-73, p-464.

১৩। স্বলভ সমাচার—৩রা কাক্তন, ১২৭৭।

১৪। The Lancet, 30th October, 1880.

বিভিন্ন পত্র-পত্রিকা এবং পুস্তক-পুস্তিকায় স্বরাপানের বিরুদ্ধে বিদেশী আন্দোলন-সমূহ প্রচার করবার চেষ্টাও অধিকাংশক্ষেত্রে হয়েছে। বিদেশে স্বরাপানের ভয়াবহ পরিণতির কথা উল্লেখ করে ‘স্বলভ সমাচার’ একটি প্রস্তাবে লেখেন,—“স্বরাদেবী আমেরিকাতে প্রতি বৎসর ষাটহাজার লোকের প্রাণ বিনাশ করিতেছেন। মত্তপান রোগটী বঙ্গদেশে ভয়ানকরূপে বৃদ্ধি হইতেছে। দিন দিন ইহা কত পরিবারকে অসহায় করিতেছে। কবে আমাদের বঙ্গবাসী ভ্রাতৃগণ এ বিষয়ে সাবধান হইবেন!”^{১৫} উক্ত পত্রিকাতেই অন্তর্গত “মত্তপান” সম্পর্কে একটি প্রস্তাবে বলা হয়েছে,—“কোন দেশে দুর্ভিক্ষ মড়ক কিম্বা লুণ্ঠ হইলে হাজার লোক একেবারে মরিয়া যায় এবং কষ্টের আর সীমা পরিসীমা থাকে না। কিন্তু এই সকল কারণ অপেক্ষাও স্বরাপান অতিশয় প্রবল; উহাদের সমুদায়কে একত্র করিলে যত অনিষ্ট হয়, তাহা অপেক্ষা মদ খাওয়ার অনিষ্ট দশগুণ অধিক।”

মত্তপান সম্পর্কে ঊনবিংশ শতাব্দীতে যে দৃষ্টিকোণের সূচনা হয়েছে, তাতে ইংরেজ শাসকদের প্রশ্রয়দাতা হিসেবে বারবার উল্লেখ করা হয়েছে। জেনারেল অ্যাসেম্‌ব্লিজ্, ইন্সটিটিউশানে হেয়ার অ্যাসোসিয়েশনের সভায় ‘বেঙ্গল ক্রীস্টিয়ান হেরাল্ডের’ সম্পাদক কালীচরণ বন্দ্যোপাধ্যায় বলেছিলেন,—“মেং উড শাহেব ব্রিটিশ শাসন সম্বন্ধে যাহা যাহা ব্যক্ত করিলেন এবং তাহার যে প্রকার সফল-সমূহ দেখাইয়া দিলেন, তাহা স্বীকার্য্য বটে, কিন্তু সেই সঙ্গে যে একটি বিষয়ল উৎপাদিত হইয়াছে, তাহার নাম করিলে ফলগণনার সম্পূর্ণতা হইতে পারিত। সে ফলটি আর কিছুই না—পান দোষ।”

প্রহসনেও এ ব্যাপার নিয়ে কতকগুলো মন্তব্য প্রকাশ পেয়েছে। হরিশ্চন্দ্র মিত্রের লেখা “ঘর থাক্তে বাবুই ভেজে” প্রহসনে তারক ও মাধবের কথোপকথন উপস্থাপনীয়,—

“মাধব ॥ পূর্বকালের রাজারা মত্তপদিগের দণ্ডবিধান করেন, ইংরেজ বাহাদুর এ বিষয়ে আরো প্রশ্রয় দিতে আরম্ভ করেছেন, এদিকে যে প্রজারা অসার অকর্ম্মণ্য হয়ে এককালে যে উচ্ছন্ন হচ্ছে, তার প্রতি ভ্রক্ষেপও করেন না।

১৫। স্বলভসমাচার—৮ই অক্টোবর ১২৭০ সাল।

১৬। স্বলভ সমাচার—৬ই পৌষ, ১২৭৭ সাল।

তারক ॥ রাজপুরুষদের দোষ দিচ্ছেন ত্রৈলোক্য । তাঁরা ত আর এমন কোন
নিয়ম করে জ্ঞান নাই যে, যে মদ না খাবে তাকে দণ্ডনীয়
হতে হবে?”

ওপরের কথোপকথনে অবশ্য দোষারোপটুকু যতোটা প্রকাশ পেয়েছে, তাও
রাজভীতিতে বলিষ্ঠতাশূন্য । কিন্তু কানাইলাল সেনের লেখা “কলির দশদশা”
গ্রন্থের একটি মন্তব্যে যথেষ্ট বলিষ্ঠতা আছে । গ্রন্থটির অন্ততম চরিত্র
দিগম্বরের উক্তি—“ওরে যে রাজ্যের রাজা স্বহস্তে প্রজাকে কালকূট বিষ এনে
মুখে তুলে দেয়, হাঁসে সে কি রাজা ?”

উনবিংশ শতাব্দীতে উচ্চশিক্ষিত সমাজে মদ একটা স্বাভাবিক পানীয় হয়ে
দাঁড়িয়েছিলো । জ্ঞানধন বিদ্যালয়কারের লেখা “সুধা না গরল” গ্রন্থে রাজেন
শঙ্কু স্বাক্ষরে মন্তব্য করেছে,—“দেখ, শঙ্কু আগে একজন নিরীহ বালক ছেল ।...
হাই সার্কোলে ইয়াকি দিয়ে বড়লোক হতে গিয়ে ঘোর মাতাল হয়েছে ।”
সাহেবদের মত্তপানের দৃষ্টান্তে এ দেশীয় এক ধরনের প্রগতিবাদীর ধারণা ছিলো
মত্তপান জ্ঞানচর্চা ইত্যাদির পক্ষে অপরিহার্য অঙ্গ বিশেষ । রিচার্ডসন মত্তপানের
তিনটি অবস্থার কথা উল্লেখ করেছিলেন । (a) Stage of excitement
(b) Stage of intoxication (c) Stage of Comar of True
Apoplexy. ডাঃ এনেষ্টি প্রমুখ চিকিৎসকরা প্রথম Stage-এর মত্তপানের
আত্মকৃত্য প্রদর্শন করেছেন, তার ফলেই একধরনের প্রগতিবাদী মত্তপানকে
জ্ঞানচর্চার অপরিহার্য অঙ্গ হিসেবে বিবেচনা করেছিলেন । বাংলা গ্রন্থে এই
মতগুলোকে কটাক্ষ করা হয়েছে । কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “বোঁবাবু”
গ্রন্থে রামকৃষ্ণ মন্তব্য করেছে,—“যাদের Lecture দিতে হয়, তাদের মদ
না খেলে Stimulant হয় না, Brain-এ thoughts জমে না, Points সব
arrange কতে পারা যায় না ।” কিন্তু বুদ্ধিবর্ধনের জন্তে বুদ্ধিনাশের পথে
পদক্ষেপ অদৃষ্টের পরিহাস ছাড়া আর কী হতে পারে ! মানুষ হওয়ার চেষ্টায়
নতুন করে পশু হওয়ার দৃষ্টান্ত তাই সমাজে প্রাথমিক দৃষ্টিকে উজ্জ্বল করে
তুলেছে । “সুধা না গরল” গ্রন্থে তাই একটি ইংরিজী লাইনের আবৃত্তিতে
বলা হয়েছে,—

“There shallow draughts intoxicate the brain.
And drinking largely sobers us again.”

শশীভূষণ মুখোপাধ্যায়ের লেখা “লোভে পাপ পাপে যুত্বে” প্রহসনে বৃষধ্বজও আবৃত্তি করেছে,—

“স্বরার হও কিঙ্কর, বুদ্ধির হইবে জোর,

স্বরাপদ না সেবিলে রহিবে পশুযতন।”

তথাকথিত ‘হাইসার্কেল’ থেকেই স্বরাপানের ব্যাপক প্রচার হয়েছে, আর ‘হাইসার্কেল’ থেকেই প্রচুর স্বরাপানবিরোধী সভার পত্তন হয়েছে। প্রতিষ্ঠাগতভাবে, আক্রোশে কিংবা কিছুটা বাস্তব কারণে “স্বরাপান নিবারিণী সভার” ব্যবহারিক মূল্য সম্পর্কেও অনেকের যথেষ্ট সন্দেহ ছিলো। সভাসমিতি ও পত্রপত্রিকার দ্বারা যে কিছু ফল হয় না, তা নয়। ভারত সংস্কারক সভার “স্বরাপান ও মাদক নিবারণ” বিভাগের মুখপত্র “মদ না গরল” নামে মাসিক পত্রিকাটির (১৭৬১ খৃঃ) “প্রত্যেক সংখ্যা হাজার খণ্ড মুদ্রিত হইয়া বিনামূল্যে বিতরিত হইত।” এ সবের ব্যবহারিক মূল্য হয়তো কিছুটা ছিলো। কারণ, ১২৭৭ সালের ৬ই পৌষের ‘স্বলভসমাচার’-এর “মদপান” সম্পর্কিত আলোচনা পাঠ করে কালনা থেকে ১৮৭১ খৃষ্টাব্দের ৭ই জানুয়ারী সম্বলিত একটি খেদমূলক পত্র এক মাতাল “স্বলভ সমাচার” সম্পাদকের কাছে পাঠান এবং সেটা ঐ বছরেই ৫ই মাঘ তারিখে পত্রিকায় প্রকাশ পায়। ব্যবসায়গত উদ্দেশ্যে সম্পাদকের কারসাজি সম্পর্কে যদিও এক্ষেত্রে সন্দেহ আসা স্বাভাবিক, কিন্তু ঐতিহাসিক দিক থেকে এতোটা অবিশ্বাস হয়তো অসঙ্গত। অবশ্য এ ধরনের সভাসমিতি ইত্যাদির মধ্যে দিয়ে ভগামি প্রকাশেরও যে কিছুটা অবকাশ ছিলো, সেটা দীনবন্ধু মিত্রের লেখা “সধবার একাদশী” প্রহসনে ব্যক্ত হয়েছে।—

নকুল ॥ স্বরাপান নিবারিণী সভা কচে কি ?

নিম ॥ Creating a concourse of hypocrites.

নকুল ॥ না হে, এ সভায় দেশের অনেক মঙ্গল হয়েছে—মদ খাওয়া অনেক কমেচে।

নিম ॥ প্রকাশকল্প খাওয়া কমে, গোপনে খাওয়া বাড়চে।

নেশাখোরের কৈফিয়ৎ সর্বদাই একটা উপস্থিত থাকে—তার পক্ষ থেকেই। তাই মদের উপকারের দিকটি সম্পর্কে দুর্বলতা প্রকাশ করাই তাদের স্বভাব হয়ে দাঁড়ায়। এই উপকার স্বীকার করেই সে যুগে দুর্বলতার ছিদ্র পথটুকু তৈরী করে রেখেছেন অনেকে। আবার অনেকে প্রতিক্রিয়াস্বরূপ উপকারের

দিকটি সম্পূর্ণ অস্বীকার করে গেছেন। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা^{১৭} “আক্কেলবাগ বা সুরা—সুখা না বিষ” নামে একটি পুস্তিকার আলোচনা করতে গিয়ে “অনুসন্ধান” পত্রিকায় আলোচক গ্রন্থকারের উদ্দেশ্য প্রকাশ করতে গিয়ে বলেছেন,—“গ্রন্থকারের মত, ব্যবহারের দোষেই দ্রব্যবিশেষে উপকার ও অপকার সাধিত হয়; অর্থাৎ তাঁহার মতে ব্যবহারের দোষগুণেই মদের দোষগুণ!—নহিলে মদ কিন্তু দোষের নহে।”^{১৮} অবশ্য পুস্তিকাকারের বক্তব্য নতুন নয়। “চিকিৎসিত স্থান” নামে সুপরিচিত গ্রন্থের ১২শ অধ্যায়ে অনুরূপ কথা বলা হয়েছে। বক্তব্যে বলিষ্ঠতার সন্ধান পাওয়া যায় “সুরাপান কি ভয়ঙ্কর” নামক অজ্ঞাত লেখকের অজ্ঞাত খুঁটায়ে প্রকাশিত পুস্তিকার^{১৯} মন্তব্যে। ৮ম পৃষ্ঠায় লেখক বলেছেন,—“আর কোন কোন ব্যক্তি এরূপ কহেন যে শরীর সুস্থ জ্ঞাত ঐস্বধস্বরূপ কিঞ্চিৎ কিঞ্চিৎ মদিরাপানে দোষ নাই, আমি স্বীকার করি। কিন্তু তাহার সময় আছে, নিয়মও আছে। হলাহল যে কখন কখন ঔষধ হয়, তাহা বলিয়া কি নিয়ত হলাহল পান করিয়া আত্মহত্যা হইতে হইবেক!” বাস্তবিকই ঔষধার্থে পানের অভ্যাস থেকেই মদ মানুষকে সম্পূর্ণ মাতাল করে তোলে। “স্বলভ সমাচারে” লিখিত হয়েছে,—“কেহ কেহ বলেন যে—‘এমন করে মদের বদনাম করা উচিত নহে। মদ খেলেই কি থানায় পড়িতে হয়? সকল বিষয়েই বাড়াবাড়ি অগ্ৰায়; কিন্তু সমস্ত দিনে এক গেলাস খাইলে কি মানুষ একেবারে বোয়ে গেল, না তার টাকাকড়ি মান ধর্ম ডুবে গেল?’ কতকগুলি গৌড়া বৈষ্ণবের মত লোকেই মদকে সাপের গায়ে ভয় করে, যেন এক ফোঁটা মুখে দিলেই অমনি ফোস করিয়া কামড়ায়। তাদের গৌড়ামি ভাল লাগে না। তাঁহারা আরও বলেন বিলাতে কত বড় বড় সভা জ্ঞানী লোকেরা রোজ নিয়মিতরূপে মদ খান, তাঁহারা কি সব বদমায়েশ, না তাঁরা নরকের রাস্তায় যাচ্ছেন? একটু একটু খেলে বাস্তবিক কিছুই দোষ নাই।’ এরূপ কথা এ দেশের যুবা দলের অনেকের মুখে শুনা যায়। তাঁহারা এইরূপ স্পর্ধা করে মদ খাইতে আরম্ভ করেন, ক্রমে তাঁহাদের কিরূপ দুর্দশা হয়, তাহা সকলেই জানেন।”^{২০}

১৭। প্রকাশকও অজ্ঞাত; মুদ্রক—উষাচরণ চক্রবর্তী।

১৮। ‘অনুসন্ধান’ পত্রিকা—৩১শে শ্রাবণ, ১২২৭ সাল।

১৯। পুস্তিকাটি ১২শ শতাব্দীর। বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদে বণি আছে।

২০। স্বলভ সমাচার—৬ই পৌষ, ১২৭৭ সাল।

শুধু মত্তপানে নয়, অস্ত্রাস্ত্র নেশাতেও সমাজ অত্যন্ত ক্ষতিগ্রস্ত হয়ে উঠেছিলো। আফিম, চরস, গুলি, গাঁজা ইত্যাদি সমাজের স্বাস্থ্যকে নষ্ট করে দিয়েছিলো। এই সমস্ত নেশার যুগে অবশ্য ব্যক্তিগত পীড়া উপশমের ইচ্ছাও কিছুটা হয়তো থাকে। কিন্তু তার চেয়েও প্রবল হয়ে দেখা দেয় সংসর্গ-দোষ। তথাকথিত বাহাদুরী বা কেরামতীর লোভ থেকেই তারা নেশার দাস হয়ে পড়ে। এভাবে তারা তাদের বুদ্ধিনাশ করে। “পশ্চিম প্রহসন” নামে প্রহসনের ভূমিকায় ১২২২ সালের বৈশাখে কুঞ্জবিহারী রায় লিখছেন,—“নায়কের কিস্কিন্দাত্রায় আফিম ও চরস সেবন নিবন্ধন যত্বাপি পাঠক কহেন ‘যে নেশাখোর লোকের একরূপ বুদ্ধিব্রংশ হইবে তাহার বিচিত্রতা কি? তবে পুস্তক লেখা কেন?’ তদন্তরে আমার বক্তব্য এই যে নায়ক সে নেশাখোর নহেন। যাহারা যৌবনের প্রাকাল হইতে অভ্যাসের বশীভূত হইয়া অথবা কোন কঠিন পীড়া হইতে মুক্ত হইবার উদ্দেশ্যে প্রতিদিন কোন নিদিষ্ট সময়ে কিঞ্চিৎ মাদক-দ্রব্য সেবন পূর্বক দৈহিক বা মানসিক অস্বস্থতা দূর করেন, আমাদের নায়ক তাঁহাদের দশজনের মধ্যে একজন।”—এসব ক্ষেত্রেও বুদ্ধির যে নাশ হয়, তা প্রহসনটির পরিণতির মধ্যে দিয়েই যথাস্থানে বোঝান যাবে। অর্থাৎ এঁদের মধ্যে অনেকের মতেই মাদকদ্রব্যের সামান্য অভ্যাসেও বুদ্ধিলোপ ঘটে।”

পল্লীগ্রামে মত্তপানের নেশা কলকাতা ইত্যাদি শহরের মতো ব্যাপক না হইলেও, কতকগুলো সাধারণ হজুগে উত্তেজনা সঞ্চারের জন্যে মাদকদ্রব্য সেবনের যে প্রাচীন লৌকিক প্রথা ছিলো, পরবর্তীকালে পল্লীগ্রামে মত্তপানের ক্রমবিস্তৃতিতে সেই প্রথাই অনেকটা ভয়াবহভাবে দেখা দিয়েছে। সেই সঙ্গে প্রকাশ পেয়েছে নাগরিক দৃষ্টান্ত অম্লকরণ। বারোয়ারী পূজা ইত্যাদি উপলক্ষে মত্ত, ভাঙ, বা সিদ্ধি, গাঁজা—ইত্যাদির নেশা পুজোর স্বাভাবিক গুচিতা যতোখানি নষ্ট করে তুলেছিলো, তার চেয়েও বেশি নষ্ট করে তুলেছিলো পাড়া-গাঁয়ের নির্মল স্বাস্থ্যকর পরিবেশ। শ্রামাচরণ ঘোষালের লেখা “বারইয়ারী পূজা” প্রহসনে শশী বলেছে,—“দেখ বৌ, আর বৎসরের বারইয়ারী পূজাই আমাদের এ সর্বনাশের মূল। দাদা আগে মদ খেতে জানতেন না, মদের উপর তাঁর দারুণ ঘৃণা ছিল। কেবল আর বৎসর বলিদানের সময় যখন মহাকালীর পাওয়া মদ খেয়ে উত্তম হয়ে নৃত্য করতে আরম্ভ করে, সেই সময়ে দাদাকেও দলভুক্ত করে নেয়।”

মত্তপান একদিকে যেমন শহর এবং পাড়াগাঁ—দুইই দূষিত করেছে, তেমনি

মত্গপানের ভয়াবহ ক্রমবিস্তৃতিতে সমাজের বালক এবং স্ত্রীলোকেরাও রক্ষা পায় নি। স্ত্রীলোকদের মধ্যে এ ধরনের অনাচারে সমাজহিতৈষীরা চঞ্চল হয়ে উঠেছিলেন, কারণ স্ত্রীলোকদের মধ্যে আদর্শ রক্ষার মধ্যে দিয়েই জাতির মঙ্গল রক্ষা করা সম্ভবপর হয়। মত্গপান থেকে স্বাভাবিকভাবেই অনাচার ব্যভিচারে রূপলাভের কথা কল্পনা করে-প্রহসনকাররা তাঁদের দৃষ্টিকোণকে বলিষ্ঠভাবে তুলে ধরেছেন। জয়কুমার রায়ের লেখা “এঁরা আবার সভ্য কিসে” প্রহসনের অন্ততম চরিত্র রসরাজ পাড়াগাঁয়ের বর্ণনা দিতে গিয়ে বলেছেন,— “গাঁজাগুলি মদের ভয়ানক দোঁরাশি হয়ে উঠলো। ছোট ছোট বালকগুলি পর্যাস্ত মদ গাঁজার দাস হতে চললো। ইহাদের বিশ্বাস মদ গাঁজা না হলে কোনপ্রকার আমোদ-প্রমোদই জমকায় না।...বলিতে লজ্জা হয়, হুঃখে ও বিবাদে অন্তর অবসন্ন হয়ে পড়ে ; কোন কোন কুলস্রীও মদ-গাঁজার পূজা আরম্ভ করেছে।”

বিদেশী পণ্যের বাজার সৃষ্টির জন্তে যেমন বাবুয়ানার পত্তন, মত্গপানের ব্যাপকতার মূলেও একই কারণ থাকা সম্ভবপর। শহরে শিক্ষা ও সভ্যতার অঙ্গ হিসাবে মত্গপান অত্যন্ত সাধারণ রীতি হয়ে উঠেছিলো। মুক্তির আনন্দে অনেক শিক্ষিতা স্ত্রীলোক শিক্ষিত বাবুদের অত্মকরণে মত্গপান অভ্যাস করেছেন, এমন একটা প্রাহসনিক কটাক্ষের পরিচয় পাওয়া যায়। তবে মত্গপ স্বামীর প্রহারভীতিতে বা মন-রক্ষার্থে মত্গপানের দৃষ্টান্তও বিরল নয়। “মদিরা” নামে কলকাতা থেকে ১২৮৭ সালে প্রকাশিত একটি পুস্তিকার লেখক ভুবনেশ্বর মিত্র বলেছেন,— “কলিকাতায় কোন রুতবিশিষ্ট সম্ভ্রান্ত লোক আপন স্ত্রীকে বলপূর্ব্বক মত্গপান করাইতেন এবং স্ত্রী তাহা অস্বীকার করিলে প্রহার করিতেন, লেখক ইহা পঠদশায় জ্ঞাত হইয়াছিলেন।” সমাজে মত্গপ স্ত্রীলোকের সংখ্যা বিস্তারে অনেক লেখক খেদোক্তি করেছেন। ক্ষেত্রমোহন ঘটকের লেখা “কামিনী” নাটকের নায়িকা একজন পানাসক্তা বিবাহিতা স্ত্রী। পরপুরুষের গৃহে মত্গপানে উন্নতা কামিনী সম্পর্কে বর্ণনা দিতে গিয়ে লেখক বলেছেন,—

“এই কি সেই লজ্জাবতী ? থাকিতে দীপের
দীপ্তি যেতে নিজ পতিপাশে আগে পাছে
চায় নাহি চায় (পাছে থাকি অন্তরালে
দেখে ঘোষে অপযশ লোক মাঝে) হেন
যেই ? কিম্বা সেই জাতি নারী, যারা থাকি

এক গৃহে একাকিনী ঢাকে হৃদি বাসে ?

সেই নারী বটে, কিন্তু মোহিত স্বরায়

বারুণী অনলে বঙ্গ পুড়িল যে হায় !”

ত্রৈলোক্যনাথ ঘোষালের লেখা “সমাজ সংস্কারণ” নামে গ্রন্থটির মধ্যেও অল্পরূপে একজন পানাসক্তা স্ত্রীর বর্ণনা করেছে তারই স্বামী বনমালী ।—

“গোপাল ॥ তোমার পরিবার কি এন্লাইটেণ্ড ?

বনমালী ॥ সে আমার বড় দাদা । আমার কোনদিন এক ডোস্ হলেও হয় না হলেও হয় ; কিন্তু তাঁর না হলে নয় । গত রাত্রেই পূর্বরাতে একটা মজা হইয়া গিয়াছে ; গৃহিণী একটা পাথর বাটীতে আমাকে গোপন করে খানিকটা মদ ঢেলে রেখেছিল, এখন একটা ছেলে তাহা চিনির পানা বলিয়া পান করে, তাই দেখে ওয়াইফ্, গরুগরু করিয়া মরে কেবল বলিতে লাগিল রাতে ঘুমোবো কেমন করে ?”

বনমালী “কি হয়েছে” বলে এগিয়ে গেলে স্ত্রী তা গোপন করতে যায় । একটা ছেলে অবশ্য ফাঁস করে দেয়—“ফলনা তোমায় লুকুয়ে পাথর বাটীতে করে মদ ঢেলে রেখেছিল, খোকা তাই খেয়েছে ।” কাহিনীটি বর্ণনা করে বনমালী মন্তব্য করে,—“আমি সেই কথা শুনে হাসতে লাগলাম ।”

মত্তপানের পরিণতির ভয়াবহতার কথা শুধু ধর্মশাস্ত্রে নয়, আয়ুর্বেদ শাস্ত্রেও বর্ণিত হয়েছে এবং যথারীতি সাবধানতা অবলম্বনের উপদেশও আমাদের সমাজের হিতৈষীরা যথাযথভাবে দিয়েগেছেন । নিদানের টীকায় এ ব্যাপারে বিস্তৃত বর্ণনা পাওয়া যাবে । উত্তরতন্ত্রের ৪৭ অধ্যায়ে তিনটি স্তরের কথা উল্লেখ করা হয়েছে ।—

“অবস্থ্যচ্চ মদো জ্ঞেয়ঃ পূর্বো মধ্যোহথ পশ্চিমঃ ॥

পূর্বের বীৰ্য রতিপ্ৰীতি হর্ষ ভাঙ্গাদি বর্দ্ধনং ।

প্রলাপে মধ্যমে হর্ষো যুক্তাযুক্ত ক্রিয়াস্তবা ॥

বিসংজ্ঞঃ পশ্চিমে শেতে নষ্ট কৰ্ম ক্রিয়াগুণঃ ।”

মত্তপানের পশ্চিমাবস্থা রিচার্ডসনের Stage of comer of True Apoplexy-র মতোই ক্ষতিকর । ঊনবিংশ শতাব্দীতেও বিভিন্ন পুস্তক-পুস্তিকায় মত্তপানের পরিণতি নিয়ে বিস্তৃত আলোচনা করা হয়েছে । কালনা চরিত্র সংশোধিনী সভায় (অঘোরনাথ চট্টোপাধ্যায় ও রেভারেণ্ড গোষ্ঠবিহারী মাকর প্রতিষ্ঠিত) তারাদান

তর্কভূষণ ১২২৭ সালে ধারাবাহিকভাবে একটি প্রবন্ধ পাঠ করেন। প্রস্তাবটির বিষয়বস্তু ছিলো “স্বরাপানের শারীরিক, নৈতিক ও সামাজিক ফলাফল।” এ বিষয়ে পরে একটি পুস্তিকাও প্রকাশ করা হয়েছে। ২১

উনবিংশ শতাব্দীর প্রহসনকাররাও এই পরিণতি প্রদর্শন করতে বিস্মৃত হন নি। এই সমস্ত বিবৃতির মূলে যে ঐতিহাসিক প্রমাণ বর্তমান ছিলো, তা সমসাময়িক পত্র-পত্রিকার বিক্ষিপ্ত সংবাদগুলোর মধ্যে থেকেই জানা যাবে। দৃষ্টান্তস্বরূপ একটা সংবাদ উল্লেখ করা যেতে পারে। ১২২৭ সালের ৩১শে শ্রাবণের “অনুসন্ধান” পত্রিকায় প্রকাশিত একটি সংবাদে আছে,—“ব্রজনাথ গাঙ্গুলী বাগবাজারে শ্বশুরবাড়ী গমন:পথে ট্রেনে প্রমত্ত অবস্থায় বালক একজনকে চুষন করিয়া গালের মাংস তুলিয়া লয়।”

মদে সাধারণ জ্ঞানকাণ্ড লোপের যে দৃষ্টান্ত প্রহসনে ব্যক্ত হয়েছে, তার সঙ্গে সংবাদটির মাত্রাগত পার্থক্য না থাকাই সম্ভব। ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় রচিত “কিছু কিছু বুঝি” প্রহসনের অন্ত্যতম চরিত্র চরনবিলেস তার বর্ণনায় বলেছে,—“আমরা উইলসনের হোটেল থেকে আসছি, একটা ভদ্র সন্তান দিকি কাপড়-চোপড় পরা, মদ খেয়ে নন্দিমায় পড়েচে, চন্দিকে লোকে লোকারণ্য। বাবুটি ঠিক যেন পাতকো ঝোলা সেজেছেন, তার ভেতরে আবার তখন কত রঙ্গ ভঙ্গ হোচ্ছে, নন্দিমায় পড়েও বাবু যেন স্বর্গস্থ ভোগে আছেন, শেষে পোলিস্ সারজন এসে ঝোলায় তুলে দেবার হুজুগ কোরেচে, পাহারাওয়াল ঝোলা বাগাচ্ছেন, বাবুটি নন্দিমা থেকে সারজনকে এমনি মিষ্টি করে বল্লেন,—You have no power. As now I am not under the control of the Jurisdiction but of the Justices of the peace. সারজন শুনে ভারি খুসি হোলো, বাবুটির বাড়ী জিজ্ঞেস কোরে, আপনি একখানি পাল্কির ভাড়া দিয়ে তাকে বাড়ী পাঠিয়ে দিলে।” সার্জেটের ব্যবহার সম্পর্কে মাত্রা বজায় রাখা না হলেও পূর্বোক্ত মাতাল চরিত্রটি অতিরঞ্জিত নয়।

মদের দোষেই মানুষের সব মহত্ত্ব নষ্ট হয়ে যায়—এই মতটিও “বারইয়ারী পূজা” প্রহসনে বিনয়ের স্ত্রী স্বকুমারীর মন্তব্যে প্রকাশ পেয়েছে।—“পাত্রের রূপগুণ, বিষয় দেখে বিবাহ দেওয়া, তা সকলই হয়েছিল। কুবের সদৃশ শ্বশুর,

ধনের ভাণ্ডার, গুণের সাগর। সকলে বলে—“আমার মেয়ের ডাকিনী শাকিনী ননদ”—বলে বড়ই ভয় পেয়ে থাকে, কিন্তু এমন সোনার ননদ পেয়েছি যে একদণ্ডের নিমিত্তও কখন কথাঙ্কর হয় নি। সকলই ভাল হয়েছিল, কেবল আমার ভাগ্যদোষে সকলই মন্দ হল।”

অল্পগুণের অভাব-অবস্থার পরিবর্তন সম্ভবপর, কিন্তু মত্তপানদোষ ক্রমেই সর্বগুণ নাশ করে। এবং শুধু তাই নয়, মত্তপ যখন তার অবনতির পথে ছোট্টে, তখন তাকে রক্ষা করা অত্যন্ত দুঃসাধ্য হয়ে পড়ে। পূর্বোক্ত প্রহসনেই সুকুমারী আরও বলেছে,—মাতালদের প্রতি সদুপদেশ, আর বানরের গলায় মতির মালা—এ দুইই সমান। মাতালেরা যদি গুরুজনকে ভক্তি করবে, তাহলে এ সংসারে আমার মত অভাগিনীরা কেন কোঁদে কোঁদে বেড়াবে? মদই রাজ্য ছারখার করলে। মদের জন্তেই কত সরলা কুলস্বীরা অকালে জলে অনলে উদ্বন্ধনে অথবা বিষপানে প্রাণত্যাগ করে দারুণ মর্মযন্ত্রনা হতে উদ্ধার হচ্ছে।”

সুকুমারীর মত, মদ বেঙ্গাসক্তিরও কারণ। সে বলে, তার দুই সতীন—মদ ও বেঙ্গা। সতীর্নে সতীনে ভাব হয় না, কিন্তু মদ ও বেঙ্গায় খুবই সম্ভাব। তার বক্তব্যের সমর্থন পাওয়া যায় একটি মাতালের উক্তির মধ্যে। রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের লেখা “কষ্টিপাথর” প্রহসনে উমেশ মাতাল তার গানে বলেছে,—

“সাহা বংশ স্থখে রোক্, লাগাও ছুচার ঢোক

তর প্রাণ, তর মন, বিছাও মজলিস্।

নয় নিরামিষ, নিদেন একটা Miss

A couple for a kiss.

টারা-রা-রা বুন্-ডি-এ, Oh night, Oh bliss

রাত কি মজার চিজ্, এক ভয় পুলিস্ ॥

মত্তপানে শুধু যৌন স্বাস্থ্যের দিকেই নয়, সাধারণ স্বাস্থ্যের দিকেও ক্ষতির সম্ভাবনা এনে দিচ্ছে। এতে মাহুষ যে তার শরীরের স্বাভাবিক যান্ত্রিক পদ্ধতি নষ্ট করে ফেলে, সেটা প্রকাশ পেয়েছে দীনবন্ধু মিত্রের লেখা “সধবার একাদশী”তে। জীবন গোকুলবাবুকে বলেছে,—“গোকুলবাবু, ক্রমে ক্রমে কি সর্বনাশ হয়ে উঠলো, আবাগের ব্যাটা মদ না খেলে আর আহার কত্তে পারে না—এখন ওরে মদ ছাড়তেই বা বলি কেমন করে? শেষকালে কি একটা বেরানাম হয়ে বসবে!”

বস্তুতঃ মদ যে অত্যন্ত দ্বুণ্য পদার্থ—এটা প্রকাশ করবার জন্তে প্রহসনকাররা হীনবর্ণের ভৃত্য, মেথর, হরিজন, স্ত্রীলোক ইত্যাদির মাধ্যমে দ্বুণ্য ফুটিয়ে তুলেছেন। রাজকৃষ্ণ রায়ের লেখা “দ্বাদশ গোপাল” নামে প্রহসনটির মধ্যে এরূপ মন্তব্য দৃষ্টান্তস্বরূপ তুলে ধরা যেতে পারে।—

“৩য় স্ত্রী ॥ ঐ কালো মিন্‌সেটা মদ খেয়ে মাঝির ভাতের হাঁড়ী ছুঁয়ে দেচে, তাই—

৪র্থ স্ত্রী ॥ (বাধা দিয়া) তা’ মুহূনমানের হাঁড়ী ছুঁলে দোষ কি ? ওরা ত সগুড়ির বিচর করে না ।

৩য় স্ত্রী ॥ নেই বা কোলে ;—তা বোলে কি মদ খেয়ে হাঁড়ী ছুঁয়ে দেবে ? মদ যে শূওরের বিষ্ঠে ।

১ম স্ত্রী ॥ খু হয়েছ—যেমন কম্ব তেমনি ফল ! যেমন শূওরের গু, তেমনি সায়েবের মু—।”

মাতালদের গানের মধ্যে পরিহাসমূলকভাবে অনেক প্রহসনকারই মত্তপানের দোষ ব্যক্ত করেছেন। মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়ের লেখা “চার ইয়ারের তীর্থযাত্রা” প্রহসনের মধ্যে গোপাল আবৃত্তি করেছে,—

“গঙ্গা যদি একবার মদ হয় ভাই
টপ্ টপ্ ডুব দিয়ে ঢুক ঢুক খাই ॥
বাবু ভেয়ে এর তরে লাথি কাঁটা খায় ।
এর তরে কত লোক হরিং বাড়ী যায় ॥”

পূর্বে উল্লিখিত “দ্বাদশ গোপাল” প্রহসনেও মত্ত প্রশস্তি করতে গিয়ে নন্দ আবৃত্তি করেছে,—

“একবার গলে উরে কফো বুক ফেল চিরে,
কফগুলো পুড়ে হ’ক থাক্ ;
তুমি দয়া কর যদি, এখনি নন্দামা-নন্দী
পার হই মুখে মেখে পাক ॥
তোমার করুণা মিঠে, ছুঁচো যেন পুলি পিঠে,
মলমূত্র অগুরু চন্দন ;
পাহারাওলার কল, পিঠে যেন পড়ে ফুল,
ফুলমালা দড়ির বন্ধন ॥”

নাটকের তথা প্রহসনের আরম্ভে অনেক প্রহসনকারই তাঁদের মূল বক্তব্য

বলে গ্রহসনের মাত্রাকে আমাদের সম্মুখে উপস্থাপিত করেছেন। যেমন রামচন্দ্র দত্তের লেখা “মাতালের জননীবিলাপ” গ্রহসনের আরম্ভে নেপথ্যগীতিতে লেখক বলেছেন,—

“একি প্রাণে সয় কভু, একি প্রাণে সয় !
 স্বর্ণ ভারত ভূমি ছারখার হয় ॥
 বিরূপাক্ষী স্বরেশ্বরী, মায়াবিনী মায়া ধরি ;
 প্রবেশি ভারতপুরী, ঘটাইল দায় ॥”

আবার নাটকের শেষেও এ ধরনের বক্তব্য প্রকাশ পেয়েছে। দৃষ্টান্তস্বরূপ কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তীর লেখা “চক্ষুঃস্থির” গ্রহসনের শেষে যতীনের উক্তি—

“পুরুষের দশদশা মলে পড়ে মুখ ঘসা,
 সাবাস্ রে সুরা তোর শক্তি চমৎকার ।
 কুহকে ভারতবাসী ভুলাইলি সর্বনাশী
 একেবারে চক্ষুঃস্থির বাপ্‌রে আমার ।”

মত্তপান ও অগ্নাত্ত নেশাকে কেন্দ্র করে প্রচুর গ্রহসন রচিত হয়েছে। বিশেষ করে মত্তপানকে গ্রহসনকাররা বেশি মূল্য দিয়েছেন। মত্তপানের সঙ্গে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক—তিনপ্রকার সমস্তাই অত্যন্ত ভয়াবহভাবে জড়িয়ে আছে। কিন্তু যৌন সমস্তাই সমাজে মূখ্যরূপে প্রকাশ পেয়েছে। আমাদের সমাজের যৌন আদর্শ অর্থাৎ স্বস্থ সন্তানের জন্ম, দাম্পত্য শান্তি ইত্যাদি মত্তপানে ধ্বংসে পড়ে। তাছাড়া আধুনিক যৌনবিজ্ঞানগত যৌনানুভূতি বিশ্লেষণের বিশিষ্ট মত গ্রহণ করেও মত্তপানাদি নেশাকে যৌনসমাজচিত্র প্রদর্শনীর অঙ্গীভূত করা হয়েছে। বস্তুতঃ ‘যৌন’ শব্দটিকে সাধারণ অর্থের চেয়ে অনেকটা ব্যাপক করে ধরে নেওয়াই সম্ভব। ‘যৌন’ শব্দটির পরিবর্তে ‘দৈহিক’ শব্দটি আরোপ করলে এই ব্যাপকতা কিছুটা উপলব্ধি করা যায়।

প্রথা স্বীকৃতিতেই হোক, অথবা বাস্তব কোনো কারণেই হোক, প্রায় প্রতিটি গ্রহসনেই মত্তপানের বিষয় আছে। তাই এদিক থেকে গ্রহসন নির্বাচনে যথেষ্ট অস্ববিধা থাকতে পারে। বিশেষ করে মত্তপানের দিকটির মূল্য দিতে গেলে সমাজের অগ্নাত্ত সমস্তাই সম্পর্কে প্রাপ্য মূল্য দেওয়া সম্ভবপর নয়। তাই, শুধুমাত্র মত্তপানাদি নেশার সমস্তাই যে সব গ্রহসনে বর্ণিত হয়েছে, সেগুলোর থেকে কিছু প্রতিনিধিমূলক গ্রহসনের বিষয়বস্তু যথাযথ মাত্রায় বজায় রেখে উপস্থাপিত করবার চেষ্টা করা হলো। গ্রহসনে কাহিনী মূখ্য নয়। কিন্তু

বিশেষ ক্ষেত্রে আবর্তিত গ্রহসনগুলোর মধ্যে একটা পরিণতি থাকে। তাই কাহিনীরস অথবা নষ্ট করবার চেষ্টা করা হয় নি।

সুধা না গরল (১৮৭০ খৃঃ)—জ্ঞানধন বিভালঙ্কার ॥ লেখক তাঁর গ্রন্থের মলাট পৃষ্ঠায় উদ্ধৃতি দিয়ে গ্রন্থরচনার উদ্দেশ্য অনেকটা পরিষ্কার করেছেন। প্রথমটি Charles Johnson-এর উক্তি—

“O, when we swallow down
Intoxicating Wine, we drink Damnation ;
Naked we stand the sport of mocky friends
Who grin to see our noble nature Vanquished,
Subdued to *beast* !”

দ্বিতীয়টি Othello থেকে,—

“O than men should put an enemy in
their mouths to steal away their brains !
that we should with joy, revel pleasure
and applause transform ourselves
into *beasts*.”

জ্ঞানধন বিভালঙ্কার উদ্ধৃতি দুটির মাধ্যমে বোঝাতে চেয়েছেন যে, মত্তপ মানুষ এবং পশুর মধ্যে কোনো পার্থক্য নেই। তিনি নামকরণের মধ্যে দিয়েও দেখিয়েছেন যে, মত্ত প্রকারান্তরে গরল ছাড়া কিছুই নয়। নাটকের শেষে সরোজিনীর আবৃত্তির মধ্যে দিয়েও লেখকের উদ্দেশ্য ব্যক্ত হয়েছে।—

“হায় কেন পোড়া মদ ধ্বংসের কারণ
প্রবেশিলি দেশ মাঝে ; কেন রে এমন
করিলি হৃদয়নাথে পাষণ হৃদয় ?
অবলার প্রাণে হেন দুঃখ নাহি সয়।
সবার লতায় ফলে বিষময় ফল।

জানিবে সুরারে নাথ, সুধা না গরল।”

১৮৭১ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত একটি পত্রিকার নামকরণে এবং পরবর্তীকালে প্রকাশিত একটি গ্রন্থের নামকরণে ২২ গ্রন্থকার স্মৃতিত বক্তব্যের সামাজিক সমর্থন আছে।

বরানগর সুরাপান নিবাসিণী সভায় চন্দ্রনাথ রায় কর্তৃক পঠিত একটি কবিতা ১২৭২ সালে “কি ভয়ানক !!!” নামে এক পুস্তিকারূপে প্রকাশ পায়। তাঁর শেষ স্তবকে (পৃ: ৬৩) লেখক বলেছেন,—

“সুরা আর বিষধরে তুলে কোন্ জন রে
যারে সর্প দংশায়, প্রাণে মারা যেই যায়,
হের কত জন গেল সুরা দংশনে রে।”

বস্তুতঃ উদ্দেশ্য-প্রণোদিত হয়েই জ্ঞানধন বিদ্যালঙ্কার প্রহসনটি রচনা করেন।—

“নট ॥ এখন সকলে কেবল আমাদের নিমিত্ত অভিনয় দর্শন করেন,
নাটকের ভাব গ্রহণ করেন না, এমত স্থলে বৃথা পরিশ্রমে
প্রয়োজন কি !

সুত্রধার ॥ এমন কথা বোলো না, যাদের সামাজিকতা আছে, তাঁরা
অবশ্যই নাটকের উদ্দেশ্য বোঝেন।”

কাহিনী।—উকিল বিধুবাবু গর্ব করেন, তাঁর মতো Civilized আর Prejudice-শূন্য লোক এ অঞ্চলে নেই। তিনি বলেন,—“দেখ আমি ব্রাহ্মসমাজে নাম লিখিয়েছি, হিন্দুদের দেবতা মানি না, চাচাদের দোকানে কুটি খাই।... Prejudice-গুলো root out না করলে দেশের সম্পূর্ণ মঙ্গল হবে না। These are the noxious weeds of Society.” বিধুবাবুর ইয়ার রামেশ্বর কিন্তু বলে,—“ব্রাহ্মসমাজে যাওয়া, কেশব সেনের সমাজে নাম লেখান, মুসলমান ও উইলসনের দোকানের বিস্কুট খাওয়া, আলবাট ফেসনের টেরিকাটা, হাফ্ ইষ্টাকিং পায়ে দেওয়া, এক যে কটি টাউনে এলেই তোমাদের দেশের লোকদের হয়ে থাকে। হাজার লেখাপড়া শেখ, তোমরা সেই ‘বাইবাতারী বাগ্যদারী’ পায়ের চূচা।” বিধু প্রতিবাদ করে বলেন যে তিনি তাঁর ৪০ বছরের বিধবা বোনের বিয়ে দিয়েছেন। তার সম্ভানও আছে !

ইতিমধ্যে গণেশ ডাক্তার আসে। রামবাবুর মদের বিরুদ্ধে বক্তৃতা দেওয়া তার স্বভাব হলেও বিনা দ্বিধায় সে মত্তপান করে। “নিজে খাই তার জন্তে তত হানি হচ্ছে না, দেশশুদ্ধ লোক যাতে না উচ্ছন্ন যায়, তাই আমার ইচ্ছা ; —আর দেখ ডুবে জল খেলে শিবে টের পায় না।” গণেশ ডাক্তারও নিঃসঙ্ক নয়। জ্বরী সঙ্গে তার “দা কুম্ভোঁর সম্পর্ক” ; কিন্তু বোসেদের বউয়ের সঙ্গে সে মজেছে। বোসেদের বউ—“Full 16, রসের লজ্জা পায়রা।” সে সধবা হলেও স্বামী না থাকারই মধ্যে ; বেশাঙ্গয়ে পড়ে থাকে। বিধুবাবু নিজের

স্ত্রীকে মদ খাওয়া অভ্যাস করিয়েছেন। কিন্তু নিজে সংস্কারমুক্ত বলে যতোই জাহির করুন না কেন, স্ত্রীকে ইয়ারদের সামনে আনতে চান না। “ঘরের মাগ্‌, কি থেমটাওয়ালী? যদিও আমি তাকে সার্কস, ম্যাজিক ও থিয়েটার দেখতে নিয়ে যাই, কিন্তু তা বলে তারে দশ ইয়ারের কাছে বসে ইয়ারকি দিতে allow কর্তে পারি নে।”

অবিনাশবাবু ও রাজেনবাবু এ দেশে শরীর চর্চার অভাব নিয়ে নানান আলোচনা করেন। বলেন, এজ্জেন্টি দেশের দুর্দশা। শঙ্কু আসে। তার মতে, সাহেবদের মতো মাংস না খেয়ে শাক-ভাত খেয়ে ব্যায়াম করা চলে না। জাতির উন্নতির জন্তে শঙ্কুদের নাকি চেষ্টার অন্ত নেই। তাদের club আছে। স্ত্রী-শিক্ষার বিরুদ্ধেই অবশ্য তাদের মত। তাদের Secretary-র মত, “লেখাপড়া শিখলে ব্যাভিচার দোষটা বাড়বে, কারণ—little learning is a dangerous thing”. একথা শুনে রাজেনবাবু বলেন,—“যে বেশী মুখস্থ কর্তে পারে সেই University-তে shine কর্তে পারে। ওতে solid knowledge-এর তত দরকার নেই।” শঙ্কু কাজের অজুহাতে চলে যায়। অবিনাশবাবু ও রাজেনবাবু ভদ্র যুবক। তাঁরা শঙ্কু সম্পর্কে বিরূপ মন্তব্য করেন। এমন সময় অবিনাশবাবুর জ্যাঠাতুতো ভাইকে পড়াবার জন্তে কমল-মাষ্টার আসে। আজ সে যত্নপান করে মত্ত অবস্থায় এসেছে। সেটা নিজে বুঝতে পেরে লজ্জা পেয়ে পালায়। ইতিমধ্যে কমলের এক ইয়ার কমলকে খুঁজতে আসে। শালীনতা-বোধহীন ব্যবহার শুরু করে দেয় সে। অবিনাশবাবু তাকে গলাধাক্কা দেওয়ার ব্যবস্থা করেন। তারপর দেশের অবস্থা নিয়ে দুঃখ করেন। মদ দেশের সর্বনাশ ডেকে আনছে। শেষে আবার তাঁরা ব্যায়ামের প্রসঙ্গে আসেন। বলেন, এ ব্যাপারে কারও চাড়া নেই, চাঁদাও কেউ দেবে না। “তুমি যদি থিয়েটার কর্তে পার এখনি তুমি ২০০ সবজাইবার পাবে। সব্‌ক্রিপ্সনের জন্তে যার বাংলা স্কুলের একখানা খোলার ঘর হতে পাচ্ছে না।”

এদিকে গণেশ ডাক্তার বায়নাকুলার নিয়ে বোসেদের বাড়ীর ছাদে তার প্রেমিকাকে দেখতে চেষ্টা করে। বিধু আর শঙ্কু এমন সময় ডাক্তারখানায় আসেন। তাঁদের দেখে গণেশ অপ্রস্তুত হলেও উপস্থিত বুদ্ধিতে সেটা কাটিয়ে ওঠে। সে বলে,—“ডাক্তারিতে কত সুখ তাত জান্তে পারেন না? সকলেরই অন্তঃপুরে অব্যাহত গতি; স্ত্রীরত্ন দেখে দেখে চক্ষুর উদ্ধার হয়ে গেছে, পুনর্জন্ম

আর হবে না।” তারপর যথারীতি ডাক্তারখানাতেই মতপান চলে। বিধু বলেন,—“খাদের মদটা চলে, গণেশদাদা তাঁদের একপ্রকার ফ্যামিলি ডাক্তার বুল্লিই হয়।” গণেশ বোসেদের বাড়ীর পাশের দস্তদের বাগানে বোসেদের বউকে নিয়ে কার্য-নিষ্পত্তি করবে। লোক দিয়ে সে এই ব্যবস্থা করিয়েছে। তবে তার বড়ো ভয়; এক সোনার বেনের মেয়ের সঙ্গে বাড়িচার করতে গিয়ে একবার সে খুব জঙ্গ হয়েছিলো। ইতিমধ্যে ডাক্তারখানায় খবর আসে ননীবাবুকে ননীবাবুর স্ত্রী স্বয়ং মৃত অবস্থায় কী খাওয়াতে কী খাইয়েছেন— তাঁর অবস্থা খুব serious। সবাই তাই গুনে উঠে যায়।

বিধুবাবুর বৈঠকখানায় খুব মতপান চলে। নলিনবিহারীকে নিয়ে শব্দ এসেছে। নলিন এককালে থিয়েটারে আকৃষ্ট করতো—হিরোইনের পার্ট নিয়ে। তাকে গোলাপী বেশার substitute করে মাতলামি চলে। নলিন খুব অল্প-বয়সী ছেলে। বিধু বলেন,—“বাবা নলিনী থাকতে মেয়েমানুষ না হলেও চলে!” এমন সময় গোলাপী আসে। ছোটো ছেলেটিকে দেখে তাকে বলে,—“বাবু, তোমাকে দেখলে বাৎসল্যসের উদয় হয়। বিধুবাবু, এমন দুষ্কপ্তি ছেলেটির কেন মাথা খাচ্চ?” তারপর গোলাপীর গান শুরু হয়। বিধুবাবুর ইয়ার রামবাবু কথাপ্রসঙ্গে শব্দকে বলে, সে স্কলারশিপ পাওয়া ছেলে হয়েও বয়ে গেছে। রামবাবু তার কারণ জিজ্ঞেস করলে শব্দ বলে,—“বাবা চিরকালটাই যদি লেখাপড়া করে মর্যাদা, তবে ইয়াকই বা দেব কবে? আর বড় লোকের সঙ্গে মিশে reputation-ই বা gain করো কবে?” এদের মতপান এবং বেশার নাচগান চলছে, এমন সময় দেড়েল ফোর্টীচার মধুসূদন মুখোপাধ্যায় আসেন। তিনি দেখলেন—এ ফচুকে ছোঁড়াটা তাঁকে চেনে, এখানে মদ খেলে ঢাক বাজিয়ে দেবে। আবার হেড মাষ্টারের কানে গেলে চাকরী নিয়ে টানাটানি। “আজকাল সময় পড়েছে কদম্বা, হিপক্রিট না হলে কাজ চলে না।” মধুবাবু জনাস্তিকে বিধুবাবুকে বলেন, তিনি এখানে মদ খাবেন না, একটু আড়ালে গিয়ে খাবেন। তারপর সকলের সামনে মদের প্রতি তাঁর বিরোধের কথা বলেন। তবে জানা গেলো যে, মধুবাবুও গোলাপীর পূর্বপরিচিত। গোলাপীই সে কথা প্রকাশ করে। বিধুবাবু মধুবাবুকে পাশের ঘরে ডেকে নিয়ে যান।

একদিকে এ ধরনের দুর্ভিক্ষ চলে, অন্যদিকে রাজেনবাবু অবিনাশবাবু দেশের পরিস্থিতি নিয়ে আলোচনা করেন। যে ব্যায়ামের ব্যাপারে তাঁরা উৎসাহ

প্রকাশ করেন, সে-ব্যায়ামেরই কয়েকটি বিদ্যালয়ের বর্তমান অবস্থা নিয়ে তাঁরা মন্তব্য করেন। ব্যায়াম বিদ্যালয়ের দলরা প্রায় যাত্রার দল হয়ে উঠেছে। “কোন ভদ্রলোকের বাড়ী রাস হলো, কি দোল হলো, কিবা কোন পুজো হলো, বাবুৱা খুটিটুটি পুতে রাত্রে সাজ পরে ব্যাণ্ডের সঙ্গে এক্টে কর্তে আরম্ভ করলেন।” আমাদের physical exercise সর্বদাই morality-র সঙ্গে থাকা উচিত। মত্তপানের কথা নিয়ে আলোচনা প্রসঙ্গে বলেন, হিন্দুসভার সভ্যদের মধ্যে অনেকে “বিড়াল তপস্বী” হয়ে মত্তপান করে। ব্রাহ্মণমাজেও এরকম প্রচুর আছে। বিবাহের দুর্নীতি নিয়েও আলোচনা হয়। অবিনাশ বলেন, “আমাদের দেশে ত বে করা নয়, বে দেওয়া।” রাজেন বলেন,—“নিজে দেখে শুনে যে বিয়ে করা উচিত, তাতে অল্পমাত্র সন্দেহ নাই। যার সঙ্গে চিরকাল একত্র বাস কর্তে হবে, যার উপর আমাদের সমুদায় সুখ নির্ভর করে তাকে স্বচক্ষে দেখে বিবাহ করা উচিত। পিতার ইচ্ছাতে বিবাহ বহু বিবাহের কারণ। বহু বিবাহ যে কীদূষণ অনিষ্টকর তা বলা যায় না। পিতার ইচ্ছাতে বিবাহ পাতিব্রতের কটকস্বরূপ, ভ্রূণ হত্যার আকর, বেশ্যাসক্তির হেতু, নানাবিধ কুপ্রবৃত্তির উত্তেজক।” তারপর বাল্যবিবাহ নিয়ে আলোচনা প্রসঙ্গে রাজেন বলেন, “অপক্ক বীজে কখন সতেজ বৃক্ষ জন্মাতে পারে না।” ঐকোর অভাব, আত্মপ্লাঘা ইত্যাদি এসে দেশকে নষ্ট করে ফেলেছে। যেমন শম্ভু একজন ইউনিভার্সিটির শাইনিং স্কলার। কিন্তু তার মধ্যে বিনয় নেই, সকলের কাছে superiority ফলাতে যায়। হাই-সার্কেলে ইয়াকি দিয়ে বড়লোক হতে গিয়ে এখন ঘোর মাতাল। মদ মাণুষের স্বভাবও নষ্ট করে। কমলমাষ্টার ঘড়ি চুরির দায়ে ধরা পড়েছে। বিপুবাবুও কিছুদিন আগে মারা গেলেন— একরকম অকাল মৃত্যু। গণেশডাক্তার অবস্থা জব্দ হয়েছে। সেদিন বোসেদের বাড়ী বদমায়েসি করতে গিয়ে প্রহার খেয়ে দেশ ত্যাগ করেছে।

এদিকে শম্ভুর স্ত্রী শম্ভুকে মদ-বেশ্যা ছাড়তে বলে। কিন্তু শম্ভু তাতে কান না দিয়ে স্ত্রীর রতনচূড় চায়। “বসন্ত” নাকি কলকাতায় নাচতে যাবে, তারজন্তে দরকার। স্ত্রী সরোজিনী কান্নাকাটি করে। শম্ভু তখন অর্ধৈর্ষ হয়ে স্ত্রীর পিঠে লাথি মেরে রতনচূড় নিয়ে প্রস্থান করে। স্ত্রীটি এতে ছটফট করতে করতে মারা যায়।

মাতালের জননী বিলাপ (কলিকাতা-১৮৭৪ খৃঃ)—রামচন্দ্র দত্ত ॥২৩

প্রহসনকার ভূমিকা বা মলাটলিপির মধ্যে দিয়ে কোনো উদ্দেশ্য প্রকাশ করে যান নি। নাটক শেষে নেপথ্যে একটি গান আছে। তার শেষের দিকে বলা হয়েছে,—

“বলের পরিচয় দিয়ে, করে মায়ের অপমান।

হয়ে সভ্য চূড়ামণি, অসভ্যের শিরোমণি

সভ্যতার শিরে বজ্র করিলে পতন ॥”

মতাপান সভ্যতার নামে অসভ্যতা ; মতাপানে বুদ্ধিনাশ হয়। এতে অস্বাভাবিক থেকে সর্বনাশ তো হয়ই, এমন কি-মায়ের প্রতি সাধারণ দায়িত্ব কর্তব্য মমতা প্রকাশ—সবই নষ্ট হয়ে পড়ে। জননীর দৃষ্টিকোণটি তুলে ধরে মাতালের চালচলন চিন্তাভাবনার গতি পর্যবেক্ষণ করা হয়েছে। একই পদ্ধতিতে মাত্রানির্ণয় এই প্রহসনের ক্ষেত্রেও চলে।

কাহিনী।—হরিশবাবু কলকাতার একজন সম্ভ্রান্ত লোক। এককালে অনেক জায়গায় বক্তৃতা দিয়েছেন। বড়ো বড়ো লোকের সঙ্গে তাঁর জ্ঞানা-শোনা ছিলো। এখন তিনি ঘোর মতাপ। তবে মাঝে মাঝে সমাজে গিয়ে বলেন অবস্থা। তাঁর একজন ইয়ার আছেন। তিনি এটর্নি। তিনিও একই পথের পথিক।

হরিশবাবু হঠাৎ প্রতিজ্ঞা করেন, তিনি মদ খাবেন না। ইতিমধ্যে অবস্থা তিনি দশ পনেরো বার একই প্রতিজ্ঞা করেছেন, কিন্তু তিনি রাখতে পারেন নি। তবে গতদিন মদ খেয়ে উলঙ্গ হয়ে তিনি রাস্তায় নেচেছেন, এজন্তে তাঁর মনে অল্পশোচনা এসেছে। এটর্নি এসে এ সব শুনে বিশ্বাস প্রকাশ করেন, কিন্তু হরিশবাবু প্রতিজ্ঞায় অটল থাকেন। বলেন, নিজেও খাবেন না, কাউকে খেতেও দেবেন না। কিন্তু বেত্তাবাড়ী যাওয়া সম্পর্কে এখন তিনি কিছু বলতে পারছেন না। তবে আজকালের মতো তিনি যাবেন না। আজ শনিবার অর্থাৎ মধুবার—একথা এটর্নি তাঁকে জানিয়েও প্রতিজ্ঞা ভাঙাতে পারেন না। এমন কি ব্রাহ্মসমাজেও নাকি তিনি যাবেন না। “এটর্নিবাবু, আমি ও ব্যাটারদের মত মুখ্য নৈ, লোকের কাছে বলে বেড়াবো এ কর তা কর কিন্তু আপনি সে দিক দিয়ে যাবো না—আমাকে তেমন পাও নি।”

এটর্নিবাবুর খুব একটা রোজ্জুগার নেই। নিজের সম্বন্ধে বলতে গিয়ে বলেন, —“আমরা ফাঁকি দিয়ে উকীল হয়েছি—লেখাপড়া যত জানি তা ত জানই—দশ পনেরো বছর উকীলের বাড়ী ঘুরে ঘুরে একরকম সকলের সঙ্গে আলাপ

করে নিয়েচিলুম—যোগাড় করে পাস্টা হয়েছি—তোমার কাছে বলতে কি ভাই মোকদ্দমার কিছুই বুঝি নি—তবে একটা দোকান ফেঁদে বসে আছি—
—দুখানা একখানা চিঠিফিটির খন্দের আসে।”

তৈরী উড়িয়া চাকর মদের বোতল গ্রাস নিয়ে এসে ঘরে ঢোকে। হরিশ তাকে সে সব ফিরিয়ে নিয়ে যেতে বললে এটগিবাবু বারণ করেন। হরিশ এটগিকে মদ ছুঁতে বারণ করলে এটগি বলেন,—“আর ছুঁতে দোষ কি, আমি ত আর খাচ্ছি নি।” অবশেষে বলেন, আজ খাই, কাল থেকে প্রতিজ্ঞা করবো। বাধ্য হয়ে সম্মতি দিলেন। হরিশের চোখের সামনে এটগি মত্তপান শুরু করে। হরিশের অন্তরের মধ্যে ছটফটানি শুরু হয়। তিনি ভাবেন, “...কিন্তু কেমন করেই বা খাই—এখনি এত দিকির ফিকির কল্লুম, দিকির ফিকির কিসের! —তবে কিনা লজ্জা লজ্জা কচুে—লজ্জাই বা কিসের? আর কারোর কাছে ত বলি নি...” ইত্যাদি হৃদয় কিছুক্ষণ ধরে চলে। তারপর লজ্জাসরম বিসর্জন দিয়ে তিনি মদে চুমুক দিলেন। এটগিকে আশীর্বাদ করে তিনি কালীকীর্তন গাইতে শুরু করে দিলেন।—

“ওমা কালি কাত্যায়ণী

যিনি ত্রিভুবন মনোমোহিনী ॥

সাগর পারে জন্ম তোমার, তুমি মা মাতালেখরী।”—

তারপর হুজনে গাইতে গাইতে নাচতে নাচতে কামিনী-বেঞ্জার বাড়ীর দিকে পা বাড়ালেন।

হরিশবাবুর অধঃপতন এইভাবে দিন দিন চরমে উঠেছে। একদিন হরিশ কামিনীর বাড়ী যাবার আগে তাঁর মা সাবিত্রীর কাছে কিছু টাকা চাইলেন। সাবিত্রী বলেন, টাকা তিনি দেবেন,—কিন্তু হরিশের কোথাও যাওয়া চলবে না। আগে সকলে হরিশের প্রশংসা করতো, কিন্তু এখন সবাই ছি-ছি করে। হরিশ চটে গিয়ে বলে ওঠেন,—“বেশ করবো। আপনার পরামর্শ দিয়ে মদ খাবো, রাস্তায় ল্যাংটা হোয়ে নাচবো, রাঁড়ের বাড়ি পাঁচজন ইয়ার নিয়ে মজা করবো।” সাবিত্রী টাকা দিতে অস্বীকার করলে হরিশ মাকে বলেন যে, এবার থেকে মাইনের টাকা থেকে খরচের টাকা কেটে নিয়ে কামিনী-বেঞ্জার কাছে রাখবেন। তারপর মার কাছে তিনি বলেন,—“মদ খাওয়া একটা সভ্যতার চিহ্ন, আর ডাক্তারেরা বলেন যে মদে অনেক উপকার করে।” মা জবাব দেন,—সভ্যতার নয়—অসভ্যতার চিহ্ন। “বাপুকে শালা, মা-কে থান্‌কি, মাগকে মা মাসী

তুলে গালাগালি, রাস্তায় দাঁড়িয়ে খেউর গাওয়া, দশজনের সাক্ষাতে স্ত্রাংটো হয়ে নাচা, খান্‌কির বাড়ী গান বাজনা করা, নন্দমার পাকে ডুব দেওয়া ; বাছা ! এগুলো কি সভ্যতার কাজ ?...ডাক্তারেরা পিপে করে মদ খেতে বলে না ।”

ইতিমধ্যে নেপথ্যে হরিশের ইয়ার-বন্ধুর ডাক পড়ে । হরিশ আর থাকতে পারেন না । মাকে তিনি আরও তাগাদা দেন । অবশেষে মুখ-থারাপ করেন এবং মারের ভয় দেখান । সাবিত্রী তখন সিঁদুকের ওপর উঠে বসেন । আজ তিনি বেপরোয়া । হরিশবাবু চেষ্টা করে ওঠেন,—“চোপরাও, তোর বাবার কি !” এই বলে পদাঘাত করে মাকে মাটিতে ফেলে দিয়ে বাস্তু নিয়ে হরিশ উধাও হন ।

হরিশের চরিত্র কেমন করে এমন হলো, তা তিনি ভাবতে গিয়ে আশ্চর্য করেন । আগেকার দিনের হরিশের ছবি তাঁর মনে পড়ে । চোখ তাঁর সজল হয়ে ওঠে । তিনি বিলাপ করেন । “মদ কি আমার সর্বনাশ করবার জন্তে ইংরেজেরা এনেছিল, ইংরেজেরা না দেশের রাজা !—এ যে রাজার সাক্ষাতে দেশ খেয়ে ফেলে, রাজার কি বল নেই, কামানের কি জোর নেই যে দমন কর্তে পারেন—হায় এমন দিন কবে হবে—যেদিন সকলে মদ গরল বলে আর ছোঁবে না !”

এই এক প্রহসন (কলিকাতা ১৮৮১ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ মণ্ডপান জীবনের স্বাভাবিক ধারাকে নষ্ট করে জীবন দুঃখাবহ করে তোলে, প্রহসনকার সমাজচিন্তায় দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন প্রসঙ্গে এই মত প্রচারে প্রবণতা প্রকাশ করেছেন । পরিণতিতে মাতালবাবু এই জ্ঞান লাভ করেছে,—“সত্যভাবে পাঁচজনের সঙ্গে মিশে সত্যভাবে বিগুহ্ব আমোদে দিনাতিপাত করাই আমাদের কর্তব্য । যিনি এই প্রকারে কালাতিপাত করেন, তিনিই পৃথিবীতে যথার্থ সুখী ।” উনবিংশ শতাব্দীতে মণ্ডপান ইত্যাদির দ্বারা যে অস্বাভাবিকতা আমাদের জীবনে এসে পড়েছে, তার ঐতিহাসিকতা সম্পর্কে ইতিমধ্যে সামাজিক সমর্থন পেরেছি । লেখক সমর্থন বৃদ্ধির দ্বারা সমাজচিত্রের মাত্রা প্রতিষ্ঠিত করেছেন ।

কাহিনী ।—আফিসের কৈরাণী বামাপদ দে মাথা ধরার নাম করে সকাল সকাল বাড়ী ফিরতে গিয়ে বইয়ের দোকান দেখে দাঁড়িয়ে পড়েন । তাঁর বই কেনবার ইচ্ছা হয় । দোকানীর কাছে একটা নাটক চাইলে দোকানী “সধবার

একাদশী” বইটা দেখায়। বইটার দাম এক টাকা! আরো একটু সস্তা দামের চাইলেন তিনি। দোকানী এবার দেয়—“বিয়ে পাগ্লা বুড়ো।” নাম দেখে বামাপদ দোকানীকে জিজ্ঞেস করেন যে, লেখকরা বুড়োদের ওপর এতো চটা কেন? বুড়োরা বিয়ে পাগ্লা, না যুবকরা বিয়ে পাগ্লা? দোকানীর কাছে কি “বিয়ে পাগ্লা যুবো” বলে কোনো বই আছে? দোকানী তখন জবাব দেয় যে, ঐ নামে কোনো বই বাজারে নেই। দোকানী আরও কম দামের বই—“চোরের উপর চাতুরী” দেখালো,—দাম চার আনা। এমন সময় হলধর মল্লিক নামে আর এক কেরানী “গোবিন্দ সামন্ত” নামে এক বইয়ের খোঁজে দোকানে এসে জানুলো যে, সে-বই সব ফুরিয়ে গেছে। বামাপদবাবুর হাতে “চোরের উপর চাতুরী” বইটা দেখে সে মন্তব্য করে—Worthless—বইটা কেনা মানে বাজে পয়সা নষ্ট। হলধর বইটা কিনে নাকি আগুনে পুড়িয়েছে। বইয়ের বিষয়বস্তু হচ্ছে,—“স্বীলোকের সতীভ্রমশাস্তি।” বামাপদবাবু বইটা কিনলেন না। দোকানী নিরাশ হলো। যাবার সময় হলধর তার ঠিকানা দিয়ে বামাপদবাবুকে সেখানে যাবার জন্তে নিমন্ত্রণ করে।

হলধর বামাপদবাবুকে নির্দিষ্ট স্থানে আসবার জন্তে লিখে ছিলো। হলধর ‘পান্না’ নামে এক বেটার কাছে গিয়ে ছিলো। সেখানে গিয়ে সে বেটার তোষামোদ করছিলো। মদের কোঁকে তার পা পর্যন্ত ধরেছে। এমন সময় বামাপদ ও তাঁর ইয়ার রামসেবক সেখানে গিয়ে উপস্থিত হলেন। তারপর সকলে মিলে মত্তপান করেন। একটা সভা কল্পনা করে নিয়ে বামাপদবাবু সভাপতি হয়ে পড়েন, আর সবাই হয় শ্রোতা। বক্তৃতা দিতে দিতে মদের কোঁকে বামাপদবাবু কাহিল হয়ে পড়েন। একটা কাগজের টুকরোয় কি যেন লিখে অজ্ঞান হয়ে পড়েন। পান্না ও হলধর তাড়াতাড়ি টুকরোটা সংগ্রহ করে নিজেদের কাছে লুকিয়ে রাখলো।

বামাপদবাবু পান্নার বাড়ীতে অচেতন, এদিকে হলধর দুজন অহুচরকে নিয়ে বামাপদবাবুর বাড়ীতে গিয়ে উপস্থিত হয়। বাড়ীর বিয়ের সঙ্গে সাক্ষাৎ করে হলধর একটা পত্র তার হাতে দিয়ে গৃহিণীকে দিতে বলে। গৃহিণী কৃষ্ণপ্রিয়া চিঠিটা পড়ে দেখলেন যে, বামাপদবাবু লিখেছেন,—তিনি দুর্বৃত্তিতা বশত: কোনো ছুই লোকের সঙ্গে এক ভয়ানক জায়গায় এসেছেন। বিপদ উপস্থিত। নেশাতে তিনি আচ্ছন্ন। কৃষ্ণপ্রিয়া যেন সাবধানে থাকে। আর শেষ কথা, তাকে এক হাজার টাকার যে একটা তোড়া দিয়ে এসেছিলেন, তা

যেন সাবধানে রাখে। ‘পুনশ্চ’ দিয়ে তিনি আরও লিখেছেন যে, টাকাটা তাঁর নিজের নয়। এক মহাজনের। পত্রবাহকের হাতে ওটা যেন দিয়ে দেওয়া হয়।

বামাপদবাবুর স্ত্রী কৃষ্ণপ্রিয়া খুব চিন্তিত হয়ে পড়লেন। তাঁর সখী চিঠিটা পড়ে বুঝতে পারলো যে, ওপরের লেখাটা বামাপদবাবুর হাতের ; কিন্তু ‘পুনশ্চ’ দিয়ে লেখাটা অন্য হাতের। অতএব চিঠিটা যে জাল—তাতে সন্দেহ নেই। সখী সরলা ঝি-কে নির্দেশ দিলো,—আগন্তুকরা যাতে পালাতে না পারে, সেজন্তে বৈঠকখানার দরজা যেন বাইরের থেকে বন্ধ করে দেয়। হলধররা আঁচ পেয়ে তখন পালিয়ে যায়। কৃষ্ণপ্রিয়া জানতে পারলেন যে, হলধর পালিয়েছে, তখন ঝি-কে বললো, তাকে ভেতরে রেখে ঝি বাইরের দরজায় তালা দিয়ে রাখুক। বামাপদবাবু এলে ঝি যেন বলে দেয়, দুর্বৃত্তরা এসে তার স্ত্রীকে ধরে নিয়ে গেছে।

বামাপদবাবু বাড়ীতে এলেন রাত্রে। এসে শুনলেন স্ত্রীকে নাকি কারা ধরে নিয়ে গেছে। তিনি অল্পশোচনায় নিজেকে ধিক্কার দিতে লাগলেন। পুলিশে খবর দেবেন বলে তিনি স্থির করলেন। ঝি তাঁকে আশ্বস্ত করে অন্ততঃ রাতটুকু ঘরে কাটাবার জন্তে বলে। বামাপদবাবু ঘরে স্ত্রীকে দেখে আনন্দে আত্মহারা হয়ে ওঠেন। কৃষ্ণপ্রিয়া তাঁকে বলেন,—“তুমি অপরাধ করেছ, মদ খেয়েছ, আর কোঁথায় ‘গিয়েছিলে?’” তারপর হলধরের দেওয়া চিঠিটা বামাপদবাবুর সামনে ধরলেন। বামাপদ চিঠি দেখে বললেন,—এ চিঠি জাল, জোচ্চোরের লেখা। তিনি তাদের দেখে নেবেন। আতঙ্কিত হয়ে বলে ওঠেন,—“লোটখানা ফাঁকি দিয়া লইয়া যায় নাই ত?” কৃষ্ণপ্রিয়া মাথা নাড়েন। কৃষ্ণপ্রিয়া স্থির করলেন, বামাপদবাবুকে এমন কিছু একটা করাতে হবে যাতে বামাপদবাবু ভুলেও আর সে-পথ না মাড়ান। বামাপদবাবু স্ত্রীর পায়ে হাত দিয়ে শপথ করলেন—কখনোই তিনি ঐ পথে আর যাবেন না, মত্তপান করবেন না। স্ত্রীর কথা শুনে চল্লেন। বামাপদবাবুকে দিয়ে কৃষ্ণপ্রিয়া ‘তিন সত্যি’ করিয়ে ঐ রাতেই পুঙ্খুরে স্নান করে আসতে বললেন। বামাপদবাবু শীতের রাতে নিতান্ত অনিচ্ছাসত্ত্বেও স্নান করে শীতে কাঁপতে কাঁপতে বাড়ী এলেন। প্রতিজ্ঞা করলেন, ও পথে তিনি তো আর যাবেনই না, এমন কি কাউকে যেতেও দেবেন না।

মাতালবাবুর বৈঠকখানায় মাতালবাবু মত্তপান করছিলো, আর তার

মোসাহেব মদের যোগান দিচ্ছিলো। বামাপদবাবু এলেন। মাতালবাবু বামাপদবাবুকে অভ্যর্থনা করে মত্তপান করতে বললে বামাপদবাবু তা ম্পর্শ করলেন না এবং বীতশ্রদ্ধ ভাব দেখালেন। মাতালবাবু এতে বিস্মিত হলো। বামাপদবাবু তখন নিজের সব ঘটনা খুলে বলেন। মাতাল জানে, নারী ছাড়া এ জীবনে অণু স্বথ নেই। নারী ছাড়া নয় যে সুখী হয়—যে একথা বলে, সে প্রণয়ের মধুর ভাব জানে না। একথা শুনে বামাপদবাবু সেখান থেকে চলে যেতে চাইলে মাতালবাবু তার পথ আটকায়। বামাপদবাবু জিজ্ঞেস করে জানতে পারলেন যে, মাতালবাবু সত্যনারায়ণের পুঁথি পড়ে নি। তিনি বললেন, যাহোক মাতালবাবুকে তিনি যে কথাগুলো বলবেন, সেগুলো সত্য কিনা, মাতালবাবু যেন তার জবাব দেয়। এই বলে বামাপদবাবু আরম্ভ করেন,—

“সত্য সত্য সত্য ভাই! কিছু মিথ্যা নয়।

সত্যই বলিব আমি জানিহ নিশ্চয় ॥

সত্য বলি তোকে, কত ছোঁড়া বই বিক্রি করে বেণ্ডালয়ে যায়। বাগী নেই বলে বাপাজী কাঁদে। পরমধার্মিক রাঁড়ের উচ্ছিষ্ট মত্ত মধু মনে করে খায়। স্ত্রী-ধন রাঁড়কে দেয়,—ফাউল, মটন, ব্রাণ্ডি খায় আর রিফর্মারের ভান করে রেণ্ডী পোষে, ধর্মধর্ম ভান করার স্বভাব হইতেছে। লক্ষ টাকা খরচ করে মুখে চূণ মাখে। রাঁড়ের সেবা করে এবং তাকে যদি টাকা দিতে দেবী করে তবে সে খ্যাংরা ঝাড়ে। সংসারে সত্যের তুল্য আর কিছু নেই অতএব সত্য ‘খ চল।’

বামাপদবাবুর উপদেশে মাতালবাবু নিজের ভুল বুঝতে পারে। সে সঙ্কল্প করে, জীবনে সে আর কখনো এমন কুর্কম করবে না।

প্রেমের নক্সা বা রগড়ের টাচি (কলিকাতা ১৮৯৯ খৃঃ)—বিপিনবিহারী চট্টোপাধ্যায় ॥ গ্রন্থকার নামকরণের মধ্যে উদ্দেশ্য ব্যক্ত করেন নি। একটা মলাটলিপি থাকলেও সেটির মধ্যে রস পরিবেশনের ইচ্ছাই জ্ঞাপন করা হয়েছে। ২৪ ভূমিকায় তিনি রচনাকে প্রহসন নামে স্বীকার করেছেন। তিনি লিখেছেন,—“আমি বহু পরিশ্রমে ও অনেক মত্ত সহকারে এই স্বরসিকগ্রন্থ ‘প্রেমের নক্সা বা রগড়ের টাচি’ নামক প্রহসনখানি জনসমাজে বাহির করিলাম।” প্রহসনকারের ‘যত্ন’ ও ‘পরিশ্রম’ কতকগুলি সস্তা হাসির গল্পের একত্র সঙ্কলনে নিয়োজিত। একটি কাহিনীর মধ্যেই সস্তা সুপ্রচলিত কাহিনীগুনো।

ঘটনাকারে কিংবা ইয়ারের বর্ণনার মধ্যে দিয়ে প্রকাশ পেয়েছে। সুতরাং লেখক সর্বত্রই মাত্রাতিরিক্ত প্রবণতা দেখাবেন—বলা বাহুল্য। কিন্তু মূল কাহিনীটি অম্লকৃত কোনো কাহিনীর উপস্থাপনা হলেও মৃদু পিতার উপযুক্ত মৃদু পুত্রের আচরণ এবং পিতার অবস্থা বিবৃতির মধ্যে কিছুটা সামাজিক সমর্থন পাওয়া যাবে। ১৮২৩ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “অবাক কাণ্ড বা জ্যাস্ত বাপের পিণ্ডান” নামে অম্লরূপ কাহিনীর একটি প্রহসনের ভূমিকায় বলা হয়েছে,—“সত্য ঘটনামূলক প্রহসন।” একদিকে গতিহীন জীবন, অল্পদিকে মূনাফাজনিত এবং অলম্বীকৃত প্রচুর কাঁচা টাকা জমিদারশ্রেণীর নৈতিক মেরুদণ্ডকে সম্পূর্ণ ভেঙে দিয়েছিলো, এবং যথারীতি সেই পাপের বীজ পুরুষাত্মক্রে সংক্রামিত হয়েছে। বীজ সংক্রমণের দিকটি এই প্রহসনের মধ্যে দিয়ে ব্যক্ত করা হয়েছে।

কাহিনী।—রমেশবাবু নেশাখোর জমিদার। চব্বিশ ঘণ্টা তাঁর ইয়ারদের ভাঁডামির মধ্যে দিয়ে তিনি দিন কাটান। বন্ধুদের সঙ্গে মিলে রাস্তার লোক ধরে এনে তাকে নিয়ে মজা করেন। ফটাই, ভাড়াড়ি, হরির-খুড—এরা সবাই মজার মজার কথা শুনিতে তাঁর সর্বক্ষণের অবসর বিনোদনে সহায়তা করে। নেশা সব রকমই চলে। পাওনাদারও তাই কম নয়। তাদের কৌশলে হ্রিদায় দিতে তিনি অভ্যস্ত।

পদ্মলোচন একজন আশ্রয়চ্যুত ইয়ার মাতাল। তার ভাষায়—“রমেশবাবুর বৈঠকখানায় ঢুকলে নেশা হয়। গাঁজা, গুলি, চরস, চণ্ড, সেট, মরফিয়া, বধু—এ সবার মদের বোতল গুণ্ডা কম্পিট। ব্রাণ্ডি, হুইস্কি, রম, জিন, সেরি, সাম্পিং সব তাক্ তাক্ তাক্ তাক্।” রমেশবাবুর খরচের প্রসঙ্গে সে বলে,—“রমেশবাবুর রোজ-পিছু নেশার বিষয়ে যা খরচ আজকালের বাজারে একটা কেরাণীর মাইনে তাও না! চব্বিশ ঘণ্টাই চোলবে, নেশা কামাই নেই বাওয়া!”

বাপের উপযুক্ত পুত্র অঙ্গদ। তার সহচর হয় পদ্মলোচন। সহরতলীর রাস্তায় একদিন মত্ত অবস্থায় গান গেয়ে ফিরতে ফিরতে অঙ্গদের সঙ্গে তার পরিচয় হয়। রতনে রতন চিনে নিলো। পদ্মলোচনের শিকার—এখনই শাঁসালো লোকের বয়ে-বাওয়া ছেলে। অল্পবয়স্ক অঙ্গদের চোখে পদ্মলোচন মদ ও মেয়ে মানুষের নেশা জাগিয়ে দেয়। বন্ধু ব্রজলালের কাছে পদ্মলোচন একদিন নিজের স্বরূপ সঙ্গন্ধে বলেছিলো—“আমি হোলুম আগোরপাড়ার মুকুটি বাচ্ছা।

দেখচো ত ? চিরকালটা কাপ্টেন ধরে ধরে কাটালুম। কত বেটা আমিরের ছেলেকে ফকির কোরে বাগ্নাপাড়ায় পাঠালুম—তুমি কি জাননা ব্রজলাল !”

মেয়ে মানুষের সঙ্গে বাকালাপের জন্তে পদ্মলোচন অঙ্গদকে নিয়মিত তথাকথিত প্রেমের জ্ঞান দেয়। অঙ্গদ প্রতিভাবান। সে গুরুমারা-বিষে আঙড়ে পদ্মলোচনকেই অবাক করে দেয়।

এসব ব্যাপারে অর্থের প্রয়োজন। সুতরাং বাবার কাছে হাত পাততে হয়। সোজা আঙুলে ঘি ওঠে না। তাই সে বলে, পশ্চিমে বেড়াতে যাবার জন্তে তার টাকার দরকার। রমেশবাবু গোবর শুকিয়েই ঘুটে। তাই অঙ্গদকে ফিরিয়ে দেন। ইয়ারকে তিনি বলেন,—“দেখ, ফটাই !—আমি অনেকদিন ঠাউরিচি যে, আমার অঙ্গদের রস বিদেচে !” বার্থ মনোরথ অঙ্গদ বাধ্য হয়ে বাবার বালিশের তলা থেকে কিছু টাকা সরায়।

সামান্য টাকা কয়টি নিয়ে পদ্মলোচনের কাছে গেলে পদ্মলোচন দুঃখ করে—হাত বাঁকটা সরাতে পারলে ভালো করতো। হঠাৎ অঙ্গদের মাথার ফন্দি আসে। সে বলে,—ভাগলপুরে তার বাবার একটা বিরাট তালুক আছে। সেখানকার প্রজারা খুব দশীভূত। সেখানে গিয়ে সে যদি রটাতে পারে যে তার বাবা কলেরায় মারা গেছে, এবং একটা শ্রাদ্ধের অনুষ্ঠান যদি করতে পারে, তাহলে প্রজাদের কাছ থেকে প্রচুর অর্থ পাবে। পদ্মলোচন উপদেশ দেয়, শ্রাদ্ধশান্তির জন্তে কিছু কিছু খরচও করা চাই—নইলে তারা সন্দেহ করবে।

যাহোক বালিশের তলা থেকে পাওয়া সামান্য টাকা দিয়ে হুইঙ্কি কিনে নিয়ে তারা প্রমদা নামে এক বেশ্যার বাড়ীতে গিয়ে রঙ্গরস করে। আর এদিকে রমেশবাবু খেদ করেন—“আমার বেটা হাড হাবাতে—কাঁচা বাঁশটায় ঘূণ ধরালি !”

অঙ্গদের বয়েস রমেশবাবু অনেকদিন আগেই পেরিয়ে এসেছেন। তিনি কোন্ স্ত্রে যেন ছেলের ফন্দি ধরতে পারলেন। ইয়ারদের সঙ্গে নিয়ে তিনিও ভাগলপুর রওনা দিলেন।

বিরাট শ্রাদ্ধবাড়ী। পদ্মলোচন খাতাপত্র নিয়ে হিসেব-নিকশে ব্যস্ত। ওদিকে নিমন্ত্রিত লোকেরা আসছে যাচ্ছে। বনাং বনাং শব্দে টাকা পড়ছে। এক পাশে ভট্টাচার্যরা তামাক পোড়াচ্ছেন, বেয়ারারা তামাক সাজতে সাজতে হয়রান হচ্ছে। একদিকে একজন মেয়ে কীর্তনীয়া কীর্তন গাইছে ; অন্ত্র

একজন দরবেশ সহকারীর সঙ্গে দরবেশী গান গাইছে। হাতে চামর, পায়ে নুপুর। অঙ্গদ লোকজনকে ধাতির করছে।

হঠাৎ সদলবলে রমেশবাবুর আবির্ভাব ঘটে। বিপদ বুঝে অঙ্গদ তাড়াতাড়ি চৌচিয়ে রটিয়ে দেয়,—দান পেয়ে তার বাবা প্রেতাত্মা রূপ ধরে আসছেন। খিড়কির দরজা দিয়ে সকলে ভঙ্গ দেয়। রমেশবাবু শ্রদ্ধ স্থানে এসে দেখেন, সেখানে একটি বৃষকাঠ, গুচ্ছের আলোচাল, আর কলা দিয়ে পিণ্ডি চট্টকে তাঁর জন্তে রাখা হয়েছে।

ষাদশ-গোপাল (১৮৭৮ খৃঃ)—‘জ্ঞানগর্ভ শিক্ষামানী’ (রাজকৃষ্ণ রায়) ॥
মাহেশের ষাদশ-গোপাল দর্শনকে কেন্দ্র করে সেকালে বাবু সমাজের মতপান ইত্যাদি অনাচার প্রকাশ পেতো। গ্রন্থনটি এই অনাচারকে ব্যঙ্গ করে রচিত। লেখক মলাটে পণ্ডের মধ্যে মতপানের দিকটি ইঙ্গিত করেছেন। মলাটে দুটি উদ্ধৃতি আছে। প্রথমটি,—

“Rosy Bacchus, give me wine ;
Happiness is only thine” —Chatterton.

দ্বিতীয়টি,—

“ভোলারে ভুল না মাতা এই ভিক্ষা চাই।”—দীনবন্ধু মিত্র।

গ্রন্থনের শেষে বাউলের গানে উদ্দেশ্য অত্যন্ত স্পষ্ট।—

“...তোদের মতন অনেক বড় ইয়ার

ষাদশ-গোপাল দেখে এসে, দেখে কারাগার,

তবু কি হয় না সরম ? (ও শালারা !)

যা শালারা রসাতল।”

সমাজচিত্রের যথার্থতা অথবা লেখকের সমর্থিত দৃষ্টিকোণের প্রমাণ পাই মাহেশের স্নানযাত্রা উপলক্ষে কালীপ্রসন্ন সিংহের প্রদত্ত চিত্রে। “হতোম প্যাঁচার নক্সা”য় এক জায়গায় বলা হয়েছে,—“স্নানযাত্রা পরবের টেকা, তাতে আমোদের চূড়ান্ত হয়ে থাকে।” এই আমোদের ইতিহাসও লেখক দিয়েছেন,—“পূর্বে স্নানযাত্রার বড় ধুমধাম ছিল—বড় বড় বাবুরা পিনেস, কলের জাহাজ, বোট ও বজরা ভাড়া করে মাহেশে যেতেন, গঙ্গায় বাচখেলা হত, স্নানযাত্রার পর রাস্তির ধরে খ্যাম্টা ও বাইয়ের হাট লেগে যেতো ! কিন্তু এখন আর সে আমোদ নাই—সে রামও নাই, সে অযোধ্যাও নাই—কেবল ছুতোর, কাঁসারি, কামার ও গন্ধবেনে মশাইরাই যা রেখেচেন, মধ্যে মধ্যে ঢাকা অঞ্চলের দু-চার

জমিদারও স্নানযাত্রার মান রেখে থাকেন, কোন কোন ছোকরাগোছের নতুন বাবুরাও স্নানযাত্রায় আমোদ করেন বটে।” আমোদের চিত্রটি লেখক অত্যন্ত নিপুণভাবে উপস্থিত করেছেন। “গঙ্গারও আজ চূড়ান্ত বাহার ; বোট, বজরা, পিনেস ও কলের জাহাজ গিজ্‌গিজ্‌ কচ্ছে, সকলগুলি থেকেই মাতলামো, রং, হাসি ও ইয়াকির গব্বা উঠছে, কোনটিতে খ্যাম্‌টা নাচ হচ্ছে, গুটি ত্রিশ মোসাহেব মদে ও নেশায় ভেঁ হয়ে রং কচ্ছেন ; মধ্য ঢাকাই জালার মত, পেলাদে পুতুলের মত ও তেলের কুজোর মত শরীর, দাঁতে মিসি, হাতে ইষ্টিকবচ, গলায় রুহাঙ্কের মালা, তাতে ছোট ছোট ঢোলের মত গুটি দশ মাতুলি ও কোমরে গোট, ফিন্‌ফিনে ধুতি পরা ও পৈতের গোচ্চা গলায়—মৈমনসিং ও ঢাকা অঞ্চলের জমিদার সরকারী দাদা পাতানো কাকাদের সঙ্গে খোকা স্বেচ্ছা স্বাকামি কচ্ছেন ; বয়স ষাট পেরিয়েচে, অথচ ‘রাম’-কে ‘আম’ ও ‘দাদা’ ও ‘কাকা’-কে ‘দাদা’ ‘কাঁকা’ বলেন—এঁরাই কেউ কেউ রংপুর অঞ্চলে ‘বিথোৎসাহী’ করলান, কিন্তু চরু ধরে তান্ত্রিক মতে মদ খান ও বেলা চারটে অবধি পূজো করেন। অনেকে জন্মাবচ্ছিন্নে সূর্য্যোদয় দেখেচেন কিনা সন্দেহ।”

কাহিনী।—মাহেশ, বল্লভপুরের গঙ্গায় রবিবারের এক সকালে একটা নৌকো চলেছে। নৌকায় নন্দলাল বন্দ্যোপাধ্যায়, হরলাল ঘোষাল, বিধুভূষণ ভট্টাচার্য আর জহরলাল পণ্ডিত—এই চারজন ইয়ার তিলোত্তমা নামে এক বেথাকে নিয়ে চলেছে। নৌকায় রয়েছে কতকগুলো মদের বোতল, টিকে, তামাক, হাঁকো, বাঁয়া, তবলা, মদের বাস্ক, খাবারের চুপড়ী, কাঁচের গেলাস, ফুলের মালা, পানের দোনা ইত্যাদি নানা জিনিস। তাছাড়া দুই দাঁড়ী ও এক মাঝি তো আছেই। নন্দলালরা তিলোত্তমাকে নিয়ে দ্বাদশ গোপাল দেখতে এসেছে। নন্দলাল নিজে বাড়ীর শালগ্রাম শিলার সোনার পৈতে চুরি করে তিরিশ টাকায় বেচে কিছু মদ কিনেছে। হরলাল নিজের স্ত্রীকে ঘেরে একটা হার ছিনিয়ে এনেছে। মদ ফুরোলে এই হার বেচে সে মদ আনাবে। বিধুভূষণ Peley & Co-এ দেড়শো টাকা মাইনেতে কাজ করে, কিন্তু মাইনের সব টাকাই সে তিলোত্তমাকে দেয়। স্ত্রী আর ছেলেমেয়েরা অনাহারে থাকে। তিলোত্তমা বাইরে ভালবাসার ভান দেখায় আর মনে মনে ভাবে, তার একমাত্র ভালবাসা টাকার ওপর! সে মনে মনে এদের সবাইকে বোকা বাঁদর ভাবে। যাহোক নন্দলাল বাস্ক থেকে বোতল বের করে এবং সকলে মিলে মদ খায় আশ্র মাতলামি করে। বিকৃত স্বরে গান গায়। কখনো

কখনো তিলোত্তমাকে জড়িয়ে ধরে ভালবাসা জানায়। বিধু হঠাৎ রবার্ট বার্গসের Bonny Peggy Alison থেকে Quote করে চৈচিয়ে ওঠে,—

“I'll kiss thee yet, yet
And I'll kiss thee o'er again ,
And I'll kiss thee yet, yet,
My bonnie Peggy Alison !”

‘our’ হবে কি ‘my’ হবে তাই নিয়ে বিধুর সঙ্গে হরলালের ঝগড়া বাধে। শেষে সেটা দাঙ্গায় পরিণত হয়। নন্দলাল আর জহরলাল ঠেঁকাতে গিয়ে ব্যর্থ হয়। নন্দলাল বলে,—“যাঃ শালারা ঝগড়া করে মর, আমি আমার কাজ গুছিয়ে নিই।” নন্দলাল বোতল ওড়াতে আরম্ভ করে। মাঝিরাও দাঙ্গা থামাতে পারে না।

গঙ্গার ধারে এক পুলিশ ইন্সপেক্টার দুইজন পাহারাওয়ালাকে নিয়ে দাঁড়ায়। ইন্সপেক্টার হেঁকে বলে,—“এই মাঝি। ইটর নাও হাটাঘ লাও।” একেবারে ধারে নৌকো আনা অস্ববিধে, তলায় ভাঙা। যা হোক, বাবুয়া একে একে নেমে পড়ে। বিধু আর হরলালকে ইন্সপেক্টার আগে পাহারা-ওয়ালার হাতে দেয়। সঙ্গী জহরলাল পণ্ডিত “হিন্দুস্থানী কান্ট্রী ব্রাঙ্ক” বলেও রেহাই পায় না। তার মুখেও মদের গন্ধ ছিলো। জহরলাল বলে,—“সঙ্গ, দোষমে মেরে এই দোঁ ছা।” তাকেও বাঁধা হয়। তিলোত্তমা কঁাদতে কঁাদতে বলে,—“আমি কিছু করিনি, সাহেব! আমি মাহেশে ডোয়াডশ গোপাল ঠাকুর দেক্তে এসেছিলুম, সাহেব।” ইন্সপেক্টার মন্তব্য করে,—“এই চারজন বুঝি টোমার ডোয়াডশ গোপাল বাবাঠাকুর!” তিলোত্তমাকেও পাহারাওয়ালার হাতে দেওয়া হয়। নৌকোর ভেতর মদের বোতল, তামাক, হুকো, বাঁয়া তবলা ইত্যাদি যা যা ছিলো এসবগুলো থানায় নিয়ে যেতে হয়। মাঝিদের দিখেই এগুলো বইয়ে নিয়ে যাওয়া হয়। সাহেব তাদের অভয় দেয়, কিছু তাদের করবে না। সাহেব মন্তব্য করে,—“টোম্ রাসকেল লোক বরষ বরষ ইহা আয়কে ইস্টিরে কি বড্‌মাসী করটা ছায়। টোম লোককা মাফক আওর আওর ডোয়াডশ গোপাল ডেক্‌নেকে লিয়ে মাহেশমে আটা ছায়, লেকেন শালা লোককো ঠাকুর ডেক্‌না খালি মুঃ কি বাট ছায়।……শালা লোক হিণ্ডু হোয়কে, ঠাকুরা পাশ রেণী নাচওয়াতা আওর দাক পিটা ছায়। এই ক্যা টোমলোককো তিণ্ডুয়ানী।”

চার ইয়ারে তীর্থযাত্রা (কলিকাতা—১৮৫৮ খৃঃ)—মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায় (সিমুলিয়া) ॥ মত্তপান ইত্যাদি নেশাকে কেন্দ্র করে গ্রহসনটি রচিত হলেও ভূমিকা বা প্রস্তাবনায় সে ধরনের কোনো উদ্দেশ্য ব্যক্ত করা হয় নি। ভূমিকায় তিনি বলেছেন,—“ইহা কি সামান্য আক্ষেপের বিষয় যে কলিকাতা সহরের অধিকাংশ লোক* স্বজাতীয় ভাষা শিক্ষা করিতে অত্যন্ত বিরত।...যাহা হউক অধুনা নানাপ্রকার নাটক ও পুস্তকাদি বঙ্গভাষায় রচিত হওয়ায় এবং সেই সকল নাটকের অভিনয় হওয়াতে বোধ হয় বঙ্গবিদ্যা পূর্বাপেক্ষা সমধিকতর প্রচলিত হইবে তার সন্দেহ নাই।”^{১৫} প্রস্তাবনায় সূত্রধার বলেছে,—“এক্ষণে কতক-গুলীন নবাব্ধা বাবুগণ বঙ্গবিদ্যার প্রচালনা না করিয়া ইহাকে নিশ্খল করণার্থ যত্নবান হইয়াছেন। কারণ তাঁহারা স্বজাতীয় ভাষা পরিত্যাগ করত বিজাতীয় ভাষা শিক্ষা করিতে প্রবর্ত হইয়াছেন।” লেখক ভূমিকা বা প্রস্তাবনায় উদ্দেশ্য ব্যক্ত না করিলেও গ্রহসনের অন্ততম চরিত্র রামকৃষ্ণের মাধ্যমে তাঁর উদ্দেশ্য স্পষ্ট কবে তুলেছেন। লেখকের প্রকাশরীতি বা উপস্থাপনরীতি থেকে এটা বোঝা যায়। রামকৃষ্ণ আবৃত্তি করেছে,—

বর্তমানে ছেলেদের অতি মন্দ প্রথা।

মথেষ্ট লাগিয়া থাকে অতি মন্দ কথা ॥

মদ ভাং খেয়ে বাবু চক্ষু করে ঘোর।

গুঁড়ির বাড়িতে সারারাত করে ভোর ॥”

বিশেষতঃ পণ্ডে বক্তব্য উপস্থাপনে বোঝা যায় যে, লেখক পণ্ডাক্ষরে গ্রথিত অগ্রগত বক্তব্যের মতো এটার ওপরেও দৃষ্টি আকর্ষণের চেষ্টা করেছেন। গ্রহসনটির নামকরণে ‘ইয়ার’ শব্দটির প্রয়োগে লেখকের কটাক্ষ অভিযুক্ত। বস্তুতঃ, কোনো উদ্দেশ্য না জানিয়ে এ ধরনের বিষয় নিবাচনের মধ্যেই সমাজ-চিত্রের বাস্তবতা উপলব্ধি করি। অবশ্য পরিণতি লেখক-কল্পনাতে নিয়ন্ত্রিত।

কাহিনী।—গোপাল চন্দ্র মিত্র মদখোর, হরিহর মিত্র আফিম খোর, নীতাইচাঁদ মুখোপাধ্যায় গুলিখোর, এবং শ্রামলাল গুপ্ত গাঁজাখোর। চার-জনেই ঘোর ইয়ার। এরা সকলেই এককালে স্ববিস্ময়কর ব্যক্তি ছিলো। নেশা ও ক্ষুতিতে পৈতৃক সম্পত্তি নাশ করে এরা সকলেই এমন নিঃস্ব যে আহা

* বাঙ্গালি ভাষায়। (উদ্ধৃতি ফুটনোট)।

২৫। উক্ত গ্রন্থের ভূমিকা—তারিখ ১৫ই আষাঢ়, ১২৬৫ সাল।

জোটে না। গোপালের বাবা মৃত্যুকালে ষাট হাজার টাকা রেখে গেছিলেন। “রাজ বাড়ীর মতো বাড়ীও একটা ছিলো। এখন ভাঙা খোড়ো ঘরে তার আস্তানা। ছমাস টাকার মুখ দেখে নি। কেবল একবার জগন্নাথ উড়ের বাড়ী থেকে ষটি চুরি করে তাই বিক্রী করে পাঁচ সিকে পেয়েছিলো। হরিহরের অবস্থাও একসময় ভাল ছিলো।—

“গোঁপে চাড়া দিয়ে ভাড়া করিতাম গাড়ী।

চাদরে আতর মেখে মারিতাম পাড়ি ॥

গাড়ী চড়ে বাড়ী বাড়ী ফিরিতাম রেতে।

দারোয়ান বলিত বাড়ীতে ফিরে যেতে ॥

ইষ্টপিড্, নেকাল যাও বলিতাম তারে।

শুনে বেটা কথা আর কহিতে না পারে।

কিন্তু এখন তার সব গেছে। শ্রামলাল আর নিতাইয়ের অবস্থাও তাই।

গোপালের পারিবারিক অশান্তি যথেষ্ট। গোপাল বলে,—“আমার দুটি মেয়ে ছিল, তার একটি না খেতে পেয়ে অন্ধা পেয়েছে, আর একটি ক্ষুধারোগে আজকাল প্রায় মরে, আর আমি আমার স্ত্রী না মরি না বাঁচি, আড়া আগলে বসে আছি।” হরির অশান্তি আসলে তার কুংসিত ছেলেটির—জন্তে। সে অত্যন্ত কৃষ্ণবর্ণ। তা ছাড়া—

“পায়ে গোধ তায় কান্না অতি অপরূপ।

হাত হুলো কানে খাট ভোদড স্বরূপ ॥”

হরির টাকাকড়ি কিছুই নেই। কি করে যে ছেলের বিয়ে দেবে, সেই চিন্তাতেই আচ্ছন্ন।

নিতাই অনেক ভেবে চিন্তে চার ইয়ারের আহার জোটাবার উপায় স্থির করে। “দেখ ভাই এই কলিকাতা শহরে কত শত ধনী লোক বাস করিতেছেন। একজনের নিকট গিয়া তাঁহার খোসামোদ করত কিঞ্চিৎ অর্থোপার্জন করা যাক। তাহলেই তোমার অভীষ্ট সিদ্ধ হইবে।...কিন্তু ভাই খোসামোদ করিলে যে সে টাকা দেয়, এমন তো বোধ হয় না, কারণ খোসামোদ করিলে গোলামের জায় থাকিতে হয়।...প্রথমে তাঁহার নিকটে আমি বাবু হইয়া গমন করিব, পরে অল্প দিবসের মধ্যেই তাহাকে আমি মদ্রকা পান করিতে শিখাইব, এবং তাহা হইলে অনায়াসে কৃতকার্য হইতে পারিব।” বড়ো লোকের কাছে যেতে হলে অবশ্য কাপড় ভাড়া করা দরকার।

প্রতিবেশী রামকৃষ্ণের সঙ্গে এদের পরিচয় ছিলো। রামকৃষ্ণের সঙ্গে গোপালের কথাবার্তা হচ্ছিলো, এমন সময় রামকৃষ্ণের গুরুদেব সদানন্দ গোস্বামী মণ্ডপান করে এসে মন্ত অবস্থায় উপস্থিত হন। রামকৃষ্ণ বলেন,—“প্রণাম মহাশয়, আজ এরূপ দেখিতেছি কেন? আপনি একজন প্রধান গোস্বামী। এ কৰ্ম কোথা শিকলেন!” সদানন্দ বলেন,—“শুঁড়ির বাড়ী, আর কোথা!”—এই বলে টলতে টলতে পড়ে যান। দুজন পাহারাওয়াল এসে তাঁকে ধরে নিয়ে যায়।

গৌরদাস বাবাজীরও গুরুগিরি ব্যবসা আজকাল নেই—দিন আর চলে না। “পূর্বে পাড়াতে যদি এক আদটা বিবাহ হইত তাহা হইলে গ্রামভেটির টাকার কিছু বখরা পেতেন, এখন কণ্ঠাকর্তারা না দিয়ে গাপ করেন, দৈবাৎ দুএকজন দেয়। গৌরদাসের সঙ্গেও ইয়ারদের পরিচয় আছে। গৌরদাসকে দেখে হরিহর বলে, তার ছেলের যদি একটা বিয়ে গৌরদাস ঘটকালি করে দিয়ে দিতে পারে, তাহলে সে তাকে ১০০ টাকা পুরস্কার দেবে। অবশু এতোটা পুরস্কার দেবার ক্ষমতা আদৌ নেই—বলা বাহুল্য। সবে প্রসন্নবাবুর বাড়ীতে ৬ টাকা মাইনেতে এদের কাজ জুটেছে। কাজ হচ্ছে তোষামোদ করা।

রামনাথ ঘোষ অন্য এক প্রতিবেশী। গৌরদাসের ইচ্ছে,—তার মেয়ের সঙ্গেই হরিহরের কুৎসিত ছেলেটির বিয়ে দেয়। রামনাথের বাড়ীতে ঘটক গৌরদাস গিয়ে প্রস্তাব করলে রামনাথ ঘটকজাতের মিথ্যাভাষণের দোষের কথা বলেন।—“দেখ বাবাজী এখনকার ঘটক বেটারা বড় যুষাচোর, বেটাদের কথার ঠিক নাই, বলে বর ভাল, কিন্তু সকলই মিথ্যা। বলে বরের ধন আছে, কিন্তু সে-সব ফাঁকি।” গৌর বলে, সে মিথ্যাভাষণে অভিজ্ঞ নয়। তারপর সে বরের অর্থাৎ হরির ছেলেটির বর্ণনা দেয়—অনেকটা দ্ব্যর্থকভাবে। “বরের দোষ কোনই নাই, ছেলের একনজর পায়াভারি, বরের বাপের ঘরে আলো বাইরে-আলো।” কল্পহীনতায় দোষ, একচক্ষুর কথা, পায়ে গোদের কথা, ঘরের ভাঙা ছাদের কথা এ ভাবে ব্যক্ত করলেও রামনাথ এটা বুঝতে পারেন না। যথারীতি বিবাহ হয়ে যায়। পরে অবশু রামনাথ আক্ষেপ করেন। গৌরদাসকে হরি ঘটকালির জন্তে ১০০ টাকার বদলে মাত্র ১০ টাকা দেয়।

প্রসন্নবাবুর বাড়ীতে এদিকে চারজন ইয়ার মহা উৎসাহে ইয়ারকি দেয়। বাবুর নাম করেই খাবার মদ ইত্যাদি আনিয়া খায়। চাকরের একটু দোষ হলেই বাবুর হয়ে চাকরকে গালাগালি করে। এদের সঙ্গে আর এক ইয়ার

আছেন। তিনি হচ্ছেন নন্দরাম ভট্টাচার্য। তিনি বলেন,—“মদুকা সহিতঃ নুনঃ চাটনি আদি আয়োজন। বড় মিষ্টং ছাগমাংসঃ অতি হরে মনঃ ॥”

নিতাই একদিন শ্রামকে বলে, প্রসন্ন যখন তাদের মতো “বাবু” হবে, তখন তাকে নিয়ে পাঁচজনে মিলে ভেক নেবে, পরে ভিক্ষা করতে করতে বৃন্দাবনে যাবে, তারপর সেখানে স্থখে বাস করবে। মিউটিনির ভয় থাকলেও অনাহারের ভয় নেই। “আর আমরা লেখাপড়া জানি, তাতে সেখানে স্থখে থাকতে পারবো, কেননা এই সহরে সকলেই কেরাণী হোতে চায়। কি মুটে, কি মজুর সকলেই মাথায় বিঁড়ে বাঁধিতে চায়।”

চার ইয়ারের তীর্থযাত্রার কথা তাদের স্ত্রীর কানেও যথাসময়ে যায়। তারা বলে, তারাও শ্রীক্রেত্রে যাবে। এ ভাবে ঘরে থাকা না থাকা দুইই সমান। তাছাড়া বেরিয়ে গেলেও দুর্নামের ভয় নেই, কারণ আর তো তারা ফিরছে না।

ইতিমধ্যে প্রসন্ন নিঃস্ব হয়েছেন। শুধু বসতবাড়ীটুকুই অবশিষ্ট থাকে। এইটা বিক্রী করে এরা বৃন্দাবনে যাবার পাথেয় করে নেয়। তারা স্থির করে, জীবনে আর কোনোদিন তারা মদ খাবে না। চাটখোলা থেকে ২০০ টাকা ভাড়ায় তাদের নৌকো ছাড়ে। কয়েকটা তীর্থ দেখবার পর শেষে তারা বৃন্দাবনে এসে উপস্থিত হয়।

(প্রহসনের কাহিনীর মধ্যে যৌন দিকের সঙ্গে আর্থিক দিকটিও আকর্ষণীয় ভাবে উপস্থাপিত হয়েছে। দৌর্নীতিক এবং অনধিকার আয় ব্যয় সম্পর্কেই লেখকের দৃষ্টিকোণ স্পষ্ট। এ সম্পর্কে প্রদর্শনীর আর্থিক বিভাগে আলোচিত হয়েছে।)

বিধবার দাঁতে মিলি (কলিকাতা—১৮৭৪ খৃঃ)—গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ॥ ‘সধবার একাদশী’ অথবা ‘একাদশীর পারণ’ প্রহসনের নামকরণ যে উদ্দেশ্যে সম্পন্ন হয়েছে, এই প্রহসনটির নামকরণ সে-ভাবে হয় নি, যদিও মতগুণ গোরচাঁদ এবং বরদাকান্তের স্ত্রীর যৌনবুজ্ঞাও বিধবাজনোচিত। মতগুণে স্বামীর বুদ্ধিনাশ হয় এবং ফলে স্ত্রীর প্রতি স্বামীর যৌনদায়িত্ব সম্পূর্ণভাবে নষ্ট হয়। বস্তুতঃ নামকরণের উদ্দেশ্য যা-ই হোক, উল্লিখিত গোণ দিকটি—যার সঙ্গে ‘সধবার একাদশী’ ইত্যাদি প্রহসনের সাধার্ম্য—তাই সমাজ চিত্রের বাস্তবতা রক্ষা করে এসেছে ;—দৃষ্টিকোণের সমর্থনপুষ্ট লক্ষ্য করে এটা বলা চলে। অনাচারের পাশে যৌন বুজ্ঞার স্বরূপ উপলব্ধি করি হেমাঙ্গিনী (বরদার স্ত্রী) একই ধামিনীর (গোরচাঁদের স্ত্রী) খেদোক্তিতে। হেমাঙ্গিনী

বলে,—“বিয়ের পর তিন বছর ঘরে শুলেন না। বলেন—মাগটা ঘুৰ্ণ, ওর সঙ্গে আমার বনবে না, তাই শুনে যতদূর সাধ্য লেখাপড়া শিখ্লেম, তবে এখন ঘরে আসেন না কেন? বলেন—মদ খাও। আমি কুলের বোঁ—আমি মদ খাবো কি করে?” যামিনী সখেদে মস্তব্য করে,—“বিধি আমাদের সকলি দিয়েছে, রূপ-যৌবন-পতি—সকলি আমরা পেয়েছি। কিন্তু পেয়েও এক মুহূর্তের জন্তেও স্থিতি নাই হতে পারি না, কেবল দুঃখানলে দগ্ধ হচ্ছি।” এ-ছাড়া মত্তপানে হিতাহিত জ্ঞানশূন্য ব্যক্তির যৌনদূষণপ্রচেষ্টার বিরুদ্ধেও দৃষ্টিকোণের দৃঢ়তা লক্ষ্য করি।

কাহিনী।—শিবপুরের জমিদার কমলাকান্ত রায়ের মৃত বড়ো ভাইয়ের দুই ছেলে—শারদা ও বরদা। শারদা বহুদিন নিরুদ্ভিষ্ট। কিছুদিন থেকে বরদাকান্ত কতকগুলো মাতালবন্ধুর সঙ্গে মিশতে আরম্ভ করেছে। এ নিয়ে কমলাকান্তের দুর্ভাবনার অন্ত নেই। বরদাকান্তের বন্ধু এবং কমলাকান্তের জামাই গোরচাঁদ বরদাকে অভয় দেয়,—“ওরা যা বলে বলুক না, দেশের লোকে ত তোমাকে একজন রিফরমার বোলে জানছে, তাহলেই হল।” বরদার আর এক বন্ধু উদ্বৃষর চট্টোপাধ্যায়। “মদ খেয়ে কোটের বেঞ্চ থেকে উড়তে গিচ্ছিলেন বলে, নাম হয়েছে উদ্বৃষর।” ইনি বাংলার ওয়ান্টার স্কট নামেই পরিচিত। কারণ অনেক বই লিখেছেন তিনি। ৫০০ টাকা মাইনের এক পয়সাও তিনি খরচ করতে চান না। কিন্তু “মামা বাড়ী” তাঁর অনেক টাকাই চলে যায়। গোরচাঁদ এককালে প্রচুর বিষয় লও মদ খেয়ে সব খুইয়েছে। এখন পরের মাথায় কাঁঠাল ভাঙাই তার কাজ। মত্তপান করতে করতে গোরা প্রস্তাব করে, কমলাকান্তকে জীবন্ত পুড়িয়ে মারলে অনেকটা নিষ্কটক হওয়া যায়। বন্ধুদের মধ্যে গোরচাঁদ, বিধুবৃষণ এবং উদ্বৃষর এটা সমর্থন করলেও বরদা কোনো কার্যকর ভার নিতে অনিচ্ছা প্রকাশ করে এবং আলস্তের ভান দেখায়। বাধ্য হয়ে ওকে রেখে বাকী তিনজন কাজ হাসিল করবার জন্ত চলে যায়। এই গোরচাঁদকেই একসময় কমলাকান্ত দারোগার চাকরী করে দিয়েছিলেন, কিন্তু কোন গুপ্ত কল্যার প্রতি দুর্জয় করায় তার চাকরী যায়। পৈতৃক সম্পত্তিও মদে নষ্ট হয়, তাই খত্তরবাড়ীই এখন তার আশ্রয় হয়েছে।

কমলাকান্ত শোবার ঘরে ঘুমিয়েছিলেন। মত্ত ব্যক্তি বলে এরা নিস্তব্ধতা রাখতে পারলো না। কমলাকান্ত জানতে পেরে উঠে পড়ে বিধুকে পদাঘাত

করে ধরাশায়ী করেন, অল্প দুজন পালার। বিধু কমলাকান্তের গায়ে বমি করে দেয়। ওদিকে গোরাচাঁদ পালাবার সময় পথে সূর্যকুমার কবিরত্নের সঙ্গে দেখা হলে তাঁকে বলে, কমলাকান্তের নাভিখাস উঠেছে। সূর্যকান্ত কমলাকান্তের কাছে হস্তদস্ত হয়ে এসে অপ্রস্তুত হয়ে পড়েন।

ওদিকে বরদার স্ত্রী হেমাস্বিনী আর গোরাচাঁদের স্ত্রী যামিনীর খুব দুঃখ। তাদের স্বামী রাত্রে বাড়ী থাকে না। রাত্রে যেদিন বাড়ী আসে, সেদিন সে এতোই মত্ত থাকে যে থাকাও যা না থাকাও তা। এদেরই মতো দুঃখিনী শারদার স্ত্রী সৌদামিনী। সৌদামিনী বরদারই নিরুদ্দিষ্ট দাদার স্ত্রী। এদিক থেকে হেমাস্বিনী বা যামিনীর চেয়ে সৌদামিনীর সাঙ্ঘন্য কিছুটা কারণ থাকার কথা, কিন্তু তাও ছিলো না। গোরাচাঁদ তাকে প্রেমপত্র লিখে উত্কর্ষ করতে আরম্ভ করেছে। এতে সে ক্ষুব্ধ। এসব দেখে শুনে বীতশ্রদ্ধ হয়ে কমলাকান্ত কানী চলে যান।

গোরাচাঁদের পরিকল্পনা বিরাট। সে বলে, সে বরদাকে মদ খেতে শিখিয়েছে—লিভার পচিয়ে বরদাকে মেরে ফেলে তার সম্পত্তি হাত করবে বলে। শারদা নেই, কমলাকান্ত কানীতে। সৌদামিনীকে নিষ্কটকভাবে সে ভোগ করতে পারবে, কারণ তখন সে সব কিছুর রক্ষক হবে।

কমলাকান্ত চলে গেলে বরদা ও গোরাচাঁদের উচ্ছৃঙ্খলতা চরমে পৌঁছায়। সমজাতীয় ইয়ারদের নিয়ে তারা বাগানবাড়ীতে স্ফূর্তি করে। বাড়ীতে অর্থলোভী ব্রাহ্মণপণ্ডিতকে ডাকিয়ে এনে অর্থের লোভ দেখিয়ে মদ খাইয়ে তারা মজা পায়। তাছাড়া ব্যভিচারের চেষ্টা লেগেই থাকে। সৌদামিনীকে একদিন গোরাচাঁদ কুপ্রস্তাব জানিয়ে চিঠি লেখে, এতে লজ্জায় অপমানে আত্মধিকারে সৌদামিনী অনাহারে থাকে; তারপর উন্নত অবস্থায় নিরুদ্দিষ্ট হয়। এদিকে মাতাল গোরাচাঁদ নিজ ঘরে স্ত্রীকে যুমন্ত অবস্থায় দেখে তরোয়াল দিয়ে খুঁচিয়ে খুঁচিয়ে মেরে ফেলে এবং পালিয়ে যায়। অনেকে গোরাচাঁদ ও সৌদামিনীর অল্পপস্থিতিতে ভাবলো, দুজনের মন্তগণ্যেই বৃদ্ধি যামিনীর মৃত্যু হয়েছে। কিন্তু সৌদামিনীর একটি চিঠি আবিস্কৃত হওয়ায় ভুল ভেঙে যায়। সৌদামিনী হেমাস্বিনী আর যামিনীকে তার সম্পত্তি দান করে গেছে, কিছু দেশের জন্তেও দিয়ে যেতে বলে গেছে।

গোরাচাঁদের কামনার একটি পূর্ণ হয়; বরদাকান্ত অত্যধিক মত্তপান করে ক্রমে ক্রমে নিজের আয়ু শেষ করে আনে। লিভার পচিয়ে সে মৃত্যুবরণ করে। স্ত্রী হেমাস্বিনী এতে পাগল হয়ে গিয়ে জলে ডুবে আত্মহত্যা করে।

এদিকে নিক্কিষ্ট শারদাকান্ত দৈবগতিকে কাশীতেই উন্মাদ হয়ে অবস্থান করছিলো। অবশ্য তার প্রলাপগুলো অর্থহীন হলেও, সে যে অত্যন্ত শিক্ষিত ছিলো, এটা তার প্রলাপ থেকেই বোঝা যাচ্ছিলো। দয়াপরবশ হয়ে সদানন্দ নামে সন্ন্যাসী গুরু প্রয়োগে তাকে সারিয়ে তোলেন। শারদা তার আত্ম-পরিচয় দেয়। সদানন্দ তাকে নিজের ঘরে এনে রাখেন।

সৌদামিনী গোরচাঁদের দৌরাণ্ড্যে কাশীতে পালিয়ে এসেছে। গোরচাঁদও তার পিছু নিয়েছে। পথে বাগে পেয়ে গোরচাঁদ তার ওপর অত্যাচার করবার চেষ্টা কয়েকবার করেছে—কিন্তু দৈবক্রমে সে চেষ্টা ব্যর্থ হয়েছে। কাশীতে হঠাৎ একবার ক্রুদ্ধ গোরচাঁদের কবলে পড়ে সৌদামিনী প্রহার খায় এবং আতঁনাদ করে ওঠে। তাকে উদ্ধার করে দৈবক্রমে যে গৃহে শারদা ছিলো, সেখানেই আনা হয়। সৌদামিনী প্রহারে অজ্ঞান হয়ে যায় এবং তার বুকের মধ্যে থেকে শারদাকান্তের একটি ছবি আবিষ্কৃত হয়। জ্ঞান হলে শারদা ও সৌদামিনীর মিলন হয়—চোখের জলের মধ্যে দিয়ে। এদিকে কমলাকান্ত কাশীতেই বাঙ্গালীটোলায় ছিলেন। দেশ থেকে তিনি অনেকগুলো দুঃসংবাদ একসঙ্গে শুনে মরবার উদ্দেশ্বে নিজের খাবারে বিষ মিশিয়ে রাখেন। তারপর শেষবারের মতো পুণ্যসঞ্চয় করবার জন্তে গঙ্গাস্নানে যান। স্নান করে এসে বিষাক্ত খাবার তিনি খাবেন।

গোরচাঁদ কাশীতে কমলাকান্তের বাসা চিন্তো। সৌদামিনীর কাছে ব্যর্থ হয়ে রুদ্ধ মেজাজে সে কমলাকান্তের বাসায় এসে ওঠে। তখন কমলাকান্ত গঙ্গাস্নানে গিয়েছিলেন। অভ্র ও রুদ্ধ গোরচাঁদ চাকরের আপত্তি সত্ত্বেও খন্তরের খাবার সামনে দেখে খেতে আরম্ভ করে। সঙ্গে সঙ্গেই তার মৃত্যু হয়।

এদিকে সৌদামিনীর আজ আনন্দের দিন। এতোদিন তার ছিলো বিধবার সাজ। আজ সে সধবার সাজ পরেছে। আয়নায় মুখ দেখে সে হেসে মস্তব্য করে—“বিধবার দাঁতে মিশি!”

যেমন দেবা তেঙ্গি দেবী (সোমড়া—১৮৭৭ খৃঃ)—কেদারনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ সোমড়া থেকে ১২৮৪ সালের আষাঢ় মাসের তারিখের এক বিজ্ঞাপনে লেখক বলছেন,—“আধুনিক পল্লিগ্রামবাসী জনগণের অবস্থা ও রীতিনীতি সবিশেষ বর্ণন এই নাটকের উদ্দেশ্য।” নটনটীর অবতারণার মধ্যে দিয়ে লেখক তার উদ্দেশ্য ব্যক্ত করেছেন। ঘটকের দ্বারা অর্থলোভে অযোগ্য বরের সঙ্গে অযোগ্য কনের বিবাহ সম্পন্ন হওয়ার বর্ণনা থাকলেও এবং নামকরণটি

সেই কাহিনীকে কেন্দ্র করে প্রদত্ত হলেও প্রহসনটিতে আর্থিক দিকের চেয়ে যৌন দিক বড়ো হয়ে দেখা দিয়েছে। অবশ্য ঘটকের অর্থলোভ, পাত্রপাত্রী পক্ষের অর্থপ্রয়োগে দুর্নীতিমূলক বিবাহপ্রদানচেষ্টা এবং কুপণতার আতিশয্যে অস্বস্থ পুত্রকে মৃত্যুর হাতে সমর্পণ করা ইত্যাদি আর্থিক দিকগুলো তুচ্ছও নয়। গ্রন্থকার মত্বপানের বিরুদ্ধে স্পষ্টভাবে তাঁর মতবাদ প্রচার না করলেও পদ্মমণির বক্তব্যের মধ্যে গোঁণভাবে তা বলেছেন এবং এও বলেছেন যে মত্বপান ইত্যাদি দাম্পত্য অংশীদারের মানসিক স্বথশাস্তি নষ্ট করে। পদ্মমণি আবৃত্তি করেছে,—

“নারীর ভরসা আছে একমাত্র পতি।

যত্বপি না করে কভু কুপথেতে মতি ॥

কুসঙ্গ ত্যজিয়ে যদি আত্মবাসে রয়।

রমণীর বল তবে কত স্বখোদয়?”

কাহিনী।—রামকালীবাবু একজন সঙ্গতিসম্পন্ন ব্যক্তি! তিনি তাঁর পুত্র এবং কন্যা—দুজনেরই বিয়ে দিয়েছেন। কন্যা কামিনী দাম্পত্য জীবনে স্থখী। সে বাপেরবাড়ীতে এসে তার সহইয়ের কাছে গল্প করে—বোধহয় স্বস্তর-বাড়ীতেই সে ভালো থাকে। স্বরঙ্গিনীর কাছে সে প্রায়ই স্বামী সোহাগের কথা বলে। এর মধ্যে একদিন স্বস্তরবাড়ীতে স্বামী নাকি তাঁকে আদর করতে এসেছিলো। স্ত্রীর ওপর দুঃখ করে স্বামী নাকি বলেছিলো,—

“সাধিলে না কথা কয়, এ বড যাতনা,

কি আছে অধিক ধিক ইহাতে লাঞ্ছনা।”

এতে কামিনী চূপ করে থাকতে পারে নি। সেও জবাব দিয়েছে,—

“রমণী কঠিন বল স্বস্তর তনয়।

পুরুষের মত কিন্তু রমণী তো নয় ॥”

এইভাবে সারারাত ধরে অনেক উত্তর প্রত্যুত্তরের পর—অনেক গল্প করে শেষ-রাত্রে তারা নাকি ঘুমিয়েছে। স্বরঙ্গিনী কামিনীর গা টিপে হাসাহাসি করে। কামিনীও হাসিতে যোগ দেয়।

কিন্তু রামকালীর পুত্র প্রিয়নাথ মত্বপ ও চুচরিত্র। তাই তার স্ত্রী সরমার দুঃখের অন্ত নেই। প্রিয়নাথ আগে ভালো ছিলো, কিন্তু এখন কতকগুলো বাজে লোকের সঙ্গে মিশে খারাপ হয়ে গেছে। প্রতিবেশিনী জ্ঞানদা-স্বখদাকে নসীরাম মুখুজ্যের মেয়ে গোলাপী বলে, তার মামার বাড়ীর কাছেই সরমার বাড়ী। তাকে বুদ্ধি বলে। সরমার স্বামী “সরমাকে সর্বদাই গালাগালি

দেয়, মারে, বেঞ্চালয়ে যায় ; আবার সম্প্রতি নাকি মদমাংসও আরম্ভ করেছে শুনে বড় ঘৃণা হইল। এমন ভাতার যেন কাহারও না হয়।”

পুত্রের ব্যাপারে রামকালী দুঃখিত। তিনি কাশীবাস করবেন সন্দেহ করেছেন, কিন্তু সংসারে জড়িয়ে পড়ে কিছুতেই যেতে পারছেন না। বন্ধুদের সঙ্গে তাস খেলে সময় কাটান। তাঁর বৈঠকখানায় আসে গৌরবল্লভ রায়, রত্নেশ্বর ভট্টাচার্য, নসীরাম মুখ্যজ্যো, হরিহর ঘটক ইত্যাদি। ভট্টাচার্য নিজের প্রশংসায় পঞ্চমুখ। সে রাজবাড়ীতে গিয়ে একটা কবিতা পড়াতে সকলে নাকি অবাক হয়ে তার দিকে চেয়েছিলো। নসী তার কথাটা লঘু করে দেবার জন্তে বলে, কবিতার মানেই এই,—

“গাধার পেটে ভাডার ছাঁ, ঘোড়ার পেটে হাতী।

ঝাবার পেটে ছেলে হলো, মায়ের পেটে নাতি।”

নসী বলে, সে কলেজে কিছ কিছু সংস্কৃত পড়েছে। টোলে যে পড়া দশবছর পড়ে শিখতে হয়, সে পড়া কলেজে দুবছর পড়ে শেখা যায়। —এইভাবে নসীরাম ভট্টাচার্যকে প্রতি কথায় অপদস্থ করবার চেষ্টা করে। ভট্টাচার্য ঘটককে বলে, নসী ছেলেমানুষ—এর কথায় যেন কান না দেয়। এই সময় ঘটককে রামকালী কথাপ্রসঙ্গে বলেন, গৌরবল্লভের একটা কানা মেয়ে আছে। তার জন্তে ঘটক যেন একটা পাত্র দেখে দেয়। রামকালী আরও বলেন কুলীনদের ঘরে যারা গণ্ডায় গণ্ডায় বিয়ে করে তাদের সঙ্গে অশ্লীল এমন অনেক কুলীন পাত্রও আছে—যারা উপযুক্ত টাকার লোভে যে কোনো প্রকার মেয়ে বিয়ে করতে রাজী হয়—এদের সঙ্গেও চলতে পারে। রামকালী ঘটককে উপযুক্ত পারিশ্রমিকের লোভ দেখায়।

ঘটক অবশেষে বিয়ে ঠিক করে দুর্গাপুরের শশিভূষণ চাট্জ্যোর ছেলের সঙ্গে। এই ছেলের বিয়ে নিয়ে শশিভূষণ মায়ের সঙ্গে ঝগড়া করেছে। তার মা চন্দ্রভূষণের বিয়ে যাতে শিগ্গির হয়, এজন্তে শশীর ওপর চাপ দিচ্ছেন, কিন্তু ছেলের যা বিত্তবুদ্ধি এবং কানেও যেমন খাটো, তাতে, কেউ মেয়ে দেবে বলে ভরসা হয় না। শশী যখন নিরাশ, তখন ঘটক এসে এক পাত্রীর খবর দেয়। শশীও ঘটককে ৫০ টাকার লোভ দেখিয়েছিলেন। ঘটক গৌরবল্লভের কানা মেয়েটার খবর দিতে গিয়ে বলে, মেয়েটার বয়স ১৩/১৪ বছর, সুন্দরী—তবে বাম চোখের কিছু দোষ আছে। ৫/৭ ভরি সোনা দেবে। শশী তাতেই সঙ্গে সঙ্গে রাজী হয়ে যায়। তখন পুরোত্তের কাছে দিন দেখিয়ে

২য় বৈশাখ বিয়ের দিন ঠিক করে। শশী বলে বরযাত্রী সবজ্ঞ পচিশ জন যাবে।

এমন যে সম্বন্ধ হবে এটা কামিনীও আন্দাজ করেছিলো। স্বখদার কথার জবাবে সে বলেছিলো,—“উপযুক্ত কি আর বর নেই? যেমন দেবী তে য় দেবা হবে। যেমন হাঁড়ি তেমনি সর।” এদিকে ঘটক বিয়ের সব ঠিকঠাক করে ভাবে, “পরে আমাকে বরের মা বলবে কানা বউ দিয়েছি, আবার কনের মা-ও বলবে কানা বর যোগাড় করে দিয়েছি। তা নিতান্তই গাল দেয়, তার আর কি করবো, পেটে খেলে পিঠে সয়। এখন কাজটা হলেই হয়, আমিও দুপয়সা কামিয়ে নিই।”

ওদিকে বিয়ের যোগাড় চলে, আর এদিকে প্রিয়নাথের দিন দিন অবনতি হয়। একদিন প্রিয়নাথ শোবার ঘর থেকে পান দেবার জন্তে সরমাকে কর্কশ-ভাবে ডাকে। সরমা বলে, ভালোভাবে কথা বললে সে কি পান দিতো না? প্রিয়নাথ তখন তার অপরাধ স্বীকার করে বলে,—বাড়ীতে সে থাকে না বলে বাবা তাতে বন্ধুনি দিয়েছেন। আবার সরমাও তার কথায় অবাধ্য হয়েছে, এজন্তেই তার মেজাজ গরম হয়ে গিয়েছিলো। সরমা ভাবে যে, পিতামাতার অবাধ্য স্বামী কোনোদিনই স্থগী হতে পারবে না। এমন স্বামী নিয়ে জীবন কাটাতে হবে। তার মতো আরো কতো মেয়ে আছে যারা এ ভাবে জীবন কাটাচ্ছে কিংবা শেষে বারবণিতার বৃত্তি গ্রহণ করেছে।—সরমা একথা ভাবছে, এমন সময় চাকর এসে প্রিয়নাথকে ডেকে নিয়ে যায়। যাবার আগে প্রিয়নাথ সরমাকে বলে, আজকের ঘটনাটা যেন সে মা-কে না জানায়। সরমা বলে, সে কি কোনো কথার অবাধ্য হয়েছে কোনোদিন? তারপর প্রিয়নাথ রজনী ও গোপালের কাছে গিয়ে তাদের প্রশ্নের জবাবে বলে,—তার দিবা-বিহার সেয়ে আসতে দেবী হলো। মনোমোহন প্রিয়নাথেরই অল্প একজন ইয়ার বন্ধু। তার বৈঠকখানায় সবাই মিলে মজাপান করতে লাগলো এবং প্রলাপ বক্তৃতা লাগলো। রজনী বলে,—“এই সময় একজন মেয়ে মানুষ থাকলে ভাল হইত।” মনোমোহন বলে—গভীররাতে মেয়ে মানুষ কোথায় পাবে! টাকা ধার করে মেয়ে মানুষ সংগ্রহ করবার জন্তে রজনী তাকে পরামর্শ দেয়। প্রিয়নাথ তখন বলে,—তার বাড়ীতে “গুড ফুল” গুলো মরলে তার স্ত্রীকেই সে এখানে নিয়ে আসতে পারবে। সকলে তার কথা সমর্থন করে বলে, আজকাল বরঞ্চ ব্যক্তিরাই সব রকম মুজার বাধা হয়ে দাঁড়িয়েছে।

বৈঠকখানায় বসে-এদিকে, রামকালী ভাবছেন, তাঁর জামাইয়ের (অর্থাৎ কামিনীর স্বামীর) অস্ব্থের সংবাদ তিনি পেয়েছেন। তাঁর রূপণ বেয়াই টাকা খরচ করতে চান না। রামকালী ভাবছেন, জামাইকে ডাক্তার দেখানার জন্তে তিনি কিছু টাকা পাঠাবেন। এই সময় গৌরবল্লভ এসে বলে, তার মেয়েটার স্বস্থ স্বস্থ হয়েছে। তবে পাত্রের বয়স ৩৬।৩৭ হবে। রামকালী তাকে সাঙ্কনা দিয়ে বলে,—লোকে পঞ্চাশ বছর বয়েসেও তো বিয়ে করে, এবং তিন চারিটি সন্তানও হয়। ঘর ভালো হলেই অমতের আর কি কারণ থাকতে পারে? গৌর চলে গেলে রামকালী চাকরের কাছে খোঁজ নিয়ে জানতে পারলেন, প্রিয়নাথ এখনো বাড়ী ফেরে নি। এই অন্ধকার রাতে সে কোথায় রয়েছে দেখে ডেকে আনবার জন্তে চাকরকে আদেশ দিলেন। তিনি ভাবলেন, জামাইয়ের অস্ব্থের কথা বাড়ীতে কাউকে জানাবেন না। ওদিকে প্রিয়নাথকে ফিরতে না দেখে কামিনী সরমাকেই দোষ দেয়। সে কেন দাদার ওপর মান করেছিলো? সে নাকি আড়াল থেকে সবই শুনেছে। সরমা হেসে বলে, সে কামিনীর ঘরে ছিলো বলেই সে মান করেছিলো। হেসে কথা বললেও সরমার মনের মধ্যে উদ্বেগ থাকে। হয়তো তার স্বামী কোনো ইয়ার বন্ধুর পাল্লায় পড়েছে। “আমার তো ভাল বোধ হচ্ছে না।”

রামকালী তাঁর স্ত্রী বিমলা এবং বিধবা ভগ্নী নীরদাকে জিজ্ঞেস করে জানলেন, এখনো প্রিয়নাথ ফেরে নি। প্রিয়নাথ এখন আর রামকালীর কথা শোনে না। একটা কথা বললে দশ কথা শুনিye দেয়। ৫ টাকা জোড়া দৃতি না হলে হয় না ৪ টাকার জুতো না হলে পরবে না। এখন থেকে এসব খরচ বন্ধ করে দেবেন বলে রামকালী সঙ্কল্প করেন। রামকালীর স্ত্রী বিমলা স্বামীকে মিনতি করে বলে,—তিনি যেন প্রিয়নাথকে বকুনি না দেন, সে এখনো ছেলেমানুষ। এতে রামকালী আরও রেগে যান। এমন সময় চাকর ফিরে আসে, বলে, প্রিয়নাথকে পাড়ায় পাওয়া গেলো না। এতে ক্রুদ্ধ রামকালী স্থির করেন, রাত্রে তাকে আর বাড়ীতে ঢুকতে দেবেন না। এ-কথা শুনে বাড়ীর মেয়েরা সবাই কাঁদতে-লেগে যায়।

ওদিকে প্রিয়নাথ মদ খেয়ে সদর রাস্তা দিয়ে বাড়ীমুখো চলেছে। অন্ধকারে পথ ঠিক করে উঠতে পারছে না। এমন সময় একজন চৌকিদারকে দেখতে পেয়ে প্রিয়নাথ রামকালী ঘোষের বাড়ীর হৃদিশ জিজ্ঞেস করে।

চৌকিদার “কোন্ রামকালী”—জিজ্ঞেস করায় প্রিয়নাথ বলে,—“যে রামকালী-বাবু হউক না কেন? সে-কথায় কাজ কি?” চৌকিদার তখন তাকে দাদাবাবু বলে চিন্তে পারলো এবং রাস্তা দেখিয়ে দিলো। প্রিয়নাথ বাবার ভয়ে সদর রাস্তা দিয়ে না গিয়ে খিডকীর পথে গিয়ে চাকরকে ডাক্তে লাগলো। সেখানে ভীষণ গন্ধ পেয়ে বুঝতে পারলো যে, ওটা পায়খানা। তারপর অনেক ডাকাডাকিতে কামিনী ও সরমা ভয়ে দরজা খুলে দিলো। কামিনী বুঝতে পারলো, প্রিয় আজ নিশ্চয়ই কিছু খেয়ে এসেছে। ওপরে ভাত ঢাকা রয়েছে—প্রিয়কে তা নিজে নিয়ে খেতে বললো। তখন প্রিয়নাথ জবাব দেয়, “আচ্ছা ক্ষমা দিদি, একটু ক্ষান্ত হও, খাই না খাই, তা আমি বুঝবো।” সরমা ভাবে, “কলকাতায় স্বরা নিবারিণী সভা হয়েছে, তারা কি কোনো কাজ করে না? স্বরায় যে দেশ নষ্ট হতে চললো!”

প্রিয়নাথ শোবার ঘরে যায়। সরমা এসে দেখে প্রিয়নাথ শুয়ে শুয়ে প্রলাপ বকছে। সরমা তখন শান্তডীকে গিয়ে খবর দেয়। বিমলা আর নীরদা আসে। কর্তাকেও ডেকে আনা হয়। রামকালী মন্তব্য করেন, বিকেলে যে দুজন ইয়ার বন্ধু এসে তাকে ডেকে নিয়ে গেলো, তখনই তিনি এর কিছুটা আন্দাজ করেছিলেন। যাহোক ছেলের তিনি মুখদর্শন করবেন না বলে চলে গেলেন। নীরদা কামিনীকে বলে, সরমা কেবল কাঁদছে। সে যেন তার সঙ্গে জুতে যায়।

সরমা বাড়ীর একদিকে এককোণে বসে বসে ভাবে,—

“হায়! আমি অভাগিনী জন্মিয়ে ধরায়,

স্বখের সোপান কভু না হেরি নয়নে ॥

জীবনে নাহিক সুখ, মরণ মঙ্গল।

কেন হে বিলম্ব তব লইতে পাপিনী।”

সরমা ভাবে, “স্বামী-স্বপ-বঞ্চিতা বনিতার জীবনে ফল কি?” তারপর বিষপান করে সরমা সকল জালা জুড়ায়।

কামিনী সরমাকে কেমন করতে দেখে নীরদাকে ডাকে। তারপর চাকরকে বলে কর্তাকে ডেকে আনতে এবং বলতে যে বউ বিষ খেয়েছে। রামকালী বৈঠকধানায় বসে বসে প্রিয়নাথ সম্বন্ধে ভাবছিলেন। তিনি ছুটে এলেন। অন্তঃপুরে এসে দেখলেন, সরমা মারা গেছে। তিনি বললেন, তিনি আগেই ভেবে রেখেছিলেন যে কুলাঙ্গার পুত্র থেকে এমন একটা সর্বনাশ

হবে। বউ ঘরের লক্ষী ছিলো আজ ঘরের লক্ষী বিদায় নিলো। রামকালী নিজেয় মৃত্যু কামনা করেন।

সরমার মৃত্যুর পর প্রিয়নাথের মনে অশুশোচনা জাগে।—তার পাষণ্ড হৃদয়! বিনাদোষে সে তার পতিপরায়ণা স্ত্রীকে কষ্ট দিয়েছে। নরকেও তার স্থান হবে না। ওদিকে রামকালীও খুব আঘাত পেয়েছেন। কিন্তু এ আঘাতেও মুক্তি নেই। আবার একটা আঘাত এলো। পত্রবাহক একটা পত্র দিলো। পত্র পড়ে তিনি জানলেন—ঠাঁর জামাই অর্থাৎ কামিনীর স্বামী মারা গেছে। রামকালী ভাবেন, এতো অল্প বয়সে তার প্রিয় কন্যা কি করে বৈধব্য ব্রত পালন করবে? একে একে সবাই খবর জানতে পারে। কামিনীও জানতে পারে। স্বামীর মৃত্যুশোকে কামিনী হাহাকার করে। তার মতো স্বামীহুখে সৃগী কয়জন ছিলো! কিন্তু আজ তার মতো হতভাগিনী কে আছে!

ওদিকে গৌরবল্লভ রায়ের বাড়ী মহা ধুমধাম। বাসর ঘরে জ্ঞানদা, স্নহদা, গোলাপ ইত্যাদি মেয়েরা জঁকিয়ে বসেছে। তাদের সামনে কালা বর আর কানা মেয়ে বসে আছে। সবাই ছড়া কাটে, গান গায়। তারপর বরকেও একটা গান গাইতে বলে। বর যে কালা এটা তারা জানতো না।—এবার বুঝতে পারে। শুধু কালা নয়, হাবা-ও। শেষে বর একটা টপ্পা গায়,—

“পিরিতে ও সই মজ না

পরে পাবে যাতনা ॥

দুকুল হারাবে অকুলে পড়িবে

কুল ফিরে আর পাবে না।

...যতক্ষণ মধু নিকটে বিরাজে,

ফরাইলে গুন যায় না ॥”

তারপর পুঁটিও গান গায়। এইভাবে গান গাইতে গাইতে রাত প্রায় শেষ হয়ে যায়। তখন বরবধূকে রেখে তারা চলে যায়।

বিশেষতঃ মণ্ডপান ইত্যাদি নেশাকে কেন্দ্র করে ঊনবিংশ শতাব্দীতে আরও প্রচুর প্রহসন লেখা হয়েছে। যেগুলোর বিষয়বস্তু সম্পর্কে খোঁজ পাওয়া যায়, এমন আরও কয়েকটি প্রহসনের পরিচয় দেওয়া যেতে পারে।

দলভঞ্জন (১৮৬১ খঃ)—হারাণচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ॥ মদ আফিম ইত্যাদি নেশার কুফল নিয়ে প্রহসনটি লিখিত হয়েছে।

ফাল্গুনো ঝড়ো (১৮৭০ খৃঃ)—জীবনরক্ষা সেন ॥ বেঙ্গাবাড়ীতে দুটি মাতালের ঝগড়াকে কেন্দ্র করে গ্রহসনটি লেখা হয়েছে। সমাজের কর্দমাক্ত চিত্র এতে উন্মোচিত।

কলিকালের শুভুক কোঁকা নাটক (১৮৭০ খৃঃ) অন্নদাপ্রসাদ ঘোষ ও হীরালাল দত্ত ॥ বাঙ্গালী যুবকদের তামাকের নেশা এবং অশ্লীল কু-অভ্যাসের অনিষ্টকারিতা দেখিয়ে গ্রহসনটি রচিত।

জ্ঞান দায়িনী (১২৭১ খৃঃ)—কেদারনাথ ঘোষ। মত্ত পানের কুফল নিয়ে গ্রহসনটি রচিত।

আর কেহ যেন না করে (১৮৭৩ খৃঃ)—নিত্যানন্দ শীল ॥ “ফাল্গুনো ঝড়ো” গ্রহসনটির মতো এটিও বেঙ্গালঘে দুই মাতালের কাণ্ড কারখানা নিয়ে রচিত। চিত্র অত্যন্ত কর্দমাক্ত।

মাতালের সন্তা (১৮৭৪ খৃঃ)—“পণ্ডিত মানবজন্ম নারায়ণ বিজ্ঞানশূন্য ॥” সমাজের নানাস্তরের এবং নানা সম্প্রদায়ের মাতাল এসে শুভীখানায় জুটে যেভাবে বিবাদ করে, গ্রহসনটিতে তার বর্ণনা পাওয়া যাবে। মত্তপানের কুফল নিয়েই এটি লেখা। সমাজের ভণ্ডদের মুখোশ এতে খুলে ধরা হয়েছে।

কি লাঞ্ছনা (১৮৭৫ খৃঃ)—শ্রীপতি ভট্টাচার্য ॥ মত্ত পানের অভ্যাস কেমন করে নিজেকে এবং অপরকে লাঞ্ছনা ভোগ করায়, তার বর্ণনা এতে পাওয়া যাবে।

কার মরণে কেবা মরে মলো মাগী কলু (১৮৮৩ খৃঃ)—বনোয়ারীলাল গোস্বামী ॥ কতকগুলো মাতাল বাঙ্গালীবাবু একবার মড়া পোডাতে শ্মশানের দিকে যায়। পথ চলতে চলতে তাদের মদ খাওয়াও অবিরাম চলতে থাকে। শেষে নদীর ধারে এসে তারা ভাবে, মদের উপযুক্ত চাট্ট এই মৃতদেহ দিয়ে বেশ ভালো করে বানানো যায়। তখন তারা সেটা আগুনে ঝলসিয়ে মাংসগুলো কামড়ে কামড়ে খেয়ে শেষ করে। ঠিক সেই সময় এক কলু বোঁ এই পথ দিয়ে যাচ্ছিলো। তাকে দেখামাত্র মাতালরা সবাই মিলে তাকে মেয়ে ফেলে এবং তাকেও এরা ঝলসিয়ে নিয়ে চাট্ট বানায়। Calcutta Gazette-এর (1883) মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“A revolting story, related with the view of condemning and showing the evils of drunkenness among educated Bengalis.”

অসংকর্ণের বিপরীত কল (ঢাকা—১৮৮৫ খৃঃ)—হরিহর নন্দী ॥

মাত্রারিক্ত মত্তপানের অভ্যাসে একটি লোক কিভাবে তৃপ্তাগ্রস্ত হয়েছিলো, তা বর্ণনা করা হয়েছে।

মদ ইত্যাদি নেশা নিয়ে লেখা আরও অনেক প্রহসন আছে ; যেমন,—
গুলি হাড়কালি নাটক (১৮৬২ খৃঃ)—ভুবনেশ্বর লাহিড়ী, **বারুণীবিলাস**
 (১৮৬৭ খৃঃ)—নবীনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়, **ঘরের কড়ি দিয়ে মদ খায়, লোকে বলে মাতাল** (?)—অজ্ঞাত—ইত্যাদি। খুঁজলে এরকম আরও প্রচুর প্রহসন মিলবে।

সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক ॥

প্রতিষ্ঠার সংঘর্ষকে ভিত্তি করে প্রচুর প্রহসন রচিত হলেও সাময়িক ঘটনা নিয়েই অনেক বেশি প্রহসন লেখা হয়েছে। কোথাও ব্যক্তিকে কেন্দ্র করে আবার কোথাও বা অতুষ্ঠানকে কেন্দ্র করে এগুলোর সৃষ্টি। উৎস অনেককিছুই অনাবিক্ত। আত্মমানিকভাবে উল্লেখ করলে, হয়তো সেগুলোর মধ্যে কিছুটা সত্যের সন্ধান পাওয়া যাবে, কিন্তু তা নিরাপদও নয়। সমসাময়িক কালের পত্র-পত্রিকা, পুলিশ রিপোর্ট, কোর্টের নথিপত্র—ইত্যাদি নিয়ে তুলনামূলকভাবে অতুষ্ঠান চালালে সমগোত্রীয় প্রচুর অতুষ্ঠানের সন্ধান পাওয়া যাবে। অতুষ্ঠাতা সম্পর্কে সন্ধানকার্যও নিফল হবে না।

মত্তপানকে কেন্দ্র করে সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক কয়েকটি প্রহসনের উল্লেখ করা হলো।—

রক্তারক্তি (কলিকাতা—১৮৯৬ খৃঃ)—অক্ষয়কুমার দে ॥ এ সম্পর্কে Calcutta Gazette-এ (1896) বলা হয়েছে,—“A Kumartuli murder case dramatised.” প্রহসনকার কুহকিনী মদিরা ইত্যাদি কয়েকটি রূপক চরিত্র অঙ্কন করে তার মধ্যে দিয়ে তার মতামত ব্যক্ত করেছেন। কুহকিনীর উক্তি—“সংসারে আর সধবা রাখবো না, স্বামী থাকতেও স্ত্রীজাতিকে বিধবা অবস্থায় রাখবো। স্ত্রীর আর পুরুষে যা প্রণয় তার চিরুমাত্রও রাখবো না। সর্বদাই আপনার পত্নীর প্রতি বিষদৃষ্ট হবে, ভাত দিতে দেব না, কাপড় দিতে দেব না, সধবাদিগে বিধবার মত চক্ষের জলে ভাসাব, (নিজ বক্ষে চপেটাঘাত) আর এই বারবিলাসিনী কুহকিনীরই কি ক্ষমতা, তাই জগজ্ঞানকে দেখাব। পুরুষগুলোর বিষয়ুআশয় সমস্ত নিয়ে মান, সম্মান, লজ্জা, সরম জ্ঞান, গৌরব এই সকলগুলি হাতগত করে নাকাল নাজেহাল করে তবে ছেড়ে দেব, এইত

ভাই এই কাজগুলিন হাসিল করে দিতে পারলে তবে কলি মহারাজা আমাকে ভালবাসবে।” বেণ্যাসক্তি ও মত্তপান—উভয় সম্পর্কেই লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত। মদিরার উক্তিও অস্বাভাবিক। সে বলেছে,—“আমাতে যে যখন বেস প্রবৃত্তি হবে, তখন তার আর দিগ্বিদিক জ্ঞান থাকবে না, ব্রাহ্মণের ব্রহ্মচর্য্যা থাকবে না,...হিতাহিত শূন্য হয়ে ব্রাহ্মণে শূদ্রাণীতে গমন করবে শূদ্র ব্রাহ্মণীতে গমন করবে। জাতের বিচারই বল, আর ভাতের বিচারই বল, আমি আর কোন বিচারই রাখবো না। আমাতে রত হলে, পর অন্তাই তাকে পরমান্নের মত ভাল লাগবে, বিশেষ বেণ্য অন্তাই বেশীর ভাগ সুধাতুল্য জ্ঞান করবে।...আত্মীয়জনের সনে সমান সম্বন্ধও রাখতে হবে না। কখন দাদাকে বাবা বলবে, আর বাবাকে দাদা বলবে। আমার অল্পগত হলে জ্ঞানশূন্য হয়ে আশ্রয়বিচ্ছেদ, মারামারি, কাটাকাটিতেই প্রবৃত্তি হবে। কি ব্রাহ্মণ, কি শূদ্র, কি যবন, কারুই জাতির বিচার থাকবে না। আমাতে আসক্ত হলে, কি ব্রাহ্মণ, কি ইষ্টদেব, কি দেবদেবী কাহারই প্রতি ভক্তি শ্রদ্ধা থাকবে না। মাতা, পিতা, বনিতা, পুত্র, কন্যা, কাহাকেও অল্পবস্ত্র দিয়ে প্রতিপালন করবে না।”

কাহিনী।—ভুবনবাবু জনৈক সম্ভ্রান্ত ব্যক্তি। তিনি তাঁর ছোট মেয়ে মুক্তকেশীকে শরৎচন্দ্র নামে এক ধনীপুত্রের সঙ্গে বিয়ে দিয়েছিলেন। কিন্তু শরৎচন্দ্রের চরিত্র খারাপ হয়। মত্তপান ও বেণ্যাসক্তিতে সে তার সমস্ত অর্থ নিঃশিষ্ট করে ফেলে। শরৎচন্দ্র আক্ষেপ করে,—“আমি কল্যাণে কি, পাঁচ বেটা ভেঙের তোষামুদি এয়ারকিতে পড়ে সর্বশ্রাস্ত হলেম। স্বরাহন্দরীর আশ্রয় গ্রহণ করে, বাবার উপার্জিত অতুল ঐশ্বর্য্য বেণ্যানগরে আর স্বরাসাগরে বিসর্জন দিলাম।” সে তার প্রচুর নগদ টাকা, পঞ্চাশ হাজার টাকার কোম্পানীর কাগজ, তিনটে ভাড়াটে বাড়ী হারিয়ে শেষে বসত বাড়ীও হারিয়েছে। গাড়ীও বিক্রী করে দিয়েছে। “বাড়ী গেল, গাড়ী গেল এখন কেবল বাবুর টেরিটী মাত্র ঠেকেছে।” এককালে যারা খুব বন্ধু ছিলো—তারা চিনেও চিনতে চায় না। এখন সে ভাড়াটে ঝাড়ীতে বাস করে। পাণ্ডাদারকে ঠেকানো যায়, কিন্তু বাড়ীওয়ালার থাকতে দিতে চায় না—শুধু তাগাদা দেয়। তবুও শরৎচন্দ্রের রোগ কমে না। সে বলে,—‘মরুগো তাও না হয় যা হয় তাই হবে, তার জন্তে আর বেশী ভাবচি নে, কিন্তু কামিনীকে যে আমার হীরের বালা হীরের চুড়ি দিতে হবে তার উপায় কি করি, সেটিকে ত আর ভাড়াতে চলে না।’ শরৎচন্দ্র ভাবছে, ঐ সময় শুড়ি এসে পাওনা চায়।—শরৎচন্দ্রের জীবন শুনে

সে বলে,—“এখন আর ধারবে কেন, যখন চিঠি চালিয়ে হুকুম চালিয়ে ডজন ডজন নিয়ে রং চালান হয়েছিল, তখন আর এরকম বোলচাল ছিল না। এখন টাকা দিয়ে কথা কও, আমরা শুঁড়ি বাচ্ছা ভুঁড়ি বার করে টাকা নিয়ে থাকি, আদালতে নালিশ কর্তে যাই নে। এখনও বলছি ভাল চাও তো টাকা দিয়ে কথা কও।” অবশেষে সে চলে যায়। তারপর কানাইবাবু আসেন টাকার তাগাদা দিতে। ‘অগ্নিমেন্ট নোটে’ শরৎ নাকি হাজার টাকা নিয়েছে। কানাইবাবু চলে গেলে আসে মাড়োয়ারি ছন্নাল। মেজাজ হারিয়ে শরৎ তাকে ছোটোজাত বলে গাল দিলে সে বলে,—“আরে বাবু মাড়োয়ারি ছোটো জাত আছে, তোমু বাঙ্গালি ভগুর জাত আছে, রূপেয়া চুক্তি করো, আজ বেগর রূপেয়া নেই ছোডেঙ্গে!” সে শাসিয়ে চলে যায়। শরৎচন্দ্র ভাবে, এমনি করে ষাণ্ডাদারদের অপমান সহ হয় না। স্বীকে সে টাকার জন্তে বার বার তাগাদা দিলেও তার কাছ থেকে আজকাল আর টাকা মেলে না। “এ হারামজাদীকে ওর বাপ মার কাছে হস্তে আজ কদিন থেকে টাকা আনতে বলছি তা কই গ্রাহ্যই তো করে না। আজ হয় টাকা নয় যা হয় তাই করবো।”

দরদালানে মুক্তকেশী তার ছেলেনের ভাত খাওয়াতে খাওয়াতে গল্প করে। ছেলেনের মধ্যে নবীন, বিজয়, বসন্ত আর চাক ছিলো। এমন সময় শরৎ এসে বলে,—“বলি কি হচ্ছে, আমোদের যে ছড়াছড়ি দেখছি, মজলিশ পাকিয়ে ছেলেনের নিয়ে ভাত গেলাতে বসা হয়েছে দেখ একবার। বলি আমি শালা যে টাকার জন্তে নাকাল হয়ে বেড়াচ্ছি কাটা ছাগলের মত ছট্‌ফট্‌ করে মরছি তাকি দেখতে পাচ্ছ না... (উচ্চরবে) টাকা এখনি চাই, ভাত খাবার আমোদ এখনি ঘুরিয়ে দেব।” মুক্ত এ-ইন্ডি ও-ইন্ডি করে কুড়িয়ে বাড়িয়ে চারটে চাল নিয়ে আলু ভাতে করে দিয়েছে—কেননা—শুধু মুখে ইস্কুলে গেলে ওরা থিদেয় খুন হবে।—একথা কৈফিয়ৎ হিসেবে মুক্তকেশী যখন বলে, তখন শরৎ বলে,—“তেল মাখান কথাটি বেশ গুছিয়ে গাছিয়ে বলি তা বোঝা গেল, কিন্তু আমি-শালাকে যে টাকার জন্ত পাঁচজনে জুতোর বাড়ি মাচ্ছে, তার যোগাড় কি করেছিস বল দেখি।” উত্তরে মুক্ত দুঃখ করে বলে যে তার হাতে একটা টাকাও নেই, গায়েও গয়না নেই,—নইলে কি চোখে এতো দুঃখ সে দেখে। তার বাবাও সব জানেন। তাঁর কাছে টাকার কথা বললে তিনি বকবেন, মুক্তর কাছেও তার নিন্দে করবেন। “তাই মনে করি দিনান্তে একমুঠো জোটে তাও ভাল, না জোটে আঁও ভাল, তাই বলে যে এই দুঃখের সময় বাপের বাড়ী

গিয়ে পাঁচজনার কাছে তোমার পাঁচটা নিশ্চবান্দা শুনে সহ কৰ্ত্তে পারব তা কখনই পারব না।” একথায় শরৎ কান দেয় না। সে বলে,—“হয় টাকা দে, নয় এখান থেকে দূর হয়ে যা, নিমন্ত্ৰায় নিয়ে গিয়ে ভাত খাওয়া গে যা।” এই বলে ছেলেদের ভাতের খালায় লাথি মারে। ছেলেরা কঁদে ওঠে। মুক্তও কঁদে। শরৎ বলে,—“ওসব কবির স্বরের গাওয়া রেখে দিয়ে এখন টাকা নিয়ে আয়, নয় আমার সামনে থেকে দূর হ।” এই বলে সে মুক্তর চুল ধরে মুঠাঘাত দেয়। “সংসার ছারখার করে তবে ক্ষান্ত হব, দেখি কে আজকে রক্ষা করে।” ইতিমধ্যে শরৎ-এর বড়ো ছেলে কমলকৃষ্ণ আসে। মুক্ত তার কাছে সব চেপে যায়।

এদিকে শরৎচন্দ্রের মনোমোহিনী কামিনী বেঙ্গা শরৎচন্দ্রের আর্থিক অবস্থা উপলব্ধি করে। সে শরৎকে তাড়াবার মতলব করে। সেইজন্মেই সে নাকি দামী গয়নার বায়না করেছে। “আমরা হলেম ব্যবসাদার মানুষ, যার ট্যাক ভারী দেখ্বে তাকেই যত্ন করে বসাব, যার ট্যাক গড়ের মাঠ দেখ্বে তার দিকে ফিরেও চাইব না, শতমুখী দিয়ে বিদায় করব।” দামিনী বেষারাকে দিয়ে হুকো আনিয়ৄ ধূমপান করে। শরৎবাবু আসে। —“দেখ কামিনী, কাছে বসে খোসামোদ করা হয়, আমার কিন্তু ভাই পূৰ্বজন্মের পুণ্যের জোর না থাকলে তোমাকে কিছুতেই পেতাম না, আশুগোরবটা কৰ্ত্তে নাই। আমার মতন স্ত্রীভাগ্য পুরুষ প্রায় দেখা যায় না।” তখন কামিনী পগসার খোঁটা দেয়। শরৎ-এর sentiment-এ এতে আঘাত লাগে।—“টাকাটা কি তোমার বড় হলো কামিনী, এলুম আগে আমোদ আহ্লাদ মজাটজা করা যাক এস, টাকা ত হাতের ময়লা কামিনী।” এতে কামিনী জবাব দেয়,—“টাকা হাতের ময়লা বটে, কিন্তু টাকার জন্মেই আবার মনের ময়লা হয়, আর ভাই ও চটক ফটক তোমার বোল চালেতে আমি ভুলিনি, দিতে পার আজ দাও, নইলে আর আয়ায় জালিও না। স্থখ্ণ ঢেকির দুনো আওয়াজ আর ভাল লাগে না।” তাকে বিদায় দেয় সে। বিদায় করে দিয়ে স্বস্তিলাভ করে। প্রতিবেশিনী বেঙ্গা সৌদামিনীর চোখে এটা দৃষ্টিকটু লাগে। সে বলে, যাই হোক শরৎ বড়োলোকের ছেলে। কামিনী সৌদামিনীর ভুল ভেঙে দেয়। সৌদামিনী কামিনীকে বলে,—এই সেইদিন বাপমা মরবার পর শরৎ কামিনীর ঘরে ঢুকেছে। সবটাকা কি দুইয়ে নেওয়া শেষ হয়ে গেছে? কামিনী জবাব দেয়—ওঁড়ি আর ইঁসারোতেই অর্ধেক নিয়েছে। সৌদামিনী তখন কামিনীর

কাছে ভালবাসার দোহাই দিতে গিয়ে অপদস্থ হয়। কামিনী বলে,—“দেখ, সোদো, তুই নাকি যে মেয়েমানুষকে সেই মেয়েমানুষ, তোর কাণ্ডজ্ঞান কিছুমাত্রই নাই, তবে তোকে আর বোঝাব কি। বলি কিনা ধর্মের দিকে চেয়ে দেখিনি ত কি অধর্মের দিকে দেখছি। যার যা ধর্ম সেই ধর্মেই চলবে না অগ্ন ধর্মেই চলতে বলিস্, তাই বল দেখি।”

এদিকে মুক্তকেশীর দিন আর চলে না। তাই ছেলেদের নিয়ে বাপের বাড়ীর দিকে পা বাড়ায়। অবশ্য মুক্তর বাবা ভুবনবাবু মুক্তকে আনবার জন্তে লোক পাঠিয়েছিলেন। সে সম্পর্কে চাকরকে খোঁজ নিতে বললে চাকর বলে,—“তা মু কিমুতে কইমু কর্তাবাবু, তিনভাড়া গঙ্গাজড় আত্মচি, বাজারে যাইকিরি বজাড় আত্মচি—বজাড় আত্মচি—আউ (একটু ভেবে) ঝঁড় করিলা ঝঁড় করিলা কর্তাবাবু!” ইতিমধ্যে নেপথ্যে মুক্ত এবং তার ছেলেদের গলা পাওয়া যায়।—“ওমা কিছু খাবার দে মা—ওমা থিদেয় আর দাঁড়াতে পারিনে।”—“এই ত বাড়ীতে এসেছি বাবা, তোমার দীদীমা এখন খাবার দেবে চলো না।” তারা ঘরে ঢোকে। ভুবন এদের চেহারা দেখে অবাক হয়, কষ্ট হয় তাঁর। চাকর সব কথা খুলে বলে। দুদিন তারা কিছু খায় নি। ভুবন তাড়াতাড়ি রামরূপকে লুকুম করেন—এদের ঘরে নিয়ে গিয়ে আগে পেট ভরে খাওয়াতে।

ভুবনবাবুর বাড়ীতে মুক্তকেশী ছেলেদের সঙ্গে স্নাতকঃখের কথা বলে, এমন সময় শরৎ আসে। মুক্ত ভয়ে ভয়ে বলে, তার টাকার কথা মনে আছে। শরৎ জবাব দেয়,—“তোমার মনে থাকলেই আমার স্বকায় স্বর্গবাস হলো আর কি, গাছে কাঁঠাল গোপে তেল নাকি। আমার কাছেও আবার কান ঝাডতে আরম্ভ হচ্ছে বটে, মনে করেছ বাপের বাড়ী এসে ধিঙ্গী হয়ে বসেছি, তা এ-শর্ম্মার কাছে খাটবে না, বদমাইসি রোগের রিতীমত ঔষুদ জানি।” টাকার ধান্দায় স্বামীর সোনার অঙ্গ কালি হয়ে গেছে বলে মুক্ত সহানুভূতি দেখাবার চেষ্টা করে। শরৎ বলে ওঠে,—“আর বেশী তেল মাখান ভালবাসা জানাতে হবে না, এখন টাকা চাই, তুই বীণীব বটে। বীবীর মত আমোদে আটখানা হয়ে আচিস্, আর আমি শালা যে টাকার জন্তে অপমানের শেষ হয়ে বেড়াচ্ছি, তা দেখতে পাস্নি।” শরৎ মুক্তর কেশাকর্ষণ করে যথেষ্ট মুগ্ধাঘাত দেয়। শেষে পিঠে পদাঘাত করে। এই সময় উপেন এবং নগেন এসে শরৎকে তিরস্কার করে। তাতে শরৎ বলে,—“ভাল করি বা মন্দ করি,

আমিই করেছি, তোমায় আমি দালালি কর্তে ডাকি নি।” এমন সময় ভুবনবাবুও আসেন। তিনি বলেন,—“বাপুতি, বিষয় আশয় যা ছিল, তা সব ঘুচিয়ে ত পায়খানা বানিয়েছ, দেনার জ্বালাতেও শুন্ছি, রাবণের বেটা মেঘনাদের মত লুকোচুরি খেলে বেড়াচ্ছ ; বিষ হারিয়ে ঢোঁড়া হয়েও আবার কুলোপানা চক্র দেখাও কেন ?” শরৎ বলে,—“যদি ভাল চান, তবে এই দণ্ডেই আমার পরিবারকে পাঠিয়ে দিন, নইলে আমি এইখানে বসে মদ খাব, ইয়ারকি করব, মুখ খারাপ করবো, মারবো, ধরবো, যাচ্ছে তাই করবো, তাতে কোন রাস্কেল, কোন সুয়ারও আমার প্রতিবন্ধকতা হতে পারবে না।” ভুবনবাবু মস্তব্য করেন—তঁার টাকায় পেট চালিয়ে তঁারই ওপর চোটপাট ! এবার তিনি টাকা দেওয়া বন্ধ করে দেবেন। আজ থেকে তিনি মনে করবেন মুক্তকেশী বিধবা। শরৎ তখন, অপমানের প্রতিশোধ নেবে বলে শাসিয়ে চলে যায়। ভুবন মুক্তকে সাঙ্গনা দেয়।

দুই-একদিন পরে ভুবনকে হরকরা চিঠি দিয়ে যায়। শরৎ ভুবনকে চিঠি লিখেছে যে সব কাটবে মারবে—তবে ছাড়বে। নীচে স্বাক্ষর আছে—‘মাতাল শরৎ’। নগেন পুলিশ ম্যাজিষ্ট্রেটকে জানাতে বলে ; ভুবন এতে গুরুত্ব দেন না।

অন্ধকার রাত। শরৎ সাহেবী পোষাকে সেজে ভুবনবাবুর বাড়ীর পাশের পথে দাঁড়ায়। দড়ির সিঁড়ি নিয়ে তেতলার ছাদে ওঠে। তারপর ঘরে ঢোকে। ঘর অন্ধকার। শরৎ দেশলাই জ্বেলে কেবল ছেলেদের দেখে আর কাউকে পায় না। নবীন হঠাৎ চিন্তে পারে বাবাকে। শরৎ ভাবে,—“এ শালার ছেলের জন্মই আমার সর্বনাশ হলো দেখতে পাচ্ছি, যত চেষ্টা, যত আশা, সকলই বৃথা হলো দেখছি।” সে নবীনের বুকে বার বার ছুরি আঘাত করে। বিজয় জেগে উঠে দেখেই চৈতন্যে ওঠে,—“মেজদাদাকে কেটে ফেলে কেন বাবা। তখন শরৎ বিজয়কেও ছুরি মারে। বসন্ত উঠে পালায়। খবর পেয়ে নগেন এসে শরৎকে ধরতে এলে শরৎ নগেনকে পদাঘাতে ফেলে দিয়ে তার বুক ছুরি চালায়, উপেন এসে “খুন—খুন—পুলিস—পুলিস” বলে চৈতায়। শরৎ উপেনকে মারতে গেলে উপেন পালায়। এমন সময় কনষ্টেবল আসে। সে মস্তব্য করে,—“আরে বাপ্ রে বাপ, এ কেমন হইয়ে সেয়ে বাপ্, এ কেতনা আদমিকো কাটিয়ে সেয়ে বাপ্, লহমে একদম্ তালওয়া বানায় দিয়ায়ে।” শরৎ কনষ্টেবলকে মারতে গেলে কনষ্টেবল পালাতে যায়, এমন

সময় উপেন এসে পেছন থেকে শরৎকে আঁপটে ধরে ফেলে। পরে কনটেইলেন্স সহায়তায় তাকে বেঁধে ফেলে। শরৎ নিষ্ফল আক্রোশে ফোঁস ফোঁস করে। শরৎ মন্তব্য করে,—“তা হোক য়ারেষ্ট হয়েছে তায় ভয় করিনে, মরি—তাতেও ভয় করিনে, কিন্তু মনের দুঃস্থ রইল, যা মনে করেছিলাম, তা কঠে পেলাম না, সব বেঁচে রইল, সব মার্তে পেলাম না, সব পোড়াতে পেলাম না।”

শরৎ-এর ছেলে কমলকৃষ্ণ এসে শরৎকে গালাগালি করে,—“তুমি কি আমাদের জন্মদাতা বাপ, না রাফস।” মুক্তকেশীর বড বোন স্বর্ণলতা ছুটে আসে। স্বামী নগেনকে রক্তাক্ত দেখে কাতরায়। সবাই হাসপাতালে দেওয়ার প্রস্তাব করলে স্বর্গ আপত্তি করে বলে যে বাড়ীতেই চিকিৎসা চলবে। ডাক্তার ইতিমধ্যে এসে বলে,—চিকিৎসার প্রয়োজন চিরতরে ফুরিয়েছে। স্বর্গ কঁদতে কঁদতে পাগল হয়ে যায়। এমন সময় মুক্তকেশী এসে এসব দেখেই অজ্ঞান হয়ে পড়ে যায়। উপেন শরৎকে অনেকক্ষণ তিরস্কার করে। পরে বলে,—“হে জগৎবাসী, হে স্তম্ভদগণ, হে ভাইসকল, তোমরা যদি এই আৰ্য্য সনাতন ধর্ম বজায় রাখতে ইচ্ছা কর বারবিলাসিনী রাফসীগণের মায়াপথে যেন প্রাণাচ্ছেদ পদার্পণ করো না, আর এই শরৎবাব যেমন স্বরা পান করে, ঐহিক প্রাথিক এই উভয় পথে কণ্টক রোপণ করেন। দেখে শুনে এ পথের পথিক যেন কেহই হযো না।”

রক্তগত্কা (১৮২৬ খৃঃ)—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায় ॥ এই গ্রন্থনটিও কুমারটুলির সুপ্রসিদ্ধ হত্যাকাণ্ড নিয়েই লেখা। শ্বশুরের প্রতি আক্রোশে শ্বশুরবাড়ীর পাঁচজনকে আসামী হত্যা করে এবং শেষে উপলব্ধি করে যে তিনটিই তার পুত্র। গ্রন্থনটির সন্ধান এখনো পাওয়া যায় নি।

সাময়িক ঘটনাকে কেন্দ্র করে প্রচুর গ্রন্থনই লেখা হয়েছে ; তবে সেগুলোর মধ্যে কতকগুলোর পরিচিতি অত্যন্ত সঙ্কীর্ণ পরিধিতে সীমাবদ্ধ। আত্মমানিক-ভাবে এ ধরনের কতকগুলো ঘটনার উদ্ধার হয়তো সম্ভবপর, কিন্তু তাতে করে মাত্রা নির্ধারণের প্রশ্ন ব্যতীত উপাদান সম্পর্কিত কোনো প্রশ্ন জাগে না।

মত্তপানের যৌন-সমস্তা-প্রধান গ্রন্থনগুলো প্রদর্শন করা হলো। যৌন ব্যতিরিক্ত সমস্তা যেখানে প্রধান, তা অত্যাঁচ বিভাগে প্রদর্শিত হয়েছে। অবশ্য মত্তপান প্রাথমিক-অন্তর্শাসন-বিরোধী একটি অমুষ্ঠান, তাই যে কোনো ধরনের গ্রন্থনই মত্তপানের অমুষ্ঠানের সাক্ষাৎকার লাভ করা যায়। অনেকসময় মত্তপের বোধহীন দৃষ্টিকোণের সঙ্গে সাধারণে সহযোগ-বিমুখ হয় বলেও এই

পদ্ধতি অনেক গ্রহসনকার গ্রহণ করেছেন। কিন্তু এই অসুষ্ঠানের সমাজচিত্র-
গত মূল্য অস্বীকার করবার উপায় নেই।

২। পুরুষপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তি—

বেশ্যাসক্তি ও দাম্পত্যদোষ।—

পুরুষপক্ষে বহু-যোনী-সন্তোগ-সমস্তার অত্যন্তম দিক হচ্ছে বেশ্যাসক্তি সমস্তা। যৌন-তাড়না মানুষের স্বাভাবিক এবং প্রবল প্রবৃত্তি। দৈহিক ও মানসিক শান্তির দায়িত্ব বহন করেছে সমাজ। তাই যৌনাচার পালনে সমাজ অংশীদারকে নির্দিষ্ট করে দিয়েছে। স্ত্রীপক্ষে সমাজবিশেষে বহু-পুরুষাঙ্গধারণে কতকগুলো অসুবিধার সম্মুখীন হতে হয়। ক্ষেত্রদূষণের সমস্তা ছেড়ে দিলেও, সমাজ বিশেষে যেখানে পিতৃতান্ত্রিক বংশরক্ষা প্রণালী প্রচলিত, সেখানে ঔরস নির্দেশের অভাবে বংশগত সমস্তা এসে দেখা দেয়। পিতৃতান্ত্রিক সমাজে স্ত্রীর তথা সন্তানের আর্থনীতিক দায়িত্ব স্বীকারের দিক থেকেও পুরুষপক্ষে সমস্তা বিঘ্নমান। তাছাড়া বহু পুরুষাঙ্গ ধারণের জীববিজ্ঞান স্বীকৃত কুফল—বন্ধ্যাত্ব—স্ত্রীপক্ষে বড়ো অভিশাপ। কিন্তু বহু যোনী-সন্তোগে পুরুষপক্ষে বিশেষ কোনো সমস্তার সৃষ্টি ঘটে না—যদি পুরুষসমুহ স্ত্রীলোক একটিই মাত্র অংশীদারের সঙ্গে নিযুক্ত থাকে। তাই সমাজে বহু বিবাহপ্রথাতে যেমন কোনো অসুবিধা ঘটে নি, তেমনি বেশ্যাবৃত্তির প্রচলনে সমাজের বিশেষ কাঠামোই সহযোগিতা করেছে। অবশ্য সেই সঙ্গে অন্তর্কূল হয়ে দেখা দিয়েছে স্ত্রীলোকের দৈহিক কতকগুলো অসুবিধা।

বেশ্যাসক্তিতেও তেমনি পুরুষের ক্ষেত্রদূষণগত কোনো সমস্তা উদয়ের কারণ থাকতে পারে না। (‘ফিরিস্কা’ রোগাদি অর্জনের সমস্তা সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র দিক।) বহুযোনী সন্তোগের ক্ষেত্রে বহুবিবাহের চেয়ে বেশ্যাগমনের পক্ষে কতকগুলো আকর্ষণীয় দিক আছে। এতে পুরুষের কতকগুলো স্থগু প্রবৃত্তি পূর্ণ বিকাশ পায়—যা দাম্পত্য জীবনে বা সামাজিক জীবনে সম্ভবপর নয়। বহুবিবাহে বিবাহিত ব্যক্তির বেশ্যাসক্তির সামাজিক দৃষ্টান্ত বক্তব্যের প্রমাণস্বরূপ উপস্থাপিত করা চলে।

দাম্পত্য অসন্তোষও বেশ্যাসক্তির অত্যন্তম কারণ। যেখানে স্ত্রী যৌনতৃপ্তি দিতে অক্ষম, অথবা সাংস্কৃতিক সমর্থনে অসমর্থ, সেক্ষেত্রে স্বামীর বেশ্যাগমন

লক্ষ্য করা যায়। দাম্পত্য-সন্তোষে যে মানসিক শান্তি আসে, বেষ্ঠাগমনে তা ঘটে না, কিন্তু বেষ্ঠার সঙ্গে মন্থ একত্র বিজড়িত থাকায় বৈকল্পিক আকর্ষণ থাকে। অবিবাহিতের বেষ্ঠাসক্তির মূল কারণ যৌনবুড়ুকা।

বিবাহিত ও অবিবাহিত ব্যক্তির বেষ্ঠাসক্তির মূলে আরও কতকগুলো কারণ আছে। যেমন, আকর্ষণমূলক বা স্থিতিমূলক সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা অর্জনে বেষ্ঠাগমন। অবশ্য এ ধরনের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা বিশেষ পরিস্থিতিতে আবদ্ধ।

বেষ্ঠাবৃত্তি আমাদের সমাজে অত্যন্ত প্রাচীন। অনেকদিন পূর্বেই ‘দস্তক’ বেষ্ঠাদের নির্দেশে বেষ্ঠাবৃত্তি সম্পর্কিত একখানি পুস্তক লেখেন। বাৎসায়নের কামসুত্রের বৈশিক অধিকরণের ছয়টি অধ্যায়ে বেষ্ঠা সম্পর্কে বিস্তৃত আলোচনা করা হয়েছে। সুতরাং বেষ্ঠাবৃত্তির অস্তিত্বের দ্বারাই আমরা বেষ্ঠাসক্তির ঐতিহাসিকতা মেনে নিতে পারি। বেষ্ঠাসক্তির ঐতিহাসিকতা মেনে নিলেও বেষ্ঠাসক্তির বিরুদ্ধে যৌন দৃষ্টিকোণের কোনো ঐতিহাসিক প্রমাণ পাওয়া দুঃসাধ্য—যদিও আর্থিক দিক থেকে দৃষ্টিকোণ সম্পূর্ণ আধুনিক বলা যেতে পারে না। পুরুষপক্ষে পুনর্বিবাহের বিরুদ্ধে যে কারণে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয় নি, বেষ্ঠাসক্তির বিষয়ে একই কারণের অস্তিত্ব স্বীকার করা যায়। বেষ্ঠাসক্তির বিরুদ্ধে স্ত্রী-পক্ষীয় মানসিক সমস্যা বড়ো হয়ে দেখা দেয় নি। বেষ্ঠাসক্তির বিরুদ্ধে স্ত্রী-পক্ষীয় দৃষ্টিকোণ আমাদের সমাজে আধুনিক কালেই সমর্থনপুষ্ট। এই সমর্থনের মূলে দাম্পত্যনীতিরক্ষাই বড়ো হয়ে দাঁড়িয়েছে।

বেষ্ঠাসক্তির সঙ্গে বেষ্ঠাসমস্যাও জড়িত থাকে। এই সমস্যা মূলতঃ আর্থিক এবং গোণতঃ যৌন। দাম্পত্য স্থিতিতে সামাজিক মঙ্গলের প্রতিষ্ঠা ঘটে। সমাজের সামষ্টিক স্বার্থে-ই বেষ্ঠার সমস্যার প্রতি দৃকপাত করা হয় নি। বস্তুতঃ এই সমস্যা অত্যন্ত জটিল। আধুনিককালেও Logan, Action, James Marchant, Dr. Bloch প্রমুখ পণ্ডিতরা বেষ্ঠার সমস্যা সম্পর্কে চিন্তা করেও সমাধানের স্বচ্ছ পথ দিতে সমর্থ হন নি।^১ অনেকের মতে, বেষ্ঠার দাম্পত্য-জীবনে স্বীকৃতিদান অসম্ভব। এর কারণ বহুচারিতার প্রবৃত্তিকে একচারিত্বের মধ্যে নিয়ন্ত্রণ—বিশেষ করে যৌনক্ষেত্রে—মনোবিজ্ঞানের দিক থেকে অবাস্তব। গার্হস্থ্যজীবনে “দূষিত ক্ষত”—রূপ বেষ্ঠার অন্তর্ভুক্তির অর্থ গার্হস্থ্য পরিবেশের

1. The Great Social Evil—Logan : On Prostitution—Action ; The Master Problem—James Marchant ; Sexual Life of our time ; Glass of Fashion—Dr. Bloch etc.

অসামাজিক অগুণগুলো দূষিত করা। তাই অনেকেই বৈশ্বাসমাজকে পৃথক পৃথকীভূক্ত রাখবার মত পোষণ করেন। বৈশ্বাসমাজ সাধারণ সমাজের ওপর সম্ভাব্য অসামাজিক ব্যক্তিপ্রযুক্ত চাপ নিজে গ্রহণ করে সমাজকে বিপন্নুক্ত রাখতে সহায়তা করে। এই সমস্ত অসামাজিক ব্যক্তি যৌন, আর্থিক ও সাংস্কৃতিক নীতির দিক থেকে অসাড়। সমাজের দুই ক্ষেত্রের কেন্দ্রীকৃতির জন্তে লম্পট ও বৈশ্বার বিহারকেন্দ্রকে অস্বীকার করতে সমাজ সাহসী হয় নি, তবে দাম্পত্য নীতিরক্ষার জন্তেই বৈশ্বাসমাজকে কঠোরভাবে গণ্ডীবদ্ধ করবার চেষ্টা চলছে।

উনবিংশ শতাব্দীতে বৈশ্বাসক্তির বিরুদ্ধে যে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে—তা দাম্পত্যনীতি বিরোধী অনুষ্ঠানের বিরুদ্ধেই প্রযুক্ত। প্রসঙ্গতঃ গোঁণভাবে বৈশ্বার স্বপক্ষে দৃষ্টিকোণ সূচিত করা হয়েছে বটে, কিন্তু তাতে তাদের সামাজিক যৌনসমস্যার ইঙ্গিত বিরল। বরং কিছুটা আর্থিক সমস্যার দিক উপস্থাপিত করা হয়েছে—এর মূলেও আছে দাম্পত্যজীবনে আর্থিক সম্পত্তি রীতিনীতি বিষয়ক দৃষ্টিকোণ। তবে দাম্পত্যজীবনের প্রতি মোহ অধিকাংশ বৈশ্বার মধ্যে দিয়ে দৃষ্টিকোণ স্বরূপ উপস্থাপনের চেষ্টা করা হয়েছে। অধিকাংশ ক্ষেত্রেই তাদের অনুযোগ বিবৃত হয়েছে। বৈশ্বাবৃত্তিগ্রহণের কারণ হিসেবে এদের অনেকেই যৌন অসন্তোষ ও যৌন নিরাপত্তাহীনতা ইঙ্গিত করেছে। এগুলোর মূলে যে ধর্মীয় বা সামাজিক রীতিনীতি বা অনুষ্ঠানই সক্রিয়—একথা প্রচারেরই চেষ্টা করা হয়েছে।

উনবিংশ শতাব্দীতে বৈশ্বাসক্তি এতো ব্যাপক হয়ে উঠেছিলো যে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনের মূলে অন্যান্য যে কারণ থাকতে পারে, সেগুলো স্বীকার করেও এটা অস্বীকার করা যায় না। এটা হয়তো সত্যি যে, সমাজের মধ্যকার এই বৈশ্বাসক্তি প্রদর্শনের মূলে ছিলো সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত বিরোধ, কিংবা প্রাথমিক অনুশাসন বিরোধী অনুষ্ঠানের ব্যাপক প্রদর্শন ছিলো উদ্দেশ্যমূলক; এবং এটাও হয়তো মিথ্যা নয় যে প্রাচ্য প্রহসন রীতির অনুসরণ করতে গিয়ে বৈশ্বার প্রসঙ্গ টানতে বাধ্য হওয়ায় লেখক প্রসঙ্গক্রমে বৈশ্বাসক্তির বিষয় ব্যাপকভাবে এনে ফেলেছেন। কিন্তু সমসাময়িককালের ঐতিহাসিক নজির এই প্রমাণই দেবে যে, এই সমস্ত উদ্দেশ্যমূলকতা অতিবর্তন করে বৈশ্বাসক্তি বিষয়টি বাস্তবতার স্মৃতিই বহন করেছে। রাজনারায়ণ বসু তাঁর “সেকাল আর একাল” ২

গ্রন্থে বলেছেন,—“(একালে) যেমন পানদোষ বৃদ্ধি পাইতেছে, তেমনি বেষ্ঠাগমনও বৃদ্ধি হইতেছে। সেকালে লোকে প্রকাশ্যরূপে বেষ্ঠা রাখিত। বেষ্ঠা রাখা বাবুগিরির অঙ্গ বলিয়া পরিগণিত হইত; এক্ষণে তাহা প্রচ্ছন্নভাবে ধারণ করিয়াছে, কিন্তু সেই প্রচ্ছন্নভাবে তাহা বিলক্ষণ বৃদ্ধি পাইতেছে। বেষ্ঠাগমন বৃদ্ধি পাইতেছে, তাহার প্রমাণ বেষ্ঠাসংখ্যার বৃদ্ধি। পূর্বে গ্রামের প্রান্তে দুই একঘর বেষ্ঠা দৃষ্ট হইত; এক্ষণে পল্লিগ্রামে বেষ্ঠার সংখ্যা বিলক্ষণ বৃদ্ধি পাইতেছে। এমন কি, স্কুলের বালকদিগের মধ্যেও এই পাপ প্রবলাকার ধারণ করিয়াছে। যেমন পানদোষ বৃদ্ধি পাইতেছে, তেমন বেষ্ঠাগমনও বৃদ্ধি হইতেছে। ইহা কিন্তু সভ্যতার চিহ্ন। যতই সভ্যতা বৃদ্ধি হয়, ততই পানদোষ, লাম্পটা ও প্রবঞ্চনা তাহার সঙ্গে সঙ্গে বৃদ্ধি হইতে থাকে।”

রাজনারায়ণ বসুর উক্তি সম্পূর্ণ সাংবাদিক স্তলভ না হলেও এবং যুক্তি সমাজবিজ্ঞান মতে সম্পূর্ণ অথবশীল না হলেও ঊনবিংশ শতাব্দীর বেষ্ঠাসক্তির ঐতিহাসিকতা সম্পর্কে সমর্থন এতে পাওয়া যায়। সভ্যতার সঙ্গে বেষ্ঠাসক্তিকে লেখক জড়িয়ে দেখেছেন, এ থেকেই বোঝা যায় ঊনবিংশ শতাব্দীতে বেষ্ঠাসক্তি আগেকার মাত্রা অতিক্রম করেছে। শহরাঞ্চলের মতো পল্লীঅঞ্চলেও বেষ্ঠাবৃত্তির এবং বেষ্ঠাসক্তির ব্যাপকতাও ঐতিহাসিক। “নিশাচর” তার “সমাজকুচিত্র” গ্রন্থের (?) মলাটে লিখেছেন—“আঁকিছু এ চিত্রপট স্বভাব তুলিতে।” তিনিই তার পুস্তকের অন্তর্ভুক্ত “পল্লীগ্রামতীর্থ” প্রবন্ধে লিখেছেন,—

পল্লীগ্রামের ছৈমোচাপা মেয়েগুলো পিতৃ ও স্বশুরকুলে কলঙ্ক-পঙ্ক ও লজ্জা সন্মমে জলাঞ্জলি দিয়ে দু'পা বেরিয়ে দাঁড়ালেই চিত্রগুপ্তের রেজিষ্টারী খাতায় তাহাদের নাম উঠে যায়। রাম, শাম, বাবাঠাকুরেরা সেই সকল শুভ পুণ্যাহার (ফী) প্রসাদ পান। নামদাগা অফিসরেরা গ্রামের প্রকাশ্য সায়ের ও গজ প্রভৃতি স্থানে এসে অফিস খোলেন। ক্রমে উহাতে কৃত্রিম “কোর্ট অব ওয়ার্ডসের” কাজও হোতে থাকে। পূর্বে অনেক পল্লীগ্রামের লোকেরা বারাক্ষর নাম শুনেছিল মাত্র, উহা কাহাকে বলে জানতো না। প্রবাদ আছে, “১২৪২ সালে আঁবণ মাসে এক পল্লীগ্রামে বেষ্ঠার আবশ্যক হওয়াতে ঐ গ্রামের এক মিশ্র ব্রাহ্মণ তাহাদের বাসগ্রামের এক ক্রোশ উত্তরে এক বাজারে বেষ্ঠা আনতে যায়। সেখানেও প্রকাশ্য ‘উহা’ ছিল না। কেবল কয়েকজন ধীবর-কন্যা দিবসে মৎস্য বিক্রয় কর্তো, আর রজনীতে চিরাতান্ত নূতন ব্রতের অভ্যাস রাখতো। মিশ্র ঐ দলের ২/৩টিকে নিজ গ্রামে এনে প্রতিষ্ঠা কোলেন।

তদবধি ঐ সকল কুলবধূর কুলবৃদ্ধি হয়ে আদিত্যর রাজার ব্রাহ্মণ পরিবারের মত পঞ্চগোত্র ছাপান্ন গাঁই ছড়িয়ে পোড়েছে।”

নিশাচরের উক্তিযে যে ইতিহাস প্রদত্ত হয়েছে, তার মূল্য নগণ্য সন্দেহ নেই; কিন্তু তাঁর উক্তি থেকেই বোঝা যায়, ঊনবিংশ শতাব্দীতে বেঙ্গাবৃত্তি ও বেঙ্গাসক্তি পূর্বের তুলনায় যথেষ্ট ব্যাপক আকার ধারণ করেছে, এটা তিনি স্বীকার করেছেন।

এ যুগে বেঙ্গাসক্তির ব্যাপকতার মূলে প্রচুর কারণ ছিলো। এগুলোর মধ্যে প্রধান হচ্ছে—সাংস্কৃতিক দাম্পত্যবিরোধ, প্রতিষ্ঠা-অর্জন-মানস এবং বেঙ্গার স্থলভতা। যৌন বুভুক্ষা বা কৌতূহলকে অগ্রাহ্য কারণ হিসেবে গ্রহণ করা গেলেও যুগগত দিক থেকে তার ব্যাখ্যা দেওয়া যায় না। পণদানে অকুলীনের অক্ষমতায় অবিবাহ জনিত যৌনবুভুক্ষা এবং বাল্য বিবাহ বা অসমর্থ বালিকা বিবাহ জনিত অসন্তোষ ঊনবিংশ শতাব্দীর বেঙ্গাসক্তির যুগগত কারণ নয়। তবে এগুলো অগ্রতম কারণ হিসেবে অস্বীকার করাও অযৌক্তিক। বস্তুতঃ যে দাম্পত্য অসন্তোষ থেকে বেঙ্গাসক্তি বৃদ্ধি পেয়েছে, তা ছিলো সাংস্কৃতিক বিরোধ জনিত। ঊনবিংশ শতাব্দীতে স্বামীর সাংস্কৃতিক অগ্রগতির সঙ্গে স্ত্রীর পদক্ষেপ সমতালে সাধিত হয় নি বলেই, পাশ্চাত্য স্ত্রীস্থলভ ব্যবহারের আকর্ষণে অনেকে স্ত্রীর প্রতি বিতৃষ্ণা পোষণ করেছে। ইউরোপীয় ভাবপ্রভাবে স্বাধীন স্ত্রীর প্রতি আকর্ষণ ঊনবিংশ শতাব্দীর অনেক যুবক অনুভব করেছে। বেঙ্গাদের চালচলনের মধ্যে এইসব যুবকদের আকর্ষণীয় উপাদান ছিলো। গিরিশচন্দ্র ঘোষ তাঁর ‘স্ত্রী শিক্ষা’ প্রবন্ধে বলেছেন,—“স্বামীর সহিত আলাপে স্ত্রীর স্পষ্টাক্ষরে বলিলে দোষ হয়, বেঙ্গার ন্যায় আচরণ কর্তব্য। ইহা হিন্দুশাস্ত্র যে, শাস্ত্রের দোহাই দিয়া, বাঙ্গালী শিক্ষিতা স্ত্রীকে ঘৃণা করেন। এই শাস্ত্র অবহেলাই বঙ্গ যুবকের ব্যাভিচারের কারণ।” বেঙ্গাদের আয়নীতি সাধারণতঃ মাতৃষের দুর্বলতার ওপর বলাৎকার প্রয়োগে অনুসৃত হয়। দাম্পত্য জীবনে অচরিতার্থ স্থপ্ত বোধগুলো এক্ষেত্রে জাগ্রত করবার চেষ্টা চলে থাকে। দাম্পত্য-শিথিলতার ভয়ে যে যে স্থখকর স্ত্রী-আচার সামাজিক দিক থেকে নিষিদ্ধ, সেগুলোর চর্চা বেঙ্গাদের ‘প্রাতিষ্ঠিক’ বৃত্তির অগ্রতম সহায়। বেঙ্গাদের বৈশিষ্ট্য সম্পর্কে ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় তাঁর “আপনার মুখ আপনি

দেখ” নামে পুস্তিকায় (১৮৬৩ খৃঃ) যে আটটি বিষয়ের ইঙ্গিত দিয়েছেন, তার মধ্যেই এর প্রমাণ পাওয়া যাবে। এমন কি ঊনবিংশ শতাব্দীর যুবকদের আকৃষ্ট করবার জন্যে কোন্ কোন্ উপাদান তাদের মধ্যে ছিলো তাও জানা যাবে। “খান্‌কী”-র বৈশিষ্ট্য সম্পর্কে তিনি বলেছেন,—

“ঠাট ১ ঠমক ২ চটক ৩ চাল ৪

মিথ্যা ৫ মান ৬ কান্না ৭ গাল ৮।”

হরিশ্চন্দ্র মিত্রের লেখা “ঘর থাক্তে বাবুই ভেজে” গ্রন্থসনের (১৮৭২ খৃঃ) মধ্যে বেশাসক্তির এই কারণটি স্পষ্টভাবেই প্রকাশ পেয়েছে। গ্রন্থসনের অগ্রতম চরিত্র রসিক বলে—“ভাই ঘরে যে ঠাক্করণ আছেন, তার না আছে কথার ছেনালী, না আছে পোষাকের বিউটী, না আছে গাওনা বাজনার টেন্ট।... ওয়াইফের সঙ্গে তাদের নিয়ে আমোদ-প্রমোদ করা দূরে থাক, একবার দেখানোর যো নাই।” যুবকদের এই স্থগ্ন বাসনা অনেকক্ষেত্রে স্ত্রীর মধ্যে দিয়ে চরিতার্থ করবার ইচ্ছার ভেতর দিয়েও বেশাসক্তি সম্পর্কিত পূর্বোক্ত কারণটির সমর্থন পাওয়া যায়। ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়ের লেখা “ভালারে মোর বাপ” গ্রন্থসনে (১৮৭৬ খৃঃ) সিদুর মা-কে কলির কাপ বলেছে,—“আমি বেশালয়ে যাইনে। যারা বাউত্রে তারাই খান্‌কির বাড়ী গিয়ে টাকা নষ্ট করে। ঠান্‌দিদি! তোমাকে বোল্‌তে কি? তুমি কিছু কারো সাক্ষাতে বোল্‌তে যাবে না। আমি আফিস থেকে আসবার সময় রাস্তার ধারে বারেগার খান্‌কি বেটীরে যেমন কোরে সেজে বোসে থাকে দেখি, ঘরে এসে তো: র নাতবৌকে ঠিক তেম্নি করে সাজাই।” যদিও লেখক অগ্র উদ্দেশ্যে সংলাপটি উপস্থিত করেছেন, কিন্তু এর মধ্যে একই সমাজ সত্য নিহিত আছে।

বেশাদের সাংস্কৃতিক বৈতসিকতার চিত্র অঙ্কন করেও বেশাসক্তির পূর্বোক্ত কারণ—সংস্কৃতিগত দাম্পত্য বিরোধের সত্যতা মেনে নেওয়া হয়েছে। সিন্ধেশ্বর ঘোষের লেখা “লগভগু” গ্রন্থসনে বারবিলাসিনীর গানটি এ সম্পর্কে উল্লেখ করা চলে—

“সভ্যতাতে চ’খের জল হ’ল মোদের সার।

গিয়েছে গুমোর পসার সহরে আর টাঁকা ভার।

নাগরে বাঁধতে নারি বেগী আড়নয়ন বাণে,

মন মজে না প্রাণ ভোলে না বাংলা বেশে বাংলা গানে ॥”

বেশাসক্তির মূলে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত কারণও লক্ষ্য করা যায়। দেশের

ধনী সম্প্রদায়কে অর্থ নিয়োগ থেকে দূরে সরিয়ে রাখবার জন্তে এবং নিজস্ব শিল্পের বাজার সৃষ্টির জন্তে শাসকগোষ্ঠী তাঁদের মর্যাদাবোধকে উন্নত করে তুলে ধরেছিলো। এঁদের মধ্যে অনেকেই জমিদার ছিলেন; যারা ছিলেন না, তারাও জমিদার হিসেবেই প্রতিষ্ঠা পেলেন। জাগ্রত মর্যাদাবোধে এবং খেতাব ইত্যাদি লাভের প্রতিযোগিতায় তাঁদের বিলাসিতা ও অপব্যয় বৃদ্ধি পেয়েছিলো। এইভাবেই মদ ও বেশা এই সমস্ত ধনীর জীবনে অপরিহার্য অঙ্গ হয়ে পড়েছিলো। পরবর্তীকালে রক্ষিতা পোষণ যেন ধনী এবং অন্যান্য পদস্থ ব্যক্তির মর্যাদাকে রাখবার একটি আবশ্যিক উপায় রূপে গণ্য হয়েছে। এ বিষয়ে ইঙ্গিত দিয়ে শিবনাথ শাস্ত্রী লিখেছেন,—“সে সময়ের যশোহর নগরের বিষয়ে এরূপ শুনিয়াছি যে, আদালতের আমলা, মোক্তার প্রভৃতি পদস্থ ব্যক্তিগণ কোনও নবাগত ভদ্রলোকের নিকটে পরস্পরকে পরিচিত করিয়া দিবার সময়ে —“ইনি ইঁহার রক্ষিতা স্ত্রীলোকের পাকাবাড়ী করিয়া দিয়াছেন; এই বলিয়া পরিচিত করিতেন। রক্ষিতা স্ত্রীলোকের পাকাবাড়ী করিয়া দেওয়া একটা মানসম্মতের কারণ ছিল। কেবল কি যশোহরেই? দেশের সর্বত্র এই সম্বন্ধে নীতির অবস্থা অতি শোচনীয় ছিল।”^৪ নাগরিক জীবনে ধনীর অল্পশ্রুতি এই সব কুদৃষ্টান্ত সমাজের প্রাতিষ্ঠিক সম্প্রদায়কেও প্রলুব্ধ করেছে। গত শতাব্দীতে সম্ভ্রান্ত সন্তানবাসের অনেক অসুবিধা ছিলো। ধনীরা শহরে আসতেন চাকরী নিয়ে, অথবা স্বচ্ছন্দ জীবন যাপনের উদ্দেশ্যে। স্ত্রী বিচ্ছেদে এঁদের অনেকেরই ছিলো যৌন অস্বাচ্ছন্দ্য। প্রাতিষ্ঠিক গোষ্ঠীর মর্যাদাবোধও শাসকপক্ষ বাড়িয়ে তুলেছিলো। এর ফলে এঁদের আয় যা-ই হোক, মর্যাদা রক্ষার জন্তে ধনী সম্প্রদায়ের সাধিত আচার অনুষ্ঠানের যথাসাধ্য অনুকরণে, এঁরা অনেকেই “ফতো বাবুয়ানার” দিকে ঝুঁকেছিলেন। এই ভাবে তাঁদের মধ্যেও মত্তপান ও বৈশ্যাসক্তি বৃদ্ধি পেয়েছে। বৈশ্যাসক্তিতে অর্থের অপচয় হয়। অর্থের অপচয়েই যেন মায়াবীর মর্যাদা উন্নীত হয়—এই ধারণাই এখানে বলবৎ ছিলো।

এই বৈশ্যাসক্তি অপ্রাপ্ত বয়স্কদের মধ্যেও বৃদ্ধি পেয়েছে। এদের সম্মুখে বয়স্কদের কুদৃষ্টান্ত উজ্জ্বল ছিলো। শিবনাথ শাস্ত্রী লিখেছেন,—“তখন অল্পবয়স্ক বালকদিগের আচার ব্যবহার আলাপ পরিচয়ে দৃষ্ট নীতি প্রবেশ করিত। তরলমতি বালকেরাও এমন সকল বিষয় জানিত যাহা তাহাদিগের

জানা উচিত নয়।”৫ রাজা কমলরূপ বাহাদুরের প্রাণে Oriental seminaryর দ্বিতীয় শ্রেণীর ছাত্র “কালীপ্রসন্ন দাস ঘোষশু” নামাক্ষনে মন্তব্য করেছিলেন,— “সন্তানেরা কেবল স্ব স্ব গর্ভধারিণীর কুসংস্কাররূপ তিমিরাচ্ছন্ন হয় এমনত নহে। তাহারা নিজ ২ পিতা পিতৃব্য, পিতামহাদি গুরুতর ব্যক্তিদিগের স্মরণান, বেষ্টাবিলাস, ও অগম্য গমনাদি নিবিধ প্রকার উৎকট পাপাচরণেও অন্তরবর্তী হয়েন।”৬ অবশ্য অল্পবয়স্কদের বেষ্টাসক্তির মূলে ছিলো বাহাদুরী নেবার অথবা কেরামতী দেখাবার উদগ্র আকাঙ্ক্ষা। আধুনিক পরিস্থিতি বিচারে যৌন কৌতূহলের প্রসঙ্গ মনে আসা স্বাভাবিক; যদিও তা থাকে, তাহলেও তা মূখ্য নয়। বিশেষতঃ আমরা জানি, সেকালে বাল্যবিবাহ আমাদের দেশের অল্পবয়স্কদের মধ্যে যৌন চেতনা এনে দিয়েছিলো; অথচ আধুনিককালে অল্পবয়স্কদের সম্পর্কে যতোই অভিযোগ আসুক না কেন, তাদের মধ্যে যে যৌন অপরাধ সচেতনতা তথা মানসিক জটিলতা আছে, গত শতাব্দীতে তা ছিলো না।

ক্লাসিক পরিবেশ সৃষ্টির একটা আকাঙ্ক্ষা ঊনবিংশ শতাব্দীর নব্য গোষ্ঠীর অনেকের মধ্যে দেখা গেছে। প্রাচীনকালে গ্রীক বুদ্ধিজীবীদের সংস্কৃতি-চক্র ছিলো বেষ্টা গৃহ। বেষ্টাগৃহে সাংস্কৃতিক চক্র গড়বার অনুকরণমূলক বাসনা থেকেও স্বাভাবিকভাবে বেষ্টাসক্তি জন্ম নিয়েছে। শিবনাথ শাস্ত্রী লিখেছেন;— “পূর্বে গ্রীসদেশে যেমন পণ্ডিত সকলও বেষ্টালয়ে একত্রিত হইয়া সদালাপ করিতেন, সেইরূপ—এখানেও প্রচলিত হইয়া উঠিল! বাহারা ইন্দ্রিয়াসক্ত নহেন, তাঁহারাও আমাদের ও পরম্পর সাক্ষাতের নিমিত্ত এই সকল গণিকালয়ে যাইতেন। সন্ধ্যার পর রাত্রি দেড়প্রহর পর্যন্ত বেষ্টালয় লোকে পূর্ণ থাকিত। বিশেষতঃ পর্বোপলক্ষে সেথায় লোকের স্থান হইয়া উঠিত না। লোকে পূজার রাত্রিতে যেমন প্রতিমা দর্শন করিয়া বেড়াইতেন, বিজয়ার রাত্রিতে তেমনি বেষ্টা দেখিয়া বেড়াইতেন।” অবশ্য আনাতোল ফ্রাঁস-এর Thais নামে ঐতিহাসিক উপন্যাসটি ১৮৯০ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত হয় এবং বলাবাহুল্য এর কোনো প্রভাব ছিলো না। শেষে যে কারণ উল্লেখ করা হলো, অনেকের মতেই এবং গ্রন্থকারের মতেও মূখ্য কারণ নয়।

৫। রামহনু লাহিড়ী ও তৎকালীন বঙ্গসমাজ; নিউ এজ; ২য় সং; পৃ: ৪৩।

৬। সংবাদ ভাস্কর ৬ই চৈত্র, ১২৬০।

ব্যাপক বেঞ্জাসক্তির বিরুদ্ধে ঊনবিংশ শতাব্দীতে প্রচুর প্রহসন রচিত হয়েছে। কোনোটিতে তা মুখ্যস্থানীয়, আবার কোনোটিতে গৌণ স্থান অধিকার করেছে। অনেক প্রহসনের ভূমিকাতেই উদ্দেশ্য স্পষ্ট। “বেঞ্জাসক্তি নিবর্তক নাটক” এর ভূমিকায়^৭ প্রহসনকার লিখেছেন,—“বেঞ্জাসক্তি নিবর্তক মুদ্রিত হইল, ইহা কোন সংস্কৃত নাটকের অনুবাদ বা অন্য কোন ইংরাজী নাটকের অনুরূপ নহে, ...এতৎ পাঠে এতদ্দেশীয় ব্যক্তিদিগের বেঞ্জাসক্তি নিবৃত্তি হয়, ইহাই আমার অভিপ্রায়।”

প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণে বেঞ্জাদের পক্ষ থেকে যে বক্তব্য প্রকাশ পেয়েছে, তার মধ্যে বিগত দাম্পত্যজীবনগত অনুশোচনা লক্ষ্য করা যায়। সেই সঙ্গে দেখা যায় একটি গোষ্ঠীর প্রতি অনুযোগ—যারা দাম্পত্যজীবনে ফাটল সৃষ্টির জন্তে দায়ী। তাই এসব দৃষ্টিকোণের অন্তরালেও প্রহসনকারের উদ্দেশ্য ছিলো দাম্পত্য নীতি রক্ষা। রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের লেখা “কষ্টিপাথর” প্রহসনে পিয়ারা বেঞ্জা বলছে—“আমরা যাদের সর্বনাশ করি, তাদের স্বমুখে যাই না, ভয়ে তফাতে থাকি, যথার্থ গেরস্তর মেয়েদের আমরা দেবতা ঠাণ্ডরাই, তাদের ছাওয়ায় প্রণাম করি, প্রার্থনা করি, যেন জন্মজন্মান্তরেও সেরকম হতে পারি।” দাম্পত্য নীতি প্রতিষ্ঠায় নিয়োজিত হলেও এই দৃষ্টিকোণ অবাস্তব নয়। ঊনবিংশ শতাব্দীর বিখ্যাত বেঞ্জা বিনোদিনী দাসী তাঁর স্বরচিত জীবনবৃত্তান্তে বলেছেন,—“এই ভাগ্যহীনা হতভাগিনীর হৃদয় যে কত দীর্ঘকালে গঠিত, কত মর্মভেদী যাতনার বোঝা হাসিমুখে চাপা, কত নিরাশা হা হতাশ, দিবানিশি আকুলভাবে হৃদয়মধ্যে ঘুরিয়া বেড়াইতেছে, কত আকাজ্জ্বার অভ্যস্ত বাসনা, যাতনার জলন্ত জ্বালা লইয়া ছুটাছুটি করিতেছে, তাহা কি কেহ কখন দেখিয়াছেন? অবস্থার গতিকে নিরাশ্রয় হইয়া স্থানাভাবে আশ্রয়াভাবে বারান্দনা হয় বটে, কিন্তু তাহারাও প্রথমে রমনীহৃদয় লইয়া সংসারে আসে।”^৮

অনেক প্রহসনকার কিছুটা উদার দৃষ্টি নিয়েও বেঞ্জাসক্তি সম্পর্কে মতবাদ ব্যক্ত করেছেন। এঁদের মতে, অবিবাহিতদের বেঞ্জাগমন যে ধরনের অপরাধই হোক, বিবাহিতের বেঞ্জাগমন ক্ষমা করা যায় না। এঁরা দাম্পত্য দিকটিই

৭। প্রমত্ত কুমার গাল রচিত; ১৮৬০ খ্রিষ্টাব্দ।

৮। আবার কথা—বিনোদিনী দাসী; পৃ: ১০৪—৫

কেন্দ্রীভূত করতে চেয়েছেন। দীনবন্ধু মিত্র তাঁর “সধবার একাদশী” গ্রন্থে (১৮৬৬ খৃঃ) এ ধরনের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করেছেন। সেখানে গোকুল পটিলকে বলেছে,—“বেশ্য রাখা লোকতঃ ধর্মতঃ বিরুদ্ধ—বিশেষ যাদের স্ত্রী আছে, তারা যদি বেশ্য রাখে, তারা নিতান্ত নরাধম, পাষণ্দহৃদয়, স্বীহত্যা পাতকী।”

বাস্তবিকই বিবাহিতের বেশ্যাসক্তি মর্মান্তিক। ঊনবিংশ শতাব্দীতে সামাজিক ও ধর্মীয় চাপে স্ত্রীলোকেরা ছিলো সম্পূর্ণভাবে পতি-সর্বস্ব। এমন অবস্থায় তাদের বেশ্যাসক্তি দাম্পত্য-অংশীদারকে কোথাও করেছে আত্মঘাত-কামিনী আবার কোথাও বা করেছে প্রতিশোধ-আকাজক্ষী। স্ত্রীলোকের এই পতিসর্বস্বতার মনোভাবের স্বীকৃতি পাওয়া যাবে রামনারায়ণ তর্করত্নের “নব নাটক” ৭ (১৮৬৬ খৃঃ)। এই গ্রন্থের অন্যতম চরিত্র কমলা বলেছে,—“প্রথম ঘর কতো যাওয়া বড় কঠিন, দেখ যাদের সঙ্গে জন্মাবধি ঘর করা হয় নি, যাদের চক্ষেও একবার দেখ নি, সেই সকল আ-কামানে কেয়ুটে বোড়ার সঙ্গে সংসার করা বিষম সমিশ্রে। যাদের কি ভাব কি চরিত্র, কিছুই টের পাও নি, একবারে গিয়ে তাদের মন যোগান ভাই সামান্টি কঠিন কস্ম? সকলে কি তা পেরে ওঠে? তাতে ভাই একোজন একোরকম, নতুন বৌ এলে সে তো বনের পাখি ধরো নিয়ে আসা হলো, তা তার প্রতি স্নেহমত্ত করা চুলোয় থাক, ঐ কি খেলে, ঐ কি কলো, কোথায় দাঁড়ালো, কার সঙ্গে কথা কৈলে, এই সকল কথা নিয়েই সংসারের ভতর ধূম পড়ে যায়।……এ সকল বিষয়ের মধ্যে পতিই আপন।

পতি ধনে যেই ধনী সে ধনীই ধনী

নিধন সে ধন বিনে বরঞ্চ বাখানি ॥”

ঊষর জীবনে মরুগান-স্বরূপ পতির যৌনবঞ্চনা বা অবিবস্ততা কতোখানি মনকে বিষাক্ত করে তোলে, তা পূর্বোক্ত উদ্ধৃতি থেকেই উপলব্ধি করা যাবে। বেশ্যাসক্ত ব্যক্তির স্ত্রীর অভিমান এখানেই যে, তারা তাদের প্রেমের প্রতিদান পায় না,—আর প্রেমহীন নারী তাদের অলভ্য প্রেম লাভ করে। “বেশ্যাসক্তি নিবর্তক নাটক”-এ (১৮৬০ খৃঃ) শশিমুখীর ছড়াটি দৃষ্টান্তস্বরূপ উদ্ধৃত করা চলে।

“মোর পোড়া পতি, বেহায়া সে অতি

থাকে দ্বিবারাতি, পোড়ে বেশালয়।

বিরহের রোগে

যারা নাহি ভোগে

তাহাদের আগে, সতত সে রয় ॥

লাখি ঝাঁটা খায়,

লজ্জা নাহি পায়

তবু তথা যায় ত্যাজিয়া আমায় ।”—ইত্যাদি ।

স্ত্রী বা মায়ের প্রতি বৈশ্বাসক্ত ব্যক্তির নির্ধাতনের যে ঘটনা গ্রহসনের কাহিনীর মধ্যে আবিষ্কার করে থাকি, তা অবাস্তব নয়। সবকিছুর মূলে থাকে মোহজনিত বুদ্ধিব্রংশ। “বৈশ্বাসক্তি নিবর্তক নাটক”—এর মধ্যেই দেখি, শশিমুখী কাদম্বিনীকে তার স্বামীর বৈশ্বাসক্তির প্রসঙ্গে বলেছে,—“কাল যকোন রাক্তিরে ভাত খেয়ে ঘরের ভেতরে পান খেতে গ্যালো, তকোন আমি মোনে কোল্লুম, কি, আজকে আর যেতে দেবো না, তাই মোনে কোরে ভাই, আমি তার কৌচাটা ধোল্লুম, তাতে সে পোড়া কোলে কি বোন, ঝাংটো না হোয়ে দৌড়ে গিয়ে আল্লা থেকে আর একখানা কাপড় পোরে গ্যালো, আমি দেখে শুনে ওন্নি অবাক হোয়ে গেলুম।” বুদ্ধিব্রংশের জন্তেই বৈশ্বাস কাকে তাদের চালচলন হাশ্বকরভাবে প্রতীয়মান হয়। গ্রহসনকার এ ধরনের অবস্থা চিত্রিত করতেও ভোলেননি। “মা এয়েচেন” গ্রহসনের মধ্যে দেখতে পাই,—গিরিশ নামে এক ব্যক্তি মোহিনী নামে অল্প একজনের রক্ষিতায়ে আসক্ত। একবার অবস্থাগতিকে মোহিনীর জন্তেই গিরিশকে মশার কামড় খেতে হয়। “মজা হয়েছিলো বলে গিরিশ মোহিনীকে মশার কামড়ের দাগ দেখিয়ে সহানুভূতি ভিক্ষার চেষ্টা করে। মোহিনী মৃদু হেসে বলে,—“এই মজা? তা তোমার কেবল একার নয়, অনেকেরই এই দশা।” একজনকে লুকিয়ে অল্প জনের সঙ্গে ‘কারবার’ করবার মধ্যে যে সাহস আছে—এটা মোহিনীর ওপর আরোপ করে গিরিশ তার উচ্ছ্বসিত প্রশংসা করে। উত্তরে মোহিনী বলে যে, ছাগল বা বাঁদর নাচাবার মতোই সে পুরুষকে নাচিয়ে বেড়ায়। গিরিশ বলে,—“ঐ গুণেই ত বুঝে মরি, ঐ গুণেই তো মরে আছি।” গ্রহসনের পাতায় পাতায় এ ধরনের বৈশ্বাসক্তির হাশ্বকর উপাদান দেখিয়ে বৈশ্বাসক্তির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করা হয়েছে। অতীতকে দাম্পত্য অংশীদার স্ত্রী-চরিত্রকে serious করে তুলে সাধারণের সহানুভূতি আকর্ষণের চেষ্টা করা হয়েছে। বলা বাহুল্য এর উদ্দেশ্যও স্বতন্ত্র নয়।

বেশ্যাসক্তের শিক্ষালাভের মধ্যে দিয়েই প্রহসনকার বেশ্যাসক্তির পরিণতি দেখিয়েছেন। কোথাও ধর্মীয়, কোথাও সামাজিক, আবার কোথাও রাষ্ট্রীয় পীড়নে বেশ্যাসক্ত ব্যক্তির বুদ্ধিলাভ ঘটেছে। কোথাও বা সে তার জীবন-সর্বস্বের কাছ থেকে চরম প্রতারণা পেয়েছে। কখনো বা স্ত্রীর আত্মঘাত বা অগ্ন্যাগ্নি পারিবারিক বিচ্ছেদ বেশ্যাসক্তকে জ্ঞানদান করেছে। স্ত্রীর ব্যভিচার থেকে শিক্ষালাভের কাহিনীও বাংলা প্রহসনে বিরল নয়। স্বামীর যৌন ঈর্ষা সৃষ্টি করে স্ত্রী নিজের যৌন-ঈর্ষার স্বরূপ জানিয়েও স্বামীকে বেশ্যাসক্তি থেকে মুক্ত করেছে, এমন অনেক দৃষ্টান্ত উপস্থিত করা হয়েছে। স্ত্রীর ব্যভিচার বা যৌন ঈর্ষা সৃষ্টির দ্বারা স্বামীকে বেশ্যাসক্তি থেকে মুক্ত করা সম্ভবপর কি না, তা বিবেচনাধীন। তবে স্বামীর বেশ্যাসক্তি, লাম্পাটা ও অগ্ন্যাগ্নি পাশব দুর্ব্যবহার যে স্ত্রীলোকের বেশ্যাবৃত্তিগ্রহণের অন্যতম কারণ এটা প্রাচীনিক পরিণতি প্রমাণেই স্পষ্ট নয়,—দশসাময়িককালের বৈজ্ঞানিক আলোচনাতেও সমর্থিত। Calcutta Journal of Medicine পত্রিকায়^{১০} “Prostitution and the Modern Remedy of Some of its Evils” প্রবন্ধে বলা হয়েছে,—“Ill treatment by the husband and relatives is a not infrequent cause of prostitution. Sometimes the treatment is so brutal, and the redress from law or other sources so uncertain and unsatisfactory, that the unfortunate being are tempted out the paths of chastity simply to escape the brutality.” বস্তুতঃ বেশ্যাসক্তির বিরুদ্ধে শিক্ষাপ্রচারে যে পরিণতির কথা বলা হয়েছে, সেগুলোর কোনোটিই অবাস্তব নয়। অবাস্তব ছিলো না বলেই প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণ ক্রমপুষ্টির দিকে পদক্ষেপ করেছে।

বেশ্যাসক্তির মতো লাম্পাটাও ঊনবিংশ শতাব্দীতে ব্যাপকভাবে দেখা দিয়েছিলো। ‘লাম্পাটা’ বলতে এখানে বেশ্যা ব্যতিরিক্ত সমাজে পুরুষপক্ষীয় যৌন অনাচারই ইঙ্গিত করা হয়েছে ; যদিও বেশ্যাগমনকেও লাম্পাটা বলা চলে। ‘বেশ্যাসক্তি’ সম্পর্কে আলোচনায় বেশ্যাসক্তির যে কারণসমূহ উল্লেখ করা হয়েছে, লাম্পাটাদোষের কয়েকটি কারণ সেগুলো থেকে যদিও অবশ্য ভিন্ন নয়, তবু লাম্পাটোর অগ্ন্যাগ্নি কারণও আছে। বস্তুতঃ লাম্পাটা দোষের

মূলে থাকে প্রাকৃতিক যৌনবুজ্জা, অপ্ৰাকৃতিক স্বভাবদোষ এবং পরিবেশের আমূল্য।

গৌরীদান প্রতিগ্রহের খাতিরে কিংবা পণের চাপে শ্রোত্রিয় ইত্যাদির অসমর্থ্য কন্যা বিবাহের ফলে—পুরুষপক্ষে যৌন চাহিদার বৃদ্ধি অথচ অংশীদারের অক্ষমতায় যে যৌনবুজ্জা পুরুষমনকে আচ্ছন্ন করে, তা থেকেই তার লাম্পাটা প্রযুক্তির জন্ম হওয়া স্বাভাবিক। অবিবাহিতের ক্ষেত্রেও যৌনতৃপ্তির অংশীদার অভাবেও লাম্পাটাদোষ জন্মানো সম্ভবপর নয়।

যৌনবিজ্ঞানীদের অনেকেরই মত এই যে, বিশেষ দেহগঠন মানুষের চরিত্রবিকৃতি সাধনে সক্ষম। অবয়বের বিশেষ গঠনাবস্থায় ইন্দ্রিয়লিম্পার অস্বাভাবিকতা প্রকট হয়। মানুষের মনের ওপর এটা যখন বলপ্রয়োগ করে, তখন মন থেকে সাধারণ সংস্কার মুছে ফেলে। অনেকসময় দেহগঠন স্বাভাবিক হলেও মনোগঠনের অস্বাভাবিকতা থেকেও লাম্পাটাদোষের সৃষ্টি হতে পারে। মানসিক অস্বাভাবিকতার মূলে পারিবারিক বা প্রাতিবেশিক সংস্কৃতিপ্রভাব সক্রিয়। মত্তপানাদি থেকে স্বেচ্ছাকৃত মানসিক অস্বাভাবিকতাও এর কারণ হতে পারে।

স্ত্রীপক্ষে দাম্পত্য অসন্তোষজনিত ব্যভিচার প্রবণতায় নির্দোষ পুরুষকে লাম্পাটো প্রবৃত্ত করতে পারে। ক্ষেত্রদূষণ-ভীতিহীন পুরুষ অতি সহজেই স্ত্রীলোকের শিকারে পরিণত হয়। স্ত্রীলোকের যেখানে তীব্র দাম্পত্য অসন্তোষ থাকে, সেখানে পৃথিবীর কোনো কন্যা ধর্মীয়, সামাজিক অথবা রাষ্ট্রীয় আইন কার্যকর নয়। ডক্টর সুলীলকুমার দে তাঁর “বাংলা প্রবাদ” গ্রন্থে একটি প্রবাদের উল্লেখ করেছেন,—“মেয়ে মরদ রাজী, কি করবে কাজী!” প্রবাদটির মধ্যে একই ইঙ্গিত বহন করা হয়েছে। শুধু বিবাহিতার দাম্পত্য অসন্তোষই নয়, অবিবাহিতার বা বিধবার যৌনবুজ্জাও পুরুষের লাম্পাটা প্রযুক্তি বর্ধনে সহায়তা করে। আমাদের দেশে কোলীচ, পণপ্রথা, বহুবিবাহ, বিধবাবিবাহ নিষেধ ইত্যাদি প্রথার চাপে মেয়েদের যৌনবুজ্জা যথেষ্ট ছিলো। লাম্পাটোর ব্যাপক অগ্ন্যুত্তানের মূলে এগুলো যথেষ্ট সক্রিয় ছিলো। বস্তুতঃ স্ত্রীলোকের ক্ষেত্রেও প্রাকৃতিক যৌনবুজ্জা, অপ্ৰাকৃতিক স্বভাবদোষ এবং পরিবেশামূল্য পুরুষের লাম্পাটোর অঙ্গুল হয়। অবশ্য এ বিষয়ে অগ্রত্ব বিস্তৃত আলোচনার অবকাশ থাকায়, এখানে তা আলোচনার প্রয়োজন নেই।

বহু স্ত্রীর দায়িত্বহীন সন্তোষে স্ত্রীর মূলভতার দৃষ্টান্ত পুরুষমনকে প্রভাবান্বিত

করে। যৌনাচারে যেন-সমাজে স্ত্রীলোক হুলভ, সেই সমাজে গতিবিধিতে অভ্যস্ত পুরুষ, দাম্পত্য বন্ধনযুক্ত ও সতীত্বসংস্কারযুক্ত সমাজের মধ্যে সেই হুলভতার ধারণায় নীতি প্রয়োগ করে। সেক্ষেত্রে অবস্থা বিপাকে অনেক স্ত্রীলোক লম্পট পুরুষের শিকার হয়ে দাড়ায়। বিশেষতঃ বেঙ্গালসমাজে গতিবিধিতে অভ্যস্ত লম্পট যখন উন্নততর যৌনতৃপ্তিমানসে “বুস্কী”-র বা “হাফ্ গেরস্ত”-র অনুসন্ধানে প্রবৃত্ত হয়ে শেষে ঘরের বৌ-কির দিকে নজর দেয়, তখন তাদের লাম্পট্য দৃঢ়ভিত দাম্পত্য সৌধের ওপর বার বার আঘাত হানে। গৃহস্থ বধুর ওপর ‘নজর’ দেওয়া থেকে যে যে সমস্তার উদয় হয়, তার মূলে থাকে লম্পটেরই মানসিক জটিলতা বা বিশেষ ধরনের মানসিক ধারণা।

প্রাসাধনিক দ্রব্য, গহনা অথবা এগুলো ব্যবস্থাপনের জন্তে অর্থের প্রতি স্ত্রীলোকের স্বভাবজ আকর্ষণ স্তব্ধনিত। এই দুর্বলতার ক্ষেত্র অনুসন্ধান করে লম্পটরা দম্পতির মধ্যে ভাঙন ধরাবার চেষ্টা করে। অনেকক্ষেত্রে স্বামী আর্থিক দায়িত্ব স্বীকার করলেও, স্ত্রীলোকের পূর্ণ আর্থিক সন্তুষ্টি—বিশেষ করে প্রাসাধনিক ব্যাপারে—সন্তুষ্টপূর্ণ হয় না। তাছাড়া যেক্ষেত্রে স্বামী আর্থিক দায়িত্ব লঙ্ঘন করেছেন, সেক্ষেত্রে বলা বাহুল্য এই অসন্তোষ তীব্র হওয়া স্বাভাবিক। ধনীর সঙ্কিত অনিয়োজিত অর্থ যখন লাম্পট্যে নিয়োজিত হয়, তখন ধনী প্রদর্শিত প্রলোভনের অনায়াসলব্ধ শিকার হয়ে পড়ে আর্থিক অসন্তোষে অসন্তুষ্ট দাম্পত্য-বিরোধে পতিত স্ত্রীসমাজ। শুধু আর্থিক অসন্তুষ্টি নয়, আর্থিক অনটনের যথোপযুক্ত অনেক স্ত্রীলোককে লম্পটের শিকার হতে দেখা যায়। লম্পটের শিকার হওয়ার অর্থ প্রকারান্তরে লাম্পট্যবুদ্ধির অনুকূল হওয়া। পরপুরুষের কাছে হুলভ যৌন-অংশীদারত্ব স্বীকৃতিই লাম্পট্যকে ব্যাপক করে তোলে। স্ত্রীলোকের এই স্বীকৃতিদানে সর্বদাই যে ব্যক্তিগত অর্থ চাহিদা বলবৎ থাকে তা নয়, অনেক সময় দেহবিক্রয়ের মধ্যে পারিবারিক কল্যাণবোধও জড়িত থাকতে দেখা গেছে।

যৌন ও আর্থিক প্রলোভন ছাড়াও সাংস্কারিক প্ররোচনাতেও লাম্পট্যে স্ত্রীলোককে সহায়তা করতে দেখা গেছে। ধর্মীয় সমর্থন দেখিয়ে কিংবা তথাকথিত প্রেম অথবা পরকীয়াতত্ত্বের মাহাত্ম্য প্রকাশ করে অনেক লম্পট তাদের কার্যসিদ্ধি করেছে। সামাজিক কুদৃষ্টান্ত সংগ্রহ করে কৃত্রিমভাবে একটি দৌর্নীতিক দৃষ্টিকোণের ব্যাপক সমর্থনের কথা প্রচার করে অনেক লম্পট স্ত্রীলোকের সতীত্ববুদ্ধি নষ্ট করেছে। বস্তুতঃ যৌন ও আর্থিক অসন্তোষ,

মণ্ডপান অভ্যাসে স্ত্রীলোকের বুদ্ধিলোপ, উক্ত অভ্যাসে অস্বাভাবিক যোনাভ্যাস বুদ্ধি, দৃষ্টান্তের ব্যাপকতায় দৌর্ভাগ্যবৃত্তির দৃষ্টিকোণের প্রতিষ্ঠা ইত্যাদি স্ত্রীসমাজের সত্যবুদ্ধি লঘু করে লাম্পটের ব্যাপক অস্তিত্ব সহায়তা করেছে।

লাম্পট্যক্ষেত্রে বলপ্রয়োগেরও দৃষ্টান্ত থাকে। দৈহিক, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক অবরোধ থেকেও নারীধ্বংস ঘটেছে। বিশেষ করে আর্থিক, সামরিক এবং সাংস্কৃতিক বলে বলীয়ান ধনিক সম্প্রদায় তাদের ক্ষমতার অপপ্রয়োগ করে লাম্পটের অস্তিত্ব বৃদ্ধি করেছে। স্ত্রীলোকের নিরাপত্তারক্ষক ব্যক্তির প্রতি নির্ধাতন চালিয়ে বা ভয় দেখিয়ে, আবার কখনও বা কুটনী মারফৎ স্ত্রীলোককে ভয় দেখিয়ে বলাৎকারমূলক যৌনসম্প্রদায় অস্তিত্বিত হয়েছে।

উনবিংশ শতাব্দীর প্রচুর প্রহসনে লাম্পট্য অস্তিত্বের বর্ণনা আছে। লাম্পট্যদোষ সম্পর্কে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব থেকেই যে উনবিংশ শতাব্দীর সমাজে লাম্পট্যদোষের অস্তিত্ব স্বীকার করা চলে, তা নয়। আমরা জানি, দ্বৈতীয়িক অনুশাসনের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের সমর্থনপুষ্টির জন্যে দ্বৈতীয়িক অনুশাসনের সঙ্গে প্রাথমিক অনুশাসন বিরোধী উপাদান জড়িয়ে উপস্থাপিত করা হয়। সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার প্রয়াসে রক্ষণশীল এবং প্রগতিশীল—উভয় ধরনের কার্যের সঙ্গেই লাম্পট্যকে জড়িয়ে সম্প্রদায় বিশেষের প্রতি সাধারণের বিতর্ক সৃষ্টির প্রচেষ্টা চলেছে। কিন্তু প্রহসনকারের কাহিনী পরিকল্পনার মূলে যে সামাজিক দৃষ্টান্ত ছিলো না, একথা বললে অনৈতিহাসিকতার পেষণে করা হবে। সমাজে যৌন বিধি-নিষেধ যতোই থাক, প্রলোভনে বা চাপে লাম্পট্য-দোষ চিরদিনই চলে এসেছে। তবে উভয়পক্ষীয় অনুকূল্যে সেটা মাঝে মাঝে ভয়াবহ আকার ধারণ করেছে।

ক্ষয়িষ্ণু সমাজের অমানুষিক বিধিনিষেধে প্রাগাধুনিক যুগে সমাজে স্ত্রী-পুরুষ উভয়ের মধ্যেই যৌন অতৃপ্তি বৃদ্ধি পেয়েছিলো। কিন্তু প্রাচীন সংস্কারের প্রবল শাসনে ব্যভিচার ব্যাপকভাবে প্রকাশ পায় নি। কিন্তু নব্য সংস্কৃতির সংঘর্ষে পুরোনো সংস্কারের ক্ষয়িষ্ণুতায় সত্যধারণা ও ব্যভিচার-পাপবোধ ক্রমে লঘু হয়ে গেছে। এ ধরনের অনুকূল অবকাশে সমাজে লাম্পট্য যে ব্যাপকভাবে অস্তিত্বিত হবে, এটা অনুমান করা যায়।

উনবিংশ শতাব্দীতে মণ্ডপান ও বেস্তাসক্তি যে বৃদ্ধি পেয়েছিলো, এর ঐতিহাসিক সমর্থন আছে। একদিকে বেস্তাসমাজের দৃষ্টান্ত থেকে যেমন গৃহস্থ-সমাজের স্ত্রীলোকের সত্যবুদ্ধি সম্পর্কে লাম্পটের চেতনা নষ্ট হয়েছে, অন্যদিকে

স্ত্রী-পুরুষ উভয়ক্ষেত্রেই মত্তপানের ব্যাপক অভ্যাসে ব্যাভিচার-পাপবোধ ও সতীত্ব-সংস্কার নষ্ট হয়েছে। অনেকক্ষেত্রে একপক্ষীয় বলাৎকারিক প্রচেষ্টাও নিয়োজিত হয়েছে। মত্তপান ও বেশ্যাসক্তি লম্পটের রুচিবোধকে সম্পূর্ণ বিধ্বস্ত করেছে। হরিশ্চন্দ্রের কৰ্মকারের (রায়ে) লেখা “মাগ সৰ্বস্ব” গ্রন্থের (১৮৮৪ খৃঃ) মধ্যে রামেশ্বর বলেছে,—“আজকাল এমন বাবু ঢের আছে, মোছলমানী, ফিরিঙ্গি ইহুদি বই কথাটি কন না; বাড়ীর মেথরাণী দেখতে ভাল হলে তিনিও পার পান না।” এর জবাবে রমাকান্ত বলে,—“হিঁদুর ছেলে হয়ে কেমন করে সেই প্যাজ রসুন ভেড়া গরু থেকে মুখে মুখ দেয়?... ওসব মদের গুল আর কি.....।” মত্তপান প্রাচীন সংস্কৃতিবোধ নষ্ট করে স্থিতিশীল গোষ্ঠীর স্বার্থ নষ্ট করবে, এই ভয়েই যে শুধু মত্তপানকে লাম্পটের অগতম কারণ বলে অভিহিত করা হয়েছে, তা নয়।

উনবিংশ শতাব্দীতে লাম্পট্যবুদ্ধির অগতম কারণ ব্যাপক অর্থনিয়োগ। আর্থিক ক্ষেত্রে অর্থনিয়োগের প্রতিদ্বন্দ্বী বিদেশী বণিক সম্প্রদায় উনবিংশ শতাব্দীর ধনিক সম্প্রদায়কে অর্থনিয়োগের ক্ষেত্রে একেবারে কোণঠাসা করে ফেলেছিলো। অগ্গদিকে তেমনি তাঁদের মর্যাদা বাড়িয়ে তুলেছিলো বিশেষ স্বার্থে প্রণোদিত হয়ে। এ অবস্থায় ধনিক সম্প্রদায় বিলাসিতায় অর্থনিয়োগ ছাড়া আর কিছুই করেন নি। খ্যাতির জগ্গে অপব্যয় বা পরোপকার এঁদের দ্বারা অগ্গঠিত হলেও যৌনসন্তোগেও এঁরা কম অর্থনিয়োগ করেন নি। এই প্রবণতার স্বযোগে কোথাও বা আসক্তি সৃষ্টি করে অর্থদোহনেচ্ছু দালাল কুতুনী আড়কাঠি ইত্যাদি সম্প্রদায় মুনাফা লুটেছে। যেক্ষেত্রে স্ত্রীলোকের আর্থিক অসন্তুষ্টিগত দুর্বলতা প্রকাশ পেয়েছে, সেক্ষেত্রে অর্থনিয়োগ করে ক্রমে ব্যাভিচারের দৃষ্টান্ত বৃদ্ধি করা হয়েছে।

নতুন সামন্ততান্ত্রিক প্রথায় জমিদারশ্রেণীর অত্যধিক মুনাফা গ্রহণে উক্ত সম্প্রদায়ের মধ্যে আর্থিক বলবত্তা সৃচিত হয়েছে। প্রজাদের আর্থিক জগৎ নিয়ন্ত্রণের ভার এই সম্প্রদায়ের ওপর গুস্ত থাকায় আর্থিক অবরোধের দ্বারা এঁদের অনেকে লাম্পট্যপ্রবৃত্তি চরিতার্থ করেছেন। সামরিক বলও এঁদের যথেষ্ট ছিলো। পাইক বরকন্দাজ ছাড়াও রাষ্ট্রীয় সামরিক কর্মচারীরাও আর্থিক প্রলোভনে পড়ে এঁদের বশীভূত থাকতেন। তাই বলাৎকারে সামরিক শক্তি নিয়োজনের দৃষ্টান্তও এঁদের মধ্যে লক্ষ্য করা যায়। আবার, প্রাচীন সংস্কৃতির বাহক যে সম্প্রদায় ছিলেন, তাঁরাও অর্থের জগ্গে এই জমিদার শ্রেণীর গ্লগ্গহ

হয়ে পড়েছিলেন। তার ফলে এই সমস্ত সাংস্কারিক সম্প্রদায়কে প্রয়োগ করে এই জমিদারশ্রেণী সাংস্কারিক অবরোধ সৃষ্টি করেও লাম্পট্যবৃত্তি চরিতার্থ করেছেন।

উনবিংশ শতাব্দীতে স্থিতিশীল এবং প্রগতিশীল—উভয় গোত্রের মধ্যেই যে লাম্পট্য অল্পটানের কথা বর্ণিত হয়েছে, তার প্রতিষ্ঠাগত মূল্য যতোই থাক, সত্যও যে কিছু আছে, তা সমসাময়িক সাংবাদিক রচনা সমর্থন করবে। তারকেশ্বরের মোহন্ত মাধবগিরির লাম্পট্য অভিযোগ সুপরিচিত। এ ধরনের ধর্মধ্বজ স্থিতিশীল গোষ্ঠীর লাম্পট্য সমাজে যে দু-একটি নিদর্শনের মধ্যেই আবদ্ধ ছিলো না, তা মাধবগিরির ঘটনাগ্রসঙ্গে বিভিন্ন সাংবাদিক ও ব্যক্তির পত্র-পত্রিকায় প্রকাশিত মন্তব্য থেকেই জানা যায়। কিন্তু নবাদের মধ্যেও এ অল্পটান যথেষ্ট হতো। ‘নিশাচর’ তাঁর “সমাজ-কুচিত্র” পুস্তিকায় লিখেছেন,—“কল্কেতার সহরে অনেক প্রকার আমোদখোর দ্বিতীয় কিউপিড্ আছেন, তাঁরা যদি অধ্যবসায় সহকারে লম্পট প্রদর্শন করেন, দেখতে পান কত সমারোহ হয়। নীল বানরের নাচ, বুলবুলের ফাইট, হাওয়া খাওয়া আর সঙ্ দেখা আমাদের পুরোণো হয়ে পড়েছে।”^{১১} শুধু কলকাতায় নয়, সর্বত্রই লাম্পট্যদোষ ব্যাপক হয়ে উঠেছিলো। এ সম্পর্কে সব চাইতে নির্ভরযোগ্য ঐতিহাসিক দলিল পাওয়া যায় লাম্পট্যের বলি বারাদানা সম্প্রদায়ের প্রেরিত পত্রে স্বীকৃতিতে। সংবাদ প্রভাকর পত্রিকায় ১২৬১ সালের ৩রা আশ্বিন তাঁরা একটি মিলিত পত্রে^{১২} লেখেন,—“সম্পাদক মহাশয়! কোন প্রবল যুবকদল হীনবলা অবলাগণকে নিতান্ত অবলাবোধে অবাধে বধার্থ করাল করবাল ধারণ ও প্রহার করিয়াছিলেন, কিন্তু শ্রীপতি, স্ত্রী প্রতি সদা সদয়বশতঃ অশ্লীলাদির জীবন নষ্ট না হইয়া কেবল স্থানভ্রষ্ট হইয়াছে, দেখ সেও আক্ষেপের বিষয় বটে, লোকে অপরাধী হইয়াই দণ্ডনীয় হয়, অবলারা অবলাদোষেই বাসভ্রষ্ট ও নানা কষ্ট পাইতেছে, হে সুবিবেচক সম্পাদক মহাশয় একবার অভাগিণীগণ পক্ষে রূপাকটাক্ষে স্বল্পক্ষণ ঈক্ষণ করিলে বিলক্ষণরূপে অলক্ষণ দূর হয়...।”—ইত্যাদি। পত্রপ্রেরণের উদ্দেশ্য অবশ্য অন্তরকম হলেও এর মধ্যে সমসাময়িক লাম্পট্যদোষের বিরুদ্ধে একটা ক্ষোভ প্রকাশ পেয়েছে।

১১। ‘আলীপুরের কৃষি প্রদর্শন’ প্রবন্ধ (সমাজ-কুচিত্র)।

১২। ভাষা সংস্করণক।

মতপানের মতো বেষ্ঠাসক্তি ও লাম্পটোর দৃষ্টান্ত অধিকাংশ গ্রহসনেই কিছু না কিছু আছে। কিন্তু বেষ্ঠাসক্তি ও লাম্পটাকে কেন্দ্র করেই শুধু ঘেসব গ্রহসন লেখা হয়েছিলো, সেগুলোর মধ্যে থেকে প্রতিনিধিমূলক কয়েকটির উপস্থাপনের মধ্যে দিয়েই সমাজচিত্র প্রদর্শন করা যেতে পারে। অবশ্য প্রত্যেকটিরই মাত্রা নির্ণয়ের অবকাশ আছে।

বেষ্ঠাসক্তি ॥

সচিত্র হনুমানের বস্ত্রহরণ (কলিকাতা ১৮৮৫ খৃঃ)—বেচুলাল বেগিয়া (ঢাকাপটী) ॥ বুদ্ধিহীন সক্রিয়তাই হনুমানের বৈশিষ্ট্য—এ ধারণায় লেখক বেষ্ঠাসক্ত পুরুষদের হনুমানের সঙ্গে অভেদ করে দেখেছেন। তাই নামকরণেও একই শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। “ভূমিকার ধাক্কা”-য় লেখক বলেছেন,—“এতে রকুমারী হনুমানের রকুমারী বস্ত্রহরণ। এই অদ্ভুত হনুমানগুলির জালায় সহরে টাঁকা ভার। দোরাতি রাঙে।” চুণীবেষ্ঠা একটি ছড়াতে এদের সম্পর্কে মন্তব্য করেছে,

“কত শত দেখলেম বাবু
ঘোড়া ডিঙ্গিয়ে ঘাস খায়।
পিরীত করে সারা হলেম,
এখন দেখে হাসি পায় ॥
বেঁচে যদি থাকি প্রাণ স্থখে
দেখ্‌ব কত আর।
যত নবাবাবু হয়েছে নচ্চা
কলির কঙ্কে অবতার ॥”

পরিণতিতেও হনুমানের বস্ত্রহরণে লেখকের উদ্দেশ্য প্রকাশ পেয়েছে। “সভাগণের প্রতি” হনুমান সবশেষে বলে,—“সভাগণ এমনধারা আর তোমরা না কর। কুলটার নিকট এই হনুমানের বস্ত্রহরণ দেখ।” বেষ্ঠাসক্তি শুধু যৌন দিক থেকে নয়, অন্য দিক থেকেও যে কাণ্ডজ্ঞান লোপ করে, গ্রহসনটির কাহিনী তার দৃষ্টান্ত বহন করেছে।

কাহিনী।—হনুমান একজন নবাবাবু এবং পিতার উপযুক্ত পুত্র। মত্ন, নারী, গঞ্জিকা প্রভৃতি সকল দোষেই সে নষ্ট। সে বলে,—“বাবা ব্যাটা যত

রোজগার করলে, সবই ত সোনাগাছির বিনোদিনীর বাকসয় বাড়লো এখন আবার আয়েসের কি উপায় !”

হুম্মানের ঘনিষ্ঠ বন্ধু ভোলা । ভোলার কাছে সে দুঃখ করে যে তার জীবন কাছে কাল সে প্রহৃত হয়েছে । ভোলা সাজনা দেয়—ওটা তাঁর আদর । ভোলার প্রতি হুম্মানের আকর্ষণ প্রবল । ভোলাকে সে বলে,—“কি কি খাবে বল না এয়ার, তোমার জন্ত ঘরের গিন্নি প্রস্তুত আছে । তোমাতে আমাতে কি দুই ?”

হুম্মানের মনে লাম্পটা প্রবৃত্তি জেগে ওঠে । ভোলার সঙ্গে সে এক বৃদ্ধা বেঞ্জা ভামিনীর গৃহে হানা দেয় । “ওগো বি, বি গো” বলে তাকে ডেকে চুপি চুপি বলে—“বলি ভাল একটা ঘুস্কি-টুস্কি আন্তে পারবি?” তখন রাত্রি । ভামিনী অবাক হয়—কার বউ ঝিকে এত রাত্রে বার করবে? হুম্মান এবং ভোলাকে তার ঘরে বসিয়ে রেখে সে ‘ঘুস্কি’ অর্থাৎ অসতী গেরস্ত বৌয়ের সন্ধানে বেরিয়ে পড়ে । হুম্মান ভাবে, মেয়েমানুষটা এলে তাকে নেশা করিয়ে ‘রগড়’ করবে । তাই ইতিমধ্যে কিছু ‘রোজ্জলিকার’ আন্বার ব্যবস্থা করে ।

বেঞ্জাপল্লীতে ফুলকুমারী বেওয়ার বাড়ীতে মণি, চুনি, হরি ইত্যাদি গণিকারা গল্পগুজব করে । তারা দুঃখ করে বলে, আজকাল তাদের তেমন খন্দের মেলে না । হরি দুঃখ করে, তার দৈন্তদশা চরমে । অনাহারে দিন যায় । ইতিমধ্যে “বুড়ী-ময়না” ভামিনীর আবির্ভাব হয় । বুড়ী-ময়নার শালিকের প্রসঙ্গ তুলে গণিকারা ভামিনীকে ঠাট্টা করে । তারা চলে গেলে হরিকে ডেকে ভামিনী বলে যে,—পাড়ার হুম্মানবাবু একটা ঘুস্কি মেয়েমানুষ চায় । হুম্মান তার পায়ে ধরে নাকি অনেক সৈধেছে । কিন্তু সমস্যা—এতো রাত্রে তা সে কোথায় পাবে ? সে ঠিক করেছে—একজন বেঞ্জাকে ‘খরুশি’^{১৩} ঘুস্কি সাজিয়ে তার কাছে নিয়ে যাবে । হরিকেই সে নিয়ে যেতে চায় । হরি রাজী হলে সে হরিকে কুলবধুর আচরণ অভ্যাস করতে বলে এবং গণিকাস্থলত অৰ্ধলোলুপতা ও নির্লজ্জতা প্রকাশ করতে নিষেধ করে । হরিও যথারীতি প্রস্তুত হয় ।

অনভ্যস্তা হরি ঘোমটা দিয়ে চলতে গিয়ে পড়ে যায় । শেষে তাকে এক

পাকী ভাড়া করে ভামিনী নিজের বাড়ী নিয়ে আসে। সেখানে হুম্মান ও তৎসঙ্গী ভোলা উদ্গ্রীব হয়ে প্রতীক্ষা করছিলো।

ভামিনী ওদের সামনে হরিকে ছেড়ে দেয়। হরি কুলবধূর ভান করে এবং সলজ্জভাবে কথাবার্তা কয়। মদ এবং নেশার ব্যাপারেও যেন অবাক হয়েছে এই ভাব দেখায়। ইতিমধ্যে মত্তপান নিয়ে ভোলার সঙ্গে হুম্মানের ঝগড়া হয় এবং ভোলা চলে যায়। ভামিনীর নির্দেশে হরি হুম্মানকে নিজের বাড়ীতে নিয়ে যায়। হুম্মান বিষয়প্রকাশ করলে সে বলে, কোনো ভয় নেই, তার স্বামী গণিকালয়েই সর্বদা সময় কাটাগ। হরি তাকে নিজের ঘরে বসিয়ে মদও খাওয়ায়। কৈফিয়ৎ হিসেবে বলে,—তার স্বামী মত্তপ; তাই বাড়ীতেও সে কিছু মদ এনে রেখেছিলো,—মাকে মাঝে এসে খেয়ে যায়।

অবশেষে হরিকে নিয়ে হুম্মান ঘরে কপাট দেয়। অন্ধকার ঘরে শয্যায় শুয়ে হুম্মানের মনে কুপ্রবৃত্তি জাগে। হুকো, ডাবর ইত্যাদি হরির যা-কিছু নিয়ে যাবার মতো অস্ত্রাবস্ত্র সম্পত্তি ছিলো, সব নিয়ে সে চুপি-চুপি পা বাড়ায়। ধৃত ভোলা কাছেই কোথায় যেন ছিলো। সে বেঞ্জাদের জাগিয়ে দিয়ে বলে, তাদের ঘরে চুরি হয়েছে। হরি তাড়াতাড়ি আলো জালিয়ে দেখে যে তার জিনিসপত্র অদৃশ্য হয়েছে! বাইরে এসে সে দেখে, হুম্মান ডাবর হুকো ইত্যাদি নিয়ে পালাচ্ছে। এক পথিকের সহায়তায় সে হুম্মানকে ধরে আনে। হুম্মান অভিযোগ অস্বীকার করে বলে,—সে একজন হুংলোক, গণিকা-গৃহে কেন সে যাবে। কিন্তু পথিক তাকে হরির হাতে সমর্পণ করে। হরি এবং তার সঙ্গিনী বেঞ্জারা তাকে পাকডিয়ে ঘরের মধ্যে টেনে নিয়ে যায়। মণি তার কোঁচড় খুলে দিয়ে বলে,—“স্কাংট করে দে হতভাগাকে। হুংলোক হয়ে রাঁড়ের জিনিস চুরি করতে লজ্জা করে না।” তারপর তার বস্ত্রহরণ করে ঐ অবস্থায় তার ওপর অঙ্গীল নির্ধাতন চলে। নগ্ন হুম্মান সভাদের উদ্দেশ্য করে এ ধরনের দুষ্কর্ম করতে বারণ করে।

ঘর থাকে বাবুই ভেজে (ঢাকা ১৮৬৩ খৃঃ)—হরিশ্চন্দ্র মিত্র ॥ মলাটে লেখক বলেছেন,—

“অস্ত্র দক্ষোদরস্ত্রার্থে কিং কিং নহি কৃত ময়া।

বানরীমিব বাগ্‌দেবী নর্জয়ামি গৃহে গৃহে ॥”

—অর্থাৎ লেখক রচনার উৎকর্ষ বিচারের চাইতে উদ্বেগপ্রবণতার দিকে পাঠকের

দৃষ্টি আকর্ষণ করেছেন, যদিও তাতে গুরুত্ব দেন নি। নাটক শেষে নেপথ্যের একটি গানে লেখক নামকরণের ব্যাখ্যা করেছেন,—

“বাইরে খায় নিত্য ঝাটা,	পায়ে ফোঁকা হয় না।
বাড়ীতে ফুলের টোকা,	তাও গায়ে সয় না ॥
বাইরের লাথ জুত,	সে যে শকের গয়না।
না পরে যেদিন,	পেটে ভাত হজম হয় না ॥
এতেও বাইরের মন	সদা বশে রয় না।
বেরেল্লা বেহায়াদের	তবু জ্ঞান হয় না ॥
ঘরে আছে সতীলক্ষ্মী	তারে মন লয় না।
ঘর থাকে বাবুই ভেজে	ইয়েকেই কয় না ॥”

দাম্পত্যশান্তির প্রতিশ্রুতিতে কর্পপাত না করে সমাজের যে সব ব্যক্তি বেষ্ঠা-সক্তির দ্বারা ইচ্ছাকৃত অশান্তির দাহ ভোগ করে, তাদের কর্মবিধির বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—মোহন একজন ইঠাৎ-বাবু। ইয়ারদের সঙ্গে মত্তপান ও লাম্পটাই তার কাজ ছিলো। রসিক হচ্ছে তারই ইয়ার। বৈঠকখানায় বসে একদিন মোহন মাখনের সঙ্গে গল্প করছিলো। রসিক অল্পপস্থিত থাকায় মোহন সন্দেহ করে—সে কোথাও বোধ হয় ক্ষুতিতে গেছে। পরে ভাবে, “আয়েস তো বেগড় এয়ারে চলে না।” একটা প্রবাদ আছে—“এয়ার বিনে দেল্ ফাক।” মাখন সেই প্রবাদের ব্যাখ্যা করতে গিয়ে একটা গল্প শোনায়।—

এক “বার-ফাটকা” ছেলে ছিলো। সে প্রতিদিনই তার পরমাত্মন্দরী স্ত্রীকে ছেড়েও গণিকাগৃহে যেতো। তার বাবা ভাবেন, গণিকার চলনবলনের সাজসজ্জার আকর্ষণেই পুত্র সেখানে যায়। তিনি তখন গোপনে গণিকাটির চালচলন হাবভাব এমন কি তার করণীয় সব কিছু দেখে এসে পুত্রবধূকে এক এক করে সব কিছু শেখালেন। তাও পুত্রবধূ কাছে ছেলে ভেড়ে না। সব কিছু থাকতেও সে চলে যায় কেন,—বাবা ক্রুদ্ধ হয়ে ছেলেকে একদিন জিজ্ঞেস করেন। তখন ছেলে ঐ প্রবচনটি ঝেড়েছিলো। লোকে বললো—“মাতৃঘটা যথার্থ এয়ার ছিল ভাই!”

ইয়ারেই প্রকৃত আমোদ,—এই তত্ত্বটি অল্পধাবন করবার সময় রসিক এসে জোটে। সে বলে,—“আমার এয়ার যেখানে, বাড়ী সেখানে—ঘর সেখানে

—“ঊধু ঘর কেন?—বৈকুণ্ঠ সেখানে।” কথা প্রসঙ্গে রসিক নিজের বিপদের কথা বলে। তার আমোদ-প্রমোদের রীতি বাড়ীর লোকরা বরদাস্ত করতে পারেন না। কুঠি থেকে এসে “বড় জাম্বুবান” “শুকুনীর মড়া” বাবা নাকি নাকি-স্বরে তাকে সত্বপদেশ দিয়েছে। সঙ্গে জুটেছিলো কতকগুলো “Old fool”—“বিড়াল-তপস্বী”।—“যেমন একটা শেয়াল হোয়া করে উঠলে পালের সবগুলিই হোয়া হোয়া করে উঠে, তেমিতর য বেটা এসে জুটেছিল, সব বেটাই যেন কলকাতার কেশবসেন আর ডক্ সাহেব হয়ে বক্তৃতার বার বাড়তে লাগলো।”

“জীকে রসিকেরও ভালো লাগে না। “ভাই ঘরে যে ঠাকুর আছেন, তার না আছে কথার ছেনালী, না আছে পোষাকের বিউটী, না আছে গাওনা বাজনার টেস্ট্।...ওয়াইফের সঙ্গে তাদের (ইয়ারদের) নিয়ে আমোদ করা দূরে থাক্, একবার দেখানোর যো নাই।” স্বতরাং ইয়ার হিসেবে রসিকের স্থান যে মোহন আর মাখনের ওপরে—এটা নিঃসন্দেহে বলা চলে।

রসিকের পিতার অবশ্য সত্বপদেশ দেবার কারণ ছিলো। রসিকের জী প্রমীলা খেদ করে যামিনীকে বলে যে, পতিহীনতার দুঃখ সহ করা যায়, কিন্তু “খাকতে গরু বয় না হাল, তার দুঃখ চিরকাল।”—“আমার সোমন্ত বয়েস, যৌবনকাল, এ সময় স্নায়ামীর সোহাগে গলে পড়বো না তাঁর হেনস্তায় সংসারের মধ্যে যেমন বেহায়া বেড়াল হয়ে রয়েছি।” যামিনী তাকে সাহুনা দেয়,—“আজকাল অনেক পরিবারেই এই রকম এক একজন মহাপুরুষ অবতার হয়ে পড়েছেন যে তাদের কথাবার্তা শুনে অবাক হতে হয়।” প্রমীলা ভাবে, পিতা অর্থলোভে এমন নীচ ব্যক্তির সঙ্গে বিয়ে দিয়েছেন! বলে,—“যেমন গরুর ব্যবসায়ীরা আপনার মনের মত দাম পেলে, পালাপোষা গরুটাকে কশাইয়ের হাতে বেচতেও পেছায় না, তেমি পণ পেলে এখানকার অনেক মা বাপ, কানাই হোক, আর কুজ-ই হোক,...একটা যেমন তেমন বরের হাতে সোঁপে দেয়।” কথা প্রসঙ্গে সে তার স্বামীর নির্যাতনের কাহিনী বিবৃত করে।—

একদিন তার স্বামী ঘরে এসেছিলো এবং সোহাগ করে অনেক মিষ্টি কথা বলেছিলো। অনেকদিনের জমাট অভিমান প্রমীলা অশ্রুতে ধুইয়ে দিলো। রসিক কিন্তু এসেছিলো অলঙ্কার হস্তগত করবার জন্তে। প্রমীলা উদ্দেশ্য বুঝতে পেরে তীব্র আপত্তি জানালে ডাকাতির মতো রসিক তার হার ও নথ টান

মেয়ে ছিনিয়ে নেয়। পালাবার সময় প্রমীলার আর্তস্বরে শান্তডী ননদী জেগে ওঠে। রসিক তাদের সম্মুখে ক্ষোভের ভান করে চীৎকার করে বলে ওঠে,— “তোমরা না বল সোমন্ত বৌ, তা ও গুথোর বেটী এগনো কচী খুঁকী রয়েছে, আমি কেমন করে থাকি!” মায়ের সম্মুখে দুৰ্গম ঢাকবার জন্তে স্বামীসহবাসে স্ত্রীর অপটুতা ও বালিকাজনোচিত ভীতির অপবাদ দিতে নির্লজ্জ রসিকের বাধে না। প্রমীলার দুঃখের অন্ত নেই! অলঙ্কার সব তার স্বামীই গ্রাস করেছে, অথচ শান্তডীর ধারণা সেগুলো সে লুকিয়ে লুকিয়ে বাপের বাড়ী চালান করেছে। শান্তডী ও ননদ তার ওপর সর্বদাই দৈহিক ও মানসিক নির্যাতন চালায়।

কয়দিন রসিক বাড়ী আসে না। পিতা দুঃখ করেন—“কোথা মরে পিটে একবেলা খেয়ে ইত্তি বেচে বিত্তি বেচে, ছেলেটাকে ইংরেজী পডালাম, আশা ছিল ছেলে মানুষ হয়ে দশটাকা রোজগার করে শেষকালে আমার দুঃখ দূর করবে!” কিন্তু হলো তার বিপরীত! হঠাৎ রসিককে পাওয়া যায় মন্ত অবস্থায়,—গায়ে নর্দামার দুর্গন্ধ। মেথর দিয়ে তার গা সাফ করিয়ে অন্দরে আনা হয়। অন্দরে এসে সে সবাইকে গালাগালি করতে শুরু করে। পিতা খেদ করেন।

বুঁচির প্রেমেরই রসিকের এই অধোগতি। একদিন সে বুঁচির বাড়ী পা বাড়ায। সেদিন ঝড় ঝুটির বিরাম নেই। রসিক বলে, “যদি আজ আকাশ ভেঙ্গেও পড়ে, তবু বাবা রসিক বুঁচির বাড়ী না যেয়ে ছাড়ে না, বুঁচির সঙ্গে প্রেম হওয়াতে আমার জন্মটা সার্থক হয়েছে।” মনের আনন্দে সে গান গাইতে শুরু করে। পথে এক পাহারাওয়ালার সঙ্গে সাক্ষাৎ হয়। পাহারাওয়ালা তার গানে আপত্তি জানালে তার সঙ্গে রসিক কথা কাটাকাটি করে। ইতিমধ্যে নসীর সঙ্গে রসিকের দেখা হয়। স্বভাবচরিত্রের দিক থেকে নসী রসিকের সমগোত্রীয়। নসীকে সঙ্গে নিয়ে রসিক বুঁচির বাড়ীতে গিয়ে উপস্থিত হয়।

আড়াল থেকে রসিক লক্ষ্য করলো তার প্রাণাধিকা বুঁচি তারই এক ইয়ারের সঙ্গে গান বিনিময় করছে। গানগুলোর মধ্যে দিয়ে সহজে প্রকাশ পায়—দুজনে দুজনকে ভালবাসে। এ-সব দেখে রসিকের মেজাজ আগুন হয়ে ওঠে। সে ধৈর্যশূন্য হয়ে দরজা ধাক্কা দিতে আরম্ভ করে। বুঁচি দরজা খুলতে নারাজ হয়। তখন রসিক গোলমাল শুরু করে দেয়। বুঁচি তখন

পাহারাওয়ালাকে ডেকে বলে,—এদের সে চেনে না এরা অযথা এসে তাকে বিরক্ত করছে। রসিক কর্কশ স্বরে বলে যে, সে কালই তাকে সাতনরী হার আর নথ দিয়েছে। কিন্তু রসিকের বক্তব্য পাহারাওয়ালার কানে যায় না। পাহারাওয়ালাকে দিয়ে বুঁচি দুজনকে গলা ধাক্কা দিয়ে তাড়িয়ে দেয়।

কমলা কাননে কলমের চারার জাঁটা (কলিকাতা—১৮৮০ খৃঃ)—
দীননাথ চন্দ্র ॥ প্রহসনটি বেঙ্গাসক্তিকে কেন্দ্র করে রচিত, অথচ মলাট লিপিতে বক্তব্য অনুরূপ নয়। টাইটেল পেজে লেখক বলেছেন,—

“পাথরে খাব না ভাত

গোটে হেল কাল।

হোটেল টোটাল লস্।

সেও বরং ভাল ॥

সাড়ী পরা কাল চুল,

বাঙ্গালীর মেম।

ড্যাম বেঙ্গলীর লেডী

সেম সেম সেম ॥”

এ-থেকে মনে হয়, লেখকের মত, বেঙ্গাসক্তিতে নবাসংস্কৃতিই আনুকূল্য এনেছে। বাছবিচারহীন স্বীগমনের বিরুদ্ধেই যে লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত, এটার প্রমাণ পাওয়া যাবে প্রহসন শেষের গীতটির মধ্যে।—

“হায় হায় শুন সভাগণ, এবে শুন সভাগণ।

বাসবচন্দ্রের মিলন হলো অপূর্ব কখন ॥

তাই ভেবে পায় ধল্লো বাসব

চুলোয় দিয়ে কুলের গৌরব।

পিরিতের কি আছে জাতি

হাড়ী চণ্ডালী যবন ॥”

নামকরণের ব্যাখ্যা পাওয়া যাবে পৌরাণিক চরিত্রসম্বলিত একটি কাহিনীর বর্ণনায়।

গঙ্গাস্নান করে নারদমুনি গুন্ গুন্ করে গান গাইতে গাইতে “ঘানী পাড়ার রাজপ্রাসাদের” কমলাকাননের ভেতর ঢুকলেন ফুল তোলবার জন্তে। দেখলেন, যেখানে যজ্ঞের জন্তে অট্টালিকা ছিলো সেখানে আজ মেঘ, মহিষ ইত্যাদির দুর্গন্ধময় অস্থি গুপাকার হয়ে আছে। হয়তো কমলা এখানে থাকেন

না—নইলে এমন হয় কি করে। হঠাৎ একটা কান্নার শব্দে চমকে ওঠেন নারদ। শব্দ অনুসরণ করে এগিয়ে গিয়ে তিনি দেখতে পেলেন যে স্বয়ং কমলা কাঁদছেন। তিনি খেদ করে বলছেন, হায়। তিনি কি কুক্ষণেই এই কমলা-কাননে কলমের চারার আঁটি রোপণ করেছিলেন। শীর্ণ কমলা এবং তাঁর জীর্ণ বস্ত্র দেখে প্রথমে নারদ তাঁকে চিন্তে পারেন নি। পরে তাঁকে চিন্তে পেয়ে নারদের খুব কষ্ট হয়। নারদ বলেন, মহাদেবকে তিনি সব কথা গিয়ে বলবেন। কমলা নারদকে অহরোধ করেন—তাঁকে উদ্ধার করে নিয়ে যাবার জন্তে। তিনি আর কষ্ট সহ করতে পারছেন না। এমন সময় ডারবী মালী এসে একটা দড়ি দিয়ে কমলাকে একটা গাছের সঙ্গে বেঁধে ফেলে। কমলা চীৎকার করে কাঁদতে লাগলেন। নারদ কমলাকে আশ্বাস দেন, যে করেই হোক, মহাদেবকে সঙ্গে করে এনে তিনি কমলার মুক্তি ঘটাবেন।

বলা বাহুল্য কাহিনী উপস্থাপনায় ব্যক্তিগত আক্রমণ আছে এবং আর্থিক অপচয়ের দিকটিও বলা হয়েছে। কিন্তু প্রহসনের মূল কাহিনী বেষ্টাসক্তি বিষয়ক বলে যৌন বিষয়ের অন্তর্ভুক্ত করা হলো। অবশ্য এই বেষ্টাসক্তিতে লেখকের দৃষ্টিকোণ আর্থিক দিক থেকেই প্রাধান্য বিস্তার করেছে।

কাহিনী।—জমিদার বাসবচন্দ্র চাট্টাকার প্রহ্লাদচন্দ্র ভট্টাচার্য ও মোসাহেব যোগীন্দ্র চাট্টাজ্যেকে নিয়ে ‘সর্বদা দিন কাটায। সেই সঙ্গে আছে মদ এবং র কিতা ‘লবেজান’ নামে এক মুসলমানী বেষ্টা। লবেজানের পেছনে সবকিছু খরচ করে বাসব আজ প্রায় নিঃস্ব। এর মধ্যে লবেজানের জন্তে একটা বাড়ী তৈরী আরম্ভ করেছে। ধার করেই বাড়ী তৈরীর টাকা সংগ্রহ করেছে। লবেজানের পোষাক গয়না ইত্যাদির জন্তে বাজারে এম্নিতেই বাসবেব অনেক পাওনাদার ছিলো। ৫/১০ টাকা সুদ স্বীকার করলেও আজকাল বাসবকে কেউ তাই টাকা দিতে চাইছে না। দালালরা রোজ দরজায় ভিড় করেছে। বাসবের আজকাল একটু অসুবিধে হয়েছে।

বাসবের সুবিধাবুদ্ধি পুরোত্রিলোচন তর্কবাগীশ কিছু অর্থ দোহনের জন্তে বাসবকে তার জন্মদিন উৎসব পালন করবার প্রস্তাব দেন। এই অর্থভাবের দিনে এই প্রস্তাবে বাসব প্রথমে বিরক্ত হয়। কিন্তু মোসাহেব বাসবকে বুঝিয়ে বলে, জন্মদিনের উৎসবটা ঘটা করে বিবিজানের বাড়ীতেই করা হোক। দশজন জান্বে গুনবে! শেষে তা-ই স্থির হয়। বাসব নিমন্ত্রণপত্র বিলি করতে আদেশ দেয়।

বাসব এ-ভাবে অকারণ অর্থ অপব্যয় করে। অথচ একদিন এক বুদ্ধ ব্রাহ্মণ বাসবের কাছে কিছু সাহায্য প্রার্থনা করলে, বিরক্ত হয়ে বাসব হুকুম দেয়,— “জুয়াচোর, বেটার গলায় হাত দিয়ে বার করে দে।” সেই ব্রাহ্মণটি এক ভদ্রলোকের কাছে তাঁর দুঃখের কথা বলছিলেন। ভদ্রলোকটি বাসবকে বিলক্ষণ চিন্তেন। তিনি বুদ্ধি দিলেন,—“এইবার কালাপেড়ে ধুতী পরিয়া, বুটজুতা পায় দিয়া, পাকাচুলে টেরৌ কাটিয়া ওখানে গিয়া বলবে যে আমার নিকট তিনটি রক্ষিতা আছে। নিজে বুদ্ধ। এখন যাহাতে মৌতাত করিতে পারি, তাহার ব্যবস্থা করুন। তাহলে অবশ্যই কিছু হবে।” ভদ্রলোক ব্রাহ্মণকে বস্ত্রাদি দিলেন।

ভদ্রলোকের নির্দেশ-মতো ব্রাহ্মণ তেমনি পোষাক পরে বাসবের কাছে এসে বললেন, তিনি হাড়কাটা থেকে আসছেন। তাঁর হেফাজতে তিনজন রক্ষিতা আছে। তিনি বুড়ো হয়ে পড়ায় তারা হাতছাড়া হবার উপক্রম হয়েছে। বাসব যদি কিঞ্চিৎ সাহায্য করে, তাহলে তিনি রক্ষা পান। বাসব তক্ষুনি খাজাঙ্কিকে ডেকে পাঁচশো টাকা দিতে আদেশ দেয়। ব্রাহ্মণ চলে গেলে অবাক হয়ে খাজাঙ্কি বলে, এই ব্রাহ্মণই কাল পিতৃহীন হয়ে সাহায্য চাইতে এসেছিলেন। বাসব ও-ব্যাপারে মাথা না গলিয়ে আবার উৎসবের কথায় আসে। যোগীন্দ্র, প্রলাপ—এরা জানায় যে, নিমন্ত্রণ পত্র লেখা শেষ হয়েছে, লবেজানের ওখানেই উৎসব হবে। বাসব বলে,—কলুটোলা, মুরগীহাটা, মেছোবাজার, হাড়কাটার গলি—সব জায়গাতেই যেন পত্র পাঠানো হয়।

যথাদিনে জানবাজারে লবেজান বিবির বাড়ীতে বাসবের জন্মদিনের উৎসব লেগে যায়। বাড়ীতে লোকের বেশ ভীড় হয়। বাসব লবেজানকে ডেকে মদ্যপান করায়। সে নিজেও পান করে। তারপর লবেজানকে বাসব ‘হ্যাম্’ খেতে অহরোধ করে। বাসব বলে, এই খাবার “সেন-সাহেবের” কাছ থেকে আনা হয়েছে। জিজ্ঞাসা করে লবেজান যখন জানতে পারে যে এটা শূয়োরের মাংসের তৈরী, তখন সে একটা খ্যাংড়া ঝাঁটা নিয়ে বাসবকে বার বার পেটাতে লাগলো। পরিত্রাহি চীংকার করে বাসব তার মোসাহেব চাট্কারদের ডাকতে থাকে সাহায্যের জন্তে। প্রলাপ এসে জিজ্ঞাসা করে জানতে পারে যে, বাসব তার নিজের কাপড়-নষ্ট করে ফেলেছে। মনে মনে প্রলাপ মন্তব্য করে,—“পাষাণের পায়খানাতেও মদের গন্ধ বেরোচ্ছে।” তারপর প্রকাশে বলে,—“তাহাতে আর কি হইয়াছে! চল পুকুরে যাই। ঐ খান্‌কী বেশার যা ইচ্ছা তাহা করিতে পারে। ওর হৃদয় বড় কঠিন। না হলে

‘আর্পনাকে মারে। ওকে পুলিশে দিব।’—এই বলে তারা রাতের অন্ধকারে পথে নামে। ঝিঁ-ঝিঁ পোকাগুলো যেন ছিঃ ছিঃ করতে লাগলো। শিয়াল ও অস্থান্ধ জন্তুরা উঁকি মেয়ে পালিয়ে যেতে যেতে যেন বলতে লাগলো—“অসৎ কর্ণের বিপরীত ফল।” “কি দুঃখ—এদেশের অবস্থাপন্ন কুলঙ্গার ভারত-সন্তানেরা এইরূপ পশুবৎ কুৎসিত জঘন্য কাজে রত হইয়াই একেবারে উৎসন্ন গেল গা।”—এই বলে মেঘগুলো যেন এক পশ্চাৎ চোখের জল ফেলে।

লবেজান বাসবচন্দ্রকে ছেড়ে দিয়েছে। চাটুকার মোসায়বদের দিন আর চলে না। “তালগাছিয়ার” উদ্দানে একদিন বাসব লবেজানের ওপর দুর্বলতা প্রকাশ করে বলে, বাসবের ওপর লবেজানের হয়তো টান আছে। প্রলাপ ও যোগীন উৎসাহিত হয়ে ওঠে। প্রলাপ বলে—“সেইজন্তাই তো সেদিন আপনার পিছনে অনেকটা দূর এসেছিল।” অবশেষে বাসব সকলকে নিয়ে আবার লবেজানের বাড়ীর দিকে চলে।

লবেজানের বাড়ীর ভেতর ঢুকে বাসব অনেক কষ্টে সাহস সঞ্চয় করে লবেজান বিবির পাশে এসে বসে। লবেজান কপট রাগ দেখিয়ে বলে, এতোদিন যার কাছে বাসব ছিলো, তার কাছেই থাকুক না কেন। বাসব তখন তার পা জড়িয়ে ধরে বলে, সত্যিই সে আর কারো কাছে যায় নি। লবেজান তখন বাসবের গঙ্গারধারের বাড়ীটা নিজের জন্তে চায়। বাসব সানন্দে তখনই প্রলাপকে ডেকে লেখাপড়া করে নিতে চায়। প্রলাপও বলে, সে প্রস্তুত আছে। এদিকে বাসব আড়াই হাত নাকে খং দিয়ে লবেজান বিবিকে উচ্ছ্বসিত স্বরে বলে,—“আমার ঘাট হয়েছে, আর তোমাকে ছেড়ে যাব না।” মহানন্দে বাসব ও লবেজান কোঁতুক করতে করতে অগ্নি ঘরে চলে যায়।

রাঁড়ি ভাঁড়ি মিথ্যাকথা তিন লয়ে কলিকাতা (কলিকাতা—১২৭০ সাল)—প্যারীমোহন সেন ॥ কালীপ্রসন্ন সিংহ তাঁর হতোম প্যাচার নক্সায় হতোম দাসের একটা বাউল সঙ্গীতে বলেছেন,—

“আজ্ঞার শহর কল্কেতা।

রাঁড়ি বাড়ি, জুড়িগাড়ি মিছাকথার কী কেতা!” ১৪

মদ, মেয়েমানুষ আর মিথ্যাকথা—এই তিনটি ম-কারের অস্তিত্ব প্রহসনকার কলকাতায় জীবনযাপনে অপরিহার্য অঙ্গ বলে স্বীকার করেছেন। হতোমদাস

তার গানে “ভাঁড়ের” উল্লেখ না করলেও অগত্যা তা বলে গেছেন। অতএব প্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ সম্পূর্ণ সামাজিক সমর্থন শূন্য বলা চলে না। “রাঁড় ভাঁড় মিথ্যাকথা” যে, যে-কোনো নাগরিক সভ্যতার অভিশাপ, এটা যে-কোনো সমাজবিজ্ঞানীই স্বীকার করবেন। নাগরিক সভ্যতার কেন্দ্র কলকাতাকে কেন্দ্র করে তাই অমূরূপ দৃষ্টিকোণ সূচিত হয়েছে। মধ্যযুগের গ্রামীণ সভ্যতা ও সংস্কৃতিতে বিশ্বাসী সং ও সরল সাধারণ মানুষ নাগরিক সভ্যতার কলুষিত জীবনকে ঘৃণার চোখে প্রত্যক্ষ করেছে। গণিকাপোষণ, মত্তপান ও ছল-চাতুরীর প্রতি লক্ষ্য রেখে ছড়াকার যে ছড়াটি রচনা করেছেন, প্রহসনটি তারই ব্যাখ্যা মাত্র।

কাহিনী।—এক সাধু শহর দেখবার জন্যে কলকাতায় আসে। শহরে প্রবেশ করেই একটি অদ্ভুত গান তার কানে গেলো। গানটি এই,—

“যদি কেহ স্ত্রী হতে চাও।

হিতকথা বলি শুন উপদেশ লও ॥

পরস্ত্রী পরধন, সদা করিবে হরণ,

মিথ্যাকথা প্রতারণ, এই কার্যো রও ॥

মিছে কাল কর গত, মত্তপানে হও রত,

সুখ পাবে বিধিমত, বেয়াসক্ত হও ॥

হাস খেল অনিবার, ত্যজ পুত্র পরিবার,

কহিলাম এই সার, ইথে মন দাও ॥”

এতোদিন সাধু যা শিখে এসেছে, তার বিপরীত কথা শুনে অবাক হয়ে যায়। তাই একটি পথিককে ডেকে সে গানটির ভাবার্থ জানতে চাইলো। পথিকটি স্থানীয় ব্যক্তি এবং যথারীতি লম্পট। তবে সে সহৃদয়। সে বলে,—“তুমি বিশেষরূপে অহুস্কাণ কর, তাহলেই জানিবে যে, সকল ব্যক্তিই ঐহাতে লিপ্ত হইয়া দিনরাত্র আমোদে কালযাপন করিতেছে। সাধুকে লম্পট স্বেচ্ছায় শহর দেখাতে নিয়ে যায়।—

“যে দিকে ফিরায় আখি সেই দিকে রাঁড়।

মারামারি ছড়াছড়ি টানাটানি ভাঁড় ॥

কেহ কার মেয়ে চূর্ণ করিতেছে হাড়।

তবু সে না ছাড়ে রোক্ত যেন হট্ট ষাঁড় ॥”

সাধু এসব দেখে হতভয় ও ভীত হয়। লম্পট বলে, এতো সামান্য, সোনাগাছি নামে একটা প্রসিদ্ধ স্থান আছে—সেখানে যদি সাধু যেতে চায় তো সে নিয়ে যাবে। সাধু বলে,—সেখানে কি দেবালয় আছে? লম্পট মুহূ হেসে তাকে নিয়ে সোনাগাছির দিকে পা বাড়ায়। পথ চলতে এক জায়গায় গানবাজনার শব্দ ভেসে আসে। তখন লম্পট স্বরূপ ব্যাখ্যা করে।—

“গীতবাণ্ড যত লোক করিতেছে তথা।

কহে না ভুলেও সত্য ছাড়া মিথ্যাকথা ॥

রাঁড় ভাঁড় লয়ে সবে হয়ে আনন্দিত।

সর্বক্ষণ রাখে চিত্ত করি প্রফুল্লিত ॥

গালাগালি চলাচল মুখে কত বোল।

এইরূপ সারানিশি করে ওরা গোল ॥

দিনমানে ধারে দেখে নমস্কার করি।

রজনীতে তাঁরে দেখে লজ্জা পেয়ে মরি ॥”

ইতিমধ্যে সাধু দেখলো—একটি বাবু মত্ত-অবস্থায় বোতল হাতে নিয়ে একটি গণিকার দেহে ভর রেখে টল্‌তে টল্‌তে যাচ্ছেন। হঠাৎ তিনি পড়ে গেলেন। গায়ের জামাকাপড়ে ধুলোকাদা মেখে গেলো। গণিকাটি তাকে টেনে তোলে, কিন্তু বোতলের মদটুকু নষ্ট হয়ে যায়। বাবু ক্ষেপে ওঠেন। বলেন, যতোকণ না মদ পাবেন, ততোকণ এখানে পড়ে রইবেন। বেগতিক দেখে বেশা মদের লোভ দেখিয়ে তাঁকে ঘরে নিয়ে যায়। বলে, মদে এতো দুর্গতি, তবু তাঁর লজ্জা নেই!

সাধু ভাবে, কালের কি গতি! আরো কি কি দেখা কপালে আছে—কে জানে! ক্রমে সে আরো দেখে,—

“ছোট বড় কত লোক দলে দলে দলে।

আনন্দেতে যাইতেছে টলে টলে টলে ॥

ইংরাজী বাংলা হিন্দী মুখে কত বোল।

কেহ বা করিছে পথে মিছে গুণগোল ॥”

সেদিন শুক্রবার ছিলো। কিন্তু লম্পটটি শনিবারের মতো “মধু-বার”—এর আমোদ না দেখিয়ে সাধুকে ছেড়ে দিলো না। তাই পরের দিনও তাকে নিয়ে গেলো। এবার তাকে নিয়ে গেলো মেছুয়াবাজার। পথে বারান্দায়, ছাদে প্রচুর গণিকা পুরুষের প্রতীক্ষা করছে। তাদের অধিকাংশই প্রোচা। কিন্তু হাস্যকরভাবে তারা সাজসজ্জায় চলনবলনে যুবতী বলে নিজেকে জাহির

করবার চেষ্টা করছে। মৃত্যুপ এবং মিথ্যাবাদী যতো বাবু ইয়ারের সঙ্গে গণিকালয়ে প্রবেশ করছেন। ইয়ারদের সৌভাগ্য অসীম। বাবুর প্রসাদে তাদের ভাগ্যে স্বখ ছাড়া দুঃখ নেই। লম্পট সাধুকে বলে,—“সেখানে গেলে পদবুদ্ধি ও সকলের নিকট মহামাত্ত্ব হইতে পারিবেন।” লম্পট সাধুটিকে অন্দরভাবে ইয়ার জীবনের প্রলোভনে দেখায়। মদ, মাংস আর মেয়েমানুষ —বিনা খরচে সব স্বখই এতে পাওয়া যায় !

কথায় কথায় রাত অনেক হয়। হঠাৎ মলের শব্দে সাধু চমকে ওঠে। অবাক হয়ে জিজ্ঞেস করে, এতো রাত্রে পথে স্ত্রীলোক ! লম্পট বলে,—এদের দিনরাত্রি বোধ নেই। সর্বদাই সর্বত্র এদের গমন। সাধু লক্ষ্য করে স্ত্রীলোকটি খুব তাড়াতাড়ি হাঁটছে। আশে পাশে দুয়েকজন লম্পট ছিলো। তারা স্ত্রীলোকটিকে তাদের তুচ্ছ করে এগিয়ে যেতে দেখে, তার পথরোধ করে তাকে জাপটিয়ে ধরে। স্ত্রীলোকটি তাদের “বাপান্ত” করে দ্রুতপদক্ষেপে কাছের একটা বাড়ীতে গিয়ে ঢোকে।

সাধু ভাবে,—“কালের কি গতি ! কিছুই বোঝা যায় না, ধর্মকর্ম সব গিয়েছে, জয়াচুরি, প্রতারণা, মাত্‌লামি, এই সকল যে ঘটবে এত আমাদের শাস্ত্রের লিখন।” লম্পটকে সে উচ্ছ্বসিত হয়ে বলে,—“হে মহাপুরুষ লম্পট-প্রবর ! তুমিই ধন্য ! তুমিই ধন্য ! তুমি বিলক্ষণ স্বপ্নে আছ, আমি চিরকালটা ধর্মকর্ম করে অস্বপ্নে কাটাইলাম, আর আমি সাধুত্বও চাহিনা, চল একবার প্রমোদদায়িনী বারবিলাসিনিগণের স্বপ্নদ সহবাস দ্বারা অপবিত্র দীর্ঘন সফল করি।” এইভাবে বারবণিতার প্রেমে মত্ত হয়ে সাধু দিন কাটাতে লাগলো।

(পুস্তিকাটির শেষে বলা হয়েছে,—“এইরূপ সাধুৱ বেষ্টাসক্ত হইয়া দিনযাপন করিতে লাগিলেন, পরে তাহার যেরূপ অবস্থা হইল তাহা দ্বিতীয় খণ্ডে প্রকাশিত হইবে।” দ্বিতীয় খণ্ডটি পাওয়া যায় নি।)

শিখ্ছ কোথা ? ঠেকেছি যথা। (ঢাকা—১৮৮৮ খৃঃ)—হরিহর নন্দী ॥ দেখে শেখা এবং ঠেকে শেখা—এই দু-রকম শিক্ষার কথা চলিত বাংলা প্রবচনে স্থানলাভ করেছে। দ্বিতীয় প্রকার শিক্ষার ভিত্তি অত্যন্ত স্বদৃঢ় বলে পরিচিত। গ্রহসনকার এই দৃষ্টান্তের প্রয়োগ দেখিয়ে প্রথম প্রকার শিক্ষাদানেই কার্যকরী পন্থা অন্বেষণ করেছেন। অত্যাগত অনেক গ্রহসনের মতোই ভুক্তভোগীর বক্তব্যের মধ্যে দিয়ে লেখক তাঁর দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করেছেন।

কাহিনী।—অভয় স্থলের ছাত্র। কিছু সংখ্যক ইয়ারের দল জুটিয়ে সে মস্তপান করে এবং গণিকাগৃহে যাতায়াত করে। ইয়ারের দল সকলেই স্থলের ছাত্র। অবশ্য পিতার অসাক্ষাতে এবং অগোচরেই অভয় এ-সব করে। পিতা অবশ্য কিছু কিছু বুঝতে পারেন। তাঁর ধারণা অভয়ের বন্ধুবান্ধবরাই অভয়কে নষ্ট করছে।

কীরদা, হরিদাসী, ফুংনী, স্বর্ণ, কিরণ, পান্না, মোক্ষদা ইত্যাদির সংখ্যা হিসেব করতে গিয়ে এরা নিজেদের ঘোলশো গোপিনীর কৃষ্ণ বলে আত্মপ্রসাদ অনুভব করে। বুদ্ধিতেও এরা কম যায় না। অশ্বিনী বলে, আজকাল বাড়ীর বার হওয়া মুশ্কিল, কারণ বাড়ীর লোকেরা টের পেয়েছে। তখন নব বুদ্ধি দেয়,—“তুমি একটু স্টুপিড, বললেই হবে যে, আমি অমুক বাসায় পড়া বুঝতে গিয়েছিলাম।

অধঃপতনের স্ত্রপাত বন্ধুদের নিয়েই হয়। পরে বন্ধুদের আর দরকার পড়ে না। গোপী অভয়ের বন্ধু। কিন্তু এখন সে অভয়ের সঙ্গ ছাড়াও কুকর্মে পড়ে। সে, আর দুই বন্ধু—গৌর ও ব্রজরাজকে নিয়ে গণিকাগৃহ থেকে মাঝরাতে ফিরছিলো। গণিকা তাকে অপমান করে তাড়িয়ে দিয়েছে। গোপী তার ওপর আক্রোশ প্রকাশ করতে করতে ফেরে। বন্ধুরা স্ববুদ্ধি দেয়—ওখানে গোলমাল করতে গেলে লোক জানাজানি হবার সম্ভাবনা, স্তত্রাং চেপে যাওয়াই বুদ্ধিমানের কাজ।

ঢাকার ইসলামপুরের পথে রাত দুটোর সময় দুই দলের দেখা হয়। গোপী অভয়ের পুরোণো বন্ধু। অভয়কে সে বলে,—“শুনতে পাই, তুমি স্থলে যাওয়ার নাম করে বাসা হতে বের হও, সমস্ত দিন হরিদাসীর বাড়ীই পড়ে থাক।” অভয় যে গোপীর চেয়েও কম যায় না—এটা বোঝাবার জন্যে ওকে হরিদাসীর বাড়ী নিয়ে চলে। শুধু হাতে গণিকাগৃহে যেতে নেই; কিন্তু এতো রাত্রে মদ কোথায় পাব? চারদিকে পাহারাওয়ালা আছে। অভয় বলে,—“সেজন্তে ভেবো না, টাকা দাও দিচ্ছি।”

গোপী রাস্তার মাঝেই গান আরম্ভ করে। পাহারাওয়ালা এসে তাল ভেঙে দেয়। বলে,—“বাবু দারু পিও মজা করো, চুপ করকে চলা যাও আপনা।” পাহারাওয়ালার সঙ্গে অভয়রা রসিকতা শুরু করে দেয়। অভয় বলে,—“আরে বাবা, চলে যাব না কি বসে থাকব, আমরাও ত টেক্স দেই। মদ খেয়ে যদি একটু আমোদই না করতে পারব, তবে অনর্থক পয়সা খরচ করে খাওয়ার লাভ কি? তুমিই বিবেচনা কর।” বেরসিক পাহারাওয়ালার অতো বিবেচনাশক্তি ছিলো না। সে বলে, রেণ্ডি বাড়িমে যাও, দারু পিও,

মজা করো, সড়কে ক্যা ?” এমন সময় সার্জন (সার্জেট) আসে। গৃহের সবাইকে গ্রেফতার করে নিয়ে চলে। অশ্বিনী আক্ষেপ করে,—“খেলেম না, ছুঁলেম না, মধ্যে থেকে তোমাদের সঙ্গে পুলিশে যেতে হল। অভয় বলে—“কেন বাবা, বার বাড়ী যেতে পার, আর ব্রাণ্ড গিলতে পার, পুলিশে যাবার বেলায় মার্গ ফাটে।” অশ্বিনী নগেন্দ্র আর গৌর প্রতিজ্ঞা করে, এদের দলে আর মিশবে না। অভয় তখন বলে,—“মাতালের প্রতিজ্ঞা ডাল ভাত, কালই বুঝা যাবে।”

যাহোক, পাহারাওয়ালাকে অনেক বলে-কয়ে ছুটাকা দিয়ে তারা ছাড়া পাস। পাহারাওয়ালা বলে—“দেও রূপায়া দেও, বাবু এই রূপায়া ৮ ভাগ হোগা।” অভয়ও অবশেষে চৈতন্য লাভ করে। বলে,—“আর না, অল্প যথেষ্ট শিক্ষা পেলেম। শিখছ কোথা? ঠেকেছি যথা।”

দিল্লীকা লাড্ডু (কলিকাতা—১৮৮৮ খৃঃ)—সুধামাধব দাস ॥ চিনির আশে তৈরী সুপরিচিত এই লাড্ডু সম্পর্কে একটি হিন্দী প্রবচন আছে—“যো খাতা ও ভি পস্তাতা, যো নেই খাতা ও ভি পস্তাতা।” বেষ্টাগমন এবং বেষ্টাসক্তি-হীনতা—দুটোতেই মানুষ যে পস্তায়—এই মনোভাব পোষণ করবার মূলে বেষ্টাসক্তি সম্পর্কে গ্রহসনকারের যে উদার দৃষ্টিকোণ প্রকাশ পেয়েছে, এর অর্থ বেষ্টাসক্তির ক্রমবিস্তারে সাধারণের মনোভাবকে তুলে ধরা। বেষ্টাসক্তির ভগ্নাবহ ক্রমবিস্তৃতির প্রমাণ এর থেকে বোঝা যায়। অবশ্য লেখকের পলায়নী মনোবৃত্তির কারণও যুগগত।

কাহিনী।—বিনোদ একজন সম্ভ্রান্ত লোক। তার স্ত্রীও বর্তমান। তা সত্ত্বেও সে তরঙ্গিনী বেষ্টার কাছে যাতায়াত করে। তরঙ্গিনী বিনোদকে অনেকটা সর্বস্বাস্ত করে এনেছে, তবুও বিনোদের শিক্ষা হয় না।

একদিন তরঙ্গিনীর কাছে বিনোদ গেলে তরঙ্গিনী অর্থ আদায়ের জন্তে কপট মান করে। বিনোদ ব্যস্ত হয়ে পড়ে। তখন তরঙ্গিনী তার “ভালবাসা”-র পুতুলের বিয়েতে যৌতুক দেবার জন্তে বিনোদের কাছে একশো টাকা চায়। বিনোদ বলে, “সেজন্তে চিন্তা কি, তোমাকে আর অদেয় কিছুই নাই।” সে ছুটে বেরিয়ে যায়। তরঙ্গিনী বলে, “তাড়াতাড়ি এস, নইলে মাথা খাও।” তরঙ্গিনীর মা গঙ্গামণি আসে বিনোদ চলে গেলে। তরঙ্গিনীকে সে বলে,—“বেশ মা বেশ, ঐ রকম চাই, ও রকম না কল্পে কি বাবুদের কাছে পয়সা আদায় হয়, এই যৌবন বয়স, এই সময়ে যা করে নিতে পার মা!”

তরঙ্গিনী বলে,—“বিনোদ আমাকে অনেক দিয়েছে, তাকে আর কষ্ট দিতে ইচ্ছা নাই।” গঙ্গামণি মন্তব্য করে, “কি এমন দিয়েছে—কুলে দু'খানা বাড়ী, একটা বাগান, আর নগদ হাজার পাঁচ ছয় টাকা, এই দিয়েছে বই ত না, একি খুব বেশি হল? আগে কপনি পরা, ভিক্কার ঝুলি কাঁধে দে, তবে বলিস অনেক দিয়েছে।” সে আরও বলে,—“তোকে সে ছাই দিয়েছে। এখন তার পরিবারের কাছে নগদ টাকা আর বিস্তর গহনা আছে,...তোরা এখন যৌবন বয়স রোজকারের সময় এই সময় যদি একটু বুঝে স্বপ্নে চলিস, তাহলে পর স্বখে থাকবি, বুড়ির কথা অগ্রাহ্য করিস না মা।”

বিনোদ এদিকে বিপদে পড়েছে। একশ টাকা সে কোথায় পাবে? অথচ যত রজনী বাড়চে, ততই তার মুখ মনে পড়চে, ততই প্রাণ কাতর হচ্ছে। কালীবাবু তাঁর কাছে এলে বিনোদ তাঁর কাছে একশ টাকা চায়। কালীবাবু বিনোদকে তার অধঃপতনের জন্তে তিরস্কার করেন। তার পত্নীর ওপর দায়িত্বের কথা তিনি মনে করিয়ে দেন। তাছাড়া বলেন,—“তোমার পিতার বাৎসরিক শ্রাদ্ধ করবে বলে একশ টাকা ধার লইয়াছিলে, কিন্তু তোমার পিতার শ্রাদ্ধ না করে অর্থগুলি তরঙ্গিনীর পাদপদ্মে অর্পণ করে চরিতার্থ হচ্ছে। আগে যদি জান্তেম তোমার চরিত্র এত নীচ, তাহলে কখনই তোমাকে টাকা ধার দিতাম না।”

কালীবাবুর কাছে প্রত্যাখ্যাত হয়ে সে ফন্দি আটে, স্ত্রীর পয়সা চুরি করবে। রাজলক্ষ্মীর ঘরে বিনোদ প্রায় আসেই না। রাজলক্ষ্মী স্বামীস্বখে বঞ্চিত। অনেকদিন পর বিনোদকে ঘরে আসতে দেখে সে উল্লসিত হয়ে ওঠে। না ঘুমোলে গয়না সরানো যায় না, তাই বিনোদ রাজলক্ষ্মীকে বলে,—“আমি কিছুক্ষণ পর আসছি, তুমি শোও গে। রাজলক্ষ্মী বিলাপ করতে করতে ঘুমিয়ে পড়ে। বিনোদ চুপি চুপি এসে কাজ হাসিল করে তরঙ্গিনীর বাড়ীর দিকে পা বাড়ায়। দূর্ভাগ্যক্রমে বিনোদ পুলিশ ইন্স্পেক্টর আর পাহারাওয়ালার সামনে পড়ে যায়। পুলিশের জেরায় বাধ্য হয়ে গয়নার বাঁকটা বেরিয়ে পড়ে। ইন্স্পেক্টর তখন তাকে চোর বলে সন্দেহ করে থানায় নিয়ে যাবার জন্তে পা বাড়ায়। বিনোদ কাকুতি মিনতি করে। “ও সাহেব একবার ছেড়ে দাও, তরঙ্গিনীকে দেখে আসি, তারপর তোমার যেখানে ইচ্ছা সেইখানে নিয়ে যেরো।” ইন্স্পেক্টর ছাড়বার পাক্‌নয়। অবশেষে বাধ্য হয়ে বিনোদ বলে—“আর পাক্‌ড়ে কান্না নাই, ও চিকিটি নিয়ে আমার ছেড়ে দাও, তরঙ্গিনীকে

দেখে প্রাণ জুড়াই।” চিক্টি নিয়ে ইন্স্পেক্টর বিনোদকে ছেড়ে দেয় এবং পাহারাওয়ালাকে নাকে হাত দিয়ে বলে, “দেখো এ বাৎ—”...। পাহারাওয়ালার ইঙ্গিত বুঝে বলে ওঠে—“নেই সাব নেই—” ঘন ঘন সেলাম দেয় সে।

ছাড়া পেয়ে খালি হাতেই বিনোদ তরঙ্গিনীর বাড়ীতে যায়। বিনোদ এসেছে বুঝতে পেরে নেপথ্য থেকেই তরঙ্গিনী তাকে গালাগালি দেয়। তরঙ্গিনীর ঝিও বিনোদকে গালাগালি দিয়ে বলে, বিনোদের অতুরোধে সে শুঁড়ির দোকান থেকে ধারে মদ এনেছে, এখন শুঁড়িরা তাকে রাস্তায় বার হতে দেয় না। বিনোদকে দেখামাত্রই তরঙ্গিনী তার কাছে একশত টাকা চায়। বিনোদ তখন তার দুর্ভাগ্য এবং চিক্ চুরির কথা জানিয়ে সহানুভূতি ও ক্ষমা চাইতে যায়। তরঙ্গিনী তখন বিনোদকে গালাগালি দিয়ে বলে—“দেখ বিনোদ আমরা বেশী কখন কারও বশীভূত নই, আর যদি বশীভূত থাকবো, তাহলে সংসার পরিত্যাগ করে বেশীভুক্তি করবো কেন? তুমি যতক্ষণ পরসাদিবে ততক্ষণ তোমায় যত্ন করবো, আর যেদিন পরসাদিবে না, সেদিন তোমায় যত্ন করবো না এমন কি বসবার স্থানও দিব না; তোমায় বারণ করছি, তুমি আর এখানে এসো না।” বিনোদ মর্মাহত হয়ে আক্ষেপ করে বলে,—“তোমার জন্ম যে অর্থব্যয় ও পরিশ্রম করেছি, তার পরিবর্তে যদি সেই পদ্মপলাশলোচন হরির চরণ ধ্যান করতেম, তাহলে অস্তিমে পরিত্রাণ পেতাম; কিন্তু তোমার প্রেমে মত্ত হয়ে ইহকাল ও পরকাল হারালেম।” তরঙ্গিনী চটে গিয়ে বলে ওঠে “বস্ তো পণ্ডিতগিরি বের করি।” ঝাঁটা মেরে তরঙ্গিনী বিনোদকে বার করে দেয়।

এদিকে ঘুম থেকে উঠে রাজলক্ষ্মী দেখে যে তার চিক্ নেই। এইজন্তাই তার স্বামী এসেছিলো! স্বামীর নীচতায় সে মর্মাহত হয়। এমন সময় বিনোদ ফিরে আসে। রাজলক্ষ্মীর কাছে এসে তার পায়ে ধরে ক্ষমা চায়। বলে,—এখন আমার দিব্যজ্ঞান হয়েছে, বেশী কিছুই নয়, যেমন দিল্লীকা লাভু। যে বেশী প্রেমে মত্ত হয়েছে সে অহুতাপানলে দগ্ধ হচ্ছে, আর যে বেশীর প্রেম জানে না সেও অহুতাপ কচ্ছে। প্রিয়ে! এখন চল উভয়ে হরিপদে প্রাণ সঁপে হরির পদধূলি সর্বাঙ্গে মেখে, হরি হরি বলে দেহ পবিত্র করি গে।”

বেশীশক্তি নিবর্তক নাটক (কলিকাতা—১৮৬০ খৃঃ)—প্রসন্ন কুমার

পাল ১১৫ নামকরণের মধ্যে লেখকের উদ্দেশ্য স্পষ্টভাবে প্রকাশ পেয়েছে। তিনি একটি ভূমিকার মধ্যেও তা ব্যক্ত করেছেন।—

“বেশ্যাসক্তি নিবর্তক নাটক মুদ্রিত হইল। উহা কোন সংস্কৃত নাটকের অনুবাদ বা অন্য কোন ইংরাজী নাটকের অনুরূপ নহে, কুলাঙ্গনাগণ বিরহ বেদনায় বেথিত হইলে তাহারদিগের চিত্ত যে প্রকার উত্তেজিত হয় এবং তাহারা কুলমার্গ পরিহার পূর্বক বারাক্ষনা শ্রেণীভুক্ত হইলে যে প্রকার যন্ত্রণা ভোগ করে, পরবধ্ মুখপান প্রত্যাহাশি লম্পটগণ যে সমস্ত দুর্ঘটনার ঘটক হয়, যেরূপ উত্তেজনা এবং ক্লেশ ও অপমান সহ্য করে, এই পুস্তকে নাটকচ্ছলে তাহাই বর্ণিত হইয়াছে; এতৎপাঠে এতদ্দেশীয় ব্যক্তিদিগের বেশ্যাসক্তি নিবৃত্তি হয়, ইহাই আমার অভিপ্রায়। যদিও এই দুরাশা সিদ্ধ হইবার সম্ভাবনা নাই, তথাচ তদর্থেষ্ট যত্ববান হওয়া স্বদেশে হিতেচ্ছু ব্যক্তিমাাত্রেরই কর্তব্য, কারণ সাধনার দ্বারা তাহার কিয়দংশের ফললাভ হইলেও শ্রম সার্থক হয়।”

কাহিনী।—ছিদামটাদ ঘোষের ছেলে শ্রামাচরণ মতপ এবং বেশ্যাসক্ত। ছিদাম অনেক করেও তাকে শোধরাতে পারেন নি। শ্রামাচরণ এমন হওয়ায় তার স্ত্রী শশিমুখীর কষ্টের শেষ নেই। “বিবেচনা করে ঢাক-দিকিন পোন, বৌঝিরে সারাদিন খেটে খুটে রাস্তিরে ভাতারের কাছে তুলে মোন্টা কামোন খুসি হয়। তা বোন, সেই স্কুই যার ঘরে নেই, তার বাঁচনই বেরখা।” পড়নী কাদম্বিনীর কাছে জলের ঘাটে শশিমুখী তার মনের দুঃখ ব্যক্ত করে। কাদম্বিনী বা বামা—এদের অবশ্য স্বামী পেয়ে খুব একটা স্থখ হয় নি। কাদম্বিনীর স্বামী বুডো, কেশোরুলী, বামার স্বামী কালা। মনের কথা বলবারও সময় হয় না। ঘাট থেকে ফিরতে দেবী হলে শান্তুড়ী বলেন শ্রামার কাছে গিয়ে লাগাবেন। শ্রামা অর্থাৎ শশিমুখীর স্বামী শ্রামাচরণের কাছে তার শান্তুড়ী যদি লাগান, স্বামী যাহোক তার সঙ্গে তাহলে কথা কইবেন—তা সে মিষ্টিই হোক বা গালিই হোক। কিন্তু সে ভাগ্যও তো হয় না তার। শশিমুখী একটু প্রতিবাদ করতে গেলে শান্তুড়ী বলেন, “তুই খাবি দাবি কাজকর্ম করবি, তোর আবার কিসের কতা লা।” শশিমুখী উত্তর দেয়, “কি আর চোপা। কল্পম, আমাদের কি রক্ত মাংসের শরীর নয়, আমরা কি আর মানুষ নই।”

ছিদাম ঘোষের মেয়ে বিনোদিনী। তারও দুঃখ কম নয়। তার স্বামী:

তার খোঁজ খবর নেয় না। বিনোদ বাপের বাড়ীতেই থাকে। জ্যৈষ্ঠ মাসে একদিন পঞ্জিকা দেখে জামাই মদনকৃষ্ণকে আনানো হয়। মদনকৃষ্ণ এলে বিনোদিনীর মনে হয়, তার কি এমন ভাগ্য হবে! মদনকৃষ্ণকে দেখে তার মনের মধ্যে আনন্দে ভরে ওঠে।

জামাইয়ের বাটা সাজানো হচ্ছে ফল-মিষ্টি দিয়ে। শশিমুখী ঠাকুরজামাইকে একলা পেয়ে তার সঙ্গে গল্প করে। গল্প করতে করতে হেঁয়ালির ছলে বলে, তার অস্থখ—এজন্তে সে বন্ধি খুঁজে হয়রাণ, হাতুড়ে বন্ধিকে দেখাতে ভয় হয়, যদি বিপদ ঘটে। ঠাকুর জামাইয়ের খোঁজে কোনো বন্ধি আছে কিনা। মদনকৃষ্ণ শ্রামাচরণেরই গোত্রের। সে মনে মনে ভাবে, “এঁয়ার গতিকেটে বড়ো মোন্দ নয়, গ্যাকবার চেয়ে ছেয়ে ছাখা গ্যাক।” শশিমুখী ঘরের বন্ধি সম্পর্কে বলে—“সে বোদ্রির মুখে আগুন, যে কেবোল নিরুগিদের চিকিচ্ছে কস্তে পারে, কুগীর কেউ নয়।” মদন শশিমুখীকে বলে, সে নিজেই পাকা বন্ধি। তারপর খুলে বলে,—“আমি এখান থেকে গিয়ে মেচোবাজারে গ্যাকটা বাড়ী ভাড়া কোরে পরহু রাক্তিরে দশটা আন্দাজ তোমাদের ঘরের পেচোনে দাড়াবো তুমি সুযোগ ক্রমে সেইখানে গিয়ে জুটবে।” মদনকৃষ্ণের সঙ্গে দেখা হবার পর থেকে শশিমুখী খুব চাপল্য প্রকাশ করে, স্বামীর মৃত্যুকামনাও বন্ধুদের কাছে প্রকাশ করে। কাদম্বিনী এই পরিবর্তন দেখে জেরা করলে, চাপে পড়ে শশিমুখী তাকে সব কথা খুলে বলে।

জামাই মদনকৃষ্ণ সেইদিনই সেখান থেকে চলে গেছিলো। কিন্তু তবু শশুরবাড়ীর কাছে তাকে চলতে ফিরতে দেখে হরগোয়ালিনীর মনে সন্দেহ জাগে। হরগোয়ালিনীর মতো মেয়েমানুষদের স্বরূপ জানতে মদনকৃষ্ণের মতো লম্পটের বেগ পেতে হয় না। কুলবধূকে ঘরের বার করাই যার অন্ততম কাজ। মদনকৃষ্ণ তাকে শশিমুখীর কথা বলে। মদনকৃষ্ণ নির্দিষ্ট জায়গায় অপেক্ষা না করে হরগোয়ালিনীর বাড়ীতে অপেক্ষা করবে—একথা যেন হরগোয়ালিনী শশিমুখীকে জানায়। কিছু প্রাপ্তির আশায় হরগোয়ালিনী উৎফুল্ল হয়।

হরগোয়ালিনী শ্রীদাম ঘোষের বাড়ীতে ছুধ দিতে গিয়ে শশিমুখীকে নির্জনে পেয়ে তাকে এই বলে ভয় দেখায় যে তার গোপন কথা সে জেনেছে। শশিমুখী ভয় পেয়ে যায়। কাউকে বলবে না—এই প্রতিশ্রুতি দেবার জন্তে সে দশ টাকা আদায় করে। শশিমুখী আশ্বাস দেয়, ভালো কিছু খবর হলে

আরও পাঁচ টাকা সে দেবে। স্থির হয় হরগোয়ালিনীই তাকে তার বাড়িতে নিয়ে যাবে।

যথা সময়ে শশিমুখীকে পাওয়া যায় না। রাত্রে শোবার আগে সে নাকি বিনোদিনীকে বলেছিলো, “ঠাকুরঝি তুই শো আমি ঘাট থেকে আসছি।” ঘাটে খোঁজ করে শশিমুখীকে পাওয়া গেলো না। কাদম্বিনীর কাছে যখন সবাই খোঁজ করতে যায়, তখন সে বলে, এতো রাত্রে সে আসবে না। অবশেষে কাদম্বিনী ব্যাপারটা বুঝতে পেরে এদের কাছে আভাস দেয়। ছিদাম সব শোনে, ভাবে,—“আমি বোয়ের দোষ বড় দিতে পারি নে কেবল সেই ছোঁড়ার দোষ, কারণ ও যদি অমনতরো না হোত, তাহলে সে কোনক্রমে ভ্রষ্ট হোতে পারত না।” যখন এদিকে এসব চলছিলো, তখন, শ্রামাচরণ গোলাপী বেঞ্জার বাড়ীতে তার মুখনাড়া খাচ্ছিলো। মতি তাকে শশিমুখীর নিকরদেশ হবার কথা জানালে শ্রামা বলে, “যেতে দাও গে, যাক্টা রাঁড় বেড়েছে, আমি যাকোন্ এ গরুবা ছেড়ে যেতে পারেন না।”

হরগোয়ালিনীর বাড়িতে মদনকৃষ্ণ আসে। শশিমুখীও আসে তারপর। দুজনে দেখে দুজনেই খুব খুশি হয়। মদনকৃষ্ণ আবেগে গয়লাদিকে হ্যাগসেক করে এবং কুড়ি টাকা বকশিস দেয়। তারপর ঘোড়ার গাড়ীতে করে মদনকৃষ্ণ শশিমুখীকে নিয়ে মেছোবাজার মুখো রওনা হয়।

এতোরাতে গাড়ী দের্থে নৈমদ্বী চৌকিদারের মনে সন্দেহ হয়। সে গাড়ী ধামাতে বলে। শশিমুখী এতে ভয় পেয়ে আওয়াজ করে ফেলে। মেয়েমানুষের গলার আওয়াজ শুনে চৌকিদার বলে,—“আরে ও গারির মোদ্দি মাইয়া মানুষির লাহান্ হন্ হোনায় কেডা গারোয়ান্ রহো মোরে দেকুতে ঐবে।” ইতিমধ্যে জমাদার সঙ্গে নিয়ে সারজন (সার্জেন্ট) আসে। তাকে দেখে মদন বলে গুঠে,—“গুড্ নাইট্ স্মার উই গো আওয়ার ফ্রেণ্ড হাউস্ ফর ইন্ভাইট্, নাউ গোইং হাউস।” সারজন বলে, “হাম্ উও সব বাট নেই জাস্টা, উও গারিমে রেণ্ডী কোন্ হায়?” মদন শশিমুখীকে তার স্ত্রী বলে পরিচয় দেয়। কিন্তু শশিমুখী ঘাবড়ে গিয়ে বলে ফেলে মদনকৃষ্ণ তার ভাই। পরে একটু ধাতস্থ হয়ে বলে, “উনি আমার সোয়ামি হন্, উনি আমাকে বার করে নিয়ে যাচ্ছেন না।” সারজনের মনে সন্দেহ ঘনীভূত হলো। সে মদনকৃষ্ণকে চেপে ধরে। সারজনকে সে একশত টাকা দিতে চাইলে সারজন তা প্রত্যাখ্যান করলো। সারজনের নির্দেশে জমাদার

গারদে নিয়ে চলবার পথে তাকে ঘুষ দিতে চাইলে, সেও বলে, “চোপ্ রও বাঙ্গালি, তোমারা রোপেয়া কোন্ মাংতা, হারামজাদ।” নৈমদী চৌকিদার বলে,—“আরে হালা, এহোনে আর কি ঐবে, হারজন ঠাক্চে, য়াহোন এই গারদে আহো।” মদন মানভয়ে বিচলিত হয়, শশিমুখী কাঁদে। এ খবর গোপন রইবে না, সবাই ছি ছি করবে।

মতিলাল খবর পেয়েছিলো যে মদন ও শশিমুখীকে পুলিশে ধরে নিয়ে গেছে। সে ছিদামকে নিয়ে বেনীগারদে খবর নিতে যায়। বেনীগারদের জমাদার করিমবক্সকে ছুটো টাকা দিয়ে তাদের সঙ্গে দেখা করবার স্বযোগ পায়। ছিদাম ওদের দুজনকে যথেষ্টভাবে তিরস্কার করে। ওরা অপরাধীর মতো মাথা নীচু করে তিরস্কার হজম করে।

নির্দিষ্ট দিনে ছিদামের দরখাস্ত অনুযায়ী এদের বিচার হয়। ম্যাজিস্ট্রেট মদনকৃষ্ণ ও হরগোয়ালিনীকে জেলে পাঠালেন। শশিমুখীকে ম্যাজিস্ট্রেট জিজ্ঞাসা করলেন—সে ঘরে ফিরতে চায়, না নাম লেখাতে চায়? শশিমুখী ঘরে ফিরতে রাজী না হলে, তাকে নাম লিখিয়ে পল্লীতে পৌঁছিয়ে দেবার জন্তে জমাদারকে নির্দেশ দেওয়া হয়। পেয়াদা মদনকৃষ্ণকে যখন নিয়ে চলছে, তখন শশিমুখী আর্তনাদ করে বলে, “ঠাকুরজামাইকে কোতা নিয়ে যায় গো?” ম্যাজিস্ট্রেট হাসতে হাসতে জবাব দেন, “ঠাকুর জামাইকে শ্বশুরবাড়ী নিয়ে চলে গো, তুমি এখন চোলে যাও।”

ইহারই নাম চক্ষুদান (কলিকাতা—১৮৭৫ খৃঃ)—শ্রীমান ল বসাক ॥ (প্রকাশক : যোগেন্দ্রচন্দ্র ভট্টাচার্য্য)। মলাট পৃষ্ঠায় দুইটি উদ্ভূত আছে। (১) “ছেঁড়াগুণে খাসা চাল” এবং “ফলেন পরিচায়িতে।” প্রত্যক্ষ ফলপ্রাপ্তিতেই ঘটে চক্ষুদান। বেশাসক্তির ফলে দ্বীপক্ষে যে যৌন অশান্তির সৃষ্টি হয়, তার সঙ্গে জড়িয়ে থাকে ঈর্ষাবোধ। এই ঈর্ষাবোধ পুরুষপক্ষে জাগ্রত করে বেশাসক্তির ভয়াবহতা প্রত্যক্ষ করার কাহিনী উপস্থাপনে বেশাসক্তির একটি প্রধান দিক অবলম্বন করে দৃষ্টিকোণ গ্রন্থিত হয়েছে।

কাহিনী।—নীলকান্ত হেমচন্দ্রের সংসর্গে পড়ে মত্তপান করে এবং মাতঙ্গিনী বেশার বাড়ীতে রাত কাটায়। অপর দুঃখের অন্ত নেই। স্বামীর দুর্ব্যবহার সে আপ্রাণ সহ্য করে, স্বামী বিপদগ্রস্ত হলেও সে সহায়তা করে। মত্তপানে যে টাকা জরিমানা হয়, তা অবলাই সংগ্রহ করে দিয়ে নীলকান্তকে ছাড়িয়ে আনে। একবার সরলা খবর দেয়, “তিনি মত্তপানে বিহ্বল হোয়ে

পথিমধ্যে এক যুবকের বিপণিতে নানাপ্রকার উৎপাত করায় তাহারা তাঁহাকে নিদারুণ প্রহার করিয়া নরদমায় ফেলিয়া দিয়াছিল। পুলিশ তাঁহাকে ধরিয়া তিনি নীলকান্ত কিনা তাই তদন্ত করিতে আসিয়াছে।” অবলা সঙ্গে সঙ্গে তাকে ছাড়িয়ে আনতে বলে,—“তুমি যাইয়া তাঁকে নিয়ে এস যত টাকা লাগে আমি দিব।” অবলার বাপের বাড়ীর ঝি চপলা বলে, নীলকান্তকে সে ভালো করে নিয়ে কাশী যাবে। অবলা বলে, তাই বলে চপলা যেন তাকে গুণ না করে। পাশের বাড়ীর ময়রা বৌ তার স্বামীকে গুণ করতে গিয়ে কি খাইয়ে স্বামীকে মেরে ফেলেছে। তার চেয়ে যেমন আছে তেমন থাকাই ভালো।

হেমচন্দ্র নীলকান্তের বাড়ী যাওয়া আসা করে। তার উদ্দেশ্য নীলকান্তের ভিটেতে ঘু ঘু চরাবে এবং “ধরিয়া লইব কেড়ে অবলার কর।” নীলকান্তের সঙ্গে মতপান করতে করতে রহস্য করে বলে, স্ত্রীশিক্ষা এসে স্ত্রীলোকদের কুপ্রবৃত্তি জাগিয়ে তুলে তার মতো স্বপুরুষ ও স্বরসিকদের মজা বাড়িয়ে দিয়েছে। “আজকাল Female Education হয়ে বড় মজা হয়েছে।” হেমচন্দ্র নীলকান্তের বন্ধু হলেও এ ধরনের নীচ কথাবার্তায় নীলকান্ত খুব অস্বস্তি প্রকাশ করে। ইতিমধ্যে এক ব্রাহ্মণ আসে। সে বলে, বছরখানেক আগে শুনেছিলো—নীলকান্ত একজন মংল লোক, সেই শুনে সে তার কাছে এসেছে। নীলকান্ত বুঝতে পারে, এক বছর আগে সে যা ছিলো, এখন তার কিছুই নেই। ব্রাহ্মণের শ্রদ্ধা তাকে বিব্রত করে তোলে; সে নিজেকে অপরাধী বলে মনে ভাবে।

তবু নীলকান্তের চরিত্র শোধরায় না। একবার নীলকান্ত মাতঙ্গিনীর বাড়ী থেকে রাত চারটের সময় এসে শুতে যায়। বেশাবাড়ীর অপবিত্র জামাকাপড় বলে অবলা তাকে অগ্নি কাপড় পরতে বলে; তারপর কুলুঙ্গী থেকে গন্ধাজল ছুঁয়ে তারপর বিছানায় তার কাছে শুতে বলে। এতে নীলকান্ত অপমানবোধ করে। সে বলপ্রয়োগ করে বিছানায় শুতে গেলে অবলা পালিয়ে যায়। এবং অগ্রিয় ব্যাপার ঘটে।

যে ব্রাহ্মণটি এসেছিলো, নীলকান্ত তাকে নিজের কাছে রেখে মাঝে মাঝে উপদেশ নেয় বটে, কিন্তু হেমচন্দ্র এলেই সব ভুলে যায়। ব্রাহ্মণটি যে নীলকান্তকে দূরে সরিয়ে নিয়ে যাচ্ছে, এটা বুঝতে পেয়ে মনে মনে হেমচন্দ্র ব্রাহ্মণটির ওপর অসন্তুষ্ট হয়। একদিন হেম এসে বলে নীলকান্ত মাতঙ্গিনীর বাড়ী যায় নি বলে মাতঙ্গিনী নাকি তার অর্থহীনতা নিয়ে কটাক্ষ করেছে।

নীলকান্ত বলে, এসব নীচ সংসর্গ ত্যাগ করাই ভালো। হেমচন্দ্র তখন ভাবে,—
“ব্রাহ্মণটাকে আজ মেরেই ফেলব, বেটা আমার দুঃখভিসন্ধি ভঙ্গ কর্তে উদ্ভত
হয়েছে।” স্বযোগ পেয়ে সে ব্রাহ্মণটাকে ধরে যথেষ্ট প্রহার করে।

মত্তপানের কুফল সম্পর্কে নীলকান্ত যথেষ্ট সচেতন হলেও মদ না খেয়ে
থাকতে পারে না এবং আত্মশুদ্ধি হিসেবে তাকে বাইরে রাত কাটাতে হয়।
অবলারও দুঃখের অন্ত থাকে না। অবলার দুঃখ দেখে চপলা ভাবে, জ্ঞানপাপীকে
নীতি-উপদেশে ভালো করা যায় না। অল্প কোনো পথ নিতে হবে। অবলা
আর চপলা মিলে একটা যড়যন্ত্র করে।

নীলকান্ত একদিন যখন অবলার শয়নঘরে ঢুকবে, সে-সময় চপলা
পুরুষবেশে ঘরের কাছে এক জায়গায় লুকিয়ে থাকে। নীলকান্ত এলে
অবলা তাকে মিষ্টি কথায় বলে, সে যেন রাত্রে বাড়ী থাকে। উগ্রভাবে
নীলকান্ত জবাব দেয়, মাতঙ্গিনী আর হেমচন্দ্রকে সে কখনোই ছাড়তে
পারবে না। অবলা তখন বলে ওঠে,—“তবে আমার ঘরে কেন? মাতঙ্গিনীর
ঘরে যাও, আমার ঘরে যে আসে আসুক। নীলকান্ত এতে অত্যন্ত রেগে
অবলাকে মারতে উদ্ভত হয়। ইতিমধ্যে চপলা পুরুষবেশে এলো। চপলাকে
দেখে অবলা প্রেমিক পুরুষের মতো তাকে আপ্যায়ন করে এবং সে রকম
ব্যবহারও করে। নীলকান্ত থাকতে না পেয়ে চপলার হাত চেপে ধরে।
স্ত্রীলোক চপলা বাধ্য হয়ে আত্মপ্রকাশ করে। এতে নীলকান্ত মরমে মরে
যায়—স্ত্রীলোকের হাত চেপে ধরেছে সে! তাছাড়া মিথ্যা সন্দেহও সে
করেছিলো তার সতী স্ত্রীর ওপর। এতোদিন পর নীলকান্ত জানতে পারলো,
স্বামী অল্প নারীর সংস্পর্শে এলে স্ত্রীর মনে এমনই ঈর্ষা আর যন্ত্রণা হয়।
তখন নীলকান্ত দর্শকদের উদ্দেশ্য করে বলে,—“সভ্যমণ্ডলীর মধ্যে এমন
অনেকেই আছেন, যে স্ত্রীর সহিত সাক্ষাৎ হয়েছে কিনা সন্দেহ; মহাশয়েরা!
জীবিতেশ্বরী আমাকে আপনাদের সমক্ষে যেরূপ চক্ষুদান দিলেন, ইহাতে
আপনাদের যেন চক্ষুদান হয়, মহাশয়েরাও নিশ্চয়ই জানিবেন যে ইহারই নাম
চক্ষুদান।”

একাদশীর পারণ (১৮৭১ খৃঃ)—বিপিনবিহারী দে ॥ কুপথগামী স্বামীর
স্ত্রীর ভাগ্যে ঘটে “সম্ভবার একাদশী” অর্থাৎ দাম্পত্য অধিকার সত্ত্বেও যৌন-
বুড়ুকা। স্বামী যখন কুপথ পরিত্যাগ করে স্ত্রী-অভিবর্তী হয়, তখন এই বুড়ুকার
পর আসে ক্ষুধা-শাস্তি। “একাদশীর পারণ” নামকরণে ব্যাখ্যা এ ভাবে দিলে

ভুল হবে না, কারণ গ্রহন শেষে 'প্রেমলাঙ্গিনী'র কাছে আশুতোষের যে বক্তব্য প্রকাশ পেয়েছে, তা এই ব্যাখ্যারই সমর্থক। লেখকের দৃষ্টিকোণ বৈজ্ঞানিককে, বিশেষ করে জীব যৌনবুদ্ধিকে অবলম্বন করে উপস্থাপিত হয়েছে।

কাহিনী।—জমিদার আত্মারামবাবুর পুত্র আশুতোষ ইয়ারদের সংসর্গে পড়ে মত্তপ এবং বারনারীগামী। চাপে পড়ে মত্তপান নিবারিণী-সভার প্রতিজ্ঞাপত্রে স্বাক্ষর করলেও প্রতিজ্ঞা রক্ষায় সে নির্বিকার। ইয়ারদের সঙ্গে সে দুর্জয় করে দিন কাটায়। পিতা আত্মারামের বিশ্বাস, আশুতোষ বর্তমানে সংপথে ফিরেছে। তবে তার সাময়িক স্থলনের জন্তে তিনি তার বন্ধুদের দায়ী করেন। অবশ্য এখন আশুতোষ পিতার অগোচরে অত্যন্ত নিপুণভাবে দুর্জয় করে বলেই পিতা আজকাল এমন ধারণা করেছেন।

কিন্তু বন্ধুরাই যে পুরোপুরি দায়ী—একথা ঠিক নয়। কারণ মত্তপানে অসম্মত ইয়ার স্বধাচাঁদ দস্তকে আশুতোষ জোর করে মদ খাইয়ে বলে, “*This is called civilization.*” এমন কি স্বধাচাঁদের আপত্তি সত্ত্বেও বারনারী হেমাজিনী ওরফে হিমি-বিবিকে নিয়ে বাগানবাড়ীতে আমোদের সিদ্ধান্তে আশুতোষ অটল থাকে। এ ব্যাপারে উৎসাহ প্রকাশ করে কেবল বন্ধু অভয়।

স্বধাচাঁদের স্মৃতি এসেছে অবশ্য জীবী কামিনীর চাপে পড়ে। একদিন তার জীবী বিষ খেয়ে আত্মহত্যার চেষ্টা করতে গেলে স্বধাচাঁদ বলেছিলো, “প্রিয়ে আমার হাতে দড়ি দিও না, আর আমি বাইরে ইয়ারকি দেব না, আর মদ খাব না, এই সুরানিবারিণী সভার প্রতিজ্ঞাপত্রে স্বাক্ষর করে আসি গে।”

বাগানবাড়ীতে যথারীতি আমোদ-প্রমোদের জন্তে আশুতোষ অভয় এবং হিমিকে নিয়ে উপস্থিত হয়েছে। স্বধাচাঁদ এসেছে শুধু আমন্ত্রণ উপেক্ষা করতে পারে নি বলেই। হিমি আশুতোষকে ইতর ভাষায় গালাগালি করে। আশুতোষের কাব্যময় প্রেমোচ্ছ্বাসের উত্তরে সে বলে, “তুই আর জালাস্ নি বাবু, তোর ট্যাস্ ট্যাসানি কথা শুনে আর এখানে আসতে ইচ্ছে করে না।” এ ধরনের গালাগালিতে স্বধা অস্বস্তিবোধ করে।

তারপর মদ আসে। যথারীতি সকলে তা পান করে। স্বধাচাঁদকে আশুতোষ জোর করে মদ খাওয়ায়। মদ খেতে খেতে স্বধাচাঁদ বলে,—
“*Oh God ! the contagious evil of a vicious company affects me.*” ওদিকে আশুতোষ তখন হিমি-বিবিকে হাওয়া করতে ব্যস্ত। স্বধাচাঁদ

হিমির সম্মুখেই প্রমাণ করিয়ে দেয় যে, হিমি গোপনে আর একজন বাবু রেখেছে। স্বধা বলে, “আমার শুনা কথা নয় বাবা, দেখা কথা।” ক্রুদ্ধা অপ্রস্তুতা হেমাজিনী বেগে প্রস্থান করে। মর্মান্বিত আন্ততোষ আক্ষেপ করে, “আমার প্রেমলাঙ্গিনীর (স্ত্রী) ঘরে যদি কেউ আস্ত তাহলেও আমার দুঃখ হতো না। তুমি যে অপর লোককে ঘরে আস্তে দাও, আমার প্রাণ বেরিয়ে যায়।”

প্রেমলাঙ্গিনীর প্রতি আকর্ষণের নমুনা এতেই পাওয়া যায়। খাণ্ডভী স্বরমা তার সম্মুখে বলে, “বৌ আমার সতীলক্ষ্মী, আশু হাজার মুখ করুক, ঝুঁক করুক, তবু তার মুখ চেয়ে আছে। বাছার ভাতারের যে কেমন স্বথ তা জানে না। চিরকালটা কেঁদে কেঁদে কাটিয়েছে, তার মতন গুণের বৌ কি আর হবে? অশ্রু মেয়ে হলে, কুলে কালি দিত।”

একদিন প্রেমলাঙ্গিনী তার নন্দ বিদ্যাসতার কাছে দুঃখ করে বলেছে,— “ঠাকুর ঝি! আমার পাঁচজন স্নেহের কাচে বসতে লজ্জা করে। আমি যে স্নেহের হয়েও হালু না।।.....কাচে বসে গায়ে হাত বুলুতে গ্যালে লাথি মেরে তাড়িয়ে ছায়। যদি বলি ‘কেমন আছ’ তাহলে উত্তর ছায়—তোমার তার মতন নয়।” স্বধাচাঁদের স্ত্রী কামিনীর কথা তুলে সে বলেছে,—“কামিনী একাদশীর পারণ কচ্ছে, আমার যে একাদশী সেই একাদশী, কোন জন্মে দ্বাদশী হল না।”

কিন্তু পারণের দিন এলো। মদের অভিশাপ এতোদিনে ফলেছে। অসহ্য যন্ত্রণায় আন্ততোষ শয্যাশায়ী। ডাক্তারের ওষুধে এবং স্ত্রীর অক্লান্ত সেবায় ক্রমে সে সুস্থ হয়ে ওঠে। হিমি-বিবির প্রতি মোহ আগেই কেটে গেছে। স্ত্রীর সেবামুগ্ধ আন্ততোষের মনে অহুশোচনা জাগে। স্ত্রীর কাছে ক্ষমা চেয়ে সে তার প্রেম প্রার্থনা করে। স্ত্রীর মনের পুঞ্জীভূত অভিমান দুর্বার হয়ে ওঠে—কিন্তু প্রেমিকা স্ত্রীর অভিমান ভাঙতে দেবী হয় না। চোখের জলে তাদের মিলন হয়। আন্ততোষ স্ত্রীর হাত ধরে বলে,—

“রোদন কোরো না আর গুলো বসবতী।

একাদশীর পারণ, কর লয়ে পতি ॥”

কলির জন্ম (১৮৮০ খৃঃ)—শৈলেন্দ্রনাথ হালদার ॥ ‘কলি’র নাম সংযুক্ত অবস্থায় বাংলায় প্রচুর গ্রহসন রচিত হয়েছে। গত শতাব্দীর সমাজবিপ্লব

কলিকালের প্রতাপ সম্পর্কে একটা ধারণা সাধারণের মনে দৃঢ়মূল করে তুলেছিলো। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ, বৃহদ্রম পুরাণ, কঙ্কি পুরাণ ইত্যাদির মধ্যে কলিযুগের যে বৈশিষ্ট্য দেওয়া হয়েছে, সেগুলোর কিছু কিছু সব যুগেই দৃষ্টান্তের মধ্যে লক্ষ্য করা যাবে। সমাজের গতিশীলতার প্রভাবে স্থিতিশীলতার শাসন শৈথিল্যের ক্ষেত্রেই কলির অবস্থিতি বলে ধরা হয়। তবে দৌর্নীতিক অহুষ্ঠানের বাহ্যাই কলিকালের বৈশিষ্ট্য। ঊনবিংশ শতাব্দীর ব্যাপক দৌর্নীতিক অহুষ্ঠানের বিরুদ্ধে সূচিত সাধারণ দৃষ্টিকোণ এই নামকে ইঙ্গন করে আত্মপ্রকাশ করেছে। গ্রহসনটির এক স্থানে মনিবদের অল্পপস্থিতিতে ভৃত্যরা গান গেয়েছে,—

“দেখ ভাই করে বিচার—এ ছনিয়ার কি তামাসা।
সব বামনগুলো মূর্থ হলো বেদ বেদান্ত পড়ে চাষা।
যত ঠগ ঠগরন্দ, রাজভোগে আছে স্বচ্ছন্দ,
পণ্ডিতের না যোড়ে অন্ন, সদা ক্ষুধা দৈন্য দশা।
যারা সৎ সত্যবাদী, তাদের প্রতি সবাই বাদী,
বঞ্চকেরা জগৎপূজা, হর্ভাকর্ভা ভণ্ডা আশা ॥
দুঃখের কথা বলবো কারে, বিকায় সুরা বসে ঘরে ;
দুঃখ করে দ্বারে দ্বারে, কে তারে করে জিজ্ঞাসা ॥
যারা সব সাক্ষী সত্যী, তাদের নাহি মিলে ধুতি,
কশ্‌বি যারা পরে তারা, ঢাকাই কোরা নিতু খাসা ॥”

কলির সঙ্কে বা কারা, তা সম্পর্কেও ভৃত্যদের একজনের মুখেও বক্তব্য আছে।—“এ গানের সঙ্গে একাল তো মিলছেই কিন্তু আমার বাবুর বাড়ীর সঙ্গেও অনেকটা মিল—তবে বেশির ভাগটা কর্তাবাবু ও সোনার চাঁদ ছেলের ওপরেই বিলক্ষণ আছে।” তুলসীদাস কলিযুগের বৈশিষ্ট্যের ওপর যে দোহা লিখেছেন, তার বক্তব্যের সঙ্গে ভৃত্যদের গানটির মিল আছে। তুলসীদাস বলেছেন,—

“বামন সর্বনে যুক্ক হোঞে
শূত্র পড়েই গীতা,
ঠক ঠকর বদ আচ্ছা রোঁহে
দুধ, পাণ্ডে পণ্ডিতা,

খান্‌কি সবনে আচ্ছা রোঁহে,
 সতী রোঁহে উপবাসী,
 ধন্য কলিকাল ত্তেরে তামাসা
 হুখ্‌ লাগে আর হাসি।”

প্রহসনটি বেষ্ঠাসক্তি সম্পর্কিত হলেও বেষ্ঠাসক্তির কুফল সম্পর্কেই লেখকমন সচেতন হয়ে উঠেছে। বেষ্ঠাসক্তিতে শুধু দাম্পত্য কুফল নয়, সামাজিক কুফলও যে তার অন্ততম পরিণতি, তা অস্বীকার করা যায় না।

কাহিনী।—বেহারীবাবুর ছেলে গোপাল বেষ্ঠাসক্ত এক নব্য বাবু। যথারীতি তার কতকগুলো ইয়ার আছে। তাদের সঙ্গে সে মত্তপান এবং বেষ্ঠাগমন করে বেড়ায়। “মহাপুরুষটি একদিন একটি বেষ্ঠার ঘরে ঢুকে নানারূপ অত্যাচার করে ঘর দোর ভেঙে পলায়ন করে; কিন্তু কপাল জোরে বেঁচে গেছেন।” বাবু চাকরী করেন না। বলেন, “dam nasty চাকরী, নেই দাস হোগা।” তিনি “গণ্ডারের মত এক গোঁয়ে চলেন, ওপোরে চক্‌চকে হয়ে লোকের কাছে এই সাউথুড়ি করে বেড়ান, আর বাড়ীতে খরচের দুই পয়সা বরাত, আবার কোন্‌ কোন্‌ দিন ও দুপয়সা জমায় আসে।” তাছাড়া মোকদ্দমা করা তার একটা স্বভাব। এক ভদ্রলোক, খাঁর কাছে গোপাল এককালে যথেষ্ট উপকার পেয়েছে, তাঁকে অযথা অনিষ্টের বাসনায় মোকদ্দমায় জড়িয়েছে। অবশ্য কেস্‌ ডিস্‌মিস্‌ হয়, তাই রক্ষা!

স্বীকৃত আনবার জন্তে একবার গোপাল শ্বশুর বাড়ী যায়। ছোটো শালী তাকে কৌতুক করে বলে, তার জায়গা হবে না, সে পথ দেখক। এ কথায় গুরুত্ব দিয়ে গোপাল তার শ্বশুরকে গালাগাল করে ফিরে আসে। শ্বশুর তাকে মেয়ে দিতে নারাজ হয়। মেয়েও পিতার অমতে শ্বশুর বাড়ী যেতে রাজী না হলে গোপাল তাকে লাথি মেরে বলে,—“তবে তোমার বাবাকে ভালবাস, বাবাকে অন্তরে রাখ, বাবার কথা শুনে কাজ কর, আমি চল্লম।” গোপাল ফিরে এসে রাগ প্রকাশ করে,—“আমার মাগ্‌, আমি যদি নিয়ে এসে বিলিয়ে দিই, তোরা করবি কি?”

গোপালের বাবা শৈশব। গিন্নির প্রশ্রয়েই ছেলে এমন হয়েছে—যদিও গিন্নি সৎমা। ছেলেকে প্রশ্রয় দেবার ব্যাপারে বেহারী মুহূ অহুযোগ করলে গিন্নি বলেন,—“হাঁ রা বুড়ো ড্যাগ্‌রা, সৎমা হই আর নাই হই, ছেলে যাকে মা বলে ডাকে, সে কি তখন সে ছেলেকে ছেলে বলে আদর করে না?” তখন

বেকাস বলে ফেলেন, “তুমিই ছেলের মাথা খেলে!” তাতেই গিন্নি তাওব-নাচের সঙ্গে সঙ্গে বাকোর তুবড়িও ছোটো। নিরুপায় হয়ে বেহারী কাঁদেন,—
“ও গিন্নি, আমার আর কেউ নেই, এক মেয়ে ছেলো, তাকে বড় ভালবাসতুম, কিন্তু সে মরে যেতে তোমাকে বে করে এনে তোমার মুখ দেখে মেয়ের শোক ভুলে আছি, দোহাই আমার পাথারে ভাসিয়ে যেও না গো—!”

বেহারীলালের কাছে বেয়াই কমলাকান্ত আসেন—এমন একটা অপ্রীতিকর কাণ্ড ঘটে যাবার পর। জামাইয়ের দুবিনয়ের কথা তিনি বেয়াইকে বললে বেহারী দুঃখ ও সহানুভূতি প্রকাশ করে ক্ষমা চান। কমলাকান্ত বলেন,—
“মশায়, সেদিন ইংরেজির গুঁতো দেখে কে! তপ্ত ধানের খোলায় যেন থৈ ফুটতে লাগল, তা আবার সব ইংরেজি হলে বজায় থাকতো, মশায় তা না তো, ইংরেজি, বাঙ্গালা, হিন্দী পাচরকম মিশিয়ে;—তা অধিকাংশই হিন্দী আর বাঙ্গালা।...আর মশায় এক ইংরেজি বুলি শিখেছে যে, আমার conscience যা বলবে আমি তাই করব।” চাকরকে দিয়ে বেহারী গোপালকে ডেকে পাঠালেন। গোপাল আসে। ইতিমধ্যে টিকি কেটে দিয়েছে বলে গোপালের বিরুদ্ধে নালিশ করবার জন্মে পুরোত হরিহর উপস্থিত হয়েছিলো। গোপালকে দেখে মার খাবার ভয়ে পালায়। শ্বশুরকে বাবার কাছে উপস্থিত থাকতে দেখে গোপাল তাঁর আসবার কারণ বুঝতে পারে।
“এই যে মশায়, বাবার কাছে বসে থুঁব লাগান হচ্ছে যে।” শ্বশুরের ওপর অভদ্র ব্যবহারে বাবা তাকে তিরস্কার করেন। গোপাল বলে,—“আমরা পড়েচি—উচিত বলতে কুণ্ঠিত হওয়া কাপুরুষের কর্ম।” বেহারী বলে,—“তোরা পড়ার মুখে ছাই, তোরা মুখে ছাই আর তোরা চোদ্দ পুরুষের মুখে ছাই, একেবারে গোলায় গেলি!” প্রত্যুত্তরে গোপাল বলে ওঠে,—“যত গালাগালি দিতে পারেন দিন, মার কাছে গিয়ে যখন বলবো তখন টেরটি পাবেন, বুড়ো বয়েসে বে করা কেমন সুখ!” বাবাকেই এমন কথা বলতে দেখে কমলাকান্ত স্তম্ভিত হয়ে যান। বেহারী হতবাক হয়ে বলেন,—“হায়রে! কলি কি আর মেঠাই মোণ্ডা, নাহাত পা ওলা মানুষ, এই সব গর্হিত কাজ দেখেই লোকে কলিকাল বলে।”

গোপাল তার শ্বশুরের ওপর প্রতিশোধ নেবার উপায় খোজে। ইয়ারকে বলে, “ও বেটার (শ্বশুরের) মাগ্‌টা নষ্ট, বিশেষ দ্বিতীয় পক্ষে...যদি ভাই তারে বাগিয়ে একেবারে গঙ্গাপার কন্তে পার, তাহলে তোমার বা খরচপত্র

হবে, তা দিতে আমি রাজী আছি।” ইয়ার বলে, তার আগে গোপালের স্ত্রীকে এখানে আনাতে হবে। তাছাড়া শাস্ত্রীকে কুলত্যাগ করাবার চক্রান্তে কিছু টাকাও দরকার। যা হোক গোপাল নিজের মায়ের নাম করে ইয়ারকে দিয়ে চিঠি লেখায়। “অত্যন্ত উত্তম দিন আছে জানিয়া বধুমাতাকে আনিবার জন্ত আমাদের বাড়ীর বিশ্বাসী ভট্টাচার্য্য মহাশয়কে পাঠাইতেছি, যদি পাঠাইতে ইচ্ছা করেন পাঠাইবেন, নচেৎ স্পষ্ট জবাব দানে বাধিত করিবেন।” নইলে আবার ছেলের বিয়ে দেওয়া হবে—এই ভয়ও দেখানো হয়। হরিহর ভট্টাচার্য্য ইতিমধ্যে একবার গোপালের হাতে বিপর্যস্ত হয়েছিলো, তাই ভয়ে ভয়ে চিঠি নিয়ে যায়। অবশ্য গোপালের মাকে এ খবর জানানো হয়। তিনি খুসীই হলেন। বেহারীর কানে কথাটা গেলে তিনি ভীত হলেন বটে, তবে হরিহর আছে ভেবে একটু আশস্ত হলেন।

ওদিকে কমলাকান্ত শিবমন্দিরে এসে দেখে একটা সন্ন্যাসী তারই ভোল। কুলগুলো নিয়ে পুজোয় বসেছে। কমলাকান্ত চটে যান, কিন্তু সন্ন্যাসীর ঔদ্ধত্য, হিন্দী কথা এবং “শঙ্কর হর হর হর, ব্যোম কেদারেশ্বর” বুলি শুনে ঘাবড়ে যান। তখন কাঁচুমাচু হয়ে তার কাছে বিনয় প্রকাশ করেন। সন্ন্যাসী তাঁর হাত দেখে অতীত বলে দেয়। বলা বাহুল্য, সন্ন্যাসীটি গোপালের ছদ্মবেশী ইয়ার। কমলাকান্তের অতীত তার অজানা নেই। কমলাকান্তকে সে বলে, তার অদৃষ্টে অনেক দুঃখ আছে। তার আয়ুও বেশিদিন নেই—ছ’সাত মাস আছে। “তোমারা একঠো বড়া শোক লাগে গা, ওই শোকমে তোমারা যান যাগা সমুজা?” কোতূহলবশে কমলাকান্তের স্ত্রী কাদম্বিনী এগিয়ে এলে তিনি তাকে সরিয়ে নিয়ে গেলেন। সন্ন্যাসীর ওপর তাঁর সন্দেহ হয়েছিল। “চল গো লক্ষী আমরা যাই, ও জন্তুটা যা করবার করগ, গে, এস।” কিন্তু স্ত্রী-জনোচিত কোতূহলে আবার কাদম্বিনী আসে। এবার আসে স্বামীকে লুকিয়ে একা একা। সন্ন্যাসীর কাছে এসে তাকে হাত দেখা শেখাতে বলে। সন্ন্যাসী বলে, “হাম তোমকো অতি যতনমে শেখায় গা, কিন্তু একঠো কঠিন কাম করনে হোগা।...রাত দো প্রহরকো বাদ হিঁয়া আনেসে হামারা সাথ শ্রশানমে যাকে একঠো হাড় উঠায় লিয়ানেসে শেখলায় গা।” কাদম্বিনী ভাবনায় পড়ে। কারণ সে ‘গেরহ মেয়ে।’ যা হোক সে চেষ্টা করবে—কথা দেয়। ইতিমধ্যে সন্ন্যাসীর কাছে আরও কয়েকজন প্রতিবেশিনী আসে তারা হাত দেখায়। সন্ন্যাসী হাত দেখার ছলে হাত

টেপে। একজন বলেই ওঠে,—“হাতে বড় লাগে যে অত টেপেন কেন?” হাত দেখিয়ে এরা চলে গেলে সন্ন্যাসী ভাবে, যাক—মাঝে থেকে কিছু extra পাওয়া গেল।

রাত্রে হঠাৎ কাদম্বিনীকে পাওয়া যায় না। কাদম্বিনীর খোঁজে সন্ন্যাসীর কাছে কমলাকান্ত আসে। সন্ন্যাসী গণনা করে বলে, কাদম্বিনী কূপে ডুবে মরেছে। কমলাকান্ত বিলাপ করতে করতে চলে যায়। সন্ন্যাসী আশ্বস্ত হয়,—যাক কাদম্বিনীর আর খোঁজ পড়বে না। সন্ন্যাসী ভাবে, কাজ শেষ হলে “গোপাল বেটার শাওড়ে বদনাম চিরকাল থাকবে।” এদিকে ভট্টাচার্য গোপালের স্ত্রীকে নিতে এসে এসব খবর শুনে ভয়ে পালিয়ে যায়। ওদিকে গোপালের ইয়ার সন্ন্যাসী সাজবার গৌফ দাড়ির পুটলি হাতে করে এসে গোপালের সামনে সেটা ফেলে দেয়। সে হাসতে হাসতে বলে, গোপালের শাওড়ীকে সে কেওড়াতলায় ঘাটের পাশে ‘মুনি আশ্রম’গুলোর একটিতে রেখে এসেছে। এবার গিয়ে হাত দেখা শেখাতে হবে। ওদের জিম্মায় রেখে সে কিছু টাকাও পেয়েছে।

(নিজের মায়ের চরিত্রদোষে গোপালের স্ত্রী কুসুমের মনে ঝিকার আসে। নিজে থেকেই শব্দরবানী আসে। দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রী গোপালের মা নিজের গিন্নিপনা ঘুচে যায় দেখে গোপালের কাছে বেটার বোয়ের নামে লাগায়। গোপাল স্ত্রীকে ধমক দেয়।... —এখানে ৬০ পৃষ্ঠায় গ্রহসনটি খণ্ডিত।)

মা এয়েচেন !!!—(১৮৭৩ খৃঃ)—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ॥ টাইটেল পেজে দুটি উদ্ধৃতি পাওয়া যায়, একটি সংস্কৃত, অপরটি বাংলায়। (১) “ধিক ত্বাক্ষ ত্বাক্ষ মদনক্স ইমাক্ষ মাক্ষ।” এবং

(২) ধিক্ তোকে, ধিক্ তাকে ধিক্ মদনায়।

এই আমি! ধিক্ ধিক্ ধিক্ রে আমায় ॥”

অকৃতজ্ঞতা রক্ষিতার স্বাভাবিক ধর্ম—এই সত্য প্রচার করে দাম্পত্য ভিত্তি হ্রাস করবার চেষ্টা এতে করা হয়েছে।

কাহিনী।—কামিনী ও মোহিনী দুই বোহা। মোহিনী কানাইবাবুর রক্ষিতা। কামিনী কুলীনের মেয়ে ছিলো, প্রলোভনে পড়ে মামাতো ভাইয়ের সঙ্গে গৃহত্যাগ করে এখন বেআবুস্তি ধরেছে। সে তার ইতিহাস বলে,—“আগে তো ঘর বর পাওয়া গেল না কোরে অনেক বয়সে এক বুড়োর সঙ্গে আমার বিয়ে হয়, তারপর পাঁচ গণ্ডা টাকা না পেলে কুশড়িকা কোরবে

না, এই রকম ধনুক ভাঙ্গা পণ করে ; বাবা দুঃখী মানুষ, অত টাকা কোথায় পাবেন, দিতে পারেন না, কুশতিকাও হলো না। তারপর আসবে আসবে কোরে মুখ চেয়ে থাক্লেম, আশা মিথো হলো। তুল্লেম, তার ন গতা বিয়ে, তার চেয়ে আরও বেশী। কাজেই আমার পিছনে দুই লোক লাগলো, আমরা কেমন কুমতি হলো, কুলের দিকে চাইলেম না, বাপ-মায়ের মুখের দিকে চাইলেম না, ঘর থেকে বেরিয়ে এলেম।” সে “খান্‌কি-বংশের” নয় বলে মোহিনীর “নিমক হারামি” বড়ো খারাপ লাগে। কানাইবাবুর অল্পপস্থিতিতে মোহিনী অল্প বাবুকে ঘরে আনে কিংবা অল্প বাবুর বাগানবাড়ীতে যায়।

একদিন মোহিনী কামিনীর সঙ্গে বিস্তি খেলছিলো ; এমন সময় স্কন্ধন নামে তার হিন্দুয়ানী বেহারা এসে খবর দেয় যে গত শনিবার যে লোকটির সঙ্গে এক বাবুর বাগানবাড়ীতে সে গিয়েছিলো, সেই লোকটি এসেছে। মোহিনী একে বাইরে অপেক্ষা করতে বলে কানাইবাবু শহরে আছেন কিনা বেহারাকে খোঁজ নিতে পাঠায়। বেহারা ফিরে এসে বলে, তিনি শ্রীরামপুর গিয়েছেন। তখন মোহিনী বাইরের সেই লোকটিকে বলে, সন্ধ্যার সময় বাবু যেন আসেন। লোকটি চলে গেলে কামিনীকে বলে,—“ইহকাল পরকাল তো আমাদের গেছেই, তবু নিমকহারামি করাটা কি ভাল?” কামিনী বলে, এমন যে তাকে রেখেছে, তার কাছে সে বিশ্বস্তই থাকবে। “এখন ঐ মানুষটি আমাকে রেখেছে, কিছু কিছু দেয়, দিনান্তে অন্ন যুড়ুক আর নাই যুড়ুক, তাকেই ধরে রেখেছি। মোহিনীর মত সে নিজে ঠিকই করেছে। আগবে সে বলে, রক্ষককে না জানিয়ে অস্ত্রের সঙ্গে কারবার চালানোর কায়া থাকা চাই। “একজনের ভাতে কি আমাদের পেট ভরে? আমাদের জেতের ধর্মই এই।”

এদিকে কানাইবাবুর স্ত্রী শশিকলা সতীসাক্ষী। কানাইবাবু প্রায়ই বাড়ীতে অল্পপস্থিত থাকেন। স্ত্রী ভাবে, কাজের চাপে উনি আসতে পারছেন না। কখনো চিন্তিত হয়ে ভাবে, তাঁর কি কোনো অস্ত্র করলো? শশিকলাকে কানাইবাবু অনেক সময় প্রহার করেন সামান্য ক্রটি বিচ্যুতির জন্তে। কিন্তু প্রতিবেশীদের কাছে শশিকলা অবশ্য একটা মিথ্যা কিছু বলে স্বামীর দোষ চেপে রাখে। সবাই শশিকলার খুব প্রশংসা করে। কিন্তু তবু কানাইবাবু এমন স্ত্রী ছেড়েও বেলাসক!

সন্ধ্যায় যথাসময়ে মোহিনীর বাড়ীতে গিরিশ বোস নামে সেই বাবুটি আসেন। দুজনেতে মিলে মত্তপান ও রহস্যলাপ চলে। গিরিশ বলেন,

গতবার তিনি মোহিনীকে বাড়ী পৌছে দিয়ে রাত চারটের সময় দারোয়ানকে দিয়ে দরজা খুলিয়ে ভেতরে ঢোকেন ; কিন্তু তাঁর গিন্নী তাঁকে শোবার ঘরে ঠাই দিলেন না। দরজা বন্ধ করেছিলেন, বাধ্য হয়ে গায়ের উড়ুনীটা পেতে বাইরে তাঁকে শুতে হয়। সেই মশার কামড়ের দাগ আজও তাঁর গায়ে আছে। মোহিনীর সহানুভূতি পাবার চেষ্টা করেন তিনি। কিন্তু এসব শুনে মোহিনী হাসে। মত্তপানের পর মোহিনীর অহুরোধে গিরিশ অকল্পী করে গান করে। এমন সময় বাইরের থেকে কানাইবাবু হাঁক দেন। বিপদ বুঝে মোহিনী খুব তাড়াতাড়ি মদের বোতল আর গ্লাস খাটের তলায় রাখলো। তারপর গিরিশকে খান কাপড় পরিয়ে বিধবা সাজায়। জামাকাপড়গুলো একটা পুঁটলি করে রাখা হলো। গিরিশকে বললো, “ঘোমটা দিয়ে পুঁটলিটি সামনে রেখে চুপটি করে খাটের খুরোর কাছে বসো।” এদিকে সব ঠিকঠাক করে কানাইবাবুকে মোহিনী ঘরে আনে। কানাই এলে মোহিনী বলে, তিনি তাকে পাচ রকম দেন বলে পাড়ার ডাক্তার’রা আপশোষে ফেটে মরে। নিত্য নিত্য কত লোক এসে তাকে লোভ দেখায়, তার ঘরে আসতে চায়। কিন্তু মোহিনী হচ্ছে ‘কানাই-অস্ত প্রাণ’। তাই তাতে সে বিচলিত হয়নি। অবশেষে তারা রেগে গিয়ে তার মায়ের কাছে গিয়ে খবর দিয়েছিলো যে মোহিনীর কলেরা হয়েছে। মা তাই শুনে হস্তদস্ত হয়ে ছুটে এসেছে। খান পরা ঐ বিধবাটি তার মা।

কানাই ভাবে তার পরম শত্রু হচ্ছেন গিরিশ বোস। কলেরার সংবাদ হয়তো সে-ই দিয়েছে। কানাই মোহিনীকে বলে, সে ভীরামপুর গিয়েছিলো মোকদ্দমার জন্তে নয়, মোহিনীর চন্দ্রহার আনবার জন্তে। মোহিনী বলে, সে জাত হারিয়েছে বলে তার মা তার হাতে খাবেন না। এখনো অনাহারে আছেন। কানাই যদি তার মার জন্তে কিছু সন্দেশ কিনে আনে তো ভালো হয়। কানাই গিয়ে সন্দেশ নিয়ে আসে। মোহিনী বলে, হঠাৎ তার মনে এলো, আজ একাদশী—মা কিছু খাবেন না। সন্দেশ মোহিনী পুঁটলির মধ্যে রেখে দেয়—মা পারণ করবে বলে। তারপর মোহিনী কানাইকে বলে, মা চলে যাচ্ছেন। এমনি অমনি যাওয়া ভালো দেখায় না। একটা কাপড় কিনে দেওয়া উচিত। কানাই তাড়াতাড়ি একটা কোরা কাপড় এনে দেয়। তারপর একশত টাকা মোহিনীর মার পায়ের কাছে রেখে প্রণাম করে। বলে, “দেখ, মা এয়েচেন, আগে আমি জানি নি, কিছু প্রণামী না দেওয়াটা ভাল হয় না।”

গিরিশকে মোহিনী খান পরা অবস্থাতেই জামাকাপড়ের পুঁচলি, সন্দেশ আর কোরা কাপড়খানা নিয়ে বেরিয়ে যেতে বলে। অবশ্য একশত টাকা নিজের কাছে রেখে দেয়। গিরিশ চলে যাবার সময় তাঁর পুরুষাকৃতি চলনে কানাইয়ের মনে একটু সন্দেহ দেখা দিলো। তবে কিছু বললো না। পরে মোহিনীর কাছে সে সন্দেহের কথা জানাতেই মোহিনী গালাগালি দিয়ে ওঠে। প্রতিবাদ করতে গিয়ে শেষে মোহিনীর কাছে প্রহার জোটে। মোহিনী কানাইকে বেরিয়ে যেতে বলে। কানাই বলেন, এটা তাঁর নিজের বাড়ী। তখন মোহিনীই বেরিয়ে যায়—মুটে ডেকে জিনিসপত্র নিয়ে।

কানাই খালি ঘরে ঢুকে খাটের তলায় মদের বোতল গেলাস আবিষ্কার করে। একটি ছড়িও পাওয়া গেলো। বিধবা মানুষ তো ছড়ি হাতে নিতে পারে না! পুঁচলিতেও ছড়ি ঢোকে না। তাই এটা থেকে গেছে। ছড়ির গায়ে লেখা—G. C. B. ; অর্থাৎ গিরিশ চন্দ্র বোস!—চমকে ওঠে কানাই। তারপর কপাল চাপুড়িয়ে খেদ করে। তখন সে নিজের স্ত্রীর কথা ভেবে দুঃখ পায়। ভাবে, তাকে কতো কষ্ট সে দিয়েছে। সে বলে ওঠে,—“আমার মতন হতভাগা যদি কেউ থাকেন আর ঝাঁরা ঝাঁরা আছে, আমার এই দশা দেখে এখন অবধি সাবধান হবেন। ঝাঁরা এ পথে আসেন নি। তাঁরা যেন লোভে পড়ে রাক্ষসীদের টোপে না যান। আর ঝাঁরা ঝাঁরা মজেছেন, আমার এই দশা মনে করে আজ অবধি তাঁরা যেন নাকে কানে খত দেন।...অ্যা! বেটা স্বচ্ছন্দে বোলো কিনা, মা এয়েচেন !!!”

চক্ষুদান (কলিকাতা ১৮৬২ খৃঃ)—রামনারায়ণ তর্করত্ন ॥ কাহিনীটিতে স্বামীর মনে যৌন ঈর্ষা জাগিয়ে স্ত্রী তার যৌন অশান্তির স্বরূপ দর্শনে চক্ষুদান করেছে বলেই এমন নামকরণ। স্ত্রী বহুমতী তার স্বামীকে প্রহসনে সবশেষে বলেছে,—“নাথ বিবেচনা করে দেখ, আমাদের তো এমনি হয়, তুমি বুদ্ধিমান বিদ্বান বট, বিবেচনা শক্তি শরীরে আছে, তুমি যে এই অধীনীকে এই বয়েসে শূন্য গৃহে একাকিনী চিরদিন ফেলে রেখে আত্মহুখে রত থাক, আমি মনে কত দুঃখ পাই, শরীরে কত যাতনা হয়, অন্তরাশ্রু, কতদূর ব্যাকুল হয়ে ওঠে তুমি বিবেচনা করো না। এই নিমিত্ত কি করি ভেবে চিন্তে তোমাকে এই চক্ষুদান দিলাম।” দাম্পত্য অংশীদারের যৌন-বঞ্চনার দিকটির প্রাধান্য দিয়েই বৈজ্ঞানিক বিবরণ প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—নিকুঞ্জবিহারী মাতাল এবং লম্পট। স্ত্রী বহুমতীর মনে স্থখ নেই। বাপের বাড়ী মাধবপুর থেকে নাগে বৌ বহুমতীর খোজ খবর নিতে আসে। মাধবপুরে যে যায়, সেই নাকি বলে, বহুমতীর শরীর কাহিল হয়ে পড়েছে। নাগে বৌকে বহুমতী মনের কথা বলতে পারবে এই ভেবে বহুমতীর মা তাকে পাঠিয়েছেন। বহুমতী নাগে বৌকে তার দুর্দশার কথা জানায়। মাকে বলতে বলে, তাঁর বহু মরে গেছে। “মা আমার নাম রেখেছেন বহুমতী, বহুমতী সব সহ করেন, অকারণ পদাঘাত সহ করতে পারেন না, কিন্তু আমি এমনি বহুমতী যে পদাঘাত তো পদাঘাত আমার অদৃষ্টে কত মর্মাঘাত সহ কতে হচে। এই আটপার রাৎ একা পড়ে থাকি, এই দিন কাল, অমনি ফেলে চলে যায়। তুই তো মেয়ে মানুষ, সকলি জানিস্, ইচ্ছা হয় গলায় দড়ী দি কি বিষ খেয়ে মরি, আর ভাই যাতনা সহিতে পারিনে।” হয়তো কোনোদিন স্বামী রাত দুটো আড়াইটের সময় আসে। “তা সে আসায় কাঁয কি ভাই, এসে চক্ষু বুজতে না বুজতে ভোর হয়ে পড়ে।” বহুমতীও আর আলাপ করবার চেষ্টা করে না। এক সময় বহুমতী এজন্তে স্বামীকে অনুরোধ খোসামোদ করেছে, মন যুগিয়েয়েছে, কিন্তু ‘চোরা না মানে ধর্মের কাহিনী।’ “সে সব এখন ছেড়ে দিচ্ছি, এখন অশ্রদ্ধার পাত্র হয়ে পড়েছেন, স্বামী পরন গুরু মনে মনে জানি, ভক্তিও আছে, কিন্তু যাতনাতে এখন মুখে যা এসে তাই বলি, গালিমন্দ দি।”

স্বামীকে গুণ্য দিয়ে বশ করবার কথায় বহুমতী বলে, কী হতে গিয়ে শেষে কী হয়ে যাবে। তাছাড়া মজুমদার-বাড়ীর অভিজ্ঞতা আছে। মজুমদার বৌয়ের ভাগ্যও বহুমতীর মতো ছিলো। একদিন সে কোথা থেকে বশীকরণ গুণ্য এনে স্বামীর ভাত খাবার আগে নির্দেশ মতো দুধের মধ্যে মিশিয়ে রেখেছিলো। স্বামী দুধ খেতে গেলে স্ত্রী অমনি ছুটে এসে হাত চেপে ধরে বলে, ‘দুধ খাওয়া হবে না’, তারপর কঁাদতে কঁাদতে সব কথা খুলে বলে। স্বামী দুধটুকু ঢাকা দিয়ে রাখতে বলে। দুধের বাটি ঢাকা দিয়ে এক জায়গায় আলাদা করে রাখা হলো। পরদিন ঢাকা খুলে দেখা গেলো, বাটির মধ্যে একটা বড়ো কচ্ছপ। পেটের মধ্যে ঐ কচ্ছপ গজালে মজুমদার মারা পড়তো। স্বামী তখন নিজেকে থিকার দৈয়। প্রতিজ্ঞা করে, সন্ধ্যার পর সে আর বাড়ীর বাইরে যাবে না।

নাগে বৌয়ের সঙ্গে বহুমতী কথা বলতে বলতে দেখে, দূরে তার স্বামী

নিকুঞ্জ আসছে। নাগে বৌকে বহুমতী আড়াল থেকে জামাইবাবুর ব্যবহার দেখতে বলে। বহুমতী ঘুমের ভান করে বিছানায় পড়ে থাকে। ঘরে এসে বহুমতীকে ঘুমোতে দেখে নিকুঞ্জ ভাবে, যাক আজ বকুনি থেকে রেহাই পাওয়া গেল। জুতো কাপড় ছাড়তে গিয়ে শব্দ হয়। শব্দ শুনে যেন ঘুম ভাঙলো— এই ভান দেখিয়ে বহুমতী উঠে বলে, ‘কখন এলে?’ স্বামী উত্তর দেয়— ‘অনেকক্ষণ।’ তখন বহুমতী বলে, সে ঘুমোয় নি, ভান করেছিলো মাত্র। নিকুঞ্জ বলে, রাত তো বেশি হয় নি। স্ত্রী ঘড়ি দেখায়—ছোটো! নিকুঞ্জ বলে—‘ঘড়ি রং।’ তারপর বলে, ‘গরমী’ ছিলো, তাই বাইরে ঘুরে বেড়াচ্ছিলো। স্ত্রী ব্যঙ্গের স্বরে বলে, এই পোষের রাত্রে! তখন স্বামী বলে, “ও পাড়ায় রক্ষাকালী পূজো হচ্ছে, সেখানে যাত্রা শুনে রাত বেশি হয়ে গেলো!” স্ত্রী মন্তব্য করে, রক্ষাকালী বুধবারে পূজো হয় না, অথচ আজ বুধবার। গাংহোক যুক্তিতে হেরে শেষে বিছানায় উঠে আসতে যায়। বহুমতী স্বামীকে বিছানা ছুঁতে বারণ করে। স্বামী অস্ত্রক অবস্থায় আছে। এমন সব অবস্থা ঘটছে, আর আড়াল থেকে নাগে বৌ সবই দেখে। এবার সে ভালোভাবেই বুঝতে পারে বহুমতীর দুঃখটা কোথায়।

পরদিন নিকুঞ্জের অনুপস্থিতিতে দুজনে যুক্তি করে—কী করে নিকুঞ্জকে জব্ব করা যায়, সেই সঙ্গে শিক্ষাও দেওয়া যায়। অনেক বুদ্ধি খাটিয়ে শেষে বহুমতী নাগে বৌকে পুরুষবেশ পরালো। মাথার চুল ঢাকবার জন্তে একটা পাগড়ী বেঁধে দেওয়া হলো। নকল গৌরব নাগে বৌগের নাকের তলায় শোভাবর্ধন করলো। ঘোষেদের বাড়ী সপের যাত্রা হয়েছিলো। তারা গৌরব ফেলে রেখেছিলো। ঘোষেদের বাড়ীর একটা বাচ্চা মেয়ে খেলা করতে করতে একবার এটা এনেছিলো। বহুমতীর সেটা মনে ছিলো। মেয়েটিকে বলে বহুমতী গৌরব জোগাড় করেছে। নাগে বৌ যখন পুরুষবেশ পরে গোবর্ধন চট্টোপাধ্যায় সাজে, তখন কে বলবে এ মেয়ে! বহুমতী নাগে বৌকে শিখিয়ে দেয়, পরস্পরকে বশ করতে গেলে যে ভাবে ‘কাব্যি’ দিয়ে পুরুষ মানুষে আলাপ করে থাকে, সেভাবে আলাপ করতে হবে। ‘কাব্যি দেওয়া কথা’ রিহার্সাল দেওয়াতে গিয়ে নাগে বৌ সেটা হাস্যকর ভাবে বিকৃত করে উচ্চারণ করে। তখন বহুমতী বাধ্য হয়ে সে চিন্তা ত্যাগ করে বলে, নাগে বৌ মান করে থাকবার ভান দেখাবে এবং বহুমতী সাধাসাধি করবে।

যথা সময়ে নিকুঞ্জ এলো। যথারীতি রাতও সে অনেক করেছে।

জানাল। দিয়ে সে লক্ষ্য করে—ঘরে আলো জলছে। আতরের গন্ধ আসছে। বিছানায় গোলাপ ফুলের একটা মালা পড়ে আছে। যত্ন করে কতকগুলো পানও সাজা আছে। হঠাৎ চমকে ওঠে—বহুমতীর সঙ্গে ও কে! পর পুরুষ!! ততক্ষণে বহুমতী অভিনয় শুরু করে দিয়েছে। নিকুঞ্জ দেখে, পুরুষটি মান করে আছে, আর বহুমতী তাকে সাধাসাধি করছে, বিছানায় বসতে বলছে। “ছিঃ ভাই, তুমি স্নান বদনে থাকলে, তোমার স্নান বদন দেখলে আমার প্রাণটা কেমন করে।” পুরুষবেশী বলে,—“যাও আর তোমার কথা কায় নাই। হা বড় ভালবাস তা জানি আমি।” বহুমতী তখন উজ্জ্বল প্রকাশ করে দীর্ঘ আলাপে ভালবাসা জানায়। তারপর তাকে শয্যা বসিয়ে নিজের হাতে পান খাওয়ায়; এমন কি মালাটিও গলায় পরায়। নিকুঞ্জ মনে মনে ফোঁসে, “কি, এত বড় যোগ্যতা! পানীয়সী কচো কি? কি কু-প্রবৃত্তি আঁা একটা পর পুরুষ ঘরে এনেছে। ওকে এখনই সংহার করবো। এদিকে পুরুষবেশী বলে, এ সব বহুমতী করচে, যদি তার স্বামী দেখে ফেলে। তখন বহুমতী উত্তর দেয়, স্বামী এটা জানেন। “আমার এই দিন এই কাল একাকিনী ঘরে ফেলে চিরদিন যখন আপনি বেরোন, তখন জান্তে আর কি বাকি আছে, অবশ্যই জানেন।...তা ওকথা রেখে দেও, এস এটু আমোদ প্রমোদ করি, আমি ভাই তোমার কোলে এটু শুই।”

এবার নিকুঞ্জ আর থাকতে পারে না। লাফিয়ে ঘরে ঢুকে পড়ে। নাপ্তে বৌ তাড়াতাড়ি লুকোয়। স্বামীর উত্তপ্ত জিজ্ঞাসায় বহুমতী বলে, কেউ এখানে আসে নি। শেষে কেঁদে বলে ওঠে,—“কেন! আমি কি মানুষ নই। আমার রক্তমাংসের শরীর নয়! আমার মন নাই। ইন্দ্রিয় নাই, স্মৃতি দুঃখ নাই?”

হঠাৎ ঘরের কোণে পুরুষবেশী নাপ্তে বৌকে দেখে নিকুঞ্জ সঙ্গে সঙ্গে তাকে সঙ্গে সঙ্গে চেপে ধরে। নাপ্তে বৌ তখন নিজের বেশ ধরে। নিকুঞ্জ হাত ছেড়ে দেয়। নিকুঞ্জকে বহুমতী জানায় এ নাপ্তে বৌ—বাপের বাড়ী থেকে খবর নিতে এখানে এসেছে। নিকুঞ্জের চরম শিক্ষা হয়। নিকুঞ্জ ভাবে, পরপুরুষ দেখে তার মনে যেমন জলুনি এসেছিলো, পরনারীর সঙ্গে তাকে ব্যভিচার করতে দেখে বহুমতীর মনে দিনের পর দিন এমন কত জলুনি এসেছে। বহুমতীর সঙ্গে তার কষ্ট হয়। বহুমতী বলে, “এই নিমিত্ত কি করি জেবে চিন্তে তোমাকে আজ এই চন্দ্রদান দিলাম।”

আমি তো উন্মাদিনী (কলিকাতা ১৮৭৪ খৃঃ)—ত্ৰীনাথ চৌধুরী (হরিপুর, পাবনা) ॥ স্বামীর লাম্পটি—দাম্পত্য অলীদারের মনে) যে অশান্তি সৃষ্টি করে তার পরিণতি উন্নততার মধ্যেও যে আত্মপ্রকাশ করতে পারে, প্রহসনকার তা দেখিয়েছেন। যৌন-বঞ্চনা মানসিক বিকৃতি আনে—এ সত্য মনোবিজ্ঞান সম্মত। অতএব এই উন্নততার বাস্তব সমর্থন আছে।

কাহিনী।—বিধুভূষণ লম্পট এবং মাতাল। মালতী নামে তার এক রক্ষিতা আছে। দিনরাত তার কাছেই বিধু পড়ে থাকে। স্ত্রী বিদেশিনীর ছুঃখের শেষ নেই। “যথার্থ বলছি। এ জ্বালার চেয়ে সাতজন্য বিধবা হয়ে থাকা ভাল। আর সহিতে পারিনে বোন আর সহিতে পারিনে।...সারাদিন উপোস করে থাকলেও কেউ বলে না যে, মুখে একটু জল দেও। কেবল একটু কোন কক্ষে ক্রটি হলেই অমনি তিরস্কারের সীমা থাকে না।”

গাঁয়ের দলাদলিতে বিধুভূষণ একজন মস্ত বড়ো পাণ্ডা। সে ব্রাহ্মণ হয়েও শূদ্রের দলাদলির মধ্যেও মাথা গলায়। প্রবাসী কিশোরীলাল এসব শুনে অবাক হয়ে জিজ্ঞাসা করে, “শূদ্রদের দলাদলিতে ব্রাহ্মণের ক্ষেপাক্ষেপি কেন?... আপনারা তেঁা আর শূদ্রের ঘরে খেতে শাবেন না! বিধু উত্তর দেয়, “দলাদলি আর পদ্মার পাক, এ দুই সমান;—যে নিকটে আসে, সে-ই তার মধ্যে পড়ে। আমরা তার এক পক্ষের নিকট শ তিনেক টাকা নিয়ে ওদের নিমন্ত্রণ করেছি, তাই চোঁড়ারা ক্ষেপে উঠে বলে, যেমন ও পক্ষের নিকট শ তিনেক টাকা নিয়ে ওদের নিমন্ত্রণ কোরলেন, তেমনি এ পক্ষের নিকটও টাকা নিয়ে এদের নিমন্ত্রণ করুন; তা আমরা করবো কেন? এতেই ষণ্ডামার্কগুলো ক্ষেপে উঠেছে। কালের স্বধর্ম!!” এমন সময় বিধুর চাকর রঘু এসে খবর দেয়, বিধুর স্ত্রীর খুব জ্বর। বিধু মন্তব্য করে,—“বেটা জরের খবর এনেছে, মরার খবর আনতে পারিস্ নি?” কিশোরী যাওয়ার উচিত্য নিয়ে কিছু বলতে গেলে বিধু চটে যায়। বলে,—“বালক আসে বুড়োকে শিখাতে। কালের স্বধর্ম!!”

দলাদলি শেষ করে অনেক রাতে বিধু খেতে আসে। বলে,—“ভাত কোথায় ঢাকা আছে। শিগ্গির খেয়ে যাও।” মালতীর কাছে তার না গেলে নয়। অন্ততঃ একদিনের জন্তে বিধুকে ঘরে থাকবার জন্তে বিদেশিনী অহুন্নয় করে। বিধু বলে,—“আমি তোমায় বিয়ে করেছি। যেমন বিয়ে করেছি, তেমনি খেতে পরতে দি, আর কি চাও? বিদেশিনী তখন বলে,—

“তুমি যদি আমায় খেতে পরতে না দিয়ে বল তুই ভিক্ষা করে খা আর জীর মত আমায় দেখ, সেও আমার ভাল, কিন্তু অন্নবস্ত্র দিয়ে এমন করে জীয়েন্তে মারা কে সহ করতে পারে বল?...লোকে নানা কটুক্তি করে। তাছাড়া তুমি বুড়ো হয়েছ, এখন এ ধরনের কাজ করা শোভা পায় না। যুবা বয়স হলেও হতো। বিধু মস্তব্য করে, “একটা মেয়ে মাল্লুষ—সে এল আমাকে বুঝতে—এমনি কালের স্বধর্ম !!”

বিদেশিনী বিধুর দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রী। আগের পক্ষের দুটি মেয়ে আছে। তারা দুজনেই বিবাহিত। তার বড়োটির জীবন বিড়ম্বিত। তার স্বামী হেমাক্ষন্দর, মাতাল, লম্পট এবং গাঁজাখোর। সৌদামিনীর অবস্থাও বিদেশিনীর মতো।

হেমাক্ষন্দর শ্বশুরের উপযুক্ত জামাই। শ্বশুর বাড়ী এসে শ্বশুরকে না দেখে হেমাক্ষ বলে ওঠে,—“বেঁটা শ্বশুর গোয়াল খালি করে বুঝি মাঠে চরতে গেছে। বাবা ভাল মালতী পেয়েছ।” এমন সময় বিধু আসে। তাকে দেখে জামাই বলে,—“এস বাবা শ্বশুর! তোমার আছে মালতী, আমার আছে গাঁজা। বল দেখি কে বড় লোক!” আড়াল থেকে চাকর শ্বশুরকে প্রণাম করবার জন্তে ইঙ্গিত দিলে হেমাক্ষ বলে—“দুঃ শালা, তুই প্রণাম কর। ও ‘তোহু’ শ্বশুর—আমার সেকলে ইয়ার।” ছোটো জামাই রজনীকান্ত এখানে আসে। সে অত্যন্ত ভদ্র। তাকে দেখে হেমাক্ষ বলে—“শ্বশুরের জামাই! তুমি সম্বন্ধী বিশেষ। তাইতেই তোমার প্রতি দেখিবামাত্রই বাৎসল্য ভাবের উদয় হয়েছে।” বিধুর ভাই চন্দ্রভূষণ ভাবে,—দাদা না বুঝে মেয়েটার মাথা খেয়েছেন! (এর পর ২৫—৩২ পৃষ্ঠা ছিন্ন।)

এ সব দেখে (?) বিধুর মনে পরিবর্তন এসেছে সে বিদেশিনীর কাছে গিয়ে প্রেমোচ্ছাস জানায়। বিদেশিনী চোখের জলের মধ্যে দিয়ে তার অভিমান মেশানো প্রেম নিবেদন করে। বিধু সঙ্কল্প করে—সে মালতীর কাছে আর যাবে না। “কুকিনী আমার মল্লবস্ত্র হরণ করেছিল, আর মুখ দেখে না।”

হেমাক্ষের স্ত্রী সৌদামিনী বাপের বাড়ীতেই ছিলেন। হেমাক্ষ ভাবে সৌদামিনীর সঙ্গে সে আজ একটু আমোদ করবে। সে “দেহিপদপল্লবমুদারং” বলে সৌদামিনীর মান ভাঙাতে যায়। সৌদামিনীও মান করে বলে—সে এখন চন্দ্রাবলী গুলী গয়লানীর কাছেই থাকুক। স্থলবুদ্ধি হেমাক্ষ এ সব স্কন্দ ব্যাপার বুঝতে না পেরে তাকে প্রহার করে। সৌদামিনী কঁদতে কঁদতে

চলে যায়। শুনে পাড়ার লোকে বলে,—ছিঃ ছিঃ! এখনকালে কি কেউ জীকে মেরে থাকে? ও মা যাব কোথা?”

এদিকে হেমাঙ্গ পাড়ার সর্বত্র নিজের স্বরূপ প্রকাশ ক’রে বিধুভূষণের নাম ডোবায়। পাড়ার কেশববাবুর বাড়ীতে ব্রাহ্মণ ভোজন হবে। বাইরের বৈঠকখানায় অনেক ভদ্রলোক এসেছেন। হেমাঙ্গও ব্রাহ্মণ হিসেবে এসেছে। তাকে কেশববাবু আগে দেখেন নি। বলেন—“এটি কে” হেমাঙ্গ জবাব দেয় “এটি তোমার বাবা। এখন চিন্লে?” কেশব চমকে ওঠেন,—“আ—এই পাত্রে ঐ লক্ষ্মী স্বরূপিণী কল্যা দান!” হেমাঙ্গ তখন বলে,—

“ভাবিতে উচিত ছিল প্রতিজ্ঞা যখন

গাই কি বলদ ল্যাজ তুলে দেখ নি।

এখন ক্ষেদে রবে কি? আগে বুঝতে পার নি? কল্যা দান করলে কেন? আমি কি সেধে নিইচি?” হেমাঙ্গ নাকি ছায়ভূষণ। তার পড়াশোনার কথা জিজ্ঞেস করলে সে বলে,—“গোক চুরি হইতে বৈষ্ণব বন্দনা পর্যন্ত।” এঁরা তখন সকলে হেমাঙ্গের সম্বন্ধে মন্তব্য করেন,—“ওর আর কিছু হবে না, ওর এখন হাতে হাতকড়া পায়ে বেড়ী দেওয়া বাকি।”

কেশববাবুর জী কামিনী হাসতে হাসতে সৌদামিনীকে বলে, হেমাঙ্গের সর্বনাশ হয়েছে। কামিনীর কোতুক ধরতে না পেয়ে সৌদামিনী ভাবে, হেমাঙ্গের বুঝি খারাপ কিছু হয়েছে। সে মুছিত হয়। অনেক কষ্টে তার মুছা যদিও বা ভাঙে, সে প্রলাপ বকতে শুরু করে। হেমাঙ্গের ‘মেয়েমাছ’ গুণী গয়লানীকে সামনে কল্পনা করে সৌদামিনী সতীনের মত ঝগড়া করে। হেমাঙ্গের মনে অহুতাপ হয়। ভদ্রসমাজ ও পত্নীকে ত্যাগ করে সে এতোকাল ইতর সমাজে সহবাস ও বেশার সহগমন করেছে। “আমি কুলীনের ছেলে, স্বর্ণভোগ কাহাকে বলে কখন তা জান্তেম না, মায়ের সহিত কুটীরে বাস করেছি, ক-অক্ষর মহামাংস তুল্য ছিল, “দৈবে সৌদামিনীর সহিত বে হওয়ায় অতুল সুখে স্থখী হয়েছিলাম।” হঠাৎ সামনে দিয়ে সৌদামিনী উন্মাদিনী অবস্থায় “দেহিপদপল্লবমুদারং” গান গাইতে গাইতে যায়। হেমাঙ্গের অহুশোচনা হয়। মান ভাঙবার নাম করে সে জীকে একদা প্রহার করেছে এবং কতোখানি মানসিক যন্ত্রণা দিয়েছে। সে জীর পেছন পেছন ছুটে গিয়ে বলে,—“প্রিয়ে, —দাঁড়াও দাঁড়াও—আমিও তোমার সঙ্গে এলেম।”

ছেড়ে দেয়া কেঁদে বাঁচি (১৮৮১ খৃঃ)—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায়ঃ
বেশাসক্তি ও দুঃখিয়া মানুষকে যে বিপদ জালে জড়িয়ে ফেলে তার স্বরূপ
উপলব্ধি করে মানুষ পরিত্রাণ কামনা করে। পরিণতিতে ভুবন আক্ষেপ
করেছে—“হায়! হায়! আমার ইন্দ্রিয় দোষে অপমানের পরিসীমা রইলো
না। আমি কত স্থানে কত রকমে এই ইন্দ্রিয় দোষে অপমানিত হয়েছি,
তাহাতেও আমার চেতনা হয় নি।” অবশ্য লেখক বেশাসক্তির ক্ষেত্রে সংস্কারকে
অতিক্রম করেছেন।

কাহিনী।—আধুনিক বাবু সুরেন ধর্মের পণ্ডিত ভগবান ডোমের
বিধবা কন্যা ‘হরিমতির’ সঙ্গে অবৈধ প্রণয়ে লিপ্ত। হরিমতি অবশ্য সুরেনকে
ভালবাসে। ভুবনমোহন অল্প একজন আধুনিক বাবু। হরিমতির ওপর তারও
চোখ পড়েছে। হরিমতির মা দয়া হরিমতির স্থলনের কথা জানে।
কিন্তু অর্থলোভে এতে প্রশ্রয়ই দেয়। বরং হরিমতিকে বলে, সুরেনকে ছেড়ে
বরং ভুবনকে হা ত করতে। যখন এই পথে আসা তখন যাতে দণ্ডখানা
সোনাদানা হয়, তার চেষ্টা করা উচিত। হরি বলে, সুরেনের সঙ্গে তার
মনের মিল আছে। অল্প কিছু তার প্রয়োজন নেই। দয়া চলে গেলে সুরেন
আসে। সুরেন সব বুঝে হরির কাছে আক্ষেপ করে, তার টাকা পয়সা নেই,
শুধু মন দিয়ে কি হবে। ভুবনবাবু বড়লোক,—হরি তারই হবে! সুরেন ভুবনের
কাছে পাঁচ বছর চাকরী করছে, তাকে সে চেনে। হরি বলে,—ভুবনবাবুর
দৃষ্টি যখন তার ওপর পড়েছে, এই সুযোগে টাকা পয়সা সোনাদানা সে আদায়
করে নেবে এবং ভুবনকে জঙ্গল সে করবে। কি করে সাজা দেওয়া যায়—
পরামর্শ চায় হরিমতি। সুরেন বলে, রাস্তিরে এসে বলবে।

ভগবান ডোমের বাড়ীর রাস্তা। ভুবনমোহন রাস্তায় দাঁড়িয়ে ভাবে,
বাড়ীতে ঢুকবে কিনা। এমন সময় দয়া আসে। ভুবন তার হাতে দুই টাকা
দিয়ে হরির সঙ্গে তার দেখা করিয়ে দিতে বললো। দয়া ডাক্তারে থাকে।
হরি এসে ভুবনকে দেখে ঝগড়ার ভান করে। ভুবন তখন তাকে নানা
কথায় শাস্ত করে।

ভুবন চলে গেছে। হরি একা তার ঘরে সুরেনের জন্তে অপেক্ষা করছে।
এমন সময় তার মা দয়া এসে তাকে বলে যে—ভুবনের কাছ থেকে সে যেন
আগাম কিছু নিয়ে রাখে। আর সুরেনকে যেন আসতে না দেয়। এতে
হরিমতি রেগে গিয়ে বলে, সুরেনের সঙ্গে তার মনের মিল হয়েছে। দয়া যদি

স্বরেনকে কিছু বলে, তাহলে হরি গলায় দড়ি দেবে। দয়া যাবার আগে বার বার বলে যায়—সে যেন ভুবনকে যত্ন করে। দয়া চলে যাবার পর স্বরেন আসে। স্বরেন জানতে পারে ভুবন আজ আসবে। স্বরেন বলে, ভুবন আগে দশ টাকা মাইনের চাকর ছিলো। বড়লোকের অগ্রহে আর খোসামুদগিরি করে তার টাকা হয়েছে, কিন্তু ভেতরে ভেতরে ঋণে তার চুল পর্যন্ত বিকিয়ে গেছে। আর যা কিছু আছে তা বেশালসে খরচা করছে। যা হোক তারপর স্বরেন আর হরিমতি পরামর্শ করে ঠিক করে যে, ভুবন যখন হরিকে দরজা খুলে দেবার জন্তে দাঁড় ধরে টানবে, তখন দড়ির সঙ্গে একটা বালিশ বাধা থাকবে। বালিশ টেনে নিলে চোর বলে চোঁচিয়ে উঠবে। তারপর যথারীতি ভুবন আসে। সে বালিশের দাঁড় ধরে টান দেয়। তখন সবাই চোর চোর বলে চোঁচিয়ে ওঠে।

ভগবান ডোম স্বর্ণ ভুবনকে মারতে আরম্ভ করে দেয়। ভুবন যখন বলে, —“আমি চোর নই,” তখন ভগবান ডোমের ছেলে দুখীরাম বাবাকে পরীক্ষা করতে বলে এ মা তাল কিনা। ভুবন এদের পাঁচ টাকা দিয়ে ভয়ে ভয়ে বলে, এ ঘটনা যেন বাঁচরে প্রকাশ না করে এরা। সবাই চলে গেলে ভুবন বলে,— “আমার বপদে এমন বপদে কখনো পড়ি নি।” এমন কর্ম আর সে করবে না—এই বলে ভুবন যখন চলে যাবার উপক্রম করাছিলো, তখন হরি এসে বলে দে দে খুন্সি পড়েছিলো। হরি ভুবনকে শনিবারে আসতে বলে। ভুবন প্রথমে আগবেই না বলে। শেষে হরির আদর যত্নে শান্ত হয়ে কথা দেয়, শনিবারে সে আসবে। ভুবন চলে গেলে স্বরেন এসে হরিকে বলে,—“শালা যেমন পার্জি, তেমনি হোয়েছে, এখনও চ্যাতে নি আরো জন্ম কোত্তে হবে।”

এদিকে ভুবনের কুসুম নামে এক রক্ষিতাও আছে। এক দিন ভুবনমোহনকে কুসুম জানায় তার অগল হয়েছে। গুপ্তের জন্তে কুড়ি টাকা লাগবে। ভুবনমোহন যদি টাকা দেয় দাঁক নচেং গহনা বিক্রি করে গুপ্ত কিনবে। কুসুম বলে, সে নিজে ভালোমাত্র বলেই ভুবন বেঁচে গেলো, নচেং অত্কা কারো পালায় পড়লে টেরটি সে পেতো। সে তলে তলে কতো কাণ্ড করতো, আর মুখে সতীত্ব ফলাতো। কুসুম যদি ঐ সকল করতে পারতো তবে টাকা রাখতে নাকি জাগ্রগাই থাকতো না। এ সব শুনে ভুবন কুসুমকে কুড়ি টাকা দেয়। তারপর কুসুম ভুবনকে মনে কারয়ে দেয় যে, ভুবন কুসুমের জন্তে একটা বাড়ী কিনে দেবে বলেছিলো। ভুবন বলে,—“যখন দেবো বলেছি, তখন দেবোই।”

তারপর নেমস্তন্ন আছে বলে ভুবন চলে যায়। কুসুম মনে মনে ভাবে, এমনি করে খাবার আর পরবার মতো সংস্থান আর একখানা বাড়ী নিতে পারলে “ব্যাটাকে দূর কোরে দিখে পেসাকে (প্রসন্নকে) নিয়ে মাগভাতারের মত ঘরকন্না করবো”। ভুবনের রক্ষিতা হলেও কুসুম প্রসন্নর সঙ্গে গুপ্ত প্রণয় চালায়। ভুবন চলে গেলে প্রসন্ন গান গাইতে গাইতে আসে। কুসুম তাকে টাকা কয়টি দিখে বলে—ভুবন কোথায় নেমস্তন্ন গেলে—খোঁজ করতে। সেখানে তাকে নিয়ে যেতে হবে। প্রসন্ন বলে, ভুবন ভগবান ওস্তাদের মেয়ের কাছে গিয়েছে। কুসুম তখন বলে,—“আজ যদি ধোক্তে পারি, কিছু টাকা আদায় হবে।” প্রসন্নকে কুসুম আন্তরিক ভাবেই ভালোবাসতো। যদিও প্রসন্ন কিছু দিতে পারতো না, তবুও। কুসুম তাকে বলতো,—

“যার সঙ্গে যার ভালবাসা, তার সঙ্গে তার কিসেব আশা,
আর এক ব্যাটা দিবে টাকা গোলাম হবো তোর ॥

ওদিকে স্বরেনের সঙ্গে হরিমতির ভালবাসাও কম নয়। স্বরেন মতলব করে হরিকে বলে,—“আজ ভুবনকে নাকাল কোরতে হবে।” এমন সময় ভুবন সাড়া দিখে ঘরে ঢোকে। ঢোকবার আগেই স্বরেন পাশেব ঘবে গিয়ে লুকোয়। ভুবন হরির ঘবে ঢুকে বলে, এই স্থানটা বিশেষ নিরাপদ নয়। তার ইচ্ছে অল্প একটা বাড়ীতে হরিমতিকে নিয়ে গিয়ে আমোদ আহ্লাদ করবে। “আমরা রসিক লোক, কত নাচবো কত গাব। হরির কি দয়া হবে।” হরি তখন তাকে মিষ্টি কথায় বশ করে তোলে। ভুবন তখন আনন্দে গান গায়।

“তোরে বুকের মাঝারে সদা রাখিব।
কোন শালাকে দেখিতে না দিব ॥
নিকটে বসায়ে মাথা নোয়ায়ে,
চরণতলে ভকতি দিব ॥”

হরিমতি ভুবনকে ঘুঙুর পড়ে নাচতে বলে। তারপর ভুবন ঘোড়ার নাচ নাচতে পারে কিনা জিজ্ঞেস করলে ভুবন বলে, সে গাধার নাচ ভালো নাচতে পারে। হরি তখন গাধার নাচই দেখতে চায়। ভুবন আনন্দে বলে,—“তুমি যদি শ্রীচরণে স্থান দাও তাহলে আমোদের চূড়ান্ত কোরবো, আমি যে কেমন রসিক তা জানতে পারবে।” ভুবন হরিমতিকে তার পিঠে সওয়ার হতে বলে। সময় সময় স্বরেন ও কুসুম এসে ঘরে ঢোকে। স্বরেন হরিমতিকে

সন্নিহিত নিজেই ভুবন-গাধার পিঠে বসে। কুহুম পায়ের চটী খুলে ভুবনের পেছনে মারতে শুরু করে দেয়। ভুবন ঘুঙুর খুলতে খুলতে বলে,—“গোর পায়ের পড়ি আর আমাকে মারিস্ নে, আমার ঘাট হয়েছে।” বেআসক্তি ও লাম্পটোর ওপর তার ঝিকার আসে। অশুশোচনাও হয় তার। সে আক্ষেপ করে বলে,—“আমি একটি আস্ত গাধা। আমার গাধা সাজা বাহুল্য মাত্র।” এইসব বলে নাক কাণ মলে নাকে খত দিয়ে ভুবন প্রতিজ্ঞা করলো,—“বাঁচিতে আর ইচ্ছা নাই, যদি বেঁচে থাকি, প্রাণ থাকতে আর একাজ কোরবো না।” কুহুম বলে,—“একাজ আর কোত্তে হবে না, আমি তোকে বাড়ীতে নে গে কেটে আজই ফাঁসি যাব।” হরিমতি তাঁদের যাবার পথে বাধা দেয়। তখন ভুবন বলে,—“আমার ঘাট হয়েছে—ছেড়ে দে মা কেঁদে বাঁচি।

বিচিত্র অন্তপ্রাশন (কলিকাতা ১৮৮২ খৃঃ)—পার্বতীচরণ ভট্টাচার্য ॥
ললাট লিখনে গ্রন্থকার বলেছেন,—

“প্রেমদাস পিতৃশ্রাদ্ধে জলাঞ্জলি দিয়ে,
বেশ্যাপুত্র অন্তপ্রাশন দিলেন জঁাকিয়ে।”

আর্থিক ক্ষেত্রে দৌলীত্বিক বায় অথচ উচিত ব্যয়ে কুর্পা ইত্যাদি সমাজগর্হিত ব্যবহারের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হলেও বেশ্যাসক্তি এখানে প্রধান হওয়ায় এরই অন্তর্ভুক্ত করা অসমীচীন হবে না—যদিও আর্থিক ক্ষেত্রেও এই উপস্থাপনের অবকাশ আছে ॥

কাহিনী।—শিক্ষিত ব্রাহ্মণপুত্র হয়েও চাকুবাবু বেশ্যাসক্ত। তিনি গোলাপী বেশার বাড়ী যাতায়াত করেন এবং তার জন্তে যথেষ্ট খরচ করে আজ দীন অবস্থায় পৌঁছিয়েছেন। কিছুদিন আগে তাঁর বাপ মারা গেছেন। চাকুবাবু চিন্তামণি চক্রবর্তীর বৈঠকখানায় বসে বিমর্ষ হয়ে ভাবেন, কয়েকদিন পরই বাবার শ্রাদ্ধ—অথচ হাতে টাকা পয়সা নেই। সবই তিনি গোলাপীর পায়ের দিয়েছেন। হাওনোটে টাকা নিতে কোথাও বাকী রাখেন নি। এমন কি অফিস থেকেও চার-পাঁচ হাজার টাকা ভেঙে খরচ করেছেন। এসব কথা ভাবছেন, এমন সময় খানসামা এসে গোলাপীর একটা চিঠি দেয়। চাকুবাবু সেটা পড়ে আরো চিন্তিত হয়ে পড়েন। তাতে গোলাপী লিখেছে, তার ছেলের অন্তপ্রাশন ২৫শে হবে এবং যথারীতি চাকুকে কিছু দিতে হবে। কিন্তু

এদিকে যে ঠিক ঐ তারিখেই তার বাবার শ্রাদ্ধ। বিষম সঙ্কটে পড়েও শেষে তিনি খানসামাকে বললেন বলে দিতে যে তিনি সেখানে যাবেন।

এমন সময় অল্প মত্ত অবস্থায় নবীনবাবু এসে চাকুবাবুর সংবাদ জানতে চাইলেন। চাকুবাবু বললেন—তিনি মহা সঙ্কটে পড়েছেন। তাঁর এক্ষুনি দশ হাজার খানেক টাকার দয়াকর। গোলাপী চিঠি দিয়েছে তার ছেলের অন্নপ্রাশন। তারিখটা পেছবার সাধ্য তাঁর নেই। বরং তাঁর পিতার শ্রাদ্ধ পরে করলেও চলতে পারে। নবীন বলেন, তিনি তাঁর টাকার যোগাড় করে দেবেন। তারপর যথারীতি ঝিকে মদ আনবার জন্তে আদেশ দেওয়া হলো। তর্কবাগীশ মহাশয়ও এসে পড়েন। তিনি এলে তাঁকে নিয়ে এঁরা নির্জন ঘরে বসে পরামর্শ করতে যান।

নির্জন ঘর। চাকুবাবু, নবীনবাবু আর তর্কবাগীশ আলাপ-আলোচনা করছেন। তর্কবাগীশ চাকুবাবুকে তাঁর পিতার শ্রাদ্ধের কথা জিজ্ঞাসা করলে, চাকুবাবু বলেন, তিনি যা ব্যবস্থা করবেন তাই-ই হবে। টাকা যা লাগে তিনি দেবেন। এর মধ্যে ঝি মদ নিয়ে আসে। তিনজনে মিলে মদ পাওয়া আরম্ভ করে দেন। নবীনবাবু তর্কবাগীশকে বলেন, তিনি এমন একটা পরামর্শ দিয়ে ব্যবস্থা করুন যাতে গোলাপীর ছেলের অন্নপ্রাশনটা আগে হয়। টাকার লোভে তর্কবাগীশ তখন পণ্ডিতা জাহির করে বলেন যে পিতার শ্রাদ্ধ প্রকারান্তরে ভূতের শ্রাদ্ধ। বরং যশ বা খ্যাতিলাভের জন্তে অন্নপ্রাশনই আগে করা উচিত। চাকু এতে তৃপ্ত হলেন। তারপর তর্কবাগীশকে বলেন যে, ২৫ তারিখে অন্নপ্রাশন, তর্কবাগীশ যেন সোনাগাছিতে আসেন। তর্কবাগীশ বললেন, শ্রাদ্ধের জন্তে নিমন্ত্রিত অত্যাগত ব্রাহ্মণদের সঙ্গে তিনিও যেতে পারেন। তর্কবাগীশ চলে গেলে নবীনবাবু এবং চাকুবাবু সোনাগাছির দিকে চলেন অন্নপ্রাশনের জন্তে ব্যবস্থাদি করতে।

এদিকে তখন সোনাগাছিতে রাইমণি বাড়ীউলীর বাড়ীতে গোলাপীর ঘরে গোলাপী, রাইমণি, মোহিনী, কামিনী, দামিনী ইত্যাদি সবাই বসে আলাপ আলোচনা করছে। রাইমণি সম্ভেহ প্রকাশ করে বলে, চাকুবাবুর তো পিতার শ্রাদ্ধ, তিনি কি আর আসবেন! গোলাপী তখন বলে যে, সে এমন করে চিঠি দিয়েছে যে চাকুবাবু আসতে বাধ্য। সবাই অবাক হয়ে বলে,—সত্যিই গোলাপীর মোহিনী শক্তি আছে। সব বড়লোকই তার কাছে ভেড়া হয়ে যায়। মোহিনী জিজ্ঞাসা করে, ছেলের অন্নপ্রাশনে বাবাকে দিয়ে গোলাপী

কতো টাকা খরচ করাবে। গোলাপী বলে, ১০ হাজারের তো কম নয়। লুঠ করতে হলে ভাগুরই লুঠ করতে হয়। এমন সময় নবীন ও চাকুবাবু আনেন। গোলাপী তাঁকে আদর করে বসায়, এবং চাকুবাবুর পোষাকের অবস্থা দেখে দুঃখ করে। তারপর চাকু গান গায়,—

“ভুলিতে কি পারি প্রাণ ও টাঁদ বদন। (তোমার)

দিবানিশি মমাস্তরে তোমা করি দরশন ॥”—ইত্যাদি।

তারপর গোলাপীও গান গায়। নবীন করতালি দিয়ে গুঠেন। তারপর অনুরোধে কি কি আনতে হবে জিজ্ঞাসা করেন। চাকুবাবু ফর্দ করতে বলেন। চাকু সকলের অনুরোধ রক্ষা করে ত্রাণ্ডি, লেমনেড, হাজার ডিস ফাউল, ব্রাঙ্কণ ভোজন, দক্ষিণী ঢুলি নাচ, গোলাপী ও ছেলের গয়নার জন্তে সোনা, খানসামার পোষাক পরিচ্ছদ, বাড়ীউলীর গয়না কাপড় ইত্যাদি মিলিয়ে মোট পাঁচ হাজার আট শত পনের টাকা খরচ করবেন। দশ হাজার টাকা থেকে এগুলো ছাড়া বাকীটুকু নগদ কাশ হিসেবে তিনি গোলাপীকে দেবেন স্থির করেন।

অনুরোধের অগ্রদূত হবে। কামিনী, মোহিনী একে একে প্রবেশ করেন। নবীন সকলের সঙ্গে বাড়ীউলীর পরিচয় করিয়ে দেন। রাইমণি বলে, তাদের পদধূলিতে তার বাড়ী পবিত্র হলো। তারপর চাকু সকলের অনুরোধ নিয়ে অনুরোধের মন্ত পড়তে শুরু করেন। পণ্ডিতরা পুত্রের নাম রাখেন শরচ্চন্দ্র এবং মাতৃকুলের উল্লেখ করেই মন্ত পড়েন। তারপর পিতৃকুলের পরিচয় জানতে চাইলে রাইমণি নিম্ন বিপদে পড়লেন। তিনি বললেন, ছেলের কোনো গোত্র হতে তো বাকী নেই। ব্রাঙ্কণ, ক্ষত্রিয়, বৈশ্য, শূদ্র, মেথর, ডোম, ধোপা নাপিত—সব গোত্রই লাভ হয়েছে। আর কোন কুলেরই বা পরিচয় দেবে। শেষে গোত্রের নাম “পাঁচ মেশালী” বলে উল্লেখ করা হয়। পণ্ডিতরা সখেদে অনুরোধের পর্ব শেষ করে দক্ষিণা চাইলেন। রাইমণি তখন জিজ্ঞাসা করে, চাকুর কাছে কি আছে? চাকু বলেন, তার কাছে ঘড়ি আর আঙুটি আছে। রাইমণি ঘড়ি চেয়ে নিজে মোহিনীকে আদেশ দেয় যে, রাইমণির সিঁদুকে এটা রেখে মোহিনী যেন সেখান থেকে দশ টাকা নিয়ে আসে। এমন সময় একজন বাউল আসে। বাউলের খরচার জন্তে রাইমণি চাকুর কাছে থেকে আঙুটিটা চায়। একই নিয়মে সে কিছু টাকা এনে বাউলকে দেয়। তারপর বিজ্ঞারত, তর্কবাগীশ ইত্যাদি দক্ষিণা চাইলে রাইমণি চাকুর স্তব করতে বলে, কেননা

ঠা আশার অতিরিক্ত দক্ষিণা পেতে পারেন। পণ্ডিতরা রাইমণির পরামর্শে চাকুবাকে গিয়ে ধরেন। ঠা ব বলেন,—ঠার পুত্র সামান্ত পুত্র নয়। এই পুত্রই ঠার বংশ উজ্জ্বল করবে। পিতৃ-মাতৃকুল পিণ্ড পাবে। চাকুবাবুও বিত্তা, বুদ্ধি, দানে মহৎ লোক। চাকু তাদের চাটু বাক্যে সন্তুষ্ট হয়ে সবাইকে নগদ একশত টাকা এবং রূপোর কলসী এবং রাহা খরচ পঁচিশ টাকা করে দিয়ে বিদায় দিতে বলেন। অধ্যাপক ও পণ্ডিতরা আশীর্বাদ করে উজ্জ্বলিতভাবে। এমন সময় ব্যস্তভাবে কামিনী এসে খবর দেয়—চাকুবাবুর নামে ওয়ারেন্ট এসেছে। এইদিকে কয়েকজন কনষ্টেবল ও জমাদার আসছে। চাকুবাবু তখন গোলাপীর কাছে ভয়ে ভয়ে পরামর্শ চায়—কোথায় যাবে। গোলাপী নীরস-ভাবে জানায়—সে এসবের কিছু জানে না।

চারজন কনষ্টেবল ও জমাদারকে সঙ্গে নিয়ে মদনবাবু এসে চাকুকে বলেন, তিনি কেন অফিস কামাই করছেন? অফিসের পাঁচ হাজার টাকাই বা কোথায় গেলো। চাকুবাবু তখন মিনতি করে জানান, তিনি এর বিন্দুবিসর্গ জানেন না। মদনবাবু আসামীকে গ্রেফতার করবার জন্তে জমাদারকে আদেশ দেন। চাকুবাবু তখন বলেন, তিনি কেমন করে যাবেন—আর মুখ দেখাবেনই বা কেমন করে। মদনবাবু বলেন—“যারে হীরের গহনা দিয়ে সাজিয়েছ, তাকে এখন রক্ষা কর্তে বল।” চাকুবাবু গোলাপীকে সাধাসাধি করেন রক্ষার উপায় করে দেবার জন্তে। গোলাপী বলে,—সে কোথাকার কে যে রক্ষা করবে! সে বাড়ী থেকে দূর হয়ে যাক। জমাদার এদিকে চাকুবাবুকে প্রহার করতে করতে নিয়ে যায়। চাকু বলে, আর তিনি এমন কাজ করবেন না! “আমি গোলাপের প্রেমে আবদ্ধ হয়ে যথা সর্বস্ব হারিয়েছি;...অফিসের ক্যাস ভেঙ্গে গোলাপের পাদপদ্ম পূজা করেছি। সময়ে অনেক বন্ধু পেয়েছিলাম। ...যার হাতে সর্বস্ব দিলাম, যার জন্ত পিতৃশ্রদ্ধ জলাঞ্জলি দিলাম; সে আজ আমাকে চিন্তে পারলে না। বেষ্ঠাকে সর্বস্ব দিয়ে শেষে আমার এই হলো!” চাকুবাবু সভাদের অধুরোধ করেন—ঠার এসব দুর্দশা দেখে ঠা যেন সাবধান হন।

প্রধানতঃ বেষ্ঠা ও বেষ্ঠাসক্তিকে কেন্দ্র করে রচিত গ্রন্থসমূহের সংখ্যা কম নয়। এগুলোর মধ্যে অনেকগুলোই দুঃপ্রাপ্য। তবু এ ধরনের অন্তান্ত যে কয়টি গ্রন্থসমূহের বিষয়বস্তু সম্পর্কে জানতে পারা যায়, সেগুলোর পরিচয় নীচে দেওয়া হলো।—

বেশ্যা বিবরণ (১৮৬২ খৃ:)—তারিণীচরণ দাস ॥ ১৮৬৮ খৃষ্টাব্দের ১৪এর আইন সম্পর্কে অর্থাৎ Indian Contagious Disease Act No. XIV of 1868 সম্পর্কে জনমতকে প্রহসনে তুলে ধরা হয়েছে ।

বাহবা চৌক আইন (১৮৬২ খৃ:)—The Contagious Disease Act বা সংক্রামক রোগ আইনের (পূর্বোক্ত প্রহসনের সম্পর্কে বর্ণিত) সুফল নিয়ে লেখা হয়েছে ।

উদ্ভট নাটক (১৮৭০ খৃ:)—মতিলাল মজুমদার ॥ বর্তমান হিন্দুসমাজের অনাচার নিয়ে লেখা । মত্তপান, বেশ্যাসক্তি ইত্যাদির কুফল দেখানো হয়েছে ।

গিরিবালা (১৮৭১ খৃ:)—কলকাতার বেশ্যাপল্লী, বেশ্যাসমাজ এবং তাদের ক্রিয়াকলাপ নিয়ে প্রহসনটি রচিত ।

অমৃত গরল (১৮৮৩ খৃ:)—দিবাকান্ত রায় ॥ একজন লম্পট তার রক্ষিতার মুখে সর্বদা ভালবাসার কথা শুনে যত উচ্ছ্বসিত হয়ে উঠতো ততোই সে রক্ষিতার ওপর বেশি আকর্ষণ অনুভব করতো । একদিন সে বুঝতে পারলো রক্ষিতার সব কিছু প্রেমই ভাণ । রক্ষিতাটি নিজেই প্রকাশ করলো যে অর্থের জন্তেই সে তাকে ভালবাসবার ভাণ দেখায় । মনের দুঃখে লোকটি তখন আত্মহত্যা করে ।

বড় বৌ বা ডাক্তার (১৮৮৪ খৃ:)—প্রাণবল্লভ মুখোপাধ্যায় ॥ এক ব্যক্তি নিজের বিবাহিতা স্ত্রী থাকা সত্ত্বেও রক্ষিতার সহবাসে থাকেন । এক সময় রক্ষিতাটি লোকটির অনিষ্ট করবার জন্তে ষড়যন্ত্র করে । লোকটির সাধ্বী স্ত্রী একথা জানতে পেরে নিজে ডাক্তার সেজে ঘটনাস্থলে এসে ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করে দেয় । এতে লোকটির চেতনা ফিরে আসে এবং সে বিপন্নুক্তও হয় ।

এমন কর্ম আর করবো না (ঢাকা ১৮৮৬ খৃ:)—হরিহর নন্দী ॥ তিনজন নব্যাবাবু বেশ্যালয়ের কাছাকাছি এক শুভিধানায় গিয়ে গুণগোল জুড়ে দেয় । কিছুক্ষণ পর পুলিশ এসে তাদের ধরে নিয়ে যায় । তারা প্রতিজ্ঞা করে, এমন কর্ম তারা আর কোনোদিনই করবে না ।

কলির ছেলে প্রহসন (১৮৮৭ খৃ:)—ততুসাম দাস ॥ বিবাহিতা স্ত্রী থাকা সত্ত্বেও একটি যুবক রক্ষিতা-সর্বস্ব ছিলো । একদিন সে রক্ষিতার দাবী মেটাবার জন্তে নিজের স্ত্রী এবং মাকে মারধোর করে তাঁদের কাছ থেকে দামী জিনিসপত্র কেড়ে নিয়ে চলে যায় ।

সকলি শুখায় (১৮৯০ খৃঃ)—রমেশচন্দ্র নিয়োগী ॥ এক ব্যক্তি বেষ্ঠাসক্ত, মগপ এবং অত্যাচারী। লোকটি অবশেষে একজন উৎসাহী সাধুর প্রভাবে পড়ে। সাধু তাকে ভক্তিরহস্য শিক্ষা দেয়। শেষে দেখা যায়, লোকটি একজন হরিভক্ত এবং সংলোক হয়ে দাঁড়িয়েছে।

এর উপায় কি ? (১৮৯২ খৃঃ)—মীর মশাররফ হোসেন ॥ একজন বেষ্ঠাসক্ত ব্যক্তি তার স্ত্রীকে বাড়ীতে রেখে ওদিকে মদ ও বেষ্ঠা নিয়ে রাত কাটাতো। একদিন সে হঠাৎ তার স্ত্রীর ঘরে একটি পরপুরুষ আবিষ্কার করে চটে ওঠে। তাকে মারতে গিয়ে শেষে বুঝতে পারে লোকটি আসলে পুরুষ বেশে তার শালী। শালী তাকে এই শিক্ষা দিতে এসেছে যে, তার স্ত্রীকে অপর পুরুষের সঙ্গে প্রেম করতে দেখলে তার যেমন মনের অবস্থা হয়, তেমনি মনের অবস্থা হয় স্ত্রীরও—সে যদি দেখে তার স্বামী অপর স্ত্রীর সঙ্গে দিন কাটাচ্ছে।

ডুমুরের ফুল (১৮৯৮ খৃঃ)—কৃষ্ণমেষু কুমার গিত্ত ॥ গ্রন্থনটি কতকগুলো ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র নক্সার সমষ্টি। প্রভাষণ, মগপান, বেষ্ঠাসক্তি ইত্যাদিকে কেন্দ্র করে গ্রন্থনটি লিখিত হয়েছে। বাঙ্গালী জীবনের কতকগুলো বিশেষ দোষকে এতে তুলে ধরা হয়েছে। ঐ বৎসরের Calcutta Gazette এই গ্রন্থনটি সম্পর্কে লিখছেন,—“Cheats, drunkard, harlots. & C. figure largely among the characters. The fig tree, it is popularly believed, never flowers, so the expression the “flower of the fig” means the Bengali something which has no existence, or which is an impossibility. And the book is so named because, as is said in the prelude that those who will see the piece represented on board will realise an impossibility.”

বেষ্ঠাসক্তিকে কেন্দ্র করে **বেষ্ঠানুরক্তি বিষমবিপত্তি** (১৮৬৩ খৃঃ)—রাধামাধব হালদার, **দিল্লীকা লাডডু** (১৮৯৬ খৃঃ)—শরৎচন্দ্র দাস ইত্যাদি আরও অনেক গ্রন্থের সন্ধান পাওয়া যায়। গ্রন্থশেষে প্রদত্ত তালিকায় খুঁজলে আরও অনেক নাম মিলতে পারে ; তবে সেগুলোর পরিচয়হীনতায়, আত্মমানিক ভাবে উপস্থাপনের কোনো যুক্তি থাকতে পারে না।

উনবিংশ শতাব্দীর প্রাথমিক দৃষ্টিকোণে বেষ্ঠাসক্তি বিভিন্ন অনাচারের সঙ্গে সংযুক্ত অবস্থায় প্রকাশ পেয়েছে। অনেকক্ষেত্রে যৌনেতর সমস্ত্রাকে গ্রন্থনকার

তার দৃষ্টিকোণে চরম মূল্য দিয়েছেন। অতএব বেঙ্গাসক্তি সম্পর্কিত গ্রহসন যে শুধুমাত্র এগুলোর মধ্যেই সীমিত তা নয়। বস্তুতঃ বেঙ্গাসক্তি বাংলা গ্রহসনের একটি মুখ্য দৃষ্টিকোণ।

লাম্পট্য ॥—

আমি তোমারই (কলিকাতা ১৮৭২ খৃঃ)—যোগেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ বেঙ্গাসমাজ ছেড়ে স্ত্রীপক্ষীয় ক্ষেত্রদূষণ এবং ক্ষেত্রদূষণ প্রচেষ্টা যে গৃহস্থ সমাজে বিস্তারলাভ করেছে, তার সামাজিক ফলের ভয়াবহতা উপলব্ধি করে লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। পরিণতির মধ্যে লাম্পট্যবিরোধী দণ্ডদান ক্ষমতার অস্তিত্ব ও মহিমা প্রচারের চেষ্টা করা হয়েছে।

কাহিনী।—নটবর বাবু লাম্পট। নিজের ঘর সংসার থাকতেও পাড়ার গৃহস্থ বোম্বাইদের ওপর তার নজর। সম্প্রতি স্থলার ওপর তার নজর পড়েছে। স্থলার স্বামী বিদেশে কোম্পানীতে কাজ পেয়েছে। ওখানকার আবহাওয়া দেখে এসে স্থলাকে সে নিয়ে যাবে। বাড়ীতে স্থলা একা। ইতিমধ্যে ঝি স্থলাকে একটা চিঠি দেয়। পাড়ার ঘোষেদের নটবরবাবু তাকে প্রেমপত্র দিয়েছে। পত্রের মর্ম এই,—“তোমার মতন স্বন্দরী যুবতী আর কাহ্নেও দেখতে না পেয়ে তোমাকে এই চিঠিখানি লিখিলাম, অতএব তুমি যদি দয়া করে আমাকে আজ্ঞার মত অতিথিসেবা (কর) তাহলে তোমার উপর যে কতই সম্ভব হই, তা বলতে পারি না ; দেখ, হিন্দু-মহিলাগণ অতিথিসেবাই হচ্ছে প্রধান ধর্ম।” নাপ্ত বো একথা শুনে বলে,—এর লজ্জা এখনো হয় নি। নিজের ভাববোধের সঙ্গে অবৈধ সহবাস করে নটবর তার গত সঞ্চার করেছে ; এখন তাকে এক ভাড়াটে বাড়ীতে রেখেছে। পাড়ায় ওর নামে সবত্রই নিন্দে। এখন কি করে জব্দ করা যায় ? নাপ্ত বো একটা ফন্দি বার করে। নাপ্ত বো বলে, ঝি স্থলা সাজুক, স্থলা ঝি সাজুক, তারপর বখারীতি নটবর এলে ঝিই স্থলা সেজে তার সঙ্গে অভিনয় করবে। ইতিমধ্যে নাপ্ত বো নিজেই নটবরের স্ত্রী সেজে সেখানে এসে দেখা দেবে।

যথাসময় স্থলার বাড়ীতে নটবর এসে দেখা দেয়। ঝি সেজে স্থলাই তাকে অভ্যর্থনা করে। তারপর স্থলার সঙ্গে সরলা কাছে নটবরকে বসিয়ে রেখে চলে যায়। বিধবা ঝি সরলা অনেকদিন পর ভালো গয়না সাজী পরে আনন্দ পায় এবং একটা বাবু পুরুষমানুষকে প্রেমিক পেয়ে মনের সাধ মিটিয়ে

প্রেমালাপ করে। যখন ঠিক চরম মুহূর্ত, তখন নাগে বৌ নটবরের স্ত্রীর মতো গলা করে বাইরের থেকে হাঁক দেয় এবং দরজায় ধাক্কা দেয়। নটবর তার বিপদ বুঝতে পারে। অবশেষে কৌশল করছে—এই ভাণ দেখিয়ে সরলা নটবরকে থলে চাপা দিয়ে রাখে। নাগে বৌ ঘরে ঢুকে নটবরের উদ্দেশ্যে এক প্রশ্ন গালাগালি দিয়ে গজ্-গজ্ করতে করতে চলে যায়। নটবর তখন আত্ম-প্রকাশ করে সরলার বুদ্ধির প্রশংসা করে। নিজের স্ত্রীর সঙ্গে সরলার তুলনা করে সরলার উচ্ছ্বসিত প্রশংসা করে। “ইচ্ছে করে এখনি তোমাকে একটা কাঁচের আলমারির ভেতরে রেখে তোমার চাঁদ বদনখানি দেখি।” আর স্ত্রী? “বেটি যেন ওর বাবাকালি ভাতার পেয়েছে; তাই অমনতরা করে বলে, ইচ্ছে করে এখনি ও মাগীর মুখে দুই নাতি মেরে তাড়িয়ে দিয়ে তোমায় নিয়ে ঘরকরা করি……।” যাহোক, আর প্রেমালাপ হয় না—রসভঙ্গের পর। স্ত্রীর ভয়েই উদ্বেগ নিয়ে নটবর বাড়ী ফেরার উদ্যোগ করে। সরলা তাকে পরদিন আরও সকাল সকাল আসতে বলে।

পুঙ্খ পাড়ের রাস্তা দিয়ে পরদিন ঝি সরলা তার নিজের বেশেই যাচ্ছিলো। নটবর তাকে ডেকে বলে, তার গিন্নির সঙ্গে সেখানে বসে আমোদ আহ্লাদ করাতে অনেক অসুবিধা আছে। তাছাড়া তার স্ত্রী এটা টের পেয়েছে। নটবর তাই স্ত্রীলাকে বাগানে নিয়ে যেতে চায়। আজ যেন স্ত্রীলা তার বাগানে আসে। বাগানের বৈঠকখানার চাবি আর কিছু টাকা হাতে দিয়ে দেয়। যদি স্ত্রীলা আগে এসে পড়ে, এইজন্তে বৈঠকখানার চাবিটা দেয়।

দূর থেকে নটবরের স্ত্রী বিমলা লক্ষ্য করে, নটবর অগ্নি বাড়ীর এক ঝির সঙ্গে কথা বলছে। নটবরকে বিমলা হাড়ে হাড়েই চেনে। নটবরের উদ্দেশ্য সং নয় বুঝতে পেরে সে অপেক্ষা করে। নটবর চলে গেলে ঝির সঙ্গে আলাপ করে সবকিছু শুনে নেয়। অবজ্ঞা মিশিয়ে ঝি বিমলাকে বলে,—“উনি এইসব নিয়েই ত আছেন, অমুক লোকের ঝি-বৌটি দেখতে ভাল, তাদের বের কর্খো, অমুক মেয়েমানুষ আমার গিন্নির মতন করে, তার কাছে ছুবেলা যাব, শেল্লো সে যা বলবে, তা না যোগাতে পাঙ্গে তার লাতি খাব, আবার কি সে ঐ যে কি একটা চাষা আছে তার সর্বনাশ কর্খো এই সবই ত তার স্বভাব, ও রকম লোকের মুখে ছাই; এমন তরো লোকদের জন্মাবার সময়ে মা বাপে কি ছুন খাইয়ে মেরে ফেলতে পারি নি; কেনই বা এমন তরা জন্ম দিয়েছিলো।” বিমলা ঝির কাছ থেকে বৈঠকখানার

চাৰিটা চেয়ে নেয়, আৰ মনে মনে একটা ফদি আটে। এদিকে ঝিৰ মুখে এসব ব্যাপাৰ শুনে স্থলীলা আৰ নাপ্তে বৌ খুব খুসী হয়। যাক এবাৰ নটবৰ আছা জন্ম হবে। স্থলীলা মা কালিৰ কাছে প্রার্থনা করে,—“মিন্‌স্টো বাতে জন্ম হয়। তার উপায় মা করুন ; এমন তরা লোক জন্ম না হলে পাড়ার ঝি বউয়ের টেক্‌বার যো নেই। মা কালী, এমন দিন তুমি কবে কর্বে মা ! মা ! তোমার কালীঘাটে গিয়ে ষোল আনার পূজো দেবো, মা ! তুমি এমনতরা লোকদের শীগ্‌গীর নাও মা, শীগ্‌গীর নাও।”

বাগানবাড়ীর বৈঠকখানা খুলে বিমলা আগে থেকেই বসে থাকে নটবরের জন্তে।—“আজ তার জন্মরূী, বাটপাড়ি, গেরস্ত ঝি বোয়ের ওপর নজর দেওয়া সব ঘোচাব তবে ছাড়বো !” যথাসময়ে নটবর আসে। আবছা অন্ধকারে একটি মেয়েমানুষ দেখে ভাবে, স্থলীলা তাহলে এসে গেছে। কিন্তু ঝিকে ভেঙে কষ্ট আছে নি—একা কেন ? তার পরেই তার মনে হয়—স্থলীলা খুব চালাক। বেশি মজা লুটবার জন্তেই একা এসেছে। “আমরা দুজনে থাকলে যেমন মজাটা হবে, তা ঝি থাকলে কি তেমনি হবে !”

স্থলীলা মনে ক’রে বিমলার গায়ে নটবর যেমনি হাত দিতে গিয়েছে, অমনি বিমলা নিজের স্বরূপ জানিয়ে দেয়। সেই সঙ্গে চলে তার ক্ষুধার জিভের অবিরাম চালনা। নটবর প্রথমে ঘাবড়ে যায়, কিছুটা ভয়ও পেয়ে যায়। তারপর স্ত্রীর ওপর রাগ বেড়ে উঠে। শেষে স্ত্রীকে বার বার পদাঘাত করে। পদাঘাত সহ্য করতে না পেরে বিমলার মৃত্যু হয়। বিমলাকে নিহত দেখে নটবরের মনে অল্পশোচনা জাগে। “নিজ স্ত্রী অপেক্ষা এ ভুবনে আর আপনার কেহই নয়। দেখুন আমি যাদের বিশ্বাস কল্লেম শেষে তারা আমারই সর্বনাশ কল্লে।” মৃতদেহের মুখে চুমো খেয়ে নটবর বলে ওঠে—“আমি শপথ করে বল্চি আমি তোমারই।”

যেমন কর্ম তেমন ফল (কলিকাতা ১৮৬৫ খৃঃ)—রামনারায়ণ তর্করত্ন ঃ লাম্পটা প্রবৃত্তি মানুষকে তার সম্মান ও পদমর্যাদার প্রঃ ভুলিয়ে দেয়। লেখক যৌন এবং সাংস্কৃতিক—উভয় দিক থেকেই দৃষ্টিকোণ তুলে ধরতে চেয়েছেন। পূর্বোক্ত প্রহসনের মতো এই প্রহসনেও কাহিনীর পরিণতিতে লাম্পটাবিরোধীরা দণ্ডদান ক্ষমতার অস্তিত্ব ও মহিমা প্রচারের চেষ্টা আছে।

কাহিনী।—স্বধীর কলকাতায় একটা চাকরী পাওয়ায় স্ত্রীকে প্রতিবেশী ভোলানাথের রক্ষণাবেক্ষণে ছেড়ে দিয়ে কলকাতায় রওনা হয়। ভোলানাথ স্বধীরের বড়ো ভাইয়ের মতো এবং ধার্মিক বলেই সবাই জানে। তাই স্বধীর অনেকটা আশ্বস্ত হয়। বাড়ীতে স্ত্রী স্মৃতি এবং দাসী ‘মতের মা’ থাকবে। মাঝে মাঝে ভোলানাথ খোজখবর নেবে—এই ব্যবস্থাই স্বধীর করে গেলো।

অনেকদিন পর স্বধীর দেশে ফেরে। তাকে ছেড়ে ভুলে থাকার জন্তে স্মৃতি মান করে। স্বধীর বলে সে চাকরী ছেড়ে দিয়ে এখানেই থাকবে। তখন স্মৃতি বলে, “আমি তোমার চরিত্র ভাল জানি। তাই তোমাকে বিদেশে যেতে দিয়েছিলাম, নৈলে কি যেতে পারতে?” প্রত্যুত্তরে স্বধীর বলে যে স্মৃতির চরিত্র সেও ভালভাবে জানে বলেই, এভাবে তাকে ফেলে বিদেশে যেতে পেরেছে। স্মৃতি বলে, যেখানে স্ত্রীলোক অরক্ষিতা, সেখানে সে সূচরিত্রা হলেও দুঃ পুরুষে তাকে নষ্ট করতে পারে। স্বধীর তখন বলে, যে নারী সূচরিত্রা তাকে লৌহ শৃঙ্খলেও বেধে রাখা যায় না, আবার যে সূচরিত্রা, সে নিজের শৃঙ্খলেই নিজে অরক্ষিতা। স্মৃতি হঠাৎ মুখ নীচু করে কেঁদে ফেলে। তার স্বামীর বার বার জিজ্ঞাসায় একে একে ঘটনা বলে যায়।

স্মৃতি বলে, ভোলানাথের হাতে রক্ষণাবেক্ষণের মানে “ডাইনের কোলে পো সমর্পণ!” স্বধীর যখন বিদেশে চলে যায়, ভোলানাথ “তখন যেন কতো আত্মীয়, আজ মিঠাই পাঠান, আসেন, যান্ জিজ্ঞাসাবাদ করেন।” মাস খানেক পর একদিন মতের মাকে ডেকে জিজ্ঞেস করে, “হে দেগ মতের মা, আমি যে এতটা কচ্চি, তা বো আমার প্রতি তুই হয়েছেন তো?” মতের মা সরলভাবে বলে, “তা বাবু বাড়ী থেকে গেছেন, আপনি না করলে কে করবে! বাবু সকল ভারই আপনাকে দিয়ে গেছেন। মতের মার শেষের কথা কয়টি উচ্চারণ করে ভোলানাথ বলে, বো যেন এটা বুঝে চলে। একদিন স্মৃতির বড় টাকার টানটানি চলছিলো। তখন সে মতের মাকে ভোলানাথের কাছে টাকা ধার চাইতে পাঠায়। ভোলা বলে, “বো যদি আমার প্রতি প্রসন্ন থাকেন, ধার কেন যত টাকা চান, অম্লি দিতে পারি।” ঘুণায় লজ্জায় মতের মা পালিয়ে স্মৃতির কাছে এসে কাঁদতে থাকে। স্মৃতি ভাস্করের স্বরূপ চিনতে পারে। এইজগ্গেই বুঝি এতদিন তার আসা যাওয়া, মাছ, মিঠাই দেওয়ার ধুম। তার পরের আর একটি ঘটনা। বাজারে মতের

মা, বাড়িতে একা স্মৃতি ; এমন সময় হঠাৎ ভোলানাথ এসে বলে, স্মৃতির লক্ষ্যে একটা বড় চাকরী হয়েছে। বছর তিনেক সে এখানে আসতে পারবে না। স্মৃতির নাকি ভোলানাথকে চিঠি দিয়েছে। স্মৃতি যদি ভোলানাথকে গ্রহণ করে, তাহলে এ তিনবছর স্থপে কাটাতে পারবে। কথা বলতে বলতে ভোলানাথ কাছে এগোয়। হাত ধরলে জাতি যাবে, এই ভয়ে স্মৃতি বলে ওঠে,—সে এ প্রস্তাবে রাজী আছে, তবে এখন সে অস্থূল। স্তম্ভ হলে তাকে ডাকবে।

স্মৃতি সব ঘটনা স্বামীকে জানিয়ে বলে, এমন অশান্তির মধ্যে দিন কাটাচ্ছে। তবে এ সব কথা যেন না রটে। স্মৃতির কথা দেয়, ভোলানাথকে সে শাস্তি দেবেই।

ভোলানাথ মুন্সেফের সেরেসাদার। কিন্তু মুন্সেফ নিজেও স্মৃতির ওপর কিছুদিন থেকে কনজর দিচ্ছে, সে কথাও তখন স্মৃতি তার স্বামীকে জানায়। মুন্সেফ বয়সে বুঢ়ো। “এই তোমার দেশের মুন্সেব—ভুঁদো মিস্ত্রির এই বয়সে আবার আমার উপর চোখ পড়েচে।” প্রতিদিন কাছারি থেকে বাড়ী যাবার সময় নাকি ঐ খিড়কীর পুকুর পাড়ে দাঁড়িয়ে থাকে। স্মৃতি যখন ঘাটে যায়, তখন তাকে দেখে মুন্সেফ রঙ্গভঙ্গ তামাসা ইঙ্গিত করে। বুড়োর বাদরামি দেখে স্মৃতির হাসি পায়। একদিন সে তার স্পর্শ অতিক্রম করলো। মতের মাকে একদিন সে বলে—“ওরে ওরে মা ঠাকুরের সঙ্গে আমায় দেখা করিয়ে দিতে পারিস্, তোকে দশটাকা দেবো!” মতের মা তাকে কথা শুনিয়ে দিয়েছে। সে মুন্সেফ আছে নিজে আছে,—তাই বলে কি তাকে সে ভয় করে চলবে?”

স্মৃতির স্ত্রীর সঙ্গে পরামর্শ করে স্থির করে ওদের বাড়ীতে এনে অপদস্থ করবে। তবে একটু কৌশলে। মতের মা মহা উৎসাহে তেলকালি তৈরি করে। স্মৃতিককে বলে, সে মতের মাকে দিয়ে দুজনকেই আজ বাড়ীতে নিমন্ত্রণ করুক। মুন্সেফ আর ভোলা এদিকে নেমস্তনের চিঠি পেয়ে আনন্দে আত্মহারা হয়ে যায়। যাবার আগেই তারা স্মৃতির কাছে ভালো ভালো তত্ত্ব পাঠায়—সন্দেশ, শাড়ী, টাকা ইত্যাদি সাজিয়ে। অভিনয় সার্থক করে তোলবার জন্যে স্মৃতি এগুলো আর ফেরৎ পাঠায় না। তবে হালিশহরে কাটা ঠিক করে রাখে।

প্রথমে আসে ভোলানাথ। তখন অন্ধকার হয়ে গেছে। ভোলানাথকে

দেখে স্মৃতি আহ্লাদের ভাণ দেখিয়ে বলে ওঠে,—“ওলো মতের মা, দেখ্‌ছিস্ কি? একটু আদর অপেক্ষা করুলো বসতে বস্। আমার আজ অদেই স্প্রসন্ন। ভোলা উচ্ছ্বসিত কণ্ঠে প্রেম নিবেদন করে। সে বলে, সেদিন স্মৃতি টাকা চাইলে, সে দিতে পারে নি, কেন না দুই মুন্সেফ তাকে টাকা দেয় নি। সে মুন্সেফের অধীনে কাজ করে, কি করবে! মতের মাকে ভোলা বাইরে পাহারা দিতে বলে। কেমন ভয় ভয় করছে। আসবার সময় আবার মুন্সেফের চাকর পেছ ডেকেছিলো।

নেপথ্যে পদশব্দ শুনে ভোলা জানতে পারলো মুন্সেফ আসছে। স্মৃতির পরামর্শে ভোলা বিছানার ধারে উপড় হয়। তার ওপরে গদি চাপা দেওয়া হয়। ভোলার আবার হাঁপানি কাশি আছে। শরীর কাহিল। স্মৃতি বলে, এ ছাড়া আর উপায় নেই। মুন্সেফ ঘরে ঢুকে হাঁক দেয়, “ঠিক হে ঘরের গিри কোথা? এই একজন সকের চাকর এলো, একবার চেয়ে দেখ। হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ।” মতের মা তাকে অভ্যর্থনা করে বসায়। মতের মা মুন্সেফের সঙ্গে কথার প্যাচে উত্তর দিতে গিয়ে পারে না। তখন মুন্সেফ বলে,—“এ কি সাতগৈয়ের কাছে মামদোবাজী—তাই বলি, আমি এই বয়েসে কত কাপ্তানু ভাসালেম। এই দুশ টাকা করে মাইনে পাই, কেবল এই কর্ম্মেতেই আমার সব জায়।” স্মৃতি মুন্সেফকে দেখে উচ্ছ্বাস প্রকাশ করে বলে,—“মতের মা, এ কি ভাগ্যি যে আমার বাড়ী আজ মুন্সেব মোশার পাদধুলো পড়লো।” মুন্সেফকে উচু জায়গায় বসতে দেওয়া উচিত। ঘরে চেআর নেই। ঘড়াকের ওপর যে গদিটা আছে, তাতে মুন্সেফকে বসতে বলে স্মৃতি। গদির তলায় ভোলানাথ ছিলো। মুন্সেফ বসতেই গুঁক করে একটা শব্দ হলো। মুন্সেফ কারণ জিজ্ঞাস করলে স্মৃতি বলে, ঘড়াকে পুরোনো সেই জন্তো শব্দটা হয়েছে। মতের মা টিপ্পনি কাটে,—শত্রুর মুখে ছাই দিয়ে গতরে ভুঁড়িতে মুন্সেফের ওজন তো কম নয়। মুন্সেফ স্মৃতিকে নিয়ে গদির ওপর একত্র বসতে চাইলে, স্মৃতি বলে,—সে একত্র বসবার যুগি নয়। মুন্সেফের পায়ের কাছে সে বসে। মুন্সেফ মনে মনে ভাবে, “আহা মেয়ে মানুষটে কি শায়েস্তা!” মুন্সেফ বেহুস্রো গলায় হাস্তকরভাবে দুয়েকটা প্রেমের গান শোনায়। তার পর নিজের গানের নিজেই প্রশংসা করে। এতে নাকি অনেক “অনুপ্রয়াস” আছে। “অনুপ্রয়াস” বা অনুপ্রাস অলঙ্কার বোঝাতে গিয়ে সে বলে, “এই একজাতি কতগুলি শব্দ একত্রে থাকলে তাকেই বলে অনুপ্রয়াস। ‘কোথা কাঁথা মাতা ব্যাথা’—বুঝলে

তো? আর এতেই কবিদের গুণপনা।” স্বমতি মতের মাকে বাইরে পাঠায় পাহারা দেবার জন্তে। মুন্সেফ ভাবে, গিল্লি একে রসিকা, তার ওপর বুদ্ধিমত্তী।

হঠাৎ মতের মা ছুটতে ছুটতে এসে বলে, “সর্বনাশ! বাবু আসছেন!” মুন্সেফ খবর শুনে হতবুদ্ধি হয়ে যায়। স্বমতির পরামর্শে মুন্সেফ একটা খালি বস্তার মধ্যে বিরাট ভুঁড়ি নিয়ে ঢোকে। মাথাটা শুধু বের করে রেখে মতের মা বস্তাটা দড়ি দিয়ে বেঁধে দেয়। মাথার ওপর মাছের একটা চুপড়ি চাপা দিয়ে রাখে। অন্ধকারে বোঝা যাবে না।

স্বধীর এসে ঘরে ঢুকে সাধারণ আলাপ করতে করতে হঠাৎ গদির মধ্যে থেকে ভোলানাথের কাশির আওয়াজ পেলো। স্বমতি বলে, বোধ হয় চোর এসেছে। চোর খুঁজতে খুঁজতে স্বধীর খাটের তলায় সন্দেশ কাপড় ইত্যাদি দেখে স্ত্রীকে প্রণয় করলে স্বমতি বলে, বোধ হয় চোর এনে থাকবে। স্বধীর লাঠি হাতে ঘরে ঘরে খোঁজবার ভাণ দেখায়। তার পর মতের মাকে গদি তুলতে বলে। মতের মা গদি তুলে। তখন ভোলা পালাতে চেষ্টা করে। স্বধীর তাকে চোর বলে চেপে ধরে। অন্ধকার, চোরের মুখ দেখা যায় না। প্রদীপ অনিয়ে দেখে—চোর নয় ভোলানাথ! কিন্তু এখানে কি করে এলো। ভোলানাথ বলে, “আমি—তাই তো—কেন যে এলেম, আমি ভুলে গেছি!” স্বধীর ভোলানাথকে যতই ভদ্রতা করে সম্মান দেয়, ভোলানাথ ততই লজ্জা পায়। এদিকে মতের মা একটু একটু করে বলে যায়—ভোলানাথ একটু আগে কি বলেছে। ভোলানাথ আরো লজ্জা পায়। এদিকে পালাতে গিয়ে চালের বস্তা অর্থাৎ মুন্সেফের বস্তার সঙ্গে ধাক্কা লেগে ভোলানাথ বার্থ হয়। এদিকে বস্তাটা গড়াগড়ি যায়। ঘরের মাঝখানে এমন একটা বস্তা দেখে স্বধীর জিজ্ঞেস করে, এতে কী আছে? তারপর প্রদীপ হাতে নিয়ে কাছে এসে দেখে মুন্সেফ স্বয়ং। তখনো মুন্সেফের মাথার ওপর মাছের চুপড়ি! স্বধীর বিদ্রূপ করে বলে, আজকাল বুদ্ধি কুঠিতে এমন পাগড়ি পরতে হয়! মুন্সেফ খুব লজ্জা পায়। স্বধীর তাকে ধিক্কার দিয়ে বলে,—“ছিঃ মুন্সোব মোশাই, আপনি হাকিম, আপনার কি এ কথ্য উচিত? আপনি দেশহিতৈষী, মান্ত, এমন বিদ্বান, এমন গুণবান—।” স্বমতি টিপ্পনি দেয়,—“ঠিক বলেছো, তা মুন্সোব মোশাই যেমন গুণবান আমিও তেমনি গুণে ঠেকে বদ্ধ করে রেখেছি।” স্বধীর ভয় দেখায়—মুন্সেফকে খানায় নিয়ে যাবে। মুন্সেফ তখন পায়ে ধরে বলে,

তাকে বরং মেরে ফেলুক। পাঁচজনের সামনে মান ইজ্জৎ হারানোর চেয়ে মরে যাওয়া ভালো। স্বধীর তখন মতের মাকে দিয়ে মুন্সেফের মুখে গালে চুগকালি মাথায়। স্বধীর বলে, মুন্সেফ হাকিম, সেকালের শাস্তির ব্যাপার ভালোই জানে সে। অবশ্য শাস্তি যা কিছু তা ঘরের মধ্যেই হবে। মুন্সেফের মাথায় চুপড়ি চাপা দিবে বলা হয় এটা তার টপী। তারপর গাধার পিঠে চড়াতে হবে। স্বধীর বলে, ভোলানাথের মতো গাধা ভূ-ভারতে নেই। সে হামাগুড়ি দিক। মুন্সেফ তার ওপর বসবে। হাপানি রোগী ভোলা বিরাটবপু মুন্সেফকে পিঠে নেয়। স্বধীরের আদেশে দু-একবার গাধার ডাকও ডাকে। মুন্সেফকে পিঠে নিয়ে ভোলা ঘরময় হামাগুড়ি দেয়। মতের মা পেছন পেছনে কুলো বাজায়। উৎসাহের আতিশয্যে মতের মা হঠাৎ পা দিয়ে ভোলানাথের পেছনের পায়ে লাথি মারে। সঙ্গে সঙ্গে ভোলানাথ চিং হয়ে পড়ে আর ভুঁঁড়েল মুন্সেফ ভূঁই কুম্ভোর মতো মেঝেতে গড়াগড়ি যায়।

এঁরাই আবার বড়লোক! (কলিকাতা—১৮৬৭ খৃঃ)—নিমাইচাঁদ শীল ॥ কলকাতার ধনীদেব মতো পাভাগাঁয়ের ধনী—বিশেষ করে ধারা জমিদার—তাদের মানসম্মান, বিলাসবাসন ও দুর্নীতিতে অর্থনিয়োগের যে ঐতিহাসিক সন্ধান পাওয়া যায়, প্রহসনকার তার বিরুদ্ধে প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করেছেন। এগুলো মূলতঃ যৌন সমস্তাকেই তীব্র কবে তুলেছিলো। সাংস্কৃতিক এবং আর্থিক দিক থেকে দৃষ্টিকোণের প্রতিষ্ঠা থাকলেও যৌন দিকে উপস্থাপনই যুক্তিসঙ্গত। ‘বড়লোক’-এর প্রতি সাধারণভাবে যে শ্রদ্ধা জন্ম নেয়, তাকে বিবেচনার অধীন বলে লেখক মন্তব্য প্রকাশ করেছেন। কুর্কম মানুষকে অশ্রদ্ধেয় করে তোলে—এই বিচার সাধারণ সংস্কারকেও অতিক্রম করতে সক্ষম। লাম্পট্যবৃত্তির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সাধারণ সংস্কার অতিক্রমনের সামর্থ্য বহন করে নামকরণের মধ্যে লেখক তা প্রচার করতে চেয়েছেন।

কাহিনী।—রাজাবাবু পল্লীগ্রামের একজন বিশিষ্ট ধনী। তাঁর অনেক দান আছে। গ্রামে এডেড, স্কুল, দাতব্য চিকিৎসালয় ইত্যাদি ছাড়াও বাইরের বড়ো বড়ো চাঁদার খাতায় তাঁর নাম আছে। কলকাতায় বড়োলোকদের সঙ্গে তিনি প্রতিযোগিতা করে চলেন। কিন্তু সবকিছু দানের পেছনে আছে নাম কেনবার সখ। তাছাড়া তাঁর মদ ও নারী-দোষও আছে। তাঁর উপযুক্ত

সঙ্গী ডাক্তার জয়কুমার আর মাস্টার রুক্ষকিশোর। ডাক্তার বলে, “আমার ডাক্তারি সাজ আর খুলবে না, বড়মামুষদের অন্দরে আমাকে সতর্ক হতে হবে। কুলীনকণ্ঠা অসতী বামার সম্পর্কে সে বলে,—“ধনুরে কুলীনের মেয়ের সতীভ্র ! ওর যে আবার মূল্য আছে তা স্বপ্নেও জানতেম না।” বামার সঙ্গে অবৈধ সংযোগ স্থাপিত হবার পর বামা একদিন তাকে “উষাহরণ” করতে বলেছে ! আবার মাস্টার রুক্ষকিশোরও তেমনি। সে বলে,—“ডেপুটিবাবুর বেতন দু’শ, আর আমার এক শ, কিন্তু বুদ্ধির জোরে আমি তিনটি ডেপুটি। জমিদারের এডেড স্কল না হলে স্থখ নাই। আমি বাবুর নামে চাঁদা সই করেও দস্তরি নিই।” ইন্স্পেকটর স্ট্রিক্ট হলেও তাকে জয়কুমার ভয় খায় না। “আমার কলমের জোরে আর গৌজলেখরীর জয় জয়কারে, যে হিসাব প্রস্তুত হয়, তাহা বুঝিয়া উঠিতে মুচ্ছন্দী ভায়াদেরই চক্ষুঃস্থির হয়, তা আবার স্কল ইন্স্পেকটর !”

এরা পাড়াগাঁয়ে ব্রাহ্মসমাজও করেছে। সমাজে এরা নিয়মিত যাত্রাযাত করে থাকে; অথচ মণ্ডপান লাম্পটা এদের অবাধভাবে চলে। একদিন রুক্ষকিশোর মণ্ডপান করছিলো, সেই সময়ে সমাজের একজন নতুন সভা একটু প্রসাদ চায়। রুক্ষকিশোর বলে, মতিরাম বৈষ্ণবের সন্তান। —এতোদিন তো খেতো না। তাছাড়া সে ব্রাহ্মসমাজে যখন যায়, এটা কি দোষ নয়? মতিরাম বলে, পিতা বারণ করেছিলেন বলে সে এতোদিন খান নি, কিন্তু সমাজের লোক হয়ে রুক্ষকিশোর যখন গাচ্ছে, তখন খেলে দোষ কি? রুক্ষকিশোর জবাব দেয়,—“আমাকে তো শ্রোতাদের সঙ্গে বসতে হবে না যে গন্ধ পাবেন। একাকী বেদীতে বসে সে বেদ পাঠ করবো। সে সভাস আমার উপর কথা বলবে না কেউ।”

স্বয়ং রাজাবাবু মণ্ডপান ও নারীদোষে সবার উপরে চলেন। নিজের সুন্দরী স্ত্রী নির্মালা ঘরে থাকতেও তিনি তাঁর জ্ঞাতির বিধবা স্ত্রীর সঙ্গে নষ্ট। ঘরে বসে তিনি সর্বদাই মণ্ডপান করেন। একদিন রুক্ষকিশোর শশিমালা নামে এক বিধবা সুন্দরী কুলীন কণ্ঠাকে এনে রাজাবাবুর সামনে হাজির করে। বিধবার একটি শিশুপুত্রও আছে। সে এসেছিলো—খাজনা মাকের জন্তে। রুক্ষকিশোর তাই তাকে রাজাবাবুর কাছে এনেছে। শশিমালা বলে, রাজাবাবু তো অনেক জায়গায় মোটা চাঁদা দিচ্ছেন, তার সামান্য বাকী খাজনা নয় টাকা তিনি যদি মাফ করে দেন, তাহলে সে খুব উপকৃত

হয়! সে একান্ত নিঃসহায়। রাজা তার দিকে বারবার চেয়ে দেখেন। ভিকার হয় না অমুরাগের হয়—সেটা তিনি বুঝতে চেষ্টা করলেন। তারপর বললেন,—“খাজনার টাকা ছাড়া থাকবে না, পেটে খেতে না পাও, আমার অন্নসত্তে খাও না, ঘর বেচে খাজনা দাও, বেশ টুকটুকে ছবির মত চেহারা, বেঞ্জাবস্তি করো কেন রাজার খাজনা দাও না? কি ছারন টাকা, ন’শ টাকা দিয়ে কত লোক তোমার চরণ ধরতে পারে।” তারপর বলেন, “তুমি চাঁদার কথা বুঝবে না। সে চাঁদা সাহেবদের দিতে হয়, জমিদারীর প্রজাদের নয়।” শশিমালার মনে মনে খেদ করে বলে,—“আমি লজ্জা সরমের মাথা খেয়ে এই চণালের কাছে এলাম। এই সব কাপুরুষদের হাতে পড়ে প্রজাগণ যাতনা ভোগ করিতেছে। রাজার পাপে রাজ্য নষ্ট।”

নবকুমার ও হরিহর ভদ্রলোক এবং সত্যিকারের দেশহিতৈষী। এরা বিধবাবিবাহের সমর্থক। কুলীনরা যেমন অনেক বিয়ে করে, তেমনি বিধবা-বিবাহ না হলে অনেক মেয়ের ভাগ্যে এমন দুর্দশা আসে। এমন সময় শশিমালার একটা চিঠি তাদের কাছে গিয়ে পৌছায়। ন টাকা খাজনা মাকের জন্তে যে রাজাবাবুর কাছে গিয়েছিলো, সেই শশিমালার। চিঠিতে সে জানিয়েছে—“আপনি অবলাকুলের প্রতি দয়াবান্। আমি বিপদগ্রস্ত। আমি অবলা, কুলকামিনী, বিধবা, দুঃখিনী, নিরাশ্রয়া, আবার রূপবতী এবং কুলীনের মেয়ে। আমি এ পর্যন্ত সতীত্ব রক্ষা করিয়া আসিয়াছি। একটি দুঃখপোস্ত পুত্র আছে। আমি নিরাশ্রয়া, আমাকে রক্ষা করুন। আমার সতীত্বনাশের চেষ্টা হইতেছে। অনেক যত্নে লেখাপড়া করিয়াছি। এই পত্রের উদ্দেশ্য সফল হইলে লেখাপড়া শেখার সার্থকতা জানিতে পারিব।” নব এবং হরিহর কি করবে, চিন্তা করে এমন সময় একটা অঘটন হয়ে যায়। এরা একদিন রাজাবাবুর সঙ্গে কথাপ্রসঙ্গে কুলীনের মেয়ের দুর্দশার প্রমাণ জানতে চেয়েছিলেন। তাই রাজাবাবু গাড়ীতে করে একটি মুছিতা কুলীনের কণ্ঠকে নববাবুর বাগানে ফেলে গেলেন। সঙ্গে বামা এসেছিলো, সে তাদের এই কথা বলে পালায়। সহিসও পালায়। নব ও হরিহর মেয়েটিকে পরীক্ষা করে দেখে মেয়েটি মৃত। রাজাবাবু এবং জয় ভাস্করের লোলুপতা শেষে মেয়েটির এই পরিণতি এনেছে। জয়কুমারকে পরীক্ষা করবার জন্তে এরা কল্ দেয়। জয়কুমার এসে মৃত্যুর নাকী পরীক্ষা করে বলে,—এমন কেস সে অনেকদিন আগে একবার পেয়েছিলো। অস্ত্র ডাক্তার এই রোগের সুরাহা করতে পারে নি।

একমাত্র জয় ডাক্তারই সারাতে পেরেছে। নবাবু তখন জয় ডাক্তারকে ঠাট্টা বিদ্রূপ করে তাড়িয়ে দিয়ে মৃত্যুর সংস্কারের ব্যবস্থা করে। কথাপ্রসঙ্গে এরা কৃষ্ণকিশোরের একটা মজার ব্যাপার বলাবলি করে। কৃষ্ণকিশোর স্কুলের টাকা চুরি করেছিলো। ইন্সপেক্টর স্বধনাশবাবু তাকে ধরতে এলে কৃষ্ণকিশোর তাকে নিজের স্ত্রীর কাছে নিয়ে যায়। মাস্টারের স্ত্রী সুন্দরী এবং শিক্ষিতা। তাছাড়া মাস্টারের উপযুক্ত সহধর্মিণী। সে বলে স্কুলের টাকায় তার এই সব অলঙ্কার হয়েছে। তিনি যদি বিবেচনা করেন, তাহলে এসব খুলে নিন। সুন্দরীর কাছে ইন্সপেক্টরের দুর্বলতা প্রকাশ পায়। সে চলে যায়। কিন্তু এহেন স্ত্রী ও একদিন কৃষ্ণকুমারকে ছেড়ে পালিয়ে যায় অগ্নির সঙ্গে। নবকুমার আর হরিহর দুজনে মিলে অনেক কথা আলোচনা করে। ব্রাহ্মসমাজের নতুন সভ্য মতিরাম নবকুমারের কাছে ধরে—তাদের প্রস্তাবিত বালিকা বিদ্যালয়ে যাদ একটা চাকরী পায়। মতিরাম নবাবুদের কাছে বলে যে সে তিন বছর নর্মালা স্কুলে পড়েছে। বলা বাহুল্য, মতিরামের মতলব ভালো ছিলো না। এরা মতিরামকে অপমান করে তাড়িয়ে দেয়। তখন প্রতিশোধ নেবে বলে মতিরাম চলে যায়।

রাজাবাবু অন্দরমহলে বিধবা বড় বোকে নিজের বৌ সম্পর্কে বলেন,—“সে বিয়ে করা স্ত্রী বই তো নয়! টাকা দিয়ে কেনা, পিতার দেওয়া গলাগ ফাঁসি। আর তুমি আমার মাথার মণি।” কথা প্রসঙ্গে মেয়েদের নাইটস্কলেব কথা ওঠে। বড়বৌ বলে,—“শুনতে পাচ্ছি রাতে নাকি স্কল হবে। মেয়েরা পড়বে যাবে। এইরূপ কিছু যুবতী যদি জোটে তবে কুলের দফা শেষ হয়। তারা কি কুলীন ব্রাহ্মণ, মাগ নিয়ে ঘর করে নি কখন? এমন বোকা কে আছে যে ১৬ বছরের মাগকে রাতের স্কুলে পাঠায়। তারপর রাজাবাবু আর বড়বৌ মত্ত পান করে। রাজাবাবু হাসতে হাসতে বলে, “তোমাকে সেদিন জল বলে একটু মদ খাইয়েছি বলেই, আজ এতো স্থপ সাগরে ভাসছি!” প্রেমালাপ চলছে—এই সময় অন্তরাল থেকে রাজাবাবুর স্ত্রী নির্মলা এসব দেখে কাদতে আরম্ভ করে। “আমার চোখে এখন ঘুম নাই। এতদিনে আমি জীবনের সর্বস্ব ধনে বঞ্চিত হইলাম। কোন্ নিষ্ঠুর পাপীয়াসী আমার মাথায় বজ্রঘাত করিল।” রাজাবাবু ও বড়বৌ কান্না শুনতে পান। রাজাবাবু মন্তব্য করেন, “ও কাঁচুক গে।” তারপর বড়বৌকে মদ খাওয়াতে খাওয়াতে বলে, “বদন স্থাকরটি শুকিয়ে রয়েছে একটু অমৃত ঢেলে দিই।” রাজাবাবুর বড় বোন শ্রীমা নির্মলাকে

ভালবাসে। সে রাজাবাবুর এসব কুকীর্তি দেখে মন্তব্য করে,—“দিনের বেলা যে দেশের ভাল করবার জন্ত ব্যস্ত হয়ে বেড়ায়, অবলাদের কিসে ভাল হবে, চিন্তাতে ঘুম হয় না, সে আপনার ঘরের বিধবার এই দশা ঘটায়!”

সতীত্বনাশের ভয়ে ভীতা শশিমালার হরিহরদের কাছে একটা চিঠি লিখেছিলো। এদিকে রাত্রে তার ঘুম হয় না। সর্বদা তার ভয়। কত দুঃখী রূপসী নারী হওয়ার অপরাধে সতীত্ব হারিয়েছে। শেষে কাঁদতে কাঁদতে শশিমালার নিজের চুল সব কেটে ফেলে। যাতে তাকে মেয়ে বলে চিনতে না পারে। চুল হারালে মেয়েদের অনেকখানি রূপ নষ্ট হয়ে যায়! অতএব ভয়ের কোনো কারণ নেই। শশিমালাকে রক্ষণাবেক্ষণ করে ক্ষমা নামে একটি মেয়ে। সে তাকে সাস্থ্য দেয়। নিদ্রিত পুত্রের মুখ চূষন করতে করতে শশিমালার ঘুমোবার উত্তোষ করে। এমন সময়ে চুপি চুপি জয় ডাক্তার আসে। শশিমালাকে নিদ্রিত অবস্থায় দেখে সে তাকে আরো অচেতন করবার জন্তে ওষুধ শৌকাতে যায়। কিন্তু ফল হয় উল্টো। সে ওষুধ তার নিজের নাকে গিয়ে নিজেই অজ্ঞান হয়ে যায়। ইতিমধ্যে শশিমালার জেগে উঠে জয় ডাক্তারকে দেখে চীৎকার করে ওঠে। ক্ষমা ছুটে আসে। সে বুঝতে পারে জয় ডাক্তার আরকের শিশি নিয়ে শশিমালার ধর্ম নষ্ট করতে এসেছিলো। জয় ডাক্তারের ওপর ক্ষমার রাগ ছিলো। একদিন ক্ষমা তার কাছে পুরোনো জ্বর দেখাতে গিয়েছিলো। তখন ডাক্তার ছিলো ঘোর মাতাল। সে ক্ষমাকে ধরে তার দাঁত তুলে দিয়েছিলো। রক্তাক্ত অবস্থায় কাঁদতে কাঁদতে ক্ষমা নবকুমারদের কাছে তার সব কিছু জানিয়েছিলো। এবার ক্ষমা ডাক্তারকে অজ্ঞান অবস্থায় পেয়ে ডাক্তারের দাঁত কয়েকটা ভেঙে নিয়ে দাঁত তোলার প্রতিশোধ নিলো। এতোদিনে ডাক্তার উপযুক্ত শিক্ষা পেলো।

ক্ষমার ঝাঁটা খেয়ে ডাক্তার দেশ ছাড়া হয়েছে। মাষ্টারও পালিয়েছে, সেইসঙ্গে স্কুলটাও উঠে গেছে। রাজাবাবুর বৈঠকখানা এখন নরককুণ্ড। বিদ্রোহী গণের ঘর ভরে আছে। নির্মলা কাঁদে আর বলে, “সে পতিভক্তির এই ফল পেলো! ছেলেকে নির্মলা রাজপুত্র বলে আদর করতো, কিন্তু সে ছেলে এখন ভিখারীর ছেলের মত হয়েছে। নিজেকে আর রাজরাণী বলে গর্ব অহঙ্কর করে না সে। এমন সময় বোতল হাতে রাজাবাবু এসে শয়নাগারে ঢোকেন। তিনি বলেন,—“তোমার বড় স্পর্ধা হয়েছে। ঘরের কথা পরকে বলিস। তুই আমার কেনা গোলাম।”—এই বলে তিনি নির্মলার মাথায়

বোতলের বাড়ি মারলেন। রাজাবাবুর বোন শ্রীমা আক্ষেপ করে বলে,—
 “হায়রে মদ! তুমিই ধন্য! তুমি কি শুভক্ৰণেই এদেশে পা বাড়িয়েছিলে।”
 রাজা তখন, তাকে নরবলি দেবেন বলে প্রস্থান করেন। মৃত্যু যন্ত্রণায় ছটফট
 করতে করতে নির্মলা বলে—“আমার কপালে এই ছিল। যাহার কাছে
 জীবন সমর্পণ করেছিলাম, তাহার হাতে আমার মৃত্যু লিখেছিলেন। আমার
 দুঃখিনী মা আমাকে বড় মানুষের সঙ্গে বিবাহ দিয়েছিলেন কি এই কারণে!”
 এইভাবে আক্ষেপ করতে করতে নির্মলা মারা যায়।

এমন সময় খবর পেয়ে নবকুমার ছুটে আসে। সে রাজাবাবুকে ধিক্কার
 দেয়। “যে মদ খেয়ে মাতলামী করে, যার ভিতরে এই চণ্ডালের ব্যবহার, সে
 আবার কোন্ মুখে এসব কাজে হাত দিতে যায়। বেহায়া, আগে আপনার
 মুখের কালি ঘুচো, মদ ছাড়, আপনি ভাল হ’, তবে মেয়েদের জন্ত করিস্।
 এই ভণ্ড তপস্বীদের কাজ দেখেই তো বিদেশীরা হাসে। এঁরাই আবার
 সমাজের ভূষণ! এঁরাই আবার দেশের লোকের প্রতিনিধি! এঁরাই
 আবার বড়লোক!”

গোলক ধাঁদা (কলিকাতা ১৮৮২ খৃঃ)—কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী ॥ অসং-
 প্রবৃত্তি মানুষের জীবনে আনে জটিলতা এবং মানুষ এতে নিজেই নিজেকে
 প্রগারণা করে—এই মত প্রচারের মধ্যে দৌনীর্তিক মনোভাবের বিরুদ্ধে
 দৃষ্টিকোণকে পুষ্ট করবার চেষ্টা করা হয়েছে। প্রহসনের অল্পতম চরিত্র শিবে
 পাণ্ডুলার যে সাবধানবাণীর মূল্য পরিণামের সাহায্যে প্রদর্শন করা হয়েছে,
 তা এই।—

“না বুঝতে পেরে ধোঁকায় পড়ে
 শেষ কালে সার হবে কাঁদা।
 এক এক পাকে আঠারো বাঁকে
 দেখিয়ে দেবে গোলক ধাঁদা ॥”

প্রহসনটি রচনার দু বছর পরে একই দৃষ্টিকোণের অনুরূপ সমর্থন পাই
 হরিন্দাস বন্দ্যোপাধ্যায়ের লেখা “সাদাই ভাল” প্রহসনের মধ্যে। যৌন ব্যভিচার
 অত্যাচার এবং তাকে কেন্দ্র করে যে চিন্তা ভাবনা, তার একটি প্রধান দিক থেকে
 লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—নিশ্চিন্তপুরের জমিদার কৃষ্ণকান্ত চৌধুরী লম্পট। লাম্পটোর

পেছনে সে টাকা টেলে বেড়ায়। একদিন কৃষ্ণকান্ত মোসাহেবের কাছে বলে, —টাকা দিয়ে কি না বশ করা যায়। মোসাহেব তাতে সায় দেয়। বলে, জাত সাপও মস্ত্রে বশ হয়। এদের বৈঠকখানায় শিবে পাগলা এসে ঢুকে পড়েছিলো। সে বলে, কেউটে, গোখরো—এরা বশ হয় না। দাবানল ফুঁয়ে নেভে না। কৃষ্ণকান্ত বলে, “তাহলে কি হবে না! কত কত স্ত্রীলোককে দেখেছি, প্রথমে সতীত্ব জানায় পরে টাকার লোভ ছাড়তে পারে না।” মোসাহেবরা এক কথায় সায় দেয়। তখন শিবে বলে,—“টাকার লোভ যাহারা বাভিচারী হয়, তাহারাই নিজেদের সতী বলে। যে স্ত্রীলোক পতিকেই একমাত্র জানে, অগ্র পুরুষের দিকে তাকায় না, বিপাকে পড়লে ছরি মেরে মরে, তারাই সতী।” বিশেষ মন্তব্য করে—“যেমন রাজা, তেমন মন্ত্রী, এরাই জমিদার হলে জাত বাঁচান ভার।”—এই বলে শিবে পাগল পালিয়ে যায়। কৃষ্ণকান্ত পাগলটাকে কিছুক্ষণ গালাগালি দেয়। তারপর মোসাহেবকে কিছু টাকা দিয়ে বলে,—যে করেই হোক একটি মেয়ের ব্যবস্থা তাকে করতেই হবে। দেওয়ান বলে, “আপনি কালই রাত্রে যেতে পারবেন। মেয়েটি বাড়ীতে একলা থাকে। একজন দাসী আছে। তাকে দু’ টাকা দিলেই বশ হবে।”

শিবে পাগলা আসলে সেট গ্রামেরই বৌ বিনোদবালার নিকৃষ্টি স্বামী নগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়। লোক চেনবার জন্তে সে নিকৃষ্টি হয়েছিলো। আজ ছদ্মবেশে গ্রামে পাগলামি করে বেড়ায়। কেউ তাকে চিনতে পারে নি। গ্রামে সে বাড়লের মতো গান গেয়ে বেড়ায়। গানের স্বরে সে বলে—সাধ করে সে পাগল হয় নি। লোকের কায়দা দেখবার জন্তে ‘জবস্তবু’ হয়ে আছে। “ধর্মের নামে যারা মালা জপ্চে, ভিতরে তাদের গোলক ধাঁদা, বাইরে শাদা। ধাঁদায় পড়ে আঁধার দেখছি, ভারতময় ঘুরে বেড়িয়ে, ধর্মে, বিজ্ঞায়, এক ভায়, স্বাধীনতায়, বাগিজো, শিল্পে, অভিমান, স্বার্থপরতা, ভণ্ডামিতে আমাকে ঘরপাক খাওয়ায়। পবিত্র তীর্থ কালীতে গিয়েও সাধুদের ভণ্ডামি দেখেছি। তারপর যেখানেই গিয়েছি, দেখেছি দণ্ডী, ব্রহ্মচারী, সন্ন্যাসী, মহাস্ত, যা দেখি সকলই ধাঁদা।” গ্রামেও সে অনেকের ভণ্ডামি প্রত্যক্ষ করবার জন্তেই এসেছে।

গাঁয়ের কাপড়ওয়াল হরিহর তাঁতী পথ দিয়ে যেতে যেতে নিজের মনেই মন্তব্য করে—“ছুঁড়ীটের কি চেহারা। চেষ্টা করতে হবে, দেখি হাত লাগে কিনা।” শিবু একটা গাছের আড়ালে দাঁড়িয়ে হরিহরের চালাকী বুঝতে পারলো। সে হরিহরের পেছ নিয়ে চলে। হরিহর গিয়ে নগেন্দ্রবাবুর অর্থাৎ

শিবে পাগলারই বাড়ীতে গিয়ে উপস্থিত হলো। বিনোদবালাকে জিজ্ঞেস করে সে—কাপড় নেবে কিনা! একটা কাপড় দেখে বিনোদবালা পছন্দ করে দাম জিজ্ঞেস করলে হরিহর বলে,—“আপনি আমাকে পায়ে রাখলেই যথেষ্ট।” সঙ্গে সঙ্গে বিনোদবালা হরিহরের চাল বুঝতে পারে। মনে মনে ভাবে,—“আমি এখানে একলা থাকি বলে সকলেই আমার সতীত্ব নষ্ট করবার চেষ্টা করছে। জমিদার, দেওয়ান, মোসাহেব, রামকুমার পর্যন্ত বিরক্ত করছে। আমি প্রাণ থাকতে সতীত্ব নষ্ট হতে দিব না।” দীর্ঘ নিশ্বাস ফেলে বিনোদ ভাবে, স্বামী নিরুদ্দেশ হয়ে তার কি দশা হয়েছে! তার কতোদিন আর অপেক্ষা করতে হবে সে জানে না। শিবু পাগলকে সে ধন্যবাদ দেয়। সে বিনোদকে পরামর্শ দিয়েছে, তাতেই কাল সকলে গোলক ধাঁধা দেখবে। রামকুমারকে বিনোদ আসতে বলেছে দু’দণ্ড রাতে। দেওয়ানকে বলেছে প্রথম রাতে, জমিদারকে দুই প্রহরের মধ্যে আসতে বলেছে। সব কিছু শিবুরই পরামর্শে হয়েছে। যথারীতি হরিহরকেও বিনোদ আসতে বলে—তবে সন্ধ্যাবেলাতেই হরিহরকে আসতে বলে। সে হরিহরকে বলে,—“তুমি অস্পৃশ্য জাত। তোমার দেহ পবিত্র না হলে তোমাকে স্পর্শ করতে পারি না। যদি আমার এখানে আসতে চাও—আজ মাথা মুড়িয়ে, হবিষ্টি করে থেকো, কাল উপবাস করে সন্ধ্যার সময়ে এসো। হরিহর বলে,—“যাহা আঞ্জা করলেন তাহা করিব—দেবতার সহবাস!” শিবে পাগলা আড়াল থেকে সব শোনে। তারপর ভাবে,—সে ছায়ার মতো ঘুরছে শুধু তার স্ত্রীর সতীত্ব দেখবার জন্তে। খাটা হবে—তবেই সে পতিকে ফিরে পাবে।

এদিকে বিনোদ ঘরে বসে ভাবছে, কি করে চারজনকে একসঙ্গে সামলাবে। এই সময় যদি শিবু থাকতো তো বুদ্ধি পরামর্শ দিতো। শিবের কথা ভাবতে ভাবতে বিনোদ মনে মনে বলে—“আমার পাগলের দিকে মন টান্ছে কেন? দশ বছরে বিয়ে হয়েছে, চার বছর পতির সঙ্গে ছিলাম। আমি তো তাহার কোন দোষ করি নি। তবে দু’বছর হয় পতি কেন নিরুদ্দেশ হলো। পাগলকে দেখে মনে হচ্ছে সেই।” এমন সময় শিবু আসে। শিবু বলে, ঐ সময় সে থাকতে পারবে না; যা করবার, বিনোদকেই করতে হবে। এই বলে সে চলে যায়। বিনোদ চিন্তিত হয়ে পড়ে। সে ভাবে,—“যদি সতীত্ব না রাখতে পারি, তবে এই ছুরি দিয়ে জীবন দিব।” লক্ষ্মী ঐ এই সময় কথা গুলো বিনোদকে বলে,—“আমি তো মাহুষ করেছি, ঠিকই চিনেছি সে এই শিবু।

বিনোদ বলে তবে আর সন্দেহ নেই। সব আসবে সজ্জা হলেই, সব পরিকার হবে।”

সজ্জা হয়েছে। বিনোদের বাড়ীতে যথাসময়ে হরিহর আসে। বিনোদের কি লক্ষ্মী তাকে খাটে বসিয়ে বলে, “তিনি খাবার তৈরী করছেন, এখানে বসুন।” এমন সময় বাইরের দরজায় আঘাত পড়ে। লক্ষ্মী এসে বলে, জমিদারের মোসাহেব রামকুমার এসেছে। হরিহর ভয়ে চোর কুঠরিতে লুকবে পড়ে। রামকুমারকেও বসিয়ে লক্ষ্মী বলে, তিনি এখন খাবার তৈরী করছেন, এফুনি আসবেন। আবার দরজায় আঘাত পড়ে। লক্ষ্মী দৌড়ে এসে বলে, দেওয়ান মশায় এসেছেন। রামকুমার ভয়ে কোথায় লুকোবে স্থির করে উঠতে পারে না। লক্ষ্মী তাকে কাপড় দিয়ে ঢেকে এক তাল কাদা রেখে একটা পিদিম রাখবার জায়গা করে দেয়। বলে,—দেওয়ান মনে করবেন, এটার ওপর পিদিম আছে। যথারীতি দেওয়ান এলে তাকে লক্ষ্মী বসায়। বিনোদকে দেওয়ানজী একটা জড়োগা গয়না দিতে গায়। বিনোদ ওটা আপাততঃ দেওয়ানের নিজের কাছেই রাখতে বলে। মনে মনে ভাবে, এর সমুচিত ফল পাবে। এমন সময় জমিদার কক্ষকান্ত চৌধুরী স্বয়ং এসে দরজায় করাঘাত করে। দেওয়ান জমিদারের কথা শুনে যাবত্বে যায়। লক্ষ্মী তাকে একটা গুড়ের গামলার মধ্যে বসিয়ে পরে তুলোর মধ্যে বসায়। ফলে দেওয়ানের সারা গা গুড়ে পশমে ভর্তি হয়। পরে সেখান থেকে তুলে গলায় দড়ি বেঁধে খাটের সঙ্গে বেঁধে রাখে। বিনোদ বলে, জমিদার মনে করবেন একটা ভেঁড়া বাঁধা আছে। তারপর জমিদার আসে। সে এসেই বিনোদকে আদর করতে এগিয়ে যায়। এখন বিনোদ তাকে বাঁধা দিয়ে তার একটা অপূর্ণ সখ মেটাবার কথা বলে। তার ঘোড়ায় চড়বার নাকি ভারি ইচ্ছে। অবশ্য জমিদারকেই ঘোড়া হতে হবে। কামাক্স জমিদার এতে দানন্দে রাজী হয়। লক্ষ্মী লাগাম চাবুক ইত্যাদি নিয়ে এসে কক্ষকান্তবাবুকে বাঁধে। এমন সময় শিবু খাটের নীচ থেকে বেরিয়ে এসে কক্ষকান্তবাবুর পিঠে উঠে চাবুকের বাড়ি মারে। আর বলে,—“আমি নগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়, আমার স্ত্রীর সতীত্ব নষ্ট করতে এসেছি।” এই বলে বেদম প্রহার করে। এমন কি নাকে গুন্দে দেওয়ায়। কক্ষকান্ত সমুচিত শিক্ষা পেয়ে আর্তস্বরে বলে,—“গথেষ্ট হয়েছে। আমাকে গোলকর্ধাধা দেখিয়েছো। তারপর নগেন্দ্র দেওয়ানজীকে টেনে বার করে চাবুক মারে। পরে ঘোড়ে ধাক্কা দিয়ে বার করে দেয়। রামকুমার

এবং তারপর হরিহরকেও একইভাবে চাবুক মেরে তাড়িয়ে দেয়। অবশেষে নগেন্দ্র বিনোদবালাকে বুকে চেপে ধরে আদর করে বলে,—

“কৈদো না আমার ও গো আদরিণী

জীবন থাকিতে দিব না জালা।”

বিনোদ অভিমান করে। নগেন্দ্র তখন বলে, সতীত্ব পরীক্ষা করবার জন্তই তাকে এভাবে জালা দিয়েছে।

ওদিকে কৃষ্ণকান্তের বৈঠকখানায় সবাই বসে আছে। হরিহর সেখানে কাপড় বিক্রী করতে এলে সবাই তার মাথা নেড়া করবার কারণ জিজ্ঞেস করে। হরিহর জবাব দেয়—ছড়া কেটে।—

“হজুর ঘোড়া দেওয়ান ভেড়া

মোসাহেবের মাথায় বাতি।

সেই তীর্থে মাথা মুড়িয়েছে

এ অভাগা হরে তাঁতী॥”

কৃষ্ণকান্ত মন্তব্য করে,—“তাই ত হে, সকলকেই জব্ব করেছে। শিবু যা বলেছিলো, তাই করেছে। ‘এক এক বাক্যে আঠারো ঝাঁকে দেখিয়ে দেবে গোলক ধাঁদা।’ সত্যিই শিবু দেখিয়ে দিলে গোলকধাঁদা।”

কলির কাগ্ (কলিকাতা ১৮৯৫ খৃঃ)—যশোদানন্দন চট্টোপাধ্যায় ॥ বিজ্ঞাপনে লেখক লিখেছেন,—“লোকশিক্ষার উদ্দেশ্যেই প্রহসনের স্রষ্টি। অনেক প্রহসন জন্মলাভ করিয়াছে। কিন্তু তাহাদের মধ্যে অধিকাংশই ইংরেজীভাষাপন্ন। কারণ—মধ্যে মধ্যে ইংরেজী গৎ অন্তর্নিহিত থাকায় ইংরেজী ভাষানভিজ্ঞ স্ত্রী-পুরুষগণের দুর্বোধ্য হইয়াছে,—সর্বসাধারণ লোকের হৃদয়ঙ্গমোপযোগী করিয়া, একখানি প্রহসনের অবতারণা।” লোকশিক্ষার উদ্দেশ্যে সহজ রীতি গ্রহণের মূলে লেখকের নিজ দৃষ্টিকোণের বিষয়ে সমর্থনস্পৃহা যে ছিলো, তা অস্বীকার করা যায় না।

কাহিনী।—কাশীপুরের জমিদারের মৃত্যুর পর তার পোস্তপুত্র হরিহর বহু এখন জমিদার। তার প্রধান পরামর্শদাতা এবং কর্মচারী—সেইসঙ্গে মোসাহেব হচ্ছে রমাকান্ত। রমাকান্ত মনে মনে ভাবে, মেয়েমানুষের টোপ দিয়ে বড় মানুষকে কৈচো করে তার কাছ থেকে সব কিছু শুধে নেওয়া যায়। “আমি লেখাপড়া জানি না। কিন্তু চাটুকারিতা করিয়া বশ করিবার গুণ আমার

আছে। বড়লোক ছেলের ঠিক রোগ ধরিয়েছি।” রমাকান্তের পরিকল্পনা অত্যন্ত সূদূর অথচ ধীরগতিতে এগোয়। হরিহর এখন রমাকান্তের হাতে নিজেকে সঁপে দিয়েছে।

কিছুদিন আগে হরিহরের পালক পিতার মৃত্যু হয়েছে। এজ্ঞে হরিহরের অবস্থা দুঃখ নেই। বরং সে একদিন রমাকান্তকে জানায়, সে তার পিতার জন্তে গোঁফ কামিয়েছিলো, এখন কি সেটা সমান হয়েছে! রমাকান্ত জবাব দেয়—“আপনি শুধু শুধু চার মাস কষ্ট পেলেন। আমাদের দেশের ব্রাহ্মণদের ৫ গণ্ডা পয়সা দিলে স্ববিধে মত ব্যবস্থা লিখে দিত। আপনার সঙ্গে ঐ ব্রাহ্মণের নিশ্চয়ই কোন শত্রুতা আছে।” হরিহর তাহাতে সন্তোষ দিয়ে বলে, —তা ঠিকই। কর্তা থাকতেই ঐ ব্রাহ্মণ তাকে “পুষ্টি এঁড়ে” বলতেও কুণ্ঠিত হয়নি। হরিহরের পিতা ছিলেন বোকা! তাই তাঁর কাছ থেকে এই ব্রাহ্মণ দফায় দফায় টাকা নিতো। ওর কাছে এখনো নাকি হরিহরের তিনশো টাকা পাওনা আছে। রমাকান্তকে হরিহর বলে,—“তুমি বিদেশী, বুদ্ধিমান ব্যক্তি, একটু পরামর্শ দাও।” এমন সময় হরিহরের চাকর খুদিরাম এসে তামাক দিয়ে যায়। খুদিরাম সম্পর্কে হরিহর রমাকান্তকে সাবধান করে দেয়। লোকটা নাকি খুব ধূর্ত। ওর কাছে যেন কোনো গুপ্ত কথা প্রকাশ না হয়। নষ্টবুদ্ধিও বিলক্ষণ রাখে। খুদিরাম চলে গেলে রমাকান্ত হরিহরকে পরামর্শ দেয় যে, তর্কালঙ্কারের যে সম্পত্তি আছে, তা আটকালে পাওনা তিনশো টাকাও আদায় হয়। তর্কালঙ্কারের সুন্দরী স্ত্রীর সম্পর্কেও সে ইঙ্গিত করে। হরিহরকে সে বলে বেঞ্জা “বামা বোষ্টমীই” সবকিছু করবে। তার সাহস আছে। হরিহর রমার বুদ্ধিকে বাহবা দিতে থাকে। কাজ হাসিল করতে পারলে রমাকান্তের আরো সে উন্নতি করিয়ে দেবে কথা দেয়। হরিহর বলে, ব্রাহ্মণ বাড়ী থাকলে তো হবে না। তাছাড়া তাকে দেখলেই হরিহরের ছেলেবেলার ভয় আসে। তারপর স্নান করবার জন্তে দুইজনে চলে যায়।

এদিকে খুদিরাম আড়াল থেকে লুকিয়ে লুকিয়ে সব পরামর্শই শোনে। সে মনে মনে বলে,—কে এক হাভাতে এসে পুরোণো চাকর সবাইকে তাড়িয়েছে। একমাত্র খুদিরামই আছে। রমাকান্তকে মনে মনে সে ধিক্কার দেয়। পুরোহিত পত্নী! তার ওপরে কুনজর দিয়েছে! ঠিক আছে—সেও রমাকান্তকে দেখে নেবে। “তুমি ঘুষু আমি বাজ—ভাস্কর তোমার ডানার মাঝ।”

নবীন তর্কালঙ্কারের বাড়ী। নবীনের স্ত্রী মনোরমার কাছে বামা বোষ্টমী

এসে উপস্থিত হয়। মনোরমা তাকে আদর করে এনে বসিয়ে অত্যাশঙ্কিত করে বলে—এতোদিন কেন সে আসেনি। বামা মনোরমার রূপগুণের উচ্ছ্বাসিত প্রশংসা করে তার পর বলে,—

“সমানে সমানে প্রেম বড় মধুময়,
দেবতা-দুর্লভ তাহা মানবী না পায়।

অসমানে প্রেম করা কাঁচা বাঁশে ঘুণে ধরা,

(ও সৈ) হাতীর গলায় ঘণ্টা পরা দেখলে হাসী পায় ॥”

এই ধরনের নানা কথা বলে মনোরমার মনে দ্বিচারিতার ভাব জাগাবার চেষ্টা করে। কিন্তু মনোরমা এতে রেগে যায়। বামা তখন বলে,—“আমার প্রথম সোয়ামী তেজ বেরে ছিল। আমাকে কেউ সেকথা বললে কখনও রাগ করতাম না।” এসব কথা বলে শেষে মনোরমার একটি খোকা হওয়ার কামনা জানায়। তার ঐ নরম গায়ে একটিও অলঙ্কার নেই বলে বামা দুঃখের ভান দেখায়। মনোরমা বলে, তার স্বামী অতো টাকা কোথায় পাবেন! কর্তা মশায় মরে গিয়ে অবধি আর তেমন উপাস নেই। তাদের কাছে তিনশো টাকা ঋণ আছে; হরিহর তা ছেড়ে দেবে না বলেই মনে হয়। বামা বলে, তর্কালঙ্কার দিগ্গজ পণ্ডিত। বাইরে গেলেই টাকা রোজগার করতে পারেন। এর উত্তরে মনোরমা বলে,—তিনি চলে গেলে একলা সে কেমন করে থাকবে? বিশ্বাসী লোক সে কোথায় পাবে? বামা বলে, সে-ই জুটিয়ে দেবে। মনোরমা ইঙ্গিত বুঝতে পেরে অসম্মত হয়। তখন বামা বলে,—“টাকা য় কাজ নাই, ভাল কাপড়ে কাজ নাই—গহনায় কাজ নাই—কাজ কেবল ভাতারের কাছার খুঁটে নিজ খুঁটে বেঁধে বসে থাক।” যাবার আগে বামা বাবধান করে দিয়ে বলে, বয়স হলে তিনি আর তাকে ভালোবাসবেন না। এখনই তার পথ পরিষ্কার করে রাখা উচিত। বামা চলে গেলে মনোরমা মনে মনে ভাবে, বামা যা বলেছে, তা যথার্থ। মনোরমার সম্ভান না হলেই তো স্বামী অত্যাশঙ্কিত হয়ে বিয়ে করবেন। “সৎ বেটা যদি দেখতে না পারে, তবেই তো আমি ভাল ছাড়া বাঁদর। আগেই কায়দা করি, নহিলে ঠকবো।”

এদিকে নবীন তর্কালঙ্কারকে রমাকান্ত হরিহরের হ’য়ে অপমান করে—তিনি শো টাকার জন্তে। নবীন ফিরে এসে ভাবেন, রমা কোথাকার এক ছোট চাকর ছিলো, এখন সে হরিহর প্রধান মন্ত্রী হয়ে হরিহরের পিতৃপুত্রের পুরোহিতকে কিনা অপমান করলো! যাহোক অপমান যখন করেছেই, যে

করেই হোক টাকা শোধ দিতে হবে। নবীন ঘরে ফেরেন। তারপর অপमानে সাক্ষ্য পাবার জন্তে স্ত্রীকে আদর করতে যায়। স্ত্রী অভিমান করে থাকে। সে বলে,—“আমি রাজপুত্রের মাগ হয়ে গায়ে রাঙরস্তিও জোটে না?” তর্কালঙ্কার ফুঁক হয়ে বেরিয়ে পড়েন জীবিকার খোজে। নদের চাঁদ নাপিতকে সঙ্গে নেন। এই নদের চাঁদ আবার বামা বোষ্টমীতে আসক্ত। নবীন খেদ করেন,—“নাপিতের ছেলে পয়সা উপায় করে বিয়ে করবে, তা নয়, কোথাকার এক ঠাকুরাণ দিদির বয়সী রাঁড়ের চরণে পড়ে আছে।” বামার পয়সাকড়ি তেমন নেই, নদেকে সে ভালবাসে। অথচ পাঁচ টাকার লোভে বামা নদেকে যে কেন ছেড়ে দিলো, নবীন তার কারণ খুঁজে পান না। আসলে বামার সঙ্গে রমাকান্তের চুক্তির কথা নবীন ঘূণাক্ষরেও জানতো না। নদে দেৱী করে এসেছে। সে বলে, “যখন বামীর সেই কান্দো কান্দো হুম্‌দো বদন মনে হয়, তখন বোধ হয় পা দুটোই মন দুই জগন্নাথী গোদ হয়েছে। কাজেই খপাঙ, খপাঙ করে আস্তে আস্তে আসছি।” নদেকে সঙ্গে নিয়ে পথ চলেন। নবীনের সঙ্গে হাঁড়িতে মিষ্টি ছিলো। জানতে পারলে নদের চাঁদ খেয়ে নেবে, এই ভয়ে তিনি তাকে বলেন, হাঁড়ির মধ্যে মস্তপুতঃ করে কেউটে সাপ রেখেছেন। নদে প্রথমে ভয় পেয়ে সাপের মস্ত আঙড়ালেও এক সময় বুঝতে পারে যে গুর মধ্যে মিষ্টি আছে। লুকিয়ে লুকিয়ে একে একে সে মিষ্টিগুলো শেষ করে। পরে হাঁড়ি খালি দেখে নবীন আক্ষেপ করেন। ধরা পড়বার ভয়ে বলেন সাপ পালিয়েছে। তারপর উদ্বেগের ভাব দেখিয়ে জিজ্ঞাসা করেন—কামড়ায়নি তো? নদে জবাব দেয়,—“কামড় কোমর কোথা পাবেন, উবু উবুই শেষ।” নবীন সবই বুঝতে পারেন, কিন্তু কিছু বলবার ক্ষমতা নেই।

যা হোক, নবীন নদের চাঁদকে নিয়ে মণিপুর এসে অনেক টাকা রোজগার করেছেন। পাঁচ শত টাকা জমিয়েছেনও। ঋণ পরিশোধের টাকাও তিনি ইতিমধ্যে পাঠিয়ে দিয়েছেন। এখন দেশে ফিরতে ইচ্ছে করে। এজন্তে নদের চাঁদকে ডেকে তিনি পরামর্শ করেন। মনোরমার জন্তে তিনি গয়না নেন। স্থির করে নদের চাঁদকে শ্রাকরার দোকানে পাঠালেন। নদের চাঁদ নবীনের নাম করে গয়না নিয়ে পালিয়ে যায়। শ্রাকরা তখন নবীনের কাছে টাকা দাবী করে। নবীন গয়নার দাম দিতে পারেন না। শ্রাকরা তখন কোটালের সাহায্যে মণিপুরের রাজবাড়ীতে ধরে নিয়ে যায়।

এদিকে হরিহরের অধঃপতন দিন দিন চরমে পৌছোয়। হরিহরের হাতে পড়ে তাঁর স্ত্রী সুনীতির ভাগ্যে কষ্টের অন্ত নেই। অথচ তার কোনোই অভাব ছিলো না। রমাকান্তই সবকিছু অনিষ্টের মূল। সে-ই তার স্বামীকে বিপথগামী করেছে। এখন তারই পরামর্শে স্বামী পুরোহিত পত্নীর ধর্মনাশ করতে চেষ্টা করছেন। একদিন একাকী পেয়ে সুনীতি স্বামীকে বোঝাতে চেষ্টা করে; মদ ও কুসঙ্গ ত্যাগ করে সং পথে চলতে বলে। কিন্তু হরিহর তাকে পদাঘাত করে চলে যায়। পর পর তিনবার এইভাবে বিকল হয়ে আত্মহত্যা করবার জন্তে সুনীতি ছুরি বার করেছিলো। কিন্তু ঠিক এই সময়ে খুদিরাম এসে তাঁকে বাঁচায়। খুদিরামের সঙ্গে মনোরমাও এসেছিলো। মনোরমার অহুরোধেই সুনীতি আত্মহত্যা থেকে বিরত হয়। খুদিরাম মনোরমাকে আশ্রয় দেবার জন্তে এখানে নিয়ে এসেছে। খুদিরাম দুজনকেই আশ্বাস দিয়ে বলে, এদেশে কোনো ভয় নেই। এরা ঘরের দরজা বন্ধ করে থাকুক। সে ছাড়া অন্য কেউ ডাকলে যেন এরা দরজা না খোলে।

খুদিরাম ধর্মের উপর নির্ভর করে স্নেহ বশে এদের নানা বিপদ থেকে রক্ষা করেছে। খুদিরাম দুবছর যাবৎ পাপিষ্ঠদের পাপকার্যে বাধা দিচ্ছে। কোনোদিন মডার মাথা, কোনোদিন হাড়, কোনোদিন বা ইট ফেলছে। ফলে তারা ভয়ে পালিয়ে যাচ্ছে। রাত জেগে এই কাজ করবার ফলে তার অসুখও আজ পর্যন্ত হয় নি, এ শুধু ভগবানের রূপ। এই সবই বামীর চক্রান্ত। বামীর ওপর তার সব রাগ গিয়ে পড়ে। নবীন তর্কালম্বের কবে আসে তার দিন গুলিতে থাকে খুদিরাম।

ওদিকে মণিপুর রাজবাড়ীতে শ্রাকরা নবীনকে দেড় হাজার টাকায় বিক্রি করেছে। সেখানে নবীন ঠাকুর সেবা, পরিচারকের কাজ ও পাচকের কাজ করে। পথে একদিন এক পাগল হঠাৎ তাকে বলে, সকাল দুপুর নবীন যদি ঠাকুরবাড়ীর মাঝে নামাজ পড়ে, তবে সে এই কাজ থেকে মুক্তি পাবে। পাগলের কথা মতো একদিন নবীন ছদ্মবেশে মণিপুর রাজেন ঠাকুর বাড়ীতে নামাজ পড়তে আরম্ভ করে। রাজার ভৃত্য মধু সেটা দেখে রাজাকে খবর দিয়ে এনে দেখায়। রাজা নবীনকে ডেকে পাঠালে নবীন রাজার কাছে গিয়ে মাথা চুলকোতে চুলকোতে সব খুলে বলেন। রাজা কিছুতেই বিশ্বাস করতে চান না। শেষে তিনি বলেন, তাঁর কথা যদি সত্যি হয়, তাহলে তিনি প্রফুল্ল মনে প্রার্থনা পূর্ণ করবেন এবং বন্ধুভাবে গ্রহণ করে বৃত্তির ব্যবস্থা করবেন।

নবীনকে প্রতারণা করে নদের চাঁদের অবস্থাও বিশেষ করে হুবিধার হয়নি। একদিন নদের চাঁদ এক গাছতলায় বসে মত্তপান করছিলো। সামনে গয়নাগুলো রেখে বামীর কথা ভাবছিলো। বামীকে এই গয়না দিলে সে তার ওপর কতো সন্তুষ্ট হবে—সেটা সে ভাবে আর আনন্দ পায়। মনে মনে কল্পনা করে গানই গেয়ে চলে।—

“রূপটি যেন কোকিল পাকি, খাঁদা নাকি প্যাচামুকী,

গলা ফুলো গুগুলি চকি, চাউনিতে প্রলয় রে।

টাক ভরা মস্তকেতে, চুলগুলি কুড়কুড়ে তাতে ;

গেছো পেত্নী নেমে এসে সৈ পাতিয়ে যায় রে ॥”

নদের চাঁদ মশ্‌গুল্‌ হঠাৎ ডাকাত এসে তাকে যথেষ্ট প্রহার করে গয়নাগুলো কেড়ে নিয়ে চলে যায়। নেশা ছেড়ে গেলে নদের চাঁদ শোকে হায় হায় করে।

এদিকে কাশীপুরে বামা বোষ্টমীর ওপর খুদিরামের রাগ ক্রমেই ভীষণ হয়ে উঠেছিলো। বামাকে শাস্তি দেবার জন্তে খুদিরাম একদিন একটা আফিংগোলা বোতল আর অনেকদিন ধরে পোষা দশজন গুণ্ডা নিয়ে বামা বোষ্টমীর বাড়ীতে আসে। বামার ওপর যেন আসক্ত এই ভাব দেখিয়ে খুদিরাম বামাকে ডেকে একটু মস্তুরা করতে যায়। কিন্তু বামা খুদিরামকে দেখে চাকর বলে ঘৃণা প্রকাশ করে। পরে খুদিরামের বোতল কেড়ে নিয়ে মদ মনে করে তা পান করে। কিন্তু পান করতে করতে সে অজ্ঞান হয়ে পড়ে। খুদিরাম বামীকে গালাগালি করে—তার সতীমায়ের সর্বনাশ করার চেষ্টার জন্তে। শেষে স্ত্রী হত্যার ভয়ে পোষা গুণ্ডাদের খুদিরাম আদেশ দেয় বামীর দেহটা দূরে কোথায় ফেলে দিতে। বামীকে শাস্তি দিয়ে খুদিরাম অনেকটা আশ্বস্ত হলো।

কাশীপুরের বাগানবাড়ীতে হরিহর রমাকান্তকে বলে, আজ দুই তিন বছর হলো অথচ তার উদ্দেশ্য সফল হলো না। হরিহর ভূত মানে না কিন্তু দৈনিক ভূতুড়ে কাণ্ড চলে আসছে। কোনোদিন হাড়, মাথার খুলি পড়ছে। সেদিন একরাশ রিষ্ঠা তার মাথার ওপর পড়ছে। রমাকান্ত হরিহরকে বলে, সবই ঐ খানসামা খুদের কাণ্ড। সে-ই বামীকে কূপে ফেলে দিয়েছে। খুদিরামের ওপর হরিহর চটে যায় এবং একটা উপায় জিজ্ঞেস করে। রমাকান্ত পরামর্শ দেয়, খুদিরামকে একটা চিঠি দিয়ে সন্তোষপুর ডিহিতে এমন একজন লোকের কাছে পাঠিয়ে দেওয়া হোক যে, সে যাওয়ারাত্র লোকটি তাকে মেয়ে ফেলবে। হরিহর এতে সন্তুষ্ট হয়।

কিন্তু ঠিক এই সময় খুদিরাম অস্ত্র নিয়ে প্রবেশ করে বলে,—আমাকে মারবার কথা চিন্তা করছিলো এরা,—অথচ খুদিরাম এদের চাইতেও বেশি বুদ্ধি ধরে। এতোদিন এদের প্রাণে মারবে না বলেই খুদিরাম স্থির করেছিলো। যা হোক খুদিরাম রমাকান্তের চুল টেনে ধরে। হরিহর রেগে খুদিকে মারতে গেলে সঙ্গে সঙ্গে সেই দশজন গুণ্ডা প্রবেশ করে। খুদিরামের আদেশে গুণ্ডারা দুজনকে বেঁধে ফেলে। তারপর খুদিরাম রমাকান্তের কান কেটে, বিষ্ঠা মুখের মধ্যে দিতে বলে এবং আরো বলে, “চখে তোমরা সবাই মেলে দাঁড়িয়ে ২ মোত।” রমাকান্ত চীৎকার করে দয়া ভিক্ষা করে। খুদিরাম শেষে রমাকান্তকে দরিয়ার অত্যাচারে ফেলে দিতে আদেশ দেয়। তারপর হরিহরকে একটু একটু করে কেটে গায়ে লেবুর রস মাখিয়ে তিলে তিলে যন্ত্রণা দেবার জন্তে তরোয়াল বের করে। এই সময় হঠাৎ নবীন তর্কালঙ্কার এসে পড়েন। বঙ্গবংশের একমাত্র সন্তানঃ বধ করতে তিনি নিষেধ করেন। হরিহর কুলোকে পরামর্শে এমন হয়েছেন। তাই বলে তো নবীন তাঁকে ত্যাগ করতে পারেন না। হরিহর অস্ত্রত্যাগ হয়ে বলেন, তাঁর এখন মৃত্যুই শ্রেয়ঃ। তিনি নরাধম, পিশাচের প্রলোভনে, চাটুকারি ভায় পিশাচের গায় ব্যবহৃত করেছেন। “সাদৃশ্য চাটুবাদ প্রিয় হিতাহিতশূন্য ধনাভ্য ব্যক্তিগণ, যাচার ধনমদে মত্ত হয়ে ধর্মের মস্তকে পদাঘাত করিতে কুষ্ঠিত নয়, তাহার আমার শোচনীয় পরিণাম দেখে শিক্ষা করুক, চাটুকারগণ কতদূর সূক্ষ্ম।” সূহরহর চাকর খুদিরামের পায়ে ধরতে যায়। খুদিরাম বলে,—

“কেমন মজা, কেমন শিক্ষে হল চাঁদ।

মনে মনে দিকি গাল’ পেত না পাপের ফাঁদ।

ধাম্মক লোকে ধম্ম রাখে, ধর্ম্মে বাজায় জয়ের ঢাক

চিনো ভারূপ চাটুকারগণে, ঐ বেটারাই—কলির কাপ”।

প্রধানভাবে লাম্পট্যকে কেন্দ্র করে আরও অনেক গ্রহসনের সন্ধান পাওয়া যায়। বিষয়বস্তুর পরিচয় উহার সম্ভবপর হয়েছে, এমন কয়েকটি ছুপ্রাপ্য গ্রহসনের পরিচয় দেওয়া হলো।

বিধবা বহুব্রালা (১৮৭৫ খৃঃ)—অজ্ঞাত ॥ একজন ব্রাহ্মণ এক বিধবাকে প্রলুব্ধ করে ধর্ম নষ্ট করে। পরে তার বিচার ও শাস্তি হয়। এই কাহিনী নিয়ে গ্রহসনটি লেখা।

বাঙালীবাবু প্রহসন (১৮৭৬ খৃঃ)—কেদার নাথ গঙ্গোপাধ্যায় ॥ একজন শিক্ষিত বাঙালীবাবু তার বিবাহিতা স্ত্রী থাকার সত্ত্বেও অল্প একটি স্ত্রীলোকের প্রতি আসক্ত। বাবুর একটি বিশ্বব্যাপী ভগ্নী ছিলো। তার সঙ্গে আবার উক্ত স্ত্রীলোকটির ভাইয়ের প্রণয় সম্পর্ক ছিলো। বাবুর ভগ্নী সেই লোকটিকে অর্থ সরবরাহ করতো। এতে দুইদিক থেকেই বাবুর পকেট থেকে প্রচুর টাকা চলে যেতো। একদিন বাবুর ভগ্নী নিকৃষ্টি হইলো। ইতিমধ্যে স্ত্রীলোকটিও বাবুর নামে ১০,০০০ টাকার নালিশ আনে। বাবুর মা অবশেষে সেই টাকা দিয়ে হাঙ্গামা থেকে বাবুকে মুক্তি দিলেন। উপযুক্ত শিক্ষা পেয়ে বাবুর মতি পরিবর্তন হয়।

Calcutta Gazette-এর মন্তব্যে অবশ্য বোদ্ধাসক্তির কথাই বলা হয়েছে। কারণ ঐ খৃষ্টাব্দের পত্রিকায় লেখা হয়েছে,—“The writer of the drama expresses a desire to root out many social evils, but in making a prostitute one of the principle actions on the stage. Corrupt ideas are necessarily left on the mind.”

দুর্কুল কর্মা (১৮৭৮ খৃঃ)—নিবারণ চন্দ্র দে ॥ শিক্ষিত বাঙালীদের লাম্পটি ইত্যাদি দোষগুলো প্রহসনটিতে তুলে ধরা হয়েছে বলে জানা যায়।

পাজীর বেটা ছুঁচো (১৮৮০ খৃঃ)—উপেন্দ্র কৃষ্ণ মণ্ডল ॥ যেমন পিতা তেমনি পুত্র। পেজোমি'ভে পিতা বা পুত্র কেউই কম চলেন না। পুত্রের অকর্ম-কুকর্মে পিতা প্রশ্রয় দিয়ে চলে। পুত্রটি আবার লাম্পটি। এই লাম্পটিবৃত্তির সহায়তা করে যারা—অর্থাৎ যারা মেয়েমানুষ জোগাড় করে দেয়—তাদেরও সে প্রতারণা করতে অভ্যস্ত। পরিচিত প্রতিবেশীকে আক্রমণ করা হয়েছে বলে Calcutta Gazette অনুমান করেন।

প্রণয় বিচ্ছেদ (১৮৮৩ খৃঃ)—মনোরঞ্জন বসু ॥ স্ত্রী বর্তমান থাকার সত্ত্বেও এক ব্যক্তি অত্যন্ত লাম্পটি ছিলো। একসময় যখন তার প্রণয়িনীর কাছ থেকে জোর করে সরিয়ে দেওয়া হলো, তখন লোকটি আত্মহত্যা করলো।

সই (১৮৯৭ খৃঃ)—কালীচরণ মিত্র ॥ এক ব্যক্তির প্রতিবেশীর স্ত্রীর সঙ্গে অবৈধ সম্পর্ক ছিলো। প্রতিবেশীর স্ত্রীটি ছিলো তার নিজের স্ত্রীর ‘সই’। ‘সই’ হিসেবে তার বাড়ীতে সেই স্ত্রীলোকটি আসতো এবং এইভাবে ঘনিষ্ঠতা হয়ে পাপকর্ম অতুষ্টিত হয়। অবশেষে তাদের গুপ্ত প্রেম প্রকাশ হয়ে পড়ে এবং ব্যক্তিটিকে পুলিশে ধরে নিয়ে যায়।

বাল্যকালে ছাত্রবৃত্তি ॥—

মৃত্যুপান বেত্মাসক্তি ইত্যাদি যে উনবিংশ শতাব্দীতে কিশোরমনকে এমন কি শিশুমনকেও কলুষিত করেছে, এই সত্যের প্রমাণ নিয়ে প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণের জন্ম হয়েছে। সুশভ সমাচার পত্রিকায় (৩রা মাঘ, ১২৮৩) একটি সংবাদে আছে,—“কলিকাতার কোন একজন সম্ভ্রান্ত হিন্দুর ১০/১২ বৎসরের পুত্র স্বরূপান করিয়া রাস্তায় পতিত ছিল। পুলিশ তাহাকে ধৃত করিয়া লইয়া যায়। ঐ বালক মাজিস্ট্রেটের নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করে। মাজিস্ট্রেট তাহাকে ৫ টাকা জরিমানা করত সাবধান করিয়া দিয়াছেন।” বাল্যকালের ছাত্রবৃত্তির কেন্দ্র অনেক প্রহসন লেখা হয়েছে।

তুমি যে সর্বনেশে গোবর্দ্ধন (কলিকাতা—১৮৭২ খৃঃ)—শ্রামলাল মুখোপাধ্যায় ॥ মলাটে প্রহসনকার কবিতায় মন্তব্য করেছেন,—

হরিবাবুর কুলাঙ্গার পুত্র,

আমি অনেক খুঁজে পেয়েছি সূত্র ॥

লেখকের উদ্দেশ্য অবশ্য অন্তর্দিকেও কিছুটা ছিলো, তা অস্বীকার করা যায় না। বিজ্ঞাপনে তিনি বলছেন,—“নানাবিধ নাটক দেখিয়া এবং আমার বিদেশস্থ বন্ধুদিগের সাহায্য পাটয়া এই কার্যে প্রবর্ত হইলাম। দেশস্থ পণ্ডিতের দ্বারা সংশোধিত না হওয়াতে ক্রিয়তপরিমাণ বর্ণাশুদ্ধি রহিল তজ্জন্ত্য পাঠকবর্গ সকল দোষাদোষ মার্জনা করিবেন।”

কাহিনী ॥—হরিবাবুর দশ বছরের ছেলে গোবর্দ্ধন কতকগুলো ইতর বালকের সঙ্গে মিশে অনেকগুলো নেশা করতে শিখেছে। হরিবাবু তাকে যথেষ্ট মারধোর করেও তার স্বভাব বদলাতে পারেন নি। গোপালবাবু হরিবাবুর বন্ধু। তাঁর কাছে নিজের ছেলের ভবিষ্যৎ নিয়ে আক্ষেপ করেন। গোপালবাবু বলেন,—“হা ভাই সত্য বটে, এখনকার ছেলেপিলেরা এই রকম হইয়াছে বটে, আবার লুকিয়ে লুকিয়ে মদ খেয়ে ইয়ারকি করে থাকে।” তাছাড়া পরিবেশই এদের খারাপ করে দিচ্ছে।—“এখন সকের যাত্রা, জীবনেষ্টিক, অপেরা, বেঙ্গল থিয়েটার, জুয়াখেলা কত রকমি হয়েছে।” হরিবাবুকে তিনি পরামর্শ দেন, এখন থেকেই যেন ছেলেকে বাধেন, নইলে পরে নাগালের বাইরে চলে যাবে। বলা বাহুল্য, গোপালবাবুর ওপর গোবর্দ্ধন ও তার সঙ্গীরা খুব রেগে যায়। “বেটাকে যেদিন ধরব, সেদিন আছাড়ে মারবো, তার

মেগের হাতের ছুওয়া খসাব।” ইতিমধ্যে নেশার প্রসঙ্গ এসে পড়ায় শান্তি দেবার সঙ্কল্প আপাততঃ স্থগিত রাখে। প্রতিদিন আফিম বা গাঁজা আরাম দেয় না। তাই মদ খাবার জন্তে গোবর্ধন লালায়িত হয়। মদ যদি খেতেই হয়, তাহলে গরাগহাটা, হাড়কাঠা বা সিমলাবাজারে গিয়ে খাওয়াতেই আসল আনন্দ। জীবন এসে গোবর্ধনকে বলে,—“আমি গরাগহাটার বাড়ীতে একটি মেয়ে মানুষ দেখিয়াছি, অতি চমৎকার শালীর কি বাহার, শালীকে দেখলে মূনির মন ভুলে যায়।” সকলকে সে সাজ গোজ করতে বলে।

বন্ধুদের সঙ্গে যথাসময়ে তারা গরাগহাটার খুসুমনি বেষ্টার ঘরে এসে উঠলো। আগে সংবাদ পেয়ে হরিবাবু তাঁর চাকর রাখালকে সঙ্গে নিয়ে ঠিক সময়ে সেখানে গিয়ে হাজির হলেন। একটা লাঠি তিনি সঙ্গে নিয়েছিলেন। ঘরে ঢুকেই তিনি গোবর্ধনের চুলের মূঠি ধরলেন। এই স্মরণে শ্রাম ও জীবন পালায়। গোবর্ধনকে হরিবাবু বার বার লাঠি দিয়ে মারেন। মার খেতে খেতে গোবর্ধন বলে,—“মাগো গেলুম গো যো, যো, যো, যো, বাবা তোমার পায়ে পড়ি, আর এমন কাজ করব না।”

কিন্তু এতে কিছু ফল হলো না। আবার নিয়মিত বন্ধুদের নিয়ে গাঁজার আড্ডা জমে ওঠে। বন্ধুরা ঠাট্টার ছলে গোবর্ধনের মায়ের কথা তুললে গোবর্ধন বললো, মার খাবার পর এসে ছুঁছিমি গাঁজা খাওয়া মাত্র ব্যথা কোথায় চলে গেছে! গাঁজার এমন গুণ! এই কথা নিয়ে আলোচনা করতে করতে আবার স্থির হয় বেষ্টাবাড়ী যাবে তারা। টাকার জোগাড় না হলে জামাকাপড় বেচেই পয়সা জোগাড় করবে।

তাদের অধঃপতন চরমে পৌঁছুলো। একদিন বেষ্টাবাড়ী মারামারির স্মরণে গোবর্ধন সেখান থেকে একটা দামী শাল চুরি করে আনে এবং বন্ধুদের কাছে নিজের কেরামতী জাহির করে।

এসব দেখে হরিবাবু নিরাশ হয়ে যান। নিরুপায় হয়ে শুধু খেদ করেন তিনি। এইভাবে দুঃস্বস্তায় ক্রমে ক্রমে তাঁর শরীর ভেঙে পড়লো। আকস্মিকভাবে একদিন তিনি মরু গেলেন। তাঁর মৃত্যুতে গোবর্ধনের মনে একটা বড়ো আঘাত এলো। সে কাঁদে। তারই জন্তে এই সর্বনাশ ঘটলো।

ষ্টুডেন্টস্ রহস্য (কলিকাতা—১৮৮৮ খৃঃ)—মনোরঞ্জন মুখোপাধ্যায় ॥ নামকরণ ইংরেজীতে আছে,—“Students Rahasya a Prahasana”

নামে। বৈকল্পিক কোনো নাম নেই। ভূমিকায় লেখক লিখছেন,—“আজকাল সভ্য নব্য কুলপ্রদীপ স্কুলস্থ বালকদিগের চরিত্র ও আচার ব্যবহার যারপরনাই দূষিত হইতেছে। ইহা তাহারই একগানি চিত্র মাত্র।” অগ্গাণ্ড গ্রহসনের মতো এটিও বালকদের লাম্পট্য অনাচার এবং অগ্গাণ্ড চরিত্রকে কেন্দ্র করে রচিত হয়েছে। বালক-জীবনের ও অগ্গাণ্ড বিকৃতিও এতে পরিস্ফুট।

কাহিনী।—রাখালকৃষ্ণ, রমানাথ, মন্থনাথ, বিধুভূষণ, হরেন্দ্রমোহন—এরা সবাই একই স্কুলে পড়ে এবং এদের মধ্যে বন্ধুত্ব খুব বেশি। কিন্তু ইদানীং হরেন্দ্রমোহন খারাপ হয়ে গেছে এবং রাখালও তার সঙ্গে সঙ্গে খারাপ পথে এসেছে। হরেন, রাখালকে আফিম অভ্যাস করাতে গিয়ে রাখালকে শয্যাশায়ী করে দেয়। এ অবস্থায় মন্থ ও বিধু রাখালের দেখাশোনা করে এবং প্রতিবেশী যুবক কালীকুমারকে ডেকে পাঠায়। কালীকুমার রাখালের শুয়ে থাকবার কারণ জিজ্ঞাসা করলে এরা সব খুলে বলে। তখন সঙ্গে সঙ্গে একজনকে বাজারে পাঠানো হলো মাছ কেনবার জন্তে। মাছ এলে মাছধোয়া জল খাইয়ে রাখালকে বমি করানো হলো। রাখালকে বমি করতে দেখে তার মা বরুণামণী ব্যস্ত হয়ে ওঠেন। তখন রাখালের বন্ধুরা তাঁকে আশ্বস্ত করেন। রাখাল হরেনের খোঁজ করলে মন্থ বলে,—“যে তোমার জীবন হরণ বস্তুে বসেছিল, তাহার নাম আবার উচ্চারণ, বড় লজ্জার বিষয়।” রাখাল বলে,—“হরেনের কোন দোষ দিও না, তা হলে তাঁদের কলঙ্ক হবে।” তারপর রাখাল বলে,—

“যে জালা হৃদয়ে, হরেন বিহনে,
জলিছে সদাই, হা হতাশ প্রাণে।” ইত্যাদি।

রমানাথের বাড়ী হরেন গিয়েছে শুনে রাখাল বিছানা থেকে উঠে বলে,—“যে যাকে চায় সে তাকে পায় কি না দেখবো, চেষ্টার অসাধ্য কাজ আছে কি না।” সবাই চলে যায়।

বাগানবাড়ীতে মন্থ আর হরেন। মন্থ হরেনকে বলে, তার ওপর একজন ব্রাহ্মণপুত্রের জীবন নির্ভর করছে। হরেন তখন বলে,—রাখালকে একজন অসচ্চরিত্র বালক বলেই সে জানে। তার সঙ্গে মেশা উচিত নয়। মন্থ বলে,—সে যদি নিজের খাটি থাকে, তাহলে রাখাল তাকে ঝুট্টা করতে পারবে না। এই বলে মন্থ রাখালকে ডেকে আনতে যায়। এমন সময়

রমানাথ এসে হরেনকে বলে,—হরেন প্রতিজ্ঞা করেছিলো রমানাথ ছাড়া আর কারো সঙ্গে ঘনিষ্ঠ বন্ধুত্ব করবে না। এরই নাম কি ভালবাসা? রমানাথ বলে, এর সে শোধ নেবে। রাখালকে আসতে দেখে রমানাথ চলে যায়। রাখাল এসে হরেনের সঙ্গে ভাব করে। হরেন না বুঝে রাখালকে যে সব ব্যথা দিয়েছে তার জন্তে হরেন বারবার ক্ষমা চায়। আর আজ থেকে হরেন রাখালকে “অর্ধাঙ্গভাগী” করে।

ক্লাসে সব বন্ধুরা বসেছে। রাখাল বসেছে হরেনের পাশে। পূর্ণ মাষ্টার এসে এদের গোষ্ঠীকে পড়া ধরেন, কিন্তু এরা সবাই নিরুত্তর থাকে। কিছুই বলতে পারে না। মারবার জন্তে পূর্ণ মাষ্টার বেত আনতে গেলেন। রাখাল সব বন্ধুদের নিয়ে ক্লাস থেকে বেরিয়ে যায়। ওদের মধ্যে শুধু রমানাথই বিষণ্ণ হয়ে বসে থাকে। সে ভাবে, কেমন করে রাখালকে শাস্তি দিয়ে হরেনকে নিজের কাছে টানা যায়! বেত হাতে পূর্ণবাবু ঘরে ঢুকে এদের দেখতে না পেয়ে চটে যান। বিনা অক্সমত্বিতে ছাত্ররা চলে গেছে এইজন্তে তিনি Rusticate করবেন বলে সঙ্কল্প করেন। রাখাল দূর থেকে পূর্ণবাবুকে জানিয়ে দেয়,—“শিমুলতলায় দেখা যাবে, কে কাকে Rusticate করে।”

রাখাল বন্ধুদের নিয়ে পথ দিয়ে যাচ্ছিলো, এমন সময় রমানাথ এসে বলে,—“একজনের প্রণয়ী দুইজনে কখনই হতে পারে না। যদি ভীত হইয়া থাক, হরেনকে প্রত্যর্পণ করো, নচেৎ এসো।” এই বলে রাখালকে মারতে যায়। রাখাল বলে, সে তার সঙ্গে লড়বে না। রমানাথ যেন বামন হয়ে চাঁদে হাত না দেয়! রমানাথ বলে,—সে তার ‘প্রণয়াকাজক্ষী’কে চুরি করেছে, অতএব সে চোর। রাখাল কথাটা সহ করতে না পেরে রমানাথকে ঘৃষি মারে এবং তাড়া করে। রমানাথ শাসিয়ে যায়, লোকজন নিয়ে সেও আসছে! রাখাল দলবল নিয়ে প্রস্তুত হয়।

রাখালের বাবা যদুনাথ করুণাময়ীকে এসে বলেন যে রাখাল নাকি মারামারি করেছে খবর পেয়েছেন। রাখালের খোঁজ করেন তিনি। তাকে তিনি জুতো মারবেন। করুণাময়ী রাখালের কথা ভেবে ভয় পান। এমন সময় রাখাল এসে বলে, রমানাথই আগে তাকে মেরেছে। বাজারের লোক নিশ্চয়ই রমানাথের কাছে ঘুষ খেয়ে রাখালের নামে বদনাম রটাচ্ছে। যদুনাথ কোনো কৈফিয়ৎ না শুনে রাখালকে ধমক দেন এবং জুতো মারতে যান। করুণাময়ী তাকে রক্ষা করলেন। যদুনাথ চলে গেলে রাখাল মাকে বলে, সে এখন বড়ো

হয়েছে, তবুও বাবা তাকে জুতো মারতে আসেন! করুণাময়ী রাখালকে আদর করেন।

হরেন তার বাড়ীতে মাকে বলে, আজ সে রাখালকে নেমস্তন্ন করেছে। বিন্দুবাসিনী বলেন,—রাখাল তো সেদিন রমানাথের সঙ্গে মারামারি করেছে। সে তো খরাপ ছেলে। হরেন তখন বলে,—রাখাল ভালো ছেলে। সেদিনকার মারামারিতে রাখালের দোষ ছিলো না। হরেনের বাবা রামেশ্বর এই সময় আসেন। তিনি হরেনকে বকুনি দিয়ে বলেন, রাখালের মতো খরাপ ছেলের সঙ্গে সে যেন আর না মেশে। বিন্দুবাসিনী স্বামীর কাছে অভিযোগ করেন, হরেন আজকাল বাড়ী থাকে না, আবার জিজ্ঞাসা করতে গেলে মারতে আসে। দিন দিন ছেলের বিত্তাবুদ্ধি বাড়ছে। এমন সময় রাখাল বাইরে থেকে শিস্ দিয়ে হরেনকে ডাকে। রামেশ্বরবাবু সেটা বুঝতে পেরে রাখালকে শাস্তি দেবার জন্তে এগোলে বিন্দুবাসিনী পরামর্শ দেন, পরের ছেলেকে না মেয়ে বরং তার বাবাকে বলে দেওয়া ভালো। রামেশ্বর বলেন,—“ওর বাপকে বলে বলে মুখ ভোঁতা হয়ে গিয়েছে। যত্ননাথের কি পুণ্ডিই জন্মেছে, বেচারার মুখ তুলে, কারো সঙ্গে দুটো কথা কবার ঘো নাই।” রামেশ্বরবাবু চলে গেলে হরেন মার কাছে অভ্যোগ করে, তার বাবা তাকে শুধু শুধু বকেন। “আমি দেখবো উনি আমার কি কত্তে পারেন।” হরেনের মা এ কথায় হরেনকে বকুনি দিলে হরেনের পিসি এসে হরেনকে আদর করে এবং বকুনির জন্তে হরেনের মাকে দোষ দেয়। হরেন পিসিমার কাছে বলে,—“বাবা আজ আমাকে বড় অপমান করেছেন।……এর প্রতিবিধান কত্তে পারি কি না। যদি না পারি তবে আমি বেজনা।”

পূর্ণবাবু রাস্তা দিগে চলছিলেন, হঠাৎ তাঁর গা ঘেষে একটা ডাংগুলি বেরিয়ে যায়। পূর্ণবাবু ভাবেন, মরতে মরতে তিনি ধৈচে গেলেন। আর একটু হলেই গায়ে লাগতো। কোথা দিয়ে পালাবেন ভাবছেন, এমন সময় দলবল নিয়ে রাখাল এসে পূর্ণবাবুকে ঘিরে ধরে। রাখাল বলে,—“যদি ছুটি হাত ভেঙ্গে দি, তাহলে আপনাকে কে রাখতে পারে?” পূর্ণবাবু খুবই কাকুতি মিনতি করতে লাগলেন। ছেলেরা তাঁকে মারতে যাবে এমন সময় পাড়ার যুবক কালীকুমার এসে রাখালকে চপেটাঘাত করে পূর্ণবাবুকে উদ্ধার করেন। কালীকুমার তারপর এদের অভিভাবককে বলে দেবে বলে ভয় দেখায়। রাখাল ও তার সঙ্গীরা কেঁচোর মতো পালিয়ে যায়। যাবার আগে

কালীকুমারের কাছে ধরাধরি করে—যাতে না বলে দেয়। কালীকুমার নিজে মাষ্টারমশায়কে বাভীতে পৌঁছিয়ে দেয়।

মন্নথ ও বিধুভূষণ নিজেরা বলাবলি করে যে, তাবা রাখাল আর হরেনের মতলব লুকিয়ে গুনেছে। হরেন তাব নিজের বাবাকে শাস্তি দেবার জন্তে রাখালের সাহায্য চেয়েছে। বিধু বলে, সে কথ'গ কথায় বিবাজমোহিনী'ব ব্যাপারও জানতে পেরেছে। বিবাজ হরেনের বিধবা বোন। রাখালকে হাতে রাখবার জন্তে সে রাখালকে বিরাজেব দেহ ভেগ'বরবাব স্থযোগ দেবে। হরেন বিরাজকে রাজী করিয়েছে। বন্ধুরা বলাবলি কবে—এবাব সত্যিই হরেনের সর্বনাশ উপস্থিত হয়েছে। অবশ্য রাখালের প্রস্তাবেই হবেন এসব ব্যবস্থা করেছে। মন্নথ বলে,—“এইবার ঘবেব নে' ঝি ধরে আরস্ত কবেছেন। আমরা আর ওদলে মিশবো না।”

বিরাজের ঘর। হরেন একটা চিঠি নিসে বিরাজের কাছে আসে। বিরাজকে চিঠি দিবে বলে, এই চিঠি'ব কথা যেন প্রকাশ না পাস। বিরাজ বলে, তোমরা যে এ পথে আমাকে নিয়ে যাচ্ছ, যদি কেউ জানতে পাবে, তবে মুখ দেখানো যাবে না। হবেন বলে, সে ভাব রাখালের। বিবাজ মনে মনে ভাবে,—একদিকে ধর্ম আর একদিকে আনন্দ। অধামিকই এখন সুখী। “নবে গেলেই ফুরিসে গেল, সুখ হল কই?” বিবাজ শেষে বাজী হ'। হবেন মনে মনে ভাবে, এইভাবে বাবার ওপব প্রতিশোধ নেওয়া যাবে। “য'তাব পিতা শত্রু, তাহাকে এমনি করেই প্রতিশোধ নিতে হয়।” তা'বপব বিবাজকে নিয়ে যায় রাখালের সঙ্গে মিলন কবাতে।

বৈঠকখানায় একটা চেয়ারে হরেন বসে আছে স্ত্রী'ব ছদ্মবেশে, অগ্ন চেয়ারে বিরাজমোহিনী। রাখাল এলে ‘বিমলা’ ও বিরাজ তাকে মধ্যের চেস'রে বসতে বলে। রাখাল সব আশা পূ'হতে দেখে আনন্দে বলে ওঠে,—“Now I am a fortunate man, student life is pleasant। হে নব্য কুলপ্রদীপ, সভাগণ। সকলে এই পথে অগ্রসর হও, ইহার পারগাম অতি মধুর। সময় গুণে ইহার বিষময় ফলও সুধারূপে পবিণত হয়ে, মানবের অপার সুখ সাধন করে। সকলো মছপান করে। রাখালের সঙ্গীরাও ভাগ পাস। এতোকণ ধরে রাখাল বিরাজের দিকে তাকিয়েই কথা বলছে দেখে হরেন মনে মনে রাগ করে ভাবে, এখন রাখালের সকল আশা পূ'র হয়েছে বলে আর তার ওপর ভালবাসা দেখাচ্ছে না! তবুও শেষ পর্যন্ত কি হয় দেখবার জন্তে হরেন

চুপ করে থাকে। বিরাজ ছুটি মধুর গান শোনায়ে। রাখাল আনন্দে বলে ওঠে,—“আজ আমাদের কি সুখের দিন। কেবল আমাদের কষ্ট দিবার জন্ত লেখাপড়া শিখান।……রাত নেই, দিন নেই ‘Explanation’ মুখস্থ কন্তে কন্তেই প্রাণটা যায়।” বিরাজ বলে, আর সে দেয়ী করতে পারবে না। বাড়ীতে খোঁজ করলেই সর্বনাশ হবে। রাখাল তাকে সাহস দিয়ে বলে,—“Don’t fear for that।” বিধু ও মন্থ এদের পাশেই ছিলো। তারা মন্তব্য করে,—হরেন এখনো নিজের ভুল বুঝতে পারছে না।

নদীর ধারে রাখাল, হরেন আর বিরাজ। হরেন বলে, সুখ চিরকাল থাকে না। এবার সে কি করবে! বিরাজও হরেনকে দোষ দিয়ে বলে, শুধু দাদার কথাতেই সে এ পথে পা বাড়িয়েছে। রাখাল আশ্বাস দিয়ে বলে, সুখ চিরদিনই থাকবে। হরেন রাখালকে জিজ্ঞাসা করে, সে যে বাগান বাড়ীতে রাত কাটায় বাবা কি বলেন না? রাখাল বলে, এর জন্তে তাকে একটু বুকি পাটাতে হয়েছে। বাড়ী থেকে বেরোবার সময় খাটের ওপর সে বালিশকে এমনভাবে চাদর দিয়ে ঢেকে রাখে যে বাড়ীর লোক কিছুই টের পায় না। হরেন বলে, সেও একটা কৌশল করেছে। থিয়েটার যাবার নাম করে এখানে এসেছে। ভাগ্যিস সন্ধ্যাই এদিন থিয়েটার আছে, নইলে বিপদে পড়তে হতো। বাগানবাড়ীর সামনে একটা গোলাপফুল ফুটতে দেখে হরেন সেটা রাখালকে আনতে বলে। বিরাজও সেই গোলাপটা চায়। রাখাল গোলাপটা এনে বিরাজের হাতেই দেয়। হরেন তখন রাখালের স্বাধীনতা বুঝতে পারে। হরেন ভাবে,—“আমি নিতান্ত মূর্থ তাই এখনও এ সঙ্গে লিপ্ত আছি। রাখালের মিষ্ট কথায় আর ভুলবো না।” হরেন ঠিক করে, রাখালের সঙ্গে এতোদিন মিশে লেখাপড়ায় জলাঞ্জলি দিয়েছে। তারপর সে রাখালকে জানায়, আজই তার সঙ্গে শেষ দেখা। তার মনে এতো কু-অভিসন্ধি ছিলো, তা সে জনেতো না, এই বলে সে চলে যায়। অন্ন মারা যাবার ভয়ে রাখাল হরেনকে শাস্ত করতে যেতে চাইলে বিরাজ তাতে বাধা দেয়।

রমানাথ পড়ার ঘরে বই পড়ছিলো। হরেন তার কাছে গিয়ে দৃব্যবহারের জন্তে ক্ষমা চায়। হরেন বলে, সে অনেক পাপ করেছে। রাখালই যদি এপব দোষের কারণ, তবু সেও দোষী। রাখাল আজ রাত্রে বিরাজকে নিয়ে পালাবার পরামর্শ করেছে। এইসব ব্যাপার ঘটে গেলে হরেন আর কাউকে মুখ দেখাতে পারবে না। হরেন রাখালের ওপর প্রতিশোধ নেবার জন্তে

একটা ছুরি সঙ্গে নিয়েছে। আর প্রতিজ্ঞা পালন না করে সে সারাদিন কিছুই খাবে না—সে ঠিক করেছে। তার এই প্রতিজ্ঞা যাতে সফল হয় এবং রাখালকে যাতে উপযুক্ত শাস্তি দেওয়া যায় তার জন্তে হরেন রমানাথের সাহায্য চায়। রাখালের স্থগিত কাজ যাতে না হয় এবং উপরন্তু রাখালের যাতে শাস্তি হয় তার ব্যবস্থা করবে বলে রমানাথ কথা দেয়।

রাখাল যে পথ দিয়ে যাবে, সেই পথে হরেন আর রমানাথ অপেক্ষা করে। হরেন রমানাথকে বলে, বিরাজ যে রাখালের সঙ্গে পালিয়ে যাচ্ছে এটা বাড়ীর কেউ জানে না। কাজটা এমনভাবে সারতে হবে যেন কেউই জানতে না পারে। জানতে পারলে পাতাষ বদনাম। রাতারাতি কাজ শেষ করে বিরাজকে বাড়ী নিয়ে যেতে হবে। এরা আলোচনা করছে, এমন সময় দূরে রাখাল ও বিরাজমোহিনীকে দেখা যায়। বিরাজ ও রাখাল—হুজনেই বাড়ী থেকে টাকা পয়সা নিয়ে বের হয়েছে। রাখাল মদ খেয়ে এসেছে। এজন্তে বিরাজ তাকে তিরস্কার করে। ভবিষ্যতে তাকে এসব খেতে বারণ করে। কেননা, মাতাল অবস্থায় কোনো খানায় পড়ে গেলে “ক’ স্থাল কুকুরে গাণে মূতে দেবে।” বিরাজকে রাখাল ভবিষ্যতে কি খাওয়াবে—বিরাজ তা জিজ্ঞাসা করলে রাখাল বলে, সে থাকতে আর কোনো ভাবনা নেই। তছাড়া বাড়ী থেকে সে যা নিয়েছে তাইতে তাদের সারাজীবন কেটে যাবে। বিশ্রামেব জন্তে তাক্সা একটি গাছের নীচে বসে। এমন সময় হরেন আর রমানাথ গাছের পেছন থেকে এসে পড়ে। হরেন লাঠি দিয়ে রাখালকে মেরে অজ্ঞান করে ফেলে। বিরাজ চোঁচাতে আরম্ভ করলে হরেন তাকে সাবুনা দিয়ে বলে, —রাখাল তাদের বংশকে কলঙ্কিত করতে যাচ্ছিলো। এই ঘটনা সকলে জানতে পেরেছে—এই ভয় বিরাজ যখন করে, তখন হরেন তাকে আশ্বাস দিয়ে বলে, এ ব্যাপার কেউ জানে না। গোলমাল না করে সে বাড়ী চলুক। রমানাথ রাখালের বুকের ওপর চড়ে ছুরি বার করে। রাখাল প্রাণে বাঁচবার জন্তে কাকুতি মিনতি করে। রমানাথ বলে, যে হাতে সে বিরাজকে কুপ্রস্তাব করে চিঠি লিখেছে, সেই হাত তার ভেঙ্গে দেবে। নাক কেটে দেবে। আর, গালে কলকের ছাপ মেরে উপযুক্ত শাস্তি দেবে। রাখালের আত্ননাদ শুনেও রমানাথ রাখালকে এইভাবেই শাস্তি দেয়। তবে প্রাণে মারে না। বিরাজ ও রমানাথ চলে যায়। পিতার আজ্ঞা লঙ্ঘন, গুরুকে প্রহার ইত্যাদির জন্তে রাখাল যে শাস্তি পেরেছে, তার জন্তে রাখাল অল্পশোচনা করে। এসব কাজের

জন্তে সে উপযুক্ত শাস্তিই পেয়েছে। শরীরে অসহ্য যন্ত্রণা অথচ প্রাণও বেঁচে যায় না। রাখাল যন্ত্রণায় কাতরায়। এই সময়ে দুজন পাহারাওয়াল আসে। তারা রাখালকে মাতাল মনে করে এবং কলের গুঁতো মারতে মারতে থানায় নিয়ে চলে।

রাখালের বাবা যত্ননাথ এবং মা করুণাময়ী সকালে দেখেন রাখাল এখনও বিছানায় শুয়ে। কারণ আগের দিন রাতে বালিশের ওপর চাদর চাপা দিয়ে রাখাল বেরিয়ে পড়েছিলো। কিন্তু হঠাৎ পাহারাওয়াল বাড়ীতে এসে উপস্থিত হয় এবং রাখালের খবর দেয়। তখন রাখালের বাবা বুঝলেন রাখাল নিশ্চয়ই কোনো গুণ্ডগোল বাধিয়েছে। করুণাময়ী যত্ননাথকে অন্তরোধ করে—থানায় ঘুম দিয়ে রাখালকে উদ্ধার করবার জন্তে। যত্ননাথেরও সদর আদালতে যাবার আগেই কাজ সারবার ইচ্ছে ছিলো। সদর আদালতকে তাঁর ভয়। তারপর ঘুম দিয়ে রাখালকে যত্ননাথ উদ্ধার করেন। বাবাকে দেখে রাখাল বলে ওঠে,—“আমাকে ছুঁয়ো না, আমি ঘোর নারকী!” যত্ননাথবাবু রাখালের অবস্থা দেখে খুবই ভয় পেয়ে যান। তিনি তাকে বলেন,—সে যেন আর না জালায়, এবার থেকে ভালোভাবে যেন কাটাগ। রাখাল বলে,—এ অবস্থায় তার মৃত্যুই ভালো। “সুন্দর পদার্থে মোহিত হয়ে মনন পাথ পথে যেতেও সঙ্কচিত হয় না। ধন্ত মোহিনী শক্তি !! বিশেষতঃ আমাদের ছায় পরিণামাক্ষ বালকদিগের পক্ষে অগ্নি ভরাবহ ও শোচনীয় কাপার !!!”

এই গোত্রীয় আরও কয়েকটি গ্রন্থনের উল্লেখ করা চলে। এগুলি সবই বাল্যকালের দুঃস্বপ্নতাকে কটাক্ষ করে লেখা হয়েছে।—

মুসলম কুলনাশনং (১৮৬৪ খৃঃ)—দ্বারকানাথ মিত্র ॥ পরিবারের দুঃস্বপ্ন বালকদের কুকর্মের ফলে কিভাবে পরিবার নিশ্চিহ্ন করে দেয়, তার বর্ণনা এতে পাওয়া যাবে।

তোমার ভালবাসার মুখে আগুন (১৮৮৫ খৃঃ)—নলিনীলাল দাশগুপ্ত ॥ কতকগুলো স্কুলের ছাত্র স্কুলে যাবার নাম করে লাম্পটা ও অগ্ন্যস্ত্র কুকর্ম করে বেড়াতো। তারা তাদের সরল সাদাসিধে বাঁ মাকে বোঝাতো যে তারা পড়াশোনায় খুব মনোযোগী এবং ভালো ছেলে। বেঞ্জাবাড়ীতে গিয়ে তারা মস্তপান ও লাম্পটা করে সবকিছুই তারা বাড়ীতে চেপে রাখতো। একদিন বেঞ্জাবাড়ীতে একটা গোলমাল সৃষ্টির ব্যাপারে পুলিশ তাদের ধরে নিয়ে যায়।

বোঁবনের চেউ (১৮৮৫ খৃঃ)—অজ্ঞাত ॥ দুটি বাঙালী স্কুলের ছাত্র ;

বাইরে ভালো বলে পরিচিত এবং সকলে জানে তারা পড়াশোনায় খুব মনোযোগী। কিন্তু তারা গোপনে একজন বিধবা তরুণীকে নিয়ে পালিয়ে যাবার ষড়যন্ত্র করে।

ভালবাসার মুখে ছাই (১৮৮৬ খৃঃ)—লালবিহারী সেন ॥ চারটি স্কুলের ছাত্র কি করে বেঙ্গালঘের কাছে এক গুঁড়িখানায় গিয়ে গোলমাল করে এবং অবশেষে পলিস তাদের ধরে নিয়ে যায়, তাই এতে বর্ণিত হয়েছে।

ধর্মধ্বজের লাম্পা ও অনাচার ॥—

ধর্মধ্বজের মতপান, অনাচার,—বিশেষ করে লাম্পা নিয়ে প্রচুর প্রহসন রচনার সম্মান পাই। এগুলোর মূলে ছিলো সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত সমস্যা। কিন্তু এই সমস্ত লাম্পা অল্পচানের আক্রমণাত্মক উপস্থাপন ছাড়াও ঐতিহাসিক সত্য অস্বীকার করবার উপায় নেই। বস্তুতঃ প্রত্যেক দৃষ্টিকোণই সংস্কৃতি-নির্ভর। তবে কোথাও তা অস্পষ্ট আবার কোথাও স্পষ্ট।

লাম্পা সাধারণতঃ সামাজিক প্রতিষ্ঠার পরিপন্থী। কেননা লাম্পার প্রতি ঘৃণাভাব সমাজ ব্যতিরিক্ত সাধারণ ব্যক্তির মনে স্বাধীনভাবে প্রসূত হওয়া সম্ভবপর। সামাজিক প্রতিষ্ঠার জন্তে মানুষের ভাবপ্রবণতার ওপর অনেকটা নির্ভর করতে হয়। লাম্পা এই ভাবপ্রবণতার ভিত্তিকে দুর্বল করে দেয়। প্রাচীনপন্থীরা শাসকগোষ্ঠীর অনগ্রসর লাম্পা সমাজ ও ধর্মসর্বস্ব হয়ে পড়েছিলেন। এই সমস্ত সামাজিক বা ধর্মীয় প্রতিষ্ঠা ভাবপ্রবণতানির্ভর ছিলো বলেই এসব ক্ষেত্রে ভগ্নমি ছাড়া উপায় ছিলো না।

প্রদর্শনের সুবিধার জন্তে সাংস্কৃতিক সমাজচিত্র প্রদর্শনীতে প্রহসনগুলো উপস্থাপন করা যাবে। তবে সাংস্কৃতিক দিকটি গৌণ এমন চ একটি প্রহসন উপস্থাপন না করলে প্রতিষ্ঠা ভঙ্গ হয়।

গুণের খসুর (কলিকাতা ১৮৮১খৃঃ)—কালীপদ ভাট্টা (সাঁত্রাগাছি) ॥ ১৬. উপসংহারের কবিতায় আছে,—

“তোরে বাইরে দেখে. সকল লোকে,

ভাবত তোকে সদাচার।

এখন কর্ম দেখে জানলে লোকে

বর্ণচোরা দুরাচার ॥”

কাহিনীর পরিণতিতে অতীত চরিত্র সতীর বক্তব্যের মধ্যেও লেখকের উদ্দেশ্য প্রকাশ পেয়েছে। Calcutta Gazette (১৮৮১ খৃঃ) গ্রহসনটি সম্পর্কে মন্তব্য করেছেন,—“Probably a personal attack.” ২

কাহিনী।—গুণের স্বস্তুর বিশ্বনাথ। তাঁর বাবা রুইদাস জীবিত। তাঁর দুই পুত্রের বিষয়েও দিগেছেন। কিন্তু তাঁর দ্বীন্দ্রলিপ্সা এখনও তীব্র। তাই পুত্রবধূদের মহলে থাকতে তাঁর সর্বদা ভালো লাগে। রুইদাসেরও নাকি চরিত্রদোষ আছে। কিন্তু বাপ-কা-বেটা বিশ্বনাথের দৃষ্টি অন্তঃপুরেই আবদ্ধ।

স্ট্রীমহলে যখন তাসখেলা চলে তখন তিনি খেতে এসে খেলার সঙ্গী হন। বিশেষ করে বড় বোঁমার দিকে খেলতে তাঁর ভালো লাগে। বোঁমারা লজ্জা পেলে স্বস্তুর বলেন, কেন লজ্জা কি, এই যে বড় বোঁমা খেলছেন, সাহেবদের বোঁরা ‘বিলেস্ত’ তাদের স্বস্তুরের স্মৃতি নাকে, এ সব নির্দোষ আমোদ এতে দোষ কি।” বাড়ীর ঝিও অপ্রকাশে কঠোর এই বেহায়াপনার নিন্দা করে। বলে, যাদের টাকা আছে, তাদের কিছুতেই দোষ নেই! বিশ্বনাথের বাইরের ভণ্ডামি আছে পুরোপুরি। তাই ছোটছেলে হরিদাস—যার বয়স বাল্যের সীমা অতিক্রম করেনি, তাকেও এদের সঙ্গে তাস খেলতে দেখলে বকেন। অবশ্য হৈমবতীকে বিশ্বনাথ ভয় করেন যমের মতো। কারণ সে তাঁর বড় বোঁমার প্রতি দুর্বলতার কথা জানে। শুধু সে নয়, বাড়ীর সকলেই কিছু কিছু আন্দাজ করেছে। বিশ্বনাথের মেয়ে যখন বলে, বাবার জলখাবার সময় বড় বোঁ কাছে না থাকলে জল খাওয়া হয় না,—তখন বিধু বলে, আর কদিন পরে হয়তো বড় বোঁর বাতাস না পেলে বাবু ঘুম হবে না।

হৈমবতী একদিন হঠাৎ লক্ষ্য করলো. বোঁমা ছাদে বেড়াতে গেলে পেছন পেছন তার স্বস্তুর অর্থাৎ হৈমবতীর স্বামী বিশ্বনাথও উঠলেন। তীব্র জালা নিয়ে হৈমও ছাদে উঠে যায়। ছাদে বিশ্বনাথ পুত্রবধূর হাত ধরে যে কথা বলে, তা শুনে সে শিউরে ওঠে। মনের ভেত্রে ঝিকে হৈম বলে,—“ভাতার যদি বার ফাটকা হয়, তাহলেও মনে আশা থাকে যে, কিছুদিন পরে শোধরাবে।” মেয়েটা যেন তার সতীন হয়ে দাঁড়িয়েছে। একে না তাড়ালে স্বামীর চরিত্র ভালো হবার আশা নেই। ঝিকে বলে, বড় বোঁকে একদিন সে ভুলিয়ে বাইরে নিয়ে গিয়ে ছেড়ে দিগে আশ্বক। নগদ ২০০ টাকা এবং আরও কিছু পাবার প্রতিশ্রুতি পেয়ে ঝি রাজী হয়। ভাবে,—বড় বোঁ রূপসী এবং যৌবনসম্পন্ন। তাকে দেহবিক্রী করিয়ে টাকা রোজগার করানো যাবে

—এতে ঝিরও লাভ। ঝি একদিন হৈমের কথামতো বড় বোমাকে অস্ত্র দিয়ে রেখে আসে।

বিশ্বনাথের চরিত্র অপরিবর্তিতই থেকে যায়। যথারীতি কিশোরীরও বিয়ে হয়। বিশ্বনাথ এবার নতুনটির প্রতি দৃষ্টি দিলেন। যত্নপান শেষ করে একদিন ইয়ার বন্ধু চুনীকে বিশ্বনাথ বলেন,—“তের বছরের মেয়ে বে দিয়েছিলাম, দুই তিন মাস পরে দ্বিতীয় বিবাহ হয়, আর সেও এক বছর হল। খুব বাড়ন্ত গড়ন, আমার কাঁধের সমান উঁচু হয়ে দাঁড়িয়েছে।” তার কথা শ্রবণ করে প্রমত্ত বিশ্বনাথ আদিরসাত্মক গান গেয়ে ওঠে। এইভাবে বিশ্বনাথের লালসা তার স্বাভাবিক মনঃস্থানটুকুও ধ্বংস করে দেয়।

বিশ্বনাথ একদিন প্রমদার কাছেও কুপ্রস্তাব করেন। স্তম্ভিত প্রমদা স্বত্তরকে ধিক্কার দেয় এবং কেঁদে কেটে তিনদিন খাওয়া দাওয়া বন্ধ করে। কিশোরীর স্ত্রী সতীর কাছেও নাকি তিনি একটি প্রণয়পত্র পাঠিয়েছেন।

বিশ্বনাথের ব্যভিচার দোষ সন্তানের মধ্যেও সংক্রামিত হয়। কুইদাসের পুত্র বিশ্বনাথ বাপ-কা-বেটা বলে অহঙ্কার করেছেন, কিন্তু বিশ্বনাথের ছেলে কিশোরী অহঙ্কার না করলেও তার মনেও কুপ্রবৃত্তি জাগে। তাই সে তার বোদি প্রমদাকে ডাক্তারখানা থেকে একটা Kiss-me-quick এনে দিয়ে বলে, “আমি Swear করে বলতে পদরি আমার Life যতদিন থাকবে, তোমার উপর এমনিই Love থাকবে।” অশিক্ষিত প্রমদা ইংরাজী কথা বুঝতে না পারলেও কিশোরীর স্ত্রী সতী এসে এটা দেখে ফেলে এবং তাকে ধিক্কার দেয়। বলে, “বড় ভাইয়ের স্ত্রীকে কোথায় গুরুজনের মতো মান্ত্য করতে হয়, তা এ বাড়ীর কি সবই উল্টো!” অনাহারে দুর্বল প্রমদা ঘটনাটি উপলব্ধি করে মরমে মরে যায়। সতী কিশোরীকে উপদেশ দিতে গিয়ে পদাঘাত খায়।

সতী আর কিশোরী চলে গেছে। হাতে Kiss-me-quick নিয়ে প্রমদা ভাবছে, এমন সময় নির্লজ্জ স্বত্তর বিশ্বনাথ আবার দেখা দিলেন। শিশিটা হাত থেকে নিয়ে তিনি ব্যাখ্যা করে প্রমদাকে তার মানে বুঝিয়ে দেন। তারপর বলেন,—“তা তোমার হাতে যখন এইটি রয়েছে, তখন আমার কাজে করা উচিত।” তার হাত ধরে বিশ্বনাথ চুষন করতে গেলে নাটকীয়ভাবে হৈমবতী এসে বিশ্বনাথকে সম্মার্কনীর চুষন দেয়। অস্ত্রের অসহ্য প্রাণিতে সে বলে, ছেলেবেলায় শান্তভী কেন তাকে ছুন খাইয়ে মেরে ফেলেনি!

স্বত্তরের কাছ থেকে প্রণয়পত্র পেয়ে সতী এম্মনিতেই ক্ষুব্ধ ছিলো। তার

গুণ স্বামীর কুপ্রবৃত্তি দর্শন করে এবং পদাঘাত লাভ করে সে অন্তরের জ্বালায় বিগ্ৰাম করলো। গুরুজন কোথায় ভাল উপদেশ দেবেন, না তিনিই পাপ পথে নিয়ে যান। এখানেই ছিলো তার ক্ষোভ। মরবার আগে সে বলে যায়, —“সকলেই বলে, এরা বড় হিঁদু, সন্ধে আয়িক, পূজোআচ্ছায় ছেলেবুড়ো সকলেরই সমান ভক্তি। কি আশ্চর্য!...এদের যে আচরণ, হিঁদু দূরে থাক, মোছনমান, মেলচ্ছ, অসভ্য বুনো জাতিদেরও বোধ হয়, এমন স্বভাব নয়।”

লাম্পাট্য সম্পর্কিত প্রহসনগুলোর অন্ততঃ নামোল্লেখ করবার মতোও অনেক নাম পাওয়া যায়। গ্রন্থ শেষে প্রদত্ত বিরাট তালিকাটি অহুসঙ্কান করলে এ ধরনের প্রচুর প্রহসনের সন্ধান পাওয়া যাবে। গ্রন্থবিস্তারের ভয়ে এগুলোর উল্লেখ থেকে বিরত হতে হলো।

বেশ্যাসক্তি ও লাম্পাট্য সম্পর্কিত সাময়িক ঘটনা কেন্দ্রিক —

অধিকাংশ প্রহসন রচনার উৎসই অনাবিকৃত। তাই এগুলো সাময়িক ঘটনা নিয়ে লেখা হলেও আত্মমানিকভাবে ঘটনার ইঙ্গিত করা প্রকৃত ঐতিহাসিকের পক্ষে নিরাপদ নয়। সমসাময়িককালের লুপ্ত ও প্রাপ্য পত্রপত্রিকা, পুলিশ রিপোর্ট, কোর্টের নথিপত্র ইত্যাদি নিয়ে ব্যাপক অহুসঙ্কানে পরবর্তী গবেষকরা পদক্ষেপ করবেন, আশা রাখি।

লাম্পাট্যকে কেন্দ্র করে বিখ্যাত একটি ঘটনা হচ্ছে তারকেশ্বরের মোহন্ত মাধবগিরির লাম্পাট্য। এ নিয়ে রচিত প্রহসন পৃথকভাবে উপস্থাপন করা হয়েছে। পরবর্তী অধ্যায়ে সেই পৃথক চিত্র দেবার আগে ডা'একটি সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক প্রহসন উপস্থাপন করা যেতে পারে।

মক্কেল মামা (১৮৭৮ খৃঃ ১—নটর দাস ॥ সমসাময়িককালে কোলকাতা হাইকোর্টে একটি হিন্দু-ব্যভিচার সম্পর্কিত মোকদ্দমা চলে। প্রহসনটির বিষয়-বস্তু তাকে নিয়ে। একজন ব্যক্তি কাণাকাণ্ড জ্ঞান হারিয়ে তার নিজের ভাগ্নীর সঙ্গে ব্যভিচারে রত হয়। অবশ্য মামার প্রলোভনেই ভাগ্নী তার ধর্ম নষ্ট করে। ইণ্ডিয়া অফিস লাইব্রেরীর তালিকার মস্তব্য থেকে জানা যায় যে, এটো ১৮৭৮ খৃষ্টাব্দের মোকদ্দমা। ব্যক্তিটির নাম উপেন্দ্রনাথ বসু। সে তার ভাগ্নী ক্ষেত্রমণিকে ধর্ষণ করায় তার জেলুই হয়।

মামা ভাগ্নীর নাটক (১৮৭৮ খৃঃ)—মহেশচন্দ্র দাস দে ॥ ‘মক্কেল মামা’ প্রহসনটির যে বিষয়বস্তু, তা নিয়েই এটিও রচিত।

ব্যাপক গবেষণা বিভিন্ন ঘটনা আবিষ্কারে সহায়তা করবে। তবে তাতে মাত্রা নির্ধারণের প্রশ্ন ব্যতীত উপাদান সম্পর্কিত কোনো প্রশ্ন অ্যুসে না। মাত্রা নির্ধারণের দায়িত্ব বর্তমান সমাজটিই গ্রাহকের যতোই থাক, প্রাথমিক পদক্ষেপে পরিধি বিস্তার ঘটানো সম্ভবপর নয়।”

মোহন্ত ও যৌন দুর্নীতি ॥

মোহন্ত শব্দটি ‘মহাস্ত’ শব্দটির ব্যঙ্গাত্মক প্রয়োগে কিংবা অজ্ঞাতসারে “মোহের অন্ত হয়েছে যার”—এই ধারণায় প্রযুক্ত। শব্দটি মহাস্ত, মহন্ত, মোহন্ত, মোহাস্ত—এই চার ‘রকম বানানেই দেখা যায়। ভাগবতে ‘মহাস্ত’ কাকে বলা হয়, তার ব্যাখ্যায় বলা হয়েছে,—

“মহাস্তস্তে সমচিত্তাঃ প্রশান্তা বিমন্তবঃ স্তূহদঃ সাধবো য়ে।

যে বা ময়ীশে কৃত সৌহদার্থা জনেষু দেহন্তর বাতিকেষু।

গৃহেষু জয়াত্মজরাতিমৎস্ব ন প্রীতিযুক্তা যাবদর্থাস্চ লোকে ॥১৭

এক্ষেত্রে মহাস্ত বা মোহন্ত নামধেয় ব্যক্তি যখন বিষয়াসক্ত এবং পরদারগামী হন, তখন সমাজে তা নিয়ে আন্দোলন হওয়া স্বাভাবিক।

তারেকেশ্বরের মোহন্ত মাধবগিরির লাম্পাটা সম্পর্কিত একটি ঘটনা ১৮৭৩ খৃষ্টাব্দে বাংলাদেশে এক তীব্র আন্দোলনের সৃষ্টি করে। এই আন্দোলনে বিচলিত পুণমানস থেকে প্রচুর নাটক গ্রহসনের জন্ম হয়। বিশেষতঃ প্রাহসনিক দৃষ্টির ব্যাপক প্রচারে “বঙ্গবাসী” পত্রিকা ছিলো পুরোভাগে। মোহন্তের কার্যমুক্তির (১২৮৬ সাল) পরও “বঙ্গবাসী” এই আন্দোলনে নেতৃত্ব করেছে। দুঃখের বিষয়, বঙ্গবাসীর সমসাময়িককালের সংখ্যাগুলো অত্যন্ত দুস্প্রাপ্য। “নিরপেক্ষ-অনুসন্ধান” নামে একটি পরিচয়হীন পুস্তিকায়^{১৮} রক্ষণশীলের পক্ষ থেকে মন্তব্য করা হয়েছে,—“গত ১২ই জ্যৈষ্ঠ হইতে বঙ্গবাসীতে ৬ তারেকেশ্বরের মোহাস্ত মহারাজ মাধবগিরির বিরুদ্ধে যে সকল মিথ্যা কুৎসাপূর্ণ নানা কেলেকারীর কথা প্রতি সপ্তাহে প্রকাশিত হইতেছে; তৎপাঠে দেশবিদেশে লোকসমাজে তুমুল অশান্তি চলিতেছে।...যেমন একটি শূণাল ডাকিবামাত্র সমস্তের সকল শূণাল ডাকিয়া উঠে, তদ্রূপ ঐরূপ পত্রিকা সম্পাদকগণও একখানি

১৭। শ্রীমদ্ভাগবত—৫।৫।২—৩।

১৮। সমৎসূচায় ভণ্ড—ব্যক্তিগত সংগ্রহ।

কাগজে যাহা রচিত হয়, তাহাই পাঠ করিয়া হজুগে মত্ত ও কাণ্ডজ্ঞানশূন্য হন, এবং যথার্থ তত্ত্ব অবগত না হইয়াই স্ব স্ব পত্রিকায় তাহাই প্রকাশ করেন (পৃ: ৩)।” প্রাঙ্গনিক দৃষ্টিকোণের সমর্থনপুষ্টিতে বেঙ্গল থিয়েটারও সক্রিয় ছিলো। অমৃতলাল বসু তাঁর স্মৃতিকথায় লিখছেন,—“বেঙ্গল থিয়েটারের অভিনয় চলছে, কিন্তু জমছে না; শেষে বাবা তারকনাথ মুখ তুলে চাইলেন; মোহন্ত মহারাজ এক ঘোড়শী এলোকেশী যাত্রীর রূপে মোহিত হলেন; এলোকেশীর স্বামী পত্নী বধ করলেন; কে একজন বাঙ্গালী (কুশান বোধ হয়) “মোহান্তের এই কি কাজ” বলে নাটক লিখলেন, সেই নাটকের অভিনয়ে বেঙ্গল থিয়েটারের নাম সারা বেঙ্গলে ছড়িয়ে পড়ল, আমি আর নগেন উপরি উপরি ছ’রাত্রি টিকিট কিনতে গিয়ে বার্থ মনোরথ হয়ে ফিরে এলাম। মাইকেলের পরামর্শে নারী একট্রেস নিয়েও যে বেঙ্গল থিয়েটার খালি বোন্ধির সামনে প্লে কচ্ছিল, মোহান্তের অভিনয়ে টিকিট না পেয়ে শত শত লোক ফিরে যেতে লাগল।”^{১৯} এই সমস্ত উক্তির মধ্যে দিয়ে আন্দোলনের ব্যাপকতা এবং তীব্রতা সহজেই অনুমেয়।

তারকেশ্বরের মোহন্ত-ঘটনা সম্পর্কে ১২০০ সালের ২৭শে জ্যৈষ্ঠ তারিখের “ভারত সংস্কারক” পত্রিকায় নিম্নোক্ত সংবাদটি পরিবেশন করা হয়। সংবাদটি দীর্ঘ হলেও উদ্ধৃতিটির উপস্থাপন প্রয়োজনীয়,—বিশেষ করে সর্বজনপূজ্য ব্যক্তির কলঙ্ঘটিত বিষয়কে সংবাদের ভিত্তিতে পূর্ববেক্ষণ করাই নিরাপদ।—

“নবীনচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় নামক কলিকাতার মিলেটরি অর্ডিন্যান্স প্রেসের জৈনৈক কপ্‌চারী তারকেশ্বরের নিকটবর্তী ঘোলা গ্রামে বিবাহ করে। অল্প কোন অভিভাবক না থাকাতে তাহার যুবতী স্ত্রী তাহার পিত্রালায়ে থাকিত। নবীন মধ্যে মধ্যে যাতায়াত করিত। একদা নবীন তাহার স্ত্রীর চরিত্র বিষয়ে কুসমাচার শ্রবণে সন্দেহান্বিত হইয়া কতিপয় দিবসের ছুটি লইয়া হঠাৎ এক রজনীতে শ্মশ্রুতালয়ে উপস্থিত হয়। তৎকালে তাহার স্বাস্থ্যভী ও পত্নী গৃহে ছিল না। কারণ জিজ্ঞাসিলে তাহাকে বলা হইল যে, তাহার স্ত্রী পীড়িতা হইয়াছে, তজ্জন্ত মোহন্তের নিকট ঔষধ আনিতে তারকেশ্বরের মন্দিরে গিয়াছে। নবীন তৎক্ষণাৎ মন্দিরে গমন করিল, কিন্তু তাহাদিগকে দেখিতে পাইল না। প্রত্যাগমনকালে একজন ইতর লোকের প্রমুখাৎ শুনিল যে তারকেশ্বরের

মোহন্ত তার স্ত্রীকে নষ্ট করি যাচ্ছে এবং সে প্রতি রজনীতেই মোহন্তের বাড়ীতে যাতায়াত করে। মোহন্ত তাহার শ্বশুর শান্তীকে ইহার জন্ত কিছু কিছু অর্থ দিয়া থাকে। নবীন গৃহে প্রত্যাগত হইয়া তাহার শ্বশুরকে নীচ প্রবৃত্তির জন্ত যথোচিত ভৎসনা করিতে লাগিল। ইত্যবসরে তাহার স্ত্রী ও শান্তী আসিয়া উপস্থিত হইল। নবীনের উত্তেজনায তাহার স্ত্রী স্বীকার করিল যে তাহার পিতামাতা অর্থলোভে তাহাকে ব্যভিচারিণী হইতে বাধ্য করিয়াছে। নবীন স্ত্রীকে অত্যন্ত ভালবাসিত এবং তৎক্ষণাৎ তাহাকে কলিকাতায় আনিতে চাইলে সে তাহাতে সম্মত হইল। কিন্তু তাহার শ্বশুর শান্তী লাভের পথ অবরোধ হইতেছে জানিয়া মোহন্তকে সমাচার দিল। মোহন্ত বলিয়া পাঠাইল যে যখন নবীন পাকী করিয়া তাহার স্ত্রীকে লইয়া যাইবে, সে তৎক্ষণাৎ তাহা দ্বারা পাকীপুত্র তাহাকে আপন আবাসে লইয়া যাইবে এবং তথায় তাহাকে নির্বিঘ্নে রাখিতে পারিবে। নবীন জানিতে পারিয়া একেবারে হতাশ হইল এবং কিছু স্থির কবিত্তে না পারিয়া মনের অসহ কষ্টে একখানি অস্ত্র লইয়া দুই তিন আঘাতেই পত্নীকে হত্যা করিল। হত্যা করিয়াই লগলী ম্যাজিস্ট্রেটের নিকট গিয়া সমুদায় বিষয় প্রকাশ করিয়া বলিল, শীঘ্র আমাকে ফাঁসী দিন, এই পৃথিবী আমার পক্ষে অসহ্য বলিয়া বোধ হইতেছে, আমি আব স্থির থাকি না পারিতেছি না, শীঘ্র পরলোকে গিয়া স্ত্রীর সতি ত মিলিত হইব। কি ভয়ানক কি ভয়ানক। এই সংবাদটি লিখিতে আমাদের হস্ত কাঁপি গেছে। শবীবের শোণিত উষ্ণ হইয়া উঠিতেছে, ইচ্ছা হইতেছে, এ সময় মোহন্ত এবং ঐ পাপাত্মা পিতামাতাকে সম্মুখে পাইলে ইহার প্রতিফল দি। লগলী: • এ বিষয়ে বিচার হইতেছে।”

উক্ত সংবাদ শেষে সাংবাদিকের নিজস্ব মন্তব্যের মধ্যে দিযে সমসাময়িক সমাজপরিবেশের ইঙ্গিত আছে। তিনি বলেছেন,—“তারকেশ্বরের মোহন্তটিব চরিত্রের বিরুদ্ধে আমরা আরও অনেক কথা শুনিয়াছি। চটগ্রামের চন্দ্রনাথব মোহন্তের এই প্রকাব অত্যাচার জন্ত আদালতে বিচার হইতেছে। ত্রীখ সকলের পাণ্ডাদিগের সমুচিত দণ্ড হওয়া সত্তর আবশ্যক। ইহার প্রভু ও ধনসম্পত্তির অধিকারী হইয়া যারপরনাই অলস ও ভোগবিলাসী হয়, অথচ ইহাদের বিবাহের প্রথা নাই। এ অবস্থায় ইহারা যে ঘোরতর জঘন্য উপায় অবলম্বন পূর্বক স্ব স্ব ইঙ্গিতশক্তি চরিতার্থ করিতে সহজেই প্রবৃত্ত হইবে তাহাতে আশ্চর্য কি? আমাদের প্রস্তাব, গভর্নমেন্ট কোর্ট অব ওয়ার্ড স্থাপন করিয়া

অপ্রাপ্ত বয়স্ক ধনিসন্তানদিগের সম্পত্তিভার যেমন সহস্বে গ্রহণ করিয়াছেন, সেইরূপ এতদ্দেশে দেবসেবাদি জগৎ যে সমস্ত নিষ্কিষ্ট বিপুলবিত্ত মোহন্তদিগের ভোগজাত হইতেছে, তাহার ভার স্বহস্বে লইয়া নিয়মিতরূপ কার্যনির্বাহের বিশেষ ব্যবস্থা করুন।”

অক্সাম্পদ মোহন্ত সমাজের মধ্যে এই ঘটনা অবাস্তব বলা যেতে পারে না। ১৮২৪ খৃষ্টাব্দের ২৭শে মার্চ তারিখের সমাচার দর্পণে “তারকেশ্বর মহন্তের পুণ্য প্রকাশ” নামে একটি সংবাদে তারকেশ্বরের অগ্র একজন মোহন্ত “মন্তগিরির” (!) বেশাসক্তি ও ব্রহ্মহত্যার কথা উল্লেখ করা হয়েছে। তাছাড়া পূর্বোল্লিখিত মোহন্ত ঘটনার পরেও ধনদৌলত ও তারকেশ্বরের গদী নিয়ে শ্রামগিরি এবং মাধবগিরির দীর্ঘকালের মোকদ্দমা মালিগেরই পরিচয় বহন করে। অত্যাগত বিভিন্ন প্রহসনেও একটি কুকাঙ্কের দৃষ্টান্ত হিসেবে মোহন্ত-ঘটনাটি স্মরণ করা হয়েছে। কুঞ্জবিহাবী বসুর “তুই না অবলা” প্রহসনে (১৮৭৪ খৃঃ) একটি কবিতা আছে,—

“মন্দ কাজ ঢাকা দেখ, কখন না রয়।

অবিজ্ঞি প্রকাশ হবে জেন গো নিশ্চয় ॥”

কবিতাটির প্রসঙ্গে থাকমণি মন্তব্য করে,—“তা না তো—কি দিদি—তার সাক্ষি দেখ না কেন—ঐ মোহন্তের বিষয়টা সে তো বড় বেশী দিনের কথা নয়—দেখ দেখি তারা তো কত চুপি চুপি বলতে গেলে প্রায় প্রথমে কেউই টের পায় নি—এমন করে কথ্য করেছে লো—তবু কি দিদি সিটি প্লেরকাশ রইলো, না সেটি কেউ জানতে বাকি রইলো!” মলিয়ারের স্কুল অব ওয়াইল্ড্‌স-এর বিষয়বস্তু অবলম্বন করতে গিয়েও অমৃতলাল বসু তাঁর “চোরের উপর বাটপাড়ি” প্রহসনে (১৮৭৬ খৃঃ) মোহন্তের প্রসঙ্গ না দিয়ে পারেন নি। ১ম দৃশ্যে হাতুড়ী ঝুঁকতে ঝুঁকতে কান্দালী গান গায়,—

“এসেছে লবীন আবার বাংলা মূলুকে।

সে যে স্বাধীন হয়ে—কোরে বিয়ে,

কাল কাটাবে মনের স্বেথে ॥

ঘানির বিস্তৃত, জেনেছে মোহন্ত,

থাকতে জীবন্ত, পরলারীর লামটি আনবে না মুখে।”

কথা প্রসঙ্গে নারায়ণ কান্দালীকে বলে,—নবীনকে টেম্পল সাহেব দয়া করে খালাস দিয়েছেন। এখন সম্মলে কোন্ বাবুদের বাড়ীতে আছে। কান্দালী

জিজ্ঞাসা করে,—“হাঁ গা, লবীন লবীন লবীন। লবীনটি কেমন?” নারায়ণ জবাব দেয়,—“কেমন আর, তুমি আমি যেমন। যাহোক, একটা হজুগ কোরে অনেকে অনেক পয়সা রোজগার কল্লে, বিশেষ বটতলার বইওয়ালারা আর থিয়েটারওয়ালারা।” কাঙ্গালী মন্তব্য করে,—“হাঁ ঠিক ঠিক, আমি একবার চার আনার এক টিকিস্ কোরে ব্যাংগোলে মোহন্ত লাটক দেখে এসেছি। আঃ ভালা যা হোক, এলোকেশীকে কেটে লবীন যা কল্লে, রক্তে রক্তপাত! চরকি ঘুরে পাগল হ’ল—সেইখানটি বাবু আমার বড় ভাল লেগেছিল।” নারায়ণ বলে,—“আমি ওসব দেখেছি, আমার ফ্রি টিকিট ছিল। মোহন্তের রামায়ণ পর্যন্ত দেখেছি—মোহন্তের ‘সাতকাণ্ড’। সেদিন যে ‘মোহন্তের ঘানি’ করেছিল, বহুৎ আচ্ছা! কোথা লাগে গ্রেট ত্রাশ্ত্রালের ‘সতী কি কলকিনী’!”

প্রহসনে শুধু মোহন্ত ঘটনা নয়, আন্দোলনের কথাও স্মরণ করা হয়েছে। “মোহন্ত তেল” নাম দিয়ে এ সময়ে তৈলব্যবসায়ীদের অনেকে লাভবান হয়েছে এমন একটি সংবাদ পূর্বোক্ত প্রহসনে পাওয়া যায়। “মিস্ত্রীমশাই, একটাকা দিয়ে এক বোতল মোহন্তের তেল কিনে নে গেছলেন, তেলটার যে ঝাঁজ, দু-দিনে বুজুরের দাদ আরাম হোয়ে গেল।” ‘মোহন্তের এই কি দল্লা’ প্রহসনে মোহন্তের ঘানি টানার একটি চিত্র আছে। বিভিন্ন প্রহসনে প্রচারিত হয়েছে মোহন্ত জেলে ঘানি টেনেছেন। মোহন্ত তেল সেই ঘানি থেকে নিঃসৃত তেল! অবশ্য এই সংবাদের উপযুক্ত ভিত্তি পাওয়া যায় না।

বিভিন্ন কবিতায় ঘটনার সত্যতা সম্পর্কে সন্দেহ কম থাকা উচিত হলেও, এগুলো যে প্রহসন তথা প্রাহসনিক দৃষ্টি দ্বারা প্রভাবিত নয়—এটা বলা কঠিন। মহেন্দ্র দাস দেব্র লেখা “মাধবগিরি মহন্ত এলোকেশী পাচালী” পুস্তিকায় আরম্ভে একটি সংবাদের উল্লেখ আছে।—

“কমকল গ্রাম মধ্যেতে পরম্পর কয় সকলেতে

জলের ঘাটে আসিয়া তখন।

হেনকালে মন্দাকিনী নীলকমলের গৃহিণী

এই বাক্য করিল শ্রবণ ॥

কহিছে কোন রসবতী, গুণো ব্রাহ্মণ যুবতী

শুন মাগো বলিগো জোয়ারে।

তব কন্যা এলোকেশীরে লয়ে যাহো তারকেশ্বরে,
 ঔষধ খাওয়ায়ে আন তারে ॥
 তার বয়েস যায় নি ছেলে হবার, কত ছেলে হবে আবার,
 ঔষধ যদি খায় একবার ।
 তারকনাথের হয়েছে স্বপ্ন; ঔষধ খাবে করে যত
 হইবে উত্তম পুত্র তার ॥”

মূল ঘটনা এক হলেও খুঁটিনাটি ঘটনা সম্পর্কে বিভিন্ন পুস্তিকায় যথেষ্ট
 অমিল দেখা যায়। মাত্রা নিরূপণের জন্য অরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়ের “তারকেশ্বর
 নাটক” অনেকটা সাহায্য করতে সক্ষম—বাহ্যতঃ আশা করা যায়। নাটক
 শেষে লেখক একটি পত্রে বলছেন,—

“This Drama is entirely based upon the Newspapers and
 by the oral conversations of the Hero of this Drama
 (Nobine Chandra Banerjee). Mohunto Raja is a Great
 land Lord of Tarokeshor. And one of the priests of the
 Hindoos. We cannot express our opinion untill the Judge-
 ment of the session is finished , but only depending our this
 Drama according to defendent Nobine Chandra Banerjee
 declared at the court of Magistrate of Hooghly. I hope that
 in the second part we express our opinion, who is guilty or
 innocent.”^{২০} ভূমিকায়ও তিনি লিখেছেন,—“এই ঘটনা সবিশেষ জ্ঞাত হইবার
 নিমিত্ত আমার জনৈক বন্ধুকে তথায় প্রেরণ করিয়াছিলাম ; তিনি ঘটনার
 বিস্তারিত বিবরণ অবগত হইয়া আসিয়াছেন, তাহার প্রমুখ্যৎ সমস্ত বৃত্তান্ত শ্রবণ
 করিয়া আমি এই ক্ষুদ্র নাটকখানি লিখিতে আরম্ভ করি।”^{২১} কিন্তু লেখক যে
 সংবাদ সরবরাহ করেছেন, তা লোকশ্রুতিগত এবং অস্পষ্ট। বরং বিচারকালীন
 অবস্থায় সাধারণের পক্ষে আরও সংবাদ জানা সম্ভবপর হয়েছে সংবাদপত্রের
 মাধ্যমে।

পরবর্তীকালে মোহন্তের দোষস্থানন করবার জন্তে অনেকেই অনেক যুক্তির

২০। Calcutta—4th September, 1873.

২১। ২১শে আষাঢ়, ১২৮০ সাল।

অবতারণা করেছেন। পূর্বে উল্লিখিত “নিরপেক্ষ অহুসন্ধান” পুস্তিকায় লেখক বলেছেন,—“এলোকেশীর মোকদ্দমায় মোহান্ত মহারাজের বিরুদ্ধে এমন কোন বিশেষ প্রমাণ ছিল না যে, তিনি দণ্ডিত হন, এবং তিনি চেষ্টা করিলে ভদ্র ভদ্র লোক দ্বারা নিজ নির্দোষিতার প্রমাণ দিতে পারিতেন। বাস্তবিক এক্ষণে অনেক লোকের মুখে উহার গুপ্ত রহস্য ও প্রকৃত বিষয় যাহা শুনা যায়, তাহাতে বোধহয় অনেক ষড়যন্ত্র ও চক্রান্তে মোহান্ত দণ্ডিত হইয়াছিলেন। মোহান্তের কৌশলী মিঃ জ্যাক্সন বিচারস্থলে বলিয়াছিলেন, তাহার মক্কেলের বিরুদ্ধে এমন কোন প্রমাণ নাই যে, সাফায়ের সাক্ষ্য দেওয়ান নাই। কেবল মোহান্ত মহারাজ আপন পক্ষের কুলোকের কু-অভিসন্ধি বুঝিতে অক্ষম হইয়া পলায়ন করেন, জজ বাহাদুর সেই অপরাধ ধরিয়াই দণ্ড ও প্রদান করেন। বর্তমান আদি ব্রাহ্মণমহারাজের প্রধান উপাচার্য্য শ্রীযুক্ত বাবু শম্ভুনাথ গড়গড়ি ঐ মোকদ্দমায় এসেসর জুরী ছিলেন, তিনি মোকদ্দমার আশুস্ত সমস্ত প্রমাণ প্রয়োগ দেখিয়া শুনিয়া মোহান্তকে নির্দোষ বলিয়া স্বাভিপ্রায় ব্যক্ত করেন। তাহাতে তাহাকে কত লোক লাঞ্ছনা, গল্পনা করে ও উৎকোচগ্রাহী বলে অপবাদ দেয়।” (পৃঃ ৬)। পুস্তিকাকারের মন্তব্যটি যুক্তিশূন্য বলা চলে না। মোহান্তের শত্রু সংখ্যা কম ছিলো না। শ্রামগিরিকে কেন্দ্র করে চাঁদুর, বৈষ্ণবপুর, সন্তোয়পুর, আলাটা, রৈয়ে, অমরপুর, গড় কৃষ্ণনগর, বাহিগড়, ভগ্নীপুর, জ্যোৎস্নাশঙ্কু ইত্যাদি তারকেশ্বরের কাছাকাছি বহুস্থানের প্রচুর প্রভাবশালী ব্যক্তি অনেকদিন ধরে তাঁর প্রতি শত্রুতা করে এসেছিলেন বলে অভিযোগ পাওয়া যায়। (ঐ পৃঃ ৭ দ্রষ্টব্য)। কিন্তু অযুক্তিমূলক প্রচুর কারণ দেখিয়ে অনেকে ব্যভিচারেই মোহান্তের সমর্থ দেখিয়েছেন। পরে উপস্থাপিত “মহন্ত পক্ষে ভূতো নন্দী” প্রহসনটির (১৮৭৪ খৃঃ) মধ্যে এ ধরনের সমর্থন আছে। অনেক ধর্মপ্রাণ হিন্দুই তাঁদের সংস্কারের ওপর আঘাত নিতে চান নি। “নিরপেক্ষ অহুসন্ধান” পুস্তিকাতেও বলা হয়েছে,—“যার কৃষ্ণচরিত্র জানা আছে, মহাদেবের কুচনী পাড়ার কথা কি মনে হয় না? তাহার কি, দেবতা বলিয়া পূজিত হইতেছেন না? ‘বঙ্গবাসী’ তোমার মিথ্যা নিন্দা করা হেতু শীঘ্রই তাহার ফল বাবা তারকনাথই দিবেন।” (পৃঃ ২২)। “মহন্ত পক্ষে ভূতো নন্দী” প্রহসনে শ্রীকৃষ্ণরাধা সম্পর্কিত তত্ত্বের অনুরূপ একটি তত্ত্ব প্রচার করা হয়েছে। যথাস্থানে তা সন্নিবিষ্ট আছে।

মোহন্ত ঘটনার ব্যাপক প্রচারের কারণ ধর্মধ্বজের বিরুদ্ধে ব্যাপক সাংস্কৃতিক

অভিযানের পথ বলা যেতে পারে। কারণ প্রাথমিক অন্তর্দৃষ্টি বিরোধী উপকরণই দ্বিতীয়িক ক্ষেত্রে আক্রমণের প্রারম্ভিক অস্ত্র। কিন্তু লাম্পটোর ঘটনাকে কেন্দ্রীভূত করে যেগুলো ঘটায় সেগুলোকে যৌন বিভাগের অন্তর্গত করা যেতে পারে।

তারকেশ্বর নাটক অর্থাৎ মহন্ত-লীলা (কলিকাতা ১৮৭৩ খৃঃ ১ম খণ্ড)

—হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ ১ম খণ্ডটি প্রহসনাত্মক বলা সম্পূর্ণ সঙ্গত নয়। দ্বিতীয় খণ্ডটি লুপ্ত। তারই সংযোগে তারকেশ্বর নাটক বিদ্রূপাত্মক প্রহসন। কিন্তু আংশিক উদ্ধারের তাগিদে এবং মাত্রাশিচারের জন্তে এটি উপস্থাপনের প্রয়োজন। নামকরণ স্বতন্ত্র। চরিত্রের নামকরণের ক্ষেত্রে লক্ষ্মীনারায়ণ দাসের “মোহন্তের এই কি কাজ” প্রহসনের দ্বিতীয় সংস্করণের নামকরণগুলো অনেকটা যথাস্থ। যথাস্থানে সেই নামকরণ লক্ষ্য করা যেতে পারে। বিজ্ঞাপনে হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় লিখেছেন,—“সম্প্রতি তারকেশ্বরে অভূত ঘটনা হইয়া গিয়াছে, সেই ঘটনা অবলম্বন করিয়া আমি এই ক্ষুদ্র নাটকখানি লিখিতে প্রবৃত্তি হইয়াছি। যাহারা এই ঘটনার কিছুমাত্র অবগত নহেন, তাহারা যদি এই নাটকখানি আত্মোপাশ্রয় পাঠ করেন, তাহা হইলে তাহাদের নিকট প্রত্যক্ষবৎ বোধ হইবেক।” মলাটে পুস্তিকাকার লিখেছেন,—

“পাপকর্ম কিছু দেখ ছাপা নাহি রয়।

অবশ্য প্রকাশ হবে জানিহ নিশ্চয়।”

কাহিনী।—হরিহর তারকেশ্বরের মোহন্ত। সে “সদা সর্বদা কুলোবালার ফুলমধু অন্বেষণ করে।” হরিহরের প্রচুর অর্থ। অর্থ দিয়ে সে বশীভূত করে থাকে। বিনোদিনীর পিতা ঘোলাগ্রামের হারাগচন্দ্র চক্রবর্তী অত্যন্ত গরীব। স্ত্রী ক্ষেত্রমণি বলে,—এভাবে দিন আর চলে না। “তাই বলি যে তারকেশ্বরের মহন্তকে মেয়েটি দাও, তাহলে মেয়েটিও সুখে থাকিবে, আর আমরাও প্রতিপালিত হবো।” হারাগ এতে আপত্তি করলে ক্ষেত্রমণি বলে, “তুমি নাই পারো নাই নাই, আমি আমার মেয়েকে তারকেশ্বরের মহন্তের কাছে রোজ রাতে পাঠাইয়া দেব। সমাজ এবং লোকলজ্জার কথা যখন হারাগ তোলে, তখন ক্ষেত্রমণি জবাব দেয়,—“তাহলে তখনি মহন্তকে জানাবো, ‘মহন্ত তো তোমা আমার মতন সামান্ত লোক নয়, তাকে কেহ ভয় করিবে না, মহন্ত এ দেশের রাজা বলেই হয়। যদি সে কোন মন্দ কর্ম করে, তাহা হইলে

কার এত বৃকের পাটা যে ইহা প্রকাশ করে।” হারাণ রেগে গিয়ে, বলে,—
“যা ইচ্ছে কর গে।” ক্ষেত্রমণি ভাবে, যাক্, এবার মেথেকে রাজী করাতে
পারলে হয়।

এদিকে মোহন্ত ভাবে, “একে তো ইয়ং বেঙ্গলের দল হয়ে ক্রমেই আমার
প্রভাব কমে আস্চে, এবং রোজগারের পথও ক্রমশঃ লোপ পেয়ে যাচ্ছে, এখন
তারকেথরে কেই বা আসে, সকলেই আমার ভণ্ডামি বুঝতে পেরেছে।”
ক্ষেত্রমণির সঙ্গে মোহন্তের আগেই কথাবার্তা হয়ে গেছিলো। যথাসময়ে
ক্ষেত্রমণি এসে বলে, তার মত, এবং কর্তারও একরকম মত, মাসে এখন কত
দেবে? ক্ষেত্রমণি পঞ্চাশ টাকার কমে রাজী হয় না। তাছাড়া মাসে মাসে
একটা করে গয়না দিতে হবে। মোহন্ত বলে, সে ত্রিশ টাকা দেবে। ক্ষেত্রমণি
বলে, “ত্রিশ টাকায় মেয়ে পাবে না বাঁশবনের পেত্নী পাবে। আমি এখন যদি
ও পাড়ার বুড়ো মুকুজ্যোকে মেয়ে দিই, তাহলে মাসে আশী টাকায় পড়তে পায়
না। কলিকাতা সহরে বাবুরা এক একটা মেয়েমানুষকে মায় খোরাক
পোষাকে মাসে একশো দেড়শো টাকা মাহিনা দিয়েও মন পায় না, এ সওয়ায়
কত গহনা দেয়। এ পাড়া গাঁও আপনাকে বলিয়া দর কম বলেচি, সহরে
বাবুদের কাছে হলে এর আর কথাটা কহিতে হতো না।” মোহন্ত পঞ্চাশ
টাকাতে রাজী হয়। অবশ্য বলে,—“মেয়ে দেগে তখন দবের চুক্তি হবে।”
স্মির হয়, পরদিন মেথেকে নিগে আসবে। ক্ষেত্রমণি চলে গেলে মোহন্ত ভাবে,
—“অর্থের লোভে সকল কৰ্ম্মই সম্পন্ন হইতে পারে। তাহা না হইলে স্বীয়
জননী আপন দুহিতাকে ব্যভিচারিণী বৃত্তি অবলম্বন কবাইতেছে।”

ক্ষেত্রমণি কন্যা বিনোদিনীকে চুল বাঁধতে বলে। মোহন্তের লোক আসবে,
তার সঙ্গে তারকেথর যেতে হবে। বিনোদিনী তাব সই স্মলোচনার মুখে
মা-র ষড়যন্ত্রের কথা শুনেছিলো। মাকে সে বলে ওঠে,—“না মা আমি প্রাণ
থাকতে কখনই এমন গহিত কৰ্ম্মে প্রবৃত্ত হবো না।” স্বামীকে স্মরণ করণে
করতে বিনোদিনী মুছাঁ যায়। ক্ষেত্রমণি ভাবে, মেয়ে যে এমন করবে, আগেই
ভেবেছিলো। মুছাঁ ভাঙলে ক্ষেত্রমণি তাকে আবার বোঝায়,—“ও ছুঁড়ি,
তুই যে বুঝতে পারচিস্ নে এই হলে আমাদের ভাংভিং চলে, আর তোর
ভাতার যেকালে পাঁচ ছয় মাস আসে নি সেকালে বেঁচে আছে কি মরেচে
তারি বা ঠিক কি, এটা মন্দ কৰ্ম্ম হলে আমি কি মা হয়ে তোকে করতে পরামর্শ
দিই।” বিনোদিনী তখন ‘মাতৃস্নেহ’কে ঝিকার দেয়, সমস্ত পৃথিবীকে ঝিকার

দেয়। বলে,—“আমাকে নিয়ে তোমার যা ইচ্ছে করো।” ক্ষেত্রমণি বিনোদিনীকে সঙ্গে করে তারকেশ্বরে রওনা হয়।

ক্ষেত্রমণির কন্যা বিনোদিনী বিবাহিতা। তার স্বামী নবীনচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় বহুবাজার হিরে কাটার গলিতে থাকে। পুরোপুরি ইয়ং বেঙ্গল দলেঙ্গ সভ্য। স্ত্রীর ব্যভিচারের সংবাদ পেয়ে সে চিন্তিত হয়। পাঁচ ছয় মাস তার স্ত্রী বাপের বাড়ী আছে। এর মধ্যে নবীন আর সেখানে যায় না। বন্ধু চন্দ্রশেখর তাকে পরামর্শ দেয়,—নবীন প্রথমে স্বস্তুর বাড়ী যাক—সেখান থেকে তারকেশ্বর। যদি এসব সত্যি বলে কিছু প্রমাণ পায়, “তাহলে এমন স্ত্রীর মূখাবলোকন না করিয়া তখনি প্রাণচ্যুত করিও, আমার বিবেচনা তো এই হয়।” দু একজন বন্ধু নবীনের সঙ্গে যেতেও চায়।

হারাগ একা একা দুশ্চিন্তা করে—কাজটা কি ভালো হলো? অতীতকে অথের লোভ। একা একা এখন এসব কথা হারাণ ভাবছে, এমন সময় হঠাৎ নবীন এসে তার কাছে উপস্থিত হয়। নবীনকে দেখে সে চমকে ওঠে। ইয়ং বেঙ্গল নবীন যদি এসব শোনে, তাহলে হয়তো কিছু কাণ্ড বাধিয়ে বসবে। নবীন হারাণের কাছে শান্তুড়ী ও স্ত্রীর খোজ করলে হারাণ বলে, তারা তারকেশ্বরে গুপ্ত আনতে গেছে। নবীনের সন্দেহ আরও ঘনীভূত হয়। নবীন বলে, কালই তাকে কলকাতায় যেতে হবে। স্বতরাং আজ তারকেশ্বর গিয়েই সে তাদের সঙ্গে দেখা করবে। হারাণ বলে, যেতে হলে কাল সকালে যাওয়া ভালো, কেননা, পথ সুবিধের নয়—ডাকাতের ভয়! নবী বলে, ওতে কিছু হবে না। হারাণ ভাবে, জামাই যদি অন্ততঃ রাতটা কাটবার পর যেতো, তাহলে হয়তো কুদৃশ্য দেখতে পারবে না। তারকেশ্বরে গিয়ে এদিকে নবীন মোহন্তের ঘরে উঁকি দিয়ে সব কিছুই দেখে। তক্ষুণি সে গম্ভীরভাবে ফিরে আসে। হারাণ তাকে দেখে আশ্চর্য হয়। যাক ডাকাতের ভয়ে যায় নি। নবীনও তাকে বলে,—সে ভেবে দেখেছে, রাতে তারকেশ্বরে না যাওয়াই উচিত।

পরদিন শান্তুড়ী মেয়েকে নিয়ে ফিরলো। নবীন শান্তুড়ীকে বললো, তার স্ত্রীকে নিয়ে এভাবে রাত্রে অত্যাচারী থাকা তার কাছে দৃষ্টিকটু লাগছে। সমাজের কাছে সে কি কৈফিয়ৎ দেবে? স্বতরাং আজই সে স্ত্রীকে কলকাতায় নিয়ে যাবে। শান্তুড়ী জামাইকে বলে,—তার যখন স্ত্রী, সে নিয়ে যাবে বৈকি, কিন্তু ভেতরে ভেতরে মোহন্তকে খবর পাঠায়—বিনোদিনীকে কলকাতায় নিয়ে যাবার

চেপ্টা করা হচ্ছে, মোহন্ত যেন লোকজন দিয়ে পাঙ্কী আটকায়। বিনোদিনী চলে গেলে তার রোজগার বন্ধ হয়ে যাবে।

বিনোদিনীর অন্তরে একটা গ্লানি এসেছে। স্ত্রীকে নবীন এভাবে বিশ্বাস করে নিয়ে যাচ্ছে, এতে নিজের ওপর ধিকার এলো। সে নবীনকে সব খুলে বললো। আরও বললো, মা বাবা মোহন্তর কাছে গিয়েছে লোকজন দিয়ে তাকে আটকাতে। নবীন একাই কলকাতায় ফিরে যাক, একটা বিয়ে করুক, সে দাসীর মতো বাড়ীতে থাকবে। স্ত্রীর এই স্বীকারোক্তিতে নবীন তার ওপর সন্তুষ্ট হয়, কিন্তু ভাবে তার স্ত্রীকে অপরের ভোগ্য করে বেঁচে থাকতে দেওয়া উচিত নয়। কলকাতায় যাবার পথে পান খাবার জন্তে নবীন স্ত্রীকে পান সাজতে বলে। বিনোদিনী যখন মাথা নীচু করে পান সাজছে, তখন নবীন তাকে তরোয়ালের কোপ মেরে খুন করলো। তারপর সেখান থেকে পালিয়ে কৃষ্ণগঞ্জ থানার দারোগার কাছে আত্মসমর্পণ করলো।

ঘরে ফিরে এসে হারাণ আর ক্ষেত্রমণি আক্ষেপ করে। শুধু রোজগারই বন্ধ হলো—তা নয়, পুলিশ নিয়ে টানাটানি।

মোহন্তের এই কি দশা!! (কলিকাতা ১৮৭২ খৃঃ)—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ ॥ ভূমিকায়^{২২} লেখক বলেছেন,—“দুর্ভিক্ষ দুর্ভাগ্যের নৃশংস নর-পিশাচ তারকেশ্বরের মোহন্ত মাধবগিরি যে হিন্দুধর্ম সিংহাসনারূঢ় হইয়া ধর্মের পবিত্র নাম কলুষিত করিয়া এত কালানধি কত শত অবৈধ কার্য্য করিয়া আসিতেছিল,—কত শত সত্যীর পবিত্র সত্যীর হরণ করিতেছিল—এলোকেশীর সহিত ব্যভিচার প্রমাণিত হওয়ায় এক্ষণে তাহা সর্ব্বসাধারণের বোধগম্য হইতে পারে। লোকবল, অর্থবল, ততপরি ধর্মের ভাণ করিয়া ছুট লোকে পৃথিবীতে অনায়াসে প্রায় সকল প্রকার পাপাভিলাষ পূর্ণ করিতে সক্ষম হয়। মাধবগিরি মোহন্তও সক্ষম হইয়াছিল। কিন্তু শীঘ্রই হউক আর বিলম্বেই হউক ‘ধর্মের জয়—সত্যের জয় অবশ্যই হইবেক।’ যে দুর্ভিক্ষ ব্যাপারে ভগ্ন মাধবগিরি এতদিনের পর ধরা পড়িয়াছেন ও যাহার জন্ত তিন দিন বিচারালয়ে আন্দোলন হইতেছিল, মোহন্তের কঠিন পরিশ্রমের সহিত তিন বৎসর কারাবাস স্থিরীকৃত হইয়া সে দিবস তাহার চূড়ান্ত বিচার হইয়া গিয়াছে।

.....এক্ষণে এই ঘটনা কিছু কালের নিমিত্ত বঙ্গবাসীদিগের মনে জাগরক

রাখিবার জন্ত আমি ‘মোহন্তের এই কি দশা!’ নাটকখানি প্রণয়ন করিলাম। যদি আমার উদ্দেশ্য কিয়দংশেও সম্পূর্ণ হয়, তাহা হইলেই পরিশ্রম সার্থক বিবেচনা করিব।”

কাহিনী।—কুকার্ঘ্য জানাজানি হওয়ায় মোহন্ত ভয়ে তারকেশ্বর ছেড়ে ফরেন্সডাঙায় তার বাসা-বাড়ীতে আশ্রয় নিয়েছে। স্থানীয় ভদ্রলোক বিনীতভাবে বলে, এভাবে পালিয়ে আসা অন্তায় হয়েছে। এতে সন্দেহ আরও বাড়বে। মোহন্ত ধরা পড়েও হার মানতে চায় না। পারিসদদের কাছে মোহন্ত বলে, তার নামে মিছামিছি একটা অপবাদ রটে গেছে। ওয়ারেন্টও পেরিয়েছে। মিথ্যা অভিযোগ হলেও এভাবে একটা নালিশ হলে তাঁর সম্মান নষ্ট হয়। মোহন্ত বলে, তার প্রচুর টাকা আছে, যত টাকা লাগে, সে খরচ করবে,—কিন্তু এ বিশ্রী পরিস্থিতি থেকে তাকে মুক্ত হতে হবে। মোহন্ত বলে,—“আমি যদি বাবু ঐ কক্ষের কর্মী হব, তবে কেন দণ্ডধারী হয়ে দেশে দেশে ভ্রমণ করে বেড়াব, সংসারি হয়ে থাকলে আমার কে কি বলতে পারে?” রমেশ সব কিছু জেনেও উত্তর দেয়, অকাজ করলে জাগ্রত দেবতা তারকেশ্বর তাকে হাতে হাতে ফল দিতেন। মোহন্ত মনে মনে ভাবে, “কি ঝক্‌ঝকি করেই এলোকেলীকে ঘরে আসতে দিতেন, আমার বাড়ীতে রেখে দিলেই কোন গোল হত না।” পরিসদ হরি বলে,—“আপনার যদি মনে ময়লা না থাকে, তবে ভাবনা কিসের? কথায় বলে, মনের অগোচর পাপ আর মায়ের অগোচর বাপ।” কালিদাস বলে, এক—শুধু কোটে যাওয়া, “তা মহারা” তেজস্বী বাহাদুরকেও আজকাল কোটে হাজির হতে হচ্ছে, ইংরাজ বিচার কর্তাদের কাছে ছোট বড় নাই, সকলেই সমান।” রামকিশোর বলে, “নিশ্চয় বলছি আপনার কিছুই হবে না। আপনাকে কোন মতে আসামীর স্থলে আনতেই পারবে না, আমরা সকলেই সাক্ষী দেব।” কালিদাস মোহন্তকে বিনীতভাবে পরামর্শ দেয়,—“আমি বলছিলাম এই যে কাছারিতে হাজীর হবার দিন আপনাকে এ পোষাক ত্যাগ করতে হবে, আপনাকে গেকরা বসান পরে যেতে হবে, তা না হলে জজসাহেবের মনে সন্দেহ হবে।” মোহন্ত এটা মেনে নেয়। বিপিন সরকারের দরোয়ান সব বাড়ী বাড়ী বলে যা, “খপরদার কেউ মোহন্তের বিপক্ষে বল না; কেউ যদি কিছু দেখেও থাক মেন না যত টাকা চাই মোহন্ত দেবে।”

ঘটনাটি এই। নীলকমল মুখ্যো, বুড়ো বয়সে বিয়ে করেছে। আগের

পক্ষের দুই মেয়ে এলোকেশী ও মুক্তকেশী। দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রীর প্ররোচনায় তেলী বৌ থাকমণির সহায়তায় অর্থের লোভে এলোকেশীকে মোহস্তুর কাছে প্রতি রাত্রে পাঠানো হতো। এলোকেশীর স্বামী নবীন এলোকেশীকে বাপের বাড়ী রাখতে চায় না। মোহিস্ত এসব শুনে লোকজন ঠিক করে রাখে যাতে এলোকেশী না যেতে পারে। ক্রুদ্ধ নবীন এলোকেশীকে মেয়ে ফেলে খানায় আত্মসমর্পণ করে। এলোকেশী অবশ্য মরবার আগে স্বীকার করে যায়, তার এতে কোনো হাত ছিলো না। বাবা এবং সংমার প্ররোচনায় ও বলপ্রয়োগে সে বাধ্য হয়ে ব্যভিচারিণী হয়েছিলো। নবীন বর্তমানে উন্মাদ অবস্থায় হুগলী গঙ্গারদে আছে। মোহিস্ত জামীনে খালাস আছে।

কুটনী তেলী বৌ থাকমণি বিধবা অথচ অন্তঃসত্ত্বা। মোহিস্তের হয়ে সে কোটে কি করে সাক্ষী দেবে, স্নানের ঘাটে মেয়েদের ভাবতে অবাক লাগে। প্রশ্ন বললে,—“ওর আবার লজ্জা কিসের বল, ও লজ্জার মাথা খেয়ে বসেচে, যারা ও কায়ে কাযী, তাদের কি আর লজ্জা ভয় থাকে, বেহায়া নাক-কাটা না হলে এমন কস্মে রত হয় না, এই সেদিন ওর ভাতার মরলো, এখন তার স নেবে নি এরি মধ্যে দেখ না ও কি না করলে!” মেয়ে মহলের আলোচনায় জানা যায় মোহিস্তের সংসর্গেই তেলী বৌ গর্ভবতী। গরবিনী বলে, “যে বেটা এমন, সে বেটা যে ভাতার থাকতেও এ কায করে নি, সেটা বিশ্বাস হয় না।” কামিনার মত, “মোহিস্তের যদি একমাস মেদ হয় ও বেটার ছ মাস হবে।” এলোকেশীর বাবা নীলকমল সশঙ্কে গরবিনী বলে, “বুড় ড্যাগরার কিছু হয় তাহলে আমি হরির লুট দেবো, মুখ পোড়া বুড় বয়েসে বে করে এক ধ্বজা তুললেন, কালা-মুখোর একটু লজ্জা হলো না, আবার মোহিস্তের হয়ে সাক্ষী দেবে।” ঘটনাটি সশঙ্কে মন্তব্য করে বলে,—“গ্রামের মধ্যে কে আর জানতে থাকি আছে বল, মোহিস্তের চাকর বাকর ত এলোকেশীকে গিগি বলে ডাকত।”

মোহিস্ত পাক্ষী করে কোটে আসে। স্কুলের কয়েকটা ছেলে তাকে দেখে বলে ওঠে, “দূর শালা মোহিস্ত তোর এই কি কাজ, ছদ্মবেশী বেটা বক। ধার্মিক শালা আবার মুখে কাপড় দিয়েচেন মুখ দেখাতে লজ্জা হচ্ছে!” তারা মোহিস্তের গায়ে ধুলো দেয়। মোহিস্তের দরোয়ানের বকুনি তারা অগ্রাহ্য করে।

হুগলী ম্যাজিষ্ট্রেটের কাছারিতে সাক্ষী নেওয়া হয়। নীলকমল বলে, সে ব্যভিচারের ব্যাপার কিছুই জানে না; তারকেশ্বরে এলোকেশী কোনোদিনই যায় নি। নবীনকে সে চেনে না। সে তার বাড়ীতে কয়েকদিন এসেছিলো।

তেলী বৌ জবানবন্দীতে বলে, সে ধানটান ভেনে খায়, অকাজ-কুঁকাজ সে কোনোদিনই করে নি। অবশ্য তেলী বোয়ের হাত আর পেটের দিকে চেয়ে সবাই হেসে ওঠে “হাতে গহনা নেই বিধবা, কিন্তু পেট উঁচু সধবা।” নীলকমলের সঙ্গে যখন তেলী বোয়ের কথাবার্তা হচ্ছিলো, তখন কপাট ভেঙে নবীন তাকে মারতে গিয়েছিলো, এটাও সে স্বীকার করে। এলোকেশীর ছোটো বোন মুক্তকেশী অবশ্য নবীনকে ভগ্নীপতি বলে স্বীকার করে। এলোকেশী যে মোহন্তর কাছে পাক্কী করে যেতো, এটাও সে স্বীকার করে। মোহন্তর কর্মচ্যুত দারোয়ান সাক্ষী দেয়, এলোকেশী তেলী বোয়ের সঙ্গে কখনো বা সংমায়ের সঙ্গে মোহন্তর কাছে যেতো। প্রায় সমস্ত রাত্রি থাকতো, ভোর হলেই চলে আসতো, কোনোদিন বেলায় গিয়ে সারা দিনরাত থাকতো। কি জন্তে যেতো জিজ্ঞেস করলে সে বলে,—“যুব মেয়ে তার কাছে যে জন্তে যেতে হয়, তাই যেতো, আমি প্রকাশ করে বলতে পাচ্ছি নে।” খাস্‌ কামরায় ঢুকতে তার মানা, কিন্তু খড়খড়ির ফাঁক দিয়ে সে এলোকেশীকে মোহন্তর বিছানায় বসে থাকতে এবং আঁপীর মাথামাথি করতে দেখেছে। মোকদ্দমা জটিল দেখে ম্যাজিষ্ট্রেট বিচারের জন্তে সেসন জজের কাছে সোপর্দ করেন। নবীনকে হাজতে রাখা হয়। মোহন্ত জামীনে থাকে।

গাঁয়ের লোকদের একজন—নিমাই বলে,—“মোহন্তের কিছু না হলে বড় দোষের কথা। কেন না ওর যে রকম চাল চুল, বোধ করি এবার খালাস পেলে কিছু বাকি রাখবে না। আর মশাই ওর যদি কিছু হয়, তাহলে দেখবেন অনেকেই সোজা হয়ে যাবে।……বেটা যে দৌরাস্তি আরম্ভ করেছে, তা যদি আপনি শোনে তা কানে হাত দেবেন। আপনাকে বলতে কি, এই যে ঘটনাটি হয়েছে এর একবিন্দু মিথ্যা নয়।”

সেসন জজের কাছারীতে বিচার চলে। আরও কিছু তথ্য প্রমাণ হয়। রামেশ্বর পাত্র যখন মোহন্তর কাছে টাকা ধার করতে যায়, তখন সে মোহন্তকে এলোকেশীর পিঠে হাত বোলাতে দেখেছে। তাছাড়া এলোকেশীর ব্যভিচারের কথা চারদিকে রটে গিয়েছিলো, কেন না, “নবীন তন্ত দিদি-শ্বাশুড়ীর বাড়ীতে গিয়া ব্রাহ্মণের হুকায় তামাক খাইতে পায় না, তাহাকে খাবার থালা আপনি মাজিতে বলে।”

কৌশলি মিঃ জ্যাক্সন বলেন, মোহন্তের বিরুদ্ধে অভিযোগ প্রমাণিত হয় নি। প্রথমতঃ দারোয়ানের শাক্ষ্য ধরা যেতে পারে না, কারণ মোহন্ত.

তাকে কর্মচ্যুত করায় মোহন্তের ওপর তার রাগও থাকতে পারে। দারোয়ান বলেছে, এলোকেশীকে গায়ে আটকিয়ে রাখবার জন্তে যাদের রাখা হয়েছিলো, দারোয়ান তাদের মধ্যে ছিলো। এটা যেমন প্রমাণ সাপেক্ষ, তেমনি, মোহন্তকে এলোকেশীর সঙ্গে এক বিছানায় যে দেখেছে, এটাও প্রমাণ সাপেক্ষ, কারণ সে টুবছর হলো কর্মচ্যুত। তাছাড়া সঙ্গমকার্য প্রত্যক্ষভাবে প্রমাণিত হয় নি। মৃত্যুকালে এলোকেশীর কথা গ্রহণ নয়, কারণ জীবিত অবস্থায় আদালতে সে বলে যায় নি। কেনারাম ভট্টাচার্য এলোকেশীর ওপর আসক্ত ছিলো বলেই মোহন্তের ঘাড়ে দোষ চাপিয়েছে, এটাও অবিশ্বাস করবার মূলে কোনো যুক্তি নেই।

জজ সাহেব মিঃ ফিল্ড্, বলেন, দারোয়ানের উক্তি যে মিথ্যা নয়, তার প্রমাণ, সকলে নীরবে তা শুনেছে, প্রতিবাদ করে নি। অপরাধী ধনী এবং প্রতিপত্তিশালী। স্তত্রাং টাকা ও উপহার দিয়ে বশীভূত করবার ক্ষমতা তার আছে। দোকানদারের সাক্ষ্য প্রকাশ পায়, এলোকেশী ভালো কাপড় গয়না পরে যাতায়াত করতো, অথচ তারা নাকি গরীব। তবে সঙ্গমানুষ্যের সাক্ষ্যও প্রমাণ পান্থ্য সবত্রই চ্যুত। “বিলাতী আইন সম্বন্ধে বাস্তবিক প্রমাণ সিম্মে অতি কষ্ট। কিন্তু আমি কোন ইংরাজের বিচার করিতেছি না। এই এদেশের ঘটনা, এদেশের লোকেরা যেভাবে এই সমস্ত ঘটনা দৃষ্টি করে, আমিও সেইভাবে দেখিব। এখানকার লোক সকলেই জানে জ্বীলোকদের মধ্যে যদি কাহাকেও অন্য পুরুষের সঙ্গে একত্রে বসিয়া থাকিতে দেখা যায়, ও হাস্য পরিহাস করিতে দেখা যায়, আর সেই পুরুষ যদি তাহার আত্মীয়জন না হয়, তাহা হইলে সেই জ্বীলোককে দৃষ্টান্ত বিষয়ের তাহা যথেষ্ট প্রমাণ। ইংরাজদের পক্ষে এ প্রমাণ কিছুই নয় বটে। অতএব মোহন্তকে আমি পরদারাত্নিগমনের অপরাধে সম্পূর্ণ অপরাধী বলিয়া তাহার প্রতি তিন বৎসরের কঠিন পরিশ্রমের সন্তিত কারাবাস এবং ২০০০ টাকা জরিমানা হুকুম দিলাম।”

‘মোহন্তের এই পরিণতিতে সবাই আনন্দ করে। বলে, “যেমন কর্ম তেমনি ফল।” মেয়েরা সকলে জড়ো হয়ে তুলসীতলায় হরির লুট দেয়। বলে নবীন যদি খালাস পায় তাহলে আরও পাঁচ সিকের হরির লুট দেবে। মোহন্ত হাইকোর্টে আপীল করতে পারে শুনে একজন মেয়ে বলে ওঠে, তাহলে হয়তো মোহন্তের মেয়াদ আরও বেড়ে যাবে!

এদিকে হুগলী জেলে আটক অবস্থায় মোহন্ত খেদ করে। বারবার নিজের

মঠের বেজার্জ আনতে গিয়ে অপদস্থ হয়—প্রহরীদের কাছে গালাগালি খায়। প্রহরী বলে এখানে মোহন্তগিরি চলবে না। তার নিজের ঘরের সঙ্গে জেলখানার ঘরের অনেক পার্থক্য। বেশি বাড়িবাড়ি করলে গায়ে জল ঢেলে দেবে কিংবা বাইরে হিমের মধ্যে কেলে রাখবে। জীবনে মোহন্ত কোনোদিন গালাগালি খায় নি, তোষামোদই পেয়েছে। এতোটা ভাগ্য পরিবর্তনে সে বিচলিত হয়ে পড়ে। রাত হয়ে গেছে। সেই সুন্দর শয্যা নেই। যাহোক মোহন্ত শেষে ক্লান্তিতে ঘুমিয়ে পড়ে।

শেষরাত্রে প্রহরী মোহন্তকে গায়ে ধাক্কা দিয়ে ঘুম ভাঙ্গায়। বলে, এখন তাকে ঘানি টানতে যেতে হবে। এতো আরাম এখানে চলবে না। ঘুম থেকে উঠে হাত মুখ ধোবার জন্তে মোহন্ত একঘটি জল চায়। প্রহরী জবাব দেয়, এটা জেলখানা—এখানে চাকর নেই। ওখানে মাটির ভাঁড় আর বদনা আছে। দূরে ওখানে পাত্কে আছে। নিজে তুলে নিতে হবে। আর, এ তো সবে শুরু। এভাবে তিন বছর চলতে হবে।

যথাসময়ে ঘানির কাছে এনে মোহন্তকে ঘানিতে বৃতে দেওয়া হয়। আগেসের শরীর—অল্পেই মোহন্ত হাঁপাতে আরম্ভ করে। ঘন ঘন তরকনাথের নাম করে। একটু থেমে হাঁপ ছাড়তে গেলে পেছন থেকে প্রহরী ধাক্কা দেয়। মোহন্ত মুখ গুঁড়ে পড়ে যায়। বমি করে ফেলে সে। ও পাশের গরাদ থেকে নবীন এসব দেখে অশ্রোদ পায়। মোহন্তের অবস্থা কাহিল দেখে প্রহরী জেলের দারোগাকে খবর দেয়। দারোগা এসে বলে, ওদর কিছু না, চাবুক মারলেই মোহন্ত সোজা হবে। মোহন্তের পিঠে চাবুকের পর চাবুক পড়ে। শেষে মোহন্ত পড়ে যায়। জেলের ডাক্তার আসে। সে বলে, মোহন্তের গায়ে শক্তি আছে। কাজ করতে পারবে ঠিকই, তবে অভ্যাস নেই বলেই এমন হয়েছে। ভয়ের কিছু নেই। ডাক্তার চলে যাবার পর মোহন্ত প্রহরীর কাছে জল চায়। প্রহরী বলে, ঘণ্টা না বাজলে জল দেবার হুকুম নেই। ওর হয়ে এখন কে মেয়াদ খাটতে যাবে!

এদিকে জেলে নবীন গলায় দড়ি দেয়। গলায় দড়ি দেবার আগে বলে যায়,—“হায় হায় আমার এ মনের যন্ত্রণা ভারতবাসীদের নিকট প্রকাশ করতে পেলো, বোধ হয় ভারতবাসীদের অনেক উপকার হতো, ভাবীকালে একরূপ কার্য যেন আর কেহই না করে।”

মোহন্তের এই কি কাজ !! (হাওড়া ১৮৭৩ খৃঃ)—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস ॥
(১ম খণ্ড) ॥ মোহন্ত-কৃত কর্মের প্রতি বিশ্বয়বোধক জিজ্ঞাসা অপ্রত্যাশাকেই
অভিব্যক্ত করে। পদ মর্যাদা ও প্রতিশ্রুতির লঙ্ঘনই সামাজিক দৃষ্টিকোণকে
সমর্থনপুষ্ট করেছে।

কাহিনী।—কলকাতার আধুনিক যুবকদের সঙ্গে মিশলেও নবীন মণ্ড
পানের বিরোধী। এজ্ঞে নবীনের বন্ধুরা নবীনকে “পাড়াগাঁয়ের ভূত” বলে।
কানাই বলে, “মদ এই সহরের প্রাণ। আমোদ আহ্লাদ, স্ব্থ সম্পত্তি মদ না
হলে সহরে একদণ্ড চলে না। এই যে বাবা পরিশ্রম করা যায়, রাত জেগে
বুক ফুলিয়ে বেড়ান যায়, কেবল মদের জোরে। মদ না খেলে কলকাতার পচা
গন্ধে টাঁকা যেত, মশা ছারপোকাকার কামড় সহ্য হত, না কারো সঙ্গে আলাপ
খাকত, এই পিপেশ্বরীর আশীর্বাদে একজন মানুষের মত হয়ে কাল কাটাচ্ছি।”
নবীন মিষ্টি কথায় বুঝিয়ে মদের দোষ দেখাবার চেষ্টা করে। আলোচনা
অফিসেই বন্ধুদের সঙ্গে চলছিলো। হঠাৎ নবীন খত্তরবাড়ী থেকে একটা
চিঠি পেয়ে ছুটি নিয়ে রওনা হয়। অফিসের বন্ধুরা মন্তব্য করে, তাদের তো
খত্তরবাড়ী নেই, কিন্তু মামার বাড়ী আছে। সেখানেই যাবে। মামার
বাড়ী মানে শুঁড়ীর দোকান। নবীন যে চিঠি পেয়েছিলো, সেটা ভদ্রর।
সে বিবাহিতা স্ত্রী কমলাকে বাপের বাড়ীতেই রেখে এসেছে। কিন্তু কমলার
বাবা এবং সংমা নাকি মোহন্তের সঙ্গে তাকে ব্যভিচার করতে বাধ্য করিয়ে
পরসা রোজগার করেছে। উদ্বিগ্ন মনে সে খত্তরবাড়ীর দিকে চলে। সেদিন
শনিবার।

নবীনের খত্তর রামহরি শর্মার প্রথম পক্ষের স্ত্রী মারা যাবার পর সে বুড়ো
বয়সে রাধামণিকে বিয়ে করেছে। রাধামণি বাইরে বাইরে ঘোর। রামহরির
সময়মতো খাবারও জোটে না, আয়েস তো দূরের কথা! রাধামণি সতীনের
মেয়েকে দিয়ে ব্যভিচার করিয়ে অনেক টাকা পেয়ে গয়না গড়াচ্ছে একের পর
এক। রাধামণি বলে,—“ছার কপাল আমার! এমন হতভাগার ভাগ্যে
পড়েছি, মনের মতন কিছুই হলো না, না পেলেম দুখানা পরতে, না পেলেম
আমোদ আহ্লাদ করতে—তবে আমি খুব শক্ত, তাই যাহোগ করে কাটাচ্ছি।
আর এসব গহনা—তা এতো আমারই বুদ্ধিতে, ওকে আর এ বুদ্ধি খাটাতে
হয় না!” রামহরি সর্বদা রাধামণির মন যুগিয়ে যুগিয়ে হয়রাণ। রামহরি
বলে,—“আমি মনে করেছিলাম যে, শালুগেরামের পৈতে জেঙ্গে, চটা মাকড়ী,

আর ছাতা, সিংহাসন ভেঙে তোমার চারগাছি মল, আর চাবি-শীকলী গড়িয়ে দি—তা—আমায় করতে হলো না আপনা হতেই যুটে গেল;” রাধামণি রামহরিকে বলে,—“তোমার কমলার জোর কপাল, পূর্ব জন্মে শিবপূজার ফল বলতে হবে। কেন না মোহন্তে আর বাপাতে কোন তফাত নাই,—এক অঙ্গ বললেই হয়। তোমার কমলাকে যত ভালবেসেচেন, কৈ আর কাকেও তো তত ভালবাসেন না, এর পরে দেখতে পাবে, যদি মোহন্ত এই রকমই ভালবাসেন, তবে কত লোক অন্নপূর্ণ মনে করে মন্দির তয়্যারি করে দেবে।” রামহরি ভাবে—“আপনার পায়ে আপনি কুড়ুল মেরেচি, সহ্য করতে হবে, ফুটতেও পারিনে, সাপে ছঁচো ধরা, গুগ্‌রাতেও পারিনে, আর গিলতেও পারিনে।” রামহরি স্থির করে, নবীন এলে কমলাকে আর পাঠাবে না। রাধামণিকে সে সাথে, অন্ততঃ এইদিনকার মতো কমলাকে নিয়ে রাধামণি যেন তারকেখরে না যায়। কারণ শনিবার, নবীনের আসবার সম্ভাবনা যথেষ্ট। বিশেষ করে পরে কয়েকদিন বন্ধ আছে। রাধামণি তাকে আমল না দিয়ে যথাসময়ে কমলাকে নিয়ে চলে যায়। রামহরি ভাবে, দ্বিতীয় পক্ষে যেন কেউ না বিয়ে করে,—বিশেষতঃ যাদের ছেলেমেয়ে আছে এবং বয়সে যে বুড়ো।

নবীন গায়ে ঢুকে পুকুরের বাঁধাঘাটের ওপর বসে ব্যাগ থেকে আয়না চিরুণী বার করে ফিট্‌ফাট্‌ হয়ে নেয়। সে মনে মনে বলে,—“এই নাকে কানে গং আর কখন না, ফোতোবাবুগিরি দেখাতে গেলে নানান্ বিপদ, কেন বাবু টাইট জুত, টাইট বোতামগালা জামা গায়ে দিয়ে শুখ ভো ভাঁ !” চিঠির কথা ভেবে মনে মনে সাস্তনা পাগ এই বলে যে,—“ও পত্র টক্‌” মিছে, কোন ছোঁড়া টোঁড়া পাড়াগেয়ে ইয়ারকি ফলিয়েছে চাষা বইত নয়।” গ্রাম দেখে নবীনের খুব আনন্দ হয়। সে মনে মনে বলে,—এখান থেকে যেতে ইচ্ছা হয় না। এদেশে কিছু বিষয় থাকে, তাহলে এর অপেক্ষা আর স্থান নাই, মাতালের দৌরাঙ্গা নাই, চোর ছাঁচড় খুব কম, আর সর্ব্বনেশে মিউনিসিপ্যালিটির কোন অত্যাচার নাই—আমাদের মতন লোকের খাওয়া দাওয়া খুব সম্ভা।” কতকগুলো গ্রাম্যবধু জল নিতে এসে কমলার ব্যভিচার সম্বন্ধে খোলাখুলি আলোচনা করতে করতে চলে যায়। নবীনেঃ মন বিষিয়ে ওঠে। স্বস্তর বাড়ীতে পৌঁছিয়ে সে দেখে রামহরি একা। স্ত্রী কোথায়—জিজ্ঞাসা করলে স্বস্তর বলে, সে তার মার সঙ্গে তারকেখরে গুঘু খেতে গিয়েছে। কথা শুনেই নবীন তখন রাতেই অন্ধকারেই তারকেখরের পথে পা বাড়ায়। তারকেখর

থেকে ফিরে এসে সে শব্দরকে ধিকার দেয়। নবীন তাকে বলে,—“তুমি আর ব্রাহ্মণ বলে পরিচয় দিও না, পৈতাম্বর অমান্য কর না, তোমার এ ভণ্ডপনা রেখে দাও, তুমি সহ্য করিতে পার, তোমার পরিবারকে পাঠাবে, আমার পরিবারকে তুমি কান পাঠাবে!” শব্দর ভেতরে চলে যায়। ওদিকে রাধামণি ফিরে এসে নবীন এসেছে জানতে পেরে, সাপের কামড়ে মৃতপ্রায় বলে হল। নাপ্তের বাড়ী থেকে রামহরির কাছে খবর পাঠায়।

নবীনের কাছে কমলা এসে দাঁড়ায়। নবীন তাকে তিরস্কার করে—
ব্যভিচারিণী বলে ধিকার দেয়। কমলা কঁাদতে কঁাদতে পা জড়িয়ে ধরে। তারপর সে নিজের দুঃখের কথা বলে। “আমি কিছুই জানিনে যে, আমার যে রক্ষক, সেই ভক্ষক।” কমলা নিঃসন্তান। রাধামণি নাকি বলেছিলো, “বাপার মোহন্তের ওষুদ খেয়ে চক্রবর্তীদের বৌয়ের ১৪ বছর বয়সে ছেলে হয়েছে, ঘোষালদের নবৌয়ের ছেলে হবে না হবে না করে ৬ গুণা বছর বয়সে ছেলে হয়েছে।” রামহরি নাকি মোহন্তের ওষুদ খাবার জন্তে অনুরোধ করে। সে নাকি নাতির মুখ দেখে স্বর্গে যাবে। কমলা ভেবেছিলো, “যদি বাবার অ্যামন মনে সাধ হয়েছে, যা হতে পীরখিবী দেখলুম, তবে ওষুদ খেতে দোষ কি।” তারপর মোহন্তের কাছে সে ওষুদ খেতে গিয়েছিলো। সেখানে গিয়ে দেখে যে, মোহন্ত বসে আছে, আর চারদিকে দু একজন বৌ-ঝির মতন ও রয়েছে। তাই দেখে কমলার প্রাণ শুকিয়ে আসে, কিন্তু মা সঙ্গে আছে, এই ভেবে সে সাহস সঞ্চয় করেছিলো। কমলাকে আলাদা ঘরে নিয়ে যাওয়া হয়। সেখানে চিনি মেশানো দুধের স্নতো সরবত আর জল খাবার খেতে দেওয়া হয়। প্রসাদ আর ওষুদ বলে। সঙ্গে সঙ্গে শরীর অবসন্ন হয়ে পড়ে। সে ঘরের একটা খাটেই শুয়ে পড়ে। তারপর রাতে কি হয়েছে না হয়েছে সে কিছুই জানে না, তারপর ভোরে তার ঘুম ভেঙ্গে যায়। “চোকে চেয়ে দেখি না, মা-টা কেউ নাই, আমি যেখানে শুয়েছিলুম সেখানে নেই, আর একথানা খাটে শুয়ে আছি, আর বোধ হলো যেন মোহন্ত সেই খাট থেকে উঠে গেল।”

কমলা নবীনকে নিজের দুঃখের কথা বলে আর কঁাদে। সে বলে, “আমি এফ্লা কাকেও যে বলি এমন লোক এ গ্রামে কেউই নাই, যে আছে সে মোহন্তের ভয়ে কিছু করতে পারে না।” বাপ মার কথায় প্রতিবাদ করে ঘরে বসে রইলেও “মোহন্তের নগদী দরোয়ানের দৌরাস্তি জোর করে নিয়ে যেতে কেউ কিছু করতে পারবে না, খানা করে কি রক্ষা করে এমন কেউ নেই।” কমলা

স্বামীর কাছে মিনতি করে বলে, সে তার স্ত্রী হতে চায় না। নবীন আর একটা বিয়ে করুক, আর কমলাকে চাকরানী করে বাড়ীতে নিয়ে রাখুক। এখানে সে থাকবে না। নবীন তাকে সাহুনা দিয়ে বলে, তাকে সে গ্রহণ করবে। সে পাকী আনতে চলে যায়। কমলা স্বামীর মহত্বের কথা ভেবে স্বামীর মূর্তি আরও ভালো করে বুঝতে পারে।

কমলা টিনের বাস্কে তার যাবতীয় জিনিসপত্র ভরে প্রস্তুত হয়ে আছে। বামুনপিসী বেড়াতে এসে কমলার কলকাতাস যাওয়ার কথা শুনে উচ্ছ্বসিত-ভাবে নবীনের প্রশংসা করে, আর রামচরির ও রাধামণির নিন্দা করে। রাধামণি সম্বন্ধে সে বলে,—“ও কালামুখি কোন অন্ত্যজের মেয়ে, ঘর ভাঙ্গানীর ঝি, বাপের কালে ও রূপ সোনা চক্ষে দেখে নি, এখন বুড় ভাগ্যে পড়ে দ্বিষ্টী হয়েছে।” রামচরির কথায় সে বলে,—“বুড় হলে পাগল হয়, বে বে করে বুড় বয়সে যেমন হেঁদিয়ে ছিলেন এখন তার কলভোগ করুক, কপালে গেরো আছে কে খণ্ডাবে।” স্বামীভক্তি নিয়ে বামুনপিসী কমলাকে অনেক নীতি উপদেশ দেয়।

এদিকে নবীন হতাশ হয়ে ফিরে আসে। ঘাঁটিতে ঘাঁটিতে মোহন্ত লোক পাহারা রেখেছে। স্ত্রীকে নিয়ে যেতে দেবে না। “নিয়ে যেতে দেবে না, কেড়ে নেবে, ভয়ানক অরাজক দেশে পাই। বাটা যে শিবের মোহন্ত। তার এই কি কাজ? সকল তীর্থস্থান যদি এইকপ হতো, তবে ভুললো—মেয়েছেলে নিয়ে কি করে আসে, মোহন্ত, পাণ্ডা অধিকারী হালদারদের মধ্যে যদি এই সব হতে লাগল তবে ত আর রক্ষা নেই।” হঠাৎ নবীন ক্ষিপ্ত হয়ে ওঠে। আশ ঝটী একটা কাছে ছিলো। সেটা তুলে নিয়ে কমলাকে তিনবার আঘাত করে। চীৎকার করে বলে,—মোহন্ত কি করে তার প্রাণের কমলাকে কেড়ে নেয় দেখবে। কমলা সঙ্গে সঙ্গে মরে যায়। নবীন পাগলের মত বোরিয়ে যায়। ইতিমধ্যে সবাই এসে কমলার মৃতদেহ দেখে ঘাবড়ে যায়।

পুলিস থানা। ফতেবক্স জমাদার ডায়ারি নিয়ে বাস্তু। লালগোবিন্দ কনষ্টেবল একজন আসামীর বুক পা দিয়ে, একথা বাথারির চিঠি দিয়ে চুল টেনে কথা বার করবার চেষ্টা করে। কথায় কথায় বুক লাথি মারে। আসামী দোষ অস্বীকার করে। লালগোবিন্দ তখন একখানা টিকের আগুন নিয়ে ঢোকে। আসামীকে আগুন দেখিয়ে কনষ্টেবল বলে,—“দেখা হায় শালা, এই আগুনে তেরা চামড়া লাল করেরা।” আসামী তখন ভয়ে ভয়ে চোরাই

মালের সন্ধান বলে দেয়। আসামীকে নিয়ে কন্টেইল চলে যায়। জমাদার মস্তব্য করে,—“আজকাল লোক চেনা দায়, আর চোর ডাকাত কি মিষ্টি কথায় এঁরার দেয়, ওদের মধ্যে ত আর ধর্মপুত্র যুগিষ্ঠির কেউ নেই, যে মিথো বলবে না। ও সব লোককে কষে মার চাই, মারতং সর্বতং জয়, আর তার সাক্ষি ত দেখলেন।” জমাদার পুলিশের কথা নিয়ে আলোচনা করে। “পুলিস স্থাপন, কেবল চোর-ডাকাত ধরবার জন্তই, ভদ্রলোকের ধন, মান রক্ষার জন্ত তা পুলিশ কি কখন বিনা কারণে কাকেও পীডন করতে পারে, তা হোলে কোম্পানি বাহাদুর এতদিনে পুলিশ উঠিয়ে দিতেন।...তবে যে চারদিগে পুলিশ অত্যাচার পুলিশ অত্যাচার শুনতে পাওয়া যায়, তার কতকটা সন্তি; কেন না, এমন কতকগুলি কন্টেইল আছে, যারা প্রজার কাছে পার্বনি চেয়ে বেড়ায়, তা না পেলেই, রাস্তায় প্রস্রাব করেছিস, মাতাল হয়েছিস, দাঙ্গা করেছিস বলে হাঙ্গামা হুজুক করে, আর তাদেরি জন্তে পুলিশের বদনাম।” পুলিশের কথা নিয়ে জমাদার এবং দারোগা আলোচনা করছিলো, এমন সময় নবীন এসে খানায় আত্মসমর্পণ করে। সে তার সব দোষ স্বীকার করে এবং সব কথা খুলে বলে যায়।

মোহন্তের এই কি কাজ !! (১৮৭৪ খৃঃ)—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস। ২য় খণ্ড ॥ ২য় খণ্ডে নামকরণের গুরুত্ব নেই। বরং এটাকে ‘দশা’-র মধ্যে ফেলা যেতে পারে। কিন্তু সামগ্রিক বিচারে, লাম্পটোর শাস্তি প্রদর্শন প্রাচীনকাল দিক থেকেই বিদ্যমান। তাই লাম্পট্য অচুতানকে কেন্দ্র করে রচিত প্রহসনের অঙ্গীভূত করা অসঙ্গত হতে পারে না। স্বতরাং লেখকের দৃষ্টিকোণ সামগ্রিক দিক থেকেই বিচার শ্রেয়ঃ।

কাহিনী :— তারকেশ্বরের মাধবগিরি মোহন্তের কুকীর্তি প্রকাশ পাওয়ায়, সে ফরাসডাঙায় গিয়ে গা-ঢাকা দিয়েছিলো। মোহন্তের কৌশলি জ্যাক্সন সাহেব জামীন বার করে এনেছেন। তাই মোহন্ত ফরাসডাঙা থেকে তারকেশ্বর ফিরে আসে। পারিষদ উমেশ বলে,—“এখন পাথরে পাঁচ কিল, খোরায় এক নাথি। এক ধার থেকে সব বৌঝির জাত খাব।” বিপিন একটু চিন্তিত। নীলকমল মুখ্যো আর তেলীবোয়ের হাতেই মোকদ্দম। তাদের জোবানবন্দীর ওপরেই সব। বকাউল্লা তদারকে আসবে, তার পয়সার লোভ নেই। সেখানেই মুন্সিল। তেলীবো আর নীলকমলকে মোহন্তের সামনে ডেকে আনা হয়। নীলকমল অভিযোগ দিয়ে বলে, মোহন্তের কুকর্মের

‘অপবাদে’ সাক্ষী কে? তাছাড়া খুনী ব্যক্তির সঙ্গে এলোকেশীর বিয়ে হয়েছিলো, এমন কোনো সার্টিফিকেট লোকটির কাছে নেই। বিপিন অবশ্য এতে আপত্তি তুলে বলে, প্রতিবাদীরা তো জানে। নীলকমল তখন জবাব দেয়—“কে বলবে বলুগ দেখি, তার ঘরে আগুন দে পুড়িয়ে মারব না, ছেলে বুড় এক খাদ কোরো না। আমি এলোকেশীর বাপ, আমি যাকে জামাই বোলবো, সেই আমার জামাই, আমি যার কাছে ইচ্ছা, তার কাছে মেয়ে পাঠাব।” তেলীবোও এসব কথা সমর্থন করে এবং স্থপটুভাবে অভিনয়ের মহড়া দেয়। নীলকমল বলে, কোনো ভয় নেই, যা কিছু যাবে টাকার ওপর দিয়ে যাবে। এলোকেশীর জন্তে মোহন্তর মনটা কেমন করে। আশ্বাস দিয়ে তেলীবো বলে, এলোকেশীর ছোটো বোন মুক্তকেশী তো আছে! “তা একজন গেছে, আর একজন ত আছে, সেও ত যুগুগি হয়ে এলো, আর তাকেও ত উঁন ভালবাসেন।” মোহন্তর ভাবে এই মোকদ্দমায় জেতবার জন্তে যতো টাকা লাগে, সে ছড়াবে। “আমার ত আর তালুকের টাকা নয়, ফাঁকি দে টাকা পাওয়া, আর জে টাকা আছে, তার ত খরচ চাই, তা না হয় এতেই জাবে। দশজন লোকের পেট ভরবে—সেও ত একটা পুন্নির কাজ!”

এদিকে ভগলী সেসন কোটের বিচারে নবীনের যাবজ্জীবন কারাদণ্ড হয়। কলিকাতার যজুগোপালবাবু নবীনকে খালাস করবার অনেক চেষ্টা করেছিলেন, কিন্তু ফল হলো না। এই বিচারে সাধারণ লোকেরা বেড়ো অসন্তোষ হয়ে ওঠে। মতি ঠাকুরগুদা বলে,—“মকুগে মোহন্তর আর কি হবে তাই! তার টাকা আছে! আর টাকায় কি না হয় বল? টাকার মাতায় বুড়র বে, সে দেদার টাকা খাওয়াচ্ছে, সাক্ষি ত আর পাবার যো নেই, কত বড় বড় লোকও মোহন্তর টাকার বশ হয়েছে।” ভগলী জেলখানায় নবীন আটক থাকে। নবীনের মোক্তার উমেশ তাকে বলে,—“নবীন আমি তোমার কি উপকার করিতেছি, তোমার জন্তে আবালবৃদ্ধ যুবা প্রভৃতি সকলেই দুঃখিত। এই দেখ কলিকাতা হইতে যজুগোপালবাবু পত্র লিখেছেন যে ছোটলাটসাহেবের কাছে তোমার প্রতি দয়ার জন্য দরখাস্ত করেছেন।” মেশবাবু চলে গেলে নবীন ভাবে,—“মহন্তর স্বভাব তাই সমাজপ্রিয়, সমাজচ্যুত হওয়া কেনন কষ্টকর!”

কিন্তু মোহন্তর রেহাই পায় না। সাক্ষীরা গোলমাল বাধায়। মোহন্তর দুশ্চিন্তা বেড়ে যায়। ঘরে বসে মোহন্তর ভাবে,—“বেটারা যেরূপ সাক্ষী দিচ্ছে, তাতে ত প্রমাণ হবার খু সন্তাবনা। উঃ! ভাবনা কাকে বলে তা জানতেম

না, চিরকাল নিশ্চিন্তে পরম সুখভোগ কচ্ছিলেম।.....নবনে শালা হতেই ত আমার একষ্ট হয়েছে। শালা এলোকেশীকে কেন খুন কল্লে; আমার কাছে টাকা নিয়ে আর একটা বিয়ে কল্লে না ক্যান, যত টাকার দরকার হোতো আমি দিতাম।” মোহন্তর এই দুশ্চিন্তার স্বেযোগে মোহন্তর বন্ধু কিশোরী তার কাছ থেকে যতোটা পারে টাকা দুইয়ে নেবে ভাবে। সাক্ষীদের বশ করবার নামে সে কিছু টাকা চেয়ে নেয়। এভাবে মোহন্তর কাছ থেকে আরও অনেক টাকা নিয়েছে। মোহন্তর কাছে থাকলে শুধু টাকা নয়, মেয়েমানুষও ঘোটে। মোহন্তর এতো ভাবনা সবেও সোনাগাছি থেকে গোলাপী আর প্রমদা নামে দুটো বেগু আনা হয়েছে। একটা ঘোড়শী গৃহস্থবধূকেও ভুলিয়ে আনা হয়েছে। প্রমদা গোলাপীকে বলে, “ভাই, তারকেস্বরে এলে মোহন্ত বড় খাতির করে কিন্তু আপনার বৈঠকখানায় এনে বাসা দেয়। চাকর চাকরানীরা অমনি তুকুমের গোলাম, কিছু অভাব নেই; আর মোহন্ত নিজে খুব আমদে, রসিক, একত্রে বসা দাডানো, খাওয়া-দাওয়া, আর নিয়ে কত আমোদ, এমন জায়গায় আসতে ইচ্ছা যায়।” প্রমদা আরও বলে,—“মোহন্ত সদয় হলে শিব দর্শনে বাধা থাকে না, তুমি যেমন করে ইচ্ছা পূজা কর না কেন, বাপার গল্পেরে হাত দিয়ে চরণামৃত তুলে গ্ৰাণ্ড, কেউ এক কথা বলবে না, এমন কি টাকাকড়ি কিছুই খরচ হবে না। বরং বাড়ী ফিরে যাবার সময়, বেশ দশ টাকা পাওয়া যায়। গৃহস্থ বধূটি সম্পর্কে মোহন্তের দাসী বলে,— “দেখ না, বয়স ১৬/১৮ বছর হলো ছেলেপিলে হবার নামটি নেই, তারই তরে বাপার কাছে হত্যা দেবে! তা বাপার তুকুম আছে যে, যুবতী স্ত্রীলোক মাতোতে এলে, মোহন্তরাজার বাড়ীতে বাসা দিতে হয়, পাছে দুই লোকে কোন অত্যাচার করে, তাহলে ত বাপারি অথাত।” গেকুগা রুদ্রাক্ষ ছেড়ে মোহন্ত কিশোরীর সঙ্গে বাবুর বেশে আসে। গৃহস্থবধূ ঘোমটা দিয়ে ছিলো। কিশোরী তাকে বলে,—“ঘোমটা টোমটা দিয়ে থাকলে ওষুধ টোষুধ পাবে না, চোখ মুখ জীব না দেখে কি রোগ ঠাণ্ডানা যায়, তোমার চকে রক্ত আছে কিনা, মুখের রং ফেঁকাশে কিনা, সব দেখতে হবে, তবে ত জানা যাবে তোমার একুট হবে কিনা।” ঘোড়শী পেয়ে মোহন্তর আর বেগু ভালো লাগে না। তাই কিশোরীকে বেগু দুটি দিয়ে অগ্নি ঘরে পাঠিয়ে দেয়। কিশোরীকে বলে, লো—“মনে দুঃখ কোরো না ভাই।”

স’ মোহন্ত স্ত্রীপরি বোয়ের হাত ধরে কাছে বসিয়ে জলখাবার খাওয়াতে যায়।

উদ্দেশ্য, জলখাবার থাইয়ে অজ্ঞান করিয়ে একেও এলোকেশীর মতো সন্তোষ করবে। ব্যবস্থা সব ঠিকঠাক, এমন সময় দারোগান নেপথ্য থেকে খবর দেয়, বিপিন সরকার মোকদ্দমা সংক্রান্ত জরুরী কাজে একবার দেখা করতে চায়। মোহন্ত তাড়াতাড়ি কৈলাসীকে দিগে বৌকে অগ্নি ঘরে পাঠিয়ে দিয়ে, তাড়াতাড়ি গেরুয়া কাপড় আর কদ্রাক্ষের মালা আনতে বলে। বিপিন আসবার আগেই মোহন্ত পুরোপুরি প্রস্তুত। বিপিন এসে থর দেয়, মোহন্তর বিচার শুক্রবারে হবে। বিপিন চলে গেলে, মোহন্ত তাড়াতাড়ি কদ্রাক্ষ আর গেরুয়া কাপড় খুলে ফেলে আগেকার সাজ পরে নেয়। মন্তব্য করে,—“মিছিমিছি আমোদটা গুলিয়ে গেল, অনেক সময় আছে, আগে ত খোলোসা হয়ে আসা যাগ।”

শুক্রবার। তগলী সেসন জজসাহেবের কচার্ভা ঘরে জজ ফিলড্ সাহেব বসে আছেন। কাছে দুজন আসেসর। ডানদিকে গভর্ণমেণ্টের উকীল ঈশানচন্দ্র মিত্র, বাঁদিকে মাষ্টার জ্যাকসন, মোহন্তর উকীল বসে আছেন। আসামী মোহন্ত দাড়িয়ে আছে। দাক্ষীদের মধ্যে নবীনও দাড়িয়ে আছে। তাছাড়া আমলা, আরদালি, পুলিশ, দর্শক, এমন কি স্বল-পালানো অনেক ছেলেও এসে জটেছে।

গভর্ণমেণ্টের উকীল ঈশানবাবু পরদ্বী গমনের অপরাধ প্রমাণের ব্যাপারে তিনটি বিষয় তোলেন—ক। স্বালোকের দৃষ্টবিক বিয়ে হয়েছে কিনা (খ) আসামী একে বিবাহিতা জনা সত্ত্বেও দ্রুত করছে কিনা এবং (গ) দ্রুতের বিশেষ প্রমাণ আছে কিনা। ঈশানবাবু বলেন, “একটি স্পষ্ট প্রমাণ হসে গেছে। হিন্দুধর্মের নৌদের সধবা লক্ষণ শাখা সিঁহুরের মধ্যে স্পষ্ট। অতএব এর থেকে বোঝা যায়, মোহন্ত যেহেতু চক্ষুস্থান, অতএব সে এ ব্যাপারে অজ্ঞও নয়। তৃতীয় দিকটি প্রমাণ করবার অবশ্য একটু অসুবিধা, তবে এলোকেশীর ওপর মোহন্ত যে আসক্ত ছিলো, এটার প্রমাণ আছে। গোপী দাযোগান, রামেশ্বর পাত্র, নবকুমার তাঁতী—এরা এলোকেশীকে মোহন্তর সঙ্গে একত্রে বসতে আমোদ আহ্লাদ করতে সচক্ষে দেখেছে। এলোকেশীর আত্মীয়রা যে নীলকমলকে একঘরে করে রেখেছি লা, তারও প্রমাণ আছে। জ্যাকসন বলে,—“There can be no reliance on the evidence of Gopee Durwan.” কেননা সে তিন জায়গায় তিন রকম জোবানবন্দী দিয়েছে। এলোকেশী জীবিত নেই। তার “Confession” যখন পাওয়া

যাচ্ছে না, তখন প্রমাণ নেই। তাছাড়া “The presumption is that Kenaram Bhattacharjee had illicit intercourse with Alokasi and that in order to screen himself from infamy he fabricated the story laying the charge on the Mohunt.” জজ সাহেব শেষে বলেন,—“It is proved by direct evidence that Alokasi was seen sitting with the Mohunt and speaking with him freely and in a jovial manner. This fact in an English society would raise no questionable point against the character of the female, but in the light of the society, to which she belongs, it is tantamount to positive proof of her having had illicit connection with the Mohunt. To me, the evidences appear to be sufficient to prove the charge.” বিচারের রায়ে মোহন্তকে তিনি তিন বছর কারাদণ্ডের ব্যবস্থা এবং দু হাজার টাকা অর্থদণ্ড করলেন। রায় শুনে মোহন্ত মুছাঁ যায়। পরে চেতনা পেয়ে ওঠে। পুলিশ তার হাতে হাতকড়ি পরায়। সেনার তাগার বদলে এবার সে লোহার বালি পাবে। পেছন পেছন স্কুলের ছেলেরা তার গায়ে ধলো দিতে দিতে চলে। অনেকে এই মোকদ্দমায় মোহন্তের শাস্তি নিয়ে বাজী ফেলেছিলো। তারা এবার মনের আনন্দে খাওয়া দাওয়া করে।

চারদিকে মোহন্তের ব্যাপারে হিজিক পড়ে যায়। বেস্টম-বাউলরা মোহন্তের কুকীর্তি নিয়ে গান বেঁধে ভিক্ষে করে। ঘরে ঘরে মোহন্তের তেল বিক্রী হয়। জেলখানায় মোহন্ত ঘানি টেনে তেল বার করে, সেই তেলই এই তেল। এত তেলে চুল ভালো হয়, বোবার কথা ফোটে, বাজার ছেলে হয়, এমন কি বসীকরণের কাজও নাকি চলে—এমন গুজবে তেল সকলেই কিনে ঘরে রাখে। এই তেলের ব্যবহারে “মোহন্ত রোগে” যারা ভুগছে, তাদেরও নাকি চৈতন্য হয়!

মোহন্তর এই কি কাজ !! (২য় সংস্করণ—হাওড়া, ১২৮০ সাল)—
লক্ষ্মীনারায়ণ দাস (১ম খণ্ড) ॥ প্রথম সংস্করণের বিজ্ঞাপনে ছিলো,—
“মোহন্তরাজের জঘন্য ব্যবহার দেখিয়া আমরা এই ক্ষুদ্র নাটকখানি জনসমাজে প্রকাশ করিতেছি।” দ্বিতীয় সংস্করণের বিজ্ঞাপনে লেখক বলেছেন,—“স্থানে

স্থানে সংশোধন পূর্বক নাটোল্লিখিত ব্যক্তিগণের প্রকৃত নাম দিয়া দ্বিতীয়বার মুদ্রিত করা গেল।” ২৩ লেখক প্রদত্ত নামসমূহ নিম্নরূপ—

মাষ্টার মাইও—ছাপাখানার প্রধান কর্মচারী ॥ ডিক্রুজ সাহেব—কম্পোজিটার ॥ নবীন বন্দোপাধ্যায়—ঐ ॥ কানাই দে—ঐ ॥ মাধব পাল—ডিষ্ট্রিবিউটার বালক ॥ পিরু—ছাপাখানার হরকরা ॥ নীলকমল মুখ্যজ্যো—নবীনের শ্বশুর ॥ গোপাল—ইন্স্পেক্টর ॥ কতেবক্স—জমাদার ॥ মন্দাকিনী—নীলকমলের স্ত্রী ॥ এলোকেশী—নবীনের স্ত্রী ॥ তারা—প্রতিবাসিনী ॥ প্যারী—ঐ ॥ কেলোর মা—ঐ ॥

এই পরিবর্তন, দৃষ্টিকোণ, তথা ইত্যাদি বিভিন্ন দিক থেকে মূল্য বহন করে বলে এই সংস্করণটি উপস্থাপনের উপযোগিতা অস্বীকার করা প্রতিশ্রুতি লঙ্ঘনকর।

কাহিনী।—নবীনচন্দ্র বন্দোপাধ্যায় ছাপাখানার কম্পোজিটার। নবীন, কানাই, ডিক্রুজ—সবাই মিলে কম্পোজ করছে! এর মধ্যে কানাই মস্তব্য করে,—“আর কাজে মন লাগছে না।” নবীন বলে,—“তুমি রাত জেগে, মন খেয়ে কাটাবে, ভাল লাগবে কেন!” কানাই তখন মদের মাহাত্ম্যের কথা বলে। ডিক্রুজও তাতে সায় দেয়। এমন সময় বডোপাহেব মাষ্টার মাইও এসে নবীনকে বলেন, সে যেন কাজ সেরে তাড়াতাড়ি বাড়ী যায়। সাহেব চলে গেলে কানাই মস্তব্য করে,—“বাঁচলে তুমি! বাড়ীতে কি করে যুবতী বউকে ফেলে আস! আমাদের তাস নেই, কিন্তু নামাবাড়ী আছে।” নবীন জবাব দেয়—“বউ পরিবারের ভিতরে থাকে। আবার সে গায়ে ম গাল নেই।” অতএব চিন্তার কোনো কারণ নেই।

নবীনের বৌ এলোকেশী আছে বাপের বাড়ীতে। শ্বশুরের নাম নীলকমল মুখ্যজ্যো। সে বড়ো বয়সে দ্বিতীয়পক্ষে বিয়ে করে স্ত্রীসর্বস্ব হয়ে পড়েছে। নীলকমল স্ত্রীর জন্তে অপেক্ষা করছে। মন্দাকিনী তারকেস্বাব পূজো দিতে গেছে। শেষে মন্দাকিনী ফিরে এলে স্বামী তাকে আদর করে। স্বামীকে স্নান করতে পাঠিয়ে মন্দাকিনী একটা ফন্দি আঁটে। তারপর স্বামী এলে বলে যে, এলোকেশীকে মোহস্তর কাছে প’নো উচিত। এলোকেশী তার সত্যীনের মেয়ে। মন্দাকিনী বলে,—“মোহস্তর এলোকেশীকে যেমন ভালবাসে

এমন তো অল্প কাউকে আর ভালবাসে না।” মোহন্তের পায়ের ধূলো পাওয়ায় এলোকেশী ধন্য।—এসব কথা বলে সে নীলকমলকে ভোলায়। নীলকমল দোটানায় পড়ে। সে বলে,—“নবীনের আসবার কথা আছে। সে এসে পড়লে ভয়ানক বিপদ হবে। যাহোক এলোকেশীকে নবীনের কাছে দিয়ে সে নিশ্চিন্ত হবে, এমনই তার ইচ্ছে। মন্দাকিনী তখন নীলকমলকে বলে,—মোহন্তর কাছে এলোকেশীকে পাঠালে মন্দাকিনী পাচশো টাকা পাবে। নীলকমলও আড়াইশো টাকা পাবে। অর্থলোভে শেষে নীলকমল স্ত্রীর কথায় সন্মত হয়, তাছাড়া স্ত্রীর কথার বিরুদ্ধে কাজ করবার মতো কোনো ক্ষমতাই তার ছিল না।

এদিকে নবীন এলোকেশী সংক্রান্ত একটা বেনামী চিঠি পেয়ে শ্বশুর বাড়ীর উদ্দেশে রওনা হয়। কুমরুল গ্রামের কাছে রাস্তার ধারে পুষ্করিণীর বাধা ঘাটের কাছে সে একটু দাঁড়ায়। বাবুগিরির জন্তে সে একটা নতুন জুতো কিনেছে, কিন্তু ফোস্কার জন্তে পায়ের বাথায় সে চলতে পারছে না। চিঠির ব্যাপারে নবীন ভাবে,—এলোকেশী তো তাকে খুব ভালোবাসে। এমন ঘটনা হতেই পারে না। পাড়ার কোনো বদমাস ছোঁড়া এমন চালাকী করেছে। পথে তো হরিদাসীর সঙ্গে দেখা হয়েছে। কিছু হলে সে নিশ্চয়ই বলতো! কিন্তু বলে নি। কয়েকজন মেয়ে এই সময় স্নান করতে ঘাটে আসছিলো। তারা নবীনকে দেখে নিজেরাই বলাবলি করে, এলোকেশী নাকি মোহন্তর কাছে যাতায়াত করে। আর, এই মোহন্তও ভালো নয়। তার ওখানে বাঈজী নাচ ইত্যাদি হয়। পাড়াষ সকলেই সব জানে, কিন্তু মোহন্তর ভয়ে বলতে পারে না।

এসব শুনে নবীন উদ্বিগ্ন হয়ে পড়ে। শ্বশুরবাড়ীর দরজায় এসে নবীন পৌঁছোয়। নবীন দেখে, বাড়ীর দরজা বন্ধ। আন্তে দরজা খুলে ভেতরে ঢোকে। ভেতর বাড়ী। বাড়ীতে কেউ নেই। দূর থেকে গান ভেসে আসছে,—

“সত্য জ্ঞেতা ছাপর গেছে, শেষ পড়েছে কলি।

বুড়োর ঘরে ছুঁড়ি গিল্লী, মনের ঢুংগে বলি ॥”

কাউকে দেখতে না পেয়ে নবীন নীলকমলকে ডাকে। কিছুক্ষণ পর নীলকমল এসে বলে, সে পায়খানায় গিয়েছিলো। কেলোর মা-কে নীলকমল জলতামাক আনতে নির্দেশ দেয়। কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে সে বলে,—পরিবারের সবাই মোহন্তর কাছে আয়তি দেখতে গিয়েছে। নবীন বিলুপ্ত অপেক্ষা

করে ওখান থেকে বিদায় নিয়ে সেই রাতেই রওনা হয়। আর এদিকে নীলকমলও ভয়ে ভয়ে পৈতে জপ করে। ভগবানের কাছে রক্ষা পাবার জন্তে প্রার্থনা করে সে। নবীন ফিরে আসে। এসে নীলকমলকে কৰ্কশ স্বরে বলে, “রোজগার করতে পাঠিয়ে, নিশ্চিন্ত হয়ে ঘর চোকা দিচ্ছ, দিবি চাকরী পেয়েছ! তুমি সহ্য করতে পার তোমার পরিবারকে পাঠাবে, আমার পরিবারকে কেন পাঠাবে, এ-কেবল আজকে বলে নয়।” নীলকমল তাকে মাতলামি করতে বারণ করে। এমন সময় নেপথ্য থেকে কে যেন বলে ওঠে, “মামাঠাকুর শীঘ্র আসুন মামীঠাকরণকে কিসে কামড়েছে।” নবীন তা দেখবার জন্তে যায়। কিন্তু জানতে পারে সবই ভাঙতা। মনে মনে সে ভাবে,— “দুঃখবুদ্ধির আর সাঁমা নেই—সাপে কামড়েছে বললে।”

এলোকেশীকে একা পেয়ে নবীন তাকে বলে,—“রোজ কোথায় যাস্ বল। এই তোর পতিভক্তি! আমি বিদেশে গেটে কত মন যোগাবার ব্যবস্থা করি। বল কি হয়েছে!” এলোকেশী বলে,—আমার সর্কনাশ হয়েছে। আমার এমন স্বামীহারা হলেন। জন্মদাতা বাপ চলে এমন দুদশা ঘটালে। আমি মহাপাতকী, কলঙ্কিনী, বা ভ্চারিণী।” ঘটনা কি তা নবীন জিজ্ঞেস করলে এলোকেশী বলে, সন্তান মানসে একদিন তার মা আর তেলীবৌ দুজনে মিলে তাকে মোহন্তর কাছে নদে যায়। মোহন্তর একটা পানীয় খাওয়ায়। তারপর সে জ্ঞান হারায়। পরদিন ভোর হলে সে দেখে, মোহন্তর তার বিছানা ছেড়ে উঠে যাচ্ছে। মোহন্তর বিছানাতেই সে রাত কাটিয়েছে। এরপর মায়ের চাপে এলোকেশীকে অনেকবার সেখানে যেতে হয়েছে। এই বলে সে কাঁদতে শুরু করে। এলোকেশী আক্ষেপ করে—“আমার গলায় দড়ি দিয়ে মরা ভাল। আমার এ অভরণ গয়না দিয়ে কি হবে।”—বলে সব গায়েব গয়না এলোকেশী ফেলে দেয়। নবীন মন্তব্য করে—“মোহন্তর এই কি কাজ!!”

নীলকমলের ভেতর বাড়ী। এলোকেশী ভাবে, বেলা হলো—এখনো এরা এলো না। বামনপিসী এসে এলোকেশীকে সাস্থনা দেয়। এলোকেশী বলে,—তার আর বাঁচতে সাধ নেই। বাবা মাকে খুঁজতে গেছে। নবীন পাঁকী আনতে গেছে—এলোকেশীকে নিয়ে যাবে। এলোকেশীকে যদি চরণে স্থান দেয়, তাহলেই এলোকেশী সুখী। এদিকে নবীন হতাশ হয়ে ফিরে আসে। বলে,—“বেটার দৌরাখ্য তো আছে। ঘাঁটিতে ঘাঁটিতে লোক রেখে দিয়েছে,—এলোকেশীকে নিয়ে যেতে দেবে না।” পাঙ্কীওয়ালাকে বায়না দিয়ে রেখেছিলো।

সেও মোহন্তর বিরুদ্ধে কাজ করবে না। নবীন মস্তব্য করে,—“এ সকল স্থানে আসবে কি করে। এ গ্রামের সকলেই তাহার বশীভূত। আমারই যখন ভয় হচ্ছে, তখন এলোকেশীরও ভয় হওয়া স্বাভাবিক। মা বাপের কথায় রাজী হতে হয়েছে।” নবীন একবার ভাবে থানায় যাবে। কিন্তু পরেই ভাবে, তাহলে এদিকে দেৱী হয়ে যাবে। এমন সময় জলখাবার হাতে এলোকেশী আসে। নবীনের শুকনো মুখ দেখে এলোকেশী ভয় পেয়ে যায়। সে মস্তব্য করে,—এ সংসারে তার আর একদণ্ড থাকবার ইচ্ছে নেই। নবীন এলোকেশীকে একটি পান সাজতে বলে। এই সময়ে নবীন একটা আঁশ ঝিট দিয়ে বার বার আঘাত করতে করতে উল্লসের মতো বলে,—“কেন এমন রূপসী হয়েছিলে, এইবার মোহন্ত কেমন তোমায় নেয় দেখি !”

এলোকেশীকে খুন করে নবীন থানার দারোগার কাছে গিয়া নিজেই স্ত্রী-হত্যার স্বীকারোক্তি করে। সব কথাই সে খুলে বলে। এমন কি পাঙ্কীওয়ালাকে বায়নার টাকা দিয়েও সে এলোকেশীকে নিয়ে যেতে পারে নি—তাও বলে। ঘাঁটিতে ঘাঁটিতে মোহন্তের চর। বাধ্য হয়ে সে নিজের স্ত্রীকে খুন করেছে। তারপর সে দারোগার কাছে অন্তনয় বিনয় করে—ফাঁসীতে যাবার জন্তে। এ পৃথিবীতে তার একদণ্ড থাকবার ইচ্ছে নেই। দারোগার প্রশ্নের জবাবে সে বলে,—“স্বচক্ষে দেখি নি, স্বকর্ণে শুনি নি বটে, কিন্তু পতিপ্রাণা এলোকেশীর স্বীকারোক্তি মিথ্যা নয়। হায়! হায়!! মোহন্তের এই কি কাজ!!”

উঃ! মোহন্তের এই কাজ! (কলিকাতা ১৮৭৩ খৃঃ)—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ ॥ লেখক কবিতাকারে একটি বক্তব্য প্রকাশ করে তাকেই ভূমিকা নামে অভিহিত করেছেন। ২৪

এই যে দর্পণখানি রাখিলু সম্মুখে।
 কার প্রতিবিম্ব ইথে হইবে বিস্তৃত ?
 মুকুর সমান যার বিমল যুগতি ;
 সেত কভু ইথে মুখ দেখিতে না পাবে ;
 যথা মুকুরে মুকুর ;—কিন্তু তা না হলে
 বিস্তৃত হইবে যুতি-রূপ দেখা দিবে।”

সর্বশেষে নান্দী—

“ঘোর পাপাচারী ভণ্ড পাষণ্ড দুৰ্জ্জন ।
 রে মোহন্ত রে পামর কি করিলি বল ?
 কলুষিত করি ধর্ম—রাজসিংহাসন ।
 কামানলে পোড়াইলি সতীত্ব কমল ॥
 মেঘপাশে প্রেমপাশে বাধা সৌদামিনী
 পতিকোলে নৃত্য করে দহিবে সুন্দর ॥
 কে চাহেরে ধরিবারে সেই বিনোদিনী ।
 যে চাহে সে অগ্নি চাহে মস্তক উপর ॥”

কাহিনী —নবীন কলকাতার আধুনিক যুবক। বন্ধুবান্ধবের সঙ্গে সে ক্ষুণ্ণ করলেও তার চরিত্রদোষ নেই। বরং তার বন্ধুরা সমাজের হিত নিয়েও আলোচনা করে। উমেশ বলে,—কেশববাবু বাংলাদেশের কিছুই মঙ্গল করেন নি। “কেবল কতকগুলি ছোঁড়ার মাথা খাওয়া হচ্ছে।” ভুবন বলে,—“ছোঁড়াগুলি আগে বাপমার ভয়ে বাড়ী থেকে বেরুতে পারত না, এখন ‘সমাজে যাচ্ছি’ বলে আর বাপমা বারণ করতে পারে না, কিন্তু সমাজ যে কোথা হচ্ছে তাতে আর মা বাপ জানতে পারে না।” বিপিন অবশ্য মন্তব্য করে—“বাস্তবিক, জন কত এই বযাটে ছেলের জন্ম সমস্ত ব্রাহ্মদের নিন্দে হচ্ছে।” এরা সাহিত্যে ও সমাজে অল্লীলতা নিয়েও আলোচনা করে। এদেরই বন্ধু নবীন।

নবীন বিবাহিত। শ্বশুরবাড়ীতে তার বিবাহিতা স্ত্রী সরলা আছে। হঠাৎ নবীনের কাছে চিঠি আসে যে, তারকেশ্বরের মোহন্তর সঙ্গে বাভিচার করবার জন্তে সরলাকে তার বাবা মা বাধ্য করেছে। নবীনের মনে হয়, কেউ বুঝি শত্রুতা করেছে, যাহোক সে তক্ষুণি শ্বশুরবাড়ী যাবার জন্তে তৈরি হয়। ট্রেন চলে গেছে। নৌকোতেই পাড়ি দেয়। অবশেষে অনেক রাতে গিয়ে সে উপস্থিত হয়।

নবীনের শ্বশুরের নাম হরিশঙ্কর শর্মা। নবীনের স্ত্রী সরলা তার প্রথম পক্ষের স্ত্রী সাবিত্রীর কন্যা। সাবিত্রী মারা গেছে। হরিশঙ্কর বৃদ্ধ বয়সে তরঙ্গিনীকে বিয়ে করেছে। গয়না এবং টাকার ওপর তরঙ্গিনীর খুব লোভ। তেলীবোয়ের পরামর্শে টাকার লোভে সে মোহন্তের সঙ্গে সতীনের মেয়েকে বাভিচার করতে প্ররোচিত করেছে। দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রীর কাছে বৃদ্ধ হরিশঙ্কর কেঁচো। সে বাধ্য হয়ে অনুমোদন করেছে। হরিশঙ্কর আক্ষেপ করে,—

“বুদ্ধ বয়সে যুবতীর পাণিগ্রহণ করা গুখুরি কাজ।...উঃ ! বাপ হয়ে কি কাজই করচি, টাকার লোভে এই সর্বনাশী আমাকে কি না করাচ্ছে।” সরলা প্রথম দিনে চক্রান্তে পড়ে মোহন্তর কাছে গিয়েছিলো, এবং অজ্ঞান অবস্থায় তার ধর্ম নষ্ট করা হয়েছিলো। তারপর থেকে তাকে বার বার যেতে বাধ্য করা হয়েছে এবং একবার ধর্ম নষ্ট হওয়ায় সেও আর আপত্তি করে নি। তবে সে-ই চিঠি দিয়ে স্বামীকে এসব জানিয়েছিলো।

তরঙ্গিনীকে হরিশঙ্কর বলে,—“আমরা যে কাজে হাত দিয়েছি, তা কিন্তু বড় ভাল নয়।...আমাকে ত লোকের কাছে অপমান।...আর দেখ সরলা ছেলেমানুষ, সে স্বামী বই আর কিছুই জানে না, তার মন্দ করে আমরা এ টাকা নাই বা রোজগার কল্লেম।”—বিদেশে স্বামী আছে—জানতে পারলে কি ভাববে, তাছাড়া ভগবানও তো আছেন! তখন তরঙ্গিনী যুক্তি দিয়ে বলে,—“মোহন্তর সরলাকে নিয়ে আর ত কিছু করে না, কেবল ভালবাসে বই ত নয়। তবে আর পাঠাতে হান্টা কি? আমায় যদি ভালবাসে তাহলে তুমি কি রাগ কর?” একথার পর তরঙ্গিনীকে সে কিছু বলতে পারে না। আজও তরঙ্গিনী তেলীবৌ আর সরলাকে নিয়ে পাক্ষী করে মোহন্তর কাছে যাবে। হরিশঙ্করের বারণ না শুনে সে চলে যায়। হরিশঙ্কর ভাবে,—“সরলাকে একবার শ্বশুরবাড়ী পাঠাতে পারিলে হয়, আর এ মুকো কোঁরব না, এখানে আনবার নামও করিব না। একবার পাঠাতে পারলে বাঁচি।”—

নবীন শ্বশুরবাড়ী যাবার পথে গাঁয়ের পথেই মেয়েদের বলাবলি করতে শোনে যে, সরলার সঙ্গে মোহন্তর অবৈধ সংযোগ চলছে। এরা ঘাটে জল আনতে যাচ্ছিলো। নবীন আরো দ্বন্দ্বের মধ্যে পড়ে। শ্বশুরবাড়ীতে এসে সে দেখে হরিশঙ্কর একা। কোথায় আর সবাই—জিজ্ঞাস করলে হরিশঙ্কর জবাব দেয়, সরলা এবং তাঁর স্ত্রী মোহন্তর কাছে গুধু আনতে গেছে। এতো রাত্রে এভাবে যাওয়াটা সন্দেহজনক। নবীন ছুটে বেরিয়ে যায় তারকেধরের উদ্দেশে। গিয়ে সব দেখে ফিরে এসে হরিশঙ্করকে গালাগালি করে। হরিশঙ্কর তাকে মাতলামি করার জন্তে তিরস্কার করে। সে বলে,—“কেন হে বাপু কু কাজটা কি হয়েছে বলত? দেবতা স্থানে যাবে না, গুরু-পুরুতের বাড়ী যাবে না, গুরু-পুরুতের বাড়ী রাত্রি প্রবাস করবে না, হিন্দুয়ানী রাখতে গেলে এসব চাই। আমরা ত আর তোমাদের মত নাস্তিক নই।”

“নবীন জবাব দেয়—“আমরা নাস্তিক আর তুমি ব্রাহ্মণ? তুমি আর ওকথা

মুখে এন না,—ব্রাহ্মণের অমাণ্ড কোরো না, তোমার ভগ্নামি আমি সব শুনেছি।” হরি উঠে ঘরের মধ্যে চলে যায়। নবীন আডাল থেকে শোনে, তরঙ্গিনীর সঙ্গে হরিশঙ্করের ঝগড়া। এবার সে তাদের কথাবার্তার মধ্যে দিয়েই সব ধরে ফেলে।

শয়নঘরে সরলা মৌনভাবে যখন এসে দাঁড়ায়, নবীন তাকে তিরস্কার করে। বলে, যার জন্তে তার এতো প্রেম, সে কিনা ব্যভিচারিণী! সরলা নিজের দোষ প্রকাশ করে। সে নিজের পাপ স্বামীর কাছে জানাবার জন্তেই নিজের থেকে চিঠি পাঠিসে সব জানিয়েছিলো। সরলা কাঁদে। স্বামীর পা জড়িয়ে ধরে, তাকে মেঝে ফেলবার জন্তে অনুরোধ জানায়। তারপর ধীরে ধীরে তার ছুংখের কথা বলে। তেলীবৌয়ের পরামর্শে তার সম্মা ছেলে হবার জন্তে মোহন্তের গুণ্ড খাওয়ার জন্তে সরলাকে অনুরোধ করে। সরলার বাবাও বলে,—“মোহন্তের গুণ্ড খেয়ে যদি সরলার আমার একটি ছেলে হয়, তবু যা হোক, আমি কবে আছি কবে নেই, নাতীর মুখটি দেখে গেলেও স্বর্গ হবে।” সরলা রাজী না হলে তরঙ্গিনী সরলার নামে তার স্বামীর কাছে পাতার ছেলেদের সম্পর্ক তুলে মিথো অপবাদ দেয়। তখন বাধা হয়ে সরলা রাজী হয়। শনিবারের দিন সন্ধ্যার পর গিগে গুণ্ড খেতে হবে। শনিবারের দিন বেলা থাকতেই তরঙ্গিনী তাকে তারকেশ্বরে নিয়ে গিগে বাবার পূজো দেওয়ায়। মোহন্তের গুণ্ড সবাই বাইরের আটচালা থেকেই খেছিলো, কিন্তু সরলাদের নিয়ে গুণ্ডানকার একটি মেয়েমানুষ ভেতরের এক ঘরে বসায়। সরলার মনে ভয় হলেও ভাবে, তার মা তো এখানে সঙ্গে আছে। কিছুক্ষণ পর মোহন্ত এসে তার মার সঙ্গে এবং সেই মেয়েমানুষটির সঙ্গে হাসিঠাট্টা করে এবং বলে, “এই কি তোমার মেয়ে, একেই গুণ্ড খাওয়াতে হবে।” তরঙ্গিনী মোহন্তকে বলে “ও আসতে চায় না। বলে, আমায় ছেলের কাজ নাই; কত বলা কওয়ায় তবে এয়েছে।” তাতে মোহন্ত কত বোঝায়—“সন্তান না হলে মেয়েমানুষের জন্মই মিথ্যা, সন্তান না হলে মেয়েমানুষ হাজার পুণ্য করিলেও স্বর্গে যায় না।” এমন না, “শাস্ত্রে লেখা আছে, স্বামী কাছে না থাকলে অন্য কারো দ্বারা...” ইত্যাদি অসঙ্গত কথাও মোহন্ত বলে চলে। কিছুক্ষণ পরেই মোহন্ত গেলাসে করে “ঝাল ঝাল মিষ্টি মিষ্টি” গুণ্ড এনে দেয়। তারপর বলে,—“আবার গুণ্ড খেতে হবে, একবার খেলেই যদি ছেলে হতো, তাহলে আর ভাবনা কি ছিল! এখন মধ্যে মধ্যে গুণ্ড খেতে

হবে।” কিছুক্ষণ পর সেই মেয়েমানুষটা প্রসাদ বলে একটা থালায় করে জল-খাবার দিয়ে যায়। তখন সরলার জিভটা পেটের মধ্যে যেন টানে, মাথাটা ঘুরতে থাকে। সে নাড়ী যেতে চায়। তরঙ্গিনী মেয়েমানুষটার সঙ্গে গা টেপাটেপি করে হেসে তারপর বললো, “গুণ্ড খেলেই একটু গাটা কেমন করে তা একটু শুয়ে থাক তাহলে সব সেরে যাবে এখন।” খাটের ওপর সরলাকে শুইয়ে দেওয়া হয়। পরপুরুষের খাটে সে শুয়েছিলো—ওঠবার ক্ষমতা ছিলো না বলেই। তারপর সে ঘুমিয়ে পড়েছিলো। সরলা বর্ণনা দিতে দিতে বলে,—“তারপর সমস্ত রাত্রি কি হলো তা আমি কিছু জানিনে,—ভোরের সময় উঠে দেখি যেন সেই বিছানা থেকে কে উঠে গেল। আমি এই দেখে ভয়ে চোঁচিয়ে উঠলেম, কিন্তু কারও কিছু সাদা শব্দ পেলুম না।”—সরলা নবীনকে এসব কথা বলে আর কাঁদে। নবীন তাকে সাহসনা দেয়। বলে,—“কাঁদলে আর কি হবে, যা হবার তা হয়ে গেছে। এখন আর উপায় নাই।” যাহোক নবীন তাকে বলে, সে কাপড় চোপড় গুছিয়ে নিক, কলকাতায় তাকে নিয়ে রাখবে। স্বামীর উদারতায় সরলা উচ্ছ্বাসিত হয়ে ওঠে। স্বামী পাকী ডাকতে চলে গেলে কাঁদতে কাঁদতে সরলা বলে,—“আহা! এমন স্বামী কি কেউ আর পাবে! আমার পূর্ব জন্মের ফল তাই আমি এমন স্বামী পেয়েছি।”

থাকমাসী এসে সরলাকে স্বামীভক্তি নিয়ে উপদেশ দেয়। বলে,—“দেখ যা সোয়ামী অপেক্ষা আর পিরখীবিতে কিছুই নেই। গুন নি দয়্যস্তি সোয়ামীর জগু কি না করেছিল, সীতা দেবী বনে গিয়েও সোয়ামীর নিন্দে করে নি, তা সোয়ামীর চেয়ে কি আর কিছু আছে। যদি ফুল-চন্দন দিয়ে সোয়ামীর পা পূজা করা যায়, তাহলে নারায়ণের পূজা আর তার কথার বাধ্য হয়ে থাকতে পারলে কোন বিঘ্ন বিপদ হয় না, তা যখন তোমার সোয়ামী তোমার সব দোষ ক্ষমা করেচেন আর তোমাকে স্ত্রী বলে গ্রাহি করেচেন তখন আর তোমার ভাবনা কিসের?” থাকমাসীর কথা শুনে সরলার মনের দংশন অনেকটা কমে আসে। সে যাবার জগ্গে প্রস্তুত হয়।

এদিকে নবীন হতাশ হয়ে ফিরে আসে। মোহন্ত ঘাঁটিতে ঘাঁটিতে লোক রেখেছে। স্ত্রীকে নিয়ে যেতে গেলে তারা পথ আটকাবে। “উঃ! একি অরাজক! দেশে কি রাজা নাই? ও ব্যাটার যা মনে যাচ্ছে তাই কচ্ছে, দেশে কি শাসনকর্তা নেই! হায় হায়! বেটা আমার সব দিকে প্রতিবন্ধক হল—ঘাঁটিতে ঘাঁটিতে লোক রেখেচে—কোন মতেই আমার স্ত্রীকে নিয়ে

‘যেতে দেবে না।’ কার কাছে নবীন সাহায্য চাইবে, সকলেই তো এর মুঠোর মধ্যে। “সনাতন ধর্মরক্ষিণী সভা, ব্রিটিশ ইণ্ডিয়ান সভার সভাগণ, তোমরা কি এই সব অত্যাচার দেখে শুনে কিছুই করবে না। আর যদি তোমরা এসব বিষয়ে অমনোযোগী হও, তাহলে যে, দেশের কত সতীর সতীত্ব যাবে, কত সতী দুর্ভাগিনী হয়ে স্বামীর মনে কষ্ট দিবে, তা কি তোমরা দেখবে না।...উঃ! আমি পুরুষ বাচ্ছা, পাঁচজনের কাছে গিয়ে আমার দুঃখ জানাতে পারি—তাই যখন আমি পাচ্ছি নি, তখন আমার সরল সরলা মেয়ে মালিন হয়ে কি করে জানাবে।” নবীন খেদ করে। কিছু উপায় কি? সরলাকে এখানে রাখলে মোহনসুখ আবার সরলাকে অপমান করবে। চর্চায় নবীন পাগলের মতো হয়ে পড়ে। একটা আঁশবঁটি হাতে তুলে নিজে সে দাঁড়িয়ে বলে—“তার এমন কি সাধা, এমন কি ক্ষমতা যে আমার হাত থেকে আমার একমাত্র ধন—জীবন-ধন প্রাণের সরলাকে কেড়ে নেয়।” বঁটি দিয়ে সে সরলাকে পরপর তিনবার আঘাত করে মেরে ফেলে। বলে ওঠে,—“মোহন—হোব এত বড় কি আত্মপক্ষা যে তুই কেড়ে নিবি, কেড়ে নিসে যা, আমার সরলাকে নিয়ে স্বথভোগ কর।” নবীন পাগলের মতো বেরিয়ে যায়। সকলে ছুটে এসে সরলার অবস্থা দেখে ভয়ে অস্থির হয়ে পড়ে।

৬ দিকে নবীনের দিদি-খগুড়ীরা সবাই একসাথে এসেছে। চন্দ্র নি আক্ষেপ করে বলে, কি কক্ষণেই সে তরঙ্গিনীকে পেটে ধরেছিলো। ব্রতের নিমন্ত্রণে বড়ো বড়ো কোনো ব্রাহ্মণই ওখানে যান নি। চন্দ্রমণি বলে,—“সকলেই কি আসবে না? তবে কিনা যারা প্রধান প্রধান ব্রাহ্মণ পণ্ডিত তারাষ্ট আসে নি। আর তারা না আসলেই আমার সব কন্ম বুঝা। কেন না তারা বিধান দাতা শাস্ত্র তান্ত্র তথ্যের করে, পুঁথি পড়ে, তারাষ্ট সমাজের প্রধান।” প্রতিবাসিনী গয়া বলে,—“তা দেখচি এতে আবার কিছু টাকা বাত্বিব কন্ম হবে। এই সকল প্রধান বামুন পণ্ডিতকে কিছু করে দিলেই এরা তোমার বাড়ীতে পায়ের ধূলো দেবেন। তা আবার কি করবে, জাত ম. রাখতে গেলে, এও কষ্টে হয়।” ইতিমধ্যে সরলার মৃত্যুর খবর আসে। এরা খবর শুনে আঁকে ওঠে। তবে এমন একটা যে হবে, এটা নাকি তারা আগেই অনুমান করে ছিলো।

ধানায় আজ জমাদার আর কনষ্টেবল উল্লসিত। একটা আওরং তারা সংগ্রহ করে এনেছে। দীননাথ পালের স্ত্রী ফুলমণিকে তারা ধরে এনে

অভিযোগ আনে যে, ‘রিজিষ্টারি’ না হয়ে রাত করে কুমতলবে মেয়েটি পথে বেরিয়েছিলো। জমাদার মহাবের বলে,—“আমরা এক রকম রাজা, কলকোট্টা পুলিশ আমাদের, আমরা যা করবো, তাই হবে, আমরা চোরকে ছাড়িয়ে দিতে পারি আর ধরতেও পারি।” আড়ালে ডেকে কনষ্টেবল আসানউল্লা মেয়ে-মাহুঘটিকে বলে,—“তুই হামারা সাং কুছ বন্দোবস্ত কর, না করিস্ তো ইস্ যায়গা মে তোম্‌কো হাম আচ্ছি তরেসে হামারা মোট কো ভিতর লে যায়েগা।” ওদিকে মহাবেরও কনষ্টেবলকে আদেশ দেয়,—“ফুলমণিকো একলা এক কামরামে রাখিও, হাম বি উস ঘরমে রহেগা।” দুজনেই ফুলমণির ধর্ম নষ্ট করবার জন্তে উত্তেজিত। মহাবের ফুলমণির প্রতিবাদ সঙ্গেও বলপ্রয়োগ করে পেটের কাপড় ধরে টানাটানি করে। স্বামী দীননাথ আসে, কিন্তু সব দেখেও নিরুপায়। পুলিশের বিরুদ্ধে কি বলবে! সে আক্ষেপ করে বলে,—“তোরা দেশরক্ষক হয়ে পতিপ্রাণা স্ত্রীর সত্বীভ নষ্ট করতে প্রস্তুত হয়েছিস্? হা গবর্গমেন্ট! হা লেফ্টেনেন্ট গবর্নর বাহাদুর! হা নর্থব্রুক সাহেব! তোমরা কি এসব কিছুই দেখবে না?.....পুলিস কর্মচারীদের শাসন করিবার জন্ত ভারতবর্ষে কি কেহই নাই? দেশে কি রাজা নাই?”

ইতিমধ্যে নবীন ছুটেতে ছুটেতে পাগলের মতো আসে। তার চালচলন সন্দেহজনক মনে হয়। ফুলমণির ধর্মনাশের কাজ স্বগিত রেখে তারা ইনস্পেক্টরকে খবর দিতে চলে।

মোহন্তের চক্রব্রমণ (কলিকাতা ১৮৭৪ খৃঃ)—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় ॥
প্রহসনকারের উদ্দেশ্যমূলকতা গ্রন্থশেষে প্রদত্ত দীর্ঘ কবিতায় প্রকাশ পেয়েছে।
কিছুটা উদ্ধৃত করা যেতে পারে :

“কি কব নবীন মনে দিলি কি বেদন।

ভ্রষ্টা নারী জেনে কেন করিলে নিধন ॥

পরিষ্করি রমণীরে যদি রে আসিতে ফিরে

ভাসিত না আগিনিীরে, কেহ তাহলে এখন ॥

পুরুষত্ব হুঃখ রোষ জীবাব্য এ চারি দোষ,

প্রকাশে তব আক্রোশ, দেখি এ কাজে।

লোকে পুরুষত্ব জন্ত, বলিছে তাহাতে ধন্ত,

সম্মুখে এ কার্য জঘন্ত, হয়েছে বলি ঘটন ॥”

পরিশেষে,—

“বলি রে ডেকে ডেকে শিখে নে রে তোরা ।
 পরদার পাপাচারে মোহস্তের এ ঘানি ঘোরা ॥
 ছিল সে রাজভোগে, মোলো কি ছাই রোগে,
 যেমন রোগ তেমনি তাহার ঘানি গাছে ওষুধ পোরা ॥
 দোষিছে দেখ দশে, গদীতে কেবা বসে,
 ছাই দিয়েছে চেলে যশে সার হয়েছে আগি ঝোঁরা ॥

কাহিনী।—মোহন্ত তার ঘরে বসে ভাবে। সে কতো কুলকামিনীর সতীত্ব নষ্ট করেছে। আর আজ এক সামান্য বিষয়ের জন্তে সে ভাবছে। বাবা তারকেশ্বর নিশ্চয়ই তার কামনা পূর্ণ করবেন! বামুনটা চাকরীর উমেদার। তেলী বৌ ভরসা দিয়েছে; বিমাতারও অমত নেই। আর, টাকা খরচ করতেও সে রাজী। তবুও এখনো মেয়েটিকে আনছে না কেন! এমন সময় গিন্নি ও তেলী বৌ এলোকেশীকে নিয়ে আসে ওষুধ খাওয়াবার জন্তে। মোহন্ত এগিয়ে এসে তাদের বসতে বলে। গিন্নি ও তেলী বৌ এলোকেশীকে বিছানায় বসতে বলে। মোহন্তের ওষুধ খেলেই তার সন্তান হবে। তাদের পীড়াপীড়িতেও এলোকেশী রাজী হয় না। পরে তার জলতেষ্টা পেলো মোহন্ত বাবার প্রসাদী জল খাওয়ায়। এলোকেশী অস্বস্তিবোধ করে। সে তার মা এবং তেলীবৌকে বলে তাকে বাড়ী রেখে আসতে। কিন্তু শত অন্তনয় বিনয়েও কোনো কাজ হয় না। কিছুক্ষণের মধ্যেই এলোকেশী মূছিত হয়ে পড়ে। গিন্নি এলোকেশীর ভার মোহন্তের ওপর দিয়ে চলে যায়। মোহন্তও এলোকেশীকে নিয়ে দুর্গম করতে যায়।

নীলকমল মুখুজোর বাড়ী। এলোকেশী ভাবে, সে যে দুর্গম করেছে, তাতে তার প্রাণনাথ কি তাকে গ্রহণ করবে। এই দুর্গম বেশিদিন চাপাও থাকবে না। তার মৃত্যু হলেই ভালো হতো। এলোকেশী এসব কথা ভাবছে, এমন সময় তেলীবৌ এসে বলে, এতো ভাববার কি আছে! ছাপাখানার চাকর আর মোহন্ত মহারাজ—অনেক তফাত। মোহন্ত মহারাজের ওপর তার কোনো ক্ষমতা নেই। আজও এলোকেশীকে আবার যেতে হবে মোহন্তের ওখানে। এলোকেশী দীর্ঘনিঃশ্বাস ফেলে বলে,—মোহন্তের ওপর ক্ষমতা প্রকাশ করতে মা পারলেও তাকে তো নবীন মাপ করতে পারবে না। গায়ের গয়নায় তার কোনো প্রয়োজন নেই। এসব মন্দ কথা সে যেন আর না বলে।

এ বিষয়ে তার আর ইচ্ছে নেই। “ওষুধ খাওয়াতে নিয়ে গিয়ে, তোদের অত্যাচারে তেষ্ঠা পেল আর তোরা কিনা সন্ধিগোলা জল দিলি। আমার দুর্দশা তোরা কেও দেখলি না।” এই বলে এলোকেশী কাঁদতে থাকে। তেলীবো তাকে সাধুনা দেয়। এমন সময় গিন্নি এসে এলোকেশীর রূপের বর্ণনা করে। তারপর, জামাইটি মনের মতন হয়নি বলে দুঃখও করে। এখন এই বাছার জন্তুই সংসার চলছে।—ইত্যাদি নানা কথা বলে এলোকেশীকে ডেকে নিয়ে যায়।

এলোকেশীর স্বামী নবীন কলকাতায় ছাপাখানায় কাজ করে। ছাপাখানার উঠোনে তেলীবো নবীনকে ডাকিয়ে পাঠিয়েছে। সঙ্গে তার এক হাঁড়ি ‘ওলা’ ও একখানি কাপড়। নবীন এসে তার কাছে এলোকেশীর খবর নেয়। বলে যে, সে সামনের গুড ফ্রাইডে ছুটিতে এলোকেশীকে আনতে যাবে। তেলীবো বলে, এখন ভীষণ রোদ। যাওয়ার এখন প্রয়োজন নেই, পরে গেলেই চলবে। হাঁড়ি ও কাপড় দিয়ে তেলীবো চলে যায়। নবীন কাপড় খুলে দেখে, কাপড়টা নতুন, কিন্তু ব্যবহার করা বলে মনে হয়। কাপড়টা কার—কেউ বা তা ব্যবহার করেছে—নবীন এসব চিন্তা করে।

নবীনের শ্বশুর নীলকমল মুখুয্যে। নীলকমল তামাক খাবার জন্তে নেপথ্যে হাঁক দিয়ে আশুত আনতে বলে, কিন্তু কেউই সাড়া দেয় না। আগে নীলকমলকে পাড়ায় সকলে মান্য করতো। এখন বুড়ো বয়সে দ্বিতীয়বার বিয়ে করে যেন ভেড়া হয়ে গেছে। ওদিক থেকে মোহন্তর কাছ থেকে সোনাদানা পেয়ে গিন্নির আহলাদ হচ্ছে। নীলকমল বাপ হয়ে নিজের চোখের সামনে মেয়ের সর্বনাশ দেখছে। আসলে তেলীবোই সব কিছু নষ্টের গোড়া। মেয়ে তাকে এখন কতো গালমন্দ দিচ্ছে। মেয়ের সর্বনাশের সেই প্রধান পার্শ্ব। নীলকমল এসব নানান কথা চিন্তা করে। এমন সময় গিন্নি আশুত নিয়ে আসে। গিন্নি এসেই দেরী করতে চায় না। কারণ পার্শ্বী এসে গেছে, এখনই তাকে মোহন্তর কাছে যেতে হবে। নীলকমল তাকে বাধা দিয়ে বলে, তেলীবো নেই, কিঁ হবে! গিন্নি কর্তাকে তখন অস্থযোগ করে বলে, গিন্নির একটু স্বখ হয়েছে, তাই কর্তার বুঝি সহ্য হচ্ছে না। সে একাই যেতে পারবে। কোথায় কোন্ ঘরে যেতে হবে, তা সে সবই জানে। এমন সময় তেলীবো কিরে আসে। সে বলে, নবীন আসবার জন্তে উত্তত হয়েছিলো। সে তাকে শানা করে এসেছে। কর্তা মনে মনে বলে, তার নিজের স্বগা বা লোকলজ্জা

—কিছুই নেই। স্বীবাধা বশতঃ কিছুই বলতে পারে না। সেই কারণে তাকে এই জঘন্য কার্যে লিপ্ত থাকতে হচ্ছে।—এই বলে নীলকমল গিলিকে পাকীতে তুলে দিতে গেলো।

রাস্তার ধারে পুকুরের পথ। ডজন গ্রামবাসী স্বীলোক বলাবলি করে,—
‘মাগীর কি বুকের পাটা!’ শূরা চেষ্টা করছে জামাই যেন না আসে। মোহন্তর দয়ায় তার গায়ে গয়না হয়েছে! বুডেটাই সব নষ্টের মূল। শুনি, মেয়ের নাকি দোষ নেই। কপাল বলতে হবে। এদের কথাবার্তাতেই জানা যায় যে বুডোর শাস্তি সাবিত্রী চতুর্দশী করবে। তাতে গ্রামের সবাই স্থির করেছে নিমন্ত্রণে বাবে না। রাজপথ দিয়েই এক বাউল গান গেয়ে যায়।—

“(কত) কুলবধ হত্যা দিত, এবার কেউ যাবে না আর,
ছাঁড়ীর বাপের মুখে ছাই চক্ষু থাকতে যেন নাই,
কেমন কোরে উদরে ভাং দিচ্ছে বল ভাই।

আহার ব্যবহার গেল যে তার কুলের হলো কুলঙ্গার।”

গান শুনে স্বীলোকেরা মন্তব্য করে—“লোকে গান পর্যাস্ত গেয়ে বেড়াচ্ছে, মিন্‌সে লোকের কাছে কি কোরেই বা মুখ দেখায়!”

বাড়ীতেও অবশ্য বুডোকে বিদ্রূপ হজম করতে হয়। কর্তা তামাক খাচ্ছিলো আর বাড়ী পাহারা দিচ্ছিলো। এমন সময় একপাল ছেলে এসে তাকে ঠাট্টা বিদ্রূপ করে।

“ভাল ধ্বজা দিলে বুডো, তোমার মুখে দি ছুডো।

কি কোরে পরিলে শিরে কলঙ্কের চুডো ॥

অর্থলোভে একি কন্ধ, নাশিলে হুহিতার ধর্ম,

সহিবে না এ অধর্ম, থাইবে ছুডো ॥”

এমন সময় নবীন এসে প্রবেশ করে। নবীনকে দেখে কর্তা গায়ে কাপড় জড়িয়ে জরে পড়ার ভান করে। বাড়ীর সবাই কোথায় গেছে—নবীন জিজ্ঞেস করেও জবাব পায় না। তেলীবো এসে তাকে আদর করে বসায়। পথে কষ্ট হয়েছে কিনা জিজ্ঞেস করে। নবীন দিদিমা বাড়ীতে যেতে চাইলে কর্তা নবীনের ছোটো শালী মুক্তকেশীকে সঙ্গে নিয়ে যেতে বলে। মুক্তকেশী নবীনকে তার মামার বাড়ী নিয়ে চলে।

মুক্তকেশীর দিদিমা আনন্দময়ীর বাড়ী। নবীন আনন্দময়ীকে প্রণাম করে জানতে পারে যে দিদিমা সাবিত্রী চতুর্দশী ব্রত উদ্‌যাপন করছেন। তাদের

নিমন্ত্রণ করেন নি বলে নবীন অতুযোগ করে। পরে এসে খাবে বলে নবীন চলে যায়। আনন্দময়ী খুব অসুবিধেয় পড়েন। এমন সময় প্রতিবেশিনী একজন পরামর্শ দেয়, নবীনকে বামুন ভোজনের পরে এনে একপাশে আলাদা করে খাইয়ে দিলেই চলবে।

এদিকে এলোকেশীর মন যেন কেমন কেমন হয়েছে। আপনা আপনিই চমকে ওঠে। দিনরাত ভাবে। অল্পবার নবীন এলে কতো আনন্দ পায়, অথচ এবার মন কেমন যেন কেঁদে কেঁদে উঠছে। এখন তার মৃত্যু হলেই ভালো। এসব কথা সে চিন্তা করে। “আমার এই পাপের জন্মজন্মান্তর ফল ভোগ করতে হবে।”

নবীন বুঝতে পারে, মুক্তকেশী তাকে নজরবন্দী করেছে। দিদিমার বাড়ী যাবার সময় সে সঙ্গে ছিলো। আবার দামোদরে স্নান করতে যাবার সময়েও সে সঙ্গে ছিলো। দিদিমার নিমন্ত্রণের কথা নবীন মুক্তকেশীকে জিজ্ঞেস করলে সে বলে, কেন যে নিমন্ত্রণ করে নি, তা সে বলতে পারে না। নবীন খেয়ে শুতে গেলে মুক্তকেশী বলে, নবীনকে বাড়ীর বাইরে যেতে দেওয়া বারণ আছে। এলোকেশী বলে, “আমি অসুখ সারাতে এখানে এসেছিলাম, কিন্তু শরীরে এমন রোগ প্রবেশ করেছে যে তাতে আর কোন মতেই নিস্তার নেই।”

আনন্দময়ীর বাড়ীতে খাবার সময় নবীন এসে দেখে যে ব্রাহ্মণ ভোজন হয়ে গিয়েছে। তাকে সময় মতো কেউ ডাকে নি। হরিনারায়ণ মস্তবা করেন, তারা সেখানে খেয়েছে বলেই নবীনকে ডাকে নি। এমন সময় আনন্দময়ী এসে তাকে খাওয়ার জন্তে ডেকে নিয়ে যান। একজন চক্রবর্তী এসে জিজ্ঞেস করে জানতে পারে যে, নবীন এখানে এসেছে। নবীন খাওয়া শেষ করে তামাক খাবার জন্তে ব্রাহ্মণের হুকোতে হাত দিতে গেলে চক্রবর্তী তাকে সরিয়ে বলে যে ঐ হুকোতে হাত দেবার অধিকার তার নেই। “ব্রাহ্মণ ভোজনের সময় তোমাকে ডাকা হয় নি, বাড়ীর এক পাশে আলাদাভাবে খাওয়ান হলো তাহাতেও তোমার বুদ্ধি বিবেচনা হলো না।” নবীন ভাবে, সত্যিই তো এমন করেছে। কিন্তু কেন করেছে, তা বুঝতে পারলো না। হরিনারায়ণকে নবীন এ বিষয়ে জিজ্ঞাসা করেও কোনো সন্তুস্তর পায় না।

গ্রামের পথ। নবকুমার তাঁতী নবীনকে প্রণাম করে বলে যে, দলাদলির বিষয় সে কিছু জানে কিনা। নবীনকে সে অনুরোধ করে যাতে সে স্ত্রীকে কলকাতায় নিয়ে যায়। এমন সময় চিন্তামণি এসে বলে যে, এলোকেশী

মোহন্তর কাছে যাচ্ছে আসছে, সকলেই দেখেছে। তাকে নিয়ে যাওয়াই নবীনের পক্ষে ভালো হবে। এরা চলে গেলে নবীন ভাবে, এলোকেশী তাকে অত্যন্ত ভালোবাসে। সে মোহন্তর কাছে যাবে, এটা হতেই পারে না। এরা নিশ্চয়ই শত্রু। কিন্তু সন্দেহও তো হয়। এই কি মোহন্তর ধর্ম! এলোকেশীর মনে এতো ছিলো। মনটা বড়ো খারাপ হওয়ায় নবীন শ্বশুরবাড়ী না গিয়ে আনন্দময়ীর বাড়ী যায়।

আনন্দময়ীর বাড়ী। চক্রবর্তী হরিকে বলে যে, নবীন তার কাছে ছাঁকো চাইতে এসেছিলো, তাকে সে দেয় নি। আরও জানিবে দিয়েছে যে, তাকে এক পাশে আলাদা করে খাওয়ানো সত্ত্বেও সে কি কিছু বুঝতে পারে নি! এমন সময় নবীন এসে হরিকে বলে, সে সব জেনেছে। এলোকেশীকে সে ভালোবাসতো। আগে জানলে সে তার স্ত্রীকে কিছুতেই এমন বাপের বাড়ীতে রাখতো না। আর মোহন্তরও ব্রহ্মহত্যা পাপ করলো! মোহন্তর এই কি ধর্ম! এই বলে নবীন চলে গেলে।

আনন্দময়ীর বাড়ী থেকে ফিরে এসে নবীন কতাকে তিরস্কার করে বলে, সে এই বুড়ো বয়সে মুখে চূণকালি মাখলো। সে কেন নবীনের সর্বনাশ করলো। তার পাপমুখ দেখবার আর ইচ্ছা তার নেই। কতী নবীনকে এসব কথা বলতে দেখে বলে, নবীন মদ পেয়ে এসে কি সব মাতালের প্রলাপ বকছে! পরে তাকে এর শাস্তি দেবে,—এই বলে নবীন চলে যায়। কতী ঠিক করে, মোহন্তর আর তেলীবৌকে জানাতে হবে যে নবীন সবই জানতে পারছে।

এলোকেশীর কাছে গিয়ে নবীন তার অপকারের জন্তে দোষারোপ করে। যে এলোকেশী তাকে এতো ভালবাসার কথা বলতো, সেই কি তার মুখ শেষে এমন করে পুড়িয়েছে! এলোকেশী তখন নবীনের কাছে সব কথা খুলে বলে এবং মৃত্যু কামনা করে। খেদ করে এলোকেশী বলে, নবীন তাকে মারুক, তাহলেও তার প্রাণটা জুড়াবে। নবীন মনে মনে ভাবে, বুড়ো আর মোহন্তকে কাটতে পারলে তার মনের ঝাল মেটে। এমন সময় হরিনারায়ণ এবং আনন্দময়ী আসেন। নবীন মন্তব্য করে,—“আমার স্ত্রী মোহন্তর সহিত ভ্রষ্টা হয়েছে, একথা মনে করিলে ঘৃণা হয়।” এলোকেশীকে নিয়ে যাবার কথা নবীন হরিনারায়ণের কাছে প্রকাশ করলে হরিনারায়ণ বলেন, আজ দিন ভালো নয়, বরং কাল নিয়ে যেতে পারে। নবীন আজকের মতো নিজের স্ত্রীকে দিদিমার গুহানে রাখবার জন্তে তাঁদের অনুরোধ জানায়।

আনন্দময়ীর বাড়ী। নবীন লোকের কথা সহ্য করতে না পেয়ে এলোকেশীকে ধাক্কা দিয়ে ফেলে দিয়েছে। এলোকেশীর নাক দিয়ে রক্ত পড়ছে। হরি পাঁজি দেখে বলেন, দিনটা ভালো নয়, কাল ভালো দিন আছে। এই একদিনের জন্তে মেয়েকে এখানে আনা ভালো দেখায় না। হরিকে নবীন তখন বলে, “এলোকে আগে পাঠিয়ে দিন আর আমি এদিকে পাঙ্কী বেয়ারা ঠিক করে রাখি কাল সকালে রওনা দিব।”

ওদিকে কর্তা নীলকমল গিন্নিকে বলে, নবীন এলোকেশীকে নিয়ে যাবে বলেছে। নিয়ে গেলেই ভালো। গিন্নি এতে জবাব দেয়,—“সকলে আমাদের একঘরে করে রেখেছে। আমাদের আর ভয় কি। আমি এলোকে যেতে দোব না। নবীন জোর করে নিয়ে যেতে পারবে না।” গিন্নি কর্তাকে বলে, সে স্ত্রীলোক হয়েও ভয় পাচ্ছে না, আর কর্তা পুরুষ হয়েও এতো ভীক! গিন্নি চলে গেলে তেলীবো কর্তাকে অভয় দিয়ে বলে, নবীন আর এলোকেশীকে নিয়ে যেতে পারবে না। মোহন্ত রাস্তায় রাস্তায় পাহারা রাখবে। পথ থেকে ছিনিয়ে আনবে। নবীন ঘরের পাশ থেকে সব শুনে মনে মনে মতলব এঁটে চলে যায়। কর্তা ভেবে পায় না—এ অবস্থায় কি করবে।

নবীন সামনে এলোকেশীকে দেখে পাগলের মতো বলে,—“আমার বুকের হাড় যে ভেঙ্গে দিয়েছে। সব কেটে মেরে ফেলবো। কিছুতেই ছিনিয়ে নিতে দেব না।” সামনে একটা আঁশ ঝাঁট দেখে নবীন সেটা তুলে নিয়ে হঠাৎ এলোকেশীর গায়ে কোপ মারে। এলোকেশী মারা যায়। নবীন সঙ্গে সঙ্গে বাইরে বেরিয়ে যায়। কর্তা গিন্নি এবং পাড়া-পড়শীরা আসে। এলোকেশীর অবস্থা দেখে গিন্নি কাঁদতে কাঁদতে বলে,—সে তাকে কতোই ভালোবাসতো! এলোকেশীর জন্তে সে প্রাণ যে আর ধরে রাখতে পারছে না। এমন বরের হাতে পড়ে তার প্রাণটা গেলো। বলা বাহুল্য কান্না তার কপট। প্রতিবেশীরা পুলিশের ভয়ে চলে যায়। সাক্ষী দেওয়া কামেলার কাজ। কর্তা অতুতাপ করে বলে,—“এলোকেশী তো জন্মের মত গেল, এখন আমার দশা যে কি হবে তা বলতে পারিনি, এবার ধনে প্রাণে গেলাম।” কর্তার কথা না শুনেই নাকি অভাগীর সর্বনাশ হলো। যা হোক কাঁদবার সময় এখন নয়। অন্তদিক সায়লাতে হবে। সবাই চলে গেলে চৌকিদার গোলমালে ঘরে ঢুকে দেখে খুন হয়েছে। পাশে একটা ঝাঁট পড়ে রয়েছে।

ওদিকে নবীনও খানায় গিয়ে আত্মসমর্পণ করে। সে বলে, সে খুন

করেছে। তার গায়ে রক্তের দাগ দেখে রাজকুমার সর্দার তাকে হাজতে রাখবার আদেশ দেয়।

হুগলীর কাছারীতে মোহস্তর বিচার হবে। প্রচুর লোক হয়েছে কোর্টে। মোহস্তর দোষ প্রমাণিত হয়েছে। মোহস্তর অবশ্য অনেক টাকা খরচ করেছে। এই স্বযোগে অনেকেই কিছু টাকাকড়ি লাভ করে নিলো। তারই পাপের ফলে একটা স্ত্রীহত্যা হলো। এখন নবীনের যে কি হবে কিছু বলা যায় না। আদালতে মোহস্তর নিজের নাম বলে মাধবগিরি মোহস্তর। তার গুরু নাম রঘুনাথগিরি মোহস্তর, নিবাস জ্যোৎস্না। এইদিন আগের দুদিনের মতোই মোকদ্দমা স্থগিত হয়। আজ আর কোনো সাক্ষীর জোবানবন্দী হয় না। জজ মোহস্তরকে ব্যভিচারের অপরাধে এবং এলোকেশীর বাবা নীলকমল এবং তেলীবৌ থাকমণিকে ব্যভিচারে সাহায্য করবার অপরাধে সেসনে সমর্পণ করলেন।

হুগলীর সেসন আদালতের কাছে বিদ্যাবাগীশ মশায় দত্তজার কাছ থেকে জানতে পারেন যে, এই ঘটনা শ্রীরামপুরে ঘটেছে, তাই সেখানেই বিচার হবে, হুগলীর ম্যাজিস্ট্রেটের ক্ষমতা নেই। শ্রীরামপুরের ম্যাজিস্ট্রেটের হাতেই বিচারের ভার দেওয়া হয়েছে। বিদ্যাবাগীশ আরও জানলেন যে, মোহস্তর বিচারের পর নবীনের বিচার হবে। সকলেই নবীনের জন্তে দুঃখ করে।

বিচারের ফলাফল জানা যায় বেঙ্গালয়ের এক বাবুর মুখে। মোকদ্দমায় মোহস্তর তিন বছর কঠিন পরিশ্রমের সঙ্গে মেয়াদ এবং দুহাজার ট. ২১ জরিমানা হয়েছে। নবীনের হয়েছে ছাঁপাস্তর। ব্যারিস্টার জ্যাক্সন সাহেব মোহস্তরকে বাঁচাবার অনেক চেষ্টা করেও পারেন নি। তখনই মোহস্তরকে হাতকড়ি দিয়ে জেলে নিয়ে গেলো!

কয়েদীদের কার্যালয়। মোহস্তরকে এখানে এনে তেলের এক ঘানির সঙ্গে জুড়ে দেওয়া হলো। একজন জেল কর্মচারী তাকে জুড়ে দিয়ে বললো, “এখন ঘানী চক্রে ঘোরো। দাঁড়ালেই প্রহার পড়বে। মোহস্তর এতে অপত্তি জানালে নেপথ্য থেকে একজন মন্তব্য করে—“সতীত্ব নয়, স্ত্রীহত্যা, জাতিভ্রষ্ট ও ছাঁপাস্তর বাস, মোহস্তর! তোমার একটি পাপের জন্তু এই চারিটি ঘটনা ঘটেছে।” মোহস্তর এমন কঠিন কাজ কোন দিনও করে নি। চিরদিনই বাবার দৌলতে ভালো জামাকাপড় পরেছে, গায়ে হাওয়া লাগিয়ে বেড়িয়েছে। ভাগ্যবিধাতা তার কপালে এমনও লিখেছিলেন। এতো টাকা খরচ করে

কিছুতেই কিছু হলো না। যদি ছদ্মবেশে বেরিয়ে যেতো—কিন্তু তারও আর উপায় নেই। এখন একমাত্র শাস্তি মরণে !!

মহাস্ত পক্ষে ভূতো নন্দী (১৮৭৪ খৃ:)—হরিমোহন চট্টোপাধ্যায় ॥
মলাট পৃষ্ঠায় একটি কবিতা মুদ্রিত আছে।—

“ঘরে ঘরে অভিনয়, দেখে মনে ইচ্ছা হয়,
আমি করি বেচে নিজ ভিটে।
হইলাম জালাতন, শেষে কোরে আশ্বাদন,
এ নাটক না টক না মিটে ॥”

প্রহসনকারের উদ্দেশ্য অত্যন্ত অস্পষ্ট, তবে তার দৃষ্টিকোণ যেরকমশীল এটা বোঝা যায়। ব্যভিচারাত্মক স্বীকার করে নিয়েও পুরোনো লুপ্তপ্রায় সংস্কার দিয়েই তার সমর্থন করেছেন। অন্তরঙ্গশীলতার দ্বন্দ্ব বিদ্রোহপাশ্পদের ক্ষেত্রে কেন্দ্রচ্যুতি ঘটেছে।

কাহিনী।—নন্দাভূঙ্গীর কথায় জানা গেলো যে, মহাদেব নাকি মাধাই মোহস্তের ওপর রেগে গেছেন। ভূঙ্গী মোহস্তের বৃত্তান্ত বলে।—“পৃথিবীতে তারকেখর বলে একটি স্থান আছে। আমাদের মহাপ্রভু কালী পরিত্যাগ করে প্রায় সর্বদাই সেইখানে থাকেন। বাবার রূপায় কত শত মহাপাপী সেই স্থানে হত্যা দিয়া উৎকট রোগে নিস্তার পায়। বরাবর একজন করে মহাস্ত সেবাত্, নিযুক্ত থাকে। সে মরে গেলে তার প্রধান চেলাই মহাস্ত-পদ প্রাপ্ত হয়। যে বেটা হতে তারকেখরের পাটে কলঙ্ক হলো, তার আগে যে মহাস্ত ছিল, সে বড় মন্দ লোক ছিল না। তাহাকে পাপী বলতে হয়, কিন্তু পুণ্যের ভাগও অনেক থাকতে বাবার কোপে পড়তো না। বুড়ো মহাস্ত মরবার কিছু পূর্বে ছুটো চেলা করেছিল। বড়োটা বাঙ্গালী বামুনের ছেলে। সে যদিও সন্ন্যাসী হয়েছিল, কিন্তু নিজ আত্মীয় পরিবারের সহিত সংশ্রব রাখত। দেবমন্দিরের টাকা চুরি করে বাড়ী পাঠাতো। এইজন্য বুড়ো মহাস্ত তাকে দেখতে পারত না। কিছুকাল পরে এই মেদো ছোঁড়া এসে জুটলো।...এর বাড়ী পশ্চিম দেশ। খোটার ছেলে বটে, কিন্তু বালককাল থেকে বাঙ্গালায় ছিল।...ছোটবেলায় ছোঁড়ার কাপ মা মরে যায়। তারপর দিনকতক পথে পথে বেড়িয়ে, বুড়ো মহাস্তের কাছে এসে জোটে। বুড়ো মরবার পূর্বে ঐ মেদোয় নামেই উইল করে ফেলে। তাতে সাবেক চেলা রাগ করে আদালতে

নালিশ উপস্থিত করেছিল। মোকদ্দমা ফেঁসে গেলো। তারপর বুড়ো যেই মরা, অমনি যেদো তারকেষরের মঠের কর্ত্তা হয়ে বস্লে।...তারপর কতকগুলো ইয়ার জুটিয়ে ভারি বাড়াবাড়ি কর্ত্তে আরম্ভ কলে। তারজন্য একটা স্ত্রীহত্যা হয়। এখন ইংরাজ আদালতে ব্যাভিচার দোষে দোষী হয়ে জেলখানায় ঘানি ঘুরাচ্ছে।”

এলোকেশী পেত্নীপাড়ার হাজতে ছিলো। ভূঙ্গীর আদেশে মামদো তাকে তার সাম্মনে টেনে আনলো। ভূঙ্গীর জেরার উত্তরে এলোকেশী বলে, মাধবগিরকে দে আগে চিন্তো না। তার মা বাবাই তাকে চিনিয়ে দিয়েছে। বিমাতা তার সহকারী “তেলীবো রাড়ীর” সহায়তায় অনেক লোভ দেখিয়ে তাকে মন্দিরে আরতি দেখাতে নিয়ে যায়। সেখানে এলোকেশীকে সিদ্ধি খাওয়ানো হয়। পরদিন প্রভাতে যখন তার জ্ঞান হয়, সে দেখে, মাধবের শব্দায় তার পাশে সে শুয়ে আছে। মোহন্ত ‘এক কোঁচ টাকা’ তাকে দেয়। অর্থলোভে বিবাহিতা এলোকেশী নিজের সতীত্বধর্মে জলাঞ্জলি দিয়ে তেলীবোয়ের সঙ্গে মোহান্তের কাছে যেতো। কিন্তু এ পাপ কাজ টাকা রইলো না। এলোকেশী পিতৃগৃহে ছিলো। স্বামী সব জানতে পেরে বাঁটির আঘাতে তাকে মেরে ফেলে স্বীপান্তর যায়।

নন্দীভূঙ্গী দুজনেই বিশ্বাস করে যে, এলোকেশীর বাবা মা নীলকমল ও বগলাই এজন্য দায়ী। ভূঙ্গীর মতে,—“মাগী অপেক্ষা মিলে অধিক পাপী। সে প্রথমতঃ মহামাংস বিক্রয় করে, তাহার পর পরের ধন অপরকে ও দান করে। মিলের কিষ্কিৎ শাস্ত্রবোধ ছিল, সুতরাং সে জ্ঞানপাপী—জ্ঞানপাপীর কোনক্রমেই নিস্তার হইতে পারে না।”

নীলকমল ও বগলা নরকে পচ্ছিলো। ক্রিমিকুণ্ডে ও বিষ্ঠাকুণ্ডে দুজনকে ডুবিয়ে রাখা হয়েছিলো। যেই না তারা মাথা তুলছিলো, অমনি তাদের মাথায় মুণ্ডর দিয়ে ঘা মারা হচ্ছিলো। আঘাতের ভয়ে তারা মাথা ডুবিয়ে যন্ত্রণা সহ্য করছিলো। ভূঙ্গীর আদেশে ‘খামারে’ ও ‘দাতা’ এলোকেশীর পিতামাতাকে ভূঙ্গীর সামনে এনে উপস্থিত করলো। ভূঙ্গীর জেরার উত্তরে বগলা ফাঁস করে যে, নীলকমলই মোহন্তের কাছে প্রকাশ করেছিলো যে তার ঘরে মেয়ে আছে। এলোকেশী তখন বলে, এরা দুজনেই দায়ী। দুজনেই অর্থলোভের বশীভূত হয়ে মোহন্তের হাতে তাকে অর্পণ করেছে। সতীত্ব রাখবার সে চেষ্টাই করেছে, কিন্তু সিদ্ধিতে অজ্ঞান অবস্থায় তার ধর্ম নষ্ট করা হয়েছে।

নন্দীর মত, এদের পাপে “মহামাত্ত মহাস্ত” ঘানি টান্ছেন। দুর্গাও মোহন্তের পক্ষে। তিনি কলির লোকদের নিন্দে করেন। বলেন,—“আমার প্রিয় শিষ্য মাধব মহাস্তকে নষ্ট করবার জন্য দুরাচার না করেছে কি? প্রথমতঃ কতকগুলো দুইলোক জুটে মহাস্তকে ভ্রষ্ট করে তুলে। সে একে বালক, তাহাতে জ্ঞানালোক বিহীন।...সে লোকাচারে এবং রাজদ্বারে দোষী হইয়াছে সত্য, কিন্তু আমার কাছে এবং দেবদেব মহাদেবের নিকট মাধবগিরি কোনক্রমেই অপরাধী হইতে পারে না।”

দুর্গা নন্দীকে মাধব-এলোকেশীর পূর্বজন্ম স্মরণ করতে বলেন। নন্দী বলে, মাধব ছিল কুবেরের পৌত্র, চমৎকার চক্ষুর পুত্র—নাম নন্দন। এলোকেশী ছিলো নন্দনের প্রিয়তমা ভাৰ্ষা—তার নামও এক। স্মৃতরাং এক্ষেত্রে ব্যভিচারের দোষ তাকে মোটেই দেওয়া যেতে পারে না।

মাধব জেলখানায় ঘানি টান্ছিলো। দুর্গার আদেশে জেলখানা থেকে মাধবের জীবাশ্মকে নিয়ে আসা হয়। দেহটা পরমেশ্বরের জিন্মায় রেখে দেওয়া হয়। দুর্গা খেদ করেন, “মাধবের আর এলোকেশীর বিবরণ লয়ে পৃথিবীতে তুমুল আন্দোলন চল্ছে। মাধব কি সামান্ত লোক, না এলোকেশীই সামান্ত মেয়ে। তাদের ব্যভিচার ঘটত প্রবন্ধ লিখে পৃথিবীর কত লোক কত টাকা উপার্জন করে।” ইতিমধ্যে মাধব এসে পড়ে। এসে দুর্গাকে অভ্যুযোগ করে যে দুর্গাই তাকে শাপ দিয়ে মর্ত্যে পাঠিয়েছিলেন; এখন যেন তিনি দুর্গাতি ঘোচান। দুর্গা মাধবকে কাঁদতে বারণ করেন। বলেন, অবিলম্বে তোমায় মুক্ত করে আনছি। মাধব তার সহধর্মিণী এলোকেশীর তত্ত্ব জিজ্ঞেস করলে দুর্গা বলেন যে সে শিবলোকেই আছে, কিন্তু পৃথিবীর নিয়মানুসারে তাকে এক বৎসরের জন্যে প্রেতস্থ ভোগ করতে হবে। কারণ হিসেবে দুর্গা বলেন যে, সে ব্রাহ্মণকন্যা হয়ে অপমৃত্যু বরণ করেছে; এবং যে সময় মাধবের অংশ অবতার অর্থাৎ এলোকেশীর পার্থিব স্বামী নবীন তাকে হত্যা করেছে, সে লয়টাও ছিলো মন্দ।

মাধবকে তার স্থল দেহ রেখে আসবার আগে দুর্গার আদেশে এলোকেশীকে আনা হলো। স্বামীকে দেখে এলোকেশী আনন্দিত হয়। ‘নাথ’-এর গুরুদেও সে মর্যাহত হয়। দুর্গা তাকে আশ্বাস দেন যে তার স্বামী শীঘ্রই যক্ষদেহ ধারণ করবেন এবং এলোকেশীরও প্রেতস্থ মোচন হবে। দুর্গা বলেন, “তোমাদের বৃত্তান্ত পৃথিবীতে একটি উপকথার স্তায় হয়ে রইলো।”

১৮৭৩-৭৪ খৃষ্টাব্দ মোহন্ত-আন্দোলনের কাল। এ সময়ে মোহন্ত ঘটনাকে কেন্দ্র করে প্রচুর প্রবন্ধাকারে মন্তব্য, গান, ছড়া এবং নাটক প্রহসনের জন্ম হয়েছে। এগুলোয় অধিকাংশই লোপ পেয়ে গেছে। মোহন্তর কুকীর্তিকে বিদ্রূপ করেই প্রহসনগুলো প্রায় লেখা হয়েছে। বিষয়বস্তু জানা যায় না, এমন কতকগুলো প্রহসনের তালিকা দেওয়া হলো। এগুলো একই ঘটনাকে কেন্দ্র করে লেখা।—

মোহন্তের যেমন কর্ত্ত তেমনি ফল (১৮৭৩ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ;
মোহন্তের এই কি কাজ (১৮৭৩ খৃঃ)—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ , **আজকের বাজার ভাণ্ড** (১৮৭৩ খৃঃ)—দুর্গাদাস ধর , **যমালয়ে এলোকেশীর বিচার** (১৮৭৩ খৃঃ)—হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ; **মোহন্তের কি দুর্দশা** (১৮৭৩ খৃঃ)—তিনকড়ি মুখোপাধ্যায় , **নবীন মহন্ত** (১৮৭৪ খৃঃ)—রাজেন্দ্রলাল ঘোষ ; **মোহন্তের দক্ষা রক্ষা** (১৮৭৪ খৃঃ)—হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ; **মোহন্তের কি সাজা** (১৮৭৪ খৃঃ)—চন্দ্রকুমার দাস , **মোহন্তের শেষ কান্না** (১৮৭৪ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত , **ভণ্ড তপস্বী** (১৮৭৪ খৃঃ)—দক্ষিণাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায় , **মোহন্তের কারাবাস** (১৮৭৪ খৃঃ)—হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ; **মোহন্তের যাসা কি ত্যাসা** (১৮৭৪ খৃঃ)—নারায়ণ চন্দ্র , **এলোকেশী, নবীন, মোহন্ত** (১৮৭৪ খৃঃ)—রাজেন্দ্রলাল দাস। এছাড়া উক্ত ঘটনাকে কেন্দ্র করে লেখা আরও কয়েকটি নাটক আছে যা প্রহসন বলা চলে না। সমসাময়িক যুগে রচিত অন্য একটি প্রহসনের নাম করা যায়।— **তীর্থ মহিমা** (. ৭৩ খৃঃ)—নিমাইচাঁদ শীল। প্রকাশকালের সমসাময়িক Calcutta Gazette এর উক্তি—“A drama on the general deeds of Mohants showing forth their adulteries, drunkenness, and other acts.” তারকেশ্বর ঘটনার বিশেষ কোনো ইঙ্গিত উক্ত পরিচয়ে নেই। অথচ প্রকাশ কাল সন্দেহজনক। কিন্তু মূল পুস্তিকাটি দুম্প্রাপ্য হওয়ায় এ সম্পর্কে কোনো কিছু মন্তব্য করা কঠিন।

ঘটনার সঙ্গে প্রতিক্রিয়া ও চিন্তাভাবনা—সব কিছুই সমাজচিত্রের মধ্যে পড়ে। মোহন্ত ঘটনার কাহিনী বিভিন্ন প্রহসনে অনুরূপ হলেও কাহিনীর বিস্তারিত চরিত্র পরিকল্পনায় এবং সংলাপের বিভিন্ন মন্তব্যের প্রতি দৃষ্টি দিলে প্রত্যেক প্রহসনের স্বতন্ত্র মূল্য অস্বীকার করা যাবে না। তাছাড়া কাহিনীর মধ্যে মূল গ্রন্থ থেকে সংলাপ উদ্ধৃত হয়েছে। স্বতরাং ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া;

বিচারে অম্লরূপ কাহিনী বলে সমাজচিত্র গ্রাহকের পক্ষে একই জাতীয় একাধিক প্রহসন বাদ দিয়ে প্রতিষ্ঠিত লজ্জন চলে না। অন্তর্দিকে, প্রত্যেকটি প্রহসনের স্বতন্ত্র মূল্য রাখা প্রয়োজন—পরবর্তী গবেষকদের সুবিধার্থে।

পুলিশের যৌন দুর্নীতি ॥—

নাগিভেন্দ্র নাটক (১৮।৩ খৃঃ)—নগেন্দ্রনাথ সেন ॥ ভূমিকায় লেখক ঘটনার সত্যতা সম্পর্কে ইঙ্গিত দিয়েছেন।—“সম্প্রতি যে ভয়ানক স্বগিত রহস্যজনক মোকদ্দমা হইয়া গিয়াছে, তাহা দেখিয়া আমি এই ক্ষুদ্র নাটকখানি প্রণয়ন করিয়াছি।” সমসাময়িককালের ঘটনাটির ইঙ্গিত পাই ১২৭৯ সালের ১৬ই চৈত্র শুক্রবার তারিখের “ভারতভূতা” নামক পত্রিকায়। ১২২ পৃষ্ঠায় “একি ভয়ানক” নামে একটি সংবাদ আছে। সংবাদটি অত্যন্ত দীর্ঘ হলেও সংবাদের সঙ্গে একটি দরখাস্তের উদ্ধৃতি থাকায় সমাজচিত্রের প্রয়োজনে তা সম্পূর্ণ উপস্থাপিত করা হলো।—

“সম্প্রতি হাবড়া জিলায় একটা ভয়ানক কথা শোনা যাইতেছে। হাবড়া জিলার খুরত কান্দু গ্রামে ঈশ্বরচন্দ্র নাপিত নামে এক ব্যক্তি বাস করে। গত ৬ই মার্চ তারিখে ঐ ঈশ্বরচন্দ্র নাপিত আমাদের লেপ্টেনেন্ট গবর্নরের নিকটে পুলিশের একটা ভয়ানক অত্যাচারের বিষয় দরখাস্ত করিয়াছে। পাঠক-বর্গের গোচরার্থ আমরা দরখাস্তখানি অবিকল অনুবাদ করিয়া দিলাম।

‘মোহিনী দাসী’ নামে, আবেদনকারির একটা কন্যা আছে। কন্যাটি পিত্রালয় পরিত্যাগ করিয়া বৈশ্বাস্ত্রি অবলম্বন করিয়াছে। আপনকার আবেদনকারী, কন্যার পূর্বের অসদ্ব্যবহার অবগত ছিল বলিয়া লজ্জাহতু তাহার কোন অনুসন্ধান করে নাই এবং আবেদনকারির ইচ্ছাও ছিল না যে, সেই কুলকলঙ্কিনী কন্যা আবার পরিবারের মধ্যে আসিয়া বসবাস করে।

আপনকার আবেদনকারী বেশ বুঝিতে পারিয়াছিল যে, হাবড়া পুলিশের প্রধান কনষ্টেবল কৈলাশচন্দ্র মণ্ডল তাহার কন্যাটিকে নষ্ট করিয়াছে। এই হেতু আপনকার আবেদনকারী অনেক সময় কৈলাশচন্দ্রকে বাড়ীতে আসিতে বারণ করিয়াছিল এবং কন্যাকেও অনেকবার সতর্ক করিয়া দিয়াছিল। কন্যার প্রতি পিতার কর্তব্যাকর্ম মনে করিয়াই-আবেদনকারী এইরূপ করিয়াছিল। কন্যা এইরূপ শাসন সহ্য করিতে না পারিয়া বাড়ী পরিত্যাগ করিয়া চলিয়া গেল।

উক্ত কৈলাশচন্দ্র মণ্ডল তাহার অসৎ প্রবৃত্তি চরিতার্থ করিবার বাধা পাইয়া

আপনকার আবেদনকারির শত্রু হইয়া উঠিল এবং অনেক চেষ্টা করিয়া পরিশেষে তাহাকে বিপদে ফেলিল।

গত বৃথবারে উক্ত কৈলাশচন্দ্র মণ্ডল, তারাচাঁদ নামে তাহার একজন বাধ্য লোকের দ্বারা পুলিশের ডিষ্ট্রিক্ট স্পরইনটেণ্ডেন্টকে এই বলিয়া খবর দিল যে, আপনকার আবেদনকারী এবং তাহার দুই পুত্র বিধু নাপিত দুই জনে আপনকার আবেদনকারির কন্যা মোহিনী দাসীকে খুন করিয়াছে। ডিষ্ট্রিক্ট স্পরইনটেণ্ডেন্ট এই খবর পাইয়া রিজার্ভ ইন্সপেক্টর বাবু নিমাই চাঁদ মুখোপাধ্যায়কে এবং প্রধান কনষ্টেবল কৈলাশচন্দ্র মণ্ডলকে ইহার তদারকের ভার দিলেন।

পুলিশের ডিষ্ট্রিক্ট স্পরইনটেণ্ডেন্টের আদেশ অনুসারে উক্ত রিজার্ভ ইন্সপেক্টর এবং প্রধান কনষ্টেবল আবেদনকারির বাড়ীতে আসিয়া, তাহাকে ও তাহার পরিবারবর্গকে এবং তাহার শিশুসন্তানদিগকে বলপূর্বক এই দোষ স্বীকার করাইবার জন্য নানাবিধ শারীরিক যন্ত্রণা দিতে আরম্ভ করিল। আবেদনকারির কনিষ্ঠ পুত্র তাহার বয়স ১২ বৎসর এবং তাহার পুত্রবধু, যন্ত্রণা সহ্য করিতে না পারিয়া রিজার্ভ ইন্সপেক্টর তাহাদের দুইজনকে যাহা বলাইলেন তাহারা তাই বলিল সুতরাং আপনকার আবেদনকারী এবং তাহার পুত্র বিধু নাপিত অপরাধি বলিয়া দাবাস্ত হইল এবং তাহাদিগকে হাজতে রাখা হইল। পরিশেষে ডেপুটী মেজিষ্ট্রেট রিক্রেট সাহেবের নিকটে মকদ্দমা আরম্ভ হইল। আপনকার আবেদনকারির কনিষ্ঠ পুত্র এবং কনিষ্ঠা পুত্রবধু যন্ত্রণা হেতু পুলিশে, অনুরোধে ডিষ্ট্রিক্ট স্পরইনটেণ্ডেন্টের সম্মুখে যাহা বলিয়াছিল, ডেপুটী মেজিষ্ট্রেটের সম্মুখে খুন সম্বন্ধে সমস্ত কথাই তাহারা অস্বীকার করিল। ডিষ্ট্রিক্ট স্পরইনটেণ্ডেন্ট ইহাতে সন্তুষ্ট না হইয়া রিজার্ভ ইন্সপেক্টরকে নতুন সাক্ষী আনিতে বলিলেন। এই আদেশ অনুসারে রিজার্ভ ইন্সপেক্টর এবং প্রধান কনষ্টেবল, একখানি তরবাল একটা মাটির জালা এবং রক্ত মাখান একখণ্ড বাঁশ আর দুইটা মরা মানুষের মাতা আনিয়া আদালতে হাজির করিয়া দিল। উহারা বলিল ইহার একটা মাতা মোহিনী দাসীর। মকদ্দমা যখন এতদূর আসিয়াছে, এমন সময়ে আবেদনকারির বাড়িচারিণী কন্যা মোহিনী দাসী স্বইচ্ছায় ডিষ্ট্রিক্ট স্পরইনটেণ্ডেন্টের সম্মুখে আসিয়া উপস্থিত হইল। যদিও তাহার শরীর অপবিত্র হইয়াছে, তথাপি এখনও তাহার অন্তরে পিতা মাতা এবং ভ্রাতার প্রতি সেইরূপ স্নেহ আছে। নতুবা এই খবর শুনিবামাত্র সে আপনি আসিয়া উপস্থিত হইবে কেন ?

এইরূপ স্থলে আদালতে আর কিরূপ মকদ্দমা হইতে পারে হুতরাং গত রবিবারে আপনকার আবেদনকারী খালাস পাইয়াছে। ঈশ্বরকে ধন্যবাদ করিতেছি এবং ব্যভিচারিণী কন্যাকে ক্ষমা করিতেছি।

এটা বড় সহজ ব্যাপার নহে। দরখাস্তখানির সমস্ত কথা যদি সত্য হয় তবে তো আর পুলিশের দৌরাণ্ডো এদেশে আর কাহারও বাস করা হয় না। আমরা শুনিলাম এবিষয়ের তদারক হইতেছে। দেখা যাউক কি হয়।”

নাপিতেশ্বর নাটকটির শেষে নট লর্ড নর্থব্রুককে উদ্দেশ্য করে পুলিশের দুর্নীতির বিরুদ্ধে যে দীর্ঘ অভিযোগ কবিতাকারে প্রকাশ করেছে, তার দিকে দৃকপাত করলে গ্রন্থকারের দৃষ্টিকোণ সম্পর্কে উদ্দেশ্য স্পষ্ট হয়ে ওঠে। ২৫ বলা বাহুল্য সংবাদশেষেও একই দৃষ্টিকোণের সমর্থনপুষ্ট লক্ষ্য করা যায়।

কাতিনী :—ভগবান নাপিতের মেয়ে শামী বালবিধবা। “আমার দশ বছরের সময় ভাতার মরে গেছে, ভাতার যে কেমন জিনিস তাতো জান্তে পারি নি।” শামী সাজসজ্জা সাধ আহ্লাদ বিসজ্জন দিতে রাজী নয়। “কেবল ঠোটে আলতা, পেটে পাড়া আর পইচে মাজা নিয়েই আছেন।” সে কারো বাড়ী কামাতে চায় না। কামাতে বললেই সে বলে, সে বেরিয়ে যাবে। একা একা স্নান করতে যায় সেজেগুজে, মা পরাণী কিছু বলতে গেলে সে বলে,—“কান্না আটকুড়ি সর্কনাশি বাহার দোব না কেন তোর বাবার খেয়ে বাহার দিয়ে বেড়াই না আমার বাপের খেয়ে বাহার দিই আমার আটকুড়ি উনি যেন আমার সতীন তাই সারাদিনই আমার সঙ্গে লেগেছেন।

হেড কনষ্টেবল বিলাস মোড়ল শামীর ঘরে যাতায়াত করে। পরাণী বিলাসকে অবিশ্বাস করে না, কিন্তু লোকের চোখে এটা খারাপ দেখায়। শামী যখন বেশি বাড়াবাড়ি করতে আরম্ভ করে, তখন পরাণী তাকে গলায় দড়ি দিয়ে মরতে বলে। শামী তখন বলে,—“যার গরজ হবে সে-ই গলায় দড়ি দিয়ে মরবে, আমার কি দায় পড়েছে যে গলায় দড়ি দেব।” ভগবান নাপিত মেয়ের ব্যাপার শুনে তিরস্কার করে উপদেশ দেয়। বাবার কথায় মেয়ে চুপ করে মাথা হেঁট করে চলে যায়। ভগবান বলে, বিলাসের সঙ্গে মিশলে লোকে তার চরিত্র নিয়ে সন্দেহ করবে।

শামীকে বিলাস ভালোবাসার কথা শোনায বটে, কিন্তু শামীকে ভোগ

করবার আকাঙ্ক্ষা ছাড়া তার মনে অন্য কিছু ইচ্ছা ছিলো না। শামীর মনেও প্রবৃত্তিই বড়ো ছিলো, তাই সেও বিলাসের সঙ্গে বেরিয়ে যাবার কথা ভাবে। সমাজের ওপর তার শ্রদ্ধা নেই; বরং সে ভাবে, বিলাসের সর্বত্রই প্রতিপত্তি আছে—এমন কি চৌকিদারদের ওপরেও।

শামীর শোবার ঘর বাগানের পাশে। মাঝরাতে যথাসময়ে বিলাস মোড়ল এসে জানলার কাছে দাঁড়ায়। আজ সে সঙ্গে করে এনেছে ইন্সপেক্টার নিতাই মুখ্যো এবং সহকর্মী কালচাঁদকে। তার ইচ্ছে, শামীকে এদের দিয়ে ভোগ করিয়ে এদের নিজের অন্তর্গৃহীত করে রাখবে। শেষে স্থপারিটেণ্টেণ্ট কেলি সাহেবকেও হাত করবে শামীর টোপ গেঁথে। সঙ্গী নিয়ে বিলাস এসে দাঁড়িয়েছে, এমন সময় দুজন কনষ্টেবল এসে খবর দেয়,—গুদিকে একজনকে মেয়ে ফেলছে—তাকে বাচাবার জন্তে এদের সহায়তা দরকার। বিলাসরা তখন অত্যাঁজে বাস্তু। ইন্সপেক্টর নিতাই হুকুম করেন, “তোমলোক শালা! আবি জাও কাল ফজির মে হামলোক তদারক করেরগা।” তারপর বলে,—“যা মরেগা উশ্কা লাশ চালান দে। আজ হামলোক নেই যাগা, আইন বড কঠিন হায়।” কনষ্টেবল পানাইলা ভাবে, “হুমন্দিরে কেমন হিয়ান্ গুতার বেলা পাঠাবা আর দশ দিকি পাবার বেলা আপনারা যাবা।” তবু মহাশয়ের তাগিদে আর একজন কনষ্টেবল অক্রান্ত লোকটির প্রাণরক্ষার জন্তে আবার নিতাইকে অনুন্নয় করে। বলে, “এ কেয়া আইন হায় আবতার। আদমি ঠো মর যাতা হায় তব আপলোক নেই যাগা।” নিতাই তখন তাকে “বানচোং” “মাদরচোং” ইত্যাদি গাল দিয়ে লাথি মারে। কনষ্টেবলরা চলে যায়। শামী ইসারা পেয়ে বাইরে বেরিয়ে এতো লোক দেখে অসন্তুষ্ট হয়। বিলাস এদের সঙ্গে তার পরিচয় করিয়ে দেয়। তারপর শামী ঘরে ফিরে যায়। তারাও সরে পড়ে।

ভগবানের অনুপস্থিতিতেই বিলাস সাধারণতঃ তাদের বাড়িতে সবার সঙ্গে বিশেষ করে শামীর সঙ্গে গল্প করতে আসত। ভগবান একদিন না বেরিয়ে বাইরের বাড়িতে বসে রইলো। যথারীতি বিলাস এলো। ভগবান ভাবে,—“হুঁ হুঁ বাবা আমি নাপিতের ছেলে—বলে নরনাং নাগে ধুন্তু তা সেই জাং আমরা আমাদের ওপোর ধুন্তুমি সালা আবার মনে করে থানার কার্য্য করি আর কি হাকিম হয়েছি সালা।” পরাণীর বারণ সত্ত্বেও বিলাসকে

ভগবান ধমক দেয়। বিলাস বলে, এর শোধ সে তুলবে। ভগবানও জবাব দেয়, তার মতো প্রচুর চৌকিদার সে দেখেছে।

হরেকেশপুরের খান। বিলাস, নিতাই, কালাচাঁদ—এরা সব বসে পরামর্শ করে কি করে নাপিতটাকে জব্দ করা যায়! বিলাস বলে, সেদিন যা চোরাই-মাল পাওয়া গেছে, সেটা ওর ঘরে ফেলে রেখে ওকে চোর বলে হাজতে দেওয়া যায়। পরে আর একটি নতুন ষড়যন্ত্র হয়। শামীকে হুন্দর সংসারের লোভ দেখিয়ে টেনে বার করে বিলাস প্রথমে কোথাও তাকে আটকিয়ে রাখবে। ইতিমধ্যে মড়ার মাথা আর তরোয়াল একটা জোঁগাড় করে ভগবানের বাড়ীর মধ্যে পুঁতে রাখতে হবে। তারপর শামীকে খুন করেছে বলে ভগবানকে ধরা হবে। এতে ভগবানেরও ফাঁসী হবে, শামীকে নিয়ে নিজেও মজা লুটবে।

শামীর কাছে একদিন বিলাস এসে বলে, তাকে কোথাও নিয়ে গিয়ে সে সংসার ফাঁদতে চায়, সে যেন তার গয়নাপত্র নিয়ে যথাস্থানে থাকে। যথাসময়ে শামীহরণ হয়ে যায়। এই সময়ে ভগবান কলকাতায় গিয়েছিলো। কলকাতার এক বড় সাহেবের বাড়ী তাকে মাঝে মাঝে কাজ করতে যেতে হয়। ইতিমধ্যে নিতাই তার দলবল নিয়ে এসে ভগবানের বাড়ী ঘেরাও করে। তারা বলে, শামীকে ভগবান খুন করেছে। খবর পেয়েছে লাশটা নাকি বাড়ীতেই পোতা আছে; কোথায় আছে, পরাণীর কাছে তা জিজ্ঞেস করলো। পরাণী ঘাবড়ে যায়,—কৈদে বলে, সে জানে না। তখন তারা তাকে লাথি মারে এবং বেঁধে ফেলে। নাপিতের পুত্রবধু তখন শিশু কোলে নিয়ে একপাশে ঠক ঠক করে কাঁপছিলো। কালাচাঁদ গিয়ে তাকে গ্রেফতার করে ও অত্যাচার করে। এরমধ্যে ভগবানের ছেলে সিধু এবং ভগবান এসে পড়ে। তাদেরও মারধোর করে বেঁধে ফেলা হয়। মেরে ধরে মুখ দিয়ে বার করাতে চায় যে ভগবান খুনী। এক ব্রাহ্মণ মধ্যস্থতা করতে গিয়ে অপদস্থ হয়। এরা তাঁকেও বেঁধে ফেলে—তাঁর এজাহার নেবে বলে।

ম্যাজিস্ট্রেটের কাছারীতে বিচার হয়। ভগবান এবং তার পরিবারের সকলে বলে এ ব্যাপারে তারা কিছুই জানে না। সব ঘটনা তারা অকপটভাবে বলে যায়। এমন সময় শামী ছুটতে ছুটতে আসে। বিলাস তাকে শামী বলে স্বীকার করে না। কিন্তু সকলেই শামীকে চিনলে। মোকদ্দমা ডিসমিস্ হলে যায়।

ভগবান নাপিত কলকাতায় গিয়ে তার সাহেব মনবকে সবকথা খুলে বলে। সাহেব ওপরওয়ালাদের কাছে চিঠি লিখে দেয়। বিলাস এবং তার দলবল ভয় পেয়ে যায়। আবার তদন্ত হয় এবং সেশনকোর্টে আবার বিচার হয়। ক্রমে ক্রমে জেরাতে তাদের সব দুর্ভর্যই প্রকাশ হয়ে পড়ে। মার-ধোর, অনধিকার প্রবেশ, অসদুদ্দেশ্যে নারীহরণ, পদের অমর্যাদা ইত্যাদি নানা কারণে বিচারে বিলাসের ২ বছর, নিতাইয়ের ৬ বছর এবং কালাচাঁদের তিনবছর সশ্রম কারাদণ্ড হয়।

বেঙ্গাসক্তি ও লাম্পট্য বিষয়ক প্রদর্শনীর অন্তর্ভুক্ত হয়ে এমন প্রচুর প্রহসন আছে, যেগুলোর মূলীভূত ঐতিহাসিক ঘটনার পরিচয় লুপ্ত, অথচ অস্পষ্টভাবে কোনো কোনো ঘটনার স্মৃতি বহন করে। এ ধরনের প্রহসনকে আত্মমানিক-ভাবে উপস্থিত করা বিপদজনক। সুতরাং এ ধরনের অবাস্তব প্রচেষ্টা থেকে বিরত হওয়া ব্যতীত গ্রন্থকারের গত্যন্তর নেই।

৩। জীলোকের ব্যভিচার প্রবণতা।

এক অর্থে পুরুষপক্ষীয় যৌন ব্যভিচার অন্তর্ধানই স্ত্রীপক্ষীয় ব্যভিচার অন্তর্ধান। কারণ ব্যভিচার পুরুষ এবং স্ত্রী—উভয়কে নিয়েই সংঘটিত হয়। কিন্তু এক একটি ক্ষেত্রে ব্যভিচারে প্রবৃত্তি প্রাধান্য এক একটি বিশেষ পক্ষে থাকার সম্ভব। সেই পক্ষের প্রলোভনে বা প্ররোচনায় অনিচ্ছুক পক্ষের প্রবৃত্তিও জাগ্রত হয়। এই প্রবৃত্তির চরিতার্থতা যখন অভায়ে দাঁড়িয়ে যায়, তখন প্ররোচনা বা প্রলোভনের দরকার হয় না। ব্যভিচার প্রবৃত্তি অনিচ্ছুক পক্ষকে ক্রমে দূষিত করে বলে এটি একটি ভয়াবহ সামাজিক দোষ। তুলনামূলকভাবে পর্যবেক্ষণ করলে, স্ত্রীপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তি আবণ্ড ভয়াবহ। পুরুষপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তি স্ত্রীপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তিকে জাগাতে পারে না, তার কারণ স্ত্রীর নৈতিক জ্ঞান যতোটা, তার চেয়েও বেশি হয় দেহযন্ত্রের থেকে উদ্ভূত কতকগুলো বিপদ। ব্যক্তিগত আধিক বলবত্বাহীন এই সমস্ত জীলোকের পীড়নভীতি যথেষ্ট পরিমাণে বিঘ্নমান থাকে। কিন্তু স্ত্রীপক্ষীয় ব্যভিচার প্রবৃত্তি পুরুষপক্ষীয় দুশ্রবৃত্তিকে সহজেই জাগাতে সক্ষম, কারণ একমাত্র পুরুষের নৈতিক জ্ঞান ছাড়া দেহযন্ত্রগত বা অজ্ঞান কোনো বিপদ নেই। তাই ব্যভিচারদোষের ব্যাপারে স্ত্রীসমাজের দায়িত্ব সবচেয়ে বেশি। এই দায়িত্ব যেখানে লজ্জিত

হয়, সেখানে স্ত্রীপক্ষীয় ব্যাভিচার প্রবণতার বিরুদ্ধে প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণ স্থিতিত হওয়া স্বাভাবিক।

স্ত্রীপক্ষীয় কামপ্রবৃত্তি পুরুষপক্ষীয় থেকে অত্যন্ত গভীর। তাই ব্যাভিচার প্রবৃত্তির মেঘাদ-ক্ষণস্থায়ী নয়। অবিকার্য ক্ষেত্রেই তাই একটি পরিণামের প্রবৃত্তির সঙ্গে যুক্ত থাকে। এই জন্তেও স্ত্রীপক্ষীয় ব্যাভিচার প্রবৃত্তির সামাজিক কুফল অত্যন্ত জটিল এবং গভীর। স্ত্রীপক্ষীয় ব্যাভিচার যখন সমাজে বৃদ্ধি পায়, তখন সমাজ ধ্বংস পড়ে। স্ত্রীপক্ষীয় ব্যাভিচার প্রবৃত্তির ফলেও অন্তত তিনটি কারণ থাকে—(১) প্রাকৃতিক যৌন বৃদ্ধি। (২) অপ্রাকৃতিক স্বভাব-দোষ। (৩) পরিবেশ-আত্মকূল্য।

প্রাকৃতিক যৌন বৃদ্ধি কুমারী, বিধবা এবং সধবা তিনটি ক্ষেত্রে অনেকটা এক বলা চলে না।

কুমারীর যৌনবৃদ্ধি অত্যন্ত স্বাভাবিক। স্ত্রীবাং পুরুষ-আসঙ্গলিপ্সাও স্বাভাবিক। কিন্তু এই লিপ্সাকে সংযত বাথে ভাবী ঠাণ্ডাভোগের স্বপ্ন। অন্ততঃ যেখানে কুমারী সমর্থ, সেক্ষেত্রে স্বাভাবিক যৌন বৃদ্ধি ব্যাভিচার প্রবৃত্তিতে আত্মপ্রকাশ কবে না। স্বাভাবিক যৌন বৃদ্ধির সঙ্গে মনেব অস্বাভাবিক উদ্বেলতা যুক্ত হলেই ব্যাভিচার প্রবৃত্তি জন্মলাভ কবে। আমাদের সন্মাজে কৌলীন্যপ্রধান সমাজ পরিধির মধ্যে সমর্থ অস্বাভাবিক পয়স কল্যাণে কুমারী থাকতে দেখা হয় নি। তাই এই ধরনের ব্যাভিচারের অবকাশ থেকে গেছে কুলীন কল্যাণের মধ্যে। আবার নব্য সমাজেও দেখা যায়, স্ত্রীশিক্ষা ইত্যাদি বোধ্যণে এবং অধুনিক বীতিনীতির অচ্যুতমানে কুমারীকে সমর্থ অস্বাভাবিক বিবাহিত রাগা হগেছে। এখানেও ব্যাভিচারের অবকাশ থেকে গেছে। এই সব অবকাশগুলোতে অচ্যুত কল্যাণ বা প্রয়োগ করে প্রহসনকাবরা বীতিনীতির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে পুষ্ট করবার চেষ্টা কবেছেন। যৌবনে কুমারীর নিফল সামর্থ্য ক্রমে ক্রমে সংযমকে নষ্ট করে দেয়। আসন্ন যৌবন-বিগতির পথে তারা হয়ে ওঠে বেপরোয়া। অনেকক্ষেত্রে তা যৌনবিকৃতি এবং মানসিক রোগে পর্যবসিত হয়।

সধবার যৌনবৃদ্ধি আরও মর্মান্তিক। এসব ক্ষেত্রে কারণ প্রাকৃতিক হলে তাদের ব্যাভিচারের জন্তে দোষ দেওয়া বিবেচনার অধীন। বহুবিবাহ, অসঙ্গবিবাহ ইত্যাদি প্রথা এভাবে অনেক স্ত্রীলোককে কুপ্রবৃত্তিতে নিয়োজিত করেছে। এছাড়া স্বামীর দৈহিক বা মানসিক দিক থেকে দাম্পত্যজীবনে

অপটু বা অবহেলা—অর্থাৎ স্বামীর নপুংসকত্ব, বেজাসক্তি, উন্নততা ইত্যাদি দাম্পত্য অংশীদারের যৌনবুঝুকা প্রশমিত করে না। কুমারীর সংযমরক্ষা হয় যে স্বপ্নকে কেন্দ্র করে, তা ধ্বংস পড়ে। তাই মানসিক দিক থেকে সধবার মধ্যে অস্বাভাবিক উদ্বেলতা প্রকাশ পায়। সধবার পক্ষে তাই কুমারীর চেয়ে অতি সহজেই দুশ্চরিত্রিতে পদক্ষেপ সম্ভবপর। অবিবাহিতার গর্ভধারণে সামাজিক অমর্যাদা, পীড়ন ও নিরাপত্তাহীনতার ভয় থাকে; কিন্তু বিবাহিতার পক্ষে সে রকম কিছু বাধা থাকে না। সন্তান নিরূপণের প্রশ্নও সাধারণতঃ বড়ো হয়ে দেখা দেয় না। তাই সাধারণ গর্ভধারণের মধ্যে ঔরসগত ব্যাভিচার সমাজে লক্ষ্য পড়ে না, বিশেষ করে যে ক্ষেত্রে স্ত্রী স্বামীর সঙ্গে বর্তমান। কিন্তু মানসিক উদ্বেলতা যেখানে প্রবল হয়ে ওঠে সেখানে এইসব বাধা গোঁণ হয়ে দাঁড়ায়। তাই যে ক্ষেত্রে স্ত্রী দীর্ঘদিন স্বামীর সহবাস থেকে বঞ্চিত থাকে এবং তা সমাজে গোচরীকৃত, সেক্ষেত্রে স্ত্রীর গর্ভধারণ সমাজের দৃষ্টি আকর্ষণ করলেও স্ত্রীপক্ষীয় প্ররক্তিকে এই সমস্তা উপস্থিত হয়ে নিবৃত্ত করতে পারে না। সত্যিই সংস্কার সধবার ক্ষেত্ররক্ষার অত্যন্ত বর্ম। কিন্তু সংস্কারের বিরুদ্ধে যখন মানবিক দৃষ্টিকোণ প্রবল হয়ে ওঠে, তখন এইসব সংস্কার মূল্যহীন হয়ে ওঠে।

আপাতদৃষ্টিতে বিধবার যৌনবুঝুকা কুমারীর যৌনবুঝুকার সমগোত্রীণ। বিধবার যৌনবুঝুকার মধ্যে যেখানে স্মৃতিচারিতা বা সংস্কার নিরাপত্তা রক্ষা করে না, সেখানে যৌনবুঝুকার গতিপ্রকৃতি ভয়াবহ। কুমারীর জীবনে যৌন অভিজ্ঞতা থাকে না, কিন্তু তা বিধবার মধ্যে বর্তমান থাকে। তাই বিধবার ক্ষেত্রে এই যৌন অভিজ্ঞতা স্মৃতিরূপে অবস্থান করে একদিকে যেমন মানসিক অশান্তির সৃষ্টি করে, অন্যদিকে তেমনি সংস্কারভঙ্গের তথা ব্যাভিচার প্রবণতার দিকে নিয়োজিত করে। কুমারী জীবনে যে স্থলাভের প্রতিশ্রুতি পেয়ে থাকে, বিধবার জীবনে সেই প্রতিশ্রুতি থাকে না।

অবয়ব-গঠনগত অস্বাভাবিকতা অস্বাভাবিক পুরুষআসঙ্গ লিম্পার কারণ। প্রাকৃতিক যৌনতৃপ্তির সাধারণ ব্যবস্থায় এই লিম্পা প্রশমিত হয় না। বলা বাহুল্য অবয়ব গঠনের বৈশিষ্ট্য মানসিক গঠনের বৈশিষ্ট্য নিরূপিত হয়। মানসিক গঠনের মূলে অবশ্য পরিবেশ প্রভাবও বিদ্যমান থাকে, কিন্তু এসব থেকে অতি সহজেই স্ত্রীলোক ব্যাভিচারের পথে পদক্ষেপ করে।

পরিবেশ আহুত্বা স্ত্রীলোকের ব্যাভিচারের পক্ষে একটি প্রধান দিক। বিভিন্নভাবে এই পরিবেশ আহুত্বা প্রকাশ পেয়ে থাকে। (১) যৌন

নিরাপত্তা-হীনতা (২) প্রলোভন (৩) দৌনাতিক দৃষ্টিকোণে পুষ্ট হযে কৃত্ত্ব প্রকাশেব ইচ্ছা (৪) যৌন কৌতুহল (৫) সমাজ, সংস্কার, পরিবার ও স্বামী ইত্যাদির প্রতি প্রতিশোধ বাসনা (৬) বলাৎকারাস্ত্রে অভ্যাস—ইত্যাদি বিভিন্ন কারণ ব্যাভিচার প্রবৃত্তির অমুকুল পরিবেশ সৃষ্টি করে সত্যীত্ব সংস্কারকে ধ্বংস করে। মত্তপান ইত্যাদি মানসিক চিন্তাশক্তিকে নষ্ট করে এবং অবচেতনিক প্রবৃত্তিকে প্রতিষ্ঠা করে। তাই মত্তপান ইত্যাদিতেও সত্যীত্ব সংস্কার নষ্ট হবার সম্ভাবনা থাকে। মত্তপানারীকে তাই অতি সহজেই ব্যাভিচারে রত হতে দেখা যায়।

দাম্পত্যবিধি নিয়মের প্রতিষ্ঠার যুগ থেকেই সমাজে যৌন ব্যাভিচারের অমুঠান চলে এসেছে। স্তত্রাং ঊনবিংশ শতাব্দীতে এটা বৈশিষ্ট্য রক্ষা করেছে, এটা বলাও নিবাপদ নয়। এই সমস্ত দুশ্চরিত্রতার অবকাশ অনেককাল থেকেই সমাজে অবস্থান করেছে। বস্তুতঃ দুশ্চরিত্রতার অবকাশগুলোই আক্রমণাত্মক পদ্ধতিতে অমুঠানরূপে প্রকাশ পেয়েছে। কিন্তু অবকাশে প্রযোজ্য অমুঠানগুলোর ঐতিহাসিকতাকে অস্বীকার করা সমাজচিত্র-গ্রাহকের পক্ষে সম্ভবপর হয় না। প্রকৃতপক্ষে, দৃষ্টিকোণেব ঐতিহাসিকতাব সঙ্গে ঘটনার ঐতিহাসিকতার সম্পর্ক নির্ণয়েই সমাজচিত্র প্রদর্শনেব সার্থকতা।

দ্রীলোকের ব্যাভিচার ঊনবিংশ শতাব্দীতে যে কতোখানি ভয়ঙ্করভাবে আত্মপ্রকাশ করেছে, তা একটি দৃষ্টান্তমূলক সংবাদেই স্পষ্ট বোঝা যায়। “সংবাদ ভাস্কর” পত্রিকার ১২৬০ সালের ২০শে ফাল্গুনে একটি সংবাদ আছে। মেদিনীপুরের ২৬শে মাঘ তারিখের রাত্রের ঘটনা। “মেদিনীপুরের বড়বাজার নিবাসী মৃত সুন্দরনারায়ণ পাইনের বিধবা পত্নী অহল্যা তাহার সংপুত্রের সহিত প্রণয় করে এবং পুত্রবধূকে অহল্যা হত্যা করে এবং উভয়ে মিলিয়া কংসাবতীতে প্রক্ষেপকালে রাত্রে ধরা পড়ে।”

দ্রীসমাজে মত্তপান যে ব্যাপকতালাভ করেছিলো, তার ঐতিহাসিক নজির আছে। এই মত্তপান থেকে ব্যাভিচার প্রবণতা বৃদ্ধি পেয়েছে। কারণ, মত্তপান দৈহিক ও মানসিক অস্বাভাবিকতা সৃষ্টির সঙ্গে সঙ্গে সংস্কারবোধ ধ্বংস করে। “কামিনী” নাটকে (১৮৬২ খৃঃ) ক্ষেত্রমোহন ঘটক লিখেছেন,—

“হায় এ ভারতভূমে ভীম হতাশন

আগি কোথা হতে জালায় সোনার রাজ্য

পশি এ অম্বর ছদ্মবেশধারী মদ রূপে...

...নাশিয়া পুরুষকূলে তুষ্টি লভ মনে

হে বীর কিশোরী ! আর চাহিও না কোপ

দৃষ্টে অস্ত্রপূর পানে, অবলা সরলা

তথা সাগরিকা সমা হৃদুট নিগড়ে

বাধা আছে কুলনারী কত শত । রাখ

এ মোর মিনতি হে মদ ।”

স্বীসমাজে ‘সভ্যতা’র পদক্ষেপ ঘটেছে ব্যক্তিগত আগ্রহবোধে, আবার কোথাও না স্বামীর সংস্কৃতির মধ্যে বৈতসিকতায় স্বীসমাজের মধ্যে সভ্যতার অম্লপ্রবেশ ঘটেছে। শিবনাথ শাস্ত্রী লিখেছেন—“সে সময়ে সুরাপান করা কুসংস্কার ভঙ্গনের একটা প্রধান উপায়স্বরূপ ছিল। যিনি শাস্ত্র ও লোকাচারের বাধা অতিক্রম পূর্বক প্রকাশভাবে সুরাপান করিতে পারিতেন, তিনি সংস্কারক-দলের মধ্যে অগ্রগণ্য ব্যক্তি বলিয়া পরিগণিত হইতেন।” সুরতাং স্বীসমাজে ‘সভ্যতার’ প্রচারের সঙ্গে সঙ্গে মত্তপান বৃদ্ধিও ঘটেছে। এযুগে স্বীস্বাধীনতার স্বজাবাহিকাদের মধ্যে সুরাপান যেমন অস্বাভাবিক ছিলো না, তেমনি অস্বাভাবিক ছিলো না তা থেকে প্রসূত ব্যভিচারের অবকাশ। অনভ্যস্ত স্বীসমাজ নব্য রীতিনীতির খাতিরে পুরুষের সঙ্গে অবাধ মেলামেশা করেছে। এতে স্বীপক্ষে প্রবৃত্তি দুবার হওয়া স্বাভাবিক ছিলো। ‘দ্বীশিক্ষা’ সম্পর্কী’ নাৎস্টিক প্রদর্শনার প্রারম্ভিক বক্তব্যে এ বিষয়ে আলোচনা করা হয়েছে। এ সম্পর্কে “আজব কারখানা” নামে গ্রহসনে (১৮৯৪ খৃঃ) অপূর্বকৃষ্ণ মিত্র সমাজসত্যকে এক জায়গায় যথার্থভাবে উপস্থাপন করেছেন। শিক্ষিতার প্রকাশে অবৈধ প্রেম সম্পর্কে গ্রহসনের অগ্রতম চরিত্র চকোরিণী মন্তব্য করেছে,—“বাস্তবদেশ যখন অসভ্য ছিল—কোলকাতায় যখন মেয়ে মদ একখানায় নাম লেখায় নি—তখনও গুনেছি গুপ্ত প্রেমের আদর ছিল—এখন আমরা স্বাধীন হয়েছি—ঘরে বাইরে সমান জোরে চলছি—এখন কোর্টশিপ্ সিভিল ম্যারেজ হনিমুন ও ডাইভোর্সের প্রথার ধূম চোলেছে—এখন কি আর লুকনো চুরোণো চলে?”

গুপ্তপ্রেমের আদর প্রাগ্-উনবিংশ শতাব্দীতে যে ছিলো, তার রেশও যে গ্রহসনে সেকালের পদ্ধতির মধ্যে দিয়ে প্রকাশ পায় নি তা নয়।

“বেশাসক্তি নিবৰ্তক” নাটকে (১৮৬০ খৃঃ) ব্যভিচারেচ্ছায় পরপুরুষ ঠাকুর-জামাইয়ের কাছে কুলবধু শশী হৈয়ালীতে বলেছে,—

“কু কার্ঘ্যে আবার হয় বড় ভয় মনে ।
কলঙ্কে কি হয় পাছে হারাই জীবনে ॥
এ রোগের বৈজ্ঞ নাহি পাই কোনোজন ।
হাত যশ কামরসে অতি বিচক্ষণ ॥
মূৰ্খ বৈজ্ঞ দেখাইতে বড় ভয় হয় ।
কি জানি বিকারে প্রাণ করে বা সংশয় ॥
দেখো কি দুষ্কর জরে ভুগিতেছি আমি ।
পার যদি বিধি মত বৈজ্ঞ আনো তুমি ॥”

একই প্রহসনে অগ্নিত্র স্ত্রীলোকের উক্তিতেই প্রকাশ :—

“আমরাও মেয়ে বটে, থাকি মোরা কুলে ।
ভিতরে যেমন হোক লোকে ভাল বলে ॥
গোপনে গোপনে থাকি, কেবা টের পায় ।
একান্তই গেলে যদি, ধরি তার পায় ॥”

পল্লীগ্রাম এবং শহর, অঞ্চল—উভয়ত্রই ব্যভিচারের কথা প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণে স্থান পেয়েছে। “এঁরা আবার সভ্য কিসে” প্রহসনে (১৮৭২ খৃঃ) প্রথমই পল্লীগ্রামের স্ত্রীসমাজ সম্পর্কে বলা হয়েছে, ১ —“...এদিক মেয়েগুলো ভয়ানক ব্যভিচারিণী হয়ে উঠতেছে। ইহাদিগকে কিছুতেই দমন করা যায় না। ইহারা বারবিলাসিনীদের ন্যায় ভাল ভাল কাপড় পরে মাথায় কেশ বেণ করে বিভ্রাস করে, দাঁতে মিশি দিয়ে ঘাটে পথে পুরুষের গানগুলি অশ্লুকরণ করে বেড়ায়। যে গ্রামে পুরুষেরা পরদারাসক্ত, পরস্ত্রী-সতীভ্র যাদের রক্ষণীয় নহে, তথায় যে ব্যভিচার দোষ প্রবল হবে—বিচিহ্ন কি? এ পর্য্যন্ত আমাদের গ্রামে যে কত ভ্রণ হত্যা হয়ে গেল, তাহা মনে করলেও পাপী হইতে হয়।” স্ত্রীলোক সম্পর্কে বলতে গিয়ে বলা হয়েছে—“দরবারে ক্রিয়াকাণ্ডে দলাদলিতে তাদেরই প্রাভূর্ত্য অধিক। স্থানে স্থানে মেয়েদের কয়টা—আজকে কজন উপপতি কলে, কে কেমন নাগর ডুলানো কাঁদ জানে, কার উপপতি কাকে কেমন ভালবাসে—মেয়ে মহলে এই বই

আর অন্য কথা নাই।...মানবজাতির দৃষ্টান্তের দাস। দৃষ্টান্ত মানবমন সম্বন্ধে
যে রূপ পরিবর্তন করে আর কিছুতেই ভেতন করে না।...ঘোবন কুহুম না
ফুটতে ফুটতে অনেক অবলা পতিধনে বঞ্চিত হয়ে, পঞ্চশরের তীব্র শর
সহ করে আসতেছে, তাতে আবার কুলোকের প্রয়োচনবাক্য ও প্রলোভন
হতে আত্মরক্ষা করা অনেক বালাবিধবার সাধ্যায়ত্ত নহে।” একই প্রহসনের
মধ্যে এক জায়গায় ঘটনায় আছে যে, কতকগুলো যুবতীর মুখে অল্লীল
গান শুনে এসে একজন সেকথা রসরাজকে জানালে রসরাজ মন্তব্য করেন,—
“এদের কথা আর তুলবেন না। এদের চেয়ে বরং বারতীরা অনেকাংশে
ভাল।...এদের মা ভগ্নিই উপপত্তি জুটায় দেয়, এরা ঘরে বাইরে উপপত্তি নিয়ে
রঙ্গ রস করে দিন কাটায়।”

বলা বাহুল্য এই প্রাহসনিক দৃষ্টিতে মাত্রাকে যথেষ্ট অতিক্রম করা হয়েছে,
কিন্তু মাত্রা যতোই অতিক্রান্ত হোক না কেন—ওগুলোর মধ্যে কিছু বাস্তবতা
না থাকলে দৃষ্টিকোণের উপস্থাপন অথবা পরিপূষ্টি ঘটতো না। “গাঁয়ের মোড়ল”
প্রহসনেও^৩ খ্রীসমাজের ব্যাভিচার সম্পর্কে দু’একটি মন্তব্য আছে। হরনাথের
সঙ্গে কুমুদিনীর গুপ্ত প্রণয় আছে। হরনাথের কাছে কুমুদিনী এসে ক্ষোভ
প্রকাশ করে—দুর্গামণি তাকে ‘খানকী’ বলেছে। তার মত, সে দুর্গামণির
মতো ৫/১০টা নিয়ে থাকে না, একটাই আছে। এতে হরনাথ মন্তব্য করে—
“ঠিক যথার্থই ত যারা দুটো পাচটা করে, তারাই হল যথার্থ খানকী, একটা
কল্পে কি আর খানকী হয়?” হাস্যকরভাবে এটা উপস্থাপিত হলেও এর মধ্যে
পল্লীসমাজের ব্যাভিচার প্রবণতার ইঙ্গিত থেকে গেছে।

পল্লীগ্রামে যেখানে এরকম অবস্থা, সেখানে শহর অঞ্চলের অবস্থা আরও
ভয়াবহ হওয়া স্বাভাবিক। স্বাভাবিক কারণেই এখানে ব্যাভিচার অত্যাচারের
দৃষ্টান্ত পরিমাণে বেশি থাকে। “কাপ্তেনবাবু” প্রহসনের মধ্যে^৪ একটি ঝি
কলকাতার খ্রীসমাজ সম্পর্কে মন্তব্য করেছে,—“কলকেতার লোকেরা বাজারে
খানকিকে আবার খানকি বলে নিজেদের সার বার করলে যে জোড়া জোড়া
খানকি বেরোয়, তা দেখেও দেখতে পায় না।” বস্তুতঃ গতিহীন খ্রীসমাজ

৩। অবুতলাল বিদ্যাস, ১৮৮৫ পৃঃ।

৪। কালীচরণ মিত্র, ১৮৯৭ পৃঃ।

বাড়িচারের অঙ্কুল ছিলো। “বন্ধুদের বোকামি” গ্রন্থসনে^৫ এই গতিহীনতার আভাস আছে। বন্ধুদের একটি মন্তব্য—“মাগীদের আর বসে বসে কায নাই। দু’তিনজন জুটে, কিনা গ্রিনজুরির বিচার আরম্ভ করলেন। এ এ করলে, সে তা করলে, ওর বৌর কথা ভাল নয়, তার বৌর চলন বাঁকা, যত্নর মায়ের ডেলে মুন কম।” এই অবস্থায় জীবনে যৌন দিকটা যে প্রাধান্য বিস্তার করবে, এটা স্বাভাবিক।

স্ট্রীলোকের কচিও অত্যন্ত নেমে গিয়েছিলো। পুত্রবধূ-ননদের রসিকতা, বেয়াই-বেয়ানের রসিকতা, বাসরঘরে বরের প্রতি স্ট্রীলোকদের রসিকতা, নাতির প্রতি ঠাকুরমার রসিকতা ইত্যাদি সব কিছুই ছিলো যৌন বিকৃতিরই নিদর্শন। সখীদের পারস্পরিক আলাপেও বীভৎস কচির পরিচয় মেলে। “তুমি যে সর্বনেশে গোবর্দ্ধন” গ্রন্থসনে^৬ বালিকা হরদাসী তার সখী অর্থাৎ গোবর্ধনের ভগ্নীকে বলে,—“ভাতার বিদেশে চলে গেছে, আর আসে কিনা, তুই এই বেলা তোর ভাইকে বিয়ে কর লো।” “ভাই-ভাতারী” শব্দটা স্ত্রীসমাজে গালাগালিই শুধু নয়, রসিকতার কথা ছিলো।

অনেকক্ষেত্রে শান্তুড়ীর বিকৃত যৌনচেতনা পুত্রসম জামাইকে আক্রমণ করেছে। “বেশাসক্তি নিবর্তক” নাটকে^৭ শান্তুড়ীর স্বীকৃতিতেই প্রকাশ।—

“মনোসাধে দিব তাঁরে বাটা সাজাইয়ে।

আদ্ ঘোমটা দিসে দেখিবো আডে চেয়ে ॥

উত্তম শয্যায দিব করিতে শয়ন।

আডি পেতে দেখে আমি জুড়াব নন্দন ॥

এই যৌনচেতনার দ্বন্দ্বও যে প্রকাশ পায় নি, তা নয়। একই গ্রন্থসনে আছে,—শান্তুড়ী জটিলে তার প্রতিবেশিনী বামাকে প্রকাশ করে যে জামাই না দেখে সে আধার দেখছে। বামা সঙ্গে সঙ্গে কু-দিকটি ইঙ্গিত করে বলে,—“হা জামাই না দেকে আধার দেকচে বৈ কি?” এতে জটিলে জবাব দেয়,—“দূর ও কতা কি বলতে আছে? জামাই আর ছেলে সমান, ছেলেকে না দেখতে পেলে যেমন হয়, জামাইকে না দেকলে তেয়ি।”

৫। কামিনীগোপাল চক্রবর্তী, ১৮৮১ খৃ.।

৬। জাহাঙ্গীর মুখোপাধ্যায়, ১৮৮০ খৃ:।

৭। এসকরকার প্যান, ১৮৯০ খৃ:।

যৌন বিকৃতি স্ত্রীলম্বজের আলাপ আলোচনাকেই যে কলুষিত করেছে, তা নয়; ধর্মাচরণের মধ্যেও আত্মগোপন করেছে। কীর্তন গান ইত্যাদির মধ্যে অভিব্যক্ত রাধাকৃষ্ণের পরকীয়া তত্ত্ব এবং লীলা কাহিনীর প্রতি আকর্ষণ বিকৃত যৌনবোধেরই চরিতার্থতা হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। যা হোক, যৌন বিকৃতি সম্পর্কে আলোচনার অবকাশ এটি নয়। তবে যৌনবিকৃতি ব্যক্তিক ব্যাভিচার-প্রবণতাকে চালিত করে—এই সত্যের খাতিরে যৌনবিকৃতির প্রসঙ্গ অবাস্তব নয়।

গতিহীন জীবন, দাম্পত্য অসন্তোষ, বিকৃত সংস্কৃতি, পারিপার্শ্বিক দৃষ্টান্ত ইত্যাদি ঊনবিংশ শতাব্দীর স্ত্রীলোকের ব্যাভিচার-প্রবণতাকে অত্যন্ত লক্ষণীয় করে তুলেছে, এটা অস্বীকার করা যায় না। এই ব্যাভিচার-প্রবণতা পুরুষ-পক্ষকে অতি সহজেই অশ্লীলতার গ্রহণে বাধ্য করেছে। এইভাবে প্রবর্তকের সংখ্যা বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে ব্যাপকভাবে ব্যাভিচার অন্বেষণ সংঘটিত হয়েছে।

বিভিন্ন প্রহসনে ব্যাভিচারের সমর্থনে বা অসমর্থনে বক্তব্য প্রকাশ পেয়েছে। যেখানে ব্যাভিচারের প্রতি অসমর্থন জ্ঞাপন করা হয়েছে, যেখানে ব্যাভিচারের শাস্তির অস্তিত্ব সম্পর্কে অবহিত করা হয়েছে। শুধু ইহলৌকিক শাস্তিই নয় (যা সাধারণতঃ পরিণতির মধ্যে দেখানো হয়ে থাকে), পারলৌকিক শাস্তির কথাও ইঙ্গিত করা হয়েছে। যেমন “যমের ভুল” প্রহসনে^৮ চিত্রগুপ্ত পাপীদের ভয়াবহ অবস্থা বর্ণনা করতে করতে একটি পাপী রমণী সম্বন্ধে বলে—“এই দুঃশীলা রমণী উপপতির প্রীতি সাধন জন্য স্বহস্তে আপন পতিকে স্বয়ং অবস্থায় নিদ্রারূপে বধ করেছেন।”

স্ত্রীলোকের ব্যাভিচার সম্পর্কিত বিষয়বস্তু অধিকাংশ প্রহসনে গৃহীত হবার প্রধান কারণ এই যে যৌন দিকটি সাধারণতঃ অতি সহজেই আকর্ষণ করে। প্রহসনকাররা এ সম্পর্কে অত্যন্ত সচেতন ছিলেন।^৯ সুতরাং যৌন বিষয়ক প্রহসনের অস্তিত্বের আধিক্য থেকে যৌন সম্পৃক্ত দৃষ্টিকোণের সমাজচিত্রগত মূল্য দেবার আগে নিশ্চয়ই আমাদের বিবেচনা করা উচিত। যৌন দিকটি আধিক এবং সাংস্কৃতিক দিকেও অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িয়ে আছে। যৌন দিকের পুরুষপক্ষীয় লাম্পট্য ইত্যাদির মধ্যে স্ত্রীলোকের ব্যাভিচার অন্বেষণও অনেকক্ষেত্রে

৮। বহালাল চট্টোপাধ্যায়, ১৮২০ খৃঃ।

৯। হুমায়ূনের বক্তব্য—ফকুলাল বেদিয়া, ১৮৮৫ খৃঃ। “ভূমিকার খালা” বইখান।

সংযুক্ত আছে—কারণ লাম্পট্য প্রবৃত্তি এক পক্ষীয় হলেও অন্তর্ধান উভয় পক্ষীয় প্রচেষ্টায় সংঘটিত হয়। আবার যেখানে আধিক বা সাংস্কৃতিক দিকেও স্ত্রীলোকের দৃষ্টবর্ণতা জড়িয়ে আছে, সেখানে আধিক বা সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ মুখ্য বলেই তাকে গণ্য। ১৩২'৩ কবী হয়েছে—যদিও যৌন সমাজ চিত্র প্রদর্শনী সেগুলো ছাড়া অপূর্ণ।

সাদাই ভাল (১৮৮৪ খৃ:)—হবিদাস বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ লাল এবং সাদা এই দুটি বর্ণের তুলনায় লেখকের মতে সাদাই ভাল। প্রহসনের নাটক অবতাবের মত, লাল অর্থাৎ সম্ভবতঃ ব্রাণ্ডাই ভাল। বস্তুতঃ স্থনীতি নির্ভর জীবনযাত্রাই শুচিসুন্দর জীবনযাত্রা এবং এতে মানুষকে চরিত্রশাস্ত্র হতে হয় না। পুরুষ এবং স্ত্রী—উভয়পক্ষীয় ব্যভিচারের দিক্ দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হলেও প্রাপ্ত খণ্ডিত কাহিনীটি মূলতঃ স্ত্রীপক্ষীয় ব্যভিচারকেই উপস্থিত করেছে।

কাহিনী —বনগ্রামের যুবক অবতাববাব লাম্পট। তার কু-কাজের সঙ্গী আছে রমেশ আব গিরিশ। একই গ্রামের সচ্চরিত্র এক যুবক আছে স্থলীল। সে এদের বৃথা নীতি উপদেশ দেয়। স্থলীলের উপদেশ গির্জাবাসীরা সহ্য হয় না। অবতারকে ডেকে সে বলে, স্থলীল নাকি ধার্মিক সেজে উপদেশ দিয়ে বেড়ায়। তার মত,—“আধুনিক নব্য সম্প্রদায়েরা অকিঞ্চিৎকর ভোগ স্বেচ্ছা অত্যাধিক ধর্মে জলাঞ্জলি দিয়া আবগাবিব দাসত্ব স্বীকার পূর্বক পরদাবে রত হয়ে থাকেন।” কিন্তু গিরিশের মত,—“বর্তমান পৃথিবীতে আবগাবিই পৃথিবীর মধ্যে রত্নভাণ্ডার হয়েছে। ধনিই হন, আর দরিদ্রই হন, কেহই ইচ্ছাপূর্বক রত পবিত্র্যাগ করতে চান না। অপব পুৰাবালে চন্দ্রমণ্ডল অমৃতের আধার ছিল, সম্প্রতি কলি উপস্থিত। এ সময় স্ত্রীগণের অধর(ই) অমৃতের আধার। আর অমৃতপানই অমর হবার একমাত্র উপায়। আমাদিগেরও অন্ততঃ আপনাদিগকে অকালমৃত্যুর হস্ত তইতে উদ্ধার করবার কারণ পরদারে রত হওয়া আবশ্যক।” স্থলীল বলে—“নিজ নিজ পত্নী বর্তমানে পরদারের আবশ্যক কি? অপর যখন বাজারে অসংখ্য বোকা রয়েছে তখন পত্নীর অবিভ্রমানেও পরদারের কিহুমাত্র আবশ্যক নাই।” অবতারের জবাব দেয়,—“পৃথিবীতে জন্মগ্রহণ করে যে দশজনের মধ্যে গণ্য হতে না পারে তার জীবন(ই) বৃথা। তখন আজকাল ইয়ার না হলে কেহুই গ্রাস্ত করে না।” ইয়ারের নেশা সম্পর্কে বলে,—“গোল

আলু যেমন ঝালে, ঝোলে, অম্বলে, সকলেই চলে—কিছুতেই বিশ্বাস হয় না ; আধুনিক ইয়ারগণও সেইরূপ সমস্ত আবগারি মহলেই চলে থাকেন ।”

ইতিমধ্যে রমেশ অবতারের পকেট থেকে গাঁজার বুটি নিয়ে ধরে । অবতার বলে,—“বৈচে থাক । লালে লাল করে দাও ।” স্থানীর মত হচ্ছে—সাদাই ভালো,—এটা অবতার বিশ্বাস করে না । স্থানীল অবতারের কাছ থেকে যখন বার্থ হয়ে ফিরে যায়, তখন এরা স্থানীল সম্পর্কে অশ্লীল কৌতুককর দৃষ্টান্ত টানে,—স্থানীল নাকি স্ত্রীলোক সম্পর্কে কিছুই জানে না—ইত্যাদি নিয়ে সেই দৃষ্টান্ত ।

বনগ্রামেই ঈশান আর সুরেশের বাস । এই দুই ভদ্রলোক স্ত্রী নিয়ে বাস করেন । তবে অল্পজ্ঞ ঈশান প্রবাসী । ঈশানের স্ত্রী বিরাজমোহিনী অবশ্য বনগ্রামেই থাকে কিন্তু সে বাড়িচারিণী । ময়রাণীর মুখে সে অবতারের কথা শুনে মনে মনে ভাবে—অবতার নয় মদন-অবতার ! সে তার কামোন্মত্ততা প্রকাশ করে । ময়রাণী এসে আশ্বাস দেয় । বিরাজমোহিনী মন্তব্য করে—“কি কুঞ্জেই যে তাকে দেখেছিলাম, দেখে অবধিই অন্তর্দাহ হচ্ছে । এক মুহূর্তের জ্ঞানও স্থির হতে পারি নে ।” বিরাজমোহিনী তখন ছিলো বাগান-বাড়ীতে । ইতিমধ্যে অবতার আসে । ময়রাণীর মাধ্যমে দুজনের মধ্যে রহস্যলাপ চলে । তারপর ময়রাণী চলে যায় দুজনকে রেখে । তখন এদের প্রেমলাপ চলে । তারপর অবতার বলে,—চুপে চুপে প্রেম পোষায় না । এতে অনিশ্চয়তা । কোনোক্রমে বিরাজকে জ্ঞানস্থানে নিয়ে যতে পারলে ভয় নেই, বরং আনন্দ আছে । বিরাজ একথায় বিস্ময় হলে অবতার চলে যাবার ভান দেখায় । বিরাজের চশ্চিন্তা তচ্ছিলো । কিন্তু অবতার চলে যাবার উপক্রম দেখে ঘরে নিয়ে যায় । বিরাজ পাপাশঙ্কা করলে অবতার বলে, যুদ্ধের জয় পরাজয়ে সৈন্তের বদলে রাজা যেমন ফললাভ করে, তেমনি সাধারণের পাপকর্মে সাধারণ নয়, বিধাতা ফললাভ করে । তাছাড়া বিধাতার অদৃষ্টলিপি তথা অজ্ঞাতেই যখন মানুষ এসব করে, তখন তাঁরই কর্মফল প্রাপ্য ।

এদিকে ঈশানবাবু এক ঘণ্টা হলো বাড়ী ফিরে এসেছেন, কিন্তু বিরাজকে দেখতে পান না । বড়বৌ বলেন, তাকে নাকি সন্ধ্যার সময় ঘরে দেখেছেন । এখন রাত ন-টা ! “রাত্রিকালে স্ত্রীলোকের বাটী হতে বার হওয়াই অজ্ঞায় । আর রাত্রিই কি আর দিনই কি স্ত্রীলোক অন্দরমহলের চোকাট পায় হবে ?... আমি কোথায় ছয় মাসের পর বাটীতে এলাম ;—আসবার সময় কত কি মনে করতে করতে আসছিলাম ।” বাহোব ঈশানবাবুর সন্দেহ জাগে ।—“আমার

বোধ হচ্ছে যে, পাণ্ডুরী কুলটা হয়েছে।” আবার তাঁর নিজেকেই খারাপ লাগে—স্বীকে অথবা দোষারোপ করবার জন্তে। হয়তো ১৫/১৬ দিন স্বামীর চিঠি পায় নি। চিঠি লেখাবার জন্তে কারো বাড়ী গেছে।

ঈশান দরজা বন্ধ করে দেন। এমন সময় বিরাজ এসে দরজা ধাক্কায। ঈশান তখন ঘরের ভেতর থেকে তাকে বহুনি দেয়, দরজা খোলে না। বিরাজ খেদের ভান দেখিয়ে পুকুরের দিকে যায়—মরবে—এই ভয় দেখাবার জন্তে। তখন ঈশানের অত্মশোচনা হয়। ঈশান দ্বার খুলে একটু বাইরে চায়। ইতিমধ্যে বিরাজ পুকুরে ভারী একটা পাথর ফেলে “ঝুপ” করে শব্দ করে। “বিরাজ—বিরাজ” বলে ঈশান ছুটে গিয়ে অন্ধকারে পুকুরে ঝাঁপ দেয়। এদিকে বিরাজ ফিরে এসে দরজা বন্ধ করে। ওদিকে ঈশান ভিজে কাপড়ে কাঁপতে কাঁপতে “পিশাচি, নারকি? আমার সঙ্গে চাতুর?” বলে দরজায় পদাঘাত করেন। ও পাশে বিরাজ ভেতর থেকে চোঁচায়—“ও দিদি! ও দিদি! দেখ না গো। পোড়ারমুখো কোথা থেকে কতকগুলো ছাইভস্ম খেয়ে জলে পড়েছিল, জল থেকে কাঁপতে কাঁপতে উঠে এসে আমাকে তপ্তি কচ্ছে।”

ঈশানের বৌদি নলিনী এসে ঈশানকে মদ খাওয়ার জন্তে তিরস্কার করে। ওদিকে বিরাজ বলে, “দিদি! আমি আজ গর কাছে গুতে পারব না। ও দুর্গন্ধে আমার গা বমি বমি করবে।” সে মেজদিদির কাছে শোবার ইচ্ছে প্রকাশ করে। মেজদিদি তাদের প্রতিবেশিনী। ঈশানের দাদা স্বরেশ এতে সম্মতি দেয়। ঈশান বিরাজকে আটকাতে গেলে নলিনীর চাপে পড়ে ঈশান ব্যর্থ হন। বিরাজ মেজদিদির বাড়ীর পথে বেরোতে গিয়ে মনে মনে ভাবে,— “এই যে বাড়ী হতে বেকলাম, এই বেরনতেই বেবনা। এগনি মেজদিদির ওখান হতে অবতারের কাছে যাব। তারও মত আছে,—তার সঙ্গে ভেসে পড়লে ও পোড়ারমুখো আমার কি করবে।” ঈশান তখন মনে মনে এর প্রতিবিধান করবে বলে ঘর বন্ধ করে।

রায়কমল মিষ্টের বাড়ীতে অবতার ও বিরাজমোহিনী। দুজনের প্রেম-রহস্যলাপ চলে। অবতারের মন্থপানের ইচ্ছায় বিরাজ সম্মতি জানায়। কিন্তু অবতার বিরাজকে প্রসাদ করে দিতে বলে। তারপর অবতার কিছুক্ষণের জন্তে বিরাজকে একা রেখে বাইরে যায়। বিরাজ হঠাৎ বিভীষিকা দেখে। ভান চোখ স্পঞ্জিত হয়। যেন বন্দুত মারতে আসছে। এমন সময় ছুরি নিয়ে ঈশানবাবু এসে তাকে গালাগালি করেন। বিরাজ আত্মরক্ষার জন্তে

কার্নাকাটি করে বলে—“ওগো মের না গো, মের না গো!—তুমিই আমার স্বর্নবাণ।” কিন্তু ঈশান তাকে পদাঘাত করেন। তারপর বিরাজের কান দুটো আর চুল কেটে দিয়ে চলে যান। এমন সময় অবতার আসে। বিরাজ তার কাছে কার্নাকাটি করে বলে,—“পোড়ারমুখো আমাকে কুরুপের আদর্শ করে গেছে বলে, তুমি যেন আমায় পায়ে ঠেল না।” অবতার আশ্চর্য দেখিয়ে বলে, এখনি সে ঈশানকে সমুচিত শিক্ষা দেবে—এই বলে অবতার প্রস্থানের উত্তোগ করে। আসলে কুরুপা বিরাজের প্রয়োজন তার নেই আর। এবার বিরাজের কাছ থেকে সে পালাবে। তাছাড়া ভয়ও করছিলো অবতারের,—যদি ঈশান কোথাও লুকিয়ে থাকে তাকে মারবার জন্তে! যাহোক, সে বিরাজকে বলে, তার সন্দেহ হচ্ছে, বিরাজের অলঙ্কারগুলো নেবার জন্তে ঈশান এখনো ঘুরছে। এ সময় যদি বিরাজের অলঙ্কারও ঈশান নিয়ে যায়, তাহলে বেকার অবস্থায় অবতার আর বিরাজ দুজনেরই খুব কষ্ট হবে। ওগুলো স্থানান্তরে রাখবার ইচ্ছা অবতার প্রকাশ করে। বিরাজ তার অলঙ্কার সবকিছু খুলে দিলে অবতার সেগুলো নিয়ে একেবারে চম্পট দেয়,—এক মিনিটের জন্তে আসছি বলে। কিন্তু কি মনে করে খালি হাতে অবতার আবার ফিরে আসে। মনে মনে বলে,—“ওঁর মাথায় চুল নেই, একটাও কান নেই, ওঁকে নিয়ে আবার সত্বাস করতে হবে।...অমন মেয়েমানুষের দরকার কি? প্রাণে বেঁচে থাকলে অমন ঢের বিরাজমোহিনী মিলবে।” অবতার মুখে বিষমতা দেখিয়ে বিরাজকে বলে,—সে ভেবেছিলো, বরদা মজুমদারের বাড়ী খালি আছে। কিন্তু কোথাও বাড়ীর সুবিধা হল না। এদিকে বিরাজের স্বামী নাকি এখনো অবতারকে খুন করবার জন্তে ঘুরে বেড়াচ্ছেন। অতএব বিরাজ তার নিজের পথ দেখুক। বিরাজের পা থেকে যেন মাটি সরে যায়। সে সবাইকে উদ্দেশ্য করে বলে,—“হে ভগ্নিগণ! তোমরা যে যেখানে আছ, সকলকেই আমি ঘোড় হস্তে নিবেদন করছি, কেউ কখন আমার মত অসৎ পথাবলম্বী হও না। হলেই আমার গ্ৰায় বিপদে পতিতা হবে।—আমি আমার স্বামির সাদা প্রাণে কালি দিয়েছি বলেই আজ আমার এই দুর্দশা হল।”

ঈশান ইতিমধ্যে এসে ছুরি নিয়ে অবতারকে তাড়া করেন; অবতার পালাতে গেলে বিরাজ তাকে থাকবার জন্তে অত্ননয় বিনয় করে। অবতার বলে ওঠে,—“হারামজাদি! রাখ তোর ছিনালি;—আপনি বাঁচলে বাপের

নাম।”—বলে অবতার চলে যেতে উদ্যত হয়। তখন ঈশান ছুঁনি নিয়ে অবতারকে মারতে চায়। (এইখানে পুস্তিকাটি খণ্ডিত।)

তুই না অবলা !!! (কলিকাতা ১৮৭৪ খৃঃ)—কুজবিহারী বসু ॥ বিজ্ঞাপনে লেখক বলেছেন,—“তুই না অবলা !!!” প্রকাশিত হইল। ইহা কোন ব্যক্তি বিশেষ কবিতা বিষয় বিশেষ লক্ষিত করিয়া লিখিত হয় নাই, কেবল কুলবালাগগকে সতীত্বের প্রাধাত্য শিক্ষা দেওয়াই ইহার প্রধান উদ্দেশ্য। এক্ষণে সকলে অনুগ্রহ করিয়া গ্রহণ করতঃ দর্শন করিলে বাঞ্ছিত হইবে।” এখানে প্রহসনকবী সতীত্বহীনতার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের সমর্থন চাইলেও ব্যাভচার-প্রবণতার যুলে যে কণ্ঠকটি কারণ থাকে, তাব একটিকে সহানুভূতির সঙ্গে লক্ষ্য করেছেন। এর মধ্যে প্রহসনকারের উদ্দেশ্য দ্বিমুখী করবার চেষ্টা করা হয়েছে। স্বাভাবিক প্রবৃত্তি অর্থাৎ প্রাকৃতিক যৌনবুদ্ধি থেকে বিশেষ করে সম্বোধক জোর কবে সরিয়ে রাখা হলে কুলবধুও ব্যাভচারিণী হয়ে তদনুসারে সব তার পরিচয় দেয়।

কাহিনী।—হরিশ্চন্দ্র একজন বিশিষ্ট ভদ্র গৃহস্থ। তিনি তাঁর পুত্র অন্নদাব বিয়ে দিয়েছেন রামধন মিত্রের বন্যা গোলাপের সঙ্গে। গোলাপের বয়স খোল সতেরো—দেখতে অপকণ্ঠ সুন্দরী। তাছাড়া সদাংশের মেয়েও বটে। গোলাপের মতো একজন পুত্রবধূ পেয়ে হরিশ্চন্দ্র সুখী। হরিশ্চন্দ্রের পুত্রটি রুগ্ণ। লেখাপড়া এই কারণেই তার বেশি দুঃখ নি। তবে বয়ো দিলে তাঁর সাধ মিটিয়েছেন। কিন্তু আর এক ভগ্ন তাঁর দেখা দিলো। দৈহিক সংখম না থাকলে পাছে ছেলের শারাবিক খনণ্ড হয়, এই আশঙ্কায় তিনি আদেশ জারি করলেন যে, মাসে একবার ছাড়া তাদের সহবাস ঘটবে না। প্রাতবাসী হরি তাঁর এসব আইন জারির ব্যাপারে গোড়া থেকেই সতর্ক কবে দেন। তিনি বললেন, এ অবস্থায় বিয়ে দেওয়াটাই ভুল হয়েছে। তবে বিয়ে যখন দিয়েছেন তখন এমন নিয়ম করা খুবই খারাপ। হরিশ্চন্দ্র প্রতিবাসীর সতর্কবাণী গ্রাহ্যের মধ্যে আনেন না।

অতি স্বাভাবিকভাবেই গোলাপের মনে অন্ত্যচারিতার ভাব জেগে ওঠে। দাসী ক্ষেমীর সহায়তায় গোলাপ পত্রালাপ করে লম্পট ফিরঙ্গী গোমিসের সঙ্গে প্রণয় করে। গোমিসকে সে বলে,—যত তাড়াতাড়ি সম্ভব, তাকে যেন এ বাড়ি থেকে গোমিস উদ্ধার করে নিয়ে যায়। গোমিস পত্রোত্তরে আনার ছয় সাত হাজার টাকা সঙ্গে নিয়ে গোলাপ যেন রাজ্যে নির্দিষ্ট সময়ে

নির্দিষ্ট যায়গায় অপেক্ষা করে। যথারীতি রাত্রে গোমিস গোলাপকে একটি গাছীতে করে নিয়ে গিয়ে একটি ঘরে এনে তোলে। তারপর সেখানে তার ধর্ম নষ্ট করে এবং অর্থ আত্মসাৎ করে পালিয়ে যায়। নিরুপায় গোলাপকে অবশেষে যখন পরিত্যক্ত অবস্থায় পাওয়া যায়, তখন সকলে মিলে তাকে তিরস্কার করে। সাহেবের সঙ্গে পালিয়েছিলো—একথা ভেবে বামা বলে,—“ধন্নি মেয়ে বাবু!” তাই শুনে থাক গোয়ালিনী বলে—“ধন্নি না তো কি—হাজার বার ধন্নি—এই দেখ বামাদিদি আমরা তো বাজারে বাজারে পথে পথেই ঘুচ্ছি,—তবু একটা সাহেবকে কাছ দিয়ে চলে যেতে দেখলে গা-টা উল্টে গুঠে—তাদের কেমন সেই—বিকট মূর্তি দেখলেই—চম্কে উঠতে হয়—” বামা বলে,—“...হাজার হক বাঙ্গালির মেয়ে—যতই কেন বাজারে বাজারে ঘুরে বেড়াও না, বাঙ্গালি মেয়ের সে ভয় টুকুন কোথায় যাবে?” পাড়ার সবাই-ই অবাক হয়ে কুলবধুকে সাহেবের সঙ্গে পালানো দেখে। তারা ভাবে, ধন্নি মেয়ে! বাজারের মেয়েরাও সাহেব দেখলে কেঁপে ওঠে, আর গোলাপ কিনা সদৃশ্যের মেয়ে হয়ে কুলবধু হয়ে সাহেবের সঙ্গে পালান।

কলির মেয়ে ছোট বৌ ওরফে ঘোর মুখ (কলিকাতা ১৮৮১ খৃঃ)
—অম্বিকাচরণ গুপ্ত ॥ বৈকল্পিক নামকরণের মধ্যে লেখকের দ্বিমুখী উদ্দেশ্য প্রকাশ পেয়েছে। প্রহসন শেষে সারদার গানের মধ্যেও তা অভিব্যক্ত। ব্যভিচারের বিরুদ্ধে প্রহসনকারের নীতি বলিষ্ঠ না হলেও তাঁর বক্তব্য এই যে, স্বামীর মূর্ত্তার দোষেই স্ত্রীলোক ব্যভিচারিণী হয়। অবশ্য এজন্য তিনি প্রাহসনিক মাত্রা অস্বাভাবিক বৃদ্ধি করেছেন। সম্ভবতঃ দৌনীতিক অহুষ্ঠানের মহিমার চেয়ে স্ত্রীর প্রতিষ্ঠার মহিমাই প্রকাশ পেয়েছে। কারণ গানের এক জায়গায় উপপত্তিকে ইঙ্গিত করে বলা হয়েছে,—

“ভাল করে নাচরে আমার বন্দিনাথের এঁড়ে।

আক্কেল সেলাম করে দেখি ঘাড়টি তোমার নেড়ে।”

কাহিনী।—মদনপুরের রাম ভট্টাচার্য আর শ্রাম ভট্টাচার্য হই ভাই। তাদের বাবা বেঁচে নেই। বিধবা বোন দিগম্বরী আছে, আর আছে তাদের খুড়ো বিশ্বম্ভর। রাম আর শ্রাম—হুজনেই বিবাহিত। রামের বৌ বিরাজ এবং শ্রামের বৌ সারদা।

শ্রাম অত্যন্ত নির্বোধ। দিগম্বরী শ্রামকে একদিন বলে শঙ্করবাড়ী থেকে রামের বৌকে নিয়ে আসতে। শ্রাম পরদিন যাবে সঙ্কর করে। পরদিন

দিগম্বরী শ্রামের হাতে তিনটে টাকা দিয়ে আগে হাটে বেতে বলে। হাট থেকে কাপড় আর 'এ-ও-তা' নিয়ে, রামের শস্তর রাজীবলোচনের বাড়ী গিয়ে, রামের বৌ বিরাজকে নিয়ে ঘেন্ শ্রাম ফেরে,—এই কথা দিগম্বরী শ্রামকে খুব ভালো করে বুঝিয়ে দেয়।

কথামতো শিবনগরের হাটে যায় শ্রাম। কাপড়ওয়ালার কাছ থেকে একটাকা চোদ্দ আনার কাপড় ২ টাকা দিয়ে কেনে এবং দিগম্বরীর কথামতো 'এ-ও-তা' আছে কিনা জিজ্ঞেস করে। একজন পুরুষ তার বুদ্ধির পরিচয় পেয়ে 'এ-ও-তা'র নাম করে তার কাঁচকলা আর ফুলবেলপাতা বাঁধা গামছাখানা একটাকারও বেশী দামে বিক্রি করতে চায়। শ্রামের কাছে ছিলো ১ টাকা মাত্র। পরসার অভাবে শ্রাম নিজের উত্তরীয়খানা একটাকার সঙ্গে দিয়ে পুরুষের কাছ থেকে 'এ-ও-তা' কিনে নেয়। তারপর গিয়ে উপস্থিত হয় কাশীগঞ্জে রাজীবলোচনের বাড়ী। শ্রাম সেখানে গিয়ে বিরাজকে দেখতে পায়। বিরাজ আর প্রসন্নময়ী তখন আলাপ করছিলো। প্রসন্ন শ্রামকে দেখে নানারকম প্রশ্ন করে। শ্রাম প্রত্যেকটি প্রশ্ন দিগম্বরীর উপদেশ মতো পাঁচবার শুনে 'হঁ' বলে উত্তর দেয়। এতে কথাগুলোর অর্থ গিয়ে দাঁড়ায় রাম মারা গিয়েছে। তারপর বিরাজকে শ্রাম নিয়ে যেতে চাইলে সকলে ঝুঁদতে কঁদতে বলে—আরও কতকদিন পরে তারা নিজেরাই গিয়ে রেখে আসবে।

এদিকে মদনপুরে কিরে এসে শ্রাম খবর দেয় বিরাজ বিধবা হয়েছে। এতে বিশ্বস্তর আর দিগম্বরী কঁদতে আরম্ভ করে। তারাও বুঝতে পারে না যে রাম বেঁচে আছে। এরা সকলেই নির্বোধ। রামও এসে শুনে কঁদতে লাগলো। সেও এদেরই মতো বোকা। একজন প্রতিবেশী কান্না শুনে এসে অবাক হয়ে জিজ্ঞেস করে—“রাম জীবিত থাকতে বিরাজ কি করে বিধবা হয়। নির্বোধ বিশ্বস্তর জবাব দেয়, সে থাকতে তাহলে দিগম্বরী কেন বিধবা হলো!” দিগম্বরী বিশ্বস্তরেরই ভাইঝি। প্রতিবেশী হাসতে হাসতে চলে যায়।

এদের বাড়ীর সকলেই বোকা, তবে শ্রামের বোকামি যেন মাত্রা ছাড়ায়। দিগম্বরী একদিন শ্রামকে উপদেশ দেয়, সে এখন আর ছোটো নয়। বাড়ীর চাকরকে দিয়ে বাজার না আনিয়ে তাকে নিজে বাজার করা উচিত। শ্রাম এতে রাগ করে এবং এ বিষয়ে ভাবতে বাধ্য করে।

এরকম বোকা যে শ্রাম, তার স্ত্রী সারদা যে দুশ্চরিত্রা হবে, এটা স্বাভাবিক। সোনা সারদার ঝি। তাকে দিয়ে সারদা ছাদ থেকে এক একটি লোক

দেখিয়ে তাকে ঘরে আনিয়ে তার সঙ্গে ব্যভিচার করে। সোনা একদিন বলে,—“তোমার এতো সব ভাল না। তুমি গেরস্ত ঘরের বৌ।” তবুও সারদা বলে যে, সে মনের মতো লোক দেখলে চুপ করে থাকতে পারে না। মন খুলে কথা কইতে ইচ্ছে করে তার। সোনা বলে,—“তোমার তো নিত্য নূতন পছন্দ। আজ যাকে ভাল বলে—আবার সে কাল খারাপ হয়ে যায়।” সন্ধ্যার সময়ে গোপালকে এবার আনতে বলেছে। নিরুপায় সোনা কথা দেয় তাকেই আনবে।

সারদা অনেকের সঙ্গেই ব্যভিচার করে। এমন কি বাড়ীর চাকর পরাণও বাদ যায় না। একদিন সারদা পরাণকে নিয়ে হাসি তামাসা করতে যায়। এমন সময় বাইরে থেকে শ্রাম এসে ডাকাডাকি করে। সারদা দরজা খুলে দিয়ে বলে, হঠাৎ তার গা-বমি করছিলো, তাই এইভাবে ছিলো। পরাণকেও তাই সে ঘরে নিয়েছে সেবার জন্তে। শ্রাম তাই-ই বিশ্বাস করে। পরাণের কাছে শ্রাম জানতে পারে—সারদা নাকি তাকে বলেছে যে, পরাণ যদি সারদার মুখের দিকে তাকিয়ে থাকে, তবে সারদা আর কিছু চায় না। চুংখের বিষয়, এ বাড়ীর মনিবদের মতো চাকরও বোকা। কিন্তু শ্রাম এসব কথা কিছু বোঝে না। সারদা শ্রামকে বলে—সন্ধ্যার সময় বসে সে কি করে? বরং ভাড়াটেদের খাজনা নিয়ে আত্মক, নইলে পঞ্চমী ব্রত আছে—চলবে কি করে?

প্রতিবেশী অবিনাশবাবুকে একদিন সারদা সোনাকে দিয়ে ডেকে পাঠায়। সোনা গিয়ে অবিনাশবাবুর চাকরকে বলে বাবুকে খবর দিতে। অবিনাশবাবু তখন স্ত্রী সরলার কাছে ছিলেন। স্ত্রীর আপত্তি সত্ত্বেও তিনি ভাবলেন, আধা বয়সী স্ত্রীলোক—বোধহয় মোকদ্দমার জন্তেই এসেছে—এই ভেবে তার সঙ্গে দেখা করে এবং যথারীতি সারদার ঘরে আতিথ্য গ্রহণ করতে রাজী হন।

অবিনাশবাবুকে নিয়ে সোনা সারদার ঘরে যথাসময়ে আসে। সারদা অবিনাশবাবুকে মন ভোলানো কথা বলে। এমন সময় গোপালবাবুও সারদাকে ডাকাডাকি করে। সারদা অবিনাশবাবুকে গুড়ের গামলা থেকে গুড় লাগিয়ে পাট দিয়ে মুড়িয়ে গরু করে লুকিয়ে রাখে। গোপালবাবু এলে তার সঙ্গেও হাসি তামাসা করে। এমন সময়ে আবার প্রিয়বাবু এসে সারদাকে ডাকাডাকি করে। সারদা গোপালবাবুকে বাড়লের জামা পরিয়ে হাতে পায়ে ভর দিয়ে দাঁড় করিয়ে দিয়ে তারপর প্রিয়বাবুকে ডেকে এনে বসায় এবং প্রেমালাপ করে।

এই সময় “ছোট বউ” বলে শ্রামা এসে হাঁক দেয়। সারদা তখন প্রিয়বাবুকে হরিণের চামড়া জড়িয়ে রেখে দেয়। শ্রামা এলে তাকে বলে, একজন নাচতে এসে গরুটা রেখে গেছে। আমার ইচ্ছে গরুটাকে নাচাই, তুমিও ওর সঙ্গে নাচবে। শ্রামা ভেড়ার ছালটা পরতে চায়। সারদা তাতে স্বীকৃত হয়। সারদা পরাণকে বলে, সে ঢোলক বাজিয়ে জানোয়ারগুলোকে নাচাক। সারদা ‘জানোয়ার’গুলো নাচাতে নাচাতে ছড়া কাটে,—

“সোয়ামীর চোখে ধুলো দিয়ে
বার ফাটকা মেয়ে,
কেমন করে মজায় দেখ
বোকা পুরুষ পেয়ে।

পরাণ—তুই একবার নাচ,
ডাঙ্গায় বসে ধরি আমি
জলের ভিতর মাচ ॥”

মাহুগরুপী জানোয়ারদের সঙ্গে সঙ্গে পরাণও শেষে নাচতে আরম্ভ করে।

সমাজ কলঙ্ক (কলিকাতা ১৮৮৫ খৃঃ)—আন্তোয়াম বহুশি ব্যভিচার দোষ সমাজের কলঙ্ক স্বরূপ। প্রাকৃতিক যৌনবুজ্জ্বা যখন প্রকাশিত প্রতিশ্রুতি থেকে বঞ্চিত হয়, তখন ব্যভিচারবৃত্তি সম্পর্কবোধও ধ্বংস করে দেয়। এই যৌনবুজ্জ্বা অবস্থা কৌলীন্য প্রথাজাত। তবে বৈবাহিক ছনীতি এখানে গৌণ, যদিও কৌলীন্য প্রথার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত।

কাহিনী।—সোনাপটার নীলকমলবাবু কৌলীন্য প্রতিষ্ঠার লোভে তার মেয়ে সুরবালাকে বিনোদের সঙ্গে বিয়ে দিয়েছেন। কিন্তু বিনোদ অপদাথ্য, তাই সুরো বাপের বাড়ীতেই থাকে। প্রতিবেশী যখন সুরবালার মাকে সুরোর বাপের বাড়ী থাকা নিয়ে এবং জামাই আসে না কেন—এই নিয়ে জিজ্ঞেস করে, তখন ভূবনমোহিনী জবাব দেন—“সে ছোড়ার চাল চুলো নেই। সুরোকে কি করে খাওয়াবে? কেবল গাঁজা আর গুলিখোর, চরসখোর, চণ্ডখোর, তাকে উন পাঁজুরে ঘুণ ধরা ছাড়া আর কি বলা যায়! ছোড়াকে আগে এতটা জানতাম না, তাই বিয়ে দিয়েছি। যেদিন সুরোর হাত থেকে বালা খুলে নিয়ে গিয়েছে, সেদিন থেকে কর্তা আর তাহাকে বাড়ী ঢুকতে দেন না।” সে মাঝে মাঝে গাঁজা খাবার পরস্রা নিতে এখানে আসে।”

আবার একদিন বিনোদ আসে। সে স্বরোকে বলে, তার কি মনস্কামনা পূর্ণ হবে না? স্বরো বলে, সে একদিনই বলেছে যে, সে তার নয়। স্বরো বিনোদের চোদ্দপুরুষ তুললে বিনোদ রেগে চলে যায়। বাড়ীর ঝি স্বরোকে বলে,—“সোয়ামীকে এমন অপমান করে তাড়িয়ে দেওয়া ভাল হয় নি।” ঝি আরও মস্তব্য করে,—“একটা জোড়া গাথা পেয়েছ কিনা তাই মনের স্বথে মজা করছো।” স্বরো রেগে গিয়ে তাকে মারতে গেলে ঝি পালাতে পালাতে বলে,—“কি অমন ভাতার ফেলে কিনা আপনার ভেয়ের সঙ্গে” ইত্যাদি।

কথাটা সত্যি। স্বরো তার নিজের খুড়তুতো ভাই অবিনাশের সঙ্গে নষ্ট। অবিনাশের সঙ্গে অবৈধ সহবাসে সে গর্ভবতী। প্রথম প্রথম অবিনাশ তাকে কতো বারণ করেছে, কিন্তু তার কামনার উগ্রতার সামনে অবিনাশের নীতি-বোধের বিরুদ্ধাচার মূল্য রইলো না।

অবিনাশ চিন্তিত। সে ভাবে, সাত বছর ধরে সে একাজ করে আসছে, কোনোদিন উরায় নি। কিন্তু এখন জ্যাঠামশায়, জ্যাঠাইমা—এমন কি চাকরাণী পর্যন্তও জানে। সে ভাবে, “ফেলানা” করেই স্বরোকে খালাস করবে। গর্ভপাতের বা স্রুগ হত্যার জন্তে ডিম্পেন্সারীতে গুলি আনতে যায়।

শুণ্ণ অবিনাশ নয়, স্বরোর বাপ মাও চিন্তিত। নীলকমল আর ভুবনমোহিনী এ নিয়ে আলোচনা করেন। নীলকমল বলেন—এখন জাতকল মান বাঁচাতে গেলে কিছু টাকা খরচ করতে হবে। ভুবনমোহিনী বলে, কুটুম্বিতা করে ওটুকু ঢেকে রাখতে হবে। শেষে শনিবারের দিন লৌকিকতার জন্তে ধার্য করা হলো। নীলকমল চলে গেলে ভুবনমোহিনী ভাবে, নীলকমল কিছু না বলাতেই তার এতটা সাহস বেড়ে উঠেছে। যাহোক, দেশে লোক পাঠিয়ে (গর্ভপাতের) “দোকোর মাকোর” আন্বে বলে ঠিক করে।

নীলকমল মনে মনে ভাবেন, তার মতো হতভাগা যেন কেউ না হয়। শেষ বয়সে রোগ, হাঁপানিতে কষ্ট পাচ্ছেন, তার ওপর আবার এ জ্বালা সহ্য হয় না। ভুবন এসে বলে, সংসারে থাকতে গেলে এই সব ঝামেলা আছেই। তাই বলে তো স্বরোকে ফেলতে পারবে না।

হঠাৎ বাইরে আত্ননাদ শুনে ভুবনমোহিনী বাইরে চলে গেলে নীলকমল মস্তব্য করেন,—“কালোবেড়াল আর মেয়েমানুষ এদের চেনা ভার। যতদিন ঝাটিয়া থাকিতে হইবে ততদিন এই দুস্তর্মের গল্পনা সইতে হবে। এক্ষণ অবস্থায়

কাহারও যেন মেয়ে না হয়।” তারপর কে মারামারি করছে—দেখতে বাইরে যান।

বর্তমানে অবিনাশ তার বৈঠকখানায় বসে বসে ভাবে, “স্বরোর ধর্ম তো নষ্ট করেছি, সেইটি ঢাকবার জন্য আবার পেটের ছেলে নষ্ট করেছি, আবার দেখি এও মরতে বসেছে। আমার মতো মহাপাপী কি আর এ জগতে আছে? হে ভগবান আমাকে পাপ থেকে রক্ষা করো।” অল্পশোচনায় অবিনাশ ভগবানের কাছে প্রার্থনা করে। এমন সময় বিনোদ ছুটে এসে তাকে বলে,—“খণ্ডরবাড়ীর ঝি যা বললে তাহা কি সব সত্যি?” অবিনাশকে এ অবস্থায় দেখে বিনোদ ভাবে, “বোনের জন্য কি এ পাগল হইয়াছে, তাহলে তো স্বরো মরলে এ বেটাও মোরবে।” প্রতিশোধ নেবার জন্যে বিনোদ অবিনাশের গলা টিপতে যায়, কিন্তু তা না করে পরে কথেকটা মিষ্টি মিষ্টি কথা শোনাবে বলে ছেড়ে দেয়। অবিনাশ ভাবে,—যারা পাপ করে, তাদের কি কষ্ট—এর চেয়ে মরা ভালো।

অবিনাশবাবুর শোবার ঘর। বিছানার ওপর স্বরোবালা শুয়ে আছে। কাছে বিনোদ এসে দাঁড়ায়। স্বরো বিনোদকে দেখে বলে, সে অনেক পাপ করেছে, তাকে যেন ক্ষমা করা হয়। অবিনাশদাদা তাকে অনেক বুঝিয়েছে, কিন্তু বিপদ থেকে তো তাকে উদ্ধার করতে পারলো না। বিনোদও স্বরোকে অনেক উপদেশ দিয়েছে, কিন্তু সেকথাও স্বরো কান দেয় নি।—এই সব বলতে বলতে স্বরো মারা যায়। বিনোদ নিজে নিজেই বলে—“ওঃ আগুন আর পাপ কখনই চাপা থাকে না। এতোদিনে তোমার পিপাসা মিটলো। কত হতভাগী কুলের অল্পরোধে কত পাপ করেছে, কিন্তু কোনই প্রতিকার কুল করতে পারে নি। ভগবান্ তুমি পাপের উচিত সাজাই দিয়েছ। সমাজে যতদিন না কৌলিষ্ঠ উঠে যাবে, ততদিন তোমার উন্নতির আশা নেই।”

রহস্য-মুকুর (কলিকাতা ১৮৮৬ খৃঃ)—কবিরত্ন বিরচিত (কালীচরণ চট্টোপাধ্যায়?) ॥ উপসংহারে প্রকাশক কাহিনীটি বর্ণনা করেছেন এবং বলেছেন,—“সত্যের ছায়া অবলম্বনে সংসার-অনভিজ্ঞদিগকে জ্ঞানদান করাই কবির উদ্দেশ্য।” লেখক অবশ্য “সেক্সপীয়রের কাছে ঋণ স্বীকার করেছেন। কাহিনী ও চরিত্রের ওপর সেক্সপীয়রের প্রভাব যতই থাকুক, গ্রহসনটি আমাদের সমাজেরই চিত্র বহন করে। বিশেষ করে এই ধরনের কাহিনীর সামাজিক চাহিদা ক্লিষ্ট লেখকের ব্যক্তিগত চাহিদার মূলেও যে সামাজিক

কারণ ছিলো; এটা অস্বীকার করা যায় না। প্রহসনটিকে অনুবাদ বল প্রকৃত অর্থে ভুল হবে বলেই এটা এখানে উপস্থাপন করা চলে।

কাহিনী।—গবেশবাবু স্বর্ণপুরের অশিক্ষিত গণ্ডমূর্থ ধনী জমিদার। কিন্তু সে নিজেকে খুব বিদ্বান ও বুদ্ধিমান মনে করতো। তার স্ত্রী স্চতুরা ছিলো কুলটা। অবশ্য গবেশ স্ত্রীর এই পরিচয় বিন্দুমাত্র জানে না। গবেশের এক কুলীন সন্দরী স্রাতিকণা ছিলো। তার নাম স্কুমারী। তাকে হস্তগত করবার ইচ্ছা জাগে গবেশের। কিন্তু স্কুমারী স্বগ্রামেই এক দরিদ্র অথচ শিক্ষিত ও চরিত্রবান্ যুবককে ভালবাসে। একদিন সেই যুবক প্রমোদের প্রতীক্ষা করতে করতে স্কুমারী আবৃত্তি করে—

“যেদিকে নিরখি হেরি প্রেমের পিপাসা,
কেবলই শুনিতে পাঈ প্রণয়ের ভাষা।”

তারপর প্রণোদ আসে। সেও তার প্রেম জানিয়ে বলে,—

“প্রমোদের প্রাণাধিকা তুমি স্কুমারী,
প্রমোদ কেবল তব প্রেমের ভিখারী।”

কিন্তু ঐ দিকে স্কুমারীকে বিবাহ করবার জন্তে গবেশবাবু উদগ্রীব। রান্নাঘরের বারান্দায় বসে বামা আর শ্যামা গল্প করছিলো। এরা গবেশবাবুর বাড়ীর ন্নি। এরা বলছিলো যে, বাড়ীর বাবু স্কুমারীকে বিয়ে করবার চেষ্টা করছে। কিন্তু স্কুমারী ভালো মেয়ে, একটু লেখাপড়া শিখেছে। আবার সে প্রমোদকে প্রাণ দিয়ে ভালোবেসে ফেলেছে। স্কুমারী প্রমোদকে ছেড়ে মন বরে রাজী হবে না। স্কুমারী তো স্চতুরার মতো নয় যে মিথ্যে কথা বলবে আর, “গবেশচন্দ্রের বুকের উপর ভাত রোঁদে থাকবে?” তার ওপর আবার গবেশচন্দ্রের গাঙ্গে লম্বা লম্বা লোম,—ভালুক বলেই মনে হয়।

“এই মুখেই স্কুমারীর প্রেম পেতে চায়,
স্কুমারী লাথি মারবে টাক পড়া মাথায়।”

তখন রাত আটটা। অন্তঃপুরে প্রবেশ পথে একটা বঁদে দাঁড়িয়ে স্চতুরা ভাবছে, “বারো বছর বিয়ে হয়েছে, এর মধ্যে সে স্বথের মুখ দেখাশা না।” পোড়ার মুখে এবার আগুন দিয়ে না হয় ভিক্ষে করে থাকো। সামনে গবেশের একটা ফোটো ছিলো। সেটা দেখে স্চতুরা তার রূপের ব্যাখ্যা করে। তার পাকা চুলে টাক পড়েছে।—

“উপর হয়ে দুহাত নেরে হেলে ঢুলে হাঁটেন,
আষাঢ় মেসে শূয়র যেন মাঠে কাঁদা ঘাটেন।”

সে একটা আস্তাবলের পশু। প্রেম জানে না, তায় আবার একটা বিয়ে করতে যাচ্ছে। এমন সময় মদন আসে। মদন গবেশের বিশ্বাসঘাতক মোসাহেব। সে আর স্চতুরা—হুজনে মিলে সলা পরামর্শ করে। মদন বলে, সে ডাক্তারখানা থেকে সেই জিনিস নিয়ে এসেছে। স্চতুরা মদনকে ১০০ টাকা দিয়ে তারপর রাত ১১টার সময় বালাখানার দরজায় দাঁড়িয়ে অপেক্ষা করতে বলে। এমন সময় গবেশকে আসতে দেখে মদন পাছ পুকুর দিয়ে বাড়ীর বার হয়ে যায়।

গবেশচন্দ্রের বালাখানা। গবেশ তার স্ত্রীকে নীরব দেখে বলে, সে কেন মান করেছে? গবেশ এখনই তার পা ধুইয়ে দেবে—পুকুর থেকে জল টেনে এনে। নিজে মাথাগ করে নিয়ে গিয়ে তক্তপোশে শোয়াবে। স্চতুরা গবেশের চাটুবাক্য শুনে মনে মনে বলে,—“এবার তোমায় রসাতল পাওয়াবে।” গবেশ মান ভাঙাবার জন্তে বলে,—সে কি বরের যোগ্য নয়? চাকর বাকর তাকে হুজুর বলে, তাকিমেরা আদর করে “রাসখাহাজর” বলে ডাকে। গবেশের কথা শুনে স্চতুরা বলে,—

সুকুমারীর বাপকে নাকি হাজার টাকা দিগে

তুমি তার রূপে ভুলে করতে যাচ্ছ বিয়ে?”

গবেশ বলে, যে এসব কথা রটিয়েছে, তাকে সে আস্ত রাখবে না। তারপর গবেশ সুকুমারীর সঙ্গে তার সম্পর্ক তুলে একবার বলে, সে তার বোন হয়, আর একবার বলে, সে তার মাসী পিসী হয় ইত্যাদি। সুকুমারীর রূপের নিন্দা করে এবং তাকে কুৎসিত প্রতিপন্ন করে গবেশ বলে, তাকে সে ভালোবাসতেই পারে না। তারপর একসময় স্চতুরা যখন গবেশকে পান দেয়, তখন পানের সঙ্গে ময়ফিয়া খাইয়ে দেয়। তারপর ১১টার সময় মদন আসে। স্চতুরা অলঙ্কারগুলো মদনের হাতে তুলে দেয়। পালিয়ে যাবার সময় গবেশকে সন্ধানন করে বলে যায়,—

হতভাগ্য গবেশচন্দ্র নিদ্রা যাচ্ছ স্থগে,

রাত পোহালে চুনকালী পড়বে তোমার মুখে ;

স্চতুরার খোঁজ খবর পাবে নাকো আর,

বড় লোক যুঁহ হলে এমনি দশা তার।”

স্ট্রীলোকের ব্যভিচার-প্রবণতামূলক প্রহসন অল্প অনেক উদ্দেশ্যমূলক প্রহসনের গোষ্ঠীর মধ্যে পায়ের সম্ভব, কিন্তু সেগুলো যথাস্থানে প্রদর্শিত হওয়ার অবকাশ থাকায় সেগুলোর উপস্থাপন সমীচীন নয়। তবে ব্যভিচার-প্রবণতাকেই মুখ্য করে রচিত আরও কয়েকটি প্রহসনের নাম লেখা যায়, এগুলোর বিষয়বস্তু সম্পর্কে সামান্য কিছুই জানা সম্ভবপর হয়েছে।

হেমন্তকুমারী (১৮৬৮ খৃঃ)—অজ্ঞাত ॥ একটি স্ট্রীলোক কিভাবে তার দেবরের সঙ্গে গুপ্তপ্রণয়ে বদ্ধ ছিলো, তার কথা এতে জানা যাবে।

কলির কুলটা প্রহসন (১৮৭৭ খৃঃ)—বটবিহারী চক্রবর্তী ॥ কয়েকটি দৃশ্যবিশিষ্ট স্ট্রীলোকের ক্রিয়াকলাপ এবং পরিণতিতে তাদের শাস্তি প্রহসনটির মুখ্য বিষয়বস্তুরূপে গৃহীত হয়েছে।

তিন জুতো (১৮৮৪ খৃঃ)—নন্দলাল চট্টোপাধ্যায় ॥ এক বাবুকে কটাক্ষ করে প্রহসনটি লেখা হয়েছে। এই বাবুটি তার ব্যভিচারিণী স্ত্রীকে ক্রীতদাসের মতো সেবা করতে। সে তাই মাকে অসন্তুষ্ট করেছে। স্ত্রীর প্রতি অশান্ত বেশি আকর্ষণেই সে স্ত্রীর কথাবলই বেশি মূল্য দেয়। Calcutta Gazette-এ এটিতে ব্যক্তিগত আক্রমণাত্মক বলে উল্লেখ করা হয়েছে।

ফচ্কে ছুঁড়ীর ভালবাসা (১৮৮৬ খৃঃ)—অজ্ঞাত ॥ একটি তরুণী অসন্তী স্ত্রী কি করে ব্যভিচার করতো এতে তাই বর্ণিত হয়েছে।

নারী চাতুরী (১৮৮৫ খৃঃ)—চন্দ্রশেখর শর্মা ॥ দুইটি অশান্ত কামুক স্বভাবা স্ট্রীলোক ছিলো। স্বামীকে নিয়েই তারা সন্তুষ্ট ছিলো না। এছাড়া অর্থলোভও তাদের মধ্যে ছিলো। তারা একদিন যুক্তি করে স্বামীর ঘর থেকে পালিয়ে গিয়ে শেষে বেগাবৃত্তি করতে লাগলো।

এ মেয়ে পুরুষের বাবা (১৮৯৮ খৃঃ)—শরৎচন্দ্রদাস ॥ একটি বুদ্ধ কেমন করে তার অসন্তী স্ত্রী দ্বারা প্রতারিত হয়েছিলো—তার কাহিনী নিয়ে প্রহসনটি রচিত।

স্ট্রীলোকের দূষণপ্রবণতা নিয়ে আরও অনেক প্রহসন লেখা হয়েছে—যেমন,—
সরসীলতার গুপ্তকথা (১৮৮৩ খৃঃ)—বিনোদবিহারী বসু, **গোপালমণির স্বপ্নকথা** (১৮৮৭ খৃঃ)—এস্, এন্, লাহা, **শান্তমণির চূড়ান্ত কথা** (১৮৮৭ খৃঃ)—মণিলাল মিশ্র; **কলিকালের রসিক মেয়ে** (১৮৮৮ খৃঃ)—হারাগংশী দে; **রসিক কামিনীর হৃদমজা**, **রথ দেখা আর কলা বেচা** (১৮৮৯ খৃঃ)—মোহনলাল মিত্র; **ছোটবউর বোম্বাচাক** (?)—বেচুলাল

বেণিয়া ; কমলিনীর ময়ূচাক (?)—বেচুলাল বেণিয়া ; রাতে উপুড় দিনে
 চিং ছোট বউর একি রীত (?)—কালু মিঞা ; রং সোহাগীর আজব চং
 (?)—ছিদ্দিক আলি ; সোমভ্য মাগীর সখ (?)—সিদ্দিক আলি ইত্যাদি ।

গ্রন্থশেষে তালিকায় প্রদত্ত এমন অনেক গ্রন্থন আছে যেগুলো অত্যন্ত
 দুশ্রুপা এবং বিষয়বস্তু সম্পর্কেও বিদ্মুদ্র পরিচয় উদ্ধার সম্ভবপর হয় নি ।
 অনুমানের ভিত্তিতে সেগুলোকে এখানে উপস্থাপিত করে প্রয়োজন নেই ।

৪। বৈবাহিক প্রথা ঘটিত যৌনদোষ ।

বিবাহ অর্থ সামাজিক স্বীকৃতিতে দার পরিগ্রহ । দার পারগ্রহ ব্যতীত
 সংসার যাত্রা অচল হয় । এ সম্পর্কে একটি শ্লোকে আছে,—

দারাধীনাঃ ক্রিয়াঃ সর্বা ব্রাহ্মণশ্চ বিশেষতঃ ।

দারান্ সর্বপ্রযত্নেন বিমুক্তান্নবহেতুতঃ ॥

পুরুষের পক্ষে স্ত্রীর প্রয়োজন আছে এবং স্ত্রীর পক্ষেও পুরুষের প্রয়োজন আছে ।
 শতপথ ব্রাহ্মণে^১ বলা হয়েছে স্ত্রী স্বামীর অর্ধাঙ্গ ; আবার বৃহদারণ্যকে^২
 বলা হয়েছে যে স্ত্রী এবং পুরুষ—উভয়ের মিলনেই মানবিক পূর্ণতা । আধুনিক
 কালেও এমত স্বীকৃত । H. Ellis তাঁর Man and Woman গ্রন্থে বলেছেন,
 —“That woman is undeveloped man is only true in the same
 sense as it is to state man is undeveloped woman ; in each
 sense as it is to state man is undeveloped woman ; in each
 sex there are undeveloped organs and functions which in
 the other sex are developed.”^৩

বিবাহের মূল উদ্দেশ্য সম্পর্কে আমাদের সমাজে ধারণা ছিলো অত্যন্ত
 গভীর । শুধু যৌন নয়,—যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক চুক্তি ত্রো বটেই,
 তাছাড়া চুক্তি-অতিবর্তী সাধনার দিকও ছিলো । আমাদের সমাজে বিবাহে
 বর কন্যাকে বলেন,—

সমঞ্জস্য বিধে দেবাঃ সমাপো হৃদয়ানি নৌ ।

সন্মাতরিত্বা সন্ধাতা সমুদ্রেষ্টি দধাতু নৌ ॥

১। শতপথ ব্রাহ্মণ—৫,২—৩,১০ ।

২। বৃহদারণ্যক—১৪,১০ ।

৩। Man and Woman—H. Ellis—P. 445.

কখনও বা বলেন,—

“মম ত্রুতে তে হৃদয়ং দধামি মম চিত্তমকুচিতং

তেহস্ত মম বাচমেক মনা জুযস্ব প্রজাপতিনিযুক্ত মহম্।”

অন্নগ্রহণকালে বর বধূকে বলেন,—

অন্নপাশেন মণিনা প্রাণস্বত্রেণ পুশ্নিনা ।

বল্লামি সত্যগ্রস্থিনা মনশ্চ হৃদয়ঞ্চতে ॥

বিবাহে বর ও বধুর হৃদয় যেন এক হয়ে যায় ।—

যদেতৎ হৃদয়ং তব তদন্ত হৃদয়ং মম

যদিদং হৃদয়ং মম তদন্ত হৃদয়ং তব ॥

ঔধু হৃদয় নয়—অস্থি মাংস ত্বক প্রাণ—সবকিছুর মধ্যেই এই অচ্ছেদ্যতাবোধ
বিবাহের উদ্দেশ্য ।—

“প্রাণৈরৈঃ প্যাণান্ সন্দধামি অস্থিভিরস্থীনি মাংসৈর্মাংসানি ত্বাভ্যচম্ ॥

এক দিকে থাকে একত্ব অত্মদিকে থাকে ধ্রুবত্ব ।—

ধ্রুবা দৌঃ ধ্রুবা পৃথিবী ধ্রুবা বিশ্বমিদং জগৎ ।

ধ্রুবানঃ পবতা ইমে, ধ্রুবা পতিকূলে ইয়ম্ ॥

সামাজিক উদ্দেশ্য বিচার করলে দেখা যায়, বিবাহের মূলে থাকে সামাজিক
অমঙ্গল রহিতের উদ্দেশ্য । তাই ইসলামী সমাজেও বিবাহের উদ্দেশ্য সম্পর্কে
বলা হয়েছে—“আন্নিকাহ নিসফল ইমান । পাশ্চাত্য দৃষ্টিভঙ্গী বস্তুগত, তাই
তাদের বিবাহে সামাজিক দিকটা মুখ্য হয়ে উঠেছে । “It was ordained
for the procreation of children, It was ordained for a
remedy against sin and avoid fornication &c. &c.”^৪ দৈহিক
স্বীকৃতিকে অতিক্রম করেও যা কিছু অভিব্যক্ত হয়েছে, তাও পাখিব । পাশ্চাত্য
বিবাহে শপথে বলা হয়েছে,—“With this Ring I thee wed, with
my body I thee worship, and with all my worldly goods I
thee endow.”^৫

বস্তুতঃ আমাদের সমাজে বিবাহের আদর্শ ও উদ্দেশ্য সম্পর্কে যে উচ্চসরের
বক্তব্য প্রকাশ পেয়েছে, তা তুলনাতীত—কিন্তু বিবাহ অনুষ্ঠানান্তে এই আদর্শ

৪ । The Book of Common Prayer (The Church of England)—P. 199.

৫ । Ibid.—P. 200.

ও উদ্দেশ্যের ব্যবহারিক মূল্য ক্রমেই কমে এসেছিলো। ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষ দশকেও আমাদের প্রাচীন বিবাহ সংস্কার গত আদর্শকে বারবার প্রচারের চেষ্টাও যে হয়নি তা নয়। “বিবাহ সংস্কার” নামে একটি গ্রন্থে দেবীপ্রসন্ন রায়চৌধুরী লিখেছেন^৬ “আমাদের বিবেচনায়, বিবাহ বন্ধন একটি সংসারের বন্ধন নয়। ইহা একটি ধর্মবন্ধন। কেবল বিজ্ঞান সম্মত হইলেই ইহাতে মঙ্গল হয় না, কিন্তু ধর্ম ও নীতি সম্মত হওয়া একান্ত উচিত।” বিবাহের মধ্যে তাই দুর্নীতি জড়িত হলেও তা “Religious Institution” রূপে উপস্থিত হয়ে আমাদের সমাজের ক্ষেত্রে “more” রূপে দেখা দিয়েছে। অনেকদিন আগে বহুবিবাহ সম্পর্কিত একটি আবেদনের উত্তরে ভারত সরকার জানিয়েছিলেন,—“It must be remembered that polygamy as it exists in India, is a Social and Religious Institution and Governor-General in Council doubts whether the great difficulty of dealing with the subject in India, or even in Bengal, has been fully considered.”^৭ এই ধর্মীয় প্রথার বিরুদ্ধে শক্তি পরিচালনায় রাষ্ট্রও অক্ষমতাজ্ঞাপন করেছিলো। সুতরাং বৈবাহিক প্রথার সঙ্গে সঙ্গে দুর্নীতিও যে কতোখানি দৃঢ়ভিত্তিসম্পন্ন ছিলো, তা অনুমান করা যেতে পারে।

বৈবাহিক প্রথাসমূহের মধ্যে দুর্নীতি অল্পপ্রবেশের মূলে থাকে ক্ষুরিত ব্যক্তিত্ব দ্বারা নিয়োজিত স্বার্থ। এই স্বার্থের প্রতিষ্টা ঘটে যৌন, আর্থিক বা সাংস্কৃতিক বলবত্তায়। পরে সাধারণ অক্ষুরিত ব্যক্তিত্বের প্রথানুগতাব্যব এই স্বার্থকে ন্যায়-রূপে প্রতিষ্ঠা করতে সহায়তা করেছে। আমাদের সমাজে অসমবিবাহ, বহুবিবাহ, বাল্যবিবাহ, বিধবাবিবাহ নিষেধ, (কৌলীন্ড প্রথাগত) বার্ষিক্যবিবাহ ইত্যাদি দুর্নীতিমূলক বিবাহের মূলে গোষ্ঠীগত স্বার্থের পরিপূষ্টি ঘটেছে। কিন্তু স্বার্থবোধ ছাড়া নিছক ব্যক্তিত্ব অহুভবের জন্তেও অনেকক্ষেত্রে দুর্নীতির পত্তন ঘটেছে। দুর্নীতির মূলে যা-ই থাকুক না কেন, কালক্রমে এগুলোর সামাজিক ফল অত্যন্ত ভয়ানক রূপে উঠেছিলো। ঊনবিংশ শতাব্দীতে এই সমস্ত প্রথার বিরুদ্ধে স্বাধীন দৃষ্টিকোণের জন্ম সম্ভাবনা ঘটে। এই অবস্থায়

৬। বিবাহ সংস্কার—দেবীপ্রসন্ন রায়চৌধুরী, ১২২৫ সাল, পৃঃ ৩।

৭। Legislative Department Proceedings—16-8-1866/14.

প্রাথমিক দৃষ্টিকোণের আবির্ভাব হয়েছে এবং সমাজে সমর্থনলাভস্পৃহা প্রকাশ করেছে। যা সম্পূর্ণ “More” এবং Religious Institution, তার বিরুদ্ধেও দৃষ্টিকোণের প্রকাশ অত্যন্ত নির্ভীক হয়ে উঠেছে।

কৌলীয়া প্রথা ॥—

স্বীসমাজের প্রতি পুরুষসমাজের একচ্ছত্র সাম্প্রদায়িক প্রতিষ্ঠা সর্বক্ষেত্রেই স্বীলোকের জীবনে চুংখ এনেছে। অতিরীটোলা উন্নতিবিধায়নী সভার দ্বাত্রিংশ সাম্প্রদায়িক অধিবেশনে প্রতিষ্ঠিত নরেন্দ্রনাথ বসুর “রমণী” প্রবন্ধে বলা হয়েছে—“আহা! বঙ্গবাসীর জীবন পারাধাতিক দাসত্বের সংঘটনা।... আহা অশিক্ষিতা শৃঙ্খলাবদ্ধ বঙ্গবাসী গভীর অন্ধকারে ঘরিসা বেড়াইতেছে, গাইবার পথ পাঠতেছে না। আজ পনের ঘরে ঘরে বিধবা ললনার, কুলীন কল্যার হৃদয় বিদারক সঙ্করণ বিলাপধ্বনি উঠে, •ছে, কাঁদে রক্ত চৈঃগা নাট।”^৮

বাস্তবিকই বিধবা বিবাহ নিষেধ এবং কৌলীয়াপ্রথা সমগোষ্ঠীসমূহ। “সংবাদ প্রভাকর” পত্রিকায় বলা হয়েছে,—“বিধবা বিবাহের পদ্ধতি প্রচলিত করিয়া নব্বা সম্প্রদায়েরা যে সকল পাপ পরিহার করিবার ইচ্ছা করিয়াছেন, এ দেশে কেবল বিধবা হেতুই যে সেই সকল পাপ জন্মিতেছে এমন নহে, কৌলীয়াও তাহার অনেক আত্মকূল্য করিতেছে। এক পুরুষের পঞ্চাশত পত্নী হইলে তাহার স্ত্রীদিগকে প্রতি সপ্তাহে বিধবাসংগা ভোগ করিতে হয়; একপুত্রবাদ আছে যে কোন এক কুলীন মহাশয় একবারে তাহার সম্বানের অন্নপ্রাশনের নিমন্ত্রণ পত্র পাঠিয়া মহা বিশ্বাসপন্ন হইয়াছেন, যেসময় তাহার পিতা তাহাকে এই বলিয়া সাস্থ্য করিলেন যে—‘আরে বাপু! কেন এত গিহমান হইয়াছ? আমি তোমার উপনয়নকালে জানিতাম পারিগাছিলাম।’ যাহা হউক, কৌলীয়াপ্রথা প্রচলিত থাকিতে যে এদেশে সন্তানের অনেক হানি হইতেছে, তাহা একপ্রকার সকলেই জানেন।”^৯

কৌলীয়া প্রথাগত গতিবিধির স্বন্দর চিত্র দিয়েছেন চন্দ্রমাধব চট্টোপাধ্যায় “সংবাদ ভাস্করে” তাঁর প্রবন্ধে।^{১০} তিনি বলেছেন,—“এক্ষণে কাল কুলচূড়ামণি

৮। আর্ধ্যদর্শন—আষাঢ়, ১২২২ সাল।

৯। সংবাদ প্রভাকর—১৬ই বৈশাখ, ১২৬০ (৭ই এপ্রিল—১৮৫৩ খৃঃ)।

১০। সংবাদ ভাস্কর—২০শে পৌষ, ১২৬০। “হিন্দু মোসলেম ইংরাজ এই তিন জাতি কর্তৃক শাসিত ভারতবর্ষের অবস্থা” (ধারাবাহিক)।

খাহারা কৃষ্ণবিষ্ণু প্রভৃতির সন্তান, তাঁহারা কেবল বিবাহ করিয়াই জীবিকা নির্বাহ করেন, তাঁহাদের বিবাহের সংখ্যা নাই, কেহ পঞ্চাশৎ, কেহ অশীতি, কেহ শত, কোন ব্যক্তি সাদৃশত, কিন্তু তিন শত ষষ্ঠী বিবাহের অধিক শ্রুত হয় নাই। উক্ত কুলগণের মহাশয়দিগের বিবাহের বয়স নির্দিষ্ট এই যে সপ্তম বর্ষ হইতে শমনসদনগমন পর্য্যন্ত সর্বদাই মুখ্যকাল। কন্যা বিবাহের কাল প্রসূতীর উদর হইতে নির্গতাবধি অস্তিমকাল পর্য্যন্ত...দম্পতীর মধ্যে নানাধিক্য বয়সে বিবাহের বাধা নাই, সপ্তমবর্ষীয় বালকের সহিত অশীতিবর্ষীয়া বৃদ্ধার এবং ত্রয়োদশ দিবসের কন্যার সহিত নবতিবর্ষীয়া প্রাচীনের অনায়াসে বিবাহ হইতেছে...।

...অনেকানেক বিবাহোপজীবী মহাশয়েরা কুলে দোষ হইবার আশঙ্কায় এ জন্মে কন্যাদিগের বিবাহ দেন না, তাহাকে যম্বরা বলিয়া থাকেন, অর্থাৎ যম তাহার বর।...আরো অনেক কুলাভিমানি মহাশয়দিগের ধারণাবতী মতির নানতাপ্রযুক্ত পরিচারকের হস্তে অশ্বজিন স্বরূপ বিবাহের এক নির্দিষ্ট পত্র আছে। ভৃত্য সেই লিপি দৃষ্টে কোন্ স্থানে কাহার কন্যা বিবাহ করিয়াছেন, তাহা বলিলে তদনুসারে খণ্ডরালয়ে গমন করেন।”

“কৌলীয়া সংশোধনী” নামে পরিচয়হীন একটি পুস্তিকায়^{১১} ১ম পৃষ্ঠায় কুলীনসমাজের চিত্র দিতে গিয়ে বলা হয়েছে—“যেমন গুরুত্বা ব্যবসায়ী মহাশয়েরা শিষ্টালয় ভ্রমণ করিয়া জীবনযাত্রা নির্বাহ করেন, তদ্রূপ কুলীন মহাশয়েরাও যে ২ স্থানে কিঞ্চিৎ ২ বামিক পান, সেই ২ স্থানে সংবৎসরে এক ২ বার উপস্থিত হন। কিন্তু তাহাতেও অধিককাল বিলম্ব করেন না, কোথা বা একরাত্রি প্রবাস, কোথা বা মধ্যাহ্ন ক্রিয়া করিয়া, কোথা বা বহিষ্কার হইতেই বামিক নিয়া বিদায় হন। গুরুমহাশয়েরাও যেমন বরণ বস্ত্র আর কিঞ্চিৎ দক্ষিণা পাইলেই একেবারে পাঁচ সাতজনের কর্ণে মস্ত্র প্রদান করেন, তদ্রূপ কুলীন মহাশয়েরাও একজোড় বরণবস্ত্র আর কিঞ্চিৎ কুলোচিত পণ পাইলেই এককালে পাঁচ সাতটি পরিণয় করিয়া থাকেন।”

উনবিংশ শতাব্দীর শেষেও এ ধরনের বিবাহিত কুলীনের বিবাহ সংখ্যা কম ছিলো না। “অনুসন্ধান” পত্রিকায়^{১২} একটি উদ্ধৃতিতে বলা হয়,—“হিন্দু

১১। বিভাসাগর ব্যক্তিগত সংগ্রহ।

১২। অনুসন্ধান—২২শে মার্চ, ১৯২৫ সাল।

সংবাদপত্রে প্রকাশ যে, পূর্ববঙ্গে ১২ জন কুলীন আছেন, তাঁহাদের সর্বসমেত ৬৫২টি বিবাহ। তন্মধ্যে একজনের ৮০টি ও বাকী ১১ জনের ৫৭২টি। ইহাদের মধ্যে যিনি সর্বাধিক হতভাগ্য তাঁহার কেবলমাত্র ৪০টি পত্নী। সর্বজ্যেষ্ঠ কুলীন চূড়ামণির বয়স ৭০ বৎসর ও সর্বকনিষ্ঠের বয়স ৪০ বৎসর।”

বিবাহ করলেই আয়—অতএব অর্থোপার্জনের লোভে যথেষ্ট বিবাহ স্বাভাবিক। এ সম্পর্কে বিনয় ঘোষ লিখেছেন,—“সমাজের অর্থনৈতিক ক্ষেত্রে বাংলার কুলীন ব্রাহ্মণদের কোন প্রত্যক্ষ উৎপাদনশীল (Productive) কর্মের দায়িত্ব না থাকার জন্ত এবং কেবল কুলবৃত্তি শাস্ত্র ব্যবসায়ের দ্বারা জীবিকা নির্বাহ ক্রমে কঠিন হয়ে ওঠার জন্ত, তাদের আর্থিক দুর্গতি চরমে পৌছয়। শেষ পর্যন্ত বহু বিবাহ করে তাঁরা আর্থিক সমস্যা সমাধান করতে চেষ্টা করেন। দারিদ্র্য ও অভাব অনটন থেকে সাময়িকভাবে মুক্তি পাবার খুব সহজ পন্থা হলে ওঠে বহুবিবাহ।”^{১৩} কুলীন ব্রাহ্মণদের এই বিবাহ ব্যবসায়ের ওপর সমসাময়িককালে যথেষ্ট কটাক্ষপাত করা হয়েছে। “কুলকালিমা” নামে একটি পুস্তকে^{১৪} জানকীনাথ মজুমদার বলেছেন,—“অনেকেই মনে করেন...যে আমাদের দেশীয় মহিলাগণ কেবল পারিবারিক গৃহকর্ম করিয়া থাকেন। পুরুষগণ অর্থোপার্জন প্রভৃতি ক্লেশসাধ্য ব্যাপার সমাধান করেন। কিন্তু সেটা কেবল ভ্রমমাত্র। স্ত্রীগণ অর্থপ্রদান করিবে। যতদিন পর্যন্ত তাঁহার পৈতৃক বা স্বোপার্জিত অর্থ দ্বারা তাঁর গৃহস্থের ক্ষুৎপিপাসা নিবারণ করতে পারেন, ততদিন একথণ্ড কুটারে পতি সমীপে থাকিতে সমর্থ। নতুবা দ্রাঘপদ সেবা দ্বারা জীবিকা নির্বাহ করেন।” স্বয়ং বিভাসাগরও একথা বক্তা করেছিলেন। তিনি তাঁর “বহুবিবাহ রহিত হওয়া উচিত কিনা এতদ্বিষয়ক প্রস্তাব” গ্রন্থে^{১৫} কুলীনদের “ভিজিট” গ্রহণ পদ্ধতির কথা বলে তারপর বলেছেন—“বিবাহিতা স্ত্রী স্বামীর সমস্ত পরিবারের ভরণপোষণের উপযুক্ত অর্থ লইয়া গেলে, কোন ভদ্র কুলীন দয়া করিয়া তাঁহাকে আপন আবাসে অবস্থিত করিতে অনুমতি প্রদান করেন ; কিন্তু সেই অর্থ নিশেষ হইলেই, তাঁহাকে বাটা হইতে বহিষ্কৃত করা দেন।”

১৩। বিভাসাগর ও বাঙালী সমাজ—(৩য় খণ্ড) পৃঃ ২৫৬।

১৪। ২ই বৈশাখ, ১২৮০।

১৫। বিভাসাগর গ্রন্থাবলী—সমাজ হুঃ চঃ সং পৃঃ ২২৬।

গুণ প্রবন্ধে নয়, কবিতা আকারেও কুলীনদের গতিবিধি সম্পর্কিত চিত্র প্রকাশ পেয়েছে। বলা বাহুল্য লেখকের কটাক্ষের সঙ্গে তা উপস্থাপিত। “কলি কুতুহল” নামে একটি পুস্তিকায়^{১৬} শ্রীনারায়ণ চট্টরাজ গুণনিধি লেখেন,—

“কলি অকুল হয়ে করিল কুলীন ।
 সংসারে তেমন কোথা আছেয়ে কুলীন ॥
 জাতির যেমন হোক কুলে বড় আঁটি ।
 শশুহীন আশ্রাতক যেন সার আঁটি ॥
 কুল অভিমানে পদ না ধরে ধরাতে ।
 সজ্জন সখ্যায় কিন্তু না পড়ে ধরাতে ॥
 বুদ্ধিতে বলদ বিগাভাসে সিদ্ধি ফলা ।
 অলগ্ন লতাতে কে দেখেছে সিদ্ধি ফলা ॥
 শ্রীবিষ্ণু বলিতে কষ্ট তুই ভোজ ভাতে ।
 করেন বার্তাকু দক্ষ নিতা পরভাতে ॥
 খাইতে উৎসুক বড় ভাৰ্য্যা উপাজন ।
 নিলজ্জ নির্দন নারী তেজসে ঢঙ্জন ॥
 রাজকর হেতু যদি ধরে জমিদারে ।
 দার লাগি তখনি ভ্রমেন দ্বারে ২ ॥
 বিবাহ সম্বন্ধে হয় আনন্দ বিশেষ ।
 দুহিতা জন্মিলে পরে দুঃখ বড় শেষ ॥
 অধিক সৌভাগ্য এই উল্লাস-জনক ।
 বিনাশ্রমে হোতে হয় পুত্রের জনক ॥
 ...শ্রীনারায়ণ কহে গুন বন্ধুগণ ।
 ভাবিলে কুলীনকৃত্য নিরখি গগণ ॥”

“সকুতভঙ্গ” সম্পর্কে বিভাসাগর তাঁর “বহুবিবাহ” পুস্তকে বলেছিলেন,—
 “এদেশের ভঙ্গকুলীনদের মত পাষণ্ড ও পাতকী ভূমণ্ডলে নাই। তাঁহারা দয়া, ধর্ম, চক্ষুলজ্জা ও লোকলজ্জায় একেবারে বঞ্চিত।”^{১৭} শ্রীনারায়ণ চট্টরাজ তাদের সম্বন্ধেও লিখেছেন,—

১৬। ১২৬০ সালে প্রকাশিত।

১৭। বিভাসাগর গ্রন্থাবলী—সমালি দ্বঃ চঃ সং পৃঃ ২১২।

“কুলীনৈঃ সহ সম্পর্কং পণ্ডিতৈঃ সহ মিত্রতাং ।

জাতিভিচ্চ সমং মেলাং কুর্বাণো ন বিনশ্রুতি ॥”

বলা বাহুল্য এ সম্পর্ক অর্থ “পরিবর্তন-রক্ষা নয়। কিন্তু প্রাচীন নবধা লক্ষণের দুইটিকে শ্লোকচূত করে ‘গুণ’এর সঙ্গে ‘আবৃত্তি’ প্রক্ষিপ্তভাবে শুধু প্রকাশ পায় নি, প্রধান লক্ষণ বলেই নিজেই প্রতিষ্ঠা করেছে।

কৌলীয়া অর্জনের দুর্বীর আকর্ষণ এমন ছিলো যে প্রথমে ব্রাহ্মণ, পরে কায়স্থ এবং অবশেষে অন্যান্য সম্প্রদায়ের মধ্যেও এই কৌলীয়া সাম্প্রদায়িক পরিধির মধ্যে স্থানলাভ করেছে। সাধারণতঃ ব্রাহ্মণদের তিনভাগে ভাগ করা যায়।— (১) রাঢ়ী, (২) বারেন্দ্র এবং (৩) বৈদিক। বৈদিকদের আবার দুভাগে ভাগ করা যায়।—(ক) পাশ্চাত্য এবং (খ) দাক্ষিণাত্য। কায়স্থদেরও তিনভাগে ভাগ করা যায়।—(১) রাঢ়ী, (২) বারেন্দ্র এবং (৩) বঙ্গজ। রাঢ়ী কায়স্থকে আবার দুভাগে ভাগ করা যায়।—(ক) উত্তর রাঢ়ী এবং (খ) দক্ষিণ রাঢ়ী। কৌলীয়া প্রথা ব্রাহ্মণ এবং কায়স্থের বিভিন্ন উপসম্প্রদায়কে আক্রান্ত করেছে। অবশ্য এগুলোর সর্বত্রই বঙ্গাল, মুলোপস্থানন বা দেবীবরের নির্দেশ জড়িত ছিলো কিনা সন্দেহ।

কৌলীয়া প্রথার অভিশাপের জন্তে সাধারণতঃ বঙ্গালকে দায়ী করা হয়। “কুলীন কুল সর্ব্বশ” নাটকে ২৫ বার বঙ্গালের নাম উল্লেখ করা হয়েছে। ১৮৬৭ খৃষ্টাব্দে “কস্মিন্ হিন্দু মহিলা” ছদ্মনামে একব্যক্তি “বঙ্গালীখাত” নামে একটি নাটকও লেখেন। সমসাময়িক কালে প্রচুর কবিতায় বঙ্গালকে গালাগালি করা হয়েছে; অনেকক্ষেত্রে গালাগালির ভাষাও রুচিকে অতিক্রম করেছে। কখনো বা বঙ্গালকে স্মরণ করে খেদ করা হয়েছে। “বিশ্বসঙ্গীত” নামে একটি গ্রন্থে সংগৃহীত এরূপ একটি গানে^{১৯} লেখা আছে,—

বঙ্গালী তুই যারে বাঙলা ছেড়ে ।

ডুবল ভারত কদাচারে ;

সোনায় বাঙলা যায় রেছারে খারে ।

জগহত্যা সঙ্গে করে, ব্যভিচার তুই যারে মরে

পাপশ্রোতে ভাসালিরে, বঙ্গমায়েরে অপার পাখারে ।

শ্রোত্রিয় বংশজ বংশ গেলরে নিপাত,

কুমারী কুলীন কুমারী করে অশ্রপাত ।

(এবে) বিদ্যাশূন্য বৃহস্পতি, তারা বলে সমাজপতি ।

ঘটক সনে করে যুক্তি, দস্তে কাঁপায় বঙ্গ পদভরে ॥”

বাংলা প্রবচনে আছে—“রঘু, চৈতা, বলা, এ তিন কলির চেলা ॥

(শিরোমণিচ্চ চৈতন্তে বল্ললো রঘুনন্দনঃ

লোকানাং ধর্মশাস্য কলেঃ পুত্রচতুষ্টয়ম্ ॥” ২০)

এই বিষয়ের মূলে অবশ্য সামাজিক জটিলতা আছে, তবে অন্যতম কারণ যে প্রথা, তা বোধ করি অস্বীকার করা যায় না। প্রকৃতপক্ষে বল্ললকে দায়ী করা চলে না। বহুবিবাহ এবং তজ্জনিত অগাণ্ঠ সামাজিক দোষের মূলে বরং দেবীবর ঘটককে দায়ী করা যেতে পারে। তিনি বিশেষতঃ ব্রাহ্মণদের মেলবন্ধন করেই এই সমাজদোষ-সমূহের সূচনা করেন। ব্রাহ্মণ কোলীণের দিক থেকে পাঁচ পকার—(১) কুলীন, (২) শ্রোত্রিয়, (৩) বংশজ, (৪) গোণ কুলীন এবং (৫) সম্প্রদায়ী। বল্লল গুণ অনুযায়ী ভাগ করেন, কিন্তু দেবীবর ঘটক মেলবন্ধন করেন এক একটি দোষ বিচার করে। “দোষান্ মেলয়তীতি মেলঃ।” মেল শব্দের অর্থ দোষ মেলন, অর্থাৎ দোষ অনুসারে সম্প্রদায় বন্ধন।—দোষো যত্র কুলঃ তত্র। এইভাবে ৩৬টা মেল বন্ধন করা হয়। এগুলোর মধ্যে শ্রেষ্ঠ খডদহ এবং ফুলিয়া মেল। ২১ মেল বন্ধনের আগে কুলীনদের আটঘরে পরস্পর আদান-প্রদান প্রচলিত ছিল। একে বলা হতো “সর্বদ্বারী বিবাহ।” এতে কন্যার আদান-প্রদানের অসুবিধা হতো না এবং একব্যক্তির একাধিক বিবাহেরও আবশ্যক হতো না। কিন্তু পরে অপেক্ষাকৃত অল্প ঘরের মধ্যে মেলের পরিধি সঙ্কচিত হওয়ায় কুলরক্ষার খাতিরে একপাত্রের অনেক কন্যা সম্প্রদান অপরিহার্য হয়ে ওঠে। বস্তুতঃ দেবীবরের মেল বন্ধনের ব্যবস্থা থেকেই বিবাহে চুনীতি প্রতিষ্ঠা হয়েছে এবং তজ্জনিত সামাজিক দোষের সৃষ্টি হয়েছে।

কুলীনদের কুলরক্ষায় ‘আবৃত্তি’ বা ‘পরিবর্ত’-এর একটি বিশেষ স্থান ছিলো। এগুলো চারপ্রকার (১) আদান—(কন্যাকে সমান বা উচ্চ ঘর থেকে আদান), (২) প্রদান—(কন্যাকে সমান বা উচ্চ ঘরে প্রদান), (৩) কুশত্যাগ—(কন্যা-ভাবে কুশকন্যা প্রদান), (৪) ঘটকাগ্রে প্রতিজ্ঞা—(ঘটকের কাছে বাক্য দ্বারা

২০। বাংলা প্রবাদ—ডঃ হুম্মীলকুমার দা।

২১। বিভাসাগর ও বাঙালী সমাজ (৩য় খণ্ড)—পৃঃ ২৪৬।

কত্তাহীনের কত্তাদান)। বিশেষ করে কুলীন ব্রাহ্মণের কুলরক্ষার মূলে ছিলো কত্তার আদান-প্রদান; তাই কত্তাহীনের কুশকত্তা দানের রীতি সম্ভবপর ছিলো।

মেলের প্রতি স্বাভাবিক বিতৃষ্ণাবোধ পরবর্তীকালে কুলীন সমাজেও জেগে উঠেছে। “কৌলীগ্র ও কুসংস্কার” প্রবন্ধে^{২২} মহেশচন্দ্র সেন লিখেছিলেন,— “কুলীনেরা স্বতঃপ্রবৃত্ত হইয়া যে এই কুসংস্কার নীতির মূলোচ্ছেদ করিবে, ইহা স্বপ্নের অগোচর।” কিন্তু তা আর থাকে নি। ঊনবিংশ শতাব্দীর নবম দশকের প্রারম্ভেই অমৃতবাজার পত্রিকা লিখেছেন—^{২৩} “মেল বন্ধন জন্ত কুলীনদিগের যে কত অসুবিধা, কত মনোকষ্ট ও কত গ্লানি সহ্য করিতে হইতেছে, তাহা এক্ষণে তাহাদের মধ্যে অনেকেরই হৃদয়ঙ্গম হইতেছে।” যাকে কেন্দ্র করে এই বক্তব্য প্রকাশ করা হয়েছে, সেই রাসবিহারী মুখোপাধ্যায় নিজে কুলীন ছিলেন। মেলের প্রতি বিতৃষ্ণাবোধ এ সময়ে কুলীন-অকুলীন নিবিশেষে সকলের মধ্যেই জেগে উঠেছিলো। সমসাময়িককালে একজন কবি লিখেছেন,—

“মেল ভাঙ্গ মেল ভাঙ্গ কুলীন সবে

তবে সে মঙ্গল হবে, সমাজেতে রবে হে গৌরবে।”

মেলে মেলে নাহি মিল এতে কিরে ফল বল,

মিল মেলে মিল, জাতি কুল সকল রহিবে।^{২৪}

ঊনবিংশ শতাব্দীতে কৌলীগ্রপ্রথার বিরুদ্ধে কেবল আর্থিক বা সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ নয়, যৌন দৃষ্টিকোণও আত্মপ্রকাশ করেছিলো এবং তুলনায় মুখ্যভাবেই তা আত্মপ্রকাশ করেছে। “বিজ্ঞানদর্শন” পত্রিকায় ১৭৬৪ শকের ভাদ্র সংখ্যায় মুদ্রিত একটি পত্রে বলা হয়েছে,—“যে অবধি এই স্থগিত কার্যের প্রচলন হইয়াছে, তদবধি ভ্রগহত্যা, স্ত্রীহত্যা, প্রভৃতি যে সকল রাশি রাশি দুষ্কর্মের বৃদ্ধি হইতেছে তাহার সংখ্যা করা অতিশয় কঠিন।”

কৌলীগ্রপ্রথার বিরুদ্ধে যে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে, তাতে সমাধান সম্পর্কিত মনোভাব অবশ্য তিনভাবে প্রকাশ পেয়েছে। “বিজ্ঞানদর্শন” পত্রিকায়

২২। নব্য ভাষ্য—আধুনিক, ১২২৭ সাল।

২৩। অমৃতবাজার পত্রিকা—১৮৮৩ খৃঃ; ২০ সংখ্যা।

২৪। সচিত্র বিশ্বকোষ (১২২২ সাল)—পৃঃ ৪৫১।

“অবিবেচনিক” প্রস্তাবে বলা হয়েছে—“কোন দেশীয় কুপ্রথার নিষেধক এক বিচার অতীতলন অপর রাজার শাসন দ্বারা সম্পন্ন হইতে পারে।”^{২৫} শিক্ষা কৌলীগ্রপ্রথা ক্রমে রহিত করতে সক্ষম এই ধারণা প্রকাশ করেছেন অনেকে। দ্বারকানাথ বিদ্যভূষণ “সোমপ্রকাশ” পত্রিকায়^{২৬} বলেছেন,—“ইংরাজী শিক্ষার বলে আমরািগের দেশের লোকেরা অতীদীয় সাহায্য নিরপেক্ষ হইয়া স্বয়ংই সমাজ সংস্কারে সমর্থ হইবেন। বহুবিবাহ সম্পর্কিত তদন্ত কমিটিও অতুরূপ ধারণা প্রকাশ করেছিলেন।^{২৭} রাজবিধির সমর্থনকারী সম্প্রদায়কে পোষণ করে বিদ্যাসাগর বলেছিলেন,^{২৮}—“রাজবিধি দ্বারা বহু বিবাহ নিবারণ প্রার্থীদের উদ্দেশ্য এই, এই লজ্জাকর, ঘৃণাকর, অনর্থকর, অধর্মকর, বদচ্ছা প্রবৃত্তিকর বহু-বিবাহ কাণ্ড রহিত হইয়া যায় এবং সেই উদ্দেশ্য সিদ্ধির উপায়ান্তর দেখিতে না পাইয়া তাঁহারা রাজবিধি দ্বারা তৎসাধনার্থ উত্তোগ করিয়াছেন। অপেক্ষাকৃত নমনীয় হুগে অনেকেই “সর্বদ্বারী বিবাহের” পুনঃপ্রচলনের জন্তে মত প্রকাশ করেছেন। বিদ্যাসাগরও উপায়ান্তর বিহীন হয়ে এটাও সমর্থন করে গেছেন। “বহুবিবাহ রহিত হওয়া উচিত কিনা এতদ্বিষয়ক প্রস্তাব” পুস্তকে তিনি বলেছেন,—“এ অবস্থায়, বোধহয়, পুনরায় সর্বদ্বারী বিবাহ প্রচলিত হওয়া ভিন্ন, কুলীনদিগের পরিত্রাণের পথ নাই।”^{২৯}

বাস্তবিক, কৌলীগ্রপ্রথা আমাদের সমাজে অস্বাভাবিক বিবাহ পদ্ধতি এবং অস্বাভাবিক যৌন রীতিনীতির প্রবর্তন করেছিলো। অসম-বিবাহ, বাল্য-বিবাহ, বার্ষিক্য-বিবাহ, কুমার-কুমারী সমস্তা, বিধবা-সমস্তা ইত্যাদি এনে

২৫। বিদ্যাদর্শন—ভাদ্র, ১৭৬৪ শক।

২৬। সোমপ্রকাশ—.....১২৭৮ সাল।

২৭। It is satisfactory, however, to receive their testimony that the opinion of Hindoos on this subject has undergone a remarkable change within the last few years, and that custom of taking a plurality of wives as a means of subsistence is now marked with strong disapprobation; and it may be hoped that with the further progress of these enlightened ideas the necessity for legislation as the only effectual means of giving them full effect will at no distance be realized.”—Legislative Department Proceedings—March 1866/25.

২৮। সোমপ্রকাশ পত্রিকা—ভাদ্র ১২৭৮ সাল।

২৯। বিদ্যাসাগর গ্রন্থাবলী—সমাজ মূঃ ৫: সং পৃঃ ২১৯।

আমাদের সমাজে যৌনপাশ্রোতের উৎসমুখ খুলে দিয়েছিলো। তাই একদা আতঙ্কিত বাংলা সরকার ভারত সরকারকে লিখেছিলেন— “...it seems far better that the practice of unlimited Polygamy should at once be restricted in Bengal, where it prevails to an extent unknown elsewhere...”^{৩০}

বাংলা গ্রহসনে অসম-বিবাহ বহু-বিবাহের বিরুদ্ধে তো বটেই কৌলীণ্য প্রথার বিরুদ্ধেও প্রত্যক্ষভাবে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। নামকরণে এবং বিষয়বস্তুতে সাধারণতঃ দুটি দিক প্রকাশ পেয়েছে। (ক) কুলীনকন্য়ার দুঃখ বর্ণনা (খ) কুলীনের হাঙ্গর আচার বিচারকে মাত্রাবুদ্ধির মধ্যে দিয়ে উপস্থাপনা। গ্রন্থশেষে প্রদত্ত গ্রহসনের তালিকা এবং গ্রন্থে অন্তর্ভুক্ত গ্রহসনের বিষয়বস্তুগুলো লক্ষ্য করলে এটা অত্যন্ত স্পষ্ট হয়ে দেখা যায়। এ ছাড়া স্থানে স্থানে কৌলীণ্যপ্রথার প্রসঙ্গ টেনে অনেক গ্রহসনকার কৌলীণ্যপ্রথার বিরুদ্ধে কিছু কিছু মন্তব্য প্রকাশ করে গেছেন।

যদুগোপাল চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “চপলা চিত্র চাপলা” নাটকে (১৮৫৭ খৃঃ) বিনোদা নিজের দুঃখের কথা প্রকাশ করেছে। “ছেলেবেলা ত, মেয়ে বলে মা-বাপ দূরছাই করেচেন। আমি কুলীনের মেয়ে, মা কি বাপ, কখন একটি কথা বলে নি।...বাপ তো জুটিয়ে বের বর আনলেন, অগ্নি ‘ওটু ছুঁ’ডি তোর বে’ বে তু হলো তারপর মাস খানেক পরেই এগ্নি হয়েছে। ভাতারের সঙ্গে আলাপও হয়নি, পরচেও হয়নি। সেই শুভদিষ্টির যা দেখা, আর স্মৃতি খুলতে যা ছোঁয়া, সকল হলো পরে পরে, শুভীকৃতক মন্তরপোড়ে এই একাদশী লাভ হলো।” বিনোদা তার বৈধবাদশার কথা বলতে গিয়ে প্রসঙ্গক্রমে কৌলীণ্যপ্রথাকে ব্যঙ্গ করেছে। কোথাও কোথাও প্রসঙ্গ টেনে কবিতা অ করে কুলীনকন্য়ার খেদ ব্যক্ত করা হয়েছে। দৃষ্টান্তস্বরূপ “মেয়ে মনটার মিটিং (১৮৭৫ খৃঃ) গ্রহসনে একটি কবিতায় আছে—

যৌবন ভরুে চলতে নারি	আমরা কুলীনের নারী
মদন বেটা নিজে বাদী	সে দুঃখ আর বল্‌বা কারে ?
অরসিক বল্লাল বেটা	থাক্তো যদি মারতেম কেঁটা,
বিধি করে কেমন করে	শিক্ষা দিতেম কানে ধরে।

কুলীনদের বহু বিবাহ প্রসঙ্গে রামনারায়ণ তর্করত্নের ‘নবনাটকে’ (১৮৬৬ খৃঃ) সুধীর বলেছে—“একজন ৫০।৬০টা বিবাহ করলে স্ত্রী ধর্ম রক্ষা করতে পারে না। তাদের পাপে স্বামীও পাপী—শরীরাত্ম স্বভাৱ জায়া পুণ্যাপুণ্য কলে সমা।” সুধীর আরও বলেছে—“ঐ স্ত্রীদিগের অনেককেই স্বামীবিরহ সহ করতে হয়। স্বামীবিরহ-ই পতিব্রতানাশক মন্ত্র বলেছেন। সুতরাং তাদের অধিকাংশেরই নানা দোষ ঘটবার সম্পূর্ণ সম্ভাবনা, স্ত্রীরা দুষ্কৃতা হয়ে ক্রম ইত্যাদি নানা পাপ সংসগ করিতে লাগলো, জগতে অশুভ বিস্তারেরও ক্রটি হলো না।”

সুধীর সিরিয়াসভাবে যে বাস্তবতার দিকটি উল্লেখ করেছে, অত্যাচার প্রহসনে বিদ্রূপাত্মকভাবে তা ব্যক্ত হয়েছে। বৈরলোকনাথ ঘোষালের “সমাজ সংস্কার” প্রহসনে (১৮৮৩ খৃঃ) কেনারামের বন্ধু বেণী মন্তব্য করেছে,—“কুলমর্যাদা আছে, তাহাতেই তাহাদিগের সম্মান উৎপাদন করিতেছে, কুলীনের স্ত্রী, সম্মান প্রসব করিলেই পুত্র কুলীন হইল। প্রমদাল সেন রাজা হইয়া কুলীনদিগের যে সমস্ত নিগম করিয়াছিলেন, তাহার মধ্যে সব গিয়া এক বিবাহ পদ্ধতি বজায় আছে মাত্র।” উক্ত প্রহসনে অত্যাচার একটি বর্ণনায়,—“একজন কুলীন ব্রাহ্মণের ৮০টি বিবাহ, তাহার মধ্যে কোন এক স্থানে তিনি বিবাহের পর অবধি তথায় দান নাই, কিন্তু সেই স্থানের পরিবারের একটি পুত্র ডিপুটি মাজিস্ট্রেট হইয়া তাহার জেলায় আসিয়াছেন, ব্রাহ্মণ কোন কার্য অনুরোধে তাহার নিকট যাইয়া কথোপকথন করায় ডিপুটীবাবু দেখিলেন যে, এ ব্রাহ্মণ তাঁর পিতা। উক্ত ডিপুটি পিতাকে জিজ্ঞাসা করেন—মহাশয়ের পিতার কয়টি বিবাহ। ব্রাহ্মণ।—আমার পিতার ১০০টা বিবাহ। হাকিম।—তিনি সকল স্থানে গমনাগমন করেন? ব্রাহ্মণ।—সকল স্থানের কথা বলিতে পারি না, কিন্তু আমার মাতামহী ঠাকুরাণী আমাকে বলিতেন, তোর বাপ তোরে একবার এসে দেখে গেল না, সেই যে তোর মার বিবাহের সময় বগড়া করে সেই রাত্রে গেল, তারপর এমুখ হল না।” মাতাপুত্রের কথোপকথনও আকর্ষণীয়। “পুত্র।—আমার জন্ম কোথা থেকে হল! মা।—ঈশ্বরের ইচ্ছায়। পুত্র।—ঈশ্বরে ইচ্ছায় বটে, কিন্তু উপলক্ষ? মা।—উপলক্ষ আর কি তাঁর মনে না ছিল, তাই হয়েছে।”

“চপলা চিত্ত চাপলা” প্রহসনে (১৮৫৭ খৃঃ) চারু মালিনীকে (কুটনী) বলে,—বিধবা-বিবাহে মালিনীর লোকসান কিসে? কুলীনের মেয়েরা তো আছে। মালিনী বলে, কুলীনরা একাজ করে না। তাদের পদ্ধতি

অল্প রকম। “এখন হয়েছে কি (পেট) বেঁধে গেলে পরিবারেরা একদিন রাত-দুপুরের সময় ধুমধাম করে, বলে তেল নিয়ায়, তুন নিয়ায়, সন্দেশ নিয়ায়, কেন গো, না জামাই এসেছে গো জামাই এসেছে, পরদিন দেখি, কেউ কোথায়ও নেই। কইলো তোদের জামাই কৈ? না গেচে, জামাএর ভারি দরকার, ভোরবেলা গেচে। এই ত গোড়া বাঁধনি হলো, তারপর, দিনকতক বই একটি মুখুঞ্জে কুলীন জন্মালেন, তা তারা ওষুধ খাবেই বা কেন, কডি দেবেই বা কেন?” কুলীনকন্নার যৌনবুভুক্ষার পরিণতি সম্পর্কে “নাপিতেশ্বর” নাটকে দুজনের কথোপকথনের মধ্যে মন্তব্য প্রকাশ করা হয়েছে। মুখজোদের ‘কুমদা’র দুঃখের কথা প্রসঙ্গে বোকে শামী বলে,—“ওদের কথা ছেড়ে দে লো ওদের কথা ছেড়ে দে—ও ভদ্রের লোকদের সব উর্টো, ওরা হচ্ছে কুলীন বামুন ওর একশ সাড়ে ছিয়াত্তরটা সতীন তা ওর ভাতার কাকে ভালবাসবে বল!” বৌ অবাক হয়ে বলে,—“ওমা বলিস কিলো একশ সাড়ে ছিয়াত্তরটা যে মিনসে বিয়ে করেছে ধন্তি তার ক্ষমতা—সকলের ধর্ম থাকে তো। শামী হাসতে হাসতে জবাব দেয়—“হাঁ ধর্ম থাকে বই কি কাকুর আঁব বাগানে, কাকুর গোলঘরে, কাকুর হাটে, কাকুর মাঠে, এই সকল জায়গায় অনেকের ধর্ম থাকে দু একটার ধর্ম হয় বিধে, না গলায় দড়িতে।”

দীনবন্ধু মিত্রের জামাইবারিক গ্রন্থে (১৮৭২ খৃঃ) আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দিকটিও ইঙ্গিত করা হয়েছে।

ঘটক ॥ আপনি জঙ্গলবেড়ের ‘কঁচিল’ বাবুকে জানেন?

পদ্মলোচন ॥ তিনি কুলীন চুড়ামণি।

৩য় পারিষদ ॥ তাঁর ব্যবসা কি?

পদ্ম ॥ ছেলেমেয়ে বিক্রী করা। তাঁর সম্ভানগুলি দরে বিক্রী হয়; তাঁর পিলেরোগা গন্নাকাটা কালপ্যাচা মেয়েটা দেড় হাজার টাকায় হাইষ্ট বিভারে বিক্রয় হয়েছে।

৪র্থ পারিষদ ॥ তাঁর ছেলেটি কেমন?

পদ্ম ॥ ভগ্নীর ভাই।

৪র্থ পারিষদ ॥ লেখাপড়ায় কেমন?

পদ্ম ॥ আমি তাকে একদিন জিজ্ঞাসা করলেম,—“তোমরা কয় ভাই?”

সে বললে, “তিন ভাই” আমি বল্লেম, “কে কে”? সে বল্লে, “আমি, কালাকাকা আর ভগ্নীপিসী। লেখাপড়ায় কেটে জোড়া দেন।”

কৃষ্ণপ্রসাদ মজুমদারের লেখা “রামের বিয়ে” প্রহসনে (১৮৭৬ খৃঃ) কুলীন রামতারণকে ভূপেন জিজ্ঞাসা করে—“তোমরা কি কুলীন?” রামতারণের সঙ্গী নিশাকান্ত স্বগত মন্তব্য করে—“ন ছেড়ে দিলেও হয়।” তারপর প্রকাশ্যে বলে, “বল না কেন?” তখন রামতারণ জবাব দেয়—“আমি কুলীন, বরোজ গোত্র, কাশীমুণির নাতি।”

উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা প্রহসনের নামকরণ, বিষয়বস্তু, প্রাসঙ্গিক ও অপ্ৰাসঙ্গিক মন্তব্য ইত্যাদির মধ্যে দিয়ে কৌলীন্দ্ৰ প্রথার বিরুদ্ধে যে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে, তা আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্যা থেকে জন্মগ্রহণ করেছে বটে, কিন্তু যৌন দিকটিও গোণ ছিলো না। বৈবাহিক দুর্নীতি ছাড়াও কুমারী ও বিধবা সমস্যা সমাজকে দূষিত করে তুলেছিলো।

প্রদর্শনীর ভিন্ন বিভাগে অর্থাৎ আর্থিক বিভাগে ‘কৌলীন্দ্ৰ ও পণপ্রথা’ ইত্যাদি উপ-বিভাগে আলোচনা এবং প্রদর্শনীর অবকাশ আছে। কিন্তু বৈবাহিক দুর্নীতির মূলে যে প্রথার অপ্রতিভ প্রভাব—তা নিয়ে আলোচনা প্রাসঙ্গিক-ক্ষেত্রে করাই যুক্তিসম্মত। কৌলীন্দ্ৰপ্রথা অগ্ন্যন্ত সমাজের বৈবাহিকপ্রথাকেও নিষ্পত্তি করেছে—যথা শ্রোত্রিয় বিবাহপ্রথা ইত্যাদি। এগুলো সম্পর্কে যথাস্থানে বল্লেখ প্রকাশ করা যাবে।

(ক) অসম-বিবাহ ॥ -

আধুনিক যৌনবিজ্ঞান বিবাহের যোগাযোগ্য বিচারকে প্রধান একটি স্থান দিয়েছেন। সাধারণভাবে দেহের দিক থেকে সমর্থ এবং সম্পূর্ণ পুষ্টাঙ্গ ব্যক্তিই স্ত্রীই হোক বা পুরুষই হোক—বিবাহযোগ্য! অবশ্য এই যোগ্যতা আর্থিক, মানসিক ইত্যাদি যোগ্যতার প্রশ্নের সঙ্গে জড়িত আছে। মানুষের যৌনভাব সম্পূর্ণ পশুত্বের মধ্যে অবসিত থাকে না। তাই অনুভূতিকে কেন্দ্র করে একটা মানসিক দিক গড়ে ওঠে। একে সাধারণতঃ ‘প্রেম’ বলা হয়। একে যৌন অনুভূতির সংস্থান অর্থাৎ যৌন সংস্কার বলা যেতে পারে। মৌলবোধ আঙ্গিক দিকে সম্পূর্ণ নয়, মানসিক দিককে নিয়ে এর সম্পূর্ণতা। এই মানসিক দিকটির বিকাশ ঘটে যৌন অংশীদারের দৈহিক এবং মানসিক সমপর্যায়জে। বিবাহের সঙ্গে সাময়িক যৌনানুভূতির প্রশ্ন জড়িত থাকে না। তাই দৈহিক এবং মানসিক সমপর্যায়জ বিবাহের ক্ষেত্রে একটি অপরিহার্য চাহিদা। কিন্তু এই চাহিদাকে আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দিকের সঙ্গে আপোষ রেখে চলতে

হয়। পুরুষকে সাধারণতঃ স্ত্রীলোকের আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দায়িত্ব বহন করতে হয় বলে, সমপর্যায়ত্বের মধ্যেও পুরুষের ক্ষেত্রে অপেক্ষাকৃত পরিপক্বতার আবশ্যক হয়। প্রকৃতিগুণে স্ত্রীলোক বৈতসিকবৃত্তি-সম্পন্ন বলে এই অসমতা কোন অন্তরায় সৃষ্টি করে না। দ্বিতীয়তঃ, পুরুষ সাংস্কৃতিক মনের দ্বারা প্রধানতঃ চালিত হয় বলে অংশীদারের এই পর্যায়ন্যতা তারও কোনো অহুবিধার সৃষ্টি করে না। বলাবাহুল্য সমবয়স এবং সমপর্যায় এক অর্থ নয়। কারণ যৌনবিজ্ঞানের এটি একটি সাধারণ কথা যে বয়সের ক্ষেত্রে স্ত্রীলোকের যৌনসামর্থ্য এবং যৌনাঙ্গভূতিকেন্দ্রিক মনোগঠনের সামর্থ্য অপেক্ষাকৃত আগে আসে।

আমাদের সমাজে যৌনবিজ্ঞান সম্ভবতভাবেই পুরুষের বয়স স্ত্রীলোকের বয়সের চেয়ে একটু বেশি পার্থক্যযুক্ত রেখে বিবাহের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। অরক্ষণীয় ধর্ম বা সমাজ-গত কিংবা নিছক প্রকৃতি-গত সমস্যা এড়াবার জন্তে এবং নীতিরক্ষার জন্তে স্ত্রীলোককে আমাদের দেশে সমর্থকালের প্রারম্ভেই কিংবা অনেকক্ষেত্রেই সমর্থকালের পূর্বেই বিবাহদানের রীতি আছে। অবশ্য পুরুষের ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক এবং আর্থিক প্রস্তুতির জন্তে বয়স একটু বেশি পার্থক্যের রেখা টেনেছে। এ সম্পর্কে মনু নির্দেশ দিয়েছেন—

ত্রিশদ্বষোদ্বহং কন্তাং হৃত্যাং দ্বাদশবাসিকীং।

ত্র্যষ্টবর্ষোত্তষ্টবর্ষাং বা ধর্ম্মে সীদতি সত্বরঃ। ৩১

এতো পার্থক্য সৃষ্টির মূলে একটা সূক্ষ্মতর যৌনবিজ্ঞানগত দৃষ্টি আবিষ্কার করা যায়—যা আধুনিককালের যৌনবিজ্ঞানীরা স্বীকার করে থাকেন। জার্মানীর হাফ্কার, গ্রেট ব্রিটেনের সেড্‌লার, আমেরিকার নেপিয়র প্রমুখ বৈজ্ঞানিকবৃন্দ পরিসংখ্যান নিয়ে দেখেছেন যে স্বামী স্ত্রীর চেয়ে বয়সে বড়ো হলে পুত্র জন্মাবার সম্ভাবনা বেশি। ৩২ পার্থক্য বেশি থাকলে হয়তো সম্ভাবনা আরও নিশ্চিতের পথে পদক্ষেপ করে। আমাদের দেশে যেখানে পুত্রসৃষ্টিই বিবাহের উদ্দেশ্য, যেখানে এই ক্লীতি অমূল্য স্বাভাবিক। অবশ্য এটা অল্পমানমাত্র। পুত্রের স্বস্থতার জন্তেও হয়তো সমর্থ স্ত্রীর চেয়ে পুরুষের বয়সের পার্থক্য বেশি

রাখা হয়েছে। Cowan সাহেব লিখেছেন—“In man, the period of perfect growth does not arrive until the twenty eight or thirtieth year.”^{৩৩}

আমাদের সমাজে আর্থনৈতিক এবং সাংস্কৃতিক দিক থেকে অনেক পরিবর্তনের ফলে পুরোণো পাত্রপাত্রীগত বয়সমান একরকম থাকে নি। এই পরিবর্তন শুধু বাইরের দিক থেকেই আসে না। পাত্রপাত্রীর ব্যক্তিগত দিক থেকে যৌন আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক কতকগুলো সমস্য়ার ফলেও অনেক সময় দেখা দিয়ে থাকে। বাইরের দিক থেকে—পারিবারিক, সামাজিক, রাষ্ট্রীয় এবং ধর্মীয় চাপ বয়সের মানে বিপর্যয় আনে।

এই সমস্ত সমস্যা থেকেই আমাদের সমাজে অসম-বিবাহের দৃষ্টান্ত স্থাপিত হয়েছে। আমাদের সমাজশাস্ত্রে বিবাহের ক্ষেত্রে উর্ধ্বতম সীমার নির্দেশ নেই, কিন্তু রজবিনা বালিকা মাদ্রেট অরক্ষণীয় বলে উদ্ভিত করা হয়েছে। মনু-সংহিতায় বলা হয়েছে যে বিবাহের বয়সে কন্যার বিবাহ না দিলে পিতা নিন্দনীয় হন।^{৩৪} পরাশর এ সম্পর্কে আরও কঠোরভাবে বলেন—

প্রাপ্তে তু ছাদশে বধে যঃ কন্যাং ন প্রচ্ছতি।

মাসি মাসি রজন্তুস্তাঃ পিতৃ পিতরঃ স্বয়ম্ ॥^{৩৫}

পুরুষের ক্ষেত্রে বিপত্নীক বিবাহের নিষেধ নেই, অথচ কন্যা সম্পর্কীয় দৃষ্টিভঙ্গী সমাজে কঠোর। তাই বৃদ্ধের দার পরিগ্রহ সম্ভাবিত হলে পাত্রী নয় বালিকা। কারণ বিধবাবিবাহ অশাস্ত্রীয় না হলেও আচার বিরুদ্ধ ছিলো এবং চাহিদা অনুযায়ী কুমারী এদেশে স্তলভ। মনু বহুদিন পূর্বেই সার্বধানবাণী উচ্চারণ করে বলেছেন,—

কামমামরণান্তিষ্টেদগুহে কন্যার্তমতাপি।

ন চৈবৈনাং প্রযচ্ছেন্ শৃণুহীনায় কহিচিৎ ॥^{৩৬}

কিন্তু তিনি বয়সের অযোগ্যতা সম্পর্কে কিছুই বলে যান নি।

বস্তুত: প্রাচীনকাল থেকেই আমাদের সমাজে অসম-বিবাহের বিরুদ্ধে তেমন

৩৩। The Science of A New Life—Dr. J. Cowan, M. D., P.—31.

৩৪। মনুসংহিতা—২/৪।

৩৫। পরাশর সংহিতা—৭/৭

৩৬। মনুসংহিতা—২/৮২।

কোনো কঠোর নীতির প্রতিষ্ঠা ঘটে নি। কৌলীজপ্রথা এসে তার ওপর দুনীতিরই প্রতিষ্ঠা করে গেছে। নতুনভাবে অসম-বিবাহের ব্যাপক দৃষ্টান্ত প্রতিষ্ঠা করেছে কৌলীজপ্রথা। ক্ষয়িষ্ণু সমাজে সাংস্কৃতিক দিকটিই বড়ো হয়ে উঠেছিলো, তাই সমাজের একটি অপরিহার্য দিক—যৌন সমাধান—তা সম্পূর্ণ তুচ্ছ হয়ে গেছে। বিবাহের ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাকামী পিতা ক্ষমতায় একচ্ছত্র ছিলো, এবং কন্যার স্বনির্বাচনের মূল্য বিন্দুমাত্র ছিলো না। পরিবারের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার জন্তে কন্যার যৌনবোধের সম্পূর্ণ বলিদান ঘটেছিলো। কৌলীজপ্রথার আলোচনা প্রসঙ্গে ঐ-প্রথার দিক থেকে অসম-বিবাহের মূল উৎস নির্দেশ করা হয়েছে। কৌলীজ প্রথাজাত অসম-বিবাহের দৃষ্টান্তের কথা চিন্তা করলে পূর্বে উদ্ধৃত চন্দ্রমাধব চট্টোপাধ্যায়ের উক্তিটি স্মরণ করা চলে। “দম্পতির মধ্যে নানাবিধ বয়সে বিবাহের বাধা নাই, সপ্তম বর্ষীয় বালকের সহিত অশ্লীলবর্ষীয়া বৃদ্ধার এবং ত্রয়োদশ দিবসের কন্যার সহিত নবতিবর্ষীয়া প্রাচীনের অনায়াসে বিবাহ হইতেছে।” এর পরিণতি কেমন ছিলো, দৃষ্টান্ত স্বরূপ একটি সংবাদ ও সাংবাদিক মন্তব্য উদ্ধার করা যাক। “বামা বোধিনী” পত্রিকায় একটি সংবাদে^{৩৭} বলা হয়েছে,—“বরিশালে এক প্রাপ্তবয়স্ক রমণীর সহিত এক শিশুর বিবাহ হওয়াতে স্ত্রীলোকটি উদ্বন্ধনে প্রাণত্যাগ করিয়াছে। বৃদ্ধের সহিত বালিকার বিবাহেও একপ দুর্ঘটনা মধ্যে মধ্যে হয়। কৌলীজ প্রথা আজিও কি নির্মূল হইবে না?”

অসম-বিবাহ ইত্যাদির ফলে আমাদের সমাজে দাম্পত্য অসন্তোষ অত্যন্ত ব্যাপক হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। বাংলাদেশের স্ত্রীসমাজের মধ্যে যে কলহ-প্রবণতার অভিযোগ করা হয়, তার মূলে স্ত্রীসমাজের মুখ্যতঃ যৌন এবং গোণতঃ আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক অসন্তোষ নিহিত ছিলো। দৃষ্টান্তের মাধ্যমে, অল্পরূপ কারণ অভাবেও কলহ বিস্তার লাভ করেছে। পতিব্রতোপাখ্যান (১৮৫৩ খৃঃ) ৩৮ গ্রন্থকার রামনারায়ণ লিখেছেন,—“আমি অসঙ্কোচে সর্বজন সমক্ষে কহিতে পারি, এতদ্দেশে এমন্ গৃহস্থের গৃহ নাই যেখানে স্ত্রীজাতির নিরর্থক কুকুর কন্দোলের আন্দোলন না হয়।” উক্ত শতাব্দীর শেষের দিকে

৩৭। বামা বোধিনী, বৈশাখ, ১২২২; পৃ: ৩৪।

৩৮। কলিকাতা সংস্কৃত বিজ্ঞা নাট্যশালার শিক্ষিত হুদ্বিক্ত শ্রীযুক্ত রামনারায়ণ তর্কদ্বিজিত ভট্টাচার্য রচিত।

প্রকাশিত “ললনা হুহুদ” নামে একটি পুস্তকে ৩৩ বলা হয়েছে,—“বঙ্গীয় রমণীগণের যতগুলি নীচ প্রবৃত্তি আছে, তাহার মধ্যে কলহ প্রধান। বঙ্গললনাগণ যেরূপ কলহপ্রিয়া বোধ হয় পৃথিবীর কোন দেশের স্ত্রীলোকই সেরূপ নহেন।” বস্তুতঃ দাম্পত্য অসন্তোষ জনিত ব্যভিচার প্রবণতার তুলনায় কলহ-প্রবণতা সাংস্কৃতিক স্বীকৃতি বিশেষ। সাংস্কৃতিক এবং যৌন স্বার্থচ্যুতি স্ত্রী-সমাজকে আর্থিক দিক থেকে বেশি সচেতন করেছে। যৌন এবং সাংস্কৃতিক স্বার্থচ্যুতির বিরুদ্ধে স্ত্রীসমাজের মন যেখানে স্বাভাবিকতাকে অতিক্রম করেছে, সেখানে তারা ব্যভিচার প্রবণতা প্রকাশ করেছে। দাম্পত্য অসন্তোষ সমসাময়িককালে অনেকেই অনুভব করেছেন বটে, কিন্তু সমাধানের পথ দিতে গিয়ে তাঁরা স্বার্থ ও সংস্কারমুক্ত হতে পারেন নি। রামনারায়ণ তর্করত্ন তাঁর “পতিব্রতোপাখ্যান” গ্রন্থে বলেছেন,—“এক্ষণকার দম্পতিদিগের বিভিন্ন মতি উপস্থিত হওয়াতে কি ভ্রূংখের বিষয় না ঘটিতেছে, ইহাদিগের মনের অনৈক্যই সংসার সাগরের ভ্রূংখ প্রবাহকে প্রবল করিতেছে।”

কৌলীগ্রন্থকার সঙ্গে সংযুক্ত হয়েছে পণ গ্রহণ গ্রন্থা—যা অসম-বিবাহের সম্ভাবনা সৃষ্টি করে। বরপক্ষীয় পণগ্রহণগ্রন্থার ক্ষেত্রে কন্যাদায় মুক্তির জন্তে পাত্রের যোগ্যতা বিচার গৌণ হয়ে পড়ে। গিরিশচন্দ্র ঘোষ তাঁর “বলিদান” নাটকের শেষে বলেছেন,—“... আমাদের সমাজে কন্যার পিতার এই পরিণাম। ঘরে ঘরে এই শোচনীয় অবস্থা। কোথাও পুত্রবধূর আত্মহত্যা, কোথাও কন্যা পরিত্যক্তা! প্রতিগৃহে নিত্য বিরাজমান। তথাপি আমরা পুত্রের শুভবিবাহে কন্যার পিতাকে পীড়ন করতে পরাম্ভ হই না। পবিত্র উদ্বাহ আমাদের সমাজের এক অদ্ভুত কীর্তি—জগতের এক নূতন রহস্য! বাঙ্গালায় কন্যা সম্প্রদান নয় বলিদান!!” কন্যাপক্ষীয় পণগ্রহণক্ষেত্রে অর্থাৎ শ্রোত্রিয় সমাজেও অসম-বিবাহের সম্ভাবনা থেকে গেছে। ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়ের লেখা “কোনের মা কাঁদে” গ্রন্থে (১৮৬৩ খৃঃ) ঘোষাল ঘটককে রায় মশায় বলেছেন,—

“ও সকল কথা মুখে এনো নাক আর।

আমরা ধারিনে কোন কৌলীগ্রের ধার ॥

লেখাপড়া বুঝে কিবা আছে প্রয়োজন।

বেশী পণ যেবা দিবে স্থপাত্র সেজন ॥

স্বতরাং দেখা যাচ্ছে সাংস্কৃতিক দিক থেকে কৌলীয়াপ্রথা এবং আর্থিক দিক থেকে পণপ্রথা সমাজে অসম-বিবাহের জন্ম দিয়েছে।

সাংস্কৃতিক এবং আর্থিক কারণের মতো যৌন কারণেও অসম-বিবাহ সংঘটিত হয়। পাত্র বা পাত্রীর এক পক্ষীয় কামপরবশতায় এটির সম্ভাবনা ঘটে। আমাদের সমাজে সাধারণতঃ পাত্রপক্ষীয় কামপরবশতায় এ ধরনের অসম-বিবাহের দৃষ্টান্ত এনেছে। তবে এ সব ক্ষেত্রে পাত্রের ব্যক্তিগত আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক কারণ প্রধানভাবে প্রচারের চেষ্টা চলে থাকে।

অসম-বিবাহে যেখানে দাম্পত্য অংশীদারত্ব দুজনের মধ্যেই নিবন্ধ এবং স্বামী বৃদ্ধ এবং স্ত্রী তরুণী—সেক্ষেত্রে স্ত্রীর প্রতি স্বামীর যৌন-অপরোধী মনোভাব এসে চরিত্রের স্বাভাবিক দুর্বলতা এনে দেয়। তখন এই দুর্বলতার স্বযোগে স্ত্রী স্বামীর কাছে অগ্ন্যন্ত দিকে প্রতিষ্ঠার জন্তে চাপ দেয়। অধিকাংশক্ষেত্রেই দেখা যায়, স্বামী তার যৌন অক্ষমতার জন্তে ক্ষতিপূরণ স্বরূপ আর্থিক দিক থেকে আনন্দদান এবং যৌনেত্তর অগ্ন্যন্ত কাণিক বা বাচনিক আনন্দদানের চেষ্টা করে। কিন্তু স্বামী জানে এই সব চেষ্টায় যৌন অক্ষমতার ক্ষতিপূরণ সম্ভবপর নয়। তাই অসমুদ্র স্ত্রী স্বামীর এই দুর্বলতার স্বযোগে স্বামীর ক্ষতিপূরণরূপ চেষ্টাগুলোর ওপর বলাৎকার করে থাকে এবং বিভিন্ন দিক থেকেই স্বেচ্ছাচারকে প্রকাশ্যভাবে আশ্রয় করে। এমন কি যৌন স্বেচ্ছাচারকে প্রকাশ্যভাবে আশ্রয় করতে দেখা যায়। বৃদ্ধের বিবাহ সংক্রান্ত যে বাংলা প্রবচনগুলো প্রচলিত—এগুলোর মধ্যে এই সমাজসত্য অত্যন্ত প্রকট। যথা—

(১) দোজবরে ভাতারের মাগ

চতুর্দশীর চোদ্দ শাক ॥

(২) দোজবরের মাগ গজরা হা তী

ভাতারকে মারে তিন নাতি ॥

(৩) একবরে ভাতারের মাগ চিংড়ি মাছের গোসা।

দোজবন্ধে ভাতারের মাগ নিতি করেন গোসা।

তেজবরে ভাতারের মাগ সঙ্গে বসে খায়।

চার বরে ভাতারের মাগ কাঁধে চড়ে যায় ॥

(৪) বৃদ্ধো বয়সে বিয়ে

পুরাণে কাপড় দিয়ে ॥

অযোগ্য বিবাহ বা অসম-বিবাহ পদ্ধতিকে আমাদের সমাজ কপাল বা অদৃষ্ট বলে চালিয়েছে। অদৃষ্টের বিরুদ্ধে বিদ্রোহ বরবার উপায় থাকে না এবং প্রতিক্রিয়া শক্তি সংগঠনের ইচ্ছাও নষ্ট হয়ে পড়ে। বস্তুতঃ অদৃষ্টকে শিথিলী মতো সম্মুখে রেখে সমাজ তার দোনী তক উদ্দেশ্য সিদ্ধ করেছে।—

“তালদাশ কাটম বাসের বাটম

আমাদের কিঃ।

তোমার কপালে বুড়া বর,

আমরা করিব কিঃ ॥

অতীতকালে শিবকে আদর্শ স্বামী বলে প্রচারের চেষ্টাও চলেছে—লৌকিক ব্রতকথায় যার প্রচুর দৃষ্টান্ত মিলবে।

অসম-বিবাহের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ অনাধুনিক। কিন্তু উনবিংশ শতাব্দীতে নাটক-গ্রন্থসনে, কবিতায়, প্রবন্ধে সর্বত্রই অসম-বিবাহ বিষয়ক বিষয়বস্তুর এককতায় বোঝা যায় যে এই শতাব্দীতে উক্ত দৃষ্টিকোণের যথেষ্ট পুষ্টিলাভ ঘটেছে। কারণ শুধুমাত্র অসম-বিবাহকে বিষয়বস্তুর করেই প্রচুর রচনা লেখা হয়েছে। দৃষ্টান্ত স্বরূপ ১২৮৬ সালে প্রকাশিত হেমন্ত রায়চৌধুরী “ত্রয়স্পর্শ বিবাহ” নামে একটি পুস্তিকা লেখেন। তাতে বলা হয়েছে,—

“দন্তুহীন হাসি হেসে, নেড়ে শুভ্র শিরে।

আদরে তোষেন প্রিয়, প্রাণ প্রেমসীরে ॥

বৈঁচে থাক প্রাণ-প্রিয়ে! ফলাও সম্ভান!

নরক হইতে মোরে, কর পরিত্রাণ ॥

ধিক্ ধিক্ বুড়া বর, ধিক্ ধিক্ ধিক্!

পুরুষে মাগীর দাস, ধিক্ শত ধিক্ ॥

নারী দাস দেখি নরে, ঘোর কলিকালে।

আরো কত দেখিব রে, এ পোড়া কপালে ॥

... দেশের পুণ্যের ফলে, যশের প্রমাণ।

হইতেছে বুড়াদের স্থূল সম্ভান ॥”

উনবিংশ শতাব্দীর প্রচুর গ্রন্থসনে পরিণয়ে অসমতর প্রতি দৃষ্টি আকর্ষণের চেষ্টা করা হয়েছে। ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়ের “কোনের মা কাঁদে” গ্রন্থসনে (১৮৬৩ খৃঃ) রামগুহী বলেছে,—“প্রাণনাথ—এদেশের এই একটি অত্যন্ত মন্দ দেশাচার বলিতে হয়, যাহার সঙ্গে যাবজ্জীবনের জ্ঞাত একত্রে

ঘরকরা করিতে হইবেক, তাহাদিগের উভয়ের মনস্থ হইয়া পরিণয় কার্য সম্পাদন হওয়া উচিত, এ বিষয়টি এ দেশের ব্যবহার নাই বোলেই যা বলুন, কিন্তু মা বাপের এ বিষয়ে খুব বিবেচনা চাই।” “বুদ্ধশ্রু তরুণী ভাৰ্ঘ্যা” গ্রন্থসনের (১৮৭৪ খৃঃ) শেষে কবিতায় আছে,—

“সমানে সমানে বিনা প্রকৃত প্রণয় !

ধরাধামে কদাচন দৃষ্ট নাহি হয় ॥

ধনী সনে ধনী জনে সদালাপে রয় !

নির্ধনের সনে কভু প্রেম নাহি হয় ॥

সাধু চায় সাধু সঙ্গ গুণী গুণী জনে ।

তস্করে তস্করে সখ্য বিবিধ বিধানে ॥

তরুণী তরুণ মনে মনোম্লাসে রয় ।

বৃদ্ধ সনে রসরঙ্গে মত্ত নাহি হয় ॥

সমতার বিপরীত যথা দৃষ্টি হয় ।

প্রকৃত প্রণয় নাহি জানিবে নিশ্চয় ॥”

হরিমোহন চট্টোপাধ্যায়ের “আক্কেল গুডুম” গ্রন্থসনের (১৮৮২ খৃঃ) শেষে পদ্যনাথ বলেছে—“ভালবাসা যার তার সঙ্গে হয় না, উভয়ের মনের মিল না হলে ভালবাসা হয় না, এবার অবধি ছেলেপুলে হলে বিবাহের সময় আগে উভয়ের মনের মিল দেখে বিবাহ দেবো আর এই প্রথা যেন আমাদের সমাজে প্রচলিত হয়, নচেৎ আমার মতন অনেককে চিরকাল অন্তর্দাহে পুড়তে হবে।” যোগেন্দ্রচন্দ্র ঘোষের লেখা “উঃ মোহন্তের এই কাজ” গ্রন্থসনে (১৮৭৩ খৃঃ) হরির মন্তব্যেও অসম-বিবাহরূপ দেশাচারের বিরুদ্ধে মত প্রকাশ পেয়েছে। —“এই নাকে কানে খত, আর কখন না। কিন্তু এবারকার টাকা হাত করে, এ বুড়ো বয়েসের মহাপাপের প্রায়শ্চিত্ত করতে হবে; আর দেশের বড় লোকদের আমার এই অবস্থা দেখিয়ে—পায়ে ধরে মিনতি কর্বো, যেন তাঁরা ছেলেমেয়ে থাকতে আমার মতন বুড় বয়েসে বিবাহ না করেন, আর যাতে এটা দেশ থেকে একেবারে উবে যায় তার চেষ্টা করেন। আমার অবস্থা দেখেও কি তাঁদের চোখ ফুটবে না?”

অসম-বিবাহে স্বার্থপর বৃদ্ধদের যুক্তির অভাব ছিলো না। শেখ আজিমদ্দার লেখা “কড়ির মাথায় ঘুড়োর বিয়ে” (১৮৮৬ খৃঃ) গ্রন্থসনে বুড়োর যুক্তি অত্যন্ত হাস্যকর। বুড়ো বলেছে,—

“একা শয্যা থাকি আমি নির্জন পুরীতে ।

সময় হয়েছে, নাহি বিলম্ব মরিতে ॥

কোন সময় মৃত্যু হয় বলিতে না পারি ।

সে সময় কে দিবে বদনে তুলি বারি ॥”

বিবাহের ক্ষেত্রে স্ত্রীপক্ষীয় স্বার্থপরতার বিন্দুমাত্র প্রশ্ন এখানে নেই ! অনেকে মনুসংহিতা ইত্যাদির দোহাই দিয়ে বিবাহের ইচ্ছা জানিয়েছে । “বৃদ্ধস্ত তরুণী ভাৰ্য্যা” প্রহসনে রাজীব মনুসংহিতার “সৰ্ব্বাণ্ডে দ্বিজাতিনাং” শ্লোকটি আবৃত্তি করে বলে, ব্রাহ্মণের রতিইচ্ছা জাগলে সে যে কোনো বর্ণের নারীকে বিবাহ করতে পারে, ব্রাহ্মণীর তো কথাই নেই । “আর দেখ বিবাহ হচ্ছে তিন প্রকার, নিত্য, নৈমিত্তিক আর কাম্য । আমার হচ্ছে নৈমিত্তিক বিবাহ, কারণ আমি পুত্রের নিমিত্ত বিবাহ করছি । দ্বিতীয়তঃ আমি হচ্ছি কুলীনের ছেলে, কাম্য বিবাহ আমারই তরে, আমি যটা ইচ্ছে তটা বিয়ে কোতে পারি, এখনও মনে কোলে দশটা বিয়ে কোতে পারি তাতে কিছুমাত্র অধম্ম নেই ।” যুক্তি এঁদের যা-ই হোক কাম-পরবশতা থেকেই এই বিবাহেচ্ছা । অমরেন্দ্র দত্তের লেখা “কাজের থতম্” প্রহসনে একথা নগ্নভাবে ব্যক্ত করা হয়েছে । প্রহসনটিতে এক স্থানে মতি রমাকান্তকে বলেছে,—“দ্বিতীয় পক্ষের বে করা আর ভদ্র রকমের বেশা রাখা এ দুইই সমান ।”

তরুণী ভাৰ্য্যার বৃদ্ধ স্বামী বিবাহান্তে এমন অনেক অস্বাভাবিক কাজ করে থাকেন—যা কর্মভোগের নামান্তর । “মোহনের এই কি কাজ” প্রহসনে (১৮৭৩ খৃঃ)^{৪০} বামুনপিসী মন্তব্য করেছে,—“এলতে হাসিও যায় দুঃখও হয়, কেউ নতুন গিল্লিদের সন্তুষ্ট রাখবার জগে কেঁচে যুবা হন, যে চিরকাল সাদা থান ফাড়া পরে কাটিয়েছে, কিন্তু এখন কালা পেড়ে ধুতি না হলে আর পরা হয় না, পাকা চুলে কলপ তান, দাঁত বাদিয়ে আসেন, বুড়দের সঙ্গে না মিশে ছেলে-ছোকরাদের সঙ্গেই বসা দাঁড়ান ।” “বৃদ্ধস্ত তরুণী ভাৰ্য্যা” প্রহসনে রামের মন্তব্যে তা স্পষ্টই কর্মভোগ বলা হয়েছে ।—“এ বয়সে পাকা চুলে কলপ দেওয়া, কালাপেড়ে ধুতি পরা, চুল পেন্‌চুট করা, গোঁপে দেওয়া, নিধুর টপ্পা অভ্যাস করা, এ কি কম কর্মভোগ ?” “ঝক্কারির মাণ্ডল” (১৮৭৭ খৃঃ) প্রহসনে বাদলীর অলঙ্কার লোলুপতায় বিরক্ত হয়ে ভূতো মন্তব্য করেছে,—“বুড়ো বয়সে

ছোট মেয়ে বিয়ে করা এক জালা। মন যোগাতে যোগাতে প্রাণ ওঠাগত হয়।” তরুণী ভার্যার মন যোগাতে গিয়ে বৃদ্ধের যে অস্বাভাবিক তৎপরতা প্রকাশ পায়, তা উন্নততারই নামান্তর। রাধাবিনোদ হালদারের লেখা “ছেড়ে দে মা কৈদে বাঁচি” গ্রন্থসনে (১৮৮৫ খৃঃ) স্থলীলার উক্তি—“ঘাটে সবাই বলে—অমন বামুন দেখিনে—৮০ বছর বয়সে একটা ছুঁড়ী বে কোরে উন্মাদ হয়েয়েছে। দুদিন বাদে মোরে যাবে আর একটা কুলধ্বজ রেখে যাবে।”

বৃদ্ধের এই স্ত্রী-সর্বস্বতাকে কটাক্ষ করে একটি বর্ণনাত্মক কাহিনী উপস্থাপনার সাক্ষাৎকার পাই শিশিরকুমার ঘোষের “নয়শো রূপেয়া” গ্রন্থসনে (১৮৭২ খৃঃ)। গ্রন্থসনটির একস্থানে ঘাটের পথে চপলা বিমলাকে বলে—“কানাই ঘোষালের নতুন বৌ সেদিন নাকি তাদের চাকর রস্কের সঙ্গে কথা বলে হাসছিল, তাই ঘোষাল মহাশয় দেখে, রাগে গরুগরু হয়ে নতুন বৌর কাছে চোক গরম কোরে গিয়েছিলেন। নতুন বৌ ওম্ণি বোলেছে,—“কেনরে বুড় ডাকরা, তোকে আমায় বে কোরতে বোলেছিল কে? তুই যেন না বুড়ো হয়েছিলি, আমাদের অল্প বয়স, আমরা একটু হাসব না, আমোদ করবো না? তোর পান ছেঁচলে স্বর্গে যাব নাকি? ওর একটাতে পোষালো না। ছেলে মোরেছিল, পুষিপুত্র রাখলিনে কেন? পুরুষের ক্রমেই নবীন বয়স হোচ্ছে, এদিকে যে সন্তর গড়াল, তা জেনেও জান না? আবার পাউওয়ালা ধুতি পরা হয়, কত সাধই যায়! পুরুষ আবার বলেন এস, একটু আমোদ করি। মরু! তোকে নিয়ে আমি কি আমোদ কোরবো রে? তুই যে আমার বাবার দশ বছরের বড়? অমন কোরে যদি জ্বালাতন কোরিস, তবে তোর ঘরে দোরে আগুন দিয়ে মুখে চুণকালি দিয়ে, একদিকে চোলে যাব। ঘোষালের আর কথাটি না, অমনি আস্তে আস্তে সরস্ব কোরে প্রস্থান।” (৫০পৃঃ)

অসম-বিবাহে স্বামীর বয়স কন্টার পিতার স্থানীয় এমন কি তার বেশি দেখা গেছে অনেকক্ষেত্রে। পিতার সঙ্গে সম্পর্ক রক্ষায় কন্টা যে সংস্কার বহন করে চলে, তার মধ্যে যৌনঅনুভূতিকে দমনের চেষ্টা থাকে। পিতৃস্থানীয় ব্যক্তিকে পতিত্বে বরণে এই বাহিত সংস্কারের মধ্যে যে বিপর্যয় আসে, তা অনেকক্ষেত্রে যৌনবিক্রতি জ্ঞানে। বলাবাহুল্য পুরুষের ক্ষেত্রেও অনুকূল বিকৃতির সম্ভাবনা থাকে। দীনবন্ধু মিত্রের “জামাইবারিক” গ্রন্থসনে (১৮৭২ খৃঃ) দাম্পত্যসম্বন্ধক্ষেত্রে বিন্দুর অযোগ্যতা সম্পর্কে সচেতন করিয়ে মানসিক

অশান্তির স্থিতির উদ্দেশ্যে দর্শাপরায়ণা সপত্নী বগলাও পিতা-কন্যাসম্পর্ক উপস্থাপন করে পরিহাস করেছে।—

“আমি ফচকে ছুঁড়ী, ফুলের কুঁড়ি
মড়ি পোড়ানীর বি,
বিয়ের পরে বুড়ো ভাতারকে
বাবা বলিছি!”

বিবাহে স্বামীর অযোগ্যতা নিয়ে যতোই ব্যঙ্গ বিদ্রূপ প্রকাশ পাক না কেন, তার পাশাপাশি “ফুলের কুঁড়ি” কন্যাদের দুঃখ প্রহসনকারের সহানুভূতির পরিচয় রেখে যায়। “বুদ্ধত্ব তরুণীভাষণ” প্রহসনে হেমাস্বিনী বলেছে,—“পুরুষ চোর, আর স্ত্রী ভ্রষ্টা বড় বদনাম। তা কি কোরবো, স্ত্রী-জাতির স্বামীই সর্বস্ব ধন; স্বামী যদি মালুষ হোতেন তাহলে কি এ কাষে প্রবৃত্ত হতে পারি?...আমার মা-বাপ যে কি বোলে, এ হাবাতের হাতে সমর্পণ কোরেছিলেন, বোলতে পারি না। এ পাপের ভোগ, তাঁদেরই। আমার দোষ কি?...স্বামী পরম গুরু সত্য। কিন্তু সে কেমন স্বামী, যাকে স্বামী সম্বোধন কর্ত্তে ঘৃণা হয়, তাকে কি ভক্তি করা যায়?...আমি বেশ জান্টি মন্দ কচ্চিনে, লোকে যা বলুক, কেন পুরুষ যদি পরদার করে তাতে অধর্ম নেই, স্ত্রীলোকের বেলাই যত দোষ, স্ত্রীলোকের কি মন নাই ইন্ড্রিয় নাই!” বাস্তবিকই বিবাহিতার যৌনবুজ্জ্বল দাবী গ্রাহ্য দাবী। জৈবিক গুণকে সংস্কার দিয়ে রোধ করা হৃদয়হীনতার নামান্তর। তাই অসম বিবাহের ফলে ব্যাপক ব্যভিচার অহুষ্ঠানে স্ত্রীসমাজকে দোষ দেওয়া চলে না। এসব ক্ষেত্রে স্ত্রীলোকের প্রতি স্ত্রীলোকের সহানুভূতিই বেশিমানায় উপস্থাপিত করা হয়েছে। পূর্বোক্ত প্রহসনেরই একস্থানে ফুলমণি বলেছে,—“দিদি ঠাকুরগের সমস্ত বয়েস, ভরা যৌবন, এখন তো ও সফ হবই, আর ঐ তো অরাজীর্ষ স্বামী, অমন স্বামী থাকায় আর না থাকায় সমান।”

অসম-বিবাহে সমর্থ স্ত্রীর বুদ্ধ স্বামীর দৃষ্টান্তই যে একমাত্র বৈশিষ্ট্য ছিলো, তা নয়; অনেকক্ষেত্রে সমর্থ পুরুষের শিশু বা অসমর্থ স্ত্রীর দৃষ্টান্ত ছিলো—যেখানে স্ত্রীপক্ষে যৌবনের অকালবোধনের দেহযজ্ঞা ছিলো। ১৮৯০ খৃষ্টাব্দে কলিকাতা হাইকোর্টে একটি মোকদ্দমা হয়—*Queen Empress Versus Harry Mohan Mythee I. L. R. 18 Cal 49, J. Wilson, July 1890.* বিবরণে প্রকাশ যে ১৮৯০ খৃষ্টাব্দে হরিমোহন মাইতি নামে একজন

৩৫ বৎসর বয়স্ক বাঙালী তার এগারো বৎসর সাড়ে তিন মাস বয়স্ক স্ত্রীতে উপগত হয়। ফলে স্ত্রীর অতিরিক্ত রক্তস্রাব হয়ে সাড়ে তেরো ঘণ্টা পর তার মৃত্যু হয়। শুধু দেহ-যজ্ঞ না, এ ধরনের সহবাসে পরিণতিও যে, কিছু ঘটতো—এটি তারই একটি দৃষ্টান্ত। এছাড়া সমর্থার শিশু স্বামী বা বালক স্বামী বরণের দৃষ্টান্ত অথবা বৃদ্ধার তরুণ বা বালক স্বামী গ্রহণের দৃষ্টান্তও কোলীচুর পথ দিয়ে আমাদের সমাজে উপস্থিত হয়েছে। ক্ষেত্রমোহন ঘটকের লেখা “কামিনী” নাটকে (১৮৬৯ খৃঃ) উদয় যখন বলেন, ইংরেজ মহিলা অনেকেই বিয়ে করেন না। সেটা তাঁদের কুচি, চাপের দরকার হয় না।—তখন কেবলরাম বলে—“না পেলেই করবাক নাই, যেমন আমাদের শিবি বামনী। শিবীদের সমান বর মেল্যাক না বলে, লোকে মনে কল্পে, বৃষ্টি ই যাত্রায় বিবাহ হলই না, মাতার চুল পেকে গ্যালো, অবশ্যাকালে ভাগ্নিগিলে শিবীর আইবুড়ো নাম ঘুচাতে প্রবু দেশ ততে একটা বছর ইগারর ছেলে এলো, তাই তার বিয়ে হলো। আহা! সে বুড়ো বয়সে ভাতার পেয়ে বসে গ্যালো, ছেলেটিকে মার মত যত্ন করতো পা ধুইয়ে দিত, বাতাস করতো সে যেন শিবীর গুরুপুত্র। বটল্যা ছোঁড়ার বস্ত্র, শিবী পুষ্টিপুত্র লিচ্যা তাই রাখ, শবী বায়ী কবে টাব পাবে, লোকের গালাঘুসো শ্রুত হইচে।”

উনবিংশ শতাব্দীতে অসম-বিবাহের বিরুদ্ধে অভিব্যক্ত দৃষ্টিকোণের সমর্থন-পুষ্টির মূলে সাংস্কৃতিক বৈলব্ধ্যও যথেষ্ট ছিলো। বিধবাবিবাহ আন্দোলনের বিরুদ্ধে ঋরা তাঁদের লেখনী ও কৰ্মকে নিয়োজিত করেছিলেন তারা বিধবাদের যৌবনের বুদ্ধিকা বা প্রবৃত্তির বিন্দুমাত্র মূল্য দেন নি। অসম-বিবাহের বিরুদ্ধে অভিব্যক্ত দৃষ্টিকোণের মধ্যে বৃদ্ধের যে কামপরবশতা প্রকাশ করা হয়েছে—সেখানে প্রবৃত্তির মূল্যবোধ নিয়েই রক্ষণশীল গোষ্ঠীকে বিদ্রোহ করা হয়েছে। কিন্তু সাংস্কৃতিক আত্মকল্যাণ যতোই থাকুক সমাজচিত্রের যৌন দিক থেকে অসম-বিবাহের যে দৃষ্টান্ত উপস্থাপিত হয়েছে, এগুলোর অবকাশ অবাস্তব নয়।

অসম-বিবাহকে কেন্দ্র করে রচিত গ্রন্থসমূহ থেকে কতকগুলো এখানে উপস্থাপিত করা হচ্ছে। এগুলো অবশ্য মাত্রার আপেক্ষিকতা স্বীকার করে সমাজচিত্র বলে গ্রহণ করা যায়।

কড়ির মাথায় বুড়োর বিয়ে (গরাণহাট—১৮৬৮ খৃঃ)^{৪১}—সেখ আজিমুদ্দী (কড়েরা, নিবাসী আজিমুদ্দী প্রণীত?)। কেবলমাত্র কল্পাদায়-

যুক্তি নয়—অর্থলোভেও কত্তার মাতা-পিতা এবং অল্পাল্প ব্যক্তির আযোগ্যবিবাহে আনুকূল্য প্রদর্শন করেন। আর্থিক সমাজচিত্র প্রদর্শনীতে গ্রহসনটির যথেষ্ট মূল্য থাকলেও যেন দিকটিই পরিণামের দিক থেকে প্রধান হয়ে উঠেছে। হিন্দুসমাজ থেকে বিচ্ছিন্ন একটি ব্যক্তির দৃষ্টিকোণের দিক থেকে গ্রহসনটির সমাজচিত্রগত মূল্য অস্বীকার করা যায় না। যদিও প্রথাস্বীকৃতি একে নিয়ন্ত্রিত করেছে, কিন্তু বিষয়বস্তুতে প্রথাস্বীকৃতির একটি অর্থ ব্যাপক সমর্থনপুষ্ট।

কাহিনী: মৃত্যুপথগামী এক বুড়োর হঠাৎ বিবাহ বাসনা জাগে। তার প্রচুর বিষয়-আশয়। কিন্তু সে ভাবে, স্ত্রীই যদি না থাকে তাহলে শুধু নিঃশেষের আনন্দে কি সুখ হবে! বুড়োর স্ত্রী অনেকদিন আগেই মারা গেছে।

অনেকদিন পর তার বেয়াইয়ের সঙ্গে দেখা। বেয়াইকে সে দুঃখ করে বলে যে, বাড়ীতে সে একা। মরবার আর বেশি দেরী নেই। মৃত্যুকালে যে তার মৃত্যু মন্দ তুলে দেবে! সুতরাং অবস্থায় তার বিয়ে করা উচিত। বেয়াই তাই শুনে বাড়ীতে এসে বুড়ীকে বলে যে, বেয়াই বিয়ে করতে চায়। বুড়ী বলে—“এমদতে যে বুড়োর ঘাড় ধৃত করিয়াছে কেবল ভাঙ্গিতেই বাকী রাখিয়াছে তাহার বিবাহ আকাজক্ষা হইয়াছে, যেমত বাঙ্গুর গায় জর ও কুস্তীরের সন্নিপাত।”

সব কিছু শোনার জন্তে বেয়ান বিয়ে-পাগ্লা বুড়োর কাছে যায়। বুড়ো বলে, “এ বেয়েসে অপরাগনে গমনাগমনের অযোগ্য হইয়াছি। লোকে দেখিলে সহজেই মন্দ বলিবেক।” বুড়ীর মনে সন্দেহ জাগে। সে বলে—“তুমি এ বেয়েসে বিবাহ করে এণ থাকে কি আমার স্বামিকে দিবে যাবে, তাহ বুঝি দুই বেয়াই যুক্তি স্থির করিয়াছ।” কাঁটা নিয়ে বুড়ী বুড়ো বেয়াইকে মারবার ভয় দেখায়। বুড়ীকে প্রসন্ন করবার জন্তে তখন বিয়ে-পাগ্লা বুড়ো বলে, “এ বিয়েতে বুড়ো নতুন বোকে যে গয়না পরাবে, বেয়ানকেও তাই একপ্রস্থ দেবে।” গয়নার লোভে বুড়ী বেয়ান ভাবে—তা মন্দ কী! অলঙ্কার যদি দেয় দিক না।

বুড়ী তখন উদযোগ করে অর্থলোভী এক গৃহস্থের রূপসী ষোড়শী কত্তা সৌদামিনীর সঙ্গে বুড়ো বেয়াইয়ের বিয়ে দেয়। সৌদামিনী ভাবে বিয়ে করা মানে বিধবা হওয়া—এর চেয়ে কুমারী থাকা বরং ভালো। সে কান্নাকাটি করে। কিন্তু এক হাজার সোনার মোহর পণ দিয়ে কনেকে বুড়ো বিয়ে করে নিয়ে যায়।

শয্যায় বুড়ো কনেকে স্পর্শ করতে গেলে সে সবাস্ত্রে কাপড় ঢেকে পড়ে

ধাকে মড়ার মতো। বুড়ো অনেক সাধ্যসাধনা করেও শেষে ব্যর্থ হয়। এইভাবে দিন যায়।

কিন্তু বুড়ো কিছুদিন পরই মারা গেলো। এক ব্যবসায়ী পুত্রের সঙ্গে বুড়োর বৌ সৌদামিনী লড়াই হলো।

“বৃদ্ধস্ত তরুণী ভার্য্যা” (কলিকাতা—১৮৭৪ খৃঃ)—অঙ্কাত ৪২ নামকরণটা একটি বিখ্যাত প্রবচনের অংশ। প্রবচনে বলা হয়েছে,—“বৃদ্ধস্ত তরুণী ভার্য্যা, প্রাণেভ্যোহপি গরীয়সী ॥ ন দদাতি ন বা ভুঙ্ক্তে কৃপণোহি ধনং সদা। কিন্তু স্পৃশতি হস্তাভ্যাং দিব্য জীমান্ যথা জরন্ ॥” মলাটে প্রহসনকার একটি গ্লোক উদ্ধৃত করেছেন।—

“সঙ্কনাঃ গুণমিচ্ছন্তি মধুমিচ্ছন্তি ষট্‌পদা,

মক্ষিকা ব্রণমিচ্ছন্তি দোষমিচ্ছন্তি পামরাঃ ॥

গ্লোকটির সাহায্যে লেখক উদ্দেশ্যের দিকেই পাঠকের দৃষ্টি আকর্ষণ করতে চেয়েছেন। পরিণতিতে রাজীবের বক্তব্যে গ্রন্থকারের উদ্দেশ্য ব্যক্ত হয়েছে। রাজীব বলেছে,—“আমি এতদিনে জান্লেম যে—

• “তরুণী তরুণ সনে মনোম্লাসে রম।

বৃদ্ধ সনে রসরঙ্গে মত্ত নাহি হয় ॥

সমতার বিপরীত যথা দৃষ্টি হয়।

প্রকৃত প্রণয় নাহি জানিবে নিশ্চয় ॥”

কাহিনী।—মণিরামপুরের জমিদার রাজীব গাঙ্গুলী বৃদ্ধ বয়সে তৃতীয় পক্ষে তরুণী হেমাস্কিনীকে বিয়ে করেছে। কথায় বলে, বৃদ্ধস্ত তরুণী ভার্য্যা। রাজীব স্ত্রীর কথায় উচ্ছ্বসিত, স্ত্রী বলতে অজ্ঞান। সে বলে,—“স্ত্রীরদ্বং মহাধনং, স্ত্রী মাথার শিরোমণি, পরমপূজ্য দেবতা, অত এড সামগ্রী কি আর জগতে আছে? ধন সোনা ওর কাছে কোন্‌ছার।” প্রতিবেশী রামকান্ত চট্টোপাধ্যায় তাকে বুঝিয়ে বলে, কোন কিছুই বাড়াবাড়ি ভাল নয়—“সর্বমত্যস্তং গর্হিতং।” এ বয়সে বিয়ে করে রাজীব ভাল করে নি। এ কথায় রাজীব চটে গিয়ে যুক্তি দেখায়। বলে, “যার পুত্র নাই, তাকে অস্ত্রে নিরয়গামী হতে হয়, কথায় বলে, পুত্রার্থে ক্রিয়তে ভার্য্যা, পুত্র পিও প্রয়োজন—জান্লে কী না!” রামকান্ত তার যুক্তির অসারতা দেখিয়ে বলে, পুত্র নেই বটে, তবে দৌহিত্র সকলেই তো

কর্তমান। শেষে রাজীব বলে,—“ভায়া যখন আমার অসময় হবে তখন আমার সেবা করে কে?” মনুসংহিতার শ্লোক দেখিয়ে প্রশ্ন করে দেয় যে তার বিয়ে যুক্তিযুক্তই হয়েছে। এমন কি বিদ্যাসাগর-বিরোধী পণ্ডিত তর্কবাচস্পতিও নাকি তাকে সমর্থন করেন।

রাজীবের প্রচুর অর্থ। জ্ঞানী সন্তুষ্টিবিধানের জগৎ সে অকাতরে অর্থব্যয় করে, কিন্তু পরোপকার বা সংস্কারের কথায় সে বিমূখ। মণিরামপুরে একটা ইংরাজী স্কুল স্থাপনের প্রস্তাবের বিরুদ্ধে সে বলে—“কি জ্ঞান এখানকার ছেলেপিলে বড় ব্যাদ্ভা, দুপাত ইংরেজী শিখে হিন্দুধর্মটাকে পা দিয়ে মাড়িয়ে বসে। সেইজগৎ আমি ইস্কুল ফিস্কুল বড় ভালবাসিনে।” কল্যাণদায়গ্রস্ত এক ভদ্রলোকও প্রত্যাশিত অর্থে বঞ্চিত হয়। এক কথায় রাজীবের অর্থব্যয় তার স্ত্রীকে কেন্দ্র করেই।

রামকান্তের কিন্তু এ ধরনের আদ্যোপাধ্যায়িতা ভালো লাগে না। বিশেষ করে সে জানে রাজীবের স্ত্রী ভগ্ন। রামকান্ত এ ব্যাপার নিয়ে রাজীবকে ইঙ্গিত দিলে রাজীব বলে সে তার স্বামীভক্তির অভাব দেখে না। রামকান্ত মন্তব্য করে, অতি ভক্তি চোরের লক্ষণ। তারপর সবকথা প্রকাশ করে। বলে, গ্রামের দুইটি যুবকের সঙ্গে তার স্ত্রীর অবৈধ সম্পর্ক আছে। তাদের অন্তঃপুরে ডেকে নিয়ে সে গুপ্তভাবে নিজের অভীষ্ট সিদ্ধ করে। রাজীব চোখে অশ্রুকার দেখে, তারপর জমিদারী রাগ দেখায়, বলে, “কোন শালা এ অপকলঙ্ক রটালে? আমি তাকে দেখবো, সে রাজীব গাঙ্গুলীকে চেনে না; জলে বাস করে কুমীরের সঙ্গে বাদ।” রামকান্ত তাকে খামিয়ে বোঝায় যে, সত্যিই হোক বা মিথ্যেই হোক এ কথা রাষ্ট্র হলে নিজেরই ক্ষতি। রাজীব আপাততঃ নিরস্ত হয়, কিন্তু ভাবে দাসী ফুলমণিরই এই কাজ। “বেটীর রীতচরিত্র ভাল নয়, বেটীর রকমটাও ছেনাল ছেনাল, প্রেয়সীর যদি ভালমন্দ হোয়ে থাকে, সে ও বেটা হোতেই হয়েছে।”

ফুলমণি হেমাজিনীর বাপের বাড়ীর ঝি। তাকে দেখে রাজীব রাগের মাথায় গালাগালি করে ফেলে হঠাৎ ভীত হয়ে বলে, “দেখ বাছা, তোমার দিদিবাবুকে একথা বোলো না, আমি তোমায় যেঠাই খেতে কিঞ্চিৎ দোবো।”

এদিকে গ্রামাযুবক প্রিয়নাথের সঙ্গে অন্তঃপুরে হেমাজিনী প্রেমলাপ চালায়। স্বামীকে হেমাজিনী অদ্ভুতভাবে বশ করেছে এ কুতিষের কথা প্রিয়নাথ যখন ব্যক্ত করে, হেমাজিনী তখন বলে, “তিনি যদি মানুষ হোতেন, তাহলে কি

আর আমি পর ধোরে বেড়াই। যে মানুষ নয়, তাকে বশ কবায় আর বাহাদুরি কি?” অন্য এক গ্রাম্য যুবক শ্রামাপদর সঙ্গেও হেমাঙ্গিনী ভ্রষ্ট। সে প্রিয়নাথেরই বন্ধু এবং গায়ক। হেমাঙ্গিনী যখন শ্রামাপদর অভাবের কথা প্রকাশ কবে, তখন প্রিয়নাথ শ্রামাপদর ওপর হেমাঙ্গিনীর দবদ নিয়ে খোঁচা দেয়। হেমাঙ্গিনী চটে গিয়ে বলে, “আমি তো আব তোব ঘরের মাগ নই যে দাব্বি।” অবশেষে আপোষ হয়। প্রিয়নাথের অন্তরোধে হেমাঙ্গিনী ধূমপান করে, ত্রাণি সম্বন্ধে কথাপ্রসঙ্গে আগ্রহ পোষণ কবে। প্রিয়নাথ উচ্ছ্বসিত কণ্ঠে ত্রাণির প্রশংসা কবে।

হঠাৎ রাজীবের পায়েব শব্দ ভেসে আসে। হেমাঙ্গিনী তাড়াতাড়ি প্রিয়নাথকে শাড়ী পবিষে ঘোমটা দেওয়া স্ত্রীলোক সাজায়। রাজীব এলে বলে যে, এ তাব ছোটবেলাকার সহ। রাজীব দেগে, সহৈব চেহাবা বেশ বাড়ন্ত। অতি আগ্রহে রহস্যচ্ছলে রাজীব তাব ঘোমটা খুলতে গিয়ে অপদস্থ হয়। প্রিয়নাথ মেয়েলী গলায় বুলিয়ে দেয় যে সমর্থ স্ত্রীলোকের প্রতি এমন আগ্রহ প্রকাশ পুরুষের পক্ষে অল্প চমক। অন্তরে সহৈকে বিদায় দেবাব নাম করে হেমাঙ্গিনী প্রিয়নাথকে বাহবে নিয়ে গিয়ে নিবাপদে ছেড়ে দেয়।

রাত্রি শয়ান শুয়ে রাজীব অনেক ভণ্ডিতাব পর হেমাঙ্গিনীকে বলে, ‘কি জান প্রিয়ে, এই লোকে বলে, তুমি নারি আমায় ভালবাস না।’ সঙ্গে সঙ্গে হেমাঙ্গিনী কান্নাকাটি আবম্ভ করে। বলে, “আনি বালই বাপেব বাড়ী চলে যাবো, যে তোমায় ভালবাসে তাকে নিয়ে থেকো।” অপর ভ্রাতা রাজীব আমতা আমতা কবে বলে, “আমি বি লোকেব বথায় বিস্থান কব, তবে রহস্যচ্ছলে বলোম।” কিন্তু হেমাঙ্গিনীর কান্নাকাটি বন্ধ হ'ল না। রাজীব বলে, “আমি তোমার পায়ে হাদ্দে শপথ কচ্ছি, আব কোনাশ মিথ লে না।” অবশেষে বতনচূড় দেবাব প্রতিশ্রুতিতে কান্না বন্ধ হয়। শালক সে প্রজাদেব তদারকে গিয়ে অর্থআদায় করে বতনচূড় গড়িয়ে দেবে।

আজ কর্তা বাড়ী থাকবে না। আজ হেমাঙ্গিনী প্রণথবাবো। নয়ে সারারাত আমোদ আক্লাদ বরবে। বথাকাটি বামকান্তেব পানে দয়ে ফেলে ফুলমণি। বামকান্তেব ওপর ফুলমণিব কিছুটা দুবলতা আছে। সে চায় বামকান্তেব ফুলমণির ঘরে আজ আসুক। কাবণ আজ নিশ্চয়মনে বাত্র্যাপন করা যাবে। রাজীবের হিতাকাঙ্ক্ষী বামকান্তেব কাছে হেমাঙ্গিনীর ষেরাচার খারাপ লাগে। সে কথায় ফুলমণির কাছে প্রকাশ করলে ফুলমণি বলে—

“দিদি ঠাক্কণের সম্বন্ধ বলল, ভ্রাতা যৌবন, এখন তো ও সক হবেই, আর ঐ তো জরাজীর্ণ স্বামী, অমন স্বামী থাকায় আর না থাকায় সমান।”
রামকান্ত হেমাস্বিনী সম্পর্কে আরও একটা কথা শোনে। সেই কণাদায়গ্রস্ত ভ্রাতৃলোকটি—রাজীববাবুর কাছে যিনি প্রত্যাখ্যাত হয়েছিলেন, তিনি অর্ধের আশায় রাজীববাবুর বাড়ী গিয়েছিলেন। রাজীব তখন বাড়ীতে ছিলো না। হেমাস্বিনী তাকে চুপি চুপি ডেকে বলে, রাত্রে তিনি যদি খিড়কীর দ্বার দিয়ে ভেতরে এসে হেমাস্বিনীর কাম পরিতৃপ্ত ঘটান তাহলে হেমাস্বিনী তাঁকে ১০০ টাকা দেবে। বিদেশী ভ্রাতৃলোক ভয়ে সেখানে আর যান নি।

রাজীব যাতে স্বচক্ষে স্ত্রীর কাণ্ড সব দেখে, রামকান্ত তার ব্যবস্থা করে! রাজীবকে সে সব কথা খুলে বলে। রাজীব প্রজাদের তদারকে যাওয়া স্বগিত রাখে। পরিচিত দারোগা কনষ্টেবলকেও ধবর দেওয়া হয়।

এদিকে হেমাস্বিনী ভাবে,—“পুরুষ চোর, আর স্ত্রী ভ্রষ্টা বড় বদনাম। তা কি করবো, স্বামীই সর্ব্বধন; স্বামী যদি মাতুষ হোতেন তাহলে কি একাজে প্রবৃত্ত হোতে পারি? ... স্বীলোকের কি মন নাই ইঞ্জিয় নাই!”

নির্দিষ্ট সময়ে যথারীতি প্রিয়নাথ ও শ্রামাপদ আসে। ঠাট্টা ইয়ারকি চলে। প্রিয়নাথ কৌচড়ের ভেতর থেকে ব্রাণ্ডির বোতল বার করে। গতদিন হেমাস্বিনী ব্রাণ্ডির প্রশংসা শুনেছে। আজ সে চাখতে চায়। কিন্তু চাখতে গিয়ে বমি করে ফেলে সে। অবসর হেমাস্বিনী প্রিয়নাথের কোলে মাথা রেখে শোয়। ক্রমে মাদকতা স্রব হয়। হেমাস্বিনী প্রিয়নাথকে বলে,—“প্রিয়নাথ রে তুই যদি আমার ভাতার হতিস্।” প্রিয়নাথ সাহুনা দেয়—“পতি আর উপপতি, কেবল দুটো অক্ষরের তফাৎ বৈ তো নয়!” সে কথা দেয় হেমাস্বিনীকে কলকাতায় নিয়ে গিয়ে ব্রাহ্মমতে বিয়ে করবে। আকর্ষণ চুষনাদির সময়ে হেমাস্বিনী কলকাতায় যাবার জন্তে ব্যগ্রতা প্রকাশ করলে প্রিয়নাথ বলে, বুড়ো মরলে রাজত্ব রাজকন্ঠা দুইই মিলবে, নিষ্কটকভাবে ভোগস্বর্থ হবে।

ইতিমধ্যে দারোগারা নাটকীয়ভাবে প্রবেশ করে। শ্রামাপদ পালাতে গেলে হেমাস্বিনী বারণ করে, বলে, এতে আরো প্রহার জুটবে। হেমাস্বিনী বীরদর্পে কনষ্টেবলদের সামনে দাঁড়িয়ে অস্ত্রপুর্বে চোকবার কৈফিয়ৎ চায়। কনষ্টেবল বলে যে, চোর গ্রেফতার করার জন্তে তারা এসেছে। হেমাস্বিনী চোটপাট করে। এদিকে মস্ত প্রিয়নাথ কনষ্টেবলকে কামড়িয়ে দেয়। দারোগা বলে, কর্তার হুকুমই তোরা অস্ত্রপুর্বে ঢুকেছে। এমন সময় রাজীব প্রবেশ করে।

রাজীবকে দেখে হেমাঙ্গিনী তাকে নয় ভাষায় গালাগালি করে। রাজীব আমতা আমতা করে। তারপর দারোগাকে সাধাসাধি করে—“উনি বডো অভিমানিনী—ওঁকে কিছু বোলো না।” দারোগাদের হেমাঙ্গিনী বলে, ঘরে যে দুজন আছে, তারা স্বামীর পরিচিত। তারপর হেমাঙ্গিনী এই মিথ্যা কথাটি স্বামীকে দিয়ে সমর্থন করাবার জন্তে স্বামীর দিকে ভয়ঙ্কর দৃষ্টিতে তাকায়। রাজীব হঠাৎ বলে ফেলে—“এদের সে চেনে না।” হতাশ হেমাঙ্গিনী স্বামীকে “কালামুখো সপুত্রীথেগো” বলে গালিগালাজ করে। শেষে দারোগার কাছে হেমাঙ্গিনী পরিচয় দেয় শ্রামাপদ তার গুরুপুত্র এবং প্রিয়নাথ তার ভিক্ষাপুত্র। তাই শুনে রাজীব কঁদতে কঁদতে হেমাঙ্গিনীর পদতলে পড়ে বলে,—“প্রেষণী—তোমার মনে কি এই ছিল! আমি কি দোষ করেছি—রে—আমি কি তো-মা-র—তেজা—পু—*।” পদতলেই রাজীব মুচ্ছা যায়।

ওদিকে দারোগা শ্রামাপদ ও প্রিয়নাথকে গ্রেফতার করে নিয়ে যায়।

সাধের বিয়ে (ঢাকা—১৮৭৩ খৃঃ)—ফেলুনারায়ণ শীল। অসম-বিবাহের হাঙ্গর দৃষ্টান্ত উপস্থাপিত করলেও লেখকের উদ্দেশ্য এবং প্রচার-প্রবণতা অনেকটা গোপন। তবে এই প্রচ্ছন্নতা ভেদ করে আমরা লেখকের যে দৃষ্টিকোণ আবিষ্কার করি, তা অসম-বিবাহের বিরুদ্ধেই প্রযুক্ত।

কাহিনী।—বৃদ্ধ নীলকণ্ঠবাবু বৈঠকখানায় বসে চাকরকে তামাক আনবার জন্তে ডাকেন। চাকরের নাম মঙ্গলা। মঙ্গলা এলে নীলকান্ত তাকে জিজ্ঞাসা করেন, কোন বাবুটাবু এসেছিলো কি না। চাকর অত্যন্ত নির্বোধ। সে বুঝতে না পেরে বলে, ‘টাবুবাবু’ নামে কেউ আসে নি। নীলকান্ত তখন তাকে জ্ঞান দেয়,—“আরে শালা পাটনাইয়ে মেডা, এগুল একটা কথার কথা। যেমন মা-টা, বাপ-টাপ, হাতী-টাতি, বাগুন-টাগুন—” এভাবে বুঝিয়ে না বললে চাকর কিছু বোঝে না। একবার এক বাবু নীলকান্তর খোঁজ করেছিলো। নীলকান্ত তখন ছিলেন পাখখানায়। সেই বাবুটিকে মঙ্গলা বলেছিলো, “বাবু পাকানে গেছেন।” নীলকান্তকে সংবাদ দেবার জন্তে মঙ্গলা পাখখানার মধ্যে গিয়ে ডেকেছিলো। চাকরের এতো বোকামি সত্ত্বেও নীলকান্ত যে ছাড়েন না, তার কারণ আছে। চাকরটা মাসে পাঁচ টাকা মাইনে পেলেও তা নীলকান্তর কাছেই জমা থাকে। শুধু ‘দুই বেলা খাওয়ার খরচ তাঁকে দিতে হয়। যা হোক, মঙ্গলা চাকরকে তিনি তাঁর বিয়ে করবার ইচ্ছে জানালেন। মঙ্গলা জবাব দেয় শাদী করবে কাকে—লেড়কা না লেড়কীকে? এমন সময় নীলকান্তর বন্ধু

প্যারী আর হারাণ আসে। হারাণ জিজ্ঞাসা করে জানতে পারে যে, নীলকান্তর সঙ্গে সোনাতলের মেয়ের বিয়ে হবে। মেয়েটা নাকি “ট্যাব্রা”। নীলকান্ত বলেন,—“এমন ট্যাব্রা কি, মেয়ে মানুষ নীচ ফুলে যাবে।” নীলকান্তর কাছে এই সময় প্রতিবেশী নবীন আর শিরীষ পড়া বুঝতে এসেছিলো। নীলকান্ত শিরীষকে জিজ্ঞাসা করেন তাঁর সঙ্গে পুত্র তফাৎ কতোখানি? হুম্মান দেখতে কেমন? শিরীষ জবাব দেয়, নীলকান্তর সঙ্গে পুত্র তফাৎ শুধু একটু লেজের এবং দেখতে ঠিক হুম্মানেরই মতো। “এমনি কাল, হাত দুটি এমনি লম্বা লম্বা, কিন্তু তোমার লেজ নাই, উহার লেজ আছে।” এমন সময় নবীনদের চাকর রাত হয়েছে বলে এদের ডেকে নিয়ে যায়।

নীলকান্তর বিধবা বোন চম্পক। সে তার ভাই নীলকান্তর বিবাহ দিয়ে তাঁর সংসার ঠিক করবে বলে ঠিক করেছে। নীলকান্তকেও বিয়ের কথা বলেছে। নীলকান্ত তাকে বলেছে,—“বিয়ে থায়ের কথা আমাকে জিজ্ঞাসা কোর না, কেন না ৬০/৬৫ বৎসর বয়েস হয়েছে, এত দিনই গেল, আর এখন বিয়ে দিয়ে কি হবে? তা দিতে চাও দাও আমাকে জিজ্ঞাসা কোর না।” চম্পকের সঙ্গে প্রতিবেশিনী সৌদামিনী আর কামিনীও ছিলো। সবাইকেই নীলকান্ত এই কথা বললেন।

বৈশাখ মাসের শুরুপক্ষে নীলকান্ত বিয়ে করে। পুরুতরা দক্ষিণা নিয়ে চলে যায়। তারপর বাসরঘর। বাসরঘরে বর কন্যা, নীলকান্তর শালী মামুলদরী, সৌদামিনী, কামিনী, যামিনী ইত্যাদি নীলকান্তকে ঘিরে ধরে আছে। রমা উমাকে একবারটি কোলে নেবার জন্যে নীলকান্তকে অত্যাশঙ্কিত করে। দেখে সে চোখ সার্থক করবে। কনেকে আদর করে বর নীলকান্ত, “ধন আমার, লক্ষ্মী আমার, চাঁদ আমার, কোলে এস” বলে ডাকে। কনে উমা বয়েসে ছোটো। প্রথমে বসতে চায় না। তারপর সকলের আদেশে বসে। নীলকান্ত নিজেকে ধন্য মনে করে। কামিনী নীলকান্তকে জানায়, শান্তুড়ী না এলে ওপাশ থেকে নাকি জানিয়েছেন, “বাবা আমার বেঁচে থাকুন, ছেলে-পিলে হউক।” একথা শুনে নীলকান্ত শান্তুড়ীর ওপরে চটে যায়। শান্তুড়ী গালাগালি দিচ্ছে ভেবে নীলকান্ত বলে,—“আমার ছোটবেলায় একবার পিলে হইয়েছিল, তাতে যে ভোগোন ভুগেছি, সে কেবল আমিই জানি।” কামিনী, যামিনী—এরা সবাই বরকে খুব রসিক মনে করে।

কনের মা বরকনে দেখতে এসে তাদের কোলে নিতে চাইলেন। তারা কোলে বসলে তিনি যত্নসহ চীৎকার করতে শুরু করেন। নীলকান্ত সবাইকে গান শোনাতে চাইলে সবাই সম্মতি দেয়। নীলকান্ত তখন গান গায়,—“পার কর গৌরাক্ষ, তরঙ্গ মাঝারে” ইত্যাদি। গানের পর সবাই বরের সঙ্গে কনের মিলের সূখ্যাতি করে। বরের একটু বয়েস হয়েছে যে, তাও মানতে চায় না এরা। রমা, যামিনী, কামিনী—সবাই ভাগ্যের কথাই বলে। এদের ভাগ্যও তেমনি। যামিনী দুঃখ করে বলে, বুড়ো তবু ভাল, কিন্তু তার ভাগ্যে পড়েছে শিশুস্বামী। সে “অধিক রাত্রে উঠে বলে মৃত্যু নিয়ে যা।” কামিনী বলে,

“সেও বরং ভাল,

গোদার কপালে পড়ে মোর প্রাণটা গেল।

রাত হোলে গোদা পা চাপিয়ে দেয় ঘাড়ে।

ঘুমতে না পারি বুন গোদা পাঘের ভরে।”

আবার সৌদামিনীরও স্বামী শিশু। সৌদামিনী বলে,—

“সেও বরং ভাল,

ছেলে-ভাতারের কপালে পড়ে মোর প্রাণটা গেল।

অধিক রাত্রে উঠে বলে দুধ খাব মা।”

যামিনী মন্তব্য করে,—সবাইকার ভাতারেরই এক না এক গুল আছে। যা হোক বর কনেকে গুতে দিয়ে এরা চলে যায়।

এবার নীলকান্ত কনেকে একা পেয়ে বলেন,—“আমার শালি না শালি, যেন রূপের ডালি আর কি, তা আমারটাও মন্দ নয়, বড় হোলে আরও ভাল হবে।” কনেকে কোনো কথা বলতে না দেখে নীলকান্ত তার গায়ে হাত বুলিয়ে দেন। তিনি বলেন,—“প্রাণেশ্বরী তুমি আমার জমিদারি, তুমি আমার নয়নতারার, তুমি আমার ভগবতী, তুমি আমার স্বর্গের দেবতা, তুমি যদি মান কোরে থাক, তবে আমি এখানেই প্রাণ পরিত্যাগ করব। তুমি আমার কোলে বস, আমার শরীর শীতল হউক।” এই বলে নীলকান্ত তাকে কোলে নেন। নীলকান্ত উচ্ছ্বাসের সঙ্গে বলেন, “যে অবধি তোমার সঙ্গে আমার বিবাহের কথা হয়েছে, সে অবধি আমি তোমার চিন্তনলে দগ্ধ হচ্ছি, আজ তুমি আমার সে চিন্তা নির্ঝর্ণা করলে।” এইভাবে অনেক কথা বলার পর কনে বলে যে, তার বড়ো ঘুম আসছে, আর থাকতে পারছে না। নীলকান্ত তখন বলেন,—

প্রাণেশ্বর, তোমার ঘুম আসচে, তবে আমারও ঘুম আসচে, চল শুই গে। বর কনে দুজন শুতে যায়।

আক্কেল শুভুম বা কুলের প্রদীপ প্রহসন (কলিকাতা—১৮৮২ খৃঃ)—
 হরিপদ চট্টোপাধ্যায় ॥ অসম-বিবাহে স্ত্রী-পক্ষের বৌনবধূনাশ্রান্তিকে কেন্দ্র করে প্রহসনটি রচিত। যে বুদ্ধিবৃত্তি অবলম্বন করে পুরুষপক্ষ অসম-বিবাহে প্রবৃত্ত হয়, অসম-বিবাহের কুপরিণাম দর্শনে সেই বুদ্ধিবৃত্তির মধ্যে বিপর্যয় আসে। নামকরণ অসম-বিবাহে প্রবৃত্ত ব্যক্তির বুদ্ধিবৃত্তিকে কটাক্ষ করেছে। কটাক্ষিত ব্যক্তি পরিশেষে আক্কেল লাভের পর মস্তব্য করেছে,—“এবার অবধি ছেলেপুলে হলে বিবাহের সময় আগে উভয়ের মনের মিল দেবে, বিবাহ দেবো আব এই প্রথা যেন আমাদের সমাজে প্রচলিত হয়।”

কাহিনী - পদ্মনাথ গুণালঙ্কার একজন কুলীন ব্রাহ্মণ। তাঁর তৃতীয় পক্ষের স্ত্রী বসন্ত বতমান। তাছাড়া তার মাতঙ্গিনী নামে একটা সেবাদাসীও আছে। স্ত্রী সঙ্গে পদ্মনাথের দাম্পত্য-সদ্ভাব নেই। কারণ তাব যৌবন গত হয়েছে আব তাব স্ত্রীও বয়সে ১০কণী। পদ্মনাথ নরেন নামে একটি ছেলেকে ঘবে বেখে পালন করতেন। ‘কি’ বসন্তের সঙ্গে নরেনের মেলামেশা তিনি সন্দেহে দৃষ্টিতে গ্রহণ করেন। অথচ নরেনের সঙ্গে প্রথমে সে সম্পর্ক ছিলো, তা নয়। সেবাদাসী মাতঙ্গিনী ‘নিজের কার্যসিদ্ধি কবাব জন্তে এই সন্দেহ বা দসে তোলে। কয়েকদিন নরেনের সঙ্গে বসন্তের বসিব-না আডাল থেকে মাতঙ্গিনী পদ্মনাথকে দেখায়। কয়েকটি উজ্জিক পেমালাপ বনে ভুল করেন পদ্মনাথ। বসন্ত সম্বন্ধে বলতে গিয়ে তিনি বলেন,—“বসন্ত আমার বারাক্ষণা স্ত্রী।”

পদ্মনাথের স্ত্রী এবং সেবাদাসী থাকা সত্ত্বেও মাঝে মাঝে তিনি পতিতালয়ে গমন। কমলা নামে একজন বেঙ্গা ছিলো। এর বাড়ীতেই পদ্মনাথের যাতায়াত আছে। পালিত পুত্র নরেনও অবশ্য মাঝে মাঝে সেখানে যেতো। কমলাব কাছে একদিন পদ্মনাথ খুব জন্ম হন। ঘটনাটি ঘটে নরেনের সম্মুখে। “আমি নিকশকুলীন কামদেব পণ্ডিতের সন্তান, আমার নাম শ্রীপদ্ম”—এই বলে বাইরের থেকে পদ্মনাথ এসে কমলাকে দবজা খুলতে বলে। তখন কমলা নরেনের সঙ্গে আলাপ করছিলো। কমলা নরেনকে তাড়াতাড়ি করে স্ত্রী সাজিয়ে ফেলে। পদ্মনাথ ঢুকলে তার কাছে ঘোমটা পরা নরেনকে ছোটবো বলে পরিচয় দেয়। ছোটবোকে দেখে পদ্মনাথ পুলকিত হন। আগে

পদ্মনাথের গৌফ ছিলো। তৃতীয় পক্ষের স্ত্রী বসন্তের অপছন্দ বলে সেটা কেটে ফেলেছেন। কিন্তু এখন কমলা বলে, ছোটবৌ গৌফওয়ালা পুরুষ পছন্দ করে। এই বলে সে পদ্মনাথের মুখে গৌফ একে দেয়। ছোটবৌ টিকি পছন্দ করে না বলে কমলা তাঁর টিকিও কেটে দেয়। নরেনও গোপনে গোপনে এতে সহায়তা করে আনন্দ পাচ্ছিলো। পদ্মনাথের মাথায় সিঁদুর হলুদ দেবারও ব্যবস্থা হয়। পদ্মনাথ ফলার খেতে চাইলে ফলার দেওয়া হয়। তিনি কিছুটা পুঁটলিতে বেঁধে নেন। ফলারের পর প্রাপ্য দক্ষণা পিঠের ওপর দেওয়া হয়। প্রহারের চোটে ব্রাহ্মণ কাঁদতে আরম্ভ করেন। কমলা বলে,—“কি করবো ভাই, আমাদের এখানকার এই দক্ষিণা, এই যিনি সঙ্গে থাকতে পারলেন, তিনিই থেকে গেলেন।” নরেন পদ্মনাথকে প্রতিজ্ঞা করিয়ে নেয়, বলে,—“বল কমলা তোমার মা।” পদ্মনাথ বলে ওঠেন,—“কমলাকে মা বলা দূরে থাক, আমি তোমার নিকট শপথ করে বলছি, সোনাগাছি, মেছোবাজার ঐভূতি যে যে স্থানে এই মহামায়াদের মন্দির আছে, সে সকলই আমার মা।” রেহাই পেয়ে পালাতে পালাতে পদ্মনাথ মস্তব্য করেন,—“বেষ্ণুর বাঁটা যারা যান, ধন্য তাঁদের শরীর।”

বেষ্ণোবাড়ী যাওয়া তাঁর বন্ধ হ'য় বটে, কিন্তু এদিকে নরেনকে বিদায় নিতে হয়। নরেন অভিমানের সঙ্গে বিদায় নেয়। বসন্ত এতে মর্মান্বিত হয়। কারণ নরেনের সাহচর্যে এসে তাঁর প্রতি বসন্তের একটা মায়্যা পড়ে গেছিলো। বসন্ত ভাবে,—“এমন বরাং করে এসেছিলাম, যে একদিনের জন্ত স্থখী হতে পারলেম না, বাবা কুল বজায় রাখবার জন্ত এই গুণ-পুরুষের হাতে দিয়েছেন।” এমন সময় মাতঙ্গিনী আসে। তার কাছে হুং করে বসন্ত বলে, “নরেন চলে যাওয়ায় তার মনটা হু হু করছে।” পদ্মনাথ কথাটা আড়াল থেকে শুনে ভেতরে চুকে পড়েন। বসন্তকে তিরস্কার করেন এবং মাতঙ্গিনীকে কুটনী বলে গালাগাল করেন। বসন্ত কাঁদতে থাকে। এমন সময় শিরোমণি পদ্মনাথকে ডাকতে এলে পদ্মনাথ তাঁকে অমুযোগ করেন,—তিনি নাকি ভুল্লোকের মেয়ে বলে বসন্তের সঙ্গে পদ্মনাথের বিয়ে দিচ্ছেছিলেন। বসন্তকে সর্বস্ব দিয়েও সন্তুষ্ট করতে পারা গেলো না। লজ্জা-সরম ভুলে বসন্ত তখন কঁদে কঁদে বলে ওঠে,—“না বলেও থাকতে পারি না—না কইলে কি চাষ হয়? দেখতে পাবে, যখন ফল ফলবে, তখন তোমার পোড়ার মুখ কোন চুলোয় লুকাবে।” মিথ্যা অপবাদে কাঁদতে কাঁদতে বসন্ত চলে যায়।

পদ্মনাথের আঁকেল শুভুম। যে সন্তানের মতো—তার সঙ্গে প্রেম—একি সম্ভবপর! অবশেষে তিনি স্থির সিদ্ধান্তে আসেন। “ভালবাসা যার তার সঙ্গে হয় না, উভয়ের মনের মিল না হলে ভালবাসা হয় না, এবার অবধি ছেলেপুলে হলে বিবাহের সময় আগে উভয়ের মনের মিল দেখে বিবাহ দেবো।” আঁকেল পাবার পর পদ্মনাথ বসন্তের কাছে গিয়ে মান ভাঙান এবং সোহাগ দেখান। বসন্তের ওপর তিনি কতোটা ভুল করেছিলেন, সেটা এবার তিনি বুঝতে পেরেছেন। আদর করে তিনি বসন্তকে “কুলের প্রদীপ” বলে ডাকেন।

বুড়ো বাদর (কলিকাতা—১৮৯৩ খৃঃ)—অতুলকৃষ্ণ মিত্র ॥ বৈকল্পিক ঈংরাজী নাম The old cuckold. মলাটে কবিতায় দীনবন্ধু মিত্রের একটি ছড়ার উদ্ধৃতি দেওয়া হয়েছে।—

“বুড়ো বয়সে বিয়ে করা

আপনা হতে জ্যাস্ত মরা।”

বাংলায় ‘বাদরামি’ শব্দটির প্রচলন আছে। এর মধ্যে বুদ্ধিহীনতা এবং চতুর্ভাবতার একত্র সমাবেশ থাকে। লেখকের দৃষ্টিকোণ নামকরণের মধ্যে যথেষ্ট পরিচয় রেখে গেছে।

কাহিনী।—ষাঁড়েশ্বর কলকাতায় থাকেন। তাঁর দুই স্ত্রী—বড় গিন্নি ও পুঁটে গিন্নি। পুঁটে গিন্নিকে তিনি বুড়ো বয়সে বিয়ে করেছেন। বুড়োর নিজের দুর্বলতা আছে, তাই তিনি পুঁটে গিন্নিকে যুবকদের কাছ থেকে আড়াল করে রাখতে চান। বুড়োর এই নিষেধেই পুঁটে গিন্নির মনে ঈশ্বরের বাসনা আগে। সে যুবকদের দেখে ইসারা ইঙ্গিতে মনের ভাব প্রকাশ করে।

এদিকে ষাঁড়েশ্বর শুধু পাড়া বদলান—পাড়ার যুবকদের ভয়ে। ষাঁড়েশ্বরের রাগ, বুড়োর বৌ দেখে সবাই ভাব জমাতে আসে। নতুন পাড়ার প্রতিবেশী যুবক হরিদাস ষাঁড়েশ্বরের সঙ্গে আলাপ করতে এলে ষাঁড়েশ্বর বিরক্তি প্রকাশ করেন। তাঁর ধারণা তাঁর স্ত্রীর আকর্ষণেই হরিদাস সামাজিকতা করছে। ষাঁড়েশ্বরের বয়স ষাট। তাঁর অন্তরে ষোল-সতেরো বছরের একটি মেয়েকে ঘুরতে দেখে হরিদাস জিজ্ঞাসা করে, এটা কি তার মেয়ে। ষাঁড়েশ্বর চটে বলে ওঠে,—মেয়ে হোক, দ্বিতীয় পক্ষের বৌ হোক, তার অত মাথা ব্যথা কেন! হরিদাস উপদেশ দেয় বুড়ো বয়সে দ্বিতীয় বিয়ে করা উচিত হয় নি। ষাঁড়েশ্বর বলে,—“যা খুসী তা করেছে, তোমার কি!” হরিদাস তখন উপদেশ দেয়,—পাড়ায় কেলেঙ্কারী হবার ভয়, ষাঁড়েশ্বর যেন তাঁর অন্তর এঁটে রাখেন।

কেননা বাইরের পথের যত পুরুষ, বালক, যুবক—যে যায় তার হাতের কাছে পানের খিলি ফুলের তোড়া ইত্যাদি পড়ে। কিছু ইঙ্গিতও নাকি তাঁর স্ত্রীর কাছ থেকে পাওয়া যায়। ষাঁড়েশ্বর “ছোটলোকের পাড়া” বলে গালাগালি দেন। যাহোক, হরিদাস তাঁকে সাবধান করে দেয়।

বড় গিন্নি পুঁটে গিন্নির সতীন। কাজেই পুঁটে গিন্নির নিন্দায় সন্তুষ্ট। কেননা পুঁটে গিন্নি বলতে স্বামী তার অজ্ঞান। তবে ছোট গিন্নিকে হাতে নাতে ধরে একদিন কাঁটাপেটা করবার সুযোগ সে খোজে। পুঁটে গিন্নি এলে বড় গিন্নি তাকে ওসব কথা তুলে গালাগালি দেয়। পুঁটে গিন্নি বলে,—সে যা চাইছে, তাই পাচ্ছে, বরং বড় গিন্নিই স্বামীর কাছে লাথি কাঁটা খায়। তারই বার হয়ে যাওয়া উচিত। ঝগড়া বেধে যায়। শেষে বড় গিন্নি প্রস্থান করে। পুঁটে গিন্নির সঙ্গে ষাঁড়েশ্বরের দেখা হলে ষাঁড়েশ্বর তার নামে মৃত্যুভাষে অভিযোগ আনলে পুঁটে গিন্নি বাপের বাড়ী যাবার ভয় দেখায়। ষাঁড়েশ্বর চুপ করে যান।

ষাঁড়েশ্বরের চোখে অবশ্য অনেক কিছুই অসহ্য লেগেছে। বড় গিন্নির কাছেও। পুঁটে গিন্নি নিকেল বেলাস গা খুলে ঘুরে বেড়ায়। কিছু বললে সে বলে—গরম পড়েছে। ভগ্নীপতির সঙ্গে যেমন হাসিঠাট্টা করে, সেটা কম দৃষ্টিকটু নয়। স্কুলের ছেলে—তার খুড়তুতো ভাই খোকাকে পানের খিলি দেওয়ার অর্থও একেবারে ইঙ্গিত বহন করে না, তা বলা চলে না।

যে হরিদাস ষাঁড়েশ্বরকে একদিন সাবধান হতে বলেছিলো, তার সঙ্গেই অবশেষে পুঁটে গিন্নি অবৈধ ঘনিষ্ঠতা গোপনে গড়ে তোলবার চেষ্টা করে। অবশ্য পুঁটের পক্ষ থেকেই আগ্রহটা বেশি। হরিদাস বিবাহিত। তাঁর স্ত্রী নলিনী একদিন হরিদাসকে লেখা পুঁটের একটা প্রেমপত্র আবিষ্কার করে। একদিন নলিনী নাকি পুঁটে গিন্নিকে ইসারা করতেও দেখেছে হরিদাসের দিকে। হরিদাসের বোন অর্থাৎ নলিনীর ননদ হরিদাসী একথা শুনে বলে,—“ভাতারের কাছে মেনিমুখো হয়ে থাকলে হয় না, শকু ও জেদী হতে হয়। হরিদাস এলে স্ত্রী নলিনী কিছুক্ষণ অভিমানের ভান দেখিয়ে শেষে চিঠির সম্বন্ধে কৈফিয়ৎ চায়। হরিদাস বলে, সে ইচ্ছে করেই চিঠিটা ফেলে গেছে। ইসারাও সে জানে। স্ত্রীর কাছে লুকিয়ে যখন কিছু করছে না, তখন তাকে লম্পট বলা যেতে পারে না।

হরিদাসী আর নলিনী দুজনে মিলে পুঁটে গিন্নিকে জব্দ করার উপায় চিন্তা

করে। শেষে পুঁটে গিরিকে হরিদাসের বাগানবাড়ীতে আসবার জন্তে বলা হয়। হরিদাসীই হরিদাসের ছদ্মবেশ ধারণ করে। যমজ ভাইবোনের চেহারার সাদৃশ্যে ছদ্মবেশ ধরা কঠিন হয়। পুঁটে গিরি এসে হরিদাসীকে হরিদাস মনে করেই তার সঙ্গে আলাপ করে। স্মৃতি বোধস্বপ্নের ভাব দেখিয়ে পুঁটেকে জেরা করে হরিদাসের লাম্পটোর সম্পর্কে কিছু সংবাদ পেতে চেষ্টা করে। তারপর পুঁটে গিরীকে প্রত্যাখ্যান করে। হরিদাসী বলে,—পুঁটে বেণ্ডা, তাছাড়া—তাকে নিয়ে তার সম্বন্ধ মিটেছে। লাম্পট মাহুসের সম্বন্ধ মিটলেই আর বিশেষ বেণ্ডাটির প্রয়োজন হয় না। হরিদাস প্রত্যাখ্যান করেছে ভেবে পুঁটে মনে আঘাত পায়। প্রাণ অস্থায়ী ইতিমধ্যে নলিনীও এগে পড়ে। হরিদাসের দীর্ঘ পরিচয় এগে পুঁটেকে মাঝে মাঝে,—কেন তার স্বামীকে নষ্ট কবছে। পুঁটে হরিদাসীকে অত্যাচার করে—খড়কী দিচ্ছে। তাহলে তার বাড়ীতে পাঠিয়ে দিতে। হরিদাসী বলে, “মেগের কথায়” শোনা উচিত খানকার কথার চেয়ে।”

বড় গিরি ও ষাঁড়েখরও এগে পড়েন। এদেরও খার পাঠানো হয়েছিলো। নলিনী আর হরিদাসী চলে যায়। বড় গিরি পুঁটেকে গালাগালি দেয়। কিন্তু ষাঁড়েখর পুঁটেকে আদব করেন। বলেন,—“তুই যে আমাব কোলজোড়া পুঁটে বউ। আমার সঙ্গে চ। তোর বোরয়ে আনা, পরপুরুষের সঙ্গে রাত কাটান, সব ভুলে যাব।”

সব শেষে আসল হরিদাস এসে পড়ে। হরিদাস ষাঁড়েখরকে বলে, পুঁটে পরপুরুষের সঙ্গে রাত কাটায় নি। পুরুষটি তারই বোন হরিদাসী। সব কথা খুলে বললো ষাঁড়েখরকে। তারপর বললো, তিনি এবং তার দ্বী দুজনেই এ কাজ করেছেন। ষাঁড়েখরের যেমন। এখে করাই অনায়াস হয়েছে, তেমনি তাঁর স্ত্রীর এরকম চাপল্যও কমা যায় না।

যখন প্রমাণিত হলো পুঁটে অসত্যী হয় নি, তখন ষাঁড়েখরের ধড়ে প্রাণ এলো। নিজের ভুলও তিনি বুঝতে পারলেন।

ষষ্ঠি বাঁটা প্রহসন—(কলিকাতা—১৮৮৭ খৃঃ)—শ্রীফুলনলিনী দাসী। দৃষ্টিকোণ অস্পষ্ট হলেও অসম-বিবাহের বিরুদ্ধে একটুটা প্রত্যক্ষতা অঙ্কিত হয়। প্রহসনের একস্থানে রাধামোহনের উক্তি আছে,—“মেয়ে—তার আবার মনোমত আর অমনোমত; যাতে তাতে ঘর থেকে বার কোত্তে পাঠাই হোলো।” কিন্তু মৃত্যুপথগামিনী চাকশীলার উক্তি—“আমার এই

বর্তমান অবস্থা দেখে সতর্ক হোতে যত্নবান হবেন, যেন কেহ কণ্ঠ্যকে অর্থের লোভে অপাত্রে প্রদান না করেন।” দাম্পত্য অংশীদারদের মধ্যে কেবল বয়সের পার্থক্য নয়, সংস্কৃতিগত পার্থক্যও বিবাহের অযোগ্যতা নির্দেশ করে। লেখিকার (?) দৃষ্টিকোণ সাংস্কৃতিক পার্থক্যের দিকটি অবলম্বন করে প্রক্ষিপ্ত হয়েছে।

কাহিনী।—হরনাথ মুখোপাধ্যায়ের দুই মেয়ে—কুমুদিনী ও চারুশীলা—দুজনকেই তিনি লেখাপড়া শিখিয়েছেন। কুমুদিনীর বিবাহ দিয়েছেন চন্দ্রকুমার বন্দ্যোপাধ্যায় নামে প্রেসিডেন্সী কলেজের এক ছাত্রের সঙ্গে। চন্দ্রকুমার ধীরবুদ্ধি সম্পন্ন। একবার ওয়েব সাহেব ক্লাসে ছাত্রদের অপমান করলে, সব ছাত্র বেরিয়ে যায় কিন্তু চন্দ্রকুমার বেরোয় নি। সেকথা উঠলে চন্দ্রকুমার বলে,—যা ইংরেজ ছাত্রদের মানায়, বাঙালীর তা মানায় না।

কুমুদিনী বাপের বাড়ীতেই থাকে এখন। নিয়মিত খবরের কাগজ পড়ে, বান্ধবীদের সঙ্গে তা নিয়ে আলোচনা করে। ব্রাহ্মদের সম্বন্ধে আলোচনা হয়। তারা নাকি খৃষ্টানদের চেয়েও বেশি চলাচ্ছে! বান্ধবী নলিনী বলে, “আচার্য মশাই এমন লোক হয়েও এরূপ কেলেকার কোচেন কেন! কৈ ভাই, দেওয়ানজি মশাই তো এমন কখন করেন নি।” কুমুদিনী মন্তব্য করে,—ওরা জীবিত থাকতে দেশের উপকার নেই।

কুমুদিনী এবং কুমুদিনীর স্বামী দুইই শিক্ষিত। স্বতরাং হরনাথের জ্যেষ্ঠ কন্যার বিবাহ যোগ্যে যোগ্যেই সম্পন্ন হয়েছে। হরনাথও এ বিবাহ দিয়ে তৃপ্ত।

এবার তিনি কনিষ্ঠ কন্যার বিয়ের সম্পর্ক স্থির করেন। পাত্র একজন ব্যাকরণের তীর্থ। হরনাথের বন্ধু শরৎবাবু মন্তব্য করেন—লেখাপড়া জানা মেয়েকে ইংরাজী পড়া বর না দিয়ে ব্যাকরণ পড়া এনে সর্বনাশ করলে কেন!” অপর এক বন্ধু রাধামোহন সেকথা শুনে চটে যান। বলেন,—“মেয়ে—তার আবার মনোমত আর অমনোমত! যাতে তাতে ঘর থেকে বার কোন্তে পাগ্লেই হোলো। ওগুলো জন্মে কেবল চিরকালটা বাপমাকে জলিয়ে পুড়িয়ে মারে বৈ ত নয়। ওদের সঙ্গে কেবল খাওয়ার আর নেওয়ার সম্পর্ক। বেটীর স্বত্তরবাড়ী যাবার সময় বাপের বাড়ীর ঝাঁটাগাছটা নিয়ে যেতে পাগ্লেও ছাড়ে না।...মেয়ের বিয়ে দেওয়া কুটম্ব ঘরটা ভালো হলেই হোলো, যাতে লোকের কাছে মুখ উজ্জল হয়।” যাহোক, পাত্রপক্ষ চারুশীলাকে দেখে যান। রাধামোহনই বিয়ের দিন ঠিক করে দিলেন—তেরোই আষাঢ়।

চাক্ষুশীলা অকূলে পড়ে। সে অপর এক পুরুষের আসক্তি। “আমি যখন মনে মনে একজনকে পতিত্বে বরণ কোরেছি ;—যখন আমি দেহ, মন, জীবন যৌবন সমস্তই সেই চরণে সমর্পণ কোরেছি তখন আবার অপর পুরুষকে পতিত্বে বরণ কোরোঁ?” বান্ধবী নীরদবালা তাকে সান্ত্বনা দিতে চেষ্টা করে। কিন্তু অবশেষে চাক্ষুশীলা বিষপান করে জ্বালা ছুড়ায়। মৃত্যুকালে বলে যায়,— “আমার এই বর্তমান অবস্থা দেখে সতর্ক হোতে যত্ববান হবেন, যেন কেহ কন্যাকে অর্থের লোভে অসৎপাত্রে প্রদান না করেন।” সকলের অলক্ষ্যে চাক্ষুশীলা তার শয়ন ঘরে পড়ে রইলো।

সেদিন জামাই ষষ্ঠীর রাত্রি। সকলে জামাইকে নিয়ে বাস্ত। হরনাথের স্ত্রী কলকাতার লোক হয়েও, কেনা মিষ্টি না দিবে নিজে হাতে মিষ্টি করেছেন। কুমুদিনীর বান্ধবীরাও আসে। জামাইয়ের ঘরে তারা চন্দ্রকুমারের সঙ্গে রসিকতা করে। বুদ্ধিমান চন্দ্রকুমারও তদনুযায়ী প্রত্যুত্তর দেয়। প্রচুর আদরসাত্ত্বক গান হয়। যোগ্য বিবাহের জন্তে সকলেই উচ্ছ্বসিত প্রশংসা করে। অবশেষে রাত শেষ হলে চন্দ্রকুমার কলকাতার রওনা হওয়ার জন্তে প্রস্তুত হন।

অযোগ্য পরিণয় (কলিকাতা ১৮৮০ খৃঃ) —উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য্য ॥ অগম-বিবাহের দুইটি দিককে কেন্দ্র করে এটি রচনা—একটি, বুদ্ধের তরুণী বিবাহ, অন্যটি, যুবতীর শিশু বিবাহ। প্রহসনের শেষে দর্শকদের উদ্দেশ্য করে বিপিন বলেছে,—“সভা মহাশয়গণ! আপনারা অযোগ্য পরিণয়ের দুটি উদাহরণ দেখলেন,—একটি বাল্য-বিবাহ আর একটি বার্ষিক-বিবাহ এদের বিষয় পরিণয় দেখে আপনারা কি সাবধান হবেন না? এই দুটি কারণে আমাদের সমাজে কত আনন্ড হচ্ছে তা বোধ হয় আপনারাদের অবদিত নাই। অতএব আপনারা কায়মনোবস্ত্রে সমাজক্ষেত্র হতে এই বিষবৃক্ষ দুটি উন্মূলিত করে স্বদেশের মঙ্গল সাধন করুন। আজ আপনারাদের কাছে এই শেষ অনুরোধ।” গভর্নমেন্টের সমর্থনলাভের ইচ্ছাও প্রকাশ পেয়েছে কোথাও কোথাও। যেমন নলিনীর উক্তি—“সমাজের এ সকল কু-নিয়ম কি উপায়ে দেশ থেকে দূর হয়। আমি দেখছি, গভর্নমেন্টের হাত না পড়লে কিছুতেই কিছু হবে না।”

কাহিনী।—নন্দদুলাল মুখোপাধ্যায় একজন খ্যাত বুদ্ধ। তার প্রথম স্ত্রী গত হতে না হতেই—তিন মাসও হয় নি—নন্দদুলাল বয়ের জন্তে পাগল হয়ে ওঠে। “যেন বুড়ো বয়েসে গুঁকে ভূতে পেয়েছে!—দিবে রাস্তির কেবল

বিয়ে বিয়ে করে পাগল! এক অর্থপিশাচ ব্রাহ্মণ শিরোমণি একটি কন্ডার ব্যবস্থা করে কিছু লাভের চেষ্টায় থাকে। শিরোমণি যে কন্ডাটির কথা চিন্তা করেছে, মেয়েটির নাম তরুলতা। মেয়েটির সঙ্গে নলিন নামে পাড়ার একটি যুবকের অনেকদিনের ভালবাসা। বুড়োর সঙ্গে বিয়েতে মায়ের মত নেই, কিন্তু মেয়ের বাপ অর্থপিশাচ। নন্দদুলালও টাকার লোভ দেখিয়েছে। এইভাবে বিয়ের ব্যবস্থা হয়। নলিন বিপিনের কাছে খেদ করে বলে,—“দেখ দেখি, দেশের কি কুপ্রথা—সমাজের কি কু-নিয়ম—অর্থের কি অনর্থকরী শক্তি। যার সঙ্গে পরস্পর বয়সের মিল হলো, মনের মিল হলো, তাকে বঞ্চিত করে কিনা পিতামহের তুল্য বৃদ্ধ বরের হস্তে সেই কুসুমকুমারী বালিকাকে সমর্পণ কর্তো উত্তম!” বিপিনের কাছে নলিন আর একটি সংবাদ পায়—শিরোমণি তাঁর শিশুপুত্রকে এক যুবতীর সঙ্গে বিয়ে দিচ্ছেন। নন্দদুলাল ও শিরোমণির সঙ্গে নলিন-বিপিনের দেখা হয়। শিরোমণির শিশুপুত্র কেনারামের বিয়ের ব্যাপারে কটাক্ষ করে নলিন বলে—“আপনি আপনার নাবালক ছেলের একটি খেড়ে মেয়ের সঙ্গে বিয়ে দিচ্ছেন, তা সেই বৌটির কি আপনার দুধের গোপালকে মানুষ করে নিতে হবে না? হি! আপনি এটা বড় অস্ত্রায় কাজ কচ্ছেন!” কিন্তু শিরোমণির কৈফিয়ৎ “আমার এই শেষ দশা, কবে চোক উন্টোবো, এর পর আর ছেলের বিয়েটা হবে না!” বিপিন মন্তব্য করে—“ছেলের বিয়ে দিয়ে দিতে পাল্যোই পিতামাতার একটা মহৎ কর্তব্য কন্ডের শেষ হয়! উঃ—কি কুপ্রথা!” নন্দদুলালকে তার বিয়ের কারণ জিজ্ঞেস করলে নন্দদুলাল বলে—“না কর্যো আমার চলে কেমন করে ভাই? আমার এই পীড়িত শরীর, কে সেবা শুশ্রূষা করে বল?” তখন যুবকদুজন এদের বিদ্রূপ করে। তখন এরাও রেগে যায়। শিরোমণির শিশুপুত্র কেনারামের বিয়েতে আদৌ ইচ্ছে নেই। তার বন্ধুবান্ধবরা নাকি বলেছে—“তুই অতবড় বৌ নিয়ে কি করবি? তোর বাবাকে দিস!” কিন্তু শিরোমণির আদেশ। বিপিন নন্দকে বলে, বুড়ো নন্দ যাকে বিয়ে করতে চলেছে, সে অল্প একজনকে ভালবাসে। নন্দ বলে, “বান্ধালীর ঘরে কে কবে কনের মন জেনে বিয়ে করে থাকে ভাই।” শিরোমণিও সেই সঙ্গে বলে, নন্দ আপনিই তাকে বশ করে নেবে। বিপিন মন্তব্য করে—“ওই জগ্গেই তো আমাদের মধ্যে দাম্পত্য-স্থখের এত অভাব, আর অধিকাংশ বিবাহের শেষ ফল বিষময় হয়।” শিরোমণি ও নন্দদুলাল এদের কথা কাণে তোলে না। তখন এরা শেষবারের মতো

সতর্ক করে দিয়ে চলে যায়। এদিকে নন্দ ভাবে—“আর যা হোক, এবার বাসর ঘরে সাধ পুরিয়ে আমোদটা কর্তো হবে। রসিকতায় আমায় কেউ ঠকাতে পারবে না,—বিভাসন্দর, নিধুর টপ্পা, দাস্তুরায়ের পাঁচালী ; এসব মুখস্ত করে ফেলিছি।”

বুড়ো নন্দভুলালের সঙ্গে তরুলতার এবং শিশু কেনারামের সঙ্গে কাঞ্চনমালার বিয়ে হয়ে যায়। তরুলতা আর কাঞ্চনমালা সমান দুঃখের দুঃখী,—তাই তারা দুজন বন্ধু হয়ে পড়ে। কাঞ্চন যখন তরুল স্বামীর প্রসঙ্গে বলে,—“দোষের মধ্যে এই একটু বুড়ো—তা এত গুণের মধ্যে এমন একটু দোষ সওয়া যায়!”

তখন তরুল জবাব দেয়—“এক কলসী তুদে এক ফোটা গোচোনা পড়লে কলসী শুদ্ধ হুদ নষ্ট হয়! তা ভাই ওই যে একটা দোষ, ওতেই আমার সকল স্ত্রুথ নষ্ট করেছে! এর চেয়ে যদি মনের মতন স্বামী পেয়ে সারাদিন খেটে দিনান্তে আদর্পেটা খেয়ে গাছতলায় বাস কর্তো হতো, সেও পরম স্ত্রুথ বলে মানতুম।” কাঞ্চন বলে তার শান্তুড়ী নন্দ এমন কি স্বামীও তাকে চব্বিশ ঘণ্টা গালাগালি করে। “এরা মাঘে ঝিয়ে ঠিক সেই জটিলে আর কুটিলে! দিনরাত কেবল আমার ছল খুঁজে বেড়ায়:—এই কোথায় দাঁড়ালুম, কি খেলুম, কার সঙ্গে কথা কইলুম, কেবল এই সন্ধান! দুঃখের কথা বলবো কি ভাই? বলতেও লজ্জা করে,—দুবেলা পেট ভরে খেতে দেয় না! শুতে গেলে বিছানায় জল ঢেলে দেয়! আর কেবল কলুর বলদের মত নাকে দড়ি দে সারাদিনটে খাটায়।” কাঞ্চন এসব কথা বলছে, এমন সময় কাঞ্চনের নন্দ মেনকা অকথা গালাগালি দিতে দিতে কাঞ্চনকে নিয়ে যায়। কাঞ্চন নাকি বসে বসে “পর্চো পাড়ছে।” কাঞ্চন চলে যাবার পর বুড়োর নির্দোশ নাথুবৌ তরুলকে কামিয়ে যায়। নাথুবৌর কাছে তরুল দুঃখ করে—“বাহাত্তরে কেশোরঙ্গী ঘরে এলে কেশে কেশেই খুন! রাস্তিরে একটু ঘুমোবারও যো নেই! তার চেয়ে আমি একলা পড়ে থাকি সে ভাল।” নাথুবৌ মন্তব্য করে—“মিছে নয়, তোমরা দুটিতে যখন পাশাপাশি দাঁড়াও, তখন দুজনকে ঠিক যেন ঠাকুরদাদা আর নাতনী বলে বোদ্ হয়!” লজ্জিত হয়ে তরুলতা নলিনের জন্তে খেদ করে। নলিন তার জন্তে দেশান্তরী! এমন সময় বুড়ো নন্দভুলাল এসে রসে ডগমগ হয়ে তরুলতার চিবুক ধরে আদর করে বলে—“তরুল! আমার তরুল! আমার শুকনো গাছের কচিপাতা! আমার অন্তকালের গঙ্গাজল!” বুড়ো তরুল চুল বেঁধে দিতে যায়। এমন সময় হঠাৎ

কাশির বেগ আসে। বুড়ো কেন ডাক্তার দেখায় না তার জবাবে বলে—
 “খক্-খক্-ও জোলো-খক্-খক্-খক্-কাশি, খক্-খক্-খক্-খক্-আপনি সার্ব-খক্-
 খক্-বে।” শেষে বসে পড়ে হাঁপাতে আরম্ভ করে। “খক্-খক্-খক্-এটু-বা-
 বাতাস! খক্-খক্-খক্ বড় হাঁপ-খক্-লেগেছে।” বুড়ো গায়ে এক বস্তা কাপড়
 জড়িয়ে ছিলো—যুবা সাজবার সখ! তরু মস্তব্য করে—“এমন অদেষ্টও করে
 এসেছিলুম।”

শিরোমণির বাড়ীতে কেনারাম পড়ছিলো আর পাখীর ছানা পাড়বার
 প্ল্যান আঁটছিলো। সেসময় শাশুড়ী আর ননদ বাইরে ছিলো। কাঞ্চন চুপি
 চুপি ঘরে ঢোকে এবং তাকে একটা পান খেতে দিতে চায়। পানটা সে
 নিজে সেজে এনেছে। কেনা বলে, “দিদি যে তোমার পান খেতে মানা করে
 দেছে!—তোমার পানে ওষুধ দেওয়া!” দিদিকে কেনা ডাকতে যায়। কাঞ্চন
 বলে, “না না তোমার পান খেয়ে কাজ নেই, তুমি চুপ কর।” তারপর
 অদৃষ্টকে ধিক্কার দেয়। কাঞ্চন বলে—“দেখ ভাই, লোকে বৌকে কত
 ভালবাসে; কিন্তু তুমি আমাকে দেখতে পার না! কৈ আর কেউ তো
 তোমার মত বৌকে মারে না, কি গাল দেয় না? তারা বৌয়ের কথা শোনে!
 —দেখেছো তো তোমার মা যা বলেন ঠাকুর তাই শোনেন। তুমি যদি আমাকে
 কিছু না বলো, তাহলে আমি তোমাকে কত জিনিস এনে দিই।” শিশু তার
 কথায় ভুলে যায়। শিশুকে অবাধ করে কাঞ্চন বলে যে সে লেখাপড়াও জানে।
 অনেক বই এনে দেবে বাপের বাড়ীর থেকে। এই সব কথা চলছে এমন সময়
 ননদ মেনকা ঘরে ঢুকে এসব দেখে কাঞ্চনকে গালাগালি দেয়। কাঞ্চন নাকি
 কেনারামের কানে মস্তুর দিচ্ছে। গিন্নি এসে মস্তব্য করে—“ওমা! এমন
 বেহায়া মেয়ে তো আমি বেঞ্চাও দেখিনি! ও কিনা স্বচ্ছন্দে বসে ভাতারের
 সঙ্গে গল্প করছে। ওমা কি ঘেন্না! আমার এই তিন কাল গেছে এক কালে
 ঠেকেছে, তাঁর সঙ্গে চোকাচোকী কতা কইতে আজো আমার লজ্জা করে!
 অ্যা এ কালে কালে হলো কি! কলি কিনা? কোথা থেকে এক বেবিশ্বের
 মেয়ে ঘরে এনেছেন!” শিরোমণি আসেন! গিন্নির কাঞ্চনকে অকারণ
 গালাগালি করবার ব্যাপারে তিনি প্রতিবাদ করেন। এমন সময় নন্দদুলাল
 এক পরামর্শের জন্তে শিরোমণিকে নিয়ে যায়। নন্দদুলাল বাগান থেকে ফিরে
 এসে নাকি দেখেছে তার বৌ বিপিনের সঙ্গে গল্প করছে। এতোদিনেও স্ত্রীকে
 বশ করা গেলো না! শিরোমণি চলে গেলে তাঁর অল্পপস্থিতির স্মরণে

কাঞ্চনের ওপর মায়ে-ঝিয়ে মিলে নির্ধাতন চালায়। কাঞ্চন বিষপান করে জ্বালা জুড়োয়।

গ্রামে এক সন্ন্যাসী এসেছেন। তরু অশ্রুমান করে—এ সেই নলিন। নলিনের জন্তে তার কষ্ট হয়। মনে মনে বলে,—“কিন্তু নলিন, আমার মনের স্বথ একদণ্ড তরেও নেই! আমি দিনরাত তোমার জন্তই কাঁদি এবার তোমার একবার দেখা পেলে, যাতে তোমার সঙ্গে আর বিচ্ছেদ না হয় তাই কর্কো!” তরু সন্ন্যাসীর সঙ্গে দেখা করবার জন্তে নন্দহুলালের অশ্রুমতি চায়। নন্দ আপত্তি করে। তখন তরুও অভিমান করে। নন্দ তখন তরুর হাত ধরে বলে,—“এই আবার অভিমান হলো! আ পাগলি! আমি কি যেতে নিষেধ কাচ্ছ তবে কিনা তুমি গৃহস্থের বৌ, দুপুরবেলা—” তরু বলে দুপুরবেলা পুরুষরা পথে বেরোয় না বলেই ঐ সময় সে বেরোতে চাইছে। নন্দও ইচ্ছে করলে যেতে পারে। শুনে নন্দ আঁতকে ওঠে। খাবার পর দুপুরে ওঠবার শক্তি থাকে না তার। তরু তখন তাকে বোঝায়, আসলে সে বুড়োর কাশির ওষুধ আনবার জন্তেই যেতে চাইছে। আর তাছাড়া ছেলেপুলে হবার ওষুধও যদি পায়! নন্দ তখন খুশি হয়ে বলে ওঠে—“আর তুমি সন্ন্যাসী ঠাকুরকে বলো, আমার যাতে একটু শক্তি হয়, এমন একটা ওষুধও যেন অবিশ্রি করে দেন।”

ইতিমধ্যে শিরোমণির বাড়ীতে তলুতুল কাণ্ড ঘটে যায়। সেখানে কেনারাম আর শিরোমণির বৌকে পুলিশ বেঁধে ফেলেছে। অভিযোগ এই যে শিরোমণির বৌ তার মেয়ে আর ছেলের সঙ্গে যুক্তি করে বৌকে বিদ পাঠিয়ে মেয়েছে। শিরোমণি এই সময়ে নন্দহুলালের বাড়ী ছিলো। মেনকা পালিয়ে এসে শিরোমণিকে খবর দেয়। সারজন (সার্জেন্ট) আর জমাদার এসে শিরোমণি আর মেনকাকে ধরে। সারজন যখন মেনকাকে মারতে মারতে নিয়ে যায়, তখন মেনকার যন্ত্রণা দেখে তরু বিজ্ঞপ করে বলে—“কেন—এখন অমন কর কেন?—দেখ দিকি মার কেমন লাগে!”

তরুলতা সন্ন্যাসীর কাছে উপস্থিত হয়। সন্ন্যাসী নলিনই। তরুলতা তাকে নিয়ে পালিয়ে যেতে বলে। নলিন বলে, সে পরস্তী। তরু তখন পুরোণো স্মৃতি জাগিয়ে তুলে বলে—“কে বলে আমি পরস্তী? আমি যে তোমার স্ত্রী!” নলিন যদি সন্ন্যাসীই হতে চায়, তাহলে তরুকেও সন্ন্যাসিনী করে তার সহযাত্রী ককর। নলিন তাকে পাগলার্ক করতে বারণ করে।

সে বলে, তরুকে সে ভালবাসে—কিন্তু পাপ করতে পারবে না। নলিন ভাবে, কায়দা কৌশল করে তরুকে সে পতির কাছে রেখে আসবে। একজন মুটে এসব লক্ষ্য করছিলো। তার সন্দেহ হয়। ফকিরের সঙ্গে মেয়ে কেন! নলিনরা যখন চলে গেছে তখন নন্দতুলাল এসে কাব্য করে বিরহী বিরহী ভাষায় মুটের কাছে তরুর সন্ধান জিজ্ঞেস করে। অনেক পরে মুটে বুঝতে পারে, ততক্ষণে ব্রাহ্মণ অজ্ঞান হয়ে পড়ে রয়েছে। পয়সার লোভে মুটে তরুকে ধরতে ছুটে যায়। “তা বামন ঠাউর তো ওডারে ধস্তি কয়েলো? ধস্তি হলো, তা হলি বাওন ঠাউরির কাচে কিছু বাগাতি পারবো হনে!” মুটে হঠাৎ নলিনের কাছে তরুকে দেখতে পেয়ে টানাটানি করে। নলিন জোর করে তার হাত ছাড়িয়ে দেয়। এর মধ্যে নন্দতুলালও এসে পড়ে। নন্দকে দেখে নলিন আশ্বস্ত হয়, কিন্তু তরু মন্তব্য করে—“হা কপাল! আবার সেই বুড়ো সর্ব্বনেশের হাতে পড়লুম।” তরুকে ‘ভগ্নী’ সম্বোধন করে নলিন পালিয়ে যায়।—“তরু—ভগ্নী! তুমি তোমার স্বামীর সঙ্গে গৃহে যাও! আমার সঙ্গে এই জন্মের শোধ দেখা!” তরুর মনে স্বামীর প্রতি বিরক্তি আসে। তরু বলে—“আমি আর তোমার বাড়ী যাবো না, আমায় ছেড়ে দাও।” তখন বৈষ্ণবী মুটে ইত্যাদি তরুকে লুফে নিয়ে যাবার জন্তে ব্যস্ত হয়ে পড়ে। বিপিন তখন লাঠি হাতে এসে তরুকে আর নন্দতুলালকে উদ্ধার করে নিয়ে যায়। বিপিন তরুকে সত্যিই শিক্ষা দেয়। তরুর মনও বদলে আসে। নন্দ বলে,—“ভাই বিপিন, আমরা আজি চোক ফুটেছে। আমি কায়মনোবাক্যে প্রার্থনা করি, কেউ যেন আর বৃদ্ধ বয়েসে বিয়ে না করে!” শিরোমণির চোখ আগেই ফুটেছে। সে বলেছে,—“আমার এই দশা দেখে এখন থেকে লোকে যেন সাবধান হয়,—অল্প বয়সে যেন কেউ ছেলের বিয়ে না দেয়!”

অসম-বিবাহের কুফলকে কেন্দ্র করে আরও কয়েকটি গ্রহসন রচনার সন্ধান পাই। এগুলোর বিষয়বস্তু সম্পর্কে সামান্যই জানা সম্ভবপর হয়েছে।—

ফচুকে ছুঁড়ীর গুণ্ডকথা (১৮৮৩ খৃঃ)—শঙ্কুনাথ বিশ্বাস ॥ একজন বৃদ্ধের একটি তরুণী স্ত্রী ছিলো। সে ব্যাভিচারিণী হয়ে একটি উপপতি জুটিয়েছিলো। তার সঙ্গে তরুণীটি প্রায়ই মিলিত হতো। বৃদ্ধ তার প্রমাণ পেয়ে হাতেনাতে লোকটিকে ধরে ফেলবার জন্তে এবং শাস্তি দেবার জন্যে বার বার বুদ্ধি খাটায়। কিন্তু বৃদ্ধের স্ত্রী বার বার তার ফন্দী ভেসে দেয়।

স্বামী সর্ব্বদ্ব (১৮৮৩ খৃঃ)—রামকানাই দাস (?) ॥ একজন বাঙালীবাবু

বুদ্ধবয়সে এক যুবতীকে বিয়ে করে অবশেষে তার দেহমন তারই সেবায় উৎসর্গ করে। যুবতী জীবন মন রাখবার জন্যে সে তার মা এবং বিধবা বোনকে বাড়ী থেকে তাড়িয়ে দেয়। তারপর একদিন সে সওদাগরী আপিসের তহবিল তছরূপ করে প্রচুর অর্থ এনে তা দিয়ে গয়না গড়িয়ে স্ত্রীকে উপহার দেয়। কিন্তু অবশেষে পুলিশ এসে তাকে ধরে নিয়ে যায়।

প্রহসনটিতে আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্যাও দৃষ্টি আকর্ষণ করে। Calcutta Gazette (১৮৮৪ খৃঃ) এ সম্পর্কে লিখেছেন—“The work which is directed against the daily increasingly number of those Babus who give their wives undue authority and indulgence within the domestic circle, is written specially for the Calcutta stage.”

বিষয়বস্তু সম্পর্কে পরিচয় পাওয়া যায় না, অথচ নামকরণ নিশ্চিতভাবে বিষয়বস্তুর ইঙ্গিত দেয়, এ ধরনের কয়েকটি প্রহসনও আছে। যেমন,—**ব্লালা বোয়ের গোদা ভাতার** (১৮৮৭ খৃঃ)—ননীগোপাল মুখোপাধ্যায় ; **বানরের গলায় হীরার হার** (১৮৯১ খৃঃ)—হাজারিলাল দত্ত ;—ইত্যাদি। আরও হয়তো এ ধরনের প্রহসন আছে, কিন্তু সেগুলো উপস্থাপন করবার যথেষ্ট অস্থবিধা আছে।

বুদ্ধের বিবাহ সাধে বাদ ॥ --

বিয়ে পাগলা বুড়ো (১৮৬৬ খৃঃ)—দীনবন্ধু মিত্র ॥ শারদাপ্রসন্ন মুখোপাধ্যায়কে প্রহসনটি উৎসর্গ করতে গিয়ে বলেছেন, এটা নির্দোষ আমোদ-প্রমোদ। বুদ্ধের বিবাহের অস্বাভাবিকতা সম্পর্কে অতিরিক্ত প্রত্যয়বোধেই তিনি প্রহসনটিকে নির্দোষ বলে অভিহিত করেছেন।

কাহিনী।—বুদ্ধ রাজীব মুখ্যো বিশ্বিন্দুক। কথায় কথায় লোকের জাত মারেন। দলাদলি করতেও তিনি ওস্তাদ—যদিও যমের দুয়োরে এসে পৌঁছিয়েছেন। “আর বৎসর বাগান বেচে দলাদলি করেছিল ; স্থুলে একটি পয়সা দিতে হলে বলে আমি দরিদ্র ব্রাহ্মণ, কোথা হতে টাকা দেবো !” রাজীবের বয়স যখন ষাট, তখন তাঁর স্ত্রী মারা গেছে। কিন্তু আবার তাঁর বিয়ে করবার সখ। অথচ তাঁর যুবতী মেয়েটি অল্পবয়সে বিধবা হয়ে ঘরে দাসীর মতো খাটছে, তার বিয়ের কথা শুনে তিনি মারতে আসেন। স্থূল

ইন্স্পেক্টরের সঙ্গে কথাপ্রসঙ্গে একবার বিধবাবিবাহ নিয়ে আলোচনা হলে তিনি বিধবাবিবাহের বিরুদ্ধে স্বীকৃতি দেখান। তখন ইন্স্পেক্টর বল্লেন, রাজীবের বুড়ো বয়সেও যদি বিয়ে করবার ইচ্ছে হয়, তাহলে বাজীবের মেয়ের মতো যুবতী বিধবাদের কি কোনও ইচ্ছা জাগতে পারে না। তাতে রাজীব ইন্স্পেক্টরকে অকথ্যভাবে গালাগালি কবেন।

রাজীব বিয়ের চেষ্টা করেন নিজের। মেয়ে রামমণি এতে রেগে যায়। অবশ্য তার বিশ্বাস, তাঁর মতো বুড়োর সঙ্গে মেয়েব বিয়ে দেবে, এমন হৃদয়হীন মেয়ের বাপ ভূ-ভারতে নেই। যাহোক, রাজীব নিজের বয়স কমিয়ে প্রচার করবার চেষ্টা করে। কিন্তু বাদ সাধে পেঁচোর মা নামে এক বুড়ী ডোমুনী। তার তিনকুলে কেউ নেই। আছে কয়েকটা শুল্লোর আব শুল্লোব ছানা। সে এসে বলে—তার যখন এ গায়ে অল্প বয়সে বিয়ে হয়েছিলো, তখন বাজীব কাছারিতে গোমস্তাগিরি করছেন। পেঁচোর মা বাজীবের আসল বয়স রটিয়ে দিচ্ছে বলে তিনি পেঁচোর মার নাম শুনলেই চটে ওঠেন।

ছেলেছোকরারা রাজীবকে কম জ্বালাতন করে নি। একবার বজীব যখন স্নান করে ফিরছেন, তখন অনেকগুলো কাগের ডিমের শাঁস একসঙ্গে রাজীবের গায়ে প্রাচীরের ওপাশ থেকে কে যেন ঢেলে দেয়। নামাবলী ঘাটে রেখে তিনি স্নান করছেন। কে যেন নামাবলীর মধ্যে পাঠার নাড়িভূঁড়ি বেঁধে রেখে চলে যায়। এসব কাজের মূলে আছে ভুবন, নসি, রতা ন'প্তে ইত্যাদি কয়েকজন যুবক। এরা সকলেই একটা ব্যক্তিগত কারণে রাজীবের ওপর চটা। রাজীব বিশেষ করে রতাকে দুচক্ষে দেখতে পারেন না। বতা নাপিত হয়েও—‘ছোটলোক’ হয়েও স্কুলে লেখাপড়া করে, এটা তাঁর সহ্য হয় না। পাড়ার ছোটো ছোটো ছেলেরা রাজীবকে দেখলেই বলে ওঠে—

বুড়ো বামনা বোকা বর।

পেঁচোর মারে বিয়ে কর ॥

পেঁচোর মাকে সকলে রাজীবের কনে বলে ক্ষেপায়। পেঁচোর মার এতে মনে মনে খুব আনন্দ হয়।* একদিন নাকি সে স্বপন দেখেছে, বুড়ো বামুনের সঙ্গে তার বিয়ে হয়েছে এবং পেঁচোর মা বামুনের কোলে নিজের বাচ্চা দিচ্ছে। স্বপন যদি সত্যি হয়, তাহলে ঠাকুরকে সে ন'কডার সিন্ধি দেবে। রাজীব, বামুন, ডোমনীর সঙ্গে কি করে বিয়ে হবে—একথা উঠলে ও বলে, “ডুম্নি বাম্নিন্তি তপাতটা কি? তোমরাও প্যাট জলে উটলি খাতি চাও, মোরাও

প্যাট জলে উটলি খাতি চাই ; তোমরাও গালাগালি দিলি আগ্ কর, মোরাও গালাগালি দিলি আগ্ করি।” রাজীবের মেয়ে রামমণি বলে—“আ বিটী পাগ্‌লি, বামুনের মর্যাদা জান না—বাবার গলায় একগাছ দড়ি আছে দেখ নি ?” পেঁচোর মা উত্তর দেয়,—“তিতে ডোমের এঁড়ে শোরুড়ার গলায় যে দড়ি আছে, মোর ধাড়ী শোরুড়ার গলায় যে দড়ি নেই, মোর ধাড়ীডের তো ছানা হতি লেগেচে।” পেঁচোর মার অকাটা যুক্তিতে সবাই হার স্বীকার করে।

বিয়েপাগলাবুড়ো রাজীবকে জব্দ করবার জন্তে সকলে মিলে একটা বিরাট ফন্দি আটে। সেই অনুযায়ী এক ঘটক গিয়ে রাজীবের সঙ্গে দেখা করে। রাজীব তো আহ্লাদে আটখানা। ঘটককে জামাই-আদরে অভ্যর্থনা করে শুনলেন, একটি মেয়ে আছে—বিধবার একমাত্র মেয়ে, তেরো উৎরে চোদ্দোতে পা দিয়েছে। মেয়ের বাবা টাকা গয়না সবই রেখে গেছে। তবে মেয়ের ‘স্ত্রী-সংস্কার’ হয়েছে। ঘটক দোষ খণ্ডবার জন্তে বলে, বয়স গুণে ওটা হয় নি ; আত্মরে মেয়ে, পাঁচরকম ভালো খায়দায়, তাই ওটা হয়ে গেছে। রাজীব আরো উল্লসিত হয়ে ওঠেন। তাইই-তো তিনি চান, তিনি তো আর বালক নন। ঘটকের সামনে হঠাৎ তাঁর মেয়ে এসে পড়লে রাজীব মেয়েকে ধমকিয়ে সরিয়ে দেন, পাছে মেয়ের বয়স দেখে ঘটক বরের বয়স জেনে ফেলে। অবশ্য ঘটক কি না জানে ! তবে ঘটক অভয় দেয়। কনে পক্ষকে ওসব কিছু বলা হবে না। তবে সে বলে, বিয়ের ব্যাপার গোপন রাখাই ভালো কারণ শত্রু অনেক। রাজীবকে সে ১০০ টা মজুত রাখতেও বলে। “আপনার বাড়ীতে কোন উত্তোষ কন্তে হবে না, আপনি শনিবারে সন্ধ্যার পর আমার সঙ্গে যাবেন, রবিবারের প্রাতে গৃহিণী লয়ে গৃহে প্রবেশ করবেন। কল্যাকর্তারা মেয়ে নিয়ে দক্ষিণপাড়ায় রতন মজুমদারের বাগানে থাকবেন।” ঘটক নিজের উপর রাজীবের সন্দেহ রাখতে দেয় না। “বুদ্ধ লোককে লয়ে লোকে এমন কোতুক বিয়ে দিয়ে থাকে এবং পাঁচটা দৃষ্টান্তও দেওয়া যেতে পারে—আমার ভাবনা হচ্ছে পাছে আপনি আপনার তনয়্যার বাক্পটুতায় আমাকে সেইরূপ বিবাহের ঘটক বিবেচনা করেন—কেবল কনক-বাবুর অনুরোধে আমার এ কর্মে প্রবৃত্ত হওয়া।” কনকবাবুকে রাজীব নিজের বিয়ের ব্যবস্থা করতে অনুরোধ করেছিলেন। রাজীব ঘটককে অভয় দিলেন—“আমি কচি খোকা নই যে কারো পরামর্শে ভুলবো, বিশেষ স্ত্রীলোকের কথায় আমি কখন কান দিই না।”

ইতিমধ্যে রাজীবের ওপর আর একটা শাস্তি হয়ে যায়। ভুবন নসী রতা—এরা সবাই একটা সোলার সাপের মুখে বাবলার কাঁটা এঁটে তাই দিয়ে রাজীবকে ছোবল খাওয়ায়। রাজীব তখন শুয়ে শুয়ে কাল্পনিকভাবে কনের যৌবন আনন্দন করছিলো। ভুবনরা জানলা দিয়েই এ ব্যবস্থাটা করে ফেলে। রামমণির চীৎকারে প্রতিবেশীরা ছুটে আসে। কুয়ের দড়া দিয়ে সঙ্গে সঙ্গে ক্ষতস্থান বেঁধে ফেলা হয়। যে রতা নাপ্তের ওপর রাজীবের এতো রাগ, এখন তারই ডাক পড়লো। গাঁয়েতে সে-ই একমাত্র ওঝা। তার বাবা তাকে মরবার আগে নাকি সব শিখিয়ে গেছে। রাজীব বলে—“বাবা রতন, তুমি শাপভ্রষ্টে নাপিতের ঘরে জন্ম নিয়েচ, তোমার গুণ গুনে সকলেই সুখ্যাতি করে, তোমার কল্যাণে আমার বৃদ্ধ শরীর অপমৃত্যু হইতে রক্ষা কর।” বিষ ঝাড়বার নাম করে নিজের হাতের তেলোয় মস্ত পড়ে মনের সাধ মিটিয়ে সে বুড়োকে চপেটাঘাত করে। শরীরে বিষ থাকলে নাকি এতে ব্যথা লাগে না। রতা বলে,—“ঠিক করে বেলো—যেন বিষ থাকতে লাগে বলে সর্বনাশ কর না।” রাজীবের বাঁচবার ইচ্ছে খুব। তাই সামান্য বিষ থাকলেও যদি তিনি না বাঁচেন, তাই মার খেয়েও তিনি বলতে বাধ্য হন—তঁার লাগছে না। মারতে মারতে রত্নার নিজেরই হাত জলে যায়। শেষে সহকারী সকাশের হাতের তেলোর মস্ত পড়ে দেয়, তারা সকলে মিলে চড়চাপড় লাগায়। শেষে সহ করতে না পেরে রাজীব স্বীকার করেন, তাঁর লাগছে। তখন রতার আদেশে তাঁকে “অপেয় জিনিস” ওষুধ বলে খাওয়ানো হলো। মাথায় দশ কলসী জল ঢালা হলো এবং অনাহারে রাখতে বলা হলো। বাঁচবার জন্যে রাজীব সব অত্যাচার সহ্য করলো।

শনিবারের দিন বাগানের আটচালায় ভুবন, নসীরাম, কেশব ইত্যাদি জড়ো হয়। অপরিচিত একটা লোককে তারা ঘটক সাজিয়েছিলো। এবার কেশব বড় ঠাকুরঝি, ভুবন কনেপক্ষের বেয়ান, নসীরাম শালাজ সাজে। রতা নাপ্তে নিজেই সাজে রাজীবের কনে। তাছাড়া আর চারজন লোককে, কনের কাকা, কনের মেসো, কনের দাদা আর পুরোহিত সাজানো হয়। স্থির হয়, বুড়ো যে টাকা দিয়েছে, সে টাকা তার মেয়ে ছোটোকে ভাগ করে দেওয়া হবে।

ইতিমধ্যে ঘটককে সঙ্গে নিয়ে বরবেশে বুড়ো রাজীব আসেন। কনের কাকা রাজীবকে দেখে ঝুঁকি বসেন—“সোনার চম্পক এই মড়ার হাড়ে অর্পণ

করবো, আমি তা পারবো না।” কনের দাদা বলে, কথা যখন দেওয়া হয়েছে, তখন বিয়ে দিতেই হবে। পুরোহিতও বলে,—“ছোটবাবুর সকলি অন্ডায়।” রাজীব নিজের গুণকীর্তন করেন, বিশেষ করে অল্পবয়সী বলে প্রচার করবার ব্যর্থ চেষ্টা করেন। বৈকুণ্ঠ নাপিত বুড়ো বরকে কোলে তুলে নিয়ে যেতে পারে না, শেষে ঘটকের সহায়তায় সে রাজীবকে চ্যাং দোলা করে ছাতনাতলায় নিয়ে যায়।

বিয়ে হয়ে গেছে। আটচালাতেই একটা কামরায় বাসরঘর করা হয়েছে। রাজীব ঘরে ঢুকে কনের পাশে বসে। বাসরে জ্বর ছদ্মবেশী বালকরা সবাই রাজীবকে আমোদের নাম করে কান মলে দেয়। রাজীব গান গাইলেন—“মন মজরে হরিপদে।” সকলে চলে যায়। দরজা বন্ধ হয়। রাজীব কনের হাত ধরতে যান। কনেকে সন্তুষ্ট করবার জন্তে নিজের চাবি কোমর থেকে খুলে দেন। বুড়ো বলে ঘৃণা করতে বারণ করেন। কনের মুখে রসের কথা শুনে রাজীব ভাবেন,—“আহা আহা এমন মেয়ে ত কখন দেখি নি, আমার কপালে এত সুখ ছিল, এতদিন পরে জান্লেম, বুড়ো বিটা আমার মঙ্গলের জন্তে মরেচে, “বক্তার মাগ মরে, কমবক্তার ঘোড়া মরে।” কনের হাত নিয়ে নিজের গালে ঠেকান। শেষে কনের কাছে রাজীব আবার জানান, —“সুন্দরি আমি একবার তোমার গা দেখবো।” কনে এতে আপত্তি করে বলে—তার দেহ স্বামীরই ধন, তবে তিনি আজ ক্ষান্ত দিন। রাজীব তার হাত ধরে টানাটানি করে। রাত পুইয়েছে বলে অজুহাত দেখিয়ে কং বাইরে চলে যায়।

রাজীব বিয়ে করে বৌ নিয়ে নিজের বাড়ী গঠেন। বৌ ঘোমটা দেওয়া। রাজীবের দুই মেয়ে—গৌরমণি এবং রামমণি। এতোদিন নিশ্চিন্ত ছিলো যে, বুড়োকে কেউ বিয়ে দেবে না। কিন্তু এবারে সামনে কনেকে দেখে তারা খেদ করে, আর ঝিকার দেয়। ইতিমধ্যে পাড়ার কতকগুলো বাচ্চা বাচ্চা ছেলে এসে রাজীবকে ক্ষেপাতে আরম্ভ করে—“বুড়ো বামনা বোকা বর,—পেঁচোর মারে বিয়ে কর।” রাজীব বলেন—“দূর ব্যাটারা গর্ভস্তাব, কেমন পেঁচোর মা এই গাখ্,”—বলে রাজীব কনের ঘোমটা খুলে দেন। গৌর বলে গুঠে—“ওমা এখে সত্যিই পেঁচোর মা, ওমা কি ঘৃণা কোথায় যাব—মাগীর গায় গহনা দেখ, যেন সোনার বেনেদের বউ!” শেষে পেঁচোর মা সবকথা প্রকাশ করে। দুটো পরি নাকি এসে তাকে বলে, তার স্বপন ফলেছে, এখন

বিয়ে করতে চলুক, তাই বলে পেঁচোর মাকে নিয়ে আসে, গয়না পরায়, তারপর পাৰ্শ্বীতে তুলে দিয়ে কথা বলতে বারণ করে।

এদিকে পেঁচোর মাকে দেখে রাজীব মাথায় হাত দিয়ে বসে পড়ে। পেঁচোর মা সাশ্বনা দিয়ে বলে—“কান্দি নেগ্লে ক্যান, তোমার ছ্যাঁলে কোলে কর।”—এই বলে কাপড়ের ভেতর থেকে একটা গয়না পরা শুয়োরের ছানা রাজীবের কোলে ফেলে দেয়। নেহাৎ মায়ায় পড়ে এটাকে না এনে সে থাকতে পারে নি। রাজীব রাগ করে ছানাটা রামমণির গায়ে ছুঁড়ে ফেলে দেয়। পেঁচোর মা তখন ছানাটাকে কোলে নিয়ে আদর করতে করতে বলে—“বাবার কোলে গিইলে বাবা, বাবার কোলে গিইলে বাবা—কোলে নেলে না, আগ্ করে ফেলে দিয়েচে, দিদির গায় উটেলে।” রাজীব রেগে চলে যায়। ইতিমধ্যে রতা নাপ্তে এসে সব কিছু খুলে বলে চাবি আর টাকার তোড়া রাজীবের দুই মেয়ের হাতে দেয়। রামমণি আর গৌরমণি মনে মনে খুব খুশি হয়—বাবার এইভাবে জন্ম হওয়াতে। রতা পেঁচোর মাকে কোনারকমে ভুলিয়ে-ভালিয়ে নিয়ে যায়—হারাধন খুঁজে দেবে।

পশ্চিম গ্রহসন (কলিকাতা ১৮৯২ খৃঃ)—কৃষ্ণবিহারী রায় ৪৩ গ্রহসন-টিতে প্রদত্ত ভূমিকাটি সমাজচিত্রের মাত্রানির্ধারণে যথেষ্ট মূল্যবান। বৈশাখ, ১২৯৯ সাল—তারিখযুক্ত ভূমিকায় লেখক বলেছেন—“...ইহার কোন অংশ কল্পনা প্রসূত নহে। পশ্চিম দেশীয় বাঙ্গালী সমাজে সময়ে সময়ে নানারূপ বিচিত্র ঘটনা ঘটয়া থাকে, এই আখ্যায়িকা সেই ঘটনাপুঞ্জের অত্যন্ত শাখা অবলম্বন করিয়া লিখিত। বলা বাতিল্য যে, কোন ব্যক্তিবিশেষকে লক্ষ্য করিয়া এ পুস্তক লেখা হয় নাই।

এ পুস্তকের কেবল দুই এক পৃষ্ঠা পাঠ করিয়াই “এ বিয়ে পাগ্লা বুড়ো, এ আবার পড়ি কি” বলিয়া যদি কেহ তাচ্ছল্যপূর্বক পুস্তক পাঠ করিতে বিরত হয়েন, তাহা হইলে তিনি প্রতারণিত হইবেন, কারণ ইতিহাস ও মাতামহীর রূপকথাতে যে প্রভেদ, আমাদের নায়ক ও ‘বিয়ে পাগ্লা বুড়ো’তে সেই প্রভেদ। লোভের সম্পূর্ণ বশীভূত হইলে মানুষ জ্ঞানকে হইয়া অপদার্থ হইয়া যায়, আমাদের নায়ক তাহার জীবন্ত ও চূড়ান্ত দৃষ্টান্ত।”

“এ পুস্তক পাঠ করিয়া লোভী ব্যক্তি জ্ঞানচক্ষু প্রাপ্ত হইলে শ্রম সার্থক জ্ঞান করিব।”

কাহিনী।—লক্ষণ গ্রাম নিবাসী গবেন্দ্র ষাট বছরের বুড়ো। তার পিঠ কুঁজিয়ে গেছে। ছেলে নাতি সবাই আছে। কিন্তু তার হঠাৎ বিয়ের সখ জেগেছে। ছেলে সর্বেন্দ্র বিদেশে ওভারসিয়ারী করে, তার বয়েস তেত্রিশ। বুড়ী মরে যাওয়াতেই গবেন্দ্রের আবার বিয়ে করবার সাধ হয়েছে। মেয়েরা বলে,—“মাগ মরে গিয়ে অবধি মিন্বে কেমন ছেমো-ছেমো হয়েছে।”

বুড়ো একা থাকে; স্বতরাং পাড়ার লোকেরা নির্ভয়ে তাকে নাচায়। পাড়ার লোকে মিলে একটা ভূয়ো সঙ্কল্প স্থির করে। মানপুরের ঠিকদার পদ্মনাথবাবুর তেরোবছরের মেয়ে কমলিনীর সঙ্গে তার বিয়ে হবে। “তারা ওরে পাঁচ হাজার টাকা, ঘড়ি, চেন, আংটি আর দান সামগ্রী দেবে। তারপর শ্বশুর মরে গেলে দশ লক্ষি টাকার বিষয়ও পাবে।” অর্থলোভী বিয়ে পাগ্লা গবেন্দ্র বুঝতে পারে না, সে যোগ্য পাত্র কিনা। কিন্তু পাড়ার সবার কাছে আহ্লাদের সঙ্গে একথা প্রচার করে বেডায়। বিয়ের দিন স্থির হয়েছে ১১ই শ্রাবণ।

সনাতন মুখোপাধ্যায় নামে গডদই গ্রামের কর্মচার্য তার-বাবু তাঁর প্রাপ্য টাকা উদ্ধারের আশায় লক্ষণ গ্রামে আসেন। প্রাস সাড়ে তিনশো মতো টাকা তিনি পাবেন। লক্ষণ গ্রামের প্রতিবেশীদের মনে ছুটবুদ্ধি খেলে। সনাতনবাবুকে শিখিয়ে পড়িয়ে গবেন্দ্রের বাসায় নিসে যাওয়ার ব্যবস্থা হয়। সঙ্গে সাড়ে তিনশো টাকার পুঁটলিও।

এদিকে গবেন্দ্র তখন ভাবী জমিদারীর হিসেবের জন্তে খাতাপত্র কিন্তে বল্ছে রমেশকে। রমেশ ঐ বাড়ীতেই থাকে। রমেশকে বলে থাকে সে শ্বশুরের কাছ থেকে পাওয়া জমিদারীর নাযেব করবে। মা নে হবে ১৫ টাকা—তাছাড়া উপরি তো আছেই।

এমন সময় প্রতিবেশী চুডামণির সঙ্গে সনাতনবাবু গবেন্দ্রের বাসায় প্রবেশ করেন। গবেন্দ্রকে চুডামণি বলেন, মানপুরে যদি স্থবিধা না হয়, আর একটা সঙ্কল্প আছে। সনাতন বানিয়ে বানিয়ে বলেন, তিনি গবেন্দ্রের স্বজাতি—পদবী সরকার। তাঁর জুটি মেয়ে আছে, একটির বয়েস চোদ্দ, অপরটির বারো। যেটি পছন্দ হয় বিয়ে করতে পারেন। গবেন্দ্র তখন বলে,—“কথাটা স্পষ্ট করে বলতে গেলে রুচ শোনায়, মনে মনে একটু বিবেচনা কল্লেই বুঝতে পারবেন আমার মনোগত ভাবটা কি?” পাত্র কর্তার মনোগতভাব যে কোনো কন্যাদায়গ্রস্ত ব্যক্তি অতি সহজেই বুঝতে পারেন। সনাতনবাবুও বুঝলেন।

তিনি বললেন, তিনি গরিব মানুষ। সামান্য এই তিনশো টাকা জমিয়েছেন। টাকার পুঁটলিটা তিনি দেখালেন। গবেন্দ্র দোটানায় পড়েন। একদিকে হাতের মুঠোয় টাকা, অন্যদিকে দশলক্ষ টাকার বিষয়ের আশা। শেষে গবেন্দ্র আশাকেই দাম দেয়। গবেন্দ্র এ বিয়েতে অসম্মতি জানায়। চূড়ামণি ও সনাতন চলে যায়। তবে প্রতিবেশীরা গবেন্দ্রের মনোগত অভিপ্রায় বুঝতে পারে।

তারপর প্রতিবেশী চিত্তহরণ আসে আরেকটি সম্বন্ধ নিয়ে। কুঁকড়োগাছার গোলোক সরকারের মেয়ে। মেয়ের বয়েস সাড়ে বারো। রং অবশ্য খুব ফর্সা নয়, কিন্তু দেবে-থোবে ভালো। “গহনাতে আর টাকাতে হাজার পাচেক টাকা দেবে, এ ছাড়া তোমাকে হীরের আঙুটী, সোনার হার, সোনার ঘড়ি ও সোনার চেন বরাভরণও দেবে।” চিত্তহরণ বলে, এ সম্বন্ধটাই রাখা উচিত। সঙ্গে সঙ্গে চিত্তহরণ গোলোক সরকারের নামে বিবাহের প্রস্তাব জানিয়ে চিঠি লেখে। বলা বাহুল্য গোলোক সরকার একটা কল্লিত নাম। এদিকে গবেন্দ্র নিজের ইচ্ছায় মণ কয়েক খরবুজো খুড়ি ভরতি করে কুঁকড়োগাছার ঠিকানায় পাঠিয়ে দেয়। তারা পেয়ে আহলাদ করবে। অবশ্য হাওড়া ষ্টেশনে সেগুলো অনেকদিন বেওয়ারিশ থেকে পচে যায়।

স্বরনাথ নামে একজন ভদ্রলোক ভাগ্যান্বেষণে নিঃসম্বল অবস্থায় মানপুর থেকে লক্ষণ গ্রামে আসেন। এখানে একছুদিন থেকে তিনি চাকরীর চেষ্টা করবেন। কিন্তু অর্থ নেই। কার বাড়ীতে কে রাখবে কতোদিন? হঠাৎ প্রতিবেশীদের মাথায় আবার দুঃবুদ্ধি গজিয়ে ওঠে। স্বরনাথকে ঘটক সাজিয়ে কয়েকজন প্রতিবেশী তাঁকে গবেন্দ্রের বাড়ীতে নিয়ে যায়। বলে, ইনি মানপুর থেকে এসেছেন গবেন্দ্রের গায়ে-হলুদ দিতে।

গবেন্দ্র স্বরনাথকে পেয়ে উন্নত হয়ে ওঠে। তাকে জামাই-আদরে রাখে। গবেন্দ্র নিজের ঘরের মেঝের কয়লা শুয়ে স্বরনাথকে খাটে শোওয়ায়। স্বরনাথ বিব্রত বোধ করলে, গবেন্দ্র বলে,—“আমাকে মাপ্ করুন, আপনি আমার গুরুর গুরু।” গবেন্দ্র খুঁটিয়ে খুঁটিয়ে তাঁর কাছে হবু খণ্ডরবাড়ীর খবর জানতে চায়। তিল্লিও যথাসাধ্য বানিয়ে বানিয়ে বলেন। নির্দিষ্ট দিনে সবাই মিলে গবেন্দ্রের গায়ে-হলুদ দেয়। একটা ভাঙা কুলোর ওপর বরণের উপকরণের সঙ্গে একপাটি জুতোও রাখা হয়। হাতে স্ততো বেঁধে দিয়ে ঘটক বলেন, যেন এটা না খোলা হয়। একটা খাতি হাতে দিয়ে বলা হয়, এটা

যেন হাতছাড়া না হয়। গবেন্দ্র ঘটককে আহ্লাদে প্রাপ্যতিরিক্ত দক্ষিণা দেয়। ঋতি হাতে করেই গবেন্দ্র অফিসে যায়, পাছে বিয়ে ফসুকে যায়। অথচ সাহেবের অফিসের ৪৫ টাকা মাইনের চাকরিটাও রাখতে হয়।

গবেন্দ্রের ইচ্ছে মানপুর বা কুঁকড়োগাছা যে কোনো একটা বিয়ে হলেই হলো। চিত্তহরণের কাছে কুঁকড়োগাছার বিয়ের সম্বন্ধে সম্মতি দিয়েও মানপুরের জন্তে গায়ে হলুদ কেন দিলো—চিত্তহরণ তার কৈফিয়ৎ চাইলে গবেন্দ্র বলে,—“আসল কথাটা কি জান, দুটোই হাতে রাখছি, শেষটা বেটা লেগে যায়।” গবেন্দ্র কুঁকড়োগাছার ব্যাপারে আগ্রহ প্রকাশ করলে চিত্তহরণ বলে, কনের মাতামহ মারা গেছে। আত্মশাস্তি শেষ হলে বিশ্বেশ্বরপুরীতে নিয়ে গিয়ে তারা মেয়ের বিয়ে দিতে চায়। গবেন্দ্রকে বলে, এ মাসের মাইনে আর কিছু ঘরোয়া জিনিসপত্র বাধা দিয়ে টাকা যোগাড় করে নিয়ে তাকে বিশ্বেশ্বরপুরীতে যেতে হবে।

গবেন্দ্রের টাকায় চিত্তহরণ বিশ্বেশ্বরপুরীতে বেড়ায়। শুধু খাবার সময় আসে, অত্র সময় থাকে না। “হরদাদা কেবল আহারের সময় বাসায় আসেন, তারপর যে কোথায় যান কিছুই বলেন না।” চিত্তহরণ টাকা খেয়ে অত্র সম্বন্ধ স্থির করেছে না তো? গবেন্দ্রের মনে নানা সন্দেহ হয়। চিত্তহরণের কাছে অবশেষে উৎকণ্ঠা প্রকাশ করলে চিন্তিত মুখে চিত্তহরণ বলে,—আসেনি তো—দেখা যাক। শেষে অধৈর্য গবেন্দ্রকে কুঁকড়োগাছার ঠিকানা দিয়ে দেয়—কোনদিক দিয়ে কোথায় যেতে হবে না হবে—সবকিছু। গবেন্দ্র একাই কুঁকড়োগাছায় পা বাড়ায়।

এক গৃহস্থের বাড়ীতে থেকে সেখানে এক হপ্তা ধরে অহুসন্ধান চালায়। কিন্তু গোলোক সরকার নামে কাউকে খুঁজে পায় না। আশায় আশায় ফেরার ভাড়াটুকুও অহুসন্ধানের পেছনে খরচ করে ফেলে পুত্র সর্বৈককে চিঠি লেখে অবস্থা জানিয়ে। পুত্র সর্বৈক এসে ২০ টাকা দিয়ে যায়। তবে ষিকার দেয় পিতাকে। তবু গবেন্দ্র আরো দুয়েকদিন অহুসন্ধান চালায় সেই টাকা সম্বল করে। শেষে ব্যর্থ হয়ে ফিরে যায়।

অবশেষে একদিন মানপুরের বিয়ের দিন আসে। মানপুরের এক ভদ্রলোক শৈলেশ্বর বাবুর সঙ্গে প্রতিবেশীদের আগেই চুক্তি করা ছিলো। গবেন্দ্র সেজেগুজে সেখানে বিয়ে করতে যায়। বরযাত্রী আসে নি। সকলেই এক-একটা ওজর নিয়ে সরে পড়েছে। গবেন্দ্রকে দিয়ে শৈলেশ্বরবাবু বিয়ের

অমুঠান বলে প্রাক্কামুঠান করান। সেই অমুঠানী মন্ত্রণ পড়ান। গবেন্দ্র মনে মনে পুলকিত হয়। সে ভাবে, বাসর ঘরে “মাগো এসেছি তোমার দ্বারে” গানটি গাইবে।

এমন সময় গোলযোগ ওঠে। বরযাত্রী কেউ আসেনি। বরপক্ষের সাক্ষী কেউ না থাকলে বিয়ে মঞ্জুর হয় না। স্বতরাং গবেন্দ্রকে ভঙ্গ দিয়ে চলে আসতে হয়। যাবার সময় গবেন্দ্র ষ্ট্যাম্প দেওয়া কাগজে লিপিয়ে নেয়,—“That I, Padmonath, agree to marry my daughter Srimati Arobindo Nivanani alias Kamal Kamini by first wife deceased, with the said Gobendranath in the month of Augrahaon and I shall pay her, Rupees Five thousand as drowry.”

গবেন্দ্র অনেকটা আশ্বস্ত বোধ করে। কিন্তু হঠাৎ পদ্মনাথের পত্র আসে যে, লোকে বলে গবেন্দ্রের চরিত্র ভালো নয়। স্বতরাং চরিত্র গোপন রেখে লেখাপড়া করাতে পদ্মনাথ প্রতারণিত হয়েছেন, তাই উকীলের এই কাগজের জন্তে পদ্মনাথ দায়ী নন। আর একটি চিঠি আসে কমলকামিনীর নামাক্তি। “প্রাণেশ্বর” সম্বোধনে একটা আবেগ ভরা চিঠি। দিশাহারা গবেন্দ্র স্থানীর লোকদের দীর্ঘশ্বাস্করযুক্ত একটা চিঠি পাঠায়। তাঁরা লিখে দেন, গবেন্দ্রকে তাঁরা ষোল বছর ধরে দেখেছেন। তাঁর চরিত্রে কোনো দোষ নেই। পদ্মনাথের চিঠি এবার আসে। ২২শে অগ্রহায়ণ বিয়ের দিন স্থির করেন তিনি।

ধারে ১০০ টাকা সংগ্রহ করে বিয়ের নির্দিষ্ট দিনে গবেন্দ্র সেজেগুজে যেই না চৌকাঠে পা দিয়েছে, এমন সময় ডাকপিয়ন একটা টেলিগ্রাম দেয়। তাতে লেখা, কনের হঠাৎ কলেরা হয়েছে। অবস্থা সাংঘাতিক, বিয়ে বন্ধ। পরে খবর আসে কনে মারা গেছে। গবেন্দ্র দুকূল হারিয়ে পাগলের মতো হয়ে যায়।

ইতিমধ্যে এক প্রতিবেশী একজনকে গণংকার সাজিয়ে নিয়ে আসেন। গণংকার বলে, বিবাহ স্থানে শনির দৃষ্টি। তবে এটা কাটাতে হলে টাকায় হবে না—চতুর্দশ জঙ্ঘদরকার।—গাথা হলেই ভালো হয়। “শ্রীকৃষ্ণের দোলের দিন দ্বিপ্রহরে রীতিমত বরগাদির পর, সেই গাথাটির উপর চড়ে বাবুকে আড়াই দণ্ডকাল পথে পথে ভ্রমণ করতে হবে, তাহলে নিশ্চয়ই শনির দৃষ্টি কাটবে।” গণংকারের নির্দেশমতো নির্দিষ্ট দিনে গবেন্দ্রকে বরণ করা হয়। ভাঙাকুলোর

ওপর জুতো, চুলের হুড়ি ও কাঁটা রাখা হয়। বুঝিয়ে বলা হয়, শনির প্রকোপ রোধ করতে হলে বরণডালার এসব রাখা দরকার। তারপর গবেশকে গাধায় চড়িয়ে ঘুরিয়ে নিয়ে বেড়ানো হয়।

রামের বিয়ে প্রহসন (কলিকাতা—১৮৭৬ খৃ:)—কৃষ্ণপ্রসাদ মজুমদার ঃ
মলাটের কবিতায় আছে,—

“আশার তপন তাপে তাপিত হইয়ে,

বারীশ সময়ে হয় পতিত এ দীন !

সহায় সম্পদ মম দয়ার তরঙ্গী

এই বিপজ্জালে—হৃদ অনিবার কাঁপে।”

দৃষ্টিকোণ যৌনসমস্তাগত হলেও এতে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত সমস্তাও গোঁণ নয়। ‘পিরিলী’ নামে ‘অতি নীচ ব্রাহ্মণ বংশের’ সম্ভান যে কুলীন ব্রাহ্মণদের সঙ্গে বৈবাহিক সম্পর্কের যোগ্য নয়, এটিও প্রকাশ করবার চেষ্টা আছে। তবে যৌনপ্রদর্শনীর উপস্থাপনায় প্রহসনটির অন্তর্ভুক্তি অর্থোক্তিক নয়।

কাহিনী।—বুদ্ধ রামতারণ মুখোপাধ্যায় বিয়ে-পাগ্লা। সে রক্ষাকালীর কাছে ধর্ণা দেয়—যাতে ঘটকীরূপে মা অবতীর্ণ হয়ে তার বিয়ের ব্যবস্থা করেন। এমন সময় গোপাল ঘটক এসে বলে, হোগলকুড়ের কালাচাঁদ চট্টোপাধ্যায়ের পরমাহুন্দরী এক মেয়ের সঙ্গে গোপাল তার বিয়ে ঠিক করে এসেছে। কাল রামতারণের মামাশুভ্র তাকে দেখতে আসবেন। রামের অহুরোধে গোপাল কনের রূপ বর্ণনা করে। সে বলে, সে নেহাৎ কায়স্থ, নইলে সে-ই তাকে বিয়ে করে আনতো ; অস্ত্রকে দিতো না। মেয়ের নাম মধুমতী। এ সব শুনে রামের খুব আনন্দ হয়। সে বলে,—“ভাই ! তুমি যদি আমাকে বল, মধুমতীর গু খাও, আমি মোত্তার মতো মহাপ্রসাদ বলে তাও খেতে পারি।”

এদিকে বিধুবাবুর বৈঠকখানায় হাসির রোল পড়ে যায়। গোপাল গিয়ে সব কথা বলে। একজনকে মামাশুভ্র সাজতে হবে। ভূপেন নামে এক কাপড়ওয়ালাকে রাস্তা থেকে ধরে আনা হয় এজন্তে। সে রাজী হয়—বলে, মিষ্টিটা যেন পায়।

রামতারণ কিন্তু একা একাই নাচে আর ছড়া কাটে। নিশিকান্ত এসে রামকে বলে, দাড়ির ওপর তার মামাশুভ্র বড় চটা। রাম দাড়ি রেখেছিলো তারকেধরে—যাতে বিয়ে হয়। (অবশ্য লোকে জানে শূলবেদনার জন্তেই দাড়ি রেখেছে)। যাহোক, বিয়ে যখন হচ্ছেই, তখন দাড়ি ফেললে কোনো

দোষ নেই। ত্রীনাথ নাপিত এসে তার সাধের দাড়ি কামিয়ে দেয়। একদিকে কামিয়ে দিয়ে বলে, এটাই ফ্যাশন। রামতারণ তাকে বেশী করে বকশিস দিয়ে দেয়। রামবাবুর এখন পাখরে পাঁচকিল। “চাদের দিন বুধের দশা, আলোচাল আর তিল ঘষা।” রামতারণ মুখে সাবান মাখে। ইতিমধ্যে রামতারণের “বেশাপ্রিয়া” এসব সংবাদ পেয়ে আসে। পাণ্ডনা টাকা চায় এবং রেগে আগুন হয়ে যায়। রামতারণ গা টাকা দেয় সামান্যকভাবে।

মামাশুভ্র আসবার আগে গোপাল রামতারণকে সবাকুছ শিখিয়ে দেয়—তার সঙ্গে কি ক’রে বাক্যালাপ করতে হবে। যথারীতি ভূপেন যখন মামাশুভ্রর সঙ্গে রামতারণকে দেখতে এলো, তখন রামতারণের আনন্দ দেখে কে! রামতারণ তাকে বলে, “আমি কুলীন, বরোজ গোত্র (ভরদ্বাজ) কালীমুনির নাতি!” (কেন না তাঁর পিতা নাকি বলেছিলেন, তিনি কালীমুনির সন্তান)! হবু মামাশুভ্রকে সে বলে যে, সে ১৫ টাকা মাইনে পায়। সে ইংরেজীও জানে—“বি—এ—বে পর্য্যন্ত আই রিডিং।” বাংলায় সে বক্তৃতা করতেও পারে—সেটাও দেখায় একটা বক্তৃতা করে। বক্তৃতার মধ্যে অনেক আবোল-তাবোল উদ্ধৃতি দেয়। শেষে বলে, “এইস্থানে দুই একখানা পুস্তকের নাম করা কর্তব্য যথা,—শিশুবোধ প্রথম ভাগ, দ্বিতীয় ভাগ আর মনে নেই।” দশদিন ধরে এই বক্তৃতাটা গোপাল রামতারণকে দিয়ে মুখস্থ করিয়েছিলো—কিন্তু সবই সে ভুলে গেছে। বক্তৃতা শুনে ভূপেন বলে,—“এ যে কেশববাবুর ঘাড়ে হাগে, বাবা তুমি চিরজীবী হও।”

২৪ তারিখে বিয়ের দিন স্থির হয়। রামতারণ দিনরাত নৃত্য করে। রামতারণের মা কুৎসিতা। রামতারণ স্থির করে, বিয়েতে মাকে নিয়ে আসবে না। তবে যদি কোনোদিন তাকে মধুমতী দেখে ফেলে কিংবা পরিচয় জিজ্ঞাসা করে, তখন মাকে চাকরাণী বললেই হবে।

দাসী মোহিনীর কাছে রূপার বাঁধা রেখে রামতারণ ২ টাকা যোগাড় করে। গোপালদের প্রতারণায় পড়ে সে অকাতরে পরসা খরচ করে। এই পরসা যোগাড় করতে গিয়ে তার অস্থাবর জিনিসপত্রগুলো বাঁধা দিতে বা বিক্রী করতে হয়। গোপালদের দলের কেউ এলেই রামতারণ তার কাছে বার বার মধুমতীর রূপের কথা শুনতে চায়। তারাত নিরাশ করে না। মুক্কাবী এসে বিয়ের ফর্দ ব’লে প্রাচীর ফর্দ দিয়ে যায়—বিশেষ করে—পাকা কলা, কড়ি, দড়ি, হুঁদরী কাঠ, চন্দন কাঠ, ঘি, খাট, রাঁড় ইত্যাদি। বিয়েতে এগুলো কেন

দরকার সেটাও ভুলভাবে বুঝিয়ে দেওয়া হয়। রামতারণও তাই বিশ্বাস করে।
আনন্দে সবাইকে নিয়ে রামতারণ মদ খায়। গান ধরে—

“বলি আয়রে পেঁচা উড়ে খাঁচায়
এনেছি ফড়িং ধরে তিড়িং তিড়িং পাছা নাচায়।”

বিধুর বাড়ীতে ভূপেন গোপালদের সঙ্গে নিয়ে হাসাহাসি করে। গৌরী-ভূষণকে মধুমতী সাজাবার ব্যবস্থা হয়। মোহিনী চাকরাণী বলে,—“বুড়োরাই বিয়ে-পাগ'লা হয়, কিন্তু এমন কখন দেখি নি। রাস্তার লোক যদি বলে, ‘রামের বিয়ে কবে?’ অমনি রাম তার পা ধরে; যেন মা মরা দায়।”

রামতারণ অনেকক্ষণ থেকে সেজেগুজে তাড়াহুড়ো করছিল। অবশেষে তাকে একটা ভাড়াটে বাড়ীতে নিয়ে আসা হলো। সেখানে রামতারণ মনের আহ্লাদে মধুমতীর কল্লনা করে। বাসর ঘরে কি করবে, তাই নিয়ে দিবাস্বপ্ন দেখে। যথাসময়ে গৌরীভূষণকে সকলে কনে সাজিয়ে নিয়ে আসে। রাম তখন আত্মহারা হয়ে ওঠে। এমন সময় ভূপেন অগ্নিযুতি হয়ে এসে গোপালকে গালাগালি দেয়। বলাবাহুল্য এটাও ভান মাত্র। সে অভিযোগ করে, গোপাল নাকি প্রতারণা করে এক পিরিলি পাত্রের সঙ্গে তার কুলীন কস্তার বিয়ে দেওয়াচ্ছে। তাদের সে পুলিশে দেবে। ভূপেন বলে, ভাগ্যি কস্তা সম্প্রদান হয়ে যায় নি।

রামতারণ তখন ভূপেনের পা জড়িয়ে ধরে কাঁদে। ইতিমধ্যে পুলিশ এসে রামতারণকে ধরে নিয়ে যায়। ম্যাজিস্ট্রেটের কাছারিতে বিচার হয়। প্রতারণা ও মিথ্যা পরিচয় দেবার অপরাধে রামের তিনমাস জেল হয়। “পিরিলি হয়ে কুলীন দুহিতাকে বনিতা কর্তে সাধ গিয়াছিল কেন”—এই অপরাধে। সবাই রামতারণের এই পরিণামে বেশ আনন্দ উপভোগ করে।

কৌলীন্দ্ৰ কি স্বর্গ দেবে (কলিকাতা—১৮৮৪ খৃঃ)—অধিকাচরণ ব্রহ্মচারী ভট্টাচার্য ঃ সমাজে পরিবারবিশেষের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার কামনা অনেক অসম-বিবাহ অনুষ্ঠান সম্ভাবিত করেছিলো। কৌলীন্দ্ৰের বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক-সমস্রাজনিত দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব থাকলেও যৌন সমস্রাজনিত সাধারণ দৃষ্টিকোণই এখানে প্রধানভাবে আত্মপ্রকাশ করেছে।

কাহিনী।—বৈঠকখানায় বসে কর্তামশায় নাতি স্বরেশকে বলেন, গিন্নির অস্থখ, এযাত্রা সেরে উঠবেন কিনা বলা যায় না। স্বরেশ বলে, গিন্নির বয়েস

হয়েছে। ছয়জন বেটা, চারজন নাতি রয়েছে। গঙ্গাও কাছে, সাত আট টাকার বেশী খরচা হবে না। কর্তা আপত্তি তুলে বলেন,—গিন্নির সবে ৬০ বছর বয়স, এই বয়সে বুড়ী হলো কি করে? “তাহলে আমিও তো বুড়ো। যদিও আমার ৭০/৭৫ বছর বয়সে, ছয় বেটা, চার নাতি, বউ, ঝি আছে বলে পুঙ্কুরে যেতে পারিনি নে। ডান পা-টা ভেঙেছে বলে লাঠি নিয়ে চলতে হয়, সারলে, আর লাঠি লাগবে না।” স্বরেশ জিজ্ঞেস করে জানলো, তার জন্মের আগেই পা ভেঙেছে। এখন স্বরেশের কুড়ি বছর বয়স। কর্তা বলেন,—গিন্নির যদি দৈবাৎ কিছু একটা হয়, তবে তাকে তো আবার বিয়ে করতে হবে। স্বরেশ বলে—এই বয়সে তাঁকে আবার কে মেয়ে দেবে! দাঁত একটিও নেই, মাথায় চুল শনের মতো সাদা। আর জলদোষের ব্যামো আছে। এ দেখে যে মেয়ে দেবে সে কলাগাছের সঙ্গে বিয়ে দিয়ে বৈতরণী পার করুক। কর্তা কৈফিয়ৎ দেয়,—উমেদারী করতে গিরে তার দাঁত সব পড়ে গেলো। এক হাতুড়ে তেল দিয়েছিলো, তাই ব্যবহার করে চুলগুলো পেকে গেলো। তাঁর কুল দেখেই কতোলোক আসবে। শেষে স্বরেশের ওপর চটে গিয়ে বলে,—স্বরেশের সঙ্গে কথা বলে কর্তার স্বখ নেই—বুড়োর মতো পাকা কথা। উচ্ছরে যাবার পথ তৈরী করছে নিজের। এইজন্মেই স্বরেশ একজামিন দিয়ে পাশ করতে পারে নি!

অবশেষে গিন্নি মারা গেলেন। শোবার ঘরে শুয়ে কর্তা ভাবেন—বেশ ভালোই হলো গিন্নির মৃত্যুতে। আর একটা বিয়ে করা যাবে। না হলে তাঁকে কে আর আদর করবে? “ভাগ্যিস আমি গিন্নিকে কাশী পাঠাইনি; পাঠালে লোকে বলতো গিন্নিকে মারবার জন্মেই কাশী পাঠিয়াছি।” এমন সময় স্বরেশ ও রমা আসে। স্বরেশ বলে—ঠাকুরদার কথা সব সে শুনেছে। রমা কর্তার মেয়ে। সে বলে “বাবা এখন অচেতন—দাঁত কপাটি লেগেছে।” স্বরেশ বলে, “দাঁতই নাই যে দাঁত কপাটি লাগবে।” কর্তাবাবু তখনো আবোল তাবোল বকছিলেন। উপস্থিত কাউকেই চিন্তে পারলেন না। শেষে বললেন যে, স্ত্রীলোক না থাকলে ঘর আধার—“নারী নাই গৃহে যার, দ্বার কপাট বন্ধ তার।”

বৈঠকখানায় বসে কর্তা বিজ্ঞানভূষণ, রামনাথ ও বিপ্রদাস চক্রবর্তীর কাছে তাঁর স্ত্রীবিয়োগের জন্মে খেদ করেন এবং কথাপ্রসঙ্গে এঁদের কাছে জানালেন, এখন তাঁর আর একটি গিন্নি প্রয়োজন। তিনি নিজে পুত্রদের কাছে নিজের বিয়ের প্রস্তাব তুলতে লজ্জা করেন। এতএব বিজ্ঞানভূষণ, রামনাথ, বিপ্রদাস—

এঁরাই যেন এর ব্যবস্থা করেন ; বিপ্রদাস দেখে যে এই স্বযোগে এই মাসটা অগ্নের মাথায় হাত বুলিয়ে চলতে পারবে। শ্রদ্ধের বাকী আর তিন চারদিন। আবার বিয়ের পাণ্ডনাও হবে। পুত্র শরৎ ও রামনাথকে ডেকে আনা হয়। বিপ্রদাস তাদের সব কথা খুলে বললে শরৎ বলে যে, তাদের মা মারা গেছেন, এখন ঠাট্টার সময় নয়। কর্তা তখন বলে ওঠেন, না ঠাট্টা নয়। তাঁর চেয়েও বেশী বয়সী লোক বিয়ে করছে। কর্তা কুলীন, ইচ্ছে করলে দশটা বিশটা বিয়ে করতে পারেন। শরৎ বলে, তাঁর এখন বিয়ে করা সাজে না। আর এমনভাবে পঁচিশটা বিয়ে করবার ফলে মেয়ের বাজার আশুন! অগ্ন্যন্ত চব্বিশ জন লোককে বিয়ে না করে থাকতে হচ্ছে। বজাল সেনই বাংলাদেশে এই সর্বনাশের বীজ বুন গেছে। কর্তা তার ওপর রেগে গেলেন। শরৎ তখন জানায় যে, দেশবাবু বলে গেছেন—“যেখানে দেশের অহিতকর কথা শুনে সেইখানেই তাহা নিবারণ কতে চেষ্টা করবে, তাতে যতদূর হয়।” ছয় পুত্র, চার নাতি থাকতে এই বয়সে বিয়ে করা কর্তার পক্ষে নিন্দনীয়। ছেলেরা চলে গেলে কর্তা বিছাভূষণকে বলেন, শ্রদ্ধের খরচ যেন কম করে ধরেন। কেননা আবার পরে বিয়ের খরচ আছে তো !

প্রায় আটদিন হলো, গিন্নির শ্রাদ্ধ হয়ে গেছে, কিন্তু এখনও কোনো ঘটকের পাত্তা নেই। কর্তা উদ্বিগ্ন হয়ে ওঠেন। এমন সময় ঘটক সোনারপুর থেকে পদ্মপলাশ গঙ্গোপাধ্যায়কে নিয়ে কর্তার কাছে উপস্থিত হলো। পদ্মপলাশ তাঁর মেয়ের বিয়ে দেবেন। পদ্মপলাশবাবু কর্তার নাম জিজ্ঞাসা করায় কর্তা আবেগে পাঁচপুকষের নাম বলে গেলেন।

বিয়ের তোড়জোড় চলে। অন্দরমহলে স্ত্রীলা, শশিমুখী ও শরৎকামিনী গল্পগুজব করছিলেন, এমন সময় কর্তার মেয়ে হরকামিনী এসে জানায় যে বাবা আবার বিয়ে করছেন! শুনে সবাই অবাক হয়। হরকামিনী ভাবে, বাবাকে সে এবার কিছু গরম গরম কথা শুনিবে দেবে। সকলে মিলে কর্তার দ্রবুঁদ্ধিতাকে ধিক্কার দেয়। রামনাথ এসে বলে তারা যেন কর্তাকে কিছু না বলে। কেননা বিয়ে করতে বারণ করায় তিনি গলায় ফাঁস দিতে গিয়েছিলেন।

ওদিকে সোনারপুরেও তোড়জোড় চলে। পদ্মপলাশ বাড়ী ফিরলে সবাই এসে জিজ্ঞাসা করে পাত্র কেমন। পদ্মপলাশ জবাব দেন, বড় ঘর, কুলীনেরা যেমন বোকে খুস্মবাড়ী রাখে, এ তেমন রাখবে না। তবে বয়েসটা

একটু বেশি, দেখতে বেশ। পদ্মপলাশের কথায় সবাই উল্লসিত হয়ে ওঠে। বিয়ের আগে খুব ধুমধাম হয়। এমন কি বাজীও পোড়ানো হয়।

যথাদিনে বিবাহবাসর বসে। বুড়ো কর্তাকে নাপিত কোলে করে সভায় আনে। মেয়ের ভাই প্রাণেশ্বর কর্তাকে দেখে রেগে যায়। পদ্মপলাশবাবু বলেন, কি করবেন তিনি, কুল দেখে তো দিতে হবে। প্রাণেশ্বর বলে—“ওর বউ-এ পেয়েছে। ওর চক্ষুলাজ্ঞা নাই! কুলে কি স্বর্গ দেবে?” বিয়ের সভায় সকলে বুড়ো বরকে দেখে যা ইচ্ছে তাই বলে ঠাট্টা করে। শেষে বরকে বাসর ঘরে নিয়ে যাওয়া হয়। সেখানে দুটি মেয়ে কিল চড় মেয়ে আদর জানালো। কিল চড়ের ধাক্কায় বর মেঝেতে গড়াগড়ি যান। কিন্তু সব যত্না মুখ বুজে সহ্য করেন তিনি। শেষে রামনাথ এসে দেখে যে তার পিতা মৃত। সে কেঁদে উঠলো। সবাই বললো—ভয় নেই, নেশার ঘোরে এমন হয়েছে, পরে ভাল হয়ে যাবে।

সমপর্যায়ের আরও দুটি প্রহসনের নাম করা যেতে পারে। প্রথমটি—“**হিতে বিপরীত**” (১৮২৬ খৃঃ—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর; এবং দ্বিতীয়টি “**বুকলে**”? (১৮২০ খৃঃ)—বিপিনবিহারী বসু ॥ কিন্তু এগুলোর মধ্যে আর্থিক সমস্যার দিকটি প্রধান হয়ে দাঁড়িয়েছে, তাই আর্থিক প্রদর্শনীতে এগুলোর উপস্থাপনা যুক্তিসম্মত।

বুদ্ধের বিবাহবাসনাকে ব্যঙ্গবিদ্রপ করে লেখা অনেকগুলো প্রহসনের সন্ধান পাওয়া যায়। শুধু বিবাহ নয়, প্রেম ইত্যাদি অস্বাভাবিক প্রবৃত্তির কথাও এগুলোর মধ্যে পাওয়া যাবে। প্রথার আহুকূল্য সংঘটিত এই সব অস্বাভাবিক অহুষ্ঠানের বিরুদ্ধে স্বাভাবিকতার পদক্ষেপে প্রচুর পরিমাণে প্রহসন রচনার সন্ধান পাওয়া যায়। বিষয়বস্তু জানা যায়, এ ধরনের কয়েকটি প্রহসনের পরিচয় দেওয়া যেতে পারে —

বুড়ো পাগলার বে (১৮৮৬ খৃঃ)—এস্. এন্. লাহা ॥ বুড়ো বয়সে বিয়ে করতে গিয়ে একটি লোককে মন করে জব্ব হয়েছিলো, প্রহসনটির মধ্যে তা বর্ণিত হয়েছে।

OLD FOOL (১৮২৬ খৃঃ)—রবীন্দ্রনাথ গুপ্ত ॥ এক রূপণ বুদ্ধের বিয়ে করার বাসনা হয়। তাকে শিক্ষা দেবার জন্তে পাড়ার কতকগুলো লোক তার বিয়ে দ্বির করে। বলা-বাহুল্য এটা ছিলো সম্পূর্ণ প্রভাষণ। একটি

হুন্দরী তরুণী এনে দেবার নামে এরা রূপণ বৃদ্ধের কাছ থেকে অর্থ আত্মসাৎ করে। অর্থ হারিয়ে রূপণ বৃদ্ধ অতুশোচনা করে।

‘জন্মা’ (১৮৯৮ খৃঃ)—গোবিন্দচন্দ্র দে ॥ একজন বৃদ্ধ অবশেষে কীভাবে এক চাকরাণীর প্রেমে পড়ে অপদস্থ এবং দুর্দশাগ্রস্ত হয়েছিলো, গ্রহসনটিতে তা বর্ণনা করা হয়েছে।

বস্তুতঃ অসম-বিবাহকে কেন্দ্র করে যে দৃষ্টিকোণের সংগঠন ছিলো, তার সমর্থনপুষ্টিও লক্ষ্যীয়। কারণ বিভিন্ন দিক থেকে একাধিক গ্রহসনের জন্ম আমরা লক্ষ্য করে এসেছি। তালিকার সূত্র পর্যবেক্ষণ হয়তো এগুলোর সংখ্যাবৃদ্ধিতে সমর্থ।

(খ) বহুবিবাহ —

বহুবিবাহ সাধারণতঃ দুই প্রকার—(১) বহুপতিত্ব এবং (২) বহুস্ত্রীত্ব। এগুলোও আবার দুই ভাবে ভাগ করা যেতে পারে—(ক) এককালে একাধিক দাম্পত্য-অংশীদার গ্রহণ (খ) একজনের মৃত্যুর পর অন্য অংশীদার গ্রহণ। সাধারণতঃ আমাদের সমাজে বহুবিবাহ বলতে বোঝায় দ্বিতীয় শ্রেণীর প্রথম ক্ষেত্র। অর্থাৎ বহুস্ত্রীগ্রহণ যে ক্ষেত্রে একইকালে সম্পন্ন হয়, সেখানেই তা ‘বহুবিবাহ’ এই অম্পষ্ট নামেই সমাজে প্রকাশ পেয়েছে। এর কারণ আছে। বিবাহের কর্তৃত্ব এদেশে পুরুষের; এবং স্ত্রীর মৃত্যুর পর পত্যস্তর গ্রহণ অত্যন্ত স্বাভাবিক পর্যায়ে পড়ায় বহুবিবাহের পর্যায়ে তাকে ধরবার মতো সংস্কারমুক্ত চিন্তা আমাদের দেশে সাধারণতঃ আসে না। দ্বিতীয় ক্ষেত্রটির সঙ্গে জড়িয়ে আছে বিধবা-বিবাহ সম্পর্কিত বিখ্যাত সামাজিক সমস্যা,—যা বহুবিবাহের মধ্যে পড়লেও তার আলোচনার অবকাশ স্বতন্ত্রস্থানে। বিপত্নীকের বিবাহ সম্পর্কিত সমস্যার মধ্যে বিধবাবিবাহ সদৃশ কোনো সমস্যা তেমন উগ্র ছিলো না। অন্য যে সমস্যা ছিলো তা “অসম-বিবাহ” সম্পর্কিত বক্তব্যে প্রকাশ করা হয়েছে। বহুবিবাহ সম্পর্কিত দুটি উপবিভাগের মধ্যে মিলিয়ে আছে অন্য একটি বিভাগ—যাকে তৃতীয় একটি উপবিভাগ হিসাবে স্থান দেওয়া যায়। সেটি হলো স্বামী পরিত্যাগ বা স্ত্রী পরিত্যাগ। পরিত্যক্ত স্ত্রীর পুনর্বিবাহের প্রথা আমাদের সমাজে “ব্যবহার বিরুদ্ধ” বলে এর সমস্যা সাধারণতঃ বহুস্ত্রীত্ব প্রকারে অতুর্কপ। স্ত্রী পরিত্যাগের ঘটনা আমাদের সমাজে একটা অত্যন্ত সহজসাধ্য ঘটনা ছিলো।

এককালে একাধিক স্ত্রী গ্রহণই সাধারণতঃ সমাজে বহুবিবাহ নামে

আখ্যাত হয়েছে। বহুবিবাহ শুধু আমাদের সমাজে নয়, পৃথিবীর অনেক সমাজেই প্রচলিত আছে কিংবা ছিলো। বিশেষতঃ যে সব ক্ষেত্রে প্রজা-জননের দিকে সমাজের লক্ষ্য, সেখানে বহুবিবাহ অত্যন্ত স্বাভাবিক অথচ দুর্পরিবর্ত্য প্রধারূপে গণ্য হয়েছে। আমাদের দেশেও প্রাচীন বিধি এবং উপাখ্যানাদি পাঠ করলে দেখা যায়, এই প্রথা অস্বাভাবিক বলে গৃহীত হয় নি। তবে এক-পত্নীত্বের ঘটনাকে যথেষ্ট শ্রদ্ধার সঙ্গেই মূল্য দেওয়া হয়েছে। প্রাচীনকালের উপাখ্যান ইত্যাদির নায়ক সাধারণ ব্যক্তি নন। স্বতরাং সাধারণ ব্যক্তির বিবাহরীতির ওপর পরিষ্কার ধারণা পাওয়া সম্ভবপর নয়। তবে সাধারণ ব্যক্তির মধ্যে বহুবিবাহ যে ঘৃণিত ছিলো না, এটা অস্বীকার করা দুঃসাধ্য নয়।

স্বতির বিধান আর ইতিহাস এক নয়। তবে সামাজিক প্রতিষ্ঠা অর্জনের মূলে এই বিধান পালনের চেষ্টা থাকে। এককালে আমাদের দেশে সমাজের যথেষ্ট প্রতিপত্তি ছিলো, তাই সে সময়ের স্বতির বিধানকে ইতিহাসের সঙ্গে বেশি পৃথক করে দেখাও অবিচারের কাজ হবে। আমাদের সমাজে প্রাচীন স্বতিগ্রন্থসমূহে যথেষ্টবিবাহের কথা না থাকলেও পুরুষের ক্ষেত্রে একবিবাহের মধ্যেই দাম্পত্যজীবনকে অবসিত হতে দেওয়া হয় নি,—অবশ্য বিশেষ বিশেষ-ক্ষেত্রে। মনু সাধারণতঃ স্ত্রীবিয়োগ, স্ত্রীর দুঃস্বিকৃত্য এবং সন্তানুজন্মঘটিত দোষের ক্ষেত্রেই অল্প স্ত্রীগ্রহণের বিধি দিয়েছেন।—

“ভার্য্যায়ৈ পূৰ্ব্বমারিতৈ দম্বায়ীনন্ত্যকৰ্ম্মণি ।

পুনর্দারক্রিয়াং কুর্য্যাৎ পুনরাধানমেব চ ॥”^{৪৪}

“মন্তপাসাধুবৃত্তা চ প্রতিকূলা চ যা ভবেৎ ।

ব্যাহিতা বাধিবেত্তব্য হিংস্রার্থস্বী চ সৰ্বদা ॥

বক্ষ্যষ্টমেহধিবেত্তাক্ষে দশমে তু যুত প্রজা ।

একাদশে স্ত্রীজননী সন্ততপ্রিয়বাদিনী ॥”^{৪৫}

যদৃচ্ছাক্রমে বিবাহের ক্ষেত্রে অস্বলোম বিবাহের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে।—

“সবর্ণাগ্রে দ্বিজাতীনাং প্রশস্তা দারকৰ্ম্মণি ।

কাম প্রবৃত্তানামিমাঃ স্ত্যঃ ক্রমশোহবরাঃ ॥”^{৪৬}

৪৪। মনুসংহিতা—৫/১৬৮।

৪৫। মনুসংহিতা—২/৮০—৮১।

৪৬। মনুসংহিতা—৩/১২।

কিন্তু সাধারণের মধ্যে বহুবিবাহ যে বেড়ে গিয়েছিলো—তার মূলে যে স্বতির সমর্থন সক্রিয় ছিলো তা নয়; কিংবা স্বতিশাস্ত্রের বিধি পালনের নিষ্ঠা ছিলো, তা নয়। এটি নেহাৎ সামাজিক চাপ—যা সমাজের যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্তা ও চাহিদা থেকে বিশেষ মাত্রা গ্রহণ করেছে। কৌলীন্ত প্রথা কেই দৃষ্টান্ত ধরে এটা প্রমাণ করা যায়। বিজ্ঞানসাগর লিখেছেন,—“দেবীবর যে যে ঘর লইয়া মেল বন্ধ করেন, সেই সেই ঘরে আদানপ্রদান ব্যবস্থিত হয়! মেলবন্ধনের পূর্বে, কুলীনদিগের আটঘরে পরস্পর আদান-প্রদান চলিত। তৎকালে আদানপ্রদানের কিছুমাত্র অস্ববিধা ছিল না। এক ব্যক্তির অকারণে একাধিক বিবাহ করিবার আবশ্যকতা ঘটিত না, এবং কোনও কুলীনকণ্ঠাকেই যাবজ্জীবন অবিবাহিত অবস্থায় কালযাপন করিতে হইত না। এক্ষণে, অল্পঘরে মেল বন্ধ হওয়াতে কালনিক কুলরক্ষার জন্ত, এক পাড়ে অনেক কণ্ঠার দান অপরিহার্য হইয়া উঠিল। এইরূপে দেবীবরের জন্ত কুলীনদিগের মধ্যে বহুবিবাহের সূত্রপাত হইল।” ৪৭

আমাদের সমাজে প্রজা-প্রজননের আবশ্যকতা এতো বেশি ছিলো যে বিবাহবিধি লজ্জনে ভীতিপ্রদর্শিত হয়েছে। মৎস্ত-সূক্তে বলা হয়েছে,—

অদারস্ত গতিনাস্তি সর্কাস্ত্রাফলাঃ ক্রিয়াঃ ।

স্বর্যার্কনং মহাযজ্ঞং হীনভার্যো বিবর্জয়েৎ ॥

একচক্রোরথো যদ্বদেকপক্ষো যথা ধগঃ ।

অভার্যোহপি নরস্তদ্বদযোগ্যঃ সর্ককর্ম্ম ॥

ভার্যাহীনে ক্রিয়া নাস্তি ভার্যাহীনে কুতঃ স্তম্ ॥

ভার্যাহীনে গৃহং কস্ত তস্মান্ভার্যাং সমাশ্রয়েৎ ॥

সর্কশ্বেনাপি দেবেশি কর্তব্যো দার সংগ্রহঃ ॥ ৪৮

যেক্ষেত্রে বিবাহের ব্যাপারেই শাস্ত্রীয় আগ্রহ এতোটা বেশি, সেখানে পুরুষের বহুবিবাহের মাত্রা সম্পর্কে কঠোর দৃষ্টি রক্ষা করা সমাজশাস্ত্রের পক্ষে সম্ভবপর নয়,—বলাবাহুল্য।

আমাদের সমাজে স্বতিশাস্ত্র অর্থ-ই সংস্কৃত বচন, তা সে প্রাচীন হোক, অর্বাচীন হোক কিংবা প্রক্ষিপ্ত হোক। সমাজের বিভিন্ন আচার এমন কি

৪৭। বহুবিবাহ রহিত হওয়া উচিত কিনা এতদ্বিষয়ক বিচার—চতুর্থ সং, পৃ: ৩২—৩৩।

৪৮। মৎস্ত সূক্ত—৩১শ পটল।

অনাচার সব কিছুই সমর্থন তথাকথিত স্বভাববচনের মধ্যে পাওয়া যাবে। গত শতাব্দীতে বহুবিবাহের পক্ষে-বিপক্ষে যে তর্ক-বিতর্ক চলেছে, সেগুলো দেখে এই ধারণাই জাগে। যথেষ্টবিবাহের ক্ষমতা অর্জন করে আমাদের সমাজে পুরুষ তাই প্রতিপক্ষের সম্মুখে শাস্ত্রীয় যুক্তি খুঁজেছে। বলাবাহুল্য শাস্ত্রীয় যুক্তির অভাবও হয় নি। যেমন মদনপারিজাতধৃত স্মার্তবচনে—

একামুত্ৱা তু কামার্থম্ভ্যাং বোচুম য ইচ্ছতি ।

কিংবা ব্রহ্মাণ্ডপুরাণে (গার্হস্থ্য ধর্ম প্রস্তাব)—

একৈব ভাৰ্য্যা স্বীকার্য্যা ধৰ্ম্মকশ্মোপযোগিনা ।

প্রার্থনা চাতিরাগে চ গ্রাহ্যনেকা অপি দ্বিজ ॥

স্বভিচন্দ্রিকাধৃত দেবলবচনেও আছে,—

একামুৎক্রম্য কামার্থম্ভ্যাং লুঙ্কং য ইচ্ছতি ।

সমর্থস্তোষয়িত্বার্থৈঃ পূৰ্ব্বোঢামপরাং বহেৎ ॥

অপেক্ষাকৃত যুক্তিবাদী বিপক্ষের সম্মুখে বহুবিবাহ সমর্থকরা এ ধরনের শাস্ত্রীয় বচন উদ্ধারের কষ্ট স্বীকার করেছেন।

বহুবিবাহ পুরুষের স্বভাবগত না স্বভাববিরুদ্ধ এ নিয়ে মতভেদ আছে। যৌনবিজ্ঞানে দেহপন্থী এবং মনঃপন্থীর চিরন্তন দ্বন্দ্ব টানবার আবশ্যক নেই। তবে সমাজের চাপেই সমাজ-সভা প্রজা-প্রজননের তাগিদ প্রকাশ করেছে। চাণক্য শ্লোকে আছে—“অবিভঃ পুরুষঃ শোচ্যঃ শোচ্যঃ মৈথুনমপ্রজম্।” সামাজিক তাগিদ যে কতো প্রভাববিস্তার করে, তা আমেরিকার একটি পুরোনো ঘটনা উল্লেখ করে বোঝানো যেতে পারে। প্রজা-প্রজননের তাগিদে সমাজ আমেরিকার ‘ইউটা’ প্রদেশকে এমন প্রভাবিত করেছে যে সেখানকার ২৩৩৬০৩ জন নারী পুরুষের বহুবিবাহের পক্ষে মত দিয়েছে—পুরুষের যে বহুবিবাহ নারীর ইচ্ছাবিরুদ্ধ! ৪২ নিজ স্ত্রীর বহুপতিত্ব অমুমোদনও তেমনি পুরুষের ইচ্ছাবিরুদ্ধ হলেও পুরুষের বহুস্ত্রীত্বকে সমাজনিয়ন্ত্রণকারী পুরুষের কাছে তেমন ইচ্ছাবিরুদ্ধ মনে হয় নি। বহুপতিত্ব এবং বহুস্ত্রীত্ব নিয়ে তৈস্ত্রিরীয় সংহিতায় একটা সুন্দর কথা আছে।—“যদেকস্মিন্ যুগে ষে রশনে পরিব্যয়তি তস্মাদেকো ষে জায়ে বিদ্যতে। ‘যগ্নৈকাং রশনাং দ্বয়োৰ্যুপয়োঃ পরিব্যয়তি

তন্মার্নৈকা দ্বৌ পতী বিন্দতে।”৫০ বহুস্ত্রীত্বের চেয়ে বহুপতিত্বের ক্ষেত্রে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্যা অপেক্ষাকৃত বেশি, তাই আমাদের পুরুষ-শাসিত সমাজে বহুস্ত্রীত্বের ব্যাপারে সমাজ শিথিলতা এবং নীরবতা পোষণ করেছে। বহুস্ত্রীত্বের বিরুদ্ধে জীপক্ষীয় দৃষ্টিকোণের ব্যাপকতা আগেকার দিনে কতোটা ছিলো তা পরিষ্কার জানা না গেলেও পরে এই দৃষ্টিকোণের ব্যাপকতা অস্বীকার করতে পারি না। “ভারত সংস্কারক” পত্রিকার একটি মন্তব্যে আছে,—“বহুবিবাহ যে কোন দেশের প্রথা হউক, জীপক্ষ যে পারতপক্ষে তাহার অনুমোদন করেন না, ইহা আমাদের দৃঢ় সংস্কার। আমাদের দেশের সপত্নীত্বত প্রভৃতি ইহার প্রমাণস্থল।” কিন্তু জীপক্ষীয় মূল্য আমাদের সমাজে বিশেষ ছিলো না। পরবর্তীকালে কোলীন্ড প্রথা বহুবিবাহের স্ত্রীর সংখ্যা অস্বাভাবিকভাবে বাড়িয়ে তুলেছিলো। এসব ক্ষেত্রে স্বামীর পক্ষে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দায়িত্ব থেকে পরিভ্রাণ পাবার চেষ্টাও প্রকাশ পেতো। কারণ বহুস্ত্রীত্ব ছিলো যেমন অস্বাভাবিক, তেমনি সে সম্পর্কিত দায়িত্বও অস্বাভাবিক ভারযুক্তই ছিলো। এই দায়িত্বমুক্তি থেকেই আমাদের সমাজে দাম্পত্যপাপ প্রবেশ করেছিলো এবং তার বিরুদ্ধে যথারীতি দৃষ্টিকোণও অভিযুক্ত হয়েছে। ১৮৭২ খৃষ্টাব্দে বেভলি সাহেব মালুস গণনার যে তালিকা প্রকাশ করেন, তাতে পুরুষ এবং স্ত্রীর সংখ্যা ধর্ম-বিশেষে এক এক রকম অনুপাতে অবস্থান করলেও আকর্ষণীয় পার্থক্য লক্ষিত হয় না। তিনি নিম্নোক্ত অনুপাত দেখিয়েছেন।

	স্ত্রী	পুরুষ
হিন্দু	৫০'০০	৫০'০০
মুসলমান	৪২'৬	৫০'৪
বৌদ্ধ	৪৮'৫	৫১'৫
খ্রীষ্টান	৪৪'৫	৫৫'৫
অজ্ঞাত	৪৮'২	৫১'১

“ভারত সংস্কারক” পত্রিকায় ৫১ প্রকাশিত একটি প্রবন্ধের একস্থানে বলা হয়েছে,—“জন্ম সম্বন্ধে তদন্ত করিলে দেখা যায় যে যতটি পুরুষ জন্মে, প্রায় ততটি স্ত্রীও জন্মগ্রহণ করিয়া থাকে। যদি কোন স্থানে ইহার ব্যতিক্রম দেখা

৫০। তৈত্তিরীয় সংহিতা—৬ষ্ঠ কাণ্ড / ৬ষ্ঠ প্রপাঠক / ৫ম অনুবাক / ৩য় কণ্ডিকা।

৫১। ৯ই শ্রাবণ, ১২৮১।

যায়, তাহার অল্প কারণ থাকিবে। ইহাতেই বোধহয় বে একটি স্ত্রী এক পুরুষে বিবাহ হওয়া ঈশ্বরের অভিপ্রেত। যদি বহুবিবাহ তাঁহার অভিপ্রেত হইত, তাহা হইলে অবশ্যই স্ত্রী কিংবা পুরুষের সংখ্যা অধিক করিয়া সৃষ্টি করিতেন।” ভগবানের কি অভিপ্রেত তা চিন্তা না করেও দেখা যায় যে, উৎপাদন অনুযায়ী চাহিদাকে নিয়ন্ত্রণ করা সামাজিক প্রয়োজনে উচিত—এই দিক সম্পর্কে চিন্তাও আমাদের সমাজে অচর্চিত ছিলো না। কিন্তু যেখানে ব্যষ্টিস্বার্থ সমষ্টিস্বার্থকে সম্পূর্ণ তুচ্ছ করে চলে, সেখানে এসব চিন্তায় ভগবানের দোহাই দেওয়া ছাড়া আর গত্যন্তর নেই।

১২৮২ সালে প্রকাশিত ভুবনেশ্বর মিত্রের লেখা “হিন্দুবিবাহ সমালোচন” নামে একটি পুস্তকে বহুবিবাহের দশটি দোষের কথা উল্লেখ করা হয়েছে।—

- ১। অকৃত্রিম দাম্পত্য প্রেমের অভাব।
- ২। পুরুষের প্রত্যক্ষ, স্ত্রীর পরোক্ষ ব্যভিচার প্রথাবলয়ন এবং তদ্বারা সমাজে ব্যভিচার কার্যের আদর্শ সংস্থাপন।
- ৩। জারজেরা ঔরস সন্তানরূপে পরিগণিত, অথচ আবার অন্তায়রূপে আদৃত।
- ৪। অনেকস্থলে বংশবৃদ্ধির ব্যাঘাত।
- ৫। অনেকস্থলে শারীরিক ও মানসিক দুর্বল সন্তানের উদ্ভব।
- ৬। স্বাভাবিক অপত্য ও ভ্রাতৃস্নেহের অভাব।
- ৭। অসম-বিবাহের অন্ততর প্রধান প্রয়োজন উদ্ভব।
- ৮। দারিদ্র্য দুঃখের বিস্তৃতি।
- ৯। গৃহবিবাদ।
- ১০। স্ত্রীহত্যা, বালহত্যা, পতিহত্যা, আত্মহত্যা ইত্যাদি অনিষ্ট সমুদ্ভূত হইতেছে।” ৪২

ভুবনেশ্বর মিত্র যদিও বিক্ষিপ্তভাবে এবং অনেকটা অবৈজ্ঞানিকভাবে দোষের তালিকা প্রস্তুত করেছেন, তবুও বহুবিবাহ জনিত কিছু কিছু দোষ অস্বীকার করলে অন্তায় করা হবে। আমাদের সমাজে একটি প্রবাদ আছে,—“জন্ম মৃত্যু বিয়ে—তিন বিধাতা নিয়ে।” অর্থাৎ জন্ম মৃত্যু যেমন অমোঘ আইনের প্রথাবীকৃতি, তেমনি বিবাহেও ব্যক্তিত্ব প্রকাশের বা যুক্তিপ্রকাশের অবকাশ

নেই। এইভাবে বিবাহ তার দৌর্নীতিক প্রথাসমূহের সঙ্গেই ধর্মীয় একটি প্রথা হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। তাই এটা হয়ে উঠেছিলো অপরিবর্তনীয়। পূর্বে উল্লিখিত সরকারী মন্তব্যটি নিরপেক্ষ দৃষ্টি নিয়ে স্পষ্টভাবে একথা সমর্থন করে।—

“It must be remembered that polygamy as it exists in India, is a Social and Religious Institution and Governor General in Council doubts whether the great difficulty of dealing with the subject in India, or even in Bengal, has been fully considered,” বিদ্যাসাগর তাঁর বহুবিবাহরহিতের প্রস্তাবে প্রথম পুস্তকে সে “সাতটি আপত্তি”-কে খণ্ডন করবার চেষ্টা করেছেন, এই আপত্তিগুলো সমসাময়িককালের প্রচলিত “আপত্তি”। আপত্তিগুলোর মধ্যে প্রথমটি শাস্ত্র ও ধর্মঘটিত আপত্তি। তিনি লিখেছেন,—“এরূপ কতকগুলি লোক আছেন, বহুবিবাহ প্রথার দোষ কীর্তন বা নিবারণ কথার উত্থাপন হইলে, তাঁহারা খড়্গ-হস্ত হইয়া উঠেন। তাঁহাদের এরূপ সংস্কার আছে, বহুবিবাহকাণ্ড শাস্ত্রানুযায়িত ও ধর্মানুগত ব্যবহার। যাহারা এ বিষয়ে বিরাগ বা বিদ্বেষ প্রদর্শন করেন, তাদৃশ ব্যক্তিসকল, তাঁহাদের মতে শাস্ত্রদ্রোহী, ধর্মদেষী নাস্তিক ও নরাধম বলিয়া পরিগণিত।” ৫৩ বিদ্যাসাগর অগ্রাণ্ড যে ‘আপত্তি’ খণ্ডনের জন্যে উপস্থাপিত করেছেন, সেগুলো সমাজ বা রাষ্ট্র সম্পর্কিত সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার প্রশ্ন। যেমন দ্বিতীয়, তৃতীয় আপত্তি এবং পঞ্চম আপত্তি কুলীনের সামাজিক প্রতিষ্ঠা সম্পর্কিত সমস্যা। চতুর্থ এবং ষষ্ঠ আপত্তি রাষ্ট্রীয় প্রতিষ্ঠা সম্পর্কিত সমস্যা। সপ্তম আপত্তিতে বৃহত্তর স্বার্থ প্রদর্শনের চেষ্টা আছে—যা প্রকারান্তরে ধর্মীয় বা সামাজিক রক্ষণশীলতার অন্তর্কূল। অতএব দেখা যাচ্ছে, বহুবিবাহের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল মনোভাব বিভিন্ন দিক থেকে প্রকাশ পেয়েছে কিন্তু তাদের ভিত্তি তারা তথাকথিত ধর্মের ওপর স্থাপন করে বেশি শক্তিশালী হবার চেষ্টা করেছে। সমাজ ও ধর্ম আমাদের কাছে একাকার হয়ে গেছে। “অনুসন্ধান” পত্রিকায় একটি প্রসঙ্গে মন্তব্য করা হয়েছে,—“সমাজ দেবতা। আমি হিন্দু, হিন্দু সমাজের বিষয় অবগত আছি। হিন্দুসমাজ হিন্দুর নিকট দেবতা।” ৫৪ তাই সমাজের বাইরে কোনো সংগঠন পরিদৃশ্যমান না হলেও তার প্রথা অত্যন্ত

৫৩। বহুবিবাহ—৪র্থ সং—পৃ: ৩।

৫৪। অনুসন্ধান, ১৫ই আষাঢ়, ১২০৭।

দৃঢ়মূলবদ্ধ। অপেক্ষাকৃত পরের যুগে “রূপ ও রঙ্গ” নামে একটি পত্রিকায় সমাজ সংস্কার প্রসঙ্গে বলা হইয়াছে,—“বাঙলায় এখন সমাজ নাই, সমাজপতিও নাই বটে, পরন্তু সমাজের এমন একটা Power of passive resistance আছে, যাহা দুরতিক্রম্য।...যুক্তির সাহায্যে বাঙলার কোনো প্রকারের সমাজ সংস্কার হইতে পারে না, হইবেও না।”^{৫৫} সমাজকর্মতার চাপের সবচেয়ে বড়ো প্রমাণ এই যে, এখনো বহুবিবাহ তুলে দেবার যুক্তিতে পত্রিকায় প্রেরিত পত্র দেখা যায়। ১৩৭০ সালের ২রা পৌষ তারিখের ‘যুগান্তরে’ নবম্বীপের সমাজশিক্ষা-সংগঠকের পক্ষ থেকে হরিশঙ্কর দাশগুপ্তের প্রেরিত একটি পত্র প্রকাশিত হয় একই যুক্তিসহযোগে।

এক্ষেত্রে কতখানি বৈবাহিক দুর্নীতিতে বহুবিবাহের বিরুদ্ধে সমাজে ব্যাপক দৃষ্টিকোণের উদ্ভব হতে পারে—তা সহজেই অনুমান করা যায়। রামনারায়ণ ভট্টরত্নের ‘নব নাটকে’ (১৮৬৬ খৃঃ) গ্রাম্য ও নগরের কথোপকথনে বহুবিবাহ ও সামাজিক প্রথা সম্পর্কে আলোকপাত আছে। বহুবিবাহের বন্ধের ব্যাপারে গ্রাম্য বলেছে,—“যা চিরকাল চল্যে আস্চে, সেটা উটে দেওয়া কি ভাল?” নাগর জবাব দেয়,—“চিরকাল কিছুই চল্যে আসেনি, এক ঈশ্বরের নিয়ম তাই চিরকাল সমান চল্যে আস্চে, তাছাড়া দেশকালপাত্র ভেদে ১০ জন একত্র হয়ে যা চালায়, তাই চলে।... (সংস্কারে) বুড়োকেও পারা যায়, কতকগুলি যে খুড়ো আছে, তারা আবার বুড়োর বাবা, তাদের পারা কঠিন।” একই নাটকের অন্ততম চরিত্র স্বধীরের মন্তব্যে আছে,—“বহুবিবাহ নিবারণী সভাতে দেশের অনেক মঙ্গলোদয় হবে নিশ্চয় জেনে কায়মনোবাক্যে তার যত্ন কচি, কিন্তু অভিমান পরতন্ত্র প্রাচীনদল তার উন্নয়নে কৃতসম্পন্ন হয়েছে, যত্ন করা নিরর্থক হচে।”

বহুবিবাহ প্রথার বিরুদ্ধে স্ত্রীপক্ষীয় সমর্থনকে সরকারী সমর্থনের সঙ্গে যুক্ত করে বহুবিবাহ সম্পর্কিত দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করা হয়েছে। দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” (১৮৭২ খৃঃ) গ্রন্থে জগৎমোহিনী এবং জ্ঞানদার আলোচনায় এ ধরনের স্ত্রীপক্ষীয় সমর্থন প্রচার করা হয়েছে। জগৎমোহিনীকে জ্ঞানদা বলেছে,—“আজকাল আর সেকাল নাই। একটার বেশী আর দুটো বিয়ে হবে না, কেমন নিয়ম করেছে,

যদি কেউ দুটো বিয়ে করে, তাহলে তাকে চিরকাল খাওয়াতে হবে, আর তা দিতে না পাল্লে জেলে গিয়ে পাথর ভেঙে শোধ দিতে হবে।” জ্ঞানদা কাগজের একটা সংবাদের কথা টানে। “একদিন ডাক্তারবাবু একখানি কি খবরের কাগজ পড়ছিলেন, আমি তাই শুন্লেম, যে শিবপুর না হাবড়ার কোন্ ব্রাহ্মণের নামে তার স্ত্রী আদালতে খোরাক পোষাকের জন্তে নালিস্ করেছিল। তাতে নরম্যান্ সাহেব ব্রাহ্মণকে মেয়াদ দিলে, কাজে কাজে শেষে চাপ পড়লেই বাপ্ বলতে হলো।” স্বামীর প্রতি এটা স্ত্রীর নিষ্ঠুরতা—জগৎমোহিনী এই মন্তব্য করলে জ্ঞানদা জবাব দেয়—“এর আর নিষ্ঠুর কি? করেছে বেশ ভালোই হয়েছে। কুলিনের ছেলেরা আর কুলিনস্ব নাড়া দিতে পারবে না।”

বহুবিবাহকে কেন্দ্র করে যে প্রহসনগুলো লেখা হয়েছে, অধিকাংশতেই পরিণতিতে দাম্পত্য অশান্তি, ব্যভিচার, আত্মহত্যা ইত্যাদি দেখানো হয়েছে। এবং অধিকাংশ ক্ষেত্রেই পরিণতিতে বিবাহকর্তার আক্ষেপ বর্ণিত হয়েছে। দৃষ্টান্ত স্বরূপ রাধাবিনোদ হালদারের “ছেড়ে দেমা কেঁদে বাঁচি” (১৮৮৫ খৃঃ) প্রহসনের পরিণতিতে আছে,—ভজহারি বলে,—“এমন জান্লে কোন্ শালা দুটো বিয়ে কর্তো! সাতজন্ম যদি ছেলে না হয়, তবুও যেন এমন কুসম্ কেউ কণন করে না।”

কৌলীন্য় প্রথাষটিত দায়িত্বহীন বহুবিবাহের সম্পর্কে বক্তব্যের অবকাশ অগ্রত। কারণ তার সঙ্গে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার সমস্তা মুখ্যভাবে জড়িয়ে আছে। দায়িত্ব স্বীকৃত বহুবিবাহকে কেন্দ্র করে রচিত কতকগুলো প্রহসন এখানে উপস্থিত করা যেতে পারে।

নব নাটক (কলিকাতা—১৮৬৬ খৃঃ)—রামনারায়ণ তর্করত্ন ॥ নাটকটির সম্পূর্ণ নাম—“বহুবিবাহ প্রভৃতি কুপ্রথা বিষয়ক নব নাটক।” স্তত্রাং নাম-করণেই লেখকের উদ্দেশ্য পরিস্ফুট। উপহার দিতে গিয়ে লেখক বলেছেন,—“ইহা বহুবিবাহ প্রভৃতি বিবিধ কুপ্রথা নিবারণের নিমিত্ত সত্বপদেশ স্তত্রে নিবদ্ধ।” নাটকের উদ্দেশ্যমূলকতা এবং উপদেশপ্রচার প্রবণতার প্রশস্তি রামনারায়ণ প্রস্তাবনায় একবার গেয়েছেন।—

“নটী ॥ এ নব-নাটুকে দেশে নব নাটকের অপ্রতুল কি? কত চটক-ওয়ালা নব নাটক এখন দিন দিন হয়ে উঠচে দেখ্‌চো না।

নট ॥ সে সকল নাটক এ সভাতে অভিনয় করা হবে না; এ অতি স্ববিজ্ঞ

সমাজ, এ সমাজে সহৃদয়-পূর্ণ কোন বিশুদ্ধ নাটক প্রকাশ করতে হবে। উপদেশ দেওয়াই নাটক প্রকাশের উদ্দেশ্য।” নাটক শেষেও নটী ও সূত্রধারের প্রবেশ ঘটানো হয়েছে। সূত্রধার কৃতান্তলিপুটে বক্তৃতা দিয়েছে,—“সভা মহোদয়বর্গ! আপনারা গুণগ্রাহী, এই নাটকখানি দেখলেন, অভিনয়ে গবেশবাবুর ছরবস্থা স্বচক্ষে নিরীক্ষণ করলেন, আর কি আপনারা বহুবিবাহ প্রথার অনুমোদন করবেন?...যাতে ঐ প্রথা নানা দোষাকার স্বর্ণিত দুশ্রুতা দেশ হতে ছরীকৃত হয়, তদ্বিষয়ে আপনারা কি কিছু যত্ন করবেন না?”

কাহিনী।—গ্রাম্য জমিদার গবেশবাবু বিবাহিত। স্ত্রী সাবিত্রী এক ছুইটি ছেলে বর্তমান। কুলীন হলেও সে বহুবিবাহের কথা ভাবে নি। সাবিত্রীও বহুবিবাহকে ঘৃণা করে। একজন বুড়ো বয়েসে আর একটি বিয়ে করেছে। তার দাসীকে সাবিত্রী বলে,—তার “মনিবের বে বে নয় বেহাল।” —বুড়ো বয়েসে খেড়ে রোগ। গবেশ নিজের বহুবিবাহ সম্পর্কে চিন্তা না করলেও, চাটুকার চিন্ততোষ, বিধর্মবাগীশের মতো মূর্খ পণ্ডিত এবং দস্তাচার্যের মতো দলপতির সাহচর্যে গবেশের মন বিগড়ে গেলো। সে হঠাৎ ভাবে, আর একটি বিয়ে করবে। ভয় হলো, বহুবিবাহ সভা যদি বিরোধী হয়! বিধর্মবাগীশ বলে,—“রেখে দিন সভা ; যত বেটা ভণ্ড একত্র হয়েছে। কৈ কোন শাস্ত্রে তো তার নিষেধ নাই।” মন্ত্র আটপ্রকার বিবাহ বিষয়ক শ্লোকটি উদ্ধৃত করে সে বলে আট দশটি—যতো ইচ্ছে বিয়ে করা যেতে পারে। সূধীর গবেশের বাড়ীতে ঠাকুর পূজা এবং শিক্ষকতা করতো। সে উপস্থিত ছিলো। সে দেখে, এক্ষেত্রে যুক্তি প্রয়োগ বৃথা। তবু বলে,—“দেখুন স্ত্রীজাতির বৈষয়িক কার্য্যাপাত্তি অধিক নাই, সাংসারিক যে কিছু কর্ম্ম তা সমাপন করে অনেক অবসর সময় ওদের নিরর্থক যাপন করতে হয়। তাতেই রিপুবিশেষের প্রাবল্যই প্রায় ঘটে উঠে, সুতরাং বহু স্ত্রীর নায়ক একটি পুরুষ হলো তাদের আন্তরিক অসন্তোষের আর সীমা থাকে না, এতাবত বিবাহের একটি প্রধান উদ্দেশ্য যে পবিত্র প্রণয় তা বহুবিবাহে কোনরূপেই থাকে না।” সূধীর আরও বলে যে এক্ষেত্রে স্ত্রীর ভ্রষ্টা হবার সম্ভাবনা বেশী। বিধর্ম অটহাসি হেসে বলে ওঠে—“হাঃ হাঃ হাঃ, অহে ভায়াহে, কুলীনের ছেলেদের ওতে অযশ হয় না হে ভাই। ঐ যে শাস্ত্রে লিখেছে,—“তেজস্বীয়াং ন দোষায় বহুঃ সর্ব্বভূজো যথা।” সূধীরের কথায় এরা কর্ণপাত করে না, বরং ফলে উল্টো হয়,—অর্থাৎ সূধীরের চাকরী চলে যায়। চাকরীটা চিন্ততোষের ভাগ্যে ছোটে।

পঞ্চাশ বছর বয়সের গবেশবাবু কুহুমপুর থেকে নতুন স্ত্রী চন্দ্রলেখাকে বিয়ে করে আসে। সাবিত্রী অতি সহজে নিজের দুর্ভাগ্যকে স্বীকার করে নেয়। তার মন ভালো, সতীনের ওপর সে বিদ্বেষ রাখে না। সে বলে—“আমি তো এককাল ভোগ করেছি, এখন যে আসচে, সেই করুক, আমি ঘরদোর ধর্ম কর্ম সব এখন তারি হাতে দেবো।” বধুকে মাছ দিয়ে বরণ করতে হয়। প্রতিবেশিনী অমলা পরামর্শ দেয়—বেলে মাছ দিয়ে অভ্যর্থনা করতে। বেলে মাছ বোকা। নতুন বৌও তাহলে বোকা হবে, সাবিত্রীর বাধ্য হবে। সাবিত্রী উত্তর দেয়, স্বামীর হাতে বোকা মেয়ে পড়বে, এটা সে পছন্দ করে না।

গবেশের দুইটি বিয়ের ব্যাপার নিয়ে এক সহরে ভ্রমলোক গ্রাম্য পরিবেশকে নিন্দা করেন। “বুড়োকেও পারা যায়, কতকগুলি যে খুড়ো আছে, তারা আবার বুড়োর বাবা।” এই ধরনের একজন “খুড়ো” দস্তাচার্যকে একদিন স্বধীর ধরে। বলে বহুবিবাহ নিবারণী সভার সভ্যদের ভালো বিদায় দেওয়া হবে। উচ্ছ্বসিতভাবে দস্তাচার্য তখন বলে—“দেবে বৈ কি ; তুমি বেঁচে থাক, এই দেশ বহুবিবাহ নিবারণী সভা যাতে খুব জেঁকে ওঠে, তাই কর, ওতে বিস্তর উপকার আছে। আমার তিনটা কন্যা একটা কুলীনকে দিতে হয়েছে, তার আবার একশ দেড়শ বিবাহ, একবার উঁকি মেয়ে দেখে না, হুঃখের কথা বল্বে কি ? মেয়েদের যাতনা দেখলে বুক ফেটে যায়।” স্বধীর বলে,—“এত আপনি ভাল বুঝেছেন ?” দস্তাচার্য উত্তর দেয়,—“ভাই বুঝি সব কেবল অভিমান বৈ ত নয়, তা আমি এখন চল্লাম—তোমার প্রতিই সব ভার।” দস্তাচার্য চলে যায়।

গবেশবাবুর সংসারে বহুবিবাহের কুফল ফলতে শুরু করেছে। চন্দ্রলেখার পরামর্শে গবেশবাবু তার নিজের সম্পত্তি বিক্রী করে বেনামীতে নিজের ছোট-বোয়ের নামে সব বিষয় ডেকে রেখেছেন। সাবিত্রীর দুটো ছেলেকে ফাঁক দেওয়া—এই লাভ। তাছাড়া এমনিতেও সাবিত্রী এবং তার ছেলেদুটির ওপর কষ্ট দেওয়া লেগেই আছে। ছোট বো কাউকে মানে না। কর্তাকেও নয়। স্বধীরকে সাবিত্রীর বড়ো ছেলে স্ববোধ বলে,—“আহার করতে গেলে আহার করতে পাইনে, বিছানাতে জল ঢেলে রাখেন।” নিজের কষ্ট যদিও বা সহ্য হয়, মায়ের কষ্ট সে চোখের ওপর সহ্য করতে পারে না। একদিন স্ববোধ ভাবে, বাড়ী ছেড়েই চলে যাবে। ব্যাপারটি কিছুই নয়—আজ বন্ধুরা আসবে

খবর পেয়ে স্ত্রীবোধ গবেশের আনা একটা ছবি সংমার ঘরের দেওয়াল থেকে সাময়িকভাবে খুলে এনে বৈঠকখানায় টাঙাতে যাচ্ছিলো, তাতে সংমা তাকে গালাগালি দেয়।

ছোট বৌ চন্দ্রলেখা এদিকে তার বন্ধুদের কাছে বলে, প্রথম পক্ষের ওপরই গবেশের দুর্বলতা আছে। একটা ঘটনার কথা বলে সে প্রমাণ দিতে চায়। একদিন সাবিজী নিরুদ্দিষ্ট পুত্রের কথা স্মরণ করে কাঁদছিলো। কয়েকদিন হলো স্ত্রীবোধ নিরুদ্দেশ হয়েছে। স্বামী তা শুনে সাস্থনা দিতে যেই না ওষুধে গিয়েছে, অমনি চন্দ্রলেখা খড়খড়ি খুলে বলে ওঠে কে ও, অমনি গবেশ অপ্রস্তুতের একশেষ। গবেশ বলে, “আমি তো ওর ঘরের কাছে যায় নি।” চন্দ্রলেখা মন্তব্য করে—“ঠাকুর ঘরে করে, আমি তো কলা খাইনি।”

ইতিমধ্যে ছোট বৌ সাবিজীকে একদিন মড়ার ওপর খাড়ার ঘা দেয়। বলে, সে খবর জেনেছে স্ত্রীবোধ মরেছে। স্ত্রীবোধ মরেছে জেনে সাবিজী অজ্ঞান হয়ে পড়ে। নেহাৎ শত্রুতা বেশে ছোট বৌ এটা জানায়। আসলে স্ত্রীবোধ মরে নি।

এদিকে গবেশবাবুর ভাগ্যবিপর্যয় শুরু হয়েছে। গবেশবাবু শারীরিক অপটু হয়েছে, কর্মেও নানা বিভ্রাট এসে দেখা দিচ্ছে। নিজের বিষয় বিক্রী করে করে বেনামী করতে গিয়ে রমেশ, রায়ের সঙ্গে মোকদ্দমায় সর্বস্বান্ত। আজকাল টাকা নেই—কেউ তোয়াক্কাও করে না—বৈঠকখানায় কেউ বেড়াতেও আসে না। গবেশ আক্ষেপ করে—“তা এমন শোচনীয় অবস্থা আমার ঘটেছে, তার কারণই তো আমি।……যার প্রণয় পিপাসায় এই প্রবীণ বয়সেও আমি নবীনজন-সেবা পরিচ্ছদ পরিধান করে থাকি, যার জন্তে বিসদৃশ সামান্য আলাপ, সামান্য কথা লয়ে বালকের মত এখন রহস্য করতে হচ্ছে, এমন কি, এ অবস্থায় নিধুর টম্বার বই পর্যন্ত কিনিছি, আর আপনার পূজা আহ্নিকের সময়কেও সঙ্কোচ করো সেই অসার ঘৃণিত পুস্তক কণ্ঠস্থ করেছি, যার জন্তে এতদূর পর্যন্ত হলো, সেই বা আমার প্রতি প্রসন্ন কৈ?” এখন গবেশবাবুর চাকর মদোও মনিবের কথা শোনে না, কথায় কথায় বিরক্তি প্রকাশ করে। চিন্ততোমকেও গবেশ হারাতে বসেছে। যেদিন গবেশ সাবিজীকে সাস্থনা দিতে যাচ্ছিলো, সেদিন ছোট বৌ গবেশকে লক্ষ্য করে হালিশছরে খ্যাংড়া ছুঁড়ে মারে। লক্ষ্যভ্রষ্ট হয়ে সেটা চিন্ততোষের গায়ে লাগে। পাঁচ-ছয় মাসের বাকী মাইনে দশ টাকা আদায় করে সে চলে যায়। গবেশ নিজেকে একাকী ভাবে। সেটা আরও অল্পভব

করে—যেদিন সাবিত্রী গলায় দড়ি দেয়। একদিন আকস্মিক পীড়ায় গবেশের মৃত্যু হয়। লোকে মন্তব্য করে, কেউ কোনো গুপ্ত খাওয়ানোর জন্তে এটা হয়েছে। চন্দ্রলেখার কলঙ্কের ভয় নেই। “আমরা চাঁদের জাত, কলঙ্কে আমাদের ভয় কি? চন্দ্রে কলঙ্ক না থাকলে কি তার শোভা হয়ে থাকে।”

নিকৃষ্টি পুত্র স্ববোধ হৃৎস্পন্দ দেখে দেশে ফিরে এসে সব কিছু শুনে আক্ষেপ করে। স্বধীর সাঙ্ঘনা দিয়ে বলে,—“বৎস, কি করবে বল? দেখ বহুবিবাহ হৃৎস্পন্দ অল্পমোদনই মূল, স্বহৃৎস্বাক্য না শোনাই বৃক্ষ, সতী স্ত্রীর অবমাননাই পুষ্প, সময়ে তারই এই সকল ফল ফল্গু।”

উভয় সঙ্কট (১৮৭২ খৃঃ) রামনারায়ণ তর্করত্ন ॥ বহুবিবাহ জনিত মানসিক অশান্তি পরিণতিতে প্রদর্শন করে লেখক বহুবিবাহ প্রথার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করেছেন। প্রহসনের পরিণতিতে উভয় সঙ্কটের সম্মুখীন হয়ে কর্তা “সভ্য মহাশয়”-দের উদ্দেশ্য করে নিজের তুর্গতি প্রচার করেছেন। “আমার তুর্গতি আপনারা দেখছেন, আপনাদের মধ্যে আমার মত সৌভাগ্যশালী পুরুষ কেহ থাকেন, তিনি এমন সময় উপস্থিত হলে না জানি কি করেন, বোধ কর তাঁরও এইরূপ উভয় সঙ্কট।”

কাহিনী — দুইটি স্ত্রীর সেবার আগ্রহাতিশয্যে কর্তার উভয় সঙ্কট। পারম্পরিক অসুবাসনে এবং স্বামীপ্রিয় হবার আশায় স্বামী সেবায় দুজনের প্রতিযোগিতা চলে। তাদের কাজের ধারা এমন বিপরীত এবং দুজনের ক্ষমতাও এমন ভয়ঙ্কর যে সঙ্কটে পড়ে স্বামীর প্রাণ ওষ্ঠাগত হয়ে ওঠে।

গয়লানী দুধ দিতে এসেছে। তার কাছে দাঁড়িয়ে বড় বৌ অল্পপস্থিত ছোট বৌয়ের নামে কিছু নিন্দে ছড়ালো। ছোট বৌ তখন পাড়ার কোন বাড়ী থেকে তৈতুল সংগ্রহ করতে বাইরে বেরিয়েছিলো। স্বামীর আহাধে বৈচিত্র্য আনবার জন্তে তার চেষ্টার ত্রুটি নেই। বলাবাহুল্য বড় বৌ ছোট বৌয়ের নামে স্বৈরিনীর অপবাদ দেবার এই রকম স্ফোৰ্গটি ছাড়লো না।

বড় বৌ তরকারী কুটছিলো নিজের পছন্দ মতো রান্না করবার জন্তে। তার উদ্দেশ্য এই যে—রান্নার কৃতিত্বে সে স্বামীর অল্পগ্রহ পাবে। কুটনো শেষ করে সে গেলো জল আনতে। ইতিমধ্যে তৈতুল হাতে ছোট বৌয়ের আবির্ভাব হয়। বলা বাহুল্য, বড় বৌয়ের কুটনো তার পছন্দ হলো না। লাথি দিয়ে তা উঠোনে ফেলে দিলো। তারপর নিজের

যতো কুটনো কুটে রান্না চাপিয়ে চলে যায়। বড় বৌ ফিরে এসে ছোট বোয়ের কাজ দেখে জলে ওঠে। তাজাতাডি সে উত্তন থেকে রান্না স্নানিয়ে ঐ অবস্থায় ফেলে রাখে। এই সময় হঠাৎ দুজনের দেখা হয়ে যায় এবং বেশ একটা জম'ট ঝগড়া বেধে ওঠে।

দিনটি ছিলো দ্ব'দশী। আগের রাত্রে কর্তা উপোস করেছেন। কর্মের তাড়নায় তাঁকে অনেক ঘোরাঘুরি করতে হয়েছে। ঘর্মাক্ত দেহে পরিশ্রান্ত কর্তা বাড়ীতে ঢোকেন। উঠানে কোটা তরকারী ছড়ানো। বাগ্নাঘরে উনোন নেভা অবস্থায় পড়ে, নীচে আধসেক রান্না নামানো। অর্থাৎ হয়ে কর্তা কারণ জিজ্ঞেস করলে দুই সতীনে আবার ঝগড়া আরম্ভ হয়।

অবশেষে কর্তা অন্নগ্রহণের আশা ত্যাগ করে চি'ডেমুডি ধরনের কিছ খাবার ইচ্ছে ব্যক্ত করলেন। ছোট বৌ ছাতু খেতে চাপ দিলো, আর বড় বৌ চাপ দিলো চি'ডে খাবার জন্তো। একে অন্যের খাবারের নিন্দে করতে লাগলো। ছোট বৌ ইতিমধ্যে নিজের উদ্দেশ্য অব্যক্ত রেখে পাড়ায় পিসীব বাড়ী থেকে দই সংগ্রহ করার জন্তো বাইরে গেলো। বড় বৌ এই সুযোগে ছোট বোয়ের প'ড়া বেড়ানোব বাপারে অপবাদ দিলো। বললো, গয়লানী সাক্ষী আছে। ছোট বৌ দই আনলে বড় বৌ তা ধাক্কা দিয়ে ফেলে দিলো।

খাবার আশায় বার্থ হয়ে অবশেষে কর্তা বিশ্রামের আকাঙ্ক্ষা জানালেন। সঙ্গে সঙ্গে পা টেপাটেপি নিয়ে দুজনব মনো ঝগড়া শুরু হয়ে যায়। শেষে দুই বৌ কর্তাকে নিজের নিজের ঘরে নিয়ে যাবার জন্তো টানাটানি করতে লাগলো। কর্তা এভাবে উন্মাদ সঙ্কটেব মনো পড়ে বিভ্রম ভোগ করেন।

দাম্পত্য অশীদারদের মধ্যে কোনো কু-প্রবৃত্তি না থাকলেও এমন কি সদিচ্ছা থাকলেও শুধুমাত্র অশীদারের সংস্কারবুদ্ধি কিভাবে দাম্পত্য অশান্তি সৃষ্টি করে তার একটি অবকাশ সৃষ্টি করে বহুবিবাহের মৌলিক দিকটির প্রতি লেখকের কটাক্ষপূর্ণ প্রহসনটির মধ্যে লক্ষণীয়।

কলির দশদশা (কলিকাতা ১৮৭৫ খঃ) কানাইলাল সেন ॥ মলাটে একটি শ্লোক উদ্ধৃত আছে,—

“বিধমাং হি দশাং প্রাপ্য দৈবং গর্হ্যতে নরঃ।

আত্মনং কর্ণদোষাংশ্চ নৈব জানাত্য পণ্ডিতঃ ॥”

উপহার দিতে গিয়ে লেখক বলেছেন,—“এই যৎসামান্য প্রহসনখানি আপনাদের মহোত্তম গুণয় পীযুষ পরিপূরিত নেত্রের সম্মুখে মুকুর স্বরূপ অর্পণ করিলাম। গেমত দেগাইবেন, তেমতি দৃশ্য হইবেক—এবং ইহার দ্বারা রচনিতার আন্তরিক উদ্দেশ্য সংসাধিত হইয়াছে কিনা,—তাহাও স্বধীর স্তম্ভিক ও সন্নিচার প্রবর পাঠকগণের পাদপদ্মে ন্যস্ত...” ৫৬ গ্রন্থকারের উদ্দেশ্য কি ছিলো, তা জানা যাবে নাটক শেষে হরিদাসের উক্তির মধ্যে।—

উপস্থিত ঘোর কলি দোষ দিব কারে।

ডুলিল ভারতভূমি পাপের সাগরে ॥

অতঃপর বন্ধুগণ সম নিবেদন।

চরিত্র কলির করে সঁপো না জীবন ॥

অনাদি অনন্ত যিনি সর্ব সারাৎসার।

নিঃশেষে একান্তে ডাক সেই নিব্বিকার ॥

দশদশা কি দুর্দশা কলির প্রহসনে।

গোমন মন তার তেমনি দন দেনের পুত্রে ভণে ॥

সাধারণভাবে বিভিন্ন অনাচারের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হলে ইন্দ্রিয়-স্থানাকাক্ষা জনিত বস্ত্রবিবাহের বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ এখানে প্রধান হয়ে প্রকাশ পেয়েছে। প্রহসনের অন্যতম চরিত্র দিগদম্ব স্বথের ব্যাখ্যা দিতে গিয়ে বলেছে,—“যে হস্তভাগ্য অপেক্ষা কন্তে না পেরে ইহলোকে স্বথে থাকে চায়, ইহলোক স্বথের স্থান ভেবে ইন্দ্রিয় স্থগকে: স্বথের পরাকাষ্ঠা কোরে আমোদে মত্ত হয়. সে দ্রাস্ত জীব আত্ম অনন্তস্বথের পথে আপনাই কণ্টক বিস্তার করে।”

কাহিনী - হরিহর দত্ত বোবাজারের একজন সম্ভ্রান্ত ব্যবসায়ী। তাঁর তিনটি পক্ষ। প্রথম পক্ষে সাবিত্রী, দ্বিতীয় পক্ষে তরঙ্গিনী। প্রথম পক্ষের এক কন্যা উমাকালী এবং দ্বিতীয় পক্ষের একপুত্র নবকুমার বর্তমান। সকলে জানে, হরিহর তরঙ্গিনীকে বিয়ে করতে যাবার সময় সাবিত্রীকে দশমাস অন্তঃসত্তা রেখে গেছিলেন। ফিরে এসে শোনে—এক কন্যা প্রসব করে সাবিত্রী মারা গেছে। তখন খোজ করে একজন দুগ্ধবতী ধাইকে যোগাড় করে তার ওপর মেয়েকে মাতুষ করবার ভার দেওয়া হয়েছে। আসল

ঘটনা সাবিজী য়ে নি। সে স্বামীস্থখে বঞ্চিত ছিলো। ভেবেছিলো দাসী সেজে সে স্বামীর সেবা করবে। তাই সে নিজেই দুগ্ধবতী ধাই সেজে ছদ্মবেশে স্বামীগৃহে দাসীর কাজ করছিলো। সে-ই দুগ্ধবতী ধাই এখন সবার কাছে ‘সাবি’ বলেই পরিচিত। স্বামী এবং দ্বিতীয় পক্ষের কালিন্দী—কেউই সাবিকে সাবিজী বলে চিন্তে পারলো না। উমাকালী তখন ১৫/১৬ বছরের হয়ে উঠেছে। রায়দের ছেলের সঙ্গে সে গোপনে প্রণয় করেছে। ঘটক খেলারাম চূড়ামণির সহায়তায় ঐ ছেলেটির সঙ্গেই হরিহর মেয়েটির বিয়ে দেবার চেষ্টা করেন।

হরিহরের পুত্র নবকুমার ব্রাহ্ম হসেছে। সমাজে নিয়মিত যাতায়াত করে। তার ঘনিষ্ঠ বন্ধু নবীনকিশোর। সেও একজন সমাজভ্রাতা। হরিহরের যুবতী স্ত্রী তরঙ্গিনীর সঙ্গে সে আন্দির না-র সহায়তায় পত্রে যোগাযোগ করে। দাম্পত্য জীবনে অসন্তুষ্ট তরঙ্গিনী নবীনকিশোরের পায়ে যৌবন সমর্পণ করতে ইচ্ছুক। সতীন কালিন্দীর ওপর তার রাগ। “আর উনন্মুখো ভাতারও তেমনি, যেন কালীন্দীর কেনা গোলাম! ওঁরে ওঠ বোল্লেই ওঠেন, আর বোস বোল্লেই বসেন। চুলয় যাগ, এখন এ পোড়া সংসারের মুখে ছাই দিয়ে ড্যাং ডেঙিয়ে চলে যাবো।”

হরিহরের ভাই দিগম্বর। তিনি অবিবাহিত এবং সং লোক। দাদার কাছেই তিনি থাকেন। একদিন নবীনকিশোর তাঁকে ধরে নিসে যায় স্বামাপুকুরের সমাজ মন্দিরে। গান মোটামুটি ভালো লাগলেও বক্তৃতা এবং চণ্ডাচণ্ড, তাঁর কাছে ভালো লাগলো না। ভগ্নমি বলেই মনে হলো। বিশেষ করে বিধবাদের বিয়ে দেওয়াটাকেই এঁরা যেন আসল ধর্ম ভাবে। দিগম্বর ব্রাহ্ম সমাজকে গালাগালি করেন। “তো—তোমাদের পালের গোদাও তে-তেমনি একজন ধ-ধর্মপুত্র যু-যুধিষ্ঠির! হুঁ, বে-বেটার বাপ মরেন মালা ঠক্ ঠকিয়ে, আর বা-বাবু আমাদের ইজ্যের প্যা-প্যাটুলুন ব্যবহার করেন, পোঁটাচুম্বির বে-বেটার নাম চ-চন্দনাবলাস।” নবীনকিশোরকে তিনি “ব্রহ্মবকধামিক” বলেন। নবীনকিশোর ভাবে, —“দয়াময় কত দিনে এঁদের পাপান্ধকার থেকে দিবা জ্ঞানালোকে লয়ে যান।”

এই নবীনকিশোরই একদিন ধরা পড়ে হরিহরের যুবতী স্ত্রী তরঙ্গিনীর ঘরে। তরঙ্গিনীর নির্দেশ মতো সে নারীবেশে তরঙ্গিনীর ঘরে এসেছে।

সেদিন হরিহরের হরিবাসয়ের দিন। তরঙ্গিনী নিশ্চিন্ত। নবীনকিশোর ঘরে ঢুকলে তরঙ্গিনী তাকে ধাক্কা দিয়ে বিছানায় শুয়ে দেয় কু অভিশ্রায়ে। এদিকে নবীনকিশোরের ভয়ে গলা শুকিয়ে যায়। সে কাঁপতে থাকে। অবশেষে জল খায়, কিন্তু গলার মধ্যে শব্দ শব্দানি আরম্ভ হয়। সে কেশে ফেলে। কাছাকাছি কোথাও হরিহরের ভাই দিগম্বর ছিলেন। তিনি তরঙ্গিনীর ঘরে পুরুষের কাশি শুনে তরঙ্গিনীকে দরজা খুলতে বলেন। বাধ্য হয়ে তরঙ্গিনী দরজা খোলে,—অবশ্য নবীনকিশোরকে খাটের তলায় লুকিয়ে রেখে। ঘরে ঢুকে দিগম্বর খাটের তলায় নবীনকিশোরকে আবিষ্কার করেন। ইতিমধ্যে নবকুমারও এসে পৌঁছোয়। নবকুমারকে দিগম্বর নির্দেশ দেয়—নবীন যেন না পালায়। তাকে শিক্ষা দেবার উপযোগী হাতিয়ার আনতে তিনি বাইরে যান। নবকুমার নবীনকে পালাতে সাহায্য করে। কিন্তু পালাতে গিয়ে নবীন আরও বিপদে পড়ে। কালিন্দী ভাবে—স্বামী বুঝি তরঙ্গিনীর ঘরে এতোক্ষণ ছিলো। স্বামী মনে করে নবীনকে ধরে গালাগালি ও প্রহার করে। ইতিমধ্যে আসল স্বামী এসে পড়ায় লজ্জায় নবীনকে ছেড়ে দেয় সে। নবীন এতোক্ষণে মুক্তি পায়।

হরিহর মনমরা হয়ে যান। তরঙ্গিনী ভ্রষ্ট। কালিন্দীর পরিচয়ও পাওয়া গেলো প্রত্যক্ষ। সে একজন পরপুরুষকে নিয়ে কি যেন করছিলো—যতোই চেষ্টে থাকুক সাবিত্রীর কথা তাঁর তখন বার বার মনে পড়ে।

কালিন্দীও ইতিমধ্যে এক সর্বনাশ করে বসেছে। সতীনের দুর্নামের ভাগী করবার উদ্দেশ্যে সতীনের মেয়ে অবিবাহিতা উমাকালীকে হুকের সঙ্গে সহবাসের সুযোগ দিয়ে গভবতী করিয়েছে। প্রলোভন জয় করা যুবতী মেয়েটির পক্ষে সহজ ছিলো না, বলা বাহুল্য। কালিন্দীর “মতলব সতীনের ঝাড়ে বংশে নিমূল করবেন।” রসময়ী নামে এক স্ত্রীলোককে দিয়ে স্বামী-বশের জন্তে টোটকা প্রস্তুত করিয়ে রাখে। সুযোগ মতো স্বামীকে খাওয়াবে। এদিকে নবকুমারও হঠাৎ নিরুদ্দেশ হয়ে যায়।

কালিন্দীর টোটকা গুণ্ড খেয়ে হরিহর মরণাপন্ন হয়ে পড়েন। ইতিমধ্যে বিলেত থেকে নবকুমারের একটা চিঠি আসে। একজন মেয়ের সঙ্গে এবং স্বরাপান তাকে নাকি মৃত্যুর দিকে ঠেলে দিয়েছে। এটাই বোধহয় তার শেষ চিঠি—সে তাই লিখেছে। অবশ্য ওটা সত্যিই শেষ চিঠি ছিলো। নবকুমার সেখানেই মারা যায়। দুঃসংবাদের ওপর দুঃসংবাদ। তরঙ্গিনী নবীনকে নিয়ে

নিরুচ্ছিন্ন হয়। রোগ যন্ত্রণার ওপর এসব যন্ত্রণা হরিহরের কাছে অসহ্য হয়ে ওঠে।

কালিন্দী বুঝতে পারে যে, সে পরের সর্বনাশ করতে গিয়ে নিজেরই সর্বনাশ ডেকে এনেছে। সে মানসিক যন্ত্রণায় পাগল হয়ে যায় এবং এই অবস্থাতেই গলায় দড়ি দিয়ে আত্মহত্যা করে। এই দুঃসংবাদ শুনে অশ্রু অবস্থায় ছুটে যেতে গিয়ে হরিহর পড়ে গিয়ে মারা যান। সাবিত্রী নিজের আত্মপরিচয় আর গোপন রাখতে পারে না। কিন্তু সে পাগল হয়ে যায়। পাগল অবস্থায় সে বলে, এতোদিনে সে স্বামীর পূর্ণ অধিকার পেয়েছে। ঝুলন্ত কালিন্দীকে সে টানাটানি করে বলে, এবার দোলা থেকে নামুক, সাবিত্রী চড়বে। টানাটানি করতে গিয়ে কালিন্দীর মৃতদেহ সাবিত্রীর ঘাড়ে পড়ে। সঙ্গে সঙ্গে সাবিত্রীরও মৃত্যু হয়। ডোমরা কালিন্দীর ভারী লাশ আলাদা করে নিয়ে চলে; সাবিত্রী ও হরিহরের লাশ একসঙ্গে বাঁশে বেঁধে নিয়ে চলে। এইভাবে কলির দশদশা সবাই প্রত্যক্ষ করে।

বহুবিবাহকে কেন্দ্র করে লেখা আরও কিছু কিছু গ্রন্থন ভিন্ন অবকাশে প্রদর্শনীর ভিন্ন স্থানে উপস্থিত করা হয়েছে। বিভিন্ন সমাজজনিত দৃষ্টিকোণের পার্থক্যই এই বিক্ষিপ্ততা এনেছে। তবে প্রধানভাবে বহুবিবাহকে কেন্দ্র করে কিছু কিছু গ্রন্থনের নাম পাওয়া যায়—যেগুলোর বিষয়বস্তু সম্পর্কে বিস্তৃত পরিচয় পাওয়া সম্ভবপর হয়নি। যেমন—**তুই সতীনের ঝগড়া (১)**—হরিহর নন্দী; **তুই সতীনের ঝগড়া**—(১৮৬২ খৃঃ)—মুনশী নামদার (ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়), **সপত্নী কলহ** (১৮৭২ খৃঃ)—হরিশ্চন্দ্র মিত্র; **বৌবাবু**—(১৮৮৩ খৃঃ)—গৌসাইদাস গুপ্ত; **এক ঘরে তুই রাঁধুনি পুড়ে মলো ক্যান গালুনি** (১৮৮৭ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার, **দোস্তবরে ভাতারের তেজবরে মাগ** (১৮৮৭ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার;—ইত্যাদি। অনুসন্ধান করলে এ ধরনের আরও গ্রন্থন পাওয়া অসম্ভব নয়।

(গ) **বাল্যবিবাহ** ॥ -

মানুষের যৌন চাহিদা যৌবনেই প্রবলভাবে আত্মপ্রকাশ করে। স্বাভাবিক নীতিরক্ষার খাতিরেই যৌবনকালে বিবাহকে সমাজ অস্বীকার করতে পারেনি। যে ক্ষেত্রে আর্থনৈতিক বা সাংস্কৃতিক অস্বাভাবিকতায় যৌবন বিবাহ সম্মতি হয় না, সেখানে সমাজ অনাচার ভয়ে উদ্বিগ্ন হয়। বস্তুতঃ যৌন, আর্থিক

এবং সাংস্কৃতিক পরিবেশ বিশিষ্টতায় যৌবন বিবাহকালের পূর্ব পরিধির অবস্থান নিয়ে টানাটানি চলেছে। বলাবাহুল্য এ ধরনের একটা অস্বাভাবিক পরিবেশ থেকে জন্ম নিয়েছে।

পগপ্রথা এবং সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা অর্জনের স্পৃহা বাল্যবিবাহের জন্ম দিয়েছে। বৈদিকদের মধ্যে “পেটে পেটে সঙ্কল্প” নামে একটি সাধারণ প্রবচন আমাদের সমাজে পরিজ্ঞাত। কুলীনপুত্র এবং শ্রোত্রিয় কন্যার ‘বাজার দর’ বয়স অনুপাতে বাড়তে থাকে। যে সব ক্ষেত্রে অযোগ্যবিবাহের মতো অমানবোচিত অল্পবয়সে বরকর্তা বা কন্যাকর্তার স্থাপত্তি থাকে, সে সব ক্ষেত্রে সমবয়সের পাত্র বা পাত্রীর সঙ্গে বিবাহ দেবার চেষ্টা থাকে। অতএব একজন ব্যক্তির শিশুত্ব অল্প ব্যক্তির শিশুত্বেরও কারণ হয়ে দেখা দেয়। এইভাবে আর্থিক চাপ বাল্যবিবাহকে পোষণ করেছে। আর্থিক চাপের সঙ্গে যুক্ত হয়েছে সাংস্কৃতিক চাপ। যে ব্যক্তি সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা রক্ষার্থে কুশকল্যা দান করে, অযোগ্যবিবাহ অল্পমোদন করে, তার দ্বারা যে বাল্যবিবাহের পোষণ ঘটেবে, এটা স্বাভাবিক। উল্লিখিত আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক কারণ ছাড়া অন্য কারণও অনেকে আঁকির করেছেন। ঈশানচন্দ্র মুগোপাধ্যায় তাঁর “আচার” নামে একটি গ্রন্থে (১৮৯৬ খৃঃ) একটি মত উদ্ধার করেছেন। “বোধ হয় মুসলমানদিগের উপদ্রবের সময়ে যখন তাহারা অনুচ্চ কন্যা পাইলে ধরিয়া লইয়া যাইত এবং অগ্ন্যা অত্যাচার করিত, হিন্দুরা কন্যাদিগকে রক্ষা করিবার জন্য অতি অল্প বয়সে তাহাদিগের বিবাহ দিবার নিমিত্ত এই অভিনব বিধান করিয়াছেন।”^{৫৭} মতটি যতোই দুঃশ হোক না কেন, বাল্যবিবাহ প্রথাকে এই পরিবেশ যথেষ্ট পোষণ করেছে সন্দেহ নেই, কিন্তু এটিকে বাল্যবিবাহের একমাত্র কারণ বলা অত্যন্ত ভুল হবে।

আমাদের সমাজে অনেক আগেই স্মৃতিশাস্ত্রের বিধানই বাল্যবিবাহের পোষণ ঘটেছে। অন্ততঃ কন্যার ঋতুকালকে নিষ্ফল রাখবার ঘোর বিরোধী ছিলেন শাস্ত্রকাররা। তাঁরা এ সম্পর্কে অবিবাহিতা কন্যার অবধারণকে যেভাবে ভীতি প্রদর্শন করেছেন, সেখানে অনেকটা ভাতির বশেই বাল্যবিবাহ অল্পবয়সের মধ্যে কন্যাদায় উদ্ধারের চেষ্টা প্রকাশ পেয়েছে। ১৮৫০ খৃষ্টাব্দে “সর্বভূক্তকরী” পত্রিকা মতিলাল চট্টোপাধ্যায়ের সম্পাদনায় প্রকাশ পায়। ঐ পত্রিকার প্রথম সংখ্যায় “বাল্যবিবাহের দোষ” সম্পর্কে একটি আলোচনায়

আছে—৫৮ “অষ্টম বর্ষীয় কন্যাদান করিলে পিতামাতার গৌরীদান জগ্না পুণ্যোদয় হয়, নবম বর্ষীয়াকে দান করিলে পৃথ্বীদানের ফল লাভ হয়; দশম বর্ষীয়াকে পাত্রদাতা করিলে পাত্র পবিত্র লোক প্রাপ্তি হয়, ইত্যাদি স্মৃতিশাস্ত্র প্রতিপাদিত কল্পিত ফলমুগতুষ্কায় মুগ্ধ হইয়া পরিণাম বিবেচনা পরিশূন্ত চিত্তে অশ্রদ্ধাশীল মহুম্মাত্রেই বাল্যকালে পাণিগীড়নের প্রথা প্রচলিত করিয়াছেন।”

ঋতুকাল নিষ্ফল থাকতে দেবার বিরুদ্ধাচরণে শাস্ত্রকারদের কোন্ উদ্দেশ্য নিহিত ছিলো, তা ইতিমধ্যে বিভিন্ন বক্তব্যে বলা হয়েছে। প্রথম রজঃ সন্তান-ধারণ ক্ষমতার বার্তা বহন করে। এ সম্পর্কে একটি গ্রন্থে আছে,—“The first menstruation is the usual sign that girl has become capable of conception and childbearing.”^{৫৯} এ ধরনের অত্যন্ত গ্রন্থেও একই কথা আছে।^{৬০} আমাদের দেশের শাস্ত্রকার ‘বৃষলী’ কন্যা বিবাহের নিন্দা করেছেন। কথপ বলছেন,—

পিতুর্গেহে চ যা কন্যা রজঃ পশ্যত্য সংস্কৃত।

জগহত্যা পিতৃস্বস্তাঃ সা কন্যা বৃষলী স্মৃত।

যন্ত তাং বরয়েৎ কন্যাং ব্রাহ্মণো জ্ঞানদূর্বলঃ।

অশ্রাদ্ধেয়মপাংক্লেয়ং তং বিদ্বাদ্ বৃষলীপতিম্।^{৬১}

যম সংহিতায় বলা হয়েছে,—

মাতা চৈব পিতা চৈব জ্যেষ্ঠো ভ্রাতা তথৈব চ।

ত্রয়ন্তে নরকং যাস্তি দুঃখী কন্যা রজস্বলাম্।^{৬২}

এইভাবে বিভিন্ন স্মৃতিশাস্ত্রে রজস্বলা হওয়ার আগেই কন্যার বিবাহ দেওয়ার ওপর সাংস্কৃতিক বলপ্রয়োগ করা হয়েছে। বাল্যবিবাহের নির্দেশ অনেক সময় পরিস্কারভাবেই অভিব্যক্ত হয়েছে। পৈঠীনসি বলেছেন,—“যাবল্লোন্তি ত্তে স্তনৌ তাবদেব দেয়া অথ ঋতুমতী ভাতি দাতা প্রতিগ্রহীতা চ নরকমাপ্নোতি পিতৃপিতামহপ্রপিতামহাশ্চ বিষ্ঠায়াং জায়ন্তে। তস্মাৎ নগ্নিকা দাতব্য।^{৬৩}

৫৮। বিজ্ঞানসাগরের রচনা বলে গৃহীত।

৫৯। Gallabin's Midwifery—p. 45.

৬০। দৃষ্টান্তস্বরূপ—The Science and Practice of Midwifery—W. S. Playfair, M. D., LL. D., F. R. C. P., p.—72.

৬১। উদ্ধাহতস্বধৃত ৪ গুণ বচন।

৬২। যম সংহিতা—২৩।

৬৩। ক্রীমুক্তবাহন প্রণীত দায়ভাগ সূত।

নানারকম বিধির চাপে সমাজসভা কণ্ঠা সমর্থ হওয়া মাত্রই তাকে “পূজার্থে” নিয়োজিত করেছে ; এবং স্বাভাবিক কারণেই ক্রমে ক্রমে মাত্রা এসে এমন স্থানে ছেদ টেনেছে যেখানে শাস্ত্রকারের বিধি—“জাতমাত্রা তু দাতব্য কণ্ঠাকা সদৃশ বরে।” অবশ্য এই সমস্ত বিধির পাশাপাশি আরও বিধি ছিলো যা যুক্তি সম্মত হয়েও স্মৃতি বিধানসমূহের একতাবদ্ধ চাপে মূল্যহীন হয়ে পড়েছিলো। মহানির্বাণ তন্ত্রে বলা হয়েছে,—

অজ্ঞাতপতি মর্যাদামজ্ঞাত পতি সেবনাম্।

নোদ্বাহয়েৎ পিতা বাল্যমজ্ঞাত ধর্ম শাসনাম্ ॥৬৪

যৌন নীতির দিক থেকে বাল্যবিবাহের পক্ষে শাস্ত্রীয় যুক্তি সমূহের মূলে বিবেচনা শক্তি সম্পূর্ণ অভাব ছিলো বললে ভুল বলা হয়। আধুনিক-কালে বার্ষিক্য বিবাহরীতি এবং যৌবনকালীন বুভুক্ষা সমাজে যে সমস্যার সৃষ্টি করেছে তাতে আধুনিক যৌনবিজ্ঞানীরাও সমর্থকালীন অবস্থার প্রথমেই বিবাহদানের পক্ষপাতী। জন্মনিয়ন্ত্রণ প্রসঙ্গে আবুল হাসানাৎ লিখেছেন,— “যাঁহারা অল্প আয়ের জন্ত এখনও বিবাহ করিতেছে না তাঁহারাও জন্মনিয়ন্ত্রণে পরিপক্ব হইলে যথাসময়ে বিবাহ করিতে ভয় পাইবেন না। স্তত্রায় সমাজে বর্তমান সময় অপেক্ষা বাভিচার, গণিকাবৃত্তি, রতিজরোগ, গর্তপাত ও দ্রুগহত্যা অনেক কম হইবে এবং বিবাহিত জীবনে, সুখ, স্বচ্ছন্দ্য ও প্রেম বৃদ্ধি পাইবে। প্রথম যৌবনে বিবাহ হওয়াতে অবাঞ্ছিত গর্ভের আশঙ্কা দূর হওয়ায় ও আর্থিক সচ্ছলতা থাকায় দম্পতির প্রশ্ন মধুর ও গভীর হইবে। পরোক্ষতঃ মদ্যপান, অপরাধ, মোকদ্দমায় অর্থনাশ ইত্যাদি হ্রাস পাইবে।”৬৫

হাসানাৎ সাহেব প্রথম যৌবনে বিবাহদানের পক্ষে মত দিয়েছেন— অবশ্য সম্ভান উৎপাদনের জন্তে নয়, স্বস্থ যৌনতৃপ্তির জন্তে। বার্ষিক্যবিবাহ-জনিত অনাচারের বিরুদ্ধে প্রতিক্রিয়া ছাড়া বাল্যবিবাহকে পোষণ করবার যুক্তিসম্মত কোনো কারণ থাকতে পারে না। প্রকৃতপক্ষে বাল্য-বিবাহকে পোষণ করা হয়েছে ব্যক্তিগত এবং সমাজগত সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাকে রক্ষা করবার জন্তে। বাল্যবিবাহের প্রসঙ্গ টানতে গিয়ে অগোচরে

৬৪। মহানির্বাণ তন্ত্র-অষ্টমোহ্লাস—১০৭।

৬৫। যৌনবিজ্ঞান (২য় খণ্ড) আবুল হাসানাৎ—পৃঃ ২৮।

বা গোচরে এই মনোভাব অনেকেই প্রকাশ করেছেন। “আর্যদর্শন” পত্রিকায় প্রকাশিত “বঙ্গীয় বিবাহ প্রথা” নামে একটি প্রবন্ধে বলা হয়েছে:—“আমাদিগের দেশে পিতামাতা যে নিঃস্বার্থ বাল্যবিবাহ অমুমোদন করেন, তাহা মনে করিবেন না। একদিকে আমোদ, পুত্রকে দৃঢ়রূপে সংসারে বদ্ধ করা এবং সেই সঙ্গে কিছু লাভ। অগ্নাদিকে যত শীঘ্র কন্যাদায় হইতে মুক্তি হয়, ততই লাভ।” ৬৬ হিন্দুসমাজ ও বাল্যবিবাহ প্রসঙ্গে “অনুসন্ধান” পত্রিকায় একটি আলোচনায় আছে,—

“অধুনা শিক্ষিত সম্প্রদায় বিলাতি সভ্যতার রসাস্বাদনে উন্নত হইয়া বাল্যবিবাহের প্রতিকূলে অন্ততঃ দুই একটা কথা না কাঁহিয়া থাকিতে পারেন না। বাল্যে বিবাহ উচিত কিনা, আমরা এ প্রবন্ধে সে কথার মীমাংসা কারবার চেষ্টা করিব না। তবে উচিত হউক বা অসুচিত হউক, ইহা যে হিন্দুসমাজের সম্পূর্ণ উপযোগী এবং ইহা উঠিয়া যাইলে যে হিন্দুসমাজকে যথেষ্ট ক্ষতিগ্রস্ত হইতে হইবে, তাহা হিন্দুসমাজের উচ্ছেদাভিলাষী পরম শত্রুকেও মুক্ত কর্তৃ স্বীকার করিতে হইবে। হিন্দুর বিবাহ অগ্নাগ্ন জাতির গ্নায় স্নদ্ধ বর কন্যায় বিবাহ নহে! একটা অপরিচিত পরিবারের সহিত অপর একটা পরিবারের মিলনই হিন্দুর বিবাহ।”

যদি বিলাতি স্বয়ম্বর (Courtship) হিন্দুসমাজে চলিতে দেওয়া হয়, তাহা হইলে জগতে সতীত্বের আদর্শ পবিত্র হিন্দুসমাজের কি অবস্থা হইবে একবার ভাবিয়া দেখুন। কুমারী অবস্থায় সেই চঞ্চল অপরিণত বুদ্ধিতে শত শত পুরুষ পরীক্ষা করিয়া পতি মনোনীত করিতে গিয়া তাহার সতীত্বের দশা কি হইবে একবার ভাবিয়া দেখুন।

একটি অজ্ঞান বিহঙ্গকে বহুযত্নে ধাড়ী বেলায় পোষ মানান যায় না। ইরাজাদির সমাজ স্বতন্ত্র প্রকার। সতীত্বনাশে পরিবারের মধ্যে থাকিতে হয় না। তাহার নববিবাহিত স্ত্রীর কাছে দাসবৎ (Groom) এবং আমরা বর।”—ইত্যাদি। ৬৭

বস্তুতঃ বাল্যবিবাহ প্রথা উদ্ভবের মূলে যে কারণটি ছিলো তা অত্যন্ত জটিল। এই প্রথা আমাদের সমাজে তার সমস্ত শ্রীকল সঙ্গে নিয়ে ক্রমে দৃঢ়ত্ব লাভ করিয়াছে। কুলপঞ্জীর মধ্যে বাল্যবিবাহের ভয়াবহ নিদর্শনও কতকগুলো থেকে

৬৬। আর্যদর্শন আশ্বিন—১২৮৮ সাল।

৬৭। অনুসন্ধান—৩০ পৌষ, ১৩২৪।

গেছে। ফুলিয়া মেলের বিখ্যাত কুলীন বিষ্ণুঠাকুরের পৌত্র সীতারামের বিবরণে আছে,—“সীতারামস্ত উচিত...বং রামানন্দগ্রহণাৎ। অত্র প্রবন্ধেন ত্রয়োদশ দিবসীয়া কন্তা পশস্ত মুদ্রা সহিত নদে, সীতারাম বলাৎকার ভয়েন স্বরুতং।” ইত্যাদি। ৩৮

বাল্যবিবাহ থেকে এবং বহুবিবাহ থেকেও স্বীসমাজে যে অপ্রতিরোধ্য দাম্পত্য অসন্তোষ জেগেছে, তাকে ঠেকাবার জন্তে কৃত্রিম প্রচেষ্টা চাপানো হয়েছে,—কিন্তু এতে বাল্য বিবাহজনিত দাম্পত্য অসন্তোষ বোধ করা সম্ভবপর হয় নি।

বিজ্ঞানাগর বাল্যবিবাহের কতকগুলো দোষ একটি প্রবন্ধে উল্লেখ করেছিলেন। ৩৯ সেগুলোর মধ্যে পাঁচটি দোষই উল্লেখযোগ্য। (ক) বাল্য-বিবাহে আমাদের দৈহিক দুর্বলতার কারণ : অপক্ক বীৰ্য নিষেকাদি বিভিন্ন কারণে দুর্বলতা। (খ) বাল্যবিবাহ প্রথা লুপ্ত না হলে স্ত্রী-শিক্ষা হবে না, ফলে জনশিক্ষাও হবে না। পুরুষপক্ষে উপাভ্রম ক্ষমতার আগেই বিবাহ ঘটায় অর্থসঙ্কট এবং পরম্প্রাপেক্ষা। (গ) তৃপ্তবণতা—যা দিগ্ভারত হলে জাণা সম্ভবপর নয়। (ঘ) মাতৃশ্রমের মৃত্যু সম্ভাবনা ১ থেকে ২০ বৎসর বয়সের মধ্যে এর মধ্যে পুরুষের বিবাহ ঘটলে বিধবার সংখ্যা বৃদ্ধি হয়। ৬। যৌবনে বিধবা হওয়াতে পাপের আশঙ্কা বেশি থাকে।—যুক্তিবাদী বিজ্ঞানাগর যেগুলো বলেছেন—সেগুলোর কোনোটিই বিশেষ দুর্বল যুক্তিসম্পন্ন নয়। অবশ্য আরও কতকগুলো কারণও বন্ধিপ্তভাবে সমস্ত যুগিকালের বিভিন্ন পত্র-পত্রিকার বা পুস্তিকায় পাওয়া যাবে। “মিত্র প্রকাশ” পত্রিকায বাল্য-বিবাহের দোষের কয়েকটি দিক সম্বন্ধে আলোকপাতের চেষ্টা করা হয়েছে। ৭০ “বাল্যবিবাহ দ্বারা স্ত্রী, পুরুষ ও তাহাদিগের সম্ভানাদির স্বাস্থ্যের হানি হয়, তদ্বারা মানসিক প্রকৃতি সকলের হ্রাস হইয়া পড়ে এবং অল্পবয়সে ভোগ ইচ্ছা হইলে দূর স্থানে গিয়া বিজ্ঞা ও অর্থোপাভ্রমের ব্যাঘাত হয় এবং স্ত্রী পুরুষের বাল্যবিবাহ প্রযুক্ত পরম্পরের মনোনীত করিবার ভার তাহাদিগের পিতামাতার উপরেই গুরুত্ব থাকে। বংশ মর্যাদা, ধন, কপ, বিজ্ঞা ও চরিত্রের বিষয়ে তদন্ত

৩৮। বিজ্ঞানাগর ও বাঙালী সমাজ—(১ম খণ্ড) হিনয় দোষ

৩৯। বিজ্ঞানাগর গ্রন্থাবলী—সমাজ ত্রুটি।

৭০। মিত্র প্রকাশ—২৩শে শ্রাবণ—১২৮১।

করিয়াই কন্যা-পুত্রের বিবাহ পিতামাতা দিয়া থাকেন। কিন্তু বাল্যকালে তাহাদের প্রকৃতি পরিণত নয়, এজন্য এতদূর দেখিয়া বিবাহ দিলেও পশ্চাৎ তাহাদিগের মন্দ প্রকৃতি লইয়া পরস্পরের কষ্ট জন্মাইতে পারে।”

বাল্যবিবাহের প্রত্যক্ষ ফল যাই হোক, পরোক্ষ ফল খুঁজলে দেখা যাবে তা সংখ্যাভীত; এবং সেগুলোও অত্যন্ত জটিল অবস্থায় অবস্থান করে থাকে।

বাল্যবিবাহ সমাজের একটি দুপ্রথা। রাষ্ট্রীয় আনুকূল্য ছাড়া সমাজের দুপ্রথার লোপসাধন সহজ নয়। এবং, নব্য সংস্কারকদের আন্দোলন ক্রমে ক্রমে “কনসেন্ট্ বিল” পাশের মধ্যে পরিণতি লাভ করেছিলো। কনসেন্ট বিলের প্রস্তাবে অনেক রক্ষণশীল ব্যক্তিরই গাত্রদাহ হয়েছিলো। চট্টগ্রাম থেকে ১৮৯১ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত “হায় কি সবনাশ” নামে একটি পুস্তিকা “গর্ভাধান বিলের প্রতিবাদকারী মহাত্মাদের পবিত্র করকমলে” উপহৃত হয়। তার মধ্যকার কয়েকটি বক্তব্য দৃষ্টান্ত স্বরূপ টানতে পারি।—

৩৬) “ও হে লর্ড ল্যান্ডাউন! কেন কেন তুমি আজ

ভ্রমেতে ডুবিয়া।

করিলে ধর্মের লোপ নীরবে বসিয়া ॥

কান্দিল ভারতবাসী বিশ কোটি প্রজা।

কি দোষে তাদের বল দিলে এই সাজা ॥..

(৪৫) তুলিয়াছ সতীদাহ চড়ক ঘূর্ণন।

তাতে ত আপত্তি কেহ করে নি কখন ॥

শিশু স্নাত বিসর্জন দিলে বিসর্জন।

বিক্রমে একটা স্বর ছুটে নি কখন ॥

গর্ভধানে ধর্মনাশ হইবে দেখিয়া।

মন দুঃখে কাপে সবে কাতরে ডাকিয়া ॥”

ধর্মের দোহাই দিয়ে এই কুপ্রথাকে সঞ্জীবিত রাখা সম্ভবপর হয় নি। দৃষ্টিকোণ ক্রমেই ব্যাপক হয়ে উঠেছিলো এবং হিন্দুসমাজের গভী ছাড়িয়ে অন্যান্য সমাজেও ছড়িয়ে পড়েছিলো। বাল্যবিবাহ মুসলমানসমাজেও বিষময় ফল উৎপন্ন করেছিলো। অবশ্য এর বিরুদ্ধে ব্যাপক দৃষ্টিকোণ উক্ত সমাজে কিছু পরে লক্ষিত হয়েছে। ১৩১৬ সালের জৈষ্ঠমাসে হোসেনপুর (পোঃ সিরাজগঞ্জ) নিবাসী মোহাম্মদ মেহেরউল্লাহ ‘সমাজচিত্র’ নামে চিত্রিত করে “বাল্যবিবাহের

বিষয় ফল” নামে একটি পুস্তিকা লেখেন। তার ভূমিকায় বলেছেন,—
 “আমাদের মুসলমানসমাজের মধ্যেই এই কুসংস্কাররূপ সংক্রামক পীড়া বহু
 পরিমাণে বিস্তৃত হইয়া, সমাজস্থ ব্যক্তিবর্গকে আক্রমণ পূর্বক অবনতির
 গভীরতম কূপে নিপতিত করিতেছে।...সমুদয় কুসংস্কারের মধ্যে সর্বপ্রথম,
 সর্বপ্রধান মারাত্মক ও অবনতির দ্বার স্বরূপ বাল্যবিবাহ। যতদিন বাল্যবিবাহ
 সমাজ হইতে সম্পূর্ণরূপে দূর করিতে পারা না যাইবে, ততদিন এই মুসলমান
 জাতির উন্নতির আশা কখনই করা যাইতে পারে না।” গ্রন্থকার যথেষ্ট
 যুক্তিরও অবতারণা করেছেন। যথা,—“শিশু বালক বালিকার ইজাব
 কবুলের দ্বারা বিবাহ কখনই ছিহি হইবে না।...উল্লিখিত বিবাহ উকীল দ্বারা
 সমাধা হয় না গোদে গোদে হয়? যদি উকীল দ্বারা সমাধা হয়, তাহা
 হঠলে ওকালতীর সত না পাওয়ায় ঐ বিবাহ ছিহি হইবে না।”

পরবর্তীকালে এই দৃষ্টিকোণের ব্যাপকতার মূলে কোনো প্রসঙ্গিতি যে
 ছিলো না তা নয়। অতএব মুসলমানসমাজেও এর আগের থেকেই যে
 বাল্যবিবাহের বিরুদ্ধে যুক্তিমূলক দৃষ্টিকোণের পত্তন ঘটেছিলো, এটা অস্বাভাবিক
 করা যায়।

কৌলীগ্র প্রথার বিরুদ্ধে আন্দোলনের সমসাময়িককালেই একই সঙ্গে
 বাল্যবিবাহের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ ব্যাপক হতে আরম্ভ করে! এই ব্যাপক
 সমর্থনপুষ্ট অবস্থা একদিনে হয় নি। অনেক ক্ষেত্রে হাশ্বাকর ফলেরও দৃষ্টান্ত
 পাওয়া যায়। এ সম্পর্কে হরিনাভিতে অতুলিত বাল্যবিবাহরোধ আন্দোলনের
 উল্লেখ করা যায়।^{১১} হরিনাভিতে আন্দোলন প্রচেষ্টা চলবার সময় দেখা
 গেলো সবই বৈদিক। যারা অবিবাহিত তারা ছিলো শিশু—প্রতিজ্ঞা পত্রের
 মর্ম বোঝবার উপায় তাদের ছিলো না। যারা অবস্থা বুঝতে শিখেছিলো,
 তারা সবাই বিবাহিত,—যদিও তারা স্কুলের ছাত্র! কিন্তু ক্রমে ক্রমে
 বাল্যবিবাহের বিরুদ্ধে ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র কবিতা ক্রমে জনপ্রিয়তা অর্জন করেছে।
 এ ধরনের একটি জনপ্রিয় গান—^{১২}

“ডুবিল সোনার দেশ পাপের সাগরে

পরিপূর্ণ দশদিক ঘোর হাহাকারে।

১১। বঙ্গবিবাহ (১৮৮৮খঃ)—চন্দ্রকুমার ভট্টাচার্য বি, এ।

১২। বৈষ্ণবচরণ বসাক সম্পাদিত “সচিত্র বিশ্বসঙ্গীত”—এ উদ্ধৃত—পৃঃ ৪৫৩।

মহাপাপ শিশু বিয়ে, এ দেশে প্রবেশ পেয়ে,

ছারখার করিল রে স্বর্ণ ভারভারে ।

ধন মান বুদ্ধি বল, সব গেল রসাতল,

জাগরে ভারতবাসী, উদ্ধার মায়েরে ॥”

দৃষ্টিকোণ পুষ্টির আর একটি নিদর্শন বাল্যবিবাহের বিরুদ্ধে বিশেষ নামকরণে স্বতন্ত্র পত্রিকা প্রকাশ। ১২৮০ সালে বৈশাখ মাসে ঢাকা থেকে প্রকাশ পেতে থাকে। এতে বাল্যবিবাহের বিরুদ্ধে কবিতা প্রবন্ধ মুদ্রিত হয়েছে। বলা-বাহুল্য অন্যান্য পত্রিকাতেও এ ধরনের প্রচুর কবিতা ও প্রবন্ধ প্রকাশের মধ্যে দিয়ে দৃষ্টিকোণের বাপকতা অল্পভূত করি।

নব্য সাংস্কৃতিক শক্তির সহায়তায় বাল্যবিবাহের বিরুদ্ধে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ পুষ্টি ধরেছে। যৌনসমস্তা সংক্রান্ত বিভিন্ন গ্রন্থসনে প্রসঙ্গক্রমে বাল্যবিবাহ সমস্তার অন্তর্ভুক্তি ঘটানো হয়েছে। এগুলোর মধ্যে প্রগতিশীল এবং রক্ষণশীল— দুপ্রকার মনোভাবই ব্যক্ত হয়েছে। বাল্যবিবাহের সমর্থকরা স্ত্রী শিক্ষা, স্ত্রী স্বাধীনতা, বেঙ্গাবিবাহ, বৃদ্ধবিবাহ স্ত্রীলোকের ব্যায়াম চর্চা ইত্যাদি কতকগুলো অবাস্তব অবকাশ সৃষ্টি করে বাল্যবিবাহের পক্ষে সমর্থনলাভের চেষ্টা করেছেন। সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীর স্বস্থভাবে মাত্রাবিচার কালে অতি সহজেই রক্ষণশীল গ্রন্থসনকারদের দৃষ্টিকোণ এবং আক্রমণ পদ্ধতি উপলব্ধি করা যাবে। অনেকগুলো গ্রন্থসনেই মধ্যেই নব্য সংস্কারকের বেঙ্গাবিবাহের কথা আছে। গ্রন্থসনকারদের মতে প্রাপ্তবয়স্ক কন্যা মাত্রই দূষিতা না হয়ে পারে না। স্বতরাং যুবতীবিবাহ বেঙ্গাবিবাহেরই নামান্তর। কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “বোঁবাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯০ খৃঃ) রামকড়ি একজন বেঙ্গাকে বরণ করতে গিয়ে বলেছে,—“আমি এমন সাধবী গুণশীলা যুবতী, হুমতি মানিনী কামিনীর শ্রীকমকণ্ঠে—না পাণিগ্রহণ করে বঙ্গে, ভারতে, জগতে প্রজন্ম উদাহরণ পাষণ ভাষায় পাষণ অক্ষরে স্থাপন কতে সমর্থ হলাম।” অনেকক্ষেত্রে স্ত্রীলোকের ব্যায়াম শিক্ষার চিত্র উপস্থাপন করে বাল্যবিবাহ বিরোধীদের উল্লিখিত একটি মন্তব্যটুকু ব্যঙ্গ করা হয়েছে। (বিদ্যাসাগর উল্লিখিত প্রথম দোষটি জ্ঞাতব্য)। কেদারনাথ মণ্ডলের লেখা “বেহুদ বেহায়া বা রং তামাসা” (১৮৯৪ খৃঃ) গ্রন্থসনে একটা পৃষ্ঠে এ ধরনের একটি ব্যঙ্গাত্মক দৃষ্টি প্রকাশ পেয়েছে। নব্য স্ত্রী সমাজের একটি মিটিংয়ে “গেজুলী” নামে একজন মহিলা পয়সারে একটি বক্তৃতা দিয়েছেন। তার কয়েকটি পঙ্ক্তি

“বন্ধেতে দুর্বল কেন সন্ধান নিচয় ।
 কি করিলে তারা সব দীর্ঘজীবী হয় ।
 কিসে নিবারণিত হবে অকাল মরণ ।
 জেনেছি বিজ্ঞান বলে নব বিবরণ ॥
 বালিকা বিবাহ এক দোষের আকর ।
 বলহীন স্বামী সেই দোষের দোসর ॥
 আমাদের এত দুঃখ সামর্থ্য অভাবে ।
 সামর্থ্য হইলে দেখো সব দুঃখ যাবে ॥
 কিসে সে সামর্থ্য হবে, কি আছে উপায় ।
 ব্যায়াম শিগিলে বামা এড়াবে এ দায় ॥
 আর এক কথা আছে শুনহ সন্ধান ।
 এছিয়া লউক স্বামী দেখিয়া জুয়ান ॥
 জাতিভেদ দ্বিধা মনে কাহার না রবে ।
 বলিষ্ঠ যে জাতি হোক, সেই স্বামী হবে ॥”

বাল্যবিবাহ বিরোধী প্রহসনকাররা তাঁদের প্রহসনগুলোর পরিণতিতে কুফলগুলো যতটা সম্ভব দেখার চেষ্টা করেছেন। অবশ্য আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্যাকেও তাঁরা টেনেছেন। বাল্যবিবাহের উত্তোক্তাদের বিরুদ্ধে বদ্বপ প্রকাশ পেলেও অনেকক্ষেত্রে স্বীপক্ষে সহানুভূতির আভিযো অসম্ভাবতা স্বাভাবিকমাত্রাকে স্পর্শ করেছে। বিশেষ করে বিধবা সমস্যার প্রসঙ্গে বিধবার মন্তব্যে তা স্পষ্ট। অবশ্য কোথাও কোথাও আবার শিশুদের অস্বাভাবিক দাম্পত্য জীবনের গতিবিধি কৌতুকের সঙ্গে পর্যবেক্ষণও করা হয়েছে।

বাল্যবিবাহের সমস্যা নিয়ে প্রচুর প্রহসন রচিত হলেও শুধুমাত্র বাল্যবিবাহকে কেন্দ্র করে খুব বেশি প্রহসন নেই—অন্ততঃ সন্ধান পাওয়া যায় নি। তবে একটি সাময়িক ঘটনাকে কেন্দ্র করে অর্থাৎ “কনসেন্ট বিল পাশ” কে কেন্দ্র করে কতকগুলো প্রহসন রচনার সন্ধান পাই। সাধারণ দু একটি বাল্যবিবাহ-কেন্দ্রিক প্রহসনের পরিচয় দেওয়া হলো—যদিও এগুলো পাওয়া সম্ভবপর হয় নি।

“**বাল্যবিবাহ নাটক**” (১৮৬০ খৃঃ) শ্রামাচরণ শ্রীমানি ॥ “বিজ্ঞাপনে” (১৫ই আষাঢ়, ১৭৮২ শকাব্দ) লেখক বলেছেন,—“একগে বাল্যবিবাহ

নিবন্ধন অশ্রদ্ধে যে সমস্ত অনিষ্ট উৎপন্ন হইতেছে তাহার কিঞ্চিৎ
যদিশ্রাৎ এই নাটকে কীৰ্ত্তিত হইয়া থাকে তাহা হইলে অতীষ্ট ও উদ্দেশ-
সিদ্ধ বিবেচনায় পরম সন্তোষানুভব করিব।” নটীর মুখে একটি গীতে—

“গেল হে গেল হে বঙ্গ কি আর দেখিছ রঙ্গ

দেহ হলো ভঙ্গ সবাংকার ॥ ১ ॥

না হোতে যৌবন কাল, সঙ্করেতে গ্রাসে কাল,

হায় হায় কাল চমৎকার ॥ ২ ॥

তেজ হীন বুদ্ধিবৃদ্ধি ধ্বংসেতে নাহি প্রবৃদ্ধি,

কীৰ্ত্তি বৃদ্ধি, সব ভ্রষ্ট করে ॥ ৩ ॥

ভূমিষ্ট হোলে কুমার, বিবাহ সম্বন্ধ তার।

সৰ্বাগ্রেতে সার বুঝি করে ॥ ৪ ॥

প্রহসন শেষে ধনহীনের প্রতি বুদ্ধিহীনের দীর্ঘ বক্তৃতার (পৃ: ৭১-৭২)
গ্রন্থকার তার সব বক্তব্যই প্রায় বলেছেন। দীর্ঘ হলেও সম্পূর্ণ উদ্ধৃতি না
দিলে চলে না।—

“মহাশয়! বাল্য-বিবাহ যেন আর এই পৃথিবীতে কেহই না করে,
ঈশ্বরের নিকট এই প্রার্থনা করুন :—এক্কেণে আমার বিলক্ষণ হৃদয়ঙ্গম হইতেছে
যে এই বিষময়ী প্রথা নৃঘাতকীরূপে এই ভারত ভূমে অবতীর্ণা হইয়া ইহাকে
একেবারে ছারখার করিতেছে,—কত কত প্রাণীর কত প্রকারে কতবিধ
অনিষ্ট উৎপাদন করিতেছে, কত কত অবলা কুলবালারা দারুণ দুঃসহ বৈধব্য
যন্ত্রণা সহ করিতেছে, কত কত কামিনীরা কুলে জলাঞ্জলি দিতেছে, কত কত
যুবা পুরুষ সংসার প্রতিপালনে অসমর্থ হইয়া আত্মঘাতী হইতেছে, কত
কত ভদ্র সন্তানেরাও অতি ঘৃণাস্বর ও লজ্জাকর চৌর্য্যবৃত্তি অবলম্বন করিয়া
রাজদণ্ডে দণ্ডিত হইতেছে এবং কত কত মহাপুরুষেরা জরা ও রোগগ্রস্ত
হইয়া হীনবল পীণের স্ত্রায় সন্তানসকল উৎপাদন করিয়া ঈশ্বরের নিকট
অপরাধী হইতেছে ;—এই সকল পাপ প্রবাহের বাল্য বিবাহই প্রধান প্রস্রবণ ;
ইহাকে না সম্পূর্ণরূপে নিঃশেষিত করিলে দেশের মঙ্গল নাই, প্রতিবাসির মঙ্গল
নাই, আপনার পরিবারের মঙ্গল নাই এবং আপনারও মঙ্গল নাই। অতএব
হে বঙ্গদেশীয় বহুগণ তোমরা আর কত কাল চক্ষু মুদ্রিত করিয়া থাকিবে?
একেবারে দৃঢ়প্রতিজ্ঞ হইয়া এই পরম শত্রুকে আক্রমণ করত ইহার শিরশ্ছেদ
করে তাহলেই তোমাদের মাতৃভূমির অনেক উপকার হইবে ও কালে তোমরা

বীৰ্য্যবান্ হইয়া পরাধীন শৃঙ্খল ভগ্ন করত মহাস্বখে সঞ্চরণ করিবে এবং পরমেশ্বরের নিকট নিরপরাধী হইয়া কত অনিৰ্কণীয় আনন্দই উপভোগ করিবে—”

কাহিনী।—বলহীন ধনাঢ্য একজন সম্পন্ন গৃহস্থ। তার স্ত্রী মায়াবতী এবং একমাত্র পুত্র গোপাল বর্তমান। গোপালের বয়স নয় বছর। মায়াবতী তার বিয়ে দেবার জন্তে ব্যস্ত হন। “আহা! বাছা আমার ন বছরের হোলো গো, তবু তিনি কি একবারও সে সব কথা মুখে আনেন, আপনাত কাষেই ব্যস্ত থাকেন”; মালিনীর কাছে মায়ী দুঃখ করে বলে,—“এই গোপাল আমার গেল বসেকে নয় পা দেছে তা কতাকে এর কত দিন আগে থেকে বোল্চি, ওগো আমার বড় সাদ আমি বো-র মুখ দেখবো, কবে মরে যাব তা হোলে মনের স্বাদ মনেই থাকবে।” মায়ার ভাবনা উন্মিয়ে দেন বুদ্ধা প্রতিবেশিনী। মায়াকে বলেন, “তোর বেটা তো শত্রু মুখে ছাই দে ডাগর ডোগর হোচে, তা তার বেবু সময় কি হবে? বৌ পাবি কোথা? তখন তোর ছেলেকে এই গোদা পায়ের সেবা কত্তে হবে।” মায়া ভাবে,—

“অমূকের শাস্ত্রী বলে লোকেতে ডাকিত।

লোমাক হইয়া দেহ পুলকে পূরিত।”

বুদ্ধা মায়াকে আশ্বাস দেয়,—“না গো ছোট বৌ তুই দুঃখ করিস্নে, আমি, সন্তি বোল্চি গোপালের বাপ্ এ কস্ম না করে আর থাকতে পারবে না, পাঁচ জনে নিন্দে কর্কো যে, আর এই ঘরের মধ্যে গণ্ডগোল এতেও কি কেউ পুপ করে থাকতে পারে?” বাস্তবিকই বিবাহ নিয়ে স্বামীর সঙ্গে মায়ার দ্বন্দ্ব কষাকষি চলছে। মালিনী মায়াকে আশ্বাস দেয়, “ফুল ফুটলেই ও আর কেউ ধরে রাখতে পারবে না।”

রামমণি রঙ্গিণীর সঙ্গে পুকুরে জল নিতে আসে। রামমণির চাইতে রঙ্গিণী বয়সে অনেক ছোটো। তবু রামমণির সঙ্গে সমান তালে পথ চলতে পারে না। রামমণি আজকালকার মেয়েদের দুর্বলতার কথা নিয়ে মন্তব্য করে। সে বলে,—“আমরা তো তোদের মত ছেলে বেলা ভাতার নিয়ে শুতে শিখি নি, পোনের ষোল বছরের না হলে সে কেমন তা জানতেমই না, তোদের এই রয়েসে ছেলে হোলো যাগো! কলিকালই বটে!” গোপালের বিয়ের ব্যাপারে মন্তব্য করে,—“কে জানে বাবু, এখনকার মেয়ে ছেলেকে যে চেনে সে পাত্তর

চেনে, অমনি ফুল না ঝুঁতে বেঁচে করে পাগল হয়ে বেড়ায় ; ঐ গোপালের বাপু তো এই সেদিনকার ছোঁড়া হৃদ গুণা ছয়েক বয়েস্ হয় কি না, আর ছুঁড়িরো ঐ এগার বছরে ছেলে হয়, কিসেরি বা বয়েস্, ষাঁচি যদি আরো কত দেখবো।” মালিনী মস্তব্য করে,—“এখন সব ঘরে ঐ রকম হোচো, আর ছোট বোর বা কিসের অভাব তা তার কি সাধ্ হয় না?”

কাজহাসিলের জন্তে মায়া একদিন অনশনে থাকে। মায়ার স্বামী বলহীন ধনাঢ্য অবশেষে ভাবে,—“কর্মটাও উঁচত বটে। খবলা জাতি যদিও বিত্তাহীনা, তথাচ অনেক স্থলে প্রথর বুদ্ধি প্রভাবে সুপরিমার্শ প্রদানে সমর্থ। সন্তানটীর তো স্ত্রায় বিবাহ না দেওয়া; অযৌক্তিক বোধ হোচো, যে হেতুক মমাপেক্ষা বহুগুণে ধনহীন ব্যক্তিরাত্তি স্ব ২ সন্তানসন্ততিগণের অতিশয় অল্প বয়সেই পরিণয় সংস্কার সম্পন্ন করিতে সজ্ঞবান হয়। অপর এই দেশের এই প্রথা, দেশাচারানুযায়িক কার্য্য করিলে ধর্ম্ম বুদ্ধি হয়, ইহা তো প্রসিদ্ধই আছে।” বলহীন উড়ে চাকর রামাকে বলে ঘটককে নিয়ে আস্বে। রামা বলে,—“কি সে কৈল? ঘোটক আড়িতে আস্তবড়্ কো যাই মি?” পরে অনেক বুদ্ধিয়ে রামাকে পাঠায়। ইতিমধ্যে বলহীনের প্রতিবেশী ধনহীন মহদাশয় বলহীনের কাছে এসব শুনে বলে,—“তবে আপনকার পুত্রটীর অধিক তো ব্যয়ক্রম হয় নাই, কিছুকাল বিলম্ব করে কিঞ্চিৎ বিত্তাভাষ করালে কি ভাল হোত না?” বলহীন বলে,—“লেখাপড়ার বিষয় বা বল্চ না কপালে না থাকলে কখনই হয় না, যথা, ‘পূর্ব্ব জন্মাজ্জিতা বিত্তাঃ পূর্ব্বজন্মাজ্জিতং ধনং’, অতএব বিবাহ কিছু বিত্তাকে ও ধনকে লোপ করে তার একপ শক্তি নাই, তবে অল্প বয়সে বিবাহ দেবার ক্ষতি কি?” স্বার্থপর ঘটক আছে। কথাবার্ত্তা প্রকাশ পায় বলহীনের পুত্রটি চির রুগ্ন। বলহীনের বংশগত সন্সারোগ সে উত্তরাধিকার সূত্রে পেয়েছে। ধনহীন এসব শুনে আক্ষেপ করে। “অপক বীৰ্য্যে সন্তান উৎপাদনই যে এসবের কারণ, ধনহীন তা উপলব্ধি করে।

স্বার্থপর ঘটক বলহীনের বাড়ীতে কন্ঠার পিতা—বুদ্ধিহীন মতিচ্ছন্নক ধরে আনে। বলহীনকে ঘটক বলে, “আপনার বাটী হোতে সেদিন প্রায় বহির্গত হয়েই, অমনি এক প্রকার আহার নিদ্রা ত্যাগ করত অজ্ঞপ্রপন্ন হয়ে কোরে একেবারে ধনে মানে কুলে শীলে সর্ব্বগুণে গুণাকর এবং প্রভাকর তুল্য নিম্নলঙ্ক ও তেজবান এই যে কুলীন সন্তান ইহাকেই আনয়ন কোরেছি—অপর ইহার কন্ঠাটিও পরমাত্মদরী ও সর্ব্বশুলক্ষণা, অধিক বলা বাহুল্য একেবারে

লক্ষ্মী সরস্বতী বল্যেই হয়।” মেয়েটি গত ফাস্তনে সবে আটে পড়েছে। গোপালকে বুদ্ধিহীন ডেকে আনিয়ে পরীক্ষা করেন। সে ‘বাঙ্গালা ইঙ্কলে’ বর্ণপরিচয় দ্বিতীয় ভাগ পড়ে। ঘটক গোপালের অদ্ভুত স্মরণশক্তির প্রশংসা করে পঞ্চমুখে। বলহীনও বলে, “গোপাল পাড়ার কোন বালকের সহিত আলাপ করে না, অনর্থক খেলাতে সময় নষ্ট করে না, কেবল আপনার পুস্তক লয়েই পাঠ কোরে থাকে।” বুদ্ধিহীন সন্তুষ্ট হন। বাল্যেই ছপকের সম্মতিতে বিয়ে স্থির হয়। স্থির ক’রে ঘটক মনে মনে ভাবে—“বলহীনের ছেলেটা তো মৃত বোল্যেই হয়, ওঁর আবার বিবাহ! তা আমাদের কি? ‘প্রাপ্তমাত্রেণ ভোক্তব্যং নাত্র কাল বিচারণা’, আহার পেলে ছাড়বো কেন?”

বিজাহীন দান্তিক অংগাপন্ন। তাই অল্প বয়সে বিয়ে করে সে নিজেকে স্থখী বলে প্রচার করে। বাল্যবিবাহের সমর্থন করে সে কবিতা আবৃত্তি করে।—

“ছেলে বেলা গিবে হোলে হয় বড় মজা।

খাস্তা তুলিয়া দেয় খায় খাজা গজা ॥

আদর করিয়া বড় শালী লদ কোলে।

বড় বড় মাছ খায় ঝালে আর ঝোলে ॥

কত মত কথা শেখে নানা রঙ্গ রস।

বাহাতে কারবে পরে রংগারে বশ ॥

ঠারে ঠোরে কনেটির মুখ পানে চায়।

আধো আধো হাসি দেখে নগ্নন ঘুড়ায় ॥

স হতে না হয় কভু পাঠশালের ক্লেশ ॥

পায় দার বেডায় বালিশে মেরে ঠেস্ ॥

ঘুম পাড়াইতে আসে কত কুল নারী।

রতি শাস্ত শিখাইতে বসে সারি সারি ॥

কোমল কামিনী কর গাত্রেতে বুলায়।

কি কহিব স্মরণেতে ছুঃখ দূরে যায় ॥

তাই বলি এ অপেক্ষা স্থখ কিবা আছে।

করো না ইহার নিন্দা লোকে নিন্দে পাছে ॥”

ধনহীন বিজাহীনকে মনে মনে অশ্রদ্ধা করলেও বিজাহীনের দান্তিক উজ্জ্বল স্বীকার করে যায় শুধু মাত্র তার কাছ থেকে মুক্তি পাবার জন্তে। বিজাহীন ধনহীনকে অযাচিত উপদেশ দিচ্ছিলো।

বিলাসিনী নিজের নাম সার্থক করেছে। সে লজ্জাহীন দ্বৈশ নামে এক চোয়ের স্ত্রী। লজ্জাহীন বিলাসিনীর কথায় ওঠে বসে। বিলাসিনী লজ্জাহীনের দুর্বলতার সুযোগ নিয়ে কথায় কথায় গয়নার জন্তে চাপ দেয়, আর কপট মান-অভিমান দেখায়। স্বামীর ওপর তার বিন্দুমাত্র টান নেই। অতি শিশুবয়সে এই স্বামীর সঙ্গে তার বিয়ে দেওয়া হয়েছিলো—যদিও তখন সে চোর ছিলো না। এবার আবার বিলাসিনী গয়নার জন্তে মান করে। লজ্জাহীন ভাবে, “কি করি? যে রকম দেখি এতো না দিলেই নয়।……সাজনের যে হুড় পথে বেরলেই যেন ঘাড়ে পড়ে—যা হোক চেষ্টা পেতে হবে—কোথায় যাই—পাড়া ঘরে ও কর্ম কল্যে সে তো বার করা যাবে না—কেন বড় বাজারে বিক্রী করে তখন চাঁপাতলা থেকে কিনে আনবো, এ পরামর্শ তো ভাল?”

কিন্তু এবার আর অলঙ্কার দেওয়া হয় না। পাড়ার বিছাহীন দাস্তিকের যথাসর্বস্ব চুরি করে। চুরি প্রমাণিত হয়—লজ্জাহীন জেলে যায়; কিন্তু চোরাই মাল সে দীর্ঘিতে ফেলে দিয়েছিলো। বিছাহীন সেগুলো আর ফেরৎ পায় না। লজ্জাহীন জেলে যাবার সঙ্গে সঙ্গে বিলাসিনীর সবুর সয না। সে বেরিয়ে গিয়ে খাতায় নাম লেখায়। ওদিকে বিছাহীন স্বাবর সম্পত্তির অংশ বিক্রী করে চালাতে চালাতে শেষে কপর্দকহীন হয়ে দাঁড়ায়। বাল্য-বিবাহের অভিশাপ কি—নিঃস্ব অবস্থায় অনেকগুলো সন্তান নিয়ে বুঝতে পারে। শেষে সে বিষপান করে জালা জুড়ায়।

এদিকে বলহীনের বাড়ীতে বিয়ে। পুরোহিত অর্জনস্পৃহ ভট্টাচার্যের যজমান বলহীন। অর্জনস্পৃহ পয়সার গন্ধে গন্ধে এসে হাজির হয় বলহীনের বাড়ী। বাড়ীর সামনে স্থীরের সঙ্গে দেখা হয়। যথারীতি বাল্যবিবাহ নিয়ে বিতর্ক ওঠে। অর্জনস্পৃহ অবিবাহিতা কন্ঠার রজোদর্শনের পাপের কথা পরাশর থেকে উদ্ধার করে। স্থীর সঙ্গে সঙ্গে কুলীনদের কুমারী বৃদ্ধার কথা টেনে রক্ষণশীলদের কথার অসঙ্গতির দিকে কটাক্ষ করে। নিকুপায় অর্জনস্পৃহ স্থীরের যুক্তি স্বীকার করতে বাধ্য হয়। এমন সময় বলহীন আসে। বাল্যবিবাহ না হলে অর্জনস্পৃহের প্রাপ্তিযোগ বন্ধ হবে। সুতরাং বলহীনের সামনে সে স্থীরকে অকথ্য ভাষায় গালাগালি করে। স্থীর আপন মনে মন্তব্য করে—“হায়। হায়। সামান্ত লাভের প্রত্যাশায় মানবগণ কি কুর্কর্মই না কর্তব্যে প্রবর্ত হয়!”

বিবাহের পর অগতঃ চিরকল্প গোপালের শরীর ক্রমেই ভেঙে পড়ে।

বলহীন নিজেও অত্যন্ত দুর্বল হয়ে পড়েছে। বৈজ্ঞানিক মস্তব্য করে মনেমনে,—
“যে স্বয়ং চিররোগী, তার পুত্র কি কখন বলিষ্ঠ হতে পারে, জীর্ণ বীজেতে
কোনক্রমেই উত্তম শস্য উৎপাদন করে না।” ধনহীন মস্তব্য করে—“স্বয়ং
চিররোগী হয়ে বিবাহ করা কি অল্প অধর্ম—এবং জানিয়া শুনিয়া আপনার পীড়িত
পুত্রের পাণি সংযোজন করান কি সাধারণ অপকর্ম?” বলহীনকে মনেমনে
সম্বোধন করে বলে,—“হা বলহীন? দেশাচার তোমাকে একেবারে অন্ধ
করিয়াছে—শূকরের গায় সুরমা পুষ্পোত্তান ত্যাগ করিয়া কদর্যা কদম্ব বিশিষ্ট
স্থলে বাস করিতেছে?”

গোপাল মৃত্যুশয্যা। মায়া ভগবানকে ডাকে—“হে মা দুর্গা! হে মা
কালী! মাগো। আমি যোডা পাঠা দেব—হে। হে মা সব দেবতা! মা
গো আমি তোমাদের সকলের কাছে বুক চিরে রক্ত দেব, ঘোড়শোপচারে
পূজ দেব, যা শো তোমরা আমার গোপালকে আমায় ভিক্ষা দাও।” কিন্তু
মায়ার ওপর মায়াদের দরদ এলো না। গোপাল মারা যায়।

কারার রোল শুনে দুজনের কাঁধে ভর করে দুর্বল বলহীন আসে। রাক্ষসী
কণ্ঠা ঘরে এনেছিলো বলে আক্ষেপ করে সে। হঠাৎ কাশির ধাক্কায় দম
আটকিয়ে পড়ে মরে যায়। ধনহীন তাকে পরীক্ষা করে মৃত বলে ঘোষণা
করে। বুদ্ধিহীনও আক্ষেপ করে—“আমিও গেলেম—আমার ঐ একমাত্র কণ্ঠা
উহার মুখ নিরন্তর দর্শন করিয়া কেবল প্রজ্জ্বলিত মশালেই দগ্ধ হবো; আবার
ঐ নির্দোষী বালিকাকে বলহীন যে দুর্বাক্য প্রয়োগ করেছে তা হা কশ্মিন্
কালেও বিস্মৃত হইতে পারিব না।” বাল্যবিবাহের দোষ সম্পর্কে সে দীর্ঘ
বক্তৃতা দেয়। ধনহীন বলে,—“হা ঈশ্বর.....কুসংস্কারের কেশাকর্ষণ করিয়া
পৃথিবী হইতে নির্বাসিত কর এবং দেশীয় বন্ধুগণের চক্ষুকাগ্নিলন করিয়া বাল্যোদ্ধার
নিবন্ধন দুঃসহ দুর্গতিকে দূর করত এই দয়া-শূন্য দেশের শ্রীসাধন কর।”

বাল্যবিবাহকে কেন্দ্র করে রচিত আরও কয়েকটি গ্রন্থসনের পরিচয় দেওয়া
হলো।—

বাল্যবিবাহের অমৃত ফল (১৮৮৪ খৃঃ)—সারদাচরণ ঘোষ এম, এ ॥
গ্রন্থসনটির মাধ্যমে লেখক বলতে চেয়েছেন যে বাল্যবিবাহ বাঙালী বালকের
বিশ্বাশিকার পক্ষে সম্পূর্ণ অননুসৃত। বাল্যবিবাহ বালকদের জীবনের স্বাভাবিক
ধারাকেও পাল্টিয়ে দেয়।

৩ষ্ঠ ছুঁড়ি তোর বে গামছা গড় গে (১৮৬৪ খৃঃ)—হরিমোহন কর্ণকার ॥ আত্মমানিকভাবে প্রহসনটিকে বাল্যবিবাহ-কেন্দ্রিক প্রহসনগুলোর মধ্যে উপস্থাপিত করা হলো ।

সাময়িক ঘটনা কেন্দ্রিক ॥—

কনসেন্ট বিলের বিরুদ্ধে যে দৃষ্টিকোণ তা মূলতঃ সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাপন । এর মধ্যে দিয়ে বাল্যবিবাহের পোষকতা অর্থ ক্ষয়িষ্ণু হিন্দুসমাজের পূর্ব প্রতিষ্ঠা রক্ষার প্রাণপণ চেষ্টা বিশেষ । গ্রীষ্মপ্রধান দেশে কন্যা অতি অল্প বয়সে রজস্বলা হয় । এসব ক্ষেত্রে বিবাহকাল নির্ধারণ বা সহবাস সম্ভবিত্ব জন্তে আইনের সৃষ্টি হলে নাকি জাতিপাতের আশঙ্কা আছে । কৌনদিক থেকে এই আশঙ্কা তা সহজেই অত্মমের, কারণ এ সম্পর্কে ইতিমধ্যে প্রচুর স্মৃতি-বচন উদ্ধৃত করা হয়েছে । অন্যতম একটি বচন প্রসঙ্গক্রমে উদ্ধার করা যেতে পারে ।—

“প্রাপ্তে তু দ্বাদশে বর্ষে যঃ কন্যাং ন প্রযচ্ছতি ।

মাসি মাসি রজন্তস্তাঃ পিবন্তি পিতরঃ স্বয়ম্ ॥

মাতা চৈব পিতা চৈব জ্যেষ্ঠো ভ্রাতা তথৈব চ ।

ত্রয়ন্তে নরকং যাস্তি দৃষ্ট্বা কন্যাং রজস্বলাম্ ॥^{৭৩}

অমৃতলাল বহুর লেখা “সম্মতি সঙ্কট” প্রহসনে (১৮২৪ খৃঃ) এই আশঙ্কা একস্থানে একটি চরিত্রের মুখে প্রকাশ পেয়েছে । এই আশঙ্কা নিরসনে অভিব্যক্ত উক্তিগুলোও বিজ্ঞপের সঙ্গে উপস্থাপিত করা হয়েছে ।—

মানিক ॥ “আর যদি তার আগে (বারো বছরের আগে) কন্যাকাল উত্তীর্ণ হয়, তখন যে দ্বিতীয় সংস্কার না করলে সূর্য্যপূজা না হলে ধর্ম্মে পতিত হতে হবে, চৌদ্দপুরুষ নরকস্থ হবে ।

তিলক ॥ ঘোড়ার ডিম হবে, গবেন্দ্র ভট্টাচার্য্য বলেছে, ও সব গল্পের কথা, বেদে ত্রিশ বছরের মেয়ের বিয়ের ব্যবস্থা আছে । গবেন্দ্রবাবু বড় যে-সে লোকি নন ; একে এম-এ, তায় বিত্তাভূষণ, আবার তার উপর আইন পাশ, গভর্নমেন্ট তাঁর কথা সব শোনেন ।”

কনসেন্ট বিল একদা আমাদের সমাজে সর্বস্তরেই আন্দোলন এনেছিলো ।

১২২৭ সালের চিত্রদর্শন পত্রিকায়^{৭৪} বলা হয়েছে,—“সার এণ্ড্‌ স্কোবলের কল্যাণে আমরা যে নূতন বিধি পাইয়াছি তাহা আবার বৃদ্ধ বণিতার জানিতে বাকি নাই। বিল যে কি বস্তু, এতদিন তাহা কেবল আধুনিক শিক্ষিতদের মস্তিষ্কেই আলোড়িত করিতেছিল, এখন কিন্তু উহা অন্তরমহলেও প্রবেশ করিল।” আন্দোলনের বর্ণনা দিতে গিয়ে উক্ত পত্রিকা লিখছেন,—

“সহবাস সম্মতি আইন লইয়া দেশময় ঘোরতর আন্দোলন চলিয়াছিল। কলিকাতায় এরূপ আন্দোলন হইয়াছিল যে, ধর্মের জ্ঞাত, আইনের জ্ঞাত কখনও যে এত লোক একত্রিত হয় নাই, ইহা সর্ববাদী সম্মত। কলিকাতায়—এমন কি সমগ্র ভারতের ইতিহাসেও ইহা এক অতি অভূতপূর্ব ঘটনা। ভারতের অনেক স্থানে আন্দোলন হইলেও, আমরা কলিকাতার ঘটনাই প্রত্যক্ষ কারিতে পারিয়াছিলাম। পুরাতন কথা হইলেও, আমরা বলিতেছি, আমরা ১৪ই ফাল্গুন বৃদ্ধবার কলিকাতায় গড়ের মাঠে যে মহালোকারণ্য—যে অপরূপ দৃশ্য দেখিয়াছি, তাহার বর্ণনা করিয়া পাঠকগণকে বুঝাইতে পারিব না। এ সভাবিবেশনের কথা যদি দিন কয়েক পূর্বে লোকে জানিতে পারিত, না জানি আরও কি অভূত দৃশ্যই দেখিতাম! হিন্দু মুসলমান, উত্তর পশ্চিমবাসী, মাদোবারী, মারহাট্টী, পঞ্জাবী, মৈথিলী, উৎকলবাসী এত জাতির লোক ধর্ম্মলোপ ভয়ে ভীত হইয়া মহাক্ষেত্রে মহাচিন্তায় নিমগ্ন হইয়াছিলেন।”

শুধু গড়ের মাঠের বক্তৃতা নয়, কালীঘাটের কালীমন্দিরে বিভিন্ন প্রদেশের ধর্ম্মভীরু হিন্দু এসে যাগযজ্ঞ কীর্তন শুরু করেন। তার বর্ণনা দিতে গিয়ে “চিত্রদর্শন” বলছেন,—“ঠিক হইয়াই গেল, আগামী বৃহস্পতিবার আইন পাশ হইবে। এই সময়ে হিন্দুগণ কাতর হইয়া জগজ্জননী মঙ্গলময়ী কালীর আরাধনার জ্ঞাত কালীঘাটে উপনীত হইয়াছিলেন। সেদিন কালীঘাটে যেন সত্যযুগের আবির্ভাব।……এই উপলক্ষে গড়ের মাঠে ও কালীঘাটে কিরূপ লোকারণ্য হইয়াছিল, তাহা বলিতে ইংলিশম্যান, স্টেটসম্যান, ডেলিনিউস প্রভৃতি পত্র সম্পাদকগণ সকলেই একান্ত বিস্ময়প্রকাশ করিয়াছেন।”

কনস্টেট বিলের বিরুদ্ধে মুসলমান সম্প্রদায়েরও সক্রিয় আন্দোলন ছিলো। পূর্বোক্ত অস্থিষ্ঠিত সভায় মৌলবী কোরাদ আহম্মদ, মোহাম্মদ আবুল হোসেন প্রমুখ অনেকে বক্তৃতা দিয়েছিলেন। কারণ ইসলাম ধর্মেও বাল্যবিবাহ রীতি

ধর্মীয় সংস্কার হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। একথা আগেই বলা হয়েছে। হিন্দু রক্ষার সংস্কারে সাংবাদিক হিন্দুদের প্রচেষ্টার ওপর জোর দিয়েছেন। সংবাদে বলা হয়েছে,—“তঁাহারা বিলের বিপক্ষে মত প্রদান করিয়া হিন্দু হিন্দু রক্ষায় চেষ্টা করিয়াছিলেন, বিল এক্ষণে পাশ হইয়া গেলেও, তাঁহাদের নাম হিন্দুগণ কখনই ভুলিতে পারিবেন না। রাজা শ্রীযুক্ত প্যারিমোহন মুখোপাধ্যায়, রাজা শ্রীযুক্ত শশিশেখরেশ্বর রায়বাহাদুর ও মাননীয় জজ শ্রীযুক্ত রমেশচন্দ্র মিত্র প্রভৃতি মহাশয়গণ হিন্দুদিগের ধর্মরক্ষা করিতে অন্তরের সহিত চেষ্টা করিয়া ছিলেন। পণ্ডিতপ্রবর পূজনীয় শ্রীযুক্ত ঈশ্বরচন্দ্র বিদ্যাসাগর মহাশয় ও মহামহোপাধ্যায় শ্রীযুক্ত মহেশচন্দ্র গায়রত্ব সি. আই. ই. মহাশয় যে মত ব্যক্ত করিয়াছিলেন, উহা পূজারই যোগ্য।”^{৭৫} সাংবাদিক উত্তর-পশ্চিমীয় পণ্ডিত গোপালনাথায়ণ মিশ্র, মাডোয়ারী পণ্ডিত দেবী সহায়, পাঞ্জাবী শিখ পণ্ডিত হরগোপাল সিং কিংবা দিল্লী আর্থসমাজের সন্দরলাল বর্মা প্রমুখ ব্যক্তিকে হয়তো অবাকালী বলেই ততোটা মূল্য দেন নি, যদিও আন্দোলনে এঁদের সক্রিয়তা কম ছিলো না।

কনস্টেট বিল সমর্থকদের প্রতি রক্ষণশীল দলের ক্ষোভের অন্ত ছিলো না।—“গল্প শোনা আছে, এক ধর্মনিষ্ঠ ব্রাহ্মণের ঘরে একসময় একটি ক্ষুধার্ত কুকুর মুখ বাড়াইতেছিল দেখিয়া গৃহস্থ আফ্রিক করিতে করিতে “দূর দূর” করিলেন, ছেলে কিন্তু ইঙ্গিতে ভাতের হাঁড়ি দেখাইয়া শিশু ও চুমুকুড়ি দিতে লাগিল। কুকুর পলাইতে পারিল না, গৃহস্থ একটু অন্তমনস্ক হইলেই সরিয়া গিয়া তাঁহার হাঁড়ি মারিয়া দিল। গৃহস্থ ঠাকুর প্রণাম করিয়াই দেখেন, সম্মুখেই কুকুর, থালায় একটিও ভাত নাই, তাঁহার গন্তৃশ্রাব দস্তবিকাশ করিয়া হাসিতেছে। “হিন্দুশাস্ত্র বলেন, রাজা দেবতাস্বরূপ। রাজা যখন আইন করিয়াছেন, তখন অবশ্যই ইহা পালন করিতে হইবে। আইন কর্তাদেরও দোষ নাই। তাঁহারা তাঁহাদের বিশ্বাস মতই কার্য্য করিয়াছেন। কুকুরেরও দোষ কিছু নাই, কুকুর বুদ্ধিহীন, স্ততরাং সে হাঁড়ি খুঁজিবে বৈকি! তবে দোষ দিই শুধু ঐ কুলাঙ্গার গন্তৃশ্রাবকে, যে কুকুরকে রান্নাঘরে লইয়া গিয়া হাঁড়ি দেখাইয়া দেয়। ছেলের বাবাকেও আমরা অন্তরোধ করি, তিনি যেন অতঃপর সাবধান থাকেন এবং উইলেও যেন ত্যাজ্যপুত্রের কথাটা খোলসা করিয়া যান।”^{৭৬}

৭৫। চিত্রদর্শন পত্রিকা—১২২৭ সাল, পৃ: ৬৩।

৭৬। চিত্রদর্শন—১২২৭ সাল—পৃ: ৬৩।

১৮২২ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত একটি আইন শিক্ষার পুস্তিকায়^{১১} ৩৭৩ ধারা প্রসঙ্গে লেখক সমসাময়িক ভ্রমাত্মক দৃষ্টির উল্লেখও করেছেন।—“অনেক সাদাসিদে লোক বুঝিয়াছিলেন যে, ১২ বৎসরের কম বয়স্ক বলিয়া বিবাহ দেওয়া নিষিদ্ধ। উহা সম্পূর্ণ ভ্রম। বিবাহের বয়স সম্বন্ধে ব্যবস্থাপক সভা আইনে কখন নিষেধ রাখেন—নিতান্ত বালিকা থাকিতে বিবাহ দিয়া, কত পিতামাতা অন্তর্জালয় জলিতেছেন, তাহার সংখ্যা করা যায়না।” (পৃ: ১০৭)।

এই অন্তর্জালার ভীষণতা সম্পর্কে নব্যভারত পত্রিকায় শ্রীনাথ দত্ত লিখেছেন,—“অনৃতুমতী সহবাসে অস্বদেশে স্ত্রীলোকের নিতান্ত কষ্টদায়ক হৃদয়াক্রান্ত রোগ জন্মিতেছে, প্রাণবধ পর্য্যন্ত হইতেছে। স্নেহে পরিবদ্ধিত হইয়া স্নেহে গৃহকার্য্যে শিক্ষা করিবে, না কোথায় অকালে স্বামী সহবাস করিতে শস্ত্রগৃহে আনীত হইয়া কতপ্রকার যন্ত্রণাই সহ করিতেছে। বস্তুতঃ সরল ব্যক্তির শাত্তের ৭শতক পদার্পণ পূর্বক অথবা কামরিপুর বশবর্তী হইয়া শূলে মৎস্ত ভাজিবার গায় দুর্বলা অসহায় অনৃতুমতী বালিকা স্ত্রীদিগকে ভাজাপোড়া করিতেছেন। দস্ত্য ব্যক্তির দস্ত্য না হইলে কীদৃশ অনিষ্টরাশি উৎপন্ন হইতে পারে, বিংশতি বর্ষের ন্যূন বয়স্কা বাঙালী স্ত্রীলোক দিগের দুর্দশা তাহার উদাহরণস্থল হইয়াছে।”^{১৮} সরকার থেকে সম্মতি-আইন শুধুমাত্র এই যন্ত্রণা থেকে স্ত্রী-সমাজকে মুক্তি দেবার প্রচেষ্টা। কিন্তু রক্ষণশীল দৃষ্টি পূর্বোক্ত ভ্রমাত্মক ধারণাতেই কয়েকটি গ্রহসনের জন্ম দিয়েছে।

সম্মতি সঙ্কট (কলিকাতা ১৮২১ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু : গ্রহসনে রঙ্গিণীর গানে বাল্যবিবাহ বিরোধী সংস্কারকদের তির্যকভাবে নিন্দা করা হয়েছে কারণ এই গোষ্ঠীর সমর্থনেই কনসেট বিল বা সম্মতি আইন পাশ হয়। রঙ্গিণীর গানে আছে,—

“...সংস্কারক ‘তারকদা’ বলেছে আমার
সম্পাদক ‘মদক মেদো’ দেছো তায় সায় ॥
বারো না হইলে পার, যদি করে অধিকার,
হবে দেশ ছারখার, পতি গতি ব্যা-নার ;

১১। পকেট আইন শিখা (১৮২২ খৃঃ)—প্রঃ শরচ্চন্দ্র ভট্টাচার্য।

১৮। নব্যভারত—অগ্রহায়ণ, ১২২৭ ; পৃঃ ৪৬৫-৩৬ ; অরজন্ম স্ত্রী-সহবাস দণ্ডনীয় কিনা ?

উকীল ‘অখিল’ এতে দিয়েছেন রায় ।
ফুটিয়ে উঠিলে কলি তবে দিব কায় ॥”

শেষে,—

“গা’লো সই গা’লো সই, গা’লো জয় জয় ;
জয় সংস্কারের জয়, জয় দেশ উদ্ধারের জয়,
গা’লো লেকচারের জয়, গা’লো এডিটোরের জয় ,
কি ভয় কি ভয় হলো হিন্দুয়ানী ক্ষয় ;
গা’লো গা মকর গঙ্গাজল ।
মালাবারীর পীরিতে সব হরি হরি বল ॥...
ওলো দেব না সম্মতি, আমি দেব না সম্মতি ।
দেখ্‌বো কেমন আসে পাশে এগারোর পতি ॥”

গ্রহসনের শেষে কালীঘাটে অলুষ্ঠিত কীর্তনের ভাষা,—

“রাজবিধি করে রাজা,
স্বখে যাতে রহে প্রজা,
এ আইন যে দীনের সাজা,
রাজায় সবাব বুঝাই না ;—
যেন এ আইন থাকে না
থাকে না থাকে না তারা ।
ক্ষমা কর ক্ষেমক্ষরি !
বুঝাও রাজায় জননী ?
পায়ের পাতা কাণ্ড লণ্ড-ভণ্ড
কর মা দানব দলনি ॥

কাহিনী—কৈলাসে দুর্গা জয়া বিজয়ার সঙ্গে বিবাহ-প্রথার মহিমা প্রকাশ করেন । হঠাৎ মর্ত্যের ক্রন্দনে তাঁর মন বিচলিত হয়ে ওঠে । নারদ উপস্থিত ছিলেন, তিনি বললেন “মহুত্তর—সংসার ধর্মের—সমাজ ধর্মের—সকল ধর্মের মূল বিচার ধর্ম ।...কিন্তু জনকয়েক কুলাঙ্গারের পরামর্শে বিদেশী রাজা রাজবিধি করে সেই পবিত্র বন্ধনের অতি প্রয়োজনীয়—অতি প্রধান একটি গ্রন্থি খুলে দিয়েছেন ।” এমন সময় মহাদেব এসে সতীত্বের অবমাননার কথা শুনে

ক্ষিপ্ত হয়ে ওঠেন। দক্ষযজ্ঞের কথা কি তারা ভুলে গেছে! তিনি ত্রিশূল নিয়ে ধংস করতে ওঠেন। দুর্গা তাঁকে শান্ত করেন।

মর্ত্যে কনসেন্ট বিল পাশ হয়েছে। মাণিকের ছেলে তিলক ইংরাজী ইস্কুলে পড়ে বাবু হয়েছে। সে ‘মিরর’ কাগজ পড়ে। মাণিককে সে যখন ‘মিরর’-এর সংবাদ থেকে আইনের ব্যাপার বুঝিয়ে দেয়, তখন মাণিক মাথায় হাত দিয়ে বসেন। মাণিক এগারো বছর বয়সে তাঁর মেয়ে হিমির বিয়ে দিয়েছেন বোবাজারের বাড়ী বেচে। বারো বছর না হলে কনের ঘরে বর যেতে পারবে না। বেয়াই বাড়ী থেকে তাগাদা আসছে, পুনবিবাহ দিয়ে জামাইকে ঘরে আনবার জ্ঞো। কিন্তু এই সময়েই আইন! তিলক বলে,— “পতিতবর নিতাইচাঁদ সাধু থা বলেছেন গে, সব মিথ্যা আর ভুল, Dr. Andrew Smith এ মতের পোষকতা করেন। Professor মহাশয় তা সব বলেছেন।” মাণিক পেন করেন। “এ সব হলো কি! টেক্স নিচ্চিস্, নে বাবা, আমাদের ঘরের ভেতর কি হচ্ছে—মেগের বে, ছেলের বে, এ সব বাবু কোম্পানীর হাত কেন? ঘরের ছেলেই ঢেঁকি, তা কারে আর কি বলবো? মেজ জ্যাঠা স্বর্গে গেছেন, তাঁর কথা না শুনেই এমন হলো, তিনি আমায় তখন মানা করেছিলেন যে, তিলককে স্কুলে দিও না, ওটা বে-জেন্তে স্কুল।” মাণিকের স্ত্রী রামমণিও এসব শুনে অবাক হয়। “পুনর্কো হলে জামাই ঘরে শোবে না ত কি তিন ছেলের মা হলে শোবে? আবার আইন ধরছেন বারো বছর? তিলক জানে না, ঐ যে আমার তেতো বছরে হয়েছিল।”

রামলাল এসে তার দুঃখের কথা জানায়। তার মেয়ে কনকের এগারো বছর পার হয়েছে—অনেক কষ্টে সিকদার বাগানের দে-বাড়ীর একটা ছেলে পেয়েছিলো। বাড়ী বাঁধা দিয়ে হাজার চারেক টাকাও সংগ্রহ করেছিলো। কিন্তু আইনের কথা শুনে আজ নাকি ছেলের বাপ বলে পাঠিয়েছে যে বিয়ে দেবে না। রামলাল খেদ করে বলে,—“কোম্পানী আর যা তা করুন, এতদিন আমাদের ধর্ম্মে হাত দেন নাই, কিন্তু এখন কতকগুলো ঘরের ঢেঁকি কুখীর হয়ে লাটসাহেবকে সলিয়ে কলিখে সেই কাজ করচ্ছে।” রামলাল স্থির করে, সিদ্ধেশ্বর ভট্টাচার্যকে দিয়ে কনকের একটা জাল কুটী করিয়ে নেবে। তাতে কনকের বয়স দেবে বারো বছর দু’মাস। দস্তরের ওপর তাকে কিছু বেশী ধরে দেবে, তাহলেই হবে। মেয়ে বলে কনকের সে এতোদিন কুটী করায় নি।

কনসেট বিলের চেউ পণ্ডিত সমাজকে আতঙ্কিত করে তুলেছে। স্বতিরত্নের চতুর্পাঠীতে এ সম্বন্ধে আলোচনা করতে বসে পণ্ডিতরা নিজেরাই বগড়া করে। তর্কালঙ্কার বলে,—“কিং কিং কিং জ্ঞ না জানাতি মাম্? অহং তর্করত্নং বিশ্ববিদিতং। উণ্টোডিক্সিত্ত্ব শ্রেষ্ঠ পণ্ডিতং। পুনঃ বাক্য বদন্তি ত এক চপেটাঘাতেন মন্তকং চূর্ণ করোতি।” যাহোক গোলমাল থামানো হয়। স্বতিরত্ন বলেন, “সংকুলীনং সমাসাত্ত্ব অপূর্ণে দশমে বুধঃ। গ্রাহয়েদ্ বিধিনা গৃহস্থো ধর্ম্মাচরণঃ।” কুলীন মানে এখানে সদ্বংশীয় পাত্র। বাচস্পতি স্বতিরত্নকে সমর্থন করেন। তর্করত্নদের মতো কয়েকজন পণ্ডিত-মূর্খকে বোঝবার জন্যে বাচস্পতিকে ব্যাখ্যা করে দিতে হয়। তর্করত্ন নিজের থেকেও ভুল অর্থ করে কিছু বললে স্বতিরত্ন তাঁর সম্মান রক্ষার জন্যে তাকে থামিয়ে বলেন,—“কি পরিহাস কোছো, লোকে মনে করবে, তুমি একটি অর্কাচান অনড়ান্।” অনুচা রজস্বলা কন্টার পিতার অধোগতি নিয়ে মনুষ্যসংহিতা থেকে স্বতিরত্ন বা বাচস্পতি শ্লোক উদ্ধার করেন। তর্করত্ন বলে,—“ব্যাখ্যা কর। কোথাকার সব নতন শ্লোক আবৃত্তি কোছো, মুগ্ধবোধেও তো ও সমস্ত নাই, সরস্বতী মহাশয়, ভাষায় বুঝিয়ে দাও। স্বতিরত্ন গৃহস্থত্র থেকে গর্তাধানের পবিত্রতা এবং মাহাত্ম্য বোঝান। তর্করত্ন, বিদ্যাভূষণ-ইত্যাদি পণ্ডিতরা প্রতীবাদের জন্য কুমার সম্ভব আর মুগ্ধবোধ হাতড়িয়ে বেড়ান।

চারজন ভট্টাচার্যকে নিয়ে তিলক এসে পণ্ডিতদের বলে, যে কনসেট বিলের পক্ষে, তাদের সবাইকে পাঁচ টাকা করে দেওয়া হবে। স্বতিরত্ন বাদে সকলেই তিলকের পেছন পেছন চলে যায়। স্বতিরত্ন আক্ষেপ করে বলেন,—“ব্রাহ্মণ পণ্ডিতগণ, শাস্ত্রজ্ঞ বলিয়া ঈহারা গর্ক করিয়া থাকেন, সনাতন ধর্ম্মরক্ষার ভার ঈহাদের সঙ্গে, তাঁহারা যখন তুচ্ছ রজতখণ্ড লোভে জাতিধর্ম্ম নষ্ট করতে উদ্যত হয়েছেন, তখন আর হিন্দুত্বের লোপ হবার বিলম্ব কি।”

মাণিক শেষ পর্যন্ত হিমির ‘পুনর্বে’ দেবেন স্থির করলেন। পাড়াপড়শী মেয়েরা সব নিমজ্জিত হয়ে আসে। হিজড়ের গান হয়। হিজড়ের গান শুনে জ্ঞানদার খুব ভালো লাগে। কিন্তু শরৎ-এর স্বামী আধুনিক—হিজড়ের গান শুনে মানা করে দিয়েছেন। একজন মেয়ে বলে ওঠে,—“আমাদের বাবু যা বলেন, তা ঠিক শরতের বাবুর কথার সঙ্গে মেলে। বারো বছর আগে কি ঘরে যাওয়া উচিত?” মেয়েটির স্বামী ব্রাহ্ম। অথচ জানা গেলো, মেয়েটির প্রথম সন্তান হয় চোন্ধ বছর বয়সে। এই মেয়েটি সব কথায় “বোধহয়” বলে।

“তিনি বলে দিয়েছেন যে, সকল কথাতেই বোধহয় বলা উচিত, তাহলে সত্যি মিথ্যা কেটে গেল, সব কথা বলতে পারবে।” রঞ্জিণী নামে একটি মেয়ে এসে কনস্টেট বিলের পক্ষে উচ্ছৃঙ্খলভাবে কবিতা আবৃত্তি করে। শেষে সকলে লুচি খেতে বসে। লুচি খেতে তো আইনে বাধা নেই!

মাণিকের জামাই রাধাকিশোর খুন্তরবাড়ী আসবার পথে সাক্ষী খুঁজে বেড়ায়। এমন একজনকে সে চায়, যে রাত্রে তার ঘরে শোবে এবং বলবে কনে রাধাকিশোরের ঘরে শোয় নি। এক পাহারাওয়ালাকে শেষে কয়েক আনা পয়সার লোভ দেখিয়ে রাজী করায়। পাহারাওয়ালাকে সে বিছানায় শুতে দেবে, নিজে মেঝেয় শোবে। পাহারাওয়ালার সুপারিটেণ্টের ভয় করে। রাধাকিশোর বলে, দোকানের পানওয়ালাকে বলে গেলেই সে তার হয়ে মাঝে মাঝে হাঁক ছাড়বে। তখন পাহারাওয়ালার বলে,—“চল। হেই—কোনু খাড়া হায়। আস্তে আস্তে চল বাবা চল, হাম ঠিক গাওয়া দেগা যে, তোমরা জরু তোমরা পাশ নেই শুয়া।”

একদিকে রাজবিধির প্রতিবাদে সার্বভৌম অনশন আরম্ভ করেছেন। তিনি ব্রাহ্মণের অল্পরোধ উপেক্ষা করে বলেন,—“শাস্ত্রের নিয়মপালন, হিন্দুর ধর্মরক্ষা ব্রাহ্মণের প্রধান কার্য। সেই ধর্মে যখন আঘাত পড়েছে, তুমি আমায় গৃহকার্য করতে বল?” সার্বভৌম ব্রাহ্মণীকে বলেন, বিবাহ এবং গর্ভাধান সম্পর্কে হিন্দুদের দূরদৃষ্টি এবং সূক্ষ্ম বুদ্ধি অনেক বেশি। ব্রাহ্মণী নিজেও বাধ্য হয়ে অনশনে থাকেন, তবে ছাত্রদের খাইয়ে দেন যথানিয়মে হিন্দু ধর্মরক্ষার জন্তে সার্বভৌম ভগবানকে অবতীর্ণ হতে বলেন।

সার্বভৌমের কাছে তিলক আসে। ছয় টাকার লোভ দেখায়। বলে অল্প পণ্ডিতদের পাঁচ টাকা করেই দেওয়া হয়েছে। সার্বভৌম দেশের একজন বড়পণ্ডিত বলেই এক টাকা বেশি দেওয়া হলো। সার্বভৌম বিলের বিরোধিতা করেন। ক্রমে ক্রমে তিলক তাঁকে দশ টাকার পর্যন্ত লোভ দেখিয়ে বলে, “এই শেষ, হাজার কেঁড়ে লি ককুন, এর চেয়ে বেশী পাচ্ছেন না।” সার্বভৌম তাকে চলে যেতে বলেন। তিলকও ছাড়তে চায় : :। সার্বভৌম বলেন,—“এই সর্বনাশের সময় তুমি সার্বভৌমকে টাকা দেখাও, তোমার শাপ দিলে আমার ব্রাহ্মণ্য যাবে, আশীর্বাদ করি, তোমার স্মৃতি হোক।” তারপর সার্বভৌম তার কাছে হিন্দুধর্ম এবং হিন্দু জীবন সতীত্বের মহিমা বর্ণনা করে

চলেন। তিনি বলেন, আম যেমন ১৫ই জ্যৈষ্ঠ থেকে পাকে না, তেমনি মেয়ের যৌবন আসবারও কোনো বয়সের নিয়ম নেই। তিলক তখন জিজ্ঞেস করে, অল্পবয়সে স্ত্রীর সন্তান হলে সন্তান কি বলবান বুদ্ধিমান হয়? সার্বভৌম তখন বালাবিবাহ সমর্থক রাজপুত জাতির বীরত্বের কথা তোলেন, তারপর আমাদের দেশের অনেক বড় বড় মহাপুরুষের কথা তোলেন—তঁারা কেউই যুবতী মাতার গর্ভে হন নি, বালিকা মাতার গর্ভেই হয়েছেন। শেষে সার্বভৌম বলেন,—“আমি একটি কথা বলি, হিন্দু সন্তান সাবধান হও! বাঁধ ভেঙ্গে ঘরের দ্বারে বাণ এলো। এই যে গর্ভাধানের বিধি হচ্ছে, বড় সর্বনাশ হবে, বালিকার বিবাহ বন্ধ হবে, হিন্দুকুলকামনীর যে পবিত্র বন্ধন রয়েছে, তা ছিন্ন হবে, সাবধান!” তিলক মনে মনে ভাবে,—“বাটা বামন কথাগুলো যা বল্ল, ঠিক, কিন্তু এ গোড়ে গোড় দিলে ত আমাদের নাম বেকবে না, ও মেলাই দল জুটেছে, গুঁর সঙ্গে গেলে আমি পালে মিশিয়ে যাব। আমি ছোট দলেই থাকব। Professor বলেছেন, তাহ’লে রোজ রোজ মিটিঙের কাগজে আমার নাম বেকবে, আচ্ছা, থাক্ শালারা!” তিলক সার্বভৌমের কাছ থেকে বিদায় নিয়ে হাতীবাগানের পণ্ডিতদের কাছে যাবার জন্তে পা বাড়ায়। Professor তার হাতে পঞ্চাশ টাকা দিয়েছেন। ওদের বশ করা কিছু কঠিন হবে না।

হিন্দুধর্ম ডুবে যায় দেখে সনাতন ধর্ম প্রেমিক লোকরা কালীঘাটের মন্দিরে দেবীর সামনে প্রার্থনা করে—যাতে হিন্দুধর্ম রক্ষা পায়, কন্সেন্ট বিল এসে হিন্দু নারীর সতীত্ব যেন ম্লান না করে।

সম্মতি আইন ঘটিত আরও একটি প্রহসনের সংবাদ পাওয়া যায়।—

আচান নিজাট (১৮৯০ খৃঃ)—হরেন্দ্রলাল মিত্র॥ নরেন্দ্র নাথ বন্দ্যোপাধ্যায় একজন ধনী জমিদার। সে তার একজন সম্ভ্রান্ত প্রজা ভূপতি বন্দ্যোপাধ্যায়ের সর্বনাশ করবার চেষ্টায় থাকে। অল্প কোনো উপায় না দেখে সে সম্মতি আইনের সাহায্য গ্রহণ করে। এক ভণ্ড ব্রাহ্ম আচার্যের সহায়তায় সে ভূপতি এবং তার পুত্র দুজনকেই জেলে পাঠায়।

সম্মতি আইন বিরোধী আন্দোলন এককালে প্রচুর বিক্ষিপ্ত কবিতা-প্রবন্ধের জন্ম দিয়েছিল। প্রহসনের যতোটা জন্ম-অবকাশ ছিলো, সে অল্পযায়ী নমুনার মধ্যে সন্দেহ। ব্যাপক অহুসঙ্কান কার্য হয়তো কিছু অভাব দূর করতে

(ঘ) বিধবা বিবাহ ॥—

সামাজিক স্ফূর্ততা ও শৃঙ্খলা বজায় রেখে প্রাকৃতিক যৌনবুভুক্ষাকে প্রবৃত্তির মধ্যে দমন করবার প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করা হয়েছে বলেই বিবাহপদ্ধতি জন্ম হয়েছে। কাম প্রবৃত্তি মানুষের প্রাকৃতিক ধর্ম। এই দিকটি বিধি বা আইন দিয়ে দমন করা সম্ভবপর হয় না—যদি না সংস্কার দ্বারা মানসিক অস্বাভাবিক অবস্থা প্রাপ্তি ক্ষেত্রবিশেষে না ঘটে। মানসিক অস্বাভাবিক সমাজ-মনের মধ্যে বিকৃতি আনে। অতএব সমাজের একাংশের ব্যাপক প্রবৃত্তি দমনে যে চিত্তবিকৃতির সূচনা হয়, তা সমাজের মঙ্গল আনতে পারে না। শুদ্ধ দাম্পত্য নিষ্ঠা সত্যই মধুময় এবং আকর্ষণীয়, কিন্তু সামাজিক ব্যাভিচার-রোধের জন্তে একটি সাধারণ বিবাহপদ্ধতি থাকা উচিত যা চুক্তিমূলক অংশীদার স্বীকৃতিমাত্র। নইলে শুদ্ধ দাম্পত্য পরিধির বাইরের ক্ষেত্রে সর্বত্রই হয়ে ওঠে ব্যাভিচারের নিকটীকৃত ও বীভৎসতা। পাশ্চাত্য-সমাজে আদর্শের ব্যাবহারিক দিকটিকে মূল্য দিয়ে তাদের দাম্পত্য জীবনকে সহনশীল করে তোলা হয়েছে;—যদিও এটিও একটি অপূর্ণ প্রচেষ্টা এবং এর থেকে ব্যাভিচারাহুষ্ঠান পাশ্চাত্য-সমাজে অত্যন্ত স্থলভ। কিন্তু আমাদের সমাজহিতৈষীরা একটি উন্নত অচ্ছেদ্য দাম্পত্য আদর্শের রূপ দিয়েছেন—যা জন্ম-জন্মান্তরের মধ্যে পদক্ষিপ্ত ধর্মীয় সংস্কার ইত্যাদির দ্বারা ভারবহুল করে তোলা হয়েছে। এই আদর্শকে লক্ষ্য করে ধাবিত হবার জন্তে সক্ষম অক্ষম সকলকেই নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। দাম্পত্য আদর্শ স্থান-কাল-পাত্রের ক্ষেত্রে বিশেষভাবে প্রযুক্ত হওয়া উচিত বলে আধুনিককালের সমাজহিতৈষীরাও উপলব্ধি করে থাকেন, আমাদের সমাজে পরবর্তীকালে সেটার একান্ত অভাব হয়ে পড়েছিলো। বিধবার ক্ষেত্রে এটি সবচেয়ে বেশি উপলব্ধি করা যায়। আমাদের দেশে পরাশর এটা অনুভব যে করেন নি তা নয়। স্বামীর মৃত্যুর পর বিধবাকে তিনি (ক) সহমরণ (খ) ব্রহ্মচর্যা ও স্বামীর স্মৃতিধ্যান এবং (গ) অগ্নিবিবাহ—তিনটিরই নির্দেশ দিয়েছেন। এই সমস্ত বৈকল্পিক নির্দেশের মধ্যে যে কোনো একটি মেনে নেওয়া উচিত। কিন্তু “ব্যবহার” বা “শিষ্টাচার” তথাকথিত দাম্পত্য আদর্শের খাতিরে এই স্মৃষ্টিটিকে মূল্য দেয় নি। তাই আমাদের সামনে বিধবা সমস্যা এতো তীব্র।

বহু পতিস্ত, বিবাহ বিচ্ছেদান্তর পত্যস্তর গ্রহণ এবং বিধবাবিবাহ—যৌন জীবনে তিনটিরই কতকগুলো কুফল আছে—যা একই পর্দায় পড়ে। এমন কি

বার্ধক্য বিবাহের কুফলও অস্বরূপ। বিশেষ করে বিধবাবিবাহে পুত্রের অধিকার সমস্তা অত্যন্ত জটিল। এই জটিলতা নিয়ে বিচার করতে গিয়ে আমাদের দেশের স্বতীকাররা অবশেষে চার রকম পুত্র স্বীকার করে সমস্তা থেকে মুক্তি পাবার চেষ্টা করেছেন।^{৭২} কিন্তু এ ছাড়াও অল্প সমস্তাও আছে যা স্বস্তিবিচারে দেখলে দাম্পত্য-শান্তির ব্যাঘাত ঘটায়। Dr. Carpenter's Human Physiologyতে একটি মন্তব্য আছে—“That a strong mental impression made upon the female by a particular male will give the offspring a resemblance to him, even though she has had no sexual intercourse with him.”^{৮০} নিকল সাহেব স্পষ্টই বলেছেন যে—“The children of a woman by a second husband resemble her first husband.”^{৮১} Trall সাহেবও অস্বরূপ কথা বলেছেন।^{৮২}

কিন্তু স্বামীর মানসিক নির্ধাতনও এতে কম থাকে না। একথা ঠিক যে দেহ এবং মনের সমস্তার মধ্যে যেখানে দেহের সমস্তা বড়ো সেখানে এসব বিচার নিয়ে চিন্তা করা নিরর্থক। কিন্তু মনের সমস্তা সম্পূর্ণ তুচ্ছ করা সম্ভবপর হয়ে ওঠে না।

এক একটি প্রথার সঙ্গে যৌন আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক নিয়ন্ত্রণ জড়িয়ে থাকে। বিধবাবিবাহনিষেধ আমাদের সমাজের একটি দৃঢ়মূল প্রথা। বিধবাবিবাহ আমাদের সমাজে ব্যবহার বিরুদ্ধ। এই ব্যবহার বিরোধিতার শক্তি শাস্ত্রানুকূল্যকেও অনেক ক্ষেত্রে তুচ্ছ করেছে। ১৮৫৬ খ্রিষ্টাব্দে আমাদের দেশে বিধবাবিবাহ আইন পাশ হয়েছে।^{৮৩} তার একশো বছর পরেও ব্যবহার বিরোধিতার শক্তি কমেনি। কয়েক বছর আগে Statesman পত্রিকার চিঠিপত্রের কলমে^{৮৪} একজন লিখছেন,—“ I do not think that these

৭২। “ঔরস : ক্ষেত্রজন্মের দত্ত : কৃত্রিমক : স্তব্ধঃ”—পরামর্শ সংহিতা—৪/২০।

৮০। Dr. Carpenter's Physiology, p. 999.

৮১। Human Physiology—Dr. Nichol—p. 289.

৮২। Sexual Physiology and Hygiene—R. T. Trall. M. D.—195.

৮৩। “Act XV of 1856, being an Act to remove all legal obstacles to the Marriage of Hindu Widows.”

৮৪। Statesman—February 17, 1960,

hard regulations which a Hindu widow has to observe can be regarded as the right way for commemoration of anyone's memory. This question should attract the attention of our society, especially of social reformers. It should be observed that a Hindu widower is not called upon by social customs and conventions to lead the austere life that a widow is asked to follow irrespective of whether it tells on her health and mind.

These age-old Social evils should be removed from our society. It does not do any harm to our society, if widows, unwilling to remarry, are permitted to lead their normal way to life.' (—letter Dated Cal.—13.2.60)

আমাদের সমাজে ব্যবহারের আনুকূল্য যে সমস্ত দুঃস্থতার জন্ম দিয়েছে সেগুলো বাস্তবিক অনড়। আমাদের দেশের সামাজিক রীতিনীতি ধর্মের সঙ্গে অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িত। রাষ্ট্রের চেয়েও ধর্মের সঙ্গেই সমাজের ঘনিষ্ঠতা বেশি। অথচ এই ধর্মটা শাস্ত্রসিদ্ধতার চেয়েও ব্যবহার সিদ্ধতার ওপরেই নির্ভর করে। বশিষ্ঠ সংহিতায় বলা হয়েছে,—“লোকে প্রেত্য বা বিহিতো ধর্মঃ। তদলাভে শিষ্টাচারঃ প্রমাণম্।” কিন্তু ‘শিষ্টাচারের’ কাছে কলিযুগের স্মৃতিশাস্ত্র—পরাশর সংহিতাও তুচ্ছ—মনুসংহিতা ইত্যাদি শাস্ত্র তো অস্বীকৃত হও; আরও স্বাভাবিক। পরাশর সম্বন্ধে বলা হয়েছে—“কলৌ পরাশরঃ স্মৃতঃ।”^{৮৫} মানুষের মঙ্গলের জগ্গেই স্মৃতির বিধান দিয়েছেন তিনি।—“মানুষাণাং হিতং ধর্মং বর্তমানে কলৌ যুগে।”^{৮৬} কিন্তু এই মঙ্গলময় বিধানও ‘শিষ্টাচারের’ চাপে নান, —শিষ্টাচার তার বিপরীত দিকে পদক্ষেপ করলেও সমাজসভ্য তারই আনুকূল্য গ্রহণ করবে।

বিধবার বিবাহেচ্ছা আমাদের সমাজে এমনই অসঙ্গত আচরণ বলে গৃহীত হয়েছে যে, একটি প্রবাদের জন্ম হয়েছে,—“রাণী বেটীর বিয়ের সখ, উনায় রসের কত ঠমক।” বিবাহ জ্বীলোকের যৌন আধিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্তা

—তিনটিই দূর করতে সক্ষম হয়। বিশেষ করে আমাদের সমাজের পক্ষে এটা অত্যন্ত প্রয়োজ্য। বিধবার যৌনবুজ্জ্বা অত্যন্ত স্বাভাবিক। আমাদের দেশের বিধবা সমাজে যৌনবুজ্জ্বা থাকলেও অন্য সমাজে স্বাভাবিক অবস্থায় যতোটা ব্যভিচারাদির অনুষ্ঠান হয়, আমাদের সমাজে ততোটা হয় না—শুধুমাত্র সংস্কার-সর্বস্বতার জগ্গে। “শ্রীমতি—দাসী” রচিত “বিধবা রমণী” নামে একটি পুস্তিকা^{৮৭} বলা হয়েছে,—“দেখুন ইংরাজদের বিধবা-বিবাহের প্রথা প্রচলিত আছে, কিন্তু সে কারণ ইংলণ্ডে কি কুলটা নাই? ইংলণ্ডে যত প্রকার জঘন্ত পাপাচরণ হয়, আমাদের দেশে তাহার সহস্র অংশের এক অংশও হয় না।” কথাটা পাশ্চাত্য দেশগুলো সম্পর্কে অত্যন্ত সত্য। Cowan সাহেব লিখেছেন,—“Dr. Nathan Allen, of Lowell has declared in a paper read before a late meeting of the American Social Science Association that no where in the history of the world was the practice of abortion so common as in the country, and he gave expression to the opinion that, in New England alone, many thousand abortions are procured annually.”^{৮৮}

অগ্রাণু সমাজের তুলনায় আমাদের সমাজের বিধবারা যৌনবুজ্জ্বাকে বেশি সংযত রাখতে হয়তো সক্ষম হতো যদি না অগ্রাণু চাপ এসে দেখা দিতো। কিন্তু আর্থিক চাপও বিধবা সমাজে কম আসে নি। “আর্যদর্শন পত্রিকা” “হিন্দুবিবাহ” প্রবন্ধের একটি মন্তব্যে আছে—^{৮৯} “আমরা যখন অধীনা ও নিরুপায় বিধবাগণকে আইন মতে তাহাদের সর্বস্ব গ্রহণ করিয়া কেবল সামান্য গ্রাসাচ্ছাদনের জন্ত যৎকিঞ্চৎ প্রদান করি, তখন সেই বিধবাগণকে কি নিপীড়ন করি না?” বিধবাদের ব্যাপক আর্থিক দুর্দশায় প্রবন্ধকার সহানুভূতি জ্ঞাপন করেছেন। এই আর্থিক দুর্দশার কারণও ছিলো। পরবর্তীকালে “ভারতী”তে^{৯০} একটি প্রসঙ্গে এর ইঙ্গিত দিয়ে বলা হয়েছে,—“বিশেষতঃ আমাদের দেশের

৮৭। শ্রীমতপুর গাজুলী প্রেস থেকে প্রকাশিত; রচনাকাল ?

৮৮। The Science of a new life—John Cowan, M.D., p.—276.

৮৯। আর্যদর্শন—কান্তিক, ১২২০ সাল।

৯০. ভারতী—ভাদ্র, ১৩১৬ সাল।

ভদ্র স্ত্রীলোকগণের জীবিকা উপার্জনের পথ নাই বিবাহই এখানে ভদ্র স্ত্রীলোকের জীবিকা। সেইজন্ত এ দেশে বিধবাদিগের কষ্ট এত অধিক।”

এ ছাড়াও আছে সাংস্কৃতিক সমস্যা। স্মৃতিকারদের বিধানে তা হয়ে উঠেছিলো ভয়াবহ। কাশীখণ্ডে বলা হয়েছে,—

“অমঙ্গলোভ্য : সর্বেভ্যো বিধবা হত্যামঙ্গলা।

বিধবা দর্শনাৎ সিদ্ধিঃ কাপি জাতু ন জায়তে ॥

বিহায় মাতরং চৈকাং সর্বাং মঙ্গলবর্জিতাং।

তদাশিষমপি প্রাক্তন্তজেদাশীবিষোপমাং ॥১১

বালাবিবাহ, অযোগ্যবিবাহ এবং বহুবিবাহ থেকেই আমাদের সমাজে বিধবার সংখ্যা বেশি এবং যথারীতি সমস্যাও তীব্র। বিপত্নীক এবং বিধবাদের উপর প্রযোজ্যবিধির মধ্যে বিরাট পার্থক্যই স্বাধীন দৃষ্টিকোণকে উপস্থাপিত করেছে। H. Goodrich বলেছেন,—“ Again, nearly one fifth (=19%) of all the woman in India are widows, although only one twentieth (=5%) of the men are widowers, the deference in the numbers of the widowed being mainly due to the large proportion of the girls who contract marriage in childhood, combined with the fact that men remarry as a rule and woman do not.”১২

বিপত্নীক পক্ষে সামাজিক আত্মকূল্য এবং বিধবা পক্ষে সামাজিক কঠোরতা সমাজের স্বার্থপরতাকে স্পষ্টভাবে প্রকাশ করেছে। বিভাসাগর লিখেছেন,—“এই হতভাগ্য দেশে, পুরুষজাতির নৃশংসতা, স্বার্থপরতা অবিমুগ্ধকারিতা প্রভৃতি দোষের আতিশয্য বশতঃ স্ত্রীজাতির যে অবস্থা ঘটিয়াছে, তাহা অগ্রত্বে কুত্রাপি লক্ষিত হয় না। ১৩ বিধবাদের পাশে বিপত্নীকদের কথা তুলে অনেকদিন আগে যুক্তিবাদী ইয়ংবেঙ্গলের মুখপত্র “স্পেক্টেটর” বলেছেন। ১৪—“পুরুষ যদি স্ত্রীর মরণান্তর পুনর্বিবাহ করিতে পারে তবে

১১। কাশীখণ্ড—৪/৫০—৫১।

১২। “বিবাহ সংস্কার”—দেবীপ্রসন্ন রায়চৌধুরী—৪ পৃষ্ঠায় উদ্ধৃত।

১৩। বহুবিবাহ (৪র্থ সং)—বিভাসাগর—পৃঃ ১।

১৪। বেঙ্গল স্পেক্টেটর—এপ্রিল ১৮৪২ খৃঃ।

স্রী কেন স্বীয় স্বামীর পরলোক হইলে বিবাহকরণে সক্ষমা না হয় এবং উক্ত প্রতিবন্ধকের সৰলতাই কেবল পাপ ও ক্লেশের বৃদ্ধিমাত্র।” প্রথমে এটি ছিলো অহুযোগ, পরে তা দাবী আকারে প্রকাশ পেয়েছে। তাই উনবিংশ শতাব্দীর শেষে “নব্যভারত” পত্রিকায় ৯৫ গুণ্দেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়ের লেখা “বিবাহ ও সমাজ” প্রবন্ধে বলা হয়েছে,—“বিধবাদিগের বিবাহ যেমন শাস্ত্র নিষিদ্ধ, বিপত্নীক পুরুষদিগের পুনর্বিবাহের সেইরূপ নিষেধ করিলে নীতিগত সাম্যলাভ হয়, সে বিষয়ে সন্দেহ করি না, বরং তাহা হইলে, পুরুষদিগের কতকটা প্রায়শ্চিত্ত হয়।”

আমাদের সমাজে প্রাচীনকালে বিধবাবিবাহ যে নিষিদ্ধ ছিলো, এমন কোনো প্রমাণ নেই। বৈদিকযুগকে টানিবার প্রয়োজন না থাকলেও বলা যায়, তৈত্তিরীয় আরণ্যকের ৩।১।১৪ কিংবা অথর্ববেদের ৯।২০।৩ ইত্যাদিতে স্রীর পুনর্বিবাহের দৃষ্টান্তে সমাজের আহুত্বল্যই লক্ষ্য করি। পরে স্মৃতিযুগেও যে স্পষ্টভাবে নিষেধের কথা আছে তা নয়। কলিযুগের স্মৃতিশাস্ত্র পরাশর সংহিতায় স্পষ্ট লেখা আছে,—

“নষ্টে মৃতো প্রব্রজিতে ক্লীবো চ পতিতে পতৌ।

পঞ্চস্বাপংস্ব নারীণাং পতিরগো বিধীয়তে ॥

মৃতো ভর্গুরি যা নারী ব্রহ্মচর্যো ব্যবস্থিতা।

সা মৃতো লভতে স্বর্গং যথা তে ব্রহ্মচারিণঃ ॥

তিস্রঃ কোট্যর্দ্ধকোটি চ যানি রোমাণি মানবে।

তাবৎ কালং বসেৎ স্বর্গং ভর্তারং যামুগচ্ছতি ॥”২৬

বৃহন্নারদীয় বচনে^{২৭} “দন্তায়ান্শ্চৈব কণ্ঠায়াঃ পুনর্দানং পরশ্চ চ” আদিত্য-পুরাণে—“দন্তকণ্ঠা প্রদীয়তে” ইত্যাদির নিষেধ অথবা ক্রতুর^{২৮} “দন্তা কণ্ঠা ন দীয়তে” ইত্যাদি নিষেধ বাগ্দন্তা সম্পর্কেই প্রযোজ্য। অবশ্য আদি পুরাণে আছে,—

২৫। নব্যভারত—প্রাণ, ১২২৭ সাল।

২৬। পরাশর সংহিতা—২৭-২২।

২৭। উদাহতধৃত।

২৮। পরাশর ভারত।

উচায়াঃ পুনরুদ্বাহং জ্যেষ্ঠাংশং গোবধং তথা ।

কলৌ পঞ্চ ন কুর্বাতি ভ্রাতৃজায়াং কমণ্ডলুম্ ॥১১

কিন্তু এগুলোর মূল্য পরাশরের বিধির কাছে তুচ্ছ হওয়া উচিত ছিলো । কারণ ব্যাসসংহিতায় আছে,—

শ্রুতি স্মৃতি পুরাণাং বিরোধো যত্র দৃশ্যতে ।

তত্র শ্রৌতং প্রমাণন্তু তয়োদৈর্ধে স্মৃতির্বরা ॥

স্মৃতির বাণী বহন করে বিজ্ঞাসাগরের মতো বিরাট ব্যক্তিত্বও শিষ্টাচারের বা ব্যবহারের ক্ষমতা নষ্ট করতে পারেন নি । ব্যবহার বিরুদ্ধ বলে যা শাস্ত্র এবং মানবিক নীতিকে অতিবর্তন করতে চায় তার বিরুদ্ধে বিজ্ঞাসাগরের বিদ্রূপ ছিলো তীক্ষ্ণ । বহুবিবাহের সমর্থন করে বিজ্ঞাভূষণ তাঁর প্রস্তাবে লিখেছিলেন যে, —“বহুবিবাহ যে এদেশের শাস্ত্রনিষিদ্ধ নয়, এ দেশের ব্যবহারই তাহার প্রধান প্রমাণ ; শাস্ত্র প্রতিষিদ্ধ হইলে উহা কখন এরূপ প্রচরদ্রুপ থাকিত না ।” বিজ্ঞাভূষণের মন্তব্যটিতে যুক্তির অসারতা দেখাতে গিয়ে বিজ্ঞাসাগর মন্তব্য করেছেন,—“তদীয় ব্যবস্থার অনুবর্তী হইয়া কল্যাণ এক মহাশয় কহিবেন, কল্যাণবিক্রয় যে এ দেশের শাস্ত্র নিষিদ্ধ নয়, এ দেশের ব্যবহারই তাহার প্রধান প্রমাণ শাস্ত্র প্রতিষিদ্ধ হইলে উহা কখনও এরূপ প্রচরদ্রুপ থাকিত না । তৎ পরদিন দ্বিতীয় এক মহাশয় কহিবেন, ভ্রূণহত্যা যে এ দেশের শাস্ত্র নিষিদ্ধ নয়, এ দেশের ব্যবহারই তাহার প্রমাণ ; শাস্ত্র প্রতিষিদ্ধ হইলে উহা কখনও এরূপ প্রচরদ্রুপ থাকিত না ।”^{১০০} অবশ্য একথা স্বীকার করা যায় যে শাস্ত্রের দৃষ্টান্ত অনুযায়ী ‘ব্যবহার’ চলে না । স্থান-কাল-পাত্র ভেদে অনেকক্ষেত্রেই শাস্ত্রের দৃষ্টান্ত অচল । কারণ “প্রজাপতিবৈশ্বাং দ্বিহিত্তরমভাধ্যায়ং”—এই শাস্ত্রীয় দৃষ্টান্তে সমাজ কখনই নিজ কন্যাকে বিবাহ করবার বিষয়ে অনুকূল হবে না । একটি কিম্বদন্তী আছে । একদা বিধবাবিবাহের সমর্থক পণ্ডিতদের ভোজসভায় মহিষ মাংস পরিবেষণ করা হয়েছিলো । তাঁরা আপত্তি করলে যুক্তি দেওয়া হয় যে গোমাংস সেবনই শাস্ত্রে নিষিদ্ধ—মহিষ মাংস সেবন নয় । তখন পণ্ডিতরা ‘ব্যবহার বিরুদ্ধ’ বলে মত প্রকাশ করেছিলেন ।

বিক্রমপুরের রাজবল্লভের বিধবাবিবাহ দানের প্রচেষ্টার বিরোধিতায়

১১ । পরাশর ভাষ্য ৩ ।

১০০ । বহুবিবাহ (৪র্থ সং)—বিজ্ঞাসাগর—পৃঃ ১১৯ ।

নবদ্বীপের পণ্ডিতরা বলেছিলেন যে বিধবাবিবাহ শাস্ত্র সম্মত তবু ব্যবহার বিরুদ্ধ। রাজবল্লভের প্রচেষ্টার কথা ছেড়ে দিলে সামষ্টিক প্রয়োজনে সামাজিক দৃষ্টিকোণ উনবিংশ-শতাব্দীর গোড়াতেই পাওয়া যায় “আত্মীয় সভার” আলোচনায়। ১৮১৫ খ্রিষ্টাব্দে আত্মীয় সভায় আলোচনার অন্ততম প্রসঙ্গ—
 “the necessity of an infant widow passing her life in a state of celibacy.” তারপর উনবিংশ শতাব্দীর প্রথমভাগের শেষাশেষি সময় ইয়ংবেঙ্গল দল বিধবাবিবাহ সম্পর্কে বঙ্গানুবাদ ও আন্দোলন চালিয়েছে। অবশেষে বিদ্যাসাগরের নিজস্ব ব্যক্তিত্ব এই দৃষ্টিকোণকে ব্যাপক করে তুলতে সহায়তা করেছে। ব্যবহারের বিরুদ্ধে সংস্কারমুক্ত পদক্ষেপই উনবিংশ শতাব্দীর প্রাহসানিক দৃষ্টিকোণ জাগ্রত করেছে। অবশ্য বিধবাবিবাহ সমর্থকদের সহানুভূতির আতিশয্যে। প্রাহসনিক দৃষ্টি বিধবাবিবাহ বিরোধীদের কেন্দ্র করে প্রকাশ পেলেও তা অনেকক্ষেত্রেই সিরিয়াস হয়ে গেছে। যথার্থ প্রাহসনিক দৃষ্টি প্রকাশ পেয়েছে রক্ষণশীল সংস্কৃতির আত্মক্লান্তি বিধবাবিরোধীর মধ্যে। রক্ষণশীল পত্রিকা সংবাদ প্রভাকরের একটি সংবাদে এই দৃষ্টিকোণের বাস্তব অস্তিত্ব পাই। বিধবাবিবাহ প্রথম অনুষ্ঠিত হয় সুকিয়াস্ট ষ্ট্রীটে রাজকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়ের বাড়ীতে ১২৬৩ সালের ২৩শে অগ্রহায়ণ তারিখে। সংবাদ প্রভাকর বিবাহ অনুষ্ঠানটি প্রসঙ্গে মন্তব্য করেছেন, ১০১ “তাহার মধ্যে (=বিবাহসভার ব্যক্তিদের মধ্যে) বিদ্যালয়ের বালক ও কৌতুকদর্শি লোকসংখ্যাই অধিক বলিতে হইবেক, রঙ্গতৎপর লোক সমারোহে রাজপথ আচ্ছন্ন হইয়াছিল, সারজন সাহেবেরা পাহারাওয়ালা লইয়া জনতা নিবারণ করেন।” বিদ্যাসাগরের লেখা বিধবাবিবাহ পুস্তকটি সম্পর্কে আগ্রহাতিশয্য ছিলো—এর মূলেও সেই কৌতুক ও কৌতূহল। বিদ্যাসাগর জীবন চরিতে শম্ভুচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় লিখেছেন ১০২ “বিধবাবিবাহ পুস্তক প্রচারিত হইবামাত্র, লোকে এরূপ আগ্রহ প্রদর্শন পূর্বক গ্রহণ করিতে আরম্ভ করিলেন যে, এক সপ্তাহের অনধিককাল মধ্যেই প্রথম মুদ্রিত দুই সহস্র পুস্তক নিঃশেষ হইয়া গেল।”^{*} পত্র পত্রিকার বিক্ষিপ্ত বক্তব্যে প্রসঙ্গক্রমে বিধবাবিবাহ ও বিদ্যাসাগরকে কৌতুকের সঙ্গে উপস্থাপিত করা হয়েছে। প্রচুর প্রহসনেও

১০১। সংবাদ প্রভাকর—গৌর, ১২৬৩ সাল।

১০২। বিদ্যাসাগর জীবন চরিত—পৃ: ১৫০।

বিভাসাগরের নাম জড়িয়ে কৌতুকের সঙ্গে বিধবাবিবাহ প্রসঙ্গ টানা হয়েছে। বিশেষ করে মেয়ে মহলের (যারা স্বভাবতঃ রক্ষণশীল) আলোচনায় ‘সাগর’ এবং ‘রাঁড়ের বে’ এই কথা দুটি হাসির খোরাক যুগিয়েছে।

বাংলা গ্রহসনে বিধবা সমস্তার অবতারণায় অনেক গ্রহসনকার যথারীতি বিধবাদের মনোবিশ্লেষণ সহায়ভূতির সঙ্গে সম্পাদন করেছেন। দীনবন্ধু মিত্রের “বিয়ে পাগ্লা বুড়ো” গ্রহসনে (১৮৬৬ খৃঃ) বিধবা রামমণি ও গৌরমণির বক্তব্যে বিধবাদের যৌন ও আর্থিক সমস্যাকৃতির জন্তে আতি প্রকাশ পেয়েছে।—

রামমণি ॥ গৌর, বিধবা বিয়ে চলিত হলে তুই বিয়ে করিস ?

গৌরমণি ॥ আমার এই নবীন বয়স, পূর্ণ যৌবন, কত আশা, কত বাসনা মনের ভিতর উদয় হচ্ছে, তা গুণে সংখ্যা করা যায় না.... দিদি ! ভাল খেতে, ভাল পতে, ভাল করে সংসারধর্ম কত্তে কার না সাধ যায় ?

গৌরমণি ॥ দিদি ! বালিকা বিধবাদের কত যাতনা—একাদশীর উপবাসে আমাদের অঙ্গ জলে যায়, পেটের ভিতর পাজার আগুন জ্বলতে থাকে, জ্বর বিকারে এমন পিপাসা হয় না।দ্বাদশীর দিন সকালে গলা কাঠের মত শুকিয়ে থাকে, যেমন জল ঢেলে দিই, তেমনি গলা চিরে যায়, তার জন্তে আবার কদিন ক্লেশ পেতে হয়। ..“দেখ দিদি এসব পরমেশ্বর করেননি। মানুষে করেছে, তুমি যদি কত্তেন, তবে আমাদের ক্ষুধা, পিপাসা, আশা, বাসনা স্বামীর সঙ্গে ভাঙ্গ করে দিতেন।”

বিধবাদের মানসিক গতিবিধিও এই গ্রহসনটির মধ্যে এদের দুজনের কথোপকথনেই উপস্থাপনের চেষ্টা করা হয়েছে —

গৌরমণি ॥ যেদিন পতি মলেন সেদিন মনে করেছিলাম, আমি প্রাণকান্ত বিরহে একদিনও বাঁচবো না ; আর প্রতিজ্ঞা করলাম অনাহারেই মরবো—কিন্তু সময়ে শোকে মাটি পড়ে, এখন আর আমার সে ভাব নাই—আমি কি নিষ্ঠুর, যে পতি আমাকে প্রাণাপেক্ষাও ভালবাসতেন, আমি সেই পতিকে একেবারে বিস্মৃত হইচি !

রামমণি ॥ অনেক সময় মেয়ে দ্বিতীয়ে বিয়ে না হতে বিধবা হয়েছে, তারা স্বামী কখন দেখি নি, তাদের বিয়ে দিলে দোষ কি ?

গৌরমণি ॥ ছোট মেয়েটিই কি, আর বড় মেয়েটিই কি, বিধবা বিয়েতে দোষ নাই। বিধবা বিয়ে চলে গেলে কেউ বিয়ে করবে কেউ করবে না, এখন পুরুষদের মধ্যেও তো অমনি আছে, মাগ মলে কেউ বিয়ে করে, কেউ বিয়ে করে না, কিন্তু তা বলে তো এমন কিছু নিয়ম নাই যে এত বয়সে দ্বিতীয় পক্ষে বিয়ে হবে এত বয়সে দ্বিতীয় পক্ষে বিয়ে হবে না। সকল দেশে বিধবা বিয়ের রীতি আছে, আমাদের শাস্ত্রে বিধবার বিয়ে দেওয়ার মত আছে, সেকালে কত বিধবা বিয়ে হয়েছে—সব লোক মূর্থ, কেবল আমার বাবা আর কলকাতার বলদ পঞ্চানন পণ্ডিত !”

যদু গোপাল চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “চণ্ডাচিন্তাচপলা” নাটকে (১৮৫৭ খৃঃ) বিধবার ব্রহ্মচর্য পালনে বলাৎকারমূলক নির্দেশের ভিত্তিহীনতা সম্পর্কে ইঙ্গিত আছে বিনোদার উক্তির মধ্যে। বিনোদা বলেছে,—“সত্তি বলতে কি, এখন আমাদের পূজা করবার বয়েস হয় নি, মনই স্থির থাকে না, কতদিকে যায়। তবে না কলে লোকে নিন্দে কর্কে, আর গুরুপুরুত দেখা হলেই, আশীর্বাদ করেন। “ধর্ম্মে মতি হোক” তাই বোন্ ধর্ম্ম করি।” আস্তরিক প্রেরণা ছাড়া ধর্ম্মীয় অনুষ্ঠান মূল্যহীন। এই আস্তরিক প্রেরণার প্রত্যাশা এসব পরিবেশে সম্পূর্ণ অবাস্তব।

বিধবাবিবাহ বিরোধী এবং স্ত্রী নিগ্রহী শাস্ত্র সম্পর্কেও স্ত্রীপক্ষীয় দৃষ্টিকোণকে অনেক গ্রহসনকার তুলে ধরেছেন! রামনারায়ণ তর্করত্নের “নব নাটক”-এ নির্মলা ও চন্দ্রকলার কথোপকথনে আছে,—

নির্মলা ॥ “স্বামী মল্যে স্ত্রীর অমনি একেবারে গঙ্গাজল ধুয়ে খেতে হবে, আর পুরুষ স্ত্রী থাকতেও ১০।২০ যত ইচ্ছে বিয়ে করবে গে, এই বুঝি তোমার শাস্ত্রের বিধি?... (রাঁড়ের বে) না হতে দিক হবেই এর পর, তবে আমাদের অদেষ্টে হলো না।

চন্দ্রকলা ॥ হতো আমাদের হাতে কলম্ তো দেখতে পেতিস্ ; কেমন মনের সাথে শাস্ত্র করে ফেলতেম।”

এই গ্রহসনটির মধ্যেই একটি সুন্দর উপমায় বিধবাদের এই দুর্দশাকে ব্যক্ত করা হয়েছে। চপলার উক্তি—

“দন্তঃহীন মুখ সম নারী পতিহোনা।

অস্ত্রে অধিকার নাই শুধু জল বিনা।”

“শিমুয়েল পির বকস্”—এর লেখা “বিধবা বিরহ” (১৮৬০ খৃঃ) গ্রন্থসনে অপ্রত্যাশিতভাবে স্ত্রীপক্ষীয় একটি সমস্তার ইঙ্গিত পাই। বিদ্যাসাগরের বিধবাবিবাহ আন্দোলন অনেক বিধবার সুস্থ যৌনবৃত্তিকে জাগিয়ে তুলেছিলো। সংস্কার এবং প্রবৃত্তির দ্বন্দ্বে ক্ষত-বিক্ষত হয়ে এদের অনেকেই আরও বেশি জালা ভোগ করেছে। বিদ্যাসাগরের বিধবাবিবাহ আন্দোলন এই সমস্তা বৃদ্ধি করে কতোটা ক্ষতি করেছে, তার ইতিহাস আজ লুপ্ত। বিধবাবিবাহ আন্দোলন সংস্কারের প্রতিষ্ঠাকে শিথিল করে অনেক বিধবাকে ব্যভিচারের পথে প্রবৃত্ত করেছিলো কিনা, এটাও একটা বিবেচনার বিষয়। ‘বিধবাবিরহ’ গ্রন্থসনের উদ্ধৃতিটি এই—

“এখন সেই সাগরের (= বিদ্যাসাগরের) ঐরূপ তেজ ও কল্লোল কিছুই নাই—এখন কেউ তাঁর রবও শুন্তে পায় না, একিবারে শুভ হইয়া গিয়াছেন, বিধবাদিগের দ্বিগুণ আশ্রয়ে বারিপ্রদান না করে ঘৃত ঢেলে দিয়াছেন, কিনা যে কর্ষেতে হাত দিলেন তাহা শেষ কর্তে পাল্লেন না।”

বিধবাসমস্তা ও বিধবাবিবাহ প্রসঙ্গ অধিকাংশ গ্রন্থসনেই কিছু না কিছু পাওয়া যায়। কিন্তু শুধুমাত্র বিধবাসমস্তার যৌন দিকটিকে কেন্দ্র করে যে কয়েকটি গ্রন্থসন রচনা হয়েছে, সেগুলোকে যথা মাত্রায় উপস্থাপন করা হলো,—অবশ্য প্রারম্ভিক বক্তব্য ও সাধারণ বক্তব্য যথার্থ সমাজ চিত্রদর্শনার্থে মাত্রানিরূপণ করবে।

চপলা চিত্ত চাপল্য (কলিকাতা—(১৮৫৭ খৃঃ)— হুগোপাল চট্টোপাধ্যায় ॥ বিজ্ঞাপনে গ্রন্থসনকার উদ্দেশ্যমূলকতার কথা স্বীকার করেছেন। তিনি বিজ্ঞাপনের শেষে লিখছেন,—“এমত অবস্থাও (অসংলগ্ন অবস্থা) ইহার যা উদ্দেশ্য বোধহয় তাহা সাধন করিতে পারিবে, এক্ষণে অনুগ্রহপূর্বক সকলে এক একবার পাঠ করিলে আমার মানস সফল হইবে।”

কাহিনী :—জমিদার বাসব রায়ের বালিকা কন্যা চপলার স্বামীর মৃত্যু-সংবাদ আসে। তর্কালঙ্কার পরামর্শ দেন, “এখন ব্রতাদি সংকর্ষ দ্বারা চপলার পুণ্যসঞ্চয় করান, যাতে পুনর্জন্মে সুখী এবং দীর্ঘকাল সধবা থাকিতে পারিবে।” বাসবের স্ত্রী মা হয়ে কেমন করে মেয়েকে দিয়ে ঐকাদশী করাবেন? “কদিন এইটা মনে হচ্ছে যে চপলা একাদশী কর্কে, একসন্ধ্যা আলোচাল খাবে, আর আমি কেমন কোরে সব খাবো দাবো?” কিন্তু “পোড়া শাস্ত্র ত এমন নয় যে কিছুকাল একাদশী না কল্ল রেত পাবে।” বাসবের অস্ত্র দুশ্চিন্তাও আছে।

“সত্যি বাল-বিধবার পিতাকে অস্থিী থাকতে হয়। কারণ বয়ঃদোষে কলঙ্কের নিশান তারা তুলে ধরতে পারে।” চপলাকে প্রথম কয়েকদিন বিধবা হওয়ার পর খবর জানানো হয় নি। অবশেষে জানানো হয়েছে! চপলা নিয়মাচার যেভাবে পালন করে পাড়ার বিধবার তা সহ্য হয় না। একাদশীর দিনকে তার বিয়ের দিন বলে তারা ঠাট্টা করে। মোক্ষদাকে বিনোদ বলে,—“...তা ওয়া সে পোনের বছরের মেয়ে, সে জুঙ্গলজল খেয়ে একাদশী করেছে।...কেন বোন্, সে বড়মানুষের মেয়ে, সে সব কস্তে পারে, তাতে আর পাপ নেই। বোন্ সাধে বামন পণ্ডিতের প্রতি অশ্রদ্ধা হয়।” বিনোদা বলে, সে নবছর বয়সে বিধবা হয়েছিলো। প্রথমবার একাদশীর দিন ভুলে সে ভাত খেয়ে ফেলেছিলো বলে সবাই তার বাবাকে একঘরে করতে চেয়েছিলো। পরের বার একাদশী এলে কেউ কিছু খেতে দিলেন না—নিরন্তু উপবাস। “আষাঢ়াস্ত বেলা, তাতে ন বছর বয়স তেষ্টায় ছাতি ফেটে যেতে লাগলো, শেষে বেলাস্তে কেমন হয়ে একেবারে ঘুরে পড়লেম। তখন মা করেন কি, গঙ্গাজল মুখে এনে দেন, তবে রক্ষা পাই।” এরাও বিধবা আর চপলাও বিধবা! বিনোদা ভবিষ্যদ্বাণী করে—“তা এই বিধবার বে চলিত হলে,, চপলারই কোন্‌দিন বে হয় দেখ। পরে আর যার হোক।” বিনোদা আর মোক্ষদা নিজেদের বৈধব্যমহিমা জাহির করলেও সত্যিকথা কয়েকটা প্রকাশ করে ফেলে। বিনোদা বলে—“আমি ভাই পূজা করি বটে, কিন্তু মস্তুর-টস্তুর সকল সময় মনে থাকে না। ফুলচরনই জলে ভাসাই।” মোক্ষদা বলে,—“তুমি ভাই মনের কথা বল, ভাই আমিও বলি, আমিও ত, একদিন সব মস্তুর পড়ি না, হোলো ধ্যান কল্লেম তো জপ সমাপন কল্লেম না, এমনি তো প্রায়ই হয়।”

চপলাকে বাসব যতদূর সম্ভব সহিয়ে সহিয়ে আচার পালন করাচ্ছেন। পার্বতীও এটাই ঠিক মনে করেন। এক প্রতিবেশী পার্বতীকে বলছিলো,—“অত আঁট কল্লে শেষে গেরো ফস্কে যাবে।”

এদিকে চারদিকে বিধবাবিবাহ নিয়ে সাড়া পড়ে গেছে। মালিনী ভাবে, এবার তার ব্যবসা উঠুক। “ভাই এখন যাহোক অপ্পবইসি বিধবা ছুঁড়ি-গুলোর মন যুগিয়ে চলতে পাঙ্গে যখন যা ধরি, তা তারা দেয় থোয়, আর বেঁধে গেলে কেউ পাঁচসিকে ছাড়ায় না, তা এমন ত মাসের মধ্যে হচ্ছেই। তা যদি বিধবার বে চলিত হয়, তবে লুকিয়ে আর এ কর্ম কর্কে কেন, পেট বাঁধলে ওষুধ খাবেই বা কেন। তা যক্ষিণ না হয় আমার পক্ষেই ভাল।” কামিনীর স্বামী

নাকি বলেছে,—“পোড়া কি এক সাগর, তার জালায় আর মাগ্, নে নিশ্চিন্তি হয়ে শোবার যো নাই। যে বিধবা বের বিধি দিয়েছে। এখন আবার মেয়েগুলোর মন যুগিয়ে চলতে হবে, তা না কল্পে বিষ খাইয়ে কি আর কোন রকমে মেয়ে ফেলে, আর একটা বে কর্কে।” বিধবাবিবাহের বিরুদ্ধে অনেকেই অনেককিছু মন্তব্য করলেও হৃদেব স্ববর্ণ—ইত্যাদি কয়েকজন ভদ্রলোক এর যৌক্তিকতা বোঝেন। বাসব একদিন হৃদেবকে বলেন—“আমি অনেকদিন পর্য্যন্ত বিধবাবিবাহ সংক্রান্ত অনেক বই পড়েছি, বে না হওয়াতে যে কত মন্দ হতেচে, তাও অনেকদিন পর্য্যন্ত ভেবে দেখেছি।” বাসব বলেন, চপলার আবার বিয়ে দিলে কেমন হয়! হৃদেব বলেন, এতে তাঁর সমর্থন আছে। কথা প্রসঙ্গে হৃদেব হৃদেব বাবুর ছেলে চাকুর কথা তোলেন। বলেন, সে সংস্কারযুক্ত; চপলার সঙ্গে যদি তার বিয়ে দেওয়া যায়, সে আপত্তি করবে না। বাসব তখন বলেন,—“ওহে সে কথা কোন কাষের নয়, লোকে মুখে অমত মত জানায় কিন্তু কাষের বেলা হটে যায়।” হৃদেব আশ্বাস দেন, সেই ভয় নেই।

সত্যিই, চপলার বিয়ে দেওয়া ছাড়া গতি ছিলো না। চপলা একদিন পাঠ শুনতে শুনতে উঠে এসেছিলো। সখী কামিনীর কাছে সে কারণ খুলে বলে।—“আমার ত কথা শুনতে গেলে কান্না পায়। কেউ গোপিনীগণের বস্ত্রহরণ কোরে, কদমগাছে উঠলেন, রাধিকার মানভঞ্জন কল্লেন, নিকুঞ্জে বেহারে গেলেন, এসব রসের কথা কি আর ভাল লাগে? বিকেলবেলা কথা শুনে সমস্ত রাত অস্থিরে যায়।”

ইতিমধ্যে একদিন হৃদেব এসে খবর দেয়, হৃদেব বাসবের প্রস্তাবে রাজী হয়েছে। হৃদেব নাকি বলেছে, গাঁয়ের লোক বাসবকে যদি একঘরে করতে না পারে, তাহলে তাকেও পারবে না। কারণ বাসবই সেদিক থেকে প্রধান আসামী—কণ্ঠা সম্প্রদান করবে। বাসব বলেন,—“পূর্বে গোপনভাবে সকল উদ্‌যোগ করা যাক্, পরে বিবাহের দুই দিবস পূর্বে একথা প্রচার হবে, সেই সকল উদ্‌যোগ করা যাবে।”

এদিকে আর একটি ব্যাপার ঘটে যায়। চাকুর ‘কথা’ শুনতে যায় নেহাৎ কৌতূহলী হয়ে। এ অবস্থায় চপলা হঠাৎ চাকুরকে এতখেনে ফেরাতে পারে না। চাকুরও হঠাৎ চপলাকে দেখে মোহিত হয়ে যায়। মালিনী বুঝতে পারে এদের এমন একটা চলছে তখন সে ভাবে, এদের সে মেলাবে এবং দুপক্ষ থেকেই সে টাকা আদায় করবে। কিন্তু ভয় হয়, “চপলা তো ছুটিলো গেরস্ত ঘরের মেয়ে

নয়। বড় ঘরে সিঁদ দেওয়া বড় শক্ত কায।” চাকর ধর্মকর্মে মতি দেখে সবাই প্রশংসা করে। চাক নিজে বলে,—“সকলে বলে, চাকচক্র বয়সে নবীন বটে, কিন্তু পুরাণকথা শুনিতে বড় ভক্তি আছে। কিন্তু আমি যে জন্তে কথা শুন্তে যাই তা ত তারা জানে না, না জানিলেই ভাল।” চপলা এবং চাক—দুজনের পক্ষ থেকেই পূর্বরাগ বেশ জমে ওঠে। আর ওদিকে বাসবের সঙ্গে ভূদেবেরই কথাবার্তা চলে।

৩রা বিয়ে,—পয়লা তারিখে বাসব যখন হঠাৎ দেওয়ান রাঘব মজুমদারকে এবং পুরোহিত তর্কালঙ্কারকে তাঁর সঙ্কল্পের কথা জানানেন, তখন তাঁরা দিশেহারা হয়ে যান। তর্কালঙ্কার বলেন, বাসব এবং ভূদেব—দুজনেই পণ্ডিত, হিন্দুধর্মাক্রান্ত, হুত্বাঙ্গ, তবু কেন তাদের এ দুর্মতি হলো! দুদিন পর বিয়ে—এ বিয়ে বন্ধ করা যায় না। বাধ্য হয়ে তাঁরা অধ্যাপকদের কাছে পত্র বিলির জন্তে উদ্যোগী হন।

বিয়ের দিন বর দেখে চপলা অবাক হয়ে যায়। কামিনীর কাছে তখন সে তার পূর্বরাগের ইতিহাস প্রকাশ করে। কামিনীকে দিয়ে সে যার তত্ত্ব নেবার চেষ্টা করছে, সেই হয়ে গেলো তার বর!

বিধবাবিরহ (কলিকাতা ১৮৬০ খৃঃ)—শিমুয়েল পির বক্স (ইংগলি কামার ডাক্তার) ভূমিকায় লেখক বলেছেন যে কয়েকদিন পূর্বে পরলোকগত এক ব্রাহ্মণের আদেশে এই পুস্তক রচনা। “তাঁহার সেই আদেশানুসারে সেই বিষয়ে ‘যে যে বিষয়ে আদিষ্ট’ এই ক্ষুদ্র গ্রন্থ সাধারণ ভাষায় এতদৈশীয় সামান্য ও ভদ্র স্ত্রীলোকেরা পরস্পর কথোপকথন করিয়া থাকেন, রচনা করিয়া ইহার নাম বিধবাবিরহ নাটক রাখিলাম।” (১লা অগ্রহায়ণ ১২৬৬ সাল)।

বিধবা সমস্যা থেকে যে ব্যাভিচার অঙ্কণানের সৃষ্টি হয়, এই মত প্রচারের উদ্দেশ্যেই গ্রন্থসমিতি রচিত। বিজ্ঞানাগরীয় আন্দোলনের সমর্থনে এটি রচিত। মনোহারীর উক্তিতে আছে,—“সাগর মহাশয়ের ইহাতে কিছুমাত্র ক্রটি নাই। তিনি যৎপর্বোন্মত্তি সাধ্য পর্যন্ত চেষ্টা করেছেন, কেবল যে তিনি একা তা নয়, তাঁহার স্বপক্ষ বর্ধমানের মহারাজা ও কলিকাতার অনেক ২ রাজা আর বাবুগণ ছিলেন। ইহারা কি না করতে পারেন তবে এটা যে সিদ্ধ হল না সে কেবল আমরা যে অবলা বিধবা আমাদেরই ভাগ্য দোষ বলতে হয়। কেননা, যখন এই বিধবাবিবাহের উদ্যোগ হতেছিল, প্রায় সেই সময় দুই নিমকহারাম সিপাহীরা বাহারা এতবছর অবধি সম্মান সম্মতির স্তায় রাজ্যেতে

প্রতিপালিত হইল, একেবারে রাজ্য নিবার আশায় রাজবিরোধী হয়ে উঠল।” আকস্মিক দুর্ঘটনাই আন্দোলনের ব্যর্থতার কারণ, সমর্থনের অভাব নয়—এই মত প্রচারের মাধ্যমে নব্য দৃষ্টিকোণকে গ্রহণের চেষ্টাই লক্ষ্য করা যায়।

কাহিনী।—উমাচরণ ঝাঁড়ুজোর মেয়ে মনোমোহিনী অল্পবয়সেই বিধবা। বাপের বাড়ীতেই থাকে। উমাচরণ বিধবাবিবাহের বিপক্ষে। অথচ দুটি স্ত্রী ছাড়াও তাঁর দুটি রক্ষিতা আছে। শোনা যায় বাড়ীর ঝি চাঁপাকেও তিনি একবার অন্তঃসত্ত্বা করেছিলেন।

মনোমোহিনীর জীবনে নৈচিত্র্য নেই। পদ্মমাসীর বড়মেয়ে মনোহরী তার সমবয়সী বিধবা। তাঁর সঙ্গে সে মাঝে মাঝে স্থখ দুঃখের কথা বলে। মায়ের অল্পমতি নিয়ে সে একবার মাসীর বাড়ী যায়। মনোহরীর সঙ্গে দেখা হলে তাকে বলে, বিধবা হয়ে তার বড়ো “বিরহের” দুঃখ। “মা বাপ অতি শৈশবকালে বিদায় দিয়েছিলেন আর স্বামীও সেই শিশুকালেই মরিলেন, সেই অবধি আজ পর্য্যন্ত প্রায় বারো চোদ্দ বছর হল বিধবা হয়েছি, স্বামীর সঙ্গে বাস করতে যে কি পর্য্যন্ত স্থখ তার কিছুই অনুভব কর্তে পেলুম না। সতত উপবাস ও ব্রত আদি পালন আর আতব চাল ভক্ষণ করে কাল কাটালুম।” বিধবাবিবাহ হলে বিধবাদের সমস্তা মিটতো, কিন্তু তা হয় না বলেই এতো অনাচার। পেয়ারি দন্তের মেয়ে মুক্তকেশী নিজে তাঁতীকে নিয়ে বেরিয়ে গেছে! তার নয় বছরে বিয়ে হয়ে দুই বছর পর রঁড় হয়েছিলো। এখন নিমের বৌ মুচুনি খোঁড়া আর চার পাঁচটা ‘নেড়া গেড়া’ ছেলে নিয়ে স্কিলে পড়েছে। দাতপড়া কুঁজো বুড়ো নিমেকে কি করে মুক্তকেশী পছন্দ করলো, ভাবতে অবাক লাগে। মনোহরী বলে, বিদ্যাসাগর বিধবা বিবাহ নিয়ে এতো উত্থোগ করলেন। বিধবারাও আনন্দে নেচে উঠলো। কিন্তু হুদিন যেতে না যেতেই সে আন্দোলনের জোর কমে গেছে। “এখন সেই সাগরের ঐরূপ তেজ ও কল্লোল কিছুই নাই—এখন কেউ তাঁর রবও শুন্তে পায় না একেবারে শুষ্ক হইয়া গিয়াছেন, বিধবাদিগের বিরহ আগুনে বারিপ্রদান না করে শুষ্ক চলে দিয়াছেন, কিনা যে কর্ম্মেতে হাত দিলেন তাহা শেষ কর্তে পাল্লেন না।” মনোহরী বিদ্যাসাগরের নিন্দায় ক্ষুব্ধ হয়ে বলে, দুই সিপাহীদের রাজবিরোধিতার জন্যেই এসব শেষ হলো না। মনোহরী সিপাইদের নিপাত কামনা করে।

মাসীর বাড়ীর থেকে বাড়ীতে এসে পৌছালে বামা তাকে একটা মর্মান্তিক খবর দেয়। মাধব চাটুজোর বড় মেয়েটি বিধবা। বাড়ীর চাকরের সঙ্গে

অবৈধ সংসর্গে গর্ভবতী হয়। ৩৭ মাসের সময় ‘পেট ফেলিয়া দিয়াছে।’ বোধহয় জ্যান্ত হয়েছিলো। শিশুটিকে ছুরি দিয়ে গলা কেটে পুঁতে ফেলা হয়েছিলো। শিয়াল কি কুকুর সেটা মুখে করে ঘোষেদের বাড়ীর দরজায় গোড়ায় ফেলে রেখেছে। বামা কুটুনিগিরি করলেও এটা নাকি তার অগোচরে হয়েছে। প্রাণনাথ চাটুজ্যে অবশ্য লোকলজ্জার ভয়ে গলায় দড়ি দিয়েছেন। মনোমোহিনী ভাবে, বিধবাবিবাহ না হলে এমন কতো কী হবে!

চাটুজ্যে বাড়ীর ব্যাপার নিয়ে চণ্ডীমণ্ডপে আলোচনা হতে হতে বিধবা-বিবাহের কথা উঠলো। ভট্টাচার্য বলেন, বিধবাবিবাহ হতে দেবার চেয়ে খুষ্টান হয়ে যাওয়া ভাল। “এত উৎপাত করে কাজ কি একেবারে খ্রীষ্টীয়ান হয়ে যাও না কেন তাহা হইলে ঝন্ঝাটি থাকবে না।” তর্কালঙ্কার ভট্টাচার্যকে বোঝান, “নষ্টে মৃত্যে……” শ্লোকের অর্থ বাগ্‌দস্তার পুনর্বিবাহ নয়, কারণ পুনর্বিবাহ, ব্রহ্মচর্য ও সহগমন একই বিষয়ে দর্শিত হয়েছে। বাঁড়ুজ্যে বলেন, এটা কলিযুগে খাটে না। তর্কালঙ্কার বলেন, পরাশর কলিযুগের জন্তেই ব্যবস্থা করেছেন। আচার্যের একটি প্রশ্নের উত্তরে তর্কালঙ্কার বলেন,—একবার দান করলেই আবার দানাধিকারী হওয়া যায় না বটে, কিন্তু সেটা অগ্রক্ষেত্রে, আপন কন্টার ক্ষেত্রে নয়। কারণ এটা বাচনিক দান। পিতৃগোত্র অনুযায়ীই দান হবে—পূর্বমন্ডের অনুযায়ী। রক্ষণশীলরা বিতর্কে পরাজিত হলেও বিচলিত হন না। সংস্কারপন্থীরাও যুক্তি দিয়ে তাঁদের মতবাদ প্রতিষ্ঠা করলেও ব্যাবহারিক ক্ষেত্রে তেমন আগ্রহ দেখান না।

মনোমোহিনী নিজে বিধবাদের অনাচার দেখে অবাক হলেও শেষ পর্যন্ত নিজেই অধঃপতনে নামলো। ‘নঙ্গরা’ নামে এক হাড়ীর ছেলের ওপর আকৃষ্ট হয়ে বামাকে দিয়ে তার সঙ্গে যোগাযোগ করে। শিবতলায় নঙ্গরার সঙ্গে সাক্ষাৎ হয়। নঙ্গরা এদিকে অপ্রত্যাশিতভাবে মনোমোহিনীকে পেয়ে বামাকে চার গুণা পয়সা বক্শিস্ দেয়। মনোমোহিনী একা একা কামরায় রাত্রে ঘুমোয়। নঙ্গরাকে বলে নঙ্গরা যেন নটার সময় থিড়কীর দরজায় অপেক্ষা করে। সবাই ঘুমোচ্ছে পরে রাত্রে থিড়কীর দরজা খুলে তাকে তার ঘরে নিয়ে আসবে। ভোরবেলায় আধার থাকতে থাকতেই তাকে বার করে দেবে। বামা আরও পাঁচ টাকা বক্শিস্ পায়।

ঐশ্বর্যবাহিনী মনোমোহিনীর গর্ভলঙ্কার হয়। তার চালচলনে সকলে সন্দেহ প্রকাশ করে। উপায় না দেখে মনোমোহিনী কিছু টাকা সংগ্রহ করে নঙ্গরার

সঙ্গে নিরুদ্দিষ্ট হয়। মনোমোহিনীর বাবা মা লজ্জায় দেশান্তরী হলেন। বাবার আগে মা কালীতলায় একটা পাঠ লিখে টাঙিয়ে দেন। তাতে লেখেন,—“হে দেববংশ হিন্দুলোকেরা তোমার আমার স্বজাতীয় লোক এইজন্তে তোমাদের নিকট নিবেদন এই যদি কুলশীলজাতিমান রক্ষা করিতে ইচ্ছা কর, তবে শীঘ্র যাহাতে বিধবাদিগের পুনর্বিবাহ হয় এমন চেষ্টা কর।”

বিধবাসমস্যা ও বিধবাবিবাহ আন্দোলনকে কেন্দ্র করে আরও অনেক প্রহসন লেখা হয়েছে। পক্ষ এবং বিপক্ষ উভয় দলই প্রহসন রচনায় তৎপর ছিলেন “সুভদ্রা শীত্ৰং” (১৮৬১ খৃঃ)—হরিশ্চন্দ্র মিত্র—প্রহসনটি বিধবাবিবাহের সমর্থনে রচিত। এরকম আরও সমর্থনে বা অসমর্থনে রচিত প্রহসনের নাম পাওয়া যায়। যেমন—“বিধবাপরিণয়োৎসব” (১৮৫৭ খৃঃ)—বিহারীলাল নন্দী ; “বিধবা বিষম বিপদ” (১৮৫৭ খৃঃ)—অজ্ঞাত ; “বিধবা বিলাস” (১৮৬৪ খৃঃ)—যত্নাথ চট্টোপাধ্যায় ; “সম্বন্ধ সমাধি” (১৮৬৭ খৃঃ)—অজ্ঞাত ;—ইত্যাদি। বিধবাবিবাহ আন্দোলনে রচিত আরও কিছু প্রহসনের অস্তিত্ব হয়তো ছিলো, কিন্তু তা লুপ্ত হয়ে গেছে। লঙ, সাহেবের তালিকার পর বেঙ্গল লাইব্রেরীর তালিকার মধ্যবর্তী সময়ের শূন্যতা ভরাট করবার মতো উপযুক্ত নথিপত্রের অভাব। বিজ্ঞাসাগর মহাশয় তাঁর ব্যক্তিগত সংগ্রহে বিধবাবিবাহ বিষয়ে খ্যাত অখ্যাত ছোটো বড়ো সব রকম বইই রেখেছিলেন, কিন্তু সেগুলো আলোচনার বই, প্রহসন ধরনের বই তাতে বিশেষ নেই।

৫। বিবিধ।—

আমাদের সমাজে যৌন সমস্যা অত্যন্ত জটিলভাবে অবস্থান করায় প্রত্যক্ষ এবং পরোক্ষ বিভিন্ন ফলাফলের অবকাশ সৃষ্টি করে প্রহসন লেখা হয়েছে। সমাজচিত্র হিসেবে এগুলোর মূল্য বিবেচনার অধীন। এ ধরনের প্রহসনের মূলে ছিলো সাংস্কৃতিক আক্রমণ। দৃষ্টান্ত স্বরূপ ডাইভোর্স-এর চিত্র উল্লেখ করা যায়। সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীর স্বীকৃতি ইত্যাদি বিভাগে এই সমস্ত চিত্র আমরা মাত্রা দিয়ে বিচার না করলে ভ্রমাত্মক ধারণা লাভ করবো। আগে যে বৈবাহিক প্রথা ঘটিত দোষের কথা উল্লেখ করা হয়েছে তাও যেমন বৈবাহিক দুর্নীতি, এটিও তাই। বৈবাহিক দুর্নীতি সমাজে কখনো মঙ্গলময় বিবেচিত হয় নি। অন্তঃপ্রবাহ ডাইভোর্স প্রথাও যে মঙ্গলময় বিবেচিত হবে না, এটা স্বাভাবিক। “বিবাহ সংস্কার” নামে একটি গ্রন্থে বলা হয়েছে,—“আমাদের

বিবেচনায়, বিবাহ বন্ধন একটি সংসারের বন্ধন নয়, ইহা একটি ধর্মবন্ধন। কেবল বিজ্ঞানসম্মত হইলেই ইহাতে মঙ্গল হয় না, কিন্তু ধর্ম ও নীতি সম্মত হওয়া একান্ত উচিত।”^{১০৩} পাশ্চাত্য রীতিনীতি আমাদের যখন প্রভাবিত করেছে—ঈশিক্ষা, ঈশ্বাধীনতা ইত্যাদির মধ্যে যখন পরিণতি লাভ করেছে, তখন ‘ডাইভোর্স’ ইত্যাদি অগুষ্ঠানের অবকাশ থাকা অসম্ভব নয়। বৈবাহিক দুর্নীতি ঘটিত সমস্তা অধিক সমর্থনপুষ্টির সূচনা করে। তাই সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত বিরোধে এই পদ্ধতি গ্রহণ করা হয়েছে—যদিও এই অবকাশ সর্বদা দৃষ্টান্ত বহন করে না। একজন বিদেশীর ভাষাতেই পাশ্চাত্য বিবাহের স্বরূপ বাক্য হয়েছে।—“Nothing is easier than to get married in England, no papers to produce, no consent to obtain, a declaration, witnessed by two persons, to make before the registrar and that is all.”^{১০৪} বিবাহ যেখানে এতো সহজ ব্যাপার, বিবাহবিচ্ছেদও অত্যন্ত সহজ। এদেশীয় রক্ষণশীল ব্যক্তিরা মন্তব্য করেছেন যে, এদেশে Courtship প্রথার প্রচলনে যথেষ্ট বিচ্ছেদ অন্তর্ভুক্ত হবে। Courtship প্রথার বিরোধিতার মূলে ছিলো সামাজিক স্বার্থ—যে স্বার্থ সমাজসভ্যের ব্যক্তিত্বকে গ্রাস করে। বাল্যবিবাহ অথবা অভিভাবক পরিচালিত বিবাহে সমাজ স্বার্থ অটুট থাকে। আমাদের দেশের বিভিন্ন শাস্ত্রে বিবাহ বিচ্ছেদের নির্দেশ আছে—যদিও তা সর্তাধীন। বশিষ্ঠ সংহিতা—১৭ তে, নারদ সংহিতার ১২ বিবাদপদে, পরাশর ভাষ্য, নির্ণয়সিদ্ধি, বিবাদ রত্নাকর, বীরমিত্রোদয় ইত্যাদিতে উদ্ধৃত কাত্যায়ন বচনে এ সম্পর্কে পরিষ্কার নির্দেশ আছে। তন্ত্র ও পুরাণেও—যেমন মহানির্বাণতন্ত্রে একাদশ উল্লাসে ৬৬ শ্লোকে কিংবা অগ্নিপুরাণে ১৫৪ অধ্যায়েও এর নির্দেশ আছে। কিন্তু তবু আমাদের সমাজে বিবাহবিচ্ছেদ—অন্ততঃ জ্ঞাপক্ষীয় প্রচেষ্টায় বিবাহবিচ্ছেদ ছিলো সংবাদ বিশেষ। তাই সমাচার চন্দ্রিকায় সংবাদ হিসাবে একটি বিবাহবিচ্ছেদের ঘটনা পরিবেশন করা হয়—যা অগ্ন্যদেশে সংবাদ নয়। ১২৭৩ সালের একটি ঘটনায় দেখা যায়—নপুংসকের সঙ্গে একটি দশমবর্ষীয়া কন্তার বিবাহ হয়। পরে আদালতের সাহায্যে বিবাহ খারিজ হয় এবং পুনরায় তার বিবাহ

১০৩। বিবাহ সংস্কার—ডক্টর সন্ন্যাসী—১২০৫ সাল, পৃ: ৩।

১০৪। John Bull and his Island—Max O'rell—P-40.

হয়। ১০৫ আমাদের দেশে অসমবিবাহ বহুবিবাহ বাল্যবিবাহ ইত্যাদি দৌর্নীতিক বিবাহ প্রথাজনিত অসন্তোষেও স্ত্রীপক্ষ বিবাহবিচ্ছেদে অক্ষম ছিলো। অথচ ‘বীরমিত্রোদয়’ গ্রন্থের স্পষ্ট উদ্ধৃতি টানা যায়,—

যদি সা বালবিধবা বলাত্নাক্রাথবা কচিৎ ।

তদাভূয়ন্ত সংস্কার্যা গৃহীত্বা যেন কেনচিৎ ॥

শাস্ত্রীয় নির্দেশ সত্ত্বেও স্ত্রীপক্ষীয় প্রচেষ্টায় বিবাহবিচ্ছেদ ছিলো ব্যবহার-বিরুদ্ধ। সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত ক্ষমতা সঙ্কোচনে বিভিন্ন অবকাশে এই ব্যবহার-বিরুদ্ধ দৃষ্টান্ত প্রয়োগ করে প্রহসনকাররা সামাজিক সমর্থন প্রার্থনা করেছেন।

বৈবাহিক দুর্নীতির মধ্যে অন্যতম নিকট-বিবাহ ও অসবর্ণ বিবাহ। ইংরাজী Courtship প্রথায় নিকট-বিবাহ অন্তর্ভুক্ত। আমাদের দেশে কুলীন সমাজে মেলবন্ধনের সঙ্গীর্ণতায়ও নিকট-বিবাহের অন্তুষ্ঠান দুর্বল থাকে নি। শুধু নিকট-বিবাহ নয়, নিকট-সম্পর্কীয়দের মধ্যে ব্যভিচারও চলেছে। উভয় দিক থেকেই দোষ লক্ষ্য করে প্রগতিশীল এবং রক্ষণশীল—দুই পক্ষই প্রতিষ্ঠাগত কারণেই যৌন দিকটি উপস্থাপন করেছে। নিকট-বিবাহের সামাজিক কুফল আছে বলা বাহুল্য। Ruddock সাহেব বলেছেন—“A large proportion of those children who are born with defective sense—blind, deaf, dumb, & C.—are the offspring of near relation.”^{১০৬} কিন্তু এধরনের দৃষ্টান্ত সমাজে খুব ছিলো বলে মনে হয় না। হাস্যকরভাবে নিকট-বিবাহ অন্তুষ্ঠানকে উপস্থাপন করে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা বৃদ্ধিতে রক্ষণশীলরা অভিভাবক পরিচালিত বিবাহ প্রথার পোষণ করেছেন। প্রগতিশীলরাও কৌলীণ্য বিচারের পুরোনো মানদণ্ড ধসিয়ে দিতে চেয়েছেন।

যৌনবিজ্ঞানের মত এই যে, অসবর্ণ বিবাহ সন্তান জননের ক্ষেত্রে আশীর্বাদ। কিন্তু আমাদের সমাজে কৌলীণ্যের প্রতিষ্ঠা এতো ভঙ্গুর ছিলো যে বৈবাহিক বন্ধনের ক্ষেত্রে কোনো দুর্বলতা স্বীকার করে নেওয়া সাহসিকতার কাজ ছিলো। স্বৃতিকাররা অনুলোম প্রথা স্বীকার করেছেন। কিন্তু সর্বগা ব্যক্তিকেই প্রথমা স্ত্রী বলে স্বীকার করতে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। কিন্তু স্ব স্ব বর্ণের মধ্যে বহুবিবাহের ক্ষেত্রেও কন্যার অভাব না ঘটায় পূর্বোক্ত সাহসিকতা

১০৫। সমাচার চল্লিকা—১৯শে পৌষ, ১২৮৩ সাল।

১০৬। Lady's Manual—Dr. Ruddock, P-114.

প্রদর্শনের কোনো আবশ্যকতা ছিলো না। তাই অসবর্ণ বিবাহও আমাদের সমাজে ক্রমে ক্রমে ব্যবহার-বিরুদ্ধ হয়ে দাঁড়িয়েছে। সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত আক্রমণের ক্ষেত্রে অসবর্ণ বিবাহ ও যোগ্যতা বিচারের অবকাশ সৃষ্টি করে রক্ষণশীলরা কোর্টশিপ প্রথার বিরোধিতার সঙ্গে প্রাচীন সমাজের বিভিন্ন বর্ণের সাংস্কৃতিক মানের পটভূমিকায় তাকে হাশ্বকরভাবে চিত্রিত করবার চেষ্টা করেছেন। অসবর্ণ বিবাহ যৌন দুর্নীতি বিন্দুমাত্র নয়। তবে অনেকক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক অন্তর্ভুক্তি যৌন অশাস্তি সৃষ্টির অবকাশ রেখে যায়। অনেকে এইদিক থেকে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত আক্রমণ চালিয়েছেন।

বৈবাহিক দুর্নীতির সঙ্গে অত্যন্ত জটিল সম্পর্কে সম্পর্কিত অনেক অবকাশ বিভিন্ন প্রহসনের বিভিন্ন ক্ষেত্রে দৃষ্টান্তসহ প্রযুক্ত হয়েছে। এ ছাড়াও আরো কতকগুলো যৌন সমস্তার ক্ষেত্র দেখা যায়—যার মূলে থাকে পরিবেশ প্রভাব। দাম্পত্য-সন্দেহ এধরনের একটি যৌন সমস্তা। অত্যন্ত সূক্ষ্মভাবে পর্যবেক্ষণ করলে দেখা যাবে, তুলনামূলক মনঃসমীক্ষা এবং পরিবেশ প্রভাব এতে অত্যন্ত সক্রিয়। যোগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “ভগু দলপতি দণ্ড” (১৮৮৮ খৃঃ) প্রহসনে কিছুটা ইঙ্গিত আছে। দিগম্বরী পাডাস বেড়াতে গিয়েছিলো—এতে তার স্বামী ধনপতি তাকে অকারণে সন্দেহ করে। দিগম্বরী বলে,—“আমি বুড়ো মাগি, পাঁচ ছেলের মা হলুম, আমি বাড়ীর বাইরে গেলে, গুঁর আবার মনে সন্দেহ হয়। ধন ॥ আরে ক্ষেপী বাইরে যে দশ ছেলের বাবা অমন গণ্ডা গণ্ডা রয়েছে।” প্রফুল্ল নলিনী দাসীর লেখা “ষষ্ঠী বাঁচা” প্রহসনেও (১৮৮৭ খৃঃ) অনুরূপ ইঙ্গিত আছে।—

“বিনোদিনী ॥ ভাই এই তোর কেমন অন্ডায় কথা, একবার খানিকক্ষণ থেকে আহ্লাদ আমোদ কোরে আসবি, এতে কি তোর ভাতার নিষেধ কর্কে ?

বসন্তকুমারী ॥ ওলো, তাতো জানিসনে বোন ? তাদের আপনাদের মন যেমন, স্ত্রীলোকের মনও তেমনি দেখে।

বিনোদিনী ॥ ভাই যা বলি, তা বড় মিথ্যা নয়, এখন এই রকমই চাল চলছে বটে, কালটা যেমন কুচক্রুরে হোয়ে পড়েছে যে, কুকর্মেই সকলের মতি হয়ে থাকে, আর কেবল পুরুষের দোষই দাও কেন বল, স্ত্রীলোকেই হোচে কু, আর পুরুষে হচে কু, এই দুগে যোগ কোরে কুকর্ম হয়, তা ভাই এক হাতে কখন তালি বাজে না।”

বাস্তবিক লাম্পট্য ব্যভিচার ইত্যাদিই ব্যাপক অহুষ্ঠান স্বয়ং সমাজ জীবনে নির্দোষ দাম্পত্য বন্ধনের মধ্যেও আঘাত এনে দেয়। অংশীদারদের চারিত্রিক কোনো দোষ না থাকলেও সন্দেহ এসে দাম্পত্য বন্ধনে ফাটল সৃষ্টি করেছে। “অ্যাসিষ্ট্যান্ট সারজন গ্রীককিরচাঁদ বহু দেব প্রকাশিত” “সংশয় প্রণয়ের কণ্টক” নামে একটি পুস্তকে এ সমস্যা নিয়ে কিছুটা আলোচনা আছে। পতি-পত্নীর পারস্পরিক সংশয়ে আত্মহত্যা, মানসিক যন্ত্রণা অথবা প্রতিশোধ বাসনায় ব্যভিচার প্রবৃত্তিঘটিত অহুষ্ঠান উভয়ের জীবনকে কলুষিত করে। শুধু সন্দেহ-প্রবণ ব্যক্তির পক্ষেই এসব ঘটে না, সন্দেহের পাত্রও একই পর্যায়ভুক্ত। এ অবস্থায় স্ত্রীর চিন্তাধারা বিশ্লেষণ করে লেখক বলছেন,—“...সে তখন ভাবে, যদি স্বামীই ভাল না বাসিল, যদি আমার দুর্গামই হইল, তবে আমার কিসের ভয়, যদি পাপ না করিয়াও কলঙ্কের ভাগিনী হইলাম, ধর্ম পথে থাকিয়াও যদি অধর্মের ভোগ ভুগিতে হইল, তবে কেন সেই অধর্মের আনুসঙ্গিক স্বখে বঞ্চিত থাকি।”

এ সম্পর্কে কয়েকটি গ্রন্থের স্মলভতার সেগুলি উপস্থাপন করা হলো। অবশ্য দাম্পত্য সন্দেহকেন্দ্রিক গ্রন্থসন হয়তো বেশি না থাকলেও অনেক গ্রন্থসনেই দাম্পত্য সন্দেহের অস্তিত্ব লক্ষ্য করা যাবে।

ঝকুমারির মাণ্ডল (১৮৭৭ খৃ:)—অজ্ঞাত ॥ ‘চলন্তিকা’ অভিধানে “ঝকুমারি” শব্দটির তিনটি অর্থ আছে—অপরাধ, নিবুদ্ধিতা, হয়রানি। নিবুদ্ধিতা প্রমুখ অপরাধ পরিণতিতে মানুষকে ক্ষতি স্বীকার করায়। অজ্ঞারণ দাম্পত্য সন্দেহ এ ধরনের একটি অপরাধ। স্মতরাং নামকরণের দিক থেকে লেখকের পক্ষ থেকে যে দৃষ্টিকোণ প্রতিষ্ঠা পেয়েছে, তারই পাশে অসমবিবাহ প্রসূত স্ত্রীপক্ষীয় অর্থলোভ প্রকাশ পেয়েছে। এদিক থেকে সমস্যা আর্থিক। তবে সবকিছু নিয়ে যৌন দিকটিই বড়ো হয়ে দাঁড়িয়েছে। পারিপার্শ্বিক চিত্র দাম্পত্য বিশ্বাসকে শিথিল করে তুলেছিলো। ব্যভিচারাত্মকতার পরোক্ষ সামাজিক ফল হিসেবে অন্ত্র এর উপস্থাপনের অবকাশ থাকলেও উপস্থাপনের সুবিধার্থে এখানে এর স্থান দেওয়া যেতে পারে।

কাহিনী।—কালীকান্ত বাবুর চাকর ভূতো বুড়োবয়সে বিয়ে করে বড় বিপদে পড়েছে। তরুণী স্ত্রীর মেজাজ সর্বদাই সপ্তমে। মন যোগাতে যোগাতে প্রাণ ওষ্ঠাগত হয়। তামাক চাইতে গেলে, কাঁটা মেরে বলে “ভাত পায় না খাটো খেতে চায়।” স্ত্রীর রাগ, প্রতিশ্রুতি সত্ত্বেও এতোদিনেও কেন

চন্দ্রহার গড়িয়ে দিচ্ছে না তার স্বামী। বাদলী বোঝে না যে তার স্বামী বাবুদের বাড়ীর আড়াই টাকা মাইনের চাকর হয়ে কি করে চন্দ্রহার দেবে। কিন্তু এদিকে গ্রাহকের ভয়ে ভূতো তিন সত্যি করে—দুইদিনের মধ্যে চন্দ্রহার দেবার প্রতিশ্রুতি দেয়।

বাবুর বাড়ীতে চুরি করতে প্রবৃত্তি জাগে না। তাই কালীকান্তবাবুর বাড়ীর এক নির্জন ঘরে বসে ভাবতে থাকে। ইতিমধ্যে একটা চোর চুরি করতে এসে ভূতোর কাছে হাতে নাতে ধরা পড়ে যায়। ভূতোর মাথাতেও ফন্দি গজিয়ে উঠেছে। সে চোরকে বলে, তাকে ছেড়ে দিতে পারে এক সর্তে ; সে যদি পরদিন মেয়েমানুষ সঙ্গে আসে। আসন্ন বিপদ থেকে রক্ষা পাবার জন্তে চোর তাতেই রাজী হয়। ভূতো তাকে অর্থলোভও দেখায়। ভূতোর ফন্দি এই যে, তার মনিব এবং মনিবগিন্নীর কাছ থেকে সে ফাঁকি দিয়ে কিছু বকশিস আদায় করবে। কর্তা গিন্নী আজকাল দুজনকে একটু একটু সন্দেহের চক্ষে দেখছেন—যদিও তাঁদের মধ্যে প্রেম যথেষ্ট। ভূতো ভাবে, সন্দেহটা মিথ্যা দৃষ্টান্ত দিয়ে প্রমাণ করিয়ে সে উভয় পক্ষ থেকেই কিছু পয়সা লুটবে।

কালীকান্তবাবু সং লোক। সভাসমিতি নিয়ে সময় কাটান। অনেকদিন আসতে দেরী হয়। এতেই হেমাঙ্গিনীর সন্দেহ। একদিন এমন সন্দেহের অবস্থার স্বযোগ নিয়ে ভূতো তাঁকে বলে বাবুর নজর খারাপ হয়েছে। হাতে নাতে সে দেখিয়ে দেবে যে বাবু আজ একটা রাঁড বাড়িতে আনবেন। মূল্যবান প্রতিশ্রুতির মূল্য স্বরূপ হেমাঙ্গিনী তাকে ৫০ টাকা বকশিস দেন।

তারপর ভূতো বাবুর কাছে গিয়ে বলে, সে বিদায় নেবে! এসব খারাপ ব্যাপার চোখের সামনে দেখে এ বাড়ীতে কাজ করতে চায় না। গিন্নিমা নাকি কালীকান্তবাবুর অল্পপস্থিতিতে পরপুরুষকে ঘরে ঢোকান। উৎকণ্ঠিত ও সন্দ্বিষ্ট কালীকান্তবাবু বলেন, সে যদি সামনাসামনি প্রমাণ দিতে পারে, তাহলে চাপকানের সব অর্থই তিনি তাকে দিয়ে দেবেন।

ভূতো স্ত্রীবেশী চোরকে বাবুর বিছানায় উপুড় করে মুখ ঢেকে শুতে বলে। ভূতো তাকে বুদ্ধি দেয়, বাবু এসে কথা বললে সে যেন উত্তর না দিয়ে শুধু পা ছুঁড়ে মলের শব্দ করে। বাবু যথারীতি ঘরে এলেন। নীচু গলায় ভূতো কালীকান্তবাবুকে বলে, গিন্নিমা পর পুরুষকে লুকিয়ে রেখেছেন। স্বামীর উপস্থিতিতে কাজ হাসিল হবে না বলে মান করবার ভান দেখাচ্ছেন।

—যাতে স্বামী তাড়াতাড়ি চলে যান। ভূতো বাবুকে বারণ করে—খবরদার তিনি গিল্লিয়ার গায়ে হাত না দেন। তাহলে তিনি যদি রাগ করে চলে যান, কোন উদ্দেশ্যই সিদ্ধ হবে না। পরে আরও কিছু ব্যাপার লক্ষ্য করার আছে।

এদিকে ভূতো হেমাঙ্গিনীকে এক জায়গায় লুকিয়ে রেখেছিলো। তিনি আড়াল থেকে দেখেন তাঁরই স্বামী একজন স্ত্রীলোকের মান ভাঙাতে চেষ্টা করছেন। স্ত্রীলোকটি স্বামীর বিছানায় শুয়ে। স্বামীর দুশ্চরিত্রতার প্রত্যক্ষ প্রমাণ হেমাঙ্গিনী পেলেন।

কালীবাবু এবং হেমাঙ্গিনী স্বানাস্তরে গেলে ভূতো চোরটিকে পুরুষ বেশে সাজিয়ে বৈঠকখানা ঘরের বিছানায় শুইয়ে রাখে। চোরটি আপাদ-মস্তক মুড়ি দিয়ে শুয়ে থাকে। ভূতো এসে হেমাঙ্গিনীকে বলে, বাবুর ধারণা ছিলো হেমাঙ্গিনী বাইরে নিমন্ত্রণে গিয়েছেন। ভূতোর মুখে তাঁর এখানে থাকার খবর শুনে বাবু রাঁডটিকে একটি ঘরে চালান করে নিজে মাতাল অবস্থায় ওখানে পড়ে আছেন। ভূতো চোরটির প্রতি হেমাঙ্গিনীর দৃষ্টি আকর্ষণ করে। হেমাঙ্গিনীকে ঘরে রেখে ভূতো বাইরে চলে যায়। হেমাঙ্গিনী পুরুষবেশী চোরকে মাতাল স্বামী মনে করে বলে,—“এখানে শুয়ে থেকে আর কি হবে, বাড়ী ভেতর চलो। অব্যবহার এখনি কেউ এসে আমাকে দেখে ফেলবে। বাইরে আমার থাকাটা ভালো হবে না!” হেমাঙ্গিনীর ভয়, তিনি বৈঠকখানায় এসেছেন, তাছাড়া স্বামীর বন্ধুরা তাঁকে মাতাল দেখে কি মনে করবেন? হেমাঙ্গিনীকে বৈঠকখানায় দেখেও বা কি মনে করবেন!

এদিকে আসল স্বামী কালীকান্তবাবুর কাছে ইতিমধ্যে ভূতো হাজির হয়ে তাকে নিয়ে আড়াল থেকে এই দৃশ্য দেখায়। পরপুরুষের সঙ্গে হেমাঙ্গিনী কথা বলছে! কালীকান্ত আর স্থির থাকতে পারেন না। সবলে চোরকে চেপে ধরেন। স্বামী যাকে ভেবেছিলেন তাকে হঠাৎ অল্প একজন লোক ব্রূতের পেরে লজ্জায় ঘোমটা টেনে হেমাঙ্গিনী বলেন, “ওমা একি গো!”

ক্রমে বুদ্ধিমান স্বামী-স্ত্রী ভূতোর সব চালাকি ধরে ফেলেন। ভগবানকে কালীকান্ত ধন্যবাদ দেন দাম্পত্যজীবন ধ্বংস হয়নি বলে। “জেলসি” স্বামী-বিচ্ছেদ ঘটায়।

এসব কাণ্ডকারখানার জন্তে সে রাতে ভূতো বাড়ী ফেরে নি। ভূতোর

চরিত্র সম্পর্কে সন্দিষ্ট তার স্ত্রী বাদলী কাঁটা হাতে এ বাড়ী ধাওয়া করে আসে। এসেই ভৃত্যকে প্রহার করে। তখন ভৃত্য সর্বিনয়ে মনিবের কাছে সব খুলে বলে। আড়াই টাকা মাইনেতে কি করে চন্দ্রহার হয়। কালীকান্ত ব্যাপারটা সহৃদয়তার সঙ্গে বিচার করে বলেন,—যে পঞ্চাশ টাকা ইতিমধ্যে বকশিস পেয়ে গেছে, সেটা তিনি আর ফিরিয়ে নিতে চান না। ভৃত্যের অপরাধের সঙ্কোচ ভাঙিয়ে তিনি বলেন—ভৃত্যে তাঁদের উপকারই করেছে। স্বামী-স্ত্রীর সন্দেহ ভাঙলো। আর কোনোদিনই তাঁরা পরস্পরকে অকারণ সন্দেহ করবেন না।

মাথা চুলকোতে চুলকোতে চোরও কিছু চায়। কালীকান্ত তার হাতে পাঁচ টাকা দিলেন। চোর গুলিখোর। সে মনে মনে ভাবে চার মাস ধরে সে এ নিয়ে গুলি খাবে।

ডিসমিস (১৮৮৩ খৃ:)—অমৃতলাল বসু ॥ এই প্রহসনটির মধ্যেও যৌন-সমস্তার একটি দিক—দাম্পত্য সন্দেহের প্রসঙ্গ উত্থাপন করা হয়েছে এবং তার নিষ্পত্তির মধ্যে দিয়ে স্ত্রীস্বাধীনতার সমর্থনও ব্যক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—স্ত্রী প্রমদার চালচলন কৃষ্ণনাথ বাবুর ভালো লাগে না। প্রমদা বড়ো চঞ্চল। সবসময়ে গান গায়, সব কথাতেই তার রহস্য। স্বামী রাগ করলে তাঁর গলা জড়িয়ে ধরে। আর সেজেগুজে যখন তখন পাড়া বেড়ায়। কৃষ্ণনাথ একদিন প্রমদাকে বলেন, “ঐ রীতগুলো ছেড়ে দাও, নইলে আমি লোকের কাছে মুখ দেখাতে পারি না। এই সেজেগুজে পাড়া বেড়ান, টপ্পা গাওয়া, যার তার সঙ্গে হাসিঠাট্টা (করা)।” প্রমদা রেগে বলে ওঠে, “আচ্ছা, আজ থেকে আটপোরে কাপড় পরে বেড়াতে যাব, বাছা বাছা লোক দেখে হাসিঠাট্টা করবো, আর টপ্পা ভাল না লাগে, খেয়াল গাইব।” এমন স্ত্রীকে স্বামী কি করে বোঝাবেন। কৃষ্ণ মনে মনে ভাবে,—“মুখের সামনে না যেতে হয়, এমনি তফাৎ তফাৎ থাকি, তাহলে খুব রাগতে পারি, রীতিমত ধমকাতে, শাসন করতে পারি। কিন্তু মুখ দেখলেই আর কথা সরে না, কি যে ঐ মুখখানিতে আছে, কেমন ভাবে যে একটু চায়, আমার মুণ্ড ঘুরে যায়।”

কিন্তু প্রমদা আসলে অন্তরকম। তাস খেলবার নাম করে আতর গোলাপ ল্যাভেণ্ডার মেখে বাইরে যায় বটে, কিন্তু বাইরে গিয়ে সে—কারো অস্থখে সেবা করা, কারো চুল বেঁধে দেওয়া, কারো কাঁধা সেলাই করে দেওয়া—এই সব পরের কাজ করে বেড়ায়। গয়লাগিরীর অস্থখ, তার বুদ্ধ স্বামী আর ছেলেরা

যখন প্রায় অনাহারে দিন কাটাচ্ছিলো, তখন প্রমদা তাদের বাড়ী গিয়ে রোঁধে দিয়েছে। দুলে পাড়ার বাচ্চা ছেলেমেয়েদের সে লেখাপড়া শেখায়। অনেক সময় টাকাও সাহায্য করে। তাই দুলে পাড়া, গয়লা পাড়ার সবাই তাকে দেবতার মতো ভক্তি করে। দুলে বোয়ের ছেলের অস্থখ। তাকে প্রমদা বেদানা কিনে দিয়েছে, আর ঝির হাত দিয়ে দুলে বোয়ের হাতে পাঁচ টাকা পাঠিয়ে দিয়েছে। ঝি বলে, “বেদানা পেয়ে ছেলেটার কি আহ্লাদ! বউ ছুঁড়ী তো টাকা পাঁচটা হাতে পেয়েই কঁদে ফলে। আমায় বলে, ‘মাসী, তোমাদের বৌমা মানুষ নয় দেবতা।’ ঝির মুখে ঐসব কথা শুনে হাসি চেপে কৃত্রিম রূপ দেখিয়ে প্রমদা বলে ওঠে—“বেরিয়ে যা, বেরিয়ে যা,—রাস্তা বেড়ান কাপড়ে ঠাকুর ঘরে এইছিস।” এমনি রহস্যপ্রিয় অথচ পরোপকারী প্রমদা। স্বামীকে নিয়ে মজা করবার জন্তেই ইচ্ছে করে বাইরে স্বৈরিণীর ভাব দেখায়।

প্রমদাই তার স্বামীকে অবশ্য কুপথ থেকে টেনে এনেছে। সে কৃষ্ণনাথ বাবুর দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রী। কৃষ্ণনাথবাবু আগে ঘোর মাতাল এবং চরিত্রহীন ছিলেন। কারণ প্রথম পক্ষের স্ত্রী এতো লাজুক ছিলো যে স্বামী সহবাসে তার লজ্জা করতো। তার ফলে কৃষ্ণনাথবাবুর এতো অবনতি ঘটেছিলো। প্রমদা তার নিজের বিয়ের পরের অভিজ্ঞতার কথা ভেবে শিউরে ওঠে,—“বাবা রে! সে কথা মনে হলে আমার আজও গা কঁপে উঠে! ফুলশয্যা হ’লো ঝিরের সঙ্গে! প্রথম ঘর বসত করতে এসে দেড় মাস রইলুম,—বাবু ঘরে শুলেন তিন দিন—খাটের তলায় বমিতে মুখ গুঁজড়ে।” কিন্তু প্রমদা ক্রমে তার এই লজ্জাহীনতা দিয়েই তাকে বশভূত করেছে। আজ কৃষ্ণনাথ বাবু নিরীহ ভদ্রলোক।

ওদিকে কৃষ্ণনাথবাবু ভাবেন, স্ত্রী হওয়া কিছু কাজের নয়। স্ত্রী এতে প্রশ্রয় পায়, ক্রমে ক্রমে সে স্বৈরিণী হয়ে ওঠে। পথে তর্কালঙ্কারকে দেখে তাঁকে তিনি ডাকেন পরামর্শ নেবার জন্তে। তর্কালঙ্কার ভাবে ব্যবস্থা নেবার জন্তে ডাকছে। তর্কালঙ্কার বলেন,—“অধ্যাপকের নিকট ব্যবস্থা নিতে হলে জান তো—” কথা হতে না হতেই কৃষ্ণনাথ বলেন,—“টাকা দিতে হয়—এই নিন।” দুটো টাকা তিনি তর্কালঙ্কারের হাতে গুঁজে দিলেন। মনে মনে খুশি হলেও বাইরে রাগের ভান দেখিয়ে তর্কালঙ্কার বলেন,—“কি! আমায় টাকা দেওয়া? নবদ্বীপের নিধিরাম স্মৃতিরঙ্গের ছাত্র আমি, বিক্রমপুরের সর্বেশ্বর বিত্তাবাচস্পতির পৌত্র, আমায় টাকা দেওয়া? আমায়

অর্থ পিশাচ মনে করা ?” অনেক কষ্টে তাকে বুঝিয়ে ঠাণ্ডা করে জ্বর প্রসঙ্গ তুলতেই তিনি বকে চলেন অর্থহীন শাস্ত্রবাক্যের ভগ্নাংশ। অনর্গল বাজে বকে যান তিনি। অথচ কৃষ্ণনাথবাবুর জ্বর কথা একটু তুলতে গেলেই তিনি বলেন, কৃষ্ণনাথবাবু বুধা বাক্যব্যয় করছেন! “পাষণ্ড” “বেল্লিক” ইত্যাদি গাল দিয়ে তিনি চলে গেলেন। কৃষ্ণনাথবাবু মনে মনে ভাবেন, পরামর্শ চাইতে এসে তিনি টাকাও দিলেন, গালও খেলেন। কিছু লাভ হলো না। তারপর কৃষ্ণনাথবাবু পথে এগোতেই তাঁর শব্বরের সঙ্গে দেখা। শব্বরের কাছে জ্বর ব্যাপারে পরামর্শ চাইবার জন্তে কথা তুলতেই এক মাতাল এসে মাতলামী করে তাদের সঙ্গে। কৃষ্ণনাথ তাকে চলে যেতে বললে সে বলে যে এটা কোম্পানীর রাস্তা। মাতালকে গ্রাহ্য না করে আবার কথা তুলতেই বরফওয়ালা আসে এবং দাঁড়ায়। চলে যেতে বললে সে বলে সে যাবে না। শব্বর কৃষ্ণনাথকে বলে, “ছোটলোকের সঙ্গে কথায় কাজ নেই, যেতে দাও, চল, এগিয়ে দাঁড়াই।” তখন বরফওয়ালা চেষ্টা করে বলে ওঠে,—“মু সামলাকে বাৎ কহো বুড়ো।” এক ছোকরা এক পয়সা দামের “গুপ্তকণ্ঠার গুপ্তকথা” বই বিক্রী করতে আসে। গোলমাল শুনে সে দাঁড়িয়ে পড়ে। শেষে কৃষ্ণনাথকে সে পাগল ঠাণ্ডা করে। এক ভিক্ষুকও এসে জোটে। এইভাবে ক্রমে ক্রমে ভিড বেড়ে ওঠে। কৃষ্ণনাথের জ্বর কথা আর বলা হয় না। মেজাজ চড়ে ওঠে। এমন সময় পাহারাওয়ালা এসে ভিডের কারণ জিজ্ঞাস করলে কৃষ্ণনাথ মেজাজ রাখতে পারে না। ক্রুদ্ধ পাহারাওয়ালা তাকে থানায় নিয়ে চলে। প্রমদার ঝি এসব দেখতে পেয়ে তাড়াতাড়ি প্রমদাকে গবর দেবার জন্তে বাড়ীর দিক ছোটে।

প্রমদা ঘরে একলা ছিলো। প্রমদা আজকাল লক্ষ্য করে, একটি ছোকরা প্রায়ই তার জানলার কাছে ঘোরাফেরা করে আর আদরসের গান গায়। প্রমদা ভাবে, “ছোড়াটা ত ভারী পাজী, আমার উপর বাবুর চোখ পড়েছে? জন্ম কচ্ছি দাঁড়াও।” ছোকরাটাকে সে ঘরে ডেকে আনে। তিনকড়ি নিজের পরিচয় দেয়,—“স্কুলে যেতুম, সম্প্রতি ছেড়ে দিয়েছি, আর পড়াশুনো পোষায় না। এই সময় স্কুলে নষ্ট করবো, তবে আর ইয়ারকি দেবো কি করে?” তারপর সে নাটকীয় ভাষায় প্রমদার কাছে তার প্রেম জানায়। কথা প্রসঙ্গে সে বলে যে সে নাটক পড়েছে। প্রমদা হেসে বলে, বাবু প্রায় তার কাছ ছাড়া হন না। তিনকড়ি যদি স্কুলের ভয় দেখিয়ে তার বাবুকে তাড়াতে.

পারে, তবে প্রমদা নিরিবিলা থাকতে পারবে। তিনকড়ি ভূত সাজতে চলে যায়। প্রমদা কথা দেয়, আজ রাত্রেই প্রমদাকে সে পাবে। উল্লসিত তিনকড়ি বলে,—কোথায়? প্রমদা মুচকি হেসে বলে,—‘স্বপ্নে’। তিনকড়ির সব উৎসাহ ফুৎকারে নিভে গেলেও সে আশা ছাড়ে না। ভূত সাজতে চলে যায়। সিঁড়ির কোণে নাকি সে লুকিয়ে থাকবে।

তিনকড়ি চলে যাবার পর ঝি হস্তদন্ত হয়ে আসে। এসে বলে পাহারাওয়ালার তার বাবুকে ধরে নিয়ে গেছে। প্রমদা তখন পাগলের মতো ও বাড়ীর দিদির কাছে ছোটো। বড়ঠাকুরের নাকি থানায় যথেষ্ট হাত আছে। আর ঐ দিকে ঝিকে তার বাবার কাছে পাঠিয়ে দেয়।

এদিকে কৃষ্ণনাথবাবু পাহারাওয়ালার কাছ থেকে ছাড়া পেয়ে বাড়ী এসে স্ত্রীকে দেখতে না পেলে তাঁর মেজাজ সপ্তমে ওঠে। স্ত্রী তাঁর ব্যভিচারিণী, আর সন্দেহ নেই। এবার তাকে আর ঢুকতে দেবেন না তিনি। ঘরে ঢুকেই তিনি দরজা বন্ধ করে দিলেন। কিছুক্ষণ পরে প্রমদা এসে দরজা ধাক্কা দেয়। কৃষ্ণনাথবাবু দরজা কিছুতেই খোলেন না। প্রমদা তাকে গুনিয়ে বলে ওঠে, দরজার সামনে সে নিজের গলায় তাহলে ফাঁসি দেবে। কৃষ্ণনাথ মন্তব্য করে,—“ঢের দেখেছি।” প্রমদা তখন গলায় কাপড় জড়ায়, তার মুখ চোখ লাল হয়ে ওঠে। তারপর প্রমদা হঠাৎ মাটিতে পড়ে যায়। কৃষ্ণনাথবাবু ওপর থেকে দেখলেন, এবার আর মিথো নয়। তাড়াতাড়ি নীচে গিয়ে দরজা খুলে দিলেন! প্রমদার অদ্ভুত অভিনয়। সে সঙ্গে সঙ্গে ভেতরে ঢুকে দরজা বন্ধ করে। বাইরে কৃষ্ণনাথবাবু পড়ে থাকেন। ঝি এসে বাইরে বাবুকে দেখে স্বস্তির নিঃশ্বাস ফেলে। তারপর সব কথা একে একে খুলে বলে। কৃষ্ণনাথের মনে এবার অহুশোচনা আসে। তিনি স্ত্রীর কাছে মাক চেয়ে দরজা খুলতে বলেন। স্ত্রী শেষে দরজা খোলে। ইতিমধ্যে শব্দের এবং তর্কালঙ্কার এসে পড়েন। ওদিকে কৃষ্ণনাথ হঠাৎ লক্ষ্য করেন যে একটা ছেলে ভূত সেজে ভয় দেখাচ্ছে তাঁকে। তর্কালঙ্কার রাম নাম জপ করেন। কৃষ্ণনাথবাবু প্রমদাকে জিজ্ঞেস করেন—এ কে? প্রমদা তার কানে কানে বলে,—“আমার নাগর।” তারপর সব কথা খুলে বলে। তার সতীন্দ্র নষ্ট করবার জন্তে এই রসিক ছোঁকাটির আমদানী। তর্কালঙ্কার চোঁচিয়ে বলে,—“ধর তো, খুব মার তো, এই রকম মাহুযকে ভীতি প্রদর্শন! সতীর প্রতি আসক্তি।” তিনকড়ির মুখোশ কৃষ্ণনাথ যখন খুলে ফেলেন, তখন তর্কালঙ্কার বলে ওঠেন,—“তিনকড়ি!

মদীয় জ্যেষ্ঠম পুত্রের মধ্যম পুত্র? আহা! ছেলেমানুষ! এখানে থেলা করতে এসেছিলে বাবু? কেঁটাবাবু, দেখ কেমন ছেলে!” কৃষ্ণনাথ তাকে মারিতে যান। প্রমদা বারণ করে। বলে, “আমার মাথা খাও, কিছু বলো না, ছেলেমানুষ, তা নইলে এ মৃত্তি ধরে!”

আজ কৃষ্ণনাথ তাঁর স্ত্রীকে সত্যিকার চিন্তে পারলেন। এমন দেবীর মতো স্ত্রীকে তিনি চিনতে পারেন নি এতোকাল! সন্দেহের খেসারত হিসেবে প্রমদাকে তিনি একটা হীরের নেকলেস গড়িয়ে দেবেন—কথা দিলেন।

কিষ্কিৎ ভলযোগ (১৮৭২ খৃঃ)—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর ॥ দাম্পত্য সন্দেহের নিষ্পত্তির মধ্যে দিয়ে অমৃতা দাম্পত্য সন্দেহের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হলেও স্ত্রী-স্বাধীনতার পোষণে এবং পুরুষপক্ষীয় লাম্পটোর বিরুদ্ধেও লেখকের মতবাদ সংগঠিত।

কাহিনী—পূর্ণবাবু ডাক্তার। তাঁর স্ত্রী বিধুমুখী শিক্ষিতা ব্রাহ্মিকা—সমাজে যাতায়াত করে থাকেন। পূর্ণবাবুকে নাকি স্নেহ করে রেখেছেন। তাঁর কথাতেই পূর্ণবাবু ওঠেন বসেন। সম্প্রতি পূর্ণবাবুর চরিত্রদোষ হয়েছে। তিনি মত্তপান করেন এবং শ্রামবাজারে কামিনী নামে একজন মেয়ে মানুষের কাছে যান। বাড়ীতে অবশ্য বলেন, একজন রুগী মরমর—তার কাছে তিনি যাচ্ছেন। তিনি নিজে বাড়িচারী হয়েও সামান্য কারণে স্ত্রীকে সন্দেহ করেন। তাঁর ধারণা স্ত্রী সমাজের প্রেমনাথবাবুর ওপর আসক্ত।

পেরুরাম একজন বেকার লোক। সে পাণ্ডনাদারের তড়ায় পালাতে পালাতে সমাজমন্দিরের সামনের একটা খালি পাক্কীর মধ্যে গিয়ে লুকে'বার চেষ্টা করলো। পাক্কীটা আসলে বিধুমুখীর। তাকে সমাজমন্দির থেকে বাড়ীতে নিয়ে যাওয়ার কথা। তদ্রূপে বোহারারা ভাবলো গিন্নিমা বুঝি পাক্কীতে চড়ে বসেছেন। তারা পেরুরামকে নিয়ে সোজা এসে পূর্ণ ডাক্তারের বাড়ীর ভেতরে ঢুকিয়ে দিলো। তখন অন্ধকার হয়ে গেছে। পেরুরাম বেরিয়ে এলো, বোহারারা চিনতে পুরলো না। বাড়ীতে তখন কেউ ছিলো না। শুধু ভোলা নামে এক বুড়ো চাকর কোথায় যেন ছিলো। সে পেরুকে দেখতে পেলো না। পেরুরাম ঘরের মধ্যে ঢুকতে বাধ্য হয়। কিন্তু বেরোতে পারে না। বেরোবার রাস্তা বন্ধ। সে গোলকর্থাধার মতো বাড়ীর মধ্যে ঘোরাঘুরি করে।

এর মধ্যে পূর্ণবাবু আসেন। বিধুমুখীও আসেন। বিধুমুখীকে প্রেমনাথবাবু নিজের গাড়ীতে করে এগিয়ে দিয়েছেন। কারণ বিধুমুখী বাইরে এসে বেহারাদের দেখতে না পেয়ে তখন অসহায়ভাবে চারিদিকে তাকাচ্ছিলেন। পূর্ণবাবু এসব কথা শুনে ভাবলেন—এ সবই বিধুমুখীর ইচ্ছাকৃত। পূর্ণবাবু শ্রামবাজারে কামিনীর কাছে যাবার জন্তে স্বযোগ খোঁজেন। বিধুমুখী স্বামীর ওপর এধরনের একটা সন্দেহ কিছুদিন থেকে করছে। বিধুমুখী সেটা প্রকাশ করলে, পূর্ণবাবু বলেন, সন্দেহটা অতি খারাপ জিনিস। ভালোবাসাকে বিষাক্ত করে দেয়। এই যে প্রেমনাথবাবুর সঙ্গে বিধুমুখী এতো মেলামেশা করে, কই, পূর্ণবাবু তো সন্দেহ করেন না! বিধুমুখী ভাবে, বিধুমুখীর কাছে পূর্ণবাবু কথায় হারবার নন।

বিধুমুখী একা ঘরে, এমন সময় পেরুরাম হঠাৎ ঘুরতে ঘুরতে ঐ ঘরে ঢুকে পড়ে। পেরুরাম চোর কিংবা ডাকাত মনে করে বিধুমুখী। তাই গয়নাগুলো নিয়ে পাশে মারতে বারণ করেন। পেরু তখন আত্মোপাস্ত সব কথা খুলে বলে। বিধুমুখী এবার বুঝতে পারেন—কেন বেহারারা তাকে না নিয়েই পাক্কী নিয়ে বাড়ী ফিরে এসেছিলো। যাহোক বিধুমুখী একলা ঘরে অপরিচিত পুরুষকে নিয়ে বিপদে পড়েন। তখন অনেক রাত্রি। স্বামী কিংবা চাকর ভোলা দেখলে বলবে কী! বাইরের দরজা বন্ধ। দোতলার জানালা থেকে লাফ দিয়ে পালাতে বলেন বিধুমুখী। কিন্তু পেরুরামের এসব কোনোদিনই অভ্যাস নেই। সে বোকাম মতন দাঁড়িয়ে থাকে। হঠাৎ বিধুমুখীর মাথায় দুইবুদ্ধি খেলে যায়। তিনি ভাবেন, পেরুরাম তিনী সমাজের প্রেমনাথবাবু সাজিয়ে স্বামীর মনে ঈর্ষা জাগিয়ে স্বামীর কথা মিথ্যা প্রমাণ করবেন। পেরুরাম তাই তিনি বলেন, তাকে আজ থেকে সরকারের পদে বহাল করা হলো। তবে পেরু নাম বদলে প্রেমনাথ নাম নিতে হবে। বিধুমুখী বুঝতে পারেন, তাঁর স্বামী শ্রামবাজার থেকে ফিরে এসে পাশের ঘরে শুয়েছেন। স্বামীকে শুনিয়া বিধুমুখী পেরুর সঙ্গে জোর গলায় প্রেমাভিনয় শুরু করে দেন। স্বামী আড়াল থেকে এসব দেখে মনে মনে খুব চটে যান। বিধুমুখী চাকর ভোলাকে ডেকে জলখাবার আনতে বলেন। রাত দুপুরে গিরিমা অল্প পুরুষকে ঘরে আনিয়েছেন দেখে ভোলা বাবুকেই মনে মনে ষিঙ্কার দেয়। বাবুকে সে ছোটোবেলা থেকেই মাহুষ করেছে। তিনি গিরিকে শাসনে রাখতে পারেন না! যা হোক সে জলখাবার আনতে যায়। কিছুক্ষণ পর দেবী দেখে বিধু নিজেই যায়, পেরুরামকে বিছানায় বসিয়ে রেখে। এবার পূর্ণবাবু ঘরে ঢুকে পেরুর পরিচয় চাইলেন।

এই সঙ্গে তার অনধিকার প্রবেশের কৈফিয়ৎ চাইলেন। পেক প্রথমে ভাবে, এ বুঝি বাবুর পুরোনো সরকার। তাকে ছাড়িয়ে পেককে রাখবার জন্তেই তার ওপর তার রাগ। সে পূর্ণকে বলে,—“তুই যদি এখন কশের যুগিয়া না হোস, সে তো আর আমার দোষ না।” কী—এতো বড়ো স্পর্ধা! পুরুষত্বকে অপমান!! পূর্ণবাবু পেককে মারতে যান। ইতিমধ্যে বিধুমুখী ফিরে এলে পূর্ণবাবু তাঁকে গালাগালি দিলেন। বিধুমুখী তখন রাগের ভান দেখিয়ে ঘর থেকে চলে যান। হঠাৎ পূর্ণবাবুর কথায় পেক চিনতে পারে, ইনি শুধু গিন্নিমার স্বামীই নন, ইনি সেই পূর্ণবাবু, অহুকুলবাবুর স্থপারিশপত্র নিয়ে পেক এই বাবুর খোঁজই করছিলো। এর বাড়ীতে সরকারের একটা চাকরি খালি আছে। পেক তখন সব কিছু ভেঙে বলে। এমন কি স্থপারিশপত্রটাও দেখায়। তাতে লেখা ছিলো,—“প্রিয় পূর্ণবাবু! এই পত্রবাহককে কোন একটা কর্ম প্রদান করিলে বাধিত হব। ব্যক্তিটা নিতান্ত বোকা, কিন্তু আসলে লোক মন্দ নয়।” পেকর ওপর তাঁর সব রাগ মিটে যায়। কিন্তু মনে মনে তিনি ভাবলেন, স্ত্রী তাঁকে আচ্ছা জব করেছে। তিনি যে ঈর্ষা করেন না—এটা মিথ্যে প্রমাণিত হলো। যা হোক স্ত্রীকে জব করতে হবে। হুজনে তখন ফন্দি অনুযায়ী দুটো তরোয়াল হাতে নিয়ে ছুটে বাগানে চলে যায় এবং সেই অন্ধকারের মধ্যে মিছিমিছি তরোয়ালের শব্দ করে। কিছুক্ষণ পরে পূর্ণবাবুর গলার যন্ত্রণাসূচক আওয়াজ পাওয়া যায়। বিধুমুখী নিজের নিবুদ্ধিতার ফল মনে করে আক্ষেপ করতে করতে মূর্ছা যান। পূর্ণবাবু অগত্যা আবার ব্যস্ত হয়ে ফিরে এসে তাঁর জ্ঞান ফিরিয়ে আনলেন। পূর্ণবাবু বললেন, তিনি এসব তামাসা করছিলেন। মিথ্যে তরোয়ালের যুদ্ধের কথাও খুলে বললেন। এদিকে ভোলাও আবার পেককে তরোয়াল হাতে ছুটে দেখে ধরে এনেছে। পূর্ণবাবু হেসে তাকে ছেড়ে দিতে বলেন।

পেক চাকরি পেলেও তার মনে একটা দুঃখ ছিলো। শ্রামবাজারের যে কামিনীর কাছে পূর্ণবাবু যাওয়া শুরু করেছিলেন, তার ওপর সে অনেক দিন থেকেই আসক্ত। “প” লেখা এক প্রেমাস্পদের চিঠি কামিনীর বাড়ীতে আবিষ্কার করে তার মন ভেঙে যায়। আগেই বলেছি, পেক একটু বোকা ছিলো। সে সেই “প” লেখা চিঠিটা পূর্ণবাবুর হাতে দিয়ে বলে, লোকটাকে আবিষ্কার করে দিতে হবে। পূর্ণবাবু বুঝতে পারেন, এটা তাঁরই লেখা চিঠি। ইতিমধ্যে বিধুমুখী এলে পূর্ণবাবু চিঠিটা লুকোতে গেলে বিধুমুখী সেটা কেড়ে নেন।

পূর্ণবাবুর হাতের লেখা তিনি চেনেন। এবার আবার অভিমানের পালা। পেরু তখন বুদ্ধি করে বললো, এটা একটা মিথ্যে চিঠি। গিল্লিমাকে রাগিয়ে মজা করবার জন্তে এটাও একটা তামাসা। বিধুমুখী বলেন, আর তামাসা ভালো না। কামিনীর ব্যাপারে ধরা পড়তে পড়তে পূর্ণবাবু পেরুর বুদ্ধিতে বৈঁচে গিয়ে তার ডবল মাইনে করে দেবার কথা ভাবেন। সেই সঙ্গে ভাবেন, নিজের সরকারের প্রণয়িনীর সঙ্গে তিনি প্রেম করবার জন্তে এতোদিন অনর্থক শ্রামবাজারে যাতায়াত করেছেন। নিজের আভিজাত্যে তিনি ধিকার দেন। পেরুর জন্তে যে জলখাবার আনতে গিয়ে এতো বিপত্তি, এতোক্ষণে তা এসে পৌঁছোয়। সেই সঙ্গে কর্তা-গিল্লির জন্তেও দুটো ডিস্ আসে। সারা রাত ধরে ছড়োছড়ি করে তাঁদেরও খিদে পেয়ে গেছে। তিনজনে মিলে জলযোগ শেষ করেন।

পূর্বেই বলা হয়েছে যে, আমাদের সমাজে যৌন-সমস্যা অত্যন্ত জটিলভাবে আত্মপ্রকাশ করেছে। ফলে প্রত্যক্ষ এবং পরোক্ষ ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ার গতিবিধি পর্যবেক্ষণ অত্যন্ত দুরূহ। কিন্তু সব কিছুর জেনেও এটা ভুলে অগ্রা্য করা হবে যে, যৌন সমাজচিত্রের যথাপ্রদত্ত মাত্রার বীভৎসতার একটি কারণ যেমন ছিলো সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত আক্রমণের পদ্ধতির অমুসরণ, তেমনি আর একটি কারণও বিদ্যমান ছিলো। বাবনার বুদ্ধি এবং সহজ আকষণের অন্মতম পদ্ধতি যৌনচিত্রের অবতারণা। হয়তো এই কারণে যৌন বিভাগীয় সমাজচিত্র আমরা যতোটা স্পষ্টভাবে পাই, অন্ম বিভাগীয় সমাজচিত্র ততোটা স্পষ্টভাবে আমরা পাইনে। সমাজচিত্র উপস্থাপকও তাই দায়িত্ব রক্ষার খাতিরে যৌন সমাজ-চিত্রের প্রয়োজনাতিরিক্ত মূল্য দিতে বাধ্য হয়েছেন।

॥ আর্থক ॥

১। বাবুয়ানা ও অর্থব্যয়

আমাদের সমাজে একটি প্রসিদ্ধ ছড়া আছে,—

ধনীর মধ্যে অগ্রগণ্য রামদুলাল সরকার।

বাবুর মধ্যে অগ্রগণ্য প্রাণকৃষ্ণ হালদার।^১

“প্রাণরক্ষা হালদার” নামটির স্থানে অনেক সময় নীলমণি হালদারের নামও করা হয়ে থাকে; অস্তুতঃ এ ধরনের ছড়াও মুদ্রিত অবস্থায় পাওয়া গেছে। গত শতাব্দীতে প্রকাশিত “সমাজ কুচিত্র” পুস্তকে “নিশাচর” বাবুর তালিকা দিতে গিয়ে বলেছেন, “যথার্থবাবু দোয়ারকানাথ ঠাকুর, নীলমণি হালদার, ছাত্তাবাবু, কালী সাওল, ছাত্তু সিন্ধী; জয় মিস্ত্রির ফেলা যায় না।” (পৃঃ ৫৭) বস্তুতঃ এই সব বাবুদের আদর্শ করে একটি বিরাট বাবু সম্প্রদায়ের সৃষ্টি ঊনবিংশ শতাব্দীর একটি ঐতিহাসিক ঘটনা।

মধ্যযুগে সামন্ত ও ভূম্যধিকারীদের মধ্যে বিলাসিতা থাকলেও সাধারণের মধ্যে তা অতোটা বিস্তার পায় নি। সঞ্চিত ধন মধ্যযুগে কম ছিলো না। স্বাধিকমল মুখোপাধ্যায় মধ্যযুগের শেষের দিককার ভারতবর্ষের সঞ্চিতধনের কথা বলতে গিয়ে বলেছেন,—“...in the 17th century India was the richest country in the world—the agricultural mother of Asia and the industrial workshop of civilization.” বিদেশী Commercial Capitalist-দের ব্যাপক নিয়ন্ত্রণে আমাদের দেশের আর্থিক দুর্বস্থা ঘটলেও দেখা যাবে যে আমাদের সাধারণের জীবনে সামগ্রীর চাহিদা ক্রমেই বেড়ে গেছে। ওয়ারেন হেস্টিংস এবং জন ম্যালকমের সুপরিচিত মন্তব্য দুটির মূলে Industrial Capitalist-দের বিরুদ্ধে স্বার্থরক্ষার প্রশ্ন যতোই থাকুক না কেন, তখনকার সাধারণ মানুষের মধ্যে, বর্তমানে বাবুয়ানার সামগ্রী বলতে যা বুঝি—তার চাহিদা ছিলো না। হেস্টিংস লিখেছিলেন,—“The supplies of trades are for the wants and luxuries of a people, the poor in India may be said to have no wants. Their wants are confined to their dwellings to their food, and to a scanty portion of clothing, all of which they can have from the soil that they tread upon.”^২ John Malcolm তখন ছিলেন বোম্বাইয়ের গভর্নর। তিনি লিখেছিলেন,—“The Hindoo inhabitants are a race of man, generally speaking, not more distinguished by their lofty stature.....than they are for some finest qualities of

২। Minutes of Evidence & C. on the affairs of the East India Company, 1813, P-3 (Cf. Indian trade, Manufactures & Finance—R. C. Dutt. P. 39).

the mind ; they are brave, geneous, and human, and their truth is as remarkable as their courage. They are not likely to become consumers of European articles, because they do not possess the means to purchase them, even if, from their simple habits of life and attire, they required them.”^৩

এই মন্তব্য দুটির মধ্যে এদেশের সাধারণ মানুষের দারিদ্র্যের কথা যতোই থাকুক, সাধারণ বাবুয়ানার উপযোগী দ্রব্যসামগ্রীর চাহিদাও যে ছিলো না—এটা অস্বীকার করা যায় না। আমাদের জীবনমানের এই পরিবর্তনের কথা বলতে গিয়ে উনবিংশ শতাব্দীর একটি গ্রন্থে বলা হয়েছে,^৪—“ব্রিটিশ গবর্ণমেন্টের অভ্যুদয়ে চারিদিকে শিক্ষা ও জ্ঞান বিস্তার হইতেছে—রেলওয়ে, টেলিগ্রাফ চালিত হইতেছে—বাণিজ্যস্রোত বহিতেছে,—ভাহার সঙ্গে সঙ্গে লোকের মন পরিবর্তিত হইতেছে,—উচ্চ আশা জাগরিত হইতেছে—জীবনের নতুন আদর্শ মনের সম্মুখে উপস্থিত হইতেছে—সামাজিক পরিবর্তন হইতেছে—অভাব বাড়িতেছে। আমরা ৫০ বর্ষ পূর্বে যেরূপ সহজে জীবনধারণ করিতে পারিতাম, এক্ষণে তাহা অসম্ভব, কারণ পূর্বাপেক্ষা আমাদের জীবন ধারণোপযোগী নানা অভাব বৃদ্ধি হইয়াছে।...যদিও সমাজ মধ্যে পূর্বাপেক্ষা কিঞ্চিৎ অধিক পরিমাণে অর্থের ব্যাপ্ত হইতেছে—অর্থের নানা পথ ক্রমে উন্মুক্ত হইতেছে—কিন্তু তথাপি অভাব, দারিদ্র্য, চারিদিকে বিকটবেশে বিচরণ করিতেছে।” অতএব আজকাল যাকে ঠিক বাবুয়ানা বুলি, তা আমাদের সমাজে আগে ছিলো না। বিভিন্ন সামাজিক অনুষ্ঠানে ব্যয়ের মধ্যে দিয়ে আমাদের সঞ্চিত ধন নির্গমণের ব্যবস্থা ছিলো।

‘বাবু’ শব্দটির উৎপত্তি নিয়ে এক একজন এক একরকম কথা বলেছেন। উনবিংশ শতাব্দীতে একটি মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“স্পষ্ট বুলি যাইতেছে, মুসলমানদিগের নিকট হইতেই এই রঙটা আমরা প্রাপ্ত হইয়াছি। কালে সংবাদপত্রের বহুল প্রচলন ও রাজপুরুষগণ কর্তৃক প্রতিনিয়ত ব্যবহৃত হওয়া প্রযুক্ত দেশভুক্ত বাবু হইয়া উঠিলেন।”^৫ রাজশেখর বসু ‘চলন্তিকা’র শব্দটির কোনো

৩। Ibid—pp. 54 & 57.

৪। অপচর ও উন্নতি—বিক্রমল শেখর (১৮২০ খৃঃ)—পৃঃ ২২৬।

৫। “বাবু”—চৈত্র, ১২৮০।

বুৎপত্তি দেখান নি।^৬ অনেকে এটাকে ‘দেশজ’ শব্দ বলে উল্লেখ করেছেন।^৭ শেষোক্ত মন্তব্যটিই ঠিক বলে মনে হয়। প্রাগাৰ্ঘ্য বাংলাদেশের স্থানীয় ভাষার শব্দভাণ্ডারের অন্তর্গত সিনোটিবেটীয় গোত্রের অন্তর্ভুক্ত হতে পারে। তিব্বতীয় ভাষায় ‘বাবু’ শব্দের অর্থ—অলস ব্যক্তি। নিন্দাসূচক এই মূল অর্থটিই পরিবর্তনের মধ্যে দিয়ে পরে সম্মানসূচক হয়ে দাঁড়িয়েছে।

আমাদের সমাজে বাবুয়ানা নব্য সংস্কৃতি নির্ভর। তাই সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত দিক থেকে বাবুয়ানার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হলেও আর্থিক অপব্যয়ের কারণ হিসেবেও দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। পূর্বে উল্লিখিত উনবিংশ শতাব্দীর পুস্তকটিতে^৮ বলা হয়েছে,—“এ সম্বন্ধে একটি গুরুতর নিয়ম এই যে সর্বদা অবস্থানুযায়ী অবস্থান করিবে, এবং আয় অপেক্ষা কদাচ অধিক ব্যয় করিবে না।.....অনেক সময়ে মানসস্ত্রম রক্ষা জন্ত—বাহ্যিক দৃষ্টি রক্ষা জন্ত—লোকে ঋণ করিয়া থাকে। ভ্রাস্ত মানব! তুমি ঋণ করিয়াই বস্তুতঃ মানসস্ত্রম নাশের সূত্রপাত করিলে। অবস্থা অনুযায়ী অবস্থানই প্রকৃত মহত্বের পরিচায়ক,—ইহাতে যাহারা তোমার প্রতি দোষারোপ করিবে, তাহারা অদূরদর্শী—অন্ধ।” সমসাময়িক কালে রচিত একটি পড়েও বলা হয়েছে,^৯—

“ফকির হইব তবু কি ছাড়িব,

ভিক্ষাতেও বাবুগিরি চালাইব।

যশের পতাকা তুলিয়া ধরিব,

উড়ি হে বাতাসে শন্ শন্ শন্ ॥”

উনবিংশ শতাব্দীতে ‘A Hindustani’ রচিত “The Babu” নামে একটি প্রবন্ধ Bengali Magazine-এ প্রকাশিত হয়।^{১০} তাতে বাবুর আটটি বৈশিষ্ট্য দেওয়া হয়েছে। বৈশিষ্ট্যগুলো নীচে দেওয়া হলো।—

1. “The Babu has been represented, and justly represented as weak in body, timid in heart and imaginative in intellect.”

৬। ৮ম সং—পৃ: ৩২৫।

৭। বিশ্বকোষ—দ্বাদশ খণ্ড।

৮। অগচর ও উন্নতি—বিকুল্ল মৈত্র (১৮২০ খৃ:) পৃ: ২৪০, ২৪২।

৯। বাঙ্গালীর বাবুগিরি (১২২৫ সাল)—বৈজ্ঞানিক রচিত।

১০। Bengali Magazine—April, 1874.

2. "The Babu is said to be the very type of superficial, not solid education "

3. "This system again explains that other defects of the Babu's intellect so frequently pointed out and lashed. viz., its want of creative energy."

4. "The Babu is described as entirely denationalized by an outlandish education which has merely sharpened the imitative faculties of the soul, leaving its noble elements asleep in the back ground."

5. "The Babu is represented as having lost the sedateness and suavity of the national dispositions, as having become ill-tempered and ill-natured rude in his manners, and proud and presumptuous in his tone."

6. "The Babu's predilection of English, and his consequent neglect of the vernacular, have been the stock themes of ridicule, bitter sacasm and even ribaldry with a class of writers."

7. "The Babu's antagonism to the ruling class has provoked much righteous indignation, and his supposed ingratitude has been again and again censured in the bitterest terms conceivable."

8. "And, lastly, the Babu is stigmatized as a grumbler and an agitator, one not well affected towards British rule, and ready in consequence to give vent to his spite in newspaper tirades and inflammatory speeches."

অনুরূপ ভাবে মধ্যস্থ পত্রিকাতেও কতকগুলো বৈশিষ্ট্যের কথা উল্লেখ করা হয়েছে।^{১১} বৈশিষ্ট্যগুলো লক্ষ্য করলে দুইটি বক্তব্যে অনেকখানি মিল খুঁজে পাওয়া যাবে।

(১) “ইংরাজী স্কুল বা ইংরাজী প্রণালীর বাংলা বিভাগে পড়িতে হইবে। কত কাল বা কতদূর পড়া—তাহার নিশ্চয়তা নাই। দিনকতক ও পাতকতক পড়িলেই যথেষ্ট।” (২) “ইংরাজী বুলি কতকগুলি পাকা ধরনে, বীকা টোনে ও একেলে উচ্চারণে (অন্তর বাঙ্গালার সহিত ভাঁজাল দেওনার্থ) অভ্যাস করা চাই।” (৩) “তোমার বিষয় যেমন তেমন হউক, ইংরাজী জুতা, পীরান, চিনাকোট, ফিরানো চুল, পায় হাফ মোজা, হাতে ষ্টিক্ একটা তো চাইই চাই; আর যদি উচ্চ ধরনের সাহেববাবু হইতে সাধ থাকে, তবে জ্যাকেট পেণ্টুলেন, চেন ঘড়ী, নাকে চশমা, চাপ দাড়ী, চুরোট, শীশ, কুকুর, ড্যাম্ হট ইত্যাদি কয়েকটি প্রকরণের প্রয়োজন।” (৪) “ষাড় নাড়িয়া সম্ভাষণ, সেক হাও, নমস্কার, প্রণামে ঘুণা, বুদ্ধ ও ব্রাহ্মণ পণ্ডিতকে পরোক্ষ বা সমক্ষেও উপহাস, ভিক্ষুককে অনাদর, খবরের কাগজে আদর, রাজ্যের আগ্রহ, সভা-টভার নামে রোমাঞ্চ, দলাদলির নামে খড়্গহস্ত, কথায় কথায় স্বাস্থ্যরক্ষার উল্লেখ, সর্বদাই অস্বাস্থ্যের অভিযোগ, আহারের দিন দিন স্বল্পতা, পদব্রজে গমনের ক্রেশ জ্ঞাপন—এসব নইলে নয়।” (৫) “পুরোহিতের পুত্র হও তো পূজা ত্যাগ, অধ্যাপকের হও তো সংস্কৃত পড়া ত্যাগ, কায়স্থ হও তো ঘরে রান্ধুনী রাখা বা সঙ্গতি অভাবে মা বোনকে দিয়ে সে কাজ সারা—তাকে হাড়ি ছুঁতে না দেওয়া; দোকানীর পুত্র হও তো দোকানের ত্রিসীমানায় লজ্জায় না যাওয়া; ময়রার হও তো তাড়ু ছাড়া; নাপিতের হও তো ভাঁড় জলে ফেলা; কলুর হও তো ঘান্গাছ পুঁতে ফেলা; চাষার হও তো হাল গরু বিলিয়ে দেওয়া—দেনা থাকলে বেচে ফেলা! এ সব বাদে সকলকেই কতকগুলি পশম কিনে ঘরে কার্পেটের কাজ কর্তে দিতে হবে।”

বাবুদের মধ্যে ফুলবাবু, প্রোগ্রেসিভ বাবু, স্বাধীন বাবু ইত্যাদির চালচলন প্রবন্ধকার সুন্দরভাবে চিত্রিত করেছেন।—

“যে যত বাপের মনে দুঃখ দিতে পারিবে, সে তত ‘প্রোগ্রেসিভ’ বাবু হইবে! যে যত সমাজের বিপরীত আচরণ করিবে, সে তত সাহেবপ্রিয় বাবু হইতে পারিবে! যে যত পিতা, মাতা, ভ্রাতা, জ্যেষ্ঠতাত, খুল্লতাত প্রভৃতির প্রতি ভক্তি স্নেহ কাটাইতে, তাঁহাদিগের হইতে স্বতন্ত্রতা অবলম্বন করিতে এবং “বাবার পরিবার বাবা পুষন, আমার পরিবার আমি পুষি” এই বিলাতী ‘পোলিটিক্যাল ইকনমি’ মূলক লোকযাত্রা-বিধান-ভাষ্যের অনুগামী হইতে পারিবে সে তত স্বাধীন বাবু বুক ফুলাইয়া বেড়াইবে! সেই সকল বাবু ইংরাজী পড়িয়া

এবং ইংলণ্ডের ইতিহাস কণ্ঠস্থ করিয়া স্বাধীনতা নামা অমূল্য পদার্থের ঘোর ভক্ত হইয়া উঠিয়াছেন ; এমন কি স্বাধীন না হইলে তাঁহাদিগের অন্ন পরিপাক হওয়া কি জীবন ধারণ করাও ভার । কিন্তু রাজকীয় স্বাধীনতা পাইবার উপায় নাই—কেন না ইংরাজের মত এদেশে পার্লামেন্ট স্থাপনের প্রস্তাব করিতে গেলেই “কিং” বই আর কিছুই লাভ হইবে না !—সংবাদপত্রে কিম্বা পুস্তকে সম্পূর্ণরূপে স্বাধীন অভিপ্রায় প্রকাশের যো নাই—কেন না এখনি ছোটকর্তা ত্রীঘরে পাঠাইতে পারেন ! তবেই হইল, উচ্চ অঙ্গের কোনো স্বাধীনতার মুখ দেখিবার কোনো প্রত্যাশা নাই, অথচ স্বাধীনতা ব্যতীতও প্রাণ হাঁপায় ! এ অবস্থায় কি করেন—আর কোথায় সে সাধ মিটাইবেন ! ঘরে বুড়ো বাপ-মা আছেন, তাঁহারা আপনারা না খাইয়া আপনাদের সকল স্ব্থ নষ্ট করিয়াও—এতকাল খাওয়াইয়া পরাইয়া লেখাপড়া শিখাইয়া মানুষ করিয়াছেন ; যাহাতে সন্তানের স্ব্থ হইয়া তাহাই করিয়াছেন ; সকল আশ্বাস সহিয়াছেন ; সকল সাধ পুরাইয়াছেন ; এখন স্বাধীনতার সাধ পুরাইবার ভার তাঁহাদিগের বই আর কাঁহার ক্ষেপে চাপাইতে পারেন ? তাহার পর নিন্দোষা ঘোষা সহধর্ম্মিনীদের মনে যে যত দুঃখ দিতে সমর্থ হয়, সে তত ফুলবাবু শিরোমণি হইয়া থাকে । এই শ্রেণীর বাবুদের অগম্যাগমন ও অপেয় পান, এই দুটাই প্রধান গুণ । অধুনা এ দেশে এ শ্রেণীর বাবু যত, অল্প কোনো শ্রেণীর বাবু তত দেখা যায় না । এই বাবুরা একদিনে এবং প্রগ্রেসিভবাবুরা একদিনে এবং স্বাধীনবাবুরা মধ্যস্থলে, এইরূপ অর্ধচক্রবাহ সাজাইয়া সামাজিকতার সহিত ঘোর যুদ্ধে প্রবৃত্ত হইয়াছেন ।.....সুস্পন্দর্শী নিরপেক্ষ দর্শকের মতে ঐ তিনদল কদাচময়ী হইবে না অথচ পূর্ব সামাজিকতাও যে অবিকল পূর্বাবস্থায় থাকিবে, তাহাও বোধ হয় না । অবশুই কিছুকালে একটা রফা হইয়া উভয় অস্তিম সীমার মধ্যবর্তী কোনো একটা বন্দোবস্ত হইতে পারিবে ।”

অত্যন্ত দীর্ঘ মন্তব্য উদ্ধৃত করা হয়েছে উপায়ান্তর বিহীন ভাবে । এক্ষেত্রে প্রাপ্ত সমাজচিহ্নটি চয়নবর্জনে সর্বাঙ্গীণ পরিচয়লাভ সম্ভবপর হতো না । সাংস্কৃতিক চিহ্নটি বড় হলেও এর সঙ্গে আর্থিক দিকটি অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িয়ে আছে । আর দু'একটি উদ্ধৃতি টেনে প্রসঙ্গান্তরে যেতে হবে । বঙ্গদর্শনে প্রকাশিত^{১২} বঙ্গদর্শনের ‘বাবু’ প্রবন্ধটি অত্যন্ত সুপরিচিত থাকায় তার উদ্ধৃতি

দেবার আবশ্যক নেই। তবে বান্ধব পত্রিকায়^{১৩} “বুৎপত্তিবাদ” নামে একটি প্রবন্ধে হান্সরস সৃষ্টির জন্তে ভ্রমাত্মক বুৎপত্তি বিচার করা হয়েছে। এর মধ্যে দিয়েও বাবুর স্বরূপ জানা যাবে। “বাবু—বব চাঞ্চল্যে, বুখাভিমান, পরাহুকরণে, ধুষ্ট ব্যবহারে চ। ঔনাদিক গুঃ প্রত্যয়ঃ। ৭ ইং যায়, উ থাকে, অকারের বৃদ্ধি। যাহাদিগের স্বভাব চঞ্চল, অভিমান গগগম্পর্শী, চিত্ত পরাহু-করণরত এবং ব্যবহার ধুষ্ট, তাহারা বাবু। বাবু চাঞ্চল্যে ভ্রমর সদৃশ, চিন্তা-শক্তি কিছুতেই বহুকণ অবস্থান করিতে পারে না; অভিমানে শরতের মেঘ, গর্জে কিন্তু বর্ষে না; অথবা বর্ষার ভেক, নিয়ত শব্দ করে, কিন্তু নিকটে আসিতে সাহস পায় না; পরদেশীয় ছন্দাহুবর্তনে সর্বথা নিগারদিগের সমান, একবার আসবাব ও পোশাকের প্রতি দৃষ্টিপাত কর; এবং ধুষ্টতায় প্রসিয়ান-দিগেরও প্রপিতামহ, কথায় বোধহয়, একলক্ষ সপ্তসাগর উল্লঙ্ঘন করাও বিচিত্র নহে।”

বাবু সম্পর্কে ঊনবিংশ শতাব্দীর একটি বিখ্যাত শ্লোক আছে,—

“বহবঃ বাববঃ সস্তি বাবুয়ানা পরায়ণাঃ।

বজ্রবাবু সমং বাবুঃ ন ভূতঃ ন ভবিষ্যতি ॥”^{১৪}

বিভিন্ন প্রহসনেও বাবুর লক্ষণ নির্দেশ করা হয়েছে। প্রিয়নাথ পালিতের “টাইটেল দর্পন” প্রহসনে (১৮৮৫ খৃঃ) আছে,—

“স্বধু বাবু হয় নাই, আটটি লক্ষণ চাই,

তবে নাম জানিবে সকলে !

বেশাবাড়ী ছড়ি ঘড়ি, বিকেলে ফিটন গাড়ি,

দিবানিশি ভাস-লাল জলে।

গান বাজ কর সার, মাছ ধর রবিবার,

চুল কাট অ্যালাবর্ট ফ্যাসনে।

বড়লোক বলি তবে, ঘুমিবে স্থখ্যাতি সবে

সার কথা দীনবন্ধু ভনে।”

অমৃতলাল বসুর ‘বাবু’ নাটকেও (১৮৯৪ খৃঃ) বৈষ্ণবীদের কীর্তনে ‘বাবু’ সম্পর্কে যে বর্ণনা আছে, তা বেশ আকর্ষণীয়। যথাস্থানে তা সন্নিবিষ্ট হয়েছে।

১৩। বান্ধব—আশ্বিন-কার্তিক ১২৮১, পৃঃ—২৫।

১৪। রসিকতা—রাখালদাস অধিকারী ১৮৯৫।

নবাবাবুয়ানা ছিলো নব্য সংস্কৃতি নির্ভর এবং তার মূলে ছিলো Industrial Capitalist-দের বাজার সৃষ্টির উদ্দেশ্য। বাবুয়ানার দ্রব্য সামগ্রী লক্ষ্য করলে তা স্পষ্ট বোঝা যাবে। দেশীয় জিনিষে বাঙালীর অকুচি ধরিয়ে তারা তাদের কাজ সিদ্ধ করেছে। দুর্গাদাস দে'র লেখা “ল—বাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) তাঁতিনী বলেছে,—“দেখুন, যে বাঙ্গালীরা ছেলেমেয়ের অস্থখ হলে আর খই বাতাসা খাওয়ায় না, যে বাঙ্গালীরা আফিস থেকে আসবার সময় এক পয়সার তামাক বাদে পনের আনা তিন পাইএর বিলাতী জিনিষ কিনে আনে, যে বাঙ্গালীর মেয়েরা ফ্যান্সি পোষাকের জন্ম স্বামী বেচারিকে ঋণগ্রস্ত করতে ক্রটি করে না, যে বাঙ্গালীরা ছেলেমেয়েকে বিলাতী দাই এর দ্বারা লালন পালন করায়, সেই বাঙ্গালীরা কি আবার দেশীকাপড় কিনে পরবে এ আশা করেন?” দেবতাদের মধ্যে বাবু হচ্ছেন কার্তিক। কার্তিককে প্রতিভূ করে তাঁর বাবুয়ানার জন্মে ক্রেতব্য জিনিসের একটা তালিকা পাওয়া যায় অহিভূষণ ভট্টাচার্যের “বোধনে বিসর্জন” (১৮৯৬ খৃঃ) গ্রন্থসনে। জিনিসগুলো এই,—“তোয়ালে একডজন, বর্ডারদার সিঙ্কের কমাল একডজন, পিওর সোপ এক বাস্ক, ফ্লোরিডা ওয়াটার, ল্যাভেণ্ডার, অডিকোলন, পমেটম, রোজ এ্যাটো আতর, আয়না, ক্রস্, বার্ডসাই চুকট, ‘হোয়াইট টু লেডিজ কোম্পানী, পাম্প স্বজ, মাছ ধরার যন্ত্রপাতি, হইল মুগো স্ততো ইত্যাদি।”

দীনবন্ধু মিত্রের “সধবার একাদশীতে” (১৮৬৬ খৃঃ) মুক্তেশ্বরের জামাইয়ের চেহারার বর্ণনা নিম্নোক্তর ভাষায়,—“তুমি বাবু যে বাহার দিয়ে এসেচ—মাতার মাঝখানে সিতে, গায় নিন্‌র হাফ চাপ্‌কান, গলায় বিলাতী ঢাকাই চাদর, বিজ্ঞাসাগর পেড়ে ধুতি পরা; গরমিকালে হোলমোজা পায়, তাতে আবার ফুলকাটা গারটর, জুতো জোড়াটি বোধহয় পথে আসতে কিনেচো, ফিতের বদলে রূপার বগলস, হাতে হাডের হাওেল বেতের ছড়ি, আঙুলে দুটি আংটি।” চুনিলাল দেবের “ফটিকচাঁদ” গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) বাবুর আত্মকথার মধ্যে দিয়ে বাবুয়ানার দ্রব্যসামগ্রীর নমুনা পাই; ফটিকের ছেলেদুটি গান ধরেছে,—

“চৌঘুড়ি হাঁকিয়ে যাব সপ্তেতে ইয়ার।

কালো পেড়ে ইউনিফর্ম ফেট্টা চাদর চুনটদার।

বেলদার জামাগারে বলহু দিয়ে পায়ে

ফুলতোলা সিঙ্ক মোজা, সিঙ্কের গাটার,

হীরে পান্নার আংটি হাতে, বৃকে চেনের কি বাহার।
 যুঁয়ের গোড়ে গলায় দিয়ে, এসেঙ্গ মাখা কুমাল নিয়ে।
 ফ্রেঞ্চকট—টেরী মাখায়, চালবো ল্যাভেগার
 চলবে বুলি মজাদারী, উড়বে খালি রোজ লিকার।”

রাজকুমার রায়ের “খোকাবাবু” গ্রন্থসনে (১৮২০ খৃঃ) বিবিয়ানার সামগ্রীর বর্ণনা আছে। দয়াল গিন্নি ঝি-কে বলে,—“যা শিগ্গির শিয়ালের সাবান খানা গোলাপ জলে ডুবিয়ে নিয়ে আয়। রেশমী কুমালখানা গস্নেলের ফ্লোরিডা ওয়াটারে ভিজিয়ে নিয়ে আয়। ল্যাভেগারের বড় তোয়ালে খানা ডুবিয়ে আন। সিঁদুরে একটু বেলার আতর মিশিয়ে আন।” বিবিয়ানার বিক্রেত ও আর্থিক দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে তবে প্রদর্শনের সুবিধার জন্তে সাংস্কৃতিক বিভাগে তাকে উপস্থাপন করা হয়েছে।

বস্তুতঃ বাবুদের এই উন্নতমানের জন্তে গ্রামীণ অর্থনীতি ভেঙে পড়ে। শ্রামাচরণ ঘোষালের “বারইয়ারী” পুজা” গ্রন্থসনে (১৮৭৮ খৃঃ) গ্রামের চাল-কাপড়ের দোকানদার বৈষ্ণনাথকে বলে,—“আর কারবার! সে রামও নেই, আর সে অযোধ্যাও নেই; তবে কিনা বসে না থেকে ব্যাগার খাটি, দেখ এই রামবাবু আর নবীনবাবুর বাড়ী কাপড়-দিয়েই বিলক্ষণ দশ টাকা লাভ হতো, এখন আর তাঁরা এখানে কেউ নেই, প্রায় সকলেই কলকাতায়, কাজে কাজেই লাভের দফা হয়ে গেছে।” শুধু মাত্র বিদেশী দ্রব্য সামগ্রীর জন্তে নয়, নব্য সংস্কৃতি নির্ভর বাবুয়ানার সঙ্গে জড়িয়ে ছিলো এমনত কতকগুলো আচার যা রক্ষণশীলের কাছে অনাচার বলে রোধ হয়েছে। গ্রামে তার অনুষ্ঠান সুবিধাজনক ছিলো না। বাবুদের নগরপ্রীতির ফুলে এটাও একটা কারণ।

সংস্কৃতি ও অর্থনীতির দিক থেকে বাবুদের তিনভাগে ভাগ করা যেতে পারে।—(ক) ফোতো বাবু (খ) হঠাৎ বাবু এবং (গ) কাল্পনিক বাবু।

ফোতো বাবু ॥ বাবুয়ানার বাহ্য আকর্ষণ অর্থহীন ব্যক্তিকেও অপব্যয়ে প্ররোচিত করেছে। বৃথা মান ও প্রতিষ্ঠার জন্তে অর্থহীন ব্যক্তি একই সঙ্গে সকলকে এবং নিজেকে প্রতারণিত করবার চেষ্টা করেছে।

“মধ্যস্থ” পত্রিকায় ১৫ ফতোা বাবুর সংজ্ঞা দিতে গিয়ে বলা হয়েছে,—“বাইরে

বাবু নাম—ঘরে বাহাদুরাম। অর্থাৎ বাস্তবিক ধনী নয়, অথচ ধনীর স্তায় বাহ
ভড়ং করিয়া চলিত তাহাকে লোকে “ফতোবাবু” বলিত।”

প্রিয়নাথ পালিতের “টাইটেল দর্শন” (১৮৮৫ খৃঃ) নাটকে দীনবন্ধু ছড়া
কেটেছে,—

“মনে করি গাড়ি চড়ি বগি উন্টে পড়ে যাই।

মন ত সকের বটে হাতে কিন্তু পয়সা নাই।”

হরিরহর নন্দীর “ছাল নাই কুকুরের বাঘা নাম” গ্রন্থসনেও (১৮৭৭ খৃঃ)
এধরনের ছড়া আছে,—

“জাগা নাই জমিন নাই, গল্প করে ভারি।

আগে পাছে লণ্ঠন, টাকার নামে ঠনঠন

সদাই দৌড়ান গাড়ী ॥

কানে কলম গুঁজে ফিরে, হেঁড়া কাঁথা গায় ওরে

বাস্তি জালায় লেপ

ইংরেজি বকেন সদা, ডেম্ ডেম্ মা ডেম্ ডেম্।”

এ ধরনের ফোতো নবাবী অবাস্তব ছিলো না। গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের
“বিধবার দাঁতে মিশি” (১৮৭৪ খৃঃ) গ্রন্থসনে আছে,—প্রেমানন্দ দাস তাঁর
বরানগর বাড়ীতে ১৩ই ডিসেম্বর শনিবার একটা আমোদ দলে যোগ দিতে
বরদা ও সাঙ্গোপাঙ্গকে নিমন্ত্রণ করেছেন। বিধু ও গোরা প্রেমানন্দ সম্পর্কে
আলোচনা করে। সে পোষাক-আশাকে খুব বিলাসী, তার ছুটো মোসাহেব
আছে—ভুপাল ঘোষ ও রমেশ সেন। প্রেমানন্দ বড় বড় বাৎ মারে। কিন্তু
এদিকে হাঁড়ি ঠনঠন। গোরা মন্তব্য করে—“কলকেতার এক চোকে বাবুর
জামাই চটকদাসও ঐ দরের লোক।” এই ব্যক্তিগত আক্রমণ প্রতিষ্ঠাস্পৃহার
স্বাক্ষর বহন করলেও বাস্তবতার স্বাক্ষরও বহন করে।

বাবুয়ানার সঙ্গে মিশেছিলো ফতো সাহেবীয়ানা। অমরেন্দ্রনাথ দত্তের
“কাজের খতম” (১৮৯৯ খৃঃ) গ্রন্থসনে মতি গণেশ ডাক্তারের সাংসারিক
অনটনের কথা বলতে গিয়ে বলে—“পোষাকেরই চটক বাবা! ঘরে হাঁড়ি
চনচন যেমনি তুমি তোমার সহধর্মিণীও তত্পয়ুক্ত; গাউনের জুতো, আর
কাউলের জুতো বাপাস্ত না করছে এমন দিনই নাই। ভাগি়াস রমাকান্ত বাবুর
Family Doctor হতে পেরেছিলে! তাই যা হোগ করে চেয়ার বদলে
কেরোসিনের বাস্কোয় বস, আর টেবিলের বদলে কুলুঙ্গিতে খাচ্ছ, আর দু একটা

মর্ত্যমাণ রজ্জা বদনে দিতে পাচ্ছ।” গণেশের স্ত্রী রঙ্গিনী গণেশকে বলেছে—
 “ভাত দেবার কেউ নয়, কিল মারবার গোসাঞ্চি!...অমন ফতো সাহেবের মুখে
 মারি জুতোর বাড়ী!! জজ্ঞেদের মেমের মত খেতে পয়তে দিবি, আর
 একশো টাকা করে মাসোহারা দিবি! এই লোভে জাত খুইয়ে বে
 করেছিলুম।”

ব্যক্তিগত চুক্তিমূলক আয়ে বাবুয়ানা সম্ভব হয় না। তাই এই সব ফতো-
 বাবুদের আয় হয়ে গেছে দৌর্নীতিক। বাড়ীর টাকা গহনা ইত্যাদি চুরি বা
 প্রতারণা দ্বারা সংগ্রহ করে তারা বাবুয়ানার খরচ চালিয়েছে। হরিশ্চন্দ্র
 মিত্রের লেখা “ঘর থাকতে বাবুই ভেজে” (১৮৬৩ খৃঃ) গ্রন্থে প্রমীলা
 ফোতোবাবুদের কথা বলতে গিয়ে বলে—“এরা দশ টাকা মাইনে পায় পঁচিশ
 টাকার মেয়ে রাখে।” যামিনী জিজ্ঞেস করে—“উপরি রাখে বুঝি?” প্রমীলা
 বলে—“উপরি রোজগার বাড়ীর মাথায় হাত বুলিয়ে।” দক্ষিণারঞ্জন
 চট্টোপাধ্যায়ের “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” (১৮৭২ খৃঃ) গ্রন্থেও
 আছে,—ফোতোবাবু পরেশের স্বগতোক্তি—“আজ শনিবার প্রাণটা উড উড
 কছে, মজাটজা করতে হবে। এমন মধুবারটা যে বৃকের উপর দে কেটে যাবে,
 সেটা প্রাণে সহবে না। হাতে টাকাকড়ি নেই; তা কি করবো, মাগের
 একখানা গয়না বেচতে হবে, তা নইলে কি এমন মজা ছেড়ে দেব? যতদিন
 বাঁচব ইয়ারকি হৃদয়দেবো।” এখানে উল্লেখ করা প্রয়োজন যে শনিবার
 হচ্ছে গত শতাব্দীর বাবুদের দুর্ভিক্ষের পর্বদিন। চন্দ্রকান্ত শিকদার এ সম্পর্কে
 “কি মজার শনিবার” নামে একটা ছড়ার বই লিখেছিলেন।^{১৬}

গ্রন্থে এইসব ফতোবাবুদের স্বরূপ উদ্ঘাটন করা হয়েছে এবং নিম্নস্তরের
 ব্যক্তিদের অপ্রত্যাশিত প্রকাশের মাধ্যমে এই বাবুয়ানা ও ফতো সম্বন্ধের অসারতা
 প্রচার করা হয়েছে। “বৈকুণ্ঠ” (ব্যাকুণ্ঠ) বাবুকে উদ্দেশ্য করে বেঙ্গালমাজের
 একটি ছড়া ঊনবিংশ শতাব্দীতে সৃজিত ছিলো,—

“পরসা কুড়ি লেই লাগরের

তুখুই বলে টপ্পা গা।

বোসে যদি থাকতে লারিস্,

খুম লাগে তো ঘরকে যা।”

নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের “বুঝলে কিনা” গ্রন্থে (১৮৬৬ খৃঃ) ফতোাবাবু অটল সম্পর্কে কোচোয়ান মন্তব্য করেছে,—

“খানেমে বড়া মকবুদ, যৈসে ওয়েলর বোড়া,

লেকেন্ পয়সা দেনে মে বড়া আড়িয়ল হোতা।”

বস্তুতঃ ফতোাবাবুর বাবুয়ানা প্রতারণামূলক হওয়ায় এই ধরনের বাবুয়ানার দৃষ্টান্তে সমাজসভ্যের সাধারণ আয়-ব্যয়ের অর্থনীতি সম্পূর্ণ ধ্বংস পড়ে।

হঠাৎ বাবু ॥ অর্থ সম্পন্ন অথচ সাংস্কৃতিক দিক থেকে ঐতিহ্যহীন বাবুরা যখন নব্য Industrial Capitalistদের শিল্পের জগ্রে কাঁচামালের যোগানদার হলেন, তখন এই “a race incorrigible”কে ইংরেজদের পক্ষ থেকে যথেষ্ট সম্মানের ব্যবস্থা করা হলো এবং অর্থ ও গ্রামীণ সংস্কৃতির দিক থেকে জমিদাররা হয়ে উঠলেন প্রতিপত্তিশালী। ইংরেজদের আলুকুল্যে অতি সহজে এঁরা নগরাশ্রয়ী নতুন সংস্কৃতির দিকে ঝুঁকলেন। তাই এদের মধ্যে অনেকে গ্রামত্যাগ করে শহরে এসে “হঠাৎ বাবু” হলেন। জমিদারদের এ ধরনের অপব্যয়ে ইংরেজদের সমর্থন ছিলো। এদেশের মূলধন যাতে লগ্নী কম হয়, সেদিকে ইংরেজদের দৃষ্টি ছিলো। ইংলণ্ডের Capitalistরা অনুভব করেছিলেন যে তাঁদের মূলধন ভৌগোলিক সীমায় আবদ্ধ থাকলে Law of Diminishing Return এর সঙ্গে সঙ্গে উৎপাদন খরচা বাড়বে এবং মুনাফার আঘাত পড়বে। তখন Capital রপ্তানীর প্রয়োজন দেখা দিবে। H. Mackenzie তখন পরামর্শ দিলেন ভারত থেকে যে অর্থ ওদেশে পাচার হয় তার থেকেই Capital গড়ে নেওয়া যেতে পারে এবং ভারতের মোটা মাইনের সাহেবরা তাদের দ্বৈত অর্থকে লগ্নী করতে পারবে। এইভাবে ক্রমে ক্রমে বিদেশী মূলধন অক্টোপাশের মতো সর্বত্র লগ্নী হবার সুযোগ খুঁজছিলো। বিস্তারিত জমিদারদের মূলধন লগ্নীর সুবিধে ছিলো। কিন্তু তারা ইংরেজদের চক্রান্তে একাধারে বাবুয়ানার দ্রব্যসামগ্রী ক্রয় করে বিদেশী শিল্পের বাজার দূঢ় করেছে, অগ্রদিকে ভেঁমনি মূলধনের উপযোগী অর্থ অনর্থক অপব্যয় করেছে।

হঠাৎ বাবুদের বাবুয়ানার মূলে এই আর্থনীতিক চক্রান্তের ইতিহাসটির প্রাসঙ্গিকতা আছে। এই হঠাৎ বাবুরা আর্থনীতিক সংস্কৃতিতে দু নোঁকায় পা দিয়ে চলেছে। তাই রক্ষণশীল আর্থনীতিক দৃষ্টিকোণ এবং প্রগতিশীল আর্থনীতিক দৃষ্টিকোণ উভয় পক্ষ থেকেই বিজ্রপের পাত্র হয়েছেন। নব্য পরিবেশে সাংস্কৃতিক ঐতিহ্যের অভাবে কেমন করে হাশ্বকর পরিস্থিতির মধ্যে

পৌছেন, অনেক প্রহসনে তার বর্ণনা আছে। সাধারণভাবে হঠাৎ বাবুর বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত দৃষ্টিকোণেই সংগঠিত হয়েছে। তবে অধিকাংশ ক্ষেত্রেই রক্ষণশীল আর্থিক দৃষ্টিকোণও তার সঙ্গে জড়িত। আমাদের সমাজে ফোতোবাবু এবং ‘হঠাৎবাবুর’ বৈশিষ্ট্যের মধ্যে বিশেষ কোনো পার্থক্য ধরা হয় না। অনেকক্ষেত্রে ‘কাপ্তেনবাবু’কেও হঠাৎবাবু বলে ইঙ্গিত করা হয়েছে। গ্রন্থকার যে দিকটি লক্ষ্য করে ‘হঠাৎবাবু’দের পৃথক গোত্রে ফেলেছেন, ঊনবিংশ শতাব্দীর সমাজসন্দর্শক প্রহসনকাররা সর্বদা সেই অর্থে ফেলেন নি। হরিহর নন্দীর লেখা হঠাৎ বাবু (১৮৭৮ খৃঃ) প্রহসনটির বিষয়বস্তু পূর্বোক্ত বক্তব্যের প্রমাণ বহন করে।

কাপ্তেনবাবু ॥ “সমাজ সংস্কার” নামে একটি গ্রন্থে ‘অবতারচন্দ্র লাহা’ লেখেন,—“আমি দেখিতেছি ‘বাবু’ শব্দের পশ্চাতে কেবলমাত্র একটি করিয়া ‘ঘোর’ যুড়িয়া দিলেও বাবুজয়ের প্রকৃতিগত ভাবার্থ তত স্পষ্ট রূপে প্রতীয়মান হয় না। স্মরণ্য বিস্তর গভীর গবেষণার পর এই স্থির করিলাম যে ‘ঘোর’ শব্দের পরেও বাবু শব্দের পূর্বে অর্থাৎ দুয়ের দুয়ের মধ্যস্থলে আরও একটি করিয়া বিশেষণ শব্দ ব্যবহার করিলে ভাল হয়। শব্দটি কিন্তু জাহাজী ; তা করি কি— অর্থাৎ ‘বাবু’—‘ঘোর বাবু’—‘ঘোর কাপ্তেন বাবু’।” (পৃঃ ২) লেখকের বক্তব্য থেকে পরিষ্কার বোঝাচ্ছে যে কাপ্তেনবাবু বাবুর কোনো জাত নয় বাবুয়ানার মাত্রা মাত্র। শরৎচন্দ্রের ভাষায় ‘ভয়ঙ্কর বাবু’। কিন্তু ঊনবিংশ শতাব্দীতে পরবর্তীকালে কাপ্তানবাবু বলতে বুঝিয়েছে ধনীর বয়ে যাওয়া নাবালক পুত্র। ফোতোবাবুর ওপর মোসাহেবদের আকর্ষণ নেই। কিন্তু হঠাৎবাবু এবং কাপ্তেনবাবুদের ওপর মোসাহেবদের আকর্ষণ তীব্র। উল্লিখিত ‘সমাজ সংস্কার’ গ্রন্থে অবতার চন্দ্র লাহা লিখছেন,—“.....যেমন প্রফুল্ল সরোবরে পদ্ম ফুটলে ভ্রমরগুলো এসে গুন্ গুন্ করে, মধুর কলসি ভেঙ্গে গেলে মাছিগুলো এসে ভ্যান্ ভ্যান্ করে, বসন্তের উদয় হলে কোকিলগুলো এসে কুহু কুহু করে, আগ্নিস অঞ্চলে একটা চাকরি খালি হলে, চারিদিক থেকে উমেদার এসে ভেড়ে, আর গো-ভাগাড়ে গরু পড়লে যেমন শকুনির টনক নড়ে, তেমনি বাজারে একটা কাপ্তেন বেরুলে মোসাহেবগুলো যেন কোথা থেকে হামড়ে পড়ে।.....অমনি মায়ে মারা, বাপে খাজান, হাড়হাবাতে উন্ পাঁজুরে, বরাখুরে শ্রুতি মহা-মহোপাধ্যায় মোসাহেব মহোদয়গণ চারিদিক থেকে এসে ধ’ করে বাবুকে ঘিরে বসলো—ওহো! সে দৃশ্য কি মহা শোচনীয়! যেন জয়ত্রয় প্রভৃতি সপ্ত

মহারথী ষড়যন্ত্র করে বাহ বন্ধন পূর্বক অজ্ঞাননন্দন অভিমুখ্য প্রাণ সংহারে সম্মত ! সে বাহ ভেদ করে বালকের প্রাণ রক্ষা করে, কাহার সাধ্য ?” (পৃ: ৫)। কাপ্তেনবাবুর অর্থব্যয়ের উপায় করে দেয় এই সব মোসাহেব অনেকক্ষেত্রে অর্থব্যয়ে বাবুর অনিচ্ছা থাকলেও মোসাহেবের তোষামোদে লোকের চোখে তুঁত্কে। সম্মান বজায় রাখবার জন্তে বাবু খরচে প্রবৃত্ত হন। এমন কি নাবালগ অবস্থায় অর্থের অসুবিধায় এরা হাওনোটো টাকা পাইয়ে দেবার ব্যবস্থা করে—তাতে মহাজনের সঙ্গে মোসাহেবদেরও বখরা থাকে। চুক্তি হয় সাবালক অবস্থায় কাপ্তেনবাবু সে টাকা শোধ করবেন। মহাজনরা সাধারণতঃ নিশ্চিন্ত, কারণ একদিন কাপ্তেনবাবু বিষয় আশয় পাবেন। অনেক সময় অনেক মোসাহেব নিজের বেনামী টাকা কাপ্তেনবাবুকে ধার দিয়ে পরে নিজের উদ্দেশ্য সিদ্ধ করে। তাছাড়া কাপ্তেনবাবুর ঘড়ি বোতাম আঙটি ইত্যাদি উছোগী হয়ে বিক্রী করে এরা ভালো মুনাফা পেয়ে থাকে। এদের সম্পর্কে বলতে গিয়ে ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় একটি পুস্তকে লিখেছেন, ১৭ “ধনাঢ্য ব্যক্তিদিগকে নিঃস্ব করিতে কিম্বা বিপদে ফেলিতে এই জানোয়ারেরাই মূল কারণ। কত কত ধনাঢ্য ব্যক্তি যে তাহাদিগের বুদ্ধিবশতঃ মনুষ্যনামের অযোগ্য হইয়াছেন তাহা পাঠক মহাশয়েরা স্মরণ করিলেই জানিতে পারিবেন। দুগ্ধকলা দিয়া কালসর্প পুষিলে যেমন ফললাভ হয় তাহাদিগকে প্রতিপালন করাও সেইরূপ জানিবে। এমত অনেক দেখা গিয়াছে যে এই অন্নদাস জানোয়ার অনেকের অন্ন ধ্বংস করে শেষে অন্নদাতার এমত অসুস্থসাধন করিয়াছে যে তাঁহার প্রাণ নিয়ে টানাটানি পড়িয়াছে।”

বিভিন্ন গ্রন্থসনে কাপ্তেনবাবুর এই সমস্ত অপব্যয় দর্শনে সঞ্চয়ের উপরেই একটা বিতৃষ্ণা ব্যক্ত হয়েছে। মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়ের “চার ইয়ারে তীর্থ যাত্রা” গ্রন্থসনে (১৮৫৮ খৃঃ) রামকৃষ্ণ বলেছে—“এই যারা পেটে না খেয়ে... টাকা জমায় আর সেই টাকা তারি ছেলেপিলেকে মজাবার উপায় করিয়া দেয়, সেই প্রকার টাকা জমান অতি মন্দ।” কাপ্তেন শিকারীদের সম্পর্কেও গ্রন্থসনকারের দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত স্পষ্ট। কালীচন্দ্র মিত্রের “কাপ্তেনবাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯৭ খৃঃ, রামকৃষ্ণ ভড় একজন কাপ্তেন-শিকারী মহাজন। তার সম্বন্ধে অমৃতলাল পাইন বলে,—“বাটা কত ছেলের এমনি করে সর্বনাশ

করেছে। একগুণ দিয়ে চারিগুণ আদায় করে।” একই গ্রহসনে গ্রহসনকার এই সমস্তা সমাধানের ইঙ্গিত দিয়েছেন। গ্রহসনের শেষে অজ্ঞ সংবাদপত্রে এই কথা ছাপাতে বলেন—“অজ্ঞ হইতে যদি কোন মহাজন নাবালককে না বুঝিয়া টাকা ধার দেন, তাহা হইলে তিনি টাকা পাইবার পরিবর্তে আইনানুসারে দণ্ডভোগ করিবেন।”

এই ধরনের ধনীর বকাটে ছেলে কাণ্ডেবাবুর দল ক্রমেই ব্যপক হয়ে উঠেছিলো। দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়ের “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” গ্রহসনে (১৮৭২ খৃঃ) প্রিয়নাথ এক জায়গায় বলেছে,—“পেনেটিতে ভাল পুষ্টিপুত্র দেখাও তো।” জগন্নাথ উত্তর দেয়—“ও গুলিখোরের দেশ, ওখানে আর পোস্তপুত্র ভাল হবার যো আছে?” যদি—একজনের বাপ কতকগুলি বিষয় রেখে মরে যায় আর তার ছেলে যদি ছোট হয়, তাহলে পাঁচবেটা বওয়াটে এসে সেই ছেলেটির মোসায়ের হয়ে গাঁজা গুলি চরস চণ্ড ও মদ খাইয়ে অবশেষে পথের ভিখারি করে। তখন প্রিয়নাথ মন্তব্য করে—“গুপ্ত ঐ দেশটা কেন? আজকাল ঐরূপ সব দেশ হয়েছে।”

বস্তুতঃ বাবুয়ানি আমাদের সমাজে অনর্থক অর্থব্যয়ের নামান্তর ছিলো। আমাদের সমাজে বিদেশীদের আর্থনীতিক শোষণে আমরা যে হীন পর্যায়ে পৌঁছেছি, সে অবস্থায় সঞ্চিত সামান্য অর্থ লগ্নিতে ব্যবহার না করে বাবুয়ানায় অপব্যয় করার অর্থ প্রকারান্তরে শিল্পপতি ইংরেজদের শিল্পের চাহিদা সৃষ্টি করা। ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়ের “কিছু কিছু বুঝি” (১৮৬৭ খৃঃ) গোড়াতে নট বলেছে,—“কিছু কিছু বুঝি ঐ ‘বুঝলে কিনারই’ আদর্শ মত সুরাদোষ ইন্দ্রিয়দোষ যদেচ্ছাচার ও অনর্থক অর্থব্যয় প্রভৃতি দেশাচার সংশোধক বিষয়েই লিখিত হয়েছে।” যতপানও বাবুয়ানার অঙ্গ হিসেবে এবং সাধারণ প্রবৃত্তিতেও সমাজে “অনর্থক অপব্যয়ের” দৃষ্টান্ত এনেছে। লক্ষ্মীনারায়ণ দাসের “মোহস্তের এই কি কাজ” (১ম খণ্ড) নাটকে (১৮৭৩ খৃঃ) একজায়গায় এই মাত্রাতীত ব্যয়ের প্রসঙ্গ আছে।—

“মাধব। তোমার এই ২০ টাকা মাইনাতে কি করে সব হয়, তাও ত কই—পুর মাইনা একবারও পাও না?”

কানাই। আরে বোকা ছেলে! যা পাই যেখানে, তার অর্ধেক আগেই মায়ের হাতে, না হয় গিল্লির হাতে দি, আর বাদ বাকি মামাদের দি।

মাধব। মামা কারা?

ডি হুজা। হুঁড়ীরা, যারা মদ বেচে।”

অতুলকৃষ্ণ মিত্রের “ভাগের মা গঙ্গা পায় না” গ্রন্থসনে (১৮৮২ খৃঃ) মত্তপানের অর্থঘটিত দিকটি প্রকাশ পেয়েছে। ভয়ানকচন্দ্রের মাতাল পুত্র ‘বেঁড়ে’ “শালাবাবা”র কাছে টাকা চাইতে আসে। সে মদ খেয়ে মাতলামো করায় হাকিম তার পচিশ টাকা ফাইন করেছে। বাইরে সিপাই অপেক্ষা করেছে। মাতলামো করবার জন্তে তার মা-কেও পাহারাওয়ালা আটক রেখেছে। ভয়ানক চন্দ্র রেগে গিয়ে বলে, প্রাইভেট ইন্সুলের মাষ্টারদের মাইনে মেয়ে একশো টাকা তার মাগের হাতে দিয়েছে, সব খরচ করে আবার এই! তখন বেঁড়ে ভয়ানকের গলার কলার চেপে ধরে বলে,—“শালা—নিদেন-হামার পাচ টাকা দিবি কিনা বল? নইলে এক সেলারি blow-তে তোরা বদন বিগ্‌ড়ে দোবো।” ভয়ানক ভয়ে ভয়ে তাকে চেন ঘড়ি দিয়ে দেয়—বলে এটা বাঁধা দিয়ে সে টাকা সংগ্রহ করুক।

বাবুয়ার অঙ্গ মত্তপানের বিরুদ্ধে যে আর্থিক দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে, তার মূলেও একটা বড়ো পরিকল্পনা থেকেছে। অমৃতলাল বসুর “বাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯৪ খৃঃ) তিতুরামের বক্তব্যটি এক্ষেত্রে লক্ষণীয়। তিতুরাম সমসাময়িককালের “ওপিয়ম কমিশন” সম্পর্কে বলতে গিয়ে বলেছে,—“ওপিয়ম কমিশন অর্থ ইংরেজদের নিজেদেরই লাভ, আফিম দেশ সর্বনাশে যাচ্ছে বলে কমিশন বসে নি। মত্তে আরও সর্বনাশ হচ্ছে। ইংরেজদের সর্বত্রই লাভের প্রদ্ব। তাদের নিজেদের আত্মীয়দের মত্তর ব্যবসায় আছে। ‘ই সেই ব্যবসায়ের লাভের জন্তই আফিম বন্ধ করেছে। আফিম খোর আফিমের অভাবে মদ খাবেই। তাতে ইংরেজেরই লাভ।”

মত্তপান ও অপব্যয় সম্বন্ধে বলতে গিয়ে স্থলভ সমাচার পত্রিকায়^{১৮} “অপরিসীত ব্যয়” নামে একটি প্রবন্ধে বলা হয়ে ছিলো,—“চালে খড় নাই চুলে পোমেটম; জামার পকেটে একটি আধলা পায়সাও খুঁজিলে পাওয়া যায় না, অথচ আস্তিনে রৌপ্য শৃঙ্খলে আবদ্ধ চারটা হু আনি; মা ছেঁড়া কাপড় পরে ঘরে গোবর দেন, নিজের বুট, পেটেলুন, চাপকান, জোকা, এবং টাঙ্গা দেওয়া টুপি; বাড়ীতে ভাত ভাত আফিসে রোজ দুই আনার কম টিফিন চলে না। অল্প হউক না হউক মদ খাওয়াটা চাই এমন বাবুও অনেক দেখা যায়। তাঁহাদের যে কি কষ্ট

তাহা তাঁহারা ই বিলক্ষণ জানেন। তাঁহাদের বিষয় আমরা যাহা কিছু জানি তাহা কেবল দেখে শুনে তাঁহারা ভুক্তভোগী।

আয় বুঝে ব্যয় কর হবে না অভাব ;

আয় ছাড়া ব্যয় করা যুটের স্বভাব।”

বাবুয়ানার বিরুদ্ধে আমাদের সমাজে আর্থনৈতিক দৃষ্টিকোণ ব্যাপক সমর্থনে পুষ্ট হয়ে উঠেছে ! তবে বাবুয়ানার সঙ্গে নব্য সংস্কৃতি জড়িয়ে থাকায় সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত দিক থেকেও বাবুয়ানার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রবৃদ্ধ হয়েছে। নব্য সংস্কৃতির সঙ্গে জড়িত স্ত্রী শিক্ষা, স্ত্রী স্বাধীনতা, সমাজ-সংস্কার, দেশোদ্ধার, ব্রাহ্মধর্ম ইত্যাদি বিষয়গুলোও তার সঙ্গে একত্র উপস্থাপিত করা হয়েছে। সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীতে তার সন্ধান পাওয়া যাবে।

(ক) কোতো বাবুয়ানা ॥

“কোতো নবাবি”—(প্রকাশকাল অজ্ঞাত)—অজ্ঞাত ॥ আয় ব্যয়ের সামঞ্জস্যহীনতার বিরুদ্ধে যে আর্থিক দৃষ্টিকোণের পরিচয় পাওয়া যায়, তারই কিছুটা প্রকাশ এই পুস্তিকায় থাকা সম্ভবপর। অথচ পুস্তিকাটি সম্পূর্ণ খণ্ডিত অবস্থায় পাওয়া গেছে। একটীয়াত্র কপিরই সন্ধান জানা থাকায় খণ্ডিত অংশের কাহিনী বর্ণনা করা ছাড়া উপায় নেই।

কাহিনী।—বাদশাহোহন’আর নবাবচাঁদ উপযুক্ত শালক ভগ্নীপতি। চলন বলনে দুজনেরই আশ্চর্য মিল। অর্থ-সামর্থ্য তাদের কিছুমাত্র নেই অথচ বাইরে নবাবী ষোল আনা। কিন্তু পেট তো চালানো চাই। তাই লুকিয়ে লুকিয়ে তারা করে রাঁধুনিগিরি কিংবা চুরি-চামারি। তবে বাইরে তার সাজ পোষাকের ঘটা দেখে সকলেই তাদের বাবু বলে ভুল করবে। দেশে বাদশাহর মা বাবা অর্থাৎ নবাবের খণ্ডর শাস্ত্রী আছেন। সে অঞ্চলে সবাই জানে বাদশাহ কলকাতায় দেওয়ানী করে। জামাই নবাবকেও মন্ত্র্যধনী বলেই দেশের সবাই জানে।

শীতকাল এসে পড়েছে। শীতকালেই জানা যায়, কে গরীব কে বড়োলোক। এতকাল তারা উড়ুনী পরে এসেছে। এখন বনেতের জামাও নেই, শালও নেই। একটা চীনেকোট সম্বল ১ সেটা পরে কতোদিন চলে? কলকাতার পাড়ার লোক তাদের নবাবীর স্বরূপ বুঝে ফেলবে। তাই এই চারমাস দেশে কাটানোই ভালো। কিন্তু দেশে—“ব্রাণ্ডি রেণ্ডি নাহি তথা সকলি অসার।” সে-কথা

মনে হলে—“ধিক্ ধিক্ শত ধিক্ এ মত জীবন। বাবুয়ানা না করিলে নিশ্চিত মরণ।” আবার আর একটা জালা আছে। তারা নিঃসম্বল। দেশে সকলে তাদের বড়োলোক বলেই জানে। কিছু না নিয়ে গেলে ওরা ভাববে কি? বাদশা মুখুজে বাড়ী রাব্বা করে যা জমিয়েছিলো, সবই খরচ করে ফেলেছে। সে ভাবে, কোন একটা বিয়ে বাড়ী থেকে কিছু জুতো সরিয়ে তা দিয়ে একটা ব্যবস্থা করবে। জুতো চুরিতে সে অভ্যস্ত। নবাবের হাতেও মাত্র দশ টাকা। সে ভাবে, গিল্টির গয়না আর ঝুটো জরির কাপড় কিনে নিয়ে যাবে।

অনেকদিন পর ছেলে আর জামাইকে দেখে সরলা খুঁদিতে উচ্ছ্বসিত হয়ে ওঠে। বাদশা বলে, তাদের এতো কাজের চাপ, যে চিঠি লেখার ফুরাসৎ নেই। এক এক করে জিনিস বার হয়। বাদশার বাবা অর্থাৎ আজাভুক্ ভট্টাচার্যের জন্তে বনাত, স্ত্রীর জন্তে চৌদানী, ঘোড়গালা, জরির কাপড়—কতো কি! মা বলে, গয়না পরিসে নিকলে পাড়ায় পাড়ায় সবাইকে দেখিয়ে আনতে হবে।

নবাব আর বাদশা কলকাতার আবহাওয়ায় মানুষ। এখানে মনোমতো জায়গা নেই। অনেক খুঁজে দুজনে শেষে মেসেদের স্নানঘাটের কাছে গিয়ে বসে। এক যুবতী স্নান করতে আসে। নবাব তাকে কুসিত ইঙ্গিত করে। সে এসব বুঝতে পারে না, তবে পরিচয় দেয় যে, সে বিধবা,—বাইরে লাঞ্ছনা ভোগ করে, অন্তরে ভোগ করে পঞ্চশরের যাতনা। নবাবের সহানুভূতি প্রদর্শনে সে গলে পড়ে। নবাব তাকে বলে,

“তোমার যৌবন রথে সারথি করিয়ে।

আমারে লইয়া চল দেশান্তরি হয়ে ॥”

যুবতী বলে,—সে অপরিচিত পুরুষ, যতোই মনের মিল থাকুক, কি করে তার সঙ্গে সে বেরোবে? নবাব তখন তার ঐশ্বৰ্যের বর্ণনা দেয়। কলকাতায় কতো আরামে সে থাকে,—সব কথা বলে। সে আরো বলে যে, তার সঙ্গে থাকলে যুবতীর গয়নার অভাব হবে না। (১২ পৃষ্ঠার পর এখানে থগিত)।

পুরু নজর (রচনাকাল অজ্ঞাত)—কালুমিঞা ॥ প্রহসনটিও পূর্বোক্ত কোতো বাবুয়ানাকে কেন্দ্র করেই রচিত। কোনও ভূমিকা না থাকায় লেখকের উদ্দেশ্য জানা যায় না। কিন্তু এই প্রহসনটির চতুর্থ কভারে প্রদত্ত বিজ্ঞাপনে “নীতিশিক্ষামূলক কিতাব” বলে চিহ্নিত করা হয়েছে।

কাহিনী—খুদাবক্স রহমানপুরের এক যুবক। তার বিধবা মা অল্প বাড়ী ধান ভেনে আর দাসীরূতি করে ছেলেকে মুন্সীর কাছে লেখাপড়া শিখিয়েছে।

“আমার ঐ ছাওল খেকন ছোট ছিল তখন তাহার বাপ মরে। রহিম মুনশীর নিকট কাঁদনা করে বলিলাম ছাওলডাকে এটু কালির আঁচড় সিকান।” আজ খুদাবক্স লায়েক হয়েছে। বিলাসতাও শিখেছে। শহরে এক ধনীর দোকানে সে কাজ করে। তার মা গ্রামেই থাকে। এখন সে বুড়ী হয়েছে, কাজ জোটে না। যাহোক খুদাবক্সের স্ত্রী এবং সে—দুজনে মিলে খুব কষ্টে দিন কাটায়।

এদিকে খুদাবক্স আজকাল সরাব খাস, খারাপ জামগায় যায়। তার দোস্ত গাজী তাকে এ পথে নামিয়েছে। গাজী তাকে একদিন বলে,—“তোমার বয়সকাল এখন আমোদ করিবার সোময়। চল তোমাকে বহুত মজা দেখাইব।” এই বলে তাকে গাজী নরবিরি মন্ডলে নিয়ে গিয়ে হাজির করে। সেখানে গাজীর সঙ্গে খুদাবক্স রোজ স্ফূর্ত করে। গ্রামের খবর নেব না। গ্রাম থেকে তাঁর মা মিঞাছানবেকে তাঁর কাছে পাঠালে সে বলে,—“তুমি চলিয়া যাও দেশের সহিত আমার কোন সম্বন্ধ নাই।”

ইতিমধ্যে একদিন খুদাবক্স দোকান থেকে টাকা চুরি করে। মনব তাকে তাড়িয়ে দেয়। কাদতে কাদতে সে নরবিরি কাছে গেলে নরবিরি তাকে গলাধাক্কা দেয়। তখন ঘরের ছেলে খুদাবক্স ঘরে ফরে চলে। গিয়ে দেখে, তার মা মারা গেছে এবং বৌ অল্প একজনকে বলে করে ঘর সংসার করছে।

বক্সের বোকাগিরি ১৮৮২ খৃঃ — কামিনী গোপাল চক্রবর্তী ॥ গল্পের মাথের রোজগার করা পণ্যসমূহ কোতো বাবয়ানা এবং লাম্পট্যাচিত্র বর্ণনার মধ্যে দিয়ে আর্থিক দৃষ্টিকোণ প্রকাশ পেয়েছে। ব্যক্তিগত আয়ব্যয় নীতির অমার্জনীয় অসঙ্গতির বিরুদ্ধেই দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত।

কামিনী — বক্সের মা ফল বেচে সংসার চালায়। সে নিজের ফলের খুড়ি মাথাগ করে শহরময় ঘুরে বেড়ায়। বক্সের এসে এসে মায়ের ফলবেচা টাকায় খাবাদাব এবং বাবুগিরি করে। বৌকে সে ইতিমধ্যে বাপেরবাড়ী পাঠিয়ে পাছাভাব অনেকটা দূর করতে চেষ্টা করেছে। কিন্তু বাবুগিরির পেছনে প্রচুর অর্থ নষ্ট হয় বলে সংসারের কষ্ট আর দূর হয় না।

বক্সের হাঙ্গে বাবু হয়েছে। মদ ও বেয়াতে তার বিন্দুমাত্র অকুচি নেই। রাম তার কুকর্মের সহচর। মা তাকে কিছু বলতে গেলেই প্রহার খায়। মায়ের ওপর তার বিশেষ ভক্তি নেই। সে তার মাকে বলে,—“ড্যাম, তুমি মাগী ক্রমেই ফেল হচ্চ, যত ওল্ড উগমেন্ট, ওদের না আছে বুদ্ধি, না আছে

কিছু, কেবল দাঁত ভরা ছাত্তা!” একদিন মা তাকে বলে,—সে যদি পোস্তা থেকে ফল কিনে এনে দেয়, তাহলে তার বিক্রীর সুবিধা হয়। বকেশ্বর মুটে ভাড়া চায়। মা অবাক হয়ে বলে,—“ওমা, এই পোস্তা হতে আনতে আবার মুটে! আমি যে এই শহরময় ফলের বাজ্রা কাথে করে ফিরি।” বকেশ্বর উত্তর দেয়,—“তুমি পার, আমার সাজে না, আমাকে দশজনে জানে, মাথা করে।” মা কিছু বলতে গেলে সে বলে,—“চাও, তোমার আর লেকচার মারাতে হবে না।” প্রতিবাসিনীরা পোস্তাতে এলে বকেশ্বর বলে,—“মাগীদের আর বসে বসে কাশ নাই। দু-তিনজন জুটে, কিনা গ্রিন্ জুরির বিচার আরম্ভ করলেন। এ এ করলে, সে তা করলে, ওর বোর কথা ভাল নয়, তার বোর ভাল থাকা, যত্নর মাগের ডেলে তখন কম। এ সব কি?”

বেঙ্গালী বকেশ্বরের চালচলন অণু রকম। ফল উলার ছেলে বলে চেনা যায় না। গোলাপ বেঙ্গালকে সে বলে,—“সোনাগাছের উর্দুলী, মেছোবাজারের রস্তা, বাপা চলার চাপা, আর জানবাজারের জেন্, এরা কতবার গাড়ী হাকিয়ে আমার গুথানে গেছে। আমি অমনি তাদের নিয়ে বাগানে গেছি। মদ, পোলো, পাঠা, চ’শ রগড় করেছি। কত টাকাই যে খরচ হয়েছে, তা আর বলতে পারি না। এখন তোকৈ ফেলে কোথাও যেতে ইচ্ছে হয় না।”

গোলাপ তাকে মুখসবস্ত্র বলে। বড়ো বড়ো কথার কামাই নেই বকেশ্বরের মুখে। বকেশ্বর তাকে বলে,—“কোন্ ব্যাটাকে ভয় কর? এখানে আর কাকেও আসতে দেবে না।” গোলাপ বলে,—সে বারাদনা—একাদনা নয়। তাকে রাখতে হলে অন্ততঃ পনের টাকা মাসে দিতে হবে। বকেশ্বর বলে টাকা তার কাছে স্থিতি তুচ্ছ। এবার থেকে গোলাপ তার নিজস্ব রক্ষিতা। সন্দিক্ত হইবে গোলাপ তাকে আপাততঃ পাঁচ টাকাই আনতে বলে। বাড়ীভাড়া ও চালওয়ালার পাওনা শোধ করতে হবে। বকেশ্বর বলে, আপিসের মাইনে পেলে সে গোলাপকে বুটকাটা সাড়ী দেবে। এখানে বকেশ্বরের মণ্ডপান ও রাত্রিবাস চলে সেদিন।

মুখে বলা আর কাজে করা এক নয়। অনেক কষ্টে দুটাকা সংগ্রহ করে বকেশ্বর গোলাপ বেঙ্গাল বাড়ী যায়। টাকা দুটো তার হাতে দিয়ে সে বলে, আর তিন টাকা পরে দেবে। কারণ “দশজন পরিবার প্রতিপালন কন্তে হয়, লোক লৌকিকতা আছে।” মচ্কিয়েও মচ্কাতে চায় না বকেশ্বর।

তারপর মণ্ডপান চলে। বকেশ্বর, ইয়ারবন্ধু রামচন্দ্র এবং গোলাপ বেঙ্গা—

তিনজনে মিলে ক্ষুতি করে। নেপথ্যে একজন জাম-উলী হৈকে যায়। গোলাপ বলে, মদের মুখে তুমি মাথা জাম আচ্ছা চাট। স্ততরাং জাম-উলীকে ডাকা হয়। জাম-উলী এলে বকেশ্বরবাবু দেখে তাবই মা। ধবা পড়াব ভয়ে মুখে কাপড় দিয়ে বকেশ্বর বসে থাকে। এমন হাস্যকরভাবে বসে থাকার কারণ গোলাপ জিজ্ঞাসা কবলে বকেশ্বর বলে ওঠে,—“ও মাগী ভাবি খাবাপ, ওর মুখ দেখলে নেকার আসে। রাম রাম, এখনি ওকে দূর কবে দাও, মাগীর যে চেহারা।” গলার আওয়াজে বুদ্ধা তার ছেলেকে চিন্তে পারে। গোলাপের সামনে সে নিজেই বকেশ্বরের মা বলে পরিচয় দেয়। বকেশ্বর বলে—“ও শালী পাকা বজ্জাত।” বুদ্ধা দুঃখ কবে বলে,—“বাবা।” আমি তামাব মা, তা এখন শালী হয়ে গেলাম।” বকেশ্বর বলে,—“কে ওব ছেলে মাইরি না, আমার বাবা দিনকতক ওকে বথেছিল, তাই মাগী বাবা বাবা কবে।” বুদ্ধা তখন বলে,—“তা বাবা তুমি যাব ছলে তার এইকপই ঘটে থাকে ও দকে ঘরে ভাত নেই, মাথাষ তেল নেই, চালে খড় নেই, এদিকে বাবাব আমাব পুরু নজর, মরণ আব কি।”

গোলাপ বেজাগিবি করে, নেহাৎ বোকা নয়। বকেশ্বরের ভাঙতাষ আর সে ভোলে না। বাঁটা তুলে দমাদম পেটায়। বলে,—“এই গোব বাবুগিরি—ব্যাটা মাকে ভাত দিতে পারিস্ নে। বাঁড পুষেও এসেছিস।” ইয়ারবন্ধু রামচন্দ্র বকেশ্বরের হয়ে ওকালতি করতে গিয়ে সেও গ্রহণ খায়।

বকেশ্বর আক্কেল ফিরে পায়। মার কাছে ফিবে এসে সে ক্ষমা চায়। বলে,—“এ কুপুল দ্বারা কি শারীরিক কি মানসিক কোন ক্লেশ পেতেই তোমার বাকী নাই।...আর যদি আমি কুপথগামী হই, আমার সর্বনাশ হবে। আজ অবধি আমি তোমার সেবায়ই নিযুক্ত হলেম।” বকেশ্বর নিজের বোকামিকে থিকার দেয়।

বৌবাবু (১৮২ খৃঃ)—কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায় ॥ বিমিশ্র সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ থাকা সত্ত্বেও আর্থিক দিকটিই এক্ষেত্রে প্রকট। তবে পরিণতিতে লেখক-উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণটি সম্পূর্ণ অশুদ্ধ হয়ে গেছে। বলা বাহুল্য এজ্ঞে লেখকের কোনো সিদ্ধান্ত বা উপদেশ আমরা পাই নে। তবে গরীবের ছেলের বাবুয়ানা ও অনাচারের বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ আবিষ্কার কষ্টসাধ্য নয়।

কাহিনী।—বিক্রমপুরের, রামহরি মুখোপাধ্যায় খড়ের ঘরে বলে পাট

কাটে। লেখাপড়ার ওপর তার খুব শ্রদ্ধা। পাট কেটে অতিকষ্টে সে যা পায, তাতে তার নিজেরই খুব কষ্টে সংসার চলে, তবুও লেখাপড়া শিখে মানুষ হবে বলে সে তার ছেলে রামকৃষ্ণকে কলকাতায় পাঠিয়েছে। রামকৃষ্ণ মানুষ হলে রামহরির ডুং দূর করবে, এই আশা সে পোষণ করে। চক্রবর্তীদের আট বছরের ছেলেকে সে বলে,—“না ল্যাহনে কি থাইবা? বাল ল্যাহনে বাবু হবি। দেহিস্ না, রামবদ্র আতি গোরায় চাপে, চিহন তুতি, বান্দিগী জোতা, কাটা মেরজাই পরণে। বেলা রাখ্‌নে গরি জোলে। গোরী মুচী জোতা বানায়ে পা দরি ডুকাই দেওন চাস। মোর রামকিষ্ট নি গোরায় নিকট আংরেজী বজা শিক্ষা করণে কলহস্তায় পাক্‌ দালানে রয়। দেহিস্ হালসনে দালান টায়ায আট লাগাইদা দিমু!”

এদিকে কলকাতায় রামকৃষ্ণ বিলাসবাসনে মদ—নিজেকে ভাসিয়ে দিয়েছে। ইয়ার বৃন্দেব নিয়ে নৌবাজারে বিলিতি কনসার্ট পার্টি খলেছে। রামকৃষ্ণ নাম বদলিয়ে সে এখন নাম নিয়েছে রমেন্দ্রকৃষ্ণ। নানা সমিতির সঙ্গে এখন তার যোগাযোগ। তার স্ত্রী সংহারিনী সমিতি হুন্ডির পাণ্ডনার ভয়ে হাঙ্গামা—৯৯ এর পিলের ধাক্কা সহ্য করছে। তবে Native Progressive Club থেকে রামকৃষ্ণের ব্যক্তিগতভাবে কিছু লাভ হয়। যেজন্মে তাকে পাঠানো, তাই কিছুই করে না। তার কথা থেকেই সেটা বোঝা যায়। সে বলে,— “I will do—whatever I please.” Headmaster বলে, রমেন্দ্রকৃষ্ণবাবু। “Mathematics-এ you are miserably backward, carefully revise করে নিও। হুই বল্‌বে কি class-এ Some Hundred Students-এর সামনে শালা এই কথা বল্বে। আমার আর সহ্য হল না, মাল্লুম এক Blow শালার ঘাড়ে, সেই হতে আর অমাকে কোন কথা বলতে সাহস কত্তো না।”

বেশাদের পতিত অবস্থা থেকে উদ্ধার করবার জন্তে রামকৃষ্ণের মনে উৎসাহ জাগে। “বেশা চিরকাল যদি বেশার মত থাকবে, তবে আমরা জন্মিছি কি জন্ত? We are ready to go with an association, entitled Prostitute Reformation Society. এমন কি তাতে কুলীন বেশাদের কুলীন বরে বে দেওয়ার নিয়মও বিবদ্ধ হবে।”

স্কুলের দারোয়ানকে ঘুষ দিয়ে বন্ধু চাককে সঙ্গে করে রামকৃষ্ণ ওরফে রমেন্দ্র একটি বেশাকে দারোয়ানের ঘরে নিয়ে গিয়ে তোলে। রামকৃষ্ণ বলে,— “কার objection হইতে পারে? দারোয়ানের ঘর studentদের কেলিকুজ,

বিশেষ এ কার্যে আমাদের Honorable Proprietor মহাশয়ের মত আছে।”
বিকে দিয়ে মালা আনানো হলো। দারোয়ানকে দিয়ে দুটো চেয়ার আনানো
হলো। তারপর অনুষ্ঠান হয় স্বয়ম্বর সভার। রামকৃষ্ণ এবং চাকর মध्ये
একজনকে মালা পরাতে হবে। বেষ্ঠা রামকৃষ্ণের গলায় মালা দিলো।
উচ্ছ্বসিত গলায় রামকৃষ্ণ বলে ওঠে,—“এতদিনে আমার আত্মা পবিত্র হলো!
Lifeএর value দশগুণ বাড়লো। লেখাপড়া শেখা সার্থক হল। এতদিনে
আমার father—grand father. অধিক কি, চোন্দপুকণ বিন’ পিণ্ডদ’নে
স্বর্গের দ্বারে উপস্থিত হল।”

রামকৃষ্ণের মা’র অস্থখ। খবর পেয়েও রামকৃষ্ণের কোনো তুচ্ছিত্ব নেই—
দেশে যাওয়া সে দরকার মনে করে না। রামকৃষ্ণের খবর না পেয়ে তার
বাবা ছুটে আসেন। রামকৃষ্ণ তখন চশমা চুকটে ভয়ঙ্করবাবু। তাকে চিন্তে
না পেয়ে সাহেব বলে ভুল করে বাবা জিজ্ঞাসা করে,—“অ সাহেব! ঘোর
রামহিষ্ট নি এখানে?” পরে ছেলেকে চিন্তে পেয়ে বলে,—“এ না দেহ।
অ বাপ তুমি এমন হইচ।” অনিচ্ছক রামকৃষ্ণকে সে যাবার জন্যে পার পার
ধরলে রামকৃষ্ণ অত্যন্ত চটে যায় এবং পাহারাওয়ালা ডাকে। বাবা কান্দতে
কান্দতে চলে যায়। যাবার সময় বলে,—“কি বলিস্? পাহারালা! ন বাবা ক’র
দেওন চাস? ফুটামি তচে? ওহানে কোণ্ডা কাটনে গাটা ফুল্চে, এখানে
সেই টায়াল লবাব হ চস্? আবার মারণ চাস? এ কি ধরম্?” রামকৃষ্ণের
বন্ধুরা লোকটির পরিচয় জিজ্ঞাসা করে বলে,—“Who is this insolent
fellow!” রামকৃষ্ণ জবাব দেয়, “One of our family servants”

রামকৃষ্ণ বহুবিবাহের বিরোধী। বিনোদ বেষ্ঠাকে সে বিয়ে করেছে।
কিন্তু অর্থলোভে আর একটি বিয়েতে রাজী হয়। ঘটকের গৃহ থেকে সে জান্তে
পারে,—“excluding all expense—totally sixteen hundred” দেবে।
বন্ধুদের কাছে রামকৃষ্ণ এই বিয়ের কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে বলে,—তার স্ত্রী
বিনোদ রবিবারে রবিবারে তার সঙ্গে সমাজে যেতো। হৃদয়ে আলোক প্রবেশ
করায় এক ‘ভ্রাতার’ সঙ্গে শে প্রণয় করেছে। এক্ষেত্রে divorce করাই
উচিত। বিনোদকে কিন্তু একথা বলতে আর সাহস হলো না। বিনোদ
পরে জান্তে পেয়ে অহুযোগ করলে রামকৃষ্ণ সান্ত্বনা দিয়ে বলে, বরং এ বিয়েতে
তারই profit বেশি। মৌখিক প্রমোচ্ছাসে বিনোদ আর অহুযোগ করার
অবকাশ পায় না।

নির্দিষ্ট দিনে যত্নবাবুর মেয়ে বিনোদিনীর সঙ্গে রামকৃষ্ণের বিয়ে হলো। রামকৃষ্ণ মিথ্যে পরিচয়ে নিজেকে অভিজাত ও উচ্চশিক্ষিত বলে প্রচার করেছে। ঘটকও অর্থলোভে এই প্রচারে সহায়তা করেছে। কিন্তু ক্রমে যত্নবাবু যখন জামাইয়ের অনাচার ইত্যাদি দেখলেন, তখন অসন্তুষ্ট হয়ে তাকে তিরস্কার করলেন। সাহেবিপনা দেখায় দেখাক্, কিন্তু নিজের মা মারা গেলে যে অশৌচ পালন করে না, সে কি মানুষ! এর মধ্যে একদিন রামকৃষ্ণের শিক্ষিতা শালী রামকৃষ্ণের পিতা গ্রাম্য রামহরির লেখা একটা চিঠি চীৎকার করে পাঠ করে রামকৃষ্ণের অভিজাত্যের মুখোশ খুলে দাঙিক রামকৃষ্ণকে অপ্রস্তুত করলেন। রামকৃষ্ণ এতে ক্ষুব্ধ হয়ে চলে যেতে উত্তত হলে স্ত্রী বিনোদিনী বাধা দিতে যায়। শিক্ষিতা স্ত্রীকে পদাঘাত করে রামকৃষ্ণ পালিয়ে গেলো। বিনোদিনীর মনে অনুশোচনা এলো, আত্মহত্যা করতে গিয়েও মৃত্যু পায়নি। শেষে নিকটস্থ হলো।

অনেকদিন পরে রুগ্ম স্বামীর সঙ্গে নিকটস্থ বিনোদিনীর দেখা হয়। এতোদিন সে পথে পথে ভিক্ষা করে স্বামীর খোঁজ করেছে। স্বামীরও এদিকে যথেষ্ট প্রায়শ্চিত্ত হয়েছে। শিক্ষিতা স্ত্রীর প্রতি অভিমানে বিকারের ঘোর রামকৃষ্ণ বলে ওঠে,—“আমি বাবুদে চাই না। বিনোদিনী বলে,—“আমি তোমার বাবুদে নই, তোমার দেী বাবু, আমি তোমার দেী বাবু।”

কর্মকর্তা (১-৮২ খঃ) —স্বরেন্দ্রনাথ বসু ॥ ভূমিকা লেখক বলেছেন,—“আজিকালি বঙ্গদেশস্থ সকল বিভাগের বিশেষতঃ সহর অঞ্চলের বহু অতি শোচনীয়। বাহ্যিক অতিক্রমে শাকাস্ত ভোজনেও দিনাতিপাত করা হুঃসাধ্য, সে ব্যক্তিও আপনকার দারিদ্র্য সংগোপন পূর্বক অশেষ ধ্বংস আবদ্ধ হইয়া সকলের নিকট মাননীয় হইবার চেষ্টা করেন; অবশেষে তাহার অবর্তমানে তাঁহার স্ত্রীপুত্রাদি পরিবারস্থ সকলকে অশেষ লাঞ্ছনা ভোগ করিতে হয়। জনসমাজকে এই ভ্রষ্টাঙ্গকার হইতে উদ্ধার করিবার প্রয়াসই আমার একমাত্র উদ্দেশ্য।”

কাহিনী।—নবীনবাবুর দুই ছেলে, আহ্লাদ আর পেহ্লাদ। আহ্লাদ সর্বদা নিজের পজিশন রাখবার জন্তে বাস্তব অথচ বেকার। লোক লৌকিকতা করতে গিয়ে সে অকাতরে ধার করে অথচ কম খরচ করতে বললে তার সম্মানে আঘাত লাগে। কিছুদিন আগে সে ঠাকুরদার শ্রদ্ধা করেছে। তাতে এখনো চার পাঁচশো টাকা ধার হয়েছে। সামনে মায়ের শ্রদ্ধা।

অথচ বাক্সে মাত্র সাতটি টাকা। ঘোষাবাবু অতুগ্রহ করে আহ্লাদকে একটা চাকরী করে দিলেন, কিন্তু আহ্লাদ বলে, “আমি ২০ টাকা মাহিনার কাজ না পেলে করবো না।” আহ্লাদের স্ত্রী মল্লিকার দুঃখের অন্ত নেই। “রাত সাড়ে এগারোটা পর্যন্ত রেঁধে রেঁধে আমার ব্যারাম জন্মে গেল। ছেলেটা এটা ওটার জন্তে কাঁদে। কিন্তু দিতে পারি না।” মল্লিকা তাকে কম খরচে মায়ের শ্রাদ্ধ করতে পরামর্শ দেয়। কিন্তু আহ্লাদ জবাব দেয়,—“পাঁচ, ছ’শ টাকায় ভাল করে শ্রাদ্ধ করতে হবে। কুটুম সাক্ষাৎ যে যেখানে আছে নিমন্ত্রণ করবো।” আহ্লাদ অবাস্তব আশা করে। সে বলে,—“নিমন্ত্রণেরা একটা করে টাকা নোকতা না দিয়ে থাকতে পারবে না। তাহলেই যে অনেক টাকা হল।”

আহ্লাদ নিমন্ত্রণের বিরাট ফদ করে ভাই পেহ্লাদকে দিয়ে তার বোন ‘দিয়া’কে ডাকিয়ে আনে। আহ্লাদের ফদ দেখে দিয়া মন্তব্য করে,—“যার মাংগ ছেলে ভাত কাপড় পাষ না, সে আবার চন্দন ধেনু দিয়ে মায়ের শ্রাদ্ধ করবে। ঠাকুন্দের শ্রাদ্ধে চার পাঁচশো টাকা ধার। সংসারের খরচের জন্তে বামুনদের গিন্নি চল্লিশ পঞ্চাশ টাকা পাবেন। এখন এই সব ভবুঁকি করলে কি চলে?” এমন সময় পেহ্লাদ দিয়াকে বলে, ঠাকুন্দের শ্রাদ্ধের টাকার দরুণ পদে-ময়রা সেদিন একখানা সমন দিয়েছিলো। আহ্লাদ একথা শুনে রেগে পেহ্লাদকে মারতে যায়। এমন সময় জীবন মধু মহেশ—এরা সগাই এসে পেহ্লাদকে বাঁচায়। জীবন বলে,—“তোরা ভাইকে তুই মারবি আমাদের কি? কিন্তু বড়বাজার থেকে গদা মুদি একখানা সমন দিয়েছিল, ভাগ্যে ও ছিল তাইতে ত ও এসে সাবধান করে দিলে, তা না হলে এতদিন জেলের ভাত খেতে হতো।” আহ্লাদ জীবনকে অপমান করে। তারপর একটি বাঁট হাতে নিয়ে পেহ্লাদকে মারতে যায়। এমন সময় আহ্লাদের বাবা নবীনবাবু এসে পড়ে আহ্লাদকে থামালেন। আহ্লাদকে ধমকিয়ে বলেন,—“বসে বসে খেয়ে গায়ে জোর হয়েছে।” আহ্লাদও নবীনবাবুকে শাসায়, তাঁকে নাকি সে খুন করবে। নবীনবাবু তখন তাকে পদাঘাত করলেন। আহ্লাদ তখন ‘পুলিস’ ‘পুলিস’ বলে ডাকতে ডাকতে বেরিয়ে যায়। গিয়ে উপস্থিত হয় পুলিস ম্যাজিষ্ট্রেটের আদালতে। সে ম্যাজিষ্ট্রেটকে বলে, তার বাবা তাকে মেরেছে। তার বিরুদ্ধে সে নালিশ করতে এসেছে। ম্যাজিষ্ট্রেট জমাদারকে হুকুম দেন,—“সালাকো ত্রিশ বেট ডেকে নিকালো।” আহ্লাদ

বেত খেতে খেতে নিজের অদৃষ্টকে ধিক্কার দেয়। নালিশ করতে এসে মার খেতে হলো !

মার খেয়ে আহ্লাদ বাড়ী ফিরে এসে আবার শ্রদ্ধের উদ্যোগে মাতে। চাকরকে নিয়ে আহ্লাদ মুদীখানায় যায় জিনিস আনবার জন্তে। কিন্তু মুদী তাকে ধারে জিনিস দেয় না। এদিকে নিমস্তিতরাও সবাই জানতে পারেন যে আহ্লাদের টাকা নেই অথচ লৌকিকতার খুব ঘটা। নবীনবাবুর মতে আহ্লাদ চলতে চায় না বলে নবীনবাবু তাকে বাড়তি টাকা দেওয়া সম্পূর্ণ বন্ধ করেছেন। নিজের বাবুয়ানা জাহির করবার জন্তে আহ্লাদই ধার করে এসব করেছে। অথচ তার রোজগার বিন্দুমাত্র নেই।

কতকগুলো যুবক আহ্লাদ সম্পর্কে একটা মজার খবর বলাবলি করে। কর্মকর্তার সেদিন ছিলো নয়মন্ডপ। এরা কয়েকজন তার সঙ্গে পুকুরে স্নান করে একটা কাঁচি খেতের মধ্যে দিয়ে আসছিলো। কর্মকর্তা আহ্লাদ তাদের কাছে নিজের প্রতিপত্তি জাহিরের জন্তে বলে, এটা তার শালার বাগান। তাই বলে সে কয়েকটা কপি তুলে তাদের হাতে দিতে যায়। মালী কাছেই ছিলো। সে তাকে মারতে মারতে বাবুর কাছে ধরে নিয়ে যায়। এলা বাহিলা বাবুর সঙ্গে তার কোনো আত্মীয়তা নেই। সে গ্যালকের মতো ব্যবহার করে না। হাসিতে হাসিতে যুবকরা মন্তব্য করে,—“চের চের লোক দেখেছি, এমন বিদ্যুটে কক্ষকতা কখনো দেখিনি।”

পাণ্ডনাদাররা বারবার আহ্লাদের কাছে এসে ফিরে যায়। আহ্লাদ বাড়ী নেই। একদিন হরে নামে এক পাণ্ডনাদার চটে গিয়ে বলে ওঠে—“কোনো দিনই কক্ষকতা বাড়ী থাকে না। আমরা কি ভিক্ষা করতে আসি!” আহ্লাদ তখন ভেতরেই ছিলো। মধু এসে আহ্লাদকে একথা বললে আহ্লাদ হরেকৈ মারবার জন্তে এগিয়ে যায়। দিয়া মন্তব্য করে,—“আবার হয়তো মার খেয়ে হাড়গোড় ভেঙ্গে আসবেন। অনেক লোক দেখেছি, কিন্তু এমনটি দেখি নি।”

আহ্লাদের পথে বেরোবার উপায় নেই। পাণ্ডনাদাররা টাকা চায়, বাচ্চা ছেলের দল তাকে দেখলেই ছড়া কাটে। ভদ্রলোকেরা তাকে দেখে ঠাট্টা করে। গলায় দড়ি দিয়ে সে মরতে যায়। বলে,—“আর সহ হয় না। মায়ের জগা ঘটা করে শ্রদ্ধ করিলাম, নাম হবার জন্তে, তাহা তো হইল না, ভগবানের কাছে প্রার্থনা করি যেন আমার মত দুর্বৃদ্ধি শত্রুরও না হয়।”

কিন্তু মরা তার হয় না। এক চাষী এসে তাকে বাঁচায়। চোঁচামেচিতে আরো অনেকে এসে পড়ে। সবাই কর্মকর্তাকে চিনতে পারে। তাকে গুলিতে মারতে মারতে ছড়া কেটে বলে—

“এস বাবা কর্মকর্তা কাঁধে গুলি ধন
গোবিন্দ হেরিতে চল শ্রীঘর এখন
বাবা শ্রীঘর এখন।”

কর্মকর্তার তখন অপমানে মারা যাবার অস্বা। সবাই আবার বলে,—

“হরি হরি বল সবে পালা হলো সাথ।

কাঁধে চোড়ে কর্ম-কর্তা টাইটেল নিতে যায়।”

শেষ কালে কর্মকর্তাকে হাজতে দেওয়া হয়। পাণ্ডানাদাররা অনেকেই তার বিরুদ্ধে নালিশ করেছে। যথাদিনে বিচার হয়। নবীনবাব বলেন, “যখন ও নবাবী করে, তখন আমি কত বারণ করেছি, কিন্তু শোনে নি। একটু চিট্টি হোক তারপর যা হয় হবে।” জজের কাছে পাণ্ডানাদাররা একে একে তাদের পাণ্ডার কথা বলে যায়। জজ সাহেব আহ্লাদকে বলেন, “তাকে তিনি একদিন সময় দিচ্ছেন, এর মধ্যে তাদের টাকা শোধ করে দিতে হবে, নতুবা জেল। আহ্লাদ খেদ করে বলে,—“জজ সাহেব, আমার ঋণ শোধ কে করবে? আমার মেয়াদই দিন। আমাকে দেখে সকলে শিখুক—আমার মত পেটে খেতে না পেয়ে, ধার করে নাম বার কর্তে ইচ্ছা করে, কান্ডার পরিণাম লৌহ কারাবাস ব্যতীত আর কিছু হয় না।” নবীনবাবর মনে শেষে দয়া হয়। তিনি ছেলের টাকা শোধ করে দিলেন। আহ্লাদ তখন নবীনবাবর পা ধরে বলে,—“আমাকে ক্ষমা করুন। পিতা কতকষ্টে টাকা দিয়ে আমাদের সংসার চালাইতেছেন। আমি অজস্র ঋণে আবদ্ধ ছিলাম। আমার এই পিতা মহাশয় কত উপদেশ দিয়াছেন, কিন্তু শুনি নি, এখন আমার হৃদয় তাপানলে দগ্ধ হইতেছে।” সভ্যগণকে উদ্দেশ্য করে আহ্লাদ বলে,—

“যে দৃষ্টান্ত সভ্যগণ ; হেরিলে নয়নে,
ভিক্ষামাত্র এই, যেন থাকে তা স্মরণে ;
অভাগার হীন দশা স্মরি মনে মনে,
কর্ম-কর্তা নাম যেন ঘোচে আকিঞ্চন।”

(খ) হঠাৎ বাবুয়ানা ॥—

রাজা বাহাদুর (কলিকাতা ১৮৯১ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ বিস্তবান্

গ্রাম্য সংস্কৃতিশীল ব্যক্তির নাগরিক জীবন ও বিলাসিতার প্রতি তীব্র আসক্তি যাত্রাতিরেকের মধ্যে দিয়ে উপস্থাপন করা হয়েছে।

কাহিনী।—গাণিক্যধন বাঙ্গাল—মফঃস্বলের গৌরো জমিদার। কলকাতায় এসে ধরাকে সরা দেখছে। “সহরে তুখোড লোক” কালাচাঁদ ভাবে, গাণিক্যের মাথায় হাত বুলিয়ে কিছু পয়সা উপায় করবে। চাঁদার নাম করে পয়সা রোজগারের পথ বড়ো পুরোনো হাঙ্গামে গেছে। গুণে তেমন কিছু আসে না। “মারি তো হাতী, লুট তো ভাগার, চুনোপুঁটীতে আর নেই। জমিদার খুড়োকে রাজা হবার জন্তে যে রকম নাচন নাচিয়েছি, আর এদিকে ফিশ্ সাহেব হাতে আছে, এবারে কিছু গুছিয়ে বস্‌ছিট বস্‌ছি।” স্ত্রীকে সে বলে,— “মফঃস্বল থেকে এক জমিদার আমদানী হয়েছে, তার সঙ্গে জুটে তাঁকে রাজা খেতাব দেয়া হবে বলেছি। ... মফঃস্বলের দেড়কাঠা ভূঁই পাকলেই কলকাতায় এসে অনেকে জমিদার হয়, এ সেই গোছ, দেখেছে বড় বড় জমিদারদের গবর্ণমেন্ট মান্য করে খেতাব চেঁতাব দেন, এও তাই দেখেছে। “আর ... ব্যাং যায়, খল্‌সে বুড়ী বলে আমিও যাব।”

রকম্যান্ ‘ফিশ্’ নির্দশাগ্রস্ত সাহেব! সহ পুরোনোর আছে, কিছু পয়সা নেই। একদিন রাস্তায় সাহেবের কাছ থেকে এক শুঁউ মদের দান চাইতে গেলে শুঁউর পেটে সে লাথি মারে। পুলিশকে ডেকে শুঁউ সাড়া পায় না, বন্দা হয়ে সরে পড়ে। এদিকে নেশায় বদ হয়ে রাস্তায় ফিশ্ শুয়ে পড়ে বলে,—“Long live the corporation!” মিগ্রাজানের সঙ্গে কালাচাঁদ সাহেবকে খুঁজি এ এসে এভাবে তাকে আঁধার করে। “My Lord” বলে সম্বোধন করে বলে, তাকে জমিদারের কাছে যেতে হবে। সাহেব অপকণ্ণ এদার মাথা ত্যাগ করতে চায় না। “I smell sweet savour sent up from the Municipal drain, and I feel soft things these fine dust and horse droppings;” বাধ্য হয়ে কালাচাঁদ তাকে প্রাপ্তযোগের ইচ্ছিত দেয়। সঙ্গে সঙ্গে সাহেব খাড়া হয়ে দাঁড়ায়। মিগ্রাজান বলে,—“দেখ্ বাবা, খাঁটী ইংরেজ বাচ্ছা, ঘাশের বুলি ঝাড়ছে, রুপিয়া রুপিয়া কচ্ছে!” ফিশ্ সাহেবকে কালাচাঁদ টানাটানি করে, তাকে লড্ মরিংটন সাজাবে বলে। মরিংটন সেজে ফিশ্ সাহেব গাণিক্যধনকে সনন্দ দেবে।

এদিকে গাণিক্যধনের অবস্থা—গাছে কাঁঠাল গৌফে তেল। কলকাতায় বৈঠকখানায় সে মোসাহেবদের সঙ্গে বসে নিজেই রাজা ভাবছে; আর মনে

মনে আনন্দ পাচ্ছে। ভট্টাচার্য আসেন। তাঁকে বলে,—“বট্টাচার্য্য একবার পঞ্জিকা দেহেন তো, এ বৎসরের আমার ফলাফলটা কি!” “আজ্ঞে মহারাজের কোন্ রাশিতে জন্ম?—জিজ্ঞেস করে ভট্টাচার্য নিজের থেকেই বলেন,—গাণিক্যধন রায়, গাণিক্য, গ—শ কুস্ত।” পঞ্জিকা দেখে দেখে ভট্টাচার্য কুস্ত-রাশির মাসিক ফলাফল বলে যান। গাণিক্যও খুঁজে খুঁজে প্রমাণ করবার চেষ্টা করে যে ফল সত্যিই ফলেছে। পৌষ মাসে কুস্তরাশির সম্মান—একথা ভট্টাচার্য গাণিক্যকে জানাতেই গাণিক্য লাফিয়ে উঠে বলে—“কি কি? কি কইলে কি কইলে?—সম্মান। দেহিত দেহিত গুরু সৈত্যা, গুরু সৈত্যা। আর কি খুলে লেখবে গাণিক্যধন রাজা হবা।—এই জৈষ্ঠ্য আমি পঞ্জিকা না চাহে কোন কথাই করি না।”

প্রায় বছর ছসেক আগে মৃত জমিদারের দত্তক পুত্র গাণিক্যধন। জন্মপাতা পিতা গাণিক্যধন অত্যন্ত দীনভাবে জীবন যাপন করছিলেন। একদিন তিনি কিছু সাহায্যের আশায় কলকাতায় গাণিক্যের সঙ্গে দেখা করতে এলেন। কিন্তু গাণিক্যের দুর্ভিনীত কথাবার্তায় তিনি বিস্মিত হলেন। তবুও সেদিন রাতে আর কোথায় যাবেন, সেখানেই খেতে চাইলেন। গাণিক্য তখন বল্লো, “আমি আহ্নান রাজা অইছি, আহ্নানে কোলকাতার কয়েক বন্দর বাকি আমার সাথে আজ রাতে আহ্নান করবান্ তুমি সেখা রতি পাবা না।” মর্মান্বিত হয়ে গাণিক্যধন বলেন, “ক্যান্ রে. তোর বাপ কি অবদর?” গাণিক্য জবাব দেয়,—“তোমার চেহার অতি নোংরা, কোলকাতার বন্দর সমাজে চল্‌বা না।” গাণিক্য পুত্রকে নিন্দা করলে গাণিক্য বাপকে গালি দেয়,—“তুমি হালা ছদ্ম্ভি বাই-বাতারির বাই” ইত্যাদি বলে। শেষে কালচাঁদ এসে গাণিক্যধনকে গলাধাক্কি দিয়ে তাড়িয়ে দেয়।

কালচাঁদ গাণিক্যকে বলে, সন্দেহ তার পেতে আর দেবী নেই। উৎফুল্ল হয়ে গাণিক্য সাজগোছ আরম্ভ করে, তে কোন্‌া ধুতি, গিলে করা পাঞ্জাবী, ‘রেশমি ওয়াস্ কোর্ট্,’ পায়ু তাবা।—তার ওপর চাপায় ‘কালাপুস্তর কাম করা’ ওড়না। কেননা শাল পরলে ভেতরকার এসব পোষাক তো আর দেখা যাবে না। গাণিক্য চলাফেরা করে আতর দেওয়া নেউলমুখো ছড়ি হাতে করে। গাণিক্যধনের সান্ধোপাস্করা গাণিক্যের সঙ্গে বাজারে ঘোরাফেরা করে, এবং গাণিক্যকে তোষামোদ করে নিজেদের খুশি মতো জিনিস কেনে। গাণিক্যও বিনা দ্বিধায় খরচ করে।

গাণিক্য অনেকদিন গ্রাম ছাড়া। গাণিক্যের স্ত্রী এর মধ্যে একদিন অনেক মহিলা সঙ্গে করে এনে কলকাতায় গঙ্গাস্নান করতে এলেন। দৈবচক্রে তাঁরা মাণিক্যধনের কাছেই গাণিক্যের ঠিকানা জিজ্ঞাসা করেন। মাণিক্য গাণিক্যের পালক পিতা নন, তাই তাঁকে তাঁরা চিন্তে পারেন নি। গাণিক্যের ওপর প্রতিশোধ নেবার বাসনায় মাণিক্য পাঁচীবাইজীর বাড়ীতে ওদের নিয়ে চলেন। কারণ তিনি জানেন, ওখানে গাণিক্যের রোজ যাতায়াত আছে। পথে যেতে যেতে পূত্রবধূকে তিনি গাণিক্যের অধঃপতনের কথা বলেন। তিনি মনের ক্ষোভে বলেন,—“বাপেরে বাপ বল্গি সরম পায়, বাদীর বিটা রাজা হইবার লগে কোলকতায় আইছেন। কোম্পানীর গরে টাহা আমানত কল্লিই রাজপদ পায়, রাজা তো আহন সরকে গরাগরি খায়। হও হালা রাজা, চাদার খাতরে তারায় তোমারে পিলুড়ি বানাইবে। মাজাজ আইছে, হালার পুতির মাজাজ আইছে, কোলকতায় বন্দর ব্যক্তির সাথে পোরচয় আইছে।”...

পাঁচীবাইজীর বাড়ী গাণিক্য যাবার আগেই দেখানে সবাইকে শিখিয়ে রাখা হয় যেন তাঁরা তাকে রাজার মতো বাদহার দেয়। তাছাড়া শাস্ত্রোক্ত কয়েকটা শুভ লক্ষণ ঘটবার জন্তে কৃত্রিমভাবে প্রস্তুতি চলে। এমন কি অধো আধা কথা শুনে রাজা হয়—প্রবাদ আছে, তাই গাণিক্য আসবার পর অধো আধা গলায় বাইজী চৌরঙ্গীর খেলনার জন্তে আকার করে। আসবার পর অনেকগুলো শুভলক্ষণ একে একে ঘটতে দেখে গাণিক্য অহুলাদে একেবারে আটখানা! বাইজীর গলায় গাণিক্য তার মক্তোর হার পরিয়ে দেয়। এমন সময় গাণিক্যের স্ত্রী দলবল নিয়ে এসে পড়েন। গাণিক্যকে এসব করতে দেখে ছুটে গিয়ে তার গলায় গঙ্গাস্নানের গামছা বেধে চেপে ধরেন। তারপর গালাগালি দিতে দিতে এবং টানতে টানতে তাকে দেশে নিয়ে চলেন।

বিলাসী যুবা (কলিকাতা ১৮২৬ খৃঃ)—অঘোরনাথ বসু চৌধুরী ॥ প্রহসনটির মধ্যে ঐতিহ্যবাহীন বাবুয়ানা অর্থাৎ হঠাৎ বাবুয়ানার বিরুদ্ধেই দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। তবে বাবু-বিলাসের মধ্যে লাম্পট্যাদোষকেই প্রধানভাবে উপস্থিত করা হয়েছে। প্রদর্শনের সুবিধার জন্তে এটিকে আর্থিক বিভাগে উপস্থাপিত করা হলো। তাছাড়া লম্বাট-লিপিতে লেখক বলেছেন,—

“পাইয়া বিপুল ধন প্রমত্ত যে জন।

নিশ্চয় হইবে তার অচিরে পতন ॥”

তবে পরবর্তীগোত্র “কাশ্ঠেনবাবু” বিভাগীয় প্রদর্শনীর সঙ্গেও গ্রহসনটির সম্পর্ক নিকট।

কাহিনী।—যজ্ঞেশ্বরবাবু ঈশান নামে এক পোস্তপুত্র রেখে মারা গেছেন। ঈশান ছিলো গরীবের ছেলে। এখন হঠাৎ বাবু হয়ে সে ধরাকে সরা দেখছে। ঈশানের মোসাহেব তথা কুকর্মের নিত্য সহচর হলো কামদেব ও ধনঞ্জয়। কামদেব সেযানো মোসাহেব নয়, ধনঞ্জয় তাকে তাই বোকা বলে। “যার ধনে আশ্রয় প্রমোদ করবে, প্রতিপালিত হবে, তার সঙ্গে সমান উত্তর করে, তার অপ্রিয় পাত্র হতে চেষ্টা করা কি বোকার কাজ নয়?...সংসারের সার বস্তু ধন, নির্বোধ ধনীর প্রত্যেক কথায় গৌরব না করিলে তার মনস্তৃষ্টি হবে কেন?” যজ্ঞেশ্বর প্রচুর ধন রেখে গেছেন। পোস্তপুত্র ঈশান সব উড়িয়ে দিচ্ছে। ঈশানকে ধনঞ্জয় পালক বলায় কামদেব মন্তব্য করে—“আশ্রিত পালক কি কেবল চাটুকার পালনে সমুৎসুক?” ধনঞ্জয়দের একটা মেয়েমানুষ এনে রাখবার কথা ছিলো। এর জন্তে পাঁচশত টাকা খরচ করেছে। কামদেবের ভাষায়—“স্ত্রীরত্ন দুক্লাদপি।” “জীনিষ কেমন? এমন নধর গঠন গৌরবর্ণ, স্তন্য নয়ন ভরা যৌবন সহজে মিলে?” ঈশান শুনে মন্তব্য করে,—“পাঁচশত টাকা—খুব শস্তা; এত অল্পে কেবল তোদের বুদ্ধি কৌশলেই হয়েছে নতুবা কাহারও বাপের সাধ্য নাই।” মোসাহেব দুজন দুই শত টাকা করে পুরস্কার পায়। মেয়েমানুষটি নাকি ধনঞ্জয়ের ঘরে মজুত আছে। এদের কথাবার্তা চলছে, এমন সময় একজন বৈষ্ণব ভিক্ষা চাইতে এসে অসম্মান ও অপবাদ নিয়ে চলে যায়। এদের মধ্যে এদিকে স্বাধীনতা ও সমাজের উন্নতি নিয়ে আলোচনা চলে। আজ আবার বাবুটি আসেনি, তাই হোটেল থেকে সব কিছু খাবার আনাতে হবে।

ঈশানবাবুর বাড়ীর পূজারী ব্রাহ্মণ গঙ্গাধর তার একজন নিঃস্ব প্রতিবেশী বিষ্ণেশ্বরের সঙ্গে অলাপ আলোচনা করেন। গঙ্গাধর বলেন,—“দেবসেবায় এই বাড়ীতে প্রায় জীবনটা কেটে গেল। প্রাচীন হয়ে পড়েচি, আর কর্তাদিন বা ঠাঁচবো? কিন্তু আমাদের অন্ন আর হওয়া ভার। দেবসেবার বরাদ্দ টাকার এক আনা রকম আর খরচ হয় না। বাবু যেরূপ আচার ভ্রষ্ট হয়েছেন, এ বাড়ীতে প্রবেশ করিতেও ঘৃণা বোধ হয়।” বিষ্ণেশ্বর মন্তব্য করেন,—“গরিবের ছেলের হাতে প্রচুর ধন পড়েচে, সহচরগুলো অতিশয়

দুশ্মনিত্ব, ঘৃণিত কার্য্যেই অহুসার্য্য বেশী ; তাঁদের কুমন্ত্রণায় সকল কার্য্যই হচ্ছে ।”
তারপর ওঠে ঈশানের লাম্পটোর কথা । গঙ্গাধর বলেন,—

“সবদোষ ঢাকা পড়ে ধন মহিমায় ।

ঘুরিছে সংসারে লোক ধন লালসায় ॥

গুণের গৌরব নাই, ধনের আদর ।

অর্গহত সমাদৃত পামণ্ড বর্কর ।”

বিশেষ্বরও বলেন,—

“কুক্রিয়ায় বসে সদা ধনীর সম্ভান ।

সম্পদে মত্ততা পাড়ে, অগ্নৌ তুচ্ছ জ্ঞান ॥

করিছে অবৈদ্য কার্য্যে কত ধনক্ষয় ।

পরহিত তরে কতু কপদক নথ ॥”

তাছাড়া ঈশানের নাচ, সাহেবী দানাপিনা চলে। অবশ্য এখনো যজ্ঞেশ্বরবাবুর স্ত্রী মহামায়া জীবিত আছেন, তাই দোল-ভূগোৎসব একেবারে বন্ধ হয়নি। ঈশানের স্ত্রী অন্নপূর্ণা সম্বন্ধে গঙ্গাধর বলেন,—“বানরের গলায় মুকাহার। আহা, কনক পদ্মিনী যেন শ্রমত-মাতঙ্গ চরণে বিদলিতা। বোটার কি অদ্ভুত ধৈর্য্য ও সহ্যতা। পানের প্রেমসোহাগে একেবারেই বক্ষিতা। পতিসন্দর্শনেও তাঁহার অধিকার নাই। বন্ধা শাণ্ডীীর সেবায় অহানিশি ব্যাপৃত আছেন।”

এদিকে ঈশানের বাড়ীতে প্রামহলেও অস্বেচনা হয়। যজ্ঞেশ্বরের স্ত্রী মহামায়া তাঁর দ্বাভজায়া হৈমবতীর সঙ্গে এসব নিয়ে কথা তোলেন। ঈশান তাঁদের কোনো খবর নেয় না। হৈমবতী মন্তব্য করেন, মহামায়া গত হলে তাঁদের এ বাড়ীতে বাস চর্ঘট হয়ে দাড়াবে। তখন মহামায়া বলেন বৃন্দাবনে তাঁর একটা বাড়ী আছে—তাঁর নিজের নামেই। এখানে বিশেষ কিছু অস্বাধা হলে সকলে যেন সেখানে গিয়ে ওঠেন। নগদ যা আছে, তাতে এঁদের জীবদ্দশায় বেশ ভালোভাবেই কেটে যাবে।

এমন সময় পরিচারিকা জাহুবীর সঙ্গে ঈশানবাবুর স্ত্রী অন্নপূর্ণা আসে। সে মহামায়ার পূজার সমস্ত ব্যবস্থা করে তাঁকে কতে এসেছে ; মহামায়া চলে যায়। এমন সময় জাহুবী মহামায়ার অসাক্ষাতে বাবুর স্বভাবচরিত্র নিয়ে ভয়ে ভয়ে বিরূপ মন্তব্য করে।

ওদিকে ঈশানবাবুর খিড়কীর বাগানে মোসাহেব ধনঞ্জয় স্ত্রী বেশে এসেছে।

সে বলে,—“একবার নিতান্ত বোকার মত সাতশো আটশো টাকা নষ্ট করেও কিছু হল না। আমাদেরও কোন দোষ দিতে পারেন না। মেয়েটা বড়ই চতুরা ও বুদ্ধিমতী। বাবুর তুরভিসন্ধির জ্ঞান টাকাটা যেন দণ্ড করিয়া লইল এবং স্বকৌশলে সতীত্বও বাঁচিয়ে গেল। টাকা খরচ করিলে কত শত স্বন্দরী বেণী বাড়ীতে আসিতে পারে। পরের বোঝির প্রতি কুদৃষ্টি কেন? টাকা পেলেই সকলে ভুলে থাকে।” আবার এখন বাড়ীর চাকরানীর প্রতি নজর পড়েচে।” ধনঞ্জয় ভাবে, টাকা দিয়ে তাকে অবশ্য বশ করা কঠিন হবে না।

বাসন হাতে জাহ্নবী এসে ধনঞ্জয়কে বামুন ঠাকুরের ঘি বলে মনে করে। ধনঞ্জয় তার সঙ্গে ভাব জমায়—“তবু ভাল চিনতে পেরেচ”-বলে,। নানা কথাবার্তার শেষে ধনঞ্জয় তার রূপের প্রশংসা করে বলে,—“তোমার অদেষ্ট বড় ভাল। বাবু তোমার জ্ঞান পাগল হয়েছে।” কথাটা বুঝতে সরলা জাহ্নবীর একটু সময় লাগে। ধনঞ্জয় বলে,—“তুই যদি তাঁর কথা রাখিস, তবে আর খেটে খেতে হবে না। আর সোনা রূপার গহনা, ভাল কাপড়, নগদ টাকা যা চাষি তাই পাষি।” শেষে সব বুঝে জাহ্নবী বলে,—“মা লক্ষ্মী মাথায় থাক। এমন কথা বলতে আছে? বামুনের মেয়ের মুখে এসব কি কথা?”

বহির্বাটীতে ঈশানবাবু মোঁসাংহেব কামদেবকে নিয়ে বসে আছে। ধনঞ্জয়ের নতুন প্রচেষ্টার কথা নিয়ে ঈশান ও কামদেব অটহাসি হেসে ওঠে। তবে ঈশানের খেদ—“বাড়ীর চাকরানীটাকেও বশীভূত কত্তে পারেন না।” ভোলানাথের বোনের ব্যাপারেও তো কিছু করা গেলো না। নিজনে তাকে টাকা ধরে দেবার পর যেই-না আসল ব্যাপারে আসবে, সেইসময় ভোলানাথ এসে পড়ায় ঈশানকে পালিয়ে যেতে হয়। ঈশান অবশ্য মন্তব্য করে,—“সুচতুরা স্বরসিকা রমণী পরম সোহাগের বস্তু।” তবে বোকা জাহ্নবীর বিষয়ে ঈশানের সাক্ষ্য ছিলো—“এ পথের পথিক হলে কেউ কি বোকা থাকে? তখন তার হাবভাব দেখলে মূনির মনও টলবে।” নিজের জীবন প্রতি অনাসক্তির কারণ স্বরূপ ঈশান বলে—“আজকাল জীবী স্বাধীনতা হয়ে মেয়েমানুষগুলোর চোকমুখ ফুটেচে, কথা কহিতে শিখেচে, সাহস বেড়েচে। কিন্তু আমার অদৃষ্টে সেসব কিছুই নাই। লজ্জাবতী লতার মত সর্বদাই সঙ্কুচিত। আমি কি তা ভালবাসি?” কামদেব অবশ্য তাকে সাক্ষ্য দিয়ে বলে,—“আপনার সহবাসে দুই চারিদিন থাকতে পেলেই চোক মুখ ফুটবে। আপনি সহসা হতাশ হবেন না।” ঈশান বলে,—“Woe to me, her conduct is neither tolerable

nor corrigible. I am not at all satisfied with her.” ইতিমধ্যে ধনঞ্জয় ফিরে আসে। তারপর আদিরশাত্তক গান-বাজনায় সময় কাটে।

অতীতকালে অন্নপূর্ণার শয়নঘরে অন্নপূর্ণা ও জাহ্নবী কথাবার্তা বলে। স্বামীর কুসঙ্গের জন্তে ও অধোগতির জন্তে স্ত্রী অন্নপূর্ণা পেদ করে। কুসঙ্গীদের অহুসরণ করার কারণ বলতে গিয়ে সে বলে,—“চরিত্র কলঙ্কিত হলে লজ্জা ভয় থাকে না।” পরিচারিকা জাহ্নবী অন্নপূর্ণাকে সাবুনা দেয়। এমন সময় হৈমবতী প্রবেশ করেন এবং একটা নতুন ঘটনার সম্ভাবনার কথা ভেবে দুঃখ প্রকাশ করেন। অন্নপূর্ণা লজ্জায় মৃত্যু কামনা করে। জাহ্নবী কারণ জানিতে চায় এবং বলে যে, সে খুব সুখেই আছে। হৈমবতী বলেন যে, রাত্রি ১টার পর বাবু জাহ্নবীর খোঁজে আসবেন। জাহ্নবী ভয় পায় এবং অন্নপূর্ণা জাহ্নবীর চরিত্রের প্রশংসা করেন। হৈম জাহ্নবীর জায়গায় অন্নপূর্ণাকে থাকতে উপদেশ দেন। তারপর রাত্রে যথাদ্বীতি নিঃশব্দে ঈশান আসে এবং কাব্যময় ভাষায় জাহ্নবী-রূপিনী অন্নপূর্ণাকে প্রেম-নিবেদন করে। অন্নপূর্ণা মনে মনে দুঃখিত হয়েও অত্যন্ত নম্রভাবে আত্মপ্রকাশ করেন। তখন চিন্তে পারার পর ঈশান অন্নপূর্ণাকে পদাঘাত করে চলে যায়।

ঈশানবাবুর ঠাকুর বাড়ীতে মহামায়া ও গঙ্গাধর এসব পরিস্থিতি নিয়ে আলোচনা করেন। অন্নপূর্ণার জন্ত মহামায়া দুঃখ প্রকাশ করেন। গঙ্গাধর তাকে কাশীবাসের পরামর্শ দেন। কিন্তু মহামায়া দেবসেবা দেবাল সেখানে যেতে চায় না। তাছাড়া অন্নপূর্ণা এদিকে কঠিন মরণাপন্ন রোগে আক্রান্ত কিন্তু ঈশানের সেদিকে দৃষ্টি নেই। “তার সেই দুটো কালপেচা সঙ্গীর সহিত সর্বদা বলে যে, কুনো পেছীটা এইবার নিশ্চয়ই মরবে, আমিও নিম্নলিখিত হবো।” উভয়েই ঈশানের আশু বিপজ্জনক পরিণতির কথা ভাবেন। “এখন বিজ্ঞলোকের হিতকথায় কেহ কি কর্ণপাত করে?” তারপর বর্তমানকালের গতিবিধি নিয়েই আলোচনা হয়। এমন সময় ঈশান আসে এবং দুজনকে গালাগালি করে। সে তারপর মহামায়ার কাছে দুই শত টাকা চাগ্র—ধনঞ্জয়কে ও কামদেবকে দিতে হবে। বুড়ী দিতে রাজী না হওয়ায় ঈশান অন্নপূর্ণার গয়নাগাতি নিয়ে দেবার কথা বলে।

ওদিকে ঈশানবাবুর অন্তঃপুরে রোগশয্যায় অন্নপূর্ণা। কাছে বসে হৈমবতী। অন্নপূর্ণা বাচতে চায় না ; সে ওষুধ খেতে নারাজ ; মহামায়া আসে অন্নপূর্ণার

শুণের কথা তুলে প্রশংসা করেন। হৈমবতী তার ভাগ্যহীনতার দোষ দেন। হৈমবতী বলেন,—“আজকাল বৌঝিগুলো লজ্জাহীনা ও মুখরা এবং পুরুষগুলো লক্ষ্মীছাড়া ও কুক্ৰিয়াসক্ত হয়েছে।” এদিকে অনপূর্ণার মৃত্যুর সময় ঘনিয়ে আসে। জাহ্নবীর কাছে অনপূর্ণা স্বামীসন্দর্শনের ইচ্ছা প্রকাশ করে। এইসময়ে গঙ্গাধরের সঙ্গে ঈশান আসে। সে বলে ওঠে,—“কিসের গোল? Timid creatures করে কি?” যাহোক কিছুক্ষণ পরে ঈশানের চরণ স্পর্শ করে অনপূর্ণা মৃত্যু বরণ করে।

একদিন ঈশানবাবুর বাগানে ধনঞ্জয় ও কামদেব আলাপ আলোচনার সময় বলে যে, স্ত্রী মারা যাওয়াতে বাবুর একটুও হুঃখ হয়নি। বাবুর তো এদিকে টাকা প্রায় নিঃশেষ। গাছের গোড়ায় একটুও রস নেই। বাজারে দুই এক লাখ টাকা দেনা এবং হয়তো এক মাসের মধ্যেই বাবুর যা কিছু সম্পত্তি সব বিক্রী হয়ে যাবে। ধনঞ্জয় বলে, যেটুকু রস আছে এবেলা শুষে নিয়ে তাদের সরে পড়াই উচিত। কামদেব বলে, স্ত্রীর অভিশাপেই ঈশানের এমন দুর্বস্থা হয়েছে। ধনঞ্জয়কে অতিরিক্ত লোভ প্রকাশ করতে সে বারণ করে। ধনঞ্জয় তখন জবাব দেয়,—“আমি ইঁদুরের সাহায্যে বিড়াল শিকার কন্তে এসেছি।” সে কামদেবকে কাপুরুষ বলে উপহাস করে। এইসময় একজন বৈষ্ণব ভিক্ষা চাইতে এসে অপমানিত হয়ে ফিরে যায়। ইতিমধ্যে হঠাৎ ঘরে আগুন ধরে যায় এবং মোসাহেব দুজন গুরুতরভাবে আহত হয়।

একদিন দেখা যায়, বহিবাটাতে একটা ভাঙ্গা ঘরে নিঃসঙ্গ ঈশান অস্থির। কাছে কেউই নেই। ধনঞ্জয় আর কামদেব মরে গেছে। এই সময় বিশ্বেশ্বর আসেন। ঈশান তার সঙ্গে উন্মাদের মতো ব্যবহার করে। সে স্বপ্ন দেখে,—যেন ভৈরবী সেজে অনপূর্ণা তাকে হত্যা করতে আসছে। পাগলের মতো সে প্রলাপ বকতে বকতে পড়ে যায় এবং সঙ্গে সঙ্গে অজ্ঞান হয়। গঙ্গাধর এসে তার চোখেমুখে জল দিয়ে জ্ঞান করাবার চেষ্টা করেন। এমন সময় ওয়ারেন্ট পেয়াদা আসে, কিন্তু ঈশানবাবুর এমন অবস্থা দেখে সে প্রস্থান করে। কিছুক্ষণ পরে ঈশানের জ্ঞানলাভ হয়। সে সামনে বিশ্বেশ্বর ও গঙ্গাধরকে দেখে তাঁদের কাছে ক্ষমা চায়। তখন তাঁরা তাকে উপদেশ দান করেন।

“মজার কাণ্ড বিধির বিধান।

হাসি কান্নার বিষম তুফান।”

(গ) কাপ্তেন বাবু ॥—

ফটিকচাঁদ (কলিকাতা ১৮৯৮ খৃঃ)—চুণিলাল দেব ॥ কাপ্তেন এবং কাপ্তেন শিকারীদের গতিবিধিকে বিষয়বস্তুরূপে গ্রহণ করে মূলতঃ আর্থিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। অবশ্য সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ গোণ নয়; কেননা প্রস্তাবনায় বৈষ্ণবীদের যে গীতটি উপস্থাপিত হয়েছে, তার মধ্যে সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব প্রকট। —

“পূজোর ব্যাপার চমৎকার,

লম্পট বেশার মহাপর্ক, মাতাল গুঁড়ীর রৈ রৈ কার ॥

(বাবুর) ঠাকুর দালান লম্বা টানা, বছর বছর মাকে আনা,

পূজোর বেলায় আনা আনা ; সাহেব পূজায় দেনাদার ॥

পেলিটস বেকারী কেলনারস্ ব্রাণ্ডি সেরী

উইল্ডনস্ কোম্বাকারী সাহেব পূজোর উপাচার ॥

(আগে: ছিল দেব দ্বিজ সেবা (এখন) গৌরান্দের পদ সেবা

(ওগো সে গৌরান্দ্র নয়!)

পদ রজ নেয় না কেবা সটান যেতে ভব পার ॥

(আগে) বামুন পণ্ডিত পেত দান, (এখন) নেড়ে পিয়াদা বাম্বিক পান,

অরফানেজে ডোনেশন, অতিথ সেবা বিষম ভার ॥

ভিখারীকে গলা ধাক্কা, গুরু পুরুতের বাপ উদ্ধার ॥”

সুতরাং কাগরীর বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত বলিষ্ঠ, কিন্তু সামগ্রিক পরিচয় আর্থিক দৃষ্টিকোণের স্বাক্ষরই বহন করে।

কাহিনী।—ফটিকচাঁদের বাবা মারা যাবার আগে তাঁর বিরাট বিষয়ের সবটাই দেবতার আর ফ্যামিলি এ্যান্ডিউটা ফণ্ডে রেখে গেলেন। এতে ফটিকচাঁদের কাপ্তানী করার বড়ো অসুবিধা হয়। ফটিক বিবাহিত, তার স্ত্রী হেমলতা আছে, টুনো মুনো নামে দুই ছেলেও আছে। ফটিকের মা টুনো মুনোর পড়াশোনার জন্তে একজন মাষ্টার রাখে। মাষ্টারটি অত্যন্ত তৈরী। সে টুনো মুনোকে ছেড়ে দিয়ে তার বাবাকে পড়াতে স্বরূপ করলো—কাপ্তানীর পাঠ। ফটিক “Trustee শালাদের আক্কেল” দেখে অত্যন্ত চটে যায়। বেলী টাকা চাইতে গেলেই তারা হিসেব চায়।

একধরনের মহাজন থাকে, তারা দালাল লাগিয়ে কাপ্তান ধরে বেড়ায়।

এই সমস্ত শিকারগুলো ভাবী উত্তরাধিকারী অথচ কাপ্তানী করবার পয়সা পায় না। মহাজনরা এদের চড়া হুদে টাকা ধার দেয় এবং শিকারগুলো যেই-না উত্তরাধিকারী হয়, তখন সব টাকা হুদে আগলে আদায় করা হয়। দালালরা স্বাধীন। এক মহাজনের কাছে বাঁধা নয়। আবার এসব কান্নবাসে কাপ্তানকে বাগে আনা একজন দালালের কর্ম নয়। তাই এক জোট বেঁধে এদের কান্নবাসে নামতে হয়। ‘মাষ্টার’ হচ্ছে সেই ধরনের এক দালাল। তার ইচ্ছে, ফটিকচাঁদকে কাপ্তানী শিখিয়ে এভাবে টাকা ধার করিয়ে দুপক্ষ থেকেই সে কিছু কিছু মারবে। মাষ্টার ফটিককে অভয় দিয়ে বলে,—“Will করুর কখনও টেকি নি। ঠাকুরবাড়ী, দত্তবাড়ী, রাজবাড়ী, ঘোষবাড়ী, মিত্রবাড়ীর বড় বড় will set aside হয়ে গেছে, উইলের ভিতর বেশি clause রেখেছে কি মরেছ। তোমাদের উইলে মেলাই clause, এ বড় টেকচেন না।” তারপর Loan এর কথা তোলে। বলে,—শু একটু কলমের আঁচড়। ফটিক এতে একটু দ্বিধাগ্রস্ত হয়ে বলে,—বাজার থেকে টাকা ধার করলে পাবলিকের কাছে Expose হতে হবে। মাষ্টার বলে, এতে সম্মান নষ্ট হয় না। গভর্নমেন্ট স্বয়ং টাকা ধার করেন কোম্পানীর কাগজ দিয়ে। তাছাড়া নানান ষ্টেটের ব্যাপারেও ডিবেঞ্চার তার প্রমাণ। এমন কি বড়ো বড়ো ব্যাকও টাকা ধার করে। Loan এর ব্যবস্থা না হলে Merchant office-গুলো উঠে যেতো। মাষ্টার ফটিককে দশহাজার টাকা ধার করবার কথা বলে। ফটিক বলে, এতো টাকা কী হবে! মাষ্টার বুঝিয়ে বলে, আসমানীর কাছে গিয়ে গিয়ে অণু খন্ডের দেখে ফিরে আসাতে ফটিকের Disgrace. আসমানীকে সে kept রাখুক, নিজের বৈঠকখানায় একটু সাহেবী চং আনুক। এ সবে টাকা কম লাগবে না। তাছাড়া হোটেলের ক্রেডিট অ্যাকাউন্ট খুলতে হবে, এতে দশ হাজারের কমে চলে না। শেষে ফটিক রাজী হয়।

রেজিস্ট্রী অফিসের সামনে সেনজা দালাল মাষ্টারের আশায় দাঁড়িয়ে থাকে। “কাপ্তেন সব ফৌত, যদি মাষ্টার ঐ বেটাকে বাগিয়ে আনতে পারে, টাকা ত তার বাপ মার থেকে প্রস্তুত, তাহলে এ বছরটা টালে টোলে সারতে পারি।” সেনজার অধীনে এক বাঙ্গাল দালাল একটা কাপ্তান ধরতে অসমর্থ হয়। কাপ্তানটির দাদা নাকি চাবুক নিয়ে বসে থাকে। সেন তাকে বলে, “ও তোমার বাঙ্গালের কন্ম নয়, এ কাজে সহিসের চাবুক,

দারোয়ানের নাগ্‌রা, মাথায় রেখে যেতে হয়, তবে কাজ হলে হতে পারে।” সেনজা নিজের প্রশস্তি গেয়ে বলে,—“এই হাত দিয়ে হাজার হাজার কাপ্তেন বেরিয়ে গেল, যে বেটা আমার হাত দিয়ে টাকা না নিয়েচে, সে বেটা কাপ্তেনের মধ্যে ধর্ডবাই নয়। ছত্রিশ হাজার কাপ্তেনের লিষ্ট আমার মুখে।”

মাষ্টার ফটিককে পাকড়াও করে নিয়ে আসে। সেনজা ইতিমধ্যে একজন উকীল আর একজন মাদোষারীকে নিয়ে এসে দশহাজার টাকার বন্দোবস্ত করে দেয়। ভজ্জহরি একটা পত্রিকার নামকাটা সম্পাদক। পত্রিকা কুৎসা গালাগালি করতে গিয়ে শেষে কোর্টের ভয়ে পত্রিকা তুলে দিয়ে এখন বেকার। মাষ্টার তাকে আশা দিয়ে ফটিকের ইয়ারী করতে বলে। ফটিককে মাষ্টার বুঝিয়ে বলে, সম্পাদক হাতে রাখা ভালো, যার বাবুদানা কাগজেই বেরুলো না, তার অবস্থা বাবুদানা কি। উকীলও ছুটে যায় ফটিকের ইয়ারের দলে। ফটিকচাঁদের কাপ্তানী পুরোদমে চললো।

ফটিকের স্ত্রী হেমলতার কাছে বাড়ীতে আজকাল মেম আসতে আরম্ভ করেছে। সে হেমলতাকে স্বামী স্ত্রী পূর্ব চলিত সম্পর্ক এবং বিবাহ সম্পর্কিত দৃষ্টিভঙ্গী পান্টাতে উপদেশ দেয়। হেমলতা তার সঙ্গে শ্রদ্ধা মিশিয়ে কথা বলে। মেমটির অবস্থা রং কালো। কিন্তু ইংরেজী ছাড়া কথা বলে না, বাংলা বোঝে না বললেই হয়। হেমলতার বাড়ীতে দুর্গাপূজা হবে শুনে মেমসাহেব হেমলতাকে জিজ্ঞাসা করে—জিনিসটা কি? পদী উপস্থিত ছিলো। সে আবহিষ থাকতে পারলো না। মেমের পূর্ব-পরিচয় সে জানতো। সে বলে ওঠে,—“তোমার বাবা নন্দা চুল চুঁচড়োর শীলদের বাড়ী পূজোষ বাজাত, শীলদের পাতে গেয়ে, তার সাত গুটি মানুষ, এখন মেম হয়েছেন, দুর্গাপূজা জানেন না?” পদীর বাংলা কথা মেম এবার বুঝতে পারে এবং শুধু তাই নয়, একেবারে হাডে গিয়ে বেধে। সে কেপে ওঠে। উপাযান্তর-বিহীন হেমলতা পদীকে পাঠিয়ে দেয়। কিন্তু মেমসাহেব আর থাকে না; ডাইভোস’ তত্ত্ব রেখে সে পালায়।

যাহোক ফটিকের বাড়ীর আবহাওয়া তেমন ঠিক হয় না। তবে ছেলে দুটো একটু বখাটে হয়ে গেছে। ফটিক কিছু বলতে গেলে ফটিকের কুকীর্ণতার প্রকাশ কৈফিয়ৎ চায়—“কাল রাত্তিরে কোথায় ছিলে?” ফটিক মারধোর করলেও মনে মনে কৈচো হয়ে যায়। ছেলে দুটি অল্পবয়সেই বেশাবাড়ীর পান পায়। এসব দেখে ফটিকের কাছে মাষ্টার মন্তব্য করে,—“Rule of

three কষে দেখ দেখি, এই বয়েসে যদি এতদূর হয়, তোমার বয়সে কতদূর দাঁড়াবে?”

এদিকে যথারীতি ফটিক, মাষ্টার, উকীল, ভজ্জহরি আর সেনজা দালাল অর্থাৎ নটবর সেন এসে আসমানীর বৈঠকখানায় জড়ো হয়। যথারীতি মজ্ঞপান চলে। আসমানীর মা এলে মাষ্টার তাকে তোষামোদ করে তার গান শোনে, মদ খাওয়ায়। ফটিক অবাক হয়, বুড়ী বেজাকে এতো তোষামোদ কেন? মাষ্টার গোপনে বুঝিয়ে বলে, বেজাশাস্ত্র সকলের জানা উচিত। বেজাকে হাতে রাখতে গেলে তার মাকেই আগে হাতে রাখতে হয়। আসমানীর মাকে মাষ্টার বলে, ফটিক একজন উঁচুদরের বডোলোক। পূজোর খরচ বাবদ আসমানীর মা টকা চায়। স্বিকৃতি না করে ফটিক তা মিটিয়ে দেয়। আসমানীর মা সন্তুষ্ট হয়ে চলে যায়। এবার ইয়ারদের ফাঁপানোর কাজ শুরু হয়। ভজ্জহরি বলে,—“My dear friend আমি ফটিকবাবুকে advice করি, British Indian Association-এর মেম্বর হন। Step by step Legislative Council-এ Enter কর্তে পারবেন।” ফটিক বলে, “আমি যে ভাল ইংরেজী জানিনে।” ভজ্জহরি বলে—“Never mind একটু ত কইতে পারেন, আমরা বড বড Subject লিখে দেবো, আপনি গৃহস্থ করে গিয়ে ঝাড়বেন, তারপর News paper এ Publish হলেই আপনার নাম জগৎ ঘোষিত হবে।” মাষ্টার এবার উকীলবাবুর কথা তুলে বলে,—“উকীলবাবু বড সামান্য লোক নন জজ ম্যাজিস্ট্রেট গুর মুটোর ভেতর।” উকীলবাবু প্রস্তাব করেন, এবার পূজোয় দারজিলিংয়ে সবাই মিলে যাওয়া যাক—সেখানে বড বড় সাহেবদের সঙ্গে তিনি আলাপ করিয়ে দেবেন। মাষ্টার বলে, আসমানীকে নিয়ে Lowis Jubilee Sanitarium এ থাকা যাবে। আদত কথা, বিনে পরসায় অর্থাৎ ফটিকের খরচায় দারজিলিংয়ে স্মৃতি করা হয়। সাহোব এটা হয় না, কারণ বাডীতে পূজো। এখানে তাকে থাকতেই হবে। শেষে ঠিক হয়, ফটিকের বাগান বাডীতে সব জাত মিলিয়ে একটা পূজা করা হবে। এতে একটা হজুক হবে। ভজ্জহরি বলে,—“হজুক হলো mother seigels syrup, Patriot হতে গেলে হজুক চাই।” মাষ্টার ইয়ারদের সব কয়জনের অহুমোদন চায়। সকলেই অহুমোদন করে। বাঙ্গাল দালাল বলে,—“আজ যষ্ঠী, বাগানে কল্লারঙ হক, হুন্দরীর মেলা লাগান, ছাশের স্ত্রীরা লোগ ভাংগে গড়ুগ, আর স্মরণকার নাম বেজে যাউক।” সকলে আসমানীর

গান শোনে আর বাঙ্গাল দালাল মেয়েমাহুষ সংগ্রহ করতে বেরিয়ে পড়ে। শেষে সে অনেক মেয়েমাহুষ সঙ্গে নিয়ে উপস্থিত হলে বাগানের দিকে পা চালায় সবাই।

ইতিমধ্যে ভজ্জহরির সঙ্গে মাষ্টারের গোপন কথাবার্তা হয়ে যায়। ভজ্জহরি নিরাশ হচ্ছে, নিজেদের কিছু লাভ হচ্ছে না। মাষ্টার আশ্বাস দিয়ে বলে,— “My friend, বড়লোকের ধাতু জান না, প্রায় সব শালাই হুইম্‌জিক্যাল্‌ অন্‌ প্রিন্সিপল্‌, এক কথায় তুষ্ট, এক কথায় রুষ্ট। কেউটে সাপকে বিশ্বাস আছে, তবু এ বেটাদের বিশ্বাস নেই, বেটারা বোকা ঠাউরো না, সব বোঝে, তবে যে কিছু বলেন না, যতক্ষণ হাতের ভেতর থাকেন। এ বেটাদের কাছে পরস্পর বার করা অনেক বুদ্ধির খেলা, তাদের Weakness টুকু বুঝতে পেরেছ কি, অমনি মুষ্টিযোগের ব্যবস্থা কর, তোমার পরস্পর পাবার পথ খুলে যাবে।” তবে ভজ্জহরি ভয় করে, যে কাজে হাত দিয়েছে, সেটা না করতে পারলে লোকে ও ঠাট্টা করবে, উকীল ও ঠাট্টা করবে, কারণ এতে উকীলের খুব একটা যায় নেই। এতে সম্পাদকেরই দাঁড়য়ের অবকাশ। উকীলের দাঁড়য়ের অবকাশ ছিলো দারজিলিংয়ে। সে তো আর হোলো না। মাষ্টার আশ্বাস দেয়, লোকসানের ভয় নাই, বরং লাভই আছে। তবে এখন কাজ হচ্ছে কতকগুলো সাহেবটাহেব যোগাড় করা। কিন্তু পুজোর বাজারে আসল সাহেবরা সবাই দারজিলিংয়ে নয় সিমলে পাহাড়ে। মাষ্টার বলে,—“তোমায় ভাবতে হবে না, আমি একটা ঠিক করেছি, দালাল বেটাদের বলিছি, গোরা আর সেলার যোগাড় করে আনিস, কুলি রিক্রুটের মত হেড পিছু চার আনা করে পাবি। দেখো বাগান লালমুতিতে ছেয়ে যাবে।” ভজ্জহরিকে সে Reporter ঠিক করতে বলে—“Extra paper ছাপাখানার খরচা দিতে রাজী আছি, ফটকের পুজোর কথা খুব ভাল করে ছাপিয়ে দিও, তা হলেই হল।”

ফটকের বাগানে সব জাতি এসে মিলেছে। ভজ্জহরি পৌত্তলিকতার পক্ষে বক্তৃতা দেয়। বলে, নিরাকারবাদী কেউ হতে পারে না, কারণ নিরাকার পরীরাও অন্তরে ভগবানের আকার করণা করে। দুর্গা পাপপুণ্যের প্রতিমূর্তি। বালককে জ্যামিতি বোঝাতে গেলে যেমন কাল্পনিক বিন্দুকে পয়েন্ট এঁকে দেখাতে হয়, তেমনি তার একটা পূজা করতে হয়। আর উপচারের কথা

তুলতে গেলে European-দের Church এ Harvest Festival-এর কথা তুলে দেখানো যায়, ওরা যখন করে, আমাদের করলে দোষ নেই।

অনেকে জমা হয়েছে, ইতিমধ্যে ফটিকচাঁদ আসমানীকে সঙ্গে নিয়ে মাতলামি করতে করতে ঢোকে। ‘ভদ্র লোকদের’ সামনে কেলেঙ্কারি করতে মাষ্টার বারণ করে। এতে আসমানী রেগে যায়, ফটিকও আরো ক্ষিপ্ত হয়। ভজ্জহর বলে, এসব কাবণে কাগজে ফটিকের বদনাম বেরোবে। ফটিক জবাব দেয়,—“চাঁদার খাতায় টাকা দিলেই, আবার সুনাম বেকাবে। মাতালকে মাতাল বলবে, তাতে দুঃখ কি? আমি তোমাদের মত ভেতর বাইরে দুঃখময় রাখতে চাইনে, বাবা ভদ্রলোক কখন মাতলামীর ভেতর আসে? আসে তোমার আমার মত ভদ্র লোক, মাষ্টারের মতন ভদ্র লোক আর ঐ গুর (উকীল) মতন ভদ্র লোক?” উকীল বলে ওঠে—সে নিজেকে অপমানিত বোধ কবছে। কিন্তু চলে গেলে লোকসানই। তাই সে বলে,—“আমরা তোমাকে as a friend excuse কচ্ছি।” ফটিক মন্তব্য করে,—“তোমাদের—মান থাকলে ত অপমান? যে বেটারা মদেব কাঙাল, যে বেটা বা বড় লোক না হয়ে বডলোকেব সঙ্গে মেশে, I hate them as I hate hell তাদের আবার অপমান কি? যদি পোষায় থাক, নইলে বাগান থেকে বেরিয়ে যাও।” উকীল এতে আরও রেগে গিয়ে কোর্টের ভয় দেখায়। মাষ্টার তখন উকীলকে ডেকে বোঝায়, বডলোকেব সঙ্গে থাকতে গেলে ‘বনিষে সনিষে’ থাকতে হয়। Raw হলে চলে না। ভজ্জহরির স্বপন ভেঙে যায় বুঝি। ঠাঁচিয়ে দেয় বাঙ্গাল দালাল। সে বলে,—পূজোর সময় শক্রর সঙ্গেও ভাব করতে হয়। মিছামিছি গোলমাল করে ক্ষুতিটা নষ্ট করা অহুচিত। উকীল আর ভজ্জহরি বলে,—“ঠিক বলেছ। ফটিকবাবু Forget and Forgive আমরা বুঝতে পারি নি।” ফটিকও সঙ্গে সঙ্গে বলে ওঠে,—“তোমাদের উপর কি রাগ কতে পারি, তোমরা হচ্ছ Bosom friend.”

আসমানীকে নিয়ে ক্ষুতি চলে। মন্তপানাদির মধ্যে দিবেই বাগানের দুর্গাপূজা শেষ হয়।

কাপ্তেনবাবু (কলিকাতা ১৮৮২ খৃঃ)—কালীচরণ মিত্র (কুমারটুলি) ॥ নামকরণের মধ্যে দিয়েই লেখকের উদ্দেশ্য অত্যন্ত স্পষ্ট। কাপ্তানী বা বাবুদারী অর্থাৎ সমাজবিপর্যিত ব্যয়ের বিরুদ্ধে এখানে লেখকের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত।

কাহিনী।—জমিদার সারদাপ্রসাদ ঘোষের পুত্র নরেন্দ্র পুরোপুরি কাপ্তেনবাবু। মন্থন দত্ত নরেন্দ্রের ইয়ার; তার সবকিছু কুকর্মের বনিয়াদ। নরেন্দ্র বিবাহিত, কিন্তু স্ত্রীকে ছেড়ে সে বেড়া মনোমোহিনীর অনুরক্ত।

গুঁড়ীপাড়ার রামকৃষ্ণ ভড় চতুর মহাজন। সে হাওনোট্রে নরেন্দ্রকে অধিক হুদে টাকা ধার দিয়ে যায়। সে জানে নরেন্দ্র একসময় পিতার বিরাট সম্পত্তির অধিকারী হবে। তখন হুদে আসলে সব আদায় হবে। এ ধরনের দুশ্চরিত্র ধনীপুত্র রামকৃষ্ণের বড়ো শিকার।

পিতা সারদাপ্রসাদ বন্ধু অমৃতলালের সঙ্গে পরামর্শ করে অবশেষে খানসামা শিবনাথকে দিয়ে চিঠি পাঠান রামকৃষ্ণের কাছে। লিখে পাঠান—টাকা ধার দেওয়া বন্ধ না করলে টাকা সে পাবেনা, বিষয় বোয়ের নামে লিখে দেওয়া হবে। রামকৃষ্ণ তাতে কর্ণপাত না করে খানসামাকে অপমান করে ফিরিয়ে দেয়।

এদিকে অশিক্ষিতা মনোমোহিনীকে শিক্ষিতা করবার ইচ্ছে জাগে নরেন্দ্রের। সে নিজে কাষ্ট' ইয়ার পর্যন্ত পড়েছে, কিন্তু মনোমোহিনীকে সে ফোর্থ ইয়ার পর্যন্ত পড়াবে। কলেজে ভর্তি করাবার কথায় ইয়ার মন্থন বলে, তার চাইতে বাড়ীতে মেম আনিয়ে পড়ানো ভালো। বেথুন কলেজ থেকে পাশ করা “বাঙ্গালী মেম” প্রমদা সরকারকে নিয়ে আসবার ব্যবস্থা হয়। দুই শত শত্কাশ টাকা মাইনেয় দৈনিক পাঁচ ঘণ্টা পড়াবে। হাওনোট্রে সেই করে মন্থনকে দিয়ে নরেন্দ্র রামকৃষ্ণের কাছ থেকে দুই শত পঞ্চাশ টাকা ধার করে। মহাজন ভাবে, কিছুদিন দেখে নালিশ করবে। এদিক প্রমদার কাছে মনোমোহিনী নিয়মিত ইংরেজী ট্রান্সলেশন করে। ইংরেজী কথা জিজ্ঞাসা করলে সঙ্গে সঙ্গে তার মানে বলে। প্রমদা মনোমোহিনীর sharp memory র প্রশংসা করে। মন্থন বলে, চার বছরে নয়, ছ-মাসেই Fourth year এর বিত্তে আঁচলে বাঁধবে।

সারদা গিন্নির সঙ্গে পরামর্শ করেন। বলেন, প্রিয়নাথ দত্তের ছেলে মন্থনই নরেন্দ্রকে নষ্ট করেছে। গিন্নি বলেন, “তার চোদ্দ পুরুষ পরের সর্বনাশ করে আসছে তা সেই বা কেন না করবে?” নরেন্দ্র নাকি বলেছে, সম্পত্তি পেলেই মনোমোহিনীর নামে লিখে দেবে, তাই সারদা স্থির করেন নরেন্দ্রের বোয়ের নামেই সবকিছু লিখে দেবেন।

একদিন বৈঠকখানায় সারদাপ্রসাদ, বৈবাহিক শরণাবাবু, বন্ধু অমৃতলাল

ইত্যাদি উপস্থিত আছেন। শরৎবাবু বলেন,—“এখন রক্ত গরম বয়েস হচ্ছে আপনিই বুঝবে।” একসময়ে নরেন্দ্রকে ডেকে পাঠানো হয়। নরেন্দ্র এসে বলে,—“আমি ঢের ঢের Father দেখেছি, তোমার মত এ রকম stupid Father দেখি নাই। যা বলবার তা মুখেই বল, মাথায হাতটাত্ দিও না বল্‌চি, আমার টেরি খারাপ হয়ে যাবে। এবার First time বলে Excuse করলুম।” অমৃতলাল ভাবেন,—“এখনকার পাসকরা নয় তো ছেলের মাথা খাওয়া।” শরৎবাবুকে কিছু বলতে বারণ করেন অমৃতলাল। সে হয়তো শব্দ বললে খাতির করবে না—যেহেতু বসবে। নরেন্দ্র বলে,—“আমি এরকম Rusticদের সঙ্গে কথা কহিতে চাহি না। যে সব লোক Etiquette জানে না, যাদের Discipline দোবস্ত নয়, তাহাবা আমার সঙ্গে কথা কহিবারও যোগ্য নয়।” সারদা বলেন, এখন Rustic বল্‌ছ, পবে পয়সার জন্তে কঁদতে হবে। অমৃতলাল নবেন্দ্রকে তাব “বাজারে পেত্নি” ছাড়তে বললে নরেন্দ্র জলে গুঠে। বলে, “Who are you? You don't know how to speak with an educated young fellow.” যা অমৃতলাল থেকে কিছু বলতে গিয়ে ধমক খান। “Go away you sorceress! Wizardদের সঙ্গে বাক্যব্যয় করতে ইচ্ছা কবে না।”

তারপর বছর দুয়েক-কেটে গেছে। একদিন মহাজন রামকৃষ্ণ মন্মথর কাছে টাকাক্ষোভের কথা তুললে, মন্মথ বলে, সারদাবাবু নরেন্দ্রের স্বীর নামে বিষয় আশয় লিখে দিচ্ছেন। মহাজন বলে, আগামী মঙ্গলবাবে শমন বেরোবে। এর মধ্যে নরেন্দ্র টাকা শোধ না দিলে জেল খেটে টাকা শোধ দিতে হবে। মহাজন মন্মথকে অবশ্য আশ্বাস দেয়, সে যদি মহাজনের পক্ষে সাক্ষ্য দেয়, তাহলে তার কোনো অনিষ্ট করবে না। মন্মথ সঙ্গে সঙ্গে রাজী হয়। তারপর রামকৃষ্ণ আরও কয়েকজন মিথ্যা সাক্ষী জোটাবার চেষ্টা করে। বলে, একা মন্মথকে বিশ্বাস নেই। যে এক কথায় বন্ধুর সর্বনাশ করে, সে যে কোন মুহূর্তে তারও সর্বনাশ করতে সমর্থ।

নরেন্দ্র মনোমোহিনীর কাছে বসে গান শুন্‌ছে, এমন সময় মন্মথ এসে খবর দেয়, মহাজন নরেন্দ্রের নামে নালিশ করেছে। হয় নরেন্দ্র টাকা শোধ দিক, নতুবা জেল খাটুক। নরেন্দ্র চোখে অন্ধকার দেখে। অর্থপ্রাপ্তির আর আশা নেই দেখে মনোমোহিনী সঙ্গে সঙ্গে বিদায় নেয়। তার কথায় প্রমদাও বিদায় নেয়। মহাজনের জোচ্চরী নরেন্দ্র বঝতে পারে। বঝতে

পারে বাবার অনুগ্রহ ছাড়া আর কোনও পথ নেই। শমন হাতে করে নরেন্দ্র আক্ষেপ করে।

জজ কোর্টে বিচার হয়। আসামীপক্ষের উকীল বলেন, নাবালককে টাকা ধার দিলে আইনে সবটাকাই Cancel হতে পারে। মন্থ সাক্ষ্য দেয় নরেন্দ্র সাবালক অবস্থাতেই টাকা ধার নিয়েছে। সারদাবাবু পুরোহিতকে আনিয়ে ঠিকুজি কুণ্ডী দিয়ে প্রমাণ করালেন যে নরেন্দ্রের বয়স বর্তমানে ১৮।১৯ তাছাড়া তিনি রামকৃষ্ণকে আগের থেকেই চিঠি দিয়ে যে সাবধান করেছিলেন, সে কথা জানালেন। এ ব্যাপারে শিবনাথ সাক্ষ্য দেয়। পুরোহিত আরও বলেন, মন্থর মাধ্যমে হাওনোটে যে দুই শত পঞ্চাশ টাকা ধার করা হয়, তার দুশো টাকা দিয়ে বাদবাকী টাকা মন্থর আয়সাং করেছে। নরেন্দ্রও সে দুই শত টাকাই পসেছে।

বিচার শেষ হয়। রামকৃষ্ণের সব টাকা বাজেয়াপ্ত হয়। মিথ্যা হলফ এবং টাকা আয়সাংয়ের জন্যে মন্থর পঞ্চাশ টাকা জরিমানা এবং তিনমাস জেলের ব্যবস্থা হয়। মহাজন ভাবে,—“বাবা হৃদ নাকাল, হাড়ির হাল। কেন জেনে শুনে ডান হাতে গু থেয়েছিলুম। অধর্মের পথে গেলে কখনই জয়লাভ হয় না।”

নরেন্দ্র পিতাদের কাছে ফিরে গিয়ে বারবার ক্ষমা চায়, অনুশোচনা করে। স্ত্রীর কাছে গিয়েও সে ক্ষমা ভিক্ষা করে। তারপর বলে,—“যদি কোন জ্ঞান শিক্ষা করিতে চাহেন, তাহা আমাতেই প্রত্যক্ষ দেখিতে পাইবেন।”

চোরাল না শুনে ধর্মের কাহিনী (১৮৭২ খৃঃ)—দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায় ॥ টাইটেল পেজে প্রহসনকার দুটি উদ্ধৃতি টেনেছেন।—

“চীয়েতে বালিশস্তাপি সংক্ষেত্র পতিতা ক্লমিঃ।

না শালেঃ স্তম্বকরিতা বপ্তগুণমপেক্ষতে ॥”

এবং,—“Preach gospel unto a devil. he will not hear you.”

রানী স্বর্ণময়ীকে গ্রন্থটি উৎসর্গ করতে গিয়ে প্রহসনকার বলছেন,—“বস্তুতঃ উত্তান নির্মাণ করিতে হইলে সর্বাগ্রে উদ্ধৃত কটকচ্ছেদ তৎপরে তৎপুনঃ সম্ভাবনা নিরাকৃত করিয়া পরিশেষে শোভন বৃক্ষ রোপন করাই উত্তান পালের কার্য্য। আমি পোস্তপুল্লগ্রহণের নির্বুদ্ধিতার ও অধুনাতন জনগণের যথেষ্টাচারিতা প্রদর্শন করিয়া এই গ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছি।”

কাহিনী।—জমিদার জগচ্ছত্র পুত্রহীন। দুইটি মেয়েরই অবস্থা বিয়ে দিয়েছেন—দুই জামাই আছে। জগচ্ছত্র তাদের বিষয় আশয় দিতে চান না। মেয়েদের পুত্রসন্তান দেখা দিয়েছে—তা সত্ত্বেও তিনি বিষয় ওদের দিতে চান না। অবশেষে তিনি স্থির করেন, একটা পোস্তপুত্র নেবেন। জগচ্ছত্রের মামা প্রিয়নাথ বারণ করেন। পোস্তপুত্র কে কবে পিতাপিতামহের নাম রেখেছে। চোরবাগানের মল্লিক কিংবা শোভাবাজারের রাজা—হু একটি উদাহরণ মাত্র। “যদি একজনের বাপ কতকগুলি বিষয় রেখে মরে যায়, আর তার ছেলে যদি ছোট হয়, তাহলে পাঁচ বেটা বওয়াটে এসে সেই ছেলেটির মোসায়ের হয়ে গাজা, গুলি, চরস, চণ্ডু ও মদ খাইয়ে অবশেষে পথের ভিখারি করে।” প্রিয়নাথ জগচ্ছত্রের কথায় সায় দিয়ে বলেন, শুধু পেনেটিতে নয় সব জায়গাতেই এমন ব্যাপার হচ্ছে। সবই বোঝেন জগচ্ছত্র, কিন্তু জামাইদের তিনি বিষয় কিছুতেই দেবেন না। তাই বাধ্য হয়ে পোস্তপুত্র নেওয়াই সিদ্ধান্ত করলেন।

জ্ঞানদার স্বামী ভূপেন, প্রমদার স্বামী পরেশ। ভূপেন সচ্চরিত্র, কিন্তু পরেশ চরিত্রহীন ও বিষয়লোভী। ভূপেনকে দলে টানতে গিয়ে সে ব্যর্থ হয়; তবে শব্দে সম্পর্কে তাকে সতর্ক করে দেয়। কিন্তু পরেশ আশা হারায় না। ভাবে,—“সে যা হক কর্তা পোস্তপুত্র নিলে হয়, তাহলে শালাকে দুদিনে তয়ের করে তুলব, আগে তামাক খাইয়ে, তারপরে লালজল পেটে ঢুকিয়ে এখনকার মত young Bengal করে ছেড়ে দেব; তারপরে চরে খাবে, আমাকেও আর পয়সা দে আমার বাড়ী যেতে হবে না, পরের মাথায় কাঁঠাল ভাজবো।” স্বামীর সন্ধর্কে প্রমদার দুশ্চিন্তার অন্ত নেই। একদিন সে জ্ঞানদাকে দুঃখ করে বলে,—“দেখ আমার স্বামী কল্কেতায় গিয়ে মদ খেতে শিগেছেন; নতুনবাবু হয়েছেন, বাবার বিষয় দেখে ধরা সরা প্রায় জ্ঞান কংগেছেন। আমি কোন কথা বললে, তিনি বলেন আজকাল মদ খাওয়ায় সভ্যতার চিহ্ন। ইংরাজদের সঙ্গে সমান হওয়া।” জ্ঞানদা বলে,—“আমার যদি এমন স্বামী হতো, আমি তাকে দুদিনে সোজা করতুম।” কৈফিয়ৎ স্বরূপ বলে, “ওরা গরীবের ছেলে, আমরা জমিদারের মেয়ে, আমাদের বিয়ে করেছে বলে কি চোর দায়ে ধরা পড়িচি নাকি।” প্রমদা “পতি পরম গুরু” বলে নীতি উপদেশ দিতে গেলে জ্ঞানদা বলে ওঠে—“ভূমি কি কেশব সেন হলে নাকি!”

জগচ্ছত্রও এক অবস্থা খুব সচ্চরিত্র—এমন বলা চলে না। কামিনী বেজার

বাড়ীতে তিনি জানকীর সঙ্গে লুকিয়ে মাঝে মাঝে যান এবং সেখানে মত্তপান করেন। “ডুবে জল খেলে শিবের বাবাও টের পায় না, তাই আজকাল শিখিচি।” কামিনী ইংরেজী জানে না। জানকী বলে, ইংরেজদের সঙ্গে থাকলে কামিনী ইংরেজী শিখতে পারতো। কামিনী বলে,—“আমার ইংরেজ তোমরা, তোমাদের ইংরেজ হবার তো বাকি নেই!” আলাপের পর মত্তপানের পালা। নটা বাজলে ‘মামার বাড়ী’র দরজা বন্ধ। মদ মিলবে না। জানকীকে সে কথা জগচন্দ্র জানালে জানকী বলেন, Private door দিয়ে তিনি আনাবেন; নতুবা তিনি নিজে ডাক্তার, ডাক্তারখানা থেকে ‘প্রেসক্রাইব্,’ করে আনাবেন। পুলিশের ভয় জানকী করেন না। “তাদের সঙ্গে মাসকাবারি বরাদ্দ আছে, মাঝে কিছু কিছু করে পায়, তাতে পুলিশের গুণের ঘাট নেই।” লাল। Lemonade আর বরফ আনতে যাবার সময় জগচন্দ্র তাকে ঘুঁই ফুলের গোড়ে আনতে বলেন। কামিনী বলে, সে ভিক্টোরিয়া গোড়ে পছন্দ করে। গোড়ের মালা এলে জগচন্দ্র জানকী ও কামিনীকে দুটো মালা পরান, তারপর নিজে একটা পরেন। শেষে বলে ওঠেন,—“এখন ঠিক যেমন আমরা খড়দার গৌসাই হলুম, আর এই কামিনী ঠিক যেন সোনার বেনেদের মেয়ে, আমরা যেন মস্তুর দিতে এসেছি।” কামিনীর নৃত্য ইত্যাদি উপভোগ করবার পর রাত্রি চারটের তোপ দাগ্‌বার আগেই তাঁরা বাড়ী রওনা হন।

‘শিবের বাবা’ বুঝতে না পারলেও জগচন্দ্রের স্ত্রী হৈমবতী অনেকটা আঁচ করেন। জগচন্দ্র আজকাল তাঁর দিকে ঘেঁষতে চান না, বাইরের কেউ হয়তো তাঁকে ‘গুণ’ করেছে। ঐ হৈমবতীর কাছ থেকে প্রচুর অর্থদোহন করে তাঁর কথামতো বশীকরণ ঔষধ সংগ্রহ করে দেয়। হৈমবতী জগচন্দ্রকে তা খাইয়ে মেরে ফেলবার উপক্রম করেন। ভাগ্যগতিক জগচন্দ্র বেঁচে যান।

একদিন ঘটা করে জগচন্দ্র শরচ্চন্দ্রকে পোশ্যপুত্র নেন। নবদ্বীপ, কাশী ইত্যাদি জায়গা থেকে ব্রাহ্মণ পণ্ডিতদের নিমন্ত্রণ করে আনেন। শরচ্চন্দ্র জগচন্দ্রের দশরাত্রের জ্ঞাতি। পুত্র-সম্পর্ক-বিরুদ্ধ-সম্পর্ক এবং পিণ্ড তর্পণে বাধে,—এই যুক্তিতে তর্কালঙ্কার বলেন এই পোশ্যপুত্র নামঞ্জুর। অবশেষে সবাইকে পাঁচ টাকা করে ধরে দেওয়া হলে স্বয়ং তর্কালঙ্কারই বলেন, “এ বিষয়ে কোন দোষ নাই, মনু ভবভূতি প্রভৃতি বড় বড় গ্রন্থকারেরা মত দিয়েছেন। দস্তকে প্রতীগৃহীতে ঔরসস্বেদংপত্তে তদা চতুর্থ ভাগ ভাগীশ্রাং দস্তকঃ।” কাশীর

পণ্ডিত ছিলেন প্রকৃত পণ্ডিত। তিনি প্রতিবাদ করতে গেলে হাতাহাতি আরম্ভ হয়ে যায়। এই ভাবে অল্পটান সাক্ষ হয়।

জানকী জগচ্ছত্রের ইয়ার, পরেশেরও ইয়ার। জানকী আর পরেশ পরামর্শ করে শরচ্ছত্রকে দলে টানেন। “শালাকে দুদিনে তোয়ের করে তুলি, তাহলে ত্রিশদিন ছেড়ে দিনরাত্রিই শনিবার করবো!” শনিবারের ওপর পরেশের খুব লোভ। “আজ শনিবার প্রাণটা উড়ুউড়ু কছে, মজাটজা করতে হবে। এমন মধুবারটা যে বুকের উপর দে কেটে যাবে, সেটা প্রাণে সইবে না।” শরচ্ছত্র আধুনিক। কথায় হার মানেন না। সে বলে, মদ “civilization এর চিহ্ন, যারা Enlightened হয়েছে, তারাই ওর taste বুঝতে পেরেছে। আজকাল Enlightened না হলে লোকে গায়ে থুতু দেবে যে।” কিন্তু মদ এলে শরৎ একটু উস্খুস্ করে। কোনোদিন সে খায় নি, খাওয়া উচিত কিনা—এই নিয়ে দোটানায় পড়ে। পরেশ বলে, “আকাশ পানে মুখ করে ঢুক করে খেয়ে ফেল, খেয়ে বা পাশ ফিরে শোও। বড় মিষ্টি—এতে আর দোষ কি?” শরৎ তখন মত্তপান করে। জানকী মত্ত অবস্থায় দেশের উন্নতি নিয়ে আলোচনা করেন! জনসাধারণের আলস্য, কান্সেলের শিক্ষাব্যবস্থা সবকিছু নিয়েই জানকী আলোচনা করেন। ইতিমধ্যে মত্তপানের স্ভায় ব্রাহ্ম বন্ধুদের আসে। কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে সে বলে,—“তুমি বোঝ না, ব্রাহ্ম ধর্ম রোজ কতে গেলে চলবে কেন? রবিবার যে দিন আকড়ায় যেতে, সেইদিন সন্দের পর চোক বুজিয়ে বসতে পারলেই ব্রাহ্ম হলো। তারপর এক সপ্তাহ time পাওয়া গেল, তারির ভেতর মদই খাও, বেঞ্চালয়েই যাও, আর খানায় পড়, তাতে আর দোষ কি?” পদস্থ ব্রাহ্মদের সম্বন্ধে বলতে গিয়ে বন্ধুদের বলে,—“পর নিন্দেয় অধোগতি, তা আমি বলব না। বুঝেই নেও না কেন? আমি তার নমুনা।”

মত্তপান শেষ করে শরচ্ছত্র বাইরে বেরোতে গিয়ে খানায় পড়ে। ব্রাহ্মধর্ম প্রচারক হ্রষিকেশ মত্তপানের স্ভায় এসে উপদেশ দিতে এসে চড় খেয়ে পালান। এই হ্রষিকেশেরও কি কম বাতিক? তিনি জ্বীকে জোর করে সমাজে ধরে নিয়ে যান। আপত্তি করলে বলেন—“দূর খেপি—সভা হবি যে, রাস্তায় ঘাটে না বেকলে হবে কেন?” জ্বী জগৎমোহিনী মাঝে মাঝে দুঃখ করেন,—কণ্ঠা নাকি তাকে বলেন—“তুমি মাচ খেয়ো না, খান খুতি পর।” “আবার কিনা রাঙা বিচানায় চসমা চোখে দিয়ে সোবেন।……বিধাতা যেন কি এক অবতারণা

গোড়েচেন। তবে আমার অদৃষ্ট, ক্রমে রামছাগলের মত দাড়ি রাখেন না, কিন্তু ঠুঁদের দলবলের আছে।”

শরচ্ছত্র এখন পুরোপুরি ‘তোয়ের’। পরেশেরও আর বিষয় বঞ্চনার খেদ নেই। ক্ষুতি সব কিছুই হচ্ছে। এর মধ্যে একদিন জগচ্ছত্রের আয়ু ফুরিয়ে আসে। মৃত্যুশয্যায় শারীরিক যন্ত্রণার সঙ্গে মানসিক যন্ত্রণাও তাঁকে আকুল করে তোলে। “আমি পূর্বেই জানতাম যে পোস্তপুত্র কখন ভাল হয় না, কিন্তু আমার ইচ্ছা ছিল যে, দিন কতক বেঁচে উহাকে লেখাপড়া শিখাইয়ে বিষয়গুলি বুঝিয়ে পড়িয়ে দেব, আমার সে আশা বিফল হলো।” সকলের সব কুকর্মের ইয়ার জানকীও মন্তব্য করেন, “গরিবের ছেলে—যার বাপ পরের বাড়ীতে বেঁচে দিন গুজরান করত তার ছেলে কিছু বিষয় পেলে যেন সাপের পাঁচ পা কিংবা ডব্বুরের ফুল দেখে।”

অবাক কাণ্ড বা জ্যাস্ত বাপের পিণ্ডদান (১৮৯৩ খৃঃ)—বিহারীলাল বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ ললাটে গ্রন্থকার শঙ্করাচার্যের মোহমৃদগরের দুইটি শ্লোক উদ্ধার করেছেন—“অর্থমনর্থং ভাবয় নিত্যং” এবং “কা তব কাস্তা কস্তে পুত্রঃ” ইত্যাদি। উৎসর্গে তিনি প্রহসনটিকে “সত্যঘটনামূলক” বলে অভিহিত করেছেন। “এই ক্ষুদ্র সত্যঘটনামূলক প্রহসনখানি কেবলমাত্র সাধারণের অনুরূপের উপর নির্ভর করিয়া প্রচারিত হইল।”

কাহিনী।—দুই বন্ধু—ঈশান আর মাধব। দুজনেই ছাত্র। মাধব কলকাতার স্থানীয় বাসিন্দা। ঈশান পাড়াগেয়ে এক জমিদারের ছেলে। ঈশানের বাবা কৈলাস গ্রামের সম্পত্তি বেনামীতে লিখিয়ে কর্মচারীদের ওপর কাজের ভার দিয়ে কিছু মূলধন নিয়ে কলকাতায় কারবার খুলেছেন। ঈশান কলকাতাতেই ইস্কুলে পড়ে।

‘ভেকেসনের ছুটি’ পড়ে গেছে। মাধব ঈশানকে বলে, পশ্চিমে বেড়াবার ভান করে কমলমণিকে নিয়ে শহরতলীর এক নির্জন জায়গায় কিছুদিন আমোদপ্রমোদ করলে মন্দ হয় না! কমলমণি বেঞ্জা। তারা তিনজন শুধু যাবে। ঈশান ভাবে, দেশে গিয়ে পাটবেচা নগদ টাকা কিছু না সরালে নয়, আবার এ প্রস্তাবও মন্দ নয়। কৈলাসকে ঈশান তার মনোবাসনা জনাতেই তিনি জলে ওঠেন। বলেন, “দুপাত ইংরাজী পড়ে ভারি ভিন্নকুটী হয়েছে পশ্চিমে হাওয়া বদলাতে যাবেন।... ব্যাটাকে জুতোর চোটে

দেশে পাঠাবো, সেখানকার ধান ভান্ডা চেলের ভাত আর পচাপুকুরের জলে সব সিধে হয়ে যাবে।”

কৈলাস ভাবেন, গ্রামে তিনি ভালোই ছিলেন। অর্থলোভে তিনি কলকাতায় এলেন। প্রতারণা ও ছলচাতুরী করে অর্থবৃদ্ধি করেছেন। ছেলেকে স্কুলে দিয়েছেন এই আশায় যে ছেলে একটু লেখাপড়া শিখলে তাকে দিয়ে বিলিতি ফাণ্ডে কিছু দান করিয়ে রাজাবাহাদুর খেতাব আনিয়ে রাজার বাপ হয়ে সদর্পে দেশে বাস করবেন। কিন্তু ছেলে হলো তার বিপরীত।

ঈশান তৈরি ছেলে। বাবা আডালে গেলে সে এক চাবিওয়ালার সাহায্যে বাবার ক্যাশ বাক্স খুলে নোটের তাড়াগুলো বার করে নিয়ে চলে যায়? একটা চিঠিও দিয়ে যায়। কৈলাস এসে মাথায় হাত দেন। অবশেষে চিঠিটা পড়েন। চিঠিতে সে লিখেছে যে ভৃত্যদের সামনে পিতা তাকে অপমান করায় তাদের কাছে সে আর মুখ দেখাতে পারবে না। তাই বাধ্য হয়ে তাকে চলে যেতে হচ্ছে। দুই হাজার টাকা সে নিয়েছে। এখান থেকে বসে হয়ে সে বিলেত যাবে—উপার্জনের কৌশল শিখতে। কৈলাসের ভয় হয়, দেশে যদি জানতে পারে যে, ছেলে বিলেত গিয়েছে, তাহলে সবাই তাকে একঘরে করবে। কৈলাস একটা ব্যাগ নিয়ে কলকাতা ত্যাগ করেন। বাবার সময় গদীর কর্মচারীদের বলে যান, যতোদিন তিনি না করেন, ততোদিন কারবার বন্ধ থাকবে। কেউ তাঁর খোঁজ করলে কিংবা বাড়ী থেকে কেউ এলে তারা যেন জানায় যে কৈলাসবাবু পশ্চিমে গেছেন। মাধব ঈশানের খোঁজ করতে এসে আডাল থেকে কৈলাসের মনোভাব প্রত্যক্ষ করে। বন্ধুর কর্ম সাফল্যে সে উৎফুল্ল হয়ে ওঠে।

এদিকে কমলমণির ঘরে ঈশান বসে আছে, এমন সময় মাধবও আসে। ইতিমধ্যে একটা কাণ্ড ঘটে যায়। তাদের স্কুলের বি. এ. পাশ ব্রাহ্মণ হেডমাষ্টার পাঠক মশাই মতপান করে পাশের ঘরে বিকট স্বরে গান করছিলেন। হঠাৎ বেস্তাদের মধ্যে কোলাহল ওঠায় এরা জানতে পারে, হেডমাষ্টার তাঁর বস্ত্রাটির একটি খালা চুরি করে পালাবার সময় ধরা পড়েছেন। হেডমাষ্টারের গিঠে বস্ত্রাটির সম্মার্জনী বর্ষণও এরা প্রত্যক্ষ করে। ঈশান বলে,—“উনি অত বড় বিদ্বান হয়ে যখন এমন করেন, তখন আমরা কোন্ ছার!”

মাধব এবারে তার প্লানের কথা বলে। ঈশানকে সে বলে, কৈলাসের

মনোভাব সে জেনে এগেছে। তিনি নির্ধাৎ তাঁকে ত্যাজ্যপুত্র করবেন। স্বতরাং এর মধ্যেই কিছু অর্থদোহন করা উচিত। কারণ পরে সে কিছুই পাবে না। মাধব বলে,—তিনি পশ্চিমে বেড়াতে গিয়েছেন। এই সুযোগে, পিতার দেহত্যাগ ঘটেছে, এই রটিষে ঈশান দেশে গিয়ে শ্রাদ্ধ-শাস্তি সম্পন্ন করে আস্থক। ইতিমধ্যে মাধব দালালদের কিছু প্রণামী দিয়ে হাওনোট যোগাড় করে রাখবে। ঈশান ফিরে এসে সেগুলোতে সই করে টাকা বার করবে। মাধব অবশ্য টাকাগুলো তার কাছেই রেখে যেতে বলে। কমলমণিকে আলাদা ভাড়াবাড়ীতে সে রেখে দেবে। ঈশান মাধবকে দেড় হাজার টাকা তখনই দিগে দেয়।

ঈশান চলে গেলে চতুর মাধব কমলমণিকে পাঁচশো টাকা দিয়ে নিজের এক হাজার টাকা রাখে নিজের জন্তে। কমলকে সে বলে, ঈশান আর ফিরবে না। শ্রাদ্ধ শেষ করে ঈশান ফিরতে ফিরতে তার বাবাও ফিরবেন। ঈশান ধরা পড়ে যাবে। জ্যাস্ত বাপের শ্রাদ্ধ করেছে বলে চারিদিকে চলুহুল পড়ে যাবে। লজ্জায় ও কি আর এসে মুখ দেখতে পারবে?

মাধবের ধারণাই ঠিক হলো। শ্রাদ্ধ বাসর। অনেক ব্রাহ্মণ পণ্ডিতের পদার্পণ ঘটেছে। ও পাশে কীর্তন চলছে। ঈশান পিণ্ডদানের জন্তে প্রস্তুত হয়, এমন সময় স্বয়ং কৈলাসবাবু আবির্ভূত হন। সকলে তাঁকে দেখে ঘাবড়ে যান। কৈলাসবাবুও বিস্মিত হয়ে এ সবার কাবণ জিজ্ঞাসা করেন। ততোক্ণে খিডকীর দরজা দিয়ে ঈশান অদৃশ্য হয়েছে। কৈলাস বুঝখন বুঝতে পারলেন, তখন চারদিকে লোক পাঠিয়ে অবশেষে ঈশানকে ধরে আনলেন। যথেষ্টভাবে তাকে তিনি পাতকাগ্রহার করলেন এবং তাকে ত্যাজ্যপুত্র বলে সবার সামনে ঘোষণা করলেন। কৈলাস খেদ করেন, অর্থই অনর্থের মূল। যে অর্থলোভে তিনি ব্যবসাতে প্রচুর প্রতারণার সাহায্য নিয়েছেন, সেই অর্থলোভেই পুত্র এ কাজ করেছে। তিনি আজ জ্ঞানচক্ষু লাভ করেছেন!

বাড়ী থেকে বিতাড়িত হয়ে দীনহীন অবস্থায় ঈশান মাধবের কাছে যায়। তার সব কথা খুলে বলে সে টাকা ফেরৎ চায়। মাধব বলে, সে তাকে চেনে না। ঈশান প্রথমে ভাবে, মাধব তাকে ঠাট্টা করছে। পরে সব ব্যাপার বুঝতে পেরে যোগে চোটপাই করে। মাধবও তাকে অস্ত্রায় জুলুমের জন্তে গালাগালি করে। ইতিমধ্যে একজন পাহারাওয়াল এলে মাধব ঈশানকে

তার হাতে সমর্পণ করে। বলে,—এই চোর তার বাড়ীতে চুরি করতে এসে ধরা পড়েছে। ঈশান বোঝাতে চেষ্টা করলে পাহারাওয়াল তা বুঝলো না ; কারণ মাধবের পোষাক ভদ্র এবং ঈশানের জামাকাপড়ের মধ্যে অবিশ্বাস আরও প্রকট। সে তাড়িৎ মারতে মারতে ঠাণ্ডাঘরের দিকে নিয়ে যায়। ঈশান দর্শকদের উদ্দেশ্য করে বলে—“এখনকার অধিকাংশ বন্ধুই এইরূপ, যিনি না বুকিয়া বন্ধুত্ব করেন বা কুসংসর্গে মজেন তাঁহাকেই আমার জ্ঞায় দুর্দশা প্রাপ্ত হতে হবে।”

লগুনীতে বিসর্জন (কলিকাতা—১৮৯৯ খৃঃ)—গিরিশচন্দ্র ঘোষ ॥ কাপ্তেন-বাবুদের অবস্থা বর্ণনের মধ্যে দিয়ে কাপ্তানীর বিরুদ্ধে আর্থিক দৃষ্টিকোণের পরিচয় পাওয়া যায়। “পূজার বাজারে কাপ্তেনবাবুদের অবস্থা বর্ণনা করিয়া এই সামাজিক শ্লেষাত্মক পঞ্চরংখানি লিখিত।”^{১৯} কাপ্তানীর সঙ্গে ধর্মীয় সংস্কারের বিচ্যুতি প্রদর্শন করে ভাবপ্রবণ গোষ্ঠীর সমর্থন লাভের চেষ্টা করা হয়েছে।

কাহিনী।—নতুনবাজারে এক হুদখোর মহাজন উকীল আর দালালদের নিয়ে গুঁৎ পেতে আছে, কাপ্তানবাবুদের আশায়। খানসামা ঠিকুজি হাতে খোকাবাবুকে সঙ্গে করে আনে ; বলে—“খোকাবাবু সাবালক হয়েছে, কে হ্যাণ্ডনোটের ধার দেবে দাও; এই ঠিকুজি দেখে নাও।” দালাল বলে—“পাঁচশো টাকা কমিশন দিতে হবে। পচিশ পার্সেন্টের দরে একমাসের হুদ আগম। দালালী বিশ পার্সেন্ট ; গদিয়ানী আর উকিল খরচা।” সেই করতে সে কলম এগিয়ে দেয়,—হ্যাণ্ডনোট লেখাই আছে। উকীল হিসাব করে বলে,—কমিশনে পাঁচশো টাকা+একমাসে হুদ—দুইশো পঞ্চাশ টাকা=সাতশো পঞ্চাশ টাকা+দুইশো টাকা দালালী=নয়শো পঞ্চাশ টাকা। এক হাজার টাকা থেকে রইলো মাত্র পঞ্চাশ টাকা। ঘড়ি চেন না দিলে উকীল খরচা চলে না। খোকাবাবু তখন ঘড়ি চেন খুলে দেয়। মহাজন তখন খোকা-বাবুকে টাকা দেবার জগ্গে অগ্গ জায়গায় টেনে নিয়ে যায়।

আদালতের বেলিফ্ একজন ওয়ারেন্টের আসামী নিয়ে যায়। আসামী একজন কাপ্তেন। স্মৃতি করবার জগ্গে সে অনেকবার ধার-ধুর করেছে—এখন জেলে যাচ্ছে। তবে সে জেলে যাবার আগে পূজোর বাজারটা করতে

চায়। চারশো টাকার কাপড় সে ধারে কিনবে এবং ধারেই দুইশো টাকার এসেঙ্গও কিনবে। সব কিছু তার রক্ষিতার জন্তে। বেলিফকে কথা দেয়, তাকেও সে দুই টাকার মদ খাওয়াবে,—অবশ্য দারোয়ানের কাছে দুই টাকা ধার করে। সে কথায় কথায় বলে,—এভাবে সে হরদম্ জেলে আসে। বাজারে সর্বত্রই তার ধার। বেলিফের সঙ্গে তার প্রায়ই দেখা হবে।

এদিকে গোবর্ধন আর প্যালা আসে। প্যালা একটা গণেশের মূখোস পরে এসেছে পাওনাদারের ভয়ে। গোলাপীও কাঁটা মেরেছে। এই মূখোস পরে গণেশ সেজে বোকা দিদিমাকে দৈবদেশ দিয়ে কিছু টাকা সে হাতিয়েছে। মাত্র তিনশো টাকা, আর পারে নি। গোবর্ধন নতুন মেয়েমানুষ রেখেছে। পুজোর যা কিছু ধারেই চলবে। মেয়েমানুষটা অবশ্য এখনো এসব টের পায় নি। প্যালারাম আর গোবর্ধন ফেরিওয়ালাদের দেখে আর পাঠিয়ে দেয় গোবর্ধনের মেয়েমানুষের ঠিকানায়—৩২ নম্বর তাঁবাগাছিতে।

গোবর্ধনের মেয়েমানুষ বিরাজ। বিরাজের মা বায়না ধরেছে এবার দুর্গাপূজা করবে। সেই অভয়ায়ী বন্দোবস্ত চলতে থাকে। বিরাজের কাছে প্রমদাদাস বাবাজী গৌসাইও যাওয়া আসা করতে আরম্ভ করে। তবে কাপ্তেন ধরনের যে মামাকে সে সঙ্গে করে আনে, তাতে গোবর্ধনের খুবই আপত্তি। একজন ‘প্রেমিকা’ দেবেন বলেই গৌসাই মামাকে নিয়ে এসেছে বিরাজের কাছে। এদের বয়স দেখে বিরাজের মেজাজ সপ্তমে ওঠে। গৌসাই তাকে মন যুগিয়ে বলে—“এই যে বিরাজ এসেছেন, তোমার যে সিক নাগর আনবের আমার মনস্থ ছিল, এনেছি ; এর সঙ্গে প্রেম কল্লের কুম্ভারাদার প্রেম হবে।” প্রেমিকা খুঁজতে গিয়ে বিরাজের গতিবিধি দেখে মামাবাবু হতাশ হয়। গৌসাই বলে,—“পরম প্রেমিকা! এ সব কথা ত তুমি বুঝবে না, এ সব গুহ্যতত্ত্ব! শ্রীকৃষ্ণের সঙ্গে যখন রাধার সাক্ষাৎ হয়, ভাগবতে একটা শ্লোক আছে,—‘বৃদ্ধস্ত বচনং গ্রাহমাপদকালে হ্যাপস্বিতে।’ শ্রীকৃষ্ণকে ঐরূপেই রাধা সম্ভাষণ করেছিলেন।” বিরাজ এদের এড়াবার জন্তে বলে এখন সে দুর্গাপূজোর ব্যাপারে খুব ব্যস্ত। গৌসাই যেন মামাবাবুকে নিয়ে শুক্রবারে আসে। গৌসাই ক্ষুব্ধ মনে বলে,—“ভেবেছিলাম,—বিরাজ, তোমায় একটু গুহ্যতত্ত্ব বলব ; কি জান—শ্রীকৃষ্ণ একটু মধুপান করতেন এবং গোপিনী বিহার করতেন। এসব গুহ্য কথা, তোমায় কোনদিন বলব—কোনদিন বলব।” এদিকে বিরাজ কুমারটুলীতে ঠাকুর কিনতে পাঠিয়েছে—এখনো এলো না,—

অবশেষে সাতকড়ি একটি চালচিস্তির ঘাড়ে করে আসে। এসে বলে—“দুর্গা খুঁজলুম—নিদেন—গণেশ, লক্ষ্মী, সরস্বতী, তা কি সপ্তমীর রাতে পাওয়া যায়?” বিরাজ হতাশায় ভেঙে পড়ে। দুর্গোৎসব তার বৃষ্টি আর হবে না। বেদানাকে জব্ব করা যাবে না। “বেদানার বাড়ী সরস্বতী পূজো হলো, সেদিন—ধুমধাম বাজনা, নেত্যাগোপাল মুখ্যে আমায় কত টিটকিরি দিয়ে গেল।” গৌসাই তখন বলে,—“সে কি, মানস করেছে, দুর্গোৎসব হবে না? শোন এসব শাস্ত্রের মর্ম ত কেউ বোঝে না! এই চালচিস্তির আর একটি কার্তিক হলেই চৈতন্যচরিতামৃতের মতে, যা বেদের ওপর—দুর্গোৎসব হয়।” বেগতিক দেখে সাতকড়িও বিরাজের মা-কে বলে,—“নদের টোল থেকে দাঁয়েরা এই ব্যবস্থা এনেছে, দেবকণ্ঠ পদরত্ন তাতে নামসই করে দিবেছে, কার্তিক আর চালচিস্তিরতে যেমন শুদ্ধো পূজো হয়, এমন আর কিছুতেই নয়।” এতেও বিপদ। কার্তিক বাজারে নেই। শেষে গৌসাই মামাবাবুকে বলে,—“দেখুন, আপনি পরম প্রেমিক, কার্তিক হয়ে প্রেমের পরাকাষ্ঠা প্রকাশ করুন।” বিরাজরাও বাধ্য হয়ে এতে রাজী হয়। মামাবাবুও অনেক আপত্তি করে শেষে ভবে ভরে কার্তিক সাজে। সে বিরাজের হাতী পেড়ে ঢাকাই পরে, মাথায় পাগড়ী বাঁধে। গত বছরের পেখম খুলে রাখা হয়েছিলো। সেগুলো লেজে লাগিয়ে সাতকড়ি মৃষুর সাজে এবং মামাবাবুকে ঘাড়ে নেয়। এরমধ্যে সাতকড়ির পেটে কিছু ছইঙ্কি পড়ে। সে পেখম মেলে উডতে চায়। তখন বিরাজরা অনেক কষ্টে তাকে থামায়।

এমন সময় গোবর্ধন, প্যালারাম এবং তাদের ইয়ারের দল এসে পড়ে। গোবরাকে বিরাজ এ ব্যাপারে পূজো হিসেবে গুরুত্ব দিতে বলে। ততোক্ণে গৌসাই ছইঙ্কি খেতে খেতে পূজো আরম্ভ করে দিয়েছে,—“তড়ং নমঃ, খড়ং নমঃ, মাতালায় নমঃ, সোনাগাছায় নমঃ”—ইত্যাদি। পূজো চলছে, এরমধ্যে সখের যাত্রাপাটির একদল লোক আসে দুর্গাপূজোর বায়না নেবার আশায়। তারা এসেই তাদের কৃতিত্ব জাহির করে। যশোদা কৃষ্ণের একটি দৃশ্য দেখিয়ে দেয় বিনে পয়সায়। শেষে পাট ভুলে এরা নিজেদের ঝগড়ায় যেতে গুঠে। এরা সবাই নেশা করে এসেছিলো।

তারা চলে গেলে আবার পূজো চলতে থাকে গৌসাইয়ের। গৌসাই পাঠা এনে র্নাঁধতে বলে। প্যালারাম মন্ত অবস্থায় নিজেই একবার মোক্ষ একবার পাঠা দেজে তাদের কাছে গিয়ে বলে, তাকে এরা একবার বলি দিক।

তার পেটেও কয়েক গ্লাস ছইকি পড়েছিলো। সে গোসাইকে অহুয়োধ করে সিঁড়রের টিপ দিতে। বিরাজের মনটা খারাপ হয়ে যায়, পাঁঠা খাওয়া হলো না। একজন ইয়ার প্রস্তাব করে, কার্তিককে বলি দিলে একটা নতুন কিছ হয়। এতে সকলে উৎসাহিত হয়ে ওঠে। মামাবাবু পালাবার পথ খুঁজে পায় না, এদিকে সাতকড়ি তাকে ধরে রেখেছে। শেষে ঝাঁটা দিয়েই বিরাজ তাকে বলি দেয়, তারপর গায়ে আলতা ছড়িয়ে দেয়।

এবার বিসর্জনের পালা। কার্তিক ময়ূর—সবাইকে বেঁধে বিসর্জনের ব্যবস্থা করা হয় গঙ্গায়। পাছে না ডোবে, এজন্তে গায়ে পাথর বাঁধবারও ব্যবস্থা হয়। মামাবাবু পালাতে গিয়ে ধরা পড়ে যায়। পায়খানা করবার নাম করেও মামাবাবু রেহাই পায় না। গোবর্ধন পরামর্শ দেয়,—“মামা, তুমি ভাসান থেকে এসে পায়খানায় যেও, নয় ময়ূরের পিঠে পেট খোলসা কর।” উপায়ান্তর-বিহীন মামা পাহারাওয়ালা ডাকে। সবাইকে মাতাল অবস্থায় দেখে পাহারাওয়ালা গ্রেফতারের তোড়জোড় করে। এদিকে এরাও ওসব গ্রাহ্য না করে ভাসানের জন্তে তৈরি হয়। গোসাইকেও তারা বিসর্জন দেবে।

বাবুয়ানাকে কেন্দ্র করে রচিত আরও কয়েকটি প্রহসনের বিষয়বস্তু সম্পর্কে সন্ধান পাওয়া যায়। নীচে এ ধরনের কয়েকটি প্রহসনের পরিচয় দেওয়া হলো।

হঠাৎ বাবু (ঢাকা—১৮৭৮ খৃঃ)—হরিহর নন্দী ॥ মত্তপানের কুফলের বিরুদ্ধে লেখকের বক্তব্য অপ্রধান না হলেও সামগ্রিকভাবে বাবুয়ানার বিরুদ্ধেই লেখকের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত।

পদীর বেটা পদ্মলোচন (১৮৭২ খৃঃ)—গোপালচন্দ্র মিত্র ॥ সমাজের অত্যন্ত হীনস্তরের এক সম্প্রদায়ের অন্তর্ভুক্ত পদীর পুত্রের অভিজাত নাম গ্রহণ এবং বাবুয়ানা প্রহসনে বিদ্রূপের সঙ্গে চিত্রিত করা হয়েছে।

আজব জোলা (১৮৮৭ খৃঃ)—চন্দ্রকান্ত দত্ত ॥ জোলা নামে সমাজের এক হীনস্তরের সম্প্রদায়ভুক্ত একব্যক্তি হঠাৎ বড়োলোক হয়ে বাবুয়ানা ও বিলাসিতা দেখায়। সে একবার তার শ্রালকের কন্যাকে বিবাহ করবার চেষ্টা করে। এই ধরনের বিবাহ হিন্দু সমাজে, বিশেষ করে অভিজাত হিন্দু সমাজে সম্পূর্ণ বিরুদ্ধ সম্পর্কের এবং অচল। সাংস্কৃতিক দিক থেকে জোলাকে অপদস্থ করবার চেষ্টা দেখা যায়।

বাবুয়ানাকে বিষয়বস্তু হিসেবে গ্রহণ করে রচিত কয়েকটি প্রহসনের নাম আত্মমানিকভাবে উপস্থাপিত করতে পারি, যদিও এগুলোর বিষয়বস্তু সম্পর্কে

বিস্তারিত বিবরণ পওয়া যায় না। “বাবু নাটক” (১৮৫৪ খৃঃ)—কালীপ্রসন্ন সিংহ, “একেই কি বলে বাবুগিরি” (১৮৬৩ খৃঃ)—কালচাঁদ শর্মা ও বিপ্রদাস মুখোপাধ্যায়—ইত্যাদি কয়েকটি গ্রন্থের রচনার সংবাদ পাওয়া যায় যেগুলো একই বিষয়বস্তু নিয়ে সম্ভবতঃ রচিত।

২। ‘টাইটেল’ ও অর্থব্যয়

উপাধি বা Title মানুষকে বিশিষ্ট করে। এই বিশিষ্টতার মধ্যে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা জড়িয়ে থাকে। শুধু যৌন বা আর্থিক নয়, সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাও মানুষের জীবনে অপরিহার্য অঙ্গ। এইজন্মে তার জীবন সংগ্রামের অন্ত নেই। এজন্মে তারা অকাতরে অর্থব্যয় করেছে। উনবিংশ শতাব্দীতে Title-এব জন্মে অকাতরে অর্থব্যয়ের দৃষ্টান্ত আমাদের দৃষ্টি আকর্ষণ করে। বস্তুতঃ সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার স্পৃহা আমাদের অগ্রাগ্র বিবেচনা শক্তিকেও নষ্ট করে দিয়েছিলো।

উনবিংশ শতাব্দীতে পুরোপুরি সাংস্কৃতির পাশে বিদেশী শাসকের অর্থনীতির আত্মকুল্যে যখন নতুন সংস্কৃতি গড়ে উঠেছে, তখন সেই সংস্কৃতির মধ্যে নিজের প্রতিষ্ঠা অর্থব্যয় ছিলো একটা উপযুক্ত পথ। অর্থপিপাসু শাসকরাও এদের এই অর্থব্যয়ের ক্ষেত্রে অনন্তকূল ছিলো না। এইভাবে সাংস্কৃতিক অধিকার ও আভিজাত্য অর্জনের জন্মে উনবিংশ শতাব্দীতে আমাদের সমাজের অপব্যয় ক্রমেই বৃদ্ধি পেয়েছে।

উনবিংশ শতাব্দীতে ইংরেজ প্রদত্ত বিচিত্র টাইটেল এবং তার হিসেব ১৮৭১ খৃষ্টাব্দে ‘স্বল্প সমাচার’ পত্রিকায়^১ প্রকাশিত হয়। তাতে বলা হয়েছে,—“বঙ্গদেশের মধ্যে ১২ জন মহারাজা, ১২ জন রাজাবাহাদুর, ১৪ জন রাজা, ৭ জন কুমার, ২৩ রাযবাহাদুর, ৪ জন খাঁ বাহাদুর, ২ জন সিম, ৭১ জন সর্দার, একজন বাবুবাহাদুর এবং ৪ জন নবাব বাহাদুর আছেন। মহারাজ রাজাবাহাদুরেরা পৈতৃক বিষয় পাবার সঙ্গে সঙ্গে তাঁহাদের খেতাব পাইয়া থাকেন। ঠাঁহার রাজাবাহাদুর প্রভৃতি খেতাব সকল পাইয়াছেন, তাঁহার কোন কোন ভাল কাজ করিতে গবর্ণমেন্ট তাঁহাদিগকে সম্মান করিয়া সেই সকল খেতাব দিয়াছেন।”

১। স্বল্প সমাচার—১লা জানুয়ারী, ১৮৭১ ; ৮ই পৌষ, ১২৭৭।

এইসব খেতাব সৃষ্টির মূলে একটু আর্থনীতিক ইতিহাস আছে। এককালে আমাদের সমাজে বিস্তবান ছিলেন শেঠ ইত্যাদি প্রাতিভবিক গোষ্ঠী। এঁদের ভূমিমুখীন করবার একটা চক্রান্ত করা হয়েছিলো শিল্পপুঁজিপতি ইংরেজদের তরফ থেকে। বণিকপুঁজিপতি ইংরেজরাও একই পদ্ধতি নিয়েছিলেন। কিন্তু আমরা জানি, অর্জুনজী নাথজী কোম্পানীর কাছ থেকে জমি পেয়েও তাতে মূলধন লগ্নী করেন নি। বস্তুতঃ অর্থের প্রলোভন দেখিয়ে সে সময়ে বিস্তবানদের জমিমুখীন করে তোলা সম্ভবপর হতো না। তাই সাংস্কৃতিক প্রলোভন দেখিয়ে অর্থাৎ জমিদারদের ওপর প্রাপ্যতিরিক্ত সম্মান দেখিয়ে এই বৃত্তিতে সাধারণের আকর্ষণ সৃষ্টি করা হয়েছে।

পরবর্তীকালে শিল্পপুঁজিবাদের (Industrial Capitalism) প্রভাবে ভূমিমুখীনতার চাপ আরও বেড়ে যায়। আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দিক থেকে প্রতিষ্ঠা দিয়ে পুঁজিপতিদের ব্যাপকভাবে জমিদার করে তুলতে পারলে ইংরেজদের ধনতত্ত্ব নিরঙ্কুশ থাকে। পরন্তু জমিদারদের সহায়তায় কাঁচামাল সরবরাহ অতি সহজেই সম্পন্ন হবে। এরা অবশ্য পুঁজিপতিদেরই যে জমিদার করেছে তা নয়। উপকার পেয়ে ইংরেজরা অনেককে ভূমিদান করেছে। এর মাধ্যমে এদেশের ব্যক্তিদের প্রকারান্তরে ইংরেজদের তোষামোদে আত্মস্থান করা হয়েছে। কাশিমবাজার এস্টেটে কাস্তাবাবু ছিলেন একজন পশম ব্যবসায়ী। আগেকার দিনের কলকাতার একমাত্র জমিদার রাজা নবকৃষ্ণ ছিলেন ওয়ারেন হেস্টিংসের মুন্সি। হেস্টিংসের আমলে বিখ্যাততার পুরস্কারে জমিদান একটা রীতির মধ্যে এসে দাঁড়ায়।

বস্তুতঃ চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের পরেই বিস্তবানরা ভূমিনীতির ফাঁদে পড়েছিলেন। সেই সঙ্গে খেতাবনীতি চালুর সঙ্গে সঙ্গে বিস্তবানদের পক্ষে প্রলোভন জয় করা সম্ভবপর হয় নি। প্রথম দিনকার খেতাবগুলোর অধিকাংশই ছিলো সামন্ত পরিচয় জ্ঞাপক। এর ফলে খেতাব প্রাপ্তির পর অনেক ভূমির দিকে দৃষ্টি দিয়েছেন।

প্রথমতঃ ভূমিনীতি খেতাবনীতির মূল হলেও পরে শিল্পপুঁজি বৃদ্ধির জন্তে অর্থের বিনিময়েও খেতাব প্রদত্ত হয়েছে। অবশ্য অনেকক্ষেত্রেই প্রত্যক্ষভাবে অর্থগ্রহণ করা হয় নি। যেমন,—ইংরেজী শিল্প ব্যবসায়ীকে ইচ্ছন করে গড়ে ওঠা বাবুয়ানা ও বিলাসিতার চূড়ান্ত এই খেতাব লাভের সহায়তা করেছে। এই বাবুয়ানা ও বিলাসিতার বৃদ্ধিতেই প্রকৃতপক্ষে এদেশে ওদের শিল্পের বাজার ও

চাহিদা নষ্ট। ফলে সাধারণ অনভিজাত ব্যক্তিদের অনেকেও এই ধরনের ইংরেজপ্রীতিতে অর্থ ব্যয় করে খেতাব সংগ্রহের চেষ্টা করেছেন। খেতাবের পেছনে এভাবে জাতীয় মূলধনের অপচয় সমাজের সাধারণের মনে দৃষ্টিকোণ সংগঠন হওয়া স্বাভাবিক। তা সে প্রচুর বিত্তসম্পন্ন ব্যক্তির ব্যাপারেই হোক কিংবা সাধারণ ব্যক্তির ব্যাপারেই হোক।

“অমূল্যদান” পত্রিকার “রাজাবাহাদুর” নামে একটি ‘সঙ্’-এর ছড়ার বলা হয়েছে,—

“আমি রাজা বাহাদুর
কচু বাগানের হজুর।
জমি নাই, জমা নাই নাইকো আমার প্রজা !
আমি পেত্নীপুরের রাজা !
ওহে নই হে আমি গৌজা !
অন্দরে অবলা কাঁপে খেয়ে আমার রাজা।
ওরে বাজা বাজা বাজা,
তা ধিন্ ধিন্ নাচি আমি
কচু বনের রাজা।”

একই তারিখের পত্রিকায় অমূল্যদান একটি মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“চাকির বলেই চক্চকে উপাধিমালা গলায় দোলাইয়া অনেক গোবরগণেশ গা ফুলাইয়া বেড়ায়। সেটা কিন্তু বড ভাল নয়। দেখিতে শুনিতে কেমন লজ্জা লজ্জা করে না কি ? যাহারা পরে তাহারা প্রায় আপন মুখ আয়নায়ে দেখে না। যাহারা পড়ায়, তাহাদের কোঁতুক বটে ! কান্নাকাটি কেবল ঘরের লোকের।”

ইংরেজদের প্রদত্ত ‘রাজা’ ইত্যাদি উপাধি আমাদের প্রাক্তন রাজধারণা ও সংস্কৃতির মূলে আঘাত হেনেছে। তাই তাদের আত্মসন্তুষ্টি হাশ্বরসাত্মকভাবে প্রচার করে দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করা হয়েছে। উপাধিদারীর নিজ মর্যাদায় অবিবেচনাশ্রুত অর্থব্যয়, পারিবারিক ও সামাজিক বিপর্যয় বিভিন্ন ছড়ার মধ্যে ব্যক্ত হয়েছে। অর্থব্যয়ের অযোগ্যতা নিয়ে একটি ছড়ার সাক্ষাৎকার লাভ করা যায় “চিত্রদর্শন” পত্রিকায়।^৩

২। অমূল্যদান—১৭ই আষাঢ় ১৩০৪ সাল।

৩। চিত্রদর্শন—১২৯৭ সাল—পৃঃ ৭১।

“আমি রাজা হয়েছি, আমি রাজা হয়েছি
 সত্য স্বর্গ চতুর্বর্গ মুটোই পেয়েছি ॥
 বাপ পিতেমো মুড়ো খেয়ে
 সবাই মলো বুড়ো হয়ে
 চ্যাকা খেয়ে ভ্যাকা হল জ্যাঠাখুড়ো মোর ।
 সুখ না চিনে দুঃখ কিনে করে জীবন ভোর ।
 রাজা হলেম ভাগ্যে আমি লেজা খেয়েছি ।
 জমী জমার নাইকো লেঠা,
 বাস্ব কেবল তের কাঠা,
 থাক না নীচে কপ্পি আটা ক্ষতি কি তায়
 সাঁচ্চা দেওয়া আচ্চা রকম পাগড়ী ত মাথায়,
 বাড়ীর নাম রাজবাড়ী, আমার বল না আর ভাবনা কি ?”

এরকম ‘সঙ’ ধরনের গানই যে শুধু জনপ্রিয় ছিলো তা নয়, এইসব
 খেতাবের মূল কারণ বিশ্লেষণ করেও অনেক গান জনপ্রিয়তা অর্জন করেছে ।
 বৈষ্ণবচরণ বসাকের সম্পাদিত “বিশ্বসঙ্গীত” সমসাময়িককালের জনপ্রিয় গানের
 সংকলন । তার মধ্যে একটি গানে আছে, ৪—

...“আবার উপাধি হয়েছে ব্যাধি
 কত অবিদ্বানের ঘরে ।
 কেহ হলো সাহেব সুবা
 রীতি মত সেলাম করে ;
 আবার কেহ হলো রাজা নবাব
 বড় বড় খানার জোরে ।”

এবার প্রহসনের ক্ষেত্রে আসা যাক । টাইটেলের প্রতি উদ্ভাসভর
 আগ্রহ, অনর্থক অপব্যয়, আত্মসন্তুষ্টি ইত্যাদি বিভিন্ন দিকের ওপর ভিত্তি করে
 প্রহসনে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে । একদা বিস্তবানদের অর্থসাহায্যে সমাজের
 অনেক ব্যয়সাধ্য বিষয় সম্পন্ন হয়েছে, কিন্তু নব্য সংস্কৃতির পত্তনে, এই সামাজিক
 ব্যয়ে বিস্তবানদের অনাগ্রহ লক্ষ্য করা যায় । বাংলা প্রহসনে এ সম্পর্কে কটাক্ষ
 করা হয়েছে । গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের “বিধবার দাঁতে মিশি” প্রহসনে

(১৮৭৪খৃঃ) নব্য গৌরাচাঁদ প্রাচীনদের কাজের সঙ্গে নিজেদের—বিশেষ করে বরোদার কাজের তুলনা করে বলে,—“গাঁয়ের মাঝে কতকগুলো পুকুর কেটেছে, আর কতকগুলো মন্দির তৈরী করে তার ভেতর কতকগুলো পাথরের চাঁই বসিয়েছে, ও বার মাসে তেরটা মাটির চিপি পূজা কোচ্ছে বৈভব নয়; এই ওদের সখ্য। আর তুমি স্বদেশের হিতের জন্তে পরিণামযুবতী মনোমোহিনীদের জন্তে—যাদের কটাক্ষে ত্রিভুজগৎ ভঙ্গ হয়—তাদের জন্তে স্থল স্থাপন করেছে, আর ডারটি রিভার স্বরধুনীর পরিবর্তে স্বরাধুনীর আরাধনা কোচ্চো, এগুলো কি অসখ্য হোচ্ছে?” প্রকৃতপক্ষে স্থল বা হাসপাতাল স্থাপন সামাজিক ব্যয়, কিন্তু একটু গভীর দৃষ্টি নিগে দেখলে দেখা যাবে তা শুধু ইংরেজদের অহুগ্রহলাভ চেষ্টার নামাস্তর। স্বরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়ের “টাইটেল না ভিকার বুলি” (১৮৮২ খৃঃ) গ্রন্থে মহেন্দ্রের একটি উক্তি মধ্যস্থিত হয়ে ওঠে। একটি অনাথা স্ত্রীলোক দুটো শিশু সঙ্গে করে সাহায্যের আশায় মহেন্দ্রের কাছে আসে। মহেন্দ্র তাদের তাড়িয়ে দিয়ে তার কৈফিয়ৎ হিসেবে বন্ধুকে বলে,— “ওদের দেওয়ায় বিশেষ লাভ কি? কখন কাগজে ছাপাও হবে না, বা আমি যে দিয়েছি, কেউ জাস্তেও পারবে না।” কাগজে ছাপার দান অর্থই বিদেশী সমাজের দৃষ্টি আকর্ষণ। নিমাইচাঁদ শীলের “এঁরাই আবার বড়লোক” গ্রন্থে (১৮৬৭ খৃঃ) দানের ক্ষেত্র সম্পর্কে আভাস দেওয়া হয়েছে। রাজাবাবু কৃষ্ণকে ডেকে বলেছেন—লিম্‌সন্ সাহেবের রেলুয়ে মামলার চাঁদার খাতাতে তাঁর নাম নেই। সেখানে যেন একশত টাকা দেওয়া হয়। বিদেশী অবলাকুলের অহুকূলে সবরকম চাঁদাতেই যেন তাঁর নাম থাকে!—ইত্যাদি। অথচ সমাজের নির্ধন ব্যক্তিরা এই সব দাতাদের কৃপা থেকে বঞ্চিত। এখানেই এদের সঙ্গে রক্ষণশীল সমাজের সাংস্কৃতিক বিরোধ। রাজকৃষ্ণ রায়ের “কানাকড়ি” গ্রন্থে (১৮৮০ খৃঃ) হরি বৃদ্ধার কাছে একটা কানাকড়ি দেখে অবাক হয়ে জিজ্ঞাসা করে—“একে কানাকড়ি, তার আবার আধখানা! কোন্ দাতাকর্ণ তোকে এমন অমূল্য বস্তু দান করেছে?” বৃদ্ধা জবাব দেন,—“মাদের দরজার সেপাই-সান্তিরির পাহারা।”

অথচ এই বড়লোকরাই টাইটেলের জন্তে অকাতরে অর্থব্যয় করে গেছেন। সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠায় অর্থের যে যথেষ্ট শক্তি আছে, এটা তাঁরা মানতেন। পূর্বোক্ত “টাইটেল না ভিকার বুলি” গ্রন্থে মহেন্দ্র বলেছে, “আরে টাকায় না হয় কি? টাকায় জাত পাওয়া যায়, ধার্মিক হওয়া যায়,

মান সস্ত্রম পাওয়া যায় ; পরের ছেলে টাকায় বাপ বলে, আপনার উপাধি ত্যাগ করে, আর আমি টাকায় Title পাব না এ কখনই হতে পারে না ।” এই টাইটেলের জন্তে এদের প্রচেষ্টার অন্ত নেই—কোথাও অর্থব্যয়, কোথাও তোষামোদ, কোথাও মানত—সবকিছুই এঁরা করে থাকেন। দুর্গাদাস দে-র ‘ল-বাবু’ গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) দেখা যায়, টুনে একজন মুসলমান মুটের তোষামোদ করছে।—“আমি রায়বাহাদুর হব, পাড়ার লোকের মুখে চুণকালি দেব। মুটে ভাই তুমি মুসলমান, আমার জন্তে তুমি রেকমেণ্ড করবে কিনা বল ।” অতঃ টুনে বলছে,—“... oh ! oh ! কত X’mas গেল ! কত New years গেল, হু দুবার এমন জুবিলীটা গেল ; সাহেব ধর্তে দারুজিলিংয়ে গেলুম, ভুটিয়াদের ভাত খেলুম, কালীঘাটে জোড়া মোষ মানলুম, তারকেশ্বরে হতো দিলুম, কাশীতে বিংশেশ্বর প্রদক্ষিণ করলুম, বেণীমাধবের ধ্বজায় চড়লুম, ব্যাস কাশী গেলুম, ভৃগুগো বাড়ীতে বীদর ভোজন করালুম, শ্মশানেশ্বরের মাধায় সপ্তষ্টিতে পড়ে গঙ্গাজল ঢাললুম, খোদামুদে ব্যাটারদের কত থিচুড়ী খাওয়ালুম তবু টাইটেল পেলুম না !”

স্বক্ষেত্রের মধ্যে টাইটেলধারী নিজের আভিজাত্য আশ্বাদন করে তৃপ্ত পেয়েছে। সমাজে প্রকৃত সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাজনিত সম্ভৃতির অভাবে তারা নিজের পরিবারের মধ্যে এবং চাটুকার গোষ্ঠীর মধ্যে তাদের অর্চরতার্থ বাসনা মেটায়। গ্রন্থসনকাররা এই উপাদানে তাঁদের দৃষ্টিকোণ সংগঠন করেছেন তাঁর মূলে রয়েছে পুরোনো সংস্কৃতির ব্যাপকতা এবং নব্য সংস্কৃতির সঙ্কীর্ণতা প্রচার। অমৃতলাল বসুর “রাজা বাহাদুর” গ্রন্থসনে (১১৯১ খৃঃ) একটি সুন্দর দৃষ্টান্ত আছে—যেখানে রাজা হবার আগে স্বক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক সমর্থনের চেষ্টা আছে।—

“গাণিক্যধন ॥ অ্যাহন আমি রাজা অইমু ?

কালার্টাদ ॥ ই হবেন, হবেন ।

গাণিক্য ॥ রাজা অইমু ?

কালার্টাদ ॥ হবেন ।

গাণিক্য ॥ আরে হাচ হাচ ।

সকলে ॥ (নাকে কাঠি দিয়া হাচি—কীতিবাসের তুড়ি দেওন)

গাণিক্য ॥ কীতিবাস খুয়া হাচলা না ? তুরি মারলে যে ?

গাণিক্য ॥ কীতিবাস খুয়া তুমি হালা অতি পাঞ্জী, র্যালের মাঙল লরে

আজি তাশে রওনা হও ।

কীৰ্ত্তিবাস ॥ উজ্জ্বল ! বেবাদবি মাণ হয়, নাকের মধ্য একটা গা
অইছে, আবার খোঁচাখুঁচি করলে রক্ত বার অইতো, তুনিও শুব ।”

খেতাব পাবার পর স্বক্ষেত্রে প্রতিষ্ঠা আবাদনের হাশ্বকর প্রচেষ্টার দৃষ্টান্ত
দেওয়া হইছে কিশোরলাল দত্তের “হাযরে পরসা” গ্রন্থনে (১৮৭৭ খৃঃ
কাদম্বিনী ও কুমুদিনীর কথোপকথন চলছে । ঝি থাকমণিও সেখানে উপস্থিত
কথায় কথায় খেতাবের কথা ওঠে । ঝি থাকমণি তাই শুনে তার ছেলের অন্তে
একটা খেতাবের স্পারিশ করে । কুমুদিনী বলে,—এবার একজন খেতাব
পেযে মাকে নাকি খেতাব ধরে ডাকতে বলেছিলো । যদি না ডাকেন, তাহলে
তাকে জরিমানা দিতে হবে ।—এ সব শুনে থাকমণি বলে, সে তার ছেলেকে
খেতাব ধরেই ডাকবে ।

বস্তুতঃ খেতাবের প্রতি আমাদের সমাজের বিভিন্ন স্তরের সংস্কৃতিহীন
ব্যক্তির ব্যাপক মোহ অববেচনা প্রসূত ব্যয় সংঘটিত করে তাদের সর্বনাশ
এনেছে, সেইসঙ্গে পরিবারের আর্থনৈতিক ভিত্তি ধ্বংসে ফেলে প্রকারান্তরে
সমাজের যথেষ্ট ক্ষতি করেছে । ইংরেজরাও খেতাবের শ্রেণীবিভাগ করে
বিত্তনাশ প্রযাসী বিভিন্ন পর্যায়ের ধনীর অর্থনাশের পুরোপুরি সুযোগ করে
দিবেছে । এর ফলে সাধারণ ধনীদেয় মধ্যেও খেতাবলাভের স্পৃহা জেগে
উঠে ক্রমেই জাতীয় মূলধনের বহুংসব সম্পন্ন হইবে । উনবিংশ শতাব্দীর
অনেক প্রহসনকার এই বহুংসবের বিরুদ্ধে তাঁদের দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত বলিষ্ঠ ও
ব্যাপক করে তোলবার চেষ্টা করেছেন ।

সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীর দিক থেকে ‘টাইটেল’ সম্পর্কিত বিভিন্ন প্রহসনের
সমাজচিহ্নগত মূল্য আছে । কিন্তু আর্থিক দিকটিই সাধারণতঃ দৃষ্টিকোণে
প্রাধান্যলাভ করেছে বলে আমরা এই প্রসঙ্গকে আর্থিক প্রদর্শনীর অন্তর্ভুক্ত
করতে পারি ।

টাইটেল ধর্পণ বা স্নুখে থাকতে ভুতে কিলোয় (কলিকাতা—
১৮৮৫ খৃঃ)—প্রিয়নাথ পালিত (এম, এ, বি, এল্) ॥ মলাটে লেখক একটি
শ্লোক উদ্ধৃত করেছেন,—*

“লোভেন বুদ্ধিচলতি লোভা জনযতে ত্বাম্ ।

ত্বার্তো হঃখমাপ্নোতি পরজ্ঞে চ মানবঃ ॥”

টাইটেল লোভ জনিত অপব্যয় শুধা আয়-ব্যয়ের অসঙ্গতির বিরুদ্ধে লেখকের
দৃষ্টিকোণ নাটক শেষে দুইবন্ধুর ছড়াতে অভিব্যক্ত ।—

“মনে করি গাড়ি চড়ি বগি উল্টে পড়ে যাই।

মন ত সকের বটে,, হাতে কিন্তু পয়সা নাই।”

কাহিনী।—রাইচরণকে অনেক খোসামোদ করে আশুতোষবাবু সম্প্রতি রাজাবাহাদুর টাইটেল পেয়েছেন। এখন তিনি “নিঃসম্বল টোলার রাজাবাহাদুর” বলে সকলের কাছে পরিচিত। রাইচরণকে তিনি অনেককিছু প্রেজেন্টেশন দিয়েছেন। নেপোলিয়ন প্রাইসের সাবান এক বাক্স, গস্নেলের হোয়াইট রোজ, শ্বিথের ল্যাভেণ্ডার ইত্যাদি সৌখীন জিনিস ছাড়াও অনেক টাকার মিষ্টি ফলফুল তাঁকে ভেট পাঠিয়ে তবে তিনি সিদ্ধিলাভ করেছেন। ভাগ্নে নদেরচাঁদ বলে,—“আজ্ঞে সিদ্ধি বলে সিদ্ধি—এখন চিরকালের জন্তে আপনার পুত্র পৌত্রাদি ক্রমে অগ্নার টেন্ থাউজেণ্ডের মধ্যে গণ্য হবে। পূর্বেকার সব ইয়েই ঢেকে যাবে।” আশুবাবুর সান্ত্বনা আর কেউ তাঁকে আর নীচু জাত বলে তাম্বিল্য প্রকাশ করতে পারবে না। রাইচরণকে তোষামোদ করে আশুতোষের মতো অনেকেই খেতাব পেয়েছেন বলে তাঁরা সকলে রাইচরণের বৈঠকখানায় গড়াগড়ি যান। রাইচরণের মান আরও বেশি উচু হয়ে ওঠে।

রাজা উপাধি মিলেছে। তাই ভাগ্নে নদেরচাঁদকে আশুতোষবাবু জাঁদরেল দেখে দুজন দারোয়ান সংগ্রহ করে এনে তক্কা আটয়েঁদরজায় খাড়া করতে বলে। অনেকদিন থেকেই এই তক্কা তিনি তৈরি করে রেখেছিলেন। তারা যেন ডাক শুনে “মহারাজ” বলে উত্তর দেয়, আর কথায় কথায় ‘হুজুর’ ‘হুজুর’ যেন বলে। দাসীরা আশুবাবুর স্ত্রী পারামতীকে যেন রানী বলে; তাঁর বিধবা ভ্রাতৃবধূকে ছোটরানী বলে; আর পুত্র গোরানীদের স্ত্রীকে যেন বোরানী বলে। রাতারাতি রাজবাড়ীর চেহারা করে তোলবার চেষ্টা চলতে থাকে। রাজাকে তাঁর ‘পোজিশন’ রাখতে হবে। তাই নদেরচাঁদ একটা ফর্দ করে দেয়। “একখানা পেলের চশমা সোনা বাঁধান সলোমনের বাড়ী থেকে, সোনার ষ্টডস আর লিঙ্ক হেমিলটনের বাড়ী থেকে, বুড় আঙ্গুলের মতন মোটা পাতা ফেসানের চেন মেথসনের বাড়ী থেকে, ভাল ষ্টিক্ মেকেঞ্জিলায়েলের ওখান থেকে, রথার হেম্ মেকারের সোনার ঘড়ি কুক কেলভির বাড়ী থেকে; বারাণসী চাদর, কিংখাপের পোষাক লিভিতে যাবার জন্তে; সার্টিনের পোষাক ইভনিং পার্টিতে যাবার জন্তে; মাদার ও পারলের অপেরা গ্লাস নিউমানের বাড়ী থেকে।” ইত্যাদি অনেক কিব্বিস্তি।

এদিকে আন্তোষবাবুর রাজকোষ শূন্য। তিনি বলেন,—“বাজারে ক্রেডিট খুব তাই টাকা পেইছি, তারও ডিউ হয়ে এলো। দশ হাজার টাকা কেবল ফাও, আর সাবস্ক্রিপ্‌সানে দিতে হয়েছে, রাজা কি মুকং হইচি রাজা হওয়া নয়তো, ইয়েতে বাঁশ যাওয়া।”

আন্তোষ রাজা হয়েছেন শুনে মোসাহেব হওয়ার জন্তে অনেকের অনেক দরখাস্ত এসে পড়ে। শেষে দীনবন্ধু নামে একজনকে বহাল করা হয়। সে সরকারের কাছ থেকে শান্তিপুরী ধুতি উড়নি, চাদনীচকের এক জোড়া সাইড্‌, স্প্রিং জুতো পায়। আন্তবাবুর স্ত্রী পান্না এখন মহারানী। তাই সেও আন্তবাবুকে ধরে।—মুক্তোর সরস্বতী হার, হীরের জড়োয়া গয়না, মুক্তোর ঝালর দেওয়া বারানসী সাড়ী, পাইনাপেলের সাড়ী—তার ফদও নেহাৎ কম নয়। রাজাবাহাদুর আন্তোষ চোখে অন্ধকার দেখেন।

গোরাচাঁদ এখন রাজপুত্র। তারও ঠাট চাই। স্ত্রীরাং সেও ইয়ারবাজী ও মাতলামি করে সময় কাটানো অভ্যাস করে। তারক, উত্তম, সুরেন, বিপিন,—এরা সব গোরাচাঁদের ইয়ার। ফাউ হিসেবে রাজার মোসাহেব দীনবন্ধুও রাজপুত্রের দলে মাঝে মাঝে যোগ দেয়। গোরাচাঁদ তার ইয়ারদের নিয়ে “বিলাসতরঙ্গিনী সভার” মিটিং করে।—“ইহার মোখ্য উদ্দেশ্য এই যে আমাদের দেশের রীতনীত কস্টম্‌, ফ্যাশন্‌ ইত্যাদি সংশোধন করণ।” সভা আরম্ভ হয় সিক্কিভক্ষণ দিয়ে। নেশা বেশ জমে ওঠে। দীনবন্ধু বলে,—“বিলাসতরঙ্গিনী সভায় বিলাসিনী না থাকলে জল্‌জমা হয় না।” জীবনটা ক্ষুতি করবার সময়—এই সার বাক্যটুকু গোরাচাঁদের মনের মধ্যে সে ঢুকিয়ে দেয়। গোরাচাঁদ পুরোপুরি গা ভাসিয়ে দেয়।

আন্তবাবুর খরচ নেহাৎ কম হয় না। রানীর জন্তে ষোল হাজার টাকার হার, গোয়ার জন্তে এল্‌বার্ট পোষাক দুই হাজার টাকা—এসব তো খরচ হচ্ছেই, তাছাড়াও রাধাবাজারের সেন ব্রাদার্সের মদের দোকানে গোরাচাঁদের বিল পাঁচ শত টাকা—মাত্র দু মাসের খরচ! আন্তবাবু চিন্তায় পড়েন। নদেরচাঁদ গোরাচাঁদের হয়ে বলে,—“তা আপনি কেন ঠেকে ডেপুটি ম্যাজিস্ট্রেট করে দিন না? সে তো অল্প লেখাপড়া জানলেও হয়।” আন্তবাবু বলেন,—“আমাদের কি কোন কন্নতা আছে? খালি সাহেবদের কথায় আমাদের ডিটো দিয়ে গোলামি কত্তে হয়।”

এদিকে অ্যাটর্নিজিটি আসে। একটা কেসে আন্তবাবুর হার হয়েছে।

খরচ দশ হাজার টাকা দিতে হবে। নদেরচাঁদকে আড়ালে ডেকে আশুবাবু তার পরামর্শ চাইলেন,—হাতে তো কিছুই নেই। নদেরচাঁদ আশুবাবুকে তাঁর ভ্রাতৃসন বাঁধা দিতে বলে। এদিকে কালই আশুবাবুর বাড়ী বাইনাচ হবে, সাহেবকে খানা দিতে হবে। আশুবাবু আক্ষেপ করে বলেন,—“টাইটেল নেওয়া তো নয়, ডান হাতে করে গু খাওয়া।” ইতিমধ্যে একে একে কয়েকজন এসে চাকরীর সুপারিশের জন্তে আশুবাবুর কাছে ধর্না দেয়। মিথ্যে শ্লোক বাক্যে তাদের ফিরিয়ে দেওয়া হয়। ওদিকে রানীর মহলে ফেরি-ওয়ালীরা দামী দামী জিনিস ফেরি করে চলে যায়,—বিল একে একে আশুবাবুর কাছে এসে উপস্থিত হয়। রাজকুমার একটা কুকুর কিনেছে, এক সাহেব তাঁর কাছে পাঁচ শত টাকা বিল এনে উপস্থিত করে। আশুবাবু প্রমাদ গোণেন।

আশুবাবুর মনের অবস্থা এমন, আর বাইরে বিরাট নাচগান, খাওয়া দাওয়া। আজ বাইনাচ হবে। নাচঘরের চারদিকে সাজানো। আশুবাবুর একটা কাঁচা অয়েল পেটিং বুলছে। তাড়াহুড়া করে এটা আঁকানো হয়েছে। অয়েল পেটিং না হলে আর রাজার দাম কি? গোরা দুঃখ করে, তার তাগাদা সঙ্গেও তার নিজের অয়েল পেটিংটা এসে উপস্থিত হয় নি এখনো। চার তুর্পা বাই আনা হয়েছে, আধমণ বরফ আনা হয়েছে। বিলের টাকা সব আশুবাবুকেই দিতে হবে। রাজার পাত্রমিত্ররাও ভাল ভাল জামা কাপড় কিনে ফেলে। এর দামও আশুবাবু মেটাবেন।

ইতিমধ্যে একটা গোলমাল শোনা যায়। আশুবাবুর বিধবা ভ্রাতৃবধূর নিরলা ঘরে নাকি গোরাচাঁদের ইয়ার সুরেন ধরা পড়েছে। অনেকদিন ধরে ছোটরানীর সঙ্গে নাকি সুরেনের অবৈধ প্রণয় চলছে। নদেরচাঁদ তাকে গলায় কাপড় বেঁধে টানতে টানতে রাজাবাহাদুরের কাছে এনে হাজির করে। “কি—বাঘের ঘরে ঘোগের বাসা?”—বলে রাজাবাহাদুর মারতে মারতে তাকে অজ্ঞান করে দেন। পুলিশের ভয়ে তখন সুরেনকে ছোটরানীর ঘরেই শুইয়ে দেওয়া হয়। সেই ঘরটাই কোণের দিকে। পাছে লোক জানাজানি হয়, তাই রাজাবাহাদুর সব কিছু অহুষ্ঠানই বন্ধ করতে আদেশ দিলেন। মোসাহেব দীনবন্ধু মনে মনে বলে,—“বাবা, রাজা হওয়া ত কম কথা নয়। পছন্দ চাই। আর যেন কেও এমনতর রাজা টাইটেল যেচে নিয়ে ধনেপ্রাণে মজে না।……এমন ফাঁকা টাইটেল নিয়ে কেবল নাকাল হওয়া আর বেউজ্ঞা।……একেই বলে স্বখে থাকতে ভুতে কিলোয়।”

টাইটেল না ভিকার বুলি ? (কলিকাতা—১৮৮২ খৃঃ)—হুয়েজনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় । পূর্বোক্ত দৃষ্টিকোণেরই অস্তিত্ব এই গ্রন্থে উপলব্ধি করা যায় । সরকারের আক্ষেপ লক্ষণীয়—“আমি উপাধিদারী অনেকের কাছে বাই, সকলেরই দেখি এই অবস্থা, দেনার জন্তে ব্যতিব্যস্ত, তথাপি উপাধির সম্মান রাখা চাই । হা উপাধি ! কলির তুমিই সর্বনাশের কারণ ।”

কাহিনী ।—জমিদার মহেন্দ্র রায় অর্থব্যয় করেন বটে, কিন্তু অর্থব্যয় করেন না । পিতামাতার নামে অতিখিলা স্বাপন করা কিংবা প্রাক্তন সামাজিক ভোজ দেওয়া ইত্যাদি ব্যাপারে তাঁর খুব আপত্তি । কারণ তাতে নিজের খ্যাতি হয় না । তাঁর মতে, “Man being reasonable must try to cut a figure for himself.” অর্থ সঞ্চয়ের উপায় প্রসঙ্গে তিনি বলেন,—“উপায় Title পাওয়া, Levee-তে যাওয়া, Ball and Supper এ হাওয়ার জায় মেমদিগের সঙ্গে নৃত্য করা ।” তিনি বলেন, দয়ালু বলে তাঁর পিতামাতার নাম সাধারণ লোকে ক’রে থাকে বটে, কিন্তু সংবাদপত্র মহলে কিংবা সাহেব মহলে তাঁর নিজের যথেষ্ট খ্যাতি আছে । “বেওয়ারিশ অসভ্য দেশের জন্ত কোন কায় করা on principle উচিত নহে ;.....আমার আবার স্মৃতিস্তম্ভ প্রয়োজন কি ? যে ধনে ধনকুবের তার আবার স্মৃতিস্তম্ভ প্রয়োজন ?” সে বলে,—“চাই Title, লেই title-এর জন্ত আমার যত অর্থব্যয় হয় তা কর্তেও প্রস্তুত আছি । Title ছাড়া নাম, লক্ষ্মীশূণ্য গৃহ, আর পাণ্ডীশূণ্য খাঁচা এ তিনই সমান ।” এ সবেরই আসল খ্যাতি । রাজা উপাধি লাভ করবার জন্তে মহেন্দ্র পাগল হয়ে ওঠেন । বিয়ের কথায়,—“বর্জা পাগলা কুকুরের মতো ছুটে ছুটে বেড়াচ্ছে ।” খ্যাতি পাবার জন্তে মহেন্দ্র সর্বত্র ‘Donate’ করে বেড়ান । বিষয় আশ্রয় ও সঞ্চিত অর্থ ক্রমেই নিঃশেষিত হয় । গিন্নীর পরনাও বাঁধা পড়ে । সরকার মশায় ভীত হয়ে ভাবে,—“এ কি উপাধি, না সমাধি ।” “পাওনাদারের জালায় ব্যতিব্যস্ত হচ্ছেন, কিন্তু চাঁদার খাতা সামনে এলেই দু চার ক্লাজার দেওয়া আছে । তবিলে টাকা নাই, গহনা বন্ধক দাও, বাড়ী পাট্টা রেখে টাকা নিয়ে এস ; এ করেও নাম চাই । বলিহারি কলিকাল !” ক্রমে ক্রমে সন্তিই বসন্ত ডিটেও বাঁধা পড়ে । এমন দীন অবস্থায় একদিন মহেন্দ্র সরকার থেকে রাজাবাহাদুর সম্মান পেলেন । কিন্তু তাতে তাঁর জুঁপা আঁকও চরমে পৌঁছায় । তিনি রাজা হয়েছেন তবুও অনেকেই চাঁদার খাতা নিয়ে তাঁর কাছে গিয়ে উপস্থিত হলো । রাজার কাছে

কি তাঁরা খালি হাতে ফিরবেন ! রাজা তখন প্রমাদ গণলেন । একদিকে রাজা উপাধির সম্মান, অল্পদিকে ঋণ ! হাতে বাজার খরচেরও পয়সা নেই । পরে দেবেন—এই প্রতিশ্রুতি দিয়ে প্রথম ধাকা তিনি সাফল্য লাভ করেন । কিন্তু পেট চলে না । মাইনের অভাবে ঝি-চাকর সব বিদায় নিয়েছে । অথচ রাজা হয়ে চাকরীর জন্তে দরখাস্ত করতে তিনি লজ্জা পান । “আজ উদরার জন্তে ব্যস্ত ; ভিক্ষা কর্তে পারি না ; Title সে পথে আমার প্রতিবন্ধক ; এখন স্বদেশের দিকে দৃষ্টিপাত না করলেও আমার নিস্তার নাই ; আমি এখন বাণবিক্রয় হরিণের ঋণ দেনায় বিদ্ধ হয়ে ছুটফুট করছি ।” অবশেষে বন্ধু জ্ঞানদার কৃপায় অর্থাগমের একটি উপায় হয় । বর্ধমানের দুর্ভিক্ষের প্রতিকারে গঠিত **Famine Relief Fund** এর **Chairman** এর পদ রাজাবাহাদুরের ভাগ্যে জোটে । বিভিন্ন স্থান থেকে তাঁর নামে প্রচুর টাকা আসে মাগি অর্ডারে । মিথ্যে হিসেব দেখিয়ে তিনি তাই দিয়ে সংসারের খরচ চালান । মহেন্দ্র একদিন ঝির কাছে বলেন,—“বর্দ্ধমানে বড়—ওই যে কি বলে ছিয়ান্তর সাল হয়েছে, তাই লোকজন না খেতে পেয়ে মরে যাচ্ছে, দেশের বড় বড় লোক আমার কাছে টাকা পাঠাচ্ছে, আমি যাব টাকা ছড়াব আর তাড়িয়ে দিয়ে আসবো ।” ঝি অবাক হয়ে বলে, সে টাকা তো লুকিয়ে লুকিয়ে বৌদির বাপেরবাড়ী যায় গয়না খালাস হবার জন্তে । সহকারী ও কেরানী রমেশও টাকা সরাতে আরম্ভ করে । “কি বলবো, এতে বেশ দু পয়সা পাওয়া আছে তাই এত করে পায়ে হাতে ধরে আছি তা না হলে কবে ছেড়ে দিতুম ।” মহেন্দ্রের কাছই অবশ্য তার দীক্ষা । মহেন্দ্র তার সামনেই বাজার খরচ দশ টাকা নিয়ে লিখতে বলে **Advertisement** খরচা হিসেবে । এই ভাবে মহেন্দ্রের দিন কাটে । তাঁর মতে “Charity begins at home.” কিন্তু দুজনের বেপরোয়া তছরূপে শেষে তিনি ধরা পড়লেন । **Chairman** হিসেবে তিনিই দোষী, রমেশ নয় । একদিন পুলিশ মহেন্দ্রকে ধরে নিয়ে যায় ।

মহেন্দ্রের অল্পপস্থিতিতে পরিবারের সবাই কাতর হয় । হিতাকাঙ্ক্ষী বন্ধু জ্ঞানদা এসে বলেন, মহেন্দ্র দিনকতকের জন্তে বিদেশে গিয়েছেন, মাঝে মাঝে দশ টাকা করে দেবার কথা জ্ঞানদাকে বলে গেছেন, তাই তার কথা মতো তিনি মহেন্দ্রের মাকে টাকা দিচ্ছেন ! দাসী অবাক হয়ে ভাবে, বাড়ীতে কোনোদিন মার হাতে টাকা দিতেন না, মার জন্তে খরচের টাকা বৌদি বাপেরবাড়ী থেকে আনাতো ! যাহোক জ্ঞানদার চেষ্টায়

Famine Relief Fund-এর Chairman-এর পরিবার অনাহারের হাত থেকে বাঁচে।

এদিকে কনষ্টেবল মারতে মারতে হাজতে নিয়ে যাবার পথে মহেন্দ্রকে বলে, —“ভ্রূ হোকে কম্পানিকা রাজা হোকে, যো আদমি ঠক্‌লাতা উনকো কোন্ বোলতা ; উত চামার হায়।” কনষ্টেবলের মার খেতে খেতে রাজাবাহাদুর মহেন্দ্র রায় নিতান্ত কাতরভাবে দর্শকদের টাইটেলের মোহ সম্পর্কে সাবধান করে দিয়ে যান। “দর্শকগণ! বন্ধুগণ! আমার ছায় আপনাদের মধ্যে যদি কেহ টাইটেল পাবার আশা করে থাকেন, তা ত্যাগ করুন, যদি কেহ ভণ্ড দেশহিতৈষী থাকেন, সে আশাও মনে মনে জলাঞ্জলি দিন, এ পথে আর অগ্রসর হবেন না। আমাদের মত লোকের টাইটেল কেন? রায়বাহাদুর, রাজাবাহাদুর, K. C. I. E., C. I. E. সামন্তসালাম দুই দিনের জন্ত ; আমরা খেতে পাইনে ; ইংরাজ আমাদের টাইটেল দিয়ে কেবল সর্বনাশ কচ্ছেন, তাই পাবার জন্ত আমার ছায় চেষ্টা করবেন না।”

বক্তৃতায় অর্ধেক হয়ে “চল্ বে চল্”—বলে কনষ্টেবল গুঁতো নিয়ে রাজাবাহাদুরকে নিয়ে যায়।

ল-বাবু (কলিকাতা—১৮৯৮ খৃঃ)—দুর্গাদাস দে ॥ টাইটেলের লোভে আত্মমর্ধ্যদা নাশের বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণের পরিচয় থাকলেও আয়ব্যয় অসঙ্গতি জনিত আর্থিক দৃষ্টিকোণের মূলা দিয়ে গ্রহসনটিকে এখানে উপস্থাপন করাই যুক্তিসম্মত। আয়ব্যয়ের অসঙ্গতি কেবল আয়ক-কে ধ্বংস করে না, তার আয়ের ওপর নির্ভরশীল সমস্ত পরিবারেরও ধ্বংস সূচনা করে। গ্রহসনকারের উদ্দেশ্য এই বক্তব্য প্রচার।

কাহিনী।—ন-বাবু টুনিরাম ভূত্য শিবের উচ্চারণে ল-বাবু। ল-বাবু টাইটেল পাবার জন্তে পাগল। তিনি তাঁর স্ত্রীকে নিয়ে বন্ধুদের সঙ্গে পরিচয় করিয়ে দিয়েছেন, স্ত্রী যাতে সুপারিশ করে, সেজন্তে তাকে নিয়ে নিয়ে ঘুরেছেন। তাকে বিবিরানা শিখিয়েছেন। ছোটো মেয়েদের বিলিতি শুলে দিয়েছেন। তবু তাঁর টাইটেল মেলে না। এসব ব্যাপারে খরচ কম তিনি করেন না। তবে টুনের পেট্রণ নরহরিবাবু আছেন তাই রক্ষে। তবে তিনিও আজকাল বড়ো হুঁশিয়ার হয়ে পড়েছেন। তাই ল-বাবুর আজকাল

আজকাল দিনকাল বড়ো খারাপ পড়েছে। তাই মেয়েরা জোট বেঁধে ছেলেদের সঙ্গে ফুটবল খেলতে বেরোয়। আণ্ডার গ্রাঞ্জুয়েটরা পেটের দায়ে সিঁড়ি কাঁধে বালতি আর পৌচরা হাতে মেতুয়ার দলে মিশে কান্ড করে। আর যেসব ছোকরার ওপর এখনো চাপ পড়ে নি, তারা বার্ডস্ আই সিগ্রেট ধরিয়ে মদ খেয়ে বেড়ায়, বেগুবাড়ী যায়, গৃহস্থবাড়ীর ছাদে তাকায়।

নানা ব্যাপার দেখতে দেখতে চাকর শিবেকে সঙ্গে নিয়ে ল-বাবু নতুন-বাজার থেকে জিনিস কিনে মুটের মাথায় চাপিয়ে ফেরেন। সম্ভবতঃ টাইটেলের লোভে ভেট দেবার জন্তে এগুলো কেনা হয়। মুটেকে আজকাল বিশ্বাস নেই। তাই মুটের কোমরের খুঁটের সঙ্গে তিনি নিজের চাদরের খুঁট বেঁধে পথ চলেন? “মুটে ব্যাটাগুল তেমনি চোরের সঙ্গার। এক এক ব্যাটা যেন হোসেন খাঁর নানা, চোকটা যদি পালটেছ, অমনি রাস্তা ভুলে গলি তোকবার চেষ্টা।” শুধু তাই নয়, ল-বাবু কুলিকে খোসামোদ করেন, পায়ে ধরেন। আজকাল খোসামোদেরই যুগ! ইতিমধ্যে এক রসবতী তাঁতিনী আসে। ল-বাবু তার সঙ্গে রসিকতা এড়াতে পারেন না। তিনি রসিকতা করছেন, শিবও তাতে যোগ দিচ্ছে, এরমধ্যে ফাঁক পেয়ে মুটে জিনিসপত্র নিয়ে সরে পড়ে। বসে হাবুড়ুবু খেয়ে হঠাৎ মাথা তুলে দেখে যে কুলি নেই। সঙ্গে তিনি কুলির খোঁজে শিবের সঙ্গে বার্থ ছোট্টাছুটি করেন। ভেট দেওয়া আর হয় না।

টুনিরামের ‘সিজন ফ্রেণ্ড’ জ্যাঠা-যেদো এক চাপরাশিকে টুনিরামের আড্ডাবাড়ীতে সসন্মানে নিয়ে আসে। টাইটেল পেতে গেলে গোড়ায় চাপরাশিদের খোসামোদ করতে হয়। এইভাবে ক্রমে ক্রমে সাহেবদের নজরে এলেই কেলা ফতে। কিছুক্ষণ আগেই এক মুদী বাকী পরসা আদায়ে বার্থ হয়ে আদালত দেখাবে বলে শাসিয়ে গেছে। কিন্তু চাপরাশি ঘরে ঢুকলে টুনিরামের মেজাজ দরিয়া হয়ে ওঠে। এক উড়ে চাপরাশি এসেছে! জ্যাঠা-যেদো আর ল-বাবু হুজনেই তাকে অভ্যর্থনা করে,—“আইয়ে চাপরাসী সাহেব, আইয়ে, চেয়ার পর বৈঠিয়ে।” চাপরাশি চেয়ারের ওপর বসলে ল-বাবু তার পায়ের কাছে বসেন। শিবে ল-বাবুর আদেশে আলবোলা নিয়ে আসে। ল-বাবু স্বয়ং তার মুখে আলবোলা ধরেন। বলেন,—“সাহেব আমি রায়বাহাদুর হব তো? হবতো?” উড়িয়া চাপরাশি উত্তর দেয়,—“তু তো রায়বাহাদুর হুছন্তি।” দিল্লীউলী বাঈজীকে সাহেবের মনোরঞ্জনের জন্তে

ডাকা হয়। গান বাজনা চলে। ইতিমধ্যে হঠাৎ ল-বাবুর পেটের নরহরিবাবু এসে পড়েন। এ সব দেখে দু'গায় লজ্জায় ল-বাবুকে ধিকার দেন।—“এ যে আমাদের হৃদয় পাইখানার চাপরাসী! ছিঃ! ছিঃ! ছিঃ! টুনিবাবু! ছুই! চোবে! শালা লোক কো নিকাল দেও।”

চৌরঙ্গী রোডে জ্যাঠা-যেদো আর শিবে টুনিরামকে বন্ধিনাথের এঁড়ে সাজিয়ে নিয়ে আসে। ল-বাবুর গলায় চাঁদার খলে। টাইটেল পাবার জন্তে এই চাঁদা আদায়। নরহরিবাবু পয়সা দেওয়া সম্পূর্ণ বন্ধ করেছেন। “মেয়ের বিয়ে দিতে গেলে যেমন আমাইয়ের দরওয়ান হওয়া চাই, তেমনি সংসারে থাকতে গেলে মান চাই। টাইটেল চাই।” কিন্তু টুনিরামের খলেতে একটা আধলাও পড়ে না। তাঁর বন্ধু ‘নূতনবাবু’ এলে টুনে তাকে দুঃখ করে বলেন,—“টাইটেল পাবার লোভে তিনি সেক্সপিয়ারের ম্যাকবেথ ওথেলো আর জুলিয়াস সিজারের খানিকটা পড়ে ফেলেছেন। তবু মিলছে না।” গো-সাজে অনেকক্ষণ থেকে টুনিরাম কষ্টবোধ করেন, তাই শিবের কাছ থেকে মদ নিয়ে পান করলেন। সঙ্গে সঙ্গে নেশা হয়ে যায়। চ্যাংদোলা করে তাঁকে ফুটপাথে নিয়ে যাওয়া হয়। হঠাৎ এ ব্যাপার দেখে এক পল্লব্রহ্ম নিবারণী সভার ইনস্পেক্টরের চোখে পড়ে। গোহত্যা করবে ভেবে তিনি ছুটে আসেন। ভালো করে পরীক্ষা করে তিনি দেখলেন মানুষ! সঙ্গে সঙ্গে চলে যান। কিছুক্ষণ পর পাহারাওয়াল। তাঁকে ঝোলাতে করে নিয়ে যায়।

ল-বাবু টুনিরামের শালা টেলিফোনুয়ার। তিনি বিজ্ঞান-পাগল। তবে তাঁর দুঃখ—ল-বাবু রায়বাহাদুর হলে মুকব্বির জোরে তার একটা গতি হতো। সে এক বয়স্কা বারবণিতাকে ভালবাসে। বিজ্ঞানবলে নাকি সে তাকে যুবতীতে পরিণত করবে। যাহোক টেলিফোনুয়ার লালদীঘি বিজ্ঞানের জোরে মন্বন করে। লালদীঘির জলে সমুদ্রের চাইতেও নাকি বেশি রক্ত আছে। তেলাকুচা বিলাসিনী, এঁচোড় কামিনী, মোচামালিনী ইত্যাদি আধুনিক স্বাধীন। মেয়েরা মন্বনের ফলে দীঘি থেকে ওঠে। এরা বলে—এরা নাকি স্বথের পায়রা, প্রেমই এদের ব্যবসা। বাজে জিনিস উঠছে দেখে টুনিরাম শালাকে আবার মন্বন করতে বলেন। এবার ওঠে কতকগুলো স্কুলের ছোটো ছোটো বালিকা—চৌরঙ্গী চপলা, হেতুয়া বিরহিনী, চেতলা চাতকিনী ইত্যাদি এদের নাম। এরা নিজেদের পরিচয় দেয়। এরা নাকি “ছানা-জেনানা।” “বি এল এ রে, সি এল এ রে পড়ে খোঁজা বাবা চিনি না।”—“বিয়ে করে ফুটফুটে বয়স—করব কত

কারখানা”—তার স্বপ্নেই এরা মশগুল। এসব “এ’চোড়ে পাকা” “শিত্তশিকা বেটীদের” পেয়েও টুনিরাম সজ্জষ্ট হয় না। আবার মন্বন করতে বলে। এবার একটা টাইটেল গাছ ওঠে—গাছে অনেকগুলো লেজ ঝুলছে। সেই সঙ্গে এক কাদি কলাও ওঠে। দীঘি থেকে ওঠা মেয়েদের একজন মন্তব্য করে,—“তুমি যেমন দরের লোক তোমার তেমনি টাইটেল হয়েছে, নাও, টুনিবাবু লেজটা নাও। লেজ নিলে তোমার লাভ আছে।” মাতাল হয়ে টুনিরাম যখন আড়ষ্ট হয়ে শিবনেত্র হয়ে পড়ে রইবেন, আর মুখে মাছি ভনভন্ করবে, তখন মাছি তাড়াবার জন্তে লেজ খুব কাজ দেবে। যারা টাইটেল দেবে বলে চেষ্টা করছিলো, সেইসব খোসামুদে বাবুদের দেবার জন্তে এই কলার কাদি।

এদিকে টুনের বাড়ীতে বিবিয়ানা ঢুকেছে। টুনের মা বুড়ী পুজোয় বসেছেন। টুনের বড় মেয়ে মালঞ্চ এসে বলে, “ঠাকুর মা! তুমি স্বর্গস্থ পিতার সহিত প্রেম কর, তিনি তোমাকে পরিত্রাণ করবেন।” সামনের বিগ্রহটা ফেলে দিয়ে সে বলে, পুতুল পুজো ছেড়ে দিয়ে ঠাকুরমা তার সঙ্গে ঝুলবাড়ী চলুক, সেখানে তাকে সে উপাসনা শেখাবে। বুড়ী ভাবে, টুনে নিজে উচ্ছন্ন গিয়েছে, এবং মেয়েদেরও উচ্ছন্ন দেবার ব্যবস্থা করেছে। টুনিরামের স্ত্রী পুরোপুরি বিবি! নিজের ঘরে সে মেয়েদের নিয়ে স্ত্রী-স্বাধীনতার ব্যাপারে মজলিশ বসায়। জেলাসী এসে বলে হিঁদুয়ানী ছাড়তে, ঘোমটা দিয়ে স্বামীর বাধ্য থাকার বিরুদ্ধে সে বক্তৃতা দেয়। টুনিরামের স্ত্রী রেবতী নিজে পুরুষের সাজে সেজেছে, অস্ত্র সবাইকেও সাজিয়েছে। তারা স. জু-বাগানে বেড়াতে যাবে। টুনিরাম এসে এ সব দেখে স্ত্রীকে অনুযোগ করলে স্ত্রী বলে,—স্বামীই তো এ সব শিখিয়েছে, এখন পেছ-পা হলে চলবে কেন? তিনি এখন যেন নিজের টাইটেলের দিকেই মন দেন, এসব নিয়ে মাথা না ঘামান। টুনিরাম বোকা বনে যান। টুনিরামের এক মেয়ে তার বান্ধবীদের জুটিয়ে এনে বাড়ীতেই বিজ্ঞানস্বন্দর থিয়েটার আরম্ভ করে দেয়। এমন সময় টুনিরাম আসেন। তাঁকে দেখে তাঁর মেয়ে (বিজ্ঞা সেজেছে সে) বলে ওঠে,—তিনি যেন তাঁর জামাইকে চোর বলে না ধরেন। তার বাবাকে সে বীরসিংহ ভেবে নিয়ে একথা বলে ওঠে। বাবা তখন তাকে অকথ্য গালাগালি দিলেন চোদ্দ-পুরুষ ভুলে। মেয়ে তখন ব্রাহ্ম চন্দ্রে বাবাকে বড়ো বড়ো বাক্য দিয়ে সাধনা দেয়। টুনিরাম আক্ষেপ করেন।

টাইটেলের লোভ টুনিরামের এখনো যায় নি। তিনি চাপরাশিদের সঙ্গে

নির্দেশ মতো জু-বাগানে গেলেন। চাঁপরাশিরা তাঁকে বল্লে, যে লেজটি টুনিরাম পেয়েছেন, সেটিই তিনি টাই হিসেবে পক্কন। তারপর এই খাঁচার মধ্যে থাকুন। চাঁপরাশিরা তাকে একটা খাঁচার মধ্যে ঢুকিয়ে দেয়। টুনিরাম আশ্চর্য করে। টাইটেলের লোভে তিনি নিজের পায়ে কুড়োল মারলেন!

জু-বাগানে ল-বাবু টুনিরামের বিবি স্ত্রী রেবতী দলবল নিয়ে বেড়াতে এসে খাঁচার মধ্যে নিজের স্বামীকে দেখে পুলকিত হয়। সন্ধিনীরাও রেবতীর হজব্যাণ্ডকে এই অবস্থায় দেখে, অত্যন্ত আমোদ পায়। স্বামীকে উদ্দেশ্য করে রেবতী বলে,—“যে স্বামী নিজের স্বার্থের জন্য পুত্রের গলায় ছুরী দিতে পারে, তাদের এ অপেক্ষা আরও বেশী সাজা পাওয়া উচিত। তোমার দোষেই আমি দোষী। আমি তোমায় ছুট পয়সা ফেলে দিচ্ছি দড়ি কিনে গলায় দিও, আর আমিও পারি যদি দিব।”

বাল্মিকির মুখে ছাই (কলিকাতা—১৮৭৫ খৃঃ)—গোপালকৃষ্ণ মুখোপাধ্যায় ॥
নান্দীতে লেখক বলেছেন,—

“প্রণমি জগত শিবে করি এই আকিঞ্চন।

দোষ মম ত্যাগ করি করুন গুণগ্রহণ ॥

মনে করি আজি গাই, বাল্মিকির মুখে ছাই।

সভ্যজন বিরতি কেবল করিছে বারণ

আপনারা গুণস্বামী উপদেশ কি দিব আমি,

জনমে অহিত যাহা রায় বাহাদুর কারণ ॥

যদি ভাব আমার স্মার, হবে হেন মুক্তি দ্বার,

ভাবিয়ে তাহাই মনে করুন ইংরাজ সেবন ॥”

কাহিনী।—যাদববাবু একজন সম্ভ্রান্ত লোক। তিনি তাঁর বৈঠকখানায় পরাগ, বিপিন, লক্ষ্মীনারায়ণ ইত্যাদি অল্পগত লোকদের নিয়ে তাস খেলছিলেন। এমন সময় ব্রজদুলাল নামে একজন বৈষ্ণব ব্রাহ্মণ এসে যাদবের কাছে কিছু সাহায্য চায়। ব্রজদুলাল বলে—তার বাড়িতে প্রতি বছর দুর্গোৎসব হয়, তাছাড়া দুমাস ধরে নিত্য ভাগবত ও চৈতন্যচরিতামৃত ইত্যাদি পাঠ হয়। তারপর সঙ্কীর্তন হয়। এতে প্রায় হাজার টাকা খরচ হয়। বর্তমান বছরে অনাবুষ্টি হওয়ার জন্তে অভাব পড়েছে। ভবানীপুরের হরিচরণ রায় যাদববাবুর কাছেই তাঁকে পাঠিয়েছেন। যাদববাবুর সাহায্য পাবার

আশায় তিনি এসেছেন। ব্রাহ্মণের কথা শুনে যাদববাবু বললেন—তিনি সম্প্রতি পাঁচ হাজার টাকা কোম্পানীকে দিয়েছেন। ব্রাহ্মণ মনে মনে ভাবে, যে ব্রাহ্মণকে হাত তুলে একটা পয়সা দিলে না, সে আবার পাঁচ হাজার টাকা দিবে। ব্রাহ্মণ চলে যাবার পর দারোয়ান্ এসে একটা বইয়ের সঙ্গে একটা চিঠি দিলো। ‘তাস খেলা বন্ধ করে যাদব বললেন,—আজ বেলভেডিয়ারে একটা মিটিং হবে; এটা তার নোটিস। পরাণ জিজ্ঞাসা করে,—গেলোবারের মিটিংয়ে কি বিষয়ে আলোচনা হয়েছে! যাদব বলেন, “সহরের যত কানা, কুঁজো, খোঁড়া আছে তাদের থাকবার একটা স্থানের বিষয়।” বিপিন বলে,—এতেও ত সাবসক্রিপ্শন দিতে হবে? যা হোক সাহেবরা বাঙ্গালীবাবুদের সব “বন্ধিনাথের এঁড়ে” করে তুলেছে। “যখন যা বলে তখন তাইতে ডিটো দিয়ে আসেন।” যাদব বলেন, “যদি একটা রায়বাহাদুর কিংবা রাজাবাহাদুর টাইটেল সামান্য দু হাজার কি পাঁচ হাজার টাকায় পাওয়া যায়, এর বাড়ি আর স্নেহের বিষয় কি?”

যাদববাবুর স্ত্রী কাত্যায়নী প্রতিবেশিনী বাদামীর সঙ্গে গল্প শুজব করে। তাদের কোন ছেলে নাকি পণ্ডিত হবে এক ‘দৈবগি’ হাত গুণে বলেছিলেন। বাদামী বলে তার ১০ বছরের ছেলে এবার পাশ দিলেই তার বিয়ে দিবে দেওয়া হবে। কাত্যায়নী কথা প্রসঙ্গে বলে তার স্বামী মিটিংয়ে গেছেন। মিটিং কি বাদামী তা জানে না। সে ভাবে, সেটা বুঝি কল। সে মন্তব্য করে—কলে কাজ ভাল, বোসেরা তেলের কলে মাহুষ হয়ে গেল। কাত্যায়নী বলে, তার যা কিছু ছিল সব গেছে, বাড়ীগুলো বাধা পড়েছে, খালি আটপোরে গয়নাগুলোই সার হয়েছে। এই গয়নাগুলো নেবার জন্তে দুবেলা কতো মিষ্টি কথা বলেন। তাঁকে কিছু বলতে গেলে তিনি নাকি বলেন,—“শিগ্গরই আমি তোমায় রাণী-বাহাদুর করে দিচ্ছি।” বাদামী চলে গেলে কাত্যায়নী চূপ করে শুয়ে থাকে। যাদব স্ত্রীকে ঘুমন্ত অবস্থায় দেখে মনে মনে ভাবেন, আজ গঞ্জনার হাত থেকে তিনি বাঁচলেন! “আমি কি তেমনি ইষ্টপিড্ যে মাগের কথা শুনে যেখানে সেখানে যাওয়া আসা ত্যাগ করবো।” কিন্তু কাত্যায়নী জেগেই ছিলো। সে যাদবকে দেৱীতে আসবার জন্তে কৈফিয়ৎ চায়। যাদব বলেন, তিনি খারাপ কোথাও যান না। তিনি নানা বিষয়ে লেকচার দেন—“কিসে সহর থেকে ওসব কুব্যবহার যায় তার চেষ্টা করি, কত শত টাকা দি।” তাঁর নামে সাহেবদের কতো চিঠি আসে। এমনভাবে একদিন তাঁর কাছে রাজা

খেতাবেন্নও চিঠি আসবে। কাত্যায়নী এসব কথা বিশ্বাস করে না। সে যেনে গিয়ে বাপেরবাড়ী যাবার ভঁয় দেখায় এবং সঙ্গে সঙ্গে রওনাও হয়। যাদব রাগ করেও কিছু বলতে পারেন না, কেননা স্ত্রীর গয়নাই কেবল তাঁর শেষ সম্বল অবশেষে তাই তিনি স্ত্রীকে খুঁজতে যান—এতে রাগে সে কোথায় গেলো।

যাদববাবুর বাড়ীতে এমন কাণ্ড কান্নখানা, এসব নিয়ে বাগানে কয়েকজন যুবক আলোচনা করছিলেন। এরা বলে,—যাদববাবু এখনও ঠেকেও শিখছেন না। উনি ঠুঁর সব সম্পত্তি সাহেব মহাপুরুষদের দায়ে ফুকেছেন। তিনি নাকি রায়বাহাদুর কিংবা রাজাবাহাদুর হবেন। তাকে যদি বাড়ী বয়েও টাইটেল দিতে আসে, তাহলেও সে নেবে না। কেন না বন্দুক ঘাড়ে সেপাই রাখতেই প্রতিদিন পাচসিকে খরচ করতে হবে। এমন সময় যাদববাবুর ছেলে ক্ষেত্রকে আসতে দেখে যুবকরা ভাবে ক্ষেত্রর সঙ্গে তারা একটু রঙ্গরস করবে। ক্ষেত্র যুবকদের দেখে ভাবে, আগে এদের সঙ্গে তার কত সৌহার্দ্য ছিলো। অথচ এরা এখন তাকে রাজাবাবুর সম্মান বলে উপহাস করে। ক্ষেত্র তার বাবাকে কতো বুঝিয়েছে, কিন্তু বাবা কোনো কথা শোনেন না। ক্ষেত্র কাছে এলে যুবকরা তাকে বিশ্বকর্মার পুত্র বলে বিদ্রূপ করে। তারা বলে,—“বিশ্বকর্মা যেমন কোশল ও বিস্তর পরিশ্রম দ্বারা যেসকল কতকগুলি কীর্তি রাখিয়াছেন, এঁর পিতাও সেই প্রকার টাকা খরচ রূপ কোশল এবং খোসামোদ জন্ত পরিশ্রম দ্বারা রায়বাহাদুর ও রাজাবাহাদুর প্রভৃতি কতকগুলি রাখিতে চাহেন।” যুবকরা চলে গেলে ক্ষেত্র অদৃষ্টকে দোষ দিয়ে বলে,—“তুমি কি নিমিত্তে আমার পিতাকে এই প্রকার কুপথ প্রদর্শন করান।” যদি বাবা মারা যান, তাহলে মার কি অবস্থা হবে। দেশের এতোবড়ো একজন লোকের ছেলে হয়ে কিভাবে ভিক্ষা করে খাবে। যাহোক ক্ষেত্র সঙ্কল্প করে, শেষবারের মতো তার বাবাকে অতুরোধ করবে, যদি না শোনেন, তবে, সমাজে যাতে মুখ দেখতে না হয়, সে পথ সে অবশ্যই দেখবে।

ক্ষেত্র অবশেষে গলায় দড়ি দিয়ে আত্মহত্যা করেছে। ঝি ক্ষেত্রর মা কাত্যায়নীকে ডেকে আনে। কাত্যায়নী পুত্রশোকে বিহ্বল হয়ে পড়ে। নিজের সর্বনাশ নিজে ডেকে এনেছেন বলে যাদব আক্ষেপ করেন। তিনি খেদ করে বলেন,—“তুমি ত আমাকে পুনঃ পুনঃ বলেছিলে, কিন্তু হতভাগ্য আমি ইংরাজ মদে মত্ত হয়ে তোমার সে সব কথা শুন্তে পাই নাই।” কাত্যায়নী ইতিমধ্যে শোকে পাগল হয়ে বাইরে বেরিয়ে যায়। যাদববাবু

তখন ষি ভগীকে তার পেছনে পাঠিয়ে দেন, যাতে তার কোন বিপদ না ঘটে। কিছুক্ষণ পর ভগী ফিরে এসে সংবাদ দেয় যে কাত্যায়নী ষটি দিয়ে আত্মহত্যা করেছে। একথা শুনে ঘৃষিত হয়ে গেলেন।

বিপিন আর পরাণ এসে ক্ষেত্রবাবুর জন্তে দুঃখ প্রকাশ করে। এমন সময় যাদব জ্ঞান ফিরে পেয়ে আবার বিলাপ করেন। বিপিনকে দেখতে পেয়ে যাদব বলেন,—“ধন মান প্রাণ সমুদয় গেল, আর আমার বিমান জীবনে প্রয়োজন কি।” পরাণ মন্তব্য করে, ক্ষেত্র যখন এতোদিন ধরে তাঁকে বুঝিয়েছে, তখন রায়বাহাদুর হবার লোভে তিনি তা তো কানে তোলেন নি। রায়বাহাদুর না রাজাবাহাদুর! “ধিক বাঙ্গালি জাতকে।... নিযুগ বাঙ্গালিরা কি একবার মনে ভাবেন না যে ইংরাজেরা তাদের এত্তনের প্রশংসা করে না বরং ঘৃণা করে।... বাঙ্গালিকে ধিক। সেই সকল মহাপুরুষ-দিগকে ধিক। চিরকাল বাঙ্গালিরা অর্থলোভে দাসত্ব করে কিন্তু এ সকল মহাপুরুষেরা অর্থ দিয়ে দাসত্ব করে। এমন বাঙ্গালিরা গলায় দড়ি দিক, ধিক এমন বাঙ্গালিদিগকে, এমন বাঙ্গালির মুখে ছাই।”

ভূটিয়া মানিক বা : দারজিলিন্যের নক্সা (১৮৯৮ খৃঃ)—ধীরেন্দ্রনাথ পাল ॥ মফঃস্বলের এক খেতাব পাওয়া নতুন রাজা বিলাসিতার জন্তে তার অনুচর তথা সহচর মানিকের সঙ্গে দারজিলিঙে বেড়াতে আসে। সে পদে পদে হাস্যকর কাজ করে বসে—কেন না তার ইংরাজী জ্ঞান ছিলে অসম্পূর্ণ। তাছাড়া ইংরাজী আদব কায়দাও সে জানতো না—তবু ইংরাজী হালচালে তার চলা চাই। রাজাটিকে হাস্যকরভাবে উপস্থাপিত করা হয়েছে।

‘টাইটেল’ মোহকে কেন্দ্র করে ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রচুর প্রহসনে বিজ্রপের অবকাশ থাকলেও একমাত্র ‘টাইটেল’-মোহের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণযুক্ত প্রহসন আর বিশেষ কিছু পাওয়া যায় নি। তবে ব্যাপক অনুসন্ধান হয়তো এ ধরনের আরও কয়েকটি প্রহসন আবিষ্কারে সমর্থ।

৩। পণ-প্রথা

ব্রিটিশ আর্থিক চাপে পিষ্ট ও ক্ষয়িষ্ণু রক্ষণশীল স্বার্থ যখন স্বক্ষেত্রে বলাৎকার-মূলক আয়নীতি প্রয়োগ করে, তখন কয়েকটি অর্থঘটিত প্রথাপালনের ওপর চাপ পড়ে। পণ-প্রথার মূলে যে জটিল আর্থনীতিক এবং সাংস্কৃতিক কারণ আছে,

তা বিশ্লেষণের ক্ষেত্রে এখানে নয়। তবে একথা বলা চলে পৃথিবীর সব সমাজেই বিবাহ ক্ষেত্রে আর্থনীতিক সম্পর্ক কিছুটা থাকে—তা মুদ্রা বা দ্রব্য—দুইটির বা যে কোনো একটির আদান-প্রদানের মধ্যে দিয়ে প্রকাশ পেয়ে থাকে। তবে সামাজিক ব্যয় ইত্যাদি মুদ্রায় সম্পাদিত হয়। অনেকের মত, আমাদের দেশের সামাজিক ব্যয় অপেক্ষাকৃত বেশি বলে অর্থনীতি নিয়মে দুর্বল পক্ষের ওপর মুদ্রা দানের চাপ পড়ে। এই মুদ্রাই পণ—বা আমাদের সমাজের বিবাহ সম্পর্ক বন্ধনে অপরিহার্য অঙ্গ।

উনবিংশ শতাব্দীর শেষে এবং বিংশ শতাব্দীর শুরুরায় E.A. Gait সাহেবের তত্ত্বাবধানে আমাদের সমাজের পণ-প্রথার যে হিসেব সম্পাদিত হয়েছে, তা থেকে আমরা উনবিংশ শতাব্দীর প্রহসনযুগের পণপ্রথা কিছুটা অনুমান করতে পারি—বিশেষ করে উনবিংশ শতাব্দীর সঠিক হিসেব পাওয়া যখন সম্ভবপর নয়। তাছাড়া E.A. Gait-এর হিসেবও মোটামুটি হিসেব। তাছাড়া এসময়ে সামাজিক আয়ের ওপর প্রভাবশালী তেমন কিছু আর্থনীতিক পরিবর্তন ঘটে নি।

Gait সাহেব বলেছেন, আমাদের বিবাহ চুক্তিতে প্রথার বৈচিত্র্য দৃষ্টি আকর্ষণ করে। আমাদের বিবাহ অভিভাবক দ্বারা সম্পাদিত হয়। কোথাও বরের অভিভাবক কন্যার অভিভাবকের কাছ থেকে পণ-গ্রহণ করে। কোথাও আবার তার বিপরীত আদান-প্রদানও ঘটে। কোনো কোনো ক্ষেত্রে (অত্যন্ত কম সংখ্যক সমাজ সত্ত্বের মধ্যে) আর্থিক কোনো আদান-প্রদান ঘটে না।^১ যে ক্ষেত্রে আদান-প্রদান ঘটে না, সে ক্ষেত্রে দ্রব্য আদান-প্রদান ঘটে কি না, কিংবা অল্প আপাততঃ নিষ্ক্রিয় চুক্তি থাকে কিনা, তার উল্লেখ Gait সাহেব করেন নি। এর কারণ তিনি পণ নিয়েই পরিসংখ্যান দিয়েছেন। সাধারণতঃ উঁচু জাতে বরপক্ষই পণ গ্রহণ করে। এই প্রথা অভিজাত্য সৃষ্টি করায়, নীচুজাতের মধ্যে সচ্ছল এবং সম্ভ্রান্ত পক্ষদ্বয়ের মধ্যে এই প্রথার অনুসরণ দেখা যায়। “But generally, it is mainly a question of demand and supply; the party who has to pay, and the amount he must give depends on the relative demand for brides and bridegrooms, and this again is determined to a great extent by the existence or otherwise of certain practices, such as hypergamy, widow

remarriage, and the like^২. যেখানে পণ কন্টার মূল্য হিসেবে পরিগণিত হয়, সেখানে তার মাত্রা নির্ভর করে তার বয়স, কিছুটা রূপ ও অগ্ৰান্ত আকর্ষণের ওপর। কুমারীর ক্ষেত্রে দর বাড়তে থাকে তার সামর্থ্য অবস্থা (maturity) পর্যন্ত। কিন্তু বিধবার ক্ষেত্রে প্রাক সমর্থকালীন মূল্যবৃদ্ধি একরকম নয়। তুলনামূলকভাবে সেখানে বিধবার মূল্য কুমারীর মূল্যের চাইতে কম। তাছাড়া বিধবারা সাধারণতঃ অধিসমর্থ বলেও তাদের মূল্য কমে যায়। তবে কয়েকটি জাতের মধ্যে দেখা যায় (যারা সাধারণতঃ শ্রম-জীবী) পরিণত এবং জীবিকা সক্ষম (expert in the work by which people of the caste ordinarily live) বিধবার মূল্য অপেক্ষাকৃত অল্প বয়স্কা এবং স্ত্রীর চেয়েও বেশি। বরপক্ষকে পণ দেবার সময় নতুন আর্থনীতিক কার্যমোতে উপযোগিতার কথা একই কারণে বিচার করা হয়। "The degree of B. A. is a very valuable asset in the matrimonial market." (p—251).

সাধারণ নিয়মে কন্টার পিতা পাত্রকে এবং বিবাহ অনুষ্ঠানে তার সহগামী ব্যক্তিদের উপহার দিয়ে থাকেন। আগেকার দিনে পণ ষোল টাকাতেই নির্দিষ্ট থাকতো কিন্তু পরবর্তীকালে উপযুক্ত পাত্র সন্ধানের কষ্টসাধ্যতায় বরপক্ষ থেকে মাত্রাভীত পণ দাবীর স্বযোগ আসে। পল্লী অঞ্চলের থেকে শহর অঞ্চলে পণের অঙ্ক আরও বৃদ্ধি পায়। কুলীনদের মধ্যে ক্ষেত্র নির্বাচন ও শাখাবিধি অত্যন্ত বেশি থাকে বলে কুলীনদের মধ্যে দাবীর উগ্রতা লক্ষ্য করা গেছে। পাত্রী যদি রজস্বলা হয় কিংবা কুংসিতা হয়, তাহলে আত্মপাতিকভাবে বরপণ বেড়ে যায়। রজস্বলার ক্ষেত্রে পণবৃদ্ধির কারণ, তার আবার বিয়ের চেষ্টা অত্যন্ত কষ্টসাধ্য ব্যাপার। কুংসিতার ক্ষেত্রে পণবৃদ্ধির কারণ পাত্রী ইচ্ছিত নয়। বরের উচ্চশিক্ষা বরপণের মূল্যবৃদ্ধিতে একটি বিশিষ্ট উপাদান। অলঙ্কার ছাড়াও এক হাজার টাকা নগদ পণ দেওয়া উনবিংশ শতাব্দীর শেষের সময় একটা সাধারণ ঘটনা। বিশেষ ক্ষেত্রে পাঁচ হাজার টাকাও নগদ বরপণ হিসেবে প্রদান করবার দৃষ্টান্ত পাচ্ছে। শ্রোত্রিয় পাত্রীর পিতার পক্ষে পাত্র সংগ্রহে অস্ববিধার সম্মুখীন ততোটা হতে হয় না। তার একটি কারণ সে তার কন্টাকে শ্রোত্রিয় এবং কুলীন উভয় সমাজের পাত্রকেই

সমর্পণ করতে পারেন। আর একটি কারণ এই যে, কুলীন পরিবারে অন্তত একটি শ্রোত্রিয় কন্যা বিবাহ করবার একটি বাধ্যতামূলক নিয়ম ছিলো। ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষে শ্রোত্রিয় সমাজে কন্যাপণ দুইশ টাকা থেকে পাঁচশ টাকার মধ্যে ঠঠানামা করেছে।

রাঢ়ীশ্রেণীর ব্রাহ্মণদের মধ্যে বরপণ প্রথা বীভৎসতার পর্যায়ে এসেছিলো। তবে নীচ সম্প্রদায়ের শ্রোত্রিয় বা বংশজের মধ্যেও অবস্থা বিপর্যয়ে এই অর্থ-লোভের দৃষ্টান্ত অস্বীকার করা যায় না। এই প্রথা বিভিন্ন জেলার অঞ্চল বিশেষে অত্যন্ত প্রকট। ভাগীরথীর পশ্চিম অঞ্চলে স্থপকারবৃত্তিগ্রাহী ব্রাহ্মণদের মধ্যে দেখা গেছে যে তারা কন্যাপণ পাঁচশ টাকা পর্যন্ত দিতে বাধ্য হয়েছে, এবং অনেকে কন্যা সংগ্রহে আর্থিক অক্ষমতায় বহুদিন কৌমার্য অবস্থায় দিন যাপন করেছে।

বারেন্দ্র ব্রাহ্মণদের মধ্যে রাঢ়ীসম্প্রদায়ের অনুরূপ উপসম্প্রদায় দেখা যায়। তবে রাঢ়ীশ্রেণীর মধ্যে যেখানে একটি উপসম্প্রদায় বংশজ নামে পরিচিত, বারেন্দ্রশ্রেণীতে সেই মানে অবস্থানকারী সম্প্রদায় ‘কাপ’ নামে পরিচিত। শ্রোত্রিয়রা তিনভাগে বিভক্ত—সিদ্ধ, সাধ্য এবং কষ্ট। বিবাহের প্রথাগত জটিলতা রাঢ়ীদের তুলনায় এদের মধ্যে কম; পণাক্রও তুলনামূলক বিচারে অল্পই দেখায়; তবে সাধারণ রীতিনীতি একই রকম। একজন কুলীন পাত্র কুলীন কন্যা বিবাহ করলে পঞ্চাশ থেকে একশ টাকা পেয়েছে বলে ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষের হিসেবে দেখা যায়। শ্রোত্রিয় পাত্র শ্রোত্রিয় কন্যা বিবাহ করলেও একই ধরনের পণ পেয়েছে। অনেকক্ষেত্রে তারা কেবলমাত্র পিতৃগৃহ থেকে পাওয়া স্ত্রীর অলঙ্কারেই সন্তুষ্ট থেকেছে। কিন্তু শ্রোত্রিয়দের মধ্যে যারা নিজের কন্যার জন্তে কুলীন বা কাপ পাত্র ইচ্ছা করে, তারা মোটা অঙ্কের বরপণ দিতে—এমন কি এক হাজার টাকা দিতেও বাধ্য হয়েছে। এক্ষেত্রে নীচ সম্প্রদায়ের মধ্যে কন্যাপণ প্রচলিত আছে।

বৈদিক ব্রাহ্মণদের মধ্যে প্রধানতঃ দুটি সম্প্রদায় আছে—পাশ্চাত্য এবং দাক্ষিণাত্য। পাশ্চাত্য বৈদিকদের জাতপাত নিয়ে বেশি বাধাবাধি নেই। যা কিছু বাধাবাধি দাক্ষিণাত্য বৈদিকদের মধ্যে। দাক্ষিণাত্য বৈদিকদের মধ্যে কুলীন, বংশজ এবং মৌলিক—এই তিনটি উপসম্প্রদায় আছে। আগেকার দিনে বৈদিক ব্রাহ্মণদের মধ্যে কোনো পক্ষের দিক থেকেই পণপ্রথা ছিলো না। ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষেও বাথরগঞ্জ জেলার বৈদিকদের মধ্যে পণপ্রথা

প্রচলন হয়নি। কিন্তু পণ যখন প্রথা হিসেবে মর্যাদা লাভ করেছে, তখন একশ টাকা—পাঁচশ টাকার মধ্যে ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষে পণ ওঠানামা করেছে। বিশেষ ক্ষেত্রে এক হাজার টাকা পণের দৃষ্টান্তও আছে।

বাংলাদেশের কায়স্থদের দুভাগে ভাগ করা যায়—কুলীন এবং মৌলিক। কুলীনদের কুল পুত্রগত (isogamy)। একজন কুলীন তার জ্যেষ্ঠপুত্রকে কুলীন ঘরের কন্টার সঙ্গে বিবাহ দিতে বাধ্য থাকে। অল্প পুত্রদের অল্প অবশ্য যে কোনো ঘরের কন্টা আনা যেতে পারে। মৌলিকদের মধ্যে সম্ভবস্থলে পুত্রকন্টারদের বিবাহসম্বন্ধ কুলীন পরিবারে সম্পাদিত হলে তার মান উন্নত হয়, অসমর্থতায় মান নেমে যায়। উত্তর রাঢ়ী কায়স্থদের মধ্যে সর্বত্রই বরপণ দেওয়ার রীতি আছে। অল্পাল্প উপসম্প্রদায়ের মধ্যে পণ নির্ভর করে বরের শিক্ষা দীক্ষা আভিজাত্য আত্মীয়সম্পর্ক ইত্যাদিতে এবং কন্টার রূপ-গুণ ইত্যাদিতে। যেক্ষেত্রে উভয়ের মানই সমপর্যায়ের, সেখানে কোনো পক্ষেরই পণ দেবার রীতি অস্তিত্ব: ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষে দেখা যায়নি, তবে পাত্রীপক্ষ বরের বিদ্যালিক্ষার জন্তে কিছু অর্থ দিয়েছেন, এমন দৃষ্টান্ত দেখা গেছে। একজন গ্রাজুয়েট কায়স্থ অনেক পণ দাবী করবার উপযুক্ত ছিলো, এমন কি তার সামাজিক পর্যায় পাত্রীপক্ষ থেকে হীন হলেও। ঢাকাতে ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষের দিকে সমপর্যায়ের বিবাহ সম্বন্ধে একজন গ্রাজুয়েট পাত্র কন্টাপক্ষের কাছ থেকে এক হাজার টাকা থেকে দেড় হাজার টাকা পর্যন্ত গ্রহণ করেছে এবং একজন আঙার গ্রাজুয়েট পাঁচশ টাকা থেকে দাতশ টাকা পর্যন্ত গ্রহণ করেছে। বরপণ প্রথা ক্রমে ব্যাপক হয়ে ওঠায় এবং পণের অর্থ বৃদ্ধি হওয়ায় অনেক বহুকন্টাসম্পন্ন পিতা নিঃস্ব হয়ে জীবনে পরিবর্তনের সম্মুখীন হয়েছেন, এমন দৃষ্টান্ত ঊনবিংশ শতাব্দীতে বিরল নয়। রজস্বলা কন্টাকে অবিবাহিতা রাখা সমাজের চোখে দোষাবহ। তাই পিতা নিজেকে এবং পরিবারকে সম্পূর্ণ ধ্বংস করেও সমাজের অহুবর্তন করেছে। তবে কায়স্থদের কন্টাপণের ক্ষেত্রে যেখানে অত্যন্ত বেশি চাপ দেখা গেছে সেখানে পাত্র অবিবাহিত থেকে গেছে। কিন্তু প্রোত্রিয় ব্রাহ্মণদের তুলনায় এসব ব্যক্তির সংখ্যা কম।

বাংলাদেশের অল্পাল্প জাতের মধ্যে সাধারণত: ‘ঘরের’ চেয়ে ‘পাত্র’ বিচারের ক্ষেত্রই বেশি। বিধবাবিবাহ সমাজে নিষিদ্ধ হলেও বিপত্নীকদের বড়ো-একটা অবিবাহিত দেখা যায় না। এই কারণে কন্টার চাহিদা বেশি

লক্ষ্য করা যায়; এবং যথারীতি কন্যার পিতাই পণগ্রহণের অধিকারী হয়। এই সমস্ত জাতের মধ্যে উঁচু জাতের রীতিনীতি পালনের মাধ্যমে আভিজাত্য অর্জনের চেষ্টা থাকায় জাত নির্বিশেষে সচ্ছল ও বর্দ্ধিষ্ণু পরিবারের এবং আঙুরী, সদগোপ, তিলি ইত্যাদি অপেক্ষাকৃত উন্নত জাতের মধ্যে বরপণ প্রথার দৃষ্টান্ত উনবিংশ শতাব্দীর শেষেও দেখা গেছে। হাওড়া ও নদীয়ার চাষী কৈবর্ত সমাজে বরপণ ক্রমেই বেড়েছে এবং ফলে আগেকার দিনের তুলনায় কন্যার বিবাহকালও অনেক পেছিয়ে গেছে, এটাও লক্ষ্য করা গেছে। নীচু জাতের মধ্যে বরপণ প্রথার দৃষ্টান্ত থাকলেও উনবিংশ শতাব্দীতে তা বিরল ছিলো। সাধারণ নিয়ম অনুযায়ী পাত্রপক্ষ পাত্রীর পিতাকে কন্যাপণ দিতো। পণের অঙ্ক কম ছিলো না। গোয়লা এবং রাজবাংলীয়দের মধ্যে দেখা গেছে, চল্লিশ-পঞ্চাশ টাকা থেকে কন্যাপণ তিনশ টাকা পর্যন্ত ঠাণ্ডা নামা করেছে। Gait সাহেবের হিসেবে, কোচদের মধ্যে বিধবাবিবাহ চলিত থাকায় তাদের সমাজে কুমারী কন্যাপণ সাধারণতঃ কুড়ি টাকা এবং বিধবা কন্যাপণ দশ টাকা। নমশূত্র এবং পোদদের কন্যাপণ পনের টাকা থেকে একশ পঞ্চাশ টাকায় এবং বোইমদের মধ্যে পঁচিশ টাকা থেকে একশ পঁচিশ টাকায় ঠাণ্ডা নামা করে।^৩

বিবাহে স্বাভাবিক লেনদেনের মধ্যে যখন বলাৎকার প্রকাশ পায়, তখনই তা সামাজিক দিক থেকে ক্ষতির সূচনা করে। পণপ্রথা সমাজের দুরারোগ্য ব্যাধি। ত্রা বিংশ শতাব্দীতে প্রকাশিত প্রচুর আলোচনা গ্রন্থ এবং তর্ক বিতর্কের অনুষ্ঠান থেকে বোঝা যায়। পরবর্তী যুগে (১৩৩৪ সাল) রাধিকাপ্রসাদ শেঠ চৌধুরী “বরপণ ও ক্ষতি” নামে একটি গ্রন্থের মলাটে পণ্ড লেখেন—

“বরপণে বিষমক্ষতি। পড়লে বুঝবে যাবে ভ্রান্তি ॥”

৬৪ পৃষ্ঠার বইটিতে তিনি ১৮ রকম ক্ষতির উল্লেখ করেছেন।

আমাদের আয়নীতি যখন প্রগতিশীল আর্থনীতিক কাঠামো দ্বারা নিয়ন্ত্রিত হয়েছে, তখন আমাদের রক্ষণশীল অর্থনীতি সমাজ এবং ধর্মের মধ্যে বিভিন্ন ধরনের আয়নীতি প্রতিষ্ঠা করবার চেষ্টা করেছে। এই ধরনের আয়নীতির অন্ততম বিবাহব্যবসায়ঃ অর্থনীতি ক্ষেত্রে আমাদের এই বিকৃত গতিবিশিষ্ট বিদ্রোপ করে একটি গ্রন্থে বলা হয়েছে।^৪

৩। C. I. (1901), Vol. VI, Part—I.

৪। পাস করার ডাক্তারি বা বরকত্তা বিক্রয়—মোহিনীমোহন সেনগুপ্ত বি. এল. (২য় সং ১৩৩৪) পৃঃ ১৪-১৫।

“বাঙ্গালীর বুদ্ধিমত্তার পরিচয় এই ব্যবসায় আপনাদের নিকট প্রতিপন্ন হইবে। কে বলে বাঙ্গালী ব্যবসায়ী নহে? কে বলে বাঙ্গালী ব্যবসায়ের উপকারিতা বুঝে না? কে বলে বহুবাঙ্গালীদিগের নিকট বাঙ্গালী বাণিজ্যে পরাভূত? এমন বণিক জাতি কি পৃথিবীতে আছে?”

আগেকার দিনে জ্ঞাতপাত নির্ভর সংস্কৃতির চাপে কুলীনদের কাছে বিবাহটা ব্যবসা হিসাবে গণ্য ছিলো। এই বিবাহে কোনো সংখ্যা নির্দিষ্ট ছিলো না এবং আর্থিক দায়িত্ব বা খোরপোষের সমস্যা ছিলো না। তৃতীয়তঃ দেবীবর ঘটকের মেলবন্ধন ব্যবসার লাভ অত্যন্ত নিশ্চিত করে এনেছিলো। কুলদীপিকায় বলা হয়েছে,—“কুলীনস্ত স্ত্রীতাং লক্ষ্য কুলীনায় স্ত্রীতাং দদৌ, পর্যায়ক্রমতশ্চৈব স এব কুলদীপকঃ অত্র যত্নতথা ভাবো ভবেদপি যথাবিধি, ক্রমাগতেষু বর্গেষু তদাহাবির্ভবিত্যতি।” একটু আগে উল্লিখিত বইটিতে কুলীনদের বিবাহ-ব্যবসায় সম্পর্কে মন্তব্য করা হয়েছে,—“যদি অর্থব্যয় করিলে ইহলোকের অভীষ্ট সিদ্ধ হয়, যদি কয়েক সহস্র মুদ্রা ব্যয় করিলে চতুর্দশ পুরুষ স্বর্গে গমন করে, তবে এমন মূর্থ কে আছে যে সর্বস্বান্ত করিয়া কুলীনে পুত্রকন্ঠা বিবাহ না দিবেন?” (পৃ: ১২)

ক্রমে আর্থনীতিক বিবর্তনে কৌলীগ্র ধারণা পরিবর্তিত হয়েছে। পূর্বোক্ত লেখক বলেছেন,—“বর্তমানকালে বঙ্গদেশে গণগ্রহণের এক নূতন পথ আবিষ্কৃত হইয়াছে। কালের কুটিল শ্রোতে দিন দিন বঙ্গসমাজে অভাবনীয় পরিবর্তনের সঙ্গে সঙ্গে বিবাহপ্রথার পরিবর্তন হইতেছে। প্রাচীন সমাজে যাহার জ্ঞান সর্বস্ব ব্যয় করিতে কুণ্ঠিত হইত না, প্রাচীন সমাজে যাহার প্রাপ্তিতে আপনাদিগকে গৌরবান্বিত জ্ঞান করিত, যে কৌলীগ্রপ্রথা বঙ্গসমাজের অস্থি-মজ্জার সহিত সংশ্লিষ্ট ছিল, সেই প্রথার পরিবর্তে সভ্যতার বুদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে বিজ্ঞান সমাদর বৃদ্ধি পাইতেছে। পিতামাতা বন্ধুভ্রাতা কন্ঠাকে বিদ্বান পাঠে সমর্পণ করিতে বাস্তব, বিশ্ববিদ্যালয়ের উপাধিদারী পাত্রকে কন্ঠা সম্প্রদান করিতে পারিলে পিতা কৃতার্থ।” Gait সাহেবের সেই মন্তব্য স্মরণীয়—“The degree of B. A. is a very valuable asset in the matrimonial market.” বিশ্ববিদ্যালয়ের ক্রমাগত শিক্ষা পণের অঙ্ক বৃদ্ধি করেছে। তাই উনবিংশ শতাব্দীর একটি সুপরিচিত গান।^৫—

“বড় বেজার দর বাড়ালে বরের বিশ্ববিদ্যালয় ;
 বাঙ্গালার কল্যাণদায়ক যত গৃহস্থ-লোকেরা যারা যায় ।
 না হতে এস্টেট পাস, চায় গো রূপার খাল গেলাস,
 বি. এ. সোনার ঘড়া গাড়ু, এমেতে সর্বস্ব চায়।”

গানটি অমৃতলালের “চোরের উপর বাটপাড়ি” গ্রন্থনটি থেকে জনপ্রিয় হয়েছে ।
 অপর একটি গানে আছে—

“পাশ করা নয় বাঙ্গালীদের,
 নাশ করা কেবল ।

পাশের জালায় পাশ ফেরা দায়,

এ পাশ ধরায় কে আনলে বল !”

বরপণকে যে ‘পাশ’ অসম্ভব বাড়িয়ে তোলে এটা বলতে গিয়ে চন্দ্রকুমার ভট্টাচার্য বি. এ. বলেছেন—“বঙ্গদেশে যে ব্যক্তির পুত্র আছে, তাহার জ্ঞান ভাগ্যবান পুরুষ অতি বিরল । তাহার উপর যদি সেই পুত্র বিশ্ববিদ্যালয়ের কোন পরীক্ষায় প্রশংসাপত্র লাভ করে, তাহা হইলে রত্নকাঞ্চনের যোগ হয়, পিতা ধনসঞ্চয়ের উপায় পান ; পুত্র হইতে যথেষ্ট উপার্জন হইবে মনে করিয়া আপনাকে কৃতার্থ মনে করেন । কেন না এ উপার্জনে পরিশ্রম নাই, আয়াস নাই, ইহাতে রাজস্ব নাই । -রাজকর নাই।”

বরপণের মতো কল্যাণও আমাদের সমাজের একটা ব্যাধি । একদা কল্যাণের যে যে ক্ষেত্র ছিলো সেগুলো বরপণের মধ্যে রূপান্তর লাভ করছে । কল্যাণ আমাদের সমাজে এতো সাধারণ হয়ে গিয়েছিলো যে একটি প্রবাদের জন্ম হয়েছে—“বিয়ে ফাঁদতে কড়ি, ঘর বাঁধতে দড়ি।” উনবিংশ শতাব্দীতে কল্যাণ বিক্রয়ের বিরুদ্ধেও দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে । কল্যাণ বিক্রয় নিষেধার্থক বিভিন্ন শাস্ত্রীয় বচনও অনেকে উদ্ধার করেছেন । অধিকাংশ লেখকই নিম্নোক্ত পরিচিত শ্লোক পাঁচটিই উদ্ধার করে গেছেন ।—

১। শুভেন যে প্রযচ্ছন্তি স্বহৃতাং লোভ মোহিতাঃ

আত্মবিক্রয়িন পাপা মহাকল্মষ কারিণঃ ।

পতন্তি নরকে ঘোরে সন্তি চাসপ্তম্ কুলম্ ॥

৬। সচিৎ বিশ্বদ্রষ্টা, ১৯২২ সাল—পৃঃ ৪৫৭ ।

৭। বঙ্গ বিবাহ—চন্দ্রকুমার ভট্টাচার্য বি. এ., ১২৮৮ সাল ।

- ২। য কন্ঠা বিক্রয়ং যুতো মোহাৎ প্রকুরুতে দ্বিজ।
স গচ্ছেন্নরকং ঘোরং পুরীষ হৃদ সঙ্কলং ॥
- ৩। ক্রয় ক্রীতাতু যা নারী ন সা পত্ন্যাভিধীয়তে।
- ৪। ন কুর্যাদর্থ সন্ধঃ কন্ঠাদানে কদাচনঃ ॥
- ৫। ক্রয় ক্রীতা চ যা কন্ঠা পত্নী সা ন বিধীয়তে। —ইত্যাদি।

বাংলা প্রহসনে পণপ্রথা নিয়ে একদিকে যেমন বিক্রপও আছে, অন্যদিকে তেমনি সমাধানকল্পে বিভিন্ন চিন্তাও প্রচার করা হয়েছে। অর্থলোভ মানুষের দাম্পত্যাদিক সম্পর্কে বিবেচনাবোধকে সম্পূর্ণ তুচ্ছ করেছে। এই হৃদয়হীনতাকে “পাঠা-পাঠী বেচার” সঙ্গে তুলনা দেওয়া হয়েছে। অমৃতলাল বসুর “চোরের উপর বাটপাড়ি” প্রহসনে (১৮৭৬ খৃঃ) আছে,—

“ছি ছি বঙ্গবাসিগণ,
ঘুণায় কি পোড়ে না মন,
পাঠা-পাঠার মতন কোরে কি
বেটাবেটী বেচতে হয়।”

রাধাবিনোদ হালদারের “ছেড়ে দে মা কৈদে বাঁচি” প্রহসনে (১৮৮৫ খৃঃ) কন্ঠাপণলোভী শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণকে “পাঠী বেচা বামুন” বলে বিক্রপ করা হয়েছে। কখনো কখনো গরু ব্যবসায়ীও বলা হয়েছে। হরিশ্চন্দ্র মিত্রের “ঘর থাকতে বাবুই ভেজে” প্রহসনে (১৮৬৩ খৃঃ) প্রমীলা বলছে,—“আমাদের এখন সে সব (অয়স্বর) কিছুই নাই, যেমন গরুর ব্যবসায়ীরা আপনার মনের দাম পেলে, পালা পোষা গরুটাকে কশাইয়ের কাছে বেচতেও পেছোয় না, তেমনি পণ পেলে এখানকার অনেক মা বাপ, কানাই হোক, আর দুজাই হোক, মেয়েটা হুখে থাকুক বা না থাকুক, একটা যেমন তেমন বরের হাতে সোঁপে দেয়। বশ! বাপের কাজ কল্লম আর কি!” এ ধরনের মেয়ের বাপ রায়মশায়ের বক্তব্য ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়ের “কোনের মা কৈদে” (১৮৬৩ খৃঃ) প্রহসনে প্রকাশ পেয়েছে। ঘোঁষাল ঘটককে রায়মশায় বলছে,—

“ও সকল কথা মুখে এনো নাক আর।
আমরা ধারিনে কোন কৌলীন্তের ধার ॥
লেখাপড়া বুঝে কিবা আছে প্রয়োজন।
বেশী পণ যেবা দিবে স্থপাত্র সেজন ॥”

কন্ঠাপণের ওপর লেখা বিখ্যাত প্রহসন শিশিরকুমার ঘোষের “নয়শো

রূপেয়া” (১৮৭৪ খৃঃ)। রামধনের অর্থলোভ অত্যন্ত হান্তকরভাবে তুলে ধরা হয়েছে। এক জায়গায় সাতু রামধনকে বলেছে, কলকাতায় নিয়ে গিয়ে মেয়ে বেচতে পারলে পাঁচ হাজার টাকা পর্যন্ত দাম উঠবে। লোভ দেখিয়ে সাতু বলে, বিশেষ করে সোনার বেগেদের নজরে পড়তে পারলে অনেক টাকা রামধন আক্কেপ করে,—“পাঁচ হাজার টাকা! পোড়া দেশ, সমাজ দুর্বল, স্ব ইচ্ছায় কিছু করবার যো নাই।” অগত্যা এক জায়গায় রামধন চিন্তা করেছে, বিধবা বে হলে মন্দ হয় না। বুড়ো মুখুন্ডো বর হিসেবে আটশ টাকা দিতে চেয়েছে। ও মরে গেলে আবার বে দেওয়া যাবে এবং পাঁচ সাতশ টাকা পাওয়া যাবে। দীর্ঘ নিঃশ্বাস ফেলে রামধন বলেছে,—“বামুনে কপাল, আশা কোরলে হয় কি? পোড়ার দেশে থেকে যে ইচ্ছামত কর্ম কোরব, তা আর হবে না। এ মেয়েটার বে হোয়ে গেলেই আমারও ফসল ফুরাল। আর যে সম্ভানসম্মতি হবে সে ভরসা নাই।” শ্রোত্রিয় পাত্রদের অবস্থাও গ্রহসনকার বর্ণনা করেছেন তাদের মুখের ভাষায়। কাতিক বলেছে—“টাকা পাবো কোথা যে বে কোরবো? যা ছিল, বেচে কিনে বিবাহ কোরলাম। কথা হ’ল এই যে, আমার মেয়ে হলে তাহা বেচে ভায়াদের বে দেব। তা মেয়ে হবার আগেই গৃহশূন্য হলাম।” বিধবাবিবাহ, ব্রাহ্মিকা বিবাহ, বোষ্টমী সংগ্রহ ইত্যাদি বিভিন্ন বিকৃত অভ্যাসও তাদের মুখ দিয়ে প্রকাশ করেছেন।

কল্যাণ আমাদের সমাজে আর্থিক দিক থেকেই যে শুধু ক্ষতি এনেছে, তা নয়, যৌন দিক থেকে অযোগ্য বিবাহের দৃষ্টান্ত স্থাপন করে দাম্পত্য স্থখ-শান্তি নষ্ট করেছে। এর পরিণতিতে অনেকের মৃত্যুচিহ্ন গ্রহসনকারদের অনেকে দেখিয়েছেন। প্রফুল্লনলিনী দাসী নামাক্তিত “ষষ্ঠীবীটা” গ্রহসনে (১৮৮৭ খৃঃ) মৃত্যুপ্রথমিনী চাকরীলা বলেছে,—“আমার এই বর্তমান অবস্থা দেখে সতর্ক হোতে যত্ববান হবেন, যেন কেহ কল্যাকে অর্থের লোভে অসৎ পাত্রে প্রদান না করেন।”

একদিকে যেমন কল্যাণ অত্যাধিক তেমনই বরপণ সামাজিক সমস্তাকে জটিল করে তুলেছে। বরপণলোভী আদর্শ বরের বাপকে চিত্তিত্ত করেছেন রামকৃষ্ণ রায় তাঁর “লোভেন্দ্র গবেষণা” গ্রহসনে (১৮৯০ খৃঃ)।—

“স্তাম্ । মহাশয়! বুঝলেন, আপনি টাকা পাবার জন্য সবই কোত্তে পারেন।”

লোভেন্স ॥ আজ্ঞে, সবই পারি। খুন খারাবি—চুরি চামারি—জুগুচুরি
বাটপাড়ী—জাল জালিয়াতি—কন্দি ফিকির—কলা কৌশল—কাঁকিমি
ঠকামি—ধুতুমি মিথোমি ইত্যাদি সমস্ত পুণ্যকর্মই কোত্তে পারি।

শ্রাম ॥ ধন্ত ধন্ত! আপনি তবে যে সে নন—সাক্ষাৎ কলি।

লোভেন্স ॥ আরও একটা।

শ্রাম ॥ কি সেটা?

লোভেন্স ॥ Model Bridegroom's Father! যাকে বাঙলায় বলে
আদর্শ বরের বাপ! অল্প অল্প বাবারা আমার কাছে ছেলেরূপ
পাঠা বেচা শিখে নিক।”

বাস্তবিক বরপণের হারবৃদ্ধি বাজারকেই মনে করিয়ে দেয়। দুর্গাদাস দে'র
লেখা “ছবি” গ্রন্থে (১৮৯৬ খৃঃ) কালাচাঁদ বলেছে,—“চালের দরের মতন
ছেলের দর খুব বৃদ্ধি। ওর নাম কি আকালের সময় যদি ধরে রাখতে
পান্তুম তো কিছু হতো।” হীরালাল ঘোষের “রোকা কড়ি চোকা মাল”
গ্রন্থে (১৮৭৯ খৃঃ) বিকৃত কচির সঙ্গে অনুরূপভাবে নাপিতের ছডার মধ্যে
দিয়ে একই ভাব অভিব্যক্ত হয়েছে—

“গিয়েছিলাম ভোরে উঠে
বর খুঁজতে হাবড়ার হাটে,
হাজার টাকা বরের দর,
যে যার মেয়ে বে কর।”

“বিয়ের বাজার” শব্দটি আমাদের সমাজের অত্যন্ত বেশি ব্যবহৃত শব্দ। বিংশ
শতাব্দীতেও এই শব্দটি একইভাবে ব্যবহৃত হচ্ছে। পূর্বোক্ত “লোভেন্স গবেষক”
গ্রন্থে লোভেন্স গান করেছে,—

“এক এক ছেলে দশ হাজারে
বেচবো কসে বের বাজারে
মেয়ের বাবার দফা রফা,
ভিটেয় ঘুঘু চরিয়ে দে'বা।”

মেয়ের বাবার দফা যে রফা হয়, তা আমাদের সমাজে “কস্তাদার” নামে
পরিচিত শব্দটির অনিষ্টভাবেই উপলব্ধি করতে পারি। কস্তাদারগণ পিতার
দুঃখ মর্যাস্তিক। যতীন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়ের “কস্তাদার” গ্রন্থে (১৮৯৩ খৃঃ)

চন্দ্রনাথ দ্রুত করেছে,—“হাঃ ভগবান! হাঃ ভগবান! এমন অর্থ পিশাচ সমাজও হোলো যে টাকাই সব বলে গণ্য হ’ল। মনুষ্যত্ব বিসর্জন দিয়ে লোকের সর্বনাশ করে দেড়মুখে ছেলের বে-তে সর্বগ্রাস করে, মেয়ের বাপ মাকে পথের ভিখারী করে, টাকা নিয়ে কি তারা স্বর্গস্থ পাবেন!” কল্লাদায়ের আর্থিক চাপের সঙ্গে জড়িয়ে গেছে সাংস্কৃতিক চাপ। অমৃতলাল বিশ্বাসের “গাঁয়ের মোড়ল” গ্রন্থে আছে,—রামসদয় হরনাথের বিপক্ষে গেলে, দলাদলির কথা শুনে স্ত্রী উমা বলে, “যখন সে আমাদের দেশের বড় মাছুষ, তাকে সকলেই মানে, তখন তার বিপক্ষে দাঁড়ালে তুমি পারবে? আর এখন তোমার কল্লাদায়—কোথায় তুমি পাঁচজনের খোসামোদ করে কার্য উদ্ধার করে নেবে—তা নয়, কিনা আদোত যে পাড়ার মোড়ল, তাকেই চটান।” সাংস্কৃতিক চাপ শুধু পরিবেশগত ভাবে আসেনি; কিছুটা Institution-গত ভাবেও এসেছে। যদুগোপাল চট্টোপাধ্যায়ের “চপলা চিত্র চাপল্য” গ্রন্থে (১৮৫৭ খৃঃ) আছে,—বাসবের গৃহে কল্লাদায়গ্রন্থ ভিক্ষুক অনাগত এসেছে। সে বলে,—“মহাশয়, আমি কল্লাদায়গ্রন্থ, তিনটি কল্লার এককালে বিবাহ উপস্থিত। ...জ্যেষ্ঠটির বয়স ১১, মধ্যমটির ৮, আর ছোটটির ৬ বছর বয়স। ...তিনটিকে স্বতন্ত্র ২ পায়ে সমর্পণ করিবার ক্ষমতা কি? একপাশে তিনটি সমর্পণ করিতেই আপনার ঝরস্ব হয়েছি।” বাসব বলে, “একটি জামাতার যদি কাল হয়, তবে তিনটি বিধবা হবে।” অনাগত বলে তা সে সবই জানে কিন্তু তবুও সে নিরুপায়! আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দিক থেকে যুগ্ম বলপ্রয়োগে কল্লাদায়গ্রন্থ পিতা দৃষ্টিভ্রান্ত হয়ে পড়েন। গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের “এই কি সেই” গ্রন্থে (১৮৭২ খৃঃ) শরৎ স্বগত ভাবে বলেছে,—“ব্রাহ্মণের ঘরে কল্লাদায় যেরূপ বিষমদায় এমন দায় আর দুটি দেখতে পাই না! আগে এরূপ ছিল না, কিন্তু কালে এটি এমনি ভয়ানক হোয়ে দাঁড়িয়েছে যে, ধাঁহার অগাধ নগদ ক্যাশ ও যথেষ্ট বিষয় আছে, তাঁহারও কল্লা হোলো একটা ভয়ানক ভাবনা এসে উপস্থিত হয়।”

সমাজের এই দুরপনয় পণপ্রথার লোপ সাধনে বিভিন্ন দিক থেকে বিভিন্ন উপায় গ্রহণকাররা চিন্তা করেছেন। অনেকে পাত্রপাত্রী পক্ষ থেকে বিব্রোহ কামনা করেছেন। কেউ কেউ প্রেমঘটিত বিবাহ অহুমোদন করিতে বাধ্য হয়েছেন। আবার অনেকে জ্বাইন প্রণয়নের সাহায্যে বন্ধ করবার জন্তে গর্ভদ্রবের হস্তক্ষেপের প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করেছেন। সমস্তকে তুলে

ধরে অনেকে সমাধান সম্পর্কে গভীরভাবে চিন্তাও করেছেন। যতীন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়ের “কল্যাণদায়” গ্রন্থে (১৮৯৩ খৃঃ) থেকে ছাত্রদের কথোপকথন উদ্ধৃত করলেই সেটা বোঝা যাবে।—

কিশোরী তার ছাত্র বন্ধুকে বলে,—“তোমরা ত জানই যে, বিবাহে টাকা লওয়া আমার মত নয়। ছেলেবেলা থেকে ক্লাবে ঐ সম্বন্ধে Lecture দিয়ে এসেছি।—আজ যদি আমি আপনার মত আপনি না বজায় রাখতে পারি, তাহলে ত লোকে হাসবে।” ২য় ছাত্র বলে তারও ঐ মত। ১ম ছাত্র বলে,—“যা বলছো তা ঠিক বটে। কিন্তু কয়জন লোক ঐ মতে কাজ করে?” ১ম ছাত্র ছোটলাটকে একটা স্বাক্ষরযুক্ত আবেদনপত্র পাঠাতে উদ্বোধিত। ২য় ছাত্র বলে,—“একেবারে অতটা উঠলে কেন আগে, সমাজের বড়লোকের কানে ওটা কত হত না?” কিশোরী বলে,—“সমাজ, হিন্দুসমাজ! তারা বড়লোক, তাদের কানে কি ও কথা তুলতে এতদিন বাকি আছে! অনেকদিন হয়ে গেছে। অনেক লোক চোখে আঙ্গুল দিয়ে দেখিয়েছে, তবু চোখ ফোটে না। এখন Government-এর দ্বারা এরূপ একটা rate না বেঁধে নিলে গরীব গেরস্থ লোকেরা মারা যাবে। তুমি বড়লোকের কথা বলছো, তারা কি মানুষের মত মানুষ, নিজে টাকার উপর, পায়ের উপর পা দিয়ে বসে থাকেন, মনে করেন, সবাই বুঝি তাই।” ২য় ছাত্র বলে,—“কিন্তু এখন Government পত্র Social matter-এ interfere করলে হয়। Government বুঝিবেন না। তাঁরা ত আর অবুধ নন, consent আইন, যাতে এত আপত্তি, তাও পাশ হল। আর Government এ কাজ করবেন না তা আমার বিশ্বাস হয় না।” ১ম ছাত্র বলে,—“পাশ হলেই উপকার ভিন্ন ত আর অপকার নাই।” কিশোরী বলে,—“উপকার বলে উপকার! অনেকে দেনা হতে বাঁচবে। এখন এমনি সমাজ হয়েছে, একটা মেয়ে জন্মালেই বাপ মা রাখায় হাত দিয়ে বসে পড়েন। ...টাকার ভয়ে কত পাষণ্ড বাপ মা, আত্মরে ছন খাইয়ে মেয়েকে মেয়ে ফেলতে ক্রটি করেন না।” তখন ২য় ছাত্র মন্তব্য করে—“সকল Educated men যদি এই দিকে নজর দেয়, তাহলে আর ভাবনা কি?”

সামাজিক চিন্তাভাবনার ইতিহাসে এইসব বক্তব্যের মূল্য আছে, সন্দেহ নেই। গ্রন্থের রীতি অনুযায়ী সমস্তা বিশ্লেষণের অবকাশ কম। তাই এ ধরনের বিশ্লেষণ বিরল। তবে সাধারণভাবে অর্থলোভকে দৃষ্টিকোণের সমর্থন-

পুষ্টির মাধ্যমে অসঙ্গত হিসেবে ফুটিয়ে তোলবার চেষ্টাই দেখা যায়। অবকাশে প্রযুক্ত ঘটনাগুলোর মাত্রা নির্ণয়ের অবকাশ আছে। অবকাশে প্রযুক্ত ঘটনার মাত্রা বিচারের সঙ্গে লেখকের উদ্দেশ্যবলকতা সম্পর্কে ধারণা বার্থ সমাজচিত্র উপস্থাপিত করবে।

কল্পাপণ ॥—

কোমের মা কাঁদে আর টাকার পুঁটলি বাঁধে (১৮৬৩ খৃঃ)—
ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় ॥ কল্পাপণের বিরুদ্ধে কল্পাকর্তার অর্থলোভের দিকটি উপস্থাপিত করে গ্রহণকার মুখ্যভাবে আর্থিক দৃষ্টিকোণ প্রতিষ্ঠা করেছেন। অবশ্য অযোগ্য পরিণয়ের বিরুদ্ধে যৌন দৃষ্টিকোণও অপ্রতিষ্ঠিত নয়।

কাহিনী।—রায়মশায়ের মেয়ে ডাগর হয়েচে। রায়মশায়ের ইচ্ছে, মেয়েটিকে বিয়ে দিয়ে কিছু টাকা রোজগার করেন। এজ্ঞে তিনি পাত্রাপাত্রের ধার ধারেন না।—

“লেখাপড়া বুঝে কিবা আছে প্রয়োজন।

বেশীপণ যেনা দিবে স্থপাত্র সেজন।”

ঘটকরা এক একজন আসেন, পাত্রের সংবাদ দেন, কিন্তু দরে বনে না। রায়মশায় বলেন,—“আজকাল একটা আতুড়ে মেয়ের দর কত। আতুড় খরচ, আর এই যে এগারো বছর খাওয়ানো গিয়েছে, তাতে কি কম খরচ হয়েছে? লোকে আমাদের পাটাবেচা বামুন বলে কিন্তু তলিয়ে বুঝে না, যে কত ধানে কত চাল হয়। আপনারা বে কোরবো টাকা দিয়ে, আবার মেয়ের বিয়েও যদি টাকা দে দিব, তবে আমাদের দশা কি হবে?” ঘটক ঘোষালমশায় রায়মশায়কে দরে একটু নরম হতে বললে রায়মশায় বলেন,—“একশ-একশ পঞ্চাশ টাকায় ভাল মেয়ে পাওয়া যায় সত্য; ওদিকে জেতের বিষয়ে অনেকর ও কর্ম হোয়ে যায়।” ঘটক বড়ালমশায়কে রায়মশায় বলেন, “মোশায়! আমাদের ঘরের একটি মেয়ে পাবার তরে কত লোক মুক্কে থাকে, কত লোক আগামী দুশো-একশো টাকা বায়না দে রাখে, আমরা ভরদ্বাজী রায়, আমাদের ঘরে মেয়েরা প্রায়ই মা-গোসাই হয়, কেমন হুখে থাকে।” রায়মশায় অল্প বয়সে মেয়ের বিয়ে দেন না—কম দর উঠবে বলে। মেয়ে ফেলে রাখবার মতো তাঁর অর্থসম্পত্তি আছে। “আমাদের ঘরে মেয়ে একটু ডাশিয়ে না

উঠলে আমরা বেচিনে। আমরা তো হাঁড়ী চড়িয়ে থাকিনে যে গো ডিম বেচবো !”

অবশেষে এক পাত্রের খবর আসে। পাত্র অত্যন্ত বুদ্ধ। যা হোক, সে নাকি তাঁকে আটশ টাকা পণ দেবে। রায়মশায় ভাবেন, এই আটশ টাকা হাতে পড়লে এ অঞ্চলে তিনি একজন ‘গণ্যমান্য’ মানুষ হবেন। রায়মশায় স্থির করলেন, বিয়ের খরচা তিনি পাঁচ-সাত টাকার মধ্যে সেরে দেবেন। বিয়ের রাত্রে বর, বামুন, পরামাণিক, আর দুজন বরযাত্রী। চিঁড়ে দই খাওয়ালে কতোই বা খরচা হবে !

এই সম্বন্ধটা অবশ্য রায়গিন্নির পছন্দ হয় না। অসমবয়সীর বিয়ে স্বপ্নের হয় না। তাছাড়া, আর একটি পাত্রকে তার পছন্দ হয়েছিলো। পাত্রটি ওকালতি পড়ে এবং সুবক। কিন্তু একশ পঞ্চাশ টাকার বেশি পণ দিতে পারবে না। এখানেই রায়মশায় বৈকে বসেন। তাছাড়া আরও বলেন,—“সে উকিলী শিখ্চে, উকিলদিগের সঙ্গে কি কোন সম্পর্ক কোত্তে আছে ! কোতা থেকে পাচিল ডিংঙে উত্তরাধিকারী হোয়ে যথাসর্ব্ব্ব নে বোস্বে। হাউড়ি। উকিলকে কি আমি জামাই কোত্তে পারি ?”

বিয়ের দিন। বর এসে বসে। প্রতিবাসীরা ভাবে, তামাসা করে বৃষ্টি বরের ঠাকুরা টোপর মাথায় দিয়ে এসে বসেছে। বরকে দেখে কনের মা ডুকরে কঁদে ওঠে—“ওরে বাবারে কি হোলোরে, আমাদের মিনসে আমার মেয়ের হাতে পায়ে দড়ী বেঁধে জলে ফেলে দিচ্ছে।” কয়েকজন মাতাল এসে ‘শিবের বিয়ে’ বলে নন্দীভূঙ্গী সেজে উৎপাত আরম্ভ করে। মাতালদের মধ্যে বরের ছেলেও ছিলো। হঠাৎ তার খেয়াল হয়, বাপের বিয়ে দেখতে নেই। সে আড়ালে চলে যায়। তার বন্ধুরা উৎপাত চালিয়েই যায়। ঘটক এসে তাদের মাতলামির নিন্দে করলে মাতালদের একজন ঘটককে বলে,—“আমি মদ খেয়ে যে অমাত্যতা করছি, তুমি তার চেয়েও যে বেশি করছ।”

বর দেখে রায় গিন্নি একেবারে বৈকে বসেন। মেয়ে তিনি এমন বৃদ্ধা বরের হাতে দিতে পারবেন না। চটে গিয়ে রায়মশায় বলেন, “তোমার বাপের মেয়ে যে আটকে রাখ্ছিল ? আব বাগান বাধা আছে, উদ্ধার করতে হবে।” গৃহিণী প্রতিবাদ করে বলে, মেয়েটি রায়মশায়েরও বাপের নয়। শেষে রায়মশায় নরম হয়ে গিন্নীকে বলেন,—“টাকাগুলো তুমিই নাও, আমার মান রাখ।” টাকার গন্ধে গিন্নির মন গলে যায়। চোখের জল

মুছে হাসি ফুটে ওঠে। কনের মা কঁাদতে কঁাদতে টাকার পুঁটলি বাঁধতে ব্যস্ত হয়।

ছেড়ে দেমা কেঁদে বাঁচি (কলিকাতা—১৮৮৫ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার ॥ মলাটে লেখক একটি সংস্কৃত উদ্ধৃতি দিয়েছেন,—“ধিক তাক তক মদনাঞ্চ ইমাঞ্চ মাঞ্চ।” পুৰোক্ত প্রহসনের মতোই কল্পাপণ ও অসমবিবাহের বিরুদ্ধে যথাক্রমে আধিক এবং যৌন দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। নামকরণ অবশ্য যৌন দৃষ্টিকোণের প্রাধান্য সূচনা করে এবং বৃদ্ধের দুর্দশা প্রদর্শন ও প্রচারের মধ্যে দিয়ে অসমবিবাহ সংঘটনে বৃদ্ধের সক্রিয়তা রোধের চেষ্টাই লক্ষিত হয়। তবে কল্পাপণের দিকটি এখানে গোঁণ নয় এবং কিছুটা প্রদর্শনীর সুবিধার্থেও প্রহসনটিকে এখানে উপস্থাপন করা অসমীচীন নয়।

কাহিনী।—ভজহরির একটি মাত্র সন্তান—সে কন্যা স্থীলা। স্থীলা সমর্থ এবং সুন্দরী। তাকে নিষে ভজহরি বিপদে পড়েছে। স্বজাতি যত পাত্র সব মেয়েটিকে বিয়ে করবার জন্য ভজহরির কানের কাছে চব্বিশ ঘণ্টা অনুরোধ উপরোধ করে। এতে ভজহরির পাগল হবাব যোগাড়। “ব্যাটারা যেন আমাকে পাগল পেয়েছে। যেমন লাটসাহেবের পেছু পেছু হাজার হাজার লোক করে,—তেমনি আমার একটা মেয়ে আছে বলে ব্যাটারা যেন আমাকে লাটসাহেব করে ফেলেছে।” প্রথম প্রথম মেয়ের দর ওঠাবার জন্তে অনেক পাত্র যাচাই করেছেন, এখন বিরক্ত লাগে। বিশেষ করে, তার ইচ্ছামতো দর কেউই দিতে যায় না, খামকা আসে।

নটবর আসে। সে বলে, সে ভজহরির কথা মতো এক হাজার টাকা সংগ্রহ করেছে। বিয়ের ব্যবস্থা করতে বলে। ভজহরির মেজাজ খারাপ হয়েই ছিলো। সে অকথ্যভাবে নটবরকে গালাগালি দিয়ে তাড়িয়ে দেয়। নটবর যাবার সময় শাসিবে যায়, “দেখবো কেমন করে তোর মেয়েকে আটকিয়ে রাখিস্!”

চাক্ষুশীলা ভজহরির দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রী। স্থীলা তারই কন্যা। আশা অনেক। “আমি কি যার তার সঙ্গে মেয়ের বিয়ে দিব, কখনই তা দিব না। মেয়ে কখন উপর থেকে নীচে নাববে না, দাসদাসী খাটবে; আমিই আমিদারের ছেলে হবে,—বয়স হৃদ যোল সতের হবে—দেখতে যেন কার্তিকটি হবে—দশটা পাস দেবে—নৈকুন্তি-ফুলের মুহূর্ত কুলীন হবে;—মাসে লাক

টাকা আয় থাকবে ;—আমার স্ত্রীলা, একলা ঘরের শুরবাড়ীর একটা আদরের বৌ হবে।” প্রথমা স্ত্রী স্হাসিনীর সন্তান হয় নি বলেই ভজহরি চাকরীলাকে বিয়ে করেছে। কিন্তু দুই সতীনের ঝগড়ায় প্রাণ ওষ্ঠাগত। তত্পরি কষ্টাদায়!

চাকর ভজহরিকে ভাত খাবার জন্তে ডাক্তে এসে কথা প্রসঙ্গে কন্ঠার বিয়ের কথা আলোচনা করতে গিয়ে দেৱী করে ফেলে। এমন সময় স্হাসিনী দুজনকে একত্র দেখে ভাবে, সোহাগের কথা হচ্ছে। সে বলে ওঠে, “ও মাগো, যেন বাবা-কেলে ভাতার পেয়েছিস্ আর কি।” অপরাধ, কেন স্বামীকে অনাহারে রেখে গল্প করেছে! চাকর বলে, সে তার “মৌরবী করা ভাতারকে” নিয়ে দুধ খাওয়াক। স্হাসিনী চতুরা,—সে ইঙ্গিত বোঝে। চাকর তাকে পরোক্ষে বুদ্ধা বলে ঠাট্টা করেছে। সেও তখন বলে,—“আমি আগে ফল পেয়ে আঁটাটা তোকে দিয়েছি, তবে তুই পেয়েছিস্।” চাকরও বলে চলে—“হা তুমি পেট থেকে দিয়েছ কিনা, তাই পেয়েছি।” ভজহরিকে খাওয়ার ব্যাপারে চাকর স্হাসিনীকে ডেকে বলে, “সে আশুক, মাযের মতন যত্ন করে খাওয়াবে।” স্হাসিনীও চাকরকে ডাকে,—সেই বরং আশুক, “মেয়ের মতন কাছে বসে বাতাস করবে।” শেষে নিজেদের বাড়ীর রান্না দিয়ে ঝগড়া বাধায়। ভজহরি ভাবেন,—“এমন জানলে কোন্ শালা দুটো বিয়ে কর্তো! সাত জন্ম যদি ছেলে না হয় তবুও যেন এমন কুকৰ্ম কেউ কখন করে না।”

ভজহরি অবশেষে স্ত্রীলার জন্তে একটা পাত্র স্থির করেন। চাকরও বলেন, পাত্রটি অতি সুপাত্র। ত্রিসংসারে সে একা—স্বহস্তে পাক করে খায়। দশটা পাস না হলেও তিনটে বিয়ে দিয়েছে। পাত্র ছেলেমানুষ—চিরকালই ছেলেমানুষই থাকবে; দাঁত আর গজাবে না। বাড়ীতে কুলগাছ আছে অতএব কুলীন। গুণও কম নয়,—পাশা বা শতরঞ্চ খেলায় সে খুব ওস্তাদ। চাকর কিছু বুঝতে পারে না। সে বলে, ভজহরি যা ভালো বোঝে, তাই করুক। বলাবাহুল্য অর্থলোভী বৃদ্ধের হাতেই সোনার প্রতিমাটি অর্পণ করেন।

বৃদ্ধ তারার্টাদ ভট্টাচার্যের বাড়ীতে স্ত্রীলার দুঃখের শেষ নেই। তার সমস্ত আশায় ছাই পড়ে। ফুঁপিয়ে কাঁদে, আর বলে,—“ও মা—তোমার আদরের স্ত্রীলার কি দুঃবস্থা হয়েছে, একবার দেখে যাও। এমন বাড়ীতে বিবাহ হয়েছে যতক্ষণ পূজা কোরে একমুঠো চাল আনবে ততক্ষণে হাঁড়ী চাপবে।

হাঃ পরমেশ্বর! এত আশা কোরে, শেষ কালে বুড় বয়েস সঙ্গে বিবাহ হোল!”

এদিকে অপমানিত নটবর কুটনী কমলার সহায়তায় স্থলীলার সঙ্গে পরিচয় করে। যুবতী স্থলীলা অতি সহজেই নটবরের প্রেমাগস্ত হয়। কারণ বুড়ের প্রতি, সাংসারিক কর্তব্য ছাড়া বিন্দুমাত্র টান ছিলো না। কারণ সেখানে দাম্পত্য আনন্দের প্রতিশ্রুতি নেই। ছেলেবেলায় স্থলে যখন স্থলীলা পড়তো, তখনই নটবরের সংগে স্থলীলার পরিচয় ছিলো। তাই নটবর মস্তপ হওয়া সত্ত্বেও তার আকর্ষণ স্থলীলার কাছে প্রবল হয়ে ওঠে।

একদিন বুড়ো নেই। পূর্ব ব্যবস্থা অনুযায়ী নটবর আসে স্থলীলার কাছে। তারাচাঁদের অনুপস্থিতিতে নিরাপদে প্রেমালাপ চলে। স্থলীলা তার হাত ধরে বলে, চল বিদেশে যাই—সেখানে দুজনে থাকবো। নটবর বলে, দুজন্য একসঙ্গে অনুপস্থিতি পাড়ার লোকের মনে সন্দেহ জাগাবে। স্থলীলা কান্নাকাটি করে। এমন সময় বুড়ো এসে থক্ থক্ করে কাশতে কাশতে দরজা ধাক্কা দেয়। স্থলীলা দেখে বেগতিক। ভেতর থেকে সে বলে, “উঠতে ইচ্ছে করছে না পা কামড়াচ্ছে।” বুড়ো সঙ্গে সঙ্গে বলে,—“থাক্ থাক্ উঠতে হবে না। আমি দাওয়ায় চাদর পেতে শুচ্ছি। তবে দরজা খুলে পা-টা টিপে দিতাম। স্থলীলা দরজা খুলে দিলে অন্ধকার ঘরে একটা লোক দেখে বুড়ো ভয় পেয়ে ওঠে। স্থলীলা বলে, বোধহয় চোর। বুড়ো তখন স্থলীলার আঁচলের তলে লুকোয়। নটবর বুড়োকে একটা ঘুসি মেরে পালিয়ে যায়।

কিন্তু বুড়োর ঘুম আর হয় না। ভাবে, চোর যদি আবার আসে! স্থলীলা তাকে ঘুমাতে বলে। মনের ভাব গোপন রেখে বুড়ো বলে, কাল যষ্ঠীপূজো আছে, মন্ত্রটা মুখস্থ করে নিতে হবে। স্থলীলা রেগে বলে, ঘুমাও, নয়তো যাও। তুমি না যাও, আমি যাই। বুড়ো তাড়াতাড়ি উঠে এসে দাওয়ায় শোয়। নটবর বাইরে ছিলো, আবার ভেতরে আসে।

এভাবে লুকিয়ে প্রেম স্থলীলা ও নটবর দুজনের কাছেই ভালো লাগে না। অথচ একত্র থাকতে গেলে এ গাঁয়ে থাকা চলে না। তাই একদিন স্থলীলা বুড়োকে বলে অন্তঃর ঘর বাঁধতে। সে বুড়োকে বলে,—ঘাটে সবাই বলে—“এমন বায়ুন দেখিনে—৮৪ বছর বয়স, একটা ছুঁড়ী বে কোরে উন্নাদ হোয়েছে। হুদিন বাদে মরে যাবে— আর একটা কুলধরজ রেখে যাবে।” সে কি অসতী?

বুড়ো ঠিক করে কাশীতে নিয়ে যাবে। সেখানে গেলে বিবে বিবন্ধ

হবে—কাশীতে কাশি যাবে। একদিন হুশীলাকে নিয়ে বুড়ো কাশীতে রওনা দেয়। হুশীলার মনে আনন্দ হয়, এতোদিনে নটবরের সঙ্গে মিলতে পারবে। তাই মজা করবার জন্যে বুড়োকে বলে, তার কোলে চড়বে। তরুণী ভাবীর কথা সে ফেলতে পারে না; কিন্তু রাজপথ, লোকলজ্জা তো আছে। তাছাড়া তরুণীর গুজন বুকের কাছে ভীতিদায়ক। হুশীলা তাকে জড়িয়ে ধরে বলে,—

“আমার নাগর নাগর নাগর
তোমার টিকি কেন ডাগর
তুমি আমার প্রেমের সাগর।...”

দ্বীপ সোহাগে বুড়ো গলে যায়। অবশেষে সে ঘোড়া হতে রাজী হয়। হুশীলা তার পিঠে উঠে হাঁকে—জলদি চলো। কিছুক্ষণ পরে ঘোড়াকে যেন বাধছে এই ভাণে বডোকে দড়ি দিয়ে বেঁধে ফেলে। তর্থাৎ নটবর আসে। যেন ভয় পেয়েছে এই ভাব দেখিয়ে হুশীলা পালিয়ে যায় এবং অদূরে নটবরের সঙ্গেই মেলে। আনন্দে উচ্ছ্বসিত হুশীলা নটবরকে বলে, বুড়োর টাকাকড়ি সব তার কাছে। বুড়ো আর দেশে ফিরতে পারবে না।

নয়শো রূপেয়া—(১৮৭৪ খঃ)—শিশিরকুমার ঘোষ ॥ নামকরণ থেকে উপলব্ধি করা যায় যে প্রহসনটি সম্পূর্ণ আর্থিক দৃষ্টিকোণ সর্বস্ব। পণপ্রথা দৌর্নীতিক আয়নীতির সামাজিক স্বীকৃতি। প্রহসনকার কল্পা এবং পণ্যজীবনের সম্পর্কে তাঁর দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব প্রকাশ করেছেন।

কাহিনী।—রামধন মজুমদার একজন শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ। ব্রহ্মোত্তর বেচে সে বিয়ে করেছিলো। কথা হয়েছিলো—রামধনের মেয়ে হলে তাকে বেচে ছোটো ভাই সাতুলালের বিয়ে দেবে। রামধনের একটা মেয়ে হয়েছে। সে মেয়ে আজ সমর্থ। রামধন ভাবে, মেয়ে বেচে অন্ততঃ হাজার খানেক টাকা নিতে হবে। তাই সে ভালো ভালো লোভনীয় সম্পর্কও ফিরিয়ে দেয়, বেশি পাবে না বলে। কানাই ঘোষালকে রামধন বলে,—“টিক যেমন গাইগরর পেছন পেছন ঝাঁড়ুলো করে, তেমনি গালে গালে মিন্সেরা লেগে আছে। আবার টাকার সঙ্গতি কোরতে পারে না বোলে উল্টে আমাকে ঠাট্টা বিক্রপ করে, এই জালায় জালাতন হোয়ে গেলাম। আমি টাকা দিয়ে বে কোরেছিলাম, যদি আমি উপস্থিত ভোগ না কোরব, তবে আমার টাকা খরচ করে বে করার দরকার কি ছিল?”

এদিকে ছোটোবেলা থেকে প্রতিবেশী রঞ্জনর সঙ্গে রামধনের মেয়ে সরলা খেলাধুলা করে এসেছে। এখন দুজনেই যৌবন লাভ করেছে। সঙ্গে সঙ্গে পরস্পরের মধ্যে ভালবাসাও জন্মে গেছে। তবে তাদের এই মেলামেশাতে কেউ কিছু মনে করে নি। কারণ দুজনের ব্যবহারে মন্দ কিছু প্রকাশ পায় নি। তাছাড়া আত্মীয়তার সম্পর্কও দুজনের মধ্যে আছে বলেই লোকে জানে। রঞ্জন সরলাকে পড়া বলে দেয়, হাতের কাজ শেখায়। কিন্তু সরলার বিয়ে হবে ভাবলেই তার মনটা খারাপ হয়ে যায়। সরলাকে সে বলে,—“আমার জীবনের সাধ যে তোমাকে পৃথিবীর মধ্যে সর্বাপেক্ষা ভাল করিব।” সরলাকে লেখাপড়া শেখানোতে বাড়ীতে উৎসাহ দিচ্ছে—রঞ্জন ভাবে, এর কারণ সরলাকে বেশি দামে বিক্রী করা। রঞ্জনের উৎসাহ মাঝে মাঝে নিভে যেতে চায়।

কন্নার খোঁজে বনগ্রাম থেকে হলধর নামে এক ব্যক্তি আসে রামধনের বাড়ীতে। হলধরের উদ্দেশ্য জানতেই রামধন প্রথমেই জিজ্ঞেস করে, কত টাকা? হলধর বলে,—“কত টাকা। আগে ঘর বর কেমন, তা শুনুন।” রামধন জবাব দেয়,—“ঘর বর ভাল হয়, তাতে আমার কিছুমাত্র আপত্তি নাই। কিন্তু আপনি কত টাকা দিতে পারবেন?” সে বলে—“আমার মৈয়ের বয়স এই ষোল বছর। দেখতে সুশ্রী, তা দেখে নেবেন। তা এই সকালবেলা আপনাকে আর দর না বলে ঠিক কথা বলে দিচ্ছি। বারশ বলি পনেরশ বলি, হাজার টাকার কমে আমি মেয়ে ছাড়ব না।” প্রতাপকাটার মুখ্যোরা নাকি সাত শত ত্রিশ টাকা দিতে চেয়েছে। গ্রামের বুড়ো মুখ্যো নিজেই বিয়ে করবার জন্তে আটশ টাকা পর্যন্ত দিতে চেয়েছে, তবু রামধন মেয়ে ছাড়ে নি। হলধর তখন কতো বোঝায়, কিন্তু রামধন কোনো কথাই কানে তোলেন না, তার ঐ এক গৌ।—“আমি ওসব বুঝি না। যেমন মাল তেমনি দাম। দাম ফেল মাল লও, আমার কাছে স্পষ্ট কথা।” মুখ্যো বংশের বিশ বছর বয়সের সুশ্রী বিদ্বান্ পাত্র হওয়া সত্ত্বেও রামধনের কাছে তা অবাস্তব। হলধর ভাবে, কিছু কথা সেও শুনিয়ে দেবে। সে একে একে রামধনকে জিজ্ঞেস করে, “মাল সাক্ষা ত?.....একটা কথা, মাল তাজা আছে ত? বাসি ত না?কেমন মাল, লাট দাগি হয় নি তো?” রামধন রাগ করলে হলধর বলে,—“রাগ কেনে কেন, হাজার টাকার জিনিস, দেখে শুনে নিতে হয় না? রামধন আরও চটে পড়ে, হলধর বলে,—“আপনি কটু বলে খন্দের বিগড়ে

দিচ্ছেন, আপনি ত ব্যবসা বুঝেন না, মাল বেচবেন কেমন করে? এরপর ও পচালসা মাল নেবে কে?” “ভাত ছড়ালে আবার কাকের অভাব! যদি আটশ টাকায় ছাড়ি, এখনি লোকে তিল তিল করে নে যাবে, মাল নেবে কে!” হেসে হলধর বলে,—“আট শো তাহলে দর হয়ে গেল। আর বিশ দেওয়া যাবে। এখন মালটা ছাড়ুন।” রামধন আপত্তি জানালে নমস্কার জানিয়ে হলধর চলে যায়। ছোটো ভাই সাতুলাল এসব শুনছিলো! সে গাঁজাখোর। রামধনকে সে বলে,—“মেয়ের বয়স ষোল বৎসর, কবে ‘লব্’ হয়ে যাবে, আর গওগোলে পড়বে।” রামধন জিজ্ঞেস করে,—“লব্ কিরে বানর?” সাতুলাল বলে,—“হি! হি! হি! দাদা লব্ কারে বলে জানেন না, তা তুমি নবেল পড় নি, তোমার অপরাধ কি?” রঞ্জনর সঙ্গে সাতুলাল সরলার বিয়ের প্রস্তাব তুললে রঞ্জন গরীব বলে রামধন আপত্তি তোলে। সাতুলাল বলে, সাতুলালের বিয়ের জন্তেই রামধনের টাকার দরকার। সে রামধনকে এই প্রতিজ্ঞা থেকে মুক্তি দিলো। সে বিয়ে করবে না। রামধন ভাবে, গাঁজা খেয়ে ছোটো ভাইয়ের বুদ্ধিগুদ্ধি লোপ পেয়েছে।

এর মধ্যে গোপীনাথ ভট্টাচার্যের বাড়ীতে একটা মজার ব্যাপার হয়ে যায়। গোপীনাথের জামাই গোপীনাথের মেয়ে বামাকে বিয়ে করেছিলো টাকা দিয়ে। সব টাকা শুধুতে পারে নি বলে গোপীনাথ মেয়েকে স্বস্তরবাড়ী পাঠায় না, কিংবা জামাইকেও এখানে এসে সংসর্গ করতে দেয় না। ইতিমধ্যে এই গ্রামে অন্য এক বিয়েতে বরযাত্রী হিসেবে জামাই এসেছিলো। কর্তাকে লুকিয়ে বামার মা তাকে বাড়ীতে নিয়ে আসে। তারপর রাজে বামাকে মেবার জন্তে জামাইয়ের কাছে যেতে বলে! বামা কঁাদতে থাকে। বামার মা সাঙ্ঘনা দেয়,—“চুপ কর মা, ছি! কঁৈদ না। তা বামুনের বে করতে গেলেই টাকা লাগে, তা কি শুধু জামাই বাবাজির লেগেছে?.....তাইতে বোলতেম বামা তুই পুঁথি পড়িস নে।” যাহোক শেষে বামা উত্তরদিককার কোণের ঘরে জামাইয়ের কাছে শুতে যায়। নিমন্ত্রণ রক্ষা করে ঘরে ফিরে এসে গোপীনাথ মেয়ের ঘরে খিল দেওয়া আর গুদীপ জ্বলতে দেখে ধাক্কা মারে। স্বামীর কীতি দেখে বামার মা লজ্জায় মিশে যেতে চায়। সে যতই বারণ করে, গোপীনাথ ততোই চেষ্টামেচি করে। “রামকৃষ্ণ চন্দ্রবর্তী মেয়েটার দুইবার বে দিলে, দিয়ে টাকা নিলে, আমার একবারের টাকাগুলোও ফাঁকিতে গেল। যেমন জামাই, মেয়েটাও তেমনি জামাইকে পেয়ে আর দরজা খুলছে না।”

মেয়ের সম্বন্ধে সে মন্তব্য করে—“ওকে দেখে দৌড়ে গিয়ে পোড়েছেন, এখন বুঝি আর উঠতে ইচ্ছে কচ্ছে না।” গোপীনাথ চীৎকার করে সবাইকে ডাকাডাকি করে যেন বাড়ীতে ডাকাত পড়েছে। সাতুলাল ছুটে আসে। লজ্জায় বামার মা পালিয়ে যায়। সাতুলাল গোপীনাথকে বুঝিয়ে বলে পরদিন দেখা যাবে। গোপীনাথকে পাঠিয়ে দিয়ে সাতুলাল জামাইকে চুপি চুপি ডেকে বলে, খিড়কীর দরজায় পাকী বেহারার সব ঠিক আছে! বামাকে নিয়ে এঁকুনি সে পালিয়ে যাক। ঐ ঘরেই গোপীনাথের তিন শত পঞ্চাশ টাকা পোতা ছিলো। সাতুর পরামর্শ মতো সেই টাকা নিয়ে ওরা পালিয়ে যায়। টাকার শোকে গোপীনাথ পাগল হয়ে যায়। স্ত্রীর চুল টেনে ধরে লাথি মারতে মারতে তাকে প্রায় বলে—“বল্ বল্ এখন হোতে মেয়ে বিওবি। না হয় এই লাঠির বাড়িতে তোর মাথা ভাঙ্গব। মানুষে বে করে কি করতে রে?” কখনো স্ত্রীকে বলে,—“আমা ছাড়া বুঝি মেয়ে হয় না।” বামার মা লজ্জায় জিব কেটে পালায়। পরিবেশজ্ঞানও গোপীনাথ হারিয়ে ফেলে।

গাজাখোর সাতুলাল শ্রোত্রিয়দের নিয়ে আমোদ করে। বিশেষ করে বিয়ের কথা নিয়ে। রঞ্জনর মামা কান্তি মজুমদারের অনেক বয়স হয়েছে, কিন্তু টাকার অভাবে বিয়ে হয় নি। তার ছোটো তিন ভাইও বিয়ে করে নি। বাড়ীতে কোনো মেয়ে নেই। বিধবা বোন বিন্দু রঞ্জনকে এখানে রেখে কাশীতেই আছে। সাতুলাল একটা ফল্দি এঁটে, গ্রামের ভুবন মুখ্যোর চারজন প্রোতা কুমারী ভগ্নীকে গিয়ে বলে কান্তি মজুমদারের বাড়ী মহাভারত পাঠ হবে। কুলীন কস্তা বলে এদের বিয়ে হয় নি। যথা সময়ে তারা এলে দেখে, পাঠের কোনো ব্যবস্থা নেই। সাতু সেখানে ছিলো। তার কাছে কৈফিয়ৎ চাইলে সে বলে নতুন মহাভারত হবে। এই বলে মজুমদারের চার ভাইয়ের সঙ্গে ভুবন মুখ্যোর চার বোনকে মিলিয়ে দেয়। ওরা ছিঃ ছিঃ করে মুখ ঢাকে। সাতু তখন বলে, সমাজই এজন্তে দায়ী।

কানাই ঘোষালের প্রথম পক্ষের স্ত্রী শশীর মার কাছে রঞ্জনর যাওয়া আসা আছে। রঞ্জনকে শশীর মা ছেলের মতো ভালোবাসে। শশীর মার ছেলে-মেয়ে পর পর দুটো হয়ে ধরে যায়, তাই সকলের পরামর্শে কানাই ঘোষাল কাশী বলে একজনকে বিয়ে করেছে। সরলাও এই বাড়ীতে যাওয়া আসা করে। একদিন সরলাকে নির্জনে পেয়ে রঞ্জন বলে, কাশী থেকে খবর এদেছে যে তার মা মারা গেছেন। তিনি কিছু দেনাও রেখে গেছেন। সেগুলো

যিটিকে সরলাকে বিয়ে করবার মতো এক হাজার টাকা যোগাড় করা খুব কঠিন হলেও হয়তো যোগাড় করতে পারবে। কিন্তু তার পরেই সে নিঃশ্ব হয়ে যাবে। সরলাকে সে বিয়ে করে খাওয়াবে কি? সরলা যদি তাকে ভালবাসে, তাহলে সে গাছতলাতেও থাকতে পারবে। আড়াল থেকে সাতু এ সব 'লব' এর কথা শুনে কেলে বলে ওঠে,—সরলা যে তার মামাতো বোন। শশীর মাও আসে। সেও আপত্তি করে। রজনৈর মুখ কালো হয়ে যায়। সরলা অজ্ঞান হয়ে যায়। তারপর সরলা শয্যাশায়ী হয়ে পড়ে। হোমিওপ্যাথি এবং কবিরাজী—সব রকম চিকিৎসাই চলে। তারা সকলেই একসঙ্গে উপস্থিত হয়ে চিকিৎসার নামে নিজেরাই তর্কাতর্কি করে, এদিকে রোগী পড়ে থাকে। সাতুলাল কিন্তু আসল রোগ টের পায়। সে বলে,—“এ লবের (Love) ব্যারাম, ইহাতে রোগী মরে না।” খবর পেয়ে রজনও আসে। সরলা সুস্থ হয়।

রজন হাজার টাকা দেবে শুনে রামধন রজনৈর সঙ্গে সরলার বিয়ে দেবে স্থির করে। রজনৈর এখন অশৌচ, কনে সম্পর্কে মামাতো বোন, তবু রামধন এ বিধেতে আপত্তি তোলে না। রজনও খুব একটা আপত্তি করে না, কারণ সরলাকে পাবার জন্মে তার মন ছটফট করছিলো। পুরোহিত এবং বিদ্যাত্মষণ টাকা খেয়ে ব্যবস্থা দেয়, বিয়ের উদ্যোগ করে। মেয়ে মহলে চপলা বলে,—“ছোড়ার মামার বাড়ী এখানে, তাইতে মাতামহের ঘর বলে, এ বে নাকি মোটে হয় না। তা এক শত টাকা খরচ কোরে ও সব দোষ কেটে গিয়েছে। টাকায় সব হয়। পুরোহিত ঠাকুর কিছু নিয়েছেন, বিদ্যাত্মষণ ঠাকুর কিছু নিয়েছেন, এমনি সকলে ভাগ যোগ করে 'নগ্নে চূপে চূপে বে দিতে যাচ্ছেন।’”

বিয়ের ব্যবস্থা হলেও সরলার মনে খটকা আসে। এটা যে অশাস্ত্রীয় এবং টাকার জোরের ব্যবস্থা এটা সে উপলব্ধি করে। সরলা তখন রজনকে চিঠি দিয়ে নির্জনে ডেকে পাঠিয়ে বিয়ে বন্ধ করতে বলে। রজন ভাবে সরলা বুদ্ধি তাকে ভালবাসে না। তখন সরলা তাকে বুদ্ধিয়ে সব কথা বলে। রজনৈর মন খারাপ হয়ে যায়। সরলা তখন রজনকে বলে,—এ বিয়ে তাহলে হোক কিন্তু বিয়ের পর ভাই বোনের মতো থাকতে হবে। আর রজনকে আর একটা বিয়ে করতে হবে। শেষে রজনকে বলে,—“দেখ বিদ্যা-লাগর কিছু টাকা খেয়ে মিথ্যা কথা বলিবেন না। আমার উপরও তাঁর রাগ হবার কোন কারণ নাই। আর শুনেছ তিনি নাকি জীলোকের বড় সন্পেক্ষ লোক। (আঁচল দিয়া চক্ষের জল মুছন।) তাঁর কাছ থেকে এর পরে একখানি

ব্যবস্থা আনতে পারবে?” রঞ্জন বলে, বোধহয় সে পারবে। তখন সরলা ও রঞ্জন চলে যায়।

এদিকে কাশী থেকে এক হিন্দুস্থানী কানাই ঘোষালের নামে এক চিঠি নিয়ে আসে। মৃত্যুকালের স্বীকারোক্তি করে চিঠি লিখেছে। রঞ্জন নাকি তার ছেলে নয়, কানাইয়েরই প্রথম পক্ষের স্ত্রী শশীর মার ছেলে। বুড়ি ধাইকে হুড়ি টাকা ঘুষ দিয়ে রঞ্জনকে সে চুরি করেছিলো, শশীর মার ছেলেকে শিয়ালে খেয়েছে। সংবাদ জেনে কানাই আক্ষেপ করে। মিছামিছি সে শশীর মাকে এতোদিন কষ্ট দিয়েছে। এ সংবাদ সাতুলালও জানতে পারলো। কিন্তু মজা করবার জন্তে সে বিয়ের সভায় গিয়ে উপস্থিত হলো।

বিবাহ বাসর। বর বেশে রঞ্জন উপস্থিত হয়েছে। নবীন নামে রঞ্জনের ভ্রাতৃ বন্ধু এসে পৌত্তলিক হিন্দু বিবাহের নিম্ণা করে বলে যে, এভাবে বিয়ে করা মানে উপপত্নী রাখা। সে অত্যাচার করতে বলে; ক্রন্দন করতে বলে। তারপর বলে,—“মনে কর শেষের সেদিন ভয়ঙ্কর!” এদিকে রঞ্জন দশ টাকা কম দিয়েছে। রামধন টাকার জন্তে তগাদা দিলে স্নানমুখে রঞ্জন বলে, এখন সে এমন নিঃস্ব যে, টাকা চাওয়া মানেই বিয়ে করতে বাধ্য করা। রামধনকে সাতুলাল বলে, “জামাইয়ের হাতে মেয়েকে গুরু পোষানীর মতো করে সঁপে দিক। এই গুরু পোষানী দিয়ে থাকে জ্ঞান না? জামাইকে মেয়ে পোষানী দিয়ে বালে হোত যে, ভাত কাপড় দিয়ে পুষবে তুমি, দুধ তোমার বাছুর আমার।” এভাবে রামধন আরও কিছু মেয়ে পেতে পারবে। তারপর বলে—“এমন মাতাল আর কে কোথা আছে যে, পাত্রেয় সর্বস্ব ঘুচিয়ে নিয়ে তাকে মেয়ে দেয়? যদি স্নেহ মমতাও না থাকে, তবু ত লোকে এটা মনে করে যে, এমন কোরে শুয়ে নিলে ত আবার আমাকেই চিরকাল মেয়েকে খেতে পরতে দিতে হবে।” নিষিদ্ধ সম্পর্ক এবং অশৌচ থাকা সত্ত্বেও অর্থলোভে বিয়ে দিচ্ছে বলে বিজ্ঞাভূষণকে সাতু গালাগালি দেয়। বিজ্ঞাভূষণ বলে,—“ওহে বানর, সপিওকরণ হোয়ে গ্যাছে, উহাতে দোষ হয় না। এখন তোর সঙ্গে শাস্ত্রের বিচার কোরবো! এদিকে লোকজন’যারা এসেছিলো, তারা চঞ্চল হয়ে ওঠে, একে একে চলে বাবার জন্তে পা বাড়ায়। রামধন বলে মেয়ের বিয়ে আটকাবে না, এই রাজ্জেই বুড়ো মুখ্যের সঙ্গে বিয়ে দেবে। কাস্তি বরকর্তা। সে টাকা ফেরৎ চায়। সে বলে, ফেরৎ না পেলে সে রামধনকে আদালত দেখাবে। কানাই ঘোষাল এমন সময় এসে চিঠির রহস্য খুলে বলে। রঞ্জন কানাইয়ের ছেলে।

অতএব অশৌচ দোষও নেই, নিষিদ্ধ সম্পর্কও নেই। ধাইবুড়ীকে ডাকিয়ে তাকে টাকার লোভ দেখিয়ে শেষে তার কীর্তি প্রকাশ করিয়ে দেয়। তখন আনন্দের মধ্যে দিয়ে রক্তনের সঙ্গে সরলার বিয়ে হয়ে যায়।

অসুরোদ্ধাহ (কলিকাতা—১৮৬২ খৃ:)—“জৈনিক শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ” (প্রকৃত নাম অজ্ঞাত) ॥ পরিচয় প্রসঙ্গে প্রহসনকার লিখছেন, “রাষ্ট্রীয় ব্রাহ্মণদিগের কন্যাপণ সম্বন্ধীয় কুংসিত ব্যবহার।” মহাসংহিতায়^১ আত্মরিক বিবাহ সম্পর্কে বলা হয়েছে,—

“জ্ঞাতিভ্যো দ্রুবিণং দত্ত্বাকন্যায়ৈ চৈব শক্তিভ: ।

কন্যাপ্রদানং স্বাচ্ছন্দ্যাদাত্তরো ধর্ম উচ্যতে ।”

কুল্লুকভট্টের টীকায়—“কন্যায় জ্ঞাতিভ্য: পিত্রাদিভ্য: কন্যায়ৈ বা যৎ যথাশক্তি ধনং দত্ত্বা কন্যায় আপ্রদানমাদানং স্বীকার: স্বাচ্ছন্দ্যং যচ্ছন্য নত্বাধিব শাস্ত্রীয়ধনজ্ঞাতি পরিমাণনয়মেন স আত্মরো বিবাহ উচ্যতে।”^২ অর্থাৎ কন্যাদানের বিনিময়ে পণগ্রহণ এবং আত্মরিক বিবাহ একার্থবাচক, এই মতের প্রচার প্রহসনকার নামকরণের মধ্যে দিয়ে করবার চেষ্টা করেছেন। স্মৃতিগ্রন্থে আত্মরিক বিবাহ প্রশংসনীয় নয়।

কাহিনী।—শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ হরিশ্রয় চক্রবর্তীর স্ত্রী কামিনীর কাছে প্রতিবেশিনী ব্রাহ্মণকন্যা ক্ষীরদা এসে এখনকার মেয়েদের বিয়ে নিয়ে আলোচনা করে। মেয়ের বাপের দয়ামায়া নেই। টাকার লোভে দাঁড় পড়া, পাকা চুল বুড়োদের সঙ্গে মেয়ের বিয়ে দেয়। এটা তাদের মস্ত দোষ। কামিনী ক্ষীরদার কথার বিশেষ কিছু জবাব দেয় না। এমন সময় সৌদামিনী (সৌদামণি) নামে এক কায়স্থ কন্যাও বেড়াতে আসে। ক্ষীরদা তখন চলে যায় এবং সৌদামিনীর সঙ্গে কামিনীর কথাবার্তা চলে। কামিনীকে সৌদামিনী বলে, ও পাড়ার কেদারনাথ রায়ের সঙ্গে কামিনী যদি তার কন্যা জ্ঞানদার বিয়ে দেয় তাহলে ভালো হয়। কামিনী বলে, কর্তা তাদের সঙ্গে বিয়ে দেবে না। কেননা কেদার হচ্ছে মায়ের একছেলে এবং তার বাবা নেই। বরং যেখানে বড়মানুষ ছেলে হবে সেখানে বিয়ে দিয়ে আরও দশ টাকা বেশি নেবে। শ্রোত্রিয় সমাজের কন্যাপণ নিয়ে কামিনী দুঃখ করেন। শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণদের

১। মহাসংহিতা—৩/৩১।

২। মধ্বমুক্তাবলী—৩য় অধ্যায়।

বোঁলো যদি বছর বছর মেয়ে সন্তান গ্রাসব করে, তবে তাদের দুঃখ থাকে না !

কেদারনাথ ঠিক করেছে যে সে অর্থ উপার্জনের জন্তে বিদেশে যাবে। বন্ধু শ্রামাচরণ চক্রবর্তী বলে, এখানে যা কুড়ি পঁচিশ টাকা রোজগার হচ্ছে, তাই বরং ভালো। শ্রামাচরণও বিয়ে করে নি। কেদারনাথের জিজ্ঞাসায় শ্রামাচরণ বলে, হাজার টাকা ব্যয় করবার সামর্থ্য তার নেই। সেজন্তে এযাত্রায় তার বিয়ে করা বাকী রইলো।—

“আর কি বিয়ে হবে কপালে।...

সোনা দানা গয়না বিনে হয়না বিয়ে,

দেখ, যার আছে মেয়ে, তার বাপ মায়ে,

কোরে বসে পোণ, ধনু'ভঙ্গ পোণ,

নিব চারি পোণ, পোনাপণ।...

তবু দেখতে চায় না পাত্র কি প্রকার।”

এদের কথাবর্তা চলছে, এমন সময় কৈলাসচন্দ্র নামে কুলাচার্য ব্রাহ্মণ এসে জিজ্ঞাসা করে জানতে পারেন যে বিয়ের কথা হচ্ছিলো। কৈলাস বলেন, এখনকার ব্রাহ্মণদের অবিচারে নববিবাহিতদের ভীষণ অত্যাচার করা হচ্ছে ফলে কন্যা অযোগ্য পাত্রে পড়ছে। কৈলাস পণ বিষয়ে নানা রকম স্মৃতি পুরাণ থেকে উদ্ধৃতি টেনে ব্যাখ্যা করে বলেন যে, পণ নেওয়া পাপ। ক্রীত কন্যার সন্তান আইনসম্মত পুত্র নয়।

এদিকে কলকাতার থেকে জ্ঞানদার জন্তে একটা সঙ্কল্প এসেছে। চারশো পণের টাকা দেবে। গয়নাও নাকি খুব দেবে। সৌদামিনীর কাছে কামিনী এই খবর জানায়। সৌদামিনী অবাক হয়, ছত্রিশ বছর বয়সের একজনের সঙ্গে কামিনীর তিন বছরের জ্ঞানদার সঙ্কল্প হচ্ছে। কামিনী বলে কর্তার কাছে তারা বিয়ের জন্তে খুব তাগাদা দিচ্ছে, কিন্তু আরও পাঁচ টাকা বেশী না দিলে কর্তা নাকি বিয়ে দেবেন না। সৌদামিনী দুঃখ করে বলে হরিহরবাবুর খুব টাকার লোভ, নইলে কেদারের সঙ্গেই জ্ঞানদার বিয়ে হতো। এমন সময় শিশু জ্ঞানদা এসে খবর দেয় একটা ছাগল বাইরে পাতা খাচ্ছে। পাতা খেলে পেট কামড়ায়, ছাগলের পেট কামড়াবে। তারপর জ্ঞানদা কামিনীর কোলে উঠে দুধ খেতে শুরু করে দেয়। জ্ঞানদার জন্তে ঘটক বে সঙ্কল্প এনেছে, তাতে

অবশ্য ঘটক অর্থলোভে অনেক কিছুই জেনে গেছে। পাত্র যে বেকার এবং নিঃস্বল একথা হরিহরকে সে জানায় নি।

কেদারের সঙ্গে হরিহরের অবশ্য সম্পর্ক আছে। কেদারের ভাইয়ের সঙ্গে হরিহরের ভাইয়ের মেয়ে লক্ষ্মীর বিয়ে হয়েছে। একদিন কেদারের বৈঠকখানায় কেদার, হরিহর এবং কেদারের বাবার বন্ধু গঙ্গাপ্রসাদ উপস্থিত ছিলেন; এমন সময় ঘটক কেদারের জন্ত একটা সম্বন্ধ আনেন। মেয়েটা বয়সে একটু বড়ো। ঘটক ছয় শত টাকা দাবী করে। গঙ্গাপ্রসাদ বলেন, মেয়েটির জন্তে তিনি চার শত টাকা খরচ করতে পারেন, তবে মেয়েটিকে যদি এখানে এনে দেখাতে পারেন, তাহলে তিনি তাঁকে ছয় শত টাকাই দেবেন। ঘটক বলেন, বিয়ের দিনই তিনি কত্তা দেখাবেন। মেয়েটার একটু বয়স হয়েছে বটে, কিন্তু মানাবে ভালো।

একই দিনে জ্ঞানদার একটি পাত্রের সঙ্গে এবং কেদারের একটি পাত্রীর সঙ্গে বিবাহ স্থির হয়। হরিহরের বাড়ীতে আয়োজন বিশেষ কিছুই নেই। জ্ঞানদা এসে বুঝতে পারে না—বিয়ে কার? তার না তার মার বিয়ে! সৌদামিনীর মুখে কেদারের বিয়ের খবর শুনে কামিনী মন্তব্য করে,—“হোগ্, হোগ্, মাগি যেমন বৌ বৌ করে পাগল হয়েছিল, তা তেমন যুগ্মি মেয়ে হয়েছে।”

গঙ্গাপ্রসাদ বন্দোপাধ্যায়ের বাড়ীতে কেদারের বিয়ের জন্তে কত্তা কুমুদিনীকে এনে রাখা হয়। তারপর যথারীতি কেদারের সঙ্গে তাব বিয়ে হয়। ঐ দিনেই প্রৌঢ়ের সঙ্গে শিশু জ্ঞানদার বিবাহ অনুষ্ঠিত হয় হরিহরের বাড়ীতে। অবশ্য বিবাহ নিয়ে একটু গোলমাল হয়। বরের আসবার দেবরী দেখে পুরোহিত কেদারের বাড়ীর কাজের জন্তে চলে গেছে, এমন সময় বর অন্নদাপ্রসাদ আসে। সৌদামিনী, ক্ষীরদা, বিভ্রান্ততা ইত্যাদি মেয়েরা বর দেখে ক্ষুব্ধ হয়। বড়ো বরের সঙ্গে এতোটুকু মেয়ের বিয়ে দেবে। মেয়ে বড়ো হস্তে হতে বিয়ের স্বাদ আর পাবে না। কত্তার বাবা মা শুধু টাকা-পয়সাই বড়ো করে দেখেছে, ভালো বর পাবে কি করে! ততোক্ষণে কেদারের বিয়ে শেষ করে গঙ্গাপ্রসাদ এসে পৌঁছিয়েছেন। বরপণ নিয়ে এই সময়ে গণ্ডগোল শুরু হলো। বরের অত্যন্ত আগ্রহ দেখে, হরি কামিনার সঙ্গে পরামর্শ করে বরের কাছে বলে,—মেয়ের মানসিক আছে, তাই সেজন্তে পঁচিশ টাকা দরকার। বর তার যথাসর্বস্ব বিক্রী করে পাঁচ শত দশ টাকা সংগ্রহ করেছে। হরিহর ঘটকের কানে কানে বলেন, বর যদি টাকা না দেয়, তবে তাঁর মেয়ের

বিয়েতে বরের অভাব হবে না। বুড়ো বরের ছোটোবেলা থেকেই নাকি বিয়ের সাধ ছিলো। কিন্তু এতোদিন স্বযোগ পায় নি। এতোদিন পর আজ সেই স্বযোগ পেয়েছে। অতএব হরিহরের কথায় বর রাজী হয়। টাকা পেয়ে হরিহর আবার কামিনীর কাছে গিয়ে পরামর্শ করে এবং এসে আরও চল্লিশ টাকা চায়। বরকর্তা অভয়াচরণ গঙ্গোপাধ্যায় তখন রেগে গিয়ে চুক্তিপত্র দেখান। কিন্তু অন্নদাপ্রসাদ ঐ টাকা দিতেও স্বীকৃত হয়,—পাছে বিয়ে ভেঙে যায়! প্রশ্রয় পেয়ে হরিহর আরও কুড়ি টাকা এবং বিদায় খরচের কথা তুলে চাপ দেয়। বরের আদেশে বরকর্তা সব দাবীই মিটিয়ে দেন। এমন কি বরের আদেশে অভয়াচরণ আঁতুর খরচার জন্তেও হরিহরের হাতে পঞ্চাশ টাকা তুলে দেন। বিয়ে করে বর বুঝতে পারে, সে বিয়ের নামে ভিক্ষুকের অবস্থাই লাভ করেছে।

ওদিকে কেদারের বিয়ে নির্বিঘ্নে সম্পন্ন হলেও পরে একটা গুণ্ণগোল পাকিয়ে ওঠে। কেদারনাথ জাহানাবাদ থেকে একটা অস্পষ্ট খবর শুনতে পেয়েছিলো, পরে জানতে পেয়েছে যে, যাকে সে বিয়ে করেছে, সে বিধবা! অর্থলোভে তার আর একবার বিয়ে দেওয়া হয়েছে। এ নিষে মেয়েমহলে আলোচনা চলে। ক্রমে এটা সমাজের কর্তা-স্থানীয় ব্যক্তিদের একটা বিচার্য বিষয় হয়ে দাঁড়ালো। সমাজের বিধানে কেদারকে হয়তো একঘরে হতে হবে। শ্রামাচরণ কেদারকে বিধবাবিবাহ সমর্থক দলের অন্তর্ভুক্ত হতে পরামর্শ দেয়। বিধবাবিবাহ প্রচলিত হলে কল্যাণিক্রয় উঠে যাবে,—একথা অনেকে বলেছিলেন। কিন্তু গভর্নমেন্টকে সমাজ সমাজের কাজে হাত দিতে দিচ্ছে না। রামমোহন রায় সতীদাহ প্রথা বন্ধ করেছিলেন বটে, কিন্তু তা ছিলো অল্পরকম। কেদার বলে মাতৃ আজ্ঞা লঙ্ঘন করে বিধবাবিবাহে মত দিলে আত্মীয় বন্ধুবান্ধব—সবাই শত্রু হয়ে পড়বে।

কেদারের নববিবাহিতা স্ত্রী কুমুদিনী নিজের অতীত চিন্তা বরে। তার আগেকার বিয়ের কথা মনে পড়ে না। তখন সে ছেলেমানুষ ছিলো। কিন্তু তবুও সতীত্বের সংস্কার তার মনকে বিচলিত করে। সে আক্ষেপ করে বলে, ভগবান কেন তাকে নীচু ঘরে জন্ম দেয় নি, কুৎসিত রূপ কেন দেয় নি। তাহলে হয়তো তাকে এই বঙ্গা ভোগ করতে হতো না। কেদারের বাড়ী তার কাছে অসম্ভব বলে মনে হয়। কেদারের মা রেবতী এসে দেখেন কুমুদিনী কাঁদছে। তিনি তাকে আদর করেন এবং চোখের জল মুছিয়ে দেন।

সৌদামিনীর জিজ্ঞাসায় রেবতী বলেন, বৌ ছেলেমানুষ, মায়ের অস্ত্রে কষ্ট হচ্ছে। সৌদামিনী তখন মন্তব্য করে, টাকার পুঁটলি বেঁধে মেয়ের বাবা-মা-রা আর জামাইয়ের মুখ দেখতে চায় না। রেবতী বলেন, আর পাঁচজন যখন টাকা নিচ্ছে, তখন ঠুঁরাও বা নেবেন না কেন। দেশের যা রীতি, তা তো মানতেই হবে।

সবাই কেদারকে বলে স্ত্রীকে ত্যাগ করতে। কেদার তার নিরপরাধা অনাথা স্ত্রীকে ত্যাগ করবার কথা কল্পনাতেও আনতে পারছেন না। এমন সময় শ্রামচরণ আসে। সে কেদারকে বলে,—“আমাদের দেশে যে ক’একজন অকর্ম্মা হতভাগ্য ব্রাহ্মণ দেখিতেছ, এরা এক একজন এক এক অবতার। ইহার ব্রহ্মোত্তর জমির ধান খায় আর লোকের একটু দোষ পাইলে পর্ব্বত-প্রমাণ করে।” আর প্রায়শ্চিত্ত অর্থই ব্রাহ্মণভোজন অর্থাৎ তাদেরই স্ব্থ। কেদার কি করবে ভেবে পায় না।

শেষে দশজনের পরামর্শে স্থির হয় যে, বাপেরবাড়ী পাঠানোর নাম করে কুমুদিনীকে না জানিয়ে নির্ধাসন দেওয়া হবে। কেদারের বোন বিভ্রাজতা কুমুদিনীকে ঠাকুর ঘরে নিয়ে গিয়ে প্রণাম করায়। রেবতী কুমুদিনীর মুখচূষন করে কাঁদতে থাকেন। তার ওপর একটা মায়া পড়ে গেছে। গঙ্গাপ্রসাদ এদিকে তাগাদা দেন। রেবতীকে প্রণাম করে কুমুদিনী পাকীতে ওঠে। রেবতী তাকে বলেন, কুমুদিনী ফিরে এলে তাকে ‘চৌদানী’ গড়িয়ে দেবেন। এখন দিতে পারছেন না বলে সে যেন কিছু মনে না করে।

মুখাডাঙার কাছাকাছি এক মাঠে পাকী এসে নেমেছে। সঙ্গে এসেছেন হরিহর এবং একজন নীচু জাতের মেয়ে—আহ্লাদী। হরিহর আহ্লাদীকে নির্দেশ দেয়, কুমুদিনীর গা থেকে সব গয়না খুলে নেবার অস্ত্রে। কুমুদিনী নিজেই সব গয়না খুলে দেয়। তারপর একটা ছেঁড়া কাপড় পরে। আহ্লাদী তাকে বাপেরবাড়ী নিয়ে চলে। কালিপ্রসাদ সাহা ছিলো কুমুদিনীর মামা তথা কণ্ঠাকর্তা। তার কাছে আহ্লাদী কুমুদিনীকে নিয়ে গিয়ে একটা চিঠি দেয়। তাতে লেখা আছে যে,—লোক পরম্পরাগ তারা জানতে পেরেছে যে কেদারনাথ কুমুদিনীর দ্বিতীয় স্বামী। কেদারনাথ কুমুদিনীকে পত্নীরূপে গ্রহণ করতে নারাজ। কালিপ্রসাদ তার বিধবা ভাগ্নীর বিয়ে দিতে গিয়ে গোড়াতেই ভেবেছিলো যে এমন একটা হবে। অনেক চালাকী করে ঘটককে ঘুষ দিয়ে, গঙ্গাপ্রসাদ কৌশলে জালে ফেলে নিরীহ ভদ্র সন্তানটির সর্বনাশ করে

টাকা এনেছে। কুমুদিনী এখন আবার নিজের ঘাড়ে পড়ছে দেখে, তাকে তাড়বার জন্তে কালিপ্রসাদ গালাগালি দিয়ে বলে, তার মতো ব্যভিচারিণীর মুখ সে দেখতে চায় না। যেখানে খুশি যেতে পারে। তার মায়ের কথা তুলেও নিন্দে করে। মায়ের জন্তে কুমুদিনীর খুব কষ্ট হয়। অনেক কথাই তার মনে হয়। সমাজকেই সে দায়ী করে। “কল্যাণ তুই নৃশংস চণ্ডাল স্বরূপ!” একান্ত দুঃখিনী বলেই কল্যাণ তাকে স্পর্শ করেছে। নইলে স্বামীস্বথ পেয়েও তা তার ভাগ্যে ফল্গু না। এখন তার জীবন ধারণের একমাত্র উপায় বেষ্টিয়াস্তি বা দাসীর কাজ। কিংবা আত্মহত্যা করে সকল জালা সে ছুড়তে পারে। “হে ভগবান, আমি আত্মঘাতী হইয়া সংসারযাত্রা সংবরণ করি। মৃত্যু আশ্রয় ব্যতীত এই হতভাগিনীর আশ্রয় নাই। তোমার কাছে যেন স্থানচ্যুত না হই। তুমি আমাকে ক্ষমা কর।” কল্যাণের ওপর তীব্র ঘৃণা এবং সমাজের ওপর তীব্র বিদ্বেষ নিয়ে কুমুদিনী আত্মহত্যা করে।

বরপণ ॥—

রোকা কড়ি চোকা মাল (১৮৭২ খৃঃ)—হীরালাল ঘোষ ॥১০
গ্রহসনকার নামকরণে পাত্রকে পণ্যদ্রব্যের সঙ্গে তুলনা করে তার ব্যক্তিক এবং মানবিক মর্যাদার মূল্যহীনতা প্রত্যক্ষ করবার চেষ্টা করেছেন। আর্থিক দৃষ্টিকোণে ব্যাবসায়িক যান্ত্রিকতার দিকটিও উপস্থাপিত করা হয়েছে।

কাহিনী।—রাখালচন্দ্র রায় গোবরডাকার একজন সম্ভ্রান্ত লোক। তাঁর মেয়ে কুমুমকুমারী সমর্থ হয়েছে। রাখালের স্ত্রী এলোকেশীর এজন্তে দৃষ্টিস্তার অন্ত নেই। “কুমুদিনী দুধের মেয়ে, তারও বে হোল, কিন্তু তোর পোড়া বর আর জোটে না; আবার শুন্ছি নাকি বিশ আইন জারি হবে, যে লোক চার হাজার টাকা দেবে তারি মেয়ের বে হবে,—আর ছেলেরা চার পাস না কিরে বে কস্তে পারবে না।” যথারীতি ঘটকী আসে। ইছাপুরের এক সম্বন্ধের কথা বলে। পাত্রের বয়স ৪৫ বছর। ঘটকী বলে,—“তারা বলে,

১০। বিজ্ঞাপনে ‘প্রকাশক’ কেনারাম দাস দত্ত (ইছাপুর) লিখছেন,—“রোকা কড়ি চোকা মাল” আনাদিগের উক্তেরই পরিচয় ও পরামর্শের সাহায্যে, জনসমাজে প্রচার করিতে বাধ্য হইলাম।” সাহিত্য পরিষদ সংরক্ষিত গ্রন্থে একটি পাতায় হস্তাক্ষরে লিখিত,—“Presented to Stepmother Hari Dassy with the authors best complements—K. P. Dutta.”

বর দেখে দরদস্তুর হলে তাঁরপর—গিয়ে মেয়ে দেখে আসবো, নইলে শুধু হাটাইটি করে কি হবে!”

রাখালের অত তাড়াতাড়ি মেয়ে বিয়ে দেবার ইচ্ছে নেই। তিনি বলেন, “ইছাপুরের ঐ সম্বন্ধটা যদি না হয় তবে আমি ব্রাহ্মমতে আমার মেয়ের বে দেবো।……তাতে আমার সিকি পরদাও খরচ হবে না।……মেয়ে—বড় হলে কত বেটা বাবা বলে বে কস্তে পথ পাবে না। আমার তো ও মেয়ে নয়, যেন সাক্ষাৎ ভগবতী।” বিয়ে দেবার এতো ইচ্ছে সত্ত্বেও এলোকেশী মেয়েকে বুড়োর হাতে দিতে চান না। রাখাল বলেন, ছোকরা জামাই আনতে যে অর্থ খরচ করতে হবে, তাতে তিনি অসমর্থ। এলোকেশী কন্যা প্রসব করেছেন বলে তাঁর ওপরেই তিনি দোষারোপ করেন। টাকা ছাড়তে হবে বলে দস্তপুকুরের বোস, বারাসতের মিস্ত্রি—এদের সম্বন্ধকে তিনি আমল দিচ্ছেন না।

অবশেষে ঐশ্বরী সম্বন্ধের খোঁজ পান। খাটুরা নিবাসী বসন্তকুমার ঘোষের এক বিবাহযোগ্য পুত্র আছে। সংবাদ পেয়ে রাখাল তাঁর ভাই রাসবিহারীকে খাটুরায় গিয়ে পৌঁছেছেন। বসন্তবাবুর বৈঠকখানায় এ নিয়ে আলোচনা শুরু হয়। ছেলে কোন্ ক্লাসে পড়ে—রাখাল তা জিজ্ঞাসা করলে বসন্ত বলেন,—“কোন্ ক্লাসে!—কোন্ কালেজে বলুন। তাই তো বলি যে—আগে ইদিক্কার না চুকলে ছেলে আনবো না। ক্রমে ক্রমে পাস করে এখন আউট হয়ে বসেছে, ওর দর কত, ওকে কি হট্ বলতেই যাকে তাকে দেখান যায়, ঘরের পরিবার আনা যায়, তবু অমন ছেলে দেখিয়ে দেখিয়ে খেলো করা ভাল নয়।” শেষে বলেন,—“এই ফরদটা নেও; এতে রাজী হও তো ছেলে দেখাবো; নয়তো আমার ঘরের ধন ঘরেই থাক।” বাজারদর সম্বন্ধে বসন্ত সচেতন। তিনি বলেন,—“আপনারা উপহাস কোরবেন না; আগে বাজারটা দেখে আসুন, পরে দরদস্তুর করবেন।……রোকা কড়ি চোকা মাল; যেমন জিনিস তার তেমনি দর।”

বসন্তবাবু ছেলেকে আনালেন। ছেলের নাম চাকচন্দ্র। চাককে রাখাল বিদ্যা পরীক্ষা করবার জন্তে গণ্ডাকিয়া ধরেন। চাক তার উত্তর দিতে পারেন না, বলে সে ডিভাইড্, ইত্যাদি কয়তে পারে। ইংরেজী অংশের মানে যখন ধরা হয়, তখন চাক সম্পর্কবিহীন ভুল অর্থ বলে। এই সময়ে ঘরের পাশ দিয়ে ভূত্যাটিও যেতে যেতে মনে মনে মন্তব্য করে,—“এ বাপ বেটার চেয়ে আমি বিদ্বান্ আছি, আমায় বে দিলেন না কেন?”

রাখাল ও রাসবিহারী মনে মনে একটা কল্লি আটেন। তারপর বসন্তকে বলেন যে, তাঁর ফর্দের সব কিছুই তাঁরা মেটাতে রাজী আছেন। আখাস পেয়েই বসন্ত পূর্বকৃত দুর্য্যবহারের অশ্রু বার বার তাঁদের কাছে ক্ষমা চান। বিয়ের দিনও সঙ্গে সঙ্গে স্থির হয়ে যায়—২০শে আষাঢ়।

যথাদিনে রাখালের বাড়ীতে বিবাহ বাসর বসে। বরযাত্রী, কনেযাত্রী এবং সভাসদদের ভিড় হয়। বসন্তবাবুও আসেন। কিন্তু রাখালবাবু পণদেবার কোনো লক্ষণই প্রকাশ করেন না। অনেকক্ষন ধৈর্য রক্ষা করে তারপর আর না পেয়ে বসন্তবাবু রাখালবাবুকে সেটা স্মরণ করিয়ে দিলে রাখালবাবু বললেন,—পণ কাছেই প্রস্তুত আছে। আরও কিছুক্ষণ পর আর থাকতে না পেয়ে অধৈর্য হয়ে বসন্তবাবু মন্তব্য করেন,—“কুমীরকে কলা দেখাচ্য যে।” রাখালবাবু হাসিমুখে বলেন,—“আপনার পাণ্ডনার মধ্যে কত্যাটা, সেই পর্য্যন্ত আমার সংখ্যা, আমি এর বেশি কিছুই দিতে পারবো না।” “রাখাল নাপুতেনীকে দিয়ে কুসুমের সোনার প্রতিমার মতো চেহারাখানি সবার সামনে এনে দাঁড় করালেন। কুসুমের রূপ দেখে চাক্র মোহিত হয়ে যায়। ক্রুদ্ধ বসন্তবাবু চাক্রকে নিয়ে চলে যাবার চেষ্টা করলে চাক্র বেবে বসে। কুসুমকে বিয়ে না করে সে যাবে না। বসন্তবাবু অক্ষেপ করে চাক্রকে বলেন, “তুই তো রাক্ষা মেয়ে পেয়ে ভুলে গেলি, আমি ভুলি কিসে?” জোর করে কনেকের লোকেরা চাক্রকে ভেতরে ছাদনাতলায় নিয়ে যায়। বসন্তবাবু তখন নিরুপায়।

কস্তাভার (কলিকাতা—১৮৯৩ খৃঃ)—যতীন্দ্রচন্দ্র শর্মা (মুখোপাধ্যায়) ॥ একদিকে কস্তাভারের দুরবস্থা অল্পদিকে বরপক্ষের পণলোভ উভয় দিক চিত্রপের মাধ্যমে লেখক দৌর্নীতিক আয়বিশেষের বিরুদ্ধে আর্থিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করেছেন। এই দৌর্নীতিক আয় ব্যবস্থার সামাজিক পোষণে সমাজকে সমর্থন-শূন্য করার চেষ্টা গ্রহণসকলের পক্ষ থেকে করা হয়েছে। কস্তাভাযন্ত্রণা কামিনীদের গীতে আছে,—

“নয়ন জলে বয়ান ভেসে, চল সবে ভেসে যাই।
দয়া মায়া নাইকো যেথা, সে সমাজে কি কাজ ভাই ॥”

আবার,—

“যে সমাজে নারী কাদে, সে সমাজের ভাল নাই।
সকল জেতে দেয় গো যেন, সে সমাজের মুখে ছাই ॥”

পণপ্রথার বিক্রেতে চন্দ্রনাথের দীর্ঘ মন্তব্য প্রকারান্তরে গ্রহণকারের প্রচার প্রচেষ্টা।—“হাঃ ভগবান্! হাঃ ভগবান্! এমন অর্থশিষ্য সমাজও হোলো যে টাকাই সব বলে গণ্য হল। মহুগ্ৰন্থ বিগর্জন দিয়ে লোকের সর্বনাশ করে দেড়ে মুখে ছেলের বে-তে সর্বগ্রাস করে, মেয়ের বাপ মাকে পথের ভিখারী করে, টাকা নিয়ে কি তারা স্বর্গ স্থ পাবেন!...বড়লোকেরা একদৃষ্টে এ সকল দেখেও বিলেতে কোন বেটার প্রাক্কের জন্ত ২/১০ লাখ টাকা খরচ করছেন। টাকা দান করিতে কাকোয় বলছি নি, ছেলের বে-তে টাকা লওয়া নিয়মটা তুলে দেওয়াও একি তোমাদের অসাধ্য। তা না হয় তোমরা না পার, কোম্পানির একটা আইন করিয়া দাও। এত আইন চালাতে যাচ্ছ—আর এটা কি তোমাদের কারো মনে পড়ে না, অর্থাভাবে মেয়ের বে দিতে না পেয়ে কত বাপ মা গলায় দড়ি দিয়ে মরছে, সমাজের সব লোক যেন মজা দেখছে। হায়! হায়! হি হিন্দু সমাজ ছিল কি হল! দু-কাহন কড়ি পণ দিয়ে এককালে বে হয়ে গেছে, এখন তা দশ বিশ হাজারেও হয় না—এমন সমাজের সর্বনাশ হয় না কেন।”

কাহিনী—চন্দ্রনাথবাবু কল্যাণদায়গ্রন্থ কায়ত। তিনি ও তাঁর স্ত্রী সুহাসিনী—দুজনেরই ইচ্ছে মেয়েটি ভালো ঘরে পড়ে। কিন্তু চন্দ্রনাথ বলেন, “ভাল ঘরে দেব এমন টাকা কৈ, পাঁচ সাত হাজার না হলে ত আর গেরস্তর ঘরে পড়বে না।”...“এত সম্বন্ধ আসুছে, মেয়ে দেখার কথাই নাই, কেবল গোলমাল টাকার জন্ত, উপায় ঠাউরিয়ে রেখেছি তাই করতে হোলো।” ভিত্তি বিক্রী করবেন—চন্দ্রনাথবাবু তাই স্থির করলেন। এজন্তে কামিনী দালালকে তিনি ডেকে পাঠালেন। কামিনী সব শুনে বলে, “আমাগোর এই কার্য্য, দেখ্লেম বন্দকী বাটি প্রায় খালাস হয় না। আপনার সাথে আলাপ পরিচয় বহুদিন, আপনি ভদ্রলোক, আপনাকে তার লাইগা এই পরামর্শ দিই।” কল্যাণের দৌরাত্ম্যের কথা ভেবে কামিনী মন্তব্য করে,—“আপনাদের কলকাতায় ঐ নিয়ম জাখ্ছি, কল্যার ব্যা-তে অনেক ব্যক্তির সর্বনাশ হইতেছে। আমাগোর জাশে ও নিয়ম নাই। আমরা বরং পুরুষের ব্যা-র সময়, কল্যাকর্তাকে অর্থ দিয়ে ব্যা করি। কহেন মুশোর ডাকি উচিত নয়?” সে বলে, চন্দ্রনাথবাবু গুদেশে গেলে বরং চার শত টাকা পণ আদায় করতে পারবেন। তাছাড়া বন্দকী ব্যাপারে অনেক ক্ষেত্রেই দেওয়ানী জেলের ভয় থাকে। কিন্তু সব শুনেও চন্দ্রবাবু সঙ্কল্পে অটল থাকেন। “কি করবো! মেয়ের বে তো দেওয়া চাই।”

অবশেষে চন্দ্রবাবু ঘটকালি অফিসে গিয়ে ধর্না দেন। বিপিনবাবু টেবিল চেয়ার সাজিয়ে নিজে বসেছেন। তিনি বি. এল. হওয়া সত্ত্বেও এই ব্যবসাতেই চলেমেছেন। “বিশেষজ্ঞ জাতির মন্তব্য শেষ হলো। এবার দিনকতক মন্দ যাবে। তবে মোটামুটি এটা লাভেরই ব্যবসা। কিন্তু যাহোক বি. এল. দিয়ে উপার্জনবিহীন উকিল হওয়ার চেয়ে এরকম একটা Independent কাজ শতগুণে ভাল।” বিপিনবাবু আশা করেন, কিছুদিনের মধ্যেই “Old illiterate” ঘটকদের ভাত মারা যাবে। তিনি কয়েকজন সরকারও রেখেছেন। তাদের কাজ, ঘর খুঁজে বার করা। কর্তাদের সঙ্গে দেখা করে বন্দোবস্ত করে Address বুকে তাদের নামধাম টুকে রাখা। চন্দ্রবাবু এসে বিপিন বাবুকে সবকথা বললে বিপিনবাবু বলেন,—“কত্যা ত নয়, যেন টাকা গেলবার যম। তা কি করবেন বলুন, আজকাল যে সমাজের গতিক, তাতে কত্যা বে দেওয়া বাপ মরা দায়ের চেয়ে অধিক হয়ে দাঁড়িয়েছে।” চন্দ্র বলেন, তাঁর তিন কত্যা। বড়োটির বিয়েতে কোম্পানীর কাগজ গিয়েছে। মেজোটির বিয়েতে জ্বর গহনা এবং আসবাবপত্র গিয়েছে। ছোটোটির জন্তে হয়তো ভিটেমাটি বেচতে হবে। বিপিনবাবু বলে ওঠেন, চন্দ্রবাবু ভাগ্যবান পুরুষ। অন্তের তো প্রথমটি পার করতেই ভিটেতে টান পড়ে। চন্দ্রবাবু কেমন পাত্র চান, বিপিন তা জিজ্ঞেস করলে তিনি বলেন,—“এই ছেলেটি পাশ করা হবে—বাপ মা থাকবে, আর কিছু খাবার পরবার সংস্থান থাকে, তাহলেই হল।” আঁচ কত—জিজ্ঞেস করলে চন্দ্রবাবু বলেন তিন হাজার টাকা তিনি দিতে সক্ষম। বিপিন যেন অসম্ভব কথা শুনেছেন, এইভাবে বলেন,—“হাঃ হাঃ হাঃ—ওতে আজকালের বাজারে ভাল ঘরে এমন পাত্র পাবেন না। তবে যদি ব্রাহ্ম মতে বে দিতে চান, তাহলে ওর চেয়ে কমে করে দিতে পারি।” চন্দ্রবাবু বলেন, “ছিঃ ছিঃ—কি বল বাবা বৈষ্ণবতির ঘরে? তা কি কখন হিন্দু হয়ে পারি, ‘বাক্ প্রাণ থাক্ মান’।” বিপিন বিজ্ঞের চালে বলেন, “পাঁচ হাজার টাকার কমে আজকাল মাঝামাঝি কায়স্থ ঘরের ছেলে পাওয়া যাবে না।” চন্দ্রবাবু তুঃখ করে বলেন,—“আমার মত মধ্যবিত্ত লোকের কি মেয়ের বে হবে না? বেশী টাকা নাই বলে কি মেয়ের বে বন্ধ থাকবে!...এত অত্যাচার দেখেও এত বড় হিন্দু-সমাজ, যাতে এত বড় বড় লোক, এও স্বদেশ হিতৈষী, কেমন করে চুপ ঘেঁরে আছে! সমাজের ঘোর অধঃপতন, তা না হলে আর এমন দুর্দশা! দেশে পাড়াপড়শীর আত্মীয় বন্ধুর মেয়ের বিয়ে হয় না। আর কিনা স্বদেশ হিতৈষী

বুদ্ধির মাথা খেয়ে বুক ফুলিয়ে ভারত উদ্ধারের জন্ত সচেষ্ট।” বিপিনবাবু কথা-প্রসঙ্গে চন্দ্রবাবুকে বলেন, তাঁকে দশ টাকা দিলে কেমের মধ্যে বিপিনবাবু একটা ভালো পাত্র যোগাড় করে দিতে পারবেন। চন্দ্রবাবু বলেন,—সে টাকাটা দিয়ে বরং বেশি পণ করে তাই দিয়ে তিনি নিজেই ভালো পাত্র জোটাতে পারবেন। চন্দ্রবাবু মাত্র এক শত টাকা দিতে চাইলেন অবশেষে। মক্কেল হাতছাড়া হয় দেখে বিপিনবাবু তাতেই রাজী হলেন। মনে মনে অবশ্য বিপিনবাবু ফন্দি আটলেন—একরকম করে তিনি আদায় করবেনই।

চন্দ্রনাথবাবু যে পাত্রটির সঙ্গে মেয়ের সম্বন্ধ স্থির করলেন, তার নাম কিশোরী। সে বি. এল. পাশ দিয়েছে। স্বভাব চরিত্র ভালো। তার বাবা শ্রামাচরণ বাবুর সঙ্কল্প, তিনি পণ নেবেনই, কিন্তু কিশোরীর তাতে অমত। ছেলেবেলা থেকেই পণের বিরুদ্ধে ক্লাবে সে অনেক বক্তৃতা দিয়েছে। আজ যদি নিজে তা পালন না করে, লোক হাসবে। দেশের বড়ো লোকদের দোড় জানা গেছে। তাই নিজের থেকেই সে একটা স্বাক্ষর সমেত দরখাস্ত ছোটোলাটফে পাঠাবার সিদ্ধান্ত করে।—যাতে গভর্নমেন্ট পণের একটা মাত্রা বেধে দেন। কিন্তু বিয়েতে যা কিছু কর্তৃত্ব সবই শ্রামাচরণবাবুর ওপর। স্ত্রীরাং পাঁচ হাজার টাকার কম খরচের আশা নেই। বুদ্ধ জমিদার যোগেনবাবুর কাছে বাড়ী বাঁধা দিয়ে চন্দ্রবাবু অর্থসংগ্রহ করেন। বিয়ের সম্বন্ধ পাকা। এ সম্বন্ধে হঠাৎ বাড়ী বন্ধকের খবরটা কিশোরীর কানে গেলো। কিশোরী সকলের অগোচরে যোগেনবাবুকে টাকা দিয়ে দলিলট। ছাড়িয়ে এনে চন্দ্রবাবুর বাড়ী পাঠিয়ে দেয়। সব জানতে পেরে ‘দেবভূলা জামাইয়ের’ উচ্ছৃঙ্খিত প্রশংসা করেন তিনি। ওদিকে কিশোরীর মা কান্না জুড়ে দেন,—ছেলের এর মধ্যেই শত্রুরবাড়ীর দিকে ঝোঁক হলো—ছেলে পর হয়ে গেলো! কিশোরী অর্থের দিক থেকে পিতাকে দুঃখ দিতে অমুতাপ করে। সে ভাবে ওকালতি করে এর শোধ দেবে। বিয়ের পর কিছুদিন কিশোরী নিরুদ্ভিষ্ট রইলো। শ্রামাচরণ ভাবেন, তাঁর অর্থলোভের জন্তেই ছেলে অভিমানে বিরাগী হয়ে গেছে। তখন তাঁর মনে হয়, ছেলে আসলে তো খারাপ কাজ করে নি! এদিকে নিরুদ্ভিষ্ট অবস্থায় কিছুদিন ওকালতী কমে প্রচুর অর্থ এনে কিশোরী তার বাবার পায়ে ঢেলে দিলো। বাবার আর দুঃখ রইলো না।

যে যোগেন ঘোষের কাছে বাড়ী বাঁধা রাখা হয়েছিলো, সেই লোকটি খুব অর্থলোভী। তিনি এবার ভাবেন, ছেলের বিয়েতে মস্তবড়ো একটা দাঁও:

মারবেন। এই সময়ের মধ্যে প্রমদা নামে এক বুকা বেণী তার মেয়েকে সঙ্গে করে নিয়ে আসে বিপিনের কাছে। মেয়েকে নিজের পথে টানবার ইচ্ছে তার নেই। একটা ভালো ঘরে যদি তার বিয়ে দেওয়াতে পারেন, তাহলে বিপিনবাবুকে সে এক হাজার টাকা ঘটক বিদায় দেবে। বিপিনবাবু উল্লসিত হয়ে ওঠেন। যোগেনকে ধরে তিনি বলেন, একটি মেয়ে আছে—বিধবার একমাত্র মেয়ে। বিধবাটির কিছু সম্পত্তি আছে। পরে মেয়েই পাবে। তাছাড়া বিয়েতে আট দশ হাজার টাকা পণ দেবে। পণের লোভে যোগেনবাবু ঘর জিজ্ঞেস কববার মতো ধৈর্য হারিয়ে ফেলেন। কোনোরকমে বিয়েটা হয়ে গেলেই তিনি বাঁচেন।

যোগেনবাবুর ছেলের সঙ্গে প্রমদাবেণীর মেয়ের বিয়ে সম্পন্ন হয়। পরে ক্রমে ক্রমে প্রকাশ পায় পুত্রবধূর মা বেণী। পাড়ার লোকেরা সবাই মিলে যোগেনবাবুকে টিটকারী দিতে আরম্ভ করে দেয়। বিপদ বুঝে যোগেনবাবু ছুটে যান প্রমদার কাছে। বলেন, টাকা আর মেয়ে দুইই সে কিরিয়ে নিক। প্রমদা বলে, অগ্নিসাক্ষী করা হিন্দুবিবাহ—এতে মেয়ে কিরিয়ে নেওয়া যায় না। প্রমদা নালিশের ভয় দেখায়। যোগেনবাবু অকুল পাথারে পড়েন। ইতিমধ্যে কয়েকজন প্রতিবেশী এসে যোগেনবাবুকে বেণীর সঙ্গে গল্প করতে দেখে বিদ্রূপ করে। প্রমদা তাদের বলে, যোগেনবাবুকে সে দশ হাজার টাকা দিয়ে মেয়ের বিয়ে দিয়েছে, এখন যোগেনবাবু নাকি বলেন, ছেলের বিয়ে হয় নি। সবাই মিলে তখন ঠাট্টাবিদ্রূপ করে যোগেনবাবুকে অপদম্ব করে। যোগেনবাবু আক্ষেপ করে বলেন,—“এখন নাকে খং, ছেলের বে-তে টাকাই সর্বস্ব জ্ঞান করে টাকা টাকা করে পাগল হয়ে যেমন জাতকুলের দিকেও নজর দিই নি, তেমনি তার প্রতিফল হাতে হাতে পেলাম।”

লোভেন্দ্র গবেন্দ্র (১৮২০খঃ)—রাজকৃষ্ণ রায় ॥ পুত্র বিক্রয় অর্থাৎ পণ-গ্রহণে পৈশাচিকতার দৃষ্টান্ত গ্রহসনকার এখানে উপস্থাপিত করেছেন গবেন্দ্র চরিত্রটির মাধ্যমে। লোভেন্দ্রের মুখ থেকেই তার পরিচয় প্রকাশ করেছেন গ্রহসনকার। লোভেন্দ্র বলেছে, সে হচ্ছে “Model Bridegrooms Father ! যাকে বাংলায় বলে আদর্শ বরের বাপ ! অল্প অল্প বাবারা আমার কাছে ছেলেরূপ পাঠা বেচা শিখে নিক।” পৈশাচিক বৃত্তির দিক সাধারণের ব্যাপক আকর্ষণেই গ্রহসনকার চরিত্রটিকে আদর্শ বলে পরিচয় দিয়ে সাধারণের এই হুজুংবণতাকে ব্যঙ্গ করেছেন।

কাহিনী।—কলকাতার লোভেন্দ্রবাবু অত্যন্ত অর্থলোভী মানুষ। এতো-দিনে সে অর্থাগমের একটা সহজ পন্থা আবিষ্কার করেছে—পাঠা বেচে টাকা করা; অর্থাৎ ছেলের বিয়ে দিয়ে টাকা রোজগার করবে সে। কিন্তু তার দুঃখ একটা বৈ ছেলে নেই। ছেলে গবেন্দ্রকে বাজারে চড়াদামে হাঁকবার জন্তে লোভেন্দ্র তার ছেলেকে লেখাপড়া শেখায়, পাউডার ক্রিম কিনে দেয়, হানা মাখন খাওয়ায়; ছেলেকে হাতখরচের টাকাও দেয়—যে টাকা রক্তের মতো। কিন্তু সে জানে সব কিছুই আসলে Investment—স্বদে আসলে ফিরে আসবে। ছেলেও নিজে অনেকখানি তৈরী হয়ে উঠেছে। বাড়ীর খোনা চাকর রঙ্গার সহায়তায় সে গাঁজা, চরস, আফিম মদ—সব কিছুতেই নেশা করতে শিখেছে। ইন্সুল পালিয়ে সে পান্নাবেশার বাড়ী যায়। এক কথায়, অধঃপাতে যাবার তার আর কিছু বাকী নেই।

লোভেন্দ্র এদিকে ভাবে, তার স্ত্রী যদি অন্ততঃ কুড়িটা ছেলে প্রসব করতে পারে, তাহলে তাদের বিয়ে দিয়ে লোভেন্দ্র মতিলাল শীল, রামমূল্য সরকার এদের কাছাকাছি হতে পারবে। কলকাতায় ধনী বলে তার নাম হবে। রঙ্গাকে দিয়ে ষষ্টিপূজোর উপকরণ এনে নিজের স্ত্রীকে বেদীতে বসিয়ে জীবন্ত মা ষষ্টি বলে পূজো করে সে। মা বলে সম্বোধন ক’রে স্ত্রীকে বলে, সে যেন কুড়িটা সন্তান প্রসব করে। লোভেন্দ্রের যষ্টিছাড়া ব্যবহারে স্ত্রী গোলাপহন্দরী বিব্রত হয়, কিন্তু ইতিমধ্যে গবেন্দ্র যষ্টি হাতে এসে পড়ায় ষষ্টিপূজো পণ্ড হয় “আমি হেন একমাত্র কুলের মুখোজ্জল গ্যাস-লাইট ছেলে থাকতে, তিনি আবার ছেলের জন্তে ষষ্টিপূজোয় মন দিয়েচেন!”

গোবিন্দপুরের পরাগবাবুর মেয়ের সঙ্গে গবেন্দ্রের সম্বন্ধ স্থির হয়েছে। লোভেন্দ্র চোদ্দ হাজার টাকার এক পরস্যাও ছাড়বেন না। পরাগবাবু এদিকে পাঁচ মেয়ের বাবা। সর্বস্ব খুইয়ে প্রথম দুজনের বিয়ে দিয়েছেন। কিরণবালার বয়স বারো, আর বেশিদিন ঘরে রাখা যায় না। অগ্রত বিয়ে দেবার উপায় নেই। বড়ো মেয়ে ও মেজো মেয়ের বিয়ে দেবার সময় লোভেন্দ্রের কাছে বাড়ী বাঁধা রেখে দুদফায় মোট আট হাজার টাকা নিয়েছেন। হ্যাণ্ড নোটও দুহাজার নিয়েছেন। এখন স্বদে আসলে সাড়ে তেরো হাজারে দাঁড়িয়েছে। লোভেন্দ্র বলেছে,—“বন্ধকী বাড়ী দশ হাজার টাকায় বিক্রী লিখে দিয়ে, তাছাড়া আন্নো চার হাজার টাকা নগদ দিয়ে, আমার পুত্র শ্রীমান গবেন্দ্রচন্দ্রের সহিত ভোমার ভৃতীয়া কন্যার বিবাহ দাও নৈলে পনের দিনের মধ্যে নালিশ কোরে

খরচা সমেত সাড়ে তেরো হাজার টাকার ডিক্রী কোরে বাড়ী সিজ্ করবো।” পরাণের বন্ধু শ্রামবাবু এবং হরিবাবু অবাক হয়, এমন অর্থপিশাচ তাঁরা জীবনে দেখেন নি। শ্রামবাবু ফন্দি করেন, লোভেন্দ্রকে হাবুডুবু খাওয়াতে হবে, সেই সঙ্গে পরাণবাবুকেও বিপদ থেকে বাঁচাতে হবে। শ্রামবাবু আর হরিবাবু ভাবী-জামাই গবেশ্রকে তার নিজস্ব পরিবেশে দেখে নেয়। গবেশ্রের চাকর বা ইয়ার রক্সা বাবুর পরিচয় দেয়,—“ইনি বাবুর বাবু পেলায়বাবু। ইনি ছানা মাখন ঘি দুধ খান—কালিয়া কোপ্তা পোলাও খান—পাঁজ রসুন খান—অএল্‌ম্যান—ইষ্টোরের চাটুনি খান—উইল্‌সেন হোটেলের পাউরুটি বিস্কুট খান—ইম্পেন্সার হোটেলের বরগাওি খান—হোটেল্‌ ডি ইয়ুরোপের বোরদো কেলারেট খান—ইষ্ট্রু, দাস্তো টি খান—কেলনার কোম্পানির হাইল্যাও হুস্কি খান—শুস্কীর ফুস্কি খান—।” বাবুর বিলাসের কথাও বলে। “আমার গুবাবুর পায়ে ডসনের দশ টাকা জোড়া বিলীতী জুতো, হাতে ফুলের তোড়া, আইভরি ছড়ি;...মাথায় আলবাৎ টেড়ি, পোমেটম্;—পেয়ারের চোন্দ পোর দেহখানি পিয়ারের সাবানে দিনে দশবার ঘণা ধোয়া, সেই দেহে বাহার জমাটে জামা, ডাইনে বাঁয়ের পাকেটে ভার্সেনার ভাবনার খোসবুদার রেসম্বী ক্রমাল, মনিব্যাগ, ‘আমি তোমারি,’ ‘মধুর চূষন’, ‘ফরগেট মি নট,’ ছাপদার চিঠির কাগজ, বাস্ক-ভরা বাহাদুর চুরুট, ব্রায়ণ্টের ম্যাচ-বাস্ক; আমার বুক পকেটে সোনার ট্যাক ঘড়ী, ওয়াচগার্ড, আমার কাফে. আর বুক-চেরায় শোনার বোতাম, কটিতটে সাড়ে সতেরো টাকা জোড়ার ফরাসডাক্সার ধুতি;—বুকে বাঁধা ঐ দরের উডুনী, উডুনীতে বুকবাহারে গোলাপ ফুল গোঁজা।” গবেশ্রকে “মাতৃষ-গরু” বলে মন্তব্য করে পরাণের বন্ধুরা চলে যান।

গবেশ্র মার কাছে পাচশ টাকা চায়। পরশু দিনই ছ’শো টাকা নিয়েছে আজ আবার টাকা চাইতে দেখে গোলাপহুন্দরী অবাক হয়। গবেশ্র টাকা নেবেই নইলে খাওয়া দাওয়া বন্ধ। সে যুক্তি দেখায়, কলিযুগে দান ধ্যানই সবচেয়ে বড়ো পুণ্য। তার পুণ্যিতে মা বাপেরই পুণ্য। এমন পুণ্যির লোভ মা সামলাতে পারে না। অথচ কাছে শত্রু একশ টাকা আছে। শেষে হাতের বালা আর গলার হার খুলে দেয়। টাকা নিয়ে সঙ্গে সঙ্গে গবেশ্র পান্নার বাড়ীতে ছোট্টে।

এদিকে বেড়া পান্নাবাই চটে অস্থির। পাচশত টাকা দেবে বলে গবা গা ঢাকা দিয়েছে। “আর গবা এলে তার বাবার বিয়ে দেখিয়ে দেবো।”

ইতিমধ্যে গবেন্দ্র এলে ভেতর থেকে পান্না গালাগালি দেয়, খিল খোলে না। বাধ্য হয়ে গবেন্দ্র চার শত টাকার গয়না আর একশত টাকা নগদ পকেটে দেখালে পান্না খিল খুলে দেয়। চাকর রঙ্গা ভাবে,—“ও বাবা! একটা ঘণ-ধরা কেঠো কপাটের খিল খোলার দাম পাঁচশো টাকা!” এদিকে খবর পেয়ে লোভেন্দ্র ছুটতে ছুটতে এসে বলে, পকেটে যে গয়না আছে, সেগুলো বের করে দিক। গবেন্দ্র দিতে আপত্তি করলে লোভেন্দ্র তাকে চপেটাঘাত করে, গালাগালি দেয়। পান্নাবাদি তার সম্পত্তি হাতছাড়া হয় দেখে বলে ওঠে, এটা তার জিনিস, গোবেন্দ্র যদি বাড়াবাড়ি করে তাহলে সে পাহারাওয়ালা ডাকবে। পিতার প্রহারে অসহ্য হয়ে গবেন্দ্র বলে,—“তোমার মত বাবা নেহি মাঙ্তা। তোমরা মুখ নেহি দেজা; এই কপাটমে খিল লাগাতা।” লোভেন্দ্রকে ধাক্কা মেরে ফেলে দিয়ে পান্নাকে নিয়ে গবেন্দ্র ঘরের কপাট বন্ধ করে। লোভেন্দ্র তা হতবাক। এমন সময় শ্রামবাবু আসেন। তাকে লোভেন্দ্র বলে,—এখন সে ফকির। তার একমাত্র ছেলে—সেও নাগালের বাইরে। শ্রামবাবু বলেন, একটা কাজ করলে লোভেন্দ্র বড়োলোক হতে পারে। কাঁকুড়গাছির কাছে একটা বাগানে এক যোগী সন্ন্যাসী এসেছেন। তিনি তামাকে সোনা করতে পারেন। কাল সকালেই তিনি হরিদ্বার রওনা হবেন। একথা শুনে লোভেন্দ্র উৎফুল্ল হয়ে ওঠে।

এদিকে শ্রামবাবুই সন্ন্যাসী সেজে মানিকতলার পুলের কাছে যথাস্থানে বসে ছিলেন। লোভেন্দ্র তাকে মণ পঞ্চাশেক সোনা করে দিতে বলে। সন্ন্যাসী অভয় দিয়ে বলেন, লোভেন্দ্রকে তিনি কলকাতার মধ্যে সবচেয়ে ধনী করে দেবেন। এমন সময় কাফীর মুখোশ পরে গোপাল, হরি আর মধু তলোয়ার হাতে ছুটে আসে। সন্ন্যাসী রেহাই পেয়ে চলে যান। লোভেন্দ্রকে তারা চেপে ধরে, বলে,—লোভেন্দ্র বিশ হাজার টাকা একুনি দিক, নচেৎ কেটে ফেলবে। বলা বাহুল্য পূর্বেই এর নির্দেশ ছিলো। পকেট থেকে লোভেন্দ্র পাঁচ-ছয় টাকা বের করে বলে,—“মদ খাও গে বাবারা।” কিন্তু এরা নাছোড়বান্দা। অথচ টাকা তার কাছে নেই। বাড়ীতে ছেলের কাছে চিঠি লিখে টাকা আনতে বলে। হরির নির্দেশমতো লোভেন্দ্র গবেন্দ্রকে চিঠি লেখে। সে মুন্সিলে পড়েছে, পত্রপাঠ কুড়ি হাজার টাকা নিয়ে সে যেন দেখা করে, নইলে প্রাণে মারা পড়বে। এরা লোভেন্দ্রকে আটকিয়ে রাখে, হরিবাবু নিজেই চিঠি নিয়ে লোভেন্দ্রের বাড়ী যান। টাকা নিয়ে গবেন্দ্র ও তার মা গোলাপজন্মদরী

আসে। টাকা কেড়ে নিয়ে হরিবাবুর দল গ্রহণ করবে। লোভে প্রকাল চাপড়ায়,—লোভে পড়ে সব খোয়া গেলো। চাকর রক্ষা আশ্বাস দেয়,—“কি হাজার টাকা! আপনার জীবন্তা ষষ্ঠী ঠাকুরের গব্ভ কোষ টাঁকশাল! লাখ লাখ টাকা তোয়ের হবে।”

পাশ করা ছেলে (কলিকাতা—১৮৭২ খৃঃ)—দুর্গাচরণ রায় ॥ গ্রহসনকার তাঁর নামকরণে পাশকরা ছেলের গতিবিধিকেই প্রাধান্য দিয়েছেন অর্থাৎ নামকরণে সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণই মুখ্য। বিজ্ঞাপনেও দেখা যায় গ্রহসনকার লিখছেন—“আমার পাশকরা ছেলে পিতাকে don't care করে। সে আমাকে কলঙ্ক সমুদ্রে নিমগ্ন করিবে জানিয়াও ভদ্রসমাজে ইস্তাহার দিতে বাধ্য হইলাম। এখন আমার অদৃষ্ট ও পাঠকমহাশয়ের হাতযশ।” বিজ্ঞাপনে একই দৃষ্টিকোণ আপাতভাবে প্রধান হয়ে দেখা দিলেও সামগ্রিকভাবে বিবেচনা করলে মুখ্য দৃষ্টিকোণ হয়ে পড়ে আর্থিক।

কাহিনী।—বারাণসীর তারাপ্রসন্ন কালেক্টরের সেরেস্তাদার। তাঁর মেয়ে নগেন্দ্রবালা বড়ো হয়েছে। তাই তারাপ্রসন্নবাবু তার বিয়ের চেষ্টা করছেন। বি. এ., স্টুডেন্ট নসীরাম পাত্রী দেখতে এসে নগেন্দ্রবালাকে নিজের নাম এবং বাংলার গভর্নরের নাম জিজ্ঞাসা করে। নগেন্দ্রবালা নিজের নাম ছাড়া আর কিছু বলতে পারলো না। নসীরাম রাগ করে চলে যায়। তারাপ্রসন্নের জাতি কানাইয়েরও একটা পাশ করা ছেলে আছে। তার বিয়েতে সে কি চেয়েছে, কথা প্রসঙ্গে তারাপ্রসন্ন তা বলে। “বৌমার মাথায় সোনার আব কাঁঠালের বাগান আর তাঁর চক, নাকে, বুকে, পিঠে, কুঁচকি, কটায় যত সোনা লাগবে এবং কোমর হতে পা পর্যন্ত রূপো দিয়ে ঢেকে দিতে হবে। আর আমার গঙ্গারামের আঙ্গুলে দশ আংটি, সোনার ঘড়ি, সোনার চেন, রূপোর দানসামগ্রী, ভাল খাট মশারী, পড়ার খরচ মাসিক চোদ্দ টাকা আয়ের একখানি তালুক যে দেবে, তাকে ছেলে দেবো।” কানাই বলে, এমন কিছু বেশি চাওয়া হয় নি।

রামদাস শর্মা গরীব ব্রাহ্মণ। তাঁর ছেলে কিশোরী অত্যন্ত সৎ। অনেক কষ্ট করে লেখাপড়া শিখছে। রামদাস ভাবে, কিশোরীর সঙ্গে যদি তারাপ্রসন্নের মেয়ের বিয়ে দেওয়া যায়, তাহলে স্বস্তির কিশোরীকে একটা চাকরী জুটিয়ে দেবেন নিশ্চয়ই। কারণ তিনি মহৎ লোক। রামদাসের স্ত্রী রামমণি বলে, —“আমার যে পাশ করা ছেলে। স্বস্তরের চাকরী তার দরকার নেই।

লাটসাহেব শুনে সে সঙ্গে করে নিয়ে চাকরী দেবে।” রামমণি প্রতিবেশিনী দুইটি মেয়েকে গয়নার ফর্দ করে দিতে বলে। ঐগুলো তারাপ্রসন্নের কাছ থেকে চাওয়া হবে। কিশোরী এসে নিজের বিয়ের কথা শোনে। সে বলে, সে পরের বাড়ী রোঁধে নিজের পড়াশোনা করে। তার বিয়ে করা শোভা পায় না। রামমণি দুঃখ করে বলে, তার বিয়ের সময় সে সর্বস্ব খুঁয়ে বিয়ে করেছে, আর তার পাশ করা ছেলে অর্ধেক রাজস্ব পেয়েও বিয়ে করতে চায় না। যাহোক কথা যখন দেওয়া হয়েছে, তখন মুখ হেঁট খেন না করতে হয়।

তারাপ্রসন্নের বসবার ঘরে সখীর সঙ্গে নগেন্দ্রবাবা কথা প্রসঙ্গে বলছিলেন যে, কুলীনেরা বিয়ে করতো অনেক, কিন্তু কল্যাণদায়গ্রস্ত পিতাকে দেউলিয়া করতো না। এখন কুলীনের জায়গায় হয়েছে পাশকরা ছেলে। পরে এমন দিন আসবে যে বাঙালীঘরে মেয়ে হলে স্মৃতিকা ঘরে মেয়ে ফেলবে। ঘটককে নিয়ে তারাপ্রসন্ন এবং জ্ঞাতি তুলসীরাম ঘরে ঢুকলে সখীদের নিয়ে নগেন্দ্রবাবা বেরিয়ে যায়। ঘটক তারাপ্রসন্নকে রামদাস শর্মার দেওয়া লম্বা গয়নার ফর্দ দেখায়। তারাপ্রসন্ন ঘটককে তখন জানায়,—পরীক্ষায় রামদাসের ছেলে পাশ হলে তারপর এ বিষয়ে কথাবার্তা হবে। কেরানী-কাঙালী এসময় এসে ঢোকে। সে বলে, মেয়েকে সে পার করতে নি। ছল করে সে বেয়াইকে বলেছিলেন যে গয়না দেবে, কিন্তু দিতে পারে নি। এইজন্তে সে নাশিশ করবে বলে গাল দিতে দিতে চলে গেলো। কানাই তার ছেলে গঙ্গারামের বিয়ের জন্তে যা চেয়েছিলেন, তা লেখাপড়া করে নেবার জন্তে ষ্ট্যাম্প নিয়ে এসেছে। তারাপ্রসন্ন কানাইকে বলেন, কানাইয়ের বেয়াই তালুক লিখে দিলে তাদের থাকবে কি? তখন কানাই জানায়,—“তা জানিনে, মেয়ে জন্ম দেয় কেন?” ঠিক এমন সময় পিওন এসে তারাপ্রসন্নকে একখানা গেজেট দেয় এবং কানাইকে একটা পত্র দিয়ে চলে যায়। কানাই দেখলো, তার পুত্র পাশ করতে পারে নি। আর তারাপ্রসন্নের যেটি জামাই হবে, সে ফেল করেছে। তখন তারাপ্রসন্ন ঘটককে বলে, সে সিকি নিয়ে রাজী আছে কিনা।

কিশোরীর সঙ্গে নগেন্দ্রবাবার বিয়ে হয়ে গেছে। নগেন্দ্রবাবা কিশোরীর সঙ্গে খুশুরবাড়ী এসেছে। একেতেই কিশোরীরা গরীব, ওর ওপর এটা পাড়াগাঁ। বড়োলোকের মেয়ে নগেন্দ্রবাবার মন টকছে না। বাড়ীতে সে কতো আদর পেতো, কতো ভালো ভালো জিনিস খেতো। এখানে কিছুই সে পায় না। সকলকে এজন্তে সে নানারকম কটুক্তি করে। কিশোরী

বেচারার খরচ বেড়েছে। মাকে কিশোরী দোষ দেয়,—সে আগেই বিয়েতে অমত করেছিলো! কিশোরী দীর্ঘনিঃশ্বাস ছেড়ে বলে,—“এই আমার যৌবন আরম্ভ। জীবনে যে সহবাস স্তব্ধ চেয়েছিলাম, তাহা আর হলো না। অবিবাহিত থাকিয়া আমি স্তব্ধই ছিলাম। আমার শ্রায় দরিদ্র ব্যক্তি এলেই হউন, আর বি.এ-ই হউন, বা এমেই হউন, যেন বড় মানুষের মেয়ে বে না করেন।” নগেন্দ্রবালার চাপে অবশেষে কিশোরী তাকে তারাপ্রসন্নবাবুর বাড়ীতে নিয়ে গিয়ে রাখে এবং নগেন্দ্রবালাও তারাপ্রসন্নবাবুর বাড়ীতে কিশোরীকে থাকতে বাধ্য করে,—কেননা তারাপ্রসন্ন কিশোরীকে একটা চাকরী করিয়ে দিয়েছেন। ইচ্ছা সত্ত্বেও কিশোরী বাড়ীতে গরীব মা বাবার সংবাদ নিতে পারে না। এমন কি নগেন্দ্রবালা কিশোরীর মাইনেটুকুও নিজের কাছে কেড়ে নিয়ে রেখে দেয়।

তারাপ্রসন্নের জ্ঞাতি জামাই হরিদাসও চাকরির লোভে শস্তরবাড়ীতে পড়ে আছে। তারাপ্রসন্ন একেও টেলিগ্রাফে কাজ জুটিয়ে দেবেন বলে কথা দিয়েছিলেন। শস্তরবাড়ীতে থেকে থেকে সে হতাশ হয়ে পড়ে। গেজেট দেখে যে চাকরীর দরখাস্ত যে দেবে, তারও উপায় নেই। কেননা পাঁচ টাকা য সকলেই এন্.এ চায়। স্ত্রী ইন্দুবালা উপস্থিত ছিলো। হরিদাস তাকে পড়তে বলে। কেননা সে যদি চাকরীর জন্তে বাধ্য হয়ে আন্দামান কিংবা সিংহলে যায়, তাহলে স্ত্রীর পত্র না পেলে আর বাঁচতে পারবে না। ইন্দুবালা পড়তে বসে। কিন্তু তখনই ভেতর থেকে ডাক আসে—তার ছেলেকে দুধ খাওয়াবার জন্তে। ইন্দুবালা চলে যায়। শস্তরবাড়ীতে হরিদাসের দিন এমনভাবে কাটে।

শস্তরবাড়ীতেই কিশোরী আছে। হঠাৎ একদিন বাবা-মা সম্পর্কে একটা দুঃস্বপ্ন দেখে সে বিচলিত হয়ে পড়লো। কাউকে কিছু না জানিয়ে সে সেই দিনই সকালে শস্তরবাড়ী ছেড়ে চলে গেলো। নগেন্দ্রবালা সকালে উঠে স্বামীকে না দেখে বুঝতে পারলো, স্বামী বাবা-মার কাছে ফিরে গেছে। এখন সে বুঝলো, স্বামীকে সে কতো গল্পনা দিয়েছে। মাইনের টাকার এক পরস্যাও সে কিশোরীর বাবার কাছে পাঠাতে দেয়নি। সবই সে নিজে কৌশল করে নিয়ে রেখেছে। স্বামীর সঙ্গে একদিনও সে মিষ্টিমুখে কথা বলে নি। তারাপ্রসন্নও যখন সব জানলেন, তিনিও যেদ করতে লাগলেন। তিনি বলেন, কিশোরী সত্যিই ভালো ছেলে ছিলো। পাড়ার কোনো খারাপ ছেলের সঙ্গে সে মেশে নি। “স্বস্তীক সন্মিলনীতে” যোগ দেয় নি। কিন্তু তিনি তার

সঙ্গে ভালো ব্যবহার করেন নি। এখন বেয়াইয়ের কাছে মাক চেয়ে নগেন্দ্র-বালাকে খত্তরবাড়ী পাঠানোই ভালো। এমন সময় কান্ধালী দৌড়োতে দৌড়োতে আসে। পেছন পেছন তার বেয়াই লাঠি নিয়ে তাড়া করে আসছে। কান্ধালীর পেছন পেছন বেয়াই এসে ঢুকে বলে, কান্ধালী তাকে ঠকিয়েছে। আজকের বাজারে পাশ করা কায়েতের ছেলে পাওয়া যায় না। কান্ধালীকে মেয়ে সে ফাঁসি যেতেও রাজী। বেয়াই কান্ধালীকে মারতে লাঠি তুললে তারাপ্রসন্ন তাকে থামায়।

ওদিকে, রামদাস শর্মা দারিদ্র্যের জ্বালায় একটা ছুরি নিয়ে আত্মহত্যা করবার জন্যে প্রস্তুত হচ্ছিলেন, এমন সময় কিশোরী এসে ঢোকে। কিশোরীকে দেখে রামদাস ও রামমণি খুশি হলো। পেছন পেছন নগেন্দ্রবালাও এসে উপস্থিত হওয়াতে সকলে আনন্দ করতে লাগলো। রামদাস ও রামমণি পুত্র ও পুত্রবধূকে আশীর্বাদ করেন।

বিবাহ বিভাট (১৮৮৪ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ বিবাহে পণ লোভে পাশ দেওয়ার বার কুফল প্রদর্শনের মূলে রক্তগণশীল সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণের পরিচয় আছে; কিন্তু পাশ দেওয়া ব্যক্তির গতিবিধি চিত্রণের মূলে উদ্বেগ হচ্ছে একটি সামাজিক বিষয়ে অল্প একটি সামাজিক দিশের প্রতিবেশক হিসেবে উপস্থিত করা। এই দিক থেকে লেখকের প্রধান দৃষ্টিকোণ আর্থিক।

কাহিনী।—গোপীনাথ সরকারের ছেলে নন্দলাল ফ্রি চার্চ ইনস্টিটিউশন, কলেজ ডিপার্টমেন্টে সেকেণ্ড ইয়ারে পড়ে। পাশ করা ছেলের ি দিয়ে প্রচুর টাকা পাবেন আশা করে গোপীনাথ সর্বত্র যথেষ্টভাবে দেনা করে বেড়ান। ধোপা, মুদি থেকে আরম্ভ করে বাড়ীর ঝির মাইনে পর্যন্ত বছর দেড়েক ধরে বাকী রেখেছেন। সবাইকেই তিনি ঠেকিয়ে রেখেছেন। বলেন, ফুলশয্যার পবের দিন সব মিটিয়ে দেবেন। গোপীনাথ ভেবেছিলেন ছেলে আর একটা পাশ দিলে হয়তো ডবল টাকা আদায় হয় কিন্তু পাওনাদারদের তাগাদায় তার কটুক্তিতে শেষে এবারেই ছেলের বিয়ে দেবার তিনি চেষ্টা করেন। ধনী প্রতিবেশী চন্দ্রনাথ চক্রবর্তীকে তিনি বলেন, হোগলকুড়ের মন্মথ মিত্রের মেয়ের সঙ্গে বিয়ের সন্ধন করছেন। মেয়ের বয়স বামো উত্তীর্ণ হতে চলেছে, ঘরে রাখা যায় না, গোপীনাথের দরেই তাকে ঘাড় পাততে হবে। চন্দ্রবাবু বলেন,—“আপনারা তো মৌলিক, কুলীনের মেয়ে আনতে হবে—তাতে এমন কি টাকা পাবেন যে, সব দেনা শুধবেন?” অবশেষে গোপীনাথ বলেন, “এখন

কি আর বল্লি কুলীন চলে? এখন কুলীন মর্যাদা কলেজের পাশ, মুখী কুনিষ্ঠ উঠে গিয়ে এখন এম্. এ, বি. এ, হয়েছে। ...আমি যদি সোনার ঘোড়শ-কোট করি, তাহলে তাই দিয়েই মেয়ে পার কত্তে হবে।” গোপীনাথ আরও বলেন,—“চক্ষুলাঙ্কা কল্লে ব্যবসা চলে না, আপনারা কি হুদের বেলা কমতি করেন?” চক্ষুবাবু স্বীকার করেন,—“তাও তো বটে, ছেলের বিয়ে আর তেজারতি একই কথা।” এমন সময় ঘটকও এসে পড়ে। ঘটক বলে, মেয়ে স্ত্রী একহারী চেহারার। খুব মোটা-সোটা নয় বলে গোপীনাথ নিরাশ হয়ে পড়েন। স্টুট হিসেবে গয়না নিলে মোটা মেয়েতেই লাভ। “তবে স্টুট হিসেবে চলবে না, গহনা সব হাঙ্কা হয়ে পড়বে, ও ভরি হিসেবে ধরাই ভালো।” চক্ষুবাবু বলেন, ওটা সোনার বেগের ঘরেই চলে, বামুন কায়েতের ঘরে এটা ভালো দেখায় না। ঘটক প্রতিবাদ করে বলে,—“মহাজনো যত্র গত স পশ্চা, তা সোনার বেগেরাই হল জাত মহাজন।” তখন-তখনই পাওনা ঠিক করে ফেলে। কিন্তু পাওনা জিনিসের দাম ধরে নিতে চায়। যথা—সোনা একশো ভরির দাম আঠারো টাকা হিসেবে। রূপো দেড়শো ভরির জন্তে দেড়শো টাকা। বানির জন্তে ভরি হিসেবে মোট তিনশো টাকা—মোটামুটি তেইশশো টাকা। গহনার বদলে নগদ টাকা নিতে গিয়ে কেন গোপীনাথ বাঁ দরছে, তার কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে বলে—“টাকাটা শ্রাক্রাকে না খাইয়ে জামায়ের ঘরে গেলে মিত্তিরজা মশায়ের লাভ না লোকসান?” জড়োয়া জিনিস কেনা মানে টাকা জলে দেওয়া। প্রাপ্য সিঁথির বদলে আড়াইশো আর মুক্তোর বদলে আড়াইশো দিলেই চলবে। রূপোর বাসন নেওয়া মানে চোরের উপদ্রব বাড়ানো। আর, ভালো ঘর না হলে খাট বিছানা এনে কী হবে। অতএব দুয়েতে আর সাতশো। তাহলে হলো মোট পঁয়ত্রিশশো। তাছাড়া পাঁচশো টাকা নগদ তো আছেই। অবশ্য ফুলশয্যার দুশো নগদের কথা আলাদা ধরতে হবে। তাহলে হলো মোট চার হাজার দুশো টাকা। ছেলের সোনার ঘড়ি, ঘড়ির চেন, হীরের আংটি আর সোনার চশ্মার জন্তে অবশ্য টাকা চায়না। কারণ বরের তো নিজের সাধ আহ্লাদ আছে। ঘটককে গোপীনাথ বলে এর ওপর ঘটক আর যা করতে পারবে, তার আধাআধি বখরা পাবে।

নন্দলালের একটু পরিচয় দেওয়া দরকার। নন্দলাল এল্. এ পড়তে এসে দুদিনেই সাহেবী চাল শিখে নিয়েছে। তার আদর্শ নীলরতন সিংহ অর্থাৎ মিঃ সিং এবং মিসেস বিলাসিনী কারফরমা। মিঃ সিং যাওয়া আসা

ধরে মোট দশমাস বিলেতে ছিলেন। তাঁর অনেকগুলো ডাক্তারী টাইটেল আছে। বিলাসিনীর স্বামী জিজ্ঞাসা করেন,—“এই মাস আষ্টেকের ভিতর আপনি এতগুলো টাইটেল পেলেন? মেলাই একজামিন দিতে হয়েছিল দেখছি।” সিং বলেন—“Nothing of the kind; বিলাতে আমাদের মত জেন্টলম্যানকে একজামিন দেবার ইচ্ছা না থাকলে compell করে insult করে না। আমাদের ইংলিশ manners দেখলেই বিদ্যা হয়েছে বুঝে নেয়, কি দিলেই বুঝতে পারে, respectable, আর ডিগ্রি দেয়; আমার একটু প্র্যাক্টিশ জমলেই ওভারল্যাণ্ড মেলে এম্. ডি’টা আনিয়ে নেবার ইচ্ছা আছে।” বাংলা কথা ভুলে যাবার কায়দা জানতে চাইতে নন্দকে তিনি বলেন,—“That’s a secret amongst our fraternity.” পরে ‘প্রাইভেটলি’ বলে দেবার প্রতিশ্রুতি দেন। তারপর আছেন বিলাসিনী কারফরমা। ইনি শিক্ষিতা ও প্রগতিশীলা মহিলা। বি. এ. পাশ করে physics নিয়ে এম্. এ. পড়বার জন্তে তৈরী হচ্ছেন। গৃহস্থালীর কাজ স্বামী গৌরীকান্তই করেন। বিলাসিনী বলেন,—“পতির প্রধান গুণ স্ত্রীভক্তি, যে পতি স্ত্রীকে না ভক্তি করে, সে ব্যভিচারী, পুরুষ বেস্তা; আর আমরা যদি স্বামীকে দমন কন্তে না পারবো, তবে আমাদের হাই এজুকেশনের ফল কি?”

বিলাসিনীর কাছে নন্দ যখন নিজের বিয়ের খবর দেয়, তখন “অপবিত্র সেকলে বেআইনী মতে কেন নন্দ বিয়ে করছে”—বিলাসিনী তা জিজ্ঞেস করেন। নন্দ বলে,—“দেখুন, আমি এক চিলে তিন পাখী মারবো। সমাজকে শাসিত করবো, বাবাকে শিক্ষা দিব, আর আমার শ্বশুর হবার যে বেয়াদবি রাখে, তারেও শাস্তি দিব।” টাকাটা হাত করে নিয়ে নন্দ বিয়েটা null and void করিয়ে দেবে। মেয়েটির ভাগ্য? “There are ten thousand bachelors to choose from.” নন্দ মেম ছাড়া কাউকে বিয়ে করবে না। “I will get one milk white wife with a pair of cats eyes.” যে টাকাটা সে হাত করবে, তাই দিয়েই সে বিলেত যাবে।

গোপীনাথ ভাবেন, কি ভাবে টাকা হাতে রেখে উদ্ধৃত থেকে দেনা শোধ করবেন। গিন্নী এসে গোপীনাথের বুদ্ধিকে শিক্ষার দেন। “কর্তাপনা করা অমন মেনীমুখোর কাজ নয়।” “তাদের সর্বনাশ হলো তো আমার কি? আহা কে আমার সাতপুরুষের কুটুম গো। নন্দলালের পায়ে মেয়ে দেবে, তাদের চৌদ্দপুরুষ উদ্ধার হয়ে যাবে; এতে পোড়ার মুখো মিন্‌ষের টাকা খরচ

কন্তে হাতে আঙুন লেগে যায়। আর মাগীই বা কেমন? মেয়ের মা?—
চোখ-খাগীর জামাইকে দিতে চোখ টাটায়? গায়ে গহনা-টহনা নেই—বেচুক
না।” গিন্নি বলে,—“আচ্ছা এবার তুমি কোচ্ছ কর—আমি আর হাত দেব না,
কিন্তু বছরের ভেতর বৌটোর যদি ভাল মন্দ হয়—নন্দর তদ্দিনে পাশ বাড়বে,
দেখ দেখিন—তখন ছেলের ফের বে দিয়ে আমি দোতলা বাড়ী, আর নিজের
গা-ভরা গহনা কন্তে পারি কি না।” বাড়ীর ঝি এসব শুনে মস্তব্য করে,—
“এরা কয়েত না কসাই? কোথেকে এক উল্লনের পাশ পাশ হয়েছে—ছেলে
পাশ হলো তো অমনি হাঁসের মত পেট হলো, যত দাও খাই আর মেটে না।”
সে চিন্তা করে,—“ঘাটে ঘাটে যেমন মড়া পোড়ানোর রেট বেঁধে দিয়েছে,
ছেলে মেয়ের বেরও তেমনি একটা কিছু করে দেয়, তাহলে মুদফরাস বরের
বাপগুলো জন্ম হয়।”

গোপীনাথ মেয়েকে আশীর্বাদ করতে গেলেন না, পাছে গয়না দিতে হয়।
বলেন, বাড়ী থেকে আশীর্বাদ করলেই যথেষ্ট। মন্নথবাবু ভগ্নীপতি লোকনাথকে
সঙ্গে করে নন্দলালকে আশীর্বাদ করতে গোপীনাথবাবুর বাড়ীতে আসেন।
নন্দকে আশীর্বাদ করবার আগে তার সঙ্গে কথা বলতে গিয়ে তার দুবিনীত
ভাব দেখে ক্ষুব্ধ হন। মনে মনে সাস্তনা পান এই ভেবে যে—নতুন কলেজে
চোকে বলে এল্. এ-র ছাত্রদের একটু গরম মেজাজ থাকে। তাছাড়া
গোরাবাদের সঙ্গে মেলামেশা করতে হয় বলে হয়তো গোরাবর মেজাজ এসে
গেছে। নন্দলাল আত্মপ্রশংসা করে। সে “চাদর নিবারিণী সভার” প্রতিষ্ঠাতা।
“Graduate's Guardian”—এ তার প্রকাশিত একটা বক্তৃতা সে মুখস্থ বলে
যায়। একটা Pamphletও মন্নথবাবুর হাতে গুঁজে দেয়। উচ্ছ্বসিত কণ্ঠে
ঘটক বলে,—“দেখুন মন্নথবাবু, লোকনাথবাবু দেখছেন? একেবারে দ্বিতীয়
কেশব সেন।” মন্নথবাবু সোনার মোহর দিয়ে আশীর্বাদ করলে নন্দলাল
নির্বিকারভাবে সেটা পকেটস্থ করে। উদ্‌বিগ্ন হয়ে গোপীনাথ বলে ওঠেন,—
“ওটা আমার কাছে; নয়—তোমার গর্ভধারিণীর কাছে রেখে যাও, হারিয়ে
ফেলবে।” নন্দলাল জবাব দেয়,—“তুমি আর আমাকে Political Economy
শিখিও না। Good morning to all of you”—বলে নন্দলাল চলে যায়।

বিয়ের দিন মন্নথ মিত্রের বাড়ীতে সবাইকে নিয়ে গোপীনাথ এসে উপস্থিত।
ছাতনাতলায় বরকে বসিয়ে আরও পাঁচ শত টাকার জন্মে গোপীনাথ মন্নথবাবুর
ওপর চাপ দিলেন। মন্নথবাবুর মাথায় আকাশ ভেঙে পড়ে। তিনি সঙ্কিত

সব কিছু দিয়েছেন, বাড়ী বাঁধা দিয়েছেন,—এক রকম সর্বস্বান্ত। কাঠহাসি হেসে গোপীনাথ বলে,—“কি জ্ঞান ভাই—দেখলে তো আমি ওর একটা পয়সা ছুঁয়েছি? তোমার জামায়ের হাতেই সব, তাকে যাতে সম্ভ্রষ্ট কোত্তে পার কর। আমি এক পয়সা—গো-রক্ত।—সে শালা!—মধুসূদন! রাম! রাম!” গোপীনাথ বলেন,—বেয়ানের কাছে কিছু থাকলেও থাকতে পারে। বরপক্ষের পরামাণিককে কানে কানে গোপীনাথ বলে,—“পরামাণিক চট করে যা, নন্দর কানে কানে বলে দিগে, নিদেন আধাআধি। আর ঢাখ, সব টাকা আজকের মত নন্দ নিজের রাখে, আমায় যেন সাফ রাখে; আর আমার হাতে টাকা না থাকলে—গুরু, পরামাণিক, ঠাকুর প্রণামী, শয্যা তোলাগুলোর জন্তে পেড়াপীড়ি কোত্তে পারবে না।”

বাসরঘরে মেয়েদের মধ্যে নন্দ সাহেবীপনা দেখায়। নৃত্যকালী একটা থিয়েটারের গান গায়। নন্দলাল “চমৎকার! Bravo!” বলে তারিফ করে। নৃত্যকালী নন্দকে একটা থিয়েটারের গান গাইতে বললে নন্দ বলে,—“থিয়েটারের গান! পবিত্র বিবাহ বাসরে ভগ্নীদের সামনে অপবিত্র থিয়েটারের গান গাইব, আপনাদের কি কুরুচি!” মোহিনী বলে ওঠে, তাহলে নৃত্যকালীর গুণে থিয়েটারের গান শুনে তারিফ করলো কেন? নন্দ তখন জবাব দেয়,—“থিয়েটারের গান গাইলেন! থিয়েটারের গান শুনলেম! ওঃ তাই এত অল্লীল! এ কথা আমায় আগে বলতে হয়, আমি উঠে যেতাম; মিসেস কারফরমাকে জিজ্ঞাসা করে এর প্রায়শ্চিত্ত কোত্তে হবে।” নন্দলালের ‘ভগ্নী-ভগ্নী’ করা দেখে মেয়েরা তার স্ত্রীর দিকে আঙুল দেখায়। নন্দ বলে,—“হ্যাঁ, উনিও ভগ্নী—গৃহে স্ত্রী হতে পারেন, কিন্তু সমাজে ভগ্নী!” সবাই হেসে ওঠে। স্বরতকুমারী বলে,—“দূর শালা বোন-মেগো!”

তখন প্রায় শেষ রাত। নন্দ ভাবে, “আর দেরি করা হবে না, সকাল হবে, সব ফসকে যাবে, এই বেলা সটকান্তে হচ্ছে।” ‘আমার পেটটা কেমন কচ্ছে’ বলে সে গিড়কী দিয়ে বাইরে চলে যায়। ঠান্ডি গাড়িতে জল ভরে নৃত্যকালীকে বাইরে রেখে আসতে বলে।

ভোরবেলা কুমুদিনীকে নিয়ে বাসি বিয়ের উত্তোগ হয়, কিন্তু বরকে পাওয়া যায় না। গাড়ুভরা জল তেমনিই পড়ে আছে। কনপক্ষের সবাই চোখে অন্ধকার দেখে। গোপীনাথ বলে, তার কাছে টাকা ছিলো। হয়তো কেউ রাহাজানি করেছে। নতুবা টাকার লোভে বাসরঘরের মেয়েরা তাকে খুন

করে শুন্ করে রেখেছে। ঝি এসে তখন নন্দলালের চরিত্র ফাঁস করে দিয়ে বলে,—“নন্দলাল বয়াটে ছেলে, টাকা দেবে না বলেই হয়তো পালিয়েছে। গোপীনাথ কিভাবে পাণ্ডাদারদের কাছে জোচ্চুরি করে বেড়াচ্ছে, সে কথাও ফাঁস করে দেয়। প্রতিবেশীরা এসে গোপীনাথকে গালাগালি করে। “বলি ই্যা হে, মাথা শোণের ছুড়ী করেছ, মুর্খফরাস খোস্তা নিয়ে শিয়রে দাঁড়িয়ে, আজ বাদে কাল মরবে, তোমার এ কি জোচ্চুরি!” ঘটককেও তারা আটকিয়ে রাখে।

লোকনাথবাবু ট্রেন ফেল্ করে লেটে পৌঁছিয়েছেন ভোরের গাড়ীতে। বিয়ে দেখা তার হয় নি। সকালে এসে ছুঃসংবাদ শুনে মর্মান্ত হলেন। হঠাৎ তার মনে পড়লো নন্দর মতো একজনকে সাহেবী পোষাক পরে তিনি হাওড়ার প্লাটফর্মে পায়চারি করতে দেখেছেন। সঙ্গে সঙ্গে সবাই মিলে ছোট্টো হাওড়ার দিকে।

নন্দকে হাওড়ায় বিলাসিনী আর মিষ্টার সিং সি অফ্ দিতে এসেছেন। নন্দর “পালানোর Manoeuvre” মনে করে বিলাসিনী হেসে ফেটে পড়েন। চলির কাপড় পরে অনেকটা রাস্তা সে দৌড়িয়েছে। নন্দলাল বলে,—“অমন সময় বড় লোক চলতে শুরু হয় নি; হেদোর কাছে এক ব্যাটা পাহারাওয়াল। আটকে ছিল, তারে বল্লম, আমার বাবার খাস হয়েছে, গঙ্গাযাত্রা করবো, তাড়াতাড়ি খাঁট কিনতে যাচ্ছি।” সিং বলে, এতো যখন Presence of mind. তখন নন্দ একজন ফাষ্ট ক্লাস সাহেব হবে।

হস্তদস্ত হয়ে গোপীনাথ, মন্নথ, লোকনাথ আর গোপীনাথের ঝি এসে সামনে হাজির হয়। নন্দকে সন্ধান করে গোপীনাথ বলেন,—“বলি, ও কায়েতের ঘরের গও মুখ্য, এ কি কাজ তোর? একেবারে মাথা খেয়েছ? আমায় ফাঁকি দে, বাসি-বের কনে ফেলে—টাকাগুলো নিয়ে এই আর মাগী বেষ্ঠাকে নিয়ে পালাচ্ছ।” বিলাসিনী এতে অপমানিত বোধ করেন। মিষ্টার সিং গোপীনাথকে মারতে যায়। ঝি মিষ্টার সিংকে চিন্তে পারে। “কলুটোলার তিতু সিন্ধীর ছেলে! সে তার বিধবা মার সিদ্ধুক ভেঙে যথাসর্বস্ব নিয়ে বিলেতে পালিয়েছিলো, মাকে আর বৌকে কাঁদিয়ে। ফিরে এসে নেড়েপাড়ায় কোন্ এক মোছলমানীকে নিয়ে আছে।” মন্নথ বলেন, তিনি হাইকোর্ট পর্যন্ত যাবেন। নন্দ বলে,—“এ সঙ্গত কথা, আপনি বাবার কাছ থেকে ড্যামেজ আদায় কোন্তে পারেন।” নন্দ বলে, সে নিরাপদ, বাবাকে সে টাকার রসিদ

দেয় নি। আদালতের ভয় দেখিয়ে মন্থরা চলে যান। “বাপ বেটায় বুঝুগুগে” বলে ঝিও চলে যায়। নন্দ বাবাকে বলে, সে পলিটিক্স বোঝে, নিজে টাকা পাবার জন্তে ছেলেকে যার তার সঙ্গে বিয়ে দেবার চেষ্টা যেমন করেছে, তেমন আক্কেল পেয়েছে। যাহোক বিলেত থেকে কৌন্সলি হয়ে ফিরে এসে বাবাকে ইন্সলভেন্ট নিয়ে খালাস করে দেবে—ফি নেবে না। নন্দ চলে যায়। গোপীনাথ আক্ষেপ করেন। ভাবেন,—“ভগবান... আমায় বিলক্ষণ শিক্ষা দিলেন।.....ও যেমন শোনা আছে, পাঠী ব্যাচা টাকা থাকে না—পাঠীর পোষানীর টাকাও থাকে না।” গিন্নি আবার সিঁদুক খুলে বসে আছে—টাকা ভরবার জন্তে। বৌয়ের হাত ধরে ঘরে নিয়ে এসে যাতে একটা মিটমাট হয়, সেজন্তে গোপীনাথ পা বাড়ান।

রহস্যের অন্তর্জলী (খৃষ্টাব্দ অজ্ঞাত) লেখক অজ্ঞাত ॥ কুলীন এবং শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণের গণপ্রথা ও অর্থলোভকে কেন্দ্র করে লেখক তাঁর দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করেছেন। অর্থলোভীর দুর্দশাচিত্রণের মাধ্যমে লেখক অর্থলোভের সমর্থনকারীর ক্ষেত্রকে সঙ্কীর্ণ করবার চেষ্টা করেছেন।

কাহিনী।—স্বকৃতভঙ্গ কুলীন চন্দ্রকান্ত মুখোপাধ্যায় এবং বংশজ ব্রাহ্মণ হরচন্দ্র চক্রবর্তী—দুজনেই অর্থলোভী। প্রথমজন নিজে বিবাহ করে অর্থ উপাজন করেন। দ্বিতীয়জন মেথের বিয়ে দিয়ে অর্থ উপার্জন করেন। চাতুরায় সদর রাস্তায় দাঁড়িয়ে চন্দ্রকান্ত মস্তব্য করেন,—“আজ্জালের ছোঁড়ারা আবার সভা হয়েছে, বলে কৌলীজ প্রথায় অনিষ্টের মূল।...তোরা বলিস্ কুলীনদের বে করা ব্যবসা; অবশ্য তা স্বীকার করি, কিন্তু এ ব্যবসা না চালালে পেট চালাই কোথেকে? পেটে তো বোমা মাঝে ‘ক’ বেরোয় না?.....রেখে দে তোদের উনবিংশ শতাব্দীর রুচি, অমন রুচিতে প্রশ্রাব করে দিই, ও রুচি তো আমাদের আর খাতির, মান সুখ দিতে পার্কে না।...আমরা স্ত্রীকে ভালবাসিনে, আমরা ভালবাসি টাকা। টাকা দাও—স্ত্রীর কাছে শুদ্ধি, না দাও অশু শুশুরবাড়ী যাচ্চি, স্ত্রী যদি মাথা খুঁড়ে গলায় দড়ি দে মরে তবুও ফিরেও চাইনে।”

আর, হরচন্দ্র টাকা নিয়ে মেয়ের বিয়ে দেন। তাই অনেকেই তাঁর ওপর অসন্তুষ্ট। কোন নাগিত তাঁর অর্ধেক দাড়ি গোঁফ কামিয়ে আর কামায় নি। তিনি খেদ করে বলেন,—“শেষে জোর করাতে বলে কিনা পাঠী বেচাদের পক্ষে অর্ধেক কামানই যথেষ্ট; ছোটলোকের এত বাড় তো ভাল নয়? কি বল্বে

আমি বুড়ো হয়েছি, গায়ে একটু জোর থাকলে জুতিয়ে বেটার মুখ ভাঙ্গতাম।” চন্দ্রকান্তের সঙ্গে ইতিমধ্যে হরচন্দ্রের দেখা হয়। হরচন্দ্রের “হরগৌরী গোচ’” কামানো দেখে চন্দ্রকান্ত কারণ জানতে চাইলে হরচন্দ্র “বিশু গুয়ো” অর্থাৎ বিশ্বনাথ পরমাণিকের কাণ্ড বলে রাগ প্রকাশ করে। সে ছোটো জাত,—তার সঙ্গে মনাস্তরের কোনো প্রশ্নই ওঠে না। পরস্পর পাবে কামাবে—কিন্তু একি অন্ডায়! চন্দ্রকান্ত বলেন, জমিদার চন্দ্রশেখর মিত্র এবং তাঁর ভাই শশিশেখরকে বলে দিলেই সে ঠাণ্ডা হয়ে যায়। হরচন্দ্র আক্ষেপ করে বলেন,—তাঁরা কি তেমন আছেন! ইংরেজী পড়ে খুঁটান হয়েছেন। তার সঙ্গে আরও সাহেবী চালের ছোকরা জুটেছে—তাদের আঙ্কারাতেই নাপিত এতো বেড়েছে। স্বয়ং জমিদারই বিধবার বিয়ে দিতে যান, কন্ঠাপণ ওঠাতে যান। চন্দ্রকান্ত ভাবেন,—“ও বাবা কালে কালে ধর্মকর্ম লোপ হবে নাকি?”

বিশ্বনাথ এমন সময় ছুটে এসে হরচন্দ্রকে বলে,—“এখনো তার পাঁচ চুলো” করে কামানো বাকী। হরচন্দ্র চটে ওঠেন,—“গুওটা! পাঁজি! নাছার! তোর যদুর মুখ, তদুর কথা! ও বেটা! অহঙ্কারে ব্রাহ্মণ দেবতা মানো না—ওরে গুওটা! তোর অত বাড় ভাল না, মরণ-পালক উঠেছে, অধঃপাতে গেলি—গেলি!” চন্দ্রকান্তও তাকে গালাগালি করেন। বিশ্বনাথ চন্দ্রকান্তকেও বলে, সে যদি কামাতো, তাকে কুলীনী কেতায় কামানো হতো। চন্দ্রকান্তর মাথায় সে হাত দিতে যায়। চন্দ্রকান্ত বিশ্বনাথের গলা টিপে ধরে। বিশ্বনাথ হাত বলপ্রয়োগে ছাড়িয়ে কামাতে যায়। এমন সময় প্রমথ মিত্র এসে পড়ে বিশ্বনাথকে বারণ করে। সে চন্দ্রশেখরবাবুর পুত্র। বিশ্বনাথ লজ্জায় ছেড়ে দেয়। চন্দ্রকান্ত তখন ইনিয়ে বিনিয়ে বিশ্বনাথের নামে অভিযোগ করে। প্রমথ জোর করে হাসি চেপে রেখে বাইরে বিশ্বনাথকে তিরস্কার করে। ব্রাহ্মণদের বুঝিয়ে প্রমথ বলে,—“আজ্ঞে বিশ্বনাথ একটু আমুদে, তাই আপনাদের নিয়ে আমোদ কচ্ছিলো।” বিশ্বনাথও বলে,—“আজ্ঞে নাপিতেরা তো রাজা রাজ্জার মাথায় হাত ছায়, তাতে তো তাঁদের অপমান হয় না! বিচার করে দেখুন, এঁদেরও সেই রকম করেছি, তবে উপায়স্বের মধ্যে এই করেছি, চক্রবর্তীমশার অর্ধেক দাড়ী গোপ কামিয়ে রেখেছি, আর মুখ্যোমশায়কে জ্যান্টে ধরে কামাচ্ছিলেম, তা এতে আমাকে দোষ দিতে পারেন না।” প্রমথ তাকে শূন্য তিরস্কার করে পাঠিয়ে দেয়। তারপর প্রমথ এঁদের বলে, সে চন্দ্রশেখরদের বলে একে শাসিত করবে।

চন্দ্রকান্তের এক স্ত্রী নীরদবালার দুঃখের শেষ নেই। সে তার কুঁড়ে ঘরের সম্মুখে পৈতে কাটতে কাটতে দুঃখের গান গায়। একদা সে মায়ের আঁচুরে মেয়ে ছিলো, এখন তার এই হাল। দুঃখের কথা ভাবতে ভাবতে বার বার স্মৃতির খেঁই হারিয়ে যায়। বিরাজ এসে তাকে বলে,—“দিদি! এত বেলা হলো তবুও পৈতে তুল্‌চিস্‌ রাঁদবি বাড়বি কখন?” নীরদ তখন জবাব দেয়,—“আমার আবার রাঁদা বাড়া!! বোন আগে যোগাড় করে নিই তবে রাঁদবো!” কথাপ্রসঙ্গে সে বলে,—যেদিন সে পৈতে বিক্রী করতে পারে না, সেইদিন তার উপবাসে যায়। সুরুত ভঙ্গের সঙ্গে বিয়ের ফল। বিরাজ নিজের বংশজ মেয়ে। সে বলে, তাদেরও দুর্দশা কম নয়। বিরাজের এখনো বিয়ে হয় নি। “ষেটের কোলে তো চোন্দ বচ্ছর হলো।” দুঃখ করতে করতে বিরাজ চলে যায়। বিরাজকে তার বাবা মা হাত পা বেঁধে এক বুড়োর সঙ্গে বিয়ে দিতে যাচ্ছেন, তাতেই তার আরও দুঃখ। ক্ষেমা নাথেনী মন্তব্য করে যে প্রবোধের সঙ্গে বিয়ে দিলেই ভালো হতো। প্রবোধ ঘোষাল চাতরারই একজন ব্রাহ্মণের পুত্র। ক্ষেমা বলে,—“মিলের কি আকল? বড় মেয়ে প্রমোদাকে তো হাজার টাকা নিয়ে এক পাকাচুলো বাঙ্গাল বামনের সঙ্গে বে দিয়ে স্বীপান্তর করেছে। মেজোটাকে এগারোশো টাকা পণ নিয়ে এক সতীনের হাতে সমর্পণ করে দেছে। আবার সোণার পিন্ধিমে বিরাজকে কিনা মিলে বারো শো টাকা পণ ঠিক করে ও পাড়ার মৃগীরোগা থুথুরে বড়ো শঙ্কর ঘোষালের সঙ্গে দিচ্ছে; এতে বিরাজ কঁাদবে না?”

এমন সময় নীরদবালার স্বামী চন্দ্রকান্ত আসেন আকস্মিকভাবে। পৈতের লাঠি আর স্মৃতি রেখে নীরদ অভ্যর্থনা করে। ক্ষেমা চন্দ্রকান্তকে তার বামুন-দিদির হয়ে কিছু বলে। “বামুনদিদির কষ্টের কথা কি বোলবো, পৈতে তুলে উপোস করে কাল কাটাচ্ছে, তবুও কুঁড়ের বার হয় না, অমন সত সাক্ষী মেয়ে কি আছে? কিন্তু ভাই! তুমি বড় নিষ্ঠুর! এমন জগদ্ধাত্রী পিরতিমের দিকে ফিরেও চাও না।” চন্দ্রকান্ত জবাব দেন,—টাকা পেলেই তিনি আসেন। ক্ষেমা অবাক হয়ে জিজ্ঞাসা করে,—“সে কি দাদাঠাকুর, ইস্ত্রী আবার শোয়ামীকে টাকা দেয় না কি? একথা তো কখন শুনিবে? শোয়ামীই ইস্ত্রীকে টাকা দেয় জানি।” চন্দ্রকান্ত বলেন,—“আরে ক্ষেমা। কুলীন জাতে তা নয়, স্ত্রীই স্বামীকে টাকা দেয়।” ক্ষেমা নীরদবালার আর্থিক দুর্দশার কথা বলে যায়। এই সময় নীরদবালা একঘটি জল এনে স্বামীকে পা ধুতে বলে।

চন্দ্রকান্ত বলেন,—“পা ধোব শেষে, আগে কি টাকা রেখেছ এনে দাও। নীরদবালা পৈতে বেচা ছুটাকার কথা বলে। চন্দ্রকান্ত বলেন, তিনি দশ টাকার কমে পা ধোবেন না। নীরদবালা কঁদে বলে,—“আমি দশটাকা কোথায় পাবো? পেটে না থেয়ে পৈতে বিক্রী করে ছুটি টাকা পুঁজি করে রেখেছি; এমন কি মালায় জল খাচ্ছি, তবু এ ভান্সা ঘটাটা বদলে টাকা খরচ করে একটি নতুন ঘটা কিনিনি।” চন্দ্রকান্ত তখন চটে গিয়ে বলেন,—“রেখে দে তোর নাকে কাঁদা—টাকা দিবি কিনা বল? না হয় আমি এই চল্লম, তোর বাপের কত পুণ্য ছিল, তাই আমা হেন কুলীন জামাই পেয়েছে। আমি অল্প অল্প খণ্ডরবাড়ী গেলে পঞ্চাশ টাকার কম পা খুই নে। তোর কাছে তবু দশটাকা চেয়েছি। এসে আবার নাকে কান্না!” নীরদবালা বারবার তার হ্রবস্থা বুঝিয়ে বলতে চেষ্টা করে। কিন্তু চন্দ্রকান্ত তখন রেগে গিয়ে বলে,—“কোথায় পাবি তা কে জানে, বেঞ্চাবৃত্তি করে এনে দে।” নীরদবালা কাঁদে। চন্দ্রকান্ত চলে যেতে চাইলে সে তাঁর পা জড়িয়ে ধরে কান্নাকাটি করে। তখন চন্দ্রকান্ত তাকে পদাঘাত করে চলে যান। নীরদবালা মুচ্ছিত হয়ে পড়ে।

এদিকে ১৫ই আষাঢ় বিরাজের বিয়ের দিন স্থির হয়েছে। প্রবোধ বিরাজকে মনে মনে ভালবাসে। বিশ্বনাথের কাছে সে জানতে পারে, তার বিয়ের জিনিষ পত্র কেনাকাটা শুরু হয়ে গেছে। বিরাজ নাকি কাঁদছে। প্রবোধ এসব শুনে দীর্ঘশ্বাস ছাড়ে। আরও খবর পাওয়া যায়, নীরদবালা নাকি বেরিয়ে গেছে। স্বামী তাকে নাকি লাথি মেরে চলে গিয়েছিলো। প্রবোধ চলে গেলে বিশ্বনাথ ভাবে, সে একটা ফন্দি এঁটেছে। কাজটা শেষ হলে হয়। মুখ্যোমশায় তার ওপর খুবই চটেছিলো, অথচ কয়েকদিন আগে তাঁকে দু'টাকা দিয়ে একটু স্তব্ধতা করতেই তিনি গলে জল। “সেদিন শ্রীরামপুরের চমৎকারের ঘরে মুখ্যোমশায়কে মদটু খাইয়ে দিয়ে খুব খুশি করে দেওয়া গেছে, কথায় বলে নাপিতের সাত চোঙার বুদ্ধি—কথাটা মিথ্যে নয়!” এমন সময় চন্দ্রকান্ত এসে বিশ্বনাথের কাছে সেদিনের মদ মেয়েমানুষের উচ্ছ্বাসিত প্রশংসা করেন। বিশ্বনাথ বলে,—“ছুঁড়ীটাও আপনার ওপর পড়ত।” চন্দ্রকান্ত আরও গলে পড়েন। চন্দ্রকান্ত বিশ্বনাথকে বলেন, তাঁকে আবার সেখানে নিয়ে যেতে পারলে তিনি একশো টাকা পর্যন্ত বিশ্বনাথকে ঘুষ দিতে রাজী আছেন। উচ্ছ্বাসিত হয়ে বলেন, “বিশ্বনাথ! পূর্বে তোকে বড় বদমাইস্ বলে আমার মনে বিশ্বাস ছিল, এখন দেখি তোর বেশ মন খোলাসা।”

শ্রীমদগুরুর চমৎকার বেষ্ঠা আসলে ছদ্মবেশী নীরদবালা—যে চন্দ্রকান্তেরই স্ত্রী। শশিশেখর, চন্দ্রশেখর ও বিশ্বনাথ একটা বিরাট ফন্দি এঁটে চন্দ্রকান্তকে অপদস্থ করবার চেষ্টায় নীরদাকে বেষ্ঠা সাজিয়েছে। চন্দ্রকান্ত আসবার আগে চন্দ্রশেখররা আসে। শশিশেখরকে নীরদবালা জ্যাঠামশায় বলে ডাকে, শশিশেখর চন্দ্রশেখর হুজনেই তাকে স্নেহ করেন। ‘চমৎকার’ (নীরদবালা) তাঁদের বলে, বিশ্বনাথ যখন বলেছে, তখন তিনি নিশ্চয়ই আসবেন। চন্দ্রশেখররা পাশের ঘরে বসে। তারপর যথারীতি চন্দ্রকান্ত ও বিশ্বনাথ আসে। চমৎকারকে দেখে উচ্ছ্বসিত চন্দ্রকান্ত তাকে “বিবিসাহেবা” বলে সম্বোধন করে প্রেমপ্রলাপ বকে চলেন। চমৎকারও যথাসম্ভব অভ্যর্থনা করে। চন্দ্রকান্ত গান গান,—“বাসনা লো বিধুমুখী হব তব পোষা পাখী।” কহিতে ফুঁ দিতে দিতে বিশ্বনাথ এসে বলে,—“মুখ্যোমশায়। একেবারে যে রসের আড়ত খুলে বসলেন!” চমৎকার কিছুক্ষণের জন্তে পাশের ঘরে যায়। এমন সময় বিরাজ আসে। শশিশেখর চন্দ্রশেখরও আসেন। চন্দ্রশেখর মন্তব্য করেন,—“বাঃ! মুখ্যোমশায়! খুব যে রসিক হয়েছে, এই মুক্তিমণ্ডপ অবধিও যে আগমন হয় দেখ্‌চি; এই জন্তেই স্ত্রীর কাছে তোমার টাকার দরকার? এই জন্তে তোমরা লাথি মারো।” চন্দ্রকান্ত ঘাবড়ে গিয়ে আমতা আমতা করেন। এমন সময় চমৎকার একথাল ভরতি টাকা আনে। প্রণাম করে চন্দ্রকান্তকে বলে, এবার নিশ্চয় তাকে চন্দ্রকান্ত গ্রহণ করবেন। এই বলে চমৎকার তার ছদ্মবেশ ত্যাগ করে এবং নীরদবালা হয়ে দেখা দেয়। চন্দ্রকান্ত একে আশ্চর্য্যবৃত্তি করে টাকা উপার্জন করে এনে দিতে বলেছিলেন, স্বামীর আদেশ সে রক্ষা করেছে! “জ্যেঠামশায়। ইনি তখন দশটাকার জন্তে আমাকে লাথি মেরে পরিত্যাগ করে গেছিলেন, এখন আমি অনেক বিষয় করেছি, তা সমস্তই লিখে দিচ্ছি, এখন আপনারা বিচার করে বলুন! ইনি এখনও আমাকে গ্রহণ করবেন কিনা!” লজ্জায় চন্দ্রকান্ত মুখ ঢাকেন। চন্দ্রশেখর তখন চন্দ্রকান্তকে তিরস্কার করেন। তিনি বলেন, চন্দ্রকান্তের দোষেই যখন বেষ্ঠাবৃত্তি করেছে, তখন তাকে গ্রহণ করতেই হবে। শশিশেখরও বলেন, তিনি অল্পেতে ছাড়বেন না। বিশ্বনাথ তখন তার ফন্দি ফাঁস করে বলে যে, সে দিদিঠাকরুনের কারা সহ্য করতে না পেরে চন্দ্রকান্তকে শিক্ষা দেবার জন্তে এইসব করেছিলো। চন্দ্রকান্ত তখন সজল নয়নে বলে—“বিশ্বনাথ। আমাকে রীতিমতো শিক্ষা দেছ, কুলীনের মুখে বিলক্ষণ কালীচূন দেছ। চন্দ্রশেখর শশিশেখরবাবু! আজ

অবধি আমি প্রতিজ্ঞা করে বল্চি, আমি আর জীবন থাকতে নীরদকে পরিত্যাগ করবো না, এতে আমাকে একঘরে হতে হয় তাও স্বীকার।” বিশ্বনাথ তখন নাচতে নাচতে বলে—“বাবা! এই রহস্যের গঙ্গাযাত্রা করা হলো, এখনও অন্তর্জলী বাকি আছে।”

এদিকে বুড়ো শঙ্কর ঘোষালের সঙ্গে বিরাজের বিয়ে হবে। বিরাজ কঁাদছে। এসব দেখে বিশ্বনাথ ভাবে, “আমার ইচ্ছে করে পাঠাবেচা বামুনগুলোকে ধরে ধরে জবাই করি। বিশ্বনাথ টোপর নিয়ে বিয়েবাড়ী যায়। পথে ভোলানাথ কামারের সঙ্গে দেখা। কামারও চক্ৰোত্তিমশায়ের বাজুর ফরমাস অলুয়ায়ী বাজু দিতে যাচ্ছে। বিশ্বনাথ স্থির করে বিয়ের ভরপুর মজলিসে চন্দ্রকান্তের বেষ্টা গ্রহণের কথা ভাঙা হবে।

শঙ্কর ঘোষাল টোপর পরে যেই না ছাঁদনা তলায় বসেচে, বিশ্বনাথ তখন মন্তব্য করে,—“বৃষকাঠের মাথায় টোপর দিয়ে ঘাটে পুঁতে রাখলে যেমন দেখায়, ঠিক সেই রকম না?” হরচন্দ্র রেগে যান। তাঁরই জামাই শঙ্কর ঘোষাল। শঙ্কর আপত্তি করতে গিয়ে রুদ্ধ ক্রোধে কাশতে আরম্ভ করে। শেষে কাশতে কাশতে শ্বাস ওঠবার যোগাড় হয়। বিশ্বনাথ মন্তব্য করে,—“এই বিপদ ঘটালেন দেখচি, হরকুমার, বসন্তকুমার বাবু!—খাটের যোগাড় করা আছে তো?” বিয়ের দ্রব্যসামগ্রীর বদলে আশ্চর্যের দ্রব্যসামগ্রীরই ব্যবস্থা করতে বলে। এই সময় চন্দ্রশেখর নীরদের সব ঘটনা খুলে বলে সবার সামনে। বিশ্বনাথকে দিয়ে চন্দ্রশেখর নীরদের এইরকম বেষ্টার অভিনয় দেখাবার ব্যবস্থা করিয়েছে। আসলে নীরদবালা বেষ্টারুত্তি করে নি। সে সম্পূর্ণ সত্যী। চন্দ্রকান্ত আহ্লাদে গদগদ হয়ে বিশ্বনাথের গলা জড়িয়ে ধরে। “ভাই বিশ্বনাথ! আয় তোকে কোল দিই, তোকে কে বলে নাপিত, তুই ব্রাহ্মণের চেয়ে শতগুণে শ্রেষ্ঠ। তুই আমার কুলকে চিরকালের মত পবিত্র করেছিস।” চন্দ্রকান্তের মনের যন্ত্রণাও দূর হয়েছে। চন্দ্রশেখর সর্বসমক্ষে ঘোষণা করলেন,—“সকলে আরও শুনুন,—আমার নীরদবালার যাতে চিরকালের জন্ত ভরণপোষণ হয়, সেইজন্ত দশ হাজার টাকার আয়ের একখানি তালুক মার নামে দিয়েছি।” শঙ্কর ঘোষাল এসব শুনে এতো অবাক হয়ে যায় যে, সে বসে পড়ে। সবাই তখন, ‘মরছে’ ‘মরছে’ বলে হরিবোল দিয়ে তাকে চ্যাংদোলা করে নিয়ে যায়। বিশ্বনাথ বলে, শঙ্কর ঘোষালের ক্ষয়কাশ এবং বৃগীরোগ দুইই আছে। হরচন্দ্র রেগে যান,—“কেবো গুণ্ডটা বিশেষ। আমার বাড়ী থেকে বেবো!”—

“জামাইবাবুর কি হয়েছে?”—“নোকের ভিড়ে সর্দিগর্মী হয়েছে, এখনি সামলাবেন।” বিশ্বনাথ মস্তব্য করে,—“একবারেই সামলাবেন, চিতের সঙ্গে সামলাবেন। সম্প্রদান হয় নি এই আপনার পরম ভাগ্য।”

নেপথ্যে কান্না আসে। ঘোষালের মেয়ে কঁাদছে বলে মনে হয়। হরচন্দ্র ভাবেন, ঘোষালের নিশ্চয়ই কাল হয়েছে। হরচন্দ্র চন্দ্রশেখরকে হাতে পায়ে ধরেন, এখনই তিনি একটা ব্যবস্থা করে দিন, নইলে তাঁর জাত যায়। চন্দ্রশেখর তখন প্রবোধের কথা তোলে। সে বরষাত্রী এসেছে। ওদিকে নেপথ্যে অন্তর্জলীর মন্ত্র শোনা যায়,—“গঙ্গা নারায়ণ ব্রহ্ম ওঁ রামঃ। গঙ্গা নারায়ণ ব্রহ্ম ওঁ রামঃ। গঙ্গা নারায়ণ ব্রহ্ম ওঁ রামঃ।” বিশ্বনাথ বলে, ওদিকে অন্তর্জলী আরম্ভ হয়ে গেছে। তারপর সে প্রবোধের হাত ধরে উঠিয়ে বলে,—“প্রবোধবাবু! আর দেখেন কি—উঠুন—পাথরে পাঁচ কিল।” আর একদিকে শোনা যায় বিয়ের মন্ত্র, অন্যদিকে শোনা যায় অন্তর্জলীর মন্ত্র।—গঙ্গা নারায়ণ ব্রহ্ম ওঁ রামঃ।

বরপণ ও কণ্ঠাপণকে প্রসঙ্গ হিসেবে গ্রহণ করে রচিত গ্রহসনের সংখ্যা অগণিত হলেও পণপ্রথাকে কেন্দ্র করে রচিত গ্রহসনের সংখ্যাও কম বলা চলে না। বিষয়বস্তুর পরিচয় জানা যায়, এরকম আর একটি গ্রহসনের পরিচয় দেওয়া যেতে পারে।—

পাশ করা জামাই (১৮৮০ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার ॥ সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ এতে অবশ্য অপ্রধান নয়। কাহিনীটি এই।—কেদার বি. পাশ দিয়েছে। এখন সে সাহেবী চালে চলে। অনেক কষ্টে ধার করে তার বাবা তার পড়ার খরচ যুগিয়েছেন। তাঁর আশা ছিলো, কেদার পাশ দিলে বিয়ের বাজারে তার দাম বাড়বে, এবং মেয়ের বাপের কাছ থেকে তিনি মোটা টাকা আদায় করতে পারবেন। ননীগোপাল নামে ভদ্রলোক অবশেষে পাঁচ হাজার টাকা দিতে রাজী হন এবং তাঁর মেয়ের সঙ্গেই কেদারের বিয়ের ব্যবস্থা হয়। অবশেষে একদিন বিয়ে হয়। প্রথা অনুযায়ী পিতার রাত্রে বরকে বাসরঘরে কনের প্রতিবেশিনী মেয়েদের মধ্যে কটাতে হয়। সেখানে গান বাজনা ঠাট্টা তামাসা চলে। পাশ করা জামাই উগ্র মেজাজের। সে এই সব ‘অর্থহীন’ ‘কুরুচিপূর্ণ’ তামাসা পছন্দ করে না। শেষে এক সামান্য কারণে সে বাসরঘরের মেয়েদের সঙ্গে ঝগড়া করে খত্তরবাড়ী ছেড়ে পালায়। অর্থলোভী বরের বাপ বেয়াইদের সামনে অপদস্থ হন।

এ ছাড়া আরও কতকগুলো গ্রন্থের নাম জানা যায়, সেগুলোর বিষয়-বস্তুর পরিচয় জানা সম্ভব না হলেও আনুমানিকভাবে এখানে উপস্থাপন করা যেতে পারে। এগুলোর মধ্যে উল্লেখযোগ্য—“পরের ধনে বরের বাপ” (১৮৬৩ খৃঃ)—ব্রজমাধব শীল; “কল্পা বিক্রম” (১৮৬৩ খৃঃ)—নফরচন্দ্র পাল (কল্পাপণ বিষয়ক); “বজ্রমাতা”—(কলিকাতা—১৮৭৫)—? (কল্পাপণ বিষয়ক); ইত্যাদি। “কুলীন কাণ্ড নাটক” (১৮ ১ খৃঃ)—অধিকাচরণ বহু, এবং “কুলীন বিয়হ” (১৮৮৩ খৃঃ)—প্রসন্নকুমার ভট্টাচার্য,—এ দুটির উপস্থাপন সম্পূর্ণ সন্দেহাতীত নয়।

৪। বৃত্তি ও আয়নীতি।

আমাদের সমাজে আর্থিকক্ষেত্রে বিভিন্ন বৃত্তির চৌর্ধ্বমূলক, প্রতারণামূলক বলাৎকারমূলক ইত্যাদি নানা প্রকার আয়নীতির বিরুদ্ধে উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণ বিভিন্ন গ্রন্থের মধ্যে প্রকাশ পেয়েছে। অনেক সময় প্রতিগ্রন্থমূলক কিংবা স্বার্থদলিত চুক্তিমূলক আয়নীতির বিরুদ্ধেও অনেক দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব অনুভব করে থাকি। সমাজ নিন্দিত এইসব আয়নীতির অবকাশ এবং দৃষ্টান্ত আনৈতিহাসিক নয়, তবে গ্রন্থসংকলনের উদ্দেশ্যমূলকতা বিশ্লেষণ করলে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার স্পষ্ট স্পষ্ট হয়ে ওঠে। সাংস্কৃতিক দিক থেকে আমাদের অর্থনীতিকে দুভাগে ভাগ করা যেতে পারে—(ক) গ্রামীণ অর্থনীতি এবং (খ) নাগরিক অর্থনীতি। গ্রামীণ অর্থনীতির আওতায় পড়ে জাত ব্যবসা ও ধর্মীয় বৃত্তি এবং সামন্ততন্ত্র। নগরকেন্দ্রিক অর্থনীতির মধ্যে পড়ে নব্য আমলাতন্ত্র ইত্যাদি। বিরোধ মূলতঃ গ্রামকেন্দ্রিক এবং নগরকেন্দ্রিক অর্থনীতির মধ্যে। তার একদিকে ব্রাহ্মণ, ঘটক, জমিদার ইত্যাদির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের সূচনা হয়েছে, অন্যদিকে তেঁমনি বেরানী, ডাক্তার উকিল ইত্যাদির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। এ ছাড়া যৌন সমস্যার বিরুদ্ধে কতকগুলো দৃষ্টিকোণ স্বাভাবিকভাবে কয়েকটি বৃত্তির আর্থিক দুর্নীতির বিরুদ্ধেও গোঁণভাবে উপস্থাপিত হয়ে আর্থিক ক্ষেত্রে নিজস্ব মর্যাদালাভ করেছে। তবে এগুলোর আয়নীতিষটি চিত্রের মূল্য প্রদর্শনীতে নগ্ন তো নয়ই, বরং অনেক ক্ষেত্রেই গুরুত্বপূর্ণ।

ব্রাহ্মণগোষ্ঠী ও আয়নীতি। বাংলা গ্রন্থে ব্রাহ্মণগোষ্ঠীর প্রসঙ্গ প্রধান একটি স্থান অধিকার করে আছে। ধর্মীয় অর্থনীতির সাংস্কৃতিক ভাঙন:

অনাধুনিক। সংস্কৃত প্রহসনের বিষয়বস্তুতে ভণ্ড ব্রাহ্মণের প্রসঙ্গ অন্তর্ভুক্ত করতে আলাদা করা নির্দেশ দিয়েছিলেন। এই আলাদা করা সংস্কারের বশবর্তী হয়ে অনেকেই প্রহসনে ব্রাহ্মণগোষ্ঠীর প্রসঙ্গ টেনেছেন। নাগরিক অর্থনীতি-নির্ভর সংস্কৃতি পুরোনো ক্ষয়িষ্ণু সমাজের স্বার্থসর্বস্ব সমাজপতি ব্রাহ্মণদের প্রসঙ্গ টেনেছেন প্রতিষ্ঠা প্রয়াসে। কোথাও আলাদা করা সংস্কারে আবার কোথাও বা নাগরিক অর্থনীতির সংস্কারে ব্রাহ্মণরা হয়ে উঠেছিলেন সাধারণ শিকার। তাই বাংলা প্রহসনে বৃত্তিগত আয়নীতিতে ব্রাহ্মণদের যে প্রসঙ্গ আছে, তার সমাজচিত্র অনেকাংশে এই সব ব্যাপার থেকে নিয়ন্ত্রিত হয়েছে। অবশ্য এসব অবকাশের সমাজচিত্রগত মূল্য কম নয়। বলাবাহুল্য প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণও আর্থিকক্ষেত্রে সমাজচিত্রের মানসিক দিকটির ঐতিহাসিকতা অনেকাংশে বহন করে।

আগেকার দিনে ব্রাহ্মণদের আয়ের বিভিন্ন দিক ছিলো। ব্রাহ্মণদের কর্তব্যের কথা বলতে গিয়ে মনু লিখেছেন,—

অধ্যাপনমধ্যয়নং যজনং যাজনং তথা ।

দানং প্রতিগ্রহকৈব ব্রাহ্মণানামকল্পয়ং ॥১

এর থেকে এঁদের জীবিকারও সন্ধান পাওয়া যায়। তাছাড়া কৃষি, শিল্প ও বাণিজ্যগত সাধারণ এবং আপৎকালীন জীবিকা আয়ের পরিধি বিস্তার করেছে। তবে জীবিকার বিস্তৃততার মধ্যেই সামাজিক মর্যাদা অবস্থান করেছে। পরবর্তীকালে ক্ষয়িষ্ণু সমাজে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠায় অনেকে বৃত্তিগত বৈশিষ্ট্য নিয়ে আসবার চেষ্টাও করেছেন। ব্রাহ্মণগোষ্ঠীর বৃত্তিগত আয় আপাতদৃষ্টিতে ছিলো প্রতিগ্রহমূলক। কিন্তু এগুলো সমাজের সাংস্কারিক চর্চার পারিশ্রমিক তথা চুক্তিমূলক আয়ের নামান্তর ছিলো। (ক) পুণ্য সঞ্চয়ের জন্তে অনেকে অকারণে ব্রাহ্মণভোজন করাতেন কিংবা দান দক্ষিণা দিতেন। (খ) সমাজের সাংস্কৃতিক চর্চা, অধ্যাপন ইত্যাদির জন্তে সামন্ত বা ধনী ব্যক্তিরা ব্রাহ্মণদের নিয়মিত বৃত্তি দিতেন। (গ) ধর্মীয় অহুষ্ঠানে পোরোহিত্যের বিনিময়ে এঁদের দক্ষিণা দেওয়া হতো। ধর্মীয় ও সামাজিক (প্রায়শ্চিত্ত ইত্যাদি) অহুষ্ঠানে সাধারণভাবে এদের দানধ্যান করা হতো। (ঙ) যজ্ঞমানের বা শিশ্বের স্বেচ্ছাপ্রদত্ত দক্ষিণা বা বৃত্তি ব্রাহ্মণগোষ্ঠীর অন্ততম আয়

ছিলো। ভূমি, ধেনু, ধাতু, শস্ত ইত্যাদি সব রকম দানই ব্রাহ্মণ গ্রহণ করেছেন।

আগে ব্রাহ্মণদের মধ্যে এইসব বৃত্তির সঙ্গে সঙ্গে সাংস্কারিক চাপ তথা বলাৎকারমূলক আয়নীতি যে ছিলো না তা নয়। অমৃত্যু সমাজ-নির্দিষ্ট আয়নীতির অস্তিত্বও ছিলো। দানপ্রতিগ্রহ, ভোজন, বৃত্তিগ্রহণ ইত্যাদির মধ্যে একটা সাংস্কারিক সংগঠনের চেষ্টা দেখা যায়। এই চেষ্টা থেকে, অন্ততঃ সাংস্কারিক চাপসৃষ্টির যে অবকাশ ছিলো, এটা উপলব্ধি করা যায়। যেমন ভোজনের ব্যাপারে পরাশর সংহিতায় আছে,—

একপংক্ত্যুবিষ্ঠানাং বিপ্রাণাং সহ ভোজ।

যত্বেকোহপি ত্যজ্যেৎ পাত্ৰং শেষমন্নং ন ভোজয়েৎ ॥২

বিভিন্ন স্থতির বিধান সাংস্কারিক চাপের অহুকূল ছিলো।

ঊনবিংশ শতাব্দীতে আমাদের সামাজিক, ধর্মীয় ও রাষ্ট্রীয় পরিবেশ এবং চিন্তাভাবনার বিশিষ্টতা পুরোনো সংস্কৃতিকে ক্রমে ক্রমে স্থানচ্যুত করেছে। এক্ষেত্রে একান্ত সংস্কারনিভর সাংস্কারিক বা ব্রাহ্মণগোষ্ঠীর আর্থনীতিক অবস্থা এবং তদনুযায়ী আয়নীতির অবস্থার পরিবর্তনও স্বাভাবিক। অবশ্য ব্যক্তিগত প্রবণতা থেকেও যে আয়নীতি পরিচালিত হয়েছে, তাও স্বীকার্য। ঊনবিংশ শতাব্দীতে ব্রাহ্মণগোষ্ঠীর অ্যয়ের ক্ষেত্র অত্যন্ত সঙ্কীর্ণ হয়ে এসেছিলো। শাসক জাতির ভাষা বা বিদ্যা শিক্ষা অর্থকরী ছিলো বলে সংস্কৃত পঠনপাঠনের গুরুত্বও হ্রাস পেয়ে এসেছিলো। এই সময় থেকেই সঙ্কীর্ণ পরিধির রক্ষণশীল সমাজের মধ্যে সাংস্কারিক চাপ সৃষ্টি করে দৌর্নীতিক অ্যয়ের চেষ্টা বেশি চলেছে। ঊনবিংশ শতাব্দীতে নগরকে কেন্দ্র করে যখন নব্য সংস্কৃতি গড়ে উঠেছে এবং ক্রমেই পরিধি বিস্তার করেছে, তখন পল্লী অঞ্চলে সঙ্কীর্ণ রক্ষণশীল সমাজের মধ্যে সামাজিক শান্তির ভয় দেখিয়ে বলাৎকারমূলক অ্যয়ের চেষ্টা করা হয়েছে। ক্ষয়িষ্ণু প্রাচীন সংস্কৃতিনির্ভর সমাজ অনিবার্য ক্ষয়রোধের ব্যর্থ চেষ্টায় এবং আয়নীতির হ্রাসে অশাস্ত্রীয় বিধানেরও ব্যবস্থা করেছে।

গত শতাব্দীর প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ কখনো প্রাথমিক অহুশাসন লক্ষ্যনে, আবার কখনো বা দ্বৈতীয়িক অহুশাসন লক্ষ্যনে প্রযুক্ত হয়েছে। এই দ্বৈতীয়িক অহুশাসন কখনো প্রাচীন এবং কখনো নব্য সংস্কৃতি-নির্ভর। চৌধুরীমূলক,

প্রভাষণমূলক এবং বলাৎকারমূলক আয়নীতির সঙ্গে সঙ্গে, প্রতিগ্রহমূলক আয়—যা আর্থিক এবং আত্মিক দুইক্ষেত্রেই সঙ্গীর্ণতা আনে,—সব কিছু বিকল্পেই দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে।

ব্রাহ্মণদের আর্থিক দুর্গতির চিত্র অনেক গ্রন্থসনের উক্তির মধ্যে দিয়ে অভিব্যক্ত হয়েছে। ব্রাহ্মণদের আর্থিক দুর্দশা চিত্রণের অন্ততম কারণ ছিলো সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা। আর্থিকক্ষেত্রে ব্রাহ্মণ যেখানে দুর্দশাগ্রস্ত, সেখানে তাঁদের পরিচালিত সংস্কৃতিও মূল্যহীন—কারণ এঁরা সহজেই বাইরের আর্থিক চাপে সংস্কৃতিকে বিসর্জন দিতেও পশ্চাৎপদ হবেন না,—এমন সম্ভাবনাই বেশি। তবে উনবিংশ শতাব্দীতে সাংস্কৃতিক বৃত্তি অবলম্বী বর্ণ-ব্রাহ্মণদের দুর্দশা ঐতিহাসিক। এই সমস্ত চিত্রের মধ্যে নতুন আর্থনীতিক সমাজে বৃত্তি গ্রহণের জগ্গে আহ্বানও জানানো হয়েছে। সামাজিক অল্পষ্ঠানগুলো ছিলো ব্রাহ্মণদের জীবিকার একমাত্র উৎস; এবং ব্রাহ্মণ ভোজনের ক্ষেত্রে ব্রাহ্মণদের আগমনের সঙ্গে অনেকে একটি জিনিসের উপমা দিয়েছেন—যা রুচিসম্মত না হলেও উপমা ক্ষেত্রে সার্থক। অজ্ঞাত ব্যক্তির অজ্ঞাত খুঁটান্দে (উনবিংশ শতাব্দীর) লেখা “পোঁটোচুরির বেটা চন্নন বিলেস”^৩ গ্রন্থে ব্রাহ্মণ ভোজন প্রসঙ্গে বলা হয়েছে,—“ত ভাগাড়ে মড়া পড়েছে, শুকুনির টনক নড়েছে।” অহিভূষণ ভট্টাচার্যের “বোধনে বিসর্জন” গ্রন্থে (১৮৯৬ খৃঃ) বিশেষ সময়ে গুরুপুত্রের আগমনে মন্তব্য করা হয়েছে,—“লোকে কয় যে, বাগাড়ে মকুই পড়লে হকুনীর মাতায় টনক পড়ে, এড়া ঠিক কতা।” অনেকে চাকরী গ্রহণ করেও সঙ্গী যজমানী পুরুতগিরিতে উপরি আয় করতেন, আজকাল তাও নেই। সেখানে সাংস্কারিক বৃত্তি সর্বস্ব ব্যক্তির আর্থিক দুর্দশা আরও মর্যাস্তিক হওয়াই স্বাভাবিক। কদারনাথ মণ্ডলের “বেহন্দ বেহায়া বা রং তামাসা” গ্রন্থে (১৮৯৪ খৃঃ) পণ্ডিতের উক্তি,—“পূর্বে লোকের গুরু ব্রাহ্মণে ভক্তি ছিল, পাচ জায়গায় কিছু কিছু পাওয়া যেত, এখন কাল পড়েছে বিপরীত, একটি পয়সার প্রত্যাশা নাই, কাজেই চাকরি মাত্র ভরসা।” এঁদের অনেকেই বাধ্য হয়ে সামাজিক অল্পষ্ঠানে তাঁদের আর্থিক দীনতার কথা স্বীকার করে অল্পগ্রহ ভিক্ষা করেছেন। দক্ষিণারঞ্জন চট্টোপাধ্যায়ের “চোরা না জানে ধর্মের কাহিনী” গ্রন্থে (১৮৭২ খৃঃ) প্রথমে স্বগতভাবে পরে প্রকাশভাবে ভট্টাচার্যের উক্তি আছে।—“আর মিচিমিচিই বা কত বকুবো, এইবার নমস্কার করিয়ে ছেড়ে দিই,

আর পারি না, ...এইবার আমায় যথাকিঞ্চিৎ কাঞ্চনমূল্য কর তাহলেই কিছু জলটল খাইগে। ...চিরজীবী হয়ে বেচে থাক বাবা আর তোমায় কি আশীর্বাদ করবো, আমরা যতদিন বাঁচবো আমাদের প্রতিপালন করো।” ব্রাহ্মণকে দিয়ে অনেক প্রহসনকার মূর্ত্তার প্রশস্তিও গাইয়েছেন। জ্ঞানধন বিভালঙ্কারের “সুধা না গরল” প্রহসনে (১৮৭০ খৃঃ) ভট্টাচার্য ব্রাহ্মণ বামাচরণবাবুর প্রায়শ্চিত্তে বিদায় ব্যবস্থার কথা স্মরণ করে বলেছেন,—“টাকাতে কি না হয়? মূর্ত্তা আহা হা শ্লোকটা বিস্মৃত হলেম যে—‘মূর্ত্তা মোক্ষগুণং সুধাত্য কলসং’—আহা হা ভুলে গেলেম।—অর্থাৎ মূর্ত্তার গুণ হচ্ছে মোক্ষ আর সুধাত্য কলসং অর্থাৎ মূর্ত্তার দ্বারা সুধার কলস পাওয়া যায়।”

অনেকে সামাজিক অসুষ্ঠানে ব্রাহ্মণদের এই সমস্ত প্রতিগ্রহমূলক আয়-নীতিকে অস্বাভাবিক দেখে সেটাকে অসুচিত অর্থলোভ বলে উল্লেখ করেছেন। তাঁদের মত, এই জন্তেই দেশে এতো অনিষ্টজনক অসুষ্ঠানের প্রাদুর্ভাব। সাংস্কারিক বৃত্তি অবলম্বী নিজে নির্লোভ হয়ে সমাজে আদর্শ দৃষ্টান্ত স্থাপন করবেন, অনেকে এটা চেয়েছেন। কিন্তু প্রাথমিক চাহিদা যেখানে মেটে না সেখানে নির্লোভ থাকবার প্রশ্ন হাশ্বকর। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “মরুকটুবাবু” প্রহসনে (১৮৯৯ খৃঃ) আছে,—“অর্থলোভে চির পবিত্র দ্বিজকুলের অধোগতিই দেশের সকল অনিষ্টের মূল।” প্রহসনকার অবশ্য, এঁদের অর্থলোভের মূলে যে আর্থনীতিক চাপ আছে, তার কথা চিন্তা করেন নি। ১২৬৪ সালে সিমুলিয়ার কালীপ্রসাদ দত্ত উত্তোগী হয়ে নিজের গৃহে একটি সভা করেন। তাতে প্রস্তাব করা হয় যে সকলের স্ব-স্ব বৃত্তিতে কাজ করা উচিত। এ সম্পর্কে “সংবাদ ভাস্কর”^৪ মন্তব্য করেন,—“কোন দেশেই একপ্রকার নিয়ম চিরকাল স্থায়ী হয় না, কালের পরিবর্তনীয় নিয়মক্রমে সকল দেশেই প্রচলিত নিয়মাদির পরিবর্তন হইয়া থাকে, এই সময়ের লোকেরা আপনাদিগের বিবেচনায় যে নিয়মকে উত্তম বোধ করেন, অথু সময়ের লোকেরা সেই নিয়মকে অজ্ঞায় বিবেচনা পূর্বক তাহা পরিবর্তন করিয়া থাকেন, আমাদিগের এই রাজ্য মধ্যে জাতিভেদের গ্রন্থি অতি কঠিনরূপে বদ্ধ হওয়াতে এবং ধর্মের সহিত দেশীয় নিয়মের সম্যক সংযোগ থাকিবার এ পর্য্যন্ত তাহা প্রচলিত রহিয়াছে।... এইরূপে অনেক ব্রাহ্মণে চাকুরী ব্যবসায় প্রবৃত্ত হইয়া মাসে চারি পাঁচ শত টাকা

উপার্জন করিতেছেন, তিনি কি বাবু কালীপ্রসাদ দত্তের স্থাপিত সভার আদেশানুসারে সেই উপার্জন পরিত্যাগ করিয়া জাতীয় ব্যবসায়াবলম্বনে আতপ তণ্ডুল ও রক্তাফলাহরণে সন্তুষ্ট হইবেন? অতএব প্রাপ্ত সভার নিয়মাদিতে একপ্রকার উন্নত প্রলাপ প্রকাশ পাইয়াছে।” এই মন্তব্যে অর্থনীতি এবং সংস্কৃতির মধ্যে বিরোধ অত্যন্ত স্পষ্ট। এই প্রগতিশীলতা অনেক গ্রহণকারকের মনে স্থান পায় নি, অথচ পুরোনো সংস্কৃতির বিচারে ব্রাহ্মণদের এই অর্থপরায়ণতা সমাজের কাছে দৃষ্টিকটু লেগেছে।

অবশ্য সবক্ষেত্রে সাংস্কারিক গোষ্ঠীর এই অর্থপরায়ণতাকে ক্ষমা করা যায় না। ক্ষয়িষ্ণু সংস্কৃতি যখন অত্যন্ত রক্ষণশীলতায় সমাজসর্বস্ব হয়ে উঠেছিলো তখন সেই সঙ্কীর্ণ-ক্ষেত্রের সমাজসভ্যের ওপর বলাৎকারমূলক আয়নীতির প্রয়োগ সত্যিই অমানবোচিত। সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীতে এর নিদর্শন পাওয়া যাবে।

একদিকে পুরোনো মর্যাদা অগ্নিদিকে অর্থতৃষ্ণা—দুইয়ের চাপে সাংস্কারিক সম্প্রদায় অর্থের বিনিময়ে অনেক অশাস্ত্রীয় বিধান দিতেও কুণ্ঠিত হয় নি। আমাদের যে কোনো ধরনের সামাজিক অনুষ্ঠানে স্মার্ত বিধান অপরিহার্য। স্মৃতির বিধানকে অতিক্রম করে পুরাণ ইত্যাদির দৃষ্টান্তও বিধান হিসেবে গণ্য করা হয়েছে। কাব্যের দৃষ্টান্তও যে গ্রহণ করা হয় নি তা নয়। সংস্কৃত বচন মাত্রেই বিধান তা প্রাচীনই হোক বা অর্ধাচীনই হোক এবং যে কোনো বিষয়ের গ্রন্থের উক্তিই হোক। ফলে আমাদের বিধানের ক্ষেত্রও অনেক বিস্তৃত হয়েছে যেমন, তেমনি মনোমত যে কোনো একটি বিধান আবিষ্কার করা কঠিন হয়ে ওঠে নি। পরবর্তীকালে সংস্কৃত চর্চা সাধারণের মধ্যে হ্রাস পাওয়ায় অথচ রক্ষণশীলতা দূরীভূত না হওয়ায় পণ্ডিতরা অজ্ঞ ব্যক্তিদের কাছে সংস্কৃত বচনের ভুল অর্থ করে তাই-ই বিধান বলে চালাতে ইতস্ততঃ বোধ করেন নি। অথচ বিধানের অপরিহার্যতায় এই সব ব্রাহ্মণদের ওপর নির্ভর করা ছাড়া আর উপায় ছিলো না। পূর্বে উল্লিখিত “মরকটবাবু” গ্রহসনে ভূতনাথ পণ্ডিতকে বলে,—“ডাক্তারের সার্টিফিকেট নৈলে যেমন লিভ গ্রাণ্ট হয় না, তেম্নি আপনার চিঠি নৈলে শ্রাদ্ধাদিও সম্পন্ন হয় না।” পণ্ডিত তখন জবাব দেন,—“বাপুহে! অর্থেন সর্কে বশাঃ।” যজুগোপাল চট্টোপাধ্যায়ের “চপলা চিত্ত চাপলা” গ্রহসনে (১৮৫৭ খৃঃ), বিধবা চপলার একাদশীতে অশাস্ত্রীয় আচরণ সম্পর্কে বিনোদা বলে, “তর্কালঙ্কার নাকি বলেছে। মা এ তুমি খাও, যা পাপ

হবে তা আমার হবে।” মোক্ষদা তখন বলে যে তর্কালঙ্কার রায়েদের কাছ থেকে এর জন্তে অনেক টাকা পাবেন। “তিনি সেই টাকা নিয়ে দানধ্যান করে আপনার পাপ ক্ষেয় কর্কেন।” বস্তুতঃ ব্যক্তিবিশেষের ক্ষেত্রে এটা অপবাদই হোক বা সত্যিই হোক,—এ ধরনের ধারণাসৃষ্টির মূলে যে সামাজিক দৃষ্টান্ত ছিলো, এটা মনে করা সঙ্গত। প্রসন্নকুমার পালের লেখা “বেশ্যাসক্তি নিবর্তক নাটকে” (১৮৬০ খৃঃ) দীনদয়াল গোস্বামী জাতোদ্ধার, জাতবিচার ও প্রায়শ্চিত্তের ব্যাপারে বলেছেন,—“ওহে বাপু কিছু বোজ না, স্কন্ধ হাড়িতে কি পাতবীদা চলে, বলে কড়ি বিনে বন্ধু কৈ, কড়ি হোলেই সব চলে যায়।” এই সব দৃষ্টান্ত সাধারণের মনে যে ধারণা গড়ে তুলেছিলো, তারই বশবর্তী হয়ে ঈশানচন্দ্র মুস্তফীর “জলযোগ” গ্রন্থসনে (১৮৮২ খৃঃ) ‘মহারাজ’ বলেছেন,—“রেখে দিন সমাজ। অর্থেষু সর্ব্বৈ বশাঃ পয়সাতেই সব।”

গ্রন্থসনে বৃত্তিগত আয়নীতির বর্ণনায় ব্রাহ্মণের প্রসঙ্গ একটি প্রধান স্থান অধিকার করে আছে। এর মূলে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা প্রয়াস যতোই থাকুক, নতুন অর্থনীতি স্বার্থদলিত হীনবৃত্তি গ্রহণ—কিংবা রক্ষণশীল সমাজে সাংস্কারিক চাপ সৃষ্টি করে বলাৎকারমূলক আয়নীতি গ্রহণ—অথবা মর্বাদী ও অর্থনীতির দ্বন্দ্বে ছলনা-প্রতারণা ইত্যাদির দৃষ্টান্ত আমাদের সমাজে আর্থিক দিক থেকে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণের জন্ম দিয়েছে।

বেশ্যাবৃত্তি ও আয়নীতি ॥ পারিবারিক শ্রমবিভাগে গৃহস্থালীর দায়িত্ব গ্রহণ করে স্ত্রীলোক তার ব্যক্তিগত অর্থোপার্জনের সমস্তা থেকে মুক্তি পেয়ে থাকে। যেখানে স্ত্রীলোক পরিবারান্তর্গত থাকে, সেখানে তার আর্থিক নিরাপত্তার দায়িত্ব থাকে পরিবার-কর্তার। অনেক সময় স্বক্ষেত্র-পরক্ষেত্রগত সমস্তা (যথা বিধবার ক্ষেত্র ইত্যাদি) দেখা দেয়। তখন সেসব ক্ষেত্রে—যতোকণ স্ত্রীলোক সেই পরিবারের অন্তর্গত থেকে পারিবারিক বিধি নিয়ম স্বীকার করে, ততোকণ পরিবার-কর্তাকেই দায়িত্ব গ্রহণের নির্দেশ সমাজ দিয়ে এসেছে। পরিবার বহির্ভূত অর্থাৎ ‘স্বাধীন’ স্ত্রীলোকের অর্থোপার্জনের দিক থেকে যথেষ্ট সমস্তা থাকে। উপার্জনের উপযুক্ত গুণের ব্যক্তিগত অভাব, কিংবা চূড়ান্ত অর্থলোভ—অধিকাংশ ক্ষেত্রে স্ত্রীলোককে বেশ্যাবৃত্তির ক্ষেত্রে নিয়ে যায়। বেশ্যাকাদের বলে তার সংজ্ঞা দিতে গিয়ে Action সাহেব বলেছেন,—“Every unchaste woman is not a prostitute. By unchastity a woman becomes liable to lose

character, position, and the means of living, and, when these are lost, is too often reduced to prostitution for support, which, therefore, may be described as the trade adopted by all woman who have abandoned or are precluded from an honest course of life, or who lack the power or the inclination to obtain a livelihood from other sources.”^৫

বেশাবৃত্তির মূলে কিছুটা ব্যক্তিগত এবং কিছুটা পরিবেশগত কারণ থাকে। একটি প্রবন্ধে নিম্নোক্ত কারণগুলো উল্লেখ করা হয়েছিলো।^৬ (1) Poverty (2) Illtreatment by the husband or relatives (3) Temptation (4) Necessity 5) Example (6) Want a suitable occupation (7) Last not least vicious religion, আমাদের সমাজে বৈবাহিক প্রথাটিত সামাজিক দোষ এবং অশান্ত যৌন পরিবেশের সঙ্গে সঙ্গে স্ত্রীলোকের একান্ত পরনির্ভরতা, উপার্জনের উপযোগী শিক্ষার অভাব, সামাজিক কঠোরতা ইত্যাদি বিভিন্ন কারণ অনেক স্ত্রীলোককে অনিচ্ছাকৃতভাবে বেশাবৃত্তিতে প্রবৃত্ত করেছে। যৌন-জীবিকা তদানীন্তনকালের বেশা সমাজের একমাত্র আয়ের পথ থাকা সত্ত্বেও, সমাজের বেশাসক্তির বিকল্পে দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট থাকায় বেশাদের বলাৎকারমূলক আয়ের বিকল্পেও যথারীতি দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। বেশাদের স্বার্থে বলাৎকারমূলক আয় তাদের পক্ষে প্রয়োজনীয়। বেশাদের মূল আয় যৌনকর্মে। এটি প্রতিশোধিতামূলক ব্যবসায়, অতএব এখানে যৌবন রক্ষার প্রশ্ন বড়ো। অথচ যৌবন চিরদিন থাকে না। তাই যৌবনকালের মধ্যেই সারা জীবনের পাথের সঞ্চয় করতে হয় এবং সঞ্চিত ধনে পরবর্তী জীবনে গ্রাসাচ্ছাদন সম্পন্ন হয়। অনেক সময় ‘বাড়ীউলী’ বা মাসী হিসেবে এরা পালিত। কন্যা-বেশার আয় থেকে বখরা নিয়ে থাকে বটে, তবে এই ধরনের চুক্তিতে অনেকক্ষেত্রেই তাদের প্রতারণার সম্মুখীন হতে দেখা গেছে। অনেক সময়েই বৃদ্ধা বেশাকে ‘বোষ্টমী’ হয়ে ভিক্ষাবৃত্তি গ্রহণ করতে দেখা গেছে। অতএব এককালীন সঞ্চয়ের ওপরেই বেশার নির্ভর। তাই এখানে বলাৎকারমূলক আয়নীতি গ্রহণ স্বাভাবিক।

৫। Cf. Calcutta Journal of Medicine—Nov.-Dec. 1873, Prostitution.

৬। C. J. M.—Nov.-Dec. 1873, Prostitution and the Modern Remedy of some of its evil. P-359.

অমিতব্যয়ী এই বলাৎকারমূলক আয়নীতি সাধারণ সমাজে বেষ্ঠাসক্তের অমিতব্যয়ের দৃষ্টান্ত স্থাপন করে। শুধু বেষ্ঠাসক্তিমূলক নয়, যে কোন ধরনের অমিতব্যয়ী সামাজিক ক্ষতি আনে এবং তাই অমিতব্যয়ী অপরাধ হিসেবে গণ্য। অপরাধ বিজ্ঞানী ডাঃ পঞ্চানন ঘোষাল লিখছেন,—“অমিতব্যয়িতা একটি সামাজিক অপরাধ উহা অপ্রত্যক্ষভাবে সমাজের ক্ষতি করে থাকে। এই অমিতব্যয়িতার কারণে অর্থের অভাব ঘটে থাকে এবং এই ঘটতি অর্থ পূরণ করার জন্তে মানুষ অসাধু উপায় অবলম্বন করতে প্রায়ই বাধ্য হয়।”^৭ বেষ্ঠাসক্তিতে অর্থব্যয় একই সঙ্গে সামাজিক মনে দৃষ্টিকোণের সূচনা করেছে।

বেষ্ঠাসক্তের অর্থব্যয়, বেষ্ঠার বলাৎকারমূলক আয়নীতি—সব কিছুকেই পোষণ করেছে বস্তুতঃ সংস্কৃত প্রহসনরীতি ও আলাঙ্কারিক নির্দেশ। যে কারণে প্রহসনে ব্রাহ্মণের প্রসঙ্গ আছে, একই কারণে বেষ্ঠার প্রসঙ্গ এসে গেছে এবং সেইসঙ্গে যথারীতি বেষ্ঠা সম্পর্কিত যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক সমস্যাও এসে উপস্থিত হয়েছে।

কামমুজের ৬ষ্ঠ বা বৈশিক অধিকরণে বেষ্ঠাকে তিন ভাগে ভাগ করা হয়েছে,—(ক) এক পরিগ্রহা; (খ) বহু পরিগ্রহা; (গ) অপরিগ্রহা। আর্থিক অনিশ্চয়তার সম্মুখীন হতে হয় শেষোক্ত দুই শ্রেণীর বেষ্ঠার। অপরিগ্রহা শ্রেণীভুক্ত বেষ্ঠার আর্থিক সমস্যা মর্যাস্তিক। অথচ এরাই ছিলো নির্দয় সমাজের হাশুরসের উপযুক্ত ইন্ধন।

“রক্ষিতা”-শ্রেণীর বেষ্ঠারা অপেক্ষাকৃত নিশ্চিত জীবন বাপনে সক্ষম। দায়িত্বহীন বেষ্ঠাসক্তদের চাইতে রক্ষিতাসক্তদের বরং সমাজে ধন্যবাদ দেওয়া যেতে পারে। রক্ষিতাদের নিরাপত্তার দায়িত্ব গ্রহণে একটি অব্যাহত জীবন হ্রাস হয়ে গড়ে ওঠে। রক্ষিতাসক্তদের কথা বলতে গিয়ে অপরাধবিজ্ঞানী ডাঃ পঞ্চানন ঘোষাল লিখছেন,—“... তাঁরা তাঁদের এই সকল কার্যের দ্বারা সমাজের প্রভূত উপকারই করেছেন, অনেক হারানো নারীকে তাঁরা এইভাবে সযত্নে রক্ষা করায় তাঁদের আমি নমস্কা বলই অভিহিত করি।”^৮ বাবুয়া যে শুধু জীবিতকালেই রক্ষিতাদের রক্ষা করে গেছেন তা নয়, মৃত্যুর পরও তাঁদের

৭। অপরাধ বিজ্ঞান (৩য় খণ্ড)—পঞ্চানন ঘোষাল—পৃঃ ২০৪।

৮। অপরাধ বিজ্ঞান (৩য় খণ্ড)—পঞ্চানন ঘোষাল—পৃঃ ১৮২।

‘আর্থিক দিক থেকে সুব্যবস্থা করে গেছেন। সংবাদ প্রভাকর পত্রিকার^১ একটি সংবাদে আছে,—“নিমন্তলা নিবাসী বন্দ্যোপাধ্যায় মহাশয়ের কনিষ্ঠ পুত্র বন্দ্যোপাধ্যায় কায়িক দেহ পরিত্যাগ করিয়াছেন, তিনি মৃত্যুকালে একুশ উইল করিয়াছেন যে, তাঁহার যে বিষয় প্রাপ্য হইবেক, তাহার দুই আনা উকিল গেলওর সাহেব, সাত শত টাকা রক্ষিতা বেঙ্গা, ... মুখোপাধ্যায়ের পুত্রগণ আট আনা, এবং বক্রী অংশ ডিস্ট্রিক্ট চেরিটেবিল সোসাইটি প্রাপ্ত হইবেক।” (পত্রিকায় প্রকাশিত নামগুলোর প্রয়োজনহীনতায় উদ্ধৃতি রাখা হলো।)

অথচ দেখা যাচ্ছে, আমাদের সমাজে রক্ষিতা গ্রহণের বিরুদ্ধেও দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। রক্ষিতাদের মধ্যে “উপরি খদ্দের” ধরা ইত্যাদি প্রতারণা-মূলক আয়নীতির কথা প্রচার করা হয়েছে অনেক গ্রহসনেই। বস্তুতঃ পারিবারিক জীবনে যৌন ও আর্থিক শাস্তির জগ্গেই এই প্রচারের দায়িত্ব গ্রহণ করা হয়েছে।

সাধারণ বেঙ্গাদের দায়িত্বভার কেউ গ্রহণ না করলেও অধিকাংশ বেঙ্গা “বাধা বাবু” বা “টাইমের বাবু” ছাড়া একজন করে “গিরীতের বাবু”ও জোটায়। এটা এদের দাম্পত্য জীবনের কৃত্রিম চরিতার্থতা। “কুচো খান্‌কী” গোত্রীয় বেঙ্গাদের মধ্যেও এ নিয়মের বড়ো-একটা ব্যতিক্রম দেখা যায় না। অনেক সময় বেঙ্গারা বাৎসল্যবৃত্তির টানে শিশুও সংগ্রহ করে। এদের অনেকে “গুণ্ণা-গিরি (বেঙ্গাবাড়ীর চাকরের কাজ) করে অথবা চুরি ডাকাতি করে পালিকাকে সাহায্য করে। কল্লারা পরে সমর্থ হয়ে বেঙ্গাবৃত্তি করে এবং পালিকা বেঙ্গা অর্থাৎ বাড়ীউলী মাসীর আজ্ঞাধীন থাকে। স্বদেশেও অবশ্য বেঙ্গাদের আয়নীতি সম্পর্কিত শাসন-ব্যবস্থা আছে। এজগ্গে দুপুরে বাড়ীউলিদের পঞ্চায়ত বসে। অস্তের বাবু ভাঙানো কিংবা ‘নিমক হারামি’ করা—ইত্যাদির জগ্গে শাস্তিও হয়। সাধারণের কাছে আশ্চর্যের বোধ হলেও এটা সত্যি যে এরাও একটা ধর্ম (Religion) ও তদনুযায়ী আচার মেনে চলে।

ক্ষেত্রমোহন ঘটকের “কামিনী” নাটকের (১৮৬২ খৃঃ) মধ্যে পেত্নীজান বেঙ্গার কথা বলতে গিয়ে ক্ষেত্রমোহন বলেছেন,—“কলিকাতার বেঙ্গাদের যেমন প্রথমে বসন্ত, গোলাপ থেকে আরম্ভ করে অবস্থার পর্যায়ক্রমে কামিনী, নিন্তারিনী, বামা, ছুগ্গোমনি, রামমনি, প্যালাব মা, অবশেষে বৈষ্ণবীতে শেষ হয়, এদেরও সেই রকম।” গ্রহসনকার নামকরণের মধ্যে দিয়েই বেঙ্গাদের অবস্থার

ক্রমবিকাশ চিত্রিত করেছেন। পরবর্তীকালের বেঞ্জাজীবন সম্পর্কে ইঙ্গিত দিয়ে “বৃদ্ধা বেঞ্জা তপস্বিনী” নামে একটা পদবন্ধের প্রচলন দেখা যায়। ঐ নামে একটি গ্রন্থসংগ্রহ প্রকাশ পেয়েছে।^{১০} বৃদ্ধ অবস্থায় অনেক বেঞ্জা কায়িক পরিশ্রমেও জীবনযাত্রা চালিয়েছে—যথা দাসীবৃত্তি, রেজানীবৃত্তি ইত্যাদি গ্রহণ করে। অমরেন্দ্রনাথ দত্তের “কাজের খতম” গ্রন্থসনে (১৮৯৯ খৃঃ) রেজানীবেনী বেঞ্জাদের গানে আছে,—

“বেঞ্জাগিরি কি বকুমারি	করবো নাক আর।
জেনে শুনে প্রাণে প্রাণে	সমজিছি এবার।
গিয়েছে যৌবন কেটে ;	(দিতে) একমুঠো ভাত পেটে
	জোটে নাক মোটে,
(এখন) ছাত পিটি পটপট,	করি খিদের জালায় ছটফট
নাচার হয়ে আচার হারা,	হারিয়েছি বিচার।”

বেঞ্জাদের যৌবনকালের আয়নীতি সম্পর্কেও বিভিন্ন গ্রন্থসনে আভাস আছে। যৌবনকালের আয়নীতি অমুদ্রিত গ্রাম্যবাবু অত্যন্ত আকর্ষণীয়। কারণ প্রতারণামূলক আয়নীতির অত্যন্ত সহজ শিকার ছিলেন এই গ্রাম্যবাবু সম্প্রদায়। গ্রন্থসনে এই তথ্য প্রচারের মূলে হঠাৎ বাবুজানার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের যতোটা প্রতিষ্ঠা আছে, বেঞ্জাজীবনের আয়নীতি সম্পর্কিত সমাজচিত্রেরও ততোটা না হলেও কিছুটা মূল্য স্বীকার্য। চুনীলাল দে’র “ফটিক চাঁদ” গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) উপস্থাপিত বারান্দার বেঞ্জাদের কথোপকথন এ সম্পর্কে উল্লেখযোগ্য।—

“২য় বেঞ্জা ॥ ...মেয়েমানুষ রাখা তো মুখের কথা নয়, কত রাজা রাজড়া ঘোল খেয়ে যায়। কলকেতার লোক সব জোড়োর, ফাঁকি দিতে পারে কেউ ছাড়ে না। একটা বাঙ্গাল টাঙ্গাল জোটে, তাহলে বুঝতে পারি।

৩য় বেঞ্জা ॥ যা বলিচিস্ ভাই! বাঙ্গালগুলো খুব দেয় খোয়, দেখলি নবুনে বাঙ্গাল এক বছরের ভেতর তেলাকুচোকে চারখানা বাড়ী করে দিয়েছে। গয়নার উপর গয়না, কাপড়ের উপর কাপড়, মুখের কথা খসাতে না খসাতে এনে দিচ্ছে।”

যাত্রা বা থিয়েটার বেষ্ঠাদের বৈকল্পিক আয় ছিলো। থিয়েটার যুগের আগে অনেক বেষ্ঠা যাত্রার মাধ্যমে জীবিকা নির্বাহ করেছেন। তবে সাধারণতঃ এইসব যাত্রার অধিকর্তাও ছিলো বেষ্ঠা। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “মরকটবাবু” প্রহসনে (১৮৯৯ খৃঃ) তরলা বগলার কথোপকথনে এই বৃত্তির উল্লেখ আছে। তরলা বগলাকে বলে, বগলা যখন ভালো গাইতে পারে, তখন যাত্রার দল খুলুক। বগলা তখন বলে,—“খাঁদা পদ্ম (পদ্ম) এক মাচা গোঁপ দাড়ি মুখে দিয়ে রাজা সেজে খাসা বক্তিত্তা করতো,..... বেটা যা কিছু করেছিল যাত্রার দল করে সব খুইয়েছে। ঘট্টী, বাট্টী, পালংখানি, গদী, বালিসটি পর্য্যন্ত দেনার দায়ে সব গিয়েছে। বেটা এখন দোরে দোরে ফ্যান্টেপে ব্যাড়াচ্ছে, ওতে আর কাজ নেই বোনা।” বস্তুতঃ এই ধরনের বেষ্ঠা পরিচালিত যাত্রার জনপ্রিয়তা ক্রমেই হ্রাস পাচ্ছিলো। নৃত্যগীতে রোজগারের যা সম্ভাবনা ছিলো, তাও নষ্ট হয়েছিল উত্তর-পশ্চিমা বান্ধজীদের আমদানীতে। এদের জনপ্রিয়তায় অতি সাধারণ পটু নিয়ে অনেক পশ্চিমা বেষ্ঠা এ সময়ে কলকাতার অপেক্ষাকৃত মধ্যবিত্ত বাবুদের তোষণে নিযুক্ত থাকে। এতে বাঙালী বেষ্ঠাদের এই সব বৃত্তি নিরর্থক হয়ে দাঁড়ালো তবে এই সময়ে থিয়েটারে স্ত্রী ভূমিকায় অভিনয়ের জন্মে বেষ্ঠার প্রচলন হয়। বেষ্ঠাদের এই বৃত্তির স্বপক্ষে ও বিপক্ষে সমসাময়িক-কালে প্রচুর আলোচনা হয়েছে। রঙ্গালয়ে বারান্ধনার অভিনয়ের পক্ষে যুক্তি দেখাতে গিয়ে “আর্য্য দর্শন” পত্রিকা চারটে দিক তুলে ধরেছিলেন।^{১১} প্রথমতঃ এই ধরনের অভিনয়ে পৌরাণিক সমর্থন আছে। অপরূপা যারা নৃত্যগীত করতো, তারা প্রকৃতপক্ষে বেষ্ঠা। দ্বিতীয়তঃ স্ত্রী-ভূমিকায় স্ত্রীলোকের অভিনয়ে অভিনয় প্রকৃতিগত হয়। কিন্তু কুলবধূকে অভিনয়ের ক্ষেত্রে টেনে আনা সমাজের পক্ষে বেশি ক্ষতিকারক। তৃতীয়তঃ, বেষ্ঠারা তাদের বৃত্তিস্বভাবে মনোরঞ্জন ও অভিনয়ে অভ্যস্ত এবং পটু। চতুর্থতঃ, এতে বেষ্ঠাদের মনের উন্নতি হয়। শেষোক্ত কারণটিই বৈকল্পিক হুস্থ আয়নীতি হিসেবে অনেকে উল্লেখ করে গেছেন। এডুকেশন গেজেটে ক্ষেত্রনাথ ভট্টাচার্য লিখেছেন,^{১২} —“Some of the prostitutes are trying to receive education. If a few of such educated woman a. secured happy consequences will out-weigh any mischief done.”

১১। আর্য্যদর্শন পত্রিকা—ভাদ্র, ১২৮৪।

১২। Cf, Indian Stage—Vol. II—H. N. Dasgupta—p. 228.

কিন্তু এ ধরনের আয়ে সমাজের অনেকেরই আপত্তি ছিলো। “ভবরোগের টোটকা” নামে একটি ক্ষুদ্র পুস্তিকায়^{১৩} ৮ম গীতে আছে,—

“...৩। সেই সকল কুলনাশিনী, কলঙ্কিনী, দেবদেবীদের মূর্তি ধরে।

হাবভাব লাভাণ্য ফাঁদে জড়িয়ে বেধে, দর্শকের মন হরণ করে ॥

...৬। যে সকল সাক্ষী সতী, পতিব্রতীর নাম করিলে পাপী তরে।

সেই সকল সতীর বেশে বেণ্ডা এসে, শুনিলেও হৃদয় বিদরে।”

এ ছাড়া আরও অনেক আপত্তি ছিলো যা ‘থিয়েটার’ সম্পর্কিত সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীর মধ্যে উপস্থাপিত হয়েছে।

বস্তুতঃ বেণ্ডাদের জীবিকা ছিলো অত্যন্ত জটিল। এদের পক্ষ থেকে অনেক রকম নীতি গ্রহণ করে অর্থাগমের চেষ্টা দেখা যায়। এক সময় Black-mailing ইত্যাদি পন্থায় এরা অত্যন্ত সহজেই প্রচুর অর্থ উপার্জন করেছে। রসময় দত্ত প্রমুখ বিশিষ্ট কয়েক ব্যক্তির চেষ্টায় এই উপার্জন বন্ধ হয়। “সংবাদ ভাস্কর পত্রিকায়”^{১৪} আছে,—“বেণ্ডারা আদালতে মান্যব্যক্তির বিরুদ্ধে অভিযোগ করিত যে তাঁহারা তাহাকে রাখিয়াছেন এবং এ মাস হইতে বেতন বন্ধ করিয়া দিয়াছেন।.....মান্যব্যক্তির। বেণ্ডাদিগের সহিত মোকদ্দমা করিতে যাইতে পারিতেন না, ঘরে ২ রফা অর্থাৎ সন্ধি করিয়া টাকা দিতেন, বেণ্ডাদিগের উপার্জনের এই পথ উত্তম হইয়াছিল।”

বেণ্ডাদের সংস্কৃতির মধ্যে অন্যতম ছিলো হৈয়ালী। এই ধরনের হৈয়ালী আগে সাধারণ স্ত্রীসমাজে প্রচলিত ছিলো। এই সব হৈয়ালীর মধ্যে দিয়ে বেণ্ডাদের আর্থিক জীবনেরও কিছু পরিচয় থেকে গেছে। “মরকটবাবু” গ্রন্থনে সোনাগাছির বগলা তরলার উক্তি-প্রত্যুক্তিতে আছে,—

বগলা ॥ সোনাখুঁ ভাউলেখানি ভাস্‌লো সঁজের ব্যালা ;

পারঘাটাতে লাগ্‌লো চমক, যাত্রী যায় না ঠালা ॥

কেউ ফেলে দাঁড়, কেউ তোলে পাল, কেউ বা ধরে হাল।

— যেন ভাটার জোরে, চড়ায় পড়ে, হয় না বান্‌চাল ॥

তরলা ॥ অন্ন জলে ভাউলে চলে, পুঁটি মাছের প্রাণ।

পাটনায়ে ভড় পাৎলে বোকাই খেতে পড়ে টান ॥

১৩। ভবরোগের টোটকা — প্রথম সংখ্যা—কলিকাতা, অগ্রহায়ণ—১২২৩।

১৪। সংবাদ ভাস্কর—১২শে মার্চ, ১২৬০।

...ছিল যখন দোকানে মাল আসতো বাবু ভেয়ে ।

এখন ভোল ফুরালো মগ্‌দা গেল

মরি এখন উঠুনো যোগান দিয়ে ॥

জল শুকালে নাম ডোবে না, তালপুকুর বলে ।

রেখেছি ঠাট্ট, খুলে কপাট—কেবল ধুনো-গঙ্গাজলে ॥

বেশালয়ে দুপুরবেলার তাসখেলার সময় ঐ সংক্রান্ত নানা হেয়ালীর মধ্যেও আর্থিক জীবনের চিত্র আছে । ১৫

স্বল্প পুঁজি বেশাদেব বর্ণনা অনেক গ্রহসনেই নগ্নভাবে পাওয়া যায় । প্যারী-মোহন সেনের লেখা “রাঁড়-ভাঁড় মিথ্যাকথা” (খুঁটাঝ অজ্ঞাত) গ্রহসনে আছে,—

“কি করে গো কায়ে কায়ে, বসে আছে পথ মাঝে

যদি কেহ জোটে কোন মতে ।

গাড়াও ছাতেতে কত, আধবুড়ী মাগী যত

বসে আছে ওই আশয়েতে ॥

...শুকাইয়া গেছে কুচ, কাঁচলিতে করে উচ

বুড়ী যেন ছুঁড়ি হইয়াছে ।

তাহে গিল্টির গহনা, দূরেতে না যায় জানা,

সব বোঝা যায় গেলে কাছে ॥”

বেশার ক্ষেত্রে দামী গয়না পরা নিরাপদ না হলেও এইসব চিত্রের মধ্যে, মুষ্টিমেয় বেশাগোষ্ঠী ছাড়া সাধারণ বেশাসমাজের দারিদ্র্যই প্রকাশ পেয়েছে । বাড়ীউলীর সাধারণ বখরা ছাড়াও, দালালদের দৌরাছো এদের অনেককেই আয়ের অনেক অংশই বিসর্জন দিতে হতো । এসময় বাড়ীউলী ছাড়া একালের মতো বেশাবগিক ব্যক্তির আভাস পাওয়া যায় না । তবু সাধারণ বেশাসমাজের দারিদ্র্য অস্বীকার করা চলে না ।

অনেক গ্রহসনে স্বল্প পুঁজি বেশার আয়ের দৃষ্টান্ত দেওয়া হয়েছে । এর অর্থ এই নয় যে স্বল্প পুঁজি বেশাদেব মোটা লাভ ছিলো । বেশাসক্তির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে বলিষ্ঠ করবার জগ্রেই মূলতঃ এই ধরনের চিত্র দেওয়া হয়েছে । অবশ্য অবস্থা বিশেষে স্বল্প পুঁজি বেশার আর্থিক লাভ যে ঘটে না

১৫। খুঁটাত্ত : “মা এয়েচেন” গ্রহসনে (ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়, ১৮৭৩ খৃঃ) বেশাদেব মোহিনী-কামিনীর উজ্জি-প্রজ্জাতি ইত্যাদি ।

তা নয়। এ ধরনের দৃষ্টান্ত থেকে গেছে রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের “কষ্টিপাথর” গ্রন্থে (১৮৯৭ খৃঃ)। পানওয়ালা-পানওয়ালী বেষ্টালয়ের বর্ণনা করে একটি গান গেয়েছে,—

“সহরের পায়ে নমস্কার !!—বিশেষতঃ সোনাগাজী টিরেটা বাজার।

টিরেটা হুঁচকী মাছের হাট, বাপ্ লোকের কি জমাত

যার গন্ধে পেটের নাড়ী ওটে, তাইতে মনের আট !

বলিহারি হুঁচকী থেকোয়, বলিহারি নোলায় তার !!

কই কাতলার গলায় দড়ি, যখন হাজা গুণে নেই বিচার !!

সোনাগাজী বাজার পিরীতের, পিরীত টাকা টাকা সের,

যত গুণে চিমসে রুখো আমসী ভাপনাতে জাহের ;

তবু গাড়ী জুড়ী ভুঁড়ির বহর দিনে রেতে ঠেলা ভার—

কমল মরে মধু বয়ে, খড় কাটে ভ্রমরার সার !!”

অপ্রকৃতিস্থ অবস্থায় খন্দেরদের অনেকেই এইসব ব্যবসায়িনীর কবলে এসে পড়ে।

তাই এ ধরনের আয়ের দৃষ্টান্ত একেবারে অস্বীকার করাও চলে না।

অধিকাংশ গ্রন্থেই বেষ্টার প্রসঙ্গ তথা বেষ্টার যৌন ও আর্থিক জীবনের প্রসঙ্গ আছে। কিন্তু প্রায় ক্ষেত্রেই দেখা যায়, তার উপস্থাপনে লেখকের উদ্দেশ্য গোণ। বেষ্টাসক্তি ইত্যাদি সম্পর্কিত যৌন সমস্যায়ুক্ত গ্রন্থে এ ধরনের প্রসঙ্গ কিছু পাওয়া যাবে। বাবুয়ানা ও অগ্ন্যান্ত অপব্যয়মূলক আর্থিক সমস্যায়ুক্ত গ্রন্থেও কিছুটা পাওয়া যাবে। তাছাড়া সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণের প্রভাবও, বিভিন্ন ধরনের ভণ্ডামি উন্মোচনের ক্ষেত্রে বেষ্টার প্রসঙ্গ দেখা যায়। ফলে অপাণ্ডক্তেয় একটি সমাজ জীবনের চিত্র আমরা গ্রন্থের মাধ্যমে স্পষ্ট-ভাবে পেয়েছি। একথা অবশ্য স্বীকার করতেই হবে যে এতে অতিরঞ্জন আছে এবং অনেক গ্রন্থকারের প্রত্যক্ষ বা পরোক্ষ কোনোরকম অভিজ্ঞতাই ছিলো না। কিন্তু সব ক্ষেত্রে তা প্রযোজ্য নয়।

কেরানীগিরি ও আয়নাভি ॥ কেরানী বা করণিকরা হচ্ছে প্রাতিষ্ঠিক সম্প্রদায়ের বৌদ্ধিক গোষ্ঠীয় ব্যবহারিক শাখা। ব্যবহারিক হিসেবে চুক্তি অপনপক্ষের নিয়ন্ত্রণে সম্পাদিত হয়। এ কারণে এদের দ্রবস্থার চিত্র স্বাভাবিক। নব্য অর্থনীতি নির্ভর সংস্কৃতিতে এরা পুষ্ট তাই এদের এই দিকটিই রক্ষণশীল গ্রন্থকারদের অনেকেই তুলে ধরেছেন। একদিকে কারিগরী ও জাতব্যবসা

অন্যদিকে ভূমিনির্ভর আয় ইত্যাদিতে নব্য সম্প্রদায়ের কেরানীদের ছিলো উন্নাদিক দৃষ্টি। এর মূলে আর্থনীতিক কারণ আছে।

মেকলে সাহেবের সেই সুপরিচিত শিক্ষা বিষয়ক প্রস্তাবটি স্মরণ করলে এই নব্য কেরানীসম্প্রদায়ের উদ্ভবের ইতিহাস স্পষ্ট হয়ে ওঠে। উক্তিটি সকলেরই পরিচিত এবং বহুচর্চিত,—“We must do our best to form a class who may be interpreters between us and the millions whom we govern a class of persons, Indian in blood and colour, but English in taste, in opinion, in morals, and in intellect.” এর সঙ্গে জড়িত ছিলো Industrial Capitalism-এর স্বার্থ! Industrial Capitalist-রা জানতেন যে শুধু opinion, morals, এবং intellect যেখানে “English taste”—এ নিয়ন্ত্রিত হয়েছে, সেখানে জীবনমানও অনেকটা উন্নত হবে—যা এদেশে তাদের শিল্পের বাজার সৃষ্টি করবে। English taste সৃষ্টি করতে গেলে যে ধরনের আর্থনীতিক আর্থনীতি প্রয়োজন অন্ততঃ জাতীয় স্বার্থে,—তার বিন্দুমাত্র বিবেচনাবোধ শিল্প-পুঁজিপতি ইংরেজদের ছিলো না। তারা জানতো, English taste বাড়বার সঙ্গে সঙ্গে বিলিতি শিল্পদ্রব্যের চাহিদাও বাড়বে। ইংরেজদের ওপর নির্ভর করে নব্য জমিদার, মুজুদ্দী এবং কেরানী—এই তিন সম্প্রদায় গড়ে উঠেছিলো। ইংরেজরা এদের মান উন্নত করার চেষ্টা করেছিলো। বিলিতি শিল্পদ্রব্যের মেলা ছিলো নগর অঞ্চলে। অতএব এরা সকলেই নগরকেন্দ্রিক হয়ে উঠেছে ক্রমে ক্রমে। যারা গ্রাম-কেন্দ্রিক হয়ে রইলো, তাদের সঙ্গে আর্থনীতিক সংস্কৃতির দিক থেকে একটি বিরাট পার্থক্য সৃষ্টি হলো—যা পরবর্তীকালে দ্বন্দ্বের সৃষ্টি করেছে।

দেশীয় কেরানীসম্প্রদায় সৃষ্টির মূলে ইংরেজদের মিতব্যয় নীতি কার্যকরী ছিলো। হন্ট ম্যাকেলী তাঁর ১৮৩১-৩২ খৃষ্টাব্দের পালামেন্টারী ভাষণে বলেছিলেন যে, শাসন খাতে ব্যয় কমবার জন্তে এদেশীয় ব্যক্তি নিয়োগই প্রশস্ত। গুদেশে বেকার সমস্যা ছিলো বটে, কিন্তু ইংরেজ নিয়োগে মোটা অর্থ প্রয়োজন। অবশ্য এদেশের উঁচু চাকরীগুলোতে ইংরেজদের মোটা মাইনেতে রাখা হয়েছে। তার কারণ তাদের প্রাপ্ত ৬ তনের উদ্ভূত স্বজাতীয় মূলধন হিসেবে লগ্নী হবে।^{১৬} উচ্চপদে ইংরেজরাই বহাল থাকতেন। যদিও

পরে ১৮৪৩ খৃষ্টাব্দের Act XV অনুযায়ী ডেপুটি ম্যাজিস্ট্রেট ইত্যাদি করেকটি পদে ভারতীয় নিয়োগ করা হলেও ১৮৩৩ খৃষ্টাব্দের সনদে ইংরেজদের এদেশে অবাধ প্রবেশ অধিকার হওয়ায় ভারতীয়দের নিয়োগ অত্যন্ত কম ক্ষেত্রেই ঘটতো। Hailybury-র শিক্ষা প্রথমে তো বাধ্যতামূলকই ছিলো, তবে রসিকরূপে মল্লিক প্রমুখ ব্যক্তিদের আন্দোলনে এই বাধ্যতামূলকতা না থাকলেও, অগ্রগণ্য হতো Hailybury College-এর শিক্ষিতরাই।

বলাবাহুল্য কেরানীদের দুর্দশার অন্ত ছিলো না। যে ব্যয় সঙ্কোচের উদ্দেশ্যে কেরানী সম্প্রদায়ের পতন, সেই একই উদ্দেশ্যে কেরানীদের বেতন হ্রাসের চেষ্টাও পরে ঘটেছে। অগ্রাণু বৃত্তি থেকে সরিয়ে এনে যখন বিশেষ বৃত্তিতে চাপের সৃষ্টি করা হয়েছে; তখন উপযুক্ত আগ্রহাশ্রিত ব্যক্তির আধিক্য ইংরেজরা বেতন কমাকবি শুরু করেছে। কেরানীদের এই দুর্দশাগ্রস্ত আয়নীতির সঙ্গে জড়িত ছিলো উচ্চপদস্থ সাহেবদের অত্যাচার। বিদেশী ইংরেজদের এদেশ সম্পূর্ণ অপরিচিত ছিলো। এদেশের অনভ্যস্ত পরিবেশে এবং সমাজবিষুত মনের অস্বাভাবিকতায় এদের মন ও কার্য পদ্ধতি অত্যন্ত complex হয়ে দাঁড়িয়ে ছিলো। তাছাড়া এদের সঙ্গে দেশী কেরানীদের বেতনেরও যথেষ্ট পার্থক্য ছিলো। শাসনবাতে খরচ কমানোর জন্তে মূল চাপ পড়েছে কেরানীদের ওপরেই। অথচ সমসাময়িককালের গ্রামীণ অর্থনীতি-নির্ভর বৃত্তি থেকে যে আয় হতো তার তুলনায় কেরানীদের আয় খুব কম ছিলো না। কিন্তু কেরানীদের জীবনমানের উন্নতিতে যে ব্যয় বৃদ্ধির সূচনা হয়েছে, তা কেরানীদের যতোটা দুর্দশাগ্রস্ত করেছে, পূর্বোক্ত বৃত্তির ব্যক্তিদের ততোটা করে নি। নতুন আর্থনীতিক কোলীন্ডের তাগিদে পুরোনো বৃত্তিতে ফেরবার বাধা একদিকে, অগ্রদিকে তেমনি ক্রমবর্ধিত জীবনমানে এরা হয়ে উঠেছিলো নিক্রপায়। এই সমস্রাই আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দিক থেকে আমাদের সমাজে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত করেছে।

সাংস্কৃতিক বিরূপতা-জাত দৃষ্টিকোণে অনেক সময় কেরানী সম্প্রদায়কে হান্তকরভাবে চিত্রিত করা হয়েছে। নব্য নগরকেন্দ্রিক অর্থনীতি-নির্ভর সংস্কৃতিপুষ্ট ব্যক্তিদের অতি ব্যাবহারিক গোত্রীয় বিভিন্ন সম্প্রদায়ের বিরূপতাও দৃষ্টিকোণকে আরও পুষ্ট করে তুলেছে। চিত্রদর্শন পত্রিকার একটি সংখ্যায়^{১২} কেরানীর আত্মকথা ব্যক্ত হয়েছে একটা Comic figure অঙ্কনের মাধ্যমে।—

“কেরাণী জীবনে নাহি তিলেক স্থখ

সবাই দেখে কালি কলম,

বোঝে না যে কত দুখ ॥

সকাল থেকে সন্ধ্যা ধরে

কেবল মরি মাছি মেরে,

ফুল্লো কপাল ছেলাম করে,

উন্নতি নাই এতটুক ॥

খেতে বসি বেলা মেপে

শুতে গেলে উঠি কৈপে

স্বপন দেখি ‘উইদাউট পে’

উড্, সাহেবের রাঙা মুখ ॥”

“হালিশহর পাত্রকায়” কেরানীগিরির ওপর একটি প্রবন্ধ প্রকাশিত হয়। সেটি পরে “হক কথা” নামে একটি পুস্তিকায়^{১৮} অল্প প্রবন্ধের সঙ্গে সঙ্কলিত হয়। “হক কথা”র বিজ্ঞাপনে বক্তব্যগুলো সম্পর্কে বলা হয়েছে,—“সাহস পূর্বক বলা যাইতে পারে হক কথার একটা কথা মিথ্যা নয়!” কেরানীগিরি এবং এর ওপর সাধারণের অত্যন্ত আকর্ষণের কথা বলতে গিয়ে লেখক বলছেন,—“কেরাগিগিরি শুনতে বড় স্থখের চাকরি। দশটা চারটে খাটুনি, চেয়ারে বসে পাকার বাতাস খেতে পাওয়া যায়, পরবে সরবে ছুটিটে আসটাও আছে এর উপর আবার ‘উপরিও’ আছে। এই জগুই আমাদের বাঙ্গালি ভায়াদের কেরাগিগিরি করবার ভারি সাধ। কেরাগিগিরি করতে হবে বলিয়াই যেন বাপ মা ছেলের বালক-কাল হতে ‘হাতের লেখাটা যাতে ভাল হয়’ এ বিষয়ে তদবির করেন। কেরাগি বাজার সস্তা, একটা মোট ববার জগু একজন নগদা মুটে পাওয়া ভার কিন্তু কোন আফিসে একটা কর্মখালি হলে সাতশ ওমেদার এসে হাজির হয়। ...ওমেদার বাবুরা কেরাগি গাড়ির ঘোড়ার মত, দেড় বুড়ি Being given to understand application (দরখাস্ত) পকেটে করে রাস্তায় রাস্তায় ধুলো খেয়ে বেড়ান, আর মধ্যে মধ্যে সাহেবের চাপরাসিদের নিকট নিমগোচের অর্দ্ধচন্দ্রও খেয়ে থাকেন।”

শিক্ষানবিশী কেরানীদের অবস্থা অত্যন্ত দুঃখজনক। তার চিত্র দিতে গিয়ে

১৮। হক কথা—কলিকাতা ১২৮০ সাল, দ্বিতীয় কোণ।

লেখক বলছেন,—“সওদাগরদের বাড়িতে, রেইলওয়েতে ও অপরাপর আফিসে, Apprentice ভর্তি করে। তাতেও আবার স্থপারিস চাই। কোন যায়গায় বসতে চেয়ার দেয়, কোন কোন যায়গায় ওমেদার বাবুদের বাড়ি থেকে চেয়ার নিয়ে গিয়ে আফিসের কায করতে হয়। কেউ তিন বৎসর কেউ পাঁচ বৎসর কেউ সাত বৎসর খাট্টেন, কবে যে চাকরি হবে তাহা জগদীশ্বরই জানেন।”

সাহেব চাকুরে এবং দেশী চাকুরের মধ্যে পার্থক্য রক্ষা দৃষ্টিকে অত্যন্ত বেশি পীড়া দেয়। শুধু সাহেব নয়, আংলো ইণ্ডিয়ান—অন্ততঃ যাদের চেহারায় সাহেবী রক্তের ছাপ পাওয়া যায় না, তারাও আহুকূল্য লাভ করে থাকে—এমন কি নেটিভ খৃষ্টানও। এই পার্থক্যের কথা বলতে গিয়ে লেখক বলছেন,—“অনেক আফিসেই প্রায় ঘড়ি ধরে হাজরে লওয়া হয়, সাড়ে দশটার উপর এক মিনিট হলেই অমনি সেদিনের মাইনে বন্দ। একদিনের কামায়ে তিনদিনের মাইনে বাদ, বাপকে ঘাটে নিয়ে খবর দিলেও র্যাত নাই। কিন্তু সাহেবদের দরকার পড়লেই Privilege leave নিয়ে হাওয়া খেতে ছুটি পান!... আবলুসের চেয়ে এক পৌচ বারনিস্ কালো ফিরিস্জিরা ‘সাহেব’ বলে মোটা মোটা মাইনে পান। আর বৎসরের মধ্যে সাতজনকে ডিঙিয়ে তিনবার Promotion পান।”

কেরানীদের হীন আয়নীতি ব্যাপকভাবে গৃহীত হওয়ায় আমাদের জাতীয় আয়নীতিই হীন পর্যায়ে নেমে এসেছিলো। হীন আয়নীতিজনিত মানসিক অবনতি আমাদের সমাজে ক্ষতি এনেছে। তেমনি এনেছে বিবেচনা বিরহিত ব্যয়নীতির অহুসরণ। পূর্বোক্ত লেখক এ সম্পর্কে বলছেন,—“কেরানীদের অফিসে ত এই সুখ ঘরেও ততোধিক। অল্প বেতন, ডাইনে খান্তে বাঁ এ কুলোয় না—ত্রিশ টাকা মাইনে পান খরচ পঞ্চাশ টাকা, কি করেন, বেশীদরের সুদ দিয়ে টাকা ধার করেন।”

বিভিন্ন গ্রহসনে কোথাও নগরকেন্দ্রিক অতিব্যবহারিকের পক্ষ থেকে, আবার কোথাও বা গ্রামকেন্দ্রিক রক্ষণশীলের পক্ষ থেকে নব্য সংস্কৃতিভুক্ত কেরানীদের প্রসঙ্গ উপস্থাপিত হয়েছে। এমন কি কতকগুলো গ্রহসন শুধুমাত্র কেরানীদের কেন্দ্র করেই লেখা। ‘বৌদ্ধিক’ হিসেবে আভিজাত্য থাকলেও তার ‘নিম্নব্যবহারিকতা’ অর্থাৎ অত্যন্ত হীন স্বার্থ অবস্থা যেন বুদ্ধিহীনতাকেই ব্যক্ত করে। তাই প্রাতিষ্ঠিক গোষ্ঠীর কার্যিক এবং বৌদ্ধিক শাখার পার্থক্য যুক্ততঃ নেই—এই মত প্রচার করেছেন অনেক গ্রহসনকার। কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তীর

“চক্ষুঃস্থির” গ্রন্থসনে (১৮৮২ খৃঃ) উন্নত যত্নীনের প্রলাপ—“বাঙ্গালী আবার বাবু কিসে, যারা চিরকাল চাকর, তারা আবার চাকর রাখে কেন ? ও চাকর বাবু, তবে তোদের গুমর কিসে ।” ছড়াতেও যতীন বলেছে,—

“অধম গোলাম জঘন্য বাঙ্গালী
গোলামী করিয়া বাবু নাম কেনা ?
যতই পোশাকে সাজাও ও দেহ
গোলাম বলিয়া কেবা চিনিবে না ।”

অন্যত্র,—

“পদে পদে লাগি পদে পদে জুতা,
থেয়ে তথাপিও লজ্জা নাহি হয় ?
বাবু বাহাদুর, যত নাম লও
গোলামী নিশান ঐ সমুদয় !”

মর্ঘাদানাশ সত্ত্বেও আমাদের সমাজের অনেকেই নিজ বৃত্তি ত্যাগ করে কেরানীগিরি করবার জন্তে উন্নত । মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়ের “চার ইয়ারে তীর্থ যাত্রা” গ্রন্থসনে (১৮৫৮ খৃঃ) নিতাই আবৃত্তি করেছে,—

“যার কৰ্ম্ম নিক্তি ধরা, সোনা রূপা তৌল করা
সেজন কেরানী হয়ে কুঠী যায় চলিয়া ।
হাতুড়ি পিটিয়া যার পিতা গেছে যমদ্বার
তার পুত্র রহিয়াছে টেবিলেতে বসিয়া ॥
গোয়ালা পেয়ালা লয়ে, মারে টান বাবু হয়ে
ডেভিল বলিয়া উঠে টেবিলে ঘা মারিয়া ।
দুগ্ধ দোয়া গেছে ঘুরে, গান গান তানপুরে
গরম মেজাজ বাবু পমেটম মাখিয়া ।”

এর ফলে সর্বাঙ্গবৃত্তির ওপর ব্যাপক চাপে গড়ে উঠেছে বেকার সমস্যা । উল্লিখিত বৃত্তির পাথেয় ইংরেজী স্কুল কলেজের শিক্ষা । তাই ক্রমে শিক্ষিত বেকার সমস্যা সমাজে প্রকট হয়ে উঠেছে । দিশবিহীনতার পাশ দিয়েও কেরানীর চাকরী মেলে না । অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “মরকট বাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯৯ খৃঃ) প্রেমনাথ যন্তব্য করেছে,—“ও আপিসটে (টোটো কোম্পানির আপিস)—আজকাল ভারি গুল্জার । কত লোক এম্. এ., বি. এ. পুনঃ বিয়ে

পাশ করে ঐ আগিসের আশে পাশে ঘুরে বেড়াচ্ছে।” প্রাগুক্ত গঙ্গোপাধ্যায়ের “কেরানী চরিত্ত” গ্রন্থেও (১৮৮৫ খৃঃ) হীরার আক্কেপ স্মরণ করা চলে। হীরা বলেছে,—“ওহে (ছেলে) বি. এ. পাশ কল্ল আর হবে কি বল ? আজকাল বি. এ. ওয়ালারে কেউ পোছে কি ?” অনেক প্রহসনকার জাতীয়-বৃত্তি গ্রহণের নির্দেশ দিয়েছেন এবং কেরানীগিরির ওপর শিক্ষিত বেকারদের এই চাপকে হাস করবার সেটিই একমাত্র উপায় বলে ইঙ্গিত করেছেন। অমৃতলাল বসুর “একাকার” গ্রন্থে (১৮৯৫ খৃঃ) আছে,—রাধানাথ এম্. এ. (বিজ্ঞান) পাশ করেও কামারের জাত ব্যবসা ধরেছেন। রাধানাথ বলেন,—“আগিসের চাকরী বই যদি অরের অগ্র উপায় না থাকে, তাহলে লাটসাহেবী থেকে বস্তাবন্দিগিরি পর্য্যন্ত সমস্ত চাকরীগুলি দেশের লোককে দিলেও সবার সঙ্কলান হয় না। উপস্থিত বেকারদের সংখ্যা তো কম নয়, তারপর সাল সাল বাড়ছে কত তা দেখবার জ্ঞান বেশিদূর গিয়ে কাজ নাই, একবার এই কলিকাতার স্কুল কটা ঘুরে এলেই বুঝতে পার্বে।”

বাস্তবিকই নব্য সংস্কৃতিজনিত আত্যস্তিক চাপ এই বৃত্তির ওপর পরিলক্ষিত হওয়ায় বৃত্তিগ্রাহীর দুর্দশা যেমন চরমে পৌছিয়েছে, তেমনই নব্য সংস্কৃতির তাগিদে অমিতব্যয়িতা তাকে মর্যাস্তিক করে তুলেছে। অভুলকৃষ্ণ মিত্রের “কলির হাট” গ্রন্থেও (১৮০১ খৃঃ)—‘ভূত’কে চাকরীর বাজার সম্বন্ধে বলতে গিয়ে ‘দুর্ভিক্ষ’ বলে,—“চাকরীর বাজার বড় গরম। দশ পনের টাকা মাইনের ওপর নেই। তাও ত পোষাক প্রভৃতির খরচা সাত টাকায় দাঁড়ায়। এতেও লোকে শ্মশান ঘাটে খবর নেয় কেরানী মলো কিনা।”

জমিদারী ও আমলদারী ॥ ব্যুৎপত্তির দিক থেকে জমিদার ভূস্বামী একাধিক নয়। শব্দটির ব্যাখ্যায় বলা হয়েছে,—“The word Zaminder generally rendered landholder, is a relative and indefinite term ; and does no more necessary signify an owner of land than the word poddar signifies an owner of money under his charge, or an Aubdar, the owner of the province which he governs, or, in millitary language, the owner of the company of sepoy's belongs to, or Kelladar, the propritor of fort he defends, or, Thanadar, the owner of the police post he has

charge of.”^{১৯} চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের ফলে জমির মালিকানা দেওয়া হয়েছে বটে, কিন্তু সেখানেও মালিকানার মূলে ছিলো তহশীল সরবরাহ। “Every proprietor of land (which term whenever it occurs in any regulation is to be considered, to include Zaminders independent Talukdars and all actual proprietors of land, who pay the revenue assessed upon their estates immediatly to the Government.”^{২০} সুতরাং রাজস্ব সরবরাহের চুক্তিতেই জমিদারদের আয়নীতি অবস্থান করতো। বাংলাদেশে চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের পর ২১৪৫৮-টা তৌজীতে দুই কোটি ষোল লক্ষ চব্বিশ হাজার নয় শত উনিশ টাকা রাজস্ব ধার্য করা হয় এবং অনির্দিষ্ট জমার ৩০০১-টা তৌজীতে পনের লক্ষ সাত হাজার এক টাকা রাজস্ব ধার্য করা হয়েছিলো। অবশ্য পরে ক্রমবিভাগের ফলে নির্দিষ্ট জমার তৌজির সংখ্যা ক্রমেই বেড়ে গেছে। চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের সময়ে গভর্ণমেন্ট আদায়ী জমার শতকরা নব্বুই টাকা সরকারে রাজস্ব নিয়ে অবশিষ্ট দশ টাকা মাত্র জমিদারকে লাভ হিসেবে ছেড়ে দিতেন। কিন্তু এইলাভ নিয়ে জমিদাররা সন্তুষ্ট থাকেন নি। তাঁদের অনেকেই, প্রজাদের সঙ্গে সরকারের অপ্রত্যক্ষতার স্বযোগে বিভিন্নরকম চাপ সৃষ্টি করে মুনাফাভের চেষ্টা করেছেন। সাংস্কৃতিক চাপ সৃষ্টিও তাঁদের পক্ষে সহজ ছিলো, কারণ সাংস্কারিক গোষ্ঠী ‘বৃত্তি’ ইত্যাদি বিভিন্ন কারণে এঁদের মুখাপেক্ষী ছিলেন। এঁদের সহায়তায় জমিদারের পক্ষ থেকে ধর্মীয় এবং সামাজিক চাপসৃষ্টি করা হয়েছে।

বাংলাদেশে জমিদারী মুনাফা ও অত্যাচারের ইতিহাস আধুনিককাল থেকেই শুরু হয়েছে। “আইন-ই-আকবরী”র যুগেও, অন্য-দেশে শাস্ত্র ভূমিকর হিসেবে গৃহীত হয়েছে অথচ কাশ্মীর, বাংলাদেশ ইত্যাদি স্থানে মুদ্রা দ্বারা সম্পন্ন হয়েছে। তাছাড়া এইসব প্রত্যন্ত প্রদেশের জমিদারদের ক্ষমতাবৃদ্ধি করে বাদশারা তোষণই-করে গেছেন—স্বার্থরক্ষার খাতিরে। স্বদূর রাজধানী থেকে রাজস্ব আদায়ের ব্যবস্থা করতে গিয়ে এই তোষণনীতি ছাড়া গত্যন্তর ছিলো না। এইসব জমিদার ছাড়াও অগ্ন্যন্ত কর আদায়কারীর ঐরাব্দ্যা প্রজারা আরও প্রত্যক্ষভাবে উপলব্ধি করেছে। সরকারের সঙ্গে প্রজার অপ্রত্যক্ষতা জনিত

১৯। The Zamindery Settlement of Bengal, Appen IV. Part—I. P-97.

২০। Bengal regulation III—1974. Sec. 2.

মুনাফার আধিক্য প্রজাদের দুর্দশা চরমে এনেছিলো। সেযুগে পঞ্চায়েত দ্বারা রাজস্ব নির্ধারিত হযেছে বটে, কিন্তু এখানেও যে দুর্নীতি থাকে নি, এটা জোর করে বলা যায় না।

চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের পর ইংরেজদের পক্ষে জমিদারদের প্রত্যক্ষতা স্থাপন হলেও প্রজাদের অবস্থার বিশেষ উন্নতি হয় নি। Industrial Capitalist-দের জন্তে কঁচামাল সরবরাহেব যন্ত্র হিসেবে গভর্নমেন্ট সবক্ষেত্রেই এঁদের অহুকুল হযেছে। চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের সময় থেকে জমিদার ও কৃষকের সম্পর্ক বিষয়ক আইনগুলো পর্যবেক্ষণ করলেই তা উপলব্ধি হবে। ১৭৯৩ খৃষ্টাব্দের ১ এর আইনের ৮ নং ধারার কথা বলতে গিয়ে বঙ্কিমচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় লিখছেন,—“কর্ণওয়ালিস প্রজাদিগের হাত পা বান্ধিয়া জমীদারের গ্রাসে ফেলিয়া দিলেন—জমীদার কর্তৃক তাহাদিগেব প্রতি কোন অত্যাচার না হয়, সেই জন্ত কোন বিধি ও নিয়ম কবিলেন না, কেবল বলিলেন যে, ‘প্রজা প্রভৃতিব রক্ষার্থ ও মঙ্গলার্থ গবর্ণর জেনেরল যে সকল নিয়ম আবশ্যক বিবেচনা কবিবেন, তখনই বিধিবদ্ধ করিবেন।’ তজ্জন্ত জমীদার প্রভৃতি খাজনা আদায় করার পক্ষে কোন আপত্তি কবিতে পারিবেন না।”^{২১} কিন্তু প্রতিশ্রুতি প্রতিশ্রুতিই থেকে গেলো। অবশ্য ১৮১৯ খৃষ্টাব্দে কোর্ট অব ডিবেক্টর্স এ-নিম্নে একটু আক্ষেপ করে কর্তব্য সম্পাদন করেছিলেন। ১৮১২ খৃষ্টাব্দের ৫ নাইন প্রবর্তিত হওয়ার পর, প্রজাদের যেটুকু স্বত্ত্ব ছিলো, তাও নষ্ট হলো। এই নিয়ম অনুসারে, জমিদার প্রজাকে যে কোনো হারে পাট্টা দিতে পারবেন অর্থাৎ এক কথায়, জমিদার প্রজাদের কাছে যে কোনো হাবে খাজনা আদায় কবতে পারবেন।^{২২} অর্থাৎ কৃষককে ভূমিতে রাখা না বাখা তা জমিদারের ইচ্ছাধীন। এতে জমির ওপর কৃষকের মালিকানা বইলো না। কৃষক হযে গেলো জমিদারের নিযুক্ত মজুর মাত্র। এই সুবিখ্যাত “পঞ্চম” আইনের আগেই ক্রোকেব আইন বিধিবদ্ধ হযেছিলো—১৭৯৩ খৃষ্টাব্দেব ১৮-এব আইনের ১১ নং ধারায়। বঙ্কিমচন্দ্রের ভাষায়,—“জমীদার চিরকালই প্রজার ফসল কাড়িয়া লইতেন, কিন্তু ইংরেজরা প্রথমে সে দস্যুবৃত্তিকে আইনসঙ্গত করিলেন, অত্য়পি এই দস্যুবৃত্তি আইনসঙ্গত। ১৮১২ খৃষ্টাব্দের ৫-এব আইনে যা ছিলো অস্পষ্ট, তা ১৮-এব আইনে আরও

২১। বঙ্গদেশের কৃষক—চতুর্থ পরিচ্ছেদ।

২২। Revenue Letter to Bengal 9th May, 1821, II 54 (Of. বঙ্গদেশের কৃষক)।

স্পষ্ট হলো। ২৩ এই আইনে জমিদাররা কায়েমী প্রজাদেরও তাদের পৈতৃক সম্পত্তি থেকে উচ্ছেদ করবার অধিকার পেলেন। পরে ১৮৫২ খৃষ্টাব্দের ১০-এর আইন কিংবা তারই অনুলিপি ধরনের ১৮৬২ খৃষ্টাব্দের ৮-এর আইনে প্রজাদের সামান্য কিছু উপকার হয়েছিলো। তবে প্রজাদের সঙ্গে সরকারের বিশেষ কিছু প্রত্যক্ষ সম্পর্ক স্থাপন হয় নি। শাসন ব্যবস্থার জন্তে আদালত ইত্যাদি স্থাপন হয়েছে বটে, কিন্তু জমিদারের বিরুদ্ধে ফরিয়াদ করতে গেলে অনেক অসুবিধার সম্মুখীন হতে হয়। মোকদ্দমার ব্যয়সাধ্যতা, আদালতের দূরত্ব, মোকদ্দমার শব্দকগতিজনিত অসুবিধা, বিচারকের অযোগ্যতা ও অর্থলোভ ইত্যাদি জমিদারী অত্যাচারের অনুকূলেই ছিলো। অতএব প্রজাদের সমস্তার বিশেষ কোনো সমাধানের ইঙ্গিত আইনগুলোর মধ্যে দিয়ে খুঁজে পাওয়া যায় নি।

ঊনবিংশ শতাব্দীর বিভিন্ন পত্র-পত্রিকায় ও পুস্তক-পুস্তিকায় জমিদারদের অত্যাচারের বিবরণ এবং বিভিন্ন মন্তব্য প্রকাশ পেয়েছে। এসবের মধ্যে থেকে উপলব্ধি করা যায় যে নব্য সংস্কৃতি জমিদারী অত্যাচারের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে বলিষ্ঠ করে তুলেছে। গ্রামীণ প্রজাদের পক্ষ থেকে দৃষ্টিকোণের বলবত্তা থাকার সত্ত্বেও প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণ হওয়ার অবকাশ পায় নি, কিন্তু সাংস্কৃতিক দ্বন্দ্ব এই দৃষ্টিকোণকে প্রাচীনিক করে তুলেছে। “জমিদারশ্রেণীর অবনতি” নামে ঊনবিংশ শতাব্দীর একটি পুস্তিকায়^{২৪} জমিদারদের পক্ষ গ্রহণ করে বলা হয়েছে, —“জমিদারশ্রেণী অনেকের চক্ষুঃশূল; এ সম্প্রদায়ের সম্যক পতন দর্শনে অনেকের বাসনা। আমরা বিস্তর অনুসন্ধান করিয়া ইহার প্রকৃত তথ্য জ্ঞাত হইতে পারিতেছি না। দীন বঙ্গভূমির যদি কিছু পূর্ব গৌরব রক্ষার সম্ভাবনা থাকে, তাহা জমিদারশ্রেণীর প্রতি নির্ভর করিতেছে।...অনেক শিক্ষিত সম্প্রদায় জমিদারবর্গের নাম শ্রবণমাত্রেই খড়্গাহস্ত। এমনকি অনেক জমিদার কর্মচারীর সম্মানগণ বি. এ., বি. এল্ উপাধিপ্রাপ্ত মাত্রেরই পিতৃপিতামহের আশ্রয়স্থান জমিদারের প্রতিকূলাচরণে ব্যাকুল।” (পৃ: ১৭)। সত্বেও থেকেই বোঝা যায় যে, নব্য সংস্কৃতিজনিত বিরোধ অত্যন্ত স্পষ্ট হয়ে ক্রমশঃ দেখা দিয়েছে।

২৩। Revenue Letter to Bengal 9th May, 1821, II 54 (Cf. বঙ্গদেশের কৃষক)।

২৪। জমিদারশ্রেণীর অবনতি—জােন্দ্রকুমার রায়চৌধুরী, কলিকাতা ১৯২০ সাং।

জমিদারদের আর সম্পর্কে কতকগুলো তথ্য প্রকাশ করা হয়েছিলো ১২৭৭ সালের “হুলভ সমাচার” পত্রিকায়।^{২৫} একটি প্রেরিত পত্রে “কোন গ্রামবাসী” ছদ্মনামে এক ব্যক্তি “জমিদারের দশবিধ আর” সম্পর্কে আলোচনা করেন। তিনি লিখছেন,—

“মহাশয়, দরিদ্র অজ্ঞান কৃষকগণের প্রতি উৎপীড়ন করিতে পারিলে কেহই ছাড়েন না। প্রথম উৎপীড়ক জমিদার। প্রজাদিগের নিকট কর আদায় করিবার ক্ষমতা গভর্ণমেন্ট জমিদারদিগকে প্রদান করিয়াছেন; এই ক্ষমতা দ্বারা জমিদারেরা পল্লিগ্রামের সমস্ত আধিপত্য করিয়া থাকেন। একপ্রকার তাঁহাদিগকে পল্লিগ্রামের জজ, ম্যাজিস্ট্রেট ও কলেক্টর বলিলেও বলা যায়।” শুধু রাজস্ব আদায় ছাড়াও আরও আদায় আছে—এ প্রসঙ্গে “বাজে আদায়”-এর কথা বলতে গিয়ে তিনি বলেছেন,—“প্রজারা পরস্পর কলহ করিয়া জমিদারদিগের কাছারিতে উপস্থিত হইলে, জমিদার তাঁহার নগদীগকে বাদী ও প্রতিবাদী উভয়পক্ষকেই গোয়ালবাড়ী লইয়া যাইতে আজ্ঞা দেন। গোয়ালবাড়ী দ্বিতীয় যমালয়; তথায় যমদূতসম নগদীরা জুতা, কিল, লাথী মারিয়া বৃকে বাঁশ ও ডাবা চাপা দিয়া উত্তমরূপে পাট করে; তৎপরে বন্দোবস্তের কথা উপস্থিত হইলে দশ-কুড়ি-পঞ্চাশ টাকা জরিমানা লইয়া ছাড়িয়া দেওয়া হয়। ইহার নাম বাজে আদায়।”

বিভিন্ন পর্ব উপলক্ষে সামাজিক অস্থিঠানের জন্তে জমিদারের অহুমতি আদায়ও প্রজার পক্ষে আর্থিক যন্ত্রণা বিশেষ। “কোনপ্রকার দুর্গোৎসব, দোল, পূরাণ, অথবা অন্য কোন ক্রিয়া করিতে হইলে জমিদারের নিকট আজ্ঞা লইতে হয়, জমিদার পঞ্চাশ-ষাট-একশ অথবা অবস্থা বুঝিয়া আরও অধিক টাকা নজর লইয়া আজ্ঞা দিয়া থাকেন।” এ ছাড়া জমিদারদের নিজস্ব পালনীয় সামাজিক বা ধর্মীয় অস্থিঠানে মাথট আদায় রীতি তো আছেই। এ সম্পর্কেও পূর্বোক্ত পত্রলেখক বলেছেন,—“জমিদারের পুত্রকন্টার বিবাহ, পিতামাতার শ্রাদ্ধ, পূজা অথবা অন্য কোন কর্নোপলক্ষে এ প্রজার পুত্রিগীর মংগু, ও প্রজার ক্ষেত্রের বার্তাকু, আলু, সে প্রজার বাগানের মোচা, ধোড়, কলা, পাত ও সকল দ্রব্যই প্রজাদের নিকট হইতে আদায় হয়; এইরূপ আদায়কে মাথোট আদায় কহে।”

জমিদারদের অত্যাচারের কথা বলতে গিয়ে “সংবাদ প্রভাকর” পত্রিকার ২৬ সম্পাদকীয়তে লেখা হয়েছে,—“পল্লীগ্রামের ক্ষুদ্র ২ জমিদার ও ইজারদার বাড়ীদারদিগের অত্যাচারের ব্যাপার আমরা পুনঃ ২ প্রভাকরে প্রকাশ করিয়া থাকি, ঐ সকল দৌরাণ্য কোনকালে নিবারণ হয় এমনত বোধ করি না, দীন-দুঃখিদিগের দুঃখ বিবরণ বর্ণন করিতে আমারদিগের কাষ্ঠের লেখনী কঙ্কণারসে আর্দ্র হইতেছে।”

বাস্তবিকই বিভিন্ন প্রকার অর্থ আদায়ে প্রজাদের দুঃবস্থা অত্যন্ত চরমে এসে পৌঁছিয়েছিলো। এই সমস্ত বর্ণনা অধিকাংশ ক্ষেত্রেই প্রাহসনিক দৃষ্টিকে সিরিয়াস করে ফেলেছে। এসব ক্ষেত্রে প্রহসনের মাত্রাবিচারের অবকাশ অপেক্ষাকৃত কম।

নীলকর ও আয়নীতি ॥ নীলকরদের কেন্দ্র করে কোনো প্রহসন রচিত না হলেও অনেক প্রহসনেই প্রসঙ্গক্রমে নীলকরদের কথা এসে গেছে। এদের আয়নীতির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ থাকলেও তার তীব্রতা নেই। নীলকরদের বলাৎকারমূলক আয় একদা রায়তদের অত্যন্ত উৎপীড়িত করে তুলেছিলো; তার দৃষ্টান্ত স্বরূপ সমসাময়িককালের একটি দরখাস্ত তুলে ধরা যায়—যার সত্যতা সম্পর্কে সন্দেহ থাকে না।^২ —

“বাদী—শ্রীএছম মওল সাং আন্দলপোতা থানা চাপড়া প্রতিবাদী—বান্ধাল ইণ্ডিগো কোম্পানীর তরফ’ মেনেজার রাবট হারবি সাহেব তরফ’ মোকাম কুটী টেক্সরার কর্মধ্যক্ষ মেং ছোট সাহেব তাঁহার নাম অজ্ঞাত। ইত্যাদি...

মোকদ্দমা—মোকদ্দমা অবরদন্তী দ্বারা নিলের দাদন গতান ও মারপীট করা ও কয়েদ রাখা ইত্যাদি বাবত।

বিবরণ এই যে গত ১১ পৌষ তারিখে উক্ত লাঠিয়াল আসামীয়ান আমাকে টেক্সরার কুটীতে ধৃত করিয়া লইয়া দেওয়ান ও সাহেব আসামীর নিকট দিলে দেওয়ান ও সাহেব আসামী মোছক আমাকে নিলের দাদন লইতে বলায় আমি অস্বীকার হইলে আমাকে কয়েদ করিয়া রাখিয়া ও মারপীট করিবার হুকুম দেওয়ায় লাঠিয়াল আসামীয়ান আমাদিগকে মারপীট ও গুদামে কয়েদ করিয়া নাং সন্দ্যা পয্যন্ত রাখিয়াছিল পুনরায় সাহেব ও দেওয়ান আসামীয়ান

আমাকে ডাকাইয়া মারপীট দ্বারা জবরদস্তী দ্বারা নীলের দাদন দুই টাকা ও হাতটিটা গতাইয়া ছাড়িয়া দেন আমি নাচার হইয়া প্রাণের ভয়ে টাকা ও হাতটিটা হাতে করিয়া আসিয়াছিলাম এক্ষণে উক্ত টাকা কাগজ সম্বলিত হুজুরে দরখাস্ত করিয়া উক্ত অত্যাচারের উচিত সান্ত্বি দিতে আজ্ঞা হয় নিবেদন ইতি সন ১২৭১ সাল তারিখ ১৬ পৌষ।”

দরখাস্তের তারিখটি নীল আন্দোলন যুগের কিছু পরের। সুতরাং দেখা যাচ্ছে, নীলকর অত্যাচার ঊনবিংশ শতাব্দীতে সম্পূর্ণ নষ্ট হয় নি। ১২৭৪ সালের ১০ই বৈশাখ তারিখে লেখা কৃষ্ণগঞ্জ থানার প্রতাপপুর নিবাসী মথুরনাথ বিশ্বাসেরও এ ধরনের একটা দরখাস্তের সন্ধান পাওয়া যায়।^{২৮} আগে অবশ্য অত্যাচার ছিলো আরও ভয়াবহ। ১২৬০ খৃষ্টাব্দের “সংবাদ ভাস্কর পত্রিকায়^{২৯} ঊনত্রিশে ফাল্গুন তারিখের একটি পত্র মুদ্রিত হয়। পত্রটি লেখেন মহারাজপুরের গরীবউল্লা মণ্ডল ও বকীউল্লা মণ্ডল। “কোন নীলকুঠার সাহেব আমার দিগের লাসল ও মজুর ও নীল লইয়া তাহার মূল্য না দেওয়ায় আমরা তাঁহার নীল করাতে অসম্মত হওয়ায় প্রশংসিত সাহেব রাগান্বিত হইয়া হুকুম দেওয়ায় তাঁহার তরফ মুখোপাধ্যায় প্রভৃতি আটকুঠার আটজন দেওয়ান ৪০০/১০০ শত সড়কীওয়াল ও অস্ত্রধারী সমেত চারি তরফ হইতে গ্রামে পড়িয়া প্রজাদের যথাসর্ব্বস্ব লুট ও ৪/৫ জনকে জখম ও দুই জনকে খুন করিয়া উঠাইয়া লইয়া যাইয়া ঐ দুইলাস পলদহের বিলে ডোবাইয়া রাখিয়া ছিল। ঐ সকল ভয়ানক সড়কীওয়ালারা দোকানহাট লুটিয়া ও ভূখণি লোকদের পাঠা-পাঠি ধরিয়া খাইতেছে বিচার কর্তার নিকট জমিএত বস্তুর দরখাস্ত করিলে নথির সামিল হুকুম দেন এদিগে দেশ পয়মাল হইল তাহার কিছুই অনুসন্ধান করেন না।”

নীলকরের প্রসঙ্গ নিয়ে অবকাশ গ্রহসনে কম থাকায়, নীলকর ও নীলচাষ সম্পর্কে বিশেষ করে শিল্প-পুঁজি-পতিদের উদ্দেশ্য ও গতিবিধি নিয়ে আলোচনা এখানে নিরর্থক। তবে নীলকরের আয়নীতি প্রসঙ্গে কিছু না বলা হলে কিছুটা অসম্পূর্ণতা থেকে যায়।

২৮। A Collections of Bengali Petitions & C- 1896 ; No. 13.

২৯। সংবাদ ভাস্কর—৬ই চৈত্র, ১২৬০।

অগ্রান্ত বিভিন্ন বৃত্তি ও আয়নীতি ॥ আমাদের সমাজের চিত্রের সঙ্গে জড়িত রয়েছে বিভিন্ন বৃত্তির বিভিন্ন প্রকৃতির মানুষ। আর্থিক ক্ষেত্রে এদের আয়ব্যয়নীতির প্রসঙ্গও বাংলা গ্রন্থসনে স্থানলাভ করেছে। বিশেষতঃ সাংস্কৃতিক বিরোধিতা যে যে ক্ষেত্রে প্রাধান্য পেয়েছে, সেখানে বৃত্তিগ্রাহীর আয়ব্যয়নীতি একটু বেশি অবকাশ গ্রহণ করেছে। এ ধরনের বিভিন্ন বৃত্তির মধ্যে প্রধান উকিল, ডাক্তার বা কবিরাজ, পুলিশ ইত্যাদি। সম্পাদক বা স্বাদেশিকদের অবকাশ থাকলেও সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণের প্রাধান্যে আর্থিক সমাজচিত্রের মূল্য বিবেচনার বিষয়।

উকীল।—উকীল শব্দটি ইসলামী। ইসলামীযুগেই উকীল বৃত্তি অন্যতম প্রধান একটি বৃত্তি হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। বাস্তবিক অর্থে উকীল প্রতিনিধির কাজ করে থাকেন। আমরা জানি ইসলামী যুগে ভূম্যধিকারীরা বাদশার দরবারে একজন করে উকীল নিযুক্ত করতেন। এঁরা কোন কিছু আশঙ্কার সম্ভাবনা দেখলে নিয়োগকারী ভূম্যধিকারীর পক্ষ সমর্থন করে বাদশাকে তুষ্ট করতেন। আবার শাসন ব্যবস্থার ক্ষেত্রে এক ধরনের দালালের অন্তিও অনেকদিন থেকেই ছিলো। ইসলামী আইন-কানূনের জটিলতায় এ ধরনের দালালরা স্বীকৃতি লাভ করলেন। এঁরা বাদী বা প্রতিবাদীর প্রতিনিধিত্ব করে পারিশ্রমিক লাভ করতেন। বিচারকও উকীলের উপস্থিতিতে বিচারের বিভিন্ন দিক সম্পর্কে চিন্তা করবার সুযোগ পেতেন।

প্রাগ্, ইসলামীযুগে বিচারের সুবিধার জন্মে “রাগাল্লাভাৎ ভয়াৎপি স্মৃত্যপেতাদিকারিণ”^{৩০} সভাকে বিচার সভায় আহ্বান করা হতো। বিভিন্ন সংশয়ের নিরসন ঘটতো বলে এঁদের ব্যবহারজীবী বলা হয়েছে। কাত্যায়ণ লিখছেন,—

“বি-নানার্থেহব সন্দেহে হরণং হার উচ্যতে

নানা সন্দেহ হরণাৎ ব্যবহার ইতি স্থিতি ॥”^{৩১}

ব্যবহার তত্ত্বে বলা হয়েছে,—

“নানা বিবাদ বিষয় : সংশয়ো হয়তে নেনন ইতি

ব্যবহারঃ । ভাষোস্তর ক্রিয়ানির্ণায়কত্বং ব্যবহারত্বং ।”

৩০। যাজ্ঞবল্ক্য সংহিতা—২/৪।

৩১। বিখ্যাত—নগেন্দ্রনাথ বসু।

তবে এই 'ব্যবহার' যারা বৃত্তি হিসেবে গ্রহণ করতেন, তারা বাদী বা প্রতিবাদীর কাছ থেকে পারিশ্রমিক গ্রহণ করতেন না। ইসলামী আমলেই পারিশ্রমিক রীতির প্রচলন দেখা যায়। পরবর্তীযুগের ব্যবহারজীবীরা বিচারকের সহায়তার বদলে বাদী বা প্রতিবাদীর ব্যক্তিগত প্রাতিষ্ঠিক সত্তা হিসেবে পরিগণিত হয়েছে।

ইংরেজী বিচার ব্যবস্থায় উকীল সম্পূর্ণ প্রতিনিধি বলেই গণ্য হলেন। এবং বিচারকের সহায়ক হলেন জুরী। পরবর্তীকালে উকীলের কাজ যেন তেন প্রকারেণ স্থবিচারের বাধা ঘটিয়েও মক্কেলকে জয়ী করা। অবশ্য সব কিছু মূলে আছে পারিশ্রমিকের প্রসঙ্গ। গত শতাব্দীতে আইন শিক্ষা বিশ্ববিদ্যালয়ের পাঠ্য তালিকার অন্তর্ভুক্ত হয় এবং ব্যবহারজীবী সমাজে পাশ করা উকীলের সংখ্যা বেড়ে যায়। বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষা ও পাশ উকীলদের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল সমাজের সাংস্কৃতিক বিরোধকে স্পষ্ট করে তোলে। ঊনবিংশ শতাব্দীতে ভূমি ও রাজস্ব সংক্রান্ত চাপে ব্যবহারজীবীদের প্রতিষ্ঠা উন্নতই ছিলো। বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষা নব্য সংস্কৃতি সম্পন্ন ব্যক্তিদের এই বৃত্তির ওপর আকর্ষণ সৃষ্টি করে। ফলে কেরানীগিরির মতো ওকালতীতেও নব্য সংস্কৃতিবান্দের অনেকে ঝুঁকেছিলেন। তাই এই বৃত্তির মধ্যেও কেরানীগিরির মতো দুর্দশার সৃষ্টি হয়েছে। আছাড়া রক্ষণশীল পক্ষের আর একটি অভিযোগ নব্য আইন শিক্ষার সঙ্গে ব্যবহারিক জগতের যোগ খুব অল্প। তাই বৈষয়িক ক্ষেত্রে নেমে এঁরা যে দুর্দশাগ্রস্ত হবেন, এটা স্বাভাবিক।

উকীলকেও হাশাস্পদ চরিত্র হিসেবে উপস্থিত করে গত শতাব্দীতে অনেক ছড়া কবিতার জন্ম হয়েছে। চিত্রদর্শন পত্রিকায় ৩২ একটি ছড়ায় আছে,—

“(আমি) সাম্‌লা নিয়ে পড়েছি কি মুন্সিলে ।

(এ যে) মগজে জড়ালো কমলি,

ছাড়ে না ছেড়ে দিলে ॥

কোন্ বোক কয় ওকালতি য়োকা কড়ির কাজ,

এক বেলা চড়তেছে হাঁড়ি দশ বার দিন আজ,

(আবার) যায় না আশা, তবু মরি

মাসুখ দেখে ঢোক গিলে ।

...হেঁড়া ইজের, শতক তালি, গায়েতে চাপকান্
 গলায় দড়ি—পাক্ লাগানো উড়ানি আধ্ খান্।
 (এখন) বাঁচি যে যম্ এইটা ধরে হড়াস্ করে টান দিলে।”

‘কবিরত্ন’ ভনিতায় ওকালতি সম্পর্কে একটি গান উনবিংশ শতাব্দীতে জনপ্রিয় হয়েছিলো। ৩৩—

“স্বথ নাই উকিল মহলে।
 ওকালতির পাঁচ লেগেছে, উকিলের গোলে
 কোটে নাই মিছিল মামলা ভাবছে বসে সকল আমলা,
 উকীলেরা বেচে সামলা, কিসে দিন চলে।”

বাংলা প্রহসনে উকীলদের ব্যঙ্গ করে প্রচুর প্রসঙ্গের অবকাশ সৃষ্টি করা হয়েছে রমানাথ সান্যালের লেখা “নব্য উকীল” প্রহসনের (১৮৭৫ খৃঃ) শেষে কবিতা আকারে বিনোদের খেদ প্রকাশ পেয়েছে,—

“বাঙ্গালী উকীল যেন আর কেহ হয় না,
 দালালের পায়ে তেল যেন কেহ দেয় না,
 শামলা মাথায় যেন, গাছতলে বসেন না,
 উকিলের দশা দেখে লোক যেন হাসে না।
 মোক্তারের পেছু পেছু আর যেন ধায় না।
 কুকুর সমান যেন আর তাড়া খায় না।
 নিরাশ্রয়, যেন আর রোদে টোটো করে না,
 সময়ে সময়ে যেন মরমেতে মরে না।”

একই প্রহসনে দুর্দশাগ্রস্ত উকীলের আয়ের কথা আছে। আদালতের এক দালাল নফর একজন মক্কেলের কাছ থেকে সোয়া আট আনা নেয়। পাঁচ পয়সার কাগজ এবং আট আনা কোর্ট ফিস্। কুড়ি টাকার মোকদ্দমা। মক্কেলের কাছ থেকে মাত্র তিন টাকা পায়। তিন টাকা থেকে দুই টাকা চার আনা খরচাতেই যাবে। বাকি বার আনা থেকে উকীলই কি নেবে, আর মোক্তারও বা কি নেবে। নফর বিনোদকে (উকীল) ছয় আনা পয়সা দেয়, বিনোদ চারদিকে একবার তাকিয়ে নিয়ে ছয় আনাই হাত পেতে নেয়

এবং পকেটে রাখে। রাখালদাস ভট্টাচার্যের “স্বকৃতির ধ্বজা” গ্রন্থসনেও (১৮৮৬ খৃঃ) উকীল প্যারী নিজের দুর্দশার কথা নিয়েই স্বীকার করেছে! স্নেহরহিত করে বলে, তার ছয় মাসে মোট এক লক্ষ টাকা রোজগার হয়েছে। অর্থাৎ প্রথম মাসে এক বন্ধুর কাজ করে এক টাকা পেয়েছে। তারপরের পাঁচ মাস শূণ্য চলছে। চাকর একথা শুনে মন্তব্য করেছে,—“Bar-এ এমনই দুর্দশা হয়েছে বটে। নাই বা হবে কেন? ‘মরা গাং কুমীরে ভরা।’ অশ্বাধীন বাণিজ্যের দিকে ত আর কেউ চাবেন না।”

উকীলদের দুর্দশা নিয়েই যে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে তা নয়, দুর্নীতি নিয়েও দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব পাওয়া যায়। মক্কেল ভাঙানো, টাকা আত্মসাৎ, ইত্যাদি বিভিন্ন দুর্নীতির প্রসঙ্গ বিভিন্ন গ্রন্থসনে প্রকাশ পেয়েছে। এ ছাড়া আসামী পক্ষ সমর্থনে মিথ্যাভাষণের কথা তো আছেই—যা সাধারণতঃ বৃত্তির অঙ্গ হিসেবেই পরচিত। যেমন, বৈকুণ্ঠনাথ বহুর “বারবাহার” গ্রন্থসনে (১৮৯১ খৃঃ)—পাঁচ ৭৩ টাকার হাওনোটের নালিশে অভিযুক্ত মক্কেলকে উকীল বিজয়বাবু পরামর্শ দেন,—মক্কেল ধার স্বীকার করুক। তিনি প্রমাণ দেখাবেন যে টাকা শোধ দেওয়া হয়েছে, তবে হাওনোটটা ফিরিয়ে দেবে বলে ফরিয়াদী তা ফিরিয়ে দেয় নি। সাক্ষীদের দিয়েই তিন এসব কথা বলাবেন। নীতি-দুর্নীতি সব উকীলের কাছে তুচ্ছ—সবচেয়ে বড়ো টাকা। এই টাকার খাতিরেই মক্কেলের সঙ্গে উকীলের ঘনিষ্ঠতা, এবং উকীল-মক্কেলের প্রতিনিধি। উকীল-মক্কেলের এই ‘প্রেম’-কে ব্যঙ্গ করে দুর্গাদাস দে-র “ছবি” গ্রন্থসনের (১৮৯৬ খৃঃ) রামু মন্তব্য করেছে,—“আইনে বড় একটা প্রেম পাওয়া যায় না। তবে উকিলে-মক্কেলে প্রেম হয়, সে প্রেমে কোকিল ডাকে না, ফুলও ফোটে না, তবে ঘুঘু ডাকে, শরবে ফুল ফোটে।”

উকীলের প্রসঙ্গে যে আর্থিক সমাজচিত্র প্রকাশ পেয়েছে, তা সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণে নিয়ন্ত্রিত হলেও চৌর্ধ্বমূলক, প্রতারণামূলক, বলাৎকারমূলক ইত্যাদি সমাজবিগর্হিত আয়নীতির অবকাশ অবাস্তব নয় এবং তাই আর্থিক সমাজচিত্র প্রদর্শনীতে অন্তর্ভুক্তির যৌক্তিকতা অস্বীকার করা চলে না।

ডাক্তার।—উকীলের মতো, নব্য সংস্কৃতির বাহক হিসেবে অতিব্যবহারিক গোষ্ঠী হয়েও ডাক্তাররা বিদ্রূপের পাত্র হয়েছেন। অবশ্য এই বিদ্রূপের মূলে কেবল সংস্কৃতিগত কারণকেই একমাত্র কারণ বলে স্বীকার করা যায় না। কেন না “ডাক্তারবাবু” গ্রন্থসনে (১৮৭১ খৃঃ) “জনৈক ডাক্তার” (ভুবন-

মোহন সরকার) স্বয়ং ডাক্তারের বিভিন্ন দুর্নীতির কথা উল্লেখ করেছেন। ১২৮২ সালের ২৫শে জ্যৈষ্ঠের তারিখযুক্ত ভূমিকায় কৈফিয়ৎ স্বরূপ তিনি বলছেন— “ডাক্তার হইয়া ডাক্তারদিগের দোষগুণ বর্ণনা করিতে হইলে স্বভাবতঃই চকুলক্ষা উপস্থিত হইতে পারে, আমি এই নিমিত্ত আত্মগোপন না করিয়া থাকিতে পারিলাম না। এখন জিজ্ঞাস্য হইতে পারে যে, তবে আমি গৃহছিদ্র কেন প্রকাশ করিলাম। আমার উত্তর এই যে, আমি সমাজকে আমার সহযোগীদের অপেক্ষা অধিকতর যত্নের সামগ্রী বলিয়া মনে করি।” ডাঃ ভুবনমোহন সরকার ডাক্তারের দুর্নীতির কথা উল্লেখ করতে গিয়ে ভূমিকায় লিখেছেন,—“আমি যতদূর দেখিয়াছি তাহাতে আমার ইহাই বোধ হয় যে, ডাক্তারেরা অনেকেই আপনাদিগকে সাধারণ সমাজের অপেক্ষা কিয়ৎদূর উচ্চ পদবীর লোক বলিয়া মনে করেন, এবং সমাজও ঐরূপ ভাবিয়া তাঁহাদিগকে শ্রদ্ধা করিয়া থাকেন। ঐরূপ সম্বন্ধ আছে বলিয়াই হউক, বা যে কারণেই হউক কেহ কেহ রোগীদিগের প্রতি অগ্নায় আচরণ করিয়া স্বার্থসাধনে প্রবৃত্ত হন। বোধ হয় আমাদের সমাজ সুশিক্ষিত হইলে এতদূর প্রতারণা হইতে পারিত না। অথবা শুদ্ধ সুশিক্ষিত হইলেই হয় না, প্রতারণিত হইবার আরও দুই একটি কারণ দেখা যায়। রোগী ও তাহাদিগের আত্মীয়েরা স্বভাবতঃ সরলবিশ্বাস হইয়া থাকে, অধীরতাবশতঃ ইতিকর্ভব্যতা বিমুঢ় হইতে হয়। এই নিমিত্ত তাহারা অন্ধের দ্বারা ডাক্তারদিগের অনুসারী হইয়া থাকে।”—ইত্যাদি। দীর্ঘ মন্তব্য থেকে স্পষ্ট বোঝা যাচ্ছে যে ডাক্তারদের দৌর্নীতিক আয়নীতি সমাজে সাধারণভাবে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করেছে, যার দ্বারা ডাক্তারও প্রভাবিত হয়েছেন। ‘বান্ধব’ পত্রিকায় ৩৪ ডাক্তারের কয়েকটি দিক কটাক্ষ করে শব্দটির বিজ্ঞপাত্মক ব্যুৎপত্তি দেখানো হয়েছে। “ডাক্তর—। ডক ছেদনে, ভেদনে, কুস্তনে, বিলুপ্তনে চ। তরগ্, প্রত্যয়ঃ। গকার ইৎ বলিয়া উপধার অকার স্থানে আকার। ডাক, ডাকাডাকি, ডাকাতি, ডাকাবুকা, ডাকিনী প্রভৃতি শব্দও ভিন্ন ভিন্ন প্রত্যয় যোগে এই ধাতু হইতে নিম্পন্ন।”

ঈশ্বর মানুষকে জীবন দান করেন এবং চিকিৎসক মানুষকে নন্দজীবন দান করেন। তাই চিকিৎসককে সমাজের সাধারণে শ্রদ্ধা করে থাকে। অথচ ডাক্তারের হৃদয়হীনতা সাধারণ মানুষের সংস্কারের মূলে কুঠারাঘাত করে।

তাই ডাক্তারদের দুর্নীতি সমাজে আরও মর্যাস্তিক। বিভিন্ন প্রহসনে ডাক্তারদের হৃদয়হীনতার কথা উল্লেখ করা হয়েছে। রাজকৃষ্ণ রায়ের “কানাকড়ি” প্রহসনে (১৮৮৮ খৃঃ) স্বয়ং ডাক্তারের মুখ দিয়েই বলানো হয়েছে, —“কগ্নী যদি আমার ডিজিট চুকিয়ে না দিয়ে মরে যায়, তাহলে তার বাপ, খুড়ো, জ্যোঠা, ছেলে, মা, মাসী, এমন কি, তার স্ত্রীর কাছ থেকেও ডিজিট আদায় করি। যদি সহজে না দেয় তো নালিস করে ডিক্রী করি।” এ ধরনের হৃদয়হীনতাই শুধু নয়, ছলচাতুরীর আশ্রয়ও অনেক ডাক্তার করে থাকেন, প্রহসনকার সেগুলোও উদ্ঘাটন করেছেন। ডাক্তারী সুবিধার খাতিরে মস্ত বিক্রয় ডাক্তার সমাজের একটা বড় কলঙ্ক। তা ছাড়া স্বস্থ রোগীকে ভয় দেখিয়ে নার্ভাস করে তাকে বেশিদিন হাতে রাখাও ডাক্তারের দুর্নীতিকেই ব্যক্ত করে! সামান্য ওষুধ দিয়ে বেশি দাম নেওয়া, ডাক্তারে ডাক্তারে চুক্তিতে কমিশন, ডিস্পেন্সারীর সঙ্গে কমিশন, অস্ত্রের রোগী ভাঙানো ইত্যাদি অসংখ্য দুর্নীতির বিরুদ্ধে প্রহসনকাররা অত্যন্ত নিপুণতার সঙ্গে লেখনী ধারণ করেছেন। এগুলোর মধ্যে সাংস্কৃতিক নিয়ন্ত্রণ খুবই কম, স্তুরাং সমাজচিত্র হিসেবে এগুলোর যথেষ্ট মূল্য আছে আর্থিক ক্ষেত্রে। অবশ্য ডাক্তারকে নিয়ে সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণও যে হয় নি, তা নয়। দক্ষিণারঞ্জন চট্টোপাধ্যায়ের “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” প্রহসনে (১৮৭২ খৃঃ) জানকী ডাক্তার আক্ষেপ করেছে,— কালীঘাটের কালী যদি তাকে মেয়েমানুষ করতো, তাহলে সে সোনার বেনে ও জমিদারদের কাছ থেকে কত রোজগার করতো। কিন্তু অদৃষ্টবশে সে ডাক্তার হয়েছে! “পাঁচ বছর মেডিকেল কলেজে নরক ঘেটে মাসে পাঁচটা টাকা পাই না; যেমনি আমার দুর্দশা তেমনি সালের পাকড়ি বাদা উকিলদেরও।” এখানে রক্ষণশীলের পক্ষ থেকে প্রহসনকার সংস্কৃতিগত আক্রমণ চালিয়েছেন। তবে এ ধরনের দৃষ্টান্তের কথা ছেড়ে দিলে ডাক্তারের আয়নীতিগত বাস্তবতাকে সন্দেহ করা চলে না।

ডাক্তার বলতে সাধারণতঃ অ্যালোপ্যাথিক ডাক্তারকেই অবশ্য বোঝানো হয়েছে। হোমিওপ্যাথি এবং কোম্ব্রেন্সী নিয়েও দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব আছে, তবে তা অনেকটাই সাংস্কৃতিক। বিশেষতঃ কবিরাজ ছিলেন রক্ষণশীল দলেরই অন্তর্গত। ‘আর্যদর্শন’ পত্রিকায় ৩৫ “আয়ুর্বেদের অবনতির কারণ” প্রবন্ধে

প্রবন্ধকার পতনের চারটি কারণ নির্দেশ করেছেন বধা—সংস্কৃতভাষার পতন, বৈদেশিক রাজ্যশাসন, শাস্ত্রের সংক্ষেপসাধন, ভ্রান্তিপূর্ণ অম্ববাদ প্রচলন— ইত্যাদি। অল্প একজনের প্রদর্শিত কারণও প্রাবন্ধিক উদ্ধৃত করেছেন,— “অধুনাতন বৈজ্ঞানিক আয়ুর্বেদের মর্মে সম্পূর্ণ অনভিজ্ঞ। তাঁহাদের চিকিৎসায় কোন ফল না হওয়ায়, এবং ইংরেজী চিকিৎসায় বিশেষ সফল পাওয়ায় আয়ুর্বেদীয় চিকিৎসায় সাধারণের বিশ্বাস নাই। যে ব্যবসায় সাধারণের বিশ্বাস না থাকে, তাহাতে উপযুক্ত অর্থাগমের প্রত্যাশাও থাকে না। অর্থাগমের প্রত্যাশা না থাকিলে তদ্ব্যবসায়ীগণেরও তৎপ্রতি সমাদরের লঘুতা জন্মে। অল্প কেহ সেই দিকে প্রবেশ করে না, এই জন্য ক্রমেই তাহার লোপ পাইয়া আইসে, ইহাই আয়ুর্বেদের অবনতির কারণ।” কবিরাজগোষ্ঠীর সাংস্কৃতিক পতনের ইতিহাস যাই থাকুক, ক্ষয়িষ্ণু অবস্থায় কোথাও কোথাও তাঁদের বলাৎকারমূলক আয়নীতি বেদনার কারণ হয়েছে এবং প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণেরও জন্ম দিয়েছে।

বাংলার গ্রহসনে আর্থিক দৃষ্টিকোণে এই সমস্ত চিকিৎসকের আয়নীতির সঙ্গে অগ্ন্যাগ্ন আরও দুর্নীতির প্রসঙ্গও জড়িত হয়েছে। চিকিৎসকদের বিরুদ্ধে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণের শক্তি সম্পর্কে বলতে গিয়ে “মধ্যস্থ” পত্রিকায় লেখা হয়েছে, ৩৬—“এরূপ আচরণ বা দুর্ভাচরণের শাসন হওয়া উচিত। আইন আদালতে ইহার প্রতীকার হইতে পারে না—সমাজ কর্তৃকই এই সর্ব্বনেশে সামাজিক অপরাধের দমন হওয়া সম্ভব। কিন্তু বাঙ্গালীর সমাজ আর নিরীহ যেম্বপাল একই কথা। বচন ভিন্ন আমাদের কার্য্য নাই। সেই বচনও যদি যথোপযুক্ত প্রণালীতে পরিচালিত হইতে থাকে, তবে তাহা সামান্য অস্ত্র নহে। চতুর্দিকে ইহার মৌখিক আলোচনা হইলেও ডাক্তার ভুয়ারা ভীত, লজ্জিত ও সতর্কিত হইতে পারেন। সেই আলোচনার জন্য সংবাদপত্র ও নাটক গ্রহসনাদি উপায় যেমন আশু কার্য্যকর সাধন এমন আর কিছুই নয়।”

অগ্ন্যাগ্ন —সমাজের বৃত্তির শেষ নেই, স্তরস্তর সমাজ-জীবন প্রসঙ্গে অনেক বৃত্তির প্রসঙ্গই এসে পড়ে। কিন্তু স্বল্প অবকাশে উল্লিখিত বৃত্তিগুলোর বিরুদ্ধে প্রকাশিত দৃষ্টিকোণ ব্যাখ্যা করা কিংবা সমাজচিত্রে যাত্রানিরূপক আলোচনার স্থান অল্প। সম্ভবস্থলে কিছু কিছু উল্লেখ করা যেতে পারে!

অশ্রান্ত বৃত্তির আয়নীতির প্রসঙ্গে পুলিশের কথা আগে উল্লেখ করা যেতে পারে। এরা সরকারের সবরকম আত্মকল্যাণ পেয়ে বলপ্রয়োগে অর্থহরণ, উৎকোচ গ্রহণ এবং আত্মত্যাগিক অশ্রান্ত অত্যাচার সহজভাবে সম্পন্ন করেছে। এ সম্পর্কে পত্র-পত্রিকায় বিভিন্ন আলোচনা সত্ত্বেও সরকার পক্ষের নিষ্ক্রিয়তা সাধারণকে ক্ষুব্ধ করেছে। ‘সংবাদ প্রভাকর’ পত্রিকায় আক্ষেপ করে বলা হয়েছিলো,^{৩৭} “যাহারা রক্ষকের পদে নিযুক্ত আছে, তাহারাই সর্বভক্ষক হইয়াছে, আমরা পুনঃ ২ সারজন, খানাদার, চৌকীদার প্রভৃতির অত্যাচারের বিষয় প্রমাণ দিয়া লিখিতেছি, তথাচ কর্তা মহাশয়েরা তাহাতে নেত্রপাত করেন না।” বিভিন্ন গ্রহসনে পুলিশের বিভিন্ন অত্যাচারের প্রসঙ্গে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। নগেন্দ্রনাথ সেনের ‘নাপিতেশ্বর’ নাটকের (১৮৭৩ খৃঃ) শেষে পুলিশের দুর্নীতি নিয়ে কবিতা আছে,—

“পুলিসে প্রবেশ করি লম্পট ফুলিস্ ।
 প্রহারিছে অত্যাচার কঠোর কুলিশ ॥
 পুলিশের হাতে পড়ে গেল জাতি কুল ।
 অকুল সাগরে যেন নাহি পাই কুল ॥
 পুলিশের সৃষ্টি—স্বথ শাস্তির কারণ ।
 অত্যাচার অবিচার হবে নিবারণ ॥
 ঘুস খায় মেরে ফেলে ঘৃষি লাঠি মেরে ।
 কুলবধু ফুলমধু অশ্বেষণে ঘোরে ॥
 পু লশ হযেছে সব অনর্থের গোড়া ।
 ছারখার কৈশোরে যেন ঘর পোড়া ॥
 অতএব করি নিজ বিক্রম বিস্তার ।
 পুলিশ হইতে দেশ করহ নিস্তার ॥

লর্ড নর্থব্রুককে সম্বোধন করে যে প্রাবেদনটি বিবৃত হয়েছে, তার মধ্যে সমসাময়িককালের পুলিশ দুর্নীতির চিত্র অত্যন্ত স্পষ্টভাবে ধরা পড়েছে।

অশ্রান্ত বিচিত্র বৃত্তির বিচিত্র ধরনের আয়নীতির কথা গ্রহসনে অসংখ্য। অনেকে ক্লাব, সমিতি ইত্যাদি গঠন করে এবং তার তহবিল থেকে দুর্নীতিমূলকভাবে অর্থহরণ করে। কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়ের “বৌবাবু” গ্রহসনে

(১৮৯০ খৃঃ) Native Progressing Club-এর কথা নিয়ে রায়কৃষ্ণের সঙ্গে চাকুর কথোপকথন হয়।—

“চাকর ॥ Subscription আদায় হয় ত ?

রায়কৃষ্ণ ॥ Subscription ? Early in the month, সব Subscription collect হয়ে যায়। যিনি দিতে বিলম্ব করেন, তাঁর Deposit এর টাকা কেটে নিয়ে দূর করে তাড়িয়ে দিই।

চাকর ॥ Members-দের Deposit কর্তে হয় নাকি ?

রায় ॥ My dear ! এটা বুঝতে পারলে না, Deposit-টেই হচ্ছে Secretary-র লাভ। Rule-এ লেখে যে, Association leave off করলে deposit-এর টাকা return করা যায়। কিন্তু কোন দোষ করলে সে টাকা Forfit হয়ে থাকে। এলাবাহুল্য যে, শেষকালে একটা দোষ দেখিয়ে Deposit-টে Forfit করে নিই।

চাকর ॥ Policy মন্দ নয়, কিন্তু দেশের উন্নতি হচ্ছে কৈ ?

রায় ॥ Vast Progress, long circulate, most number of members are graduate, collect lots of money supporting the...

চাকর ॥ Wants of Secretary.”

স্বদেশীতেও দৌনীতিক আয়নীতি অগ্রসরণ করা হয়ে থাকে অনেক ক্ষেত্রে। স্বদেশপ্রেমের দুর্বলতার সন্ধান জেনে অনেকে বিলক্ষণ অর্থোপার্জন করেছে; প্রহসনকাররা তাদের কথা শুনে ভুলে ধরেছেন। অমূল্য বস্তু “বাবু” নাটকটির (১৮৯৪ খৃঃ) মধ্যে ফটিক এবং যষ্টির কথোপকথনটি স্মরণ করা চলে।—

“যষ্টি ॥ ফটিক ! পবলিকম্যান হওয়ার একবার কি ঝঞ্জাট দেখেছ, পরের কাজ করতে করতেই গেলেম।

ফটিক ॥ কে তোমায় মাথার দিবি দিয়েছে ? ছেড়ে দাও না, ...তবে কি জান, ছাড়তে পাচ্ছ না, কেমন ? আপনা আপনি ভিতর বল্ছি, কাজটা নেহাত বেমুনাফারও নয়।”

বাস্তবিক “পবলিক ফণ্ড” আদ্যার্থে ব্যয় করে এইসব “পবলিকম্যান” স্বদেশপ্রেমের জলন্ত দৃষ্টান্ত দেখান। রাখালদাস ভট্টাচার্যের “স্বাধীন জেনানা” প্রহসনে (১৮৮৬ খৃঃ) “পবলিকম্যান” নেপাল পাণ্ডাদার সিদ্ধেশ্বরকে বলে,—“দেখুন আর একটা পবলিক ফণ্ডের যোগাড় হয়েছে। কিছুদিনের মধ্যেই সেটা

পূরে উঠবে। তখন এককালে আপনার সকল টাকা মায় হৃদ শোধ কর্বো।” কিংবা স্বরেজ্ঞনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়ের “টাইটেল না ভিকার ঝুলি” প্রহসনে (১৮৮২ খৃঃ), স্বাদেশিক মহেন্দ্রের কেরানী রমেশ “পবলিক ফণ্ডের” হিসেবের খাতায় যথারীতি লিখে ফেলেছে—মহেন্দ্রের বাজার খরচ দশ টাকা। সে যা দেখেছে, তাই লিখেছে। তখন মহেন্দ্র বলেন,—“তোমাতে আমাতে সেটা একটা tacit contract.” বাজার খরচ কেটে ওটা Advertise-ment-এর খরচ বলে লিখতে বলেন মহেন্দ্র। উনবিংশ শতাব্দীতে এ ধরনের দুর্নীতিও কম নয়।

কমিশনারদের দুর্নীতির কথাও কয়েকটি প্রহসনে চিত্রিত হয়েছে। এগুলোর মূলে হয়তো ব্যক্তিগত তথা সাংস্কৃতিক আক্রমণ আছে, কিন্তু তার নিয়ন্ত্রণ মেনে নিলেও বাস্তব সত্যকে অস্বীকার করা চলে না। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “পোটাচুন্নির বেটা চন্ননবিলেস” প্রহসনে” (?) কমিশনার চন্ননবিলেস করদাতাদের ডেকে বলেছে,—“আমি গ্রামের ভোট পাই নি, এক্ষণে সরকারী কমিশনার, আমার ক্ষমতা অনেক, আমাকে সন্তুষ্ট রাখ, তোমাদের মঙ্গল ইত্যাদি। তখন একজন করদাতা বলে,—“আমরা তা কি আর জানি নে? সেবার রমজান বচিল দেয় নি বলে তার এবার দু পয়সার জায়গায় ৫ আনা টেক্স হয়েছে, আর সেদিন কাসিম বেগুন দেয় নি বলে তার বেড়া নিয়ে কত গুণগোল হলো। আর একদিন মুকুয্যে বাঘুনের পাঁচিলটে নিয়ে কি নাজেহাল কল্লে, আমরা চক্ষে দেখেছি চেয়ারম্যানকে একেবারে বোকা করে, যা তুমি বলে, তাই করিয়ে নিলে।”

বিভিন্ন ধরনের দালালদের আয়নীতি নিয়ে প্রহসনে যথেষ্ট কটাক্ষ দেখা যায়। গ্রাম্য দলাদলির মাধ্যমে এক ধরনের লোক নিজের কাজ হাসিল করে। যোগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়ের “ভগু দলপতি দণ্ড” প্রহসনে (১৮৮৮ খৃঃ) এ ধরনের একজন ব্রাহ্মণ ধর্মদাস তার জ্বরী কাছে তার আয়নীতির কথা প্রকাশ করে বলেছে,—“দূর ক্ষেপী, তা কেন? একটা দলাদলি বাধলেই আমার উভয় পক্ষ হতেই বিলক্ষণ লাভ হবে। দেখ এমনি করেই দুই হাতে টাকা কুড়াব।” কাগেন শিকারী মোসাহেবের কথা একই প্রহসনে প্রকাশ পেয়েছে। এই মোসাহেবরা বাবুজানার সব রকম ইচ্ছারই দালালী করে ঘোটা টাকা রোজগার করে এবং বাবুকে সম্পূর্ণ নিঃস্ব করে তোলে। মোসাহেব কেনারায় ঋণাত্মকভাবে বলেছে,—“আমি তোমারও অল্পগত নই

আর তোমার বাবারও অমুগত নই। তবে আমি যার অমুগত, সে তোমার সিন্দুকে দিনকতকের জন্ম বাসা নিয়েছে, এইমাত্র তোমার সঙ্গে আমার সম্পর্ক।” এই গোত্রেরই অন্তর্ভুক্ত গোয়ালিনী, মাসিনী, নাগেনী, বৈষ্ণবী ইত্যাদি কুটুম্বীয় কথ্য এবং তাদের আয়নীতির কথা গ্রহসনের অনেকক্ষেত্রে প্রসঙ্গ হিসেবে উপস্থিত হয়েছে। এদের চাইতে সাংস্কৃতিক দিক থেকে একটু মর্যাদাসম্পন্ন ঘটকগোষ্ঠীর আয়নীতির প্রসঙ্গ অধিকাংশ বিবাহ সম্প্রদায় প্রহসনেই দেখা যায়। অর্থলোভে এরা পাত্র-পাত্রীর বিবাহ যৌন আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক অযোগ্যতা সত্ত্বেও ঘটতে ইতস্ততঃ বোধ করে না। কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়ের “বোঁবাবু” গ্রহসনে (১৮৯০ খৃঃ) ঘটক বলেছে,— “আমরা না পারি এমন কাজই নাই। সব দলেই আছি।...

ঘটক ঘোটকশ্চৈব ধাবন্তি স নানা দেশে ।

দ্রুতং যজ্ঞ স্থপাত্রাণাং বদ্ধতে কুমারী সহঃ ॥

কত মূর্খের ছেলে শর্মারামের হাতে পড়ে গুচি হয়ে গেল, কত বামুনের মেয়ে কায়েতের ঘরে। কায়েতের মেয়ে শুঁড়ির ঘরে চালিয়েছি, তার আর ইয়ত্তা নাই। আবার—

বিনামন্ত্র বিনাতন্ত্র নব্য পুরোহিতং স চ ।

বরাঙ্গনা দেবী পূজনে গৃহিতঞ্চ টাকা সিকি ॥

আমরা সর্বঘট্টেই বিজ্ঞান।” এ ধরনের আরও প্রচুর বৃত্তি ও আয়নীতির উল্লেখ পাই। প্রহসনে সেগুলোর গুরুত্ব বা অবকাশ কম থাকায় উপস্থাপনা নিম্নপ্রয়োজন।

বৃত্তিগত আয়নীতি নিয়েই আলোচনা করা হলো। ব্যয়নীতি নিয়ে আলোচনায় বৃত্তির সম্পর্ক উল্লেখ নিম্নপ্রয়োজন। বাবুয়ানা, লাম্পাট ইত্যাদি অপব্যয় ও দৌর্নীতিক ব্যয় নিয়ে ইতিমধ্যে আলোচনা হয়েছে এবং এটি ব্যয়নীতি আলোচনার ক্ষেত্রও নয়। আয়ব্যয় নীতির সম্পর্কে অগ্রান্ত বক্তব্য “বিবিধ” শীর্ষক আলোচনায় সম্ভব মতো উপস্থাপন করা হয়েছে।

ডাক্তারী ॥ —

ডাক্তারবাবু (কলিকাতা—১৮৭৫ খৃঃ)—“জনৈক ডাক্তার” (ভুবনমোহন সরকার) ॥ ভূমিকায় গ্রহসনকার লিখছেন,—“ডাক্তার হইয়া ডাক্তারদিগের দোষগুণ বর্ণনা করিতে অভাবতঃই চক্ষুসজ্জা উপস্থিত হইতে পারে, আমি এই

নিমিত্ত আত্মগোপন না করিয়া থাকিতে পারিলাম না। এখন জিজ্ঞাস্য হইতে পারে যে, তবে আমি গৃহচ্ছিত্র কেন প্রকাশ করিলাম। আমার উত্তর এই যে, আমি সমাজকে আমার সহযোগীদের অপেক্ষা অধিকতর যত্নের সামগ্রী বলিয়া মনে করি। আমি যতদূর দেখিয়াছি তাহাতে আমার ইহাই বোধ হয় যে, ডাক্তারেরা অনেকেই আপনাদিগকে সাধারণ সমাজের অপেক্ষা কিঞ্চিদূর উচ্চ পদবীর বলিয়া মনে করেন, এবং সমাজও ঐরূপ ভাবিয়া তাঁহাদিগকে শ্রদ্ধা করিয়া থাকেন। এইরূপ সম্বন্ধ আছে বলিয়াই হউক, বা যে কারণেই হউক, কেহ কেহ, রোগীদিগের প্রতি অগ্নায় আচরণ করিয়া স্বার্থ সাধনে প্রবৃত্ত হন।” প্রহসনকার গ্রন্থটির উদ্দেশ্যমূলকতার দিকে দৃষ্টি দিয়েছেন,— “এস্থলে ইহাও বলা কর্তব্য যে, আমার নাটক বাস্তবিক নাটক হইল কিনা, আমি সে বিষয় একবারও ভাবিয়া দেখি নাই, আমি কেবল ইহাই দেখিয়াছি যে, আমার নাটকে ঘটনাসকল প্রকৃতভাবে বর্ণিত হইয়াছে।” (কলিকাতা, ২৪শে জ্যৈষ্ঠ, ১২৮২)। প্রহসনকার গ্রন্থশেষে ভট্টাচার্যের মুখে একটা কবিতা আবৃত্তি করিয়েছেন, তাতে ডাক্তারের দৌর্নীতিক আয়ের কথা বলা হয়েছে।—

“কিবা ফন্দি ডাক্তারি, বলি হারি যাই,
এ হেন শুঁড়ি ভাষার, মুখে দিলে ছাই।
নাহি লাগে ঘুসঘাস, নাহি লাইসেন,
ডজন ডজন আসে, ত্রাণ্ডি শ্রামপেন।
মদকে গুরুধ বলে বেচে দিনরাত,
চেয়ে থাকে এক্সাইস্, গালে দিবে হাত।
বাপের একাউন্টে ছেলে মদ খেয়ে বাঁচে,
রসিদে এসেল লেখে, ধরা পড়ে পাছে।
শুঁড়িখানা রাতে বন্ধ, আছে আইন জারি,
কত ভায়া তরে যায়, পেয়ে ডিম্পেন্সারি।”

প্রহসনকার সমর্থনপুষ্টির জন্তে প্রাথমিক অন্তশাসন বিরোধী কতকগুলো ধৌন দিক উপস্থাপিত করেছেন। এগুলো ছেড়ে দিলে মোটামুটি বৃত্তিগত আয়নীতিই প্রধান হয়ে দাঁড়ায়।

কাহিনী।—বিনোদবন্ধু হালদার সেকেন্ড গ্রেডে ডাক্তারী পাশ করেছে। তার গর্বের অন্ত নেই। সে ভাবে প্রাক্টিস্ করবে। নবীন তাকে “সার্ভিসে”

‘এটার’ করতে বললে সে বলে, প্রথমতঃ কোথায় ঠেলে দেবে, দ্বিতীয়তঃ অল্প মাইনে, তৃতীয়তঃ সারজেনের অধীনে হুকুমের চাকরের মতো কাজ করতে হবে; চতুর্থতঃ প্রাইভেট প্রাক্টিসের সুবিধে নেই। নন্দের কথায় শেষে বিনোদ ডিস্পেন্সারি খোলে। অবশ্য সেটাও তার মনঃপূত ছিলো না। “আমার বিবেচনায় ডাক্তারদের ডিস্পেন্সরি করা উচিত নয়। ডাক্তার হয়ে দোকানদারী করা ভাল দেখায় না। বিলাতী ঔষধ ব্যবসায়ীরা Apothecary, physician নয়।” যাহোক অবশেষে বিনোদ ডাক্তারখানাই খোলে। তারপর সে বাড়ী বাড়ী ঘুরে উমেদারী করে—যাতে তাকে ডাকে। নীলকর্ণবাবুর বাড়ী বিনোদ উমেদারী করতে গেলে নীলকর্ণবাবুর বন্ধু বসুজ বলেন, ডাক্তার উমেদার এই প্রথম দেখছেন।

শ্রামবাজারে বিনোদের ডাক্তারখানা। হরিশকে কম্পাউণ্ডার করে বিনোদ ডাক্তারখানা সাজানোতে মন দেয়। বিনোদ বলে,—“ওষুধ যত থাক্ আর না থাক্ ভড়টা চাই।” জমাদার অর্থাৎ দরোয়ানকে সে খন্দের ধরার কায়দা কানুন শিখিয়ে দেয়। মদের বোতলে ওষুধের লেবেল লাগায়। আবার দরজায় লিখে দেয়,—“Medical Advice gratis from 8 to 9 A. M.”—এতে লোকে ডাক্তারকে খুব দয়ালু ভাববে। কিন্তু পরামর্শ করতে এলেই ওষুধ না কিনে তারা পার পাবে না—এটা সে জানে। ডাক্তারখানার নাম দেওয়া হলো—The New British Indian Medical Hall. ওষুধ তৈরীর ঘরে No Admittance লেখা। এতে বাইরের ভড়ং বজায় থাক্বে, ছাড়া ভেতরের জলীয় কাণ্ডকারখানা খন্দেরদের অজানা রইবে। বন্ধুবান্ধবদের কপট খরিদার সাজিয়ে বিনোদ ডাক্তারখানায় সব সময়েই ভিড় করে রাখে। কৃষ্ণ ডাক্তারকে বিনোদ রাগাবার চেষ্টা করে যাতে তাঁর প্রেসক্রিপ্শনগুলো সব তাঁর নির্দেশে এই ডাক্তারখানায় আসে। তিনি বলবেন, অল্প ডাক্তারখানায় ভেজাল ওষুধ, এরা খাটি দেয়।

কৃষ্ণ ডাক্তার মদ্যপ ও বেশাসক্ত। তার কাছে কোনো রোগীই আসে না। হু একজন যারা আসে, তাদের জল ও কুইনাইন কিংবা ফিটকিনির হুই/তিন টাকার ওষুধ বলে prescribe করে দরমাহাটার ডাক্তারখানায় পাঠায়। দরমাহাটার ডাক্তারখানায় সঙ্গে তার কমিশনের বন্দোবস্ত আছে। রোগীদের কথাবার্তায় জ্ঞান যায়, এদের অবনতি ছাড়া আরামের কোনো লক্ষণই দেখা যাচ্ছে না। ইতিমধ্যে বিনোদ এসে টাকার লোভ দেখিয়ে তার সঙ্গে বন্দোবস্ত করে।

কৃষ্ণও আগেকার চুক্তি অতিসহজেই ভেঙে দিয়ে বিনোদের কথায় রাজী হয়। বিনোদ তাকে রোজ আধবোতল মদ খাওয়াবার প্রতিশ্রুতি দেয়। কৃষ্ণ ডাক্তার স্ত্রী স্বাধীনতার ধ্যে তুলে ডাক্তারখানায় মদের আনুষঙ্গিক হিসেবে ‘মেয়েমানুষ’ নিয়ে ডাক্তারখানায় যাবার প্রস্তাব করে। বিনোদ অগত্যা স্বীকৃত হয়।

বিনোদ ওষুধের ব্যবসাতে দ্রুত উন্নতি করে ফেলে। নন্দ বলে, “মদ বেচেই আঁপিল হয়ে গেল।” মথুপ কুমারকৃষ্ণ চিঠি লিখে বিনোদের ডাক্তারখানা থেকে প্রায়ই মদ আনায়। কুমার তার বন্ধুকে সগর্বে বলে,—“কেমন পছন্দ বল? খরতে ছুঁতে নাই। টাকা চাই নে, পয়সা চাইনে, কেবল এক কলম কালীর ওয়াস্তা। বাবা টের পান না, ওষুধের বিলের সামিল চলে যায়, হুঁড়ির খোসামোদ নাই, যে আনে, সে পর্যাস্ত টের পায় না।” কেন না কুইনিন মিক্চারের লেবেল আঁটা। ভবানীর তথ্যে প্রকাশ পায় যে ডিস্পেন্সারি-ওয়ালারা ওষুধের মেমো দিয়ে মদ বিক্রী করে। তাছাড়া “মদের রসিদে নালিশ চলে না ব’লে ডিস্পেন্সারিওয়ালারা কোন ওষুধ বা এসেন্সের নাম রসিদে লিখিয়ে নেয়।”

ডাক্তারখানায় বসে বিনোদ রোগী দেখে। সামান্য জিনিস দিয়ে অসম্ভব দাম চায়। যথা ৩০ গ্রেণ ফটকিরি আর ১২ আউন্স জল লিখে কম্পাউণ্ডারকে মিক্চার তৈরী করায় এবং দেড় টাকা দাম চায়। রোগীর চোখ উঠেছে। বিনোদ বলে,—“হু ফোঁটা করৈ দিন দুচার চোখে দাও গে, সেয়ে যাবে।” রোগী বলে,—“আজ্ঞে, তবে এতখানি ওষুধ নিয়ে আমি কি করবো? এয়ে আমার সাত পুরুষের চোকে দিলেও ফুকবে না।” কিছু কমিয়ে দিতে বলে। তখন রেগে গিয়ে বিনোদ বলে,—“যা পেয়েছ নে যাও না, দেক্ কর কেন? তুমি কি আমার চেয়ে বোঝো?” সকাল ৮টা থেকে ৯টার মধ্যে যারা মাগ্‌নায় পরামর্শ নিতে আসে, তাদের বিশেষ স্তুবিধা হয় না। একজন অস্থ পয়ীক্ করিয়ে prescription লিখিয়ে নেয়। অবশেষে বলে, তার মনিবের ডাক্তারখানায় এমনিতেই সে ওষুধ পাবে। তখন বিনোদ ডাক্তার prescription-টা ছিঁকড় ফেলে বলে ওঠে,—“এখান থেকে যদি ওষুধ না নেবে, তবে কেন লোককে নাহক ত্যক্ত করতে আসো?” একটা বেশি দামের prescription এসেছে। সর্ভ করতে গিয়ে ডাক্তারকে কম্পাউণ্ডার বলে,—“লাইকার ইট্রিক্‌নাইন্‌টে নাই।” বিনোদ বিরক্ত হয়ে বলে ওঠে,—“আঃ তুমিও যেমন, কতটা লিখেছে দেখি, বিশ ফোঁটা বৈ ত নয়, তার সঙ্গে আর

ভাবচ কি ; ওটা না দিলে কেউ ধরতে পারবে না, ওর রংও নাই, গন্ধও নাই। আড়াইটে টাকা কি ছেড়ে দেওয়া যায়—আর ফিরিয়ে দেওয়াতেও অপযশ আছে।” একজন লোক তিন টাকা দামের prescription নিয়ে ভুল করে এই ডাক্তারখানায় চলে আসে। তার ভুল না ভাঙিয়ে prescription সার্ভ করে বিদায় দেওয়া হয়।

অবশেষে ডাক্তারখানায় বলে হরিশ ও বিনোদ খন্দের ধরবার নতুন নতুন বৈজ্ঞানিক উপায় আবিষ্কার করে। বিনোদ ডাক্তার বলে,—“অনেক prescription পথে মারা যায়। এটা দূর করতে গেলে prescription এন্ডেলাপে পুরে স্টেটে দিয়ে আমাদের ডাক্তারখানার নাম লিখে দিতে হবে।” আবার বলে,—prescribe করা ওষুধের এমন নাম ডাক্তার দেবে যাতে ডাক্তারের কম্পাউণ্ডারই ওষু শেটা বুঝতে পারে। যেমন “আমার অমুক আরক” “অমুক পুরিয়া” ইত্যাদি। শেষে স্থির করা হয়, ল্যাটিন ভাষায় prescription করবে—যাতে অন্য ডাক্তারখানার লোকেরা ওষু দিতে না পারে। যেমন My Quinine Mixture না লিখে Mist Quinse লিখবে, My Fever Mixture না লিখে Mist Febris লিখবে। তবুও ধরা পড়বার ভয়। শেষে স্থির করে Quinine-এর বদলে Pulv Albi লিখবে। তারপর এক গরীব রোগী দেখে ব্যাগার ভেবে বিনোদ ডাক্তার সাধারণতঃ তাকে অন্ত্র যেতে পরামর্শ দেয়। কোনো অমুনয়ই শোনে না।

ডাক্তারীতে সর্বত্রই দুর্নীতি আর দুর্কর্ম। নবীন বলে, যত সভ্যতা বাড়ছে, ততো দুর্কর্মের বৃদ্ধি হচ্ছে। লেখাপড়া শিখলে হবে কি, hypocrisy আর dishonesty-তেই খেয়ে দিয়েছে। এদের শাস্তি দেবার বা সমাজচ্যুত করবার উপায় নেই। “এরা এলে লোকে উঠে দাঁড়াতে পথ পায় না। তার কারণ কেহ বা বড় মানুষ, কাহার বা উচ্চপদ, কাহারও Public life অত্যন্ত brilliant, সুতরাং লোকে এদের খাতির না করে থাকতে পারে না।” কথা প্রসঙ্গে মন্থ ডাক্তারের কথা ওঠে। মন্থ ডাক্তার মতপানের বিকল্পে লেখা-লেখি করে। মর্যাগিটির উপর বক্তৃতা দেয়, কিন্তু স্বয়ং লম্পট, মত্তপ এবং বেশাগস্ত। সর্বপরিচিত দুষ্করিত্র নন্দ বলে,—মন্থ তার “এক সান্ধিক ইয়ার”। “তোমরা তার একদিক দেখেছ, আমি তার হৃদিক দেখেছি; বোতল বোতল মদ উড়াতেও দেখেছি, আবার মদের বিপক্ষে তা ফুলিঙ্গেন, লিখতেও দেখেছি।”

নীলকণ্ঠবাবুর মেয়ে হেমলতার অস্থখ। খাবারে অকচি। পেটে ব্যথা—পেটে ডেলা পাকিয়ে ওঠে, বুক সঁটে ধরে। মন্থকে ডাকা হয়। মন্থ ডাক্তার তাকে চিং করে শুইয়ে পেট দেখে, এবং বুকও যথাসম্ভব চিকিৎসাপদ্ধতি বহির্ভূতভাবে হাত দিয়ে নেড়ে নেড়ে পরীক্ষা করে। ডাক্তারের কাছে সব সইতে হয়—এই ওজুহাতে এবং নীলকণ্ঠবাবুর স্ত্রী রেবতীর সমর্থনে—মন্থ যথেষ্টভাবে হেমলতার স্পর্শস্থ অস্থভব করে। ডাক্তারকে অনেকক্ষণ ধরে, যত্ন নিয়ে পরীক্ষা করতে দেখে নীলকণ্ঠবাবুরও আনন্দ হয়। ডাক্তার বলে, কাল আবার দেখে ওষুধ দেবে। ডাক্তারের হাবভাব মেয়েদের মনে একটু সন্দেহ জাগায়। সাধারণতঃ পুরুষ মানুষ না থাকা অবস্থাতেই মন্থ ডাক্তার রোগীর বাড়ী বেশি যাতায়াত করে। এরকম এক সময় দেখে মন্থ নীলকণ্ঠবাবুর বাড়ী একদিন যায়। হেমলতা তখন অনেকটা সুস্থ। ভাত খেয়েছে। বাড়ীতে পুরুষ কেউ নেই। রেবতীর শরীরও সুস্থ নয়। মন্থ ডাক্তার অহেতুক এসেছে হেমলতার খোঁজ নিতে। কল্যাণাকাজী তথা কামপর্বশ হয়ে! হেমলতা ক্রতজ্ঞতার স্বরে বলে যে তার মিছিমিছি আসবার দরকার নেই, সে ভালোই আছে। সৌদামিনী নামে বাড়ীর ঝি-টি সামনে ছিলো। সে থাকলে মন্থ-র কার্য সিদ্ধি হয় না। তাই তাকে মন্থ জল আনাতে পাঠায়। এবার নির্জনে হেমলতাকে পেয়ে মন্থ হেমলতার গায়ে হাত দিয়ে প্রেমালাপ করতে যায়। মন্থ উদ্দেশ্য সত্য নয় বুঝতে পেরে হেমলতা মন্থকে সঙ্গে চপেটাঘাত করলো। হেমলতার চীৎকারে সবাই ছুটে আসে। মন্থর স্বরূপ সবাই তখন চিনে ফেলে। সবাই তাকে দিক্কার দেয় এবং ঘরে আটকিয়ে রাখে। ইতিমধ্যে হেমলতার ভাই কুমারকৃষ্ণ এসে সব শুনে মন্থকে উত্তম মধ্যম দেয় এবং তার আদেশে মন্থ নাকে খৎ দেয়। মেয়েরা তখন মন্তব্য করে, মানুষ চেনা দায়।

কুমারকৃষ্ণ মজপ। একদিন সে অস্থস্থ হয়ে পড়ে। নীলকণ্ঠ ডাক্তারের prescription নিয়ে চাকরকে দিয়ে ওষুধ আনাতে দেয়। ডাক্তারখানায় ওষুধ পাওয়া গেলো না। কারণ ঐ prescription পড়ে কম্পাউণ্ডার কিছু বুঝতে পারে নি। নীলকণ্ঠ দেখেন prescription লেখা অস্পষ্ট কিছু নয়। তখন তিনি বাঙালী কম্পাউণ্ডারদের দোষ দেন। এই কম্পাউণ্ডারটিকে তিনি চাকর দিয়ে ডাকতে পাঠান। কম্পাউণ্ডার এসে বিনোদের সব কারচুপি ফাঁস করে দেয়। তারপর যখন বিনোদ আসে, তখন বিনোদকে তিনি তার এই

হীনপন্থার জন্তে 'ধম্‌কান। নীলকণ্ঠের ভাইপো অখিল উকিল। বিনোদের বিরুদ্ধে আদালতে নালিশ করবার জন্তে নীলকণ্ঠ অখিলকে বলে। অখিল বিনোদকে গালাগালি দিয়ে এবারের মতো ক্ষমা করে।

বিনোদ নিজের বন্ধু-বান্ধবের কাছে নিজের স্বরূপ প্রকাশ করে। নবীন ইত্যাদি কয়েকজনের ডাক্তারদের সম্বন্ধে ভালো ধারণা ছিলো, কিন্তু বিনোদের কথায়, তা ভেঙে যায়। বিনোদ বলে,—“আমি ত আর মেয়েমানুষ নই যে লোকের দুঃখ দেখে কাঁদব। ডাক্তার গেলেম, ব্যবস্থা করলেম, টাকা নিয়ে চলে এলেম, তার আবার ভাবনাই বা কি আর দুঃখই বা কি? রোগী বাঁচবার হয় বাঁচবে, মরবার হয় মোরবে; তবে যেগুল শীঘ্র মরে, তাদের জন্তে একটু আপসন্ধান হয় বটে, যে তারা আর কিছুদিন বাঁচলে, দশ টাকা আরও পেতেম।” কথাপ্রসঙ্গে ডাক্তারের দাঁড়ের কথা বলে নন্দ জিজ্ঞাসা করে,—“ডাক্তারিতে আবার দাঁড় কি? ” বিনোদ বলে,—“বিলক্ষণ, দাঁড় ছাড়া কি ব্যবসা আছে? তেমন বড় মানুষের নজরে যদি পড়া যায়, আর যদি তেমন মুকব্বির জোর থাকে, তাহলে আর আমাদের পায় কে? লেখাপড়া শিখলেও হয় না, সং হলেও হয় না, আমাদের পড়তাই হল আসল।” Consultation-এর জন্তে যে ইংরেজ ডাক্তার ডাকা হয়, তাদের সঙ্গে বখরার প্রসঙ্গে—বিনোদ বলে, “টাকা নগদ দেয় না, তবে কি জান, বেশী ভিজিট দিতে পারলে তারা আমাদের কিছু বাধ্য থাকে, আর পাঁচ জায়গায় সুগাতও করে।” সাহেব ডাক্তাররা এসে প্রায়ই রোগ শক্ত বলে গৃহস্থকে কেন ভয় দেখায়, তার কারণ বলতে গিয়ে বিনোদ বলে,—“ওটা আমাদের পলিসি, প্রথম থেকে রোগটা শক্ত বলায় অনেক লাভ আছে; যদি আরাম হয়, লোকে বলবে খুব শক্ত ব্যারাম আরাম করেছে, আর যদি মারা যায়, তাহলেও লোকে বড় আমাদের দুষবে না, বলবে আয়ুর্দায় ছিল না, মারা গেছে; আর প্রথম থেকে সহজ বলে, যদি রোগী মারা যায়, তাহলে লোকে বলবে, ডাক্তারটা কি মূর্থ!” মত্তপান অভ্যাস করলে বড়ো সার্কেলে মেশা যায়, তাই ডাক্তারদের নাকি মদের অভ্যাস থাকা ভালো। সর্বদা ব্যস্তভাব দেখানো ভালো, তাহলে লোকে ভাববে বড়ো ডাক্তার—অনেক রোগী অপেক্ষা করছে।

কৃষ্ণ ডাক্তার একদিন একটা বৈজ্ঞানিক পুরুষ সাজিয়ে ডাক্তারখানায় নিয়ে আসে—তার বন্ধু পরিচয় দিয়ে। প্রাইভেট রুমে যেখানে মত্তপান চলছিলো, একেবারে সেখানে তাকে এনে বসানো হয়। সকলেই নবাগতের

সঙ্গে আলাপ করে। একটু আধটু সন্দেহ হয় অনেকের। এমন সময় এক অচেনা খন্দের এসে ত্রাণ চায়। বিনোদ ছিলো না। কম্পাউণ্ডার হরিশ পাঁচ টাকার লোভে এক বোতল ত্রাণ বার করে দেয়। খন্দেরকে পুলিশে ধরে। খন্দের তখন দোকান দেখিয়ে দেয়। কান্নাকাটি করে খন্দের ছাড়া পায়। সার্জেট পাহারাওয়ালাকে দোকানটার ওপর নজর রাখতে বলে।

বিনোদের অবশেষে ভাগ্য-বিপর্যয় স্বরূপ হলো। অধঃপতনও চরমে দাঁড়ালো। এক বিধবার শিশুপুত্র নষ্ট করে দেবার জন্তে পঞ্চাশ হাজার টাকার লোভে কাজে নামলো। কিন্তু তখন তার দুঃসময়। যাদের কাছে সে মাল নিয়েছে, পাণ্ডার জন্তে তারা তাগাদা দিচ্ছে। অথচ বড় মানুষদের সকলকে সে ধারে ওষুধ আর মদ সরবরাহ করেছে। এদিকে তারাও মাল দেওয়া বন্ধ করেছে। নীলকণ্ঠবাবুও সকলের কাছে তার স্বরূপ জানিয়ে পশার নষ্ট করে দিয়েছেন। ইতিমধ্যে বিনোদের বিরুদ্ধে আদালতে নালিশ হয়। একজন স্ত্রীলোক ম্যাজিস্ট্রেটের কাছে নালিশ করে যে, ব্রজচুলালবাবুর পরামর্শে বিনোদ ডাক্তার বিষ খাইয়ে তার ছেলেকে হত্যা করেছে। বিনোদের মাথায় আকাশ ভেঙে পড়ে। সে নন্দকে হাতে ধরে বলে,—“যত টাকা লাগে আমি দেব, তুমি ভাই এ দায় থেকে আমায় উদ্ধার করে দাও।” কিন্তু নন্দ তাকে আর আশ্বাসের বাণী শোনাতে পারে না। হতাশ করে দেয় সম্পূর্ণ। বিনোদ তখন কৃতকর্মের জন্তে আত্মকোপ করে। ইতিমধ্যে সার্জেট ও পাহারাওয়ালার এসে বিনোদকে ধরে নিয়ে যায়।

ডাক্তারবাবু (১৮২০ খৃঃ)—রাজকৃষ্ণ রায় ॥ এই প্রহসনেও ডাক্তারের দুর্নীতিমূলক আয়নীতির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হলেও, যৌন ও সাংস্কৃতিক দিক তুচ্ছ নয়। তবে প্রদর্শনীর সুবিধার জন্তে এখানেই এটি উপস্থাপন করা যুক্তি সঙ্গত।

কাহিনী।—গ্রামপুরের নিতাই মুদী ধার্মিক, কিন্তু ব্যবসায়ে পোক্ত। বাবাজীকে, নেড়ানেড়ীকে এক আনা পর্যন্ত দেয়, অথচ আধ পয়সার ছুনও ধারে ছাড়ে না। একটা ক্ষুধার্ত ছোটো মেয়ে একটু মুড়ী চাইলে, তাকে দিয়ে পাকা চুল তুলিয়ে নিয়ে তারপর মুড়ী দেয়। কালীচরণ নিতাইয়ের আত্মীয়। সে এসে খবর দেয়, নিতাইয়ের দাদা গৌর প্রায় মরো-মরো। গৌর থাকে প্রায় আট ক্রোশ দূরে জগৎপুর গ্রামে। নিতাই এ গাঁয়ের ভজহরি কোবরজের

কথা তোলে। সে সাক্ষাৎ ধ্বংসরী। তাকেই নিয়ে যেতে হবে। হাতুড়ে জয়-ডাক্তার দেখছে। তাকে বিশ্বাস নেই। কালীচরণকে নিয়ে নিতাই কোবরেজের বাড়ী পা বাড়ায়।

ভজহরি কোবরেজ চণ্ডীমণ্ডপে বসে রোগী দেখছে। একজনের মাথা ধরেছে। তাকে ভজহরি বলে,—“হু, এ দেখচি গন্ধর্ব্ব-রাজ সান্নিপাতিকের লক্ষণ, এ রোগে যমদণ্ড-প্রহার মোদক ব্যবস্থায়।...যমদণ্ড-প্রহার মোদক আমার প্রধান ঔষধ, এর অপরা নাম সর্কজীবল।” দামের কথায় ভজহরি বলে,—“হাতে রেখে বলবো না ঠিক বলবো?” ভজহরি কথাটা বুঝিয়ে বলে,—“ওরে বাবু! কবিরাজ, বৈজ্ঞ, ডাক্তার, হাকিমেরা টিপ রেখে রোগীর চিকিৎসা করে। যে রোগটা এক তিল, তাকে তাল করে রোগীর অর্থশোষণ করে! আবার যে রোগটা আট আনা বা এক টাকার ঔষধ খেয়ে সাতদিনে সেরে যেতে পারে, সে রোগটাকে তিন-চার মাস ঔষধ খাইয়ে হুপ্তায় হুপ্তায় টাকা লোটে, একেই বলে হাতের টিপ।” শেষে কোবরেজ রোগীকে এক টাকা পাঁচ আনা নিয়ে ওষুধ দেয়। আর এক রোগীর পা ফুলেছে। অস্থখ যখন পাথের, তখন হাতের নাড়ী টিপে লাভ নেই বলে কোবরেজ পা টিপে দেখেন। তারপর বলেন, রোগী নিশ্চয়ই দইয়ের সঙ্গে ঘোল মিশিয়ে খেয়েছে! কোবরেজের অনুমান প্রায় ঠিক বলে রোগী স্বীকার করে যে, সে দুধের সঙ্গে জল মিশিয়ে খেয়েছে। কোবরেজ বলে,—ও একই কথা। ‘বিস্ত্র বিসমৌষধম্’ বলে হুধে ঘোল মিশিয়ে খাবার নির্দেশ দেয় কোবরেজ। সে তা : একটা বড়িও দেয়—“পঙ্ক চূড়ামণি বটিকা।” শুকনো শালপাতার রসের সঙ্গে মেরে খাওয়াতে হবে। শুকনো শালপাতা থেকে রস বার করবার কথায় রোগী অবাক হলে ভজহরি বলে, হু আনা ধরে দিলে সে নিজেই সেই রস করে দিতে পারবে। শুকনো থেকে রস নিঙ্ডিয়ে বের করা তার কৃতিত্ব, পেশাও বটে।

নিতাই এসে ভজহরিকে তার দাদার অস্থখের কথা বলে। ভজহরি বলে,—“গো-বন্দি গো-ডাক্তার দিয়ে চিকিৎসা করালে কি রোগ ঠাওরানো যায় বাপু? আমি ভিন্ন অস্ত্র কে তন্ন তন্ন করে রোগ ঠাওরাতে পারে?” যাহোক অনেক ধরা কওয়ার পর কোবরেজ ঘোল আনার জায়গায় পোশে ঘোল আনা নিতে রাজী হয়। শ্রামপুর থেকে জগৎপুর আট ক্রোশ। স্বতন্ত্র পাকী ভাড়া এবং দর্শনী, সেই সঙ্গে ওষুধের ধরচা—সব নিয়ে সে পনের টাকা চায়।

নিতাই বলে, টাকার জন্তে ভাবনা নেই, তবে রোগ ভালো হবে তো ? ভজ্জহরি গর্বের সঙ্গে বলে, তার ওষুধে রোগী অরোগী—সবাই সারে ।

এদিকে জগৎপুরে একটি ঘরে নিতাইয়ের ভাই গৌর যন্ত্রণায় কাতরায় । তার ছী নিস্তারিণী তাকে হাওয়া করে । জয় ডাক্তারকে খবর দেওয়া হয়েছিলো । জয় ডাক্তার আসে । নিস্তারিণী আড়ালে যায় । ডাক্তারকে দেখে গৌর মুখভঙ্গি করে যন্ত্রণা জানালে জয় ভাবে, এবার তাহলে তার ওষুধ লেগেছে । গৌরকে মেরে ফেললে নিস্তারিণী তার বেশে আসবে । পাশের ঘরে নিস্তারিণীকে ফুঁপিয়ে কঁাদতে শুনে জয় ডাক্তার মনে মনে ভাবে,—“এইবার ও আমার কঁাদে পড়েচে । ধন্য আমার ডাক্তারী শিক্ষা ! ধন্য ইংরাজের মেডিকেল কলেজ স্থাপন !” গৌরের নাড়ী দেখে একটা উদ্বেগ নিয়ে জয় একটু জোরের হাঁক দিয়ে বলে,—“ইস, তাই তো, বড় গোলযোগ যে । ওগো, ও ঘরে যাচ্ছ তো শোন, গতিক বড় ভাল নয়, এই এখন সন্ধ্যা, বোধহয় নটা দশটার মধ্যেই—তাইতো, আহা, লোকটা বড় ভাল ছিল ।” ডাক্তার যাবার ভান করে ! নিস্তারিণী কঁাদতে কঁাদতে ছুটে এসে ডাক্তারের পায়ে পড়ে । ডাক্তার ভাবে,—“ওঃ ! ছুঁড়ী কি সুন্দরী, যেন অপ্সরী ! মুখখানি যেন চল্‌চলে পদ্মফুল ঘোমটা ছুটেও আভা বেকছে ; চোখ দুটি ছুটে জল বেরুচ্ছে, আমার চোখে বোধ হচ্ছে যেন ফোটা পদ্ম শিশির বিন্দু ।” নিস্তারিণীকে একটু দূরে ডেকে নিয়ে ডাক্তার তাকে তার উদ্বেগ জানায় । “তুমি বড় সুন্দরী, আমি তোমাকে তেমন ভালবাসি, তুমি যদি আমাকে তার শতাংশের একাংশও ভালবাস, তাহলে আমি আকাশের চাঁদ হাত বাড়িয়ে পাই ।” এ কথায় নিস্তারিণী ভয়ে লজ্জায় আরো ফুঁপিয়ে কঁাদে । ডাক্তার তখন তার হাত ধরতে যায় । সে ভয়ে জ্ঞান হারিয়ে পড়ে যায় । ঠিক এমন সময় নিতাই আর কালীচরণ ভজ্জহর কোবরেজকে নিয়ে আসে । বাইরের দরজায় নিতাইদের গলা শুনে ডাক্তার ভয় পেয়ে ঘরের ওক্তপোষের তলায় আত্মগোপন করে । নিতাই ঘরে ঢুকে বড়বৌকে অজ্ঞান দেখে তার চোখে মুখে জল দিয়ে জ্ঞান কুরায় । জ্ঞান পেয়েই নিস্তারিণী প্রলাপের ঘোরে অত্যন্ত ভয়ের স্বরে বলে ওঠে,—“ডাক্তারবাবু, তোমার পায়ে পড়ি, আমায় ছুঁয়ো না ।” একটু ধাতস্থ হয়ে তখন নিস্তারিণী তার করুণ কাহিনী বলে যায় । নিতাই খুব রেগে যায় । ডাক্তারের খোঁজ করে । পালাবে কোথায়, বাইরের পথে তো তারাই আছে । ঘরেই নিশ্চয় কোথাও লুকিয়েছে ! তবে

পালিয়ে যাওয়াও আশ্চর্য নয়। ভজহরি মন্তব্য করে,—“তা আশ্চর্য নয় বাপু, ডাক্তারগুলো সবই পারে; ওরা যখন বোতলের ভিতর থেকে হাওয়া বার কোত্তে পারে, তখন নিজেরাও যে বেমালুম হাওয়ায় ঘিষে যাবে, তার সন্দেহ কি?” হঠাৎ জয় ডাক্তার তক্তপোষের তলা থেকে হেঁচে ফেলে। সঙ্গে তক্তপোষের তলায় ডাক্তারকে দেখে নিতাই আর কালীচরণ তাকে টেনে বার করে। তারপর চলে গালিগালাজ এবং ক্রমাগত মার। মারের চোটে জয় ডাক্তার বলে,—“দোহাই নিতাই আমার ঘাট হয়েছে। আমায় মাফ কর, আর এমন কর্ম করবো না, আমি ডান হাতে কোঁরে গু থেয়েচি।” নিতাই তাকে নাকে খৎ দেওয়ায়। নিতাইয়ের কথায় নিস্তারিণকে জয় ডাক্তার মা বলে ডাক্তারে বাধ্য হয়। শুধু তাই নয়। গৌরকে জয় ডাক্তার বাপ বলে ডাকে, নিতাইকে খুড়ো বলে ডাকে, আর কালীচরণকে বোনাই বলে ডেকে তারপর সজা পায়। তখন নিতাই তাকে লাথি মেরে ঘর থেকে বার করে দেয়। জয় ডাক্তার আক্ষেপ করে বলে,—“আজ আমার যেমন কর্ম, তেমনি ফল! সতীর অপমান যারা করে, তাদের ভাগ্যে এইরূপ পদাঘাত। আমার মতন যারা তারা সাবধান হও।”

ঠেঙ্গাপাথিক ভুঁইকোড় ডাক্তার (১৮৮৭ খৃঃ)—কুজবিহারী দেব। অশিক্ষিত চরিত্রহীন, নীতিহীন এক লম্পট যুবক ছিলো। একবার দূরের এক গ্রামে সে গিয়ে নিজেকে ডাক্তার বলে পরিচয় দিয়ে সেখানে পসার নিয়ে বসলো। গ্রামের অনেক লোককে সে মদ আর গাঁজা ওষুধের নাম করে খাইয়ে অভ্যাস করিয়ে একেবারে নষ্ট করিয়ে দিলো। এইসব লোক ডাক্তারের খুব সমর্থক হয়ে দাঁড়ালো এবং সকলের কাছে পঞ্চমুখে ডাক্তারের খুব প্রশংসা করতে লাগলো। ঐ গ্রামে একদল শিক্ষিত লোক ছিলো। তারা এই লোকটিকে হাতুড়ে বলে ঘৃণা করতো। পাছে ধরা পড়ে যায়, এজন্তে ডাক্তার এদের এড়িয়ে চলবার চেষ্টা করতো। তারা একদিন যুক্তি করে হাতুড়ে লোকটিকে ডেকে পাঠায়। তারপর তাদের মধ্যকার একজন শবল লোককে রোগী সাজানো হয়। রোগী বলে, সে তার পেটের যন্ত্রণায় অসহ্য ভুগছে। হাতুড়ে ডাক্তার তখন “Strong Blister” প্রে. ক্র ইব্ করে। তখন সকলে মিলে তার ওপর একসঙ্গে ঝাঁপিয়ে পড়ে মারধোর করে বুঝিয়ে দেয় যে এটা হচ্ছে ঠেঙ্গাপাথিক চিকিৎসা। হাতুড়ে ডাক্তার তখন গ্রাম ছেড়ে পালায় এবং নতুন ব্যবস্থার উপযোগিতা স্বীকার করে।

ডাক্তারী বৃত্তিটিকে কেন্দ্র করে আরও কয়েকটি প্রহসন রচনার সন্ধান পাওয়া যায়। সেগুলোর মধ্যে উল্লেখযোগ্য—**গত নিকাশ** (১৮৭৩ খৃঃ)—**ত্রীনাথ কুতু**। **যেমন রোগ তেমনি রোকা** (১৮৮২ খৃঃ)—**রাজকুমার দত্ত** কিংবা **ভিষক কুল ভিলক** (১৮৯২ খৃঃ)—**চণ্ডীচরণ ঘোষ** ইত্যাদি প্রহসন বিদেশী প্রহসনের অনুবাদ বা ভাবানুবাদ। সুতরাং একই ধরনের বিষয়বস্তু হলেও এগুলোর প্রসঙ্গটানা চলে না।

ওকালতী।—

নব্য উকীল (হরিনাভি—১৮৭৫ খৃঃ)—**রমানাথ সাহা** ৥ ৩৮ মলাট পৃষ্ঠায় প্রহসনকার সংস্কৃত শ্লোক দিয়েছেন,—

“মধুলিহ ইব মধু বিন্দু
বিরলানপি ভজত গুণলেশান।”

প্রহসনকার কোনো ভূমিকা না দিলেও নাটক শেষে ওকালতীর বিরুদ্ধে বিনোদের খেদ ব্যক্ত করেছেন, যা ইতিপূর্বে বৃত্তি ও আয়নীতি সম্পর্কে প্রারম্ভিক বক্তব্যে উল্লেখ করা হয়েছে। প্রতিগ্রহমূলক আয়নীতির বিরুদ্ধেই প্রধানতঃ দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত। তবে রক্ষণশীলের পক্ষ থেকে সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণও যথেষ্ট মূল্য পেয়েছে।

কাহিনী।—নিত্যানন্দ তাঁর পুত্র বিনোদকে অনেক কষ্টে লেখাপড়া শিখিয়েছেন—ধারণা করে, কখনো বা গয়না বাধা দিয়ে। বিনোদ বি.এল. পাস করেছে। ওকালতীর লাইসেন্সের জন্মেও পঞ্চাশ টাকা অতি কষ্টে দেন। নিত্যানন্দের আশা—“এখন ধারধুর করে যা-ই দিক, পরে বিনোদ—এই কোন মাসে পাঁচশো কোন মাসে সাত শ, আবার কোন মাসে বা হাজার বারশ টাকা রোজগার করবে।” “এখন ওরা জর্জ, মেজেস্টার, কালেক্টার সবই হতে পারে।” তবে ওতে নাকি বাধা মাইনে। “বাঁদা মাইনেতে কি লোক বড় মাহুস হয়!” তাছাড়া তাদের বদলি তো লেগেই আছে। বিনোদের পিতা নিত্যানন্দ ও মাতা হরিদাসী দুজনে মিলে বিনোদের ওকালতী নিয়ে স্বপ্নের জাল বোনে।

৩৮। প্রকাশক রমানাথ সাহা সরকারী মণ্ডিতে লেখক হিসেবে পরিচিত। কিন্তু “বৌগীজ-নাথ সাহা” নামে একজনের নাম জানা যায়। তিনি প্রহসনটির প্রকৃত লেখক হতে পারেন।

বিনোদেরও প্রচুর আশা। চারপাশে কেবল সাবেকী উকীল। বি.এ., বি.এল. চোখেই পড়ে না। মোকদ্দমা সব তারই হাতে আসবে। প্রথম পাওয়া মোকদ্দমা সে স্বেচ্ছায় ছেড়ে দিলো, কারণ আপীলের কোনো গ্রাউণ্ডই খুঁজে পাওয়া গেলো না। দ্বিতীয়তঃ বিনোদ ভাবে, প্রথমেই হার হলে অখ্যাতি আসবে। তৃতীয়তঃ অর্থ চাইতেও তার সঙ্কোচ হচ্ছিলো। বিনোদের সমবয়স্ক কেরানী ভুবন তিরিশ টাকার কেরানীগিরি করে। ভুবনকে বিনোদ বলে,—“আফিসে? কেরানীগিরি? ছোঃ ননসেন্স! কেরানীগিরির মাথায় সাত জুত মারি! বড় পয়জারি কাজ! বরং মাষ্টারী কায় দু-চার দিনের জন্তে কর্তে পারি যদি অনেক মাইনে হয়। ওকালতী আর ডাক্তারির মতন কি আর কাজ আছে? এতে কত স্বাধীনতা! কত মনের স্থখ!!” ভুবনকে সে কেরানীগিরি ছেড়ে মোস্তারী পড়তে বলে। ভুবন নারাজ হলে বিনোদ বলে, তিরিশ টাকার মায়া ছাড়তে পারছে না, এজন্তেই বাঙালীর এতো দুর্বস্থা।

জজ-আদালতের সামনের আমগাছ তলায় শামলা বগলে নিয়ে বিনোদ ঘুরে বেড়ায়। মোকদ্দমা পাওয়া তো দূরের কথা, কেউ ফিরেও জিজ্ঞাসা করে না। তার মতে, শামলাটা হচ্ছে গোদের ওপর বিষফোড়া। শামলা আছে বলেই গাড়ী করে আসতে হয়, ভাড়া গুণতে হয়, নইলে হেঁটেই মেরে দিতো। মাধব আর একজন উকীল। সে বলে, মানের ভয় ত্যাগ করুন, নইলে ওকালতী করতে পারবেন না। “এ আপনার কালেজ নয়। এখানে কত লাখি খেয়ে মানুষ হতে হয়।” জমিদার বা মোস্তারকে হাতে বাখতে হয়। বিনোদ এতে অপারগ বলে প্রকাশ করলে মাধব তাকে ভেরেঙা ভাজতে পরামর্শ দেয়। বিনোদ একা একা দুঃখ করে, ক্ষুধা ভুখা পেলে দু পয়সার জলখাবার কেনবারও পয়সা নেই।

অবশেষে বাধ্য হয়ে বিনোদ এক মোস্তারকে বলে, সে কিছু অর্থ চায় না, শুধু ওকালত-নামায় তার নামটা ঢুকিয়ে দিক। মোস্তার জবাব দেয়,— উকীলের মাম মক্কেলের অনুরোধেই দিতে হয়, তার কোনো হাত নেই, তবে সে চেষ্টা করবে। আর একজন মোস্তারের সঙ্গে দেখা হলে বিনোদ তার সঙ্গে মোকদ্দমা করবার ইচ্ছা প্রকাশ করে এবং বলে, তাহলে সে মাত্র সিকি বখরা নেবে। অতি তুচ্ছভাবে মোস্তারটি বলে বিবেচনা করে সে দেখবে। বিনোদের এত খুব উল্লাস হয়। মাধব কিন্তু বিনোদকে বলে, মোস্তারদের কোনো কথাই বিশ্বাস করতে নেই। এরা উকীলের কাছ থেকে মক্কেল ভাঙিয়ে নিজের

উকীলের কাছে নিয়ে যায়। বিনোদ ভাবে, বি. এল. পাশ না করে মোক্তারী পড়লেও দু'পয়সা উপায় হোতো। “মোক্তারেরাই মক্কেলের রসটুকু চুসে নেয়, তারপর সিটেটা কেবল উকীলরা চিবিয়ে মরেন।” মোক্তাররা দালালী করে দুপক্ষ থেকেই কিছু হাত করে। মক্কেলকে গরীব বলে উকীলের প্রাপ্য থেকেও অনেকটা সে নিজে ঘেয়ে নেয়।

চায় বছর না হলে হাইকোর্টে ঢোকা যায় না, তাই বিনোদ জজকোর্টে এসেছে। এখানে অনেক অস্থবিধে। জেলা হিসেবে এনরোল্ড থাকতে হয়। অল্প জেলার মোকদ্দমা পাবার উপায় নেই। তার ওপর নতুন উকীলদের বছর বছর-পঁচিশ টাকা করে লাইসেন্স ফি ধরে দিতে হয়। হাইকোর্টে যেতে গেলে সার্টিফিকেটের জন্তে জজের খোসামোদ করতে হয়। মুল্লফ-আদালতে যেতে বিনোদের সঙ্কোচ হয়। সেখানে হাকিমই বি. এল.। নিজে বি. এল. হয়ে কি করে তাঁর উকীল হবে। মাঝে মাঝে বিনোদ আদালতে যেতে চায় না। এমনিও রোজগার নেই, অমনিও রোজগার নেই। বরং বাড়ীতে বসে থাকলে গাড়ী ভাড়াটা বাচে। কিন্তু ঘরে থাকা হয় না; স্ত্রীর তাড়নায় বিনোদ ভাগ্য পরীক্ষায় বেরোয়।

একজন দালালের দরায় বিনোদ আধাআধি বখরাই ছ'আনা পয়সা পায়, এবং তাই নিতে বাধ্য হয়। মোক্তাররা কখনো মক্কেল ভাঙায়, কখনো কখনো অল্প উকীলের নামে চিঠি নিজে নিয়ে মক্কেলের কাছ থেকে খরচা আদায় করে। বিনোদ এ সম্পর্কে মন্তব্য করতে গেলে নফর বলে,—“আপনি চুপ করুন। এমন না কোলে কি কখন টাকা রোজগার করা হয়? এখানে যুধিষ্ঠির হলে চলে না।”

ইতিমধ্যে এক কাণ্ড ঘটে যায়। বিনোদের পিতা নিত্যানন্দ এক কপিওয়ালার সঙ্গে দরাদরি করতে গিয়ে মেজাজ হারিয়ে পায়ের খড়ম ছুঁড়ে ঘেয়ে তার মাথা ফাটিয়ে দেন। তার জন্তে ফরিয়াদী হরমোহন ঘোষ নিত্যানন্দের বিরুদ্ধে নালিশ করে। অল্পদিকে আবার জমিদার মুখুয়্যেরা পাওনা আদায়ের জন্তে নিত্যানন্দের বিরুদ্ধে নালিশ করেছেন। নিত্যানন্দের ইচ্ছে,—অল্প উকীল দিয়ে এসব করানো ভালো, যেমন ডাক্তাররা নিজেদের কিছু দেখে না। কিন্তু বিনোদ পিতার মোকদ্দমার জন্তে পিতাকে ধরা কওয়া করে তাঁর সম্মতি আদায় করে। তাঁর জন্তে সেই ওকালতী করবে। বিচারে নিত্যানন্দের দুই মাস সশ্রম কারাদণ্ড ও পঞ্চাশ টাকা জরিমানা হয়। বিনোদ

উজোগী হয়ে রায়ের বিরুদ্ধে আপীল রুজু করায়। কিন্তু আপীলে প্রীড, করতে গিয়ে ফল হলো বিপরীত। দু-মাসের জায়গায় পিতার হলো ছয়মাস সশ্রম কারাদণ্ড এবং পঞ্চাশ টাকা জরিমানা। বিনোদ আঙুল কামড়ায়। নফর শাস্তনা দেয়, যাক্, মোকদ্দমা তো একটা জুটলো।

বিনোদেরও কপাল ভাঙে। সে মোহনলাল নামে একজনের টাকা আদালত থেকে উঠিয়ে নেয়, তার ভাইয়ের ফি পাওনা ছিলো, এই অজুহাতে। এতে চটে গিয়ে মোহনলাল নালিশ করে। কোর্ট বিনোদকে ডিস্‌বোর্ড করবে, এই হুশিয়ারি বিনোদ বিস্ময় হয়ে পড়ে। ওকালতী রেখে দিয়ে উমেদার হয়ে চাকরীর খোঁজে বিনোদ পথে পথে ঘুরে ঘুরে বেড়ায়। ভাবে,—“কাল কি কঠিন পড়েছে। এখন দেখছি, চাকরী হওয়া বড় স্বকঠিন। সহায় না থাকলে আর কায়কস্থের সুবিধা নেই। বাঙ্গালীরা...যে টাকা গুণে ছেলেকে পাস করাতো খন্দ করে, সেই টাকাতে যদি তারা তাদের আর কিছু ব্যবসায় শিখায় তাহলে পরিণামে কত ভাল হয়।” বিনোদ ঘুরে ঘুরে হয়রান। যেখানে যায়, সেখানে তারা বলে, “আমরা এল্. এ, বি. এ নিয়ে কি করবো? কাজের মানুষ চাই।” কেরানী ভুবনকে সে একদা বলেছিলো যে কেরানী-গিরির মাথায় সে জুতো মারে, কিন্তু ভুবনের সঙ্গে শেষে দেখা হলে এবার সে বলে,—“এখন একটা কেরানীগিরি পেলে দুটাকার মুখ দেখে বাঁচি।”

বারবাহার (১৮৯১ খৃঃ)—জানকীনাথ বসু (বৈকুণ্ঠনাথ বসু প্রকৃত লেখক) ॥ মলাটে প্রহসনকার Goldsmith-এর একটি উদ্ধৃতি দিচ্ছেন,—“Manners, not men, have always been my mark.” পূর্বের প্রহসনটি যেমন প্রতিগ্রহমূলক আয়নীতির বিরুদ্ধে, ‘বারবাহার’ তেমনি প্রতারণামূলক আয়নীতির বিরুদ্ধে উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণ সমন্বিত। আপাতভাবে বাবুয়ানার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত বলে প্রতীয়মান হলেও প্রকৃতপক্ষে ওকালতীও প্রতারণার বিরুদ্ধেই লেখকের মত অভিব্যক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—কানীনাথের কলকাতার বাড়ীতে তাঁর সন্তান অমরনাথ বাবুয়ানা করে বিষয়-আশয় সব শেষ করে দেনাগ্রস্ত হয়ে পড়ে। কানীনাথ কলকাতায় থাকেন না, তাই এসব তিনি জানেন না। এদিকে পাওনাদারদের সঙ্গে ছল চাতুরী করে অমরনাথ দিন কাটায়। পাওনাদার স্বীরোধকে সে বলে, তার নামের আন্তর ‘ক’; বর্ণমালা অনুযায়ী পাওনা মেটাতে হচ্ছে বলে তার দেবী হবে। স্বীরোধ জবাব দেয়, অমরের আন্তর ‘অ’। কোর্টও বর্ণমালার

নিয়ম মেনে সবচেয়ে আগে তার নামে ডিক্রী দেবে। ভৃত্য তিনকড়িকে দিয়ে অমরনাথ তার হীরের আংটি, পাশা বসানো পানদান, হীরের বোতাম ইত্যাদি বিক্রী করে টাকার সন্ধান করেন। বলাবাহুল্য খুব কম দামেই বিক্রী হয় এবং তিনকড়ি তার থেকে মোটা টাকা আত্মসাৎ করে। ঝি বিমলার কাছে তিনকড়ি বলেছে, সে এভাবে অনেক রোজগার করেছে।

অমরনাথের সঙ্গী জোটেন—যতো রাজা মহারাজ। রায়বাহাদুর কিষণলাল, রাজাবাহাদুর বিষ্ণুখর এবং মহারাজ বাহাদুর অচিন্ত্যপ্রকাশ সকলেই অমরনাথকে গার্ডেন পার্টিতে নিমন্ত্রণ করেন। পদমর্যাদা অলুয়ায়ী অমরনাথ তাদের নিমন্ত্রণে গুরুত্ব দেয় এবং এইসব নিমন্ত্রণের মধ্যে দিয়েই তার সময় চলে যায়। এতে তার দেনাই বেড়ে ওঠে। কারণ তাঁদের সঙ্গে পাশা দিয়ে অমরনাথ নিজের মান বাঁচাতে চেষ্টা করে।

বিজয়লাল জেলাকোর্টের একজন উকীল। ওকালতী করে তাঁর রোজগার প্রায় কিছুই হয় না। তবে তার বিধবা বোন হৈমবতীর টাকা আছে। হৈমবতী বিজয়লালের কাছেই থাকেন। হৈমবতী ও বিজয়লালের সঙ্গে কানীনাথের পরিচয় আছে। কানীনাথ ও বিজয়লাল দুজনেরই ইচ্ছে, অমরনাথের সঙ্গে বিজয়লালের কন্যা লীলার বিয়ে দেন। এতে শুধু হৈমবতীর আপত্তি। তিনি অমরনাথের চরিত্র সম্পর্কে সন্দিগ্ধ। অবশ্য বিজয়লাল ও হৈমবতী কেউই অমরনাথকে দেখেন নি।

বিজয়লাল যান্ত্রিক উকীল। লীলার বিয়ের ব্যাপারে একদিন হৈমবতীর সঙ্গে কথা হয়। হৈম বিজয়কে বলেন, তিনি যেন অমরের সঙ্গে লীলার বিয়ে না দেন, কারণ শুনেছেন, অমরনাথ বকাটে ও দেনাগ্রস্ত। বিজয় বলেন, আদালতের আইনে ‘শোনা কথা’ বা ‘অসাক্ষাতের কথা’ কোনো মূল্য নেই। শেষে আইনের কচকচি আরম্ভ হয়। ‘আমার ঘাট হয়েছে’ বলে হৈমবতী চলে যেতে চাইলে বিজয় তাঁকে আটকালেন। হৈম বিজয়কে বলেন, তারপর তিনি ‘দেখেছেন’ স্বে মাতাল। বিজয়বাবু বলেন,—“তাহলে প্রাসঙ্গিক বটে। তা তাতে আর হয়েছে কি? মদ খাওয়া তো আর সভ্যতা বিরুদ্ধ নয়! হাঁ, তবে যদি নেশার ঝোঁকে কোন অপরাধ করে, তাহলে তার মার্জনা নাই বটে।” অমরের সম্পদ নেই বলে হৈম আপত্তি জানালে বিজয়বাবু বলেন, তিনি আদালত দিয়ে সব ফিরিয়ে আনবেন। হৈমবতী বিজয়বাবুর মতিগতি দেখে

মাথা কুটে মরতে চান। বিজয়বাবু আঁকে ওঠেন—তাহলে ৩০২ ধারার মধ্যে পড়ে যাবে! হৈম ভবেন, “হার হায় উকীল হলেই কি এমন সং হয়!”

অমর এদিকে লুকিয়ে লুকিয়ে বিমলার সহায়তায় লীলার সঙ্গে প্রেম চালায়। হৈমবতী বুঝতে পেরে চিঠিপত্র বা দেখা সাক্ষাৎ বন্ধ করার চেষ্টা করে। লীলা স্থির করে, সে অমরের বাড়ীতে গিয়ে সেখানে বসে আলাপ করবে। তাহলে পিসীমা বুঝতে পারবে না।

একদিকে প্রেম, অতীতকে দেনা। একদিন ক্ষীরোদ দুজন পেয়াদার সঙ্গে আদালতের সমন নিয়ে অমরনাথের কাছে এসে উপস্থিত হয়। অমরনাথ প্রমাদ গোণে। অমরনাথ টাকা দিতে পারে না, কাজেই তাকে ধরে নিয়ে চলে ক্ষীরোদ। ইতিমধ্যে অমরনাথ লক্ষ্য করে, দূরে বিজয়বাবু যাচ্ছেন। বিজয়বাবুকে সে চেনে, অথচ বিজয়বাবু তাকে চেনেন না। পেয়াদাদের সে বলে, বিজয়বাবু জামীন হলে সে ছাড়া পাবে কিনা। বিজয়বাবুকে তারা ভালো করেই চিন্তে। তাই এককথায় তারা রাজী হয়। বিজয়বাবুকে জনাস্তিকে ডেকে সে বললো, সে পুলিশ কোর্টের দালাল। এ দুজনের গুরু চুরির মোকদ্দমা আছে। বিজয়বাবুর কাছে তারা পরামর্শ চায়। এই তুচ্ছ মোকদ্দমা নিয়ে পরামর্শ—এই ভেবে সহস্র পেয়াদাদের ডেকে নেন—রাজী আছেন বলে, এবং অমর ছাড়া পেয়ে উধাও হয়। পেয়াদারা ভাবে, জামীনের জন্তেই বুঝি তিনি ডাকছেন।

একটি হাওনোটের মামলায় মিথ্যে সাক্ষ্যের ব্যবস্থা করে অবশেষে তিনি যখন পেয়াদাদের মোকদ্দমা গুনতে প্রস্তুত হন, তখন তাদের কথা শুনে তিনি অবাক হয়ে যান। ভাবেন, এরা বুঝি তাঁকে ঠাট্টা করছে। কিন্তু যখন তিনি সব বুঝতে পারলেন তখন অগত্যা দণ্ড দিয়ে রেহাই পেলেন।

একদিন অমরনাথ নিজের ঘরে বসে লীলার সঙ্গে প্রেমালাপ করছে, ইতিমধ্যে রাজাবাহাদুরের দল আসেন। প্রেমালাপ স্থগিত রেখে তাড়াতাড়ি অমরনাথ বৈঠকখানায় রাজবাহাদুরদের আপ্যায়ন করে। এদিকে বেরোতে না পেরে লীলা অস্তঃপুরে আটক থেকে যায়।

হঠাৎ কাশীনাথ বিনা খবরে এসে দরজায় উপস্থিত হন। ঝি বিমলা ভাবে তিনি ভেতরে ঢুকলেই লীলার বিপদ। তাই বাইরে তাঁকে ধরে রাখবার জন্তে সে নানা গল্প ফাঁদে। ইতিমধ্যে পাওনাদার এসে একহাজার টাকা চায়। এতে কাশীনাথ অবাক হন। বিমলা বলে, হৈমবতীর বাড়ীটি অমরনাথ দশ

হাজার টাকায় কিনেছে। নয় হাজার টাকা মাত্র তার কাছে ছিল, তাই এক হাজার টাকা তাকে ধার করতে হয়েছিলো। উৎফুল্ল কাশীনাথ পাণ্ডনাদারকে বলে, কালই তার ধার শোধ করে দেবেন।

কাশীনাথ বিমলাকে ডেকে বলেন, তাহলে তোর দাঁটা নতুন বাড়ীতে পাঠিয়ে দেওয়া হোক। বিমলা তখন তাকে সাবধান করে দেয় হৈমবতী বর্তমানে পাগল। এখনো জানেন না যে ও বাড়ী এখন তাঁর নয়। স্ততরাং হৈমবতী যদি নিজের অধিকারের কথা প্রকাশ করেন, তাহলে তাতে কাশীনাথ যেন কিছু মনে না করেন। এই সময়ে হৈমবতী লীলার খোঁজে এ বাড়ীতে এসে কাশীনাথকে দেখে উৎফুল্ল হন। কাশীনাথ তাঁর সঙ্গে সন্দেহের সঙ্গে কথা বলেন। এদিকে হৈমবতীকে বিমলা জানায় যে, যথাসর্বস্ব চুরি যাওয়ায় কাশীনাথ পাগল হয়ে গেছেন। তাঁর অসংলগ্ন কথায় হৈম যেন কিছু মনে না করেন। কাশীনাথ হৈমকে বলেন, হৈমের বাড়ীতে তিনি জিনিসপত্র রাখতে চান। হৈমের মনে তিনি আঘাত দিতে চাইলেন না। হৈম খুশি মনে বলেন,—তিনি স্বচ্ছন্দে রাখতে পারেন। কাশীনাথ তখন হৈমকে বলেন, পাগলা গারদে তাঁকে রাখবার প্রস্তাবে বিজয়বাবুরা ভুল করেছেন! কারণ হৈমের কথাবার্তা সম্পূর্ণ প্রকৃতিস্থের মতো। কাশীনাথের সহানুভূতির ফল হলো বিপরীত। হৈম বলেন,—কাশীনাথই পাগল। ক্রুদ্ধ কাশীনাথ তখন হৈমকে বলেন, নোটিশ দিয়ে তিনি তাঁদের বাড়ী থেকে তাড়িয়ে দেবেন। হৈমবতী ভাবেন, কাশীনাথের পাগলামি অসহনীয়। তিনি বিজয়বাবুকে ডাকতে চলে যান।

ভেতর থেকে রাজাবাহাদুরদের হাসির শব্দ আসছিলো। কাশীনাথ বিমলাকে এর কারণ জিজ্ঞাসা করলে বিমলা বলে, বাড়ীতে আজকাল ভূতের উপদ্রব হচ্ছে। ইতিমধ্যে রাজাবাহাদুরের দল বাইরে এসে কাশীনাথের পরিচয় জেনে সন্তুষ্ট হন। কাশীনাথ প্রথমে তাঁদের ভূত ভাবেন, শেষে তাঁদের পরিচয় পেয়ে উচ্ছ্বসিত কণ্ঠে বলেন, “আমি আপনাদের গোলাম।” রাজাবাহাদুর বলেন, কাশীনাথ গোলাম হতে পারেন, কিন্তু তাঁর পুত্র গোলাম নন, বন্ধু। এমন পুত্রের পিতা হওয়া কাশীনাথের কাছে পুণ্যের ব্যাপার।

কাশীনাথ ক্রমে ক্রমে সব বুঝতে পারলেন। ক্রুদ্ধ কাশীনাথ তাঁদের পথ দেখতে বলেন। এতদূরকাল ছেলের পরসায় তাঁরা যথেষ্ট খেয়েছেন, আর নয়।

রাজাবাহাদুরের দল অপমানিত হয়ে বিভাড়িত হন। বাবার সময় বলেন,— ছোটলোকের পয়সা হয়েছে, শিষ্টাচার শেখেনি।

এবার কাশীনাথ গৃহকোণ থেকে লীলাকে আবিষ্কার করেন। তার কাছে কৈফিয়ৎ চান। লীলা নীরব থাকে। এই সময়ে হৈমবতীর তাড়নায় বিজয়-লাল ট্রেসপাসের ভয় দূরে রেখে হঠাৎ এসে উপস্থিত হন। হৈমও এসে উপস্থিত হন। কাশীনাথ, অমর এবং লীলাকে একত্র দেখে তিনি ভাবেন, কাশীনাথ বুঝি অমরের সহায়তায় তাদের অনিষ্ট করার সাধনায় মেতেছেন। কিন্তু বিজয়বাবু উৎফুল্ল হন। ইতিমধ্যে তিনি অমরনাথের প্রত্যারণার পরিচয় পেয়েছেন। তিনি বলেন, তাঁর মতো ঘাগী উকীলকে অমর যখন ঠকাতে পেরেছে, তখন সেই তাঁর উপযুক্ত জামাতা। অমর বিজয়বাবু এবং বাবার কাছে ক্ষমা চায়। কিন্তু কাশীনাথের রাগ তখনো কমে নি। বিজয়বাবু বলেন, তিনি ওকালতী করবেন এবং একটা এটনির অফিস খুলবেন। সেখানে অমরকে ম্যানেজিং ক্লার্ক করে দেবেন। অবশেষে কাশীনাথের সব ক্ষোভ নষ্ট হয়ে যায়। বিমলার কীতিও সব প্রকাশ পেলো। তিনি হৈমকে বলেন, তিনি যেন কিছু মনে না করেন, বিমলার জন্মেই এরকম বিশ্রী কাণ্ড হয়ে গেলো। আজই তিনি বিমলাকে ছাড়িয়ে দেবেন। বিজয়বাবু নরহৃদয়ের কন্ঠা বিমলার বুদ্ধির পরিচয় পেয়েছেন। তিনি বল্লেন, তাঁর ওকালতী ডিপার্টমেন্টে বিমলাকে বরং তিনি মুহুরী রাখবেন।

কাশীনাথ দেখেন সব মিটমাট হয়ে যায়। লীলার ওপর তাঁর নে নো রাগ থাকে না। সানন্দে বলেন,—“লীলা শুনিছি বড় লক্ষ্মী মেয়ে, ওকে ঘরে এনে আমি বড় সুখী হব।”

কেরানীগিরি ॥—

কেরানী চরিত (১৮৮৫খৃঃ)—প্রাগুক্ত গঙ্গোপাধ্যায় ॥ বৃত্তসঙ্কোচে কেরানীগিরি বা সমগোত্রীয় বৃত্তির ওপর চাপে আয়নীতি বিশেষ ক্ষেত্রে হয়ে উঠেছে প্রতিগ্রহযূলক। পুরোনো আর্থনীতিক সংস্কৃতির পক্ষ থেকে এই বৃত্তি-গ্রহণের ব্যাপকতার বিরুদ্ধে সমর্থনপুষ্টি প্রচেষ্টার অল্পতম নিদর্শন এই গ্রন্থসন। দুর্দশা প্রদর্শনের মূলে বৃত্তি বিশেষের বিরুদ্ধে সমর্থনপুষ্টির চেষ্টাই প্রকাশ পেয়েছে।

কাহিনী।—হীরালালের পুত্র জ্ঞান বি.এ., পাশ করেছে। তার ইচ্ছে ‘ল’ পাশ করে ওকালতী করে। কৃপণ হীরালাল কিন্তু আর খরচ যোগাতে চায়

না। সে চায় জ্ঞান হাতের লেখা আর একটু পাকা করে কাজ জুটিয়ে নিক। “চাকরি একবার হলে কি শিগির যায়, তবে ঢোকাই মুশিল!” হীরালালের বন্ধু নন্দও কেরানী। কেরানীগিরিতে পরিশ্রম যথেষ্ট। সে বলে, “পরিশ্রমের কথা জিজ্ঞাসা করো না, ভুখনন্দি গাধাখাটুনি। হজুরদের কেবল আমাদের সঙ্গে মল্লযুদ্ধ, ওদের কাছে এগোবার যো নাই।” সাহেবদের সম্বন্ধে বলে, “ওরা কাজ-পাগ্‌লা, দিনরাত্রি খাটলে আর বড় কিছু কতে পারে না।” নন্দ অবশ্য অনেক বুদ্ধি খাটিয়ে খাটিয়ে সাহেবের স্নানজরে আছে। নন্দ দুই স্ত্রী। সামান্য মাইনেয় চলে না। সে বলে, “কোন রকম করে হাতিয়ে-হুতিয়ে এদিগ-ওদিগ করে আরো কিছু নিই বই কি।” দেশে জমি-জমা থাকতেও সেখানে সচ্ছলভাবে থাকতে চায় না। বলে, “ওহে চাকরির একটা ইজ্জত আছে, দেশে হাজার বিষয় থাকলেও Civilized Society-তে সে ইজ্জতটুকু হয় না। তাছাড়া দেশে যে দলাদলির ঘোঁট, আমি একদিনও গিয়ে তিষ্ঠতে পারিনে।”

নন্দ খবর দিয়েছিলো, তাদের সাহেবের অফিসে একটা অ্যাপ্রেন্টিসের পদ খালি আছে। হীরালাল সাহেবের কাছে গিয়ে দেখে ঐ পদের জন্তে ১০০০ আবেদন পত্র। তার মধ্যে ৫০ জন বি.এ., ১১০ জন এল্.এ., ২৮০ জন এন্ট্রেন্স্ এবং বাদবাকী সব “experienced and have good testimonials.” সাহেব উপদেশ দেয়, বামুনের ছেলে, চণ্ডীপাঠ জানা আছে, তাঁর থানসামার কাছে জুতো সেলাইটা শিখি নিক, তারপর যেন উমেদার হয়। “আজকাল কেড়াণি লোককা বড়া Hard Competition আছে।” সাহেব মন্তব্য করে, “বাঙ্গালি লোক বহুট আচ্ছা কেড়াণি আছে। এ লোক জলডি Improve কড়িতে পারে।...আবতক্ দুই একজন বাবুলোক ব্যবসা বাণিজ্য কড়িতেছে যব ও লোকভি কেড়াণি বন্ যাগা টব বাঙ্গলা দেশ বড় হুন্দড় সভ্য স্থান হইতে পাড়ে।”

অবশেষে জ্ঞানের অ্যাপ্রেন্টিসের চাকরি হয়, কিন্তু স্বামীর হাবভাব দেখে স্ত্রী সূধা চিন্তিত হয়। দুঃখ করে বলে, “বেলা দশটা বাজতে না বাজতে নাকে মুখে ছুটো ভাত জ্বাজে দৌড়িতে দৌড়িতে যান আবার সন্দের সময় যেন বুঝকাটখানি হয়ে বাড়ী আসেন...স্বকনো স্বকনো দেখে একটা কথা জিজ্ঞাসা কতে গেলাম না মার মুখো!” সূধা ভাবে, “সাহেবদের অফিসে কাজ করে, যেমটেম দেখে, তাই মেজাজ একটু গরম হয়েছে।” জ্ঞানের চাকরী হবার পর থেকে পোষাক যেন দিন দিন ক্রমেই ময়লা হচ্ছে। সূধা মন্তব্য করে, “বলি

বুড় ত আর নির্কোষ নয়—ও জানে যে, যে টাকা পোষাকে খরচ হবে, তা একটা সাহেবকে নজর দিলে উপকার হবে।” সত্যিই হীরালাল রোজ মুগীর ডিম, চাঁপা কলা ইত্যাদি সাহেবের বাড়ী পাঠান।

কানে কলম হাতে কাগজের তাতা দিয়ে জ্ঞান অফিস থেকে ফেরে। আজ রাত্রে জন্তে এগুলো এনেছে। এইসব বাড়তি কাজের জন্তে মাইনে পায় কিনা, স্বধা তা জিজ্ঞেস করলে, সে বলে, সে অ্যাপ্রেন্টিস্। দিনের কাজেই মাইনে পায় না, তা আবার রাত্রির! সে বলে, “চাকরি না হতেই প্রভু স্বর ধরেচেন যে you are fool, you do not labour হাজার পরিশ্রম করি, মন পাইনে।” অবশ্য জ্ঞান নাকি ‘promise’ পেয়েছে সাহেবের কাছ থেকে—কিছু দিন পর ‘ভেকেন্সি’ হলে সেই চাকরিটি পাবে।

অবশেষে জ্ঞানের চাকরী হয়েছে। নন্দ এসে বলে, তারই জন্তে হয়েছে, যদিও তা সত্যি নয়। সে একটা feast চায়। কথা প্রসঙ্গে কেরানী নন্দ তাকে উপদেশ দেয়—“সাহেবদের সবকথাই টুকে রেখে দিতে হয়। আমরা কেরানীগিরিতে বুড়িয়ে গেলাম। আমরা সব জানি, সাহেবদের প্রত্যেক কথাই certificate। অনেকে আজকাল ওদের সকল কথাই True copy রেখে দেয় ওতে বড় কাজ হয় হে!”

ভট্টাচার্য্যও আসেন আশীর্বাদ করতে। তিনি বলেন,—“ওহে তোমার চাকরিতে কিন্তু বড় সহজে হয় নি ঠাকুন্দের অনেক তুলসী দিতে হয়েছে, উঠতে বসতে আশীর্বাদ করিছি তবে না, যা হ’ক ভায়া বিদেষ্টা কিন্তু ভাল করে কতে হবে।”

অথচ কেরানীগিরি যে স্থখের চাকরী—তাও নয়। সাতকড়ি দুঃখ করে, তার বাড়ী শুদ্ধ অস্থখ, এক সপ্তাহের ছুটি চাইলে কলমের সামান্য আঁচড়ে সাহেব তা নাকচ করলে। “আমাদের ত আর Service নয় drudgery—drudgery.” “আমাদের আবার ১৭ জনা মনিব, কার মন যুগিয়ে যে কাজ করব তা জানিনে। এর উপর প্রায় সমস্ত মাসের মাইনেটা ঘরে আনতে হয় না অর্ধেক মাসের মাইনে প্রায় fine এ যায়। ...আমাদের দশটার পর এক মিনিট হলে সেদিনকার মাহিনাটি বাজেয়াপ্ত হয়।”

জ্ঞান তার দুঃখের কথা প্রকাশ করে। একদিন জর সবেও নতুন চাকরী বলে বাধ্য হয়ে অফিসে গিয়েছিলো। সেদিন দুর্ভাগ্য ক্রমে Special Report due ছিল। সাহেব বড়বাবুকে, সন্ধ্যার সময় বলে, আজই এটা নকল করে

দিতে হবে। বড়বাবু তাতে স্বীকৃতি না করে নিজের কার-গুজারি দেখাবেন বলে সন্ধ্যার সময় জ্ঞানের ঘাড়ে চাপালেন। জ্ঞান বলে, “আমার শরীর অসুস্থ।” বড়বাবু তখন সাহেবের কাছে জ্ঞানের নামে নালিশ করেন। সাহেব রেগে বলে,—“you must be kicked out, go and copy this immediately.” “কি করে অগ্নান বদনে রাত এগারোটা পর্যন্ত সেই জর গায়ে নকল করে report-খানি প্রভুর কাছে পাঠাইয়াছিলাম!” মধু নামে আর এক কেরানী—সেও চাকরী নিয়ে সন্তুষ্ট নয়। “ভাই চাকরির হৃদমজা আমার মিথ্যা সাক্ষী প্রতারণা না কলে আমার এতদিন চাকরি কত হত না।” “আমার প্রভুর সরস্বতীর সঙ্গে বাদাবাদি যদি যদৃষ্টং তৎলিখিতং কর তাহলে পাতৃকা প্রহার আর যদি বিদ্যা খাটাতে চাও তাতেও মুন্সি, হয়ত Forgery case-এ তোমার জীবনে বাস কত হইবে।”

- সহকর্মীদের মতোই জ্ঞানের কষ্টের শেষ নেই। প্রত্যয়ে ৬টা থেকে ৯টা পর্যন্ত প্রভুর বাঙ্গলোয় “তিথির কাগের মত” দাঁড়িয়ে থাকতে হয়। সেখানে যত “বিটকেল” রকমের কাগজ ও “কুচ কটালে” বাঙিলের শ্রদ্ধ করতে হয়। তার ৯টা থেকে ১০টা পর্যন্ত স্নানাহার ও অফিসের সাজসজ্জা, ১০টা থেকে ৬টা পর্যন্ত অফিসের গাধাখাটুনি, ৬টা থেকে ৭টা বাসায় এসে নিঃশব্দত্যাগ, ৭টা থেকে ১০টা আহার নিদ্রা, তারপর ১১টা থেকে ৬টা পর্যন্ত কুস্থপ্ন—সাহেবের বিকট মূর্তি দর্শন। রবিবারেও তার বিশ্রাম নেই।

একদিন জ্ঞান রিপোর্টে ভুল করে। সাহেব তার চাপরাশি একবাল হোসেনকে দিখে বাঙ্গলোয় ডেকে পাঠায়। তারপর Rascal বলে গালি দেয়। জ্ঞান প্রতিবাদ করে বলে, সে gentleman, গালি দেওয়া অসুচিত। ব্যস্ আর যায় কোথায়! ক্রুদ্ধ সাহেব তাকে পাতৃকাপ্রহার করতে গেলে “beg your pardon” বলে জ্ঞান পালায়। হর মাষ্টার সাধারণের হিতৈষী। জ্ঞান তাঁর কাছে সাহেবের অভ্য্রতার কথা তুললে তিনি বলেন, “ভাই এতে কেবল ওদের দোষ নয়, আমাদেরও অনেক দোষ আছে। সেই জন্তে না ওরা আর অধিক পেয়ে বসে। ওহে সাহেবরা যদি এক গুল চায় ত আমরা দশগুণ করি!”

অফিসের কাজ ছেড়ে কেরানীরা যাতে স্বাধীন ব্যবসা ধরে সেজন্তে একটা মিটিং হয়ে যায়। তাতে প্রভাবিত হয়ে জ্ঞান সাহেবকে একটা resignation পত্র দেয়। সাহেব বলে, তাকে সে pity করে, চিঠি সে withdraw করুক।

জ্ঞান তাই করে। ইতিমধ্যে হঠাৎ একদিন জ্ঞানের চাকরী যায়। বড়বাবু তাঁর নিজের একজন লোককে ঢোকাবার জন্তে উত্তোষী হন। তাই তিনি সাহেবের কাছে তার নামে লাগান। সাহেব কেরানী ছাঁটাই করতে বলে। বড়বাবু কোঁশল করে একজন দপ্তরীকেও চাকরী থেকে ছাঁটাই করালেন সাহেবকে বলে। আসল কারণ, দপ্তরীটি বড়বাবুর ব্যক্তিগত কাজ বেশি কিছু করে দিতো না। সাহেবের কাছে স্পষ্টবাদী দপ্তরী তাদের ছাঁটাই হওয়ার কারণগুলো প্রকাশ করে দেয়। ফলে বড়বাবুরও চাকরী যায়। বড়বাবু চোখে অন্ধকার দেখেন। তিনি সাহেবের কাছে ধরাধরি করেন এবং পদে পদে অশ্রাব্য গালাগালি হজম করেন। শেষে সাহেব মারতে গেলে তিনি পালিয়ে যান।

ভাগ্য সকলেরই অগ্রসর। নন্দবাবুরও চাকরী গিয়েছে। তাদের বড়বাবু নাকি সাহেবের কাছে মিথ্যা করে লাগিয়ে তার চাকরী খেয়েছেন। কথায় নন্দ হারবার নয়। সে জ্ঞানকে বলে, তার চাকরী যাবার নয়, সাহেবের মন সে গলিয়েছে।

মধুদের অফিসে সবারই ভাগ্য খারাপ। তাদের ছোটো-সাহেব সবাইকে fool বলে গালি দেওয়ায় তারা সকলে মিলে যুক্ত স্বাক্ষর দিয়ে দরখাস্ত করে। তাতে অগ্নিশর্মা সাহেব সকলকে suspend করেছে।

হীরা আর নন্দ সাহেবকে খুব সাধাসাধি করে বাঙ্গলায় গিয়ে।—যাতে নন্দ আর জ্ঞানের চাকরী দুটো আবার হয়। হীরালালকে সাহেব বলে,—“টোমাড়া সন্টান কো এ কাম মিলবে না, ও ভুড় আছে।” নন্দ ধরাধরি করতে গেলে সাহেব বলে যে, তাকে নাচতে হবে। “মেমসাহেব বাবুলোককা নাচ বহত পছন্দ কড়তা হয়।” একবালকে সাহেব আদেশ দেয়, তাকে পাকুড়িয়ে মেমসাহেবের কাছে নিয়ে যেতে। নন্দ দৌড়িয়ে পালায়,—বলতে বলতে যায়—“বাবারে বাবা, ছেড়ে দে কেঁদে বাঁচি, আমার নাকে কানে খৎ আর কেরানীগিরি নাম করব না, এ অতি পেজম! অতি বাঁদরাম।”...নন্দ পালায় দেখে সাহেব তাড়াতাড়ি হীরালালকেই পাকড়াতে বলে।

কেরানীগিরির প্রসঙ্গ নিয়ে আরও প্রচুর প্রহসনের তালিকা দেওয়া চলে। তবে কেরানীগিরিকে কেন্দ্র করে আর্থিক দৃষ্টিকোণ থেকে রচিত আর একটা প্রহসনের কথা উল্লেখ করা চলে—‘কেরানীদর্পণ’ (১৮৭৪ খৃঃ)—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ। ‘বড়বাবু’ (১৮৯১ খৃঃ)—নারায়ণদাস বন্দ্যোপাধ্যায়—প্রহসনটির

বিষয়বস্তু সম্পর্কে বিন্দুমাত্র পরিচয়ও জানা যায় না। অফিসের বড়বাবুকে কেন্দ্র করে প্রহসনটি রচনা না হওয়া অসম্ভব নয়; কেননা একই নামের অন্য একটি প্রহসনের বিষয়বস্তু স্বতন্ত্র।

জমিদারী ॥—

দেশের গভিক (কলিকাতা—১৮৭৪ খৃঃ)—হরিমোহন ভট্টাচার্য (শান্তিপুর —দত্তপাড়া) ॥ নামকরণে বৃত্তি ও আয়নীতি সম্পর্কে বিশেষভাবে কোনো ইঙ্গিত না থাকলেও কাহিনীর মধ্যে বিশেষ বৃত্তির আয়নীতির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ স্পষ্ট। জমিদারদের গতিবিধির সঙ্গে পুরোনো সংস্কারকে জড়িয়ে উপস্থাপিত করা হয়েছে। বলাবাহুল্য নব্য নগরভিত্তিক সংস্কৃতির পক্ষ থেকে এই চিত্র আক্রমণাত্মকভাবে উপস্থাপিত।

কাহিনী—মথুরাপুরের জমিদার জগবন্ধু। তাঁর দেওয়ান জগদীশ চণ্ডীমণ্ডপে পাঠশালা খুলেছে। ইন্স্পেক্টার এসে বলে যায়, হাতের লেখা, যত্নগত, মানসিক কিছুই ছাত্ররা শেখে নি। জগদীশের এতে মাসে আড়াই টাকা মাইনে। ইন্স্পেক্টারই এক একবার এসে তিন মাসের মাইনে দেন একসঙ্গে। এবারও তিন মাসের মাইনে দিলেন। যাবার আগে জগবন্ধুর কথায় ইন্স্পেক্টর খেয়াল করে সাড়ে সাত টাকা পকেট থেকে বার করে দেন। ইন্স্পেক্টারকে যে বেয়ারারা এনেছিলো তাদের একজন মস্তব্য করে,—“মোর ছেলে কাদা যোগান দে মাসে চার টাকা মাইনে পায়। গুরুমশার ত্রাকপড়া শেখার কপালে আগুন। এর চেয়েও কেন কোষ্ঠী কাটুগ না, তাহলে মাসে চার-পাঁচ টাকা ওজকার হবে।”

টুকটাক জমিদারীর অনেক কাজও তাকে করতে হয়। মাইনে কম হলেও তাতে তার আয় মন্দ নয়। হেডমুহুরী তার ভাইয়ের সঙ্গে জগদীশের কাছে আসে। সে বলে, পরাগে ধোপা ২/৩ মাস হলো ঘর করেছিলো, এখন বাড়ী বেচে চলে যাচ্ছে। “বাবু...বলে গেলেন, কাল ভোরে তোমরা ধোপা ব্যাটাকে ধরে চৌটের বিলি কোরো; যদি ফোস্কে যায়, তাহলে তোমাদের ঐ টাকার দায়ী হতে হবে।” অবশেষে পরাগের কাছ থেকে হেডমুহুরী পঁচাত্তর টাকা পেয়েছে। হেডমুহুরী নিজে নেবে দশ টাকা। জগদীশ তাকে বুদ্ধি দেয়, সরকারকে পঞ্চাশ টাকা জমা দিলেই চলবে। আর বাকী পঁচিশ টাকার মূল্য পনের টাকা হেডমুহুরীকে নিতে বলে আর বুদ্ধি টাকা

নেবে জগদীশ নিজে। হেড্‌মুহুরী ভাবে, আমরা কেবল শিকার খুঁজব, পশুরাজ ঘরে বসে থাকেন।” জমিদার জগবন্ধু যথাসময়ে এলে জগদীশ তাঁকে বলে, পঞ্চাশ টাকা মাত্র পাওয়া গেছে। জগবন্ধু অবাক হয়ে বলেন, তিনশ টাকায় বাড়ী বিক্রী করে মাত্র পঞ্চাশ টাকা! হেড্‌মুহুরী বললো, পরাগে তো দিতেই চায় না। এরা অনেক চেষ্টিয় কুড়ি টাকা থেকে পঞ্চাশ টাকায় উঠিয়েছে। এদিকে এরা তো একশ টাকার কমে নেবে না। “তারপর ঐ পাড়ায় হিরে ছুতোর বলে এক ব্যাটা আছে, সে পূর্বের কলকৈতায় কাজ করত আর নাইট স্কুলে পড়েছিল, সে বলো, আপনি চোট বাবদ যে টাকা চাচ্ছেন, পরাগ তাই দেবে, কিন্তু আপনার একখানি রসিদ দে টাকাটা নিতে হবে।” তাই বাধ্য হয়ে পঞ্চাশ টাকাই নিতে হলো। জগবন্ধু এসব শুনে বলেন,—“ছুতোর বেটাকে শেখাতে হচ্ছে, একটু না শেখালে সমস্ত প্রজা বিগড়ে দেবে।” দারোগান রামদীনকে দিয়ে হীরে ছুতোরকে ডেকে আনানো হয়। আসল ব্যাপার প্রকাশ পেয়ে যায় ভেবে জগবন্ধুকে জগদীশ টাকার সম্বন্ধে কিছু না বলে এমনি শাসন করতে বলে। কারণ না জেনে অকারণ ধমক খেয়ে হীরে অবাক হয়। সে বলে,—“আপনারা সকালে যা করেছেন, তাই শোভা পেয়েচে, এবারকার নতুন ফোর্জদারি আইন দেখেছেন?” “আইন দেখাতে এয়েচ”—বলে জগদীশ তাকে পদাঘাত করে। হীরে নালিশ করবার ভয় দেখিয়ে চলে যায়। জগদীশ বলে, “হবে তো সামান্য জরিমানা—সে তো জমিদার মশায়ের একদিনের বাজার খরচ!”

এদিকে হীরালালের মা ধানায় এসে সাব্ব ইন্স্পেক্টার কৃষ্ণচন্দ্রকে বলে, জগবন্ধু নাকি তার ছেলেকে বাড়ীর মধ্যে ধরে নিয়ে গিয়ে মারধোর করেছে। কৃষ্ণচন্দ্র আশ্বাস দিয়ে তারপর ভাবে,—“আজ যেন মাহেন্দ্রযোগ মাহেন্দ্রযোগ ঠেক্‌চে। জগবন্ধু অনেকদিন কিছু দেন নি, দেখি আজ কি হয়!...প্রায় ৬ মাস হতে একটা পরসী পাওনা নেই, কেবল মাইনে সত্তরটা টাকার উপর ভরসা। পূর্বে তিরিশ টাকা মাইনের দারোগাগিরি করে কত বাজে খরচ বাবুগিরি করেচি।”

জগবন্ধু তাঁর শ্বশুরকে মাসোহারা পাঠান। স্ত্রী বিনোদিনীর হাতেও কম পরসী জমে নি। যাহোক এইসব কথা নিয়ে যখন আলোচনা চলছিলো, এমন সময় ধানা থেকে কৃষ্ণচন্দ্র এসেছে শুনে জগবন্ধু ছুটে গিয়ে বৈঠকখানায় কৃষ্ণচন্দ্রকে বসান, আদর যত্ন করে কুশল জিজ্ঞাসা করেন। জগদীশকে বলেন,

“কৃষ্ণবাবুর যে আমাদের এখানে বার্ষিক ছেল, তা ঠেকে দেওয়া হয়েছে?” জগদীশের উত্তরে, দেওয়া হয় নি জেনে, জগবন্ধু তখনই কৃষ্ণকে পচিশ টাকা দেবার জন্তে জগদীশকে হুকুম করলেন। টাকা পেয়ে কৃষ্ণ নিজের পকেটে টাকা কয়টি রেখে বিনয়ের সঙ্গে বলে,—“আমরা আপনাদের আশ্রিত, প্রতিপালনের ভারই আপনাদের।” তদারকে যেতে হবে বলে কৃষ্ণচন্দ্র বিদায় নেয়। জগবন্ধুও স্বস্তির নিঃশ্বাস ফেলেন।

কার্তিক জগবন্ধুর মোসাহেব। হরনাথ বিজ্ঞানস্বাক্ষর মোসাহেব না হলেও পেটের দায়ে জগবন্ধুর সঙ্গে সঙ্গে থাকেন—আশীর্বাদ করবার জন্তে। কার্তিক তাঁকে বলে,—“যে ইংরিজি পড়ার ধুম, এর পর কি আর কেউ কোন ক্রিয়ে-কর্ম করবে! এই বেলা ভিয়েনটিয়েনগুলো শিখে রাখ। তা না হলে আখেরে খাবে কি করে।” হরনাথ জগবন্ধুকে বলে,—“বাবু, এই সময় আপনার পিতার বাৎসরিক একোদ্বিষ্ট শ্রদ্ধা হয় না?” কার্তিক মন্তব্য করে, বিজ্ঞানস্বাক্ষরের আজকাল কিছু থাকতির পালা। বিজ্ঞানস্বাক্ষরকে সে পরামর্শ দেয়,—“তুমি এক কর্ম কর, উপসী শকুনগুল যেমন খুব উচুতে উঠে ভাগাড়ের খবর নেয়, তুমিও তেমনি দিয়ে হাটায় বসে থেকে দেশ বিদেশের খবর নাও গে।” বিজ্ঞানস্বাক্ষরের স্বরূপ সে প্রকাশ করে দেয়।—“তোমরা শাক্তের কাছে শান্ত, বৈষ্ণবের কাছে বৈষ্ণব, হল যেমন তেমন যায়গায় চক্কান বুজে এক আধ গ্যাস মেরেই দিলে। আমাদের কি সাধ্য যে তোমাদের মতো হরেক মুরতি ধরি।”

বিনোদিনী জগবন্ধুকে ধরে বলে, ছেলে জ্ঞানেন্দ্রকে কলকাতায় লেখাপড়া শেখাবার জন্তে সে পাঠাতে নারাজ। সে বলে, বরং জগবন্ধু জমিদার, তিনিই গ্রামে একটা স্কুল করুন। জ্ঞানেন্দ্র জমিদারের ছেলে, বেশি লেখাপড়া শিখেই বা কী করবে। নাম দস্তখত করতে জান্লেই হলো। জগবন্ধু জরী পরামর্শে অবশেষে স্থির করেন, সাতদিনের মধ্যেই তিনি স্কুল বসাবেন। পাড়ার দু-চারজন শিক্ষিত ভদ্রলোকের কাছ থেকে কিছু সাহায্য অবশ্য নিতেই হবে।

কয়েকদিনের মধ্যেই একজন পণ্ডিত ও তিনজন মাষ্টার আসেন। তাঁরা সকলেই উচ্চ শিক্ষিত,—অধিকা মাষ্টার তো B. L. পাশ করে পাঁচ বছর ওকালতীও করেছে। কিন্তু তাতে কিছু হলো না দেখে সে চাকরীর চেষ্টা করেছে অনেক। না পেয়ে শেষে এই সামান্য মাইনের মাষ্টারী! “মশায় আমি চেষ্টার ক্রটি করি নি। আজকাল মুকব্বির জোর ভিন্ন, ও সব চাকরি ম্যাজিষ্ট্রেট বা ম্যুন্সিফের চাকরি) হবার যো নেই। লেখাপড়া জানাও চাই;

সহায়ও চাই; বরং লেখাপড়া না জানলে চলে, কিন্তু মুকবির ভিন্ন কিছুই হয় না।”

গ্রামে স্থল বসলো বটে, কিন্তু জ্ঞানেন্দ্রের মন পড়ে রইলো কলকাতায়। ডুংখ করে সে বলে,—“সব বরবাদ গেল; এখানে কিছুই হবার যো নেই।” মোসাহেব বন্ধু গোবিন্দ তখন বলে,—“মথুরাপুরের তো কথাই নেই, পরসা থাকলে অরণ্যকে মেচোবাজার করে তোলা যায়। জ্ঞানেন্দ্র তখন বলে,—পরসা যতো লাগে সব সে দেবে, শুধু দেখে শুনে সংগ্রহ করবার ভার থাকবে তাদের ওপর। জ্ঞানেন্দ্রের ইচ্ছা “রাত্রে একটু আধটু আমোদ করা যায়, এমন একটা মেয়ে মানুষ” আনা হোক। কালাচাঁদ বলে, এমন মেয়েমানুষ যথেষ্ট আছে। ইচ্ছে হলেই আনানো যায়। মদ না হলে তো চলে না। এখানে তো সব দেশী মদ—ধাত্তেশ্বরী। চুঁচুড়ো থেকে কয়েকটা বি হাইভ ব্রাণ্ডির বোতল আনাতে হবে। জ্ঞানেন্দ্রের ব্যক্তিগত চাকর নসে চুঁচুড়ায় রওনা হয়। এদিকে মুরগীর মাংসের জন্তে কসিমুল্লা দরজীকে আগাম টাকা দেওয়া হয়। সেই কিনে কেটে রেঁধে বেড়ে ঠিক করে রাখবে।

অ্যাসিস্ট্যান্ট সার্জন দীঘু ডাক্তার একটু স্বাধীনচেতা। জগবন্ধুকে জমিদার বলে মান্য করেন না বলে জগবন্ধু তার ওপর বেশ খানিকটা চটা। ডাকমুনসী বীরেশ্বরের বাপের শ্রদ্ধ। সেখানে নিমন্ত্রণে যাবার জন্তে দীননাথ তৈরি হন। এমন সময় জগবন্ধু এসে দীননাথকে বলেন,—আজ যদি দীননাথ বীরেশ্বরের বাড়ী নিমন্ত্রণে যান, তাহলে কাল ইমাম্ দে মওলও তার বাড়ীতে দীননাথকে নিমন্ত্রণ করবে। বীরেশ্বরের বাড়ী যারা যাবে, তাদের জগবন্ধু একঘরে করবেন। এ কথা শুনে দীননাথ চটে গেলেন। জগবন্ধুর যুগ্ম সামনেই বললেন, “বীরেশ্বরের বাড়ী খেলে ত মুসলমান বাড়ী খাওয়া হয় না, আপনার বাড়ী খেলে মুসলমান বাড়ী খাওয়া হয়। আপনার ছেলে আজকাল কি করচে, তা কি টের পাচ্ছেন না?” জ্ঞানেন্দ্রের সব কথাই তিনি জগবন্ধুকে জানিয়ে দিলেন। দীননাথ বললেন, কেউ না গেলেও তিনি নিজেই একা যাবেন। জগবন্ধু আক্ষেপ করে বলেন,—“এখন ঘোর কলি, এখন সামান্য লোকের জয় হবে, মানীর অপমান হবে। আমাদের শাস্ত্রকারেরা যা বলে গেছেন, তার একটুও অগ্রথা হবে না।”

ডিক্রি ডিসমিস (১৮৮০ খৃঃ)—অনুকূলচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ বিরুদ্ধ প্রতীকের দর্শনা প্রদর্শন না করে, দৃষ্টিকোণে অসহায়তা প্রকাশের মধ্যে ব্যাপক

সমর্থনপুষ্টির স্পৃহা এই প্রহসনে লক্ষ্য করা যায়। এটিও অন্ততম প্রাহসনিক পদ্ধতি। প্রহসনকার ভূমিকা ইত্যাদির মাধ্যমে কোনো নিজস্ব বক্তব্য প্রচারেও আগ্রহশীল হন নি।

কাহিনী।—অত্যাচারী জমিদার বসন্ত তার প্রজা রাজারামকে খুব মেরেছে—খাজনা অনাদায়ে। গাঁয়ের এক ভদ্র যুবক নন্দকিশোর তাকে ঠেকায়। এ ব্যাপার নিয়ে পাড়ায় পাড়ায় খুব আলোচনা চলে।

নন্দকিশোর তার বৈঠকখানায় রাজারামকে জিজ্ঞেস করে, কেন তাকে মেরেছে? রাজারাম জবাব দেয়, তিন মাসের খাজনা বারো টাকা সে দিতে গিয়েছিলো, জমিদার তা নেয় নি। জমিদার হাতচিটে চেয়েছিলো, কিন্তু তা হারিয়ে গিয়েছে। নন্দকিশোর তাকে জমিদারের বিরুদ্ধে মামলা করতে পরামর্শ দেয়। রাজারাম জবাব দেয়,—“মামলা করতে যে যেতে বলছেন—আমি জীবনে কখন তাকে মেয়াদ খাটতে দেখি নি। কেবল হয় decree নয় dismiss এই দুইয়ের একটি হয়ে থাকে।” কিশোরী গাঁয়ের একজন নামকরা উকীল। নন্দ তাকে বলে,—“তোমরা পাড়ায় রয়েছ, একজন বিনাদোষে মারবে? যদি আমাকে সাক্ষী মানে—I must fight for truth.” কিশোরীর মধ্যে সক্রিয়তা না পেয়ে নন্দকিশোর রাজারামকে তার একজন বন্ধুর কাছে নিয়ে যায়। বন্ধুর ভাই বেশ বড়ো উকীল।

নন্দকিশোর মহৎ হলেও তার স্ত্রী বিরাজমোহিনী দুশ্চরিত্রা এবং কলহ-প্রিয়। তার ধারণা তার স্বামী বাইরে অকাজ-কুকাজ করে বেড়ায়। উকীলকে ফি দেবার জন্তে মা বিমলার কাছে নন্দ দশ টাকা চাইতে আসে। বিমলা তার বৌকে দেখিয়ে দেন। ‘টাকা নেই’ বলে বৌ তাকে মিথ্যা করে ফিরিয়ে দেয়। বাধ্য হয়ে নন্দ বিমলার কাছ থেকেই টাকা নেয়। বিমলাকে টাকা দিতে দেখে বৌ অত্যন্ত চটে গিয়ে শান্তডীকে গালাগালি দিয়ে বলে,—“এখুনি শুঁড়ির দোকান থেকে মদ খেয়ে এসে মারধোর করবে। আমার উপর দিয়েই সব বিপদ যাবে।” শেষে দুজনের মধ্যে ঝগড়া বেধে যায়। নন্দকিশোর শেষে ঝগড়া থামিয়ে স্ত্রীকে নিয়ে সরে যায় অল্প ঘরে।

নন্দকিশোরের এসব কাজে তার স্ত্রী বিরাজমোহিনী অসন্তুষ্ট। সে ভাবে,—“বসন্ত একজন জমিদার, তার দিকে কত লোক রয়েছে। আমি কত বারণ করলাম। কিশোরীর সঙ্গে ঝগড়া করলে। আমার অদৃষ্টে যে কত কষ্ট

আছে।” প্রতিবেশী কানন তাকে বুঝিয়ে বলে, নন্দকিশোর বুদ্ধিমান। সে নিজেই মোকদ্দমা চালাবে। কানন বিরাজকে নিয়ে ঘাটে যায়।

এদিকে উকীল কিশোরী নন্দর ওপর অসন্তুষ্ট হয়ে বৈঠকখানায় বসে তার বন্ধুকে বলে,—নন্দ নাকি ওভারসিয়ার হবে। তার মতো মূর্থ ভূ-ভারতে নেই। এমন সময় উকীলের কাছে স্বয়ং বসন্ত আসে। কিশোরীকে মামলাটা হাতে নেবার জন্তে ধরে। কিশোরী বলে, সে কোনো পক্ষেই থাকবে না। এদের কথাবার্তা চলছে, এর মধ্যে আত্মারাম মাতাল হয়ে এসে পড়লে, তাকে পদাঘাত করে বার করে দেওয়া হয়।

কিশোরী উকীলকে নন্দকিশোর দুঃখ করে বলে যে, মামলাটা ডিসমিস্ হয়ে গেছে। যাহোক এবার সিভিলকোর্টে কি হয় দেখা যাবে। এমন সময় আচার্য এসে কতকগুলো অপ্রাসঙ্গিক প্রশ্ন জিজ্ঞাসা করে।—নন্দর মা কেমন আছেন?—পিতার শাস্ত্র কবে হবে?—ইত্যাদি। নন্দ এতে বিরক্ত হয়। কিন্তু ভাবে, একে ছাড়িয়ে দেওয়া যাবে না—মা রাগ করবেন। তবে গুরু বৃত্তি কমিয়ে দিতে হবে। এমন সময় শিরোমণি এসে নন্দর কাছে জিজ্ঞেস করে মোকদ্দমায় কার হার হলো—কতো খরচ হলো—পিতার শাস্ত্র কবে—ইত্যাদি প্রশ্ন। নন্দ সেসব কথা মাকে জিজ্ঞেস করতে বলে বিরক্ত হয়ে চলে যায়।

বিরাজমোহিনী এদিকে কিশোরীর স্ত্রী হয়েও সংসারে মন বসাতে পারে না। সে অপূর্ব নামে একজনকে ভালবাসে। “অপূর্বকে কেন ভালবাসলুম, যদি অপূর্ব আমাকে সেরকম ভালবাসে তবে আমি তাহার প্রেমাকাজক্ষী - ই।” নির্দেশ মতো অপূর্ব এই সময় এসে পৌঁছায়। আহ্লাদে গদগদ হয়ে বিরাজ-মোহিনী তাঁকে প্রেম নিবেদন করে। অপূর্বও তাকে আদর করে। বিরাজও তার কাছ বেঁধে অত্নযোগের স্বরে বলে,—“চল, আর এখানে থাকবো না।” তারপর যথারীতি বিরাজ অপূর্বর সঙ্গে গৃহত্যাগ করে।

এদিকে নন্দ তার বৈঠকখানায় বসে ভাবছে, বিরাজ কেন এখনো আসছে না। এমন সময় ভৃত্য তাকে একটা চিঠি দেয়। চিঠিতে লেখা—তার স্ত্রী বিরাজকে নাকি জমিদার বসন্ত আটক রেখেছে। সাক্ষাতের আশা থাকলে বসন্তের কাছে যেন সে যায়। নন্দকিশোর চটে গিয়ে তখন পুলিশে রিপোর্ট দিতে যায়।

নন্দকিশোরের সব চেষ্টা বিফল হলো। বিচারালয়ে ম্যাজিস্ট্রেট নন্দকে জিজ্ঞেস করে, কেন সে নালিশ করেছে! নন্দ জবাব দেয়—চিঠির কথা

মতোই সে নালিশ করেছে। সে বৌকে অবস্থ চলে যেতে দেখেনি। স্ত্রী কোথায় আছে, সে জানে না। ম্যাজিষ্ট্রেট মন্তব্য করে—বসন্তর নামে নন্দ মিথ্যা নালিশ করেছে। এই দোষে নন্দর তিনমাসের কারাদণ্ড সাব্যস্ত হলো। এজাহার নিয়ে নাকি জানা গেছে বসন্তবাবু নির্দোষ। অতএব মোকদ্দমা ডিসমিস করা গেলো।

গাঁয়ের মোড়ল বা গৃহস্থের সর্বনাশ (কলিকাতা—১৮৮৫ খৃঃ)—অমৃত-লাল বিশ্বাস ॥ প্রহসনকার বিষয়বস্তুর সত্যতা সম্পর্কে ইঙ্গিত দিয়েছেন। তিনি তাঁর বন্ধু পাথুরিয়াঘাটা নিবাসী গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়কে উপহারপত্রে লিখেছেন,—“নানা চিন্তার পর বহু আয়াসে এক সত্যঘটনা অবলম্বনে এই ক্ষুদ্র ‘প্রহসন’-খানি প্রচার করিয়া চিরস্মরণের নিমিত্ত তোমার হস্তে অর্পণ করিলাম।” ৩৯ বৈকল্পিক নামকরণে লেখকের উদ্দেশ্য অত্যন্ত স্পষ্ট।

কাহিনী।—মদনপুর গাঁয়ের মোড়ল হরনাথ চট্টোপাধ্যায়। সে বলে,—“...আমি কিছুতেই ভয় খাইনে,...আর আমি এ বেশ গুমর করে বলতে পারি যে আমার মত মামলাবাজ গোয়ার আর ছুটি নেই...আমার যখন দশ বৎসর বয়স, তখন থেকে আদালত ঘর করছি, এখন প্রায় চল্লিশ হয়ে গেল, প্রায় ত্রিশ বৎসর এই কায করছি, আমায় হারান যে সে লোকের কর্ম নয়, আমি মামলার পোকা, মামলা বোঝে কটা লোক?” এই রকম লোক হরনাথ। পরের কুংসা রটাবার অবকাশ পেলেও তার উৎসাহ বেড়ে যায়। রায়-পাড়ায় বেণী মুখুয্যের মেয়ে সখ্কে বিনা ভিত্তিতে কুংসা রটায়। গৌরীকান্ত বলে, মেয়েটি বেরিয়ে গেছে, কিন্তু তার কোনো প্রমাণ না পাওয়া গেলে বাধ্য হয়ে হরগোবিন্দ (হরনাথের আর একজন সমর্থক) বলে,—“বেরয় নি, বাড়ীতেই আছে, তবে সে নষ্ট বটে।” হরনাথ বলে ওঠে, “আমার রায়পাড়ার উপর ভারি রাগ আছে, এইবার বেণী মুখুয্যেকে ঠিক একঘরে করব, ক্রমে ক্রমে রায়পাড়ার সব ব্যাটাকেই একঘরে করবার ইচ্ছা আছে।”

দুঃস্থ রায়তদের কাছ থেকে খাজনা আদায়ে তার কোনো সহায়ত্ব হুতি নেই। জয়নাল ও হানিফ খাজনা মকুবের জন্তে এলে সে বলে, “আমার কাছে র্যাং ফ্যাং না, আমাকে কড়ায় গণ্ডায় চুকিয়ে দিতে হবে, আমি একটি পয়সাও রাখব না। হানিফ কাকুতি করে বলে,—“আপনি

হুচ মুনিব, মুনিবকে রাইওৎদের এক আধটা কতাদা রাখ্‌তি হয়।” হরনাথ বলে, “দেখ দেখিন্, লেড়েদের আদপে বিশ্বাস কত্তে নেই,” কথায় বলে, “লেড়ের নেই ইষ্টি, তেঁতুলের নেই মিষ্টি।” একথা মেনে নিয়েও হানিফরা যখন মনিবের কাছে দয়া ভিক্ষা করে, তখন “টোঙ্গর লেড়ে,” “শোরখেগো লেড়ে,” “শালা লেড়ে,” “গুথেকোর বেটা লেড়ে,” “ভেড়ের ভেড়ে লেড়ে” ইত্যাদি আপত্তিকর গালাগাল দিয়ে তাদের পদাঘাত করে। তাদের অপরাধ, তারা দুঃস্থ, এবছরে খাজনা দেওয়া তাদের সাধ্যের অতীত। হরনাথ ভাবে, নালিশ করে এদের বলদ ঘরবাড়ী সব দখল করে নেবে।

রামকুমার বাঁড়ুযো হঠাৎ মারা গেলে, তাঁর অসহায়া বিধবা স্ত্রী থাকমণি ছুটে আসে মোড়লের কাছে কঁদতে কঁদতে—সৎকারে সাহায্যের আশায়। কাঠহাসি হেসে হরনাথ বলে, “মোকদ্দমা ছেড়ে ত তোমার মড়া বইতে পারিনি। হরনাথের সঙ্গী গৌরীকান্তও বলে,—“তুমি জানই তো, আমার পরিবারের পাঁচমাস অন্তঃসত্ত্বা, আমার ছারা হবেই না।” প্রত্যাখ্যাত হয়ে, নিজের সম্মান বাঁচাবার জন্তে থাকমণি চলে যায়। মনে মনে বলে,—“যেন এ পোড়া দেশে মানুষে বাস করে না, আর এরকম গ্রামের মোড়ল থাকতে দেশের কখনই ভাল হবে না।”

প্রতিবাসী পেন্সনার রামসদয় মুখোপাধ্যায় তাঁর তেরো বছরের একমাত্র আত্মরে মেয়ের বিয়ের সম্বন্ধ ঠিক করেছেন অনেক কষ্টে। রামসদয় রায়-পাড়ায় থাকেন। বেণী মুখ্যোও একই পাড়ায় থাকেন। হরনাথ খবর দিয়ে পাঠান, বেণী মুখ্যোকে এ বিয়েতে নিমন্ত্রণ করলে তারা কেউ আসবে না। বেণী মুখ্যোর মেয়ে নাকি ভ্রষ্টা। রামসদয়ের স্ত্রী উমা মেয়েটিকে ভালো করে চেনেন, তিনি বিশ্বাসই করতে চান না। তিনি অবাক হন এই ভেবে যে এ পাড়ায় কেউ জানে না, অথচ ও পাড়ার সবাই জেনে বসে আছে।

২৪ তারিখে বিয়ে। পাড়ার সকলেই হুত্বতা দেখায়। বলে টাকার অহুবিধে হলেও রামসদয় যেন চিন্তা না করেন, অথচ হরনাথের সিদ্ধান্তের কথাতে সকলেই দুর্বল। তারা বলে, তারা জানে বেণী মুখ্যোর মেয়ে সৎ, কিন্তু হরনাথের বিরুদ্ধে তারা কিছু করতে পারে না।

হরনাথের দলের গৌরীকান্ত বেড়াতে বেড়াতে রামসদয়ের বাড়ী আসে। বলে, রামসদয় রায়পাড়ার অর্থাৎ তাঁর নিজের পাড়ার কাউকে নিমন্ত্রণ না করলে হরনাথ রামসদয়ের নিমন্ত্রণ রক্ষা করবে। এতে রামসদয় চটে যায়।

পরের মেয়ের নামে অকারণ কুৎসা রটায় বলে হরনাথের নিন্দা করেন। বলেন, সে নিজে কি? তিন বছর ধরে ঘোষেরের একটা মেয়েকে নিয়ে আছে! “তাকে কত ফুলে ফাস্লে, কত টাকা কড়ি দিয়ে, তবে তাকে নষ্ট করেছে। ..তেমনি ওর স্ত্রীটা এক গমলার সঙ্গে রয়েছে, অধর্ম করা কদিন চলে? যেমন দর্প তেমনি দর্প চূর্ণ হয়েছে।” গৌরীকান্ত অধোবদনে সব শুনে যায়। শেষে “আচ্ছা দেখা যাবে” বলে চলে যায়। রায়পাড়ার প্রতিবেশীরা বলে, রামসদয়ের পেছনে তারা আছে, রামসদয় যেন ভয় না পায়।

রামসদয়ের কথাটা সত্যি। ঘোষেদের বাগানে কুমুদিনীর সঙ্গে হরনাথ গোপনে দেখাসাক্ষাৎ করে প্রায়ই। কুমুদিনীর ভালবাসার সুযোগ নিয়ে তার কাছ থেকে হরনাথ টাকাকড়ি শুষে নেয়। এবার কুমুদিনীর বাগানখানা হাত করবার চেষ্টায় আছে। কুমুদিনীর সঙ্গে দেখা হলে এবার সে বলে, মোকদ্দমায় হেরে গিয়েছে সে। প্রচুর টাকা না দিলে খালাস পাওয়া যাবে না। তার জেল হবে। কুমুদিনী শুধু গমনাগাটি দিয়েই নিশ্চিন্ত হয় না। বাগানটাও লেখাপড়া করে দেয়।

রাতে হরনাথ বেরিয়ে পড়ে, এদিকে গক তোলা শেষ করে যথারীতি হরনাথের স্ত্রী কমলার শোবার ঘরে চাকর রাধানাথ ঢোকে। গিন্নির সঙ্গে তার অবৈধ প্রেম আছে। গিন্নি বলে, “দেখ আমার ছেলেপুলে হয় না বলে, আমি কি বছর কার্তিক পূজ করি, এবার আর কার্তিক ঠাকুর কিনবো না, (চিবুক ধরিয়া) তোমায় এবার পূজ করব।” চাকরকে কমলা বলে, “এই বশেখ মাসের দিনে যখন তুমি কাঠ কাট, গকর জাব দাও, দরদর করে যখন তোমার গা দিয়ে ঘাম পড়তে থাকে, তখন ওম্নি আমার প্রাণটা করকর করে ওঠে; ইচ্ছে হয়, তখুনি ভিজে গামছা দিয়ে তোমার গাটা পুঁছিয়ে দিই।” কমলা রাধানাথের ক্লান্ত অঙ্গ টিপে দেয়। তারপর রাধানাথের জন্তে ভালো ভালো জলখাবার নিয়ে আসে। জলখাবার আনার পর দুজনে মিলে এঁটো করে খাওয়া দাওয়া শেষ করে।

চাকরের সঙ্গে গিন্নির প্রেমলীলা চলছে, এমন সময় হরনাথ দরজা ধাক্কা দেয়। গিন্নি তাড়াতাড়ি চাকরকে দালানে শুইয়ে ঘুমোবার ভাগ করতে বলে। চাকর যথাস্থানে গেলে কমলা বাইরের দরজা খুলে দেয়। ভেতরে রাধানাথকে দেখে হরনাথ অবাক হয়ে যায়। ভাবে, তাহলে রটনার সবটুকুই সত্য! কিন্তু গিন্নিকে হরনাথ ভয় করে। “স্বচক্ষে দেখলেও আমার বাবার

ক্ষমতা নেই যে গিন্নিকে এক কথা বলি।” গিন্নি কৈফিয়ৎ দিলো, হরনাথ কখন ফিরবে ঠিক নাই। কমলা হয়তো ঘুমিয়ে পড়বে। তাই দরজা খোলবার জন্তে রাধানাথকে সে ভিতরে গুতে দিয়েছে। রামসদয় গিন্নির সম্বন্ধে যে ‘অপবাদ’ দিয়েছে, সেটা হরনাথ ক্ষীণস্বরে গিন্নিকে বললে গিন্নি মহাভারতকে স্মরণ করে শ্রুতিশুদ্ধি করে। তারপর বলে, রাধানাথ তায় কাছে বাড়ীর ছেলেপুলের মতো। রামসদয়ের ওপর কমলা চটে যায়। হরনাথকে বললো রামসদয়ের মেয়ের যাতে বিয়ে না হয়, তার ব্যবস্থা হরনাথকে করতেই হবে। সে না গাঁয়ের মোড়ল! হরনাথের দুর্বলতার কমলা আঘাত দেয়।

মনিরামপুরের শত্ৰুচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় বেশ ধনী লোক। তার ছেলের সঙ্গেই রামসদয়ের মেয়ের সম্বন্ধ স্থির হয়েছে। হরনাথ খোঁজ নিয়ে শত্ৰুচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়ের সিকানায় চিঠি লেখে। চিঠিতে জানায় যে, রামসদয়ের কন্যাটি রামসদয়ের ওরসজাত নয়।

বলাবাহুল্য বিয়ে ভেঙে যায়। শত্ৰুচন্দ্রের স্ত্রী বিরাজ বলে,—“ধর্ম রক্ষা, এমন বোয়ে কাষ নেই, মেয়ে ত নয়? ছেলের বে না হয় দুদিন পরেই দেবো, শেষে কি আমাদের ঘর খোঁটার ঘর হবে?” এটা শত্রুতা—এই সন্দেহ মনে ঢুকলেও শত্ৰুচন্দ্র বলেন,—“জাত যখন যাচ্ছে না, এ সন্দেহের মধ্যে ডুবেও বা লাভ কি?”

সারাদিন ঘুরে ক্লান্ত রামসদয় এ খবর পেয়ে মাথায় হাত দিয়ে বসেন। খবর শুনে রামসদয়ের মেয়ে আত্মহত্যা করলো। রামসদয় সপরিবারে কাশী যান। যাবার আগে বললেন—“একগুণে সাধারণ বিশেষতঃ পল্লীগ্রাম নিবাসীদিগের নিকট আমার বিশেষ বক্তব্য ও অন্তরোধ এই, যেন তাঁহারা হরনাথের ন্যায় নীচপ্রকৃতি লোকের প্রতি দৃষ্টি রাখেন।...আর গ্রামের মধ্যে এইরূপ মোড়ল থাকা যে কতদূর হানিজনক তা বলা বাহুল্য, দেখলে কে আর শুনতে চায় বল? এরূপ অত্যাচারে যে গৃহস্থের সর্বনাশ হবে, তার আর আশ্চর্য্য কি?...”

জমিদারীব্যক্তিকে কেন্দ্র করে আরও প্রচুর গ্রহসনের উল্লেখ করা চলে। তবে যৌন ও সাংস্কৃতিক দিক থেকেই সেগুলোর মূল্য প্রধান বলে এখানে সেগুলোর উপস্থাপনা নিরর্থক। যথাস্থানে সেগুলো উপস্থাপন করা হয়েছে।

ঘোষের পো (কলিকাতা—১৮৮৮ খৃঃ)—সারদাকান্ত লাহিড়ী ৪০ ॥
 বৈশ্বাস্ত্রির দৌর্নীতিক আঘের বিরুদ্ধে অনেকটা প্রত্যক্ষভাবে যে কর্তি
 অল্পমাত্র প্রহসনের নিদর্শন পাওয়া যায়, এইটি তার অস্তুতম। তবে নামকরণ
 প্রহসনকারের উদ্দেশ্যকে এই প্রত্যক্ষতার সমর্থক হিসেবে প্রমাণ দেয় না।
 এখানেও সাংস্কৃতিক দিক থেকে প্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ মুখ্য হয়ে ওঠে।
 কিন্তু সামগ্রিকভাবে বিচার করে এর উপস্থাপনা ক্ষেত্রকে এখানেই নির্দেশ
 করা যেতে পারে।

কাহিনী।—সোনাগাছির পুঁটেহরি বেণী ভাবছে, তার মা তার কাছ
 থেকে মিথ্যে কথা বলে সব গয়না নিয়ে নিচ্ছে। সে কিছুই পরতে পারছে
 না। ভূপেনবাবুর কাছ থেকে পুঁটেহরি সর্বস্ব শুধে নিয়ে সবই তার মাকে
 দিয়েছে, তবুও তার মা তাকে কোনো গয়না পরতে দেয় না। এইজন্তে
 সে সঙ্কল্প করে যে সে তার মায়েব প্রত্যেকটি কথার জবাব উল্টোভাবে দেবে।
 মা যা করতে বলবে, সে তা করবে না। এমন সময় পুঁটেহরির মা
 গয়ামণি এসে তাকে স্নান করে সেজে নিতে বলে, এবং ভূপেনবাবুকে ছেড়ে
 নতুন বাবু ধরতে বলে। পুঁটু তা অস্বীকার করে। গয়া তাকে অনেক
 করে বোঝায়, কিন্তু পুঁটু তা শোনে না। গোলাপী এলে তার কাছে
 মেঘের নামে সে অভিযোগ করে। বলে, আমাদের পয়সা রোজগার
 করার জন্তেই এই ব্যবসা। ভালবাসলে কি চলে? গয়া চলে গেলে পুঁটেহরির
 সঙ্গিনী গোলাপী বেণী তাকে উপদেশ দেয়। বলে যে, সে এখনো
 ছেলেমানুষ। গোলাপী কেমন করে তিনজন মানুষকে একেবারে ফকির
 করে দিয়েছিলো, সেকথাও সে বলে। শেষে মাঘের কথা শুনে এবং সে
 অল্পযায়ী চলতে গোলাপী পরামর্শ দেয়। পুঁটে তাকে বলে যে এই ‘মাগী’
 কম পাজী নয়, তাকে ফাঁকি দিচ্ছে। যতোগুলো গয়না ছিলো, তা
 চাইলে বলে, বাবুর কাছ থেকে টাকা নাও, ছাড়িয়ে আনি। বলে দুজনে
 চলে যায়। ভূপেন এই সময় ঘরে ঢোকে। মনে মনে সে ভাবে, বাবা মারা
 যাবার পর তিনলক্ষ পয়ত্রিশ হাজার টাকার মতো ছিলো। তা কেমন করে
 এতো তাড়াতাড়ি ফুরিয়ে গেলো! এখনো হাওনোটের টাকা শোধ

বাকী আছে। মদ ছেড়েছি ; আফিং ধরেছি। আবার শুন্ছি বাড়ীতে কয়লা নেই। পুঁটের গায়ে গয়না নেই। এখন পুঁটের এমন স্বন্দর রূপ ঘোঁবন, তাতে কি গয়না না হলে মানায়! বাপ মা যে বিয়ে দেয়, তা হচ্ছে একরকম শাস্তি বিশেষ। মনের মিল না হলে কি বিয়ে হয়! পুঁটেবibi কতো সরল, কতো ভালো! ভূপেনকে সে কতো ভালোবাসে। তাকে ছেড়ে সে থাকতে পারবে না। যদি মরে, তাকে নিয়েই মরবে।—এসব কথা ভাবছে, এমন সময় পুঁটে এসে বলে, সে এতো ভাবছে কেন! বেলা হয়েছে, ভূপেন এখন স্নান করুক। তারপর দুজনে গান শেষ করে চলে যায়।

পুঁটের মা গয়ামণি শোবার ঘরে বসে আছে, এমন সময় ভোলাখুড়ো গয়ার কাছে আসে টাকা ধারের জন্তে। গয়া তাকে অহুরোধ করে নতুন একজন নাগরের জন্তে। ভোলানাথ একজন দালাল। ভোলা তাকে খবর দেয়, কুমুদনাথ নামে একজন লোক আছে, তার অনেক টাকা। তাকে সে আনতে পারে। গয়া বলে, তবে ভোলা তাকেই আহুক। ভূপেনকে সে কাঁটা মেরে তাড়িয়ে দৈবে। তারপর দুজনে মিলে আমোদ স্মৃতি গান বাজনা করে। এমন সময় পুঁটে আসে। গয়া টাকা আনতে যায়। ভোলা পুঁটেকে নতুন নাগরের কথা বলে। গয়া দশ টাকার একতাড়া নোট ভোলাকে দেয়। ভোলা গয়াকে বলে, পরদিন পুঁটেকে নিয়ে তৈরি থাকতে। তারপর সে চলে যায়। গয়া মেয়েকে বলে, ভূপেনকে এবার তাড়াতেই হবে। সে যদি না যায়, তবে তাকে বিষ খাওয়াতে হবে। পুঁটে বলে, স আর তার মা-র অবাধ্য হবে না। গয়ার কথা সে শুনে চলেবে। গয়া বলে, সে সবই ঠিক করেছে। এখন যেন পুঁটে মাঝপথে সব ভেঙ্গে না দেয়।

পুঁটেহরির শোবার ঘর। আফিম খেতে খেতে ভূপেন আসে। সে মনে মনে ভাবে, তার এই অবস্থার জন্তে ভোলাখুড়োই দায়ী। সে তাকে দিয়ে পাঁচ হাজার টাকা লিখিয়ে মাত্র পাঁচ শত টাকা দিয়েছে। এখন এক টাকা ধার চাইলে কেউই দেয় না। “আমার এ দুঃসময়ে কেউ এসে জিজ্ঞাসাও করে না কেমন আছি।” গয়া ও পুঁটে কিছুক্ষণ পরামর্শ করবার পর পুঁটে ভূপেনের কাছে আসে। সে ভূপেনের কাছে মাত্র এক টাকা চায়। ভূপেন তাও দিতে পারে না। ভূপেন শুনেতে পায় নেপথ্যে ভোলাখুড়ো গয়াকে মারছে এক টাকা ধার শোধ না দেবার জন্তে। ভূপেন গয়াকে রক্ষা করবার জন্তে সেখানে যেতে চাইলে পুঁটে তাকে বাধা দেয়। পুঁটে তারপর নিজেই গিয়ে

কিছুক্ষণ পর ফিরে এসে বলে যে, সে তার শান্তিপুরী শাড়ীটা দিয়ে ভোলাকে বিদায় করেছে। তার মায়ের শেখানো মতো পুঁটে বলে, তাদের এখন ভাত-কাপড় জুটছে না। সে যেন আর না আসে। ভূপেন কাঁদতে আরম্ভ করে—পুঁটেহরির সঙ্গে বিচ্ছেদ হবে বলে। এমন সময় গয়া এসে ভূপেনকে বলে, “এখানে লেংটি পরিয়া ‘ঘোষের পো’ হইয়া যদি থাকিতে চাও, তবে থাকিতে পার।” ভূপেন তাতেই সায় দেয়। গয়া বলে, “পুঁটে তোমারই, কেবল পয়সার জন্ত এই চালাকী করতে হচ্ছে।”

ভূপেনকে কাপড় পরিয়ে মাথায় ফেরতা দিয়ে চাদর গায় দেওয়ানো হয়। পুঁটে ভালো করে শিথিয়ে দেয়, ‘ঘোষের পো’ বলে ডাকলে কিভাবে উত্তর দিতে হবে। দূরে থাকলে ‘যাই’ এবং কাছে থাকলে ‘হাঁ’ বলতে হবে। এমন সময় গোলাপ আসে। পুঁটে গোলাপকে ভূপেনের কাছে বসিয়ে রেখে কুমদবাবুর কাছে যায়। গোলাপী ভূপেনের অবস্থা দেখে নানা উপদেশ দেয়। বলে,—“আমাদের ভালবাসা বাবসা। যখন যেমন দরকার তাই করে টাকা রোজগার করা। আপনার সঙ্গে পুঁটির ঠিক তাই।” ভূপেন এক কথা শুনে বিশ্বাস করতে চায় না। ভূপেন মনে করে, পুঁটে শুধু তাকেই ভালবাসে। এমন সময় অল্প ঘর থেকে ‘ঘোষের পো’—এই ডাক শোনা যায়। গোলাপী মনে করিয়ে দেয়, ভূপেনকেই পুঁটে ডাকছে। তাড়াতাড়ি ভূপেন চলে যায় ছকুম তামিল করতে।

ভূপেন একদিন হুকো পরিষ্কার করতে করতে বলে, এখানে এক বছর তিন মাস হলো, কুমদবাবু এসেছেন। প্রতি রাতেই প্রায় দুই শত আড়াই শত টাকা মতো খরচ করেন। আবার সেই ভোলাখুড়ো জুটেছে। তার সঙ্গে যেমন ব্যবহার করেছিলো, তেমনই এর সঙ্গে করছে। এখন শুন্তে পাচ্ছে কুমদবাবুরও প্রায় সব শেষ হতে চলেছে। ভূপেন কুমদবাবুর জন্তে দুঃখপ্রকাশ করে। তাঁর বসতবাটীও নাকি এর মধ্যে চলে যাবে। এই দালাল ব্যাটারাই সব সর্বনাশ করে। এদের সঙ্গে বেস্তাদের বন্দোবস্ত থাকে। “আমরা কি গাধা! আমিও অধঃপাতে গিয়েছি, আবার একজন ভদ্রসন্তানের সর্বনাশ দেখছি। ঘোষের পো হয়েছি বলেই বুঝতে পারছি।” “ঘোষের পো” বলে নেপথ্য থেকে ডাক আসে। গালাগালিও ভেসে আসে—সে কেন দেবী করছে—এই দোষে। পুঁটে এসে বলে আজ রাতে খুব ধুম হবে। শাল বাঁধা দিয়ে কুমদবাবু পকাশ টাকা পেয়েছে। গয়া যেমন করে শিথিয়ে দিয়েছে,

ভূপেন যেন তেমনি করে। ভূপেন ছাঁকো নিয়ে গেলে পুঁটে মনে মনে ভাবে,
—“ব্যাটা ছেলেগুলো এতো মূর্থ। আমাদের ব্যবসাদারী ভালবাসা বোঝে
না। একবার ওদের দিকে তাকালে নিজেদের ধ্বংস মনে কবে। বাগড়া,
মায়া, নাচ, গান সকলই তোদের মাথায় কাঁঠাল ভাঙ্গবার জন্ত। আমার এই
১৫ বৎসর বয়সে দুইজনকে কাঙাল করিলাম।”

পুঁটেহরির শোবার ঘরে কুমুদনাথ একদিন তাঁর মাথা ধরেছে বলে ‘ঘোষের
পো’-কে ডাক দেন। ঘোষের পো তামাক নিয়ে এলে তাকে জিজ্ঞেস করে,
কালকের পঞ্চাশ টাকার মধ্যে কিছু অবশিষ্ট আছে কি না। ঘোষের পো
বলে, কিছু নেই। তখন কুমুদনাথ ভোলাখুড়োর খোজ নেয় এবং পুঁটেহরিকে
আসতে বলেন। ঘোষের পো বলে, পুঁটিবিবি ঘুমোচ্ছেন। কুমুদ মনে
মনে ভাবেন, কাল তিনি বড়ো মাতাল হয়ে পড়েছিলেন। গান-বাজনার পর
টাকার জঙ্গে বাগারাগি হয়। খাওয়া দাওয়া হয়েছিলো কিনা, তাঁর মনে
নেই। এখন পেট জলছে। একটু মদ হলে হতো, কিন্তু ঘোষের পো
ছোটোলোক, তার কাছে চাইবেন কেমন করে! শেষে লজ্জা সরম
বিসজন দিয়ে কুমুদ, ঘোষের পোর কাছে এক টাকা চাইলেন। বলেন, “বড়
মাথা কামড়াচ্ছে, গা-গতর কামড়াচ্ছে। আমার হাতে টাকা নেই, নিয়ে
এস তোমাকে দিয়ে দেব।” ঘোষের পো বলে,—আমি চাকর বাকর মানুষ,
আমি টাকা কোথায় পাব! কুমুদ তখন তাকে বলেন পুঁটিবিবিকে ডেকে
আন্তে, তারপর ভাবেন, গোটা দুই টাকা পেলে গনটা স্থির হয়। ‘আমি পূর্বে
মদের বিরুদ্ধে কত বক্তৃতা দিয়েছি, কত ঘৃণা ছিল, এখন এই পথেই সর্বনাশ
হল। কতকগুলি ইয়ার জুটে আমার এই অবস্থা। বন্ধুদের উপর আমার
বিশ্বাস ছিল, আমি বেশ জানি বেশার। কখনও ভালবাসতে জানে না।
ভালবাসবার জন্ত কতকগুলি টাকা নষ্ট করলাম।’ সর্বনাশের মূল তাঁর বন্ধুরা।
ভোলাখুড়োকে এখন আর পাওয়া যায় না।

ঘোষের পো-কে দিয়ে পুঁটুকে ডাকা হয়েছিলো। পুঁটিবিবি এসে বলে,—
“কেন নাথ! আজ কি জন্ত ডাকছিলে? পুঁটু তারপর নানা কথায়
ভালবাসা দেখায়। কুমুদনাথ বলেন, ওসব এখন তাঁর ভালো লাগছে না।
এখন একটু মদের প্রয়োজন। তারপর অহবিধে দেখে কুমুদনাথ রেগে চলে
যেতে চাইলে, পুঁটেহরি তাঁকে “প্রাণনাথ” বলে পথ আটকায়। ঘোষের পো
মনে মনে ভাবে,—“আমি ভাবতাম পুঁটু সরল, এখন দেখছি কি সর্ব্বনাশে।”

সে নিজের সতিাই প্রভাবিত হয়েছে। আর, কুমুদেরও একই অবস্থা। পাছে মদের টাকা দিতে হয়, এই জন্তে পুঁটে গান গেয়ে আর নেচে ওসব প্রসঙ্গ উড়িয়ে দিতে চাইছে। “আমার মতন বেকার অভাব নেই, এখন আকৈল হলো।” কুমুদনাথ ভাবেন, হয়তো পুঁটেহরি এখনো মদের নেশায় আছেন। টাকার কথাই পুঁট বলে,—“টাকা মদের নেশায় জলের মতো উড়িয়েছে, এখন আমার এই দুখানা গহনা আছে।” এসব দেখে ভূপেন ভাবে, একেও ঘোষের পো করবার তালে আছে। এখন ভূপেনের দিব্যজ্ঞান হয়েছে। কুমুদনাথের একটি কথার জবাবে পুঁটে বলে, ভোলাখুড়ো আর আসবে না। এক হাজার টাকা লিখিয়ে একশ টাকা নিয়ে বাড়ীটা লেখা পড়া করে দিয়েছে কুমুদনাথ মদের ঝোঁকে। এখন সে টাকা ধার করলে আর শুধুতে পারবে না। কুমুদনাথ ভাবে, এবার তিনি পথে বসেছেন। কিন্তু প্রকাশে বললেন,—আমার কি আছে না আছে সে জানবে কি করে। আমার এখনও অনেক সম্পত্তি আছে। মাতামহের জমিদারী পেয়েছি বিশ/ত্রিশ লক্ষ টাকার। পুঁটে একথা শুনে মনে মনে ভাবে,—কুমুদের এখনো যা আছে, তাতে তাকে আরও ৪/৫ বছর ঝুলিয়ে চালানো যাবে। এই ভেবে কুমুদনাথকে হাতে রাখবার জন্তে সে বলে,—মদ খেলে কুমুদনাথের জ্ঞান থাকে না,—

“তাইতে নিষেধ করি যাচুমণি।

সহজে হবে না মজাবে দুঃখিনী।”

পুঁটেহরি বেশটা টাকা আনতে চলে যায়। কুমুদনাথ ঘোষের পো-কে মাথা টিপতে বললেন। এতোদিনের ছদ্মবেশী ঘোষের পো এক কালের ধনী ভূপেন কঁাদতে আরম্ভ করে দেয়। কুমুদনাথ অবাক হয়ে কারণ জিজ্ঞেস করলে ঘোষের পো বলে,—কুমুদকে এবার ঘোষের পো হতে হবে, আর তার এবার ছুটি। তখন ভূপেন সব ঘটনা খুলে নিজের পরিচয় দেয়—সে ছিলো বর্ধমানের ধনী জমিদার ভূপেননাথ মুখোপাধ্যায়। এখন তাদের দুজনেরই মৃত্যুই মঙ্গল।—

“প্রেম যে করেছে সে মজেছে, তুই মজিস্ নে সই।

তুই মজিস্ নে সই ওলো তুই মজিস্ নে সই।”

বেশার প্রসঙ্গ নিয়ে প্রচুর প্রহসন থাকলেও আর্থিক দিক থেকে উন্নত-যোগ্য প্রহসনের বিশেষ সন্ধান পাওয়া যায় না বলে এখানে সেগুলো উপস্থাপন করা চলে না।

ঘটকালি ॥—

ঠাকুর পো (১৮৮৬ খৃঃ)—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ॥ প্রহসন শেষে
প্রহসনকার একটু ছড়া দিয়েছেন,—

“জন্ম গেল, কন্ম গেল

গুরো ডাকে কড়োর কোঁ ।

আছি আমি সখীদিদির

জগৎ মোহন ঠাকুর পো !”

ব্যক্তিগত আক্রমণযুক্ত এই প্রহসনটির মধ্যে সমসাময়িক ঘটনার ইঙ্গিত
যা-ই থাকুক না কেন, এই সমস্ত ঘটনার অবকাশ সমসাময়িক সমাজজীবনে
আকস্মিক নয়। বৈবাহিক প্রথাঘটিত যৌন ও আনুষ্ঠানিক আধিক্য দুর্নীতি
সম্পর্কে ইতিপূর্বে যা উপস্থাপন করা হয়েছে, তার থেকে এই চিত্রটির বিচ্ছিন্নতার
প্রমাণ অবাস্তব।

কাহিনী।—জ্যোৎস্না রাতে গ্রাম্য পথে সমাজ সংস্কারক পকেট ঘোষ
(He-pocket) চলেছে। একা-একাই সে মস্তব্য করে, অনেক কষ্টে
চালাকী করে সে একটা ঘড়া সরাতে পেরেছে। লংলাল—ইয়ারী যার
পেশা—আড়ালে লুকিয়ে তার মস্তব্য উনুতে লাগলো! পকেট বলতে লাগলো
ঘড়াটা সে দশ আনায় বিক্রী করেছে,—তাও মদের খরচে তা চল গেছে।
যদি থাকতো তাহলে কয়েকদিন খাওয়ার জন্তে ভাবতে হতো না। পকেট
দিনের বেলা কোথাও বেরোতে পারে না। রাত পোহালেই তার উপবাস।
পকেট নানা কথা ভাবছে, এমন সময় লংলাল আত্মপ্রকাশ করে। পকেট
তাকে বলে, সে এবং তার স্ত্রী দুজনেই সমাজ সংস্কারক। এবার তার বাড়ীতে
সভায় নিজেকেই সভাপতি হতে হবে! দ্বিজবর নামে একজন এই সভার
সভ্য হয়েছে। পকেট মস্তব্য করে শুঁড়ীর দোকানেই অবশ্য এই নামটা বেশি
শোনা যায়, দ্বিজবর যদি সেই প্রকৃতির লোক হয়, তবে বেশ মোতাত্ত করা
যাবে। পকেট টাকা রোজগারের একটা চালাকীর কথা লংকে বলে।
উপায়টা এই,—বঙ্গবাসী কাগজে একটা নতুন পুস্তকের জ্ঞাপন পাঠাতে হবে।
যে ব্যক্তি বিশ হাজার গ্রাহক সংগ্রহ করে দেবে তাকে এক সেই পুস্তক এবং
মায়ের নথ পুরস্কার দেওয়া হবে। পুস্তকের মূল্য অগ্রিম নিতে হবে। পরে অবশ্য
পুরস্কার বা অল্প কিছুই দেওয়া হবে না। একথা বলার পর লংলালকে নিজে

ইয়ার করে নেয়। সে বলে,—“তোমার পেটে ভাত নাই। সভায় বক্তৃতা দিতে উঠলে পেটের কাপড় খুলে যাবে। তবুও ভারী বুদ্ধি ধর।” শেষে পকেট লংলালকে নিয়ে ভূতীর মার কাছে গিয়ে উপস্থিত হয়। ভূতীর মার প্রশংসা করে পকেট বলে,—“ভূতীর মা খুব ভাল লোক। বয়স মোটে এই ৬০; বেশ আদর যত্ন করে। ওর কাছে তার পাঁচ পয়সা জমাও আছে। খাসা মেয়েমানুষ!”

এদের সমগোষ্ঠীয় আর একজন আছে—সে তিলকঠাকুর। একটা ভাঙা ঘরে ‘রক্ত-বাহিনী সভার’ সে সভাপতি। সভাপতির ভাষণে সে বলে, যাতে দেশের ছেলে মেয়েদের বিয়েটা তাড়াতাড়ি হয়, তার ব্যবস্থা করতে হবে। তার মতে, “পঞ্চম বর্ষ হইতে পঞ্চাধিক নব্বই বৎসর পর্য্যন্ত শুভ বিবাহের প্রসিদ্ধ কাল।” সভাপতির স্ত্রীও বক্তৃতা দেয়। সে বলে,—ভিন্ন ভিন্ন জাতিতে বিয়ে দেওয়া দোষের। পকেটও সেই সভায় উপস্থিত ছিলো। এসব কথায়, বিশেষ করে তিলকের কথায় বাধা দিয়ে পকেট বলে, এসব প্রলাপ বকবার কোনো অর্থ হয় না। রক্ত-বাহিনী সভার উদ্দেশ্য এটা নয়। স্বরেশ প্রস্তাব করে, স্ত্রীলোক যাকে ইচ্ছে, তাকেই পতিত্বে বরণ করবে, এটাই মূল উদ্দেশ্য হওয়া উচিত। নারী স্বাধীনতার অভাবেই তো এদেশের এমন দুর্গতি! সভা ভঙ্গ হয়। সবাই চলে যায়। থাকে শুধু তিলকঠাকুর। এমন সময় সখীদিদি আসে। সখীদিদি গুরুদাসের মা। গুরুদাস হাবা-কাল। সখীদিদি তিলককে বলে, তার ছেলে হাবা গোবা বলে কি তায় বিয়ে হবে না! কুড়ি বছরেও কি সে বোয়ের মুখ দেখবে না! তিলক আশ্বাস দেয়। ঘটকালির জন্তে টাকাও চায় সে। সখীদিদি বলে,—“আমিই তোমার ঘটকালী।” তিলক একথা শুনে আহলাদে বলে ওঠে,—তবে একদিনেই সে বিয়ের ব্যবস্থা দিতে পারে।

পকেটেরই এক সম্পন্ন প্রতিবেশী অনাথনাথের অন্তঃপুরে মেয়ে মহলে গুরুদাসের বিয়ে নিয়ে জল্পনা চলে। একাজ তিলক ছাড়া আর কেই বা করবে! আরো শোনা যাচ্ছে, তিলক নাকি সখীদিদিকে চুমো খেয়েছে। সখীদিদির এথনো রস আছে! গুরুদাসের ভয়ে পাত্রেীটি এখানে পালিয়ে এসেছিলো, কিন্তু তিলক তাকে জোর করে ধরে নিয়ে যায়।

তিলকঠাকুর সখীদিদির কাছে যায়। সখীর কাপড়ের বাহার দেখে তিলক উচ্ছ্বসিত হয়ে স্তাবকতা শুরু করে। যাহোক দুজনেই বেয়াইয়ের আসবার

অপেক্ষায় থাকে। এমন সময়ে এদের মধ্যে ঠাট্টা ইয়ারকি চলতে থাকে। শেষে নসীরাম মাস্‌চট্‌ক্‌ নামে ভদ্রলোক প্রতিবেশী ভোলানাথের সঙ্গে আসেন। তিলক হাঁকো-তামাক আনবার জন্তে কৃত্রিম হাঁকাহাঁকি জুড়ে দেয়। তিলক এঁদের কাছে পঞ্চমুখে ছেলের গুণের কথা বলে। অনেক দেরী হওয়ায় নসীরাম আর ভোলানাথ সন্তুষ্ট হয়ে সশ্রদ্ধ স্থির করে চলে যায়। সখী হেসে বলে, “ঠাকুর পো তামাকটাও পর্য্যন্ত খরচ হলো না, তোমার বুদ্ধি আছে।” তারপর আরও খানিকক্ষণ ঠাট্টা ইয়ারকি চলবার পর তারা চলে যায়।

বিয়ের দিন। নসীরামের বাড়ী কন্ঠাপক্ষের লোক বসে আছে বরের আশায়। সকলে মন্তব্য করে, বড়লোকের সঙ্গে সশ্রদ্ধ করবার মানোই এমন! তাদের সময় ঠিক থাকে না। অনেক পরে শেষে তিলকঠাকুর আসে। এসে সে বলে,—বরের খুড়োকে মাঝপথে হঠাৎ সাপে কামড়েছে। এই কারণে লগ্ন পার হবার ভয়ে বিয়ের বাণ্ডী সকল ছেড়ে বরকে নিয়ে সে-ই শুধু একা এসেছে। সকলে মিলে বরকে ভেতরে নিয়ে যায়। পিঁড়িতে বসিয়ে পুরোত তার নামগোত্র জিজ্ঞেস করলে তিলকই তা বলে দেয়। তিলক মন্তব্য করে,—“বর বড়লোক, স্ত্রের পায়রা, চোঁচিয়ে বলা তাদের অভ্যাস নয়। এই সময় দশটা বাজে। অর্ধেক তিলক হেকে ওঠে—শীঘ্র বিনামজ্রে বিয়ে দাও। স্ত্রী আটারের ব্যবস্থা করো।”

ছায়ামণ্ডপে বরকে বিরে বসেছে রঙ্গিনীরা। তারা সবাই মিলে বরের পিঠে কিল মারতে শুরু করে। কিল থেয়ে গুরুদাস কৌঁ কৌঁ গোঁ গোঁ করে। ব্যাপার দেখে রঙ্গিনীরা ভয় পেয়ে চীৎকার করতে থাকে। সবাই এবার বুঝতে পারে, বর হচ্ছে বোবা আর কালা। নসীরাম অত্যন্ত চটে গিয়ে তিলক-ঠাকুরকে ধরতে যায়। পালাতে গিয়ে তিলকঠাকুর ধরা পড়ে যায়। তিলক-ঠাকুরের পিঠে রঙ্গিনীরা ক্রমাগত কাঁটা মারতে থাকে। বিয়ের আগে তিলক নসীরামের কাছে পাঁচশো টাকা চেয়েছিলো। “এই দিচ্ছি”—বলে লাথি মারলো তিলকঠাকুরের পিঠে। লাথি থেয়ে তিলকঠাকুর সখীদিদি আর গুরুদাসকে ডাকতে থাকে উদ্ধারের আশায়। খেদ করে তিলকঠাকুর বলে,—“চিরকাল চালাকী করে এসেছি। সকলের অমঙ্গলের জন্ত প্রার্থনা করে এনেছি। আর এখন রক্তবাহিনীর সভা হয়ে গয়লাবীর ছেলের সঙ্গে ব্রাহ্মণের বিয়ে দিতে এসে এখানেই পরাজয় হল।” তিলকঠাকুর শেষে নাকে খং দিয়ে ছাড়া পায়। যাবার সময় বলে যায়, এমন কাজ আর কি কেউ

করে। কেউ যেন আর রক্ত-বাহিনীর সভ্য না হয়। “এমন যে দুকান-কাটা, কালামুখো, বেহায়া ভিলকঠাকুর আমি, সেই আমিই সাধ্বী সতী সখীদিদির জন্ম ঠকা জগৎমোহন ঠাকুর পো। এখন অনুমতি হয়, বিদায় হই, হয়ত এখুনি আবার হাসপাতালে যেতে হবে !!!”

অগ্রান্ত ॥—

বেল্লিক বাজার (১৮৮৭ খৃ:)—গিরিশচন্দ্র ঘোষ ॥ “বেল্লিক” শব্দটি ব্যালিক থেকে সম্ভবতঃ এসেছে। অর্থাৎ বেল্লিকপনা বলতে নিলজ্জতাই বোঝানো হয়েছে। যৌননীতি ও আর্থিক আয়ব্যয়নীতিতে এই স্বার্থসর্বস্বতা নিলজ্জতার নামান্তর। নামকরণের মাধ্যমে প্রহসনকার লজ্জাবোধ তথা ভাবপ্রবণতার প্রচার করে সামাজিক উদ্দেশ্য সন্ধির চেষ্টা করেছেন। ‘বাজার’ শব্দটা প্রয়োগ করে ব্যাপকতা সম্পর্কে সতর্কের জগ্রে আবেদন পরিস্ফুট। তবে হাওনোট শিকারী দালালদের ষায়নীতি সম্পর্কে প্রহসনকার প্রধানভাবে প্রসঙ্গ উপস্থাপন করেছেন।

কাহিনী।—নিমন্তলা ঘাটের রেজিষ্টার কাস্তুরাম গুঁই ভাবে, মাহুষ আজকাল আর মরতেই চায় না। তার এবং মুদকরাসদের প্রাপ্তযোগ একেবারে বন্ধ হয়েছে। এখানে এসে জোটে পুটীরাম ডাক্তার ও খুদিরাম উকীল। কিন্তু তাদের দিন আর চলে না। কেস্ আজকাল মেলেই না। দুজনেরই অবস্থা সমান, কিন্তু দুজনেই নিজের নিজের বৃত্তি সম্পর্কে উচ্চ ধারণা পোষণ করে। খুদিরাম বলে, “আগে শুনেছি, একটা গাছের ডাল নিয়ে ক্রোড় টাকার প্রপার্টি পার্টিসন্ হয়ে গেল—ফ্যাক্ট, তাদের ছেলেরা এখন সার্ভিস ক্লার্ক গির করছে।” পুটীরাম বিলেতে ডাক্তারদের সুবিধের কথা বলে।—“আমার একটি ফ্রেণ্ড বিলেত থেকে এসেছে, তার মুখে শুনেছি, সেখানে রোগ ক্রিয়েট করে সে ছ-মাস ছিল, তার ভিতর দেখে এসেছে সন্তরটা নতুন রোগ তয়ের হলো। আরও ডাক্তারদের কত দিকে কত লাভ। ডিসপেনসারির কমিসুন, মদের দোকানের কমিসুন, ডাক্তারের রেকমেণ্ডেশন ছাড়া কি মিট কি ডিক্ লোক কিছুই ইউজ্ করে না।” এদেশে কিছুই সুবিধে নেই, তবু বৃত্তিটা খারাপ নয়। “তেমন ভাল নার্ভাস পেথেন্ট হলে ছমাস কেন এটেও কর না।” খুদিরামও বলে—“তেমন জিদি লোক হলে একটা স্টে যে তিন জেনারেসুন কাটানো যায়।”

দোকড়ি সেন হ্যাওনোটের দালাল। সে জানতে আসে বুড়ো দয়াল নন্দী মরেছে কিনা। বলে, “মহাজনের হাতে টাকা প্রস্তুত, তার ছেলের কাছা গলায় বেহলেই দেয়।” অভ্যাস বশে রেজিষ্টার দোকড়ির মুখে দয়াল নন্দীর নামটা শুনেই ভুল করে মৃত্যুর তালিকায় লিখে ফেলে। উকীল খুদিরাম পরামর্শ দেয়,—“ও চলে যাবে এখন, ঐ একটা বুড়ীকে অন্তর্জালী করছে, ও নামটা আর লিখ না, তোমার টোটেল বৈত নয়—অমন তো কর!” উকীলের কথায় রাগতে গিয়ে রাগতে পারে না, কারণ উকীল তার ছেলের একটা চাকরীর আশা দিয়ে রেখেছে।

দোকড়ি সেন পুটীরাম ও খুদিরামকে বলে, কেস নিয়ে দৃষ্টিস্তার কারণ নেই। দয়াল নন্দীর বাড়ীতেই তাদের দুজনের চলে যাবে। “ক্যাশ (case) খুব জ্বর। পার্টিসন্ কেস একজিবিসন্ হতে পারে। মদ খেয়ে হাত পা ভাঙ্গা অন্ততঃ মাসে দুটো পাবেন। মারামারির মোকদ্দমা পুলিশে হস্তায় একটা ধরেন। রার মোটা করবার জন্টি টোনিঙ্টো রোজ চলবে, রারের বারী খরিনের লেখাপড়াও হবে। ইয়ার বাক্সর লিভার আস্‌টোও আছে, মার আর পরিবারের খোরাকির নালিশটা একেবারে পাকা করে রাখুন। আর কত বল্বো, আপনারা ইংরাজী পরছেন, আরও কত কি করি নিতি পারবেন।”

দয়াল নন্দী মারা গেছেন, সংবাদ পাওয়া গেলো। মরবার সঙ্গে সঙ্গেই একজন ‘বেল্লিক’ জুটে গেলেন। তিনি ভট্টাচার্য, বিধান দিয়ে কিছু অর্থ আত্মসাৎ করতে চান তিনি। তিনি জানেন, বড়লোকের ছেলে ঝেঁপেতে চায় না। উপযুক্ত সহায় হলেন দয়াল নন্দীর পুত্র ললিতের পিসীমা। তবে দয়ালের জ্ঞী বিধানের নামে এতোটা অশ্রদ্ধা চান না। পিসী বলেন, এ হাবিস্ত করতে পারবে না—তুধের ছেলে! ললিত বলে, নিরামিষ ভালো, শীতকালে ভালো, তরীতরকারী। মাঝে মাঝে হাঁসের ডিম ভাতে দেওয়া যাবে। পিসী ললিতকে পশমের জুতো পরাবার জন্তে বিধান চায়। ভট্টাচার্য বলেন,—“বড়লোকে এমন দেয়, বলি শ্রদ্ধ কিরূপ হবে? দান সাগর শ্রদ্ধে সকল দোষই খণ্ডে যায়।” পিসী পাছে ভট্টাচার্যকে ছেড়ে নবদ্বীপ থেকে ব্যবস্থা আনান, সেই ভয়ে ভট্টাচার্য বলেন,—“তা সাহেববাড়ী থেকে মৃগ চর্মের জুতা করে নাও না, হরিণের চামে দোষ নাই। নবদ্বীপের ভট্টাচার্যি ব্যবস্থা দিতে পারে, আমি আর পারি নি? ব্যবস্থার মত পরসা দেয় কে? পিত্যেসের মধ্যে একটি মধু পর্কের বাটী! দান সাগর শ্রদ্ধ হলো রাজসিক শ্রদ্ধ, তা

যদি করেন তো সকল বিষয়ই আছে। মনু বলেছেন, কলৌ তামসিক শ্রদ্ধা-
রাজসিক ধনেশ্বরে। ত্রেতায়াং সাত্বিক শ্রদ্ধা সংগ্রাম নরবানরে ॥ বিজ
পুরোহিতো ভূষ্টা, সর্বদোষ হয়ে হয়। কলৌ ধন্য ধনাঢ্যেন, যৎ কৃত্বা দান
সাগর ॥ কিনা, কলির হলো গে তামসিক শ্রদ্ধা, আর যারা বড়লোক, তারা
রাজসিক করবে, ত্রেতার ছিল গে সাত্বিক শ্রদ্ধা বড় কঠিন, বিভীষণ করেছিল
সইলো না, নরবানরের যুদ্ধ হলো ; বামুন পুরুতকে সমুদ্র করতে পারলো স্বয়ং
মহাদেব নিজের সব দোষ অপহরণ করেন। কলিতে দান সাগর করলে ধন্য
ধন্য হয়, দান সাগর শ্রদ্ধা কর, ললিতবাবু সব করতে পারেন।

এদিকে ললিত পুরোহিতের টিকি চেপে ধরে আমিষ খাবার ব্যবস্থা চায়।
ভট্টাচার্য বলেন, “তা আপনার যা ইচ্ছে করবেন, কিন্তু হ-হ-হবিষ্যি ভোজন
গোপনে করতে হয়, গোপনে করতে হয়।” কিন্তু ললিত গোপনে করতে চায়
না, পাঁচজন বন্ধুকে নিয়ে টেবিলে বসে খেতে চায় সে। ভট্টাচার্য তখন
বলেন, “কি জানেন ললিতবাবু, গরীব ব্রাহ্মণ আছি, দুঃখ ঘুচিয়ে দেবেন, আমি
আপনার হয়ে সব নিয়ম পালন করে দেব, আমার মূল্য ধরে দেবেন ;
পুরোহিতের উপর সব ভার চলে, সব ভার চলে।” ব্যবস্থা দিয়ে পুরোহিত
পরিত্রাণ পায়।

অপর বেল্লিক দোকড়ি ইতিমধ্যে এসে জোটে। নাবালক ললিতের শ্বশুর
executor হয়েছেন। অথচ তিরিশ হাজার টাকা ললিতের দরকার। দোকড়ি
বলে, ললিত যতো ইচ্ছে টাকা পেতে পারে—শুধু একটা সই !

পুটীরাম ও খুদিরামও যথাসময়ে এসে পড়লো। উকীল খুদিরামকে বলে,
এটা যখন তার পূর্ব-পুরুষের সম্পত্তি, তখন ললিত উইল সেট্রায়াসাইডের
নালিশ করুক, তাহলেই একজিকিউটার থাকবে না। বন্ধু পুটীরাম ডাক্তার সাক্ষী
দেবে যে উইল লেখবার সময় পিতার মস্তিষ্ক দোষ ছিলো। পরে খুদিরাম বলে,
“ফাদারের মৃত্যুজাল, উইল জাল, ললিতের শ্বশুর ট্রান্সপোর্ট হবে। শ্বশুর
আর দোকড়ি দালালের কনস্পিরেসীতে একটা রীতিমতো ফর্জারি কেস।”
দোকড়ি টাকা সাহায্য করে—এই জগ্গে ললিত দোকড়িকে জড়াতে বারণ
করলে খুদিরাম বলে, সে কম ক্ষুদ্রে টাকা ধার করিয়ে দেবে। দোকড়ির
উপকার পেয়ে বেল্লিক খুদিরাম শেষে দোকড়িরই সর্বনাশে তৎপর হয় !

এদিকে পুটীরাম ডাক্তারের চেষ্টা থাকে ললিতকে বিলাষিতা এবং সমাজে
প্রতিষ্ঠার লোভ দেখিয়ে কিছু অর্থ দোহন করবে। ললিতকে সে বলে, কেন

তিনি “এই বাজারে নারকেল তেল মাথা পব্লিক ওয়ানগুলোর সঙ্গে মিক্স” করেন? English Armenian German লেডিসদের সঙ্গে সে আলাপ করিয়ে দেবে, সেই অস্থায়ী পোষাকেরও ব্যবস্থা করিয়ে দেবে। উৎসাহের আতিশয্যে খুদিরামও বলে,—“হট ফাইল করুন—বড় বড় বেরিষ্টারের সঙ্গে আলাপ হবে, তাদের খুঁতে আপনার এমন পজিসন করে দেব যে লিভিতে (Levee) পর্যন্ত নিয়ন্ত্রণ হবে আর এনজয়েন্টও ফাষ্ট ক্লাস হবে।” পুঁটী ডাক্তার ললিতকে বোঝায়, “একটা পলিটিক্যাল পার্টি করবো আমরা—... যাতে স্ত্রী স্বাধীনতা হয়, বিধবা বিবাহ হয়, খাওয়া দাওয়ার রেজীকসন্ উঠে যায়, শাস্ত্রাল এনারজি বাড়ে, এমন সব কায করতে হবে।” পুঁটীরাম খুদিরামকে ডেকে চুপি চুপি বলে,—“সর্বদা ওকে চোকে চোকে রাখতে হবে, এ সহরে তো অধু তুমি আর আমি ছিপ্ নিয়ে ফিরছি নি, এত বড় কাতলা গা ভাশান দিলে অনেকেই গাংখবার চেপ্টায় ঘুরবে। মদ মেয়েমাছয়ের চার, বড় জ্বর চার।” এরা একা সামাল দিতে পারবে না, তাই অ্যাসিষ্ট্যান্ট হিসেবে পুঁটীরামের ভাইপো ‘নসে’ এবং খুদিরামের সার্ভিস ক্লার্ক থাকবে। এরা “কলিন্সের বিবি আর জাহাজি গোরার এনে ওর সঙ্গে ইয়ারকি দেওয়াবে, মিছি মিছি কাকেও বলবে মেজিষ্ট্রেট, কাকেও বলবে বেরিষ্টারের মেম।”

নসীরাম ও মুক্তারাম নিযুক্ত হলো। নসী ললিতকে বুদ্ধি দেয়, বাড়ীতে একটা “ইন্টারনেশন্যাল পলিটিকো-সোসিয়েল প্রসেসন” হোক। সে বলে,—“আমাদের ইন্টারনেশন্যালের মতলবটা কি জান? সেশন উইলসনের ‘ল্ অব্ অল্ নেসন, তেমনি খ্রীষ্টমাস হবে পরব অব্ অল্ নেসন। ইহুদী, পার্শি, মোগল, চীনেম্যান, মাদ্রাজি, সব জাত একসঙ্গে গান বাজনা আহালাদি করবে।” ললিত বলে, সাহেবদের সঙ্গে বাংলা কথা কইলে তারা খুখা ঠাওয়াবে। সে বরং উন্টো বাংলা কথা কইবে, সাহেবরা জানবে মাদ্রাজী কথা বলছে। নসী বলে,—“সে মন্দ নয়, একটা বিজাতীয় ভাষায় কথা কওয়া চাই, তাতে রেসপেক্টেবিলিটা বাড়ে।” সাহেবদের সঙ্গে মিশতে ললিতের সঙ্কোচ নেই, তবে ঘুসির ভয়। মুক্তারাম বলে, “তুই একটা আমোদ করে মারে, সদে ঘাবে, এই আমরা যে কত গোরার ঘুসি খেয়েছি ” নসী বলে,—“মাগী গুলো (ললিতের মাতৃস্থানীয়া গুরুজনরা) তফাৎ হয় সে ভাল, রিফরমেশনের পথে বিষম কষ্টক।”

ললিতের অনাচার দেখে ললিতের মা বাপের বাড়ী যান, পিসী যান

বন্দাবনে। খন্ডর শিব চৌধুরী ভাবেন Deputy Commissioner-কে চিঠি লিখে জানাবেন। দোকড়ি ব্যাপার দেখে পুঁটীরামদের কাছে হার মানেন।

বড়দিনে ললিতের বাড়ীতে “বিবির লাচ” হবে। ললিতের স্ত্রী বাপের-বাড়ীতে। ললিত মুটিয়াকে দিয়ে গুয়ার আর গরুর মাংস খন্ডরকে ভেট পাঠায় আর বলে পাঠায়, এই নাচে তার স্ত্রীকে দরকার। ভেট ফিরিয়ে দিয়ে খন্ডর বলে,—“আজ থেকে সে আর জামাই নয়, আমার মেয়ে বিধবা হয়েছে।”

ললিতের বাড়ীতে মহা ধুমধাম। দোকড়ি রাস্তা থেকে দুজন মাতাল গোরাকে বিনে পরসায় মদ খাওয়াবার লোভ দেখিয়ে নিয়ে আসে। খুদি আর পুঁটী নিজেদের পরিবার সাজিয়ে কামিনী আর প্রসন্ন নামে দুই বাজারে-বেজাকে নিয়ে আসে। ললিত বলে সে রায়বাহাদুর হতে চায়। নসী বলে, এ ভাবে দুটো ঈষ্টমাস করে কাগজে ছাপালেই রায়বাহাদুর হয়ে যাবে। মন্ত-পানোৎসবের মধ্যে নসীরাম-হঠাৎ বক্তৃতার ভঙ্গিতে বলে ওঠে,—“আমি আর কাকর কথা শুনবো না; আমার দম ফেটে যাচ্ছে, আমি স্পীচ আরম্ভ করি। লেডিস্ এণ্ড জেটেলমেন্, না জাগিলে সব ভারতললনা, এ ভারত কভু জাগে না জাগে না।” মন্ত গোরারা ঈষ্টমাসের গান গায়। বেল্লিক-বাজার মেতে ওঠে বড়দিনের উৎসবে।

কানাকড়ি (১৮৮৮ খৃঃ)—রাজকৃষ্ণ রায় ॥ সাংস্কৃতিক দিক থেকে বিভিন্ন বৃত্তির ব্যক্তির প্রতিষ্ঠাপিত মূল্য এখানে বিশেষ দৃষ্টিকোণে উপস্থাপন করা হয়েছে। তবে বুদ্ধিগ্রাহী ব্যক্তিদের আয়নীতি সম্পর্কে বিভিন্ন প্রসঙ্গ এতে বর্ণিত আছে বলে এবং সামগ্রিকভাবে আর্থিক মূল্যকে প্রধানভাবে দেখা হয়েছে বলে প্রদর্শনীর সুবিধার জন্তে এটি এখানে উপস্থাপন করা অসঙ্গত হবে না। কানাকড়িতে উপস্থাপিত “মাল” গুলো পর্যবেক্ষণ করলে দেখা যাবে যেগুলো উপস্থাপনের মূলে যৌন আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক—তিন প্রকার চেতনাই বিद्यমান, কিন্তু দ্বিতীয়টির মূল্য প্রধান। প্রধানভাবে উপস্থাপিত—(১) এটনি; (২) ডাক্তার; (৩) এডিটার; (৪) অফিসের হেডবাবু; (৫) ক্রিটিক। তাছাড়া “পচা ধসা ঘবা অসার অপদার্থ নিরেট মূর্থ জানোয়ার”-দের তালিকাও দেওয়া হয়েছে। “গ্রন্থকার—কবি—ব্যবসাদার—হাকিম—সংবাদ-পত্রে ঔষধ-পুস্তক ও অন্যান্য প্রবোধ বিজ্ঞাপনদাতা—শিক্ষাগুরু—দীক্ষাগুরু—দাতা—কৃপণ—মহাজন—উকীল—ব্যারিষ্টার—ভণ্ড চূড়ামণি—মুখোশপরা বকু—মাতাল—গুলীধোর—চণ্ডুধোর—গাঁজাধোর—আফিংধোর—কোতো নবাব

—ফোতোবাবু—মেগের বশ—বেশা—বেশাভক্ত লম্পট—বখাট—বদমায়েস—
 চোর—জুরাচোর—দালাল—মোস্তার—উকীল—বদইয়ার—মুখে মধু পেটে বিষ
 —সুদখোর লোভী—চুগলখোর—থিয়েটারে ঢুকে উচ্ছন্ন যাওয়া বখাট—
 মিথ্যাবাদী—কুকর্মী—অধর্মী—পরশ্রীকাতর—খল—অথাগুথাদক—পরনারীগামী
 —জাতি-কুটুম্ব রমণীগামী—গুরুতল্লাগামী—পরস্বাপহারী—ব্রহ্মস্বাপহারী—দেব-
 স্বাপহারী—ব্যভিচারী—ব্যভিচারিণী—পরনিন্দক—হিঃস্বক—পশুঘাতক—নর-
 ঘাতক—রাজদ্রোহী—প্রভুদ্রোহী—মিত্রদ্রোহী—নিমকহারাম—খোসামুদে—
 মোসাহেব—আত্মপ্লাষাকারী—চোর—গ্রন্থকার—পরের মন্দ ভাগাভুক্তরগপ্রিয়
 ইত্যাদি ইত্যাদি ইত্যাদি।” তালিকাটি লক্ষ্য করলে বক্তব্যের সমর্থন
 পাওয়া যায়।

কাহিনী।—মেসার্স মেকেঞ্জি লায়েল এণ্ড কোম্পানীর নীলামঘরের কাছে
 নন্দলাল বসু, ছদ্মনাম জহরী, হরেকর্টাদ নাথুরাম মাড়ওয়ারী, আবদুল মিঞা
 ও জগবন্ধু উড়িয়া এসে জড়ো হয়। তখন এগারোটা বাজে নি। এগারোটা
 বাজলে টমসন্ সাহেব এলেন হরিবল্লভ কেরাণী আর লটকু কুলীকে নিয়ে।
 লাটের মাল একে একে বার করা হয়। এক নম্বর লাট এটর্নী। মালের
 পরিচয় মাল নিজেই দেয়।—“আমি না পড়ে পণ্ডিত। উকীলরা বি. এল.
 পাশ করে তবে ওকালতী করতে পায়, কিন্তু আমি হেন এটর্নী শর্মা বিনা
 পাশে উত্তীর্ণ হয়ে মক্কেলের ভিটেয় ঘুঘু চরাই।……যে মামলাটা দশ হাজার
 টাকার কমে মিটবে না, সেটা দু-তিন শ টাকায় মিটবে বলে মক্কেলের পো-কে
 ভুলিয়ে ফাঁদে ফেলি। ফাঁদে একবার জড়াতে পাল্লাই বসু—আর যায় কোথায় !
 শেষে ফাঁকির খাঁচাতে খুঁচিয়ে খুঁচিয়ে দু’শর জায়গায় দশ হাজার টাকা।……
 আর দেখুন, কোন কোন মক্কেলের কাছে পাঁচ হাজার টাকা নিয়ে ব্যারিষ্টারের
 পো-কে বড় জোর হাজার টাকা দিয়ে কাজ সারি—চার চার হাজার একদমে
 মারি।……বেশী কি বলবো,—গুরুমন্ত্র শুনুন—“এটর্নী খেল্লে ফিকির মক্কেলের
 পো অগ্নি ফকির।” বড় ওমদা চিঁজ ভাবে মিয়া সাহেব। এটর্নী বলে, এটর্নী
 মানে অতরণী অর্থাৎ তরণীর সতো তরায় না, ডোবায়। খন্ডেরদের মধ্যে
 আট কড়া কানাকড়ি দিয়ে আব্দুল মিঞাই তাকে কিনে নেয়।

তারপর দু নম্বর মাল বেরোয়—ডাক্তার। মাল নিজের পরিচয় দেয়।—
 “আমি আগে ছিলাম নিটিব ডাক্তার—ক্রমে আসিস্টান্ট সার্জন—শেষে হয়েছি
 ‘সিভিল সার্জন, ক্রমে ক্রমে এল, এম, এল, এম, বি, এম, ডি, এল, আর, সি, পি,

এচ., সি, এম, সি, ইত্যাদি ইত্যাদি টাইটেল হোল্ডার হই।” নন্দলাল যন্তব্য করে এগুলো Title নয় Tie tail অর্থাৎ বাঁধ লেজ। বানান আলাদা হলেও মানান এক। ডাক্তার নিজের আরও পরিচয় দেয়। সে প্রথমে Anatomy শিখিতে গিয়ে রোগীর হাড়ে ছুঁবে। গজাবার ফিকিরটা শিখে নিয়েছে। ডিসেক্সন্ অর্থাৎ মড়া কাটার বিধে সে রোগীর বাড়ীতেও অ্যাপ্লাই করে। রোগী মারা গেলে ভিজিটের দরুণ ছলে বলে কিংবা কোর্টে নালিশ করে আত্মীয়-স্বজনদের কাছ থেকে টাকা আদায় করে। এও এক রকম মড়া-কাটা। এ ব্যাপারে ডাক্তার কাউকে ডরায় না—এমন কি যমকেও না। কারণ সে নিজেই যম। “মক্কেলের যম মোস্তার, কুগীর যম ডাক্তার।” এক কানাকড়ি দামে উড়ে জগবন্ধু খাওয়াইত কটকী ডাক্তারকে কিনে নেয়। ডাক্তারকে কিনে নিয়ে জিজ্ঞাসা করে—“এহে ডগতর! তুম্কে কঁড় কঁড় জিনিস খাইবাকু লাগ?” ডাক্তার উত্তর দেয়—Bread, meat and wine। অনেক কষ্টে তার অর্থ বুঝিয়ে দেওয়া হলে জগবন্ধু ঘুণায় বলে ওঠে—“ছি ছি ছি! জগন্নাথ ঐভু। এ মোতে কঁড় মিলিলে? গুটে মতাড়! হায় হায়, তিনগুটে কানা কোঁড়ি ইমিতি করি মু মিছামিছি নাশ করিল!” শেষে জগবন্ধু সিদ্ধান্ত করে—“ডগতরকু মু কঁড় ব্রাহ্মণর দান দিবে।”

তিন নম্বর মাল ওঠায়—এডিটর। নন্দলাল নিজেই এডিটরকে চিন্তে পেরে খদ্দেরদের চিনিয়ে দেয়।—ইনি Editor নয়, Aid-eater. “এর শব্দগত অর্থ হচ্ছে ‘সাহায্য ভক্ষক’ কিন্তু ব্যবহারিক অর্থ জুয়াচোর।” “এডিটররা হুঁড়ি পীড়িত, রোগপীড়িত, চা-কর পীড়িত, নীলকর পীড়িত, হাকিম পীড়িত, মহামারী পীড়িতদের জন্মে পত্রিকার তরফ থেকে চাঁদা আদায় করেন।” এডিটরই নিজের পরিচয় দেয়—“আমার বিছের দৌড় বটতলার শিশুবোধ পর্যাস্ত। ফাষ্টবুক অব্ স্পেলিং খানারও পাত পাঁচ ছয় ওষুধ গেলার মত দিন কয়েক আউড়েছিলাম।” চাকরীর চেঁচায় এডিটর নানা জায়গায় ঘুরেছে, কিন্তু “বিছের তেজ দেখে চাকরী ঠিকরে পালাতে লাগলো। কিন্তু এদিকে ক্রিদ্ কমে না—ওদিকে সিদে জমে না।...কঁ করে একখানা খবরের কাগজ প্রকাশ করে আকাশ ধরলেন। বেকার অবস্থায় বেঁড়ে ছিলেন, কিন্তু খবরের কাগজ খানা আমার মহাদীর্ঘ লাকুলস্বরূপ হলো। মেপে শেষ করে কার সাধ্য! কৌশল করে মাঝামুখু ছাইভস্ম যা লিখি তাতেই পোয়া বায়ো। আজ যা লিখি, কাল তা নিজেই কাটি—অর্থাৎ থুথু ফেলে আবার চাটি।”

ভট্টাচার্যের বিধানে পিক মিক্সার হাতে মুরগীর মাংস খেয়ে এডিটর হিন্দুধর্মের সংস্কারও করেছে। এডিটরের এতো গুণ দেখে এক কানাকড়ি দিয়ে হরেক টাদ তাঁকে কিনে নেয়। সে এর মাথায় আড়াইমন বিলিতি কাপড় চাপিয়ে রাস্তায় সেগুলো বেচবে।

তারপর চার নম্বর লাট—অফিসের হেডবাবুকে ওঠানো হয়। হেডবাবু নিজের পরিচয় দেয়—সে ‘G’-office-এর হেডবাবু। “যেমন খাইবার পাশের পশ্চিমে কাবুল—পূর্বে ইণ্ডিয়া, তেমনি আমার ডাইনে সাহেব—বাঁয়ে বাঙ্গালী, .. আমার পথ দিয়ে বাঙ্গালী কেরানীবাবুকে সাহেবের কাছে যেতে হয়। কিন্তু আমাকে আগে পরিভূষ্ট না করলে কার সাধ্য সাহেবের কাছে ঘেষে? আমার উপরওয়াল সাহেব মহোদয়গণের যুতসই জুতো আঁটিত পায়ে বেলা দশটা থেকে পাচটা পর্যন্ত ঘড়ি ঘড়ি পড়ি। তাই তো আমি নব্বই টাকা মাইনে থেকে আজ নগশত নিরানব্বই টাকার ধাক্কায় পড়েছি। আর এক টাকা হলেই বস—এক হাজার টাকা! কিন্তু এরূপ পায়ে পড়ার শোধ তুলে নিতেও আমি খুব মজবুত। তাই আমার অধীনস্থ কেরানীদের ঘণ্টায় ঘণ্টায় আমার পায়ে পড়াই।” পরোপকারী বলেই সে নাকি অযোগ্য জেনেও আত্মীয় কুটুমদের আর তোষামুদেদের পঞ্চাশ টাকা পোষ্ট দিয়ে থাকে। নীলামের হাঁকে শেষে দুই কানাকড়ি উঠিয়ে ছন্নামল জহরী তাকে কিনে ফেলে।

পাচ নম্বর লাট ওঠে ক্রিটিকবাবু। মাল ওঠানো হয়েছে, এমন সময় এক খোড়া বুড়োকে বাস্তগাভী করে টানতে টানতে এক বুড়ী আসে। এখমে সাহেব ভাবে, এরা ভিখারি। গুণকীর্তন ততোক্ষণে সাহেবের কেরানী হরিবল্লভই স্বক করে দেয়।—“এই জিনিসটির নাম সমালোচক, কিন্তু কাজে লোচন শূন্য নিরেট পেচক! এঁদের বিদ্যেশূন্য ইয়ার বন্ধুরা ছাইভস্ম মাথামুণ্ডু যা লিখুক, এঁরা তাদের স্বর্গে তুলে দেন। কেউ কিছু ঘুষ-ঘাস দিলে তাকেও মাথায় করে ঢাক বাজান। কিন্তু এক গ্রাসের ইয়ার না হলে, বা যাকে দেখতে নারি, তার চলন বাঁকা গোছের গ্রন্থকারেরা মাথার ঘাম পাখে ফেলে, ভাল ভাল পুস্তকাদি লিখলে এঁরা কঞ্চিকলমের এক খোঁচায় সাত কুঁচি করে জবাই করে।...এক ছটাক মদ দাও, তুমি দশ বৎসর পরে যে বই লিখবে, আজ তার দেড়গজী লম্বা সমালোচনা করে পাঠককে তাক লাগিয়ে দেবেন। এই সকল গদ্গদরূপী সমালোচকেরা গরীব গ্রন্থকারদের গ্রন্থসকল না পড়ে—কেবল মলাটের এ পিঠ ও পিঠ দেখেই, যা খুসী তাই সমালোচনা করে, স্বত্তরাং

বাবাকে শালা আর শালাকে বাবা বলে সমালোচক ফলিয়ে বসে।” সমালোচকের গুণকীর্তন শুনে খন্দেরদের সবাই পিছিয়ে পড়ে। শেষে বুড়ী বলে, তার কাছে আধখানা ভাঙা একটা কানাকড়ি আছে। তাই দিয়ে সে মালটা কিনতে পারে। স্বিকৃতি না করে টমসন সাহেব আধখানা কানাকড়ি দিয়ে ডাক স্বরু করে। কিন্তু আর ডাক আসে না। সুতরাং বুড়ীই সমালোচককে কিনে নিয়ে চলে। সে তাকে খোঁড়াবুড়োর বাসগাড়ীতে যুতে দেয়। বুড়ো তাকে চাবুক মারতে মারতে নিয়ে চলে।

লাটের মাল সব ফুরিয়ে যায় যায়। লাঙল কাঁধে হুকো হাতে একজন চাষা আসে। তার নাম জগু জেনা, বাড়ী কালীপাড়া। এখানে গঙ্গার ওপারে হাওড়ায় থাকে। নীলাম হবে শুনে সে এখানে এসেছে। সে শোনে পাঁচটা মাল নীলাম হয়ে গেলো। সে তখন আক্ষেপ করে, ঘণ্টা দুয়েক আগে এলে সে পাঁচটা মালই কিনতো। “চার পেয়া দাম্ভা গরুগুলোর বোড়ো বেশী দাম, বাবু। এ দুপেয়া দাম্ভা গরু গুলো নীলামে খুব সস্তায় মিলে। সেই পাকে এখেনকে এস্তাছিনি।” হরি তাকে আশ্বাস দেয়,—“আবার এই রকম পচাধসা ঘষা অসার অপদার্থ নিরেট মুর্থ জানোয়ার তাঁদের চোখে পড়লেই তাঁরা এখানে পাঠাবেন।” মিঞাসাহেবের কাছে চাষা খরিদ দামের চেয়ে কিছু বেশি ধরে দিয়ে মাল চাইতে গেলে মিঞাসাহেব বলে,—“উহু! পারমু না—পারমু না। আমরা আসামের চা বাগিচায় এই কয়ডারে পাঠাইমু। সেহানে কুলীর বড় অভাব অইছে।”

হরিবল্লভ চাষাকে বলে কাল এমন আরও কিছু লাট বিক্রী হবার আসা আছে। ঐ কানাকড়ির ডাকেই হবে। হরিবল্লভ প্রচুর মালের ফিরিস্তি দেয়। চাষা আনন্দের চোটে বগল বাজাতে বাজাতে বলে,—“কানাকড়ি ছবো, ছবো, ছবো,—সেগুলার মুড়ি লুবো, লুবো, লুবো।” বৃত্তি ও আয়নীতিকে প্রসঙ্গ করে রচিত প্রহসনের তালিকা বৃদ্ধি করা চলে। বৃত্তি ও আয়নীতির বিকক্ষে প্রহসনকারের বক্তব্য অনেকটা মুখ্যভাবে প্রকাশ পেয়েছে, এমন কতকগুলো প্রহসনের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত মূল্য বেশি থাকায় সাংস্কৃতিক প্রদর্শনীর অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে। তবে নিছক আর্থিক দিক প্রধান হওয়ার কয়েকটি প্রহসনের পরিচয় উল্লেখ করা অসঙ্গত হবে না।—

বারণাবতের লুকোচুরি (১৮৭৩ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ বারণাবত নামে একটি পুরাণপ্রসিদ্ধ স্থানকে (পৌরাণিক অভিধান, ২য় সং ; ৩৪১ পৃঃ) প্রহসনে

উপস্থাপিত করে সেধানকার অর্থাৎ প্রকারান্তরে মফঃস্বলের পুলিশ কর্মচারীদের আর্থিক দুর্নীতি এবং অগ্রান্ত কুকাজ নিয়ে প্রহসনটি লেখা হয়েছে।

আড়কাটি (১৮২৭ খৃঃ)—হরিলাল বন্দ্যোপাধ্যায়। Mr Alpin নামে এক সাহেব তার দেশীয় দালাল আত্মারামের সহায়তায় মিথ্যা ভাওতা দিয়ে জমী পুরুষ কুলী সংগ্রহ করে মফঃস্বলে চালান দিতে। নাগসর্দার Mr Alpin-কে আটকিয়ে রাখে এবং প্রতিজ্ঞা করায়—যাতে কোনোদিন কুলীধরা ব্যবসা আর না করে। এইভাবে কুলীরা উদ্ধার পায়। মফঃস্বল থেকে কুলী চালানোর ইতিহাস এই কাহিনীর মধ্যে দিয়ে প্রকাশ পেয়েছে।

পরিচয় বিহীন প্রচুর প্রহসনের তালিকা শেষে আছে। সেগুলোর মধ্যে এমন অনেক প্রহসন আত্মগোপন করে আছে, যা হয়তো এখানে উপস্থাপন করা সম্ভবপর ছিলো। কিন্তু বর্তমানক্ষেত্রে গ্রন্থকার নিকুপায়।

৫। বিবিধ ॥—

সমাজের আর্থিক গোত্রের অন্তর্গত চিত্রের অবশিষ্ট উপকরণ এই বিভাগের মধ্যে ফেলা যায়। আয়ব্যয়নীতি এবং অবস্থা সম্পর্কে লেখকের দৃষ্টিকোণ অনেক ক্ষেত্রে নিছক পরিবেশনিরপেক্ষ ব্যবহারকে কেন্দ্র করে উপস্থাপিত হয়েছে। যুগের সমাজচিত্রের দিক থেকে এগুলোর প্রত্যক্ষ মূল্য বিশেষ নেই। আপাতদৃষ্টিতে পরিবেশনিরপেক্ষ ব্যবহারও প্রকৃতপক্ষে সমাজ-অপেক্ষ। স্বতরাং সমাজমনোবিজ্ঞানের সহায়তা নিয়ে এসমস্ত উপকরণকে উপোঙ্গী করে নেওয়া চলে। তাছাড়া সাধারণভাবে দেখলেও দেখা যায় যে দৃষ্টিকোণ যে-ভাবেই মুখ্যত উপস্থাপিত হোক না কেন, গোঁগভাবে অগ্রান্ত যে দিকের সাক্ষাৎকার লাভ করি, তার মূল্য অল্প কোনো বিচার বিশ্লেষণের অপেক্ষা রাখে না। তাই আয়নীতি এবং ব্যয়নীতিষটি কতকগুলো প্রহসনকে এখানে উপস্থাপিত করতে পারি।

(ক) আয়নীতি ষটিত।—

(কক) অর্থমোড ॥—

যে কোনও ধরনের রিপূর প্রাবল্য অনিষ্ট সাধন করে বলে সমাজ হিতৈষীরা এগুলোর বিরুদ্ধে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করেছেন। জীবন ধারণের

রসদ অর্থ সম্পর্কে অত্যন্ত লোভও সমাজে গর্হিত বলে অভিহিত করা হয়ে থাকে। একদিকে তা যেমন অস্বাস্থ্য রিপুকে আব্রুযজিক হিসেবে মূল্য দেয়, তেমনি বণ্টনগত দিক থেকে সমস্তার সৃষ্টি করে সামাজিক বিশ্বাসের নব নব ক্ষেত্র প্রস্তুত করে। উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা গ্রহসনে এ ধরনের চারিত্রিক রিপুসর্বস্বতার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের অস্তিত্ব পাই। স্বল্প বিচারে এর মধ্যে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত দিকটির নিয়ন্ত্রণও হয়তো উপলব্ধি করা যায়, কিন্তু অত্যন্ত ক্ষীর্ণ।

পৌটাচুরির বেটা চন্দনবিলেস— (প্রকাশ কাল অজ্ঞাত)—লেখক অজ্ঞাত ॥ ললাট লিখনে আছে,—

“বর্ধনং চা য সম্মানং খলানাং প্রীত্যে কুতঃ।

ফলন্ত্য মৃত সেকোহপি ন পথ্যানি বিষক্রমাঃ ॥”

গ্রহসনের শেষে একজন অপরিচিত ব্যক্তির গীত আছে। গীতটির বক্তব্য এই যে, অকৃতজ্ঞতার শাস্তি অবধারিত। গীতটির মধ্যে সাধারণের আচরণীয় নীতিও উল্লেখ করা হয়েছে,—

“হিতৈষী জনের হিত কর্ম করি,

তার পদতলে দাও গড়াগড়ি,

কৃতজ্ঞতা কর জীবনের সার,

তাহাতে পাইবে আনন্দ অপার।”

কাহিনী।—পৌটাচুরী আর তার স্বামী কালীঘাটে শেষ বয়সে ভিক্ষা করে খায়। ব্রাহ্মণ হয়েও অস্বাস্থ্য ভিখারীর মতো অপমান ও চড়াচাপড় খেতে হয় মাঝে মাঝে। কারণ যাত্রীরা মনে করে, এরা জাত-ভিখারী।

এদেরই দুই ছেলে চন্দনবিলেস আর ষণ্ডামার্ক। কুলীন, তাই দুজনেরই বিয়ে হয়েছে। চন্দনবিলেস এখন বড়োমাহুষ হয়ে বাবা মাকে দেখে না। ছোটো ছেলে তার কাছে থাকে, বাজার করে, খায় দায়। বারাসতের কাছে চণ্ডীপুর গ্রামে তাদের আবাস। “বড়িট হাইকোর্টে কোরাগীগিরি কন্তো, কিন্তু কান বিপক্ষে খবরের কাগজে লেখায় কর্ম যায়, এক্ষণে বারাসতে ওকালতী করে, ২০/৪০ বিশ চাল্লিশ টাকা পায়।” ছোটোটি বেকার।

ওকালতীতে আর না থাকলেও চন্দনবিলেসের অস্বাস্থ্য দিক থেকে আর বিলম্ব আছে। “মিউনিসিপ্যাল কমিসনর হয়েছে, তাতে লোকগুলোকে যৎপরনাস্তি বিরক্ত করিয়া আর টিকে আস্‌টা লইয়া কিছু পাই।” প্রত্যয়ণাও

সে অনেক করে। কলাগপুন্দের কাশীমণি বেওয়াকে ঠকিয়ে তার বাড়ীটি সে হস্তগত করেছে। অসত্বপায়ে আয় সে মোটামুটি করলেও, তার নাকি সংসার চলে না। অর্থাৎ সে পুরোদস্তুর রূপণ। বাড়ীতে খরচ নেই। চাকর-বাকর, পূজা-আর্চা, লোক-লৌকিকতা কিছু নেই। ছোটো ভাইকে ইস্কুলে দিয়েছে, তারও মাইনে লাগে না। ফাঁকি দিয়ে ব্যবস্থা করেছে।

অবশেষে একদিন চন্দনবিলেসের বাবা মারা যায়। বাধ্য হয়ে পৌটাচুরী ছেলের বাড়ী এলো। কিন্তু এখানে তার নিত্য নির্ধাতন। দাসীর মতো দিন কাটাতে হয়। একদিন বাজার খরচ নিয়ে চন্দনবিলেস তাকে কটুক্তি করে। মর্যাহত মা বলে ওঠে—সে থাকে—থেটে খায়, বসে খায় না! একথা শুনে চন্দনবিলেস রেগে যায়, বলে,—“বেরো হারামজাদী যত বড় মুখ নয়, তত বড় কথা!” পৌটাচুরী জবাব দেয়,—তাড়াবে বললেই তাড়ানো যায় না, এটা ওর মারার বাড়ীর ভিটে। ক্রুদ্ধ চন্দনবিলেস কাঁটা দিয়ে তার মাকে নির্মমভাবে গ্রহণ করে। মা আর্তনাদ করতে করতে চলে যায়।

পৌটাচুরী আত্মহত্যা করতে গিয়েছিলো সৈকোবিষ খেয়ে। কিন্তু তার দরকার হলো না। কাঁটার গ্রহণে পিঠে দগ্ধগে ঘা হয়ে গেছিলো। তার যাতনাতেই সে মৃত্যুবরণ করলো—কালীঘাটে তার দিদির বাড়ীতে।

নিজের মাকে হত্যা করে চন্দনবিলেসের মনে একটু অনুতাপ এলেও, আত্মক্লেশ খরচ নিয়ে ভট্টাচার্যের সঙ্গে তার বচসা হয়। তার ইচ্ছে বারোজন ব্রাহ্মণকে শুধুমাত্র খাওয়াবে। ভট্টাচার্য বলেন, বিশ ত্রিশজন না খাওয়ালে লোকে ছি-ছি করবে। শেষে সে রাজী হয়, তবে ব্রাহ্মণদের শুধু চিড়ে দৈ খাওয়াবে, আর কিছু নয়। মন্তব্য করে,—“হ ভাগাড়ে যড়া পড়েছে, শুকুনির টনক নড়েছে!”

চন্দনবিলেসের স্ত্রীরও কষ্টের অবধি নেই। সে একদিন স্বামীকে বলে, তার কিপ্টেমি ও নৃশংসতার নিন্দা পাড়ায় সর্বত্র। গায়ে গয়না নেই। সে বাড়ীতে দশমাসের পোয়াতি হয়েও দাসদাসী শূন্য বাড়ীতে সকাল থেকে সন্ধ্যা পর্যন্ত হাড়ভাঙা খাটুনি খাটে। এভাবে সে খাব ত পারবে না, বাপেরবাড়ী যাবে। চন্দনবিলেস একথায রেগে উঠে তাকে লাথি মেরে বলে,—“তুমি আমার শালনবর্জা, তোমাকে ভয় করে কাজ কত্তে হবে! যতদিন বাঁচবে, ততদিন কাজ কত্তে হবে।” লাথি খেয়ে সে অজ্ঞান হয়ে যায়। কিছুক্ষণ

পর সেও সংসারের কাজ থেকে চিরদিনের জন্তে মুক্তি পায়। জীব জন্তে অবশ্য প্রাণের খরচা করতে হয় না।

কিছুদিন পর চন্দনবিলেস আবার একটা বিয়ে করবে মনস্থ করলো। ষণ্মার্ক বলে, পুত্র যখন আছে, বিয়ে করা কেন? তাছাড়া হরিদাসী গাওনাওয়ালী, কালীমণিবেওয়া, কৈবর্ত পাড়া—সব কিছুই সঙ্গেই তো ঘনিষ্ঠতা আছে। ছোটো ভাইয়ের ইচ্ছিতে দাদা চটে উঠে ষণ্মার্ককে চড় মারে। ষণ্মার্কও সঙ্গে সঙ্গে দাদার গলা টিপে ধরে বলে, তাকে বিশেষ স্নবিধে করে উঠতে পারবে না। তার ইয়ার দলে খবর দিয়ে তাদের দিয়ে যে-কোনো মুহূর্তে দাদাকে সে উপযুক্ত শিক্ষা দিতে পারে। দাদা এতে ভীত হয়ে পড়ে।

চন্দনবিলেস বংশরক্ষার জন্তে বা আদিমরিপুর তাড়নায় এ সঙ্কল্প করে নি। করেছে অর্থলোভে। কারণ সে কুলীন, জানে—বিয়ে করলেই টাকা। টাকাটা নাকি তার খুব দরকার। শেষে এক শিক্ষিতা পাশ করা কনে পাওয়া গেলো। সে ভাবে—পাশকরা মেয়েরা কাজকর্ম করতে চায় না। কিন্তু শেষে সে তাকেই বিয়ে করবার জন্তে তৈরী হয়।

একদিন চন্দনবিলেসের বিয়ে হয়। তার সম্পর্কে কণ্ঠামহলে জল্পনা চলে। সে নাকি খুব বড়লোক। জীব নামে বারোহাজার টাকার কোম্পানীর কাগজ লিখে দেবে। বাসর ঘরে যখন সকলের মাঝখানে চন্দনবিলেস নিজেকে উঁচু করে তুলে প্রচার করছে, এমন সময় একজন মহিলা তার স্বরূপ সবার কাছে প্রকাশ করে দেয়। সে বলে, তার বোনপো এদের চেনে; তার কাছে থেকে সে অনেক কিছুই শুনে এসেছে। জামাই এমন কিছু বড়লোক নয়, নইলে পঞ্চাশ টাকার জন্তে শবুয়ের সঙ্গে বচসা করতো না। পঞ্চাশ টাকা টাকা মাইনে পায়। কিন্তু কুপণ। ভাতে ভাত খেয়ে খেয়ে পাঁচশ টাকা জমিয়ে সে ধরাকে সরা জান করেছে। এমন কি, লাথি মেরে মা এবং বৌকে হত্যা করে সে যে গ্রামে একঘরে হয়ে আছে,—একথাও মহিলাটি বলে দেয়। চন্দনবিলেস তার ওপর চটে যায়। তবে তাকে কিছু না বলে আর সবাইকে নিজের ঐশ্বর্যের গল্প করে। মহিলাটি তখন বিজপাখ্যক তারিফ করে বলে,—“বেশ বেশ, একেই তো বলে উকিল, যার ঘোল আনা মিথ্যে, সেই তো ভাল উকিল।” বর রেগে গেলে সবাই মিলে তাকে শাস্ত করে। যাহোক তিন-চারশ টাকা মাইনে পেয়েও বর শেষে শয্যাতোলানিতে মাত্র পাঁচ টাকা দেয়।

চণ্ডীপুরে বৌ নিয়ে সে কিরে আসে। বোভাতে খুব ধুমধাম করবার

ইচ্ছে সে জানায়! ভাই ষণ্ডামার্ক মস্তব্য করে,—মায়ের খ্রাঙ্কে চিড়ে দৈ, আর বোভাতে পোলাও কালিয়া কি করে সস্তব! চন্দনবিলেস বুঝিয়ে বলে, বোভাতে খরচ নয়, রোজগার!

করদাতাদের ডেকে চন্দনবিলেস বলে, সে কমিসনর, তার ক্ষমতা অনেক, তারা যেন তাকে সন্তুষ্ট রাখে। করদাতারা বলে,—“আমরা তা কি আর জানিনে? সেবার বিচিলি দেয়নি বলে তার এবার ছ’পয়সার জায়গায় দু’আনা টেক্স হয়েছে, আর সেদিন কাসিম বেগুন দেয়নি বলে তার বেড়া নিষে কত গওগোল হলো। আর একদিন মুকুয্যে বামুনের পাঁচিলটে নিয়ে কি না জেহাল কলে, আমরা চক্ষে দেখেছি, চেয়ারম্যানকে একেবারে বোকা করে, যা তুমি বললে, তাই করিয়ে নিলে।” চন্দনবিলেসের বোভাতে করদাতারা অনেকেই প্রচুর নজর আনে। তাতেই বোভাতের খরচ চলে যায়—কিছু বাঁচে।

চন্দনকে ষণ্ডামার্ক একদিন বলে, গাঁয়ের সবাই তাদের একঘরে করেছে। এবার ছেলেমেয়েদের পূজো কোথায় সে দেখাবে। বাস্তবিকই চন্দনবিলেসের আর থাকবার উপায় ছিলো না। একদিন সে ষণ্ডামার্ককে বললো, সে কাশী যাচ্ছে। সেখানে থেকেই সে রামবাবুর বিরুদ্ধে কাগজে লেখালেখি করবে। রামবাবুর চেষ্টাতেই নাকি সে একঘরে হয়েছে। অবশ্য একথা চন্দনবিলেস সম্পূর্ণ ভুলে গেছে যে,—রামবাবুর চেষ্টাতেই তার যা কিছু লেখাপড়া হয়েছে। তিনিই খেচ্ছায় তাঁর স্থলে ভর্তি করিয়ে চন্দনবিলেসের ওকালতী জীবিকার গোড়াপত্তন করেন।

বুঝলে? (কলিকাতা—১৮৯০ খৃঃ)—বিপিনবিহারী বসু ॥ ভূমিকায় (১লা জুলাই) লেখক কুসাহিত্য রচনাকে ভবিষ্যৎ বলেছেন। “বেকারের সময় বিস্তর। সেই সময়ের স্থ কিংবা কু ব্যবহার এই প্রহসন রচনারূপ অনর্থের মূল, সঙ্গে সঙ্গে বাঙ্গলা সাহিত্যেরও দুভাগ্য। যদি ভবিষ্যৎ মানিতে হয়, তাহা হইলে লেখক উপলক্ষ মাত্র।” এর থেকে অনুমান করা সহজ যে প্রহসনে সাহিত্য সৃষ্টিকে গোণভাবে রাখবার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। আবার সেরিদানের “স্ক্রিমিং লেফ্ট্যান্ট” প্রহসনের কাহিনীটির সঙ্গে কিছুটা সাদৃশ্য সম্পর্কে প্রহসনকার সচেতন। কিন্তু লেখকের পদক্ষেপ একটি পুষ্ট দৃষ্টিকোণকে বহন করে স্ক্রু হয়েছে। তাই প্রহসনটির সমাজচিত্রগত মূল্য অস্বীকার করা যায় না। (প্রহসনটি উত্তরপাড়ার জমিদার বিংশের মূখ্যপাধ্যায়কে উৎসর্গীকৃত।)-

কাহিনী।—রামহরিপুরের জমিদার নিশিকান্ত তার ভাই শীতলাকান্তকে কুচক্রান্ত করে ফাঁকি দিয়ে সবটুকু সম্পত্তি ভোগ করছে। শীতলাকান্ত সচলিত। সরলভাবে দাদার কথায় বিশ্বাস করে সে সব খুঁয়েছে। শীতলার বিশ্বাস দাদা তাকে দুঃসময়ে ফেরাতে পারবে না। মাঝে মাঝে সাহায্য আশায় সে দাদার কাছে যায়। দাদা তাকে প্রত্যেকবারই অপমান করে ফিরিয়ে দেয়। তবুও দাদার ওপর তার শ্রদ্ধা দেখে গ্রামের লোক তাকে “আহাম্বক” বলে। শীতলাকে সবাই ছেড়ে গেছে, কিন্তু চাকর শ্রীদাম তাকে ত্যাগ করতে পারে নি। তাছাড়া সে নিজেকে চাকর বলে মনেও করে না। নইলে অনেকদিন আগেই চলে যেতো। “কৈ তুমি আমাকে কুবিরের ধন দিয়ে বশ কর দিকি। চাকর যেন ঘটিবাটির মধ্যে—উঃ!” এরা দুজনেই সং হলেও শ্রীদাম খুব একটা সংযমী নয়। নিশিকান্ত সম্বন্ধে বিরূপ মন্তব্যও সে মাঝে মাঝে করে থাকে। সে বলে,—“আগে আগে আমাদের গেরামখানা ছিল ভাল—এতু ফিরিবি জুচুরি ছিল না। যেদিন থেকে নেকাপড়া ঢোকে, সেইদিন থেকে নানান পেরকার বদমায়েসি শুরু হয়। আমরা মুখ্য হই যা হই তবু সাদাসিদে লোক।” নিশিকান্তের তিন স্ত্রী মারা গেছে—কিংবা নিশিকান্তই মেরে ফেলেছে। আবার নাকি বিয়ে করবে, তাই নাচনাওয়ালাী ভাড়া করেছে। “ভগবানের হিসেব বুঝে ওঠা দায়। মন্দ লোকেরও এত ভাল হয়? অবশ্য তার মন্দ ঘেঁ হয় নি তা নয়, কলকাতায় গিয়ে কতকগুলো ইহুদী মাড়োয়ারীর সঙ্গে মিশে আফিমের খেলা খেলে সবটুকু বিষয় আশ্বাস সে নষ্ট করেছে। কেবল ঠাট্টুকুই তার আছে, আসলে কিছু নেই। দেওয়ান অবশ্য এ কাজে নামতে বারণ করেছিলো, নিশিকান্ত তা শোনে নি। গুজব ওঠে নিশিকান্ত নাকি চতুর্থ বিয়েতে চার লাখ টাকার সম্পত্তি পাবে। মায়াপুরে হরিহরবাবুর মেয়ের সঙ্গে বিয়ে হবে। ঘটকী সম্বন্ধটা ঠিক করে নিয়ে আশা করে ছিলো যে, ভালো বিদায় পাবে। নিশিকান্ত মাত্র পাচ টাকা দিতে চাইলে ঘটকী রেগে অভিশাপ দিয়ে চলে যায়।

ভাগ্য অসুস্থকানে কেনারাম ও ভজহরি নামে দুই প্রতারক রামহরিপুরে এসেছিলো। দুজনে পরস্পর অচেনা ছিলো। কিন্তু পথেই সেখানে সেখানে কোলাকুলি হয়ে যায়। নতুন কিছু দাঁও-এর আশায় ভজহরি একটা মূদী দোকান খোলে এবং পাশেই কেনারাম একটা হোটেল খুলে।

নিশিকান্ত শীতলাকান্ত ঘটনিত ব্যাপারটি দৈবাৎ তাদের কানে গিয়েছিলো।

ইতিমধ্যে ঘটকী শিবসুন্দরী একলা বকতে বকতে যাচ্ছিলো, ভজহরি ও কেনারাম তাকে ডেকে নিয়ে আরো ভালো করে সব শোনে। কেনারাম তাকে যত্ন করে বিনা পয়সায় খাওয়ায়। ভজহরি ভাবে,—“ফের যেন দাঁও দাঁও-গন্ধ পাচ্ছি।”

বলাবাহুল্য, শীতলাকান্ত নিশিকান্তের কাছে প্রত্যাখ্যাত হয়েছিলো। ফিরে এসে শ্রীদামকে নিয়ে সে কেনারামের হোটেলে ওঠে। ওখানে বসে সকলে বসে নিশিকান্তকে জব্ব করবার পরামর্শ আটে। শীতলা এতে সায় দিতে চায় না, কিন্তু ভজহরি শিথিয়ে দেয়, শঠে শঠ্যং সমাচরৎ। যে নিশিকান্ত ভাইকে দুই টাকা আর ঘটকীকে পাঁচ টাকা দিতে চায়, সেই আবার খেমটাওয়ালীদের এক একখানা করে গয়না এবং কুড়িটা করে টাকা দিয়েছে। ভজহরি ঘটকীর কাছে জানতে পারে, মায়াপুরের হরিহরবাবু পাত্র অর্থাৎ নিশিকান্তকে এখনো দেখেন নি। “তাদের একজন কুটুম্ব একটা চাকরকে সঙ্গে করে বর দেখে যায়, তাও নামমাত্র দেখা। চতুর্থপক্ষের বে, খালি ঘরোয়ানা ঘর নিয়ে বে হচ্ছে।”

স্থির হয়, কেনারাম আর ভজহরি (দুজনেই নিশিকান্তের অচেনা) মায়াপুরের লোক সেজে নিশিকান্তকে বলে আসবে যে বিয়ের দিনটি পালটিয়ে পরের দিন করা হলো। কেননা জ্যোতিষীর মতে, সেইদিনটা আরো ভালো দিন। ইতিমধ্যে নির্দিষ্ট দিনেই অবিবাহিত শীতলার সঙ্গে হরিহরবাবুর মেয়ের বিয়ে দেওয়া হবে—তাদের কাছে সব কথা খুলে বল! হবে। তাঁরা এতে খুশিই হবেন। তাছাড়া “এতে মেয়ের বাপ পতিত হবেন না। দাদার পরিবর্তে ছোট ভাই জামাই হবে।” ঘটকী শিবসুন্দরী বলে ওঠে, সফল হলে তারকনাথের জন্তে সোনার ত্রিশূল আর কালীঘাটের কালীর জন্তে সোনার জিভ গড়িয়ে দেবে।

নিশিকান্ত নর্তকীদের নিয়ে ইয়ারদের সঙ্গে ঠাট্টা ইয়ারকি করছে আর গান শুন্ছে। মন তার আনন্দে ভরপুর। কারণ চার লাখ টাকার সম্পত্তি যে-সে ব্যাপার নয়। এমন সময় কেনারামরা আসে। বলে, মায়াপুর থেকে হরিহরবাবু বলে পাঠিয়েছেন—যেদিন বিয়ের দি. তার পরের দিন বিয়ে হলে অল্পবিধে আছে কিনা? ইয়ার বন্ধুদের মত নিয়ে পরের দিনই বিয়ে করতে রাজী হয় নিশিকান্ত।

গাঁয়ের সকলেই নিশিকান্তকে দেখতে পারতো না, শীতলাকান্তকেই

ভালোবাসতো। তাই নিশিকান্ত লুকিয়ে লুকিয়ে অল্প কয়েকজন বরযাত্রী সংগ্রহ করে। চতুর্থপক্ষের বিয়ে—বরযাত্রী বেশি না হলেও চলবে। কিন্তু ইতিমধ্যেই হরিহরবাবুর মেয়ের সঙ্গে শীতলাকান্তের বিয়ে হয়ে যায়।

বিয়ের পরের দিন ইয়ার বন্ধুদের বরযাত্রী করে নিয়ে নিশিকান্ত নিজে বর সেজে হরিহরবাবুর বাড়ী গিয়ে পৌঁছায়। কিন্তু সেখানে গিয়ে অপদস্থ হয়। মাথা গরম করতে গিয়ে তারা গালাগালি খায়। ভজ্জহরি প্রতিবেশীদের সহায়তায় নিশিকান্তকে ভালোরকম উত্তম মধ্যম দেওয়ায়।

হরিহরবাবু তখনো পর্যন্ত কিছুই জানতেন না। তিনি বরকে কোনোদিনই দেখেন নি। শীতলাকান্তকে নির্দিষ্ট দিনে বরযাত্রী নিয়ে আসতে দেখে তার সঙ্গেই বিয়ে দিয়েছেন নিশিকান্ত ভেবে। ভজ্জহরি এবং শিবসুন্দরী ঘট্টকী হরিহরবাবুকে সব কিছু খুলে বলে। খুশিতে হরিহরবাবুর মন ভরে ওঠে। গাঁয়ের সকলেই শীতলার প্রশংসায় পঞ্চমুগ্ধ—হরিহরবাবু নিজেই শোনে। একটা চরিত্রহীনের হাত থেকে মেয়েকে বাঁচানো গেছে, এই ভেবে তিনি ভজ্জহরীদের কাছে কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করেন। ভজ্জহরীরাও আশাবিত্ত হয়, এবারে তাদের একটা ভালো ধরনের দাঁও মিলবে।

হতাশ নিশিকান্ত হরিহরবাবুকে বলে, “ই্যা মশাই, আমি কি ফালি ফিরে যাব? ভজ্জহরি তার জবাব দেয়। সে বলে,—“ওটা ভুল বুঝলে? একলা ফিরে যাবে কেন—বালাই। আঁকেল সঙ্গে যাবে—বুঝলে?”

লোভে পাপ, পাপে মৃত্যু (১৮৭২ খৃঃ)—শশিভূষণ মুখোপাধ্যায় ॥ লোভ সম্পর্কে পরিণামজ্ঞাপক প্রসিদ্ধ প্রবচন নামকরণ হিসেবে ব্যবহার করে প্রহসনকার লোভের বিরুদ্ধে তাঁর দৃষ্টিকোণকে সমর্থন পুষ্ট করবার চেষ্টা করেছেন। কৌলীজ তথা পণপ্রথার বিরুদ্ধে প্রহসনকার যদিও তাঁর বক্তব্য উপস্থাপিত করেছেন, তবু প্রদর্শনীর সুবিধায় প্রহসনটিকে এখানে উপস্থাপিত করা অসঙ্গত নয়।

কাহিনী।—বৃষধ্বজ একজন কুলীন ব্রাহ্মণ। তার ষোলটি বিয়ে। বিয়ের ব্যবসা ছাড়াও অনেক অসৎ পন্থায় সে পয়সা রোজগার করে থাকে। বসন্তবাবু একজন ধনী সন্তান। রোজগারের আশায় তাঁর মনে সে কুপ্রবৃত্তি জাগায়। বৃষধ্বজের মেজমামীর বোনঝি কুলীনকন্ডা বিধবা। বয়স ষোল। কুলীনের ছেলে সাধারণতঃ মামার বাড়ীতেই কাটায়। সেট নৃত্যে বৃষধ্বজের

সঙ্গে তার পরিচয় আছে। বিমলা নাপতেনীর সহায়তায় তাকে হাত করতে হবে। বসন্ত ভয় পেলে বৃষধ্বজ সাহস দিয়ে বলে—“ভয় কি? পুরুষ বাচ্ছা কেবলি ডরু? আমি তোমার মন্ত্রী রয়েছি, মন্ত্রীর জোর থাকতে রাজা মাং হবে?” এতে অবশ্য কিছু টাকা ঢালা দরকার। বসন্তকে সে বলে, এজ্ঞে অন্ততঃ পাঁচশত টাকা লাগবে। বসন্তের নগদ অর্থ নেই। অবশেষে গরচার বাগান বাধা রেখে পাঁচ টাকা মাসিক স্বদে বৃষধ্বজই টাকার ব্যবস্থা করে দেয়। আসলে বৃষধ্বজের নিজেরই টাকা—বেনামীতে রাখা। বৃষধ্বজ ভাবে,—“আর মাস দুই এ বেটার সঙ্গে থাকলেই বেটার ভিটের ঘুঘু চরাব। তিনমাসে বেটার সাতহাজার টাকা খরচ করিয়েচি। সেই সাতহাজারের মধ্যে চারটি হাজার শর্মার গৃহগত। ছোড়াটার ডব্কা বয়েস; এই সময়ে নতুন নতুন আমোদ দিতে পারলেই হাত মারা যায়।” সে ভাবে, তার টাকা তারই থাকবে, কারণ পাঁচশত টাকার চারশত টাকাই তার নিজের রইবে, তাছাড়া গরচার বাগানটা তার হয়ে গেলো। সে আরো ভাবে, বসন্তবাবুকে শেষ করে গোকুলবাবুর ছেলেকে ধরতে হবে। এইভাবেই সে নবীনবাবু,—নীলকমলবাবু—এদের ডুবিয়েছে। লাভ হয়েছে প্রচুর। গোপীমোহনের ভাষায়—“বেটার এই এক বিশেষ মায়া যার সর্বনাশ করবে তার বিপদে বুক দিয়ে, গাঁটের টাকা দিয়ে পর্যন্ত উপকার করে, শেষে কুড়ুলের ঘা মারে।”

বসন্তবাবু খরচ করলেও তাঁর অবশ্য লাভ হয় নি। যে মুহূর্তে বাগানে সেই মেয়েটির সঙ্গে প্রেমালোকে প্রস্তুত হয়, ঠিক সেসময় এক অঘটন ঘটে। গরুর সন্ধানে দুজন লোক ঐ পথে আসছিলো। নেপথ্যে একজন চীৎকার করে অন্তর্জনকে বলে,—“কোনদিকে গেছে, কোনদিকে গেছে?” আর একজন জবাব দেয়,—“খানা পেরিয়ে বাগানের ভেতর গেছে।” প্রথমজন জিজ্ঞেস করে,—“দুটোতেই কি গেছে?” দ্বিতীয়জন বলে—“হাঁ, দুটোতেই গেছে।—আমি ঠিক দেখেচি।” প্রথম জন বলে—“তবে চল যাই, এই বেলা ধরিগে।” নেপথ্য থেকে এইসব শুনে ভয়ে বসন্তবাবু চম্পট দেন।

প্রত্যাহার বৃষধ্বজ পটু। সে নাকি বিত্ত-খুড়োকে খত লিখিয়ে এক হাজার টাকা দিয়েছিলো। একদিন বিত্তখুড়ো বৃষধ্বজকে টাকা নিয়ে যেতে বলেন। বৃষধ্বজ বিত্তখুড়োর বৈঠকখানায় যায়। বিত্তখুড়ো তাকে আসল একহাজার টাকা এবং স্বদ পঞ্চাশ টাকা শুনে দেন। বৃষধ্বজ বলে, খতটা আনতে সে ভুলে গেছে, বিত্তখুড়ো লোক সঙ্গে দিক, এতুনি সে পাঠিয়ে দিচ্ছে। লোক সঙ্গে

গেলে বাড়ী পৌঁছিয়ে বুধধ্বজ তাকে বলে দেয়, পরিবার কোথায় রেখেছে, এখন সে ঘাটে। কাল ওটা বিত্তখড়োকে দিয়ে দেবে। অনেকদিন ধরে কাল কাল বলে ঘুরিয়ে বুধধ্বজ লুকিয়ে কোটে নালিশ করে। হতভম্ব বিত্তখড়ো স্বেদাসনের সঙ্গে মোকদ্দমার খরচ বুধধ্বজকে দিতে বাধ্য হয়।

রঘুনাথ নামে এক ডাকাতের সঙ্গে বুধধ্বজের বন্দোবস্ত ও বন্ধুত্ব অনেক দিনের। একবার রামকৃষ্ণপুর থেকে একজন মেয়েকে তারা দুজনে বার করে এনেছিলো। এখন অবশ্য মেয়েটি নাম লিখিয়েছে। চৌদ্দ আইনে পড়ে মাসে ছবার করে তাকে একজমিন দিতে হয়। আর একটি মেয়েরও তারা সর্বনাশ করেছিলো। সে চৌদ্দ আইনের ভষে ফরাশ ডাঙা পালিয়েছে। বুধধ্বজের যুক্তিতেই বিত্তখড়োর ঘোষেদের বাড়ীতে ডাকাতি হয়েছে। পরের চেষ্টায় তাকে নাকি খুন করা হবে।

শুধু তাই নয়, বরানগরের এক ধনী খন্ডুরকে খুন করবার জন্ত বুধধ্বজ 'রঘুনাথকে পরামর্শ দেয়। "খন্ডুরবেটাকে মেরে ফেলতে পারলেই আমি নিশ্চিত। যে জাল উইল তৈরী করিচি, তাতে আর কোন্ শালা দস্তখুট কর্তে পারবে না। সমুদয় বিষয়টাই আমার হবে, আমি একজন মস্ত জমীদার হব, তাঁবে হাজার লেঠেল রাখব, আর মাসে হাজার সতীত্ব বাজেয়াপ্ত করবো।"

ঘোঁট পাকাবার ব্যাপারে বুধধ্বজ কম নয়। বেচারাম একজন ধনী ব্যক্তি। তাঁর দলগত বিষয়ের সুযোগ নিতেও বুধধ্বজ ছাড়ে না। সে ভাবে, এই সুযোগে ধনী বেচারামের আর্থিক অন্তগ্রহ মিলবে, ইতিমধ্যে বুধধ্বজ খবর পায, তার বাবা দেহত্যাগ করেছেন। সে পিতৃশ্রদ্ধের উত্তোগ করে এবং বেচারামের দলের লোকদেরই নিয়ন্ত্রণ করে। হঠাৎ নাটকীয়ভাবে তার বাবা আসেন। সবকিছু দেখে শুনে তিনি রেগে ওঠেন। বুধধ্বজ তাঁকে কাষদা করে দেশে পাঠায়। কিন্তু এদিকে বুধধ্বজের বিরুদ্ধে আদালতে নালিশ হয়। সমাজেও বুধধ্বজ একঘরে হয়।

কোটে বিচারে বুধধ্বজ নিজের দোষ স্বীকার করে অহুশোচনা করে। সে তার সারা জীবনের অপরাধ সর্বসমক্ষে স্বীকার করে এবং বলে ওঠে,—এরই নাম "লোভে পাপ, পাপে মৃত্যু।"

পাপের প্রতিকল (১৮৭৫ খৃঃ)—কেদারনাথ ঘোষ ॥ পুৰ্বোক্ত প্রাঙ্গনিক পদ্ধতিতে লোভের পাপ ও পরিণাম প্রদর্শন করে এ ধরনের লোভের বিরুদ্ধে প্রাথমিক অহুশাসন প্রতিষ্ঠার প্রচেষ্টা এই প্রহসনে অভিযুক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—বংশীধর মল্লিক বর্ধমানের একজন ধনী বণিক। বংশীধরের স্ত্রী জীবিত না থাকলেও পুত্র যাদবচন্দ্র বর্তমান। স্ত্রীর বোন বিমলার সঙ্গে অবৈধ প্রণয়জাত সহবাসে বিমলার গর্ভে বংশীদাসের চারটি পুত্র জন্মায়। মতিলাল, হীরালাল, চুনীলাল আর কানাইলাল। কলকাতায়ও বংশীধরের বাড়ী আছে। সেখানে থেকে যাদবচন্দ্র বংশীধরের বিষয় কর্ম দেখে। সবকিছু তিনি যাদবের হাতে ছেড়ে দিয়ে নিজের হাতে সাড়ে তিন লাখ টাকা রাখেন। হঠাৎ তাঁর মনে হয়, আর পঞ্চাশ হাজার হলে চার লাখ টাকা হবে। চার লাখ পুঞ্জিয়ে রাখলে বিমলার চার সন্তানকে এক এক লাখ টাকা করে তাহলে দিয়ে যেতে পারবেন। বার্ষিক ছয় লাখ টাকার বিষয় যাদবেরই থাকবে।

একদিন তিনি যাদবের কাছে গিয়ে তাঁর উদ্দেশ্য জানিয়ে পঞ্চাশ হাজার টাকা চাইলেন। যাদব বলে,—সে তাঁর জারজ সন্তানদের এক পয়সাও দেবে না। বংশীধরেরও ব্যবসাদারী জেদ। তিনি বলেন, তিনি নেবেনই। পনেরো তারিখে তিনি আবার আসবেন—এই বলে বর্ধমানে তিনি ফিরে গেলেন।

পিতা পুত্র দুজনেরই সমান গোঁ। যাদবের বোন ভাবিনী বলে, দোষটা তার দাদারই। সামান্য টাকা সে ছাড়তে পারছে না! যাদবের স্ত্রী স্বলোচনা যাদবকে বোঝাতে গিয়ে উল্টে গালি খায়—শুনের নিন্দে শোনে। ওদিকে বংশীধরের শালী বিমলা যাদবের ওপরে রেগে যায়। বংশীধরকে বলে,—“তোমার দুধের বা ছাদের এই কটা টাকার ওপরে চোক।” সে বলে, টাকা সে চায় না—এমনিতে যা আছে, তাতেই দিন কেটে থাকবে।

এদিকে যাদব ভাবতে থাকে। আজ বারো তারিখ। পনেরো তারিখে বাবা আবার আসবেন! যাদবের বন্ধু কমল বলে,—এ অবস্থায় বংশীধরকে যদি খুন করা যায়, তাহলে ঐ সাড়ে তিনলাখও হাতে আসবে। সে বলে,—“কর্তা বুড়ো হয়েছেন, আর কতদিন বাঁচবেন, তবে ঠুর দুদিন আগে মারিলেই ক্ষতি কি!” যাদব আপত্তি জানিয়ে বলে,—“তুমি কি আমাকে এমন পিশাচ জ্ঞান কর যে সামান্য অর্থের লোভে এমন কদর্য কার্যে প্রবৃত্ত হইবে?” কমল তখন অভিমানের স্বরে বলে, বন্ধুর কথা রাখবে না, এটা যদি সে জানতো তাহলে এ ব্যাপারে সে নাক গলাতো না। সে বলে,—“কর্তা আপনার উন্নত শির অবনত করিতে বলিয়াছে। আর আপনার প্রতিজ্ঞার কথাও সহরে প্রচার হইয়া গিয়াছে।” কর্তার কথায় হয় সম্মতি দেওয়া নতুবা তাঁকে খুন করা—এ ছাড়া অন্য পথ নেই। যাদব বলে, এর কোনোটিই সে পারবে না। কমল তখন

ইতিহাস টেনে বলে, মুসলমান রাজাদের সিংহাসন নেবার ব্যাপারে এমন খুন খারাবি সাধারণ ব্যাপারই ছিলো। তারপর ধর্মতত্ত্ব টেনে বলে,—“জীবন কাহারও নিজেই নয়, ঈশ্বর ঋণস্বরূপ জীবকে প্রাণ দিয়াছেন, যখন ইচ্ছা হইবে তখনই লইবেন—সেই ঋণ যদি তিনি সময়ের অগ্রেই পান, তবে বিরক্ত হইবার কারণ কি?” শেষে যাদব বলে, কমল যা ভালো বোঝে করুক, সে নিজে খুন করতে পারবে না। কমল বলে, সে আগে থেকেই লোক ঠিক করে রেখেছে। কমল মনে মনে ভাবে,—“ব্যাটাকে একবার হাড়িকাঠে ফেলিতে পারিলে হয়, তারপর আর যায কোথা? যখন যা বলিব, তখন তাহাই করাইব।”

যাদবের পিতৃবিদ্বেষের কথা জেনে তার একজন হিতাকাঙ্ক্ষী বন্ধু দেবেন্দ্র এসে তাকে বলে,—পরমগুরু পিতার আদেশ শিরোধার্য—তিনি যেতাই অস্ত্রায় করুন না কেন। তাই শুনে যাদব বলে,—“ভ্রম সমাজে বাবার নিন্দায় মুখ দেখাইবার যো নাই, তাতে আবার একবার অসম্মত হইয়াছি। এখন সম্মত হইলে সকলে আমাকে কাপুরুষ বলিবে।” দেবেন্দ্র ব্যর্থ হয়ে চলে যায়। ওদিকে তলে-তলে বংশীধরকে খুন করার উদ্যোগ চলে।

বিমলার দুঃস্থপ দেখা মনের কুসংস্কারকে অগ্রাহ্য করে বংশীধর পনেরো তারিখে আবার কলকাতায় এলেন। যাদব এবারেও যথারীতি তাঁর দাবী প্রত্যাখ্যান করলো। বংশীধর চটে গিয়ে বললেন, “আজ থেকে তিনি যাদবকে ত্যাগ করলেন। সম্পত্তি তিনি বিমলার চার ছেলের নামে উইল করে দিয়ে যাবেন। যাদব শুধু কলকাতার বাড়ী আর একশ টাকা করে মোসাহারা পাবে। বংশীধর চলে যান। পিতাকে কটুক্তি করে যাদবের মন একটু খারাপ হলে, কমল বলে, গত বিষয়ের অন্তশোচনায় নতুন দুঃখের বীজ বপন করা হয় মাত্র।

ট্রেন ফেল্ করে বংশীধর বর্ধমান ষ্টেশনে দেবীতে এসে পৌঁছোলেন। যে গাড়ী তাঁকে নিয়ে ফেরবার কথা ছিলো, সে গাড়ী চলে গেছে। বাধ্য হয়ে একটা ভাড়াটে গাড়ী করে তিনি বাড়ীর পথে পা বাড়ালেন। পথের মধ্যে হঠাৎ পাঁচজন শিখ এসে বংশীধরকে গুলি করে চলে যায়। সহযাত্রী মোসাহাব কিংবা কোচোয়ানও রেহাই পায় না।

পিতাকে হত্যা করে যাদব একটু মুষড়ে পড়ে। কমল ভাবে, যাদব দিন দিন যেমন হয়ে যাচ্ছে, শিগ্গিরই মরে যাবে,—তারপর কমলের হাতেই সব

আসবে। যাদবকে হাজতে পাঠালে কার্খসিন্ধি আরও তাড়াতাড়ি হবে। নাবাগরা আর কীই বা করবে! তার কৌশলের কাছে তাদের আর টিকতে হচ্ছে না। ফলি সে মনে মনে তখনই এঁটে ফেলে। যাদব এলে সে যাদবকে বলে, যে পাঁচজন শিখ তার বাবাকে মেরেছে, তারা পাওনা টাকা চাইতে আসবে। যাদব দারোয়ানকে বলে দিক, শিখরা এলেই দারোয়ান তাদের হাতে পাঁচটা ঘটি দিয়ে চোর বলে যেন তাদের খানায় পাঠিয়ে দেয়। “সে বেটারা মেডুয়াবাদীর জাত, সাহেব দেখে ভয়ে মরে, কোর্টে গিয়ে যে কোন বজ্জাতী করিবে তা হঠাৎ পারিবে না; তাছাড়া পুলিশ কমিসনর প্রভৃতি আপনাদিগের ত হাত ধরা।” ব্যক্তিগত যাদব তদন্তকারী কাজ করে।

কিন্তু ফল হলো উন্টো। ঘটি চুরির তদন্ত করার সময় শিখরা সবকিছু ফাঁস করে দিলো। পুলিশ কমিসনর যাদবকে গ্রেফতার করতে আদেশ দিলেন। যাদবকে ধরে নিয়ে গেলে স্থলোচনা দেবেস্ত্রের কাছে গিয়ে কঁদে পড়ে। দেবেস্ত্রের অনেক কিছুতে হাত আছে, সে যদি তাকে ছাড়াতে পারে। দেবেস্ত্র কথা দেয়, সে তার যথাসাধ্য চেষ্টা করবে।

কলকাতা হরিগাবাড়ীর জেলে যাদব আক্কেপ করে। কয়েদীর সঙ্গে দেখা করতে এসে কমল একটা ছুরি ফেলে রেখে দিয়ে গেল—কুমতলব নিয়ে। অস্থিরমতি যাদব ভাবে কমল বন্ধুর কাজই করেছে। সে আশ্বহত্যা করলো। এইভাবে সে পাপের প্রতিফল পেলো।

এই কি সেই ? (কলিকাতা—১৮৭২ খৃঃ)—গোপালচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ॥
মলাটে প্রহসনকার একটি বক্তব্য কবিতা আকারে প্রকাশ করেছেন,—

বধিল জনক

স্বহস্তে জীবন সদৃশ পুত্রে ?

ধন্ত অর্থ !!

অসাধ্য ঘটনা আয়ত্ত তোমার !!

পড়হ পাঠক, জান সবিস্তার ॥

১২৬৪ সালের ২১শে জ্যৈষ্ঠ তারিখের সংবাদ প্রভাকরে “ধর্মশাস্ত্র সূক্ষ্ম গতি” নাম দিয়ে অনেকটা অল্পরূপ ঘটনার এক বিবরণ প্রকাশিত হয়। এ ধরনের বিভিন্ন ঘটনার দৃষ্টান্ত প্রহসনটির মাত্রা বিচারে সহায়তা করতে সক্ষম।

কাহিনী।—বিপ্রদাস গাঙ্গুলী দাবা খেলে। খেলার লোভে প্রতিবেশী

চাকচর্য দত্ত এবং আত্মীয় প্রতিবেশী শরৎচন্দ্র মুখোপাধ্যায় প্রায়ই এসে থাকে। বিপ্রদাস যে খুব ভালো খেলে তা নয়, তবে খেলার নেশা আছে। খেলতে খেলতে টুকটাক্ কথাবার্তা হয়। মুখ্যোবাত্তী শরৎ নেমস্তর খেয়ে এসেছে। “যার পয়সা আছে, তার খাওয়া হলো, আর যার পয়সা নাই তার কেবল গেলা মাত্র।” বড়োলোকদেরই অভ্যর্থনা কেবল। ২০০/২৫০ জন ব্রাহ্মণ আছে, তাদের ডেকেও কথা কয় না, কিন্তু বড়োলোক প্রাণকৃষ্ণবাবুর ছেলে এলে মুখ্যোমশায় যেন ইঞ্জের চক্ষু পান। তার যাতে সামান্য অসুবিধে না হয়, তার জন্তে কি ব্যস্ততা! বিপ্রদাসকে শরৎ বলে, “গাজুলী খুড়ো, তাই বল্চি যে, যে রকমে হোক অর্থ উপার্জন কর। তা না হোলে সংসারে আর সুখ নাই।”

চাকর প্রেমচাঁদ খেলার আসরে এসে খবর দেয়—একজন অতিথি ব্রাহ্মণ এসেছেন। আজকের মতো এখানে থাকতে চান। খেলায় মত্ত বিপ্রদাসের হুঁস ছিলো না। হুঁস হতেই ব্যস্তভাবে তাঁকে এনে বসাতে বলে। ব্রাহ্মণ এলে বিপ্রদাস তাঁর সঙ্গে আলাপ করেন। ব্রাহ্মণের নিবাস কুমারগঞ্জ। কলকাতা থেকে এদিক দিয়ে ফেরবার সময় নিশ্চিন্তে রাত কাটাবার জন্তে এখানে উঠেছেন। গাজুলীর আপ্যায়নে মুগ্ধ হয়ে ব্রাহ্মণ বলে, তার ব্যাগে কিছু টাকাকড়ি এবং গয়না আছে। ব্রাহ্মণ পিতৃশ্রদ্ধের জন্তে কিছু টাকা জমিয়েছিলেন। গিন্নি বলেছিলেন, যে মরে গেছে তার জন্তে অর্থব্যয় করা মানে ভ্রম্বে ঘি ঢালা। তার চেয়ে তাঁর গয়না গড়িয়ে দেওয়া ভালো। তাই ব্রাহ্মণ কলকাতা থেকে গয়না গড়িয়ে ফিরেছেন।

ব্রাহ্মণ একসময়ে ব্যাগ থেকে দুটো সোনার বালা নিয়ে নাড়াচাড়া করছেন; বালাদুটো দেখে বিপ্রদাসের স্ত্রী সরলা বিপ্রদাসকে বলে, তার জন্তে অমন দুটো বালা দরকার। সে অনুরোধ করে, ব্রাহ্মণীর ওপর ব্রাহ্মণের এতো টান, অথচ তার ওপর বিপ্রদাসের কিছুই টান নেই। বিপ্রদাস প্রথমে রেগে যায়। সরলা কাঁদে। তখন নিজের ওপর বিপ্রদাসের দিক্কার আসে। ভাবে, স্ত্রীর জন্তে স্বামী হয়ে সামান্য দুটো গয়নাও দিতে পারে না। প্রথমে সে ভাবলো, চাঁদা তুলে অর্থ সংগ্রহ করে তাই দিয়ে সে গয়না গড়িয়ে দেবে। পরে ভাবে, এজন্তে আবার কে চাঁদা দিতে যাবে? হঠাৎ তার খেয়াল হয়, ব্রাহ্মণ রাত্রে ঘুমোলে তার গয়না চুরি করলে মন্দ হয় না। তবে হত্যা না করে উপায় নেই। বিপ্রদাস আজপক্ষ সমর্থন করতে গিয়ে ভাবে, স্ত্রীর জন্তে তো লোকে কতো কি করে!

এদিকে শরৎচন্দ্রও নিজের অর্থান্ধারের কথা চিন্তা করে। সে কল্পাদায়গ্রস্ত। তার মেয়ের বয়স বারো-তেরো। পাত্রপক্ষ থেকে অনেকেই দেখতে এসেছে। কিন্তু তাদের দাবী বড় সাংঘাতিক। “আবাগের বেটারা বোঝে না যে তাদেরও ত কত্তা আছে, না থাকে—হবে।” অর্থ না থাকলে কোনো কিছুই চলে না। ইতিমধ্যে চারুও এসে পড়ে। চারুকে নিজের অস্থবিধের কথা প্রকাশ করলে চারু বলে, “অর্থলাভ প্রত্যাশা কতে গেলে ধর্মভয়টুকু রেখো না।” শরৎ হেসে বলে, “আরে পাগল, আমাদের মত ছেলেরা যদি ধর্মভয় করবে, তবে বুড়োরা কি বসে কেবল Pension ভোগ করবে!” চারু বললো, ব্রাহ্মণটার কাছে বেশ কিছু টাকা আছে। এখন তাকে কেটে পুঁতে ফেলতে হবে, নইলে সে-টাকা পাওয়া অসম্ভব। শরৎ অবশ্য এতোটা অধর্মের কথা ভাবে নি; সে একটু ঘাবড়ে যায়। চারু বললো, এতোক্ষণ তাহলে কী বলা হলো? শরৎ তখন বলে, সে নিজে খুন করতে পারবে না, তবে এ বিষয়ে অল্প সর্বপ্রকারে সাহায্য করবে। তার বদলে শুধু কিছু টাকা চায়। কিন্তু শরৎ চারুকে বলে, বিপ্রদাস এটা করতে দেবে কেন? চারু বলে,—টাকা এমন জিনিস যে, লাভ দেখালেই সেও এসে যোগ দেবে। এমন সময় বিপ্রদাস আসে। সে এদের কথাবার্তা শুনে পেয়েছিলো। সে এসে বললো যে সে নিজেই কাটবে। চারু বিপ্রদাসের বীরত্বের প্রশংসা করে।

বিপ্রদাস ব্রাহ্মণকে পরম পরিতোষে খাওয়ায়। ব্রাহ্মণও তার আতিথেয়তায় খুশি হষে তার সঙ্গে গালগল্প করেন, পরে বৈঠকখানায় শুতে যান। এদিকে তিন বন্ধুতে মিলে ষড়যন্ত্র চলে।

বিপ্রদাসের একটি ছেলে ছিলো—নাম প্রবোধ। বয়স তার ষোল কি সতেরো। ইংরাজী স্কুলে পড়ছে। এ বছর Extrance দেবে। সে স্করেন-বাবুর লেকচার শুনে গিয়েছিলো। অনেক রাত করে এসে বৈঠকখানায় কড়া নাড়ায়। ব্রাহ্মণকে দেখে সে অবাক হলো। ব্রাহ্মণ তাঁর নিজের পরিচয় দিলেন। প্রবোধের অস্থবিধে দেখে ব্রাহ্মণ নিজের থেকেই নিজের শয্যায় প্রবোধকে শুইয়ে অল্প শুতে গেলেন। হঠাৎ ব্রাহ্মণের কানে ভেসে আসে ষড়যন্ত্রের দু-একটা কথা। তারা হত্যার প্রস্তুতি চালাচ্ছিলো। ব্রাহ্মণ নিজের নিরাপত্তার অভাব দেখে সেই রাত্রেই বাড়ী থেকে পালিয়ে গেলেন। ওদিকে ক্লান্ত প্রবোধ ব্রাহ্মণের শয্যায় শুয়ে ঘুমিয়ে পড়ে।

বিপ্রদাস অন্ধকারে ব্রাহ্মণ বলে ভুল করে নিজের সন্তান প্রবোধকেই কেটে

ফেলে। তারপর তিনজনে মিলে নৃত্য করে—টাকা তাদের হাতের মুঠোয়। তারপর তারা মৃতদেহটি ঘাড়ে করে যখন পুঁততে যায়, তখন সেটা হাক্কা দেখে সন্দেহ হয়। এ যে বালকের মৃতদেহ! এই কি সেই? এই কি প্রবোধ!! বিপ্রদাস যখন নিজের ছেলেকে চিন্তে পারে, তখন আক্ষেপ করে বলে, “প্রবোধ আমার একমাত্র ধন, এর বদলে কোটি কোটি ধন সমতুল্য হতে পারে না।”

ভুমি কার ? (১৮৮৪ খৃ:)—গগনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় ॥ শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণের পণঘটিত অর্থলোভের বিরুদ্ধে গ্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ প্রকাশ পেলেও পণপ্রথা সম্পর্কে গ্রহসনকারের নীরবতা গ্রহসনটিকে বর্তমান উপ-বিভাগে উপস্থাপনের কারণ। যৌন দিক থেকেও অবশ্য গ্রহসনকার কিছু বক্তব্য রেখে গেছেন।

কাহিনী।—রাধাকৃষ্ণ বন্দ্যোপাধ্যায় শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ। তার স্ত্রী মোক্ষদা, এবং একটি কন্যা বর্তমান। বিধবা বোন স্বর্ণলতা রাধাকৃষ্ণের কাছেই থাকে। নন্দ স্বর্ণলতা মোক্ষদাকে দেখতে পারে না। তার নামে দাদার কাছে লাগিয়ে প্রায়ই মার খাওয়ায়। একদিন সে দাদাকে বলে, মোক্ষদা তাঁডার থেকে তেল বিক্রী করেছে। মোক্ষদা এর প্রতিবাদ করলেও তার কপালে আবার প্রহার জোটে।

রাধাকৃষ্ণের মেয়েটির অবশেষে বিয়ে হয় তারাচাঁদের সঙ্গে। তারাচাঁদের মা গৌরমণির অহুরোধে তারাচাঁদ এ বিয়েতে রাজী হয়। গৌরমণির ইচ্ছে, তিনি মরবার আগেই বৌয়ের মুখ দেখেন। তারাচাঁদ জানে, তারা কুলীন নয়, কেউই মেয়ে দেবে না। তাছাড়া পঁচিশ বিঘে জমি ছাড়া আর কিছুই নেই। তারাচাঁদ লেখাপড়াও শেখে নি যে চাকরি করবে, সকলকে খাওয়াবে। কিন্তু নিতান্ত অহুরোধে পড়ে সে বিয়ে করে। বিয়ের পর তারাচাঁদ বলে, বিয়ে করেছে, এখন খাওয়াবে কি! জমিজমা যা কিছু ছিলো, তা বিক্রী করে এতোদিন চললো। শেষে সে বলে, কিছুদিনের জন্তে সে বিদেশ যাচ্ছে। টাকা রোজগার করে বাড়ী ফিরবে। স্ত্রীকে শ্বশুরবাড়ীতে রেখে যাচ্ছে। গৌরমণি যেন শ্বশুরবাড়ী মাঝে মাঝে তত্ত্ব পাঠায়। সে বলে, সেখানে পিসু-শান্তুড়ীই সব, শ্বশুর একেবারে ভেড়া।

গোপীপুরের কর্তাভজা সম্প্রদায়ের গুরু ব্রহ্ম-বৈষ্ণবী। সে অত্যন্ত ভণ্ড এবং দুষ্টরিজা। রাধাকৃষ্ণ বৈষ্ণবীকে ভালবাসে। বৈষ্ণবী তাকে আদিসের

গান শোনায়, প্রেমের মাহাত্ম্য শোনায়। রাধাকৃষ্ণ তাকে গুরু বলে, তার পায়ে পড়ে। রাধাকৃষ্ণের ইচ্ছে, মোক্ষদাকে দূর করে এবং স্বর্ণলতার আর একটি বিয়ে দিয়ে কাঁটা সরিয়ে ফেলে। ব্রহ্ম বৈষ্ণবীকে সে পিসী বলে ডাকে। মনপ্রাণ সঁপে দিতে চায়। স্বর্ণলতারও বৈষ্ণবীর ওপর খুব ভক্তি। সে বৈষ্ণবীর কাছে গিয়ে বলে, ঐ মোক্ষদার জন্তে সে কিছু করতে পারে না। এর কি একটা উপায় হয় না? বৈষ্ণবী তখন স্বর্ণলতাকে বলে, সে তাকে একটা গুঁড়ো দেবে। পানের সঙ্গে সেটা মোক্ষদাকে খাওয়াতে পারলেই মোক্ষদার মৃত্যু হবে। বৈষ্ণবী স্বর্ণলতাকে আরও বলে যে, তার জন্তে একটা পাত্র ঠিক করা হয়েছে। এখন থেকে আর তাকে একাদশী উপবাস করে মরতে হবে না।

বৈষ্ণবীর কথা মতো স্বর্ণলতা পানের সঙ্গে গুঁড়ো মিশিয়ে মোক্ষদাকে খাওয়ায়। যন্ত্রণায় চীৎকার করতে করতে মোক্ষদা মারা যায়। বাড়ীতে থাকে শুধু রাধাকৃষ্ণের বিধবা বোন স্বর্ণলতা আর মোক্ষদার বিবাহিতা কন্যা—যার সঙ্গে তারাচাঁদের বিয়ে হয়েছে। তারাচাঁদ তখনো বিদেশে।

বৈষ্ণবী রাধাকৃষ্ণকে জানায় মেয়েটির আবার বিয়ে দেওয়া হোক। কেন না সেই স্বামী হবে যে দেশ ছেড়ে চলে গেছে, আর আসছে না। নিশ্চিন্দপুরে বৈষ্ণবীর একটা বাড়ী আছে। মেয়েটি সেখানে থাকুক। লোকের কাছে বলা হবে যে মেয়েটির বিয়ে হয় নি। বৈষ্ণবীর কথা মতো রাধাকৃষ্ণ তার মেয়েকে বৈষ্ণবীর বাড়ীতে রেখে তার সঙ্গে একজন লোকের বিয়ে দেয় আবার। এবং সেই টাকায় কালীমতী নামে এক তরুলীকে দিসে করে নিয়ে আসে।

ওদিকে তারাচাঁদ পশ্চিমে এক বড় ব্যবসায়ীর কাছে চাকরী করে। ভালো পয়সা রোজগার করে। একদিন দৈবাৎ খরিদদার রামব্রহ্মের সঙ্গে আলাপ করে সে জানতে পারলো যে, সে নিশ্চিন্দপুরের রাধাকৃষ্ণ বন্দ্যোপাধ্যায়ের কন্যাকে বিয়ে করেছে। টাকা ধার করে সে বিয়ে করেছে। কি করে শোধ দেবে, সে তাই ভাবছে। তারাচাঁদের মনে খটকা লাগে। টাকার লোভে ব্রাহ্মণ তার স্ত্রীকেই আবার বিয়ে দেয় নি তো! রাধাকৃষ্ণের তো মাত্র একটাই মেয়ে! তারাচাঁদ সঙ্কল্প করে—একটা কিছু এর ব্যবস্থা সে করবেই।

তারাচাঁদ বাড়ী ফিরলে গৌরমণি খুব খুশি হ'ল। কিন্তু তারাচাঁদ অপেক্ষা না করেই নিশ্চিন্দপুরের পথে পা বাড়ায়। তারাচাঁদের আসবার খবর পেয়ে স্বর্ণলতা তাড়াতাড়ি দাদাকে গিয়ে খবর দেয়। রাধাকৃষ্ণ ভয়ে কালীনাম এবং ইষ্টমন্ত্র জপ করতে লাগলো। তারাচাঁদ রাধাকৃষ্ণের কাছে গিয়ে তার স্ত্রীর

খোজ চায়। রাধাকৃষ্ণ আমতা আমতা করে। খোজ দিতে পারে না। অল্প কথায় তাকে ভোলাতে যায়। তারাচাঁদ তখন বুঝতে পারলো, তার অর্চমান সত্যি। সে তখন রাধাকৃষ্ণকে বললো যে, তার মা কয়েকদিন হলো মারা গেছেন, সংসারে কেউ দেখবার নেই। অন্ততঃ শ্রাহ্মের দিন পর্যন্ত রাধাকৃষ্ণের স্ত্রী কালীমতী যদি তার বাড়ীতে থাকে, তাহলে তারাচাঁদকে এতো কষ্ট করে থাকতে হয় না। শ্রাহ্মের দিন যেন রাধাকৃষ্ণ গিয়ে কালীমতীকে ওখান থেকে নিয়ে আসে। শ্রাহ্মের তারিখ সে জানিয়ে দেয় এবং রাধাকৃষ্ণের তরুণী স্ত্রী কালীমতীকে নিয়ে বাড়ীতে রওনা হয়। শ্রাহ্মের দিন রাধাকৃষ্ণ তারাচাঁদের বাড়ী গিয়ে দেখে শ্রাহ্মের কিছুই আয়োজন নেই। রাধাকৃষ্ণ এলে কালীমতী তাকে “বাবা” বলে সম্বোধন করে। রাধাকৃষ্ণ এতে রেগে যায়। তরুণী কালীমতী যুবকের সঙ্গ আশ্বাদন করে রাধাকৃষ্ণের ওপর বিতৃষ্ণ হয়ে পড়েছে। তারাচাঁদের কথা মতোই কাজ করে সে। রাধাকৃষ্ণ খুব রেগে গেছে, ঠিক এমন সময় কনষ্টেবল এসে রাধাকৃষ্ণকে তার নামে ওয়ারেন্ট দেখিয়ে গ্রেফতার করে। স্বর্ণলতা বৈষ্ণবীর খুন আর মোক্ষদার বিষ খাওয়াবার কথা নিজ মুখেই স্বীকার করেছে। অসহায় রাধাকৃষ্ণ কালীমতীকে জিজ্ঞেস করে, —“তুমি কার ?” কালীমতী তারাচাঁদের কাছে সরে গিয়ে দাঁড়িয়ে রাধাকৃষ্ণকে “বাবা” বলে ডাকে। ওদিকে কনষ্টেবল রাধাকৃষ্ণকে ঘাড় ধরে নিয়ে চলে।

হাস্তরে পরলা! (কলিকাতা—১৮৭৭ খৃঃ)—কিশোরলাল দত্ত ॥ শঙ্করাচার্যের মোহমুদগরের ভাষায় অর্থ-ই হচ্ছে অনর্থ। অর্থলোভে মানুষের পরিণাম দুঃখাবহ হয়। তাই জীবনধারণের প্রধানতম রসদ অর্থকে এইদিক থেকে দায়ী করে খিকার দেওয়া ব্যতীত উপায় থাকে না। প্রহসনকার তাঁর নামকরণ এভাবে দিয়েছেন ; এর কারণ অর্থের দাস মানুষের মধ্যে বন্ধন সম্পর্কে সচেতন করে তুলতে এবং মানবিক ব্যক্তিত্বকে আঘাত করে জাগাতে চেয়েছেন। অতএব প্রকারান্তরে অর্থলোভের বিরুদ্ধেই লেখকের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত।

কাহিনী।—স্বামী কেশবের লাম্পটের খরচ যোগাবার জন্তে তার দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রী কাদম্বিনী সতীত্ব নষ্ট করতে বাধ্য হয়েছে। স্ত্রীর অধঃপতনে কেশবই দায়ী। একদিন কেশব এসে হঠাৎ কাদম্বিনীর কাছে পাঁচশো টাকা চায়। কাদম্বিনী বলে, টাকা নেই। কেশব বুদ্ধি দেয়, দিগম্বর ধনী প্রতিবেশী, কাদম্বিনী তার বাড়ী থেকে ম্যানেজ করে টাকা আহুক। কাদম্বিনী এতে রাজী হয় না। বলে, তার ওপর দিগম্বরের এখন আর তেমন প্রেমভাব নেই।

কেশব তখন বলে, কতকগুলো সাক্ষী জুটিয়ে ওর নামে “অ্যাডান্টরিং” নালিশ-করলে ও দশহাজার টাকা দিতে বাধ্য হবে। আর কাদম্বিনীর কলঙ্কের জন্তে ভাবতে হবে না। টাকা থাকলে দুনিয়াটা মুঠোর মধ্যে। কাদম্বিনী মন্তব্য করে,—“গণাজলে ধোয়া মেয়ে আছে কজন! তাহলেও সতী নামটা থাকলেই হলো।” কেশব বলে, “মাথা নেই মাথা ব্যথা। সতীত্ব কোথা ঠিক নেই, অসতী বলবে তাই ভাবনা।” কাদম্বিনী বলে, “তোমার ফতোা নবাবী করতে টাকার জন্তেই তো আমার এই দশা।” কেশবও বলে, “তোমার বড়মানুষিতে আমার দেনা, আত্মরক্ষার জন্তে সতীত্ব নষ্ট করাই।” এমন সময় সুরামন্ত অবস্থায় কেশবের প্রথম পক্ষের সন্তান রমণ এসে টাকা চায়। কেশব তাকে বেয়াদবি করতে বারণ করে। রমণ বলে,—“এখন ইউনিভার্সিটিতে সংস্কৃত চালু হয়েছে। সংস্কৃতে আছে,—ঘোল বছর হলেই বাপবেটায় ইয়ারকি দেবে। এবারে “Municipal Commissioner-রা শাস্তিরক্ষার জন্তে বলে দিয়েছেন, সংমাকে Mother in law—আইন মতে মা না বলে তাকে Municipal Market-এ highest bidder-এ দেবে।” কেশব ছেলেকে ঘাড়ে ধাক্কা দিয়ে বার করে দেয়। “উত্তম রজনী”—বলে ছেলে চলে যায়।

কেশবের সমগোত্রীয় একজন আছে, নাম যোগেন্দ্র। অবশ্য তার স্ত্রীটি ভালো। স্ত্রীর নাম প্রমীলা। সে যোগেন্দ্রকে খুব ভালোবাসে। একদিন যোগেন্দ্র তার কাছে একশো টাকা চাইতেই প্রমীলা আনন্দের সঙ্গে বলে, একশো দুশো যা চাইবে, তাই পাবে। এই বলে তত্বুনি টাকা আনুে যায়। যোগেন্দ্র ভাবে, সে সত্যিই রমণীরত্নই পেয়েছে। কিন্তু প্রমীলা জানে না যে এই টাকা দিয়ে তার স্বামী কি করবে! এই বলে যোগেন্দ্র পকেট থেকে কাদম্বিনীর চিঠি বার করে পড়ে,—“তোমাকে নিতান্ত ভালবাসি বলিয়াই বুঝি আমার প্রতি অযত্ন।...একশটি টাকা লইয়া আসিবে—কাদম্বিনী।” কেশবের স্ত্রী কাদম্বিনীরই অগ্রতম শিকার এই যোগেন্দ্র।

কাদম্বিনী দিগম্বরকে ঘরে এনেছে। দিগম্বর কাদম্বিনীকে বলে, “তোমাকে ছাড়াও আমার আর একজন ভাল লেগেছে। সে প্রমীলা। তুমি যদি তাকে আনতে পার এক হাজার টাকা পাবে।” ইতিমধ্যে কাদম্বিনীর ঝি থাকমণি যোগেন্দ্রের আসার খবর দেয়। বিপদ বুঝে কাদম্বিনী দিগম্বরকে অগ্রদিক দিয়ে চলে যেতে বলে। তারপর যোগেন্দ্র এসে কাদম্বিনীর হাতে একশো টাকা দেয়। বলে,—“আমার স্ত্রী সতী লক্ষ্মী। তাহার টাকা নিয়েই তোমাকে

দিচ্ছি।” কাদম্বিনী দিগম্বরের কথা ভেবে বলে,—“আগে প্রমীলাকে আমার নিকট পাঠাতে। এখন পাঠাও না কেন?” যোগেন্দ্রের ওপর অভিমানে কাদম্বিনীর স্বর যেন রুদ্ধ হয়ে আসে। কাদম্বিনীর কান্না দেখে যোগেন্দ্র বিচলিত হয়ে বলে,—“আমিই তাকে সঙ্গে করে লইয়া আসিব।”

কাদম্বিনীর অহুরোধের কথা যোগেন্দ্রের মনে ছিলো। যোগেন্দ্র প্রমীলাকে বলে যে আজ তাকে সঙ্গে করে সে এক জায়গায় নিয়ে যাবে। এই সময়ে চাকরের ডাকে যোগেন্দ্র বাইরে গেলে থাকমণি কথাচ্ছলে প্রমীলাকে বলে, সে বোঁঠাকুরুণ (কাদম্বিনী) ও দিগম্বরকে এক জায়গায় বসতে দেখেছে। প্রমীলা আর সব খবর জিজ্ঞেস করলে থাকমণি বলে, কাদম্বিনী—যোগেন্দ্র আর প্রমীলাকে বিশেষভাবে নিমন্ত্রণ করেছে। যোগেন্দ্র থাকমণিকে পাঠিয়ে দেয়। প্রমীলা মনে মনে ভাবে, স্বামীর সঙ্গে যাবে, এতে ভয়ের কি আছে!

ওদিকে কাদম্বিনী কেশবকে টাকার ভাগ দিতে চায় না। বলে,—“আমি কান্না জোটাও আর উনি এসে ভাগ নেবেন, তা চলবে না। কেশব মনে মনে রেগে চলে যায়। ইতিমধ্যে দিগম্বর আসে। কাদম্বিনী চুক্তিমতো আগাম হাজার টাকা দিগম্বরের কাছ থেকে নেয়। কাদম্বিনী তাকে তাড়াতাড়ি লণ্ঠনের আলো রাখা শিকয়ে উঠতে বলে। এমন সময় যোগেন্দ্র ও প্রমীলা আসে। কাদম্বিনী যোগেন্দ্রকে বলে, তার সঙ্গে বিশেষ কথা আছে, এই বলে বাইরে নিয়ে যায়। ঘরে প্রমীলা একা থাকে। আর শিকয়ে বোলে দিগম্বর। প্রমীলাকে একা পেয়ে দিগম্বর বলে,—“তোমার প্রেমতরঙ্গে, রসরঙ্গে, উঠেছি বাবা সিকের সঙ্গে—” দিগম্বরের আচরণে প্রমীলা অভিযুক্ত চটে যায়। দিগম্বর তখন তাকে প্রথমে একহাজার, তারপর দুহাজার টাকার নোট দেয়। প্রমীলা তা ছিঁড়ে ফেলে। এমন সময় থাকমণি একটা লাঠি নিয়ে এসে দিগম্বরের শিকয়ে দোলা দেয়। দিগম্বর ভুলতে থাকে। তারপর কেশব, কাদম্বিনী আর যোগেন্দ্র প্রবেশ করে। কেশব হঠাৎ দিগম্বরের বদলে যোগেন্দ্রকে শিকার পেয়ে বলে ওঠে—সে যোগেন্দ্রের বিকল্পে কাদম্বিনীর ওপর ব্যভিচারের নালিশ করবে। ভৃত্যরা সাফী আছে। কিন্তু কাদম্বিনী অসতীত্বের অভিযোগেও মেনে নিতে পারে না। অর্থলোভে কেশব কাদম্বিনীকে টেকা দিতে চায়! কাদম্বিনী বলে,—“আমিও নালিশ করবো। এতো লোকের সামনে যখন তুমি আমাকে কলঙ্কিনী করলে তখন আমিও ছাড়বো না।” প্রমীলাও কেশববাবুকে বলে—অর্থের জন্য সতীত্ব নষ্ট করেছে কেশব।

তার একাজ অভ্যস্ত জঘন্ত কৃতির পরিচায়ক। পয়সার ওপর প্রমীলার খিকার আসে। পয়সার জগ্গেই মানুষ এতো হীনকাজ করে। প্রমীলা বলে,— “হায়রে পয়সা! আদালতে যাবার দরকার নেই। তিনহাজার টাকার মুক্তার মালা ছড়াটি দিচ্ছি বিক্রী করে নাও গে।” কাদমিনী হারটা ধরতে গিয়ে ফেলে দেয়। মুক্কাগুলো ছড়িয়ে পড়ে। তখন কাদমিনী কেশব থাকমণি—সকলেই মুক্কা কুড়োতে বাস্ত হয়। অসহায় দিগম্বর বলে,—“আমি কি দোলায় কুলবো!” প্রমীলা তার স্বামী যোগেন্দ্রকে মুহু অহুযোগে বলে,— “ঘরে সতী নারী থাকতে পরে কি কাজ, ইহাতে ধনমান যায়।” এই বলে প্রমীলা চলে যায়। কাদমিনী কেশবকে অভ্যস্ত প্রহার করে, তারপর গোবরডাণ্ডায় ঘর ভাড়া করতে যায়। কেশব ভাবে,—

“ধন গেছে মান গেছে স্ত্রী ছিল ভরসা

লোভে মূলে সব খোয়ালেম, হায়রে পয়সা!”

যমের ভুল (১৮৯৪ খৃ:)—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায় ॥ বৈকল্পিক ইংরাজী নামকরণ সাধারণতঃ বাংলা নামকরণের অনুবাদ হলেও এই গ্রন্থটির ইংরাজী নাম—“The devil incarnate”। তীব্র অর্থলোভ এবং লোভজনিত অশান্তি পাপ বুদ্ধিবলে নিম্পরিণাম। এক্ষেত্রে ঐশ্বরিক বিধানের দুর্বলতা প্রচার করা হলেও অর্থলোভের বিরুদ্ধে সৌন্দর্যবোধ দৃষ্টিভঙ্গির প্রকাশ নেই। চরিত্র-বিশেষের প্রতি গ্রন্থকারের সহানুভূতি অবশ্য তার দৌর্ভাগ্যবশত দৃষ্টিকোণেরও ইঙ্গিত বহন করে না। তবে অর্থলোভের চিত্র, গ্রন্থকার ত্রাতীতভাবে উপস্থাপিত করেন নি। যৌন দৃষ্টিকোণ গ্রন্থটির মধ্যে স্পষ্ট। সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত দিকও তুচ্ছ নয়। এ ধরনের বিমিশ্র অবস্থায় শ্রদ্ধাশ্রমের সুবিধার জগ্গে একটি গোত্রেরই অঙ্গীভূত করা হলো।

কাহিনী।—কৈবর্তপাড়ার চৈতন গায়ের মোডল। একাজ কুকাজে তার মন যায় বেশি। কারো জমিতে ভালো ধান হলে লোক দিয়ে কাটিয়ে এনে গোলাজাত করা, ডাকাতদের সঙ্গে মালের বখরা রাখা শত্রুতায় কিংবা অর্থলোভে লোক দিয়ে মানুষ খুন করানো—এ সব সে হামেশাই করে থাকে। নিজের জামাইকেও টাকার লোভে খুন করবার ব্যবস্থা সে করেছে। তাছাড়া সে মহাকুপণ। কিন্তু কুকাজে সে টাকা খরচ করে জলের মতন। বিশেষ করে লাম্পটোর ব্যাপারে। তার লাম্পটোর ব্যাপারে গায়ের প্রায় সকলেই অসন্তুষ্ট। গৃহস্থবাড়ীর বোঝিদের ওপর তার নজর। এ ব্যাপারে তার প্রধান

সহায় “থাকি।” “থাকি” বিধবা ব্রাহ্মণী। কিন্তু চৈতন মোড়লের সহবাসে সে অভ্যস্ত। অথচ এদের দুজনেরই ধর্মের ভগ্নামি আছে।

একদিন কৃষ্ণ নাপিত রাত্রে থাকি-বামণীর বাড়ীতে চৈতন মোড়ল ও থাকিকে এক বিছানায় দেখে চুপিচুপি ঐ ঘরে তালা আটাকিয়ে রেখে গায়ের তারা মালা, বিনোদ গুঁই—এদের খবর দেয়। তারপর সকলের সামনে হারা ডোমের হাতে চাবি দিয়ে চৈতন ও থাকিকে বেঁধে আনতে বলে। এদিকে পঞ্চায়েতের সভা বসে। বিচারক হলেন গঙ্গাধর ভট্টাচার্য। গায়ের সকলের কথায় ভট্টাচার্য বলেন, এক পক্ষের কথায় চৈতন বা থাকিকে শাস্তি দেওয়া চলে না। ওরা আহুক, ওদের কথাও শোনা যাক। যথাসময়ে থাকি-বামণী আর চৈতন মোড়লকে আনা হয়। থাকি ভট্টাচার্যকে পাণ্টা অভিযোগ জানায়। মাতাল হারা ডোম থাকি-বামণীর ঘরে ঢুকে বলাৎকার করবার চেষ্টা করে। থাকি আপত্তি জানালে তাকে সে বেঁধে নিয়ে আসে। পথে চৈতন মোড়ল ঠেকাতে গেলে তাকেও বেঁধে এনেছে। থাকির বুদ্ধির মনে মনে তাম্রিক করে সেও থাকির কথা সমর্থন করে। সে নাকি ভোরের বেলা মাঝের গায়ে মেধো সর্দারের কাছে খাজনা আদায় করতে যাচ্ছিলো। ভট্টাচার্য বিচারে বলেন, কৃষ্ণ নাপিত ছাড়া অভিযোগের কোনো সাক্ষী নেই। তখন কয়েকজন চাষা এসে বলে তারা সাক্ষী আছে। চৈতন আর থাকি বারবার নানারকম শপথ করে বলে নির্দোষ। ভট্টাচার্য বলেন,—“আচ্ছা, এ মন্তব্য প্রমাণের অভাবে তোমাদের বেকসুর খালাস দিলেম।” তারপর থাকমণি আর চৈতন পরস্পরকে “মা-বাবা” সম্বোধন করে মুক্তি পায়। খালাস পেয়ে চৈতন লোক লাগিয়ে কৃষ্ণ নাপিত ইত্যাদি কয়েকজন লোককে খুন করে গুম্ব করে ফেলবার ব্যবস্থা করে। তারপর চলে আর একটা কুকর্মের প্রস্তুতি।

মনোহর কলকাতায় কাজ করে। বছরে বার দুয়েক গ্রামে আসে। তার স্ত্রীটি খুব সুন্দরী। তাকে যদি হাত করা যায়! থাকোমণিকে চৈতন কিছু টাকা দিয়ে শশিমুখীর কাছে পাঠায়। শশিমুখী মোড়লকে মনে মনে ধিক্কার দেয়, কিন্তু সে অসহায়! মোড়লের প্রস্তাবে সে আপত্তি জানালে মোড়ল হয়তো তাকে লোক দিয়ে জোর করে ধরে নিয়ে যাবে। তাই আপত্তি না করে আশা দিয়ে দিয়ে রাখে। ইতিমধ্যে মনোহর এলে শশিমুখী তাকে সব খুলে বলে। দুজনে মিলে তখন চৈতনকে জব্দ করবার কন্দি ঝাঁটে। মনোহর বলে, “আজ থাকি এলে, রাত্তিরে চৈতন মোড়ল বেটাকে তোমার কাছে

আসতে বোলো। আমি মামারবাড়ী যাবার ভান কোরে বাড়ী থেকে বেরিয়ে বোসেদের বাড়ী বসে থাকবো। শালা এলে আচ্ছা কোরে নাকাল করবো। দেখ, আলমারীটা খালি করে রেখো।”

রাস্তিরে খবর পেয়ে চৈতন আসে। “কোথা গো, বউ ঠাকুরুণ কোথা? অনেক আশা করে অতিথ এসে ঘরে আশ্রয় নিলে, মিষ্টি কথা কয়েও কি তাকে তুই কোরতে নেই?” শশিমুখী তাকে অভ্যর্থনা করে এবং কপট প্রেমালাপ করে। আদরের ভান দেখিয়ে সে জলখাবারের আয়োজন করে। যখন বেশ জমে উঠছে এমন সময় নেপথ্য থেকে মনোহর হাঁক দেয়। ততোক্ষণে দরজা বন্ধ করে দিয়েছে শশিমুখী। চৈতনকে সে আসন্ন বিপদ জানিয়ে খালি আলমারীর মধ্যে লুকিয়ে থাকতে বলে। শশিমুখীর কথা মতো চৈতন লুকোলে শশিমুখী দরজা খুলে দেয়। মনোহর এসে বলে, পরণতাই এখানকার ঘরকন্না উঠিয়ে জীবে নিয়ে সে কলকাতায় যাবে। ঘরের ভারী ভারী আসবাবপত্র নিয়ে গিয়ে কাজ নেই। বিশেষ করে আলমারীটা বিক্রীর জন্তে আজ রাত্রেই পাঠাতে হবে। মুটেদের দিয়ে আলমারী বাইরে নিয়ে গিয়ে মনোহর সকলের সামনে ‘হাটে হাড়ি ভেঙে দেয়’ এবং চৈতনকে সবার সামনে আলমারী খুলে ছেড়ে দেয়। চৈতন মুখ চূণ করে চলে যায়। এমন অপমান সে জীবনে হয় নি। চৈতন ভাবে, লোক দিয়ে সে শশিমুখীকে তার গুপ্তঘরে ধরে এনে যথেষ্টভাবে ধর্মানাশ করবে এবং মনোহরকেও কিছু শিক্ষা দেবে।

চৈতন লাম্পটোর শাস্তি বার বার ভোগ করেও শিক্ষা পায় না। অতৃদিকে তেমনি চলে তার আশোভন অর্থলোভ এবং কাণ্ড্য। অর্থের জন্তে সে কোনোরকম পাপ কাজকেই অনাচরনীয় ভাবে না। কিন্তু এই চৈতনের নির্জলা পাপজীবনে হঠাৎ গোদানের পুণ্য ঘটে গেলো। তার পুরোহিত অনেকদিন থেকেই একটা বক্‌নাবাহুর চেয়েছিলো। কিন্তু রূপণ চৈতন তা দেবে কেন? একদিন হঠাৎ তার চাকর এসে খবর দেয় যে তার শ্যামলা এঁড়োটা মরো মরো। চৈতন দেখে সর্বনাশ! একটু পরেই মরবে, কিন্তু ভাগাড়ে ফেলতে তো পয়সা লাগবে। খবর পাঠিয়ে তখনই চৈতন পুরোহিতের ছেলেকে ডেকে পাঠায়। আত্মগোপনভাবে এঁড়োটা তাকে দান করবার পরই এঁড়োটা মরে যায়। পুরোহিতের ঘাড়েই ভাগাড়ে ফেলবার খরচ পড়লো। চৈতন আশ্বস্ত হলো।

একদিন হঠাৎ চৈতন অসুস্থ বোধ করে। সকলের উদ্বেগের মধ্যে

সে মারা গেলো। মরবার আগে অবশ্য সে তার ছেলে হারাধনকে বলেছিলো; সংকার, হবিষ্টি, শ্রীক—ইত্যাদি খরচ এক উপায়ে বাচবে। “আমি মোলে লাটি মেরে আমার মাথা ভেঙ্গে গা হাত পা খেঁতো করে চুপি চুপি চৌমাথায় ফেলে দিয়ে এস।...আমায় ওই দশায় মেরে পড়ে থাকতে দেখলে পুলিশ ঠাওরাবে কেউ আমায় মেরে ফেলেছে। দারোগা জুলুম কোরে পাড়াশুদ্ধ লোককে টানাটানি করবে, তাহোলেই দারোগার গুঁতোয় সকলে মাখুট করে তোমাদের কিছু দিয়ে মুখবন্ধ করবার যোগাড় করবে। আমায় পোড়াবার খরচ, তোমাদের হবিষ্টির খরচ, আমার শ্রীকের খরচ, তা থেকেই কুলান হবে। যরের কড়ি আর বের কর্তে হবে না।”

মারা যাবার পর যমপুরীতে বেঁধে নিয়ে যাবার পর যমরাজাকে সে এই ব্যবহারের জন্তে গালাগালি করে। যমরাজা বলে, চৈতনের জীবনে সবই পাপ, পুণ্য একটুও নেই। তখন চিত্রগুপ্তকে চৈতন ভালোকরে খাতা দেখতে বলে। চিত্রগুপ্ত খাতা দেখে বলে,—ভাগাড় খরচ বাঁচাবার জন্তে চৈতন এক ব্রাহ্মণকে এঁড়োন করেছে। ঐ এঁড়োটা মাত্র চারদণ্ড সময় জীবিত ছিলো। ব্রাহ্মণকেই ভাগাড় খরচ যোগাতে হয়েছিলো। চৈতন পুণ্যের ফলটুকু চায়। যম জিজ্ঞেস করে, আগে পুণ্যের ফল নেবে, না পাপের ফল নেবে! চৈতন ভাবে, সে মহাপাপী, চিরকালই তো যন্ত্রণা সহ করতে হবে। কতোকাল পরে পুণ্যের ফলভোগ করবার সময় আসবে, তা জানে না। তার চেয়ে পুণ্যের ফলই ভোগ করবে আগে। যম তখন তাকে একটা আজ্ঞাবাহী এঁড়ে দেয়। চারদণ্ড সময় পর্যন্ত সে চৈতনের যা ইচ্ছে, তাই পূরণ করবে। এঁড়েকে পেয়েই চৈতন আজ্ঞা দেয়, “এই যম বেটার পেটে সিং পুরে দে। লাথিয়ে লাথিয়ে, ওর মাথার খুলি ভেঙ্গে দে,...তাহলে কেউ মরবে না, সকলেই অমর হবে। আর এই মুন্ডরী বেটাকেও সঙ্গে সঙ্গে।” তাই শুনে নিজের নিজের আসন থেকে যমরাজ আর চিত্রগুপ্ত উর্ধ্বশ্বাসে পালায়। তখন চৈতন যমরাজের সিংহাসনে বসে হুকুম দেয়—পাপীদের স্বর্গে নিয়ে যেতে। যমদূত বলে, স্বর্গে যাবার তার অধিকার নেই। তখন ক্ষমতামন্ত চৈতন নিজেই পাপীদের উদ্ধারের জন্তে নরকে যায়। ইতিমধ্যে চারদণ্ড উত্তীর্ণ হয়েছে। চৈতন নরকেই আটকা পড়ে যায়। আবার যমরাজ ব্রহ্মা বিষ্ণু মহাদেবকে নিয়ে এসে উপস্থিত হয় সমস্ত সমাধানের জন্তে। বিষ্ণুকে দেখেই যমরাজাকে

ধমক দিয়ে চৈতন বলে ওঠে, শত তপস্যা করে যেন-বিষ্ণুর দর্শন পাওয়া যায় না, আজ কোশলে তাঁর দর্শন পেয়েছে। হুতরাং এখন আর তার ওপর যমরাজের অধিকার নেই। বেকায়দায় পড়ে গিয়ে বিষ্ণু চৈতনকে সমর্থন করতে বাধ্য হন। বিষ্ণুর সঙ্গে সে বৈকুণ্ঠলোকে যায়।

চোরের উপর বাটপাড়ি (১৮৭৬ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ অল্পবাদে সমাজচিত্র পরোক্ষ। অল্পবাদের তাগিদে একটি বিশেষদিক দৃষ্টিকোণ গত তাগিদ। ভাবানুবাদ আরো একটু প্রত্যক্ষ। এই হিসেবে “চোরের উপর বাটপাড়ি” গ্রন্থসনটি উপস্থাপনের সার্থকতা। মোলিয়েরের School for wires গ্রন্থসনের অনুকৃতি অর্থ সমাজচিত্রের উপকরণহীনতা বোঝায় না। পূর্বোক্ত গ্রন্থসনের মতোই যৌন ও আর্থিক দুটি দৃষ্টিকোণেরই প্রকাশ এতে আছে। লাম্পট্য ও অর্থলোভের বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণের সমর্থন পুষ্টিতে পদক্ষেপে এ ধরনের চরনকার্যে সামাজিক কারণ স্বীকৃত। সাধারণ লাম্পট ও অর্থলোভীর বুদ্ধি যে অস্ত্রের বুদ্ধির কাছে পরাভূত হওয়া সম্ভবপর, তারই প্রচার এর মধ্যে দেখানো হয়েছে।

কাহিনী।—অঘোরনাথ মুখোপাধ্যায় বিষয়ী লোক; কিন্তু সচ্চরিত্রের নয়। চোরাই মাল নিয়ে স্বর্ণকার কাঙ্গালীচরণের সঙ্গে তার বন্দোবস্ত। তাছাড়া ঘরের বৌ-ঝিদেরও সে বার করে থাকে। সে নিজে মদ্যপ। স্ত্রীকেও মদ খাওয়া শিখিয়েছে। এককথায় তার সবরকম দোষই আছে।

একদিন কাঙ্গালীচরণের দোকানে গুপ্ত কথাবার্তা বলতে গিয়ে অপরিচিত এক যুবককে দেখে নিরস্ত হয়। কালীচরণ অঘোরকে অভয় দিয়ে বলে, ছেলেটি বেকার বরং একে দলে টানা যেতে পারে। ছেলেটির নাম নারায়ণ। নারায়ণ নিজের পরিচয় দেয়। “আজ্ঞে এই মিউনিসিপ্যাল ট্রামওয়ে উঠে যাওয়া অবধি বেকার বসেছিলাম, আবার ট্রামওয়ে হবে বলে ভাবছি; মধ্যে দিন আটেক সেনসাসে ঠিকে খেটেছি—সেই অবধিই মিস্ত্রীর সঙ্গে আলাপ, এইখানেই আপিস করেছিলাম।” সেনসাস করেছে, তাহলে পাড়ার সবার সঙ্গে তার জানাশোনা আছে, ভেবে অঘোর উল্লসিত হয়। তখনই তাকে কাজে লাগিয়ে দেয়। অঘোর নারায়ণকে একটা বাড়ীর নিশানা দেয়। “এই রাস্তা লম্বা ধরে গিয়ে যে ডানহাতি গলীটে আছে জান, সেটার যেও না, তার আগে আধরশিটাক গিয়ে ময়রার

দোকান আছে জান, তারির তিন দরজা পশ্চিমে”—। অঘোর চলে গেলে কাকালী নারায়ণকে বলে,—“মন্দ নয়, আমাদের এই (টাকা বাজাইয়া অভিনয়) হলেই হল।”

অঘোরের নির্দেশ মতো এসেও নারায়ণ বাড়ী ঠিক করতে পারে না। শেষে একটা দরজা দেখে সেটাকেই সেই বাড়ী বলে মনে হয়। একদল বাউল বাউলনী গান করতে করতে চলে যায়। নারায়ণ ভাবে,—এদের দেখবার জন্মে পাড়ার সবাই ছাদে উঠবে, তারও সুবিধে হবে। হঠাৎ মেঘ না চাইতেই জল! জানলা থেকে একজন গিন্নি নারায়ণকে ইসারা করে। ঝিকে দিয়ে নারায়ণকে সে ভেতরে নিয়ে যায়।

গিন্নির ঘরে ঢুকে নারায়ণ বুঝতে পারলো যে, গিন্নি ভ্রষ্টা। তখন নারায়ণ বললো,—“আমি তোমার কথা শুনে অবধি পাগল হয়ে বেড়াচ্ছিলেম, ক-দিন ধরে রোজ এই রাস্তায় পাল্টি মেরেছি, আর এই খড় খড়ি পানে তোমার আশায় হাঁ কোরে চেয়ে থেকেছি।” গিন্নি আহ্লাদে গলে পড়ে। নারায়ণের হাত ধরে বলে,—“বাস্তবিক ভাই, কে জানে, তোমার চোখে কি আছে, এক চাউনিতেই পাগল করেছ।” নারায়ণ তার অসুবিধের কথা বলে,—“ভদ্রলোকের ছেলে, হাতে পয়সা না থাকলে কিছুই ভাল লাগে না, কাজকর্মের চেষ্টায় ঘুরবো না আমোদ করবো?” গিন্নি বলে,—“কোথায় তুমি কাজকর্ম করতে যাবে? তাহলে তোমায় আমি দিনের বেলায় পাব না, তোমার যখন যা দরকার হয়, আমায় বলে—তাতে আর লজ্জা কি? আমার যা, তা তোমারই।” নারায়ণ ভাবে, এতে আহার ওষুধ দুইই চলবে। গিন্নিকে সে বলে, “ভাই আমায় যা বলবে, তাই করতে প্রস্তুত আছি। আজ অবধি তোমার কেনা গোলাম হয়ে রইলেম।” নৈপথ্যে ‘গিন্নি’ বলে হাঁক আসে। গিন্নির কর্তা এসেছে। নারায়ণ ঘাবড়িয়ে যায়। গিন্নি তখন নারায়ণকে টেবিলের তলায় ঢুকিয়ে টেবিল ক্লথ টেনে দেয়। তারপর নিভ্রাজড়িত স্বরে জবাব দেয়,—“অ্যা—যাই।” অঘোরই ঘরে ঢোকে! সে বলে, ভেতরে কার সঙ্গে কথা হচ্ছিল! গিন্নি বলে, অঘোর কাছে থাকে না, ঘুমিয়েও সুখ নেই। বদ্বপ্ন দেখছিলো। অঘোর ভাবে, তাহলে স্বপ্নের স্বরে গিন্নি কথা কয়ে থাকবে। অঘোর বলে, রাত্রে আসতে তার একটু দেৱী হবে—একথা বলতে এসেছে শুধু। অঘোর চলে গেলে গিন্নি নারায়ণকে বাইরে এনে জলটল খাওয়ায়।

নারায়ণ কাজের ছুতো করে বিদায় চায়। গিন্নি তার হাতে অঘোরের মানিব্যাগটা গুঁজে দেয়।

নারায়ণ ভুল করে অঘোরের বাড়ীতেই ঢুকে পড়েছিলো। অঘোরকে সে সব কথা খুলে বলে, তারপর মানিব্যাগ দেখায়। অঘোর ভাবে, সর্বনাশ! তারই মানিব্যাগ। কিন্তু সে কিছু বলতে পারলো না। এমন মানিব্যাগ তো অশ্রুও কিনতে পারে। নারায়ণ ঘরের যে বর্ণনা করে, তার সঙ্গে অঘোরের শোবার ঘরের হুবহু মিল। সিন্দুক আর পিপের কথাও নারায়ণ বলেছে! কিন্তু, স্ত্রী কি তাহলে সত্যিই চরিত্রহীনা? মানিব্যাগের ছশো টাকায় অঘোর আর বখরা নেয় না। আরও বেলাই হলে নেবে। অঘোর ভাবে—“ব্যাটা কি শেষকালে আমারই সর্বনাশের যোগাড় করে—অ্যা! যাই হোক, কাল তাকে তাকে থাকতে হবে।”

পরের দিন যথারীতি নারায়ণ গিন্নির কাছে যায়। গিন্নি নারায়ণকে মদ খাওয়ায়, নিজে খায়। চাকরী গিয়ে অবধি নারায়ণ এ নেশা একরকম উঠিয়েই দিয়েছিলো। নারায়ণ পুলকিত হয়ে মদ খায়। নেশার কোঁকে গিন্নি আদিরসাত্মক গান গায়—নারায়ণকে উদ্দেশ্য করে। এমন সময় নেপথ্যে দরজা ধাক্কা। অঘোর এসেছে। গিন্নি তখন নারায়ণকে পিপের মধ্যে ঢুকিয়ে রাখে। অঘোর ঘরে ঢুকেই টেবিলের তলা খোঁজে। ইতিমধ্যে পেটে খুব যন্ত্রণা বলে গিন্নি বসে পড়ে। অঘোর তখন বসন্ত ডাক্তারকে ডাকতে যায়। নারায়ণ এই সুযোগে প্রেমলীলা মিটিং চলে যায়। আজ আর টাকা পাওয়া গেলো না! অঘোরের সঙ্গে নারায়ণের দেখা হলে আজকের ঘটনা হুবহু সে বলে যায়। অঘোর মনে মনে ফোঁসে। ভাবে,—“বার বার তিনবার! কাল এম্পার কি ওম্পার। কিন্তু ঐ ঘরে কোথায় লুকুবে? যাই, কাল আমি সাড়ে তিনটার সময় হাজির হচ্ছি।” নারায়ণকে সে তিনটের সময় ওখানে যেতে বলে।

যথারীতি গিন্নির বাড়ীতে আবার নারায়ণ যায়। মনে মনে ভাবে,—
দীনবন্ধু মিত্রের সেই উক্তিটা,—

“ধনবানে কেনে বই জ্ঞানবানে পড়ে।

আনাড়ীর ঘোড়া লয়ে অপরেতে চড়ে ॥”

“পরের ভালুকে কি মৌরস বন্দোবস্তই আমার হয়েছে, তবে বুড়ো বেটাকে কিছু কিছু দালালী দিতে হবে; তা দিলেমই বা, গিন্নির আমার

উপর যে রকম নেকনজর দেখছি, এখন এ বাড়ী ঘরদোর সব আমারই। বুড়োটা আমার কিছু সন্দেহ কচ্ছে, তাকে টাকাকড়িরই ভাগ দেবো, গিন্নি আমার।” গিন্নির সঙ্গে প্রেমালাপ সবে জমে উঠেছে এমন সময় আবার নেপথ্য থেকে অঘোরের হাঁক আসে। গিন্নি নারায়ণকে সিঁদুকের মধ্যে ভরে রাখে। অঘোর ঘরে এসেই পিপে দেখে, টেবিলের তলা দেখে, কোথাও পায় না। তখন গিন্নিকে নষ্টা বলে গালাগালি দেয়। গিন্নি কান্নার ভান দেখায়। বলে,—এস্কুনি সে বাপেরবাড়ী চলে যাবে। অঘোর বলে,—“যাও বাপকা বাড়ী, নেই চাতা ছায়, তোমার মত মাগ আমার ঢের ঢের মিলেগা, আমার মেজাজ গরম হয়ে গেছে।” গিন্নি তখন তার বাপেরবাড়ীর জিনিসপত্র বুঝে নিয়ে যেতে চায়। অঘোরকে সে বাপের-বাড়ীর সিঁদুক মাথায় করে বাইরে আসতে বলে। ওর মধ্যে তার বাপের-বাড়ীর সব কিছু আছে। সিঁদুকটি বইতে বইতে তার থেকে অঘোরের মাথায় জল গড়িয়ে পড়ে হঠাৎ। গিন্নি বলে,—“মা তারকেশ্বরে গেছিলেন, চন্নামেজ দেছিলেন, দুস্রাপিয়া জিনিস—আহা বুঝি পড়ে গেছে—” অঘোর তাড়াতাড়ি জিভ দিয়ে সেই জল যতোটুকু পারে চেটে নেয়।

গিন্নিকে বাপেরবাড়ীতে রেখে এসে অঘোরের মনটা খারাপ হয়ে যায়। হয়তো সবকিছুই তার মিথ্যে সন্দেহ! নারায়ণের সঙ্গে অঘোরের দেখা হলে গত ঘটনাটা নারায়ণ হাসতে হাসতে বলে। অঘোর দেখে—নারায়ণ যা বলছে, সব কিছুই মিলে যাচ্ছে। “সিঁদুক মাথায় কোরে সে চন্না, আমি ভয়ে আড়ষ্ট। শেষে মশায়, ভয়ে পেছাপ কোরে ফেল্লম! তা ছুড়ীর কথায় মিন্বে তাই তারকেশ্বরের চন্নামেজ বলে চাট্টলে!” অঘোর ধৈর্য হারিয়ে ফেলে। “আ্যা, পেছাপ, পেছাপ! গুথগোর বেটা, পেছাপ! ওয়া! ওয়া:—ওয়াক্—থু: থু:!” অঘোর নারায়ণকে গ্রহণ করে। নারায়ণ অবাক হয়ে বলে,—“একি মহাশয়, ক্লেপলেন না কি? সে আপনার কে? তার মুখে পেছাব করেছে, বেশ করেছে, তাতে আপনার কি?” অঘোর উত্তর দেয়,—“সে আমার বাবা রে শালা! পেছাপ করেছে, থু:! ওয়াক্ থু:! শালা বাঘের ঘরে ঘোগের বাসা !!!”

নারায়ণ চলে যায়। অঘোর আক্ষেপ করে,—“আমি যেমন দুর্ব্বুদ্ধিভাবে ভুল্লোকের মেয়েদের ওপর নজর দিতেম, গিন্নী আমার তেমনি মুখের মতন জুতো দেছেন।—চোরের উপর বাটপাড়ি হলো মোর ভালো!”

ধর্মশ্রু সূক্ষ্মা গতি (১৮৬৮ খৃঃ)—অখোরনাথ চট্টোপাধ্যায় (ইছাপুর, নদীয়া) ॥ প্রহসনকার বিজ্ঞাপনে বলেছেন,—“কয়েক বৎসরাবধি অশ্লীলদেশে বক্তৃতায় বহুবিধ নাটক রচনা ও তাহার অভিনয়াদি আরম্ভ হইয়াছে, তদর্শনে আমিও কোতূহল পরবশ হইয়া ধর্মশ্রু সূক্ষ্মা গতি নামে এই নাটকখানি রচনা করিলাম।” সমাজচিত্রে পূর্ববর্তী নাট্যসংস্কার প্রহসনকার স্বীকার করেছেন, কিন্তু সমাজচিত্র সম্পর্কে তাঁর নিজস্ব সংস্কারও ছিলো। প্রহসনের একস্থানে নট বলেছে,—“বর্তমান ঘটনায় লোককে যেমন মোহিত করে, বোধহয় কোন প্রাচীন ঘটনায় তেমন করে না।” বলাবাহুল্য বৈতনিকতার জন্তেই প্রহসনটির শেষে একটা অনাবশ্যক কাহিনী সংযোগ করা হয়েছে যেটি পৃথকভাবে রেখে দেওয়া যেতে পারে।

কাহিনী।—শ্রামলাল ও বিশ্বনাথ মুখোপাধ্যায় দুই ভাই—জগদীশপুরের জমিদার। বিশ্বনাথ তাঁর স্ত্রী দয়াময়ীর প্ররোচনায় শ্রামলালকে দেশান্তরী করেন—নিষ্কটকভাবে বিষয় ভোগের উদ্দেশ্যে। শ্রামলাল কাশীবাসী হন। দয়াময়ীর স্বভাব তার নামের ঠিক বিপরীত। বিশ্বনাথ নিজেই তার সম্বন্ধে মন্তব্য করেছেন,—“দয়াহীন লজ্জাহীন এমন স্ত্রীলোক কখন কোথাও দেখি নাই। কি দেখে যে ওর পিতামাতা ওর দয়াময়ী নাম রাখিয়াছিল, তা বলিতে পারি না।” শ্রামলালের একটিমাত্র ছেলে বিপিন বিশ্বনাথের কাছে থাকতো। তাকে হত্যা করবার জন্তে দয়াময়ী বিশ্বনাথকে উত্তেজিত করে। অবশেষে এক রাতে বিশ্ববাবু হারাণে রতা রাম সিংহ প্রভৃতি অশ্লুরকে নিয়ে বিপিনকে খুন করালেন। হত্যার সংবাদে দয়াময়ী খুব খুশি। আহ্লাদে মত্ত হয়ে মৃত বিপিনকে উদ্দেশ্য করে বলে,—“ওরে পোড়ার মুখো ছেলে! এখন বিষয়ের ভাগ লও-সে, রূপার থাল গড়িয়ে লও-সে, বাড়ীর অর্ধেক পাঁচিল দিয়ে ঘিরে লও-সে। কি চোপাই ছিল, এখন কেমন! খাও ভাগ খাও!”

আসলে অজ্ঞানভাবে অচেতন বিপিনকে নদীর ধারে রেখেই বিশ্ববাবুর অশ্লুররা চলে গিয়েছিলো। বিপিন মরে নি। সকাল বেলায় টোলের পণ্ডিত ও পুরোহিত জানকী ভট্টাচার্য স্নান করত গিয়ে রক্তাক্ত অজ্ঞান বিপিনকে শায়িত দেখেন। ছাত্র মদন এই দুর্ঘটনার কারণ অজ্ঞান করেছিলো। জানকীর কাছে সে তথ্য উদ্ঘাটন করলো। একদিকে জমিদারের আক্রোশ—অন্যদিকে সাধারণ মানবতাবোধ। উভয় সঙ্কটের মধ্যে

থেকে তারপর শেষে জানকী অচেতন বিপিনকে প্রাথমিক সেবাসুক্রমার পর নিজের বাড়ীতে নিয়ে গিয়ে তুললেন। কবিরাজের চিকিৎসা চললো।

বিশুবাবুর মনে হুস্টিস্তা এলো। কারণ যথাস্থানে লাশ নেই। পরে লাশ লুকিয়ে ফেলতে গিয়ে তা আর পাওয়া যায় নি। প্রতিবেশী মোক্তার মহানন্দ বহুকে তিনি বললেন যে, কে নাকি বিপিনকে মেয়ে ফেলে লাশ থানায় নিয়ে গেছে! মহানন্দ বুঝেও সব চেপে গেলেন। চাকরদের মুখে বিশুবাবু শুনলেন, তাদের এই হত্যাকাণ্ড বৃদ্ধ বংশীময়রা দেখেছে। ময়রাকে তিনি ঘরে আটকিয়ে রাখবার জন্তে আদেশ দিলেন।

থানায় ময়রা সাক্ষী দিলো। বললো, কেবল প্রাণের ভয়ে সে বিপিনকে রক্ষা করতে পারেনি। বিপিনের আংটিটা সে দারোগাকে দিলে দারোগা তা বেমালুম নিজের আঙ্গুলে পরে মহানন্দের সঙ্গে দশহাজারের একটা বন্দোবস্তের প্রস্তাব তুললো—চুপি চুপি। তখন মহানন্দ বংশীকে বললো—“মব্ বেটা রাইয়ং হইয়া এ প্রকার নিমক হারামী, বেটা যেন ধর্মপুত্র যুধিষ্ঠির।” আরও বললো,—“তুমি বুড়ো হতে চলেছ, এ কর কি? একটা ব্রহ্ম হত্যা করবে নাকি? ক্ষান্ত হও, তুই বল্, যা তুই বলিয়াছিস্ সব মিথ্যে।” এমন কি পাচশো টাকার লোভও সে দেখায়। তিয়ান্তর বছরের বৃদ্ধ বংশী বলে,—“আর মহাশয় আমার আর রাজা-হইয়া কাজ নাই, মরিলে টাকা সঙ্গে যাইবে না, আমায় মেয়ে ফেলিলেও মিথ্যা বলিতে পারিব না, ধর্ম থাকেন, বিচার কর্বেন।” দারোগা তাঁর অহুচরদের আদেশ দিলেন, বংশীকে রুদ্ধ রেখে যেন গ্রহণ করা হয়। সকলের প্রস্থানের পর মৃত্তিমান্ ধর্ম এসে কিছু তত্ত্বকথা বলে প্রস্থান করেন।

ইতিমধ্যে ম্যাজিষ্ট্রেট এলেন থানা পরিদর্শনে। থানা শূন্য দেখে বিরক্ত হয়ে কটু মন্তব্য করেন। এমন সময় চারজন লোক একটি কাগজ এবং চারশত টাকা নিয়ে এসে দারোগা ভ্রমে ম্যাজিষ্ট্রেটের হাতে তা অর্পণ করলো। কাগজটির একদিকে বিশুবাবুকে মহানন্দবাবুর চারশত টাকা পাঠানোর অহুরোধ জানিয়ে একটি চিঠি ছিলো। কাগজটির অত্রদিকে সেই চিঠিটিরই উত্তর ছিলো। বিশুবাবু লিখেছেন যে তাঁর অহুচর চারজনকে যেন বাঁচানো হয়। আভাসে কিছু কিছু বুঝে ম্যাজিষ্ট্রেট লোক চারজনকে তখনই গ্রেফতারের আদেশ দিলেন। তারপর প্রকৃত অবস্থায় অধঃস্থত বংশীধরকে ম্যাজিষ্ট্রেট আবিষ্কার

করলেন। বংশীধর সব কিছু ফাঁস করে দিলো এবং তাকে গ্রহণ করবার কি কারণ, তাও সে জানালো।

এদিকে দারোগা আর মহানন্দ দাবা খেলছিলেন। চাপরাশি এসে সর্বনাশ-বার্তা তাঁদের কাছে পৌঁছিয়ে দেয়। তাঁরা হস্তদস্ত হয়ে থানায় ছুটে আসেন। মহানন্দকে সঙ্গে সঙ্গে কয়েদের আদেশ দেওয়া হলো।

জানকীর গৃহে বিপিনের চিকিৎসা চলছে। কিন্তু রোগ নিরাময়ের কোন লক্ষণ দেখা দিলো না। উপায়ান্তর না দেখে ডাক্তার দেখাবার ব্যবস্থা করা হলো। ডাক্তার এসে কবিরাজকে অবৈজ্ঞানিক চিকিৎসার জন্তে দোষারোপ করলেন। কবিরাজ তখন তাকে বেল্লিক, নাস্তিক, অহংকারী ইত্যাদি বিশেষণে বিশিষ্ট করে টেচিয়ে বলে ওঠেন,—“ওরে আমার ডাক্তার রে, ওঁদের আগে আর কেহ চিকিৎসা করিত না!”

বিপিনকে লুকিয়ে রাখবার কথা জানকী এতোদিনে প্রতিবেশীদের বলেন নি। কিন্তু ক্রুদ্ধ কবিরাজ ম্যাজিষ্ট্রেটকে তা জানিয়ে দিলেন। ফল ভালোই হলো। ম্যাজিষ্ট্রেট জানকীর বাড়ীতে এসে তাঁর এবং ডাক্তারের প্রশংসা করলেন। ডাক্তারকে আদেশ দিলেন বিপিনকে তার ডিম্পেন্সারিতে নিয়ে যাবার জন্তে। সাক্ষ্যদানে ভীত জানকীকে ১৮৫৫ সালের দুইয়ের আইনের ভয় দেখানো হলে জানকী শেষে সাক্ষী দিতে রাজী হলেন। অবশেষে জজের বিচারে রামসিং, রতা ও হারাণে সহ বিত্তবাবুর যাবজ্জীবন দ্বীপান্তর, ভীচন নামে অনুচরটি নির্দোষ প্রমাণিত হওয়ায় বেকসুর খালাস পায়। মৃতদের তিন বছর জেল হয়। দারোগা আর চাপরাশির হয় পাঁচ বছরের সশ্রম কারাদণ্ড।

কাহিনীটি সম্পর্কে আরও কিছু বক্তব্য আছে। মুদ্রিত গ্রন্থে এই কাহিনীর পর একটি রোমাটিক কাহিনী সংযুক্ত হয়েছে যা নামকরণের প্রবচনটিকে আবার প্রমাণ করে। একই লেখকের অন্য একটি পুস্তিকা থেকে ‘জানা যায়, গ্রন্থকার “পদ্মগন্ধা” নামে একটি নাটক লিখেছিলেন, তা “ধর্মশ্রুত স্মৃতি গতি” নাটকটির সঙ্গে সূত্রায়িত করা হয়েছে। কারণ সেই নাটকটিও একই প্রবচনের প্রমাণ দেয়। নাটকটি সম্পর্কে এরূপ একটা সমস্তা থাকায় এই নাটকটির “পদ্মগন্ধা” কাহিনী বর্জন করে বিবেচনাধীনভাবে উপস্থাপন করা হলো। কারণ সামগ্রিক বিচারে নাটকটি মিলনাস্তক হলেও গ্রহণ বলা চলে না।

শান্তডী জামাই (১৮৮৩ খৃঃ)—শঙ্করাখ বিশ্বাস ॥ গগনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়ের “তুমি কার” কাহিনীটির অনুরূপ হলেও সামান্য পার্থক্য থাকায় এটিকে এখানে উপস্থাপন করা যেতে পারে। এখানে নামকরণ সমাজচিত্রের রুচির ইতিহাস প্রকাশ করে। এই কাহিনীতে “তুমি কার” গ্রহণের মতো বৈষম্যবীর ভূমিকা নেই।

কাহিনী।—এক অর্থপিষাচ শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ ছিলো। তার স্ত্রী আগেই মারা গেছে। একটি মাত্র কন্যা আছে। ব্রাহ্মণ তার বিয়েও দিয়েছে একজন যুবকের সঙ্গে। যুবক বিদেশে থাকায় স্ত্রীকে অনেকদিন বাপের বাড়ীতে রাখে। এই অস্থিতির সুযোগে ব্রাহ্মণ তার কন্যার আবার একটি বিয়ে অশ্রদ্ধ দিয়ে পণ গ্রহণ করে। পণের টাকা সে প্রচুর পেলো। টাকা পেয়ে খুশি ব্রাহ্মণ বুড়ো বয়সে আর একটা বিয়ে করলো। স্ত্রীটি তরুণী। ইতিমধ্যে তার মেয়ের আগেকার জামাই ফিরে আসে। সে তার স্ত্রীকে ফিরিয়ে নিতে চায়। পরে সবকিছু জানতে পেরে সে খুব চটে যায়। প্রতিশোধ নেবার ইচ্ছায় সে বুদ্ধি খাটিয়ে তার নতুন শান্তডীকে নিয়ে পালিয়ে যায়। স্থানীয় যুবতী শান্তডী যুবক-জামাইয়ের সঙ্গে ঘর করতে অনায়াসেই রাজী হয়।

মানিক জোড় (১৮২০ খৃঃ)—বিপিনবিহারী বসু ॥ দুই ভাই ছিলো। তাদের একজন ছিলো লম্পট এবং অন্যটি নব্যপ্রচারক। একজন লম্পটের জলের মতো টাকা খরচ করতো, অন্যটি অসদুপায়ে সম্পত্তি নেবার জন্তে দৃঢ়প্রতিজ্ঞ হলো। প্রথমজন—তার ইয়ারদের কাছে করা ধারগুলো শোধ করবার জন্তে আসবাব পত্র বিক্রী করে। দ্বিতীয়জন—অতিলোভে তার সম্পত্তি হারায়। ঠিক এই সময়ে তার কাকা তীর্থ থেকে ফিরে আসেন। তিনি তাদের চরিত্র পরীক্ষা করবার জন্তে ছদ্মবেশে পর্যবেক্ষণ করতে থাকেন। তিনি অপব্যয়ী ভাইটিকে সম্পত্তির অধিকারী করে তার চরিত্রের আশ্চর্য পরিবর্তন আনেন।

দশ আনা-ছ আনা (১৮২৬ খৃঃ)—দুটি যুবক একটি বাজার চুরি করে। বোঝাই মাল দশ আনা ছ আনায় ভাগ করবার জন্তে তারা স্বীকৃত হয়। কিন্তু অবস্থা বিপাকে তাদের জেল হয়। একজনের—যার দশ আনা ভাগ—তার দশমাসের জেল ; এবং অন্যজনের ছয়মাসের জেল !

দিলে আশ্চর্য-কেলেকার (১৮৮০ খৃঃ)—উপেন্দ্রকৃষ্ণ মণ্ডল ॥ এক ব্যক্তি অত্যন্ত

অর্থলোভী। তার বোনের একজন উপপতি ছিলো। সে ধরা পড়লেও লোকটি তাকে ক্ষমা করলো। স্থির হলো, বদলে তাকে কিছু টাকা দিতে হবে, তাহলে সে লোকটির কুর্কম গুপ্ত রাখবে। কিন্তু বোনের উপপতিটি আর টাকা দেয় না, এতে লোকটি অত্যন্ত ক্রুদ্ধ হয়। প্রতিশোধ বাসনায় সে নিজেই নিজের বোন সেজে লোকটির সঙ্গে অবৈধ সম্পর্ক সকলের চোখের সামনে তুলে ধরে। এতে তার নিজের বোনেরই নিন্দা রটে, কিন্তু সে মনে মনে খুশি হয়—লোকটাকে জব্দ করেছে ভেবে। (সম্ভবতঃ এটি ব্যক্তিগত আক্রমণাত্মক রচনা।)

অর্থলোভকে কেন্দ্র করে রচিত বিভিন্ন প্রহসনের পরিচয় দেওয়া হলো। এগুলোর সঙ্গে অবশ্য প্রহসনকারের অগাধ বক্রবাও বিমিশ্রভাবে আছে। সামগ্রিকভাবে বিচার করলে, এগুলোর অল্পপস্থিতি অনেক উপকরণের নৃপ্তি ঘটাতে সহায়তা করে। কারণ শুধুমাত্র মুখ্য দৃষ্টিকোণের মূল্য এবং সমাজচিত্রের মূল্য এক নয়।

(খ) ব্যয়নীতি ঘটিত।

(খক) কার্পণ্য ॥—

আয়নাতি সম্পর্কে বলতে গিয়ে সংস্কৃত হিতোপদেশে সঞ্চয়ের প্রয়োজনীয়তা স্বীকার করা হলেও অতিসঞ্চয়কে অকর্তব্য বলে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। সঞ্চয়ের পরিমাণ যা-ই হোক, সন্ধ্যায়ই কর্তব্য একথা সমাজ হিতৈষীরা বলে গেছেন। বিলাসিতা গর্হিত, কিন্তু ব্যক্তিগত ব্যয়ের অপ্ৰয়োজনীয়তার ক্ষেত্রে সামাজিক দানের অবকাশ আছে। পঞ্চতন্ত্রে বলা হয়েছে—
“দাতালঘুরপিসেবো ভবতি ন ক্লপণো”। ক্লপণের ছদ্দশার কাহিনী সমাজে বহুল প্রচারিত। তবে ক্লপণের আয়ব্যয়নীতির ও বর্ণনায় যুগের প্রভাব থাকা সম্ভবপর। গতশতাব্দীর কবি ঈশ্বরগুপ্তকে অগাধ বিষয়ের মতো কার্পণ্যও আকৃষ্ট করেছিলো।—

“ক্লপণ-কাহিনী কথা এইরূপ হয়।

ব্যয়হীন কোন কালে প্রিয় কারো নয় ॥

নামগুনে সকলেই উপবাস করে

পথে দেখে ঠারে ঠারে উপহাস করে ॥

প্রাতে উঠে কেহ তার নাহি করে নাম ।
 যদি করে জীব (= জিভ) কেটে করে রাম রাম ॥
 নাম নিলে সেদিনেতে, অন্ন নাহি হয় ।
 পরিবার সহ সবে উপবাসে রয় ॥...
 সর্বশেষে নিবেদন শুন পুরজ্ঞন ।
 হয়ো না কৃপণ কেহ হয়ো না কৃপণ ॥”^৩

এখানে কৃপণ সম্পর্কে সামাজিক দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করা হয়েছে। গত শতাব্দীর অল্প একজন লেখকও একটু নীতি ও তত্ত্বভিত্তিক মন্তব্য করেছেন। চন্দ্রমোহন গুহ তার ‘সংসার বা মনুষ্যজগৎ’ গ্রন্থে লিখেছেন,—^৪ “অপরিমিতব্যয়ী হওয়া যেমন নিত্যন্ত অশ্রায়, তেমনি আবার এক কালে কৃপণ হওয়াও যারপরনাই অশ্রুতের বিষয়। ব্যয়কুঠ কৃপণ এবং অপরিমিতব্যয়ী, এ উভয়েই আত্মবঞ্চক, নিজেকে নিজে বঞ্চনা করিয়া থাকে।” আয়ব্যয়নীতি ও অবস্থা ছাড়াও আনুমানিক অগ্রাগ্র প্রসঙ্গও সমাজচিত্রের উপকরণ স্বরূপ গৃহীত হওয়া সম্ভব।

চিনির বলদ (খৃষ্টাব্দ অজ্ঞাত)—লেখক অজ্ঞাত ॥ নামকরণের ব্যাখ্যা প্রহসনটির মধ্যেই দেওয়া হয়েছে,—

“সঞ্চয় করিলে মধু খায় তো ভ্রমরে ।

চিনির বলদ বুধা বোঝা বয়ে মরে ॥”

কার্পণ্য সম্পর্কে গিন্নির উক্তি—“কৃপণের ধন তথা বিফল সদাই।” বস্তুতঃ কার্পণ্যের বিরুদ্ধেই প্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ প্রধান।

কাহিনী—বেণুসরাইয়ের প্রসিদ্ধ কৃপণ কর্তা-মশায়। কর্তা কোম্পানীর কাগজ কিনে অনেক টাকা করেছে। এই টাকা আবার হুদের কান্নবারে বা তালুক বাঁধা রেখে কর্জ দিয়ে সেই টাকা ছারপোকাকার বংশের মতো বুদ্ধি করেছে। পাঁচজনকে খাওয়াতে নারাজ বলে কর্তাকে পাড়ার লোকে কৃপণ বলে। কর্তা তার মেয়েকে কম খরচে এক বুড়োর সঙ্গে বিয়ে দিয়েছে। সেই ভানুমতীরই ছেলের অন্নপ্রাশন। গিন্নি তাকে বলে দশজনকে খাওয়ানোর জন্তে। কিন্তু কর্তা খাইয়ে টাকা খরচ করতে রাজী নন। এমন সময়

৩। ঈশ্বরগুপ্ত গ্রন্থাবলী, বহুবহী সং, পৃ: ২৬৫-৬৬।

৪। কোচবিহার, ১২৯৩ সালে প্রকাশিত, পৃ: ১০২।

বাজার নিয়ে কলে-নাশিত আসে। কলে কর্তাকে বলে,—বাজারে আর যেতে হয় নি। বন্ধু ভাইয়ের কাছ থেকে কিছু পুঁটিমাছ সে চেয়ে এনেছে। আর সাহেবের বাগান থেকে ফেলা কপির পাতা কুড়িয়ে এনেছে। বিনা খরচায় বাজার হওয়ায় কর্তার মনে খুশি আর ধরে না। গিন্নিকে বলতে বলে,—গাছ থেকে আধখানা কাঁচকলা কেটে এনে গিন্নি যেন রান্না করে। কলের মুখে গিন্নি এ ধরনের অদ্ভুত কথা শুনে অবাক হয়ে কারণ জিজ্ঞেস করে—“আবার আধখানা কেন!” কর্তা বলে,—ঐ কলা ঘরে থাকলে বাড়তো না, কিন্তু ঐ আধখানা গাছে থাকবার জন্তে পরদিন তিন আঙুল পরিমাণ বেড়ে যাবে। কর্তার বুদ্ধি দেখে গিন্নি হাসবে না কাঁদবে—ভেবে পায় না। সে মন্তব্য করে,—কুপণদের ঘটে এতো বুদ্ধি আছে! কর্তা গিন্নিকে গুরুত্ব দিয়ে বলে। কারণ বাজার থেকে হলুদ কিনলে বেশি খরচ হবে। গিন্নি রাজী না হওয়ায় কর্তা ভাবে, কলে অ'ন সে—দুজনে মিলেই গুরুত্ব দিয়ে বলে। ইতিমধ্যে কলে কর্তার জন্তে তামাক সেজে এনে দেয়। হুকোর ফুটে বড়ো থাকায় তামাক তাড়াতাড়ি পুড়ে যাবে—এই ভয়ে কর্তা হুকোর নল্‌চের মধ্যে একটা কাঠি গুঁজে দেয়।

কর্তার বাড়ীতে অতিথি কেনারাম এসে আহারের বাসনা জানায়। তারপর কর্তার হাত থেকে হুকোটি নিতে যায়। কর্তা হুকো দিতে চায় না। কেনারাম বলে,—“আমিও ব্রাহ্মণ, যার-তার হুকো খাই না।” তবু কর্তা হুকো দিতে চায় না। গিন্নি এসে বলে, ভদ্রলোকের ছেলেকে এভাবে হুকো না দেওয়াটা অভদ্রতা। হুকো যদি না দেয় তো গিন্নি এক্ষুণি গলায় ফাঁস লাগাবে। কর্তা তখন বলে,—“তুমি মরবে কেন এই আমিই যাচ্ছি।”—বলে সে চলে যায়। সঙ্গে সঙ্গে গিন্নিও তার মান ভাঙাবার জন্তে পেছন পেছন ছোট্টে। কেনারাম হাবকে, লোকটা কুপণ!

রান্নাঘরের দরজার কাছে দাঁড়িয়ে কর্তা গিন্নির কথা চলে। গিন্নির অল্পরোধে কর্তা বলে, সে আর এমন করবে না। গিন্নি কর্তাকে বলে, ভাষ্যমতীর ছেলের ভাত, দশ টাকা খরচ করতে হবে। কর্তা বলে, খরচ সে করবে; কিন্তু, লোকে না হয় কুপণ বলে, তাই বলে স্ত্রীও কুপণ বলবে? স্ত্রীর ওপর কর্তার অভিমান হয়। যাহোক সে যাত্রা মিটমাট হয়। এই সময় স্নানের তেলের জন্তে কেনারাম আসে। গিন্নি তাকে তেল দেয়। কর্তা হাঁ হাঁ করে ছুটে আসে। এসেই কেনারামের তেলশুক্ক হাতের চেটো দিয়ে নিজের গালে

চড় কষে। তারপর কেনারামকে ধাক্কা দিয়ে বার করে দেয়। এই অক্লান্ত ব্যবহারের কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে কর্তা বলে, যতটুকুই হোক—পালে যে তেল মাখা হলো আর তো সেখানে মাখতে হবে না। গিন্নি কর্তাকে বুঝিয়ে বলে,—“তুমি যদি মেয়েকে বুড়ো বরের সঙ্গে বিয়ে না দিতে তবে এই খরচ করতে হতো না।” কর্তা জবাব দেয়, সে জানতো না যে বুড়োর কিছু টাকাকড়ি নেই। অনেক আছে জেনেই বিয়ে দিয়েছিলো। বুড়ো মরলে সেই সম্পত্তি সে নিজে পাবে এই আশাতেই। তারপর কর্তা কলে নাগিতকে বলে কুমোরবাড়ী থেকে যেন একটা হাড়ী আনে। হাড়ীতে যেন পাঁচটা খোপ থাকে। কর্তা মনে মনে ভাবে, সেই খোপগুলোতে উত্তম, মধ্যম, অধম, তন্ত্রাধম, অধমাধম—এই পাঁচ রকম সন্দেশ রেখে পরিবেশন করা হবে। এতেই খুব সুবিধে।

কেনারাম গ্নান করে এসে গিন্নির কাছে ছুটো চাল জল চায়। গিন্নি তাকে সন্দেশ দেয়। কেনারাম সন্দেশ খেতে আরম্ভ করেছে, এমন সময় কর্তা এসে হাত দিয়ে তার মুখের সন্দেশ বার করে নিতে চায়। কর্তা বলে, সে নিজেই ঐ এঁটোটা খাবে। গিন্নি অত্যন্ত লজ্জা পেয়ে যায়। সে কর্তাকে মরবার ভয় দেখায়—ফাঁসী দিয়েই সে মরবে। কর্তা বলে,—“না, তুমি মরবে কেন আমিই চললাম।” গিন্নি তখন কর্তার পিছু পিছু ছোটো মান ভাঙাবার জন্তে।

কর্তাকে গিন্নি বুঝিয়ে বলে, ভদ্রলোকের ছেলের তেষ্ঠা পেয়েছিলো। তাই জল না দিয়ে একটা সন্দেশ দেওয়া হয়েছিলো। বাহোক, কর্তার এতোটা করা অতুচিত হয়েছে। তারপর কর্তা খেতে বসে। গিন্নি বলে, বাইরে সবাই কর্তাকে ক্লুপণ বলে হাসাহাসি করে। খাওয়া ছেড়ে কর্তা উঠে পড়তে যায়—কর্তা তাদের মারবে! এমন সময় কেনারাম তাড়াতাড়ি এসে কর্তার খালার ভাত খেতে আরম্ভ করে দেয়। সন্ধিৎ পেয়ে কর্তা কেনারামকে মারতে যায়। গিন্নি তখন জোর করে কর্তাকে ধরে সরিয়ে নিয়ে যায়।

ঘরের মধ্যে বসে কর্তা কলে-কে সামনে রেখে ফর্দ করছে। কিভাবে কপির পাতা, ঘিয়ের বদলে তেলের লুচি চালানো যায়, তার পরামর্শ চলে। নিমন্ত্রণে ত্রিশজনের নাম ধরা হয়েছে। প্রত্যেকেই একটাকা নিয়ে আসবে। ত্রিশ টাকার তুলনায় খরচ বেশি হবে না। গিন্নি এসে বলে, নাতিকে কি গয়না দেবে। কর্তা বলে, আর একটা পরসাগ সে খরচ করবে না।

অন্নপ্রাশনের দিন। কর্তা বৈঠকখানায় বাস্তখানা নিয়ে আছে টাকার আশায়। কিন্তু কেউই টাকা দিলো না। কিন্তু সে যে তাদের যেচে সন্দেশ খাইয়েছে। শেষে শোকে অস্থির হয়ে জরের অজুহাতে সরে যায়। পাশের ঘরে মেয়ে-জামাই শুয়ে আছে। এ ঘর থেকে কর্তা তাদের যথেষ্ট ভাবে গালাগালি দেয়।

পরদিন ঘুম থেকে উঠে কর্তা দেখে যে, তার গলায় বাঁধা সিন্দুকের চাবিটা নেই। তাড়াতাড়ি দৌড়িয়ে গিয়ে সিন্দুক খুলে দেখে তার মধ্যে শুধু ছাই রয়েছে। টাকা পয়সা গয়না গাঁটি কিছুই নেই! কর্তা বুঝলো, কলে নাপিতই একাজ করেছে। কলে-কে কর্তা বিশ্বাস করতো। একটা তাগাও তাকে করে দেবে বলেছিলো। গিন্নি সবকিছু দেখে মন্তব্য করে, রূপণের ধন এমনি করেই যায়। এ ধন রাজা জমিদার ও চোর—এই তিনজনে ভোগ করে। বাপের বাড়ীতেও সে এমন অনেক দৃষ্টান্ত দেখেছে। কর্তা দুঃখ করে বলে,—“আমি এত কষ্ট করে টাকা করেছিলুম। আমার এক্ষণে চক্ষু ফুটলো। আমার দুর্দশা দেখে রূপণদের চক্ষু ফুটুক। তুমি আমাকে প্রবোধ দেও। টাকার শোকে আমি আর বাঁচবো না।”

হিতে বিপরীত (১৮৯৬ খৃঃ)—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর (‘নূতন দাদা’ ॥ ‘নাতিনী’ নলিনীর শুভবিবাহে এটি উপহার। স্মরণ্য ‘দাহ’ হিসেবে গ্রহসনকার বৃদ্ধের বিবাহ সাধের যে পরিণতির চিত্র দিয়েছেন, তাতে অযোগ্য-বিবাহের বিরুদ্ধেও লেখকের দৃষ্টিকোণ পরোক্ষ। কার্পণ্যের ব্যাখ্যা একই দিক দিয়ে করা চলে। কিন্তু সমসাময়িক পুণ্ড্রদৃষ্টিকোণের সমর্থনেই গ্রহসনকার প্রকারান্তরে সমাজচিত্রের মূল্য দিয়েছেন।

কাহিনী।—বৃদ্ধ ভজহরি অত্যন্ত রূপণ। তৃতীয়পক্ষের স্ত্রী মারা গেছে। বয়স এখন সত্তর। তাই লোক-লজ্জায় বিয়ে করতে পারছে না। একাই থাকে সে। সঙ্গে থাকে তার চাকর রামধন। আর তার নাতি কুঞ্জবিহারী।

রামধনকে ভজহরি সংসারে যাতে সান্ত্বন্য হয়, তার কায়দা শিখিয়ে দেয়। ভজলোক এলেই তাঁর এক ডাকে যেন রামধন তামাক সেজে এনে না দেয়। “দশবার ‘তামাক দে’ ‘তামাক দে’ বলতে বলতে একবার নিয়ে এলে—গেরস্তম্বরে এই রকম করে কাজ করলে তবে একটু সান্ত্বন্য হয়—বুঝলে?” ভজহরি নির্দেশ দেয়—“এটো পাতের তুলে যেন তুলে রাখো।

নুন নাকি কখনো এঁটো হয় না। এতেও অনেক খরচ বাঁচে। ভজহরির ধারণা চাকর রামধন তার পয়সা মেয়ে দিয়েই বড়োলোক হয়ে গেলো। তাই রামধনকে আট পয়সা দিয়ে সে নানারকম মিষ্টি কিনতে বলে—যতোরকম যা আছে। রামধন ভাবে আটপয়সায় দু'তিনটে জিবেগজা ছাড়া আর কিছু জুটবে না, তবু একপয়সা তার থেকে না মেয়ে উপায় নেই। ছয় মাসের মাইনে বাকী রামধনের। তাও মাসে মাইনে মাত্র আড়াই টাকা !

কুঞ্জ থিয়েটারের বন্ধুদের সঙ্গে মেলামেশা করে। নিজের যান রাখবার জগ্গে একদিন সে তাদের নিজের বাড়ীতে এনে খাওয়াতে চায়। ভজহরিকে একথা সে বললে সে বললো, “খ্যাট আবার কি? তারা বাড়ীতে খেতে পায় না নাকি।” অনেক কষ্টে বুঝিয়ে ভজহরিকে রাজী করালে, ভজহরি বাস্ক থেকে মাত্র দুটাকা বের করে দেয়। সে-টাকা না নিয়ে রাগ দেখিয়ে কুঞ্জ চলে যায়।

ভজহরি ভাবে, রামধন যেমন চোর,—ভজহরি একটা বিয়ে না করলে রামধনের চুরির মাত্রা বেড়েই যাবে। “লোকে একটু হাসবে, এই বৈ তো নয়—তাতে আর কি—আমার টাকা তো বাঁচবে—আর আমার বয়সও এমনই কি হয়েছে হুদ ৭০ বৈ তো নয়—লোকে যে ৯০ বৎসরেও বিয়ে করে—তা পুরুষমাহুষের এতে লজ্জা কি।” রামধনকে ভজহরি বলে, “দেখ রাম, সংসারে তুমি বই আমার কেউ দেখবার লোক নেই—তাই তোমার জগ্গ আমার বড়ই কষ্ট পেতে হয়—কিন্তু তোমার কষ্ট লাঘব হয়, তার, উপায় আমি একটা ঠাওরেছি।” নিজের ইচ্ছেটা ভজহরি রামধনকে অকপটে জানায়। বলে,—“দেখ বাপুরাম, আমি রং টং চাইনে, রূপটুপ্, চাইনে, দু'চারটে পাকা চুল তুলতে পারবে—আর খুব হাত কষা হবে—নিকির ওজনে খরচপত্র করবে, বুঝেছ? আমি এই শুধু চাই।”

কুঞ্জবিহারী চিন্তিত। বুড়োর কাছ থেকে কি করে টাকা হাতানো যায়। রামধনের কাছ থেকে সে বুড়োর বিয়ে করবার সখের কথা শুনেছিলো। হঠাৎ তার মনে হয় থিয়েটারের বন্ধুদের কনে, কনেকর্তা, ঘটক ইত্যাদি সাজিয়ে বুড়োকে ভোগা দিতে হবে। থিয়েটারের বন্ধুরা আসে কুঞ্জের বৈঠক-খানায়। প্রহ্লাদ চরিত্রের হাতী সাজবার গিহাসাল হবে। একজন পেছনের পা, একজন সামনের পা, আর একজন হাত দুটো উঠিয়ে রাখবে। দলপতি বলে,—“মোদা কথা, কুঞ্জবাবু, প্রহ্লাদ চরিত্রের নাটকে এমন হাতী কলকাতার

সহরে কোন থিয়েটারের স্টেজে আনতে পারবে না—তা বেঙ্গল থিয়েটারই কি, আর ষ্টার থিয়েটারই কি—লোকে যদি জলজ্যাস্তো আসল হাতী না ঠাওরায় তো আমার নাম নেই—এই এক কথা আমি বলে দিলুম।” যাহোক কুঞ্জ এ-সময় তার ফন্দির কথা প্রকাশ করে। বুড়োকে জ্ঞান করবার জন্তে বিয়ের একটা অভিনয় করে বুড়োর কাছ থেকে টাকা আদায় করতে হবে। শুভদিন দেখে তারা কেউ কনে, কেউ ঘটক, কেউ কনেকর্তা ইত্যাদি সাজে। চতুর্থ পক্ষের বিয়ে—বরের বাড়ীতেই হবে। রামধনকে দিয়ে খবর পাঠিয়ে তারা ভজহরির বাড়ীতে যায়। কনে ঘোমটা দিয়ে থাকে। ঘটক বলে,—“কনেটি বড়ই সুশীলা ও সুলক্ষণা আর এমন লজ্জাশীলা যে কি বলব—বাপেরবাড়ীতেও দেখেছি, রাত দিন ঘোমটা দিয়ে থাকে—কারণ পানে মাথা তুলে চায় না।” কনেকর্তা বলে, “অত কথায় কাজ কি, আমি ওর যে বাপ, আমার কাছেই মুখ দেখায় না, তো! অল্প পরে কা কথা। লোকে বলে তারি সুন্দরী, এই পর্য্যন্ত আমি কানে শুনেছি।” ভজহরি বলে,—“সুন্দরী টুন্দরী কোন কাজের কথা না—আসল কথা হচ্ছে লজ্জা। লজ্জাই জীবলোকের অলঙ্কার। সে তো ভালই। মুখ নাই দেখলুম।” ঘটক বলে, দোষের মধ্যে মেয়েটির হাত একটু কষা। ভজহরি উল্লসিত হয়,—এই তো যোগ্য মেয়ে! কনে বাপের কানে ফিস্ ফিস্ করে কি যেন বলে, বাপ ভজহরিকে বলে, কনে বলছে, ভজহরির প্রদীপে দুটো সলতে পুডছে—তার দরকারটা কি—একটা সলতেতেই তো যথেষ্ট আলো হয়। ভজহরি স্বীকার করে, “কন্যাটি অমূল্য রত্ন।”

কুঞ্জ রহস্যচোঁকির বন্দোবস্ত করতে গেলে খরচার ভয়ে ভজহরি আপত্তি করে। শেষে কুঞ্জ বলে থিয়েটারের লোকরা এমনই বাজিয়ে দেবে, তখন সম্মত হয়। রামধন পিদিম কিন্তে চাইলে ভজহরি বছর দুয়েক আগেকার পিদিমগুলোর থেকে কুল বেড়ে অল্প কয়েকটি নিতে বলে। বেশি নিলে তেল পুড়বে। এগুলো এককালে দেওয়ালীর জগ্গে আনা হয়েছিলো। কুঞ্জ টোপরের কথা বললে ভজহরি বলে,—“একটা টোপর ধারণোর করে আনলে চল না কি, ভায়া? মিছি মিছি পরস। নষ্ট করা কেন? আর কতক্ষণেরই বা মামলা!” কুঞ্জ বলে, থিয়েটারের বকুরা ফুলের টোপর—ইংরাজীতে বলে Fool's Cap—ভাই বানিয়ে দেবে বিনে পরসায়। ভজহরি আশ্বস্ত হয়।

বাসর ঘরে “ফুল্‌স্ ক্যাপ” পরে ভজহরি—সঙ্গে ঘোমটা দেওয়া কনে। থিয়েটারওয়ালারাই শালী সঙ্গে আসে। ভজহরি মশা বলে অগম্যনকভাবে

নিজের পিঠে চাপড় মারলে। শালীরা বলে,—“এই আমরা মশা মারচি আমরা থাকতে তোমাকে মশা থাকে?” ভজহরির পিঠের ওপর চড় চাপড়ের কুটি পড়তে থাকে। মারের হাত এড়াবার জন্যে শালীদের ভজহরি গান গাইতে বলে। তারা বাসরের উপযুক্ত গান গাইলে, ভজহরি বলে—এ গানে সে রস পাচ্ছে না। তখন শালীরা চাল ডাল আলু পটলের বাজারদর নিয়ে একটা গান গায়।—

“বল বল প্রিয়ে বল আলুর আজ ভাও কি ?
কত হল সের আজি পটলের বল দেখি।”

গান শুনে ভজহরি খুশিতে ডগমগ। “এতক্ষণে গানে একটু রস পাওয়া গেল! বাঃ! বাঃ!” বাসরঘরে কনের সঙ্গে বাজারের আজকালকার দরদাম নিয়ে আলোচনা করে মধুখামিনী কাটায়। কথাপ্রসঙ্গে কনে বলে, ভজহরি যেন পুরোনো গামছা না ফেলে দেয়, ওগুলো যুড়ে ধুতি হয়। শেষে ভজহরির ঘুম পায়। ততোক্ষণে শালীরা চলে গেছে। কনে ভজহরির গায়ে হাত বুলিয়ে দেয়। ভজহরি ঘুমোবার আগে টাকার বাক্সের চাবিটার দিকে কনেকে নজর রাখতে বলে। কিছুক্ষণ হাত বোলাতেই ভজহরি ঘুমিয়ে পড়ে। কনে তখন বাক্স খুলে টাকাগুলো নিয়ে চম্পট দিয়ে বন্ধুদের আড্ডায় চলে আসে।

আজ সকলেই খুব খুশি। রামধন ভাবে—ছমাসের মাইনে এভাবে আদায় হলো, মন্দ নয়। বাবুদের সে অমূল্য তামাক খাওয়ায়। কুঞ্জ বন্ধুদের নিয়ে হোটেলের দিকে চলে,—“খাইগে কসে কেক কুটি কারি কাটলেট অরসুটার প্যাটি” বলে। সবাই হাসতে হাসতে পথ চলে। আর ওদিকে বুড়ো ভজহরি কপাল চাপড়ায়।

বিষয়সর্বস্বতাতে বিভিন্ন দিক থেকে কটাক্ষ করা হয়েছে। দাম্পত্য ক্ষেত্রে ব্যয়কুঠা, পারিবারিক ক্ষেত্রে ব্যয়কুঠা, সামাজিক ক্ষেত্রে ব্যয়কুঠা—সবকিছুর মূলে চারিত্রিক দিকটিই মুখ্য, তবে বিভিন্ন অবস্থার বর্ণনাও আবশ্যিক। সমাজচিত্রের মূল্য নিরূপণ সেই দিক থেকেই করা উচিত।

(গ) বিষয়বুদ্ধিহীনতা ॥—

বিষয়সর্বস্বতার মতোই বিষয়বুদ্ধিহীনতা সমাজে প্রচলিত নয়। বিভাজীবীদের বিষয়বুদ্ধিহীনতাকে কটাক্ষ করবার মূলে কিছুটা সাংস্কৃতিক

কারণ থাকা সম্ভবপর। বুদ্ধিজীবীদেরও বিষয়বুদ্ধিহীনতা তথা যান্ত্রিকতা একই দৃষ্টিকোণ বহন করে। কিন্তু কয়েকটি গ্রহসনকে আয়বায়নীতি ও অবস্থার মধ্যে দিয়ে উপস্থাপন করা অসম্ভব হয় না। এ ধরনের একটি গ্রহসনের পরিচয় দেওয়া হলো।

নাকের ২২ (১৮৮৫ খৃঃ)—হেমচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ গ্রহসনটি বুঝতে হলে একটি সাময়িক ঘটনাও জানা দরকার। বিপিনবিহারী গুপ্ত “পুরাতন প্রসঙ্গ” গ্রন্থে কৃষ্ণকমল ভট্টাচার্যের আত্মজীবনী লিপিবদ্ধ করেছেন। তাতে একস্থানে কৃষ্ণকমলের স্বীকৃতি প্রকাশ পেয়েছে—যা গ্রহসনটি সম্পর্কে আলোকপাত করে। কৃষ্ণকমল বলেছেন, “হাইকোর্টের উকিলদিগের প্রতি বৎসর আদালতে পঞ্চাশ টাকা জমা দিতে হত। আমি একবার ভুলক্রমে পঞ্চাশ টাকার পরিবর্তে একখানা পাঁচশত টাকার নোট জমা দিবার জন্য উমাকালীর (উমাকালী মুখোপাধ্যায়) হস্তে দিয়াছিলাম। আমার বিশ্বাস, আমি পঞ্চাশ টাকাই দিয়াছি। উমাকালী খুব সাফল্য লোক, সে তৎক্ষণাৎ আমার ভুল বুঝিতে পারিয়া, আমাকে কিছু না বলিয়া, সেই নোটখানি লইয়া হেমবাবুর নিকটে যায়। হেমবাবু এই ব্যাপারটি অবলম্বন করিয়া একখানি নাটক রচনা করিয়া ফেলেন। এই নাট্যোক্ত ব্যক্তিগণ সম্বন্ধে একটু টীকা বোধহয় আবশ্যক।

“কষ্টকল্প বিজ্ঞেনিধি—ওরফে	}	—আমি (কৃষ্ণকমল ভট্টাচার্য)
মিষ্ট অমল বিভাষুধি		
ধর্ম্মের ওরফে ‘গুণেন্দ্র’		—যোগেন্দ্রচন্দ্র ঘোষ।
অগ্নিভট্ট ওরফে ‘ধূমখালি’		—উমাকালী
চাঁদ কবি		—হেমচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়।
রত্নসভা		—কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়।”

গ্রহসনে চরিত্র বর্ণনায় কষ্টকল্প বিজ্ঞেনিধি সম্পর্কে গ্রহসনকার লিখেছেন — “বন্ধুসমাজে মিষ্ট অমল বিভাষুধি নামে পরিচিত। একজন নানা শাস্ত্র বিশারদ, বহু ভাষাজ্ঞ পণ্ডিত, কিন্তু বিষয়-বুদ্ধি প্রায় নাই। সম্প্রতি রত্নসভা ইহাকে অনেক টাকার বৃত্তি দিয়া অধ্যাপকত্বে বরণ করিয়াছেন।” ‘রত্নসভা’ সম্পর্কে গ্রহসনকার ফুটনোটে লিখেছেন,—“রত্নসভা নানা জাতীয় পণ্ডিতের একটা ক্লাব সভা; কোন ধনশালী রাজা প্রতি বৎসর এক একজন অধ্যাপককে

মনোনীত পূর্বক অনেক টাকা বৃত্তি দিবার ভার এই সভার প্রতি সমর্পণ করিয়াছেন।”

কাহিনী :—‘কষ্টকল্প বিত্তেনিধি’ একজন নানা শাস্ত্রবিশারদ বহু ভাষাজ্ঞ পণ্ডিত, কিন্তু বিষয়-বুদ্ধি প্রায় কিছুই নেই। কিছুদিন আগে রত্নসভা তাঁকে অনেক টাকার বৃত্তি দিয়ে অধ্যাপক করেছে। প্রচুর টাকার নোট তাঁর টেবিলের সামনে ইতস্ততঃ ছড়ানো। তিনি ভাবেন, নামের পিঠে ছালা নিয়ে অনেক পণ্ডিত রত্নসভার দোহাই দিয়ে পেটের জ্বালা জুড়োচ্ছেন। তিনশো টাকা তিনি সাংসারিক খরচের জন্ত রাখলেন। চারশো টাকা অশ্রবাবুর দেনা শোধবার জন্তে আলাদা করে রাখলেন। পাঁচশো টাকা বড়ো গিন্নিকে দেবেন বলে রাখেন, অনেকদিন ধরে কথা দিয়ে রেখেছেন। হঠাৎ কষ্টকল্পের মনে পড়ে, লাইসেন্সের পঞ্চাশ টাকা এখনো দেওয়া হয় নি। হাইকোর্টের উকীলদের প্রত্যেক বছরে পঞ্চাশ টাকা করে জমা দিতে হয়। ভুল করে কষ্টকল্প পঞ্চাশ টাকার জায়গায় পাঁচশত টাকা তুলে রাখেন লাইসেন্সের জন্তে। বড়ো গিন্নি অর্থাৎ রাঙাবৌ এলে মাকে দেবার জন্তে সাংসারিক খরচ তিনশত টাকা তার হাতে দিলেন। আর গিন্নিকে গয়নাগড়াবার জন্তে পাঁচশত টাকার জায়গায় ভুল করে পঞ্চাশ টাকা দিলেন। ‘গিন্নি নোট কাকে বলে জানে না। “ছেঁড়া কাগজ এক টুকরোর মূল্য যখন কষ্টকল্প বুঝিয়ে দিলেন, তখন গিন্নি সেটা সিন্দুকে তুলে রাখলো। কষ্টকল্প বললেন, ওটা দিয়েই দশনলী আর একছড়া গোট করা যাবে।

বাগ্মা পাঁড়েকে দিয়ে কষ্টকল্প পঞ্চাশ টাকা বলে পাঁচশত টাকার নোট একটা খামে ভরে ছাত্র এবং উকীল অগ্নিভট্ট বা ধুমখালির কাছে পাঠালেন। সঙ্গে একটা চিঠিও দিয়ে দিলেন। পঞ্চাশ টাকার জায়গায় পাঁচশত টাকা দেখে অধ্যাপকের বিষয়-বুদ্ধির অবস্থা মনে করে তিনি মনে মনে কৌতুক অহুভব করেন। একটু রেগেও যান তিনি। এই বিষয়-বুদ্ধি নিয়ে তিনি হাইকোর্টে ওকালতী করেন, রত্নসভায় অধ্যাপনা করেন! ধনুর্ধর বা গুণেন্দ্রর একথা শুনে বলেন, ঠকে না জানিয়ে টাকাটা বরং তাঁর বাড়ীতে দিয়ে আসা ভালো।

ধনুর্ধর আর অগ্নিভট্ট দুজনে মিলে বিত্তেনিধির বাড়ী যান। বাড়ীর সকলে বাইরে গিয়েছিলো। বাড়ীতে ছিলো শুধু বিত্তেনিধির বড় গিন্নি বা রাঙাবৌ, আর ঝি মোক্ষদা। অগ্নিভট্ট ভাবেন, তাঁর লজ্জা কি? রাঙাবৌ তো গুরুপত্নী। তিনি ভেতরে ঢুকতে চান, পান খেতে চান। মোক্ষদা তীব্র দৃষ্টি

হানে তাঁর দিকে। কলকাতা শহর জায়গাটা বড়ো ভালো নয়। দারোয়ানটাও এখন নেই। কিন্তু রাঙাবৌ অগ্নিভট্টকে ডেকে এনে ঘরে বসায়। ধনুর্ধর তাকে সব কথা খুলে বলে পাঁচশত টাকার থেকে পঞ্চাশ টাকা কেটে রেখে চারশত পঞ্চাশ টাকা তার কাছে রেখে দিতে বলেন। অবশ্য রাঙাবৌ বাইরে আসে নি। মোক্ষদার মাধ্যমেই কথাবার্তা চলে। রাঙাবৌ সিন্দুক থেকে পঞ্চাশ টাকার নোট বার করে ধনুর্ধরকে দিয়ে বলে, এই পাঁচশত টাকা দিয়ে গেছেন। অগ্নিভট্ট আর ধনুর্ধর দুজনেই বুঝতে পারে উদোর পিণ্ডি বুধোর ঘাড়ে হয়ে গেছে। ধনুর্ধর শিথিয়ে দেয়—চারশো পঞ্চাশ টাকা + পঞ্চাশ টাকা = মোট পাঁচশো টাকা সে তুলে রাখুক। রাঙাবৌ যেন কষ্টকল্পকে চারশো পঞ্চাশ-টাকার কথা না জানিয়ে শুধু পঞ্চাশ টাকা দেখিয়ে যেন আরও চারশো পঞ্চাশ টাকা আদায় করে তাঁকে নিয়ে একটু মজা করে। অবশ্য পরশু বিকেলবেলা এঁরা আবার আসবেন।

ছোটোবৌ খবর পেয়েছে, বড়ো গিল্লিকে বিত্তেনিধি পাঁচশো টাকা দিয়েছেন। চটে গিয়ে তিনি বিত্তেনিধিকে অহুযোগ করেন—তার পাবার কিছুই কি অধিকার নেই—শুধু ছাই ফেলতে ভাঙা কুলো। বিত্তেনিধি বলে, আজ তার পকেট একেবারে খালি। ছোটোবৌ সেয়ানা। সে বিত্তেনিধিকে নিয়ে “প্রমিসরি বণ্ড” লিখিয়ে নেয়।

“I. O. U.—আই প্রমিস্—সাত শো টাকা সাড়ে,

অন্ ডিমাণ্ডে দেবো আমি হুদে যত বাড়ে ;

মাসে মাসে টাকা টাকা হুদ দিতে স্বীকার ;

না যদি দি—সতীন বৌ-এর ত্রীপদ-গ্রহাণ।”

খং লিখিয়ে নিয়ে ছোটোবৌ কষ্টকল্প বিত্তেনিধিকে মুক্তি দেয়।

যথারীতি দু-একদিন পরে অগ্নিশর্মা আর ধনুর্ধর বিত্তেনিধি বাড়ীতে আসেন। দেখেন বিত্তেনিধি মুখ ব্যাজার করে আছেন। ধনুর্ধর এর কারণ জিজ্ঞেস করলে বিত্তেনিধি সে কথা বলতে লজ্জা পান। ইতিমধ্যে তাঁর মেয়ে ডাক্তরে এলো। তিনি ধমক দিয়ে ওঠেন। শেষে বাড়ীর ভেতর চলে যান। অগ্নিশর্মা আর ধনুর্ধর গুনতে পান বাড়ীর মধ্যে তুমুল ঝগড়া। “এই নেও সে জালী কাগজ” বলে পঞ্চাশ টাকার নোট রাঙাবৌ বিত্তেনিধির সামনে ছুঁড়ে ফেলে বলে,—“জুয়াচুরি এমত তরো কদ্দিন শিখেছ ?” ‘বিত্তেনিধি’ উপাধি এবং ‘ব্রহ্মসভা’কে রাঙাবৌ ধিকার দেয়। বিত্তেনিধি অসহায় হয়ে ভাবেন, তবে

কাকে ভুল করে পাঁচশো টাকা দিলেন? শেষে অগ্নিশর্মাকে তিনি বলেন,—
 “শমা ভায়া, ইয়া হে জোম্মুর চিঠির ভেতর মোড়া নোটখানা কোন্‌র
 টাকার?” অগ্নিশর্মা অবাক হবার ভান করে বলেন, তিনি তো ঠিকই
 দিয়েছেন। শেষে বিত্তেনিষি বলেন, কাকে কি দিয়েছেন, কিছু মনে পড়ছে
 না। তিনি কিছুতেই হিসেব মেলাতে পারছেন না। তিনি বলে ওঠেন—
 “নাকে দিছ খং—এ ঝক্‌মারি আর করবো না—দেখবো অস্ত পখা?
 বিত্তেনিষির অবস্থা দেখে ধর্ম্মর একটু নরম হন। তিনি বলেন,—বিত্তেনিষি
 আগে রাঙাবোয়ের চরণতলে নাকে খং দিন, তাহলে তিনি হিসেব মিলিয়ে
 দেবেন। সেই সঙ্গে যেন ভালো ফলারের আরোজন থাকে। চাঁদকবি
 আর ইয়ার বক্স কথকতার ভার নেবে। বাধ্য হয়ে স্বীকৃত হয়ে বিত্তেনিষি
 বলে ওঠেন,—

“এক আরগার দাসের খং—এক আরগার নাকে
 অধ্যোপকি করু ভালো—চরকার পাকে পাকে।”

(ঘ) বৃত্তি ও আয়ব্যয় অবস্থা।—

(কক) পঠনপাঠন ও অর্থনীতি ॥—

শিক্ষকতা-বৃত্তিকে কেন্দ্র করে রচিত কতকগুলো গ্রন্থের সাক্ষাৎকার
 পাওয়া যায়। কিন্তু দৃষ্টিকোণের বিচারে এগুলোকে বৃত্তি ও আয়নীতির মধ্যে
 কেলা যায় না। কারণ এগুলো নীতিঘটিত নয়, বরং এগুলোকে অবস্থাঘটিত
 বলা সঙ্গত। অবশ্য এই সব অবস্থার বর্ণনার প্রতিগ্রহমূলক আয়নীতির বিকল্পে
 দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন যে ঘটেনি তা বলা যায় না। কেরানী ইত্যাদি বৃত্তির
 প্রতিগ্রহমূলক আয়নীতির বিকল্পে যে সাংস্কৃতিক ও আর্থিক দৃষ্টিকোণ সক্রিয়,
 তার সাক্ষাৎকার যে এসবক্ষেত্রে দুর্লভ তা নয়। কিন্তু শিক্ষা ও অর্থনীতি
 সম্পর্কিত চিন্তা এবং কর্ম সম্পর্কে গ্রন্থসমূহের সচেতনতা বেশি থাকায়
 গ্রন্থসমূহের আক্রমণের লক্ষ্যস্থল কেরানী ইত্যাদির মতো শিক্ষকসমাজ নয়।

শিক্ষাধাতে আমাদের ব্যয় স্বল্পতা শিক্ষকদের আর্থিক মর্যাদা নষ্ট করেছে।
 “হক কথা” নামে একটি পুস্তিকার “প্রথম কোপে” বলা হয়েছে^৬ “জীবন

৬। হক কথা—কলিকাতা ১২৮০, হালিসহর পত্রিকাতে ক্রমঃ প্রকাশিত বিভিন্ন প্রবন্ধের
 সংগ্রহ।

শিক্ষার অল্প বড় বৃত্তি অবলম্বন করেছে, যাঁরাই কান (উচ্চ দরের কলেজী) যাঁরা নবাব সরকারের চাকর-মহালয়ার ছাড়) সব অপেক্ষা ওঁহা। হাকিম, বাইশী, চোকে মুখে রক্ত উঠে যায়, শেষে বন্ধা এসে ধীরে, আর ডি. জেনারেল সাজের লগ্নে চিরকালটা আবদার গোছ হয়ে থাকতে হয়। সর্বত্র ছেলের মুখের উপর দোষ, গুণ, বশ, অবশ, নির্ভর করে।...মান সর্বত্র সমান, ভাল বলবে খুশি গালি দিয়ে।”

এডেড ফুলের শিক্ষকদের অবস্থা আরো মর্মান্তিক। পাকিস্তানের এডেড ফুলের স্থাপন হয় সাহেবদের কাছে-নাথ কেনবার অস্ত্রে, এমন অভিযোগ আছে হরিশোহন ভট্টাচার্যের “দেশের গতিক” গ্রন্থে (১৮৭৪ খৃ) থেকেও সত্যি হয়ে মুখে। সেকের বাজার আরও বলেছেন,—“আমি জানি পাকিস্তানের এডেড ফুলে আজই এইরকম হয়ে থাকে। এটিকে দেখুন, আমরা দাসকায়ার সে চাকর রানি দেই, তা’ অপেক্ষা এতদ্যেকই ২০, ১০, ৫, টাকা কম পাই, তবু আবার মাস মাস পাব না? এমন প্রকারি কি করে এতকো করে? এটা উল্লিখিত “হক কথা” পুস্তিকার এডেড ফুল কলকাতার পুস্তিকার প্রকাশক—এডেড ফুলের যাঁরাই করার মত এমন প্রকারের কার কার, কলকাতা। এত দশজন মনিব যিনি দু আনা চাঁদা দেন, তিনিও একজন সঙ্গার। সর্বত্রের সব জুগিয়ে না চলতে পারলেই প্রমাদ।” এডেড ফুল সম্পর্কে পুথ্যপুথ্য বিবরণ পাওয়া যাবে—পরে উপস্থাপিত হরিশোহন মিত্রের লেখা “হতভাগ্য শিক্ষক” (১৮৭২ খৃ:) গ্রন্থের মধ্যে।

অনেকে শিক্ষকদের অর্থনীতির দিককে মূল্য না দিয়ে সংস্কৃতির দিকটি তুলে ধরে সমস্তার সমাধান চেয়েছেন। কিন্তু বাস্তবক্ষেত্রে কোনো বৃত্তিতেই এভাবে সমস্তার সমাধান সম্ভবপর নয়। হুদেব মুখোপাধ্যায় তাঁর “শিক্ষা বিষয়ক প্রস্তাব” গ্রন্থে লেখেন,—“যদি অর্থপ্রয়াসে আসিয়া থাক, তবে শীঘ্র এই কর্তব্য পরিত্যাগ করিয়া উপায়ান্তর অনুসন্ধান কর। যেহেতু শিক্ষকের কর্তব্য যথা কথঞ্চিৎ রূপেও ধনাশা পরিপূরণ হইবার সম্ভাবনা নাই। যখন দেখিব, যে তোমাদিগের অপেক্ষা অল্পবুদ্ধি, অল্পবিজ্ঞা, অল্পপরিচর্য এবং অল্প বয়স লোকে অগ্রান্ত রাজকার্যে বা ব্যবসায়ে ব্যাপৃত হইয়া তোমাদিগের অপেক্ষা ধনশালী এবং জনসমাজে অধিক মাননীয় হইতেছে, তখন তোমাদিগের মনোবেদনার

৭। শিক্ষা বিষয়ক প্রস্তাব—১৭৭৮ শকাব্দ, কলিকাতা তত্ত্বাবধিনি সভাবল্লভে মুদ্রিত।
পৃ: ৭-৮।

পরিসীমা থাকিবে না।” কিন্তু এই অবাস্তব দৃষ্টিকোণের প্রচার সমাজে বাস্তব দৃষ্টিকোণের পরিপূষ্টিকে রোধ করতে পারে নি।

সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত হৃদয়ে বিশ্ববিদ্যালয়ের পাশের বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রাসঙ্গিক হিসেবে বিভিন্ন অতুল্য বৃত্তির কথা টেনেছে। বিশ্ববিদ্যালয়ের পাশ যে যে বিশেষ বৃত্তিগ্রহণের ওপরে ভিত্তি করে থাকে, সেগুলোর বিরুদ্ধে গ্রামীণ সংস্কৃতি নির্ভর আর্থনীতিক দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত সক্রিয় ছিলো। কিন্তু শিক্ষাখাতে ব্যয়বহুলতার কথা অনেক প্রহসনকারই ইঙ্গিতে ব্যক্ত করবার কথা ভোলেন নি। শিক্ষক পোষণ অর্থ অপব্যয়েরই নামাস্তর মনে করা হয় অনেকক্ষেত্রে। তাই গৃহশিক্ষকের বেতনও দেওয়া হয় পাঠনকার্য ছাড়াও অতিরিক্ত বৌদ্ধিক বা কার্যিক কাজের বিনিময়ে। দুর্গাদাস দে-র লেখা “Encore 99 !” (১৮৯৯ খৃঃ) প্রহসনের মধ্যে একজন রূপণের ব্যবহারকে এ সম্পর্কে চিত্রিত করা হলেও এই কার্পণ্য স্বাভাবিক ব্যায়ীর পক্ষে অসত্য বললে অত্যায়া বলা হয়। চিত্রটি বিস্তৃতভাবে উপস্থাপন করা হলো।

শ্রীমতীর বাবা পেত্নীবল্লভ রূপণ। তার সঙ্গে তার পুত্র বাঁদুরেগোপালের পয়সা নিয়ে তর্কবিতর্ক চলছে। এমন সময়ে বাঁদুরেগোপালের টিউটর ‘মাম্দো মাষ্টার’ এসে উপস্থিত হয়। পেত্নীবল্লভ বলে,—“মাষ্টার, মাষ্টার, কাল যে বাবার সময় গরুর জাব্ দিয়ে যাও নি। তামাক ক’ কল্লে সেজে যাও নি, জান তোমার প্রতি আমার রোজ দু-পয়সার ওপর পড়ে।” বলে,—“কাল থেকে আর তোমায় আসতে হবে না। আমাদের পরামানিকের ছেলে এবারে পাশ হয়েছে। সে দেড় পয়সা করে নিতে চেয়েছে। তাকে দিয়ে তোমার চেয়ে ঢের কাজ পাব। খেউরি করা, জল তোলা, তামাক সাজা, তামাক দেওয়া, গরুর জাব দেওয়া। আর ছেলেটাকে পড়িয়ে দুটো মাথা কামিয়ে যেতে পারে, তাতেও তো দু-পয়সা পাবে।” মাষ্টার মাইনে চুকিয়ে নিতে চায়। তখন পেত্নীবল্লভ বলে,—“মাষ্টার কীই বা করেছে, তার কৃতিত্ব কিছু নেই। বাঙ্গালির ছেলেকে পয়সা খরচ করে লেখাপড়া শেখাতে হয় না। আপনি শেখো।” মাষ্টার ধৈর্য হারিয়ে মন্তব্য করে,—“ব্যাটা মাইজার।” তখন পেত্নীবল্লভ বলে ওঠে,—“চাকর আর কুকুর সমান। দে বেটা, পূজার সময় যে উত্তম কা-কা-কাক মার্কা ধানের আট হাত প্রমাণ কোরা ধুতী দিয়েছি—কিরিয়ে দে।” মাষ্টার তাকে—“মেটেবুকজের নবাবের খানসামার আদার ইন্ ল-এর নানা পেয়” বলে ব্যঙ্গ করে। বাবার সময় মাষ্টার ভাবে,—“চাকরে

কুকুরে সমান—একথা ঠিক কথা। মরবার সময় ছেলে বেটাকে বলে বাবো যে, বাবা যদি খেতে না পাও রাস্তায় রাস্তায় ভিক্ষে করে খাও, সেও ভাল, তবু বাঙ্গালীর বাড়ী চাকরী করো না।”

বস্তুতঃ শিক্ষকতা-বৃত্তির সর্বক্ষেত্রে আর্থনীতিক দুঃস্বভাব চিত্র অত্যন্ত বাস্তব। এই দুঃস্বভাব বিরুদ্ধে বিভিন্ন প্রকারের প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত স্পষ্ট উপলব্ধি করা যায়। শিক্ষকতা বৃত্তি-কেন্দ্রিক কয়েকটি প্রহসনকে উপস্থাপন করা যেতে পারে।

হতভাগ্য শিক্ষক (ঢাকা—১৮৭২ খঃ)—হরিশ্চন্দ্র মিত্র ॥ শিক্ষকের বিশেষণ থেকেই নামকরণে প্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ স্বচ্ছ এবং বলিষ্ঠ। এই দুঃস্বভাব সমাধানের ইঙ্গিত প্রহসনকার একটি কবিতায় রেখে গেছেন। পাখীদের উদ্দেশ্য করে শিক্ষকের উক্তি—

উড়িয়া যাইয়া ইংলণ্ড, যথা।

রাজ্যী পাশে কহ মোদের কথা ॥

স্বচক্ষে সত্যত যা দেখে ভাই।

তাই বল আর কিছু না চাই ॥

কাহিনী।—আতাইগঞ্জ একটি পল্লীগাম। প্রবোধ এই গ্রামের এক এডেড স্কুলের শিক্ষক। আক্ষেপ করে প্রবোধ বলে, সবাই জানে এডেড স্কুলের শিক্ষক পনেরো টাকা মাইনে পায়। “এদিকে যে নাম গোয়াল্লা, ক’জি ভক্ষণ, তার খোঁজ কে রাখে?” প্রবোধের বাল্যবন্ধু কার্যগতিকে এই গ্রামে বেড়াতে আসে। প্রবোধের নাম শুনে দেখা করতে আসে। সে জমিদারীতে তহনীলদারের কাজ করে। তার মতে অতি জঘন্য কাজ। প্রবোধের কাজের প্রশংসা করে বলে,—“পণ্ডিতীর মত আর কি স্থখের চাকরী আছে? দাঙ্গা নাই, হাঙ্গামা নাই, মোকদ্দমা নাই, অহরহ কেবল বিছাচর্চায়, জ্ঞান-চর্চায় আছেন, মাস ২ সরকার হোতে ১৫ টাকা কোরে বেতন পাচ্ছেন।বড় ২ বিজ্ঞলোকেরা শিক্ষকতা কর্ত্তের প্রশংসা করে গিয়াছেন।” প্রবোধ মন্তব্য করে,—“আমাদের কর্ম্ম মজরী হতেও যুগিত। প্রবোধের চাকরী সম্পর্কে দয়ালের ধারণা,—স্থানীয় লোকের চাঁদা, গর্জামেন্টের সাহায্য আর ছাত্রবেতনে মিলিয়ে অনেকই টাকা এতে পাওয়া যায়। কিন্তু প্রবোধ তাকে জানায়, বড়ো বড়ো লোকরা এলো; বড়ো বড়ো বক্তৃতা হলো। মাসিক চল্লিশ টাকা দাতব্য

স্বাক্ষরিত হলো। ধনুবাদ দেওয়া হলো দাতাদের। কিন্তু আসলে শেষে টানাটানি দেওয়ার সময় কেউ নেই। প্রথমবার পঞ্চাশ টাকা কিছু হলো। কিন্তু পরে আর ওঠে না। দয়াল জিজ্ঞেস করে,—“আপনি না নর্মাল স্কুলের প্রথম শ্রেণীতে পড়ে সার্টিফিকেট পেয়েছিলেন?” প্রবোধ জবাব দেয়,—“মহাশয় এখনকার দিনে সার্টিফিকেট হোতে উপরোধের জোর জেরাদা।” দু মাস পর গভর্ণমেন্ট অবশ্য পঁচিশ টাকা মঞ্জুর করেছেন। “মহাশয়, স্বাক্ষরের বেলায় অনেকে পাওয়া যায়, কিন্তু ‘ম্যাও ধরবার’ সময় অনেকে পেছু হটেন, যারা এই ২৫ টাকার চান্দায় রইলেন, তাঁদের মহিমা শুধু ত গভর্ণমেন্টের নিয়ম এই স্থানীয় দাতব্য সমুদায় আদায় করে বিল পাঠালে পর সাহায্যের টাকা মঞ্জুর হয়ে বিল আসে।৩/৪ মাসেও এক মাসের চান্দা আদায় হয় না, আমাদের উপরের মাস্টার বলেন, তাঁকে নাকি ডেপুটীবাবু বলে দিয়েছেন, চান্দা আদায় না হলেও হাশেছে এরূপ স্বীকার করে বিল লেখে পাঠাতে হবে। নতুবা গভর্ণমেন্টের টাকা পাওয়া যাবে না।” অনিচ্ছা সত্ত্বেও প্রবোধ পেটের দায়েই এই কাজে নেমেছে। এখন শুধু ছাত্রের বেতন আর গভর্ণমেন্টের সাহায্য—এতেই জীবনধারণ চলে। ছাত্র বেতন মোট দশ টাকা। গভর্ণমেন্টের সাহায্য পেয়ে হয় পঁচিশ টাকা+দশ টাকা=পঁয়ত্রিশ টাকা। মাষ্টারের বেতন পঁচিশ টাকা গেলে বাকী দশ টাকা থাকে—স্ব প্রবোধের পাওয়া উচিত। কিন্তু তা আর হয় না। চার পাঁচ টাকা স্কুলে বাজে খরচ লেগেই আছে! আর এদিকে বাসাভাড়া আর রান্নার লোক রেখে ভদ্রলোকের পোষায়? দয়াল বলে,—“কেন, না হয় মাষ্টারবাবুকে কুড়ি টাকা দিন, আপনি পনেরো টাকা নিন।” প্রবোধ জবাব দেয়,—“তার যা কি? আমি হচ্ছি নীচের শিক্ষক, মাষ্টারবাবুর হাতেই সব।” তিনি চাঁদা আদায় করে নাকি বেতন নিতে বলেন। পেটের জ্বালাতে প্রবোধ মাঝে মাঝে চাঁদা আদায়ে ব্যস্ত হয়ে থাকে। “কিন্তু যেয়েও স্থান নাই। যারা বাইরে মস্ত ২ বিঘোৎসাহী, চান্দার বইয়ে খাঁদের কাছে ৪০/৫০ টাকা চান্দা বাকী রয়েছে, তাঁদের কাছে ১০/১৫ দিন উমেদারী করে ২ টাকা আদায় করা ভার হয়।” বড়ো বড়ো লোক প্রচুর বাকী। এক মোহনলাল বসু সেরেসাদার দুই টাকা মাসিক+অগ্রিম চুকিশ টাকা দিয়েছেন। এতেই মাষ্টারের গত পুজোর বাড়ী বাওয়া হয়। বছরে তো এ একবারই পরিবারের সঙ্গে সাক্ষাৎ! তাও কুড়ি টাকা পাওনাদারদের মিটিয়ে দশ টাকা নিয়ে বাড়ী যেতে হয়েছে।

একথা শুনে দয়াল মন্তব্য করে,—“কি দুঃখ! পূজার সময় আমাদের চাকর বেহারারাও ২০/২৫ টাকা নিয়ে বাড়ী যায়।” এতো কষ্টের কথা একদিন প্রবোধ ডেপুটির কাছে গিয়ে বলে। সদরে যেতে তার দুই তিন টাকা খরচ হয়। ডেপুটি চাঁদা দাতাদের কাছে এক একটি চিঠি দেয়। কিন্তু চিঠি নিয়ে এসেও ফল হয় না। কেউ দুই টাকা চার টাকা দিলেন, কেউ বলেন দিচ্ছি, কেউ বলেন, তাঁর ছেলে তো এখন স্কুলে পড়ে না, কেউ বা আবার চটেই ওঠেন। তাঁদের নামে ডেপুটিকে বলা হয়েছে, এতেই তাঁদের রাগ। বাড়ীতে প্রবোধের যা কিছু ছিলো, ভেঙে ভেঙে খেয়েই প্রবোধ তা শেষ করেছে। অবশেষে দয়াল স্বীকার করতে বাধ্য হয় যে সেই নিজে স্বখে আছে। প্রবোধ তাকে বলে, ডেপুটি ম্যাজিস্ট্রেটের আফিসে আট টাকা বেতনের একটা চাকরী খালি ছিলো। ডেপুটিকে এ জন্তে ধরতেই তিনি বলেছেন,—“তুমি ১৫ টাকার পণ্ডিতীতে আছ, তোমার ৮ টাকার মোহরেরীতে প্রয়োজন কি?” প্রবোধ নায়েবীর জন্তেও চেষ্টা করেছিলো। মাধববাবু বলেছিলেন,—“তুমি পণ্ডিত, শুদ্ধ শাস্ত্র ধার্মিক মানুষ, নায়েবীতে দাস্তাহাঙ্গাম কত কিছু চাই, তোমা দিয়া যে কাজ চলা কঠিন, বিশেষ তুমি স্কুলে ১৫ টাকা বেতন পাচ্চো, নায়েবীর বেতন হচ্ছে ৮ টাকা, ১৫ টাকা ছেড়ে ৮ টাকায় যাবে কেন?” প্রবোধ দুঃখ করে বলে,—সে এতো খাটে, তাও ডেপুটি এক লাকুঁলার দিয়েছেন যে, শপথ করে বিলে লিখে দিতে হবে—“প্রতিদিন ১০টা হতে ৫টা পর্যন্ত নিয়মিত মত স্কুলের কার্য নির্বাহ করেছি। তবে বিদ্য মঞ্জুর।” একথা শুনে দয়াল মন্তব্য করে,—সে যে অশিক্ষিত জমিদারের অধীনে কাজ করে, তবু কথায় কথায় ফিরে কাটে না। দয়াল কথা দেয়, প্রবোধের জন্তে সে অন্ত্র চেষ্টা করবে। দয়াল চলে গেলে প্রবোধ দুঃখের সঙ্গে ভাবে যে, দয়াল তার ঘনিষ্ঠ বাল্যবন্ধু ছিলো, এতোদিন পর দেখা হলো, অথচ তাকে সে খাওয়াতেও পারলো না।

প্রবোধ ‘কাস্তে’-কে দিয়ে পাড়া থেকে বেগুন চেয়ে আনে। কাস্তে বলে,—“ঘোষেদের বাড়ীর ছোট ঠাউরান্ মুখ ব্যাকা করে বলেছেন,—যা, যা, কিয়ের বাইগুন দিমু পণ্ডিত দরমা পায় না? এখন আর হেই দিনের গুরুমশগিরী নাই যে, চাইল, ডাইল তার তরকারি দিমু। পয়সা দিয়া কিনা লৈতে ক গিয়া।” কাস্তেও অবশ্য জবাব দিয়েছে। তার কর্তার কাছে পণ্ডিতের কুড়ি টাকা পাওনা আছে। তার থেকে সে বেগুনের দাম কেটে নিক। তখন

ঠাকরুণ চূপ মেরে গেলেন! অনেক ধার।—মুদির দোকানেই আট-দশ টাকা। কাস্তে বলে—“আপনে না খাইয়া, না পাইয়া কতকাল বেগার খাটবেন? ওই যে খ্যাতে ছাওলারা হাইলে বলদ খাটাইবার লাগচে, কাম হারা হৈলে, ইয়ারগোও পেট বইরা গাস জল দিব, আপনে স্থল খনে রাওখালী কৈরা আইবেন, আপনার লাইগা আপনার গীরস্তেরা ত গাস কুড়া কোন তাই দেয় না, আঃ ঠাকুর!”

ওদিকে প্রবোধের নিজের গ্রামে তার বাড়ীতে প্রবোধের স্ত্রী স্থনীলা শিশু কোলে করে দুঃখ করে আর ভাবে,—“কপালে স্থখ না থাকলে কিছুতেই কিছু হয় না আমি ঠিক বুঝেছি। নইলে উনি কি লেখতে পড়তে অক্ষম, না চাকরী কোরচেন না করলে কি হয়?” নিজের জন্তে দুঃখ করে না স্থনীলা, কষ্ট পায় ছেলেটির মুখে তাকিয়ে। “সন্তানকে পেটভরে খাওয়ান, পোষাক গহনা, লোকে যাই বলুক না কেন, আমি ঠুর মন জানি। আপনার মাগ, ছেলেকে ভাল খাওয়াতে ভাল পরাতে কার অসাধ? উনি কি পারতে আমাদের কষ্ট দিচ্ছেন? ‘মেয়ের ভাতার পুরুষ, পুরুষের ভাতার টাকা’—টাকা রোজগার কসে না পারলে সংসারে যে কত ক্লেশ ভোগ কোত্তে হয়, তা, যে আমাদের মত অবস্থায় আছে, সেই জানে।”—স্থনীলা এসব ভাবছে। এমনসময় প্রবোধের মা খবর দেন, ঘোষের বাড়ীর লোক আতাইগঞ্জ থেকে এসেছে। সঙ্গে প্রবোধের চিঠি আর তার দেওয়ান পাঁচ টাকা। সে জানিয়েছে, সামনের মাসে টাকা পেলে স্থলে থাকবে, নতুবা চাকরী ছাড়বে। মা অহুযোগ করে বলেন, প্রবোধটা বরাবরই একথা বলে, কোনোবারই তো ছাড়ে না! পাঁচ টাকা হাতে পেয়ে স্থনীলা মার জন্তে একটা কাপড় কিনতে চায়। শীত—অথচ তাঁর কাপড় নেই। মা বলেন—দু-টাকা খোকার দুধের জন্তে আর তিন টাকা ধান কেনার জন্তে বরং রাখা হোক। আর তাছাড়া, কাপড় স্থনীলার নিজেরও তো নেই। তারপর স্থনীলা নিজেকে লেখা প্রবোধের চিঠি পড়ে। প্রবোধ দুঃখের সঙ্গে লিখেছে যে, প্রিয়ার তাবিজ ভেঙে খোকার বালা গড়াতে গিয়ে ষ্ণে বারবার ওটা রেখে দিয়েছে, ভাঙতে পারে নি। “এইরূপ কষ্ট পাইয়া এক একবার মনে করি, চাকরি ছাড়িয়া চলিয়া যাই, অমনি মনে হয়, এতগুলি টাকা ছাড়িয়া গেলে, আর পাওয়া যাইবে না। যাই বা কোথায়? মজুরের ভাত আছে, তবু আমার মত চাকরীজীবী

“মাহুকের উপায় নাই।” ঘোষেদের বাড়ীর লোক কালই আতাইগঞ্জে চলে যাবে। তাই চিঠি লিখতে বসে হুশীলা।

শহর থেকে মাধব এসেছেন যাদবের কাছে বেড়াতে। পুকুরের ধার দিয়ে দুজনে পথ চলেন। মাধব পাড়াগাঁয়ের প্রাকৃতিক দৃশ্য বর্ণনা করেন। যাদব জবাব দেন, গাঁয়ে ওপর-ওপর ভালো, ভেতরে খারাপ। হঠাৎ তারা দেখে ‘আনন্দ’ নামে এক সার্কেল-পণ্ডিত পিঠে বোঁচকা গামছা পরে বিল পার হচ্ছেন। মাধব তাকে ইতর লোক মনে করে। যাদব ভুল ভাঙিয়ে দেয়। গভর্নমেন্ট থেকে লোকটি নৌকো ভাড়া পেলেও এ বিলে নৌকো চলে না—কাদা। তার মধ্যে দিয়েই এভাবে পার হতে হয় আর চাকরী রাখতে হয়। পারে উঠে আনন্দ গায়ের জোঁক ছাড়ায়। সে হুঃখ করে বলে, এ হুঃখ ইংলণ্ডের রানীর কাছে কে পৌঁছিয়ে দেবে? এসব দেখে মাধব ডেপুটী ইন্সপেক্টরের নামে দোষ দেন। তখন যাদব বলেন,—“ও কথা বলবেন না, কেবল গুঁরাই দোষী নন, এডুকেশন ডিপার্টমেন্টে আগুন লেগেছে। বড় কর্তা সিমলে ছাড়বেন না মেজো কর্তাদের মধ্যে গিরিবিহারী বিলক্ষণ আছেন। ছোট কর্তাদের মধ্যেও বারিবিহারী বিরল নয়! শিক্ষক বেচারাদের খবর কে নেয় বলুন!” এদের সামনে ময়লা পোষাক পরে দাঁড়াতে সঙ্কোচ হয় আনন্দের। “তখন ভেবেছিলাম মান অপমান কি, কিন্তু জাত স্বভাবে এখন একটু একটু লজ্জা বোধ হচ্ছে। মধ্যবিত্ত ভদ্রকুলে জয়গ্রহণ কোরে নির্দীন হওয়া কি কষ্ট!”

আনন্দ এদের বলে, “অধিক কি আমাদের হয়ে যে ব্যক্তি কিছু সহায়তা করেন, তাঁর ঘাড়েও আমাদের রোগ চেপে বসে।” মাধব বলেন যে, গভর্নমেন্টের এখন বড়ো অস্বচ্ছল অবস্থা। আনন্দ জবাব দেয়,—“মশায়, ও কথা বোলবেন না। গভর্নমেন্ট আমাদের কৃপণ নন, সেই সে বৎসরে শিক্ষা বিষয়ে যত টাকা দেওয়া হয়েছিল, সে সমুদয় ব্যয় হয় নাই, কতকটাকা মজুতও থাকে। কেবল শিক্ষাবিভাগের কর্তৃপক্ষের অমনোযোগেই না সেই দেওয়া টাকাগুলি ব্যবহারে এলো না।” তিন তিন মাস পর নাকি পুরস্কারের রীতি আছে! কিন্তু এদের ভাগো তা মেলে নি। “পুরস্কারের যত টাকা কখন ২ ডিপুটী ইন্সপেক্টরেরা দেই পরিমিত টাকার পুস্তকাদি পাঠান, তা কেমন পুস্তক পাঠান, যা সচরাচর বিক্রীত হয় না, তাই বিক্রয় করে টাকা লতে হয়। ডিপুটী ভায়রা খাতিরে এরূপ করেন, আর

কি ?" মাধব বলেন,—“হ্যাঁ, ভায়াদেরও দোষত্রুটি বিলক্ষণ আছে। বিশেষতঃ ষ্টাটার করা তাঁদের হাতে থাকাতে কর্যে অনেকে আত্মীয় বন্ধু বান্ধবের অকুর্মান্ত পুস্তকও পাঠ্য করে দেন; অনেক কাজের পুস্তকও গড়াগড়ী যায়।” আনন্দ বলে,—“আর দেখুন, আপনি বোলেন, গবর্ণমেন্টের বড় অসচ্ছল অবস্থা আমাদের বেলায় এই কথা। এদিকে বড় ২ কর্তাদিগে যে লম্বা ২ বেতন দিচ্ছেন, তাঁরা কাজ যত কচ্ছেন, তা জগদীশ্বরই সাক্ষী, তাঁদের কোথায়ও কথা নাই।”

কথোপকথনে জানা যায় সংস্কৃত-গদ্যী বাংলা বই অচল করা হয়েছে, পণ্ডা উঠিয়ে দেওয়া হচ্ছে। আনন্দ বলে, “ভুলুন, এখন বাংলা স্কুলের প্রতি লোকের পূৰ্ব্ববৎ আস্থা নাই। গ্রাম্য লোকদের সংস্কার এই, এরকম স্কুল কেবল খ্রীষ্টান, বা ব্রহ্মজ্ঞানী কোরবার জন্তে।” আনন্দের অধীনের স্কুল তিনটির অবস্থা মর্যাস্তিক। সারকেলগুলো অনেক ব্যবধানে। প্রতি মাসে ১০ দিন পড়ানো অথচ অতোগুলো বই—কি করে শেষ হবে? যাদব বলেন, বাংলা পাঠশালা ভালো হবার উপায় নেই। সচ্ছলরা নিজের ছেলেদের ইংরেজী স্কুলে দেয়, বাংলা পাঠশালায় দেয় দরিদ্র ও মধ্যবিত্ত। বাংলা শেখাতে কেউই চায় না। কেননা শিখে তো এই চৌদ্দ টাকা মাইনের পণ্ডিত হওয়া। মাধব বলেন,—“এ সময় ইংরেজী শিক্ষার যে উপাদেয় ফল ফলুছে তা বাঙ্গলা শিক্ষার আর কি অহুরাগ থাকবে বলুন। ফল এক্ষণে চাকরী দুর্লভ। ১০ টাকা বেতনের একটা সরকারী চাকরী খালি হোলে দশদশে শ জন প্রার্থী উপস্থিত হন।” গভর্ণমেন্ট এখন একটা কৃষিশিল্প বিদ্যালয় স্থাপন করছেন। এতে দেশের উপকার হবে।

প্রবোধের বাড়ীতে প্রবোধ আর স্থীলা।—প্রবোধের মুখে বেদনা—স্থীলা বুঝতে পারে। স্থীলা সাস্বনা দেয়—“আমাদের চেয়েও দুঃখী পৃথিবীতে আছে, ধৈর্য্য ধর।” প্রবোধ বলে, তার কাছে মুদির পাওনা পঞ্চাশ টাকা। সে নাকি ছোট আদালতে নালিশের ভয় দেখিয়েছে। তারপর কাপড়ের টাকা চেয়েছে কাপড়ওয়াল। ছয় মাসের দরমার টাকা সে পায়নি, কিন্তু একথা বলে সে রেহাই পায় নি। কারণ কামায়কে ডেকে গয়না গড়াতে দেখেছে এরা। সে কাপড়ওয়ালাকে সব খুলে বলেছে। শেষে আর তাবিজ দিয়ে আর রালা গড়ানো হয় নি, কাপড়ওয়ালাকে প্রবোধ দিয়ে এসেছে। প্রবোধ অশ্রুপাত করতে করতে আক্ষেপ করে,—

“দেখ দেখি আমি কেমন স্বামীর কাজ করেছি!” বাসার ধারে এক মহাজন আছে। তার কাছে হাওলাতের জগ্গে চাকরকে পাঠায়। মহাজন বলে পাঠায়—জিনিষ বন্ধক দিতে হবে। তখন “সটাক রঘুবংশ” দিয়ে পাঠায়। মহাজন বই দেখে অটহাস্ত করে ওঠে। বলে পাঁচ কড়াতেও এটা কেউ নেবে না। শেষে বইটা দু-টাকা দিয়ে প্রবোধ তার এক ছাত্রের কাছে বেচে বাসার খরচ চালায়। প্রবোধ বলে, “মুদীর নালিশে মোকদ্দমা খরচা সমেত ৬০/৬৫ টাকা রকমে ঠেকেছি। মোকদ্দমার ডিক্রী হয়েছে—হয় টাকা দাও নয় জেল। ঘরে ২ টাকা জিনিসও নেই। শুধু পৈতৃক ভদ্রাসন।” স্ত্রীলা বলে,—“তাই বাধ্য দিয়ে ঋণমুক্ত হও। পরমেশ্বর সহায় থাকলে ঋণই ঋণশোধ করে উঠতে পারবে। দুঃখ কিছু চিরদিন থাকে না।” প্রবোধ ক্ষোভ করে বলে,—“সর্বস্বাস্ত্ব হলেও আর শিক্ষকতা! মজুরী করি, তাও কবুল, এরূপ শিক্ষকতার খুঁড়ে দণ্ড৭৭!”

স্কুল মাস্টার (১৮৮৮খঃ)—আন্তোয় সেন ॥ কলকাতার কতকগুলো প্রাইভেট ম্যানেজমেন্ট পরিচালিত স্কুলের সম্পূর্ণ নিয়মাবলী-শৃঙ্খতার অভিযোগ এতে উপস্থাপিত। ম্যানেজার শুধু আর্থনীতিক সাফল্যের উদ্দেশ্যেই ইচ্ছার দিকে চেয়ে থাকেন। এবং এইভাবে নিয়মাবলী, নীতি এবং শিক্ষা—সবই টাকার কাছে বলি দেওয়া হয়।

শিক্ষা ও আর্থনীতিকে কেন্দ্র করে প্রচুর প্রহসন রচনা না হলেও বিভিন্ন প্রহসনে প্রসঙ্গ হিসেবে এর সাক্ষাৎকার দুর্লভ নয়।

প্রহসনে বিবিধ ধরনের অর্থ-চিন্তা প্রসঙ্গ ক্রমে প্রকাশ পেয়েছে। এগুলোও সমাজচিত্রের অন্তর্গত হিসেবে ধরা যায়। সমাজের আর্থিক দিক থেকে এইসব চিন্তাভাবনা আমাদের আর্থিক মনের ইতিহাসে অনেক উপাদান দিতে সক্ষম হলেও গ্রন্থ বিস্তারের ভয়ে এগুলোর উপস্থাপন থেকে গ্রন্থকার বিরত হতে বাধ্য হচ্ছেন।

॥ সাংস্কৃতিক ॥

১। জাতপাত ও সংস্কৃতি।—

জাতপাত সম্পর্কিত সংস্কৃতি আমাদের সমাজে একটি প্রধান স্থান অধিকার করে আছে। ঊনবিংশ শতাব্দী সমাপ্তির পরেও “রূপ ও রঙ্গ” পত্রিকায়^১ এ বিষয়ে বলা হয়েছে,—“জাতিভেদ ভারতবর্ষের মাটির গুণ, ভারতবাসীর শোণিত সম্পর্ক। ভারতবর্ষে জাতিভেদ উঠাইবার চেষ্টা ব্যর্থ চেষ্টা মাত্র। জাতিভেদ উঠাইবার চেষ্টা করিতে যাইয়া অনেকেই নূতন জাতির সৃষ্টি করিয়াছেন। এমন যে মুসলমান জাতি ও ইসলাম ধর্ম ভারতবর্ষের মাটির গুণে তাহাতেও জাতিভেদের প্রভাব বিস্তৃত হইয়াছে। রিজল সাহেব বলেন যে ভারতের বহুস্থানে ইতর মুসলমানদিগের মধ্যে জাতিভেদ প্রথা প্রবল আছে। আমাদের শিক্ষিত বাঙালীদের মধ্যে কেহ কেহ ইংরেজি সভ্যতার মোহে পড়িয়া জাতিভেদ উঠাইবার জন্ত এখনও ব্যর্থ চেষ্টা করিতেছেন। দেখিয়া শুনিয়া মনে হয় যে, এসব চেষ্টা ঠিক জাতিভেদ প্রথা উঠাইবার পক্ষে নহে, ব্রাহ্মণ্য মর্যাদা চূর্ণ করিবার পক্ষে বিফল প্রয়াস মাত্র।” বলাবাহুল্য মস্তব্যাটি রক্ষণশীল উপস্থাপিত। বস্তুতঃ জাতিভেদ পৃথিবীর কোনো সমাজেই দূর হয় না। তবে মর্যাদার স্তর বিপর্যয় প্রত্যেক সমাজেই ঘটে থাকে। এই স্তর বিপর্যয়ের বিরুদ্ধেও রক্ষণশীল গোষ্ঠী সক্রিয় থাকেন। জাতপাতের সংস্কৃতিতে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর শক্তি আমাদের সমাজে চিরদিনই ক্ষমতা প্রয়োগ করে এলেও সূক্ষ্মাতিসূক্ষ্ম ভাঙাগড়া প্রতি সমাজের মতো আমাদের সমাজেও ঘটেছে। বিভিন্ন জাতপাতের স্তর বিভাগ যে সর্বক্ষেত্রেই একটি বিরাট সোপানেই সংযুক্ত, তা নয়। প্রত্যেক পাতের মধ্যে প্রত্যয়গত বন্ধ থাকবার জন্তে এই একত্ব থাকা সম্ভবপর হয় না। কিন্তু অধিকাংশ ক্ষেত্রেই প্রত্যয়ের প্রতিষ্ঠাসাধনের মধ্যে দিয়ে একত্বের চেষ্টা চলে থাকে। বস্তুতঃ পাত সৃষ্টির মূলে প্রত্যয় প্রতিষ্ঠা এবং প্রতিষ্ঠিত গোষ্ঠীর সমর্থন ইত্যাদিই মূল কারণ হিসেবে গণ্য করা যায়। তবে সমসাময়িক অনেকেই বাহ্য কতকগুলো কারণ দেখিয়েছেন, সেগুলোকে একত্র উপস্থাপন করা যেতে পারে।—(১) বিভিন্ন অঞ্চলে বসবাস হেতু পাত সৃষ্টি (বারেন্স, রাঢ়ী ইত্যাদি তার দৃষ্টান্ত); (২) হীন জীবিকা গ্রহণ বা

ত্যাগে পাত হুষ্টি (দৃষ্টান্ত—দাগ গোয়ালার পাতিত্য); (৩) হীন না হয়েও ভিন্ন জীবিকাগ্রহণে পাত হুষ্টি (চৌরাশিয়া বারই ও জয়স্বার বারই দৃষ্টান্তস্বরূপ স্বর্তব্য); (৪) সামাজিক রীতিনীতি পরিবর্তনে পাত হুষ্টি; (৫) কুলকলঙ্ক-জনিত পাত হুষ্টি (পিরালী ব্রাহ্মণের পাতিত্য এর দৃষ্টান্ত); (৬) সামাজিক শাসনব্যবস্থার বিশৃঙ্খলাজনিত পাত হুষ্টি; (৭) গোষ্ঠী বিশেষের অত্যন্ত উন্নতিজনিত পাত হুষ্টি; এবং (৮) জাতিগত ভিন্নতাজনিত পাত হুষ্টি;—পাত হুষ্টির এই কয়টি কারণই সাধারণতঃ উল্লেখ করা হয়ে থাকে। কিন্তু প্রকৃত বিচারে দেখা যাবে, এর কারণ বাহ্য দিক থেকে দেখাতে গেলে অনেক জটিলতা এবং সীমাতীত পর্যায়ের সম্মুখীন হতে হয়। বস্তুতঃ সাংস্কৃতিক প্রত্যয় প্রতিষ্ঠাকে এভাবে স্থূল কারণ দেখিয়ে বোঝানো সম্ভবপর নয়।

বাংলাদেশে ঊনবিংশ শতাব্দীতে নতুন অর্থনীতিতে বৃদ্ধি বিপর্যয় এবং সামাজিক শাসনব্যবস্থার বিশৃঙ্খলা যখন জাতপাত সম্পর্কিত পুরোনো কাঠামো নষ্ট করে দেবার চেষ্টা করেছে, তখন রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে বিকল্প পক্ষের ক্ষেত্রে জাতপাত সম্পর্কিত সংস্কৃতির হীনতা প্রতিপন্নার্থ উপস্থাপিত করে প্রত্যয়কে বলিষ্ঠ করবার চেষ্টা চলেছে। জাতপাতের সাধারণ কাঠামো সম্পর্কে কিছু বলা না হলে সমগ্র সাংস্কৃতিক দ্বন্দ্ব সম্পর্কে বিশেষতঃ তার সামাজিক ক্ষেত্র সম্পর্কে পরিচয় অস্পষ্ট থেকে যায়। অবশ্য প্রহসনের দৃষ্টিকোণ বিচার করে জাতপাতের আলোচনা হিন্দুসমাজের মধ্যেই আবদ্ধ রাখা হলো।

আমাদের সমাজে সামাজিক মর্যাদায় ব্রাহ্মণ সম্প্রদায় সবচেয়ে ঈশ্বানের অধিকারী। খাঁটি ব্রাহ্মণ তিন শ্রেণীভুক্ত—(ক) রাঢ়ী (খ) বায়েল্ল এবং (গ) বৈদিক। এ ছাড়া কনৌজী বা মৈথিল ব্রাহ্মণ, উৎকল ব্রাহ্মণ, মধ্যমশ্রেণী ব্রাহ্মণ (মেদিনীপুর), কামরূপী ব্রাহ্মণ (উত্তর বাংলায় রাজবংশীদের পুরোহিত) ইত্যাদি আরও কয়েকটি শ্রেণীর অস্তিত্ব পাওয়া যায়। ব্রাহ্মণরা কায়স্থ ও অগ্রাগ্র নবশাখ গোত্রীয় জাতের ওপর আধিপত্য রেখে চলেছেন। বৈদিকদের মধ্যে দাক্ষিণাত্য-বৈদিক শূত্রদের পুরোহিত্য করে থাকেন। পাশ্চাত্য বৈদিক বৈদিকশ্রেণীর অগ্র একটি পাতের নাম। এঁদের মধ্যে অনেকেই রান্নাবান্না, ভিয়েন, পূজা আর্চা ইত্যাদির কাজ করে থাকেন, কিন্তু জাতিপাত হতে দেখা যায় না। কামরূপী ব্রাহ্মণরা প্রকৃতপক্ষে হীন না হলেও, সাধারণ ব্রাহ্মণরা দ্বারা নবশাখের সামাজিক অগ্রাগ্র পরিচালনা করে থাকেন, তাঁদের মতো সম্মানের অধিকারী নন।

ব্রাহ্মণদের মধ্যে যারা নবশাখের চেয়ে নীচুজাতের পোরোহিত্য করে থাকেন, তাঁরা বর্ণব্রাহ্মণ নামে পরিচিত এবং মর্যাদার দিক থেকে একটু হীন। যজ্ঞমানের বাড়ীতে এঁরা আহার্য গ্রহণ করে থাকেন। উচুজাতের লোকেরা এঁদের জলগ্রহণ করেন না। সমাজে এঁদের চতুর্থ ধাপের মধ্যে রাখা যায়। এঁদের পাত ওঠানামা করে যজ্ঞমানের জাতের সামাজিক মর্যাদা অহুযায়ী। এই পাতের মধ্যে সবচেয়ে নীচু সম্প্রদায় হচ্ছেন ব্যাসন্ত ব্রাহ্মণরা। এঁরা চাষী কৈবর্তের বাড়ীতে পোরোহিত্য করে থাকেন। যারা শ্রাহ্মের অহুষ্ঠান পরিচালনা করে থাকেন, তাঁরা অগ্রদানী ব্রাহ্মণ নামে পরিচিত এবং করকোষ্ঠীর বিচার যারা করেন, তাঁদের বলা হয় আচার্য ব্রাহ্মণ। এঁরা ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়ের মধ্যে পতিত। ভাট সম্প্রদায়ের ব্রাহ্মণও বিতর্কমূলক, কিন্তু বর্ণব্রাহ্মণদের মতো তাঁদের স্তর নীচু নয়। ভাটরা জলচল সম্প্রদায়ভুক্ত। অগ্রদানীরা উচু জাতের কাজ করে থাকেন; আচার্যিরা কিন্তু সব জাতেরই কাজ করে থাকেন। বর্ণব্রাহ্মণরা এক একটি জাতের ওপর অধিপত্য পেয়ে থাকেন। পিরালী নামে এক সম্প্রদায়ের ব্রাহ্মণ আছেন, জনশ্রুতি আছে যে, এঁরা নাকি একদা গোমাংস সেবন কিংবা আত্মাণ করতে বাধ্য হয়েছিলো মুসলমানদের দ্বারা। বলাবাহুল্য এঁরা পতিত। মাহিষ্ণু প্রধান অঞ্চলে এক একটি ঘরকে ব্রাহ্মণের পদবী (চক্রবর্তী ইত্যাদি) গ্রহণ করতে দেখা যায় এবং তাঁরা ব্রাহ্মণত্বের দাবী করে থাকেন। এঁদের সঙ্গে ব্রাহ্মণশ্রেণীর আচার-আচরণে মিল খুব অল্প।

ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়ের কৌলীজ নিয়ে ইতিমধ্যে আলোচনা হওয়ায় পুনরুল্লেখ নিম্নয়োজন। বাংলা প্রহসনে ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়ের আভ্যন্তরীণ জাতপাত বিবাদও আত্মপ্রকাশ করেছে। তবে প্রত্যক্ষভাবে নব্য সংস্কৃতির বিরুদ্ধেই প্রাহসনিক দৃষ্টি সক্রিয়।

উচুজাতের শূদ্রদের ওপরে একটি ধাপ আছে। ক্ষত্রিয়রা এই ধাপে মর্যাদা পেয়ে থাকেন। বাংলাদেশে খাঁটি ক্ষত্রিয় জাতের মধ্যে কাউকেই অন্তর্ভুক্ত করা যায় না। তবে বিদেশ থেকে এসে অনেক ক্ষত্রিয় বাংলাদেশের সমাজ কাঠামোর অঙ্গীভূত হয়েছেন। পরবর্তী বিভিন্ন পাতের এই পাতে অহুপ্রবেশের প্রচেষ্টা লক্ষণীয়।

এরপর নাম করা চলে বৈষ্ঠ এবং কায়স্থ সম্প্রদায়ের পাত। চাকরী ইত্যাদি দিকে প্রতিষ্ঠায় নব্য সংস্কৃতিতে এদের মর্যাদা অনেক উন্নত। কায়স্থ বড়ো কি বৈষ্ঠ বড়ো—এ নিয়ে আমাদের সমাজে তুমুল বিতর্ক চলছে, কিন্তু কোনো

সমাধান আসে নি। অবশ্য মধ্যশ্রেণীর কায়স্থদের সমাজে পতিত বলে গণ্য করা হয় এবং এঁরা সমাজে তৃতীয় ধাপের অন্তর্ভুক্ত। আগুরী বা উগ্রকক্সিয়দের দ্বিতীয় ধাপের সবচেয়ে নীচুস্তরের বলে মনে করা হয় তাদেরই তরফ থেকে। কিন্তু অনেকে বলেন, এঁদের বরং তৃতীয় ধাপের অন্তর্গত বলে বিবেচনা করা যায়। কক্সিয় এবং সদগোপের মিশ্রণে আগুরীদের উদ্ভবের কথা W. B. Oldham সাহেব উল্লেখ করেছিলেন।^২ এঁদের অনেকেই গৃহভূত্যের কাজ করে থাকেন। এঁদের মধ্যে “জন” নামে সম্প্রদায় উপবীত ধারণ করেন, যদিও ব্রাহ্মণদের মতো এঁরা বিশেষ কোনও পবিত্র অনুষ্ঠান করেন না। মেদিনীপুরের করণদের এই ধাপে ফেলা যায়, যদিও সঠিক-করণরা তৃতীয় ধাপের অন্তর্গত। এঁরা অবশ্য বাংলাদেশের চেয়ে উড়িষ্যাতেই সংখ্যায় বেশি।

দ্বিতীয় ধাপের কয়েকটি সম্প্রদায়ের কোলীন্ত নিয়ে ইতিমধ্যে আলোচনা করা হয়েছে। কোলীন্তের দিক থেকে পাত বিভাগের আলোচনা তাই আবাস্তর।

তৃতীয় ধাপে পড়ে নবশাখ গোত্রীয় জাতপাত। এঁরা সংশ্লিষ্ট পর্ষায়ের এবং এঁদের জল উচু সমাজে প্রচল। উচু ব্রাহ্মণরা এঁদের পৌরোহিত্য করে থাকেন। নবশাখ নাম হলেও এঁদের সংখ্যা পরে সতেরোটিতে দাঁড়িয়েছে। আদিতে নবশাখ সম্প্রদায়ের অন্তর্গত ছিলেন নিম্নোক্ত সম্প্রদায়—বারুই, কামার, কুমোর, মালাকর, ময়রা (মোদক), নাপিত, সদগোপ, তাঁতী, এবং তেলী ও তিলি। পরে এঁদের পর্ষায়ে এসেছেন—গন্ধবণিক, কলিতা, কাঁসারী, কান্ত, কুরী, মধুনাপিত, পাতিয়াল, রাজু, শাঁখারী, শূত্র এবং তামলী। এইসব জাতের পারস্পরিক মর্যাদার তারতম্য অঞ্চলবিভেদে বিভিন্ন রকম। অনেকের মতে—এই সতেরোটি সম্প্রদায়ের মধ্যে আদি নবশাখ সম্প্রদায়ের মর্যাদা উচুতে। অনেকে বলে থাকেন যে শূত্র বা গোলাম কায়স্থরা এঁদের মধ্যে উচু মর্যাদার অধিকারী এবং তাদের মতে এরা দ্বিতীয় ধাপের শেষ পাত্রে থাকতে পারেন। অনেকে সদগোপদের এই ধাপে উচু মর্যাদা দিয়ে থাকেন। মেদিনীপুর অঞ্চলে সদগোপ সম্প্রদায়কে দ্বিতীয় ধাপের মর্যাদা দেবার চেষ্টা করা হয়। সদগোপ এবং বারুই, তিলী এবং তেলী—ইত্যাদি

জাতের পার্থক্য বিচার লক্ষণীয়। পূর্ববঙ্গে তেলীদের মধ্যে উঁচু হচ্ছেন ভইপাল; এঁরা মধ্য ও পশ্চিম বাংলার তিলীজাতের সমমর্যাদা প্রাপ্ত। তেলীদের মধ্যে অনেকে আছেন যারা কলুজাতের অন্তর্ভুক্ত। বস্তুতঃ এই সব জাতপাত নিয়ে চুলচেরা বিচার করা সম্ভবপর নয়। অনেকে তেলী এবং তিলীর পার্থক্য টেনে বলেন যে, তেলী এবং কলু অভেদ স্বত্বাং এঁরা আটের ধাপে মর্যাদা পাওয়ার উপযুক্ত। তিলী সম্প্রদায় সাধারণতঃ মধ্য এবং পশ্চিম বাংলার মধ্যেই সীমাবদ্ধ। ঢাকা অঞ্চলের উঁচুজাতের তেলীরা নিজেদের ভইপাল বলেন। মেদিনীপুরে অখিনী তাঁতীদের আচরণীয় বলা হয় এবং অগ্রাগ্রা নীচুস্তরে পড়েন। সদগোপদের মধ্যে অনেকে নিজেদের বৈশ্য বলে দাবী করেন এবং কায়স্থদের ওপরে নিজেদের মর্যাদা প্রতিষ্ঠার চেষ্টা করে থাকেন। কিন্তু অনেকের মতে এই দাবী সংস্কৃতিগত যুক্তিতে দৃঢ়ভাশূন্য। শূত্র বা গোলাম কায়স্থরা প্রায়ই নিজেদের কায়স্থ বলে পরিচয় দিয়ে থাকেন এবং বিস্তবানদের মধ্যে এ ধরনের অহুগ্রবেশের সম্ভাবনা বেশি থাকে, এবং দৃষ্টান্ত থাকাও অসম্ভবপর নয়। পাতিয়ালরাও নিজেদের কায়স্থ বলে পরিচয় দেন। মেদিনীপুরের বারুই এবং কায়স্থরাও এ ধরনের দাবী তুলেছে। “Some well to do Kasthas of Midnapore are reported to have gained general recognition as Kayasths. The similarity of names (is it accidental?) is said to help them.” মেদিনীপুরে রাঙ্কু নামে যে জাত আছে তাঁদের মধ্যে দুটো ভাগ—ডাইন এবং বাঁয়া। ডাইনদের মধ্যে বিধবাবিবাহ চলিত আছে এবং এঁরা জাতে একটু নীচু। কলিতারা প্রকৃতপক্ষে আসামের জাত, তবে উত্তর বাংলায় এঁদের অনেককেই দেখা যায়। খ্যান বা খেন জাতও উত্তর বাংলায় সীমাবদ্ধ। অনেকে এঁদের—এই ধাপ ও পরের ধাপের মধ্যবর্তী পর্যায়ের মর্যাদা প্রাপক হিসেবে রাখতে চান; আবার অনেকে বলেন, এঁরা পরের ধাপে সবচেয়ে উঁচুতে মর্যাদা পাবার অধিকারী।

চতুর্থ ধাপটি ছোটো। এই ধাপে পড়েন চাষী কৈবর্ত এবং গোয়াল্য সম্প্রদায়। এঁদের জল চলে, কিন্তু এঁদের পূজারী ব্রাহ্মণরা পতিত।

চাষী কৈবর্তরা নিজেদের মাহিষ্য বলে দাবী করে নিজেদের আরও উচ্চতরে রাখতে চান। চাষী কৈবর্তদের থেকে জালিয়া কৈবর্তদের পার্থক্য নিয়ে যথেষ্ট মতভেদ এখনো আছে। কিন্তু জালিয়া কৈবর্তদের পূজারী ব্রাহ্মণরা মর্ধাদার দিক থেকে আরও বেশি পতিত—যতোটা চাষী কৈবর্ত বা গোয়ালার পূজারীরা নন। জালিয়া কৈবর্তরা গৃহভূত্যের কাজ করে থাকেন। এঁদের জীলোকরা জাত্যাচার পালন করেন না। ঢাকা, ত্রিপুরা, মেদিনীপুর, বীরভূম, নোয়াখালি ইত্যাদি অঞ্চলে উচ্চজাতে এঁদের জল চলে না। শুধু ২৪ পরগণা জেলায় এঁরা তৃতীয় ধাপের মর্ধাদা পেয়ে থাকেন। এমন কি অনেক অঞ্চলে গোয়ালার পূজারী ব্রাহ্মণরা পতিত হন না। অবশ্য গোয়ালাদের মধ্যে দাগ-গোয়ালার—অর্থাৎ ঝাঁরা বলদের গায়ে দাগা দেন, তাঁরা জল-অচল গোষ্ঠীর মধ্যে পড়েন।

সমাজের পঞ্চম ধাপের আগে একটি স্তরে বিভিন্ন রকম জাতের অবস্থান দেখা যায়। এইসব জাতগুলোর কোনটির সঙ্গে কোনটির মেলে না। এদের পাশাপাশি রাখবার একমাত্র যুক্তি এই যে এইসব সম্প্রদায় আগেকার ধাপের নীচে, অথচ পঞ্চম ধাপের একেবারে অন্তর্ভুক্ত বলা ভুল হবে। গায়ের নাপিতরা এঁদের চুল কাটেন, কিন্তু এঁদের নখ কাটেন না বিয়েতেও সহায়তা করেন না। বোষ্টম, ভুঁইয়া, যুগী, কাছারু, লোহাইত, কুরী, নট, হুরী, সবাক স্বর্ণকার, শুঁড়ী (সাহা), স্তবর্ণবগিক, স্তরাজবানী, স্তব্রধর ইত্যাদি সম্প্রদায় এই গোত্রে পড়েন। অনেক অঞ্চলে ভুঁইয়ারা সংশ্লিষ্ট বলে * রিগণিত এবং এঁদের হাতে জল চলে। বোষ্টম (বৈষ্ণব এবং বোষ্টম বলাবাহুল্য একার্থবাচক নয়) এবং যুগীর সামাজিক স্থান বিতর্কমূলক। বোষ্টমরা ঠিক কোনো জাতের মধ্যে পড়েন না। তবে এঁরা হচ্ছেন এমন এক সম্প্রদায় যারা নিজের নিজের জাত ছেড়েছেন। এঁদের মধ্যে যেমন অনেকে উচ্চজাত থেকে এসেছেন, তেমনি অনেকে নীচজাত থেকেও এসেছেন। তবে এঁদের মধ্যেও পাতের কথা অনেকে বলে থাকেন। ‘কায়স্থ-বোষ্টম’ ‘চণ্ডাল-বোষ্টমের’ হাতে জল খান না। বোষ্টম জাতের আভ্যন্তরীণ ক্ষেত্রে এরকম দৃষ্টান্ত বিরল বলা চলে। তবে এঁদের পূর্বপুরুষ জল চল কিংবা জল-অচল জাত হলে সেই অনুযায়ী সমাজে তাঁদের জল চল বা জল-অচল জাত হিসেবে মর্ধাদা দেওয়া হয়। তারপর নাম করা যায় যুগী সম্প্রদায়ের। এঁদের কোনো ব্রাহ্মণের প্রয়োজন হয় না এবং স্বভদেহকে এঁরা সমাধিস্থ করেন। অবশ্য কালক্রমে এঁরা আর্থ

আচার-বিচার অনুসরণ করেছেন। এঁদের ধর্ম এমন একটি বিষয় যা সাধারণ ধর্মগুলোর আওতায় আনতে পারি নে। এঁদের হাতে জগ চল না এবং অনেক জেলায় ধোপা নাপিত এঁদের কাজ করতে অসম্মত হন। অনেকে মন্তব্য করেছেন যে এঁরাই আগে জুঙ্গী (যুঙ্গী) নামে পরিচিত ছিলেন। নবদ্বীপের পণ্ডিত সমাজের বিধান অনুযায়ী হুড়ী সম্প্রদায়কেও এই ধাপে রাখা যায়। সুবর্ণবর্ণিকদের জল চলে না। কিন্তু একদা সমাজে এঁদের স্থান এতো নীচুতে ছিলো না—অনশ্রুতি এরূপ ইঙ্গিত দেয়। সমাজের তৃতীয় ধাপের বিভিন্ন জীবিকার সম্প্রদায়ের চাইতে স্বর্ণকার বা সূত্রধরের জীবিকা বিচারে স্থান নীচু হওয়া উচিত না হলেও এঁরা এই ধাপেরই অন্তর্গত। শোনা যায়, স্বর্ণকার সম্প্রদায়—ব্রাহ্মণের স্বর্ণ চুরির অপরাধে এবং সূত্রধর সম্প্রদায় ব্রাহ্মণের যজ্ঞকাষ্ঠ সরবরাহে অসম্মতির অপরাধে ‘পণ্ডিত’ হয়েছেন। সাধারণ ধোপা নাপিতরা অবশ্য এঁদের কাজ করে থাকেন। লোহাইত কুরী—কৈবর্ত ও ময়রা বা কুরীদের সঙ্কর বলে দাবী করে থাকেন। এঁদের মধ্যেও আবার দুটো পাত আছে। সরাকরা আচরণীয় হলেও এঁরা পণ্ডিত,—কারণ হিসেবে একটা জনশ্রুতি আছে। “...That they used a cow made of rice paste (which they after wards boiled) during some ceremonial observance.”^৪ হুড়ীদের মধ্যে বারেন্দ্ররা নিজেদের জাতের মধ্যে উচ্চ মর্যাদার দাবী করেন। এঁদের অনেকে অবস্থাপন্ন হলেও মর্যাদার দিক থেকে পাতিত্য নষ্ট হয় নি। নাপিতরা চুল কাটেন, কিন্তু নখ কাটেন না।

সমাজের নীচু স্তরে আরো কয়েকটি ধাপ আছে। ষষ্ঠ ধাপের মধ্যে পড়েন—বাগ্‌দী, বইতি (চুনায়ী), বেকয়া, ভাস্কর, চাইন, চাষাধোপা, চাষতি, দাওয়াই, ধোবা, গাঁড়ার, ঘোরাই, হাজাং, জালিয়া, কৈবর্ত, কলু, কান, কণি, কাপালি, কাওয়ালী, কোটাল, মালো (ঝালো), মেচ, মোরঙ্গিয়া, নইক, নমশূত্র (চণ্ডাল), পলিয়া, পাটনী, পোদ, পুরো, রাজবাংশী ও কোচ, গুঙ্গী, তিপারা, তিয়ার ইত্যাদি। অনেকক্ষেত্রে ধোপা সম্প্রদায় এঁদের কাজ করেন। নাপিত এঁদের মধ্যে অল্প কয়েকটি সম্প্রদায়েরই চুলদাড়ি কামান। নমশূত্র এবং অন্যান্য সম্প্রদায়ের নিজের নিজের জাতের নাপিত আছে। বাগ্‌দীদের মধ্যে লেট এবং ভোল নামে দুটি সম্প্রদায় আছেন। অনেকে তাঁদের আলাদা জাতও

মনে করেন। বেকরারা নমশূদ্রদের প্রশাখা হতে পারে। এঁদের মধ্যে বৈবাহিক সম্বন্ধ হয় না, কিন্তু এঁদের পুরোহিত এক। পলিয়ারা রাজবংশীদের শাখা বলে ধরা হয়, এবং এঁদের মধ্যে সাধু পলিয়ারা চাষ-বাস ও গো-পালন করেন। এঁরা নিজেদের পদ্মরাজ বা ব্রাত্য-কৃত্রিয় বলে পরিচয় দিয়ে থাকেন। অগ্রাগ্র অঞ্চলের চেয়ে বর্ধমানে এঁদের স্থান আরো নীচে। নমশূদ্ররা অম্পৃষ্ঠ এবং এই ধাপের অধিকাংশ জাতের চেয়ে তাঁদের স্থান অনেক নীচুতে। উত্তরবঙ্গে রাজবংশীদের মধ্যে দুটো পাত আছে। ওপরের পাতের রাজবংশী সম্প্রদায়রা পতিত নন এবং ব্রাহ্মণরা এঁদের কাজ করে থাকেন। এঁরা নিজেদের ভঙ্গ কৃত্রিয় বলে পরিচয় দেন। অনেকে বলেন, এঁরা তৃতীয় ও চতুর্থ ধাপের মাঝামাঝি স্তরে স্থান পাবার অধিকারী। কিন্তু এ নিয়ে যথেষ্ট মতভেদ আছে। শুক্লীদের মধ্যে মেদিনীপুরে চানী শুক্লী বা সোলাহীরা উৎকল ব্রাহ্মণের পোরোহিতের স্ববিধে পেয়ে থাকেন এবং এঁদের চতুর্থ ধাপের মধ্যে মর্যাদার দাবী করা হয়। ত্রিয়ারা রংপুরের রাজবংশীদের সমপর্দায়ভুক্ত হলেও আরো দক্ষিণে এঁদের আরো নীচুতে স্থান দেওয়া হয়। এসব অঞ্চলে এঁরা আচরণীয় নন, এবং সদ ব্রাহ্মণদের স্ববিধেও এঁরা পান না।

সমাজের সপ্তম ধাপে ধারা আছেন, তাঁরা ব্রাহ্মণ, ধোপা বা নাপিত কারো স্ববিধে পান না। এঁদের মধ্যে আছেন—বাড়ী, চামার, ডোম, গাড়া, হাড়ী বা ভুঁই মালী, ক্যাওরা, ফোনাই, কোরা, লোশা, মাল, মুচী, এবং শিয়ালগির সম্প্রদায়। তার মধ্যে আবার ডোম এবং হাড়ী সম্প্রদায় সব চাইতে নীচু মর্যাদা পেয়ে থাকেন।

শুধু হিন্দু সমাজে নয়, মুসলমান খৃষ্টান ইত্যাদি বিভিন্ন সমাজে জাতচ্যুত বা ধর্মাস্ত্রিত হয়েও পুরোনো সংস্কৃতি অনেক ব্যক্তির মধ্যে বিভেদের সূচনা করেছে। উনবিংশ শতাব্দীর সমাজচিন্ত্রে এ ধরনের প্রচুর ঘটনার স্বাক্ষর আছে। অগ্রাগ্র ধর্মীয় সমাজ নির্দিষ্ট আভ্যন্তরীণ সংস্কৃতি বর্তমান থাকলেও উক্ত সমাজগুলোর মধ্যে থেকে উপযুক্ত প্রাথমিক দৃষ্টিকোণের অভাব আলোচ্য যুগে অগ্রভূত হয়। এই কারণেই অগ্রাগ্র ধর্মীয় সমাজের জাতপাতের আলোচনা এখানে বর্জনীয়। বলাবাহুল্য পাত বর্গদায় হিন্দুসমাজ ভিন্ন-ধর্মীয় বা ধর্মাস্ত্রীকৃত ব্যক্তিকে হীন দৃষ্টিতে দেখেছেন। এই উন্নাসিকতাও প্রাথমিক দৃষ্টিকোণে অনেকক্ষেত্রেই অগ্রভূত হয়।

সমাজে জাতপাত নিয়ে দীর্ঘ আলোচনার যুক্তি এই যে, বাংলা প্রহসনে

জাতপাতের প্রসঙ্গ অনেক ক্ষেত্রেই এসে গেছে। নব্য নগরকেন্দ্রিক সংস্কৃতি যখন ক্রমেই প্রভাব বিস্তার করেছে, তখন আমাদের সমাজের সমাজগতিদের অনেকের পক্ষ থেকেই প্রহসনকাররা এদের পূর্ব-সংস্কৃতিকে উন্মোচন করে অপদৃশ্য করবার চেষ্টা করেছেন। প্রহসন রচনা সাধারণতঃ উচ্চবর্ণের পক্ষ থেকেই সম্পাদিত হয়েছে। তাই এইসব প্রহসনে জাতপাত সম্পর্কে সংস্কৃতিগত দৃষ্টান্ত তীব্র। নিম্নবর্ণে বিভিন্ন পাতের মধ্যে বিশ্লেষণীয় নিজ নিজ জাতের আভ্যন্তরীণ ক্ষেত্র স্বার্থচ্যুতির সম্ভাবনায় অনেকে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণকে পুষ্টি করেছেন—যদিও তারা উচ্চবর্ণের নন।

নতুন অর্থনীতি থেকে যে নতুন কৌলীগ্র ধারণার সূত্রপাত হয়েছে—তার কারণের অনেকটাই হলো শিল্প-পুঁজিবাদের ক্রমপ্রসার। আমরা জানি, ইসলামী আমলে আমাদের সমাজে রাজতন্ত্রের পাদপীঠ আশ্রয় করেও এক নতুন কৌলীগ্র ধারণার উদ্ভব ঘটেছিলো। কিন্তু সেক্ষেত্রে অর্থনীতি ছিলো দুর্বল। তাই ইসলামী যুগে ‘যবন-দোষে’ মর্যাদা নষ্ট হয়েছে, কিন্তু ইংরেজ আমলে শেষের দিকে সাহেবীয়ানা হয়ে উঠেছে কৌলীগ্রের স্বাক্ষর। ইসলামী যুগে রক্ষণশীল হিন্দু কৌলীগ্র মর্যাদা-ব্যবস্থা পরাজয় বরণ না করলেও পরবর্তী-কালের নতুন অর্থনীতির চাপে অতি সহজেই পরাভূত হয়েছে। এই পরাভবের বিষজালা বিভিন্ন প্রাহসনিক দৃষ্টির মধ্যে আত্মপ্রকাশ করেছে।

পুরোনো হিন্দু কৌলীগ্র মর্যাদার বিধি-ব্যবস্থার যুগে ছিলো ব্রাহ্মণ সম্প্রদায়। পরবর্তীকালে তাঁদের একদল অতি সহজেই নতুন অর্থনীতির শিকার হয়ে দাঁড়িয়েছেন। সাংস্কারিক বৃত্তির ক্ষেত্রসংকরণ নতুন আয়পন্থা অনুসরণে বাধ্য করেছে, তাই বৈতনিক ব্রাহ্মণ সম্প্রদায় নতুন অর্থনীতি-নির্ভর সমাজ ব্যবস্থার সঙ্গে আপোষ করতে বাধ্য হয়েছেন। পুরোনো কৌলীগ্র মর্যাদার কাঠামোটির মধ্যে অন্তর্ভুক্ত হবার তাগিদও অনেক নতুন কুলীন সম্প্রদায় অনেকক্ষেত্রে অনুভব করেছেন। কারণ সাংস্কৃতিক মর্যাদায় হীন বিভিন্ন সম্প্রদায়ের মধ্যে পূর্ববর্তী ব্যবস্থাজনিত ক্ষোভ নব্য ব্যবস্থায় প্রকাশ পাওয়ার সুযোগ ঘটেছে এবং নব্য ব্যবস্থা এই ক্ষোভ সম্পূর্ণ দমন করতে সক্ষম হয় নি।

আগে থেকেই বিভিন্ন পাতের মধ্যে প্রত্যয় প্রতিষ্ঠার সংগ্রাম চলে এসেছে। কৌলীগ্র অর্জনের জন্তে সমাজের নিম্নস্তরের সম্প্রদায়রা নিজের কুলের কলঙ্ক প্রচার করতেও ঘিধাবোধ করেন নি। যথা ব্রাহ্মণ, ক্ষত্রিয়, কায়স্থ ইত্যাদি সম্প্রদায়ের সঙ্গে বর্ণসাক্ষরের কথা তাঁরা যেভাবে স্বীকার করেছেন, তাতে

স্বক্ষেত্রে যতোই মর্যাদা আরুক, নিরপেক্ষ দৃষ্টিতে হীনতাই অনুভব করায়। কোলীগ্রামভেদে এ ধরনের একটি বিকৃত পথভ্রম্ভে পেয়েছিলেন সেকালের অনেক সম্প্রদায়।

কোলীগ্রাম প্রতিষ্ঠার অল্প একটি পথও ছিলো পরে সেটির অনুসরণই বেশি দেখা যায়। উচ্চবর্ণের আচার পালনের মাধ্যমে কোলীগ্রাম অর্জন করা যায়— এমন একটি ধারণা আমাদের সমাজে অনেক সম্প্রদায় পোষণ করে থাকেন। আমাদের দেশে কোলীগ্রাম মর্যাদা কতকগুলো হাশ্বকর বাহ্য আচার-বিচারের মধ্যে অবস্থান করে। উপবীত ধারণা, অপরকে জলদান বা আহাৰ্যদান করবার অধিকার অর্জন, অপরকে স্পর্শ করবার অধিকার অর্জন, সমপঙক্তিতে আহাৰ্য গ্রহণের অধিকার অর্জন ইত্যাদি অতি সামান্য সামান্য দিকগুলো আমাদের ক্ষয়িষ্ণু সমাজে প্রধান হয়ে উঠেছিলো। ক্ষুদ্র হীন সম্প্রদায়ের মধ্যে থেকেও এই সমস্ত আচার-বিচারে অধিকার অর্জনের তীব্র প্রচেষ্টা লক্ষিত হয়। অবাক্ষণ বিভিন্ন সম্প্রদায় উপবীত ধারণার জন্তে আন্দোলন করেছেন, যার স্বাক্ষর পাওয়া যাবে কতকগুলো প্রস্তাবমূলক সাম্প্রদায়িক পুস্তিকা এবং রক্ষণশীল সমাজের অত্যন্ত বিদ্রোহাত্মক মন্তব্য সম্বলিত আলোচনার মধ্যে।

পদবী পরিবর্তনের মধ্যে দিয়ে পুরোনো সংস্কৃতির সঙ্গে আপোষের চেষ্টা নব্য কুলীনদের অনেকেই করেছেন। বিংশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধে কোর্টের সহায়তায় পদবী পরিবর্তনের দৃষ্টান্ত সম্বলিত নথিপত্র যদি আমরা লক্ষ্য করি, তাহলেও দেখবো যে পুরোনো সংস্কৃতির সঙ্গে আপোষের চেষ্টা এখনো একইভাবে চলেছে। ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষের দিকে এ ধরনের পদবী পরিবর্তনের দৃষ্টান্ত অবশ্য এতো ব্যাপক ছিলো না। যে সমস্ত পদবী বিশেষ কোনো বৃত্তিজ্ঞাপক, সে সমস্ত পদবী বর্জন করে রায়, চৌধুরী ইত্যাদি অস্পষ্ট পরিচয় বাহক পদবী গ্রহণের দৃষ্টান্ত পাওয়া যায়। অনেকে শ্রুতিসাম্যের স্বযোগ গ্রহণ করে বৃত্তিজ্ঞাপক পদবী নষ্ট করে অল্প একটি শব্দকে পদবীস্বরূপ গ্রহণ করেছেন। নতুন সংস্কৃতিতে থেকে পদবীর নিকৃষ্টতা কোলীগ্রামের মর্যাদা নষ্ট করে এবং পদবী কটকস্বরূপ হয়ে ওঠে। বাংলা প্রহসনে রক্ষণশীলের পক্ষ থেকে যে সমস্ত বিদ্রোহাত্মক নব্য কুলীন চরিত্র অঙ্কন করা হয়েছে, তাদের পদবীকে ইচ্ছাকৃতভাবে হীন জীবিকার পরিচয়বহ করে প্রকাশ করা হয়েছে। প্রকারান্তরে রক্ষণশীল গোষ্ঠী নব্য কোলীগ্রাম মর্যাদার অসারত্ব প্রতিপন্ন করবারই চেষ্টা করেছেন।

কৌলীজ অর্জনের বিকৃত পথগুলোকে গ্রহণকাররা নির্মমভাবে বিজ্ঞপ্ত করেছেন। ঊনবিংশ শতাব্দীতে আর্থিকের আওতায় ঐক্যবদ্ধ হবার এক প্রচেষ্টা চলেছিলো। “আর্যদর্শন পত্রিকায়”^৫ একটি প্রবন্ধে বলা হয়েছে,— “আমরা আর্য বলিয়া পরিচয় দিই—হিন্দু বলিয়াও পরিচয় দিই। উভয় উপাধির মধ্যে আর্য উপাধিটী যেন আমাদের স্বোপাজিত বস্তু; কর্ণপ্রিয় ও গৌরবের ধন। যখন মনে হয়, ‘আমরা আর্য’—তখন এমন এক অপরিষ্কৃত অভিমান স্বর্থের উদয় হয়, যাহার মূল উপলব্ধি হয় না? কিন্তু হিন্দু মনে হইলে সেরূপ ভাবের উদয় হয় না। কেন হয় না? তাহা জানি না।” (‘আর্য ত হিন্দু উপাধি প্রবন্ধ’—পৃঃ-৫৩)। কিন্তু বিভেদপন্থী রক্ষণশীল এই ঐক্যের মধ্যে বিপর্যয়ের আশঙ্কা করেছিলেন। আর্যজাতি সম্পর্কিত একটি অসুস্থ পন্থাকে তীব্রভাবে ব্যঙ্গ করেছেন রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায় তাঁর “কষ্টিপাথর” গ্রহণে (১৮৯৭ খৃঃ)। চিত্রটি উপস্থাপিত করা হলো।—

জগন্নাথ মাস্তা শত্ৰু শিরোমণিকে বোঝায়,—“আমরা যে আর্য সন্তান, তা ত আপনাকে স্বীকার কস্তে হবে?” উমেশ উপস্থিত ছিলো। সে মস্তব্য করে,—“ওর বাবাকে স্বীকার কস্তে হবে! পাঁচ-পাঁচটি সাজোয়ান আর্যের ওরসে এক একটি মাস্তার উৎপত্তি, পরাশর একথা খুলে লিখে গেছেন!” জগন্নাথ বলে,—“উমেশ ধাম্। যখন এক বংশ হতেই আমাদের সকলের উৎপত্তি...” কথা শেষ না হতেই উমেশ বলে,—“সকলকে জড়িও না বাবা।” শিরোমণি জবাব দেয়,—“তুমি মূর্থ। তুমি মাস্তা, আর আমি মুকুটী বিষ্ণুঠাকুরের সন্তান, তোমার আমার এক বংশ হতে উৎপত্তি?” জগন্নাথ বলে,—“আপনি ভুল কছেন, আমি সে বংশের কথা বলছি না,...আমি সেই আর্যাবর্তের আদিম অধিবাসীগণের কথা বলছি। যে বংশ হতে ভারত সন্তানের প্রথম উৎপত্তি। এ বংশ সে বংশ তো হালের নিকর চান। অতএব যদি এক কথা স্বীকার করা যায় যে আমরা আর্য সন্তান, দেখতে হবে আমাদের এ অধঃপতনের কারণ কোথায়?—আমাদের এত দুর্দশার কারণ আমরা অনাচার পরাধীন। আমাদের অনাচার পরাধীনতা আমাদের সর্বনাশ কচ্ছে।...আমাদের বিভার্জনে কিছু হবে না, বহুতায় কিছু হবে না, সংবাদপত্রে কিছু হবে না, যতদিন আমরা আমাদের কদাচারিতার মূলে কুঠারাঘাত কস্তে না পারব,

ততদিন আমাদের দুর্গতির বুদ্ধি বই হ্রাস হবে না। পবিত্র পঞ্চনদবাণী দেবম্ভাব সেই আৰ্য্য রাজর্ষিগণের বংশধরেরা যেদিন স্বেচ্ছ প্রসাদ মন্তকে ধারণ করে আপনাদিগকে গৌরবান্বিত জ্ঞান করেছে, ... আৰ্য্যাবাস ভারতবর্ষ যেদিন দুই রেইলওয়ে—কাল সর্পের দেহলতায় আবৃত হয়েছে...।” জগন্নাথের বক্তৃতার সঙ্গে উমেশও বলে চলে,—“যেদিন আৰ্য্য সম্ভ্রামণ কলের জলে স্নান করেছে, সালসা খেয়েছে, Cod liver oil কিনেছে...।” জগন্নাথ বলে,—“ঠিক, উমেশ ঠিক, তোমার পরিহাস বড় গভীর, মৰ্ম্মস্পর্শী, কিন্তু বড় সত্য।” উমেশও বক্তৃতার ভঙ্গীতে জগন্নাথকে বিদ্রূপ করে। ‘যেদিন’-এর মাত্রা চড়াতে চড়াতে উমেশ বলে,—“যেদিন মারাবংশ লাঙল ছেড়ে Lecture দিতে শুরু করেছে, ...।” ইত্যাদি। তখন জগন্নাথ অনেক ক্লান্ত। শিরোমণিও বলে,—“স্নানাহারান্তে এ বিষয়ে আপনার সঙ্গে আলোচনা করব এখন নয়, বেলাধিক্য হয়েছে।”

বাংলা প্রহসনে জাতপাত নিয়ে বাঙ্গ প্রচুর পরিমাণে যত্নতত্ত্ব প্রকাশ পেয়েছে। জাতপাতের মৰ্যাদাগত সমস্যা নিয়ে নিরপেক্ষ আলোচনায় এঁদের কেউই মাথা ঘামাতে চান নি। এই সমস্ত কুর্কটপূর্ণ প্রসঙ্গ সমাজচিত্র উপস্থাপনের ক্ষেত্রে যথেষ্ট পাওয়া যাবে। হুতরাং প্রদর্শনীর প্রারম্ভিক বক্তব্যে এসব নিয়ে আলোচনা অবাস্তব।

(ক) ত্রিপুরা রাজবংশ ঘটিত জাতপাত আন্দোলন ॥ —

বিশেষ বংশঘটিত প্রসঙ্গ আলোচনা অপরাধজনক এবং কুরুচির পরিচায়ক সম্ভেদ নেই। কিন্তু সত্যের প্রতি আহুগত্য রাখতে হলে এবং প্রতিশ্রুতির মৰ্যাদা রাখতে হলে এই প্রসঙ্গ অতিবর্তন করা ঐতিহাসিকের পক্ষে অন্তায়। ১৮৮২ খৃষ্টাব্দের এই বিখ্যাত আন্দোলনকে অস্বীকার করা তাই গ্রন্থকারের পক্ষেও অসম্ভব। সমসাময়িক সংবাদপত্রে এ নিয়ে প্রচুর মন্তব্য ও আলোচনা প্রকাশ পেয়েছে। বংশ বিশেষের প্রতি সম্মান রক্ষার্থে সেগুলো উল্লেখ করতে বিরত হলাম।

ত্রিপুরার রাজবংশের জাতপাত ও মৰ্যাদা নিরূপণে অনেক অঞ্চলের পণ্ডিতরা বলে থাকেন, এঁরা জাতে রাজবংশী—হুতরাং জল-অচল গোত্রে

পড়েন। অস্ত্রদিকে বলা হয়—এঁরা চন্দ্রবংশোদ্ভব এবং ক্ষত্রিয় বর্ণ। “রাজমালা ও ত্রিপুরার ইতিহাস” গ্রন্থে একটি শ্লোকের উদ্ধৃতি আছে,—^৬

“শুন শুন মহারাজ হইয়া সাবধান ।
তোমার বংশের কথা করিছি বাখান ॥
চন্দ্রবংশে মহারাজ যযাতি নৃপতি ।
নিজ বাহুবলে শাসে সপ্তদ্বীপ ক্ষিতি ॥
তান পঞ্চপুত্র হৈল যেন কল্লতরু ।
যদুতুর্কসু আর দ্রুম্য অহু পুরু ॥
শুককণ্ঠা দেবযানীর দুই হইল পুত্র ।
রাজকণ্ঠা শর্মিষ্ঠার হৈল তিন স্নাত ॥

* * *

বৃষপর্বার কণ্ঠা শর্মিষ্ঠা তনয় ।
দ্রুম্য নামে রাজা হৈল ইন্দ্রের আশ্রয় ॥”

এ ধরনের সামাজিক স্তরের বিরাট পার্থক্য নিয়ে মতভেদ বা বিতর্ক খুব কম ক্ষেত্রেই হয়েছে। সেইজন্মেই এই বিষয় নিয়ে সে সময়কার সমাজে আন্দোলন তীব্র হয়ে উঠেছিলো। অনেক ব্রাহ্মণ ত্রিপুরা রাজবংশকে চন্দ্রবংশ বলে স্বীকার করে নিয়ে রাজপ্রাসাদে আহাৰ্য গ্রহণ করেছেন। এই সমস্ত ব্রাহ্মণ নাকি অর্থলোভে অস্ত্রার বিধান দিতে কিংবা অস্ত্রায় ভাণ্ড দিতে প্রবৃত্ত হয়েছিলেন। স্নতরাং গোণভাবে ব্রাহ্মণদের অর্থলোভের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে—যাকে আমরা আর্থিক ও সাংস্কৃতিক—উভয় দৃষ্টিকোণ বলে স্বীকার করতে পারি।

ত্রিপুরা আলোচন সম্পর্কে নিম্নোক্ত উদ্ধৃতিটিই যথেষ্ট।—

“১৮৮২ খৃঃ অব্দে, মহারাজ বীরচন্দ্র দেব বর্মন মাণিক্য বাহাদুর কতিপয় স্বার্থপর কুচক্রী ব্যক্তির কুপরামর্শে পক্ষতবাসী সমস্ত টিপরাজ্যাতিকে ক্ষত্রিয়-বংশোদ্ভূত বলিয়া প্রচার করেন এবং রাজপরিবারের লোক বলিয়া তাহাদের সংস্পৃষ্ট জল সকলকে পান করিতে আদেশ দেন। তদনুসারে কতকগুলি অর্থগুণ্ণ পণ্ডিতপুঙ্গব ও চাকুরীপ্রার্থী উমেদার, ত্রিপুরাজাতির সংস্পৃষ্ট জলসহ কিঞ্চিৎ মিষ্টান্ন ভোজন করেন। ইহা লইয়া ত্রিপুরা, ঢাকা, বরিশাল, করিমপুর, ময়মনসিংহ, নোয়াখালী, চট্টগ্রাম ও শ্রীহট্টবাসী হিন্দুগণ মধ্যে দাবানল প্রায়

ত্রিপুরপতির জাতিঘটিত এক ঘোরতর সামাজিক গোলযোগ উপস্থিত হয়, এবং ভীষণ সমাজযুদ্ধে মহারাজ বাহাদুর বিশেষরূপে লাক্ষিত ও পরাজিত হইলেন। তাহার কর্মচারি ও ভৃত্যগণ পর্য্যন্ত জলাচরণ ভয়ে ত্রিপুরা হইতে পলায়ন করে। এই জলাচরণ ব্যাপার উপলক্ষে অপরিমিত অর্থ ব্যয়িত হওয়ায়, ঋণজালে রাজসংসার ডুবুডুবু হইয়া উঠে।”^৭

জলযোগ (ঢাকা—১৮৮২ খৃঃ)—ঈশানচন্দ্র মুস্তফী ॥ অভয়াচরণ দাস প্রকাশিত। টাইটেলে প্রহসনকার লিখেছেন,—“জলযোগ অর্থাৎ পশ্চিমপুরের পণ্ডিতদিগের কিঞ্চিৎ জলপান। নামকরণ থেকে স্পষ্ট প্রতীয়মান হয় যে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণে ত্রিপুরা রাজবংশ অসংশয় পর্যায়ের বলে ধরে নেওয়া হয়েছে এবং পাত সম্পর্কে সন্দেহ বা বিতর্কের অবকাশ রাখা হয় নি। বরং বিশেষ গোষ্ঠীয় ব্রাহ্মণদের বিরুদ্ধেই সাংস্কৃতিক আক্রমণ প্রকাশ পেয়েছে।

কাহিনী।—পূবপুরের রাজা দিলীপচন্দ্র বড়ো মন-মরা। এতোদিন তাঁর খারণা ছিলো তাঁরা জাতে ক্ষত্রিয়। কিন্তু কোন্ বইয়ে তথ্য দেওয়া আছে যে, তাঁরা ‘জল-অচল’ অস্পৃশ্য জাতের লোক। বইটি তিনি দেখেন নি। তাঁর মন্ত্রী রাজকার্য উপলক্ষে চাকলায় গিয়েছিলেন, সেখানে এক ভদ্রলোকের মুখে শুনতে পেয়ে তা তিনি রাজাকে জানান। ভদ্রলোক বলেছিলেন,—“তাহা পাঠ করিতে ২ একস্থানে দেখতে পেলেন আমাদের মহারাজার জল অস্পর্শনীয়, এমন কি, তিনি ব্রাহ্মণ প্রভৃতি উচ্চজাতির গৃহে প্রবেশ কল্লোও খণ্ডদ্রব্যাদি অন্তর্ভুক্ত হয়।”

মন্ত্রীদের মধ্যে পরামর্শ চলে। এ সব কথা সত্যি হোক বা গিথ্যে হোক প্রকাশ পেলেই মুঙ্কিল। স্মরণ্য প্রতিবিধান করা উচিত। নায়েব বলে,—“সমাজের সহায়তা ভিন্ন কিছুই করে উঠতে পাচ্ছেন না। আমি বিলক্ষণ জানি, এ দেশের সমাজ ভিন্ন ২ দলে বিভক্ত, এক ২ গ্রামে এক একটি সমাজ, সেই প্রত্যেক সমাজের মত জিজ্ঞাসা এবং অনুমতি গ্রহণ করতে হবে; নচেৎ এ কাজ সিদ্ধির সম্ভাবনা অল্প।” মন্ত্রী ভাবেন,—পূর্ব ও পশ্চিমপুরের পণ্ডিতদের হাত করলেই সমাজ হাত হবে। কথা প্রসঙ্গে তিনি বলেন,—“কেন, আমার ত বেস স্মরণ পড়ে, গত শারদীয় পূজার সময় যখন পশ্চিমপুরের পণ্ডিতগণ এখানে উপস্থিত হন, তখন তাঁহাদের মধ্যে কোন রত্ন, নাম মনে পড়ে না,

কথায় ২ উচ্চৈঃস্বরে বলে উঠলেন, সমাজ কি, আমরাই সমাজ, যা ইচ্ছা কল্পিতে পারি, সমাজ কেবল উপলক্ষ মাত্র।” একদিকে পরামর্শ চলে অল্পদিকে রাজার খেদ বেড়েই চলে,—“আমি চিরকাল জানি আমরা যথার্থের সন্তান, চন্দ্রবংশোদ্ভব। আজ যে কোথা হতে এই—অশাস্ত্রীয় অযুলক কথার সৃষ্টি হলো তার কোন প্রমাণ বিচারতত্ত্ব, সাক্ষ্যভৌম, শিরোমণি প্রভৃতি...আমাদিগকে ক্ষত্রিয় সন্তান বলে অখণ্ডনীয় যুক্তি দ্বারা স্থির সিদ্ধান্ত করে দিয়েছেন। আমরা ছত্রধারী এবং স্বাধীন। ক্ষত্রিয় সন্তান ভিন্ন অণুত্রে ইহা সম্ভবে না। তবে কেন আজ এই কুলকলরু প্রচার হল?”

অবশেষে মহারাজের অগুণত ও হিতৈষী নগেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়ের কথা মন্ত্রীদেব মনে পড়ে। তাঁরা ভাবেন, একমাত্র নগেশবাবুই হস্তক্ষেপ করলে এক কলঙ্ক দূর হতে পারে। কারণ পশ্চিমপুরের সব পণ্ডিত তাঁরই হাতে। বিশেষ করে “আবৃত্ত নগরের” “স্বধীসভা” তাঁর বলীভূত। এই সভা অর্থলোভে অযোগ্য ব্যক্তিরও সম্মানদানে পশ্চাৎপদ হয় না। “হিন্দু সমাজ কামধেনু গাভী, মনে কল্পেই দুগ্ধ দোহন করা যায়।” এঁদেরই সাহায্যে পশ্চিমপুরের কোন্ এক সমাজে পতিত বাবুও সমাজে উঠলেন। “অর্থেষু সর্বৈ বশাঃ, পয়সাতেই সব।”

নগেশবাবু নিমন্ত্রিত হয়ে আসেন। তিনি কথা দেন, তিনি এর স্তুতিবিধান করবেন; তাছাড়া তিনি নিজেও রাজার পূর্বপুরুষকে ক্ষত্রিয় বলেই বিশ্বাস করেন। আহারের অমুরোধ এলে কিন্তু নগেশবাবু বিনীতভাবে বলেন,—“আজ্ঞে না, আমাকে মাপ করবেন। যেখানে খাই, মহারাজেরই খাচ্ছি।”

নগেশবাবু উকীল, তিনি প্রথমে ডিফেনশন কেসের কথা চিন্তা করেছিলেন, কিন্তু এটা সমাজঘটিত ব্যাপার বলে অবশেষে “আবৃত্ত নগরের” “স্বধীসভা”র শাখাসভা করবেন বলে পণ্ডিতদের নিমন্ত্রণের পরিকল্পনা করেন। এতে সব পণ্ডিতকেই একত্র পাওয়া যাবে। তারপর তাঁদের কৌশলে জলযোগ করিয়ে দিতে পারলেই “জল-চল”-বিধান আপনিই হয়ে আসবে।

পূর্বপুরের কাছাকাছি একটা শহরে নগেশবাবু থাকেন। সেখানে ফিরে গিয়েই তিনি “আবৃত্ত নগরের” অন্তঃপাতী “অশনিপাত” গ্রামে পণ্ডিত নির্মলশশধর তর্করত্নকে চিঠিতে জানালেন যে মহারাজ নিজ আলয়ে একটি স্বধীসভা স্থাপন করতে চান। সুতরাং নির্মলশশধর যদি পশ্চিমপুরের ও স্রোততটের পণ্ডিতদের সঙ্গে করে তাড়াতাড়ি এসে পৌছান তাহলে ভালো হয়। এদিকে

মন্ত্রীকেও নগেশবাবু একটি চিঠিতে জানালেন যে এ জন্তে অন্ততঃ দশ হাজার টাকা খরচ হবে। নগেশ ভাবেন, নির্মলশশধরকে হাতে রাখলে সমাজ আর কিছু করতে পারবে না।

শ্রোততটের ত্রিনেত্র তর্কালঙ্কার, মধুসূদন আহ্লাদ সার্বভৌম, জনার্দন বিচারতত্ত্ব ইত্যাদিকে সঙ্গে নিয়ে নির্মলশশধর তর্করত্ন নগেশবাবুর বাড়ী আসেন। নগেশবাবু তাঁদের কাছে উদ্দেশ্য ব্যক্ত করেন। মহারাজ যে ক্ষত্রিয় এ কথা উচ্ছ্বসিত হয়ে সকলে স্বীকার করলেন, কিন্তু সেখানে আহাৰ্য গ্রহণের ব্যাপারে তাঁরা নীরব রইলেন। জনার্দন পণ্ডিত বলেন,—“এতে দোষ নেই, তবে সমাজে গোল হতে পারে।” পণ্ডিতরা ভয় করেন—শ্রোততটে গোল না হলেও পশ্চিমপূরে হতে পারে। বারাণসী পণ্ডিত বলেন,—সমাজের এখন কীই বা ক্ষমতা আছে! ব্যাদনপাড়া গ্রামের কোন হস্তলোক জাত্যন্তরিত হয়েও সমাজে ঠাট্টা করেন, তখন সমাজ প্রতিবাদী হয়ে কি করেছিলো? পণ্ডিতদের মধ্যে অনেক কথাই হয়। তবে নগদ উত্তম রকমের বিদায়ের কথা শুনে নির্মলশশধর পণ্ডিতদের আহাৰ্য গ্রহণে রাজী করান।

নির্দিষ্ট দিনে যথাসময়ে পণ্ডিতরা পূর্বপুরের রাজভবনে এসে উপস্থিত হন। পণ্ডিতরা এসেই রাজাকে তোষামোদ করেন,—বলেন, ইনি নবরূপে অবতার ইত্যাদি। প্রশস্তি করে সংস্কৃত শ্লোকও তাঁরা আওড়ালেন। তারপর সভা বসে। নির্মলশশধর সভাপতি হন এবং সকলে এই সভায় রাজাকে যযাতির বংশধর বলে স্বীকার করেন। তারপর জলখাবার প্রসঙ্গে তর্কবাণীশ বলেন,—“আচ্ছা জল খাব তাতে দোষ কি? জল স্বয়ং নারায়ণ।” বারাণসী বিচারতত্ত্ব বলেন,—“গোমতীর ব্রহ্মপুত্রের সহিত পরম্পরা সংশ্রব আছে.... সংসর্গগুণে গোমতীরও পাবকত্ব আছে।” শুধু জলযোগ নয়, লোভার্ভ পণ্ডিতেরা রাজকীয় খাণ্ডসামগ্রী পেয়ে ভূরিভোজন করেন। তারপর প্রচুর বিদায় নিয়ে তাঁরা আশীর্বাদ করতে করতে চলে যান।

এই জলযোগের সংবাদ ক্রমে সর্বত্র রাষ্ট্র হাষে পড়ে। নির্মলশশধরের মেয়ে ‘ফল’ দেখেছে। তাই নিয়ে যে উৎসব—তাতে পডশীরা পানহুপারী গ্রহণ করে না। মেয়েরা পর্যন্ত ঘোঁটে যোগ দিয়েছে! “ফলের ঘোল রেতের মধ্যে বিয়ে”—কিন্তু বিয়ে কি করে হবে—আশঙ্কিত হন নির্মলশশধর। তাঁর টোলের ছাত্ররাও একে একে সরে পড়ে।

এদিকে আবৃত নগরীর কোর্টে বিপ্লবের উকীলের জেরায় জনার্দন পণ্ডিত.

সব কিছু প্রকাশ করে ফেলেছেন। নগেশবাবু আক্ষেপ করেন। পণ্ডিতরাই আশা দিয়েছিলেন, অথচ হিতে বিপরীত হলো। চারদিকে শত্রু—পরিত্রাণ পাবার উপায় নেই। তবে পাটপাসার মুখ্যোয়্যা যদি একটু দেখেন !

প্রহারেণ ধনঞ্জয় (১৮৮৪ খৃঃ)—অধিকাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ বিজ্ঞাপনে প্রহসনকার লিখছেন,—“টিপরা ঘটনায় বর্তমান সামাজিক অবস্থা বর্ণন করাই এই প্রহসনের উদ্দেশ্য। যদিও ইহা আয়তনে একান্ত ক্ষুদ্র তথাপি পাঠক মহাশয়কে অল্পরোধ করি। বিশেষ অল্পসন্ধান করিয়া দেখিবেন ঘটনাসংক্রান্ত সমস্ত বিবরণ ইহাতে প্রকারান্তরে বিবৃত হইয়াছে। সাহসনয়ে নিবেদন, ব্যক্তি বিশেষ আমাদের লক্ষ্য নহে। তবে যদি নিজগুণে কেহ ধরা দেন সে দোষে আমরা দুঃখ হইতে পারি না কিমধিকমিতি। বংশবদন্ত।” টিপরা-দোষের শুক্ল প্রহসনকার বিশ্বনাথের মুখে প্রকাশ করেছেন। বিশ্বনাথ মালিনীকে বলেছে,—“আজকাল যে দিন পড়েছে, তাতে ঐ সকল দোষ (অর্থাৎ বয়স-কালের দোষ) দোষের মধ্যেই নয়। গো-বধ, ব্রহ্মবধ, যত মহাপাপ আছে, কোন পাপেই দোষ হয় না। কেবল টিপরা হলেই দোষ। তার প্রমাণ দেখ, রামধন মুখোয়ার বিধবা ভগ্নীতে ধোপা পরিবাদ ছিল, শিরোমণির সন্তান মহারাজা ঘটক ভরার মেয়ে বিয়ে করেছে। হলধর চাটুয়ার কুন্ডার বিষার পর ছয় মাসে সন্তান হয়েছে, এই সমস্ত দোষ লোপ। কারো কোন অপরাধ নাই, তর্করত্ন মহাশয় আগড়তলা গিয়াছিলেন, তিনি টিপরা, প্রাচিত্র কতো হল।”

কাহিনী।—ত্রিপুরার রাজার হাতে জল চলে না। টাকা খেয়ে অনেকে ‘আগড়তলায়’ গিয়ে রাজার পক্ষে বিধান দিয়েছেন। তাঁদের পণ্ডিত সমাজ একঘরে করেছেন। অনেকে প্রায়শ্চিত্ত করে জাতে উঠেছেন। অনেকে জেদের বশে প্রায়শ্চিত্ত না করে অহবিধা ভোগ করছেন।

ঠিক এমনি একজন হচ্ছেন তর্করত্ন মশায়। “মেয়েটি ঋতুমতী হয়ে রৈল বিয়ে দিতে পারি নে। এদিকে ধোপা, নাপিত, গুরু, পুরোহিত সমস্ত বন্ধ।” টিপরা হওয়া যেন পাপের চেয়েও বড়ো পাপ। “খানা খাও, মুরগী খাও যা ইচ্ছে তাই কর কোন দোষ নাই কিন্তু যদি বল আমি আগড়তলার মহারাজের পক্ষ, তবেই মাথায় বাড়ি।” নগণ্য বিশ্বনাথও তর্করত্নকে বলে,—“তাকে প্রণাম না করলেও দোষ হয় না। কারণ তিনি টিপরা। কথাপ্রসঙ্গে বিশ্বনাথ এক

তর্কলঙ্কারের গল্প বলে। কোন তর্কলঙ্কার নাকি নৌকায় করে যেতে যেতে তালতলার বাজারের কাছে নৌকো থামাতে বললেন। মাঝিটা ছিলো জাতে চণ্ডাল। যা হোক তার হাতে দু' আনা পয়সা দিয়ে কাঁঠাল কিনে আনতে বললেন। মাঝিটা নিয়ে এলো কলা। বাজারে যথেষ্ট কাঁঠাল ছিলো, তবু কেন কলা আনলো, তার কারণ বলতে গিয়ে চণ্ডাল মাঝি বলে,—“যদি কাঁঠাল আনিতেম তবে আমি ভাঙ্গিলে আপনি খাইতেন না যেহেতু আমি চণ্ডাল। আর যদি আপনি ভাঙ্গিতেন তবে আমি খাইতাম না যেহেতু আপনি টিপরা, এইজন্ত দুয়ের ভালার জন্তেই কলা আনিয়াছি।” গল্পটা বলা শেষ করে বিশ্বনাথ মস্তব্য করে—দিন কতক পরে তর্করত্নদের মুসলমানও ছুঁতে চাইবে না। তর্করত্ন তখন ভাবেন, “কালস্ত্র কুটীলা গতি !!” বিশ্বনাথের সঙ্গে তর্করত্নের কথাবার্তা চলছে, এমন সময় এক অতিথি এসে একরাত্রির আস্তানা পাবার জন্তে বসে। সে মুন্সীগঞ্জে মোকদ্দমা তদ্বির করতে যাবে। বিশ্বনাথ তাকে বলে, তর্করত্ন টিপরা। অতিথি অসহায় বোধ করেন। তখন তাঁকে নিজের বাড়ীতে বিশ্বনাথ নিয়ে যায়। অতিথির নাম দ্বাদশরথী শশী।

তর্করত্নের স্ত্রী দুর্গা খেদ করে। “সাত জন্ম যেন মেয়ে আইবর থাকে, তবু যেন বামন পণ্ডিতের কাছে বিয়ে হয় না। ভালমন্দ হিত বিপরীত কিছুই জ্ঞান নেই কেবল শাস্ত্র ২ করে অস্থির, কোথায় অহুস্বার পড়েছে, কোথায় বিসর্গ বোসেছে দিনরাত কেবল এই কথা এই চিন্তা এই আলাপ। ধোপা, নাপিত, গুরু পুরোত সব বন্ধ হয়ে কেবল শাস্ত্র ধোয়ে জল খাব।” অগ্রদূতী বামুন ডাকিয়ে তিলপাত্র উৎসর্গ করে প্রায়শ্চিত্ত করবার জন্তে সে তর্করত্নকে অহুরোধ করে। তর্করত্ন বলে,—“সাধে বলে লোকে সতর হাত কাপরেণ্য কাছা হয় না। পূরণ দেখ, তত্ত্ব দেখ, বচন প্রমাণ শোন আগে বিচার কর রাজা দুষী কিনা চন্দ্রবংশীয় কিনা জল আচরণে কোন দোষ আছে কিনা তারপর দু' কথা শক্ত বল রাজি আছি একি কিছুর মধ্যে কিছু না কেবল বল প্রায়শ্চিত্ত কর।” দুর্গা বলে,—রাজার হাতে জল চালানোর চেয়েও তার সংসার চালানো আরও বড়ো কথা। তর্করত্নের ভগ্নীপতি চাটুর্ঘাও তর্করত্নকে প্রায়শ্চিত্ত করতে অহুরোধ করেন। তর্করত্ন বলেন, বিবেচনা করে তিনি দেখবে :

বিশ্বনাথকে কথাপ্রসঙ্গে চাটুর্ঘা বলেন,—“শ্রীকুলের বাবুদের গতিকেই এতদিন এ গোলমাল আছে। নচেৎ সমস্ত মিটে যেতো।” মালিনী উপস্থিত ছিলো। সে বলে,—“শ্রীকুলের বাবুরা না জেতে তেলি। তাঁরা তো বামন পণ্ডিত নয়

তবে তাঁদের কথা লোকে মানে কেন।” চাটুর্থা বলেন,—“ইচ্ছায় মানে টাকায় মানায়।” বিশ্বনাথ ভবিষ্যৎবাণী করে,—“এই চাটুর্থে, মুখোর্থে, বাডুর্থে, কাহেত, বৈজ্ঞ, হাড়ী, ডোম, চণ্ডাল যত লোক কেন টিপরা হোক না, সকলেরই অব্যাহতি আছে কিন্তু তেলি মহাশয়দিগের অব্যাহতি নেই। তার প্রমাণ দেখুন বিক্রমপুরে কার বাড়ীর উপর দিয়ে মগ না গিয়াছিল—কিন্তু সকলে রেহাই, দোষের ভাগী তেলি, তাদের নাম হল “মগ”-তেলি, আর কয়েক দিন যেতে দিন, সকলে রেহাই পাবে। তেলি মহাশয়রা টিপরাতেলি হবেন। বিশ্বনাথের কথা পুত্রান্তে ফল।”

ক্রমে তর্করত্নের হৃদশা চরমে পৌছায়। একদিন তর্করত্নের বাড়ীতে প্রচুর দুধ আসে। তার কারণ আর কিছুই নয়। তর্করত্ন বাজারে গিয়ে যে যে দুধের ইাড়িতে হাত দিয়ে ছুঁয়েছিলেন, সেই দুধ আর কেউ কিনলো না। “সকলে বলে, এ দুধ টিপরায় ছুঁয়েছে, আমরা এ দুধ নিব না। কাজেই বাধ্য হয়ে সমস্ত দুধ নিয়ে বাড়ী এলেন।”

তর্করত্নের মেয়ে নবকুমারীর সঙ্গে রাসবিহারী বাডুয়োর ঘনিষ্ঠতা আছে। বিয়ের সব ঠিকঠাক, তবু বরপক্ষ থেকে আপত্তি এই যে, তর্করত্নের টিপরা দোষ হয়েছে। প্রায়শ্চিত্ত না করলে বিয়ে বন্ধ। নবকুমারীর সঙ্গে রাসবিহারীর প্রণয় অবশ্য অটুট আছে। লুকিয়ে রাসবিহারী নবকুমারীকে চিঠিও লেখে, কিন্তু নবকুমারীরই হুজুগ্য, নইলে টিপরা বলে তর্করত্নের বাড়ীতে ডাকপিওন চিঠি দিতে আসতে চায় না কেন!

তর্করত্নের মনের মধ্যে একটু দ্বন্দ্ব আসে। দস্তবাড়ী জামাই এসেছে শুনে নাকি তাঁর মেয়ের চোখটা ছলছল করে উঠেছিলো। তাই দেখে তাঁর মনে হয়েছিলো, মান মর্যাদা শাস্ত্র, জ্ঞান সবকিছু ছেড়ে দিয়ে প্রায়শ্চিত্ত করেন। শেষে চাটুর্থার কথায় তর্করত্ন বলেন,—“উচিত অগ্নায় বোধ এখন আমার লোপ হয়েছে, তোমরা পাঁচজনে যা বলবে তাই আমার উচিত। আমি আর খেজালত সহ্য কতো পারি না।” চাটুর্থা বলেন যে পশ্চিম বিক্রমপুরে অনেকে প্রায়শ্চিত্ত করেছে। তর্করত্নও বলেন, ঈশ্বরী পাড়ার বাবুয়া টিপরা ছেড়ে দিয়েছেন। মহাপাশার মুখুয়াদের কেউ কেউ প্রায়শ্চিত্ত করেছেন। শ্রী গ্রামের বিজ্ঞাবাগীশ—যিনি লক্ষ্মীনগরের বাবুদের ইষ্ট দেবতা—তিনি দুইবার প্রায়শ্চিত্ত করেছেন। বাবুদের বাড়ীতে রসে প্রায়শ্চিত্ত করে গ্রামের লোকেরা নাকি বলেছিলো, তাদের সামনে আর একবার প্রায়শ্চিত্ত না করলে তাঁকে তারা

সমাজে নেবে না। শ্রীকুল খুব টাকা চাচ্ছে। কিন্তু টাকাতে কিছু হয় না। “টাকায় হলে এতদিনে হয়ে যেতো, কারণ মহাদেব বন্দ্যোপাধ্যায় যিনি এই ঘটনার আদি, তিনি মহারাজার সংসার হতে এই উপলক্ষে কম টাকা আনিয়া, নম্র, যশ, রাম, শ্রাম, নিধি, বিধিকে বিতরণ করেন নাই। কিন্তু তাথে আটা-আটা আরো বৃদ্ধি হয়েছে। মহাদেব বন্দ্যোপাধ্যায় নিতান্ত অর্কাচীন, অসামাজিক এবং স্বার্থপর লোক। তার মুখতায়ই এই হলুদুল ব্যাপার উপস্থিত হয়েছে, নচেৎ মহারাজার জল অনায়াসে বিক্রমপুরে চলন হইত। কাণ্ডাকাণ্ড-বিহীন বন্দ্যোপাধ্যায়ের অনুচিত আসা ও অর্থস্খাহই এতাদৃশ অনর্থের মূল।”

অবশেষে তর্করত্ন প্রায়শ্চিত্ত করলেন। “তাও যে সে প্রাচীন নয় চক্কর ভুরু পর্যন্ত ফেলিয়া দিয়াছেন একে তো চেহারাখানা সংক্রান্ত পুরুষের মত, তাথে আবার সমস্ত অঙ্গ ক্ষৌরী হওয়ায় এক চমৎকার রূপ হইয়াছে।”

গঙ্গাচরণ শর্ম দটক। সে বলে,—“ঘটকের অবলম্বন মিশ্রগ্রন্থ, আমি তাথে অষ্টরস্তা, সাধারণ বর্ণবিজ্ঞানে পর্যন্ত অধৈবচঃ তবে কিনা—অপবৈতিক চিকিৎসায় আমার সহিত কেহ আটে না।...আগড়তলা মহারাজের বাড়ীতে বসিয়া তর্করত্ন দর্প করিয়াছিলেন যে—‘যেমন মহাতপা ভগীরথ সগরবংশ উদ্ধার জন্য সুরধনীকে মর্ত্তে আনয়ন করিয়াছিলেন আমিও তদ্রূপ মহারাজার জল লইয়া বিক্রমপুরে চলিলাম।’ আমি জিজ্ঞেস করি—আজ, সেই অভিমান, সেই সগরবচন, বিক্রমপুরের একাধিপত্য কোথায় রহিল!”

এদিকে প্রায়শ্চিত্ত করে তর্করত্ন মশায় মহাদেব বাড়ুয়্যে—যাঁ সবকিছু নষ্টের গোড়া—তাকে উদ্দেশ্য করে গালাগালি করেন। তিনি ভেবেছিলেন, টাকার লোভে বিক্রমপুর বশীভূত হবে। “কিন্তু বিক্রমপুর সে স্থান নয়। সামাজিকতার উগ্র শোণিত ধোপা নাপিতের শরীরে পর্যন্ত বিরাজমান আছে। টাকার শ্রদ্ধা কম হয় নাই—কিন্তু তাথে কি হবে। মহাদেব বাড়ুয়্যাকে ফাঁকি দিয়া এই টিপারার টাকা না খেয়েছে বিক্রমপুরে এমন লোক অতি অল্প। কিন্তু এই অর্থই অনর্থ ঘটিয়েছে। মহাদেব বাড়ুয়্য নিতান্ত মূর্থ। তার মহাপাপে আমাকে দগ্ধ হইতে হইল!” ঘটকের সঙ্গে দেখা হলে তর্করত্ন দ্রুত করে বলেন, ঈশ্বরপাড়ার বাবুরা এখন টিপরা সংগ্রহ নেই বলেই অব্যাহতি পেয়েছেন। আগড়তলায় যাবো না বলেই দুর্গাপদ তর্কালঙ্কার মুক্তি পেলেন। প্রায়শ্চিত্ত করে এসেছি বলে মহাপাশার মুখ্যোমশায় গ্রামে ঢুকলে গ্রামের লোকরা যেনে নিলো। কিন্তু তার বেলা অগ্রদানীকে দান করত

হলো, মাথা নেড়া করতে হলো ! জিদ করে এতোদিন থাকা তাঁর ভালো হয় নি। “ঐষে কথায় বলে,—হবি বিনা জাত, বিনা তৈলেন মাধব, কদমে পুণ্ডরীকাক প্রহারেণ ধনঞ্জয়,—আমার তাই হয়েছে।”

ত্রিপুরা রাজবংশ ঘটিত আন্দোলন নিয়ে লেখা আরও কতকগুলো গ্রন্থের সন্ধান পাওয়া যায়। নীচে সেগুলো উপস্থাপন করা হলো।—

ত্রিপুরা শৈল নাটক (১৮৮২ খৃঃ)—শরচ্চন্দ্র গুপ্ত ॥ নাটকটি প্রসঙ্গে সমসাময়িককালের Calcutta Gazette লিখছেন,—“The work is written with the view of exposing some Brahmins of East Bengal who were lately induced by large presents of money to dine at the palace of the Maharjah of Tipperah, who is considered by everybody in that part of the country to be outside the pale of Hinduism. A keen controversy is now going on this subject in Eastern Bengal.”

গোবর্ধন (১৮৮৩ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ Calcutta Gazette পত্রিকার সমসাময়িককালের সংস্করণে এই গ্রন্থনটি সম্বন্ধেও মন্তব্য আছে। গ্রন্থনটি সম্বন্ধে বলা হয়েছে,—“The work is directed against the Rajah of Hill Tipperah, being written in connection with the caste question, which has thrown the Hindu Community of Dacca, Vikrampur, and other places into a ferment, and divided it into two bitterly hostile parties.”

বিভিন্ন গ্রন্থনে ব্যক্তি, স্থান, সংস্থা ইত্যাদির নাম ছদ্মরূপ গ্রহণ করলেও প্রকৃত নাম উদ্ঘাটন যে কোনো উৎসুক পাঠকের পক্ষে অসাধ্য নয়। সেইজন্য গ্রন্থকার সেগুলো ইচ্ছাকৃতভাবেই উৎঘাটিত করেন নি।

ত্রিপুরার রাজবংশঘটিত আন্দোলন নিয়ে লেখা অল্প কোনো মুদ্রিত গ্রন্থের সন্ধান পাওয়া যায় নি। তবে এর অর্থ এই নয় যে, উক্ত আন্দোলন নিয়ে অল্প কোনো গ্রন্থন লেখা হয় নি।

(খ) উপবীত গ্রহণ আন্দোলন ॥—

প্রারম্ভিক বক্তব্যে বলা হয়েছে যে, উচ্চবর্ণের বাহ্য আচার পালনের মধ্যে দিয়ে কৌলীয়া অর্জনের পথ সমাজের অপাড়ন্তের সম্প্রদায়ের অনেক খুঁজে

পেয়েছেন। যুগী সম্প্রদায়ের উপবীত গ্রহণ আন্দোলন বিভিন্ন উপবীত গ্রহণ আন্দোলনের অন্ততম যুগীদের জাত নিয়ে সমাজে মতভেদ আছে। অনেকের মতে, এঁরা ভিন্ন ধর্মীয় ছিলেন, পরে হিন্দুসমাজের অঙ্গীভূত হয়েছেন। অনেকের মতে এঁরাই “যুগী” নামে লুপ্ত একটি নামের ইঙ্গিত বহন করে থাকেন। পাত-স্থষ্টির মূলে যে কারণগুলো দেখানো হয়েছে, তার একাধিক কারণই যুগীসমাজের পাতিত্যের কারণ। বিভিন্ন সম্প্রদায়ের উপবীত গ্রহণ সম্পর্কে সমসাময়িক-কালের সংবাদপত্রে বিভিন্ন মন্তব্য করা হয়েছে। যুগীদের উপবীত গ্রহণ আন্দোলনের কিছু পরে স্ববর্ণবণিকদেরও অনুরূপ একটি আন্দোলন চলে। সে সম্পর্কে অনুসন্ধান পত্রিকায়^৮ মন্তব্য করা হয়,—“বড় আশঙ্কা হয়—আমাদের হিন্দুসমাজে যেন এই ধ্বংসের স্রোত আজিকালি বড় খরবেগে বহিতে আরম্ভ করিয়াছে। দেবস্থালীতে মদিরা বিবর্তনের স্রায়, পাশ্চাত্য শিক্ষাদীক্ষা আমাদের প্রাচীন হিন্দু সমাজকে চূর্ণীকৃত করিবার প্রয়াসে প্রতিনিয়ত ঢুঁস মারিতেছে। সম্প্রতি এইরূপ আর একটি ধাক্কা আমাদের সমাজ দেয়ালের পুরান গায়ে লাগিয়াছে। এই ঢুঁসটা—স্ববর্ণবণিক সম্প্রদায় প্রদত্ত,—সেই যুগীদল দত্ত ঢুঁসের সমজাতীয় ভায়রা ভাই বিশেষ। এবারেও সেই পৈতা-সকটের ঢুঁস।” পত্রিকায় প্রকাশিত মন্তব্য থেকেই উপলব্ধি করা অত্যন্ত সহজ যে সমাজের রক্ষণশীল উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণের স্বরূপ কি।

যুগীদের উপবীত আন্দোলন নিয়ে লেখা একটি গ্রহসনের সন্ধান পাওয়া যায়। গ্রহসনটির পরিচয় উপস্থাপন করা হলো।—

যুগীর পৈতে রক্ত (১৮৮৭ খৃঃ)—শ্রীনাথ লাহা ॥ Calcutta Gazette-এর পরিচয়ে বলেছেন,—“The recent assumption of the holy thread by jogis, a caste always regarded as outside the caste organization of the Hindus, is viewed with disapprobation by almost all classes of men in Bengal.” এ ছাড়া গ্রহসনটির আর কোনো পরিচয় পাওয়া যায় নি।

বিভিন্ন সম্প্রদায়ের উপবীত আন্দোলনকে বিদ্রূপ করে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে বিভিন্ন গ্রহসনকারের লেখা পুস্তিকা প্রকাশের সম্ভাবনা যথেষ্ট ছিলো, কিন্তু উপস্থাপনের উপযোগী প্রকাশিত পুস্তিকা ঊনবিংশ শতাব্দীতে আর পাওয়া যায় নি।

(গ) জাতপাত সম্পর্কিত বিবিধ ॥—

একাকার (১৮২৫ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ নব্য অর্থনীতি প্রভাবে সংঘটিত বৃত্তিবিপর্যয়কে কেন্দ্র করে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ প্রকাশ পেয়েছে। জাতিভেদ প্রথার ওপর লোকের আকর্ষণের পরিচয় পাওয়া যায় রাধানাথের উক্তিতে। শিক্ষিত রাধানাথের মুখ দিয়ে লেখক জাতিভেদ প্রথার পক্ষে দীর্ঘ যুক্তি টেনেছেন।—“কাজ ভাগাভাগি করে নিতেই হবে, শরীর খাটাতেই হবে, তবে আজ বা ভট্টাচার্য মহাশয়ের হাতে লাঙ্গল দিয়ে তুমি ঘণ্টা নাড়, আবার তোমার ছেলে কাল জুতো সেলাই কতে বসুক, আমার ছেলে বিহারীলাল কর্মকার নাম বদলে বিহারানন্দ স্বামী হয়ে গেরুয়া পরে ধর্মপ্রচার কতে বেরিয়ে যান, এই রকম পোড়া ধরা খিচুড়ি চলতে থাকবে। কিন্তু বংশগত জাতিভেদের বন্দোবস্ত ভারী পাকা, ভারী কায়মি। এই জাতিভেদই সাম্য। সাম্য মানে তোমারও ঘটা আছে, আমারও ঘটা আছে নয়; তোমার না হয় ঘটা আছে, আমার না হয় বাটি আছে। যেমন পরকালে তন্নবার জন্ত তাঁতিকে ব্রাহ্মণের কাছে জোড়হাত করে দাঁড়াতে হবে, তেমনি ব্রাহ্মণকেও ইহকালের লজ্জা-নিবারণের জন্ত তাঁতির দ্বারস্থ হতেই হবে; প্রত্যেক জাতিরই নিজের নিজের সম্মান আছে, জোর আছে।...এটি বেশ মনে রেখ, মেয়েদের গৌরবকেই আর পুরুষেরা ঘোমটা দিলেই সাম্য হয় না।”

কাহিনী।—হঠাৎ গোলমাল শুনে গন্ধর্বলোকের রাজা চমকে ওঠেন। রানী ভাবেন, দৈত্যেরা বুঝি গন্ধর্বলোক আক্রমণ করবার জন্তে মেতেছে। দত এসে তাঁদের খবর দেয়—ধরায় সব একাকার—উচু নীচু ভেদ নেই। পশু পক্ষীরাও মানুষের সম্মান চায়। পৃথিবীর কাণ্ডকারখানা দেখবার জন্তে গন্ধর্ব-রাজ রানীকে নিয়ে পৃথিবীর দিকে পা বাড়ান।

সাহেবের অনুগ্রহে ছোটোজাতরা এখন হয়েছে বড়ো, তারাই এখন বামুন কায়তদের ছোটোজাত বলে গাল দেয়। ছোটোজাতরা এখন বড়ো চাকুরে, সমাজে তাদের কৌলীন্য। বামুন কায়তরা তাদের মুখাপেক্ষী। কলু বংশের ‘মখো’ এখন মধুবাবু—অফিসের বড়বাবু। প্রেমচাঁদ চক্কোত্তি ও বেচারাম ঘোষকে মধুবাবুর বাড়ীতে দৈনিক একবার গিয়ে খোসামোদ না করলে চাকরী থাকে না। মধুবাবুর ভাষার,—“যে স্থলে চাকরী কতে হয়, সে স্থলে ছবার আসা যাওয়া রাখতে হয়।” বেচারাম ও প্রেমচাঁদ এ কয়দিন মধুবাবুর বাড়ীতে

হাজিরে দিতে পারে নি বলে সাহেবকে বলে এস্টারিসমেন্ট কমাবার জন্তে রিডাক্সন লিট করে এদের দুজনকে বাদ দিয়েছে। এতে মধুবাবু সাহেবের নজরে পড়বে, প্রতিশোধও নেওয়া হবে। প্রেমচাঁদ ও বেচারাম তখন মধুবাবুকে অনুরোধ উপরোধ করে—তুখু পা ধরতে বাকী রাখে। কিন্তু কিছুতেই কিছু হয় না। মধুবাবুর রাগের আসল কারণ জানা যায়। কলু মধুবাবুর বাড়ীতে কতো বামুন কায়েত এসে খেয়ে যায়। কিন্তু বেচারাম এ বাড়ীতে খেতে চায় না। মধুবাবুর চাকর সোনা বলে,—“কেন, কলু অমন্দ জাতটা কি?” উমাচরণ মিত্রের মা মারা গেছেন। সাহেব ছুটি দিতে চায় না, বলে একটা ছুটিটুটি দেখে শ্রদ্ধ সারলেই চলবে। মধুবাবুও সাহেবকে বলে, পুজোর ছুটির সময় উমাচরণ শ্রদ্ধ সারতে পারে। এ ব্যাপারে উমাচরণ মধুর বাড়ীতে এসে অনুরোধ করলে মধুবাবু বলে,—“আমি ত ভাই তোমাদের মতন হয়ং বেঙ্গল নই যে, সাহেবের সঙ্গে তোমাদের মতন কথা কাটাকাটি করবো, তা যদি কতু ম, তাহলে আজ যে আমার অবস্থা দেখছো, তা কখনই হত না।” ছুটি নেবার অনৌচিত্য দেখাতে গিয়ে মধুবাবু বলে, তার যে ছোটো শালাকে তিনি অফিসে ঢুকিয়েছেন, তার বোয়ের ‘সাধ’। মধুবাবুর জ্বীকেও যেতে হবে। স্বতরাং ছোটো শালা এবং মধুবাবু দুজনকেই অফিসে কিছুদিনের জন্তে ছুটি নিতে হবে। ছোটো শালার আবার দুজন বন্ধুও অফিসে চাকরী করছে—তার দুজনও যাবে। তাই এই চারজনের অনুপস্থিতির মধ্যে উমাচরণকে অতি সামান্য ব্যাপারে ছুটি দেওয়া চলতেই পারে না।

মধুবাবু পুঙ্কুর প্রতিষ্ঠা করে বামুন কায়েতদের খাইয়েছেন। ঈশান ঝাড়ুজ্যে তার তেলের কলের তেল কলুবাংশীয় মধুবাবুর বাড়ীতে সাপ্লাই দিয়েছে। মধুবাবুর মা ভালো তেল চেনেন। তিনি নাকি বলেছেন, বাজে তেল আনা হয়েছে। সোনা বলে,—“বাবু যেন সব ছেড়েছুড়ে দিয়েছে। মার মাথায় ঘানি আছে, ;...মার বাবাও এখনও গাছ চালায়।” মধুবাবু তাড়াতাড়ি সোনার মুখ বন্ধ করে। উমাচরণের সামনেই ঈশান ঝাড়ুজ্যের সরকার বিল নিয়ে এসেছিলো। উমাচরণ ভাবে, “চমৎকার দৃশ্য! কলুবাড়ী বামুন তেলের দামের জগা হাজির, কলুর গোলাম তার জিনিসের দোষ ধচ্ছে, নাম কাটছে।”

এহেন মধুবাবুকেও তোষামোদ করতে হয়—সাহেবের চাপরাশি বাবুজান আর নিজের কলুবৌকে। সাহেবের মেজাজের খবর বাবুজানই রাখে। সাহেবের বেসরীফ মেজাজের খবর দিয়ে সে মধুবাবুকে গুঠাতে বসাতে পারে।

আর কলুবো! তার জিভের কাছে মধু দাঁড়াতে পারে না। কলুবো সেদিন আশুন! “গলায় দড়ী, গলায় দড়ী, মুখে আশুন অমন চাকরীর, মুখে আশুন অমন চাকরীর, মুখে আশুন অমন আপিসের, মুখে আশুন তোমার সাহেবের, মুখে আশুন অমন ট্যাকায়।” পাচজন অফিসের কেরানী নিয়ে মধুবাবু বাইরে বসে আছে। এমন সময় কলুবো এভাবে অকথা কথা বলতে বলতে বাইরে আসে। বড়বাবুর স্ত্রী হয়ে তার বাইরে আসা অস্বাভাবিক। মধুবাবু এটা মনে করিয়ে দিলে কলুবো বলে,—“বাইরে—তা কিশের নজ্জা, কাকে নজ্জা, ছোট নোকেব—ইজ্বিক জেত্তের আবার নজ্জা কি?...এক জাত নিয়ে যেথায় সেথায় অপমান! ঘাটে পথে নাহুনা!” কলুবো মধুবাবুকে বলে,—“এর একটা বিহিত কর, হয় জেতে ওঠ, নয় যেমন কলু, তেমনি কলুর মতন থাক; দাও আমায় ঝুড়ি করে গোবর আনিয় দাও, আমি রাস্তায় গিয়ে ঘুঁটে দিচ্ছি। তোমার ঐ চাপকান পাকড়ি চুলোয় দাও, দিয়ে ঘানি কেন, পুজোর দালানে গাছঘর কর।” সোনা কেরানীদের সামনেই মস্তব্য করে,—“ওন্‌ছো গা বাবুরা, মাকে রাগান অমনি নয়, ঐ অত বড় যে বড়বাবু, যাকে আপনারা শুদ্ধ ভয় কর, তাকেই একদিন কাঠের চেলায় বাড়ী ধপাধপ্‌ পিটে দিলে!”

গঙ্গার ঘাটে কায়ত-গিন্নি বামুন-গিন্নি স্থখ দুঃখের কথা বলে। বামুন-গিন্নির ছেলে অনেক কষ্টে মাহুস হয়ে কোনোরকমে দুটো পাশ দিয়ে আজ দুবছর যাবৎ বেকার। বামুন-গিন্নির বাপেরবাড়ীর নাপ্তেনীর ছেলে এখন জজ হয়েছে। গাজির গাঁয়ে নতুন বাড়ী করেছে। সেখানে বামুন-গিন্নি গিয়েছিলো ছেলের যাতে হিলে হয়। বাইরে থেকে “নাপ্তেনবো” ডাকতেই দুটো ঝি এসে শুধু মারতেই বাকী রাখলো। নাপ্তেনীর বেটার বো—গা ভরা গয়না—সে তো হেসেই খুন। হিষ্ট্রিয়য়ার ধাত। ফিট্‌ই হয়ে গেলো। ফিট্‌ ভাঙাতে ঝিদের কতো রকম চেষ্টা! নাপ্তেনবো তো চিন্তেই চায় না। শেষে বললো, কাজের এখন সুবিধে নেই, তবে ছেলেটি যদি সেখানে থেকে কাগজপত্র নকল করে, বাচ্চা দুটিকে পড়ায় এবং বাসায় রাঁধে, তাহলে পনেরো টাকা করে পেতে পারবে। কায়ত-গিন্নি কলি-মাহাত্ম্যের কথা বলে। বামুন-গিন্নি কায়ত-গিন্নির কথাবার্তা চলেছে, এমন সময় বিত্তর মাকে সঙ্গে নিয়ে কলুবো স্নান করতে আসে। পথের কাঁকরে কলুবোয়ের পা জলে যায়। বিত্তর মা বলে, বাবুর এতো বেয়াদব বসে বসে মাইনে খায়, বললেই তো পাড়ী থেকে চেয়্যে চড়িয়ে গঙ্গায় চান করিয়ে আনবে। কিংবা বাবুকে বলে ব্যবস্থা

করা যায়,—গাড়ীর কোল থেকে ঘাটের শেষ সিঁড়ি পর্যন্ত বনাত-টনাত পেতে দেওয়া যেতে পারে। “তা তোমার নিজের শরীরের ওপর একটু যত্ন নেই, অমন তুলোর মতন পা, চলে যেতে পদ্ম ফোটে, ধুলো কাঁকর মাড়িয়ে চলে ও পা আর কদিন থাকবে?” কলুবৌ রাবড়ি খেয়েছে, ঢেকুর ভোলে। কায়েত-গিম্নি মস্তব্য করে,—“বাছার আমার গুঁটকি মাছ দিয়ে চিচিঙ্গে খাবার খাত, জোর করে রাবড়ি মালাই খাওয়ালে সইবে কেন?” কায়েত-গিম্নি তার সঙ্গে একটু রসিকতা করতে গেলে চটে গিয়ে কলুবৌ বলে ওঠে,—“আ মর মাগী, কোথাকার ছোটলোক গা?”

হাওয়া খাওয়ার পোষাক পরে ধোপাবৌ রাখালের মাকে সঙ্গে নিয়ে গঙ্গার ধারে বেড়াতে আসে। সে মুন্সেফের বৌ। ধোপাবৌ বলে,—“বাবু বলেন যে, রজকেরা আদত কসিয়ান, সেখানকার কোজ্যাক না—কি; তাই কসিয়ানের রজ্ঞ আঁচ কোজ্যাকের জ্যাক্টা নিয়ে কি একটা র‍্যাজ্যাক করে ফেলেছে।” রাখালের মা তোষামোদ করে বলে,—“রজক বড় সংজাত। সিঙ্গেপুর না কি, সেখানে রজকের মাগ্নি বামুনের চেয়ে বেশী।” কলুবৌকে দেখেও ধোপাবৌ যেন চিন্তে চায় না। অথচ কলুবৌয়ের সঙ্গে ধোপাবৌয়ের “আতর” পাতান ছিলো। কলুবৌ সেটা মনে করিয়ে দিলে ধোপাবৌ বলে, এটা তার পক্ষে ভুলে যাওয়া স্বাভাবিক, কেননা সে এখন আতরের বদলে ল্যাভেণ্ডার অডিকোলন মাখে। ধোপাবৌ নিজের শিক্ষার গর্ব করে। বলে,—“গুনেছি, মুন্সবি কত কতে বাবুদের বুদ্ধির গতর বাড়ে, তারপর বজ্জ হলে এমনি হয় যে, তখন পরিবারকে সব পরামর্শ দিয়ে রায় লিখে দিতে হয়, আমাদের একটু পড়াশুনা না কল্পে চলবে কেন?” এমন কি ধোপাবৌ বেকাঁস বলে চলে,—“আমাদের বাবু যাকে খুদী, তাকে জেল দেয়, এর ধন তাকে দেয়...জেলার জজ সাহেবেরা গুনেছি, এই গুণে আমাদের বাবুকে বেশী ভালবাসে।” বাবুর সব বিচারেই আপীল, অতএব সব রায়ই জেলার জজ কাটেন। যাহোক জেলার জজকে কোম্পানী রেখেছে, বসিয়ে তো রাখতে পারে না—তাই। নইলে বাবুই বড় হাকিম। ধোপাবৌয়ের কলকাতার গরম সহ হচ্ছে না, দার্জিলিং যাবে। শরীরটাও ঠাণ্ডা নয়। বাচ্চাটাকে নিজের দুধ না দিয়ে গাধার দুধ খাওয়াতে বাধ্য হচ্ছে। কায়েত-গিম্নি হেসে জ্বাবে, গাধার দুধ—এও জাত মহিমা! কলুবৌকে চটাবার জন্তে ধোপাবৌ ‘কুন্তলীন’ সন্ধ্যা মতামত চায়। কলুবৌ বলে, তার সাহেব বাড়ী থেকে আনা

বিছানাপত্বর এক ধোপাকে দিয়ে কাচতে গিয়ে খারাপ করে ফেলেছে। খসখসে বিছানায় ঘুম হয় না। ধোপাবৌ যদি তার বাড়ী গিয়ে একবার ভালো করে কেচে দেয়,—অবশ্য সাবানটাবান কলুবৌ-ই দেবে। ধোপাবৌ বলে, কলুবাড়ীর কাপড়চোপড় তেলচিটে। কলুবৌ বলে—ধোপাবৌ তো সব রকম ময়লাই ওঠাতে পারে। বিশেষ করে তার বাবা নাকি মরবার সময় ধোপাবৌকে সব মশলা বলে দিয়ে গেছে। ধোপাবৌ তখন বলে ওঠে—“ওমা আমি কচ্ছি কি? এখনই যদি এখান দিয়ে বাবুর কোন চাপরাসী যায়, তাহলে তো দেখতে পাবে যে, রাস্তায় দাঁড়িয়ে কেরানীর মাগের সঙ্গে কথা কচ্ছি তাহলে কি হবে?” কলুবৌও পাণ্টা বলে,—সে ভুলেই গেছিলো যে—আজ তাদের বাড়ী কতকগুলো বামুন কায়েতের পোলাও খাবার নেমস্তন্ন আছে। “তোমার মুখ দেখে গেলে ভাই তো পোলোর হাঁড়ি কিছুতেই টিকবে না।” ধোপার মুখ দেখতে নেই! কলুবৌ চলে গেলে ধোপাবৌ ফৌস ফৌস করতে করতে চলে যায়, কিছু জবাব মুখে আসে না।

মধুবাবুর আপিসের সম্মুখের দরজার সামনে কয়েকজন কেরানী ধর্ণা দেয়। দশটা বেজে দশ মিনিটে জমাদার দরজা বন্ধ করেছে। এরা সব লেট-কামার। জমাদারকে এরা তখন সবাই খোসামোদ করে। মুখার্জিকে জমাদার বলে,—“আজ ঘর যাও বাবা, কেয়া করে গা, দু রোজ কা তলপ যা গা, কোষ্ট হোয়, হামাকে বলিও, হামি তোমাকে দুটো রোপেয়া করজ দেবে, সামনে মাসে কেসিয়ার বাবুকে বোল্ দিও, নও সিকা হামকো দে দেয়।” এমনভাবে সব কেরানীকেই সে নানান কথা বলে নিরাশ করে। ফ্লাক্সি সাহেব কড়া। জমাদারের ইচ্ছা রাখতে জানে না, জমাদার তাই বুঝি নিতে চায় না। কেউ ডেলি প্যাসেঞ্জারি করে, কেউ পূজা আর্চা করে, এভাবে আসতে দেবী হয়ে যায়। উমারগের আবার আফিমের নেশা। ঘুম ভাঙতে নটা বাজে। “আমার দেখ, কেদারায় যেমন চাদর বাঁধা থাকে, তেমনি ঠিক আছে। এই করে বার বছর কাটালেম, এখন শেষাশেষি কি চাল বদলান যায়।” নতুন এম্. এ. পাশ দিয়ে যাক্‌ব মেজাজের সঙ্গে দরজা খুলতে বলে—অ্যাপ্রিকেশান হাতে নিয়ে। জমাদার আপত্তি করে। ইতিমধ্যে টমাস সাহেব আসে তখন সাড়ে দশ! জমাদার বলে,—“আপকা বি হজুর আজ লেট হো গিয়া।” টমাস বলে,—“ই। যেমসাব হাসপাতাল মে ছায়, উনকো খবর লেকে আতা।” বাবুদের উদ্দেশ্য করে টমাস বলে,—“Babys, you can go home to-day.

আর দাঁড়িয়ে কি করবে বাবা? আজ ঘরে গিয়ে তাসটি খেলিয়ে লেও; তোমাদের বাঙ্গালীর বাবা ঐ দোষটা আছে, punctuality রাখতে পার না, time এর ভ্যালুটি বোঝ না!” যাদব টমাসকে তার নিজের ইচ্ছে জানানায়; এমনভাবে কথাবার্তা বলে যেন পাশ দিয়ে এসে গবর্ণমেন্টকে অনুগ্রহ করবার জন্তেই দরখাস্ত নিয়ে এসেছে। যাদব Congress man কিনা জিজ্ঞেস করলে, সে জবাব দেয়,—“I don't think I am bound to answer that question here Sir.” টমাস তখন বলে ওঠে,—“Oh! you have a long tongue I see!” দরজা ভালো করে বন্ধ করতে আদেশ দিয়ে টমাস ভেতরে চলে যায়। যাদব ভাবে, কালই সে এসব অত্যাচার নিয়ে একটা আর্টিকেল লিখবে। মেমসাহেবের ফরমাস আর সাহেবের হুকুম তামিল করে বাবুজান ভেতরে ঢোকে যথেষ্ট লেটে। বিনোদকৃষ্ণ নন্দন জাত বাবসা ছেড়ে কেরানীগিরি কল্লার জন্তে কানাইবাবুর স্থপারিশ নিয়ে এসেছিলো। কিন্তু ভেতরে চিঠিটা দেবারই সুযোগ পায না। বাবুজান বড় সাহেবের চাপরাসী। “চাপরাসী” বলে সম্বোধন করে তার হাতে বিনোদ চিঠিটা দিতে গেলে বাবুজান বলে ওঠে,—“ভদ্র লোকের সঙ্গে কথা কইতে জান না!”

এমন সময় বড়বাবু অর্থাৎ মধুবাবু আসে। কেরানীরা সবাই তাকে তোষামোদ করে, হাতে পায়ে ধরে; কিন্তু মধুবাবু কাষ্ঠহাসি হেসে বলে,—“আমি কি করবো, সাহেবের কড়া হুকুম জান তো আর সাহেবেরই বা দোষ কি, তোমরা আত্মস্তিক বাডাবাডি করে তুলেছ, হামেশা লেট!” পীতাম্বর মুখজো, প্রায় লেট হয়—পূজো আর্চা শেষ করে অফিসে আসতে গিয়ে। মধুবাবু বলে,—“এলি ঠাকুর, পরের চাকরী কন্তে গেলে এত বামনাই পোষায় না, পূজো আফিক-ফাফিকগুলো রবিবারে কল্লেই হয়। আর নিজে রে'ধে খাওয়া বলে বুঝি—ওটা বাপু ভিটকিলিমি, হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ! পূজোমুজো ভট্টচাফি-গিরি এখন শিকেয় তুলে রাখ, পেন্সন হলে তখন যা হয় করবে।” পীতাম্বর অর্ধৈর্ষ্য হয়ে বলে ওঠে,—“যে কলুকে আমার পিতৃপুরুষেরা স্থগায় পাদোক জল দিতেন না, সেই কলু আমার ধমকে পূজা আফিক বন্ধ করতে বলে!” চাকরী করবে না বলে পীতাম্বর চলে যায়। মধুবাবু মন্তব্য করে, “ছোট লোকদের বড় আশ্পর্ক বেড়েছে!” বাবুজান বারান্দা থেকে বাইরে চে'চিয়ে বলে ওঠে, বাইরের গোলমালে সাহেব বিরক্ত হচ্ছেন, এবার তিনি চাবুক খুঁজছেন। একথা শুনে কেরানীরা একে এক সরে পড়ে।

পুলিশ কোর্টে অনারারি ম্যাজিস্ট্রেট দুজন এবং ইন্টারপ্রেটার আছেন। কেনারাম উকীলও আসে। হাকিমীর অস্থরোধ পেয়ে মধুবাবু ঘরে এসে ঢোকে। কনষ্টেবল “কাঁহা যাও, হিঁয়া হিঁয়া বলে টানাটানি করে মধুকে কাঠগড়ায় ঢোকায়। মধুবাবু বলে,—সে হাকিম। কনষ্টেবল ক্ষমা চায়। সে বলে—তার দোষ নেই। “এক রোজ এক বাবুকো দেখ্তা আসামী হোকে খাড়া ছায়, দোসরা রোজ ওহি হাকিম বন যাতা।” সাহেব মধুকে Colleague বলে কাছে এনে বসায়। নবাব সাহেবও অভ্যর্থনা করেন। সাহেবের পাশে একত্র বসা কাজটা বেয়াদবি—মধুবাবু এটা জানালে, সাহেব হেসে কাছে টেনে বসায়। মামলা চলে, এদিকে মধুবাবু ঘুমিয়ে পড়ে। মাতাল গোকুলের মামলায় সই করবার জন্তে মধুবাবুকে সাহেব ডাকতে গেলে গোকুল কাঠগড়া থেকে বলে ওঠে,—“হজুর, বন্ধ মাহুষ ঘুমুচ্ছেন, ঠুঁকে আর কষ্ট দেবেন না, আপনি নামটা লিখে দিন, উনি জেগে উঠে কলম ছুঁয়ে দেবেন।”

নীলকমল তরফদার খারাপ সরষের তেল বিক্রী করবার জন্তে অভিযুক্ত হয়েছে। “টেক্সবাবু” বলেন, হেল্ধ, অফিসারের রিপোর্টে প্রকাশ, তেলের দোষেই, সহরের স্বাস্থ্য খারাপ হচ্ছে। নীলকমল বলে,—“রাস্তায় ধুলো, নর্দমার গন্ধ, নটা বাজতে না বাজতেই কলের জল বন্ধ, কলে সাপ, বেলা দশটা পর্যন্ত রাস্তায় মেথরের ভিড়, গ্যাস মিটমিট, এইসব আমার তেলের দোষে হচ্ছে?” নীলকমল আরো বলে,—“হাঁগা বাবু আমার তেলে এইসব খারাপ হচ্ছে, তুমি দেখেছ?” সঙ্গে সঙ্গে আসামী পক্ষের উকীল তেড়েমেয়ে ইন্সপেক্টরকে বলে,—“Yes, did you saw? did you saw? did you saw?” নীলকমল বলে,—সোরগোঁজা না মেশালে সরষে ভালো ভাঙা হয় না, যারা কলু তারা এটা জানে। হঠাৎ নীলকমল দেখে, তারই জামাই মধোকলু হাকিমের আসনে। তাকে সে বলে,—“বলতো বাবা, সোরগোঁজায় কিছু কোন শরীরের অমন্দ করে? কেরাণী হও আর দারোগাই হও, হাজার হোক কলুর ছেলে তো বটে বাবা, তোমার অছাপা তো আর কিছু নেই, মুঁটো মুঁটো নাইসেনি দেয়, একটি সোরগোঁজা না চালিয়ে দিলে চলবে কেন?” সবার কাছে নীলকমল নিজেকে মধুবাবুর খবর বলে পরিচয় দেয়। তার মেয়ে কেঙলীর সঙ্গে সে মধুর বিয়ে দিয়েছে। কেঙলী ভারি পয়মন্ত, সে পেটে থাকতে ছখানা ঘানিগাছ বাড়ে। পাঁচ বছরেই কেঙলী ভালো ঘুঁটে দিতে পায়তো। মধুবাবুর চোখমুখ লাল হয়ে ওঠে। নবাব অবস্থি প্রকাশ করেন।

তার আভিজাত্যে বাধে। তিনি কলুর সঙ্গে এতোকণ একত্র বসে ছিলেন! সঙ্গে সঙ্গে তিনি চলে গেলেন। সাহেবও চলে গেলেন। এবার মধুবাবু নীলকমলকে ছোটলোক বলে গালাগালি করে। নীলকমলও তখন চটে যায়; সে বলে,—“ভুলে গেছ ব্যাটা, আমি যে জেতের মোড়ল, আমি মনে কল্পে তোকে একঘরে কতে পারি।” তাছাড়া মধু যতোই নবাবী কক্কর তার বাড়ী নীলকমলের কাছে এখনো বাঁধা আছে। মধু বলে,—একঘরে করবার তার ক্ষমতা নেই। সে “বেশ্মজ্ঞানী” হবে। “এখনই নীচের কোটে গিয়ে একিডেভিট করে যাচ্ছি যে, আমার সাধুখাঁ পদবী বদলে আজ থেকে বেশ্মানন্দ পদবী নিলুম। আর সাহেবের হাতে পায়ে ধরে সার্ভিস বয়ে আর গ্রেডেশন লিষ্টে সাধুখাঁ কাটিয়ে বেশ্মানন্দ করে নেব, আজ থেকে মধুসুন্দন সাধুখাঁ নয়, মধুসুন্দন বেশ্মানন্দ।”

গন্ধর্বলোকের সুবাই পৃথিবীর এসব কাণ্ডকারখানা দেখে হাসি রাখবার জায়গা খুঁজে পায় না।

ঘেঁটমজল বা খেঁটোঘরের মোটা মেয়ে (কলিকাতা—১৮৭৭ খৃঃ)—
রামনিধি কুমার ॥ বৈকল্পিক নাম দুটোর মধ্যে লেখকের দৃষ্টিকোণ অস্বচ্ছ। তবে প্রথমটির মধ্যে জাতপাত সম্পর্কে লেখকের সচেতনতা প্রকাশ পেয়েছে।

কাহিনী।—অঘোরকালী তার মেয়ের বিয়ের কথা ভাবে। মেয়েটি বড় হয়েছে। তার ওপর এমন একটা দোষ আছে যে, কেউ জানতে পারলে মেয়েটির আর বিয়ে হবে না। এমন সময় ঘটকী সর্বজয়া এক সন্ধি নিয়ে এলো। যশোবন্ত সিংয়ের পুত্রের সঙ্গে মেয়েটির বিয়ে দেওয়া যেতে পারে। ভালো ঘর। অতএব অঘোরকালী যেন তার ঘটকালীটা ভালোভাবে মিটিয়ে দেয়। অঘোরকালী প্রতিশ্রুতি দেয়।

সর্বজয়া যশোবন্ত সিংয়ের বাড়ী গিয়ে তার কাছে মেয়েটির সম্বন্ধের কথা বলে। যশোবন্ত সিংয়ের কোনো জাত নেই। সে তার স্ত্রীকে বলে, সমাজে থাকতে হলে একটা জাত না থাকলে চলে না। ভরসা পেয়েছে এই বিয়েতে টাকা খরচ করলে সে জাতে উঠতে পারবে। মে. ল এজন্টে হাজার চারেক টাকা নেবে। যশোবন্তের শাণ্ডী অর্থাৎ স্ত্রী বিলাসিনীর মা দয়ালমণি ভাবে, এমন দরাজ লোকের হাতে সে তার মেয়ে দিয়েছে! বিলাসিনীকে সে উপদেশ দেয়, যেন সে তার আখের গুছিয়ে নেয়।

ভক্তরাম মোড়ল জাতে নাপিত। সে যশোবন্তকে জানায়, মোট দশ হাজার টাকা না হলে তারা এ ব্যাপারে মোটেই রাজী হতে পারে না। তার অনুগৃহীত প্রতিবেশী শিশুপাল, এবং ঘটক অগ্নিশর্মা সেখানে উপস্থিত ছিলো। যশোবন্ত অনেকক্ষণ দরাদরি করেও দশ হাজারের নীচে নামতে পারে না। শেষে দশ হাজার টাকাতাই বাধ্য হয়ে রাজী হয়। যশোবন্ত চলে গেলে ঘটক অগ্নিশর্মা মোড়লের কাছে টাকার বখরার বন্দোবস্ত করে ফেলে।

শিশুপাল ভক্তরামকে বলেছিলো, এ বিয়েতে কেউ আসবে না। অল্প কয়েকজন যারা এসেছিলো, তাদের দেখিয়ে ভক্তরাম শিশুপালকে বলে, এই তো সকলেই এসেছে। ভক্তরামের কুটুম বীরভদ্র, কবিরাজ সোনার চাঁদ, কবিরাজের বন্ধু প্রফুল্লচন্দ্র, শিশুপাল এবং আর কয়েকজন মাত্র এসেছে। এরা সকলেই ভক্তরামের আত্মীয় কিংবা অনুগৃহীত। ভক্তরামের কথায় শিশুপাল বলে,—এরা সকলেই তো প্রায় ভক্তরামের আত্মীয়। পাড়ার আর কেউ আসে নি! শিশুপাল বলে,—পাড়ার আর দশজন যদি সভায় না যায়, তাহলে শিশুপাল যাবে না। ভক্তরাম শিশুপালের কথায় খুব চটে যায়। শিশুপালের কাছে সে জামানতটা ফেরৎ চায়। ভক্তরামের জামীনের অন্তেই শিশুপাল একটা চাকরী পেয়েছিলো। মুটে মজুরদের নিয়ে খোটা যশোবন্ত সিং এসে উপস্থিত হয়। ভক্তরাম তাকে শহর থেকে কতকগুলো গাড়ী ভাড়া করে আনতে বলে। অন্ততঃ খালি গাড়ীগুলো বাইরে দাঁড়িয়ে থাকলেও লোকে জানবে অনেক লোক আছে।

বিয়ে বাড়ী। বর সভায় বসেছে। কণ্ঠাকর্তা জিজ্ঞেস করে—বরপক্ষে লোকজন কই? ভক্তরাম নানা কৈফিয়ৎ দেয়। বরের জল তেষ্ঠা পেলে জল পেতে যাবার সময় সে একজোড়া জুতো সরিয়ে নেয়। যথাসময় কনেকে সভায় আনা হয়। আনামাতই গর্ভবতী কনে একটা পুত্রসন্তান প্রসব করে। যশোবন্ত সিং এসব ব্যাপার দেখে হা ছতাশ করতে লাগলো। সভা পণ্ড হয়ে যায়। কণ্ঠাপক্ষের কয়েকজন লোক ভক্তরামকে ধরে যা কতক দিলো। ভক্তরামের সঙ্গেই এই কণ্ঠার বিয়ে দেবার জন্তে তারা প্রস্তুত হলো। ভক্তরাম নিজের ভাগ্যকে ধিক্কার দিয়ে বল্লো—“আমি ছোটজাত হয়ে জাতে তুলতে চেয়েছিলাম। আমার দর্পচূর্ণ হল।”

জাতপাত নিয়ে লেখা আর একটি প্রহসনের নাম জানা যায়। বইটি দুঃখ্য। প্রাপ্ত পরিচয়টুকুর সঙ্গে সেটা উপস্থাপিত করা হলো।—

কালের কি কুটিল গতি (১৮৭২ খৃ:)—রামপদ ভট্টাচার্য ॥ কালের গতিকে সামাজিক অধঃপতনের যুগ চলেছে। যারা এককালে ছিলো উঁচু, তাদের মর্যাদা এখন নষ্ট হয়েছে। এখন এক বেষ্ঠাপুত্রও কি করে সমাজে সম্মান এবং প্রতিপত্তি পায় এবং সবাই কেমন করে তাকে তোষামোদ করে তার চিত্রই প্রহসনটির মধ্যে দেওয়া হয়েছে।

জাতপাতের সংস্কৃতি নিয়ে প্রচুর প্রহসনে প্রচুর প্রসঙ্গ আছে। সেগুলো উপস্থাপন করা অনাবশ্যক। বিভিন্ন গোত্রীয় প্রদর্শনীর বিভিন্ন ক্ষেত্রে সেগুলোর সন্ধান পাওয়া যাবে।

২। নব্য সভ্যতা—অনাচার ও ভণ্ডামি ॥—

জাতি-সংশ্লেষে সমাজের আচার-বিচারে পরিবর্তন আসে। বাণিজ্যিক কারণ জাতি-সংশ্লেষের অন্ত্যতম প্রধান কারণ হিসেবে বিদ্যমান থাকায় নগরকে কেন্দ্র করেই নব্য আচার বিচারের পত্তন হয়। প্রগতিশীল সংস্কৃতির আবাসস্থল তাই নগর। বিনয় ঘোষ তাঁর “বিদ্যাসাগর ও বাঙ্গালী সমাজ” (১ম খণ্ড) গ্রন্থে এই প্রসঙ্গে সরোকিনের উদ্ধৃতি টেনেছেন। একটি গ্রন্থে সরোকিন বলেছেন.—“The rural community is similar to calm water in a pail and the urban community to boiling water in a Kettle.stability is the typical trait of one; mobility is the typical for the other.”^১ উপর্যুক্ত সাহিত্যাগত উৎকর্ষ যাই থাকুক না কেন, সমাজ বিজ্ঞানের বিষয়ে এমন উপমা চলে না। গ্রামে stability-কেই সত্য বলে মেনে নিলে সমাজের বিবর্তনও অচল। কারণ শুধু গ্রাম্য সমাজ কিংবা নাগরিক সমাজকেই সমাজ বলা যেতে পারে না। বস্তুতঃ কোনো সমাজে mobility এবং stability পাশাপাশি বিরাজ করতে পারে না। বরং বলা চলে যে, গ্রামের তুলনায় নগরে প্রগতি আরও দ্রুত। বাণিজ্যিক ও অন্যান্য সুবিধার্থে গ্রামকেন্দ্রিক ক্রয়বিক্রয় সংস্থা বিদেশীর পক্ষে অচল। নগর অঞ্চলে ভিন্ন জাতীয়ের প্রাচুর্যও এর আর একটি কারণ। স্বাভাবিক আচার-বিচার পরিবর্তনে জাতি-সংশ্লেষ সম্পর্কে একথা বলা চলে।

১। Sorokin and Zimmerman: Principles of Rural Urban Sociology. (New York 1929).

উনবিংশ শতাব্দীতে কলকাতা ইত্যাদি শহরকে কেন্দ্র করে আমাদের সমাজে নব্য সংস্কৃতি গড়ে উঠেছে। আমরা জানি, শিল্প-পুঁজিবাদের প্রভাবে আমাদের দেশে, নগরের গুরুত্ব বাড়বার সঙ্গে সঙ্গে নাগরিক সমাজের গুরুত্বও বেড়েছে। নগরাঞ্চল আধিক লেনদেনের কেন্দ্র হওয়ায় ক্রমে ক্রমে গ্রামীণ সংস্কৃতি তার কাছে পরাজয় বরণ করেছে। নাগরিক সমাজের বৈশিষ্ট্য এই যে, যে কোনো সংস্কার থেকেই মুক্ত হওয়া যায় অর্থব্যয়ের বিনিময়ে। এই বৈশিষ্ট্য নাগরিক সংস্কৃতি নির্ভর চাল-চলনে প্রভাব ফেলেছে। নব্য সভ্যতাতেও এই বৈশিষ্ট্যই প্রকাশ পেয়েছে। অর্থব্যয়ই সভ্যতার নামাস্তর। পাশ্চাত্য শিক্ষাদীক্ষা রীতিনীতিই তাই প্রকারান্তরে সভ্যতা নাম গ্রহণ করেছে। এর মাপকাঠিতে অল্প প্রত্যেকটি ব্যক্তিই অসভ্য।

সভ্যতা শব্দটির ব্যুৎপত্তি দেখতে গেলে দেখা যায় যে, ‘সভা’ শব্দটির সঙ্গে এর সম্পর্ক আছে। ‘সভা’ শব্দটি সামাজিক মিলনের ইঙ্গিতবাহক। আদিম যুগে মানুষ ছিলো নিজের নিজের। তখন মানুষ ছিলো অসভ্যের চূড়ান্ত। হুতরাং সমাজের পরিধির ক্রমবিস্তারেই সভ্যতার ক্রমবিকাশ। আত্মার বিকাশ ছাড়া সমাজ পরিধি-বিস্তারে অচল। অতএব এইভাবে সভ্যতার গৌণ অর্থ আত্মার বিকাশ—যা পরে সভ্যতার একটি প্রধান বৈশিষ্ট্য হিসেবে শাস্ত্রকাররা স্বীকার করেছেন। সভ্যতা মানুষকে ক্রমে পরিবার, গোষ্ঠী, জাতি, অস্তর্জাতি ইত্যাদিতে ক্রমবিকাশ ঘটায়। আমাদের ভারতীয় দৃষ্টিতে—বিশ্বমানবের সঙ্গে ব্যক্তিমানবের মিলনে বিশ্বমানবসমাজ স্থাপনেই সভ্যতার চূড়ান্ত বলা হয় না। “এহ বাহু” পথে এগিয়ে তারা বলেছেন যে, মানব ও অগ্ন্যাত্ম মানবের জীব নিয়ে এক সমাজ গঠনই সভ্যতা। আরও এগিয়ে তাঁরা বলেছেন যে, জীব ও জড়—সব যখন নিজের কাছে অভেদ ও আত্মীয় বলে মনে হবে, তখনই মানুষ চরম সভ্য। যেখানে সর্বভূত নিয়ে একটি সমাজ, সেখানেই প্রকৃত সভ্য সমাজ। তাঁরা অবশ্য আরও এগিয়েছেন, তবে সে কথা অবাস্তব।

তবু হিসেবে ভারতীয় দৃষ্টিতে সভ্যতার যথেষ্ট মূল্য আছে সন্দেহ নেই, কিন্তু ব্যাবহারিক জগতে এর মূল্য নেই। কিন্তু পাশ্চাত্য তথাকথিত সভ্যতার অর্থ যে আরও কতো অবাস্তব এবং হাস্যকর—সেটা ব্যাখ্যা করলেই অলুভব করা যাবে।

পাশ্চাত্য ধারণায় সভ্যতা হচ্ছে—নাগরিক সভ্য যাবার উপযুক্ত হওয়া—(ক) বেশ-বাসের দিক থেকে, (খ) আচার-বিচারের দিক থেকে, (গ) চলন-

বলনের দিক থেকে। আমাদের সমাজে নব্য মনে সভ্যতা সম্পর্কে অল্পরূপ ধারণাই প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। নাগরিকতার স্বাভাবিক বৈশিষ্ট্য রক্ষণশীল সংস্কৃতি থেকে মুক্তির চেষ্টা, সেই সঙ্গে নব্য ইউরোপীয় সংস্কৃতির প্রভাবে অল্পকরণপ্রিয়তাও আমাদের আচ্ছন্ন করেছে।

‘সভ্যতা’র বাহ্য দিকটি সম্পর্কে কটাক্ষ করে “কল্পনা” পত্রিকায়^২ “সভ্যতার অভ্যাচার” নামে একটি প্রবন্ধে বলা হয়েছে,—“...দৃষ্টিমাত্র অনেক জিনিষের বাহ্য শোভা মনকে মুগ্ধ করিয়া ফেলে, কিন্তু তাহাদের অন্তরের গুণ তাহার সহিত না মিশিলে বুঝিয়া উঠা বড়ই দুষ্কর। দেখিতেছি, আমাদের এ সভ্যতার বাহ্য শোভা খুবই জাঁকাল। যাহা কিছু এদেশে ছিল না, সভ্যতা সাতদমুজ তের নদী পার হইতে তাহা এদেশে আনিয়া দিয়াছে। কোট পেটালুন, ফ্রগ গাউন, বুট মোজা, ষ্টিক্ চশমা, চেন, চুপট—হরেক রকম ভাল ভাল জিনিষের আমদানি হইয়াছে। Freedom, Fraternity, Female Emancipation, Mass Education প্রভৃতি লম্বাচোড়া অনেকগুলো কথা সঙ্গে সঙ্গে আসিয়া এ দেশে উপনিবিষ্ট হইয়াছে। দেখিতে শুনিতে বড়ই ভাল। কিন্তু ইহাই কি প্রকৃত সভ্যতা? “লম্বা শাটপটাবৃত” হইয়া কথায় কথায় ইংরাজির তীব্র রসালমধুর বুকনি ব্যবহার করাকেই কি যথার্থ সভ্যতা বলে? বাহ্য শোভায় আকৃষ্ট হইয়া অনেকদিন ইহার উপাসনা করিয়াছি; করিয়া এতদিনে বুঝিয়াছি, যেন ইহা সভ্যতা নহে—যেন—যেন আর কিছুই নহে—কেবল সাহেবিয়ানা মাত্র।”

বিদেশী সংস্কৃতির বাহ্য অল্পকরণের সঙ্গে একত্র যুক্ত হয়েছে নাগরিক বিষ,— যা সংস্কার যুক্তির পদক্ষেপে ছদ্মবেশে অবস্থান করেছে। তাই এই তথাকথিত সভ্যতা সাধারণের মনে বিভ্রমাই জাগিয়েছে। “আর্য্যদর্শন পত্রিকা” লিখেছেন,—^৩ “আমরা কি সাধে বলিতেছি সভ্য হইতে অসভ্য ভাল?—সভ্য অপেক্ষা অসভ্য অধিক সভ্য।—সভ্যের কাজ দেখিয়া আমরা সভ্যকে অসভ্য অপেক্ষা অধিক অসভ্য বলিতে বাধ্য হইতেছি। আমরা অসভ্যদিগকে অশ্রদ্ধা করিতে পারি। আপনারা সভ্য বলিয়া গর্ব করিতে পারি, আপনাদের স্বথের সীমা নাই বলিয়া চারি দিকে ঢাক বাজাইতে পারি। কিন্তু বাস্তবিক আমরা

২। কল্পনা—১২১৩—পৃঃ ৫।

৩। আর্য্যদর্শন—ঐত্র, ১২৮২।

কি? বাস্তবিক আমাদের কার্য কিরূপ?—মুক্তকণ্ঠে স্বীকার করিতে হইবে আমরা অসভ্য হইতেও অধিক অসভ্য, আমাদের কাজ দেখিয়া অনভ্যস্ত হইত হয়, লজ্জিত হয়।” (পৃঃ ৫৪৪)

বেশবাসের দিক থেকে। বঙ্গাতি-অনুকরণকে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে হাস্যকর বলে ইঙ্গিত করা হয়েছে। মনোমোহন ঘোষ ১২২৩ সালে পোষ মাসের ‘বীণা’ বাঙ্গালী সাহেবদের ব্যঙ্গ করে একটি গানে বলেছেন,—

“হাব! দেশের হলো কি—সব দেখি মেকি!

প্রবল ধলোর নকল শিখে, দুর্বল কালোর বুজুকি।

সেই কালোর গায় ধলোর পোষাকে, ময়ূর পাখি যেন দাড়কাকে

সেই বিটকেল জন্তু দেখে তাকে, বিজ্ঞ লোকে হয় হুঁহু।”

গানটি সমর্থন-পুষ্টিহেতু জনপ্রিয়তা অর্জন করেছে, তার প্রমাণ পাওয়া যায়।^৪ আমাদের সমাজের এই অদ্বুত অনুকরণপ্রিয়তাকে ব্যঙ্গ করে স্বল্পত সমাচার লিখছেন,— “লক্ষ্যশূন্য হইয়া কাজ করিবার পক্ষে বঙ্গদেশকে কেহ হারাইতে পারিবে না এবং কেবল নকল করিতেই দেশটি চিরদিন মজবুত।” এই নকল-প্রিয়তাকে তীব্রভাবে ব্যঙ্গ করা হয়েছে অতুলকৃষ্ণ মিত্রের “কলির চাট” প্রহসনে (১৮৯২ খৃঃ)।—

২য় মাতাল ॥ ওরে শুনেছিস, বিলেতে মড়া পোড়ান শুরু হয়েছে।

১ম মাতাল ॥ এইবার তবে আমাদের গোর দিতে শুরু করা উচিত।

২য় মাতাল ॥ কেন?

১ম মাতাল ॥ সভ্য জাতির অনুকরণ করা চাই। তারপর আমরাও যত সভ্য হোতে আরম্ভ করবো, ওমনি দুএকটি করে জ্বালান ধোরবে।”

নকলে অযোগ্যতা শুধু মনোমোহন বলেন নি, বিভিন্ন প্রহসনেও এ নিয়ে কটাক্ষ করা হয়েছে। দুর্গাদাস দে-র “Encore 99!” (১৮৯৯ খৃঃ) প্রহসনে প্যারাম বলে,—“বাবা রসগোল্লায় অম্বল খাওয়া যায় না, প্যাজের পায়ের খাওয়া যায় না। আর বাঙ্গালী সাহেব সাজলে সওয়া যায় না।” একই প্রহসনকারের লেখা “ছবি” প্রহসনে (১৮৯৬ খৃঃ) একটি সাহেবের বিবৃতির মধ্যে দিবে প্রকাশ করে সাহেবীমানার মূল অনুপ্রেরণা ধসিয়ে দেবার চেষ্টা

৪। বিশ্বসঙ্গীত—পৃঃ ৪৭৩।

৫। স্বল্পত সমাচার—৬ই জুলাই।

করা হয়েছে।—“আমি অনেকদিন বাঙ্গালায় আছি, বাঙ্গালায় অনেক আচার-ব্যবহার দেখেছি,...বাঙ্গালীরা সামান্য শিক্ষার দোষে সাহেব সাজিতেছে, বিলাত যাইতেছে, বিলাতি আচার-ব্যবহার অম্বু করণ করিতেছে। হিন্দুদিগের যে দেবতাদিগকে দেখিলে আমাদের প্রাণে ভক্তি হয়, সেই দেবতাদিগকে হিন্দুরা আপনাই অপমান করিতেছে, ঠিক হিন্দুদিগকে। হিন্দুরা আমাদের সকল বিষয় অম্বু করণ করিতে যাইয়া জানোয়ার পদে অভিষিক্ত হন, আমরা সেই জানোয়ারকে লইয়া নাচাইয়া থাকি।” অগ্ৰাণ্ড বিভিন্ন গ্রন্থসনে একই তত্ত্ব বিভিন্ন আকারে প্রকাশ পেয়েছে। বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের “মুই হ্যাঁত্” গ্রন্থসনে (১৮৯৪ খঃ) পাণ্ডাদের কথোপকথন লক্ষণীয়।—

“১ম পাণ্ডা ॥ আঃ এই নামকাটা দেপাইরা সকলকে অস্থির করে তুলে, কাক হয়ে ময়ূরের পোষাক পোরে গা ফুলিয়ে বেড়ান, মনে করেন ফোট প্যান্টুলনে ওদের চেহারা বড় খুপ্তরত দেখায়, বেহায়ারা মনে করেন, সাহেবি পোষাক পড়লে, সাহেবি খানা খেলে, সাহেবি চালে-চলেই সাহেবদের সমান হবেন। কিন্তু ভ্রমও ভাবেন না যে ওরা সাহেবদের চক্ষুঃশূল, মুখের সামনে চক্ষুলজ্জায় কিছু না বলুক, আড়ালে রুডি নিগার বই অল্প সন্ধান করে না।

৩য় পাণ্ডা ॥ এখন যে কাল পড়েছে, বিলেত না গিয়েও কত লোকে ডাহা সাহেব হয়ে পড়েছে। উটকে দেখলে সাহেবি খানা সংক্রামক রোগের মত প্রায় সকলের ঘরেই ঢুকেছে, এখন বিলেৎফেরৎরা সমাজকে তাচ্ছিল্য না করে যদি প্রায়শ্চিত্ত করে চুপি চুপি ঘরে ঢোকে, তাহলে সব গোলযোগ চুকে যায়। তা নয়, বাবুরা বেশি বাহাদুরী দেখিয়ে শেষে একুল ওকুল দুকুল হারান্।”

রক্ষণশীল গোষ্ঠী উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণে ব্যঙ্গাত্মকভাবে এই বিশেষ ধরনের জীবকে চিত্রিত করা হয়েছে। অনেকে এদের ‘বানর’ নামে অভিহিত করতেও দ্বিধাবোধ করেন নি। গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের “বিধবার দাঁতে মিশি” গ্রন্থসনে (১৮৭৪ খঃ) উন্মাদ শারদাকান্ত প্রলাপে বলেছে, —“কুলাঙ্গাররা সাতসমুদ্র তেরনদী পার হয়ে ধাপায় গিয়ে বানরদের মত সভ্যতা, ভব্যতা, নব্যতা শিখে বানরী বিয়ে করে, সম্পূর্ণরূপে বানর সেজে দেশে ফিরে এলেন। দেশে এসে সকলকে চিনেও চিন্তে পাবেন না। শাকভাত খেঁকো মেজাজ বদলে গেছে,

মুখে আর সে দেশী ভাষা বেরোয় না, দিনরাত বানরী ভাষায় কিচিরমিচির করেন, দেশের লোকের সঙ্গে দেখা হলে নীচু যেতে বলেন, আবার বানর বলে “না ডাকলে মুখ খিঁচিয়ে কামড়াতে আসেন।”

বাস্তবিকই আমাদের সমাজে অনাচারের দিক থেকে সব ধর্মই একাকার হয়ে গিয়েছিলো। পূর্বোক্ত “মুই হ্যাঁছ” গ্রন্থসনে বাউলনীর গানে আছে,—

“কে হিন্দু কে খ্রিস্ট যখন ঠাণ্ডান যে দায়।

সাবেক ধরণ ছেড়ে এখন বনেছে বানর বজায়।”

বুড়োদের মধ্যেও এই বৈভক্তিকতাকে রক্ষণশীলদের অনেকে ক্ষমা করতে পারেন নি,—“আবার বুড়োগুলো আদর করে পোলায়ে বিস্কুট খাওয়ায়।” আচার-বিচারে সংস্কার মুক্তি বিজ্ঞাতি অল্পকরণ রক্ষণশীল গোষ্ঠীর বিষদৃষ্টি লাভ করেছে। এই অনাচার কলিরই বৈশিষ্ট্য স্মরণ করিয়ে দেয়। অমরেন্দ্রনাথ দত্তের “কাজের খতম” গ্রন্থসনে (১৮৯৯ খৃঃ) বলা হয়েছে,—

“ঘোর কলি ভাই আর ত ট্যাকে না।

ভায়ের চেউ নিত্য নতুন অবাক কারখানা।

ইংরেজি দুপাত পড়ে, মাথার দফা ওমনি ওড়ে,

হাটকোট ধরে তেড়ে, ধুতি চাদর রোচে না।

যত সব বেতন ধাঁজ, ঠন্ ঠন্ ঠন্ ডিসের আওয়াজ,

চামচে কাঁটা হাতে আটা ফাউল কারীর চাই থানা।”

অল্পকরণের সঙ্গে সংস্কারমুক্তি—এককথায় অনাচার অন্ধাঙ্গীভাবে জড়িত থাকায়, শুধুমাত্র অল্পকরণ বলে স্বীকার করে নিলে সভ্যতার মর্যাদাহানি করা হয়। কামিনীকুমার মুখোপাধ্যায়ের ‘বাগেরে কলি’ গ্রন্থসনে (১৮৮৬ খৃঃ) অম্বিকা যখন বলেছে যে—“ইংরাজী শিক্ষা উপকারী” তখন তার কথার সমালোচনা করে মহেশ বলেছে,—“এই উপকার—অখাণ্ড খাওয়াতে শেখায় আর গুরুভক্তি লোপ পাওয়ায়।” এদেশে প্রবাসী ইংরেজ সমাজের মধ্যে অবশ্য অনাচার যে বৃদ্ধি পেয়েছিলো, এটা স্বীকার করা যায় না। এদেশের ইংরেজরা ছিলো “হাই সার্কুল্”—এর লোক অর্থাৎ সভ্য উপযোগী। এদের অল্পকরণ করতে গেলে মস্তপান ও নিষিদ্ধ দ্রব্য ভোজন অপরিহার্য পড়ে। মাইকেল মধুসূদন দত্তের “একেই কি বলে সভ্যতা” গ্রন্থসনে (১৮৬০ খৃঃ) হরকামিনী বলেছে,—“আজকাল কলকেতায় যারা লেখাপড়া শেখেন, তাঁদের

মধ্যে অনেকেরই কেবল এই জ্ঞানটি ভাল জন্মে।” বিভিন্ন গ্রন্থে চারিত্রিক পরিবর্তনের কারণ স্পষ্টভাবে দেখানো হয়েছে। রাখালদাস ভট্টাচার্যের “স্বাধীন জেনানা” গ্রন্থে (১৮৮৬ খৃঃ) কালীপদ মে: রায় সম্পর্কে বলেছেন,— “মে: রায় লোকটি বড় মাজ্জিত লোক। তবে একটু ড্রিংকিং হেবিট আছে। তা তাঁকে যে সব সাহেবের সার্কলে মুভ কর্তে হয় তাতে সে দোষটা পার্ডনেবল্।” জ্ঞানধন বিদ্যালঙ্কারের “স্বধা না গরল” গ্রন্থে (১৮৭০ খৃঃ) শম্ভুর কথা প্রসঙ্গে রাজেনও অমুরূপ কথা বলেছে। “দেখ শম্ভু আগে একজন নিরীহ বালক ছেল; এন্টান্স পাশ করে আঠার টাকা স্কলশিপ পেয়ে সকলকেই অগ্রাহ্য কত্তো, সকলকেই অযথোচিত কথা বলত, মানুষকে মানুষ জ্ঞান কত্তো না। বলতো যে আমার মত ইংরাজী লেখে এ সুবর্ষে নেই, আমার সকল হাইসার্কলে ইয়াকি আমার মত শাইনিং ষ্টুডেন্ট ইউনিভার্সিটিতে নেই—আজ এর বিপক্ষে প্যামফ্লেট লেখে, কাল ওর চেয়ে বয়সের কত গ্রোণ অপ্ ম্যানকে যোরালিটির এড্ ভাইস্ দিতে চায়, সকলের কাছেই সুপিরিয়ারিটি ফলাতে চায়—কিন্তু চিরকাল কিছু সমান যায় না, পাপের ফল ভুগতেই হয়, হাই-সার্কলে ইয়াকি দিয়ে বড় লোক হতে গিয়ে ঘোর মাতাল হয়ে উঠেছে।” সভ্যতার সঙ্গে মত্তপান এমনই অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িত হয়ে গেছে যে মত্তপান এবং সভ্যতা একার্থবাচক বলে সভ্যের মনের ধারণা হয়েছে। দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়ের “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” গ্রন্থে (১৮৭২ খৃঃ) মত্ত প্রশস্তি করে শরৎচন্দ্র বলে,—“ওতো মন্দ জিনিষ নয়! Civilization এর চিহ্ন। যারা Enlightened হয়েছে, তারাই ওর Taste বৃদ্ধিতে পেরেছে, আপনার মতো old fool যারা, তারা কেবল ডেস্কাপথে ঘুরে ঘুরে বেড়ায়, জলপথের নাম শুনে ভয়ে কঁপে ওঠে।” মত্তপান করে তথাকথিত খাতির প্রত্যাশীদের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করে “কামিনী” নাটকে (১৮৬৯ খৃঃ) ক্ষেত্রমোহন ঘটক গোপালের মুখে একটি আক্ষেপ প্রয়োগ করেছেন,—“আগে মনে করেছিলাম, মদটু খেয়ে সাহেবী চাল দেখালে মাগিটের কাছে আর বাজে লোকের খাতির পাবো, এখন দেখ্চি এতে আর মজা নেই।”

নব্যের প্রগতিশীলতা ও সাহেবীয়ানা বিভিন্নভাবে আত্মপ্রকাশ করেছে। কতকগুলো অনাবশ্যক “এটিকেট”কে কয়েকটি গ্রন্থে বিদ্রূপ করা হয়েছে। রাজকৃষ্ণ রায়ের “লোভেন্স গবেশ্চ” (১৮৯০ খৃঃ) গ্রন্থে গবেশ্চ নামকে বলেছে,—“ইংরেজি এটিকেট হচ্ছে যে যত জোরে, কোসে টিপে, মুচড়ে হেঁচড়ে,

যার সঙ্গে সেকছাও কোরবে, তার সঙ্গে তত বেশী ভালবাসা, পীড়িত আছে, তাই বোঝাবে।” অমৃতলাল বহুর “বাবু” গ্রন্থসনেও (১৮২৪ খৃঃ) এ ধরনের একটা হাশ্বকর ঘটনা দেওয়া হয়েছে। খণ্ডরবাড়ীতে এসে ষষ্ঠীকৃষ্ণ বাইরের থেকে খবর পাঠায় এবং কার্ড দেয়। উড়িয়া চাকর ভাগবতের ভাষায়— “মু ত কহি দিলা আপনি জমাই মনুষ্য আছ, ঘরের মানুষ ধা কিড়িকিড়ি উপর চড়ি যাউ, ত মতে ইংরাজী কিচিমিচি কড়িকিড়ি কহিলা, মু ত বুঝল না, কহিল, তু ভসাখও দিউ, নইতো আটকাটি (=এটিকেট) হব না—না কঁড় কহিলা।”

পোষাক-আশাকে প্রগতিশীলতার মধ্যেও অবশ্য অনুকরণই বেশি প্রকাশ পেয়েছে। সাহেবী পোষাকে নাকি সমাজে খাতির পাওয়া যায়। অতুলকৃষ্ণ মিত্রের “গাধা ও তুমি” গ্রন্থসনে (১৮৮২ খৃঃ) বরদার বিলিতি পোষাক পরা দেখে সারদা মন্তব্য করে,—“Ah Just like a perfect gentleman of Nineteenth Century type.” সারদা বলে,—“এই সব্য সম্ভ্রায় ডুইবাই যে কোন সমাজে যাইবো, খাটির পাইব, আডর পাইব, সেলামের জালা বোঝাই হইয়া যাইবে। রাষ্টায় বাহির হইলেই পাহারাওয়ালা সেলাম ডিবে। বড় বড় সাহেবলোগের পিয়াডা, কানসামা, মোশাল্চি, বাবুরচি, বিষ্টি, মেথর মেথরানী এমন কি Porter পর্য্যন্ত সেলাম ডিটে বাড়ু হইবে।” সারদাকান্তের এই কল্পনার সামাজিক দৃষ্টান্ত ছিলো। গোপালচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়ের “এই কি সেই” গ্রন্থসনে (১৮৭৯ খৃঃ) শরৎচন্দ্র বলেছে,—“সেদিন রেলওয়ের টিকিট কিন্তে গেলুম, অনেক লোক হোয়েছে, রেলওয়ে কর্মচারী অবতার, টিকিট দ্বারের দ্বারবানেরও প্রভুত্বের জোর হোয়েছে। ময়ূরের পুচ্ছ পরে একটা দাঁড় কাক এলেন, অবতার তাকে মহা অবতার বোলে তখুনি দ্বার খুলে দিলেন, আর যে বাঙ্গালি পয়সর পয়সর আল বাঁধতে পারলে তারই উপর জোয়ারটা নরম পোড়লো।” বাস্তবিকই আমাদের সমাজে বিদেশী সংস্কৃতির ওপর ভক্তি ক্রমেই বেড়ে উঠেছিলো। সব চাইতে রক্ষণশীল যে খ্রীসমাজ তাদের মহলেও এই নব্যতার প্রসিদ্ধি মোহময় দৃষ্টি প্রকাশ পেয়েছে। “স্বলভ সমাচারে”^৬ এক জায়গায় বলা হয়েছে,—“দেশের মেয়েদের গল্পের সময়ে সেদিকে কান

পাতিলে পাস করা ছেলে, নেকচর প্রভৃতি অমন কত ইংরাজি কথা কানে প্রবেশ করিবে।”

শুধু পোষাক-আশাকে সাহেবীয়ানা নয়, কিংবা অখাত ভোজনেও নয়, সামাজিক রীতিনীতি লঙ্ঘনে নব্য সমাজ যে ভাবে অগ্রসর হয়েছেন, তা নির্দাহ বলেই প্রচার করা হয়েছে। যৌথ পরিবার প্রথার বিরুদ্ধে স্বাতন্ত্র্যবাদের সংগ্রামের আত্মসঙ্গিক হিসেবে যৌন ও আর্থিক অনাচার বিভিন্ন প্রহসনে বিভিন্ন পদ্ধতিতে প্রকাশ করা হয়েছে। পূজাপার্বন ইত্যাদি পবিত্র অনুষ্ঠানে তাম্বিলা প্রকাশকেও রক্ষণশীল সমাজ তীব্রভাবে নিন্দা করেছেন। বিভিন্ন প্রহসনের কাহিনীর মধ্যে এগুলোর যথেষ্ট দৃষ্টান্ত আছে।

এই সাহেবীয়ানার মূলে যে পাশ্চাত্য শিক্ষা—তার বিরুদ্ধে অনেক প্রহসনকার তাঁদের বক্তব্য উপস্থাপন করেছেন। “তত্ত্ববোধিনী” পত্রিকা একদা মন্তব্য করেছেন,^৭—“এক্ষণে এতদ্বারা অনেকেই সুশিক্ষিত হইয়াছেন সন্দেহ নাই, কিন্তু অধিকাংশের পক্ষে সেই শিক্ষা সম্যক ফলোপদায়িনী হইয়া উঠে নাই। ঐ শিক্ষার এই মাত্র ফল লক্ষিত হইতেছে যে অনেকেই স্বদেশীয় আচার ব্যবহার জঘন্যবোধে পরিত্যাগ করিয়া ইউরোপীয় লোকদিগের আচার ব্যবহার অবলম্বন করিয়াছেন। কিন্তু যে সমস্ত গুণ থাকাতো ইউরোপীয় লোকেরা প্রশংসনীয় হইয়াছেন, তাহার কোন লক্ষণ দেখিতে পাওয়া যায় না, অকিঞ্চিৎকর আচার ব্যবহারের অনুকরণে কোন বিশেষ ফল নাই, যদি এতদেশীয় সুশিক্ষিতেরা সাহস দেশহিতৈষিতা প্রভৃতি সদগুণের অনুকরণ শিক্ষা করিতে পারিতেন, তাহা হইলে এতদেশের কত শ্রীবৃদ্ধি হইত বলা যায় না।” পাশ্চাত্য শিক্ষা প্রাপ্তি একদিকে যেমন সভ্যতার অনুকূল হয়েছে, আত্মসঙ্গিকভাবে তেমনি বৃত্তিকেও সঙ্কুচিত করেছে। “পূর্ণিমা” পত্রিকায় তাই বলা হয়েছে,—^৮ “যদি ছাত্রগণ বিদ্যালয় হইতে বহির্গত হইয়া দেশ বিদেশ ভ্রমণ করত স্বভাবের তত্ত্বানুসন্ধানে প্রবৃত্ত হইতে না পারিল, যদি স্বদেশীয় লোকদিগকে কৃষি, বাণিজ্য, শিল্প, প্রভৃতিতে উৎসাহিত করিতে না পারিল, যদি নানাবিধ প্রয়োজনীয় কলযন্ত্র নির্মাণ করিয়া সমাজের কষ্ট নিবারণে সক্ষম না হইলে, তবে তাহাতে কি ফল দর্শিল।”

৭। তত্ত্ববোধিনী—পৌষ—১৮৭৭—১৯১৪।

৮। পূর্ণিমা—জ্যৈষ্ঠ—১৯৬৬ সাল।

কিন্তু ইউরোপ-ভ্রমণ স্বজাতি-বিদ্বেষ আরও বাড়িয়েই দিয়েছে। গন্ধাধর চট্টোপাধ্যায়ের “একেই কি বলে বাঙ্গালী সাহেব” গ্রন্থসনে (১৮৭৪খৃঃ) এর কারণ নিয়ে গবেষণা করা হয়েছে। “বিলাতে গেলে...স্বজাতির প্রতি অনাস্থা ঘৃণা এসকল জন্মে কেন?” বৃন্দাবন কথিত এই প্রশ্নের কারণ বলতে গিয়ে নিবারণ বলেন,—“দেশের দোষ বল্‌বো কেমন করে? শুনেছি বিলাতে যারা বাস করে, তাদের মত স্বজাতিপ্রিয় স্বদেশপ্রিয় পৃথিবীতে আর কোন জাতিই নাই। তাদের মহৎ দৃষ্টান্ত দেখে এমন নীচ অধম আত্মঘাতী পাশাশয় মনের মধ্যে জন্মাবে, এ ত কখনই বিশ্বাস হয় না তবে এ আমাদের পোড়া কপালেক্স দোষ বল্‌তে হবে, আর কতকটা কালের মাহাত্ম্য ধর্তে হবে...।” বৃন্দাবনও আর একটি কারণ অনুমান করেন,—“আমার বোধ হয়, তারা বিলেতে গিয়ে খুব উঁচু দরের লেখাপড়া শেখে, আর তেমন দরের লেখাপড়া যারা বিলেতে যায় নাই, তারা তো জানে না, স্ততরাং তাদের সঙ্গে এসে মিশ্‌তে মনটা কেমন ঘৃণা ঘৃণা করে, তাইতে সমাজের প্রতি তাদের স্নেহও নাই, মায়াও নাই, তফাতে থাকতে ভালবাসে।” স্বজাতি-বিদ্বেষ যে কি ধরনের ছিলো, তা ব্যক্তভাবে চিত্রিত করেছেন রাখালদাস ভট্টাচার্য “তার স্বাধীন জেনানা” গ্রন্থসনে (১৮৮৬ খৃঃ)। বান্ধবীর গানে নেপালকে অমনোযোগী দেখে মিঃ রায় তাকে *ungrateful race* বলে। মিঃ রায় কোন্‌ জাতির নেপাল স্ত্রী জিজ্ঞেস করলে মিঃ রায় বলেন,—“এ! ব্রাকি! নিগার! আমি অনারসে এংলো ইণ্ডিয়ানের পক্ষ লইতে পারিতাম। কেবল এক ভয়ে—*The fact that Raja Sivaprasad burnt in effigy—no—no—ভয়ে নয়*; তোমাদের প্রতি পূর্ব অনুরাগে আমি তোমার জাতিকে—যাহাতে আমি কোনদিন জন্মেছিলাম এবং যাহাদিগকে আমি শৃগালের দল বা মেঘপাল বলিয়া ঘৃণা করি—তাহাকে আমি পোষণ করিয়াছিলাম।”

সাহেবীয়ানা এবং স্বজাতি-বিদ্বেষ আধুনিক শিক্ষারই দোষ—একথা প্রচার করা হয়েছে। গিরিশচন্দ্র ঘোষের “বড়দিনের বকশিস্” গ্রন্থসনে (১৮৯৪ খৃঃ), সন্তানের শিক্ষণ পরীক্ষার একটি হাস্যকর দৃশ্য দেওয়া হয়েছে।—

“গয়া ॥ গদাই ছেলৈমেয়েরা সাবান ইউজ করে ?

গদাই ॥ আলবত।

গয়া ॥ টুথব্রুশ দিয়ে টিথ্‌ ক্লিন করে ?

গদাই ॥ অফ্‌কোরস্‌।

গয়া ॥ সকাল বেলা উঠে তিনবার গড নেই বলে ?

গদাই ॥ এভ্রি ডে, বে ওজোর ।

গয়া ॥ এ বছর কুমমাসে কি শেখালে ?

গদা ॥ ভুলুবাবা আর মিসিবাবা ?

ছেলে ও মেয়ে ॥ সার ?

গদাই ॥ কি করে ঘোড়ায় চড়বে ?

ছেলে ও মেয়ে ॥ টগাবগ ! টগাবগ ।

গদাই ॥ কি করে বল্ড্যান্স করবে ?

ছেলে ও মেয়ে ॥ মেরি মেরি ... আস ।^৯

গদাই ॥ কি করে পথ চলবে ?

ছেলে ॥ ডাম্ ডাম্ নেটিভ কালা ।

মেয়ে ॥ খাবি ভইপ্, সরে পালা ।”

একদিকে আছে এই চাল-চলন, অন্যদিকে বৃত্তি-সঙ্কোচ । বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের “নবরাহা” গ্রন্থসনের (১৮৯৭ খৃঃ) অন্যতম চরিত্র বিষ্ণু, জুড়িগাড়ীর চালক কজন শিখের মুখে এক বিদ্যালয় সম্পর্কে শোনে—“আরে নেই নেই, কারখানা উন্নয়ন কুচ নেই, কিরিস্টি লোক হিয়া গোলামবাছা কো পেড় বানাতে ।” বস্তুতঃ ইংরাজী শিক্ষা এদের করে তুলেছে যান্ত্রিক এবং ব্যাবহারিক জ্ঞানে অজ্ঞ । বিভিন্ন গ্রন্থসনে তার পরিচয় পাওয়া যাবে ।

অনেকে বলেছেন, নীতিশিক্ষার অভাবেই পাশ্চাত্যশিক্ষা এভা’ বেশবাস আচার-বিচার ও চলন-বলনের দিক দেখে এই কুফল এনে দিয়েছে । রাজ-নারায়ণ বসু তাঁর “সকাল আর একাল” পুস্তিকায়^{১০} বলেছেন,—“শিক্ষা বিষয়ক আর একটি অভাব...নীতিশিক্ষা ।...কলেজে ও স্কুলে বিশেষ করিয়া নীতিশিক্ষা দেওয়া হয় না, ও বালকেরা সন্নীতি পালন করে কিনা, এ বিষয়ে তত তত্ত্বাবধারণ নাই ।” কটন শাহেবের বইয়েও বলা হয়েছে,—“The Professors of the Educational Department do their official duty, but they make no attempt to exert a moral influence over their pupils to form their sentiments and habits, or to

৯। কাহিনী ত্রুটি ।

১০। সকাল আর একাল—সাহিত্য পরিষৎ সং পৃঃ ৫০ ।

control and guide their passions.^{১১} কিন্তু নীতিশিক্ষার স্বরূপ এবং পদ্ধতি সম্পর্কে যে গবেষণা চলেছে তাতে তার ব্যবহারিক প্রয়োগ সম্পর্কে এবং প্রয়োগের ফল সম্পর্কে সকলে একমত নাও হতে পারেন।

মাতৃ ভাষার চর্চা পাশ্চাত্য শিক্ষার ফলে একদিকে যেমন কমে এসেছে, অন্যদিকে তেমনি ইংরাজী ভাষায় কথাবার্তার প্রচলন ক্রমেই বেড়ে গিয়েছে। প্রতাপচন্দ্র ঘোষ এই ভাববহ বিষয়কে উপস্থাপন করতে গিয়ে বলেছেন,—“The industrious student of Shakespeare and Milton in the Hindu College could scarcely spell his name in his own mother tongue.”^{১২} এই মাতৃভাষা জ্ঞানহীনতা এবং বিদেশী ভাষার চর্চা যে সাংস্কৃতিক দিক থেকে সমস্তার সৃষ্টি করেছে, এই বোধ ঊনবিংশ শতাব্দীর অনেক ব্যক্তিই উল্লেখ করে গেছেন। ‘নব্যভারত’ পত্রিকায়^{১৩} পাঁচকড়ি ঘোষ “মাতৃভাষা” প্রসঙ্গে আলোচনা করতে গিয়ে এই সমস্তার উল্লেখ কবেছেন। তিনি আমাদের এই সাহেবীযানার কথা বলতে গিয়ে বলেছেন,—“ইংরাজী ভাষার দুই চারি বুকনি গলাধঃকরণ করিয়াই আমাদের মনে ‘শিক্ষিত’ বলিয়া অভিমান জন্মে, এবং অন্তর্বিধ সহস্র গুণ সত্ত্বেও, ইংরাজি অনভিজ্ঞ মাত্রকেই নগণ্য মূর্খ বিবেচনায় স্থগার চক্ষে দেখি। রোগ এরূপ গুরুতর হইয়াছে যে, আমরা ইংরাজিতে কথা কই, ইংরাজিতে পত্র লিখি, ইংরাজি ভক্তিতে বেড়াই—অধিক কি মনে মনেও ইংরাজি ভাবে চিন্তা করি। দেশীয় পরিচ্ছদ আমাদের চক্ষুঃশূল, দেশীয় চালচলন আমাদের মনঃপীড়ক,—শিক্ষিত বাঙ্গালী আপনার নামটা পর্যন্ত দেশীয় ভাষায় উচ্চারণ করিতে অপমান বোধ করেন।” অনেকেই এভাবে ইংরাজীতে কথাবার্তা বলাকে রোগ বলে অভিহিত করেছেন। রামনারায়ণ তর্করত্নের “নব নাটকে” (১৮৬৬ খৃঃ) আছে—

“নাগর ॥ হেল্লো, গুড্, মরনিং (সানন্দে করম্পর্শ) ।

গ্রাম্য ॥ তবে এখন তোমার সে পীড়াটা সেরেছে ?

নাগর ॥ হাঁ, এখন আমার হেল্থ্, মচ্, ইম্প্রুভ্, বটে, কিন্তু অনেকদিন
এবার কলিকাতায় ছিলাম, টোনের ভিতরটা নাকি বড ডার্টি,

১১। Cottons New India ~ Pop Edition P 140.

১২। Life and Teaching of K. C. Sen - Pratap ch Ghosh, P 5.

১৩। নব্য ভারত—অগ্রহারণ, ১২৯৬, পৃঃ ৩৯৩ ।

তাতে ঝুঁ ফিস কঢ়িয়ে। তা ডাই তুখি একটু ওয়েট কর, আবার একটা ফ্রেগ আসবে, দেখি আসছে কিনা !

গ্রাম্য ॥ (স্বগত। হরিবোল হরি ! ঠর সে পীড়া সাহ্যে কি হবে ? মাতৃভাষায় অকচি এই একটা মহৎ পীড়াস্তর উপস্থিত। আর ঠুদের তত দোষ নাই, এখন এমন সময় হয়ে উঠেছে, যারা ইংরাজি ছোঁয় নি, তারাও অন্ততঃ দুচাটে ইংরেজি কথা কয়ে বসে—তা এ সকল লোকের সঙ্গে আমাদের কথা কওয়া এখন ভারি কঠিন হয়ে উঠেছে।”

শব্দ চয়নকে উক্ত প্রহসনকার দোষের ধরেন নি। গ্রাম্যের উক্তির মধ্যে তিনি বলেছেন,—“বাংলাতে যে সকল কথা নাই, ইংরাজি থেকেই হোক, আর অন্য ভাষা থেকেই হোক, সে সব কথা নিয়ে ভাষা শরীর পরিপুষ্ট করা উচিত, কিন্তু তা বলা, যা বাংলাতে আছে, তার পরিবর্তন করে ভাষাস্তরীয় কথা ব্যবহার কেন ?” উক্ত লেখকই ১৮৫৩ খৃষ্টাব্দের ২২শে অক্টোবর *Hindu Metropolitan*-এ বক্তৃতায় ইয়ংবেঙ্গলদের বলেন,—“তোমরা যেমন মনোযোগ পূর্বক ইংরাজী শিখিবে, বাংলাও সেইরূপ শিক্ষা করিবে। বাংলার প্রতি কদাচ অনাস্থা করিবে না।”

বস্তুতঃ বাংলাভাষা সম্পর্কে উদাসীনতাবোধ জাগবার মূলে সাহেবদের সক্রিয়তা অস্বীকার করা যায় না।

“দেশভাষা” প্রসঙ্গে ঈশ্বরচন্দ্র গুপ্ত “সংবাদ প্রভাকরে” লেখেন,^{১৮} —“হায় কি আক্ষেপ ! নব্য বেঙ্গল বাবু সাহেবেরা যে আতির দৃষ্টান্ত দ্বারা সভ্য বলিয়া অহঙ্কার করেন, তাঁহারা এদেশের ভাষার প্রতি কিরূপ যত্ন করেন, তাহা কি দেখিতে পান না ?” নব্যদের মনের একটি দুঃখপাটী ধারণা ছিলো—“বিশেষ য়া English তা যে on Every respect ‘naturely’ ভাল হতেই হবে।”^{১৯} সুতরাং ইংরাজী ভাষার ওপর নব্যদের এই টানের স্বাভাবিক কারণ আছে।

এই বিজাতীয় ভাষাপ্রীতির বিরুদ্ধে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনে বিভিন্ন প্রকার পদ্ধতি গ্রহণ করা হয়েছে। অনেকে বয়ঃকনিষ্ঠ ব্যক্তিদের মুখে অশ্রদ্ধেয় মন্তব্য প্রকাশ করেছেন,—

১৮। সংবাদ প্রভাকর—১লা অগ্রহায়ণ, বঙ্গাব্দ ১২৬০।

১৯। রামকৃষ্ণের উক্তি—বোম্বাই—কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়।

“ল্যাজ কাটা কোট গায়ে মাথায় ধুচুনি
আমার বাবার দেখিস্ যদি হাত পা খেঁচুনি”

কিংবা,
“আমার বাবা কিচ্ মিচ্ করে,
আর বলে না বোল দিশি,
আহ্লাদে যাচ্ছে বলে, বগলে
বুলুছে পিসি।”

উদ্ধৃতি দুটি অমৃতলাল বসুর “কালাপানি” গ্রন্থন (১৮৯৩ খৃঃ) থেকে গ্রহণ করা হলো। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “ঝক্কারির মাসুল” (১৮৭৭ খৃঃ) গ্রন্থনে—হেমাস্থিনীর মুখে গ্রন্থনকার বলেছেন যে, বাঙালীর সাহেবীমানার দাপট সর্দীরক্ষেত্রে, বাইরে নয়। হেমাস্থিনী বলেছে,—“এত লেখাপড়া শিখে শেষ এই বিদ্যেয় দাঁড়াল আর শিখেছেন গুর মাথা। কেবল আমার কাছে ইংরাজী ফলান হয়। উনি আবার লেকচর দেবেন! বাড়ীতে একজন সাহেব এলে কোন্ দিক দিয়ে পালাবেন তার পথ পান না।” এই ধরনের বাঙালী সাহেবদের খিচুড়ি ভাষা ব্যবহারে ইংরাজী ভাষার অজ্ঞতার কথাই প্রচার করা হয়েছে অনেক গ্রন্থনে। শুধু ইংরাজী শব্দের প্রাচুর্য নয়, বাংলা ভাষার বিকৃত উচ্চারণে সাহেবীমানা রক্ষা পায়। অতুলকৃষ্ণ মিত্রের “গাধা ও তুঝি” গ্রন্থনে (১৮৮৯ খৃঃ) সারদা বলেছে যে তার বিকৃত বাংলা ইচ্ছাকৃত। সে বলে,—“গুরুপ করিয়া কহিটে আমাডের বিলাট ফেরট ডলকে সাবডান হইটে হয়, পাছে pure বাঙ্গালা বাহির হইয়া পড়ে? নেহাৎ colloquial কহিলে বিলাট ফেরট বলিয়া কেহ স্বীকার করিটে চাহিবে না।” উনবিংশ শতাব্দীর তথাকথিত সভ্যরা এই ধরনের ভাষাবিকৃতির মাধ্যমে নিজেদের নাগরিক সভ্য উপযুক্ততা অর্জন করবার বার্থ চেষ্টা করেছেন।

নব্যের চলন-বলনের দিক থেকে অল্প একটি গুরুত্বপূর্ণ দিক হচ্ছে তাদের সমাজ সংস্কার ও তথাকথিত দেশপ্রেম। এই সংস্কার বা দেশপ্রেমের মূলে যে প্রেরণা ছিলো, এটা অস্বীকার করা যায় না, তবে ব্যবহারিক ক্ষেত্রে তার প্রয়োগ সম্পর্কে অনেকেরই সন্দেহ ঘটবার কারণ ছিলো। বস্তুতঃ পাশ্চাত্য শিক্ষা মানুষকে কর্মশূন্য ভাববিলাসী ব্যক্তিতে পরিণত করেছে। ফলে নব্য গোষ্ঠীর সংস্কার প্রচেষ্টা ও দেশপ্রেম পান্নিবারিক ও সামাজিক উৎপীড়ন হিসেবে দেখা দিয়েছে। আধুনিক শিক্ষা মানুষকে যতোটা বাচাল করেছে, ততোটা কর্মী

করে নি। “বৌ ঠাকুরণ” গ্রন্থের (১৮৮১ খৃঃ) চরিত্র সত্যপ্রিয় ভাবে,—
 “এখন যারা শিক্ষিত হচ্ছে, তারা পাণের স্রোত এবং অধর্মের প্রবাহ ক্রমান্বয়ে
 বৃদ্ধি করছে। এদের না আছে কর্তব্য জ্ঞান, না আছে, ধর্ম ভয়। স্ত্রী শিক্ষা,
 বিধবাবিবাহ বাল্যবিবাহ নিবারণ প্রভৃতি হিতজনক কথা উঠিলেই বক্তৃতা
 দিতে যুঁতিমান, কিন্তু আসল জ্ঞানের সময় পাওয়া যায় না। সুতরাং এখন
 সন্ধিষয়ে আন্দোলন করা কঠিন হয়েছে।” দীনবন্ধু মিত্রের “বিয়ে পাগলা
 বুড়ো”তে (১৮৬৬ খৃঃ) কালেক্সীবিচার কথা বলতে গিয়ে রাজীব বলেন,—
 “কালেজে পড়ে কেবল কথার কাপ্তান হয়, টাকার পন্থা দেখে না।”

একদিকে Industrial Capitalist-দের নির্দেশের সঙ্গে কর্মবিধি আবদ্ধ,
 অন্যদিকে পাশ্চাত্য জাতীয়ভাবের সঞ্চার উভয়ের একত্র উপস্থিতিই এই বিকৃত
 স্বাদেশিকতা এনে দিয়েছে। এই স্বাদেশিকদের লক্ষ্য ছিলো দুই দিকে—
 ভারতোদ্ধার এবং সমাজ সংস্কার। রাষ্ট্রীয় সহায়তাতেই পৃথিবীর সব সমাজে
 সংস্কার সাধন চলে, কারণ যে কোনো ধরনের ক্ষুরিত ব্যক্তিত্ব রক্ষণশীল গোষ্ঠীকে
 অতিক্রম করতে একাকী সক্ষম হয় না। আমাদের দেশের সমাজ সংস্কারে
 রক্ষণশীলতার চাপ এতো বেশি যে রাষ্ট্রীয় সহায়তাও সেখানে ক্ষমতাহীন।
 ঊনবিংশ শতাব্দীর সমাপ্তির পর “রঙ্গালয়” পত্রিকায় ১৬ একটি পর্যালোচনায় এ
 সম্পর্কে বলা হয়েছে,—“স্বর্ণীয় বিভাগাগর মহাশয়ের দ্বারা পুরুষশ্রেষ্ঠ যখন সর্বস্ব-
 পণ করিয়া বাঙ্গালায় বিধবাবিবাহ চাপাইতে পারেন না, তখন আপাততঃ
 বাঙ্গালায় কাজের মত কোন কাজই হইতে পারে না। ইংরেজের স তা, আইন,
 আদালত, রেলগাড়ি, স্কুল, কলেজ প্রভৃতির প্রভাবেই যা কিছু পরিবর্তন আমাদের
 সমাজে হইয়াছে। আমরা ইচ্ছা করিয়া পরামর্শ করিয়া, দল বাঁধিয়া কখনই
 কোন সামাজিক সংস্কারে প্রবৃত্ত হই নাই—হইলেও কোন কিছুই কার্যে
 পরিণত করিতে পারি নাই।” ঊনবিংশ শতাব্দীতে এতো সমাজ সংস্কারক
 এবং এতো আন্দোলনের আবির্ভাব সত্ত্বেও ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষে এই উক্তি
 বিশ্বয়কর হলেও সম্পূর্ণ মিথ্যা নয়। এর কারণ আমাদের সমাজের দুপ্রতিরোধ্য
 রক্ষণশীল শক্তি। সমাজ সংস্কারের যুলে যদি কিছু আন্তরিকতা থাকেও, তাও
 পুষ্ট রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে হয়ে উঠেছে হান্তকর। সুতরাং সমাজ সংস্কার সম্পর্কে
 যে দৃষ্টিকোণ গ্রন্থে প্রকাশ পেয়েছে তার মাত্রা বিচার আপেক্ষিক। অবশ্য

সমাজ সংস্কারের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর স্বার্থ ছাড়া। অস্ত্রান্ত কারণও থাকতে পারে। পণপ্রথা সম্পর্কিত সামাজিক আন্দোলন এ ধরনের একটি সংস্কার প্রচেষ্টা। বলাবাহুল্য এ প্রচেষ্টাও মূল্যহীন হয়ে দাঁড়িয়েছে—যা বর্তমান-কালের সমাজ পর্যবেক্ষণ করেও উপলব্ধি করতে পারি। পূর্বোক্ত রঙ্গালয় পত্রিকায়^{১৭} “সমাজের কথা” সম্পর্কে মন্তব্য করা হয়েছে যে,—“সমাজের কথা লইয়া মধ্যে মধ্যে দেশে কেমন একটা হুজুগ উঠে, হুজুগ উঠে বলিলাম, কেন না, কথায় গণগোল খুব হয় বটে, কাজে কিছুই করে না—করিতেও পারে না। পুত্রের বিবাহ দিয়া অর্থোপার্জন করা অমামুষিক ব্যাপার, একথা মুখেই শুনিতে পাওয়া যায়। অথচ সকলের পুত্রের বিবাহের দানসামগ্রী গণ-পণের হিসাব নিকাশ হইয়া থাকে। সুতরাং বলিতে বাধ্য, সামাজিক সকল কথারই আন্দোলন হুজুগে কাণ্ডমাত্র।” সমাজে শিল্প-পুঁজিবাদের ক্ষত মন্তব্যকার ইঙ্গিত না করলেও আমরা তা উপলব্ধি করি তাঁর এই উক্তিতে,—“সমাজে প্রচলিত কোন দুর্ব্যবহারের বিরোধী হইতে হইলে কিঞ্চিৎ কষ্ট সহ্য করিতে হয়। একটু ক্ষতি স্বীকার করিতে হয়। বিলাসী আমরা কষ্টও সহ্য করিতে পারি না। ক্ষতিও স্বীকার করিতে সাহসী হই না। অথচ সুনাম স্বেচ্ছের খাতিরে, সভ্যসমাজে উন্নতিশীল পদবী পাইবার আশায় আমাদের অনেকেই লম্বা চোঁড়া কথা বলিয়া থাকেন। সেয়ানায় সেয়ানায় কোলাকুলি ;—বাস্তবালীর মস্তিষ্কে বুদ্ধির মাত্রা কেন নাই—সকলেই সকলের গুস্তাদি বৃত্তিতে পারে, ফলে কেবল কথা কাটাকাটি হয়, কেবল বক্তৃতা, কেবল প্রবন্ধ পাঠ।” সুতরাং দেখা যাচ্ছে রক্ষণশীল স্বার্থের চাপ কিছুতেই একমাত্র সত্য বলে ধরে নেওয়া যায় না। এদিক থেকে সমাজচিত্রের মূল্য অস্বীকার করলে অস্ত্রান্ত করা হয়। এইসব কথাকথিত ভণ্ড সভ্যদের ঐতিহাসিকতা, স্বীকৃত। “বিশ্বসঙ্গীত”^{১৮} পুস্তকে সঙ্কলিত একটি জনপ্রিয় গানে আছে,—

“ভাইরে ভাই, কলির মানুষ চেনা ভার,

মানুষের উপর ভিতর দুই প্রকার।”

গীতিকার গানটির মধ্যে ভণ্ড সভ্যদেরই কটাক্ষ করেছেন। এই ভণ্ডামির কথা বিস্তৃতভাবে ব্যাখ্যা করেছেন ভুবনমোহন সরকার তাঁর “ডাক্তারবাবু”

১৭। রঙ্গালয়—৩রা জ্যৈষ্ঠ—১৩০৮।

১৮। বিশ্বসঙ্গীত—১৯২২ সাল—পৃঃ ৪৫২।

প্রহসনে (১৮৭৫ খৃঃ)। নবীন বলেছে,—“যত সভ্যতা বাড়ছে, তত দুর্ভিক্ষের বৃদ্ধি হচ্ছে। লেখাপড়া শিখলে হবে কি, হিপক্ৰিসিস (*hypocrisy*) আর ডিজনেষ্টিতেই (*dishonesty*) খেয়ে দিয়েছে।...এদের বিভ্রাবৃদ্ধি, রীতিনীতি, কার্যদক্ষতা দেখলে মনে হয় আর আমাদের ভাবনা কি ; কেহ টাউন হলে লেকচার দিচ্ছেন, কেহ লেজিস্লেটিভ্ কাউন্সিলে বিল্ ড্রাফ্ট করছেন, কেহ কেহ Social Reformation নিয়ে ব্যস্ত কেহ religion নিয়ে বিব্রত, কেহ Politics নিয়ে পাগল, কেহ Science নিয়ে উন্নত, কেহ ডাক্তার হয়ে শিষ্ট চালে বাড়ী বাড়ী বেড়াচ্ছেন, কেহ বা হাইকোর্টে ওকালতি করছেন, কেহ হাকিম, কেহ মাষ্টার, কেহ সদাগর, কেহ মুছদ্দি, কেহ সিভিলিয়ন হয়ে আসছেন, কেহ ব্যারিষ্টারের গাউন পরছেন ; গৌরবের আর সীমা নাই ; কিন্তু এঁদের মধ্যে অনেকের গুপ্ত চরিত্রের পরিচয় পেলে, ভবিষ্যৎ উন্নতির আশায় একেবারে জলাঞ্জলি দিতে হয়।”

স্বদেশিকদের কলম এবং বক্তৃতার জোর—এই দুটি দিককেই বিভিন্ন প্রহসনে তীব্রভাবে কটাক্ষ করা হয়েছে। স্বদেশিকদের বক্তৃতাসর্বস্বতার কথা বলতে গিয়ে দেবেন্দ্রনাথ বসুর “বেজায় আওয়াজ” প্রহসনে (১৮৯৩ খৃঃ) একটি গানে বলা হয়েছে,—

“বাংলার এবার স্বাধীন হলো বক্তৃতার জোরে ।

বাংলা ছেড়ে জাহাজ চড়ে

সাহেব কাল পালাবে ভোরে ॥

ফোয়ারা যখন ছোটো বক্তৃতার—

কে তোড়ে টেকে তার ।

গোলাব আওয়াজ জড়সড় শুনে হুঙ্কার ।

মেজাজ গভীর বক্তৃতাবীর বাঙ্গালীর কারে ডরে ॥”

বক্তৃতা অর্থাৎ “ভেদবসি”র কার্যহীনতার কথা রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের “কণ্ঠ-পাথর” প্রহসনে (১৮৯৭ খৃঃ) একটি গানে আছে।—

“জীগণ ॥ শুধু হাত পা ছোড়ায় কাজ হবে ন’ ওহে রসময়

কর যা রস সয়—

পুরুষগণ ॥ জয় ভারতের জয়, জয় আৰ্য্যবংশ জয়

জয় জয় জয় বাঙ্গালীর জয় ॥

স্বীগণ ॥ হক বলে, ভারতমাতা জাগ একবার
নক বলে, জাগিবে কে নাড়ী যে নেই তার
ঘুম সোজা ত নয় ॥

পুরুষগণ ॥ জয়.....

স্বীগণ ॥ হক বলে, ধর্মভেদে মারা গেল দেশ
নক বলে, ধর্মভেদ নয়, ভেদ বসিতেই শেষ
বুক বিদীর্ণ হয় ॥

পুরুষগণ ॥ জয়..... ।”—ইত্যাদি ।

এদের মুখে বড়ো কথা বিব্রাম নেই । জ্ঞানধন বিদ্যালঙ্কারের “স্বধা না গরল” প্রহসনে (১৮৭০ খৃঃ) শম্ভু বলে,—“কিসে দেশের উপকার হয় আর কিসে না হয়, সে বিষয়ে আমি sound opinion pass কর্তে পারি । Firm patriotism excites my very soul to action.”

অতদিকে এদের তেমন কলমের জোর । হরিশোহন রায়ের “গাধাবলী” নামে একটি পুস্তিকায় (পত্নীতী) ৮০ রকম গাধার দৃষ্টান্ত আছে । তার মধ্যে এক রকম গাধার দৃষ্টান্ত ।—

“চাল তরবাল নাই আশবতী সার ।
তাতেই করিতে চায় ভারত উদ্ধার ॥
একটী কলম তাও দৈবদোষে বোঁচা ।
স্বাধীন হইতে চায় দিয়ে তার খোঁচা ॥
যাদের এমন আশা মনে অনিবার ।
তাদের সমান গাধা নাহি দেখি আর ॥”

বিভিন্ন প্রহসনেও কলমের জোরকে কটাক্ষ করা হয়েছে । স্বরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়ের “টাইটেল না ভিকার বুলি” প্রহসনে (১৮৮২ খৃঃ) মহেন্দ্র বলে যে, এখন Nineteenth Century, দেশোদ্ধারের জন্তে রক্তপাত Brutality-র নামান্তর । এখন “Pen is mightier than sword.”

স্বদেশিকদের পদ্ধতির মধ্যে প্রচুর অবাস্তবতা বিদ্যমান ছিলো । আমাদের দেশের পরিবারকেন্দ্রিক সমাজে পারিবারিক স্বার্থের সম্পূর্ণ লক্ষ্যন, পদ্ধতিতে প্রাথমিক ক্রটি এনেছে বলে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে অভিযোগ করা হয় । জিজ্ঞাসুলাল রায়ের ‘নন্দলাল’ চরিত্রটির মতো এরা নিজের পরিবারকে সেবা

দেশসেবা থেকে স্বতন্ত্র ভাবে। যৌথ পরিবারের ক্ষেত্রে কোথাও বা ঐক্যগত চারিত্রিক বৈশিষ্ট্য স্বরূপ উপস্থিত করা হলেও তাতে পারিবারিক সমস্তা কমে নি, বরং বেড়েছে। অধিকাংশ প্রহসনকার অধিকাংশ ক্ষেত্রে দেশমাতৃভক্ত ব্যক্তির নিজ মাতার প্রতি আচরণটি উল্লেখ করতে ভোলেন নি। দৃষ্টান্ত স্বরূপ অমৃতলাল বসুর “বাবু” নাটকের (১৮২৪ খৃঃ) একটি চরিত্রের আচরণ উল্লেখ করা চলে। ষষ্ঠী তার নিজের মাকে “অসভ্য ড্রেসে” অর্থাৎ শতছিন্ন কাপড়ে বৈঠকখানায় আসতে বারণ করে। দুবছর আগে একখানা ধান তাকে ষষ্ঠী দিয়েছিলো, তাও আবার ষষ্ঠীর স্ত্রী আধখানা নিয়ে বাজের ঢাকনা করেছে, আর আধখানা দিয়ে ষষ্ঠী পতাকা করেছে। পরা শতছিন্ন কাপড়টি সে বোনের কাছ থেকে চেয়ে এনে পরেছে। মাকে ষষ্ঠী মাসে তিন টাকা করে খোরাকী দিচ্ছিলো। স্ত্রীর পরামর্শে এবার তার থেকে আরও বারো পয়সা কেটে নেয়—মাসে দুটো একাদশী পড়ে বলে।

কিংবা হুয়েন্সনাথ বন্ধ্যোপাধ্যায়ের “টাইটেল না ভিকার বুলি” প্রহসনটিতে (১৮৮২ খৃঃ) উপস্থাপিত চিত্রটি ধরা যেতে পারে। মহেন্দ্র তুচ্ছিস্তায় পড়েছেন। দশ হাজার টাকা খরচ করেছেন, অথচ খাতায় কিছুমাত্র লেখা নেই। মহেন্দ্র চোখ বুঁজে পড়ে থাকেন। মহেন্দ্রের মা কমলমণি এসে দেখেন, সন্তান ঘুমোচ্ছে। মা বলে ওঠেন, “আহা—থাক্ থাক্ বাছা আমার একটু জিরক, থেটে থেটে বাছা আমার আধখানা হয়ে গেছে। মহেন্দ্র উঠে অকারণে মাকে নিন্দা ও তিরস্কার করে। কমলমণি বলেন,—“বাবা রাগ করি কেন? আমি তোঁর মা, সেই ভারতের মা-ই তোঁর বড় হলো!” মহেন্দ্র তাঁকে বুঝিয়ে বলে, মার সঙ্গে সংসারের সম্পর্ক শুধু খাটনির। “বিখ্যাত রামপ্রসাদ বলে গেছে, মাগো ঘোর তুমি চোখ ঢাকা বলদের মত।” মা-র সংস্কারাচ্ছন্ন স্নেহ পুত্রকে স্নেহের চেয়ে কুসংস্কারটাই মনে করিয়ে দেয়। তাই পুত্র বলে,—“স্বীক্ষা বিলাতের গায় কবে Freely আমাদের দেশে introduce হবে, কবে এই illiterate-দের সংস্কার হবে?”

মহেন্দ্রের একটি উক্তি ‘নন্দলাল’কে সম্পূর্ণভাবে মনে করিয়ে দেয়।—“আমি স্বদেশের জগু জীবন তোফা রকমে দিতে প. ন, কেননা তাহলে লোকে আমাকে martyr বলবে; কিন্তু মার জন্তে প্রাণটা বিঘোরে হারালে হৃদ কথামালার একটা গল্প হব বৈ ত নয়? ছো: আমি ‘বাঘ ও বকের’ সঙ্গে থাকবো! কখনই নয়।”

বিভিন্ন গ্রন্থসনে স্বাদেশিকদের এই মৌলিক ক্রটি সম্পর্কে সতর্ক করে দেওয়া হয়েছে। অমৃতলাল বসুর “গ্রাম্যবিভাট” গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) গ্রাম্য জীপুঙ্কষের গানে আছে,—

“পুং ॥ আজ থেকে দেশের কাজে কর্ণের প্রাণ পণ ।

স্ত্রী ॥ বলি, সেইটুকু মন সংসারেতে দাও না প্রাণ ধন ॥”

অথবা রাখালদাস ভট্টাচার্যের “স্বাধীন জেনানা” গ্রন্থসনে (১৮৮৬ খৃঃ) বীকর উক্তি বলা হয়েছে,—“Physician heal thyself. তুমি রিফরম কর্তে যাচ্ছ। কিন্তু তুমি নিজে রিফরমড্ কৈ ?—তুমি দরিদ্র ; অর্থ উপার্জনের চেষ্টা ছেড়ে তুমি যে দেশের দরিদ্রতা ঘুচাতে যাচ্ছ, তাতে কি তুমি দেশের দরিদ্রতা বাড়াচ্ছ না ?”

স্বাদেশিকদের অবাস্তব গতিবিধির চিত্র রাখালদাস ভট্টাচার্যেরই “ভগবীব” গ্রন্থসনে (১৮৮৮ খৃঃ) প্রদত্ত হয়েছে। সংগঠন প্ৰচেষ্টার মৌলিক ক্রটি এতে স্পষ্টভাবে ধরা পড়েছে। মফঃস্বলের কৃষিক্ষেত্রে কৃষকদের মধ্যে দলবল নিয়ে গিয়ে অপরূপ উপস্থিত হলে তারা বলে—“মোরা কত্তা চাষাভুষ লোক মোরা ও কাম পারবু না।” অপরূপ ভাঙ্গা একটি পিস্তল নিয়ে বন্দুকেব ড্রিল শেখাতে গেলে এবং চাঁদা চাইলে,—২য় কৃষক জিজ্ঞাসা করে—“কি স্ত্রুমন্দির ঘাশের বোল কি কষ মুই ত কিছু সমজ্যতি পারি নি, বড মোডল কিছু সমজেচিস গা ?” ১ম কৃষক বলে,—“তুইও যেমন স্ত্রুমন্দির কাম—আবার লোডসেজির পথকর বসাত্তি চাষ।” শেষে সে বলে,—“না বাবু মোদের বাদসাইডে কাম নেই মোরা দরী লোকের ছাওযাল, তোমরা সব মোঙোল মোঙের ছাওযাল, তোমরা বাদসাই কর।”

জ্ঞানসর্গীকতা এবং আত্মসত্ত্বিতাও স্বাদেশিক ব্যক্তিদের চরিত্রকে অপবিত্র করেছে। গ্রন্থসনকার বিভিন্ন উক্তি ও চিত্রের মাধ্যমে তা প্রকাশ করেছেন। অমৃতলাল বসুর “বাবু” নাটকে (১৮৯৪ খৃঃ) স্বদেশীদের একজনের বক্তব্য এই ইঙ্গিত দেয়। সজ্ঞানী বলেছে,—“ষষ্ঠী বটব্যাল আর তার চেলারা লেকচারের কুহকে ভুলিয়ে যে ধামকা ভারত উদ্ধার করে নামটা কিনে নেবে তা কখনই প্রাণে সহ হবে না, ভারত উদ্ধার যদি আমাদের দ্বারা হয় ত হবে, না হয় ভারত উৎসর্গ থাক।” নকুলেশ্বর বিজ্ঞানভূষণের “অপূর্ণ ভারত উদ্ধার” গ্রন্থসনে (১৮৮০ খৃঃ) স্বাদেশিক আত্মশর্মার বর্ণনায় বলা হয়েছে,—“উনি অনাবশ্যক

লোকের সঙ্গে বড় আলাপ করেন না, পৃথিবীর খবরও বড় রাখেন না। স্বিন্নভাবে আপনার ঘরে বসে ভারতবাসীর হৃদয়ে উৎসাহাগ্নি জ্বলে দিচ্ছেন।”

সংস্কারক ও স্বাদেশিকদের বিজাতীয় চাল-চলন সমাজের চোখে দৃষ্টিকটু বলে মনে হয়েছে। এই চাল-চলন পদ মর্যাদার যতোটা বিরোধী ছিলো, ততোটা ছিলো বাস্তব পদ্ধতি গ্রহণে বিরাট বাধা স্বরূপ। অনেক রক্ষণশীল প্রহসনকারই সংস্কার ও স্বাদেশিকতাকে সাহেবীয়ানারই প্রকাশ বলে অভিহিত করেছেন এবং প্রমাণ করবার চেষ্টা করেছেন। রক্ষণশীল গোষ্ঠীর সমর্থনপুষ্টির উপায় স্বরূপ এ ধরনের পদ্ধতি গ্রহণ করা অসম্ভবপর নয়, কিন্তু নব্য গোষ্ঠীর নব্য স্বাদেশিকতার সঙ্গে সাধারণ মানুষের মনের যে যোগ ছিলো না এবং এদের রীতিনীতি যে বিজাতীয় বোধ হয়েছে, এটা অস্বীকার করবার উপায় নেই। জুর্গাদাস দে-র “পরজারে পাজী” (১৮৯১ খৃঃ) প্রহসনে গঙ্গারাম বক্তৃতায় বলেছে,—“কবে আমরা বলিতে শিখিব যে শাস্ত্র ননসেন্স, মুনি স্বমিরা ড্যাম কি চীট, কবে আমরা বাল্যবিবাহ উঠিয়ে দিব—“গো টু হেল” বোলে কাল পাথরে ভাত খাওয়া ছেড়ে দেব? কবে আমরা নববিবাহিতা নিদেন আঠারো বৎসরের প্রগয়িনীকে গাউন পরিয়ে হাত ধরে বাগানে বেড়াতে পার্কো? কবে জাতিভেদ উঠিয়ে দিয়ে দশইয়ারের কাছে জীকে ইন্ট্রোডিউস করে বেড়াব।” রাখালদাস ভট্টাচার্যের “ভগবীর” প্রহসনে (১৮৮৮ খৃঃ) Regenerating Club-এর ‘গত’ শনিবারের (১৮৯৯ শকাব্দ) মিটিংয়ে নিয়ম লিপিবদ্ধ হয়।—“This is hereby laid down for the guidance of the members of this Regenerating Club that none of them will henceforth be allowed to carry on any sort of communication whatever in the English language; nor will any of them be permitted even to intermix a single word with their mother tongue. Breach of this rule on the part of a member will result in his immediate excommunication.” প্রহসনকার এই নিয়মটি ইংরেজীতে লিপিবদ্ধ অবস্থায় উপস্থাপিত করে অগোচরীভূত বিজাতীয়তার কথাও বলেছেন। অবশ্য একই প্রসঙ্গে উক্ত ক্লাবের একজন সদস্যের প্রস্তাব লক্ষণীয়। “বিশেষতঃ কাছা দিয়া কাপড় পরিধান fighting এর পক্ষে great obstacle, I therefore propose যে এখন হইতে প্রত্যেক ভারত উদ্ধারক ধুতি চাদর ছাড়িয়া প্যাটুলন ধরুক।”

‘ভণ্ড এবং অক্ষম স্বাদেশিক ও সংস্কারকদের বিরুদ্ধে প্রহসনকারের এমন কতকগুলো গুরুত্বপূর্ণ উক্তি আছে, যা রক্ষণশীল পক্ষীয় হলেও তাদের দৃষ্টিকোণের রাজনৈতিক দিকটিও উন্মোচিত করে দেয়। বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের “আচাভুয়ার বোম্বাচাক” প্রহসনে (১৮৮০ খৃঃ) রতিকান্তর স্বাদেশিকতায় শ্রীহরি স্বগত মন্তব্য করেছে,—“শালাদের তো ভারি বাড়াবাড়ি হে ময়বার পালক উঠেছে দেখ্‌চি।” রতিকান্তদের পুলিশ গ্রেফতার করে নিয়ে যাবার পর শ্রীহরি বলেছে,—“কই বাবা ! এখন তোমাদের বীরত্ব কোথা ? রঙ, মহলে হানা দিয়ে ফেল্‌ ফেল্‌ করে চেয়ে থাকলে কি হবে ; কোটাল বাবার হাতে পড়েছ, এখন এগোও না। ভারত মাতাকে উদ্ধার কর—মাতৃভূমির মুখো-জ্বল কর।” প্রহসন শেষে মূল বক্তব্য প্রহসনকার শ্রীহরির মুখেই উপস্থাপিত করেছেন। সুতরাং শ্রীহরি কথিত বক্তব্যটি প্রহসনকার উপস্থাপিত দৃষ্টিকোণেরই স্বাক্ষর বহন করেছে।

বস্তুতঃ সংস্কারক বিরোধী দৃষ্টিকোণের মধ্যে যতই জটিলতা থাকুক না কেন, এইসব সংস্কারক ও স্বাদেশিকরা তাদের গতিবিধি দ্বারা সমাজে হাঙ্গর দৃষ্টান্তই উপস্থিত করেছে বলে ধরা হয়। তাই অনেক প্রহসনকার স্বাদেশিকদের ও সংস্কারকদের লঘুত্ব তাঁদের বক্তব্যের বিশিষ্টতার মধ্যেই প্রকাশ করেছেন। এ ধরনের একটি দৃষ্টান্ত অমৃতলাল বসুর “সম্মতি সঙ্কট” প্রহসনে প্রদত্ত একটি গান। —

“গা’ লো সই গা’ লো সই গা’ লো জয় জয়।

জয় সংস্কারের জয়, দেশ উদ্ধারের জয়,

গা’ লো লেকচারের জয়, গা’ লো এডিটারের জয় ॥”

এইসব স্বাদেশিক ও সংস্কারক ছিলেন নব্য নাগরিক প্রগতিশীল সংস্কৃতির বাহক রক্ষণশীল গোষ্ঠী তাই এই নব্য গোষ্ঠীর অনাচার ও ভণ্ডামির প্রসঙ্গে একই সংস্কৃতির আশ্রয়ভুক্ত অবাস্তব স্বাদেশিকতা ও সংস্কারের কথা এনে নব্য গোষ্ঠীর সমর্থনের পরিধি সঙ্কুচিত করার চেষ্টা করেছেন। এমন কি নব্য হিন্দুয়ানী আন্দোলনে আচার ও ধর্ম সম্পর্কে যতোই আহুত্ব্য থাকুক, স্বার্থের প্রসঙ্গই সেখানে প্রবল হয়ে উঠেছে এবং এই সব আন্দোলনও কটাক্ষিত হয়েছে। মাহুষের সাংস্কৃতিক স্বার্থ এক একটি দিকে এক একটি মাত্রায় বিরাজ করে। তাই বিভিন্ন ক্ষেত্রে রক্ষণশীলতা ও প্রগতিশীলতার বিভিন্ন মাত্রা পরিধি সৃষ্টিতে

জটিলতা এনেছে। ফলে সাংস্কৃতিক স্বার্থ সংঘাতে সমাজ সদস্যকে নির্দিষ্ট করা যায় না এবং আভ্যন্তরীণ সংস্কৃতি বিরোধও বিরল নয়। নব্য হিন্দুয়ানী এবং ব্রাহ্মধর্মের বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক স্বার্থ সংঘাতকে এভাবে ব্যাখ্যা করা যেতে পারে। একই সদস্যের পক্ষে বিভিন্ন প্রকার পুষ্টি দৃষ্টিকোণে সংযুক্ত হওয়ার কারণও এক।

নব্যের অনাচার ও ভণ্ডামির প্রসঙ্গ উপস্থাপন করতে গিয়ে প্রাথমিক অনুশাসন বিরোধী বিষয়কেও সংযুক্ত করা হয়েছে দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করার জন্তে। তাই মত্তাপান, লাম্পাট্য, বেথাসক্তি ইত্যাদি নব্যের আচারের মধ্যে অন্তর্ভুক্ত হয়েছে। শুধুমাত্র সমর্থনপুষ্টির জন্তেই নয়, যৌন বিষয়ের উপস্থাপনে সহজ আকর্ষণ সৃষ্টির উদ্দেশ্যও প্রহসনকারের মধ্যে দেখা দিয়েছে। স্বতরাং স্বাদেশিকদের পূর্বেক্ত চরিত্রগত প্রবৃত্তি সমাজচিত্রের দিক থেকে মাত্রাবিচারের অপেক্ষা রাখে। তবে জীপুঙ্খের সামাজিক সহাবস্থান এবং নব্য বৈবাহিক প্রগতি তথা যৌন অনাচারের চিত্রণে বাস্তবতা সম্পূর্ণ অপ্রমাণ করা যায় না। তবে তাও দৃষ্টিকোণে নিয়ন্ত্রিত হয়েই প্রকাশ পেয়েছে।

আভ্যন্তরীণ জটিলতার কথা ছেড়ে দিলেও প্রগতিশীল ও রক্ষণশীল গোষ্ঠীর একটি সাধারণ পরিধি আছে। এক্ষেত্রে যে কোনো প্রকার প্রগতিশীলতাই রক্ষণশীল গোষ্ঠীর কাছে অবাস্তব। প্রগতিশীল সংস্কৃতির সঙ্গে সম্পর্কযুক্ত যে কোনো প্রকার চিন্তাভাবনা ও ক্রিয়ার বিরুদ্ধে সাধারণ পরিধিযুক্ত রক্ষণশীল গোষ্ঠী নিজ সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট করবার জন্তে তার মাত্রা যেমন বৃদ্ধি করেছে, তেমনি, অনুকরণীয় বিদেশী সমাজের অসহনীয় প্রগতিশীলতার দৃষ্টান্ত তুলে প্রগতিশীল পদক্ষেপে নিকংসাহ সৃষ্টি করার চেষ্টা করেছে। “অনুসন্ধান” পত্রিকায়^{১১} এ ধরনের একটি সংবাদ ও মন্তব্য পাওয়া যায়।—

“সম্প্রতি আমেরিকায় ‘চুশন’ শিক্ষার জন্ম এক বিদ্যালয় প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে। কেমন করিয়া চুশন করিতে হয়, তথায় তাহাই হাতে কলমে শিক্ষা দেওয়া হইতেছে। সভ্য ষাঁহারা তাঁহাদের সকলই সাজে! এ দেখিয়া এখন আমাদের সভ্য ভ্রাতার দলও ইহার অনুকরণ না করিলে ষাঁচি।”

নব্যের তথাকথিত সভ্যতা এবং সভ্যতার সঙ্গে জড়িত অনাচার ও ভণ্ডামিকে রক্ষণশীল গোষ্ঠী তাঁদের দৃষ্টিকোণে প্রহসনের মধ্যে তুলে ধরেছেন। সাংস্কৃতিক ক্ষেত্রে চিন্তাভাবনা এবং ক্রিয়া প্রতিক্রিয়া উভয় দিক থেকেই এগুলো সমাজচিত্র

হিসেবে মূল্যবান। প্রগতিশীলতার মাত্রা ও গুণের অবস্থাভেদের গোষ্ঠী পরিধি পরিবর্তনের সমাজতাত্ত্বিক সত্যটুকু ধরে নিয়েই অবশ্য সাংস্কৃতিক চিন্তাভাবনাকে মূল্য দেওয়া উচিত।

(ক) শিক্ষার বিকৃতি ॥—

পাশ্চাত্য শিক্ষাদীক্ষা যে আমাদের সাধারণ জীবনযাত্রা সম্পর্কিত জ্ঞানকে বিকৃত করে এবং সবকিছুকেই পুঁথিগত সক্ষীর্ণ জ্ঞানের মধ্যে দিয়ে বিচার করবার প্রবণতা বৃদ্ধি করে, এই মত সংগঠক বিভিন্ন দৃষ্টান্ত বিভিন্ন গ্রন্থসনে উপস্থিত করা হয়েছে। সম্পাদক, ডাক্তার, উকীল ইত্যাদির এই অব্যাবহারিক জ্ঞানের কথা প্রচারের মূলে সাংস্কৃতির সংঘাত বিদ্যমান। এই ধরনের শিক্ষাবিকৃতিকেই কেন্দ্র করে দুই-একটি গ্রন্থসনের দৃষ্টান্ত পাওয়া যায়।

বিজ্ঞানবাবু (১৮৮৮ খঃ)—হরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ আমাদের দেশে রক্ষণশীল সমাজ বিজ্ঞান-শিক্ষার বিষয়ে যে অভিযোগ করেন, তার বিপরীত অভিযোগই করেন বৈজ্ঞানিকরা! “কুসংস্কার পরিশূন্য করিয়া মানসিক বৃত্তির পরিস্ফুরণ করিতে হইলে বাল্যকাল হইতেই যে বিজ্ঞান-শিক্ষা দেওয়া কর্তব্য, একথা এ কালের পণ্ডিতগণী হক্সে ও স্পেন্সর প্রভৃতি অকাট্যরূপে প্রতিপাদন করিয়াছেন।”^{২০} Indian Medical Gazette পত্রিকায়^{২১} “Education in Natural and physical Science” প্রসঙ্গে বলা হয়েছে,—“In drawing this article to a close, we would venture to indicate the urgent necessity for appointing a teacher of Natural Science, in all important School and Colleges. This will be expensive no doubt. But if the greatest efficiency be the greatest economy the measure will eventually repay all expenditure laid put on it. Almost any reasonable amount of money spent in converting the present book-worms of the University into practical men, would be well expended.”

এক্ষেত্রে রক্ষণশীল উপস্থাপিত শিক্ষাবিকৃতির ঐতিহাসিকতা যতোটা আছে,

২০। বঙ্গ বিদ্যালয়ে বিজ্ঞান-শিক্ষা—বিভিন্ন মন্তব্যসমূহ।

২১। Indian Medical Gazette—June—1869.

ততোটা আছে পদ্ধতিগত আপেক্ষিকতা। বিজ্ঞান-শিক্ষায় অতিপ্রত্যয়ী মনো-
 ভাব এবং দেশীয় সাধারণ জ্ঞানের অভাব গ্রহসনকার নিপুণতার সঙ্গে চিত্রিত
 করেছেন। বিজ্ঞানবাবু মাখন কোথাও বলেছে,—“বিজ্ঞানে M. A. পাশ দিয়ে
 আমি কি Dumb inert as Egyption mummy হয়ে থাকব। আপনি
 দেখবেন আমি By sheer science আপনার হিমালয়কে গরম করব তাকে
 মাহুষের গায় কথা কওয়াব ocean কে সাহারাতে পরিণত করব।” অথচ
 রামের পিতা দশরথের প্রসঙ্গ তুলতে গিয়ে মাখন তাঁর নাম মনে করে উঠতে
 পারে না। “আপনি জানেন বোধ হয় রামচন্দ্রের Father (নামটা আমার
 ঠিক স্মরণ হচ্ছে না Talboys Wheeler এর রামাষণে অনেকদিন হল
 পড়েছিলাম) স্ত্রী হেতু একটা স্ত্রীর কথায় রাম, লক্ষণ ও রামের wife-কে
 বাড়ী থেকে দূর করে দিয়ে পুত্রশোকে নিজের vitality নষ্ট করে ফেলে ও
 ক্রমে collapse অবস্থা প্রাপ্ত হয়, রামের আর দুটো ভাই ছিল, তাদের নাম,
 বড় queer, হঠাৎ মনে পড়া দায়; তারা কল্পে কি তাদের Father-কে
 embalm করে রেখে দিলে, till the return of their banished
 brothers.” বস্তুতঃ বিজ্ঞান-শিক্ষার বিজাতীয়তাই রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে
 সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ সংগঠনে প্রবৃত্ত করেছে।

কাহিনী।—গৌরহরি মুখোপাধ্যায় কলকাতার একজন বিদ্রোহী ধনী।
 তাঁর একমাত্র ছেলে মাখন বিজ্ঞানে এম্. এ. পাশ করে বিজ্ঞান-পাগল হয়ে
 গেছে। তার “বাম হস্তে শিক্ বাঁধা, দক্ষিণ হস্তে Ganot, চক্ষে চশমা পরা।”
 বাবাকে সে এমন বিচিত্র বেশ ধরবার কারণ বলে। জীবনের অটল স্থায়িত্বের
 জগ্রে সে অর্ডার দিয়ে লোহার শিক্ আনিয়ে non-conductor হয়েছে। তার
 কারণ—“সদাই বিজ্ঞানের চর্চা করলে মাহুষের শরীর থেকে electricity বহু
 পরিমাণে নির্গত হয়ে যায়। যাতে volatile আর একটা পদার্থ surcharged
 with electricity এসে হঠাৎ আপনার শরীরে enter করতে না পারে,
 তারই জগ্রে এই conductor; এতে শরীরের সর্প আর frictional
 electricity ওয়ালা আর একটা bodyর সঙ্গে যাতে সদাই equilibrium
 থাকে, তারই জগ্রে scienceএ এই conductor বাঁধার প্রথা প্রচলিত
 আছে। Take for instance, Government Palace, Writers
 Buildings, Electric ring, আর কত চান।” আমেরিকার বৈজ্ঞানিক

Voxley সাহেবও নাকি তা অল্পমোদন করেন। তাঁর মতে বাড়ীর চেয়েও মায়ুষের শরীরে এটার দরকার বেশি। চশমা সম্পর্কে তার কৈফিয়ৎ—“বিজ্ঞানের ভিতরেই বা কেন, সমস্ত উচ্চশিক্ষার ভিতর যে অতি minute particles আছে, যা আমাদের naked eyeতে দেখতে পাওয়া যায় না, তা দেখবার জন্য চশমা ব্যবহার করা চাই।” ছেলের পাগলামিতে গৌরহরি ক্ষুব্ধ হয়ে বলেন, যাদের টাকা নেই—তারাই পেটের চিন্তার জন্তে বিজ্ঞান পড়ে। মাথনের জমিদারী দেখাশোনা করাই উচিত। মাখন বলে,—“আমি সেই বিজ্ঞান-বলে জমিদারী কোন্ ছার Worldকে Napoleon এর ত্রায় শাসন করবো।” ছেলের এই সব কথাবার্তা শুনে গৌরহরির মনে দুশ্চিন্তা বেড়ে যায়; কারণ মিতাক্ষরা মতে উম্মাদ পুত্র সম্পত্তির উত্তরাধিকারী হয় না। মা চন্দ্রমুখী লক্ষ্য করেন, রাতে ঘুমের ঘোরে মাখন ‘পটাস্’ ‘পটাস্’ করে এবং ‘বিয়েন’ ‘বিয়েন’ বলে চীৎকার করে। চন্দ্রমুখীর ধারণা, মাখন ‘বিয়েন’ (= বিজ্ঞান) নামে কোনো একটা মেয়ের প্রেমে পড়েছে। চন্দ্রমুখীর মতে, পাগলামিটা মাখনের ভান মাত্র। “লেখাপড়া শিখেছে, বাপ মার কাছে কি বিয়ের কথা বলতে পারে, তাই একটু আধটু পাগলামি করে বাপ মাকে জানায় যে আমি বিয়ে করব।” বাড়ীর বিয়ের ধারণা, মাখন কাউকে গোপনে বিয়েও করেছে; কেননা, সধবা মেয়ের মতো দাদাবাবুও হাতে লোহা দিয়েছে। বাবা তার বিয়ের কথা তুললে সে বলে,—“Marriage is nothing but a social union; সেই social union যদি বিজ্ঞানের দ্বারা সাধিত হয়, তাহলে আমরা বলি marriage, আর আপনারা যাহাকে বিবাহ বলেন, তার প্রয়োজন কি?” ছেলেকে সাংসারী করা বা বৈষয়িক করবার চেষ্টা বৃথা ভেবে বাবা মা চুপ করে থাকেন।

বিজ্ঞানবিদ মাখনের অল্প সমর্থক নগেনবাবু, তিনি তাঁর বাবার ডাক্তারীর কাজ অনেক সময় নিজেও চালান। এমনকি পত্রিকাও একটা সম্পাদনা করেন। তিনি বলেন,—“স্বকলম অপেক্ষা বকলমে আমার বড় জোর! কিন্তু কপির বড় অভাব। “সর্বভুক্ত মুদ্রায়ন্ত্রকে তুষ্ট করা বড় দায়!” শনিবার পত্রিকা বেরোবে। কম্পোজিটার এসে কপি চায়। দিশাহারা নগেন অবশেষে নিজের উচ্চশিক্ষিতা স্ত্রীকে সম্পাদনার ভার দেন। স্ত্রী সানন্দে রাজী হন, কিন্তু কার্যক্ষেত্রে অসুবিধা বোধ করেন। ইতিমধ্যে একজন নোট-বই লেখক তার বই ছাপাবার জন্তে প্রেসে দিলে নগেনের স্ত্রী হেমন্তকুমারী

তার দেওয়া নোট বইটির পাণ্ডুলিপি পত্রিকায় প্রকাশের জগ্গে কম্পোজিটারের হাতে দিয়ে স্বস্তি লাভ করলেন।

এদিকে নগেনের সঙ্গে সঙ্গে নগেনের স্ত্রী হেমন্তকুমারীও মাখনের সঙ্গে মিশতে আরম্ভ করেন। এই ঘনিষ্ঠতা ক্রমে ক্রমে প্রেমে রূপান্তরিত হলো। হেমন্তকুমারী মাখনের সঙ্গে সাক্ষাৎসঙ্গ করেন, কেননা—শিক্ষিতা হয়ে শিক্ষিতকেই পছন্দ করা উচিত। তাঁরা পরস্পর বিয়ের পরামর্শ করেন। হেমন্ত বলেন,—“এ স্বীকারেও একটা স্বন্দর contract আছে, সেই contract অল্পসারে স্বাজ আমি Mackenzie Lyall এর highest bidderএ আমার দেহ বিক্রয় করবো; যদি আপনার মত ক্রেতা পাই, I would be only happy.” মাখন এতে উৎসাহিত হয়। উকীল রামকান্ত তাদের পরামর্শ দেয়; বলে, বিধবাবিবাহ আইনে নিষিদ্ধ কিন্তু সধবাবিবাহ সম্পর্কে কিছু উল্লেখ নেই, স্বতরাং তা আইনসিদ্ধ। সধবাবিবাহ শুধু আইনসিদ্ধ হলে চলবে না, বিজ্ঞানসিদ্ধ কিনা, সেটাও দেখা দরকার। এজগ্গে মাখন আমেরিকার Dr. Voxley-কে তার করে। উত্তরে Voxley তা অনুমোদন করে তার পাঠালেন।

ইতিমধ্যে পত্রিকার সংবাদের বদলে নোটবইয়ের কথাগুলো ছাপা হয়ে গেলে নগেন উদ্বিগ্ন হয়ে স্ত্রীর কাছে ছুটে যায়; তার কাছে এরকম দায়িত্ব হীনতার জগ্গে কৈফিয়ৎ চায়। নগেনের স্ত্রী হেমন্তকুমারী তখন বলেন, তিনি এখন পত্রিকার সম্পাদক নন, কারণ তিনি এখন মাখনের বিবাহিতা স্ত্রী। অতএব পত্রিকার ব্যাপারে তার কোনো দায়িত্বও এখন নেই।

নোটবইয়ের লেখক কাগজে তাঁর বই ছাপা দেখে ছুটে এসে অবিবেচনার জগ্গে নগেনবাবুকে গালিগালাজ করেন। দুঃখের স্বরে নগেনবাবু তাঁকে বলে,— তিনি হারিয়েছেন তাঁর ‘বই’, কিন্তু সে নিজে হারিয়েছে তার ‘বো’ !!!

(খ) সভ্যতা ও অনাচার ॥—

একেই কি বলে সভ্যতা (১৮৬০ খৃঃ)—মাইকেল মধুসূদন দত্ত ॥ নামকরণের মধ্যে সভ্যতার বৈশিষ্ট্য সম্পর্কে প্রশ্ন তুলে গ্রহসনকার প্রকারান্তরে সভ্যতার অনাচার—যা বাহ্যভাবে সভ্যতার চিহ্ন বলে বোধ হওয়া অস্বাভাবিক নয়—তার গতিবিধি উপস্থাপন করেছেন। মাত্রাবুদ্ধির ফলে প্রাথমিক অনুশাসনবিরোধী ক্রিয়াকলাপ সভ্যতার বাহ্য রীতিনীতির বিরুদ্ধে বিভ্রম

জাগায়। গ্রহসনকারের সংস্কারের সঙ্গে পূর্বোক্ত দৃষ্টিকোণ বিরাজ করায় ক্রিয়াপ্রতিক্রিয়ার মাত্রাবোধ সমাজচিত্রকেই উপস্থাপিত করেছে।

কাহিনী।—কর্তামশায় পরম বৈষ্ণব। বৃন্দাবনেই প্রায় থাকেন। তাঁর ছেলে নববাবু কলকাতায় কলেজে পড়া শাস্ত্র করে কলকাতাতেই স্মৃতি করে বেড়ায়। অবশ্য সে বিবাহিত এবং তার স্ত্রী হরকামিনী বিচ্যুত। পড়াশোনা শেষ করে নববাবু তার কতকগুলো ইয়ার বন্ধুদের নিয়ে “জ্ঞানতরঙ্গিনী” নামে এক সভা স্থাপন করেছে। এতে জ্ঞানের উন্নতি হোক বা না হোক, ‘মদ ও মেয়েমানুষ এর অন্ততম উপকরণ হয়ে “জ্ঞানতরঙ্গিনী” সভার সভ্যদের বিশেষ করে নববাবুকে একেবারে অধঃপাতে নিয়ে যায়।

কর্তা অনেকদিন পর বৃন্দাবন থেকে ফিরে এলেন। এতোদিন কর্তার অসাক্ষাতে নববাবু যথেষ্টভাবে স্মৃতি করছিলো। এবার সে বড়ো অস্থবিশায় পড়লো। কর্তা সবসময় নববাবুকে চোখে চোখে রাখেন। দশমিনিটের জন্তে বাড়ীছাড়া হলেই খোঁজ করেন। নববাবু ভাবে, জ্ঞানতরঙ্গিনী উঠিয়ে দেওয়া ছাড়া আর কোনো উপায় নেই। নববাবুর ইয়ার কালীবাবু ভাবে,—“হাঃ! এ বুড়ো বেটা কি অকালের বাদল হয়ে আমাদের প্লেজর নষ্ট কত্তে এলো? এই নব আমাদের সর্দির আর মণিমাটারে এ-ই বিশেষ সাহায্য করে : এ ছাড়লে যে আমাদের সর্কনাশ হবে, তার সন্দেহ নাই।”

কালীবাবু নববাবুর বাড়ী এসেছে। কালীবাবু নববাবুকে নিয়ে সভাতে যাবেই। কিন্তু নিজের পরিচয় সে নববাবুর বাবার কাছে কি দেবে। নববাবু কালীবাবুকে বলে, তার বাবা গোঁড়া বৈষ্ণব। তাঁর কাছে কালীবাবু যদি বৈষ্ণববংশের সন্তান বলে পরিচয় দেয়, তাহলে সে তার বাবার স্নহজরে পড়বে, তাহলে ছেলেকে কালীবাবুর সঙ্গে ছেড়ে দিতে তিনি দ্বিধাবোধ করবেন না। কালীবাবুর কোন্ এক খুড়ো বৈষ্ণব ছিলেন, বৃন্দাবনে দেহত্যাগ করেছিলেন। নববাবু কালীবাবুকে তাঁর পরিচয় দিতে বলে। তাছাড়া শ্রীমদ্ভগবদ্গীতা আর জয়দেবের গীত গোবিন্দ—বইদুটোর নামও শিখিয়ে দেয়। দুই-একটা বৈষ্ণব গ্রন্থের নাম না জানলে চলবে কেন? কর্তা এলে কালীবাবু নিজের পরিচয় দেয়। সে পরমবৈষ্ণব ৩কৃষ্ণপ্রসাদ ঘোষের ভ্রাতুষ্পুত্র! নববাবুর সঙ্গে কলেজে পড়েছে; এখন কাজকর্মের চেষ্টা করছে। তারপর সে কর্তামশায়কে জ্যেষ্ঠামশায় সোধোদন করে বলে,—“আজ নবকুমার দাদাকে আমার সঙ্গে একবার যেতে আজ্ঞা

করুন।” সে জ্ঞানতরঙ্গিনী সভার নাম করে। সেখানে তারা বাবে। সভার উদ্দেশ্য সম্বন্ধে সে বলে,—“আজ্ঞে, আমাদের কালেজে থেকে কেবল ইংরাজী চর্চা হয়েছিল, তা, আমাদের জাতীয় ভাষা ত কিঞ্চিৎ জ্ঞান চাই, তাই এই সভাটি সংস্কৃত বিজ্ঞা আলোচনার জন্তে সংস্থাপন করেছি। আমরা প্রতি শনিবার এই সভায় একত্র হয়ে ধর্মশাস্ত্রের আলোচনা করি।” সংস্কৃত কলেজের অধ্যাপক কেনারাম বাচস্পতি এদের শিক্ষক। পাঠ্য পুস্তকের কথা বলতে গিয়ে নবাবুর বলা বইদুটোর নাম ভুলে গিয়ে বলে,—“শ্রীমতী ভগবতীর গীত, বোপদেবের বিদ্যাদূতী।” কর্তামশায় শুনেতে না পেয়ে আবার জিজ্ঞেস করলে নবাবু ঠিক নাম দুটো বলে দেয় কালীবাবুর হয়ে। কর্তামশায় এসব শুনে উচ্ছ্বসিত হয়ে ওঠেন। কালীবাবুর সঙ্গে ছেলেকে ছেড়ে দিতে কর্তাবাবুর আর আপত্তি থাকে না।

কিন্তু পাঠিয়ে দিয়ে তাঁর কেমন একটা খটকা লাগে। কলকাতা জায়গাটা বড়ো ভালো নয়। তার ওপর সিক্‌দার পাড়ার রাস্তায় ক্লাব। কালীবাবুরা চলে যাবার পর সভাটা একবার দেখে আসবার জন্তে তিনি তাঁর অল্পগত এক বাবাজীকে পাঠালেন।

বাবাজী সিক্‌দার পাড়া স্ট্রীটে এসে বোকা বনে যায়। কয়েকজন বেঙ্গী সেখানে চলাফেরা করছিলো, জ্ঞানতরঙ্গিনী সভার কথা জিজ্ঞেস করতে গিয়ে সে বেরাকুফ্ বনে যায়। তারা ভাবে, তরঙ্গিনী নামে কোন্ এক বেঙ্গীর খোঁজে বাবাজী এখানে চলাফেরা করছে। তারা তাকে ঠাট্টা বিদ্রূপ করে। তাদের হাত থেকে বেঁচে সে আবার পুলিশ সার্জেন্টের খপ্পরে পড়ে। চোর বলে সে বাবাজীকে ধরে। শেষে তার থলি ঘেঁটে চারটে টাকা পায়। সেগুলো নিয়ে সার্জেন্ট তাকে ছেড়ে দেয়। অহুচর চৌকিদারকে সে সাবধান করে দেয়, একথা যেন প্রকাশ না পায়। তারপর একটু এগিয়ে বাবাজী দেখে পথ দিয়ে বেলফুল আর বরফ হৈকে যাচ্ছে। মুটের মাথায় নিষিদ্ধ মাংস আর মদ যাচ্ছে। বাবাজী বলে,—“উঃ” থু. থু. রাধেকৃষ্ণ! আমি তো জ্ঞানতরঙ্গিনী সভার বিষয় কিছু বুঝতে পাচ্ছি না।”

নবাবু আর কালীবাবু আসে। হঠাৎ বাবাজীকে দেখে নবাবু কালীবাবুকে বলে,—“কেমন ভাই কালী, আমি বলেছিলাম কিনা যে, কর্তা একজন না একজনকে অবশ্যই আমার পেছন পেছন পাঠাবেন!” কালীবাবু বলে,—“বল তো ও বৈষ্ণব শালাকে ধরে এনে একটু ফাউল, কাটলেট, কি মটন চপ খাইয়ে

দি, শালার জন্মটা সার্থক হোক।” কিন্তু নব একটু চিন্তিত হয়। সে বাবাজীকে সন্তোষ করে জানলো, বাবাজী এদিক দিয়ে যাচ্ছিলো, ‘নববাবুদের সভাভবনটা একবার দেখেযাই’—ভেবে এখানে এসেছে। শেষে নব তাকে টাকা ঘুষ দিয়ে মুখ বন্ধ করে। কালীবাবু মন্তব্য করে,—“আমি ঐ বৈষ্ণব শালার ব্যবহার দেখে একেবারে অবাক হয়েছি। শালা এদিকে মালা ঠক্ ঠক্ করে, আবার ঘুস খেয়ে মিথ্যে কথা কইতে স্বীকার পেলে? শালা কি হিপক্রীট।”

নববাবু যখন কালীবাবুর সঙ্গে বাইরে গিয়ে বাবাজীকে বুঝিয়ে বশ করছিলো, তখন ওদিকে সভার সভ্যরা অস্বস্তিবোধ করছিলো। নববাবু না এলে সভা আরম্ভ কি করে হবে? তখন নটা বাজতে কেবল পাঁচমিনিট বাকী। তাই তারা বাধ্য হয়ে চৈতনবাবুকে চেয়ারম্যান করে। চেয়ারম্যান হয়েই চৈতনবাবু “নাউ টু বিজ্ঞেনস” বলে খান্সামাকে ত্রাণ্ডি তামাক ইত্যাদি আনতে বলে। খান্সামা আদেশ পালন করে। তারপর মণ্ডপান চলে। ইতিমধ্যে খেমটাওয়ালী নিতম্বিনী আর পয়োধরী তাদের যজ্ঞীদের নিয়ে এসে ঘরে ঢোকে। গান চলে, সেই সঙ্গে চলে মণ্ডপান। নববাবু একটু দেৱী করে এসে কৈফিয়ৎ দেয়। শিবু তাকে মন্ত অবস্থায় বলে,—“ছাট্ এ লাই।” চটে গিয়ে বলে,—“হোয়াট, তুমি আমাকে লায়ার বল? তুমি জান না। আমি তোমাকে এখনি স্বহৃৎ করবো।” চেয়ারম্যান চৈতন বলে,—“একটা ট্রাইফলিং কথা নিয়ে মিছে ঝগড়া কেন?” আরো চটে গিয়ে নববাবু বলে,—“ও আমাকে বাঙ্গালা করে বলেনা কেন? ও আমাকে মিথ্যাবাদী বলেনা কেন? তাতে কোন্ শালা রাগতো? কিন্তু লায়ার—একি বরদাস্ত হয়?” অনেক কষ্টে চৈতনবাবু তাকে বুঝিয়ে ঠাণ্ডা করে। সে মদ খায়। পয়োধরীদের দেখে তার সব রাগ জল হয়ে যায়—তারপর তার বক্তৃতা শুরু করে। নব বলে,—“জেন্টেলমেন! আমাদের সকলের হিন্দুকুলে জন্ম, কিন্তু আমরা বিত্তাবলে সুপারিস্টিসনের শিকলি কেটে ফ্রি হয়েছি; আমরা পুতলিকা দেখে হাঁটু নোয়াতে আর স্বীকার করি নে; জ্ঞানের বাতির দ্বারা আমাদের অজ্ঞান-অন্ধকার দূর হয়েছে! এখন আমার প্রার্থনা এই যে, তোমরা সকলে মাথা মন এক করে এ দেশের সোসিয়াল রিফর্মেশন যাতে হয়, তার চেষ্টা কর।”...“জেন্টেলমেন! তোমরা মেয়েদের এজুক্ট কর,—তাদের স্বাধীনতা দাও,—জাতিভেদ তফাৎ কর—আর বিধবাদের বিবাহ দাও—তাহলে এবং কেবল তাহলেই আমাদের প্রিয় ভারত-ভূমি ইংলও প্রভৃতি সভ্যদেশের সঙ্গে টক্কর দিতে পারবে,—নচেৎ নয়।”...

“কিন্তু জেস্টেলমেন, এখন এদেশ আমাদের পক্ষে যেন এক মস্ত জেলখানা, এই গৃহ কেবল আমাদের লিবার্টি অর্থাৎ আমাদের স্বাধীনতার দালান; এখানে যার যা খুসী, সে তাই কর। জেস্টেলমেন! ইন্ দি নেম্ অফ ফ্রীডম্, লেট অন্ এঞ্জয় আওয়ারসেল্ভ্‌স্!”

নববাবুর বক্তৃতার শেষে যথেষ্টভাবে নাচগান মজপান, আর সেই সঙ্গে হৈ হুল্লোড় চলতে থাকে। জ্ঞানতরঙ্গিনী সভার জ্ঞানচর্চা এভাবে শেষ করে তারা সকলে মস্ত অবস্থায় নিজের নিজের বাড়ীতে ফেরে।

নববাবুর বাড়ীতে নববাবুর স্ত্রী হরকামিনী ঠাকুরঝিদের নিয়ে লুকিয়ে লুকিয়ে ভাস খেলছিলো। নববাবুর মা আবার তাস্ টাস্ খেলা পছন্দ করেন না। ভাস খেলতে খেলতে হরকামিনী নববাবুর মদ খাওয়ার কথা তোলে। একদিন নাকি নবকুমার মদ খেয়ে এসে সামনে বোনকে দেখে তাকে ধরে তার গালে একটা চুমো খেয়েছিলো। “ঠাকুরঝি তো ভাই পালাবার জন্তে বাস্ত, তা তিনি বলেন যে, কেন, এতে দোষ কি? সায়েবেরা যে বোনের গালে চুমো খায়, আর আমরা কল্লেই কি দোষ হয়?”

মেয়েরা নানাকথা আলোচনা করছে, এমন সময় চীৎকার করতে করতে নববাবু বাড়ীতে ঢোকে। চাকর বৈষ্ণনাথ আস্তে কথা বলতে বলে,—কর্তা মশায় ও ঘরে ভাত খাচ্ছেন। নববাবু বলে,—“ড্যাম্ কতটা মশায়! আমি কি কারো তক্কা রাখি?” ঘরে ঢুকে বিছানায় বসে—চীৎকার করে সে হুকুম করে,—“ল্যাও ব্রাণ্ড—ল্যাও—জলদি।” হরকামিনীকে দেখে ‘পরোক্ষ’ বলে সস্বোদন করে নববাবু অশ্রাব্য কথা বলতে শুরু করে দেয়। তার’—“এসো ভাই, আমি তোমার ডেম্‌ড্‌ গ্লেন্ড” বলে এগোতে গিয়ে নববাবু মাটিতে পড়ে যায়। হরকামিনীদের ভয়ানক চীৎকারে নববাবুর মা ছুটে আসেন। নববাবুর মুখ দিয়ে বদগন্ধ বেরোচ্ছে। গিল্মি ভাবেন, কেউ বুঝি বাছাকে বিষ খাইয়েছে। চীৎকার শুনে কর্তা মশায়ও এসে পড়েন। নবকুমারকে এ অবস্থায় দেখেই তিনি সব বুঝতে পারলেন। তীব্র ভাষায় তাকে তিনি গালাগালি করতে লাগলেন। গৃহিনী রেগে গিয়ে বুড়োকে পাগল ঠাওরায়। ত’র’র বলে,—“একি? বুড়ো হলে লোক পাগল হয় না কি? যাহ্, তুমি আমার সোনার নবকে এমন করে বক্‌চো কেন?” নব মদের ঘোরে—“হিয়ার হিয়ার!—জরে।” বলে টেঁচিয়ে ওঠে। গিল্মি ভাবেন, বাছাকে বুঝি ভুঁতে পেয়েছে। কর্তা সরোষে বললেন, ছেলে মাতাল হয়েছে। নববাবু “মদ ল্যাও” বলে টেঁচিয়ে

উঠলে গিল্লি এবার বুঝতে পারে। তিনি বলেন,—“ওমা, আমার ছুখের বাছাকে এসব কে শেখালে গা?” কর্তা জবাব দেন,—“আর শেখাবে কে? এ কলকাতা মহাপাপ নগর, কলির রাজধানী, এখানে কি কোন ভদ্রলোকের বসতি করা উচিত।”

পরদিন সকালেই তিনি সকলকে নিষে আবার বৃন্দাবনের দিকে রওনা হন। হরকামিনী ভাবে,—“ছি ছি ছি। বেহায়ারা আবার বলে কি যে, আমরা সাহেবদের মত সভা হয়েছি, হা আমার পোড়া কপাল! মদ মাস খেয়ে ঢলাঢলি কল্লই কি সভা হয়?—একেই কি বলে সভাতা?”

সভ্যতা সোপান (কলিকাতা—১৮৭৮ খৃঃ)—প্রসন্নকুমার চট্টোপাধ্যায়। গ্রহসনকার দৃষ্টকে “সমাজচিত্র” বলে উল্লেখ করেছেন। নামগুপ্ত রেখে তিনি নিজ পরিচয়ে বলেছেন,—“প্রজাহিতাকাঙ্ক্ষা কেনচিদ্ধাবেনাভিপ্রণীতম্।” মলাট পৃষ্ঠায় একটি ঠোঁটবাজী উদ্ধৃতি দেওয়া হয়েছে,—

“He that depends
Upon your favor Swims with fins of lead,
And hews down oaks with rushes.

—Coreolanus.

নামকরণে লেখক প্রগতির পথে বিভিন্ন স্তর সম্পর্কে সচেতন হতে বলেছেন।

কাহিনী।—মহেন্দ্র কলকাতার এক ধনীর পুত্র। সে ইয়ারদের সঙ্গে মদ খেবে এবং বেস্তাবাড়ী গিয়ে টাকা ওড়ায়। তার বন্ধু নবীন সচ্চরিত্র যুবক। সে তাকে পরামর্শ দেয়,—“গুঁড়ীর দোকানে না দিয়ে যদি Science Associationএ দিতে তাহলে দেশের অনেক উপকার হতো। অনাহারী দরিদ্রদের দিলেও তো তারা তোমার প্রাসাদে আহারীয় পেতো।” Public Road-এ expose করবার জন্তে মহেন্দ্র তাকে মুহূর্ত্তিরস্বাক্ষর করে। তারপর বলে,—“আমরা হচ্ছে Reformer, সকল সঙ্গত করে নিচ্ছি, দেশীয় প্রাচীন সঙ্গীত চর্চা বালিয়ে নিচ্ছি। ইউ মষ্ট বেয়ার ইন মাইণ্ড, আমি আমার ওয়াইককে রিফরম্ করে নিচ্ছি। তার এতদূর রিফরমেশন হয়ে গেছে যে আমি তার regeneration করিচি বল্লই হয়। সে হিসাবে আমি সেকেণ্ড প্রজেনিটোরের মত রিজেনারেটর।”

ঐ পথেই পিতর গোস্বামী আর পাদরি গ্রাউট আসে। মহেন্দ্রদের দেখেই

অমনি বক্তৃতার ভঙ্গীতে পাদরি বলে,—“হে প্রিয় মহত্মা, প্রিয়তম বালক প্রেরণী বালিকাগণ, টোমরা আর এট ক্ষুদ্র নাই যে মাটার চুচি পান কর, এক্ষণে সকলে চর্ম্মের বিষয় বুঝিতে পারিয়াছ; আমরা সকলে পাপী, পাপের পরিটান আবশ্যক। যোহন বলিয়াছেন, স্বর্গ হইতে আইসে যে জীবনরূপ খাদ্য টাহার কারণ প্রার্থণা করহ যেন তোমরা টাহা ভক্ষণকারী সকলে মরিবা না কিণ্টু অনন্ট জীবন পাইবা। ডেখ আমরা কি অডভূট শিক্ষা পাই। চর্ম্মের নিমিটু সকলি টুচ্ছ করিটে শিক্ষা পাই কারণ লিখা আছে যঠা—টোমরা সকলের ঘৃণাস্পড হইবা। ডেখ হিওরা কি মূর্খ। গোপাঙ্গনাডিগের সহিট কামকারী যে কষ্ট, স্বামীবন্ধ পড়া যে কালী—উঃ কালীর নাম করিটে আমার আটক হয়—টাহাডিগকে পূজা করে। ঈশ্বর নির্মিট ড্রব্য, ফুলচওন ডিয়া ঈশ্বরের আরাচনা করে; কিণ্টু বাইবেলে লিখে ঈশ্বর আটমা স্বরূপ যে কেহ টাহার আরাচনা করিবে, আটমা ও মন ডিয়া আরাচনা করুক।” মহেন্দ্র বলে,—“মন ও আত্মাও তো ঈশ্বর সৃষ্ট।” সাহেব তখন বলে,—“তুমি বুঝিবা না, বুঝিটে পারিবা না।” শেষে তর্কে হেরে গিয়ে সাহেব বলে,—“অড্য সময় অটিক হইয়াছে সময়ান্তরে বুঝাইয়া ডিব।” এই বলে পালিয়ে গিয়ে সাহেব হাঁফ ছাড়ে।

মহেন্দ্রের বৈঠকখানায় তার ইয়াররা এসে জড়ো হয়েছে। মহেন্দ্র কামাখ্যা নামে এক বাঙ্গালকে এনে হাজির করেছে। মহেন্দ্র সকলের সঙ্গে কামাখ্যার পরিচয় করিয়ে দেয়। ‘বাঙ্গাল’ শব্দটা শুনতে পেয়ে কামাখ্যা হঠাৎ চটে যায়। বলে,—“আরে বাঙ্গাল বাঙ্গাল কইচো কান্ন? বাঙ্গাল এহ নাহি? আংরেজের পোলা সাএব আইচেন!” কমল ছড়া কাটে,—

“অল্দিগুড়া ছক্কাপাতা হিন্দল হিক্কাই

মজাইল হর্কধন কেমনে কুল্লই ॥”

আরও চটে গিয়ে কামাখ্যা বলে ওঠে,—“কোন পুন্ডির পুতি ল্যাক্চে কোন্—ছাহো. না মহেন্দ্রবাবু আপনার এয়ানে মোর অপমান করচে মরে কতোইয়া কইচে।” শেষে নবীন কামাখ্যাকে শাস্ত করে। তারপর গোসাইবাবুর গান শ্রব হয়। গানের মাঝখানে কামাখ্যা গর্দভস্বরে গান জুড়ে রসভঙ্গ করে দেয়। গোসাইবাবু বলে,—“বাঙ্গাল বৈজ্ঞ জাতই আলাদা। সেনের কুলে বাতি দিয়ে প্রভুরা ধ্বজা খাড়া কচেন। বঙ্গাল সেন কুলীন কল্ল, লক্ষণ সেন অধীন কল্ল আর ফলনা সেন অপূর্ক কীর্তি কল্ল।” নবীন কাছে থাকায় মহেন্দ্রের বক্তৃতা

কুকাজ করতে পারছিলো না। কমল কায়দা করে নবীনকে ভাগিয়ে দেয়। নবীন অবশ্য সরল মনেই চলে যায়। কমল বলে ওঠে,—“আপদ গেল। শালা কেবল Lecture দেবেন। ওর সমুখে কোন কাজ হতে পারে না। উনি ব্রাহ্ম।” মহেন্দ্র বলে,—“ওহে ব্রাহ্মেরা ব্যাঙাচির দল, ন্যাজটি খস্টিই ব্যাঙ হন।” তারপর সকলে মিলে মত্তপান করে এবং আবোল তাবোল বকে। শেষে হজ্জা শুরু হয়। তখন মহেন্দ্র বলে,—“মেরে ফেল্লে বাওয়া—এমন মজলিস এখানে শোভা পায় না। চল বাগানে যাই।” সাক্ষোপাঙ্গদের নিয়ে মহেন্দ্র বাগানবাড়ীর দিকে পা বাড়ায়।

মহেন্দ্রের এই স্বভাবের জন্তে মহেন্দ্রের স্ত্রীর বসন্তকুমারীর খুব কষ্ট। “খণ্ডর-বাড়ী থেকে এসে অবদি একবারও সোয়ামীর মুখ দেখতে পাই নি। আমার যেমন কপাল তেমনি তো হতে চাই। বাপ মা তো ভাল দেখেই দিয়েছিলেন, আমার কপালেই ভাল নেই, তাঁদের দোষ কি। আমি তো একষ্ট আর সহিতে পারি নে।” স্বামীর ওপর তার মাঝে মাঝে ঘৃণাও হয়। সেদিন নাকি তার স্বামী এক কচি মেয়েকে বার করে এনেছিলো।—বসন্ত এসব কথা ভাবছে, এমন সময় মহেন্দ্র আসে। মহেন্দ্র যাতে বিরাজী নামে বেঙাটির সংস্পর্শ ছাড়ে, সে জন্তে বসন্ত বিনীতভাবে অনুরোধ জানায়। বসন্ত বলে,—সে মহেন্দ্রের স্ত্রী, মহেন্দ্র তার স্বামী। মহেন্দ্র মন্তব্য করে,—“তুমি আমার স্ত্রী হতে পার, কিন্তু আমি তোমার স্বামী নই।……স্বামীকে ইংরাজীতে বলে husband আর মানুষকে বলে man, তাই তোমার স্বামী হলে সভ্য সমাজে আমায় husband man বলে ডাকবে।” বসন্ত তখন মাথা কোটে। মহেন্দ্র বলে,—“তুমি আজও সভ্যতা সোপানে আরোহণ করো নি। কাল তোমায় হরবাবুদের শিশুস্বর্দ্ধিনী সভায় নিয়ে যাব।” স্ত্রীর আর বলবার কিছু থাকে না।

এই সভ্যতার সোপানে এরা সকলে ধাপে ধাপে পা ফেলে চলে। ইতিমধ্যে টমাস গ্রাউট একটা কুকাজ করে ফেলে। ধর্ম প্রচার করতে যাবার জন্তে সহিসকে হাঁক দেয়। সহিস আসতে কয়েক মিনিট দেরী করায় গ্রাউট তাকে “ড্যাম নিগর” “বদমাস” “শালা” “Scoundral” “Scaramouch Rogue” ইত্যাদি বলে গালাগালি দেয় এবং দমাদম পেটাতে শুরু করে। মার সহ্য করতে না পেরে সহিস হঠাৎ পড়ে মরে যায়। সহিসের স্ত্রী এসে কাঁদতে লাগলে গ্রাউটের বন্ধু জোন্স তাকে ধমক দেয়, শেষে তাকেও

মারে। শেষে বাধ্য হয়ে বলে,—“চুপ করো সাথ আও রোপেয়া ডেগা গোল্‌ মট্‌ করো। গোল্‌ কর্ণেসে উস্‌কো কুকুর ডেকে খেলাওয়ে গা।”

নবীন কাছাকাছি জায়গায় ছিলো। সে পাজীদেবর ওপরে তার এতোদিনের শ্রদ্ধা হারিয়ে ফেলে। “বেটা একটা খুন করে অনায়াসে বল্লো কিনা পীল-ফেটে মরে গেছে!” অর্থের লোভে ডাক্তার ফ্রিমেন পরীক্ষা করে এই কথা বলবেন বলে গ্রাউটের কাছে স্বীকৃত হয়েছেন। একজন প্রীডারও নাকি গ্রাউটের হয়ে প্রীড্‌ করবেন। নবীন ভাবে, অর্থের কি মোহিনী শক্তি! সাহেব শুধু ডাক্তার উকীলকেই হাত করে নি; চাকরবাকরদেরও মিথ্যা বলবার জন্তে তোতার বুলির মতো শিথিয়ে দেয়। নবীন সবকিছু নিজের কানে শুনে ভাবে,—“দভা হার উজ্জল দৃষ্টান্ত; টাকার জোর বড় জোর!” যা হোক নবীন স্থির করে, সত্য ঘটনা সে পুলিশকে জানাবে এবং দরকার হলে আদালতে দাড়াবে।

নবীনের চেষ্টায় একদিন ম্যাজিস্ট্রেটের আদালতে গ্রাউটের বিচার হয়। অবশ্য বিচারের নামে প্রহসন! বিশেষ কাজ থাকায় গ্রাউট নিজে আসতে পারে নি। তার বদলে তার বন্ধু জোন্স এসেছে। ম্যাজিস্ট্রেটের প্রশ্নে জোন্স জবাব দেয়, “He died accidentally. I know particulars about it.” সরকারকে জেরা করা হলে সরকার ঘাবড়িয়ে বলে ওঠে—সাহেব সহিসকে অনেকক্ষণ ডেকে সাড়া পায় নি। শেষে সহিস এলে সাহেব রেগে আস্তে কিল মারে। পরে ও মরে গেলো। ডাক্তারকে ডাকা হলে সে বলে, আসলে সে মার খেয়ে মরে নি, রোগেই মরেছে। ম্যাজিস্ট্রেট মন্তব্য করেন, টমাস গ্রাউট নিদোষ! সমাগত সাহেবরাও বলে ওঠে,—“Not guilty.” ম্যাজিস্ট্রেট বলেন,—“ঐ সাহেবের কোন দণ্ড হটে পারে না। ডয়া করে কেবল ঐ মুটের বিচবাকে মাসিক কিছু ডিবেন। আর নবীনবাবু মিথ্যা সাহেবের নিণ্ডা করায়, টিনমাস কঠিন পরিশ্রমের সহিট কারাবাসের আডেশ পান। পরিবর্তে তিন শত টাকা জরিমানা।” নিরপরাধ নবীন সাজা পেলো এবং খুনী পাজী গ্রাউট ছাড়া পেলো।

মহেশ্বর এদিকে ইয়ারদের নিয়ে ক্ষুতি করে। বলে, মজা করতেই পৃথিবীতে আস।। “যে সকল লোক আহাম্মুখ তারাই ধর্মের ভয় করে। পাপ কি? নরক? নরক বলে কিছু নেই। হুতরাং পাপ যদিও বা থাকে, তার ফলভোগ নেই।” ইতিমধ্যে সরকার হঠাৎ ছুটতে ছুটতে আসে।

সে সম্পূর্ণ উন্নত এবং আতঙ্কগ্রস্ত। মিথ্যা সাক্ষ্য দিয়ে সে বিবেকের দংশনে পাগল হয়ে আত্মার যন্ত্রণায় ছটফট করে। সরকার বলে, সে প্রাউটকে বিষ খাইয়ে মেরে ফেলেছে। ভুল করে মহেন্দ্রের মদের বোতলেও সে বিষ মিশিয়ে ফেলেছে। মহেন্দ্রের সে বোতল খাওয়া তক্ষুনি শেষ হলো। মহেন্দ্র যন্ত্রণায় ছটফট করে। সে স্বীকার করে—নরক সত্যিই আছে। পাপপুণ্যও আছে। যন্ত্রণা পেতে পেতে মহেন্দ্র বলে চলে,—“ওহে নাস্তিকগণ ওহে ভণ্ডদল, ও দাড়ীযুক্ত ব্রাহ্ম যুবকেরা তোমাদের চেয়ে অধিক কাপটা আমার ছিলো। কিন্তু আমার স্ত্রায় ফাঁদে পড়ো না। এখনও সময় আছে, আমার সময় নাই। আমি ঠেকে শিখলাম তোমরা দেখে শেখো।”

তারপর সকলকে উদ্দেশ্য করে সে বলে চলে,—“হা ভারতবর্ষীয় মানবগণ, তোমাদের কুরীতি, কুসংস্কার, কুসংসর্গ ও জঘন্য দেশাচার এখনও ত্যাগ করো। ইংরাজী সভ্যতা শিখো না। সভ্যতার সঙ্গে পাপ বাড়ে।…… যুবকগণ, আর সভ্যতা সোপানে আরোহণ কতে ব্যগ্র হয়ে না। এই সভ্যতা-সোপান।...ইংরাজদের গুণ নিতে পারিনি দোষটুকু নিইচি। বক্রতা দিতে দিতে মহেন্দ্র ঢলে পড়ে যায়?”

সভ্যতার পাণ্ডা (১৮২৪ খৃঃ)—গিরিশচন্দ্র ঘোষ ॥ তথাকথিত সভ্যতার বাহ্য বৈশিষ্ট্য অর্থাৎ অশুশাসনবিরোধী গতিবিধি চিত্রণের মধ্যে গ্রহসনকারের সমর্থনপুষ্ট দৃষ্টিকোণই প্রকাশ পেয়েছে। নামকরণে নব্য সংস্কৃতির নেতৃত্বের দিক কটাক্ষিত হলেও পূর্বোক্ত রূপে সভ্যতার স্তর পর্যবেক্ষণের মনোভাবই ব্যক্ত হয়েছে।

কাহিনী।—নতুন বছরকে অভ্যর্থনা জানাতে গিয়ে ‘সভ্যতা’ ভাবে নতুন বছরে নতুন কতো কি দেখে যাবে। “একি কেউ সম্ভব ভেবেছিল, হিতুঁতে মুরগী খাবে? বামুন খুঁটান হবে? কুলের বধু মেম সেজে হাওয়া খাবে, পূজায় সাহেবের খানা হবে, বাপ-ব্যাটায় গার্ডেন পার্টি করবে; বেস্তার সঙ্গে, স্ত্রীর আলাপ করিয়ে দেবে, বাপ-মাকে পৃথক করবে।” অসম্ভব কিছুই নয়। চোরঙ্গীর রাস্তায় বেঙ্গল ক্লাবের সামনে একজন বিউগেল বাদক ও ছয়জন হ্যাণ্ডবিল ওয়াল্লা ঘোষণা করে—খুঁটমাসের দিন সাতপুকুরে বরের নীলাম হবে—যেমন বর চাইবে; তেমনি পাবে।

ভবতারিণীর বাড়ী বিশেষরী আসে। দুজনেই আধুনিক। বিশেষরী নিজের

বিয়েতে কন্ঠাযাত্রীর নিয়ন্ত্রণ করতে এসেছে। ভবতারিণী কথা দেয়।—
 “আমি তোমার কোন বে-তে কন্ঠাযাত্রী যাই নি বল? প্রথমকার বে-তে
 বাসর জাগি, দ্বিতীয় বে-তে তেরাত্তির ছিলুম, যদি না ঝঞ্ঝাটে পড়তুম, তুমি
 জোড়ে ফিরে আস। অবশি তোমাদের বাড়ীতে থাকতুম। তুমি কি ভাই
 আমার পর?” ভবতারিণীর অনেক কাজের চাপ। “এই ভোরে ওঠা, টিথ
 বুদ্ধ দিয়ে দাঁত মাজা, গোষলখানায় যাওয়া, ছোটহাজরে বড় হাজরে
 খাওয়া—কর্তার সঙ্গে বসে খেতে হয়। কর্তা একলা খায় না—টিফিন, ডিনার,
 তিনবার ড্রেস করা, তারপর মেয়েকে বোকে পড়ানো।” যাহোক, এইসব
 কামেলায় অনেকসময় বিয়েতে যাওয়া ইত্যাদি লৌকিকতা রাখা অনেক
 কষ্টদায়ক হয়। বিশ্বেশ্বরী ভবতারিণীকে নিজের নতুন বিয়ের কথা বলতে গিয়ে
 বলে,—“আমার স্বামী মরতে ক্রমালে একটু অডিকলোম দিয়ে মুখে দিলুম।
 অডিকলোমেদ ঝঞ্ঝে চোক দে জল পড়তে লাগলো, আর ফোঁপাতে
 লাগলুম। একথা শুনে ভবতারিণীর দুঃখ উথলে ওঠে। তার কর্তা ময়েও
 না; পছন্দ করে একবার বিশ্বেশ্বরীর মতো বিয়েও করতে পারে না।

বিশ্বেশ্বরী চলে গেলে ভবতারিণীকে তার স্বামী নীলকান্ত বলে, সে ফ্যান্সী
 বাজারে নতুন কনে কিনতে যাচ্ছে। ভবতারিণী উৎসাহিত হয়ে বলে,—সেও
 যাবে বরের নীলামে বর কিনতে। তারপর মহড়া দিয়ে নিয়ে সেই অলুয়ায়ী
 দুজনে কাঁদে। নীলকান্ত বলে,—“বেশ কথা। তবে এস, দু’জনে কাঁদি।”
 ভবতারিণী বলে,—“নাও, এই এসেন্স চোখে দাও।” তারপর কিছুক্ষণ ধরে
 কাঁদা শেষ হলে দুজনে চলে যায়। আইনে আর বাধবে না। কেননা
 নীলকান্ত আগেই নিজের ‘ডেথ্ রেজেষ্টারী সার্টিফিকেট’ করিয়ে নিয়েছে।

সর্বেশ্বরের বাড়ীতে বিবাহ-সভা বসেছে। নসীরামবাবুর মামা শশিভূষণ
 নসীরামের জন্তে মেয়ে দেখবার জন্তে দীহুকে নিয়ে সর্বেশ্বরের বাড়ীতে
 এসেছে। সর্বেশ্বর এদের অভ্যর্থনা করে বসায়। সর্বেশ্বর বলে, পাত্রীর পিতা
 তিরিশ বছর আগে পরলোকগমন করেছেন। “বিন্দাবন বিশ্বাসের কন্ঠা, তিরিশ
 বছরে বিধবা হন, আজ দশবছর আমার প্রণয়িনী, আজ শুভদিনে নসীরাম-
 বাবুর হস্তে অর্পণ করবো।” পাত্রী আসলে সর্বেশ্বরেরই জ্ঞী। শশিভূষণ
 এসবে অভ্যস্ত নয়। সে ঘাবড়ে যায়। দীহু তাকে আশ্বস্ত করে বলে,
 বেবাই বলে সর্বেশ্বর এমন ঠাট্টা-মস্তুরা করছে।

এমন সময় নাচগান করতে করতে বিশ্বেশ্বরী ও কুমুদিনী আসে। সামনে

মামাশুভর হিসেবে দীহুর পরিচয় পেয়ে তাকে হ্যাও শেক করে। দীহু ভাবে, এদের বুদ্ধি থিয়েটার থেকে আনা হয়েছে। দীহু ‘থিয়েটার’ শব্দটা উচ্চারণ করলে সর্বেশ্বর বলে,—“কি! আমার পরিবারের সামনে অঙ্গীল কথা আপনি উচ্চারণ করেন!” ‘থিয়েটার’ শব্দটাই নাকি অঙ্গীল শব্দ!

নসে বর সেজে আসে। সর্বেশ্বরকে সে কনে সম্প্রদান করতে বলে। নসের সঙ্গে বিশ্বেশ্বরীর বিয়ে হবে। কুমুদিনী অবশ্য নাকি বরের নীলাম থেকে দেখে শুনে নেবে একটা। ইতিমধ্যে পুরুতও এসে পড়ে। পুরুত বলে,—“আমায় চেনেন না, আমি শ্বতিরত্ন, নতুন শ্বতি করেছি, তাতে সম্পূর্ণ ব্যবস্থা আছে যে, কল্পা সম্প্রদান করতে পারে, এক বাপ—আর স্বামী।” পুরুত শশীকে অহরোধ করে—তার নিজের ব্রাহ্মণীটাকে যেন শশী বিয়ে করে। যাহোক মামা ভাগে অর্থাৎ শশী আর নসীর কনে জোটে। দীহুর মন ধারাপ হয়, তার কনে জুটছে না। তখন কুমুদিনী বলে,—“যদি স্বীকার পাও, তিন দিনের ভেতর মরবে, আমি তোমার কনে হতে স্বীকার।” ভয়ে ভয়ে দীহু রাজী হয়।

বর-কনে কেনবার জন্তে নীলকান্ত ও ভবতারিণী এখানে এসে পড়ে। পুরুত তখন বুদ্ধি দেয়,—দীহু ভবতারিণীকে নিক, আর কুমুদিনীকে নিক নীলকান্ত। তাহলে “রাজচটক” হবে। তারপর মস্তুর পড়ে বিয়ে হয়,—শশীর সঙ্গে পুরুতনীর, দীহুর সঙ্গে ভবতারিণীর, নসের সঙ্গে বিশ্বেশ্বরীর এবং নীলকান্তর সঙ্গে কুমুদিনীর।

সাত পুরুষের বাগানে নীলামঘর। বিডার স্বয়ং নসীরাম। তাছাড়া সেল-মাষ্টার, রাইটার, ক্রায়ার, বুককিপার, বেহারী, বৃদ্ধা, বিশ্বেশ্বরী এবং কতকগুলো ফিমেল ক্রেতা আর বর রয়েছে। ক্রায়ার একটা পচিশের চাইতে কম বয়সের জুলপি, মাঝখানে সিঁথে, নেশাখোর, স্ত্রী-অত্যাচার-সহিষ্ণুকে ওঠায়। আটআনা থেকে দর উঠিয়ে বৃদ্ধা ধনমণি পোদ্ধার সব মেয়েকে ডিঙ্গিয়ে তাকে কিনে নেয়, পোনে বারো আনা দিয়ে। বৃদ্ধা সধবা। রাইটার তাকে টিকিট দেয়। টিকিট নিয়ে ক্যাশ ঘরে টাক্সা জমা দিয়ে সেখানে রসিদ দেখিয়ে মাল ডেলিভারী নিতে হবে। পরের লাটের নম্বর চাষা বরকেও বৃদ্ধা পাঁচআনা থেকে দু-টাকায় দর উঠিয়ে কিনে নেয়। বৃদ্ধা কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে বলে,—“কি জানেন, পাঁচটি স্বামী আমার মারা গিয়েছে, গোটা পাঁচ ছয় কিনে রাখি, যটা, মল্লৈ যটা থাকে।” পরের সুবাকেও বৃদ্ধা কিনে নেয়। “মেয়েকে হার্মনিয়াম

শেখাবে, জুলজিক্যাল গার্ডেন দেখাবে, হাই সার্কলে ইন্ট্রোডিস্ করিয়ে দেবে।” তারপর চ্যাস্তর বছরের এক বৃদ্ধ বর আসে। “খোঁপা বেঁধে দেবে সেজ সাজাবে, ছারপোকা মারবে, মশারি সেলাই করবে, আর যদি কেউ ভদ্রলোক দেখা কর্তে আসে, তখন সেখান থেকে সরবে।” চার পয়সা দামে তৃতীয়া স্ত্রী মনোমোহিনী কুণ্ড তাকে কিনে নেয়। সে বিধবা। বৃদ্ধও তেজপন্থের। তার একটি সার্কাস করতে গিয়ে খোয়া গেছে, আর একটি ব্রান্স বিয়ে করেছে। তারপর ক্রায়ার নতুন মাল ওঠায়—পাঁচ বছরের ক্ষুদে বরকে তোলে—সে নাকি হেসে হেসে কথা কয়—হুইস্কি টানে খুব। ক্রায়ার মালের দর দেয় পঞ্চাশ টাকা। বৃদ্ধার তখন কেনবার ঝোঁক বেড়ে যায়। অন্য মেয়েরা তখন সঙ্কল করে—সবাই মিলে তারা একসঙ্গে ঐ বর কিনে নেবে, বৃদ্ধকে কিনতে দেবে না। মেয়েরা মালের দর ওঠায় একশো টাকা। যুব বর এদিকে অভির্ট হয়ে ওঠে এবং ষ্টল ঘাড়ে করে পালায়। সঙ্গে সঙ্গে লাটের অন্ত্রাঙ্গ মালগুলোও হাওয়া হয় মেয়েরা হতাশ হয়ে ফিরে যায়।

ওদিকে জুলজিক্যাল গার্ডেনে তামাসা চলছে। কিপার আর কিপারেসরা পশুদের নিয়ে তামাসা দেখায়। প্রথম তামাসা—সংস্কারক বৃষ ও গাভী। গাভীকে ষাঁড় দুধ দিতে বারণ করে, গাভী ষাঁড়কে ঘাস খেতে বারণ করে, শেক্ হ্যাণ্ড করে। প্রতিজ্ঞা করে তারা, উল্ফ ষাঁড় বা গাভী দেখলে তারা গুঁতোবে। তাছাড়া আরও প্রতিজ্ঞা করে, এমনিতে মরবে না। জবাই হয়ে মরবে। তারপর দ্বিতীয় তামাসা—অধ্যাপক গর্দভ। সে এসে বলে,—“ছেলে বয়সে এক বোঝা বই মাথায় চাপালে মাথাটা চেপ্টে গেল। চড়িয়ে মুখ লম্বা করলে। তারপর পিঠের ওপর দুছালা বই দিতেই হুমড়ি খেয়ে পড়লুম, চারপায়ে হাঁটতে শিখলুম। কান দুটো টেনে টেনে লম্বা হলো, আর লেজ বেকুলো আপনি।” সে ঠিক করেছে, ট্রেনিং স্থল করবে। “যারা ভর্তি হবে, তারা ঠিক আমার মতন হয়ে বেকবে।” তৃতীয় তামাসা—স্মার্ত বানর বানরী। বানরীর প্রশ্নে বানর জবাব দেয়, বানর বানরীরা মাহুষের অনুকরণ করতে বাধ্য, কেননা বিজ্ঞানমতে তারা স্বজাতের। অতএব চুরি করতে, বড় বানরের লেজ ধরতে, ঝগড়া করতে, ডাইভোর্স করতে—ইত্যাদিতে এরা বাধ্য। সঙ্গে সঙ্গে বানরী বানরকে ডাইভোর্স করে চলে যায়। চতুর্থ তামাসা—ভলেন্টায়ার ভেড়া—ভেড়া নাকি কাঠের ঘোড়া চড়ে নিজের সঙ্গেই যুদ্ধ করবে। কেউ

লড়াই করতে এলে পালাবে। পঞ্চম তামাসা—হাডগিলে কমিসনার। সাহেবদের এঁটো হাড় গিলে তার এই নাম। “টেক্সর বিলেন” মধ্যে তার বাস। সে এখন নাকি ভোট নিতে এসেছে। রেয়োতের হাড়মাস খাবে। তারপর সবশেষে ষষ্ঠ তামাসা—পুজারী ভালুক আর যজমানী ভালুকী। ভালুক মহয়ার নেশায় মাতাল, কার পুজা হবে জানে না, অথচ বলে, নৈবেদ্য সাজাও, শাঁখ বাজাও। শেষে সে সবাইকে বলে, তাকে ধরে গুইয়ে দিতে। দাঁড়াতে পারছে না। আবার বলছে,—কুস্তি লড়বে—কিন্তু কার সঙ্গে লড়বে জানে না। শেষে বলে, নাচবে। এবার অবশ্য বলতে পারে কার সঙ্গে সে নাচবে। ভালুকীর সঙ্গে সে যথারীতি নাচতে আরম্ভ করে।

বছরে বছরে নতুন নতুন রীতিনীতি চাল-চলন হচ্ছে। ১২২৫ সালকে নতুন বছরের পদে বহাল করা যায় কিনা, এ নিয়ে কথা উঠলে ১২২৫ সাল এ ভাবে ভেঙী দেখিয়ে দিলো। ১২২৫ সালের কার্যক্রমতা সম্পর্কে সবাই আশ্বস্ত হয়। সানন্দে তাকে বরণ করা হয়।

সধবার একাদশী (১৮৬৬ খৃঃ)—দীনবন্ধু মিত্র ॥ সভ্যতাব নামে যৌন দুর্নীতি ও অন্ত্রান্ত্র অনাচারের বিরুদ্ধে প্রহসনকাবের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। সধবার যৌনসুধার ক্ষেত্র প্রদর্শন নামকরণের দিক থেকে গ্রন্থকাবের উদ্দেশ্য হলেও সভ্যতার গতিবিধি চিত্রণেই লেখকেব উদ্দেশ্য নিয়োজিত হয়েছে।

কাহিনী।—কলকাতার কাঁসারিপাড়ার জীবনচন্দ্র বেশ ধনবান। তাঁর পুত্র অটলবিহারীর সম্প্রতি চরিত্রদোষ দেখা দিয়েছে। সে গৌরমোহন আচ্যের ইস্কুলে এবং হেয়ার সাহেবের ইস্কুলে কিছুদিন পড়ে পড়াশোনা ছেড়ে দিলো। সেইসঙ্গে তার সঙ্গে জুটুলো কতকগুলো ইয়ার। তাদের মধ্যে নিমটাদ উচ্চ শিক্ষিত। কথায় কথায় সে শেক্সপীয়রের কোটেশান দেখ। শ্রামবাজারের মহেশ্বর ঘোষ অর্থাৎ শালার বাড়ীতেই সে থাকে। মদ খাওয়ার অভ্যাস তার ছিলো, অটলকেও সে মদ ধরিয়েছে। হাইকোর্টের উকীল নকুলেশ্বরকে সে বলে,—“আমি আমার জন্তে বলি, স্বরাপান-নিবারিনী সভা যদি স্বরায় নিপুত না হয়, আমার ভারি অমঙ্গল—বড় মান্‌সের ছেলে ব্যাটারা এক একটি করে সভা হবে, আর আমি খেনো খেয়ে মরবো—এক ব্যাটা বড় মান্‌সের ছেলে মদ ধরে ষাটশটি মাতাল প্রতিপালন হয়।”

অটল নাকি হেয়ার সাহেবের স্কুলে “In the Baboo's class”—এ পড়েছে। নিমটাদ বলে,—“Rather in the king's hell.” হেয়ার সাহেবের স্কুলের

হেডমাষ্টার জাহাঙ্গীর বড় মানুষের ছেলে ব্যাটারী রমানাথের এঁড়ে, আপনারাও পড়বে না কারো পড়তে দেবেও না—তাইতে একটা বাবুজ্জ্, কেলাস করে সব কেলাস থেকে রমানাথের এঁড়ে বেচে সেই কেলাসে দিয়েছিল।” সে-ও নিমটাদের সঙ্গে পালা দিয়ে বলেছে—হেয়ার সাহেবের স্কুলে “Merchant of venerals” পড়েছে। মুক্তেশ্বরবাবুর জামাই ভোলানাথও এই গোত্রীয়। সেও ইংরাজী ছাড়া কথা বলে না—যদিও তা চীনেবাজারী ইংরাজী। সেও অটলের একজন ইয়ার। দিনেপয়সায় ভালো মদ পেলে কে না ইয়ার হতে চায়!

কিছুদিনের মধ্যেই অটল একজন পাকা মগপ হয়ে দাঁড়ালো। আত্মবিক্ষিপ্ত অগ্নি দোষও এলো। সে-সময় কাকন নামে এক বৈশা ছিল তখনকার বাজারের সবচেয়ে উচুদরের। সবচেয়ে উচুদরের বৈশাকে রক্ষিতা রাখাই হচ্ছে সবচেয়ে বড়ো বাবুয়ানা। অটল তাই কাকনকে মাসে তিনশো টাকা মাসোহারা দিয়ে রক্ষিতা রাখে। বাবাকে লুকিয়ে মার কাছ থেকে টাকা নিয়ে তার জন্তে বাড়ী করে ঘর সাজিয়ে দেয়। তাকে নিয়ে ইয়ারদের সঙ্গে অটল ক্ষুর্ত্তি করে।

অটল বিবাহিত। বাড়িতে স্বন্দরী স্ত্রী কুমুদিনী আছে, কিন্তু ভুলেও সে তার কাছে যায় না। জীবনবাবু চিন্তিত হয়ে অটলের খুড়শুণ্ডর চিংপুরের গোকুলবাবুর সঙ্গে পরামর্শ করেন। মাস দুই তিনের মধ্যে অটল নাকি তিরিশ হাজার টাকা খরচ করেছে। গোকুলবাবুকে তিনি অনুরোধ করেন, তিনি যদি অটলকে হোসে নিয়ে গিয়ে হোসের কাজ শেখান, কিংবা প্রত্যেক রাতে তাকে একটু একটু করে যদি পড়ান, তাহলে হয়তো তার চরিত্র শোধরাতে পারে। গোকুলবাবু বৈশাসংসর্গ ছাড়তে বললে অটল বলে,—“আহা! কি রসের কথাই বলেন, অঙ্গ শীতল হয়ে গেল—কাল আমি দশহাজার টাকা ভেঙ্গে তার গহনা কিনে দিলেম, ঘর সাজিয়ে দিলেম, আজ আমি তাকে ছেড়ে দিই, আর উনি গিয়ে ভর্তুতি হন—।” —একথা শুনে অটলকে শোধরাবার আশা দুজনের মন থেকেই নিভে যায়। মায়ের আশ্বাস পেয়েই অটলের এমন অধঃপতন। অটলের খরচের ইচ্ছন তিনিই যোগান। জীবনবাবু অটলকে কিছু বলতে গেলে রাগ করেন, কান্নাকাটি করেন। জীবনবাবু অটলকে কিছু বলতে গেলে অটল মার নাম করে বাবাকে ভয় দেখায়। জীবনবাবু অনেকটা স্তব্ধ।

অটল আজকাল বড়ো বাড়াবাড়ি শুরু করেছে। মদ খেয়ে সে ইয়ারদের

সঙ্গে যত্নভর মাতলামি করে বেড়ায়, শুধু ভাই নয়,—কাঞ্চনকে আজকাল নিজেদের বাড়ীর বৈঠকখানায় আনতে শুরু করেছে। একদিন অটল খুব মদ খেয়ে নিজেদের বাড়ীর বৈঠকখানায় কাঞ্চনের গলা জড়িয়ে নাচতে আরম্ভ করলো। সঙ্গে সঙ্গে পাড়ার সব লোক এসে একে একে জড়ো হলো। পাশের বাড়ীর এক ভদ্রলোক, সম্পর্কে অটলের বড়কাকা,—তিনি এসে কাঞ্চনকে গালাগালি দিতে লাগলেন। কাঞ্চন জাত-বেশা। সে তাঁকে মানবে কেন? সে-ও গালাগালি দিলো। তখন তিনি কাঞ্চনকে বাড়ী থেকে বের করে দিলেন। কাঞ্চন অটলকে গাল দিয়ে গেলো, আর বলে গেলো,—“তোমার বাপ যদি আমায় আসতে বলে, তবেই তোমার সঙ্গে আর দেখা, তা নইলে এই পর্য্যন্ত।” কাঞ্চন চলে গেলে বড়কাকাকে অটল “শালা কাঞ্চন” বলে গাল দিলো। তিনি বেরিয়ে গেলে অটল বন্দুক নিয়ে আত্মহত্যার ভান করে। মা তখন তাকে হাত ধরে নিয়ে আসে। অটল বলে, তার কাঞ্চনকে এনে না দিলে সে মরবে। জীবনবাবু একথা শুনে অটলকে লাথি মারেন। অটলের মা তাঁকে বকুনি দেয় আর কাঁদতে আরম্ভ করে। অতিষ্ঠ হয়ে তখন জীবনবাবু কাঞ্চনকে ডাকিয়ে এনে বাড়ির ভেতর পাঠালেন। অটলের মা কাঞ্চনের হাত ছুটো ধরে বললেন,—“তোমার হাতে ছেলে মরে গেছে, দেখা দিলেম, দেখা দিচ্ছি। যেন আমি গোপাল হারা হইনে।”

হাইকোর্টের উকীল নকুলেশ্বর অটলের বন্ধু। নিমচাঁদ বেওয়ারিশ। মদের লোভে নকুলেশ্বরের কাঁকড়াগাছার বাড়ীতে তার যাওয়ার অভ্যাস আছে। সেখানে কাঞ্চনবেশা এসে উপস্থিত হয়। নকুলেশ্বর তাকে ডাকিয়ে এনেছে। কাঞ্চন এসে বলে,—“মাইরি ভাই, আমি কেবল তোমার অনুরোধে এলেম, আহুরে ছেলে, আমায় ভাই ঘরের মাগ করে তুলেছে, কারো কাছে যেতে দেয় না। ওর মায়ের জন্তে আমি ভাই এত সহ্য করি। আমি যদি কারো সঙ্গে কথা কই, ব্যাটা ওমনি মায়ের কাছে গিয়ে কাঁদে, তিনি আমায় ডেকে পাঠান, কত মিনতি, করেন—তাইতে ভাই বাগানে আসা ছেড়ে দিইচি।” তারপর যথারীতি মাতলামি এবং ইয়ারকি চলে। এদের সঙ্গে এসে জোটে ষাটরাম ডিপুটী এবং বাঙ্গাল রাম মাণিক্য।

নিমচাঁদেদের কাছ থেকে অটল জানতে পারে, কাঞ্চন নকুলেশ্বরের বাগান-বাড়ীতে গেছিলো। তারপর একদিন যখন অটলের বৈঠকখানায় কাঞ্চন এসে ঢোকে, তখন অটল অভিমান করে মনতে চায়। কাঞ্চন কারণ জেনে হেসে

বলে,—“এমন কল্যাণ লোকে যে ঠাট্টা করবে। এত আরো গৌরবের কথা, অটলবাবুর মেয়েমাছুষ নকুলবাবুর বাগানে গিয়েছিলো; আবার তোমার বাগানে একদিন নকুলবাবুর মেয়েমাছুষ আসবে।” একথায় অটলের মনে সাস্থনা আসে না। সে দেয়ালে মাথা কোটে। কাঞ্চন তখন বলে,—“অটল তুই পাগল হলি না কি! আমি তো আর তোর ঘরের মাগ নই যে বাগানে গিইচি বলে তোর মুখ হেঁট হবে।” অটল উত্তর দেয়,—“ঘরের মাগ বেয়ুয়ে গেলেও আমার মুখ হেঁট হয় না...—তুমি আমায় ফাঁকি দিয়ে কেন গেলে তা বলো?” গলায় রুমাল বেঁধে মোড়া দিতে দিতে অটল মুচ্ছিত হয়ে পড়ে। গলা দিয়ে তার রক্ত পড়তে থাকে। কাঞ্চন তাড়াতাড়ি অটলের মাকে ডেকে আনে। মুখে জল দিলে তার জ্ঞান হয়। তখন কাঞ্চন বলে,—“নাও বাছা তোমার ছেলে বেঁচে আছে, তুমি যে কথা বলেছ আমার গা কাঁপছে। আমি চলোম বাছা, এমন খুনের দায়ে ভদ্রলোকে থাকে!” কাঞ্চন চলে যায়। “ও কাঞ্চন, ও কাঞ্চন, ও কাঞ্চন, আমার মাতা খাস্ না যাসনে, তোমায় না দেখলে গোপাল আবার গলায় দড়ি দেবে।”—বলতে বলতে অটলের মা ছুটে যান। কিন্তু কাঞ্চনকে ধরতে পেরেন না।

অটলের জ্ঞান হলে সে কাঞ্চনের চলে যাবার কথা শুনে ভাবলো, তাকে শিক্ষা দিতে হবে। কাঞ্চনের চেয়েও সুন্দরী ভদ্রঘরের কোনো বউকে বাইরে বের করে বাগানে এনে তুলবে। কাঞ্চনের ধার আর মাড়াবে না। হঠাৎ তার মনে হয় খুড়খুড় গোঁকুলবাবুর জীকে বের করতে পারলেই উপশান্ত হয়। অটল নিমটাঁদকে বলে,—“এমন সুন্দরী তুই কখন দেখিস্ নি, ঠিক যেন ইছদির মেয়ে। আমার রীত খারাপ বলে আমার সমুখে আসে না, তা নইলে গোঁকুলের মাতায় হাত বুলাতেম।” অটলের খুড়শাশুড়ী বয়সে অটলের জীর চাইতেও মাস কতকের বড়ো। অটল বলে,—“মাইরি আমি যথার্থ বল্চি, কাঞ্চনের বড় অহঙ্কার হয়েছে, তাহলে একবার দেখাই।”

খুড়শাশুড়ীকে বের করবার ফন্দি ঠিক হয়ে যায়। অটল বলে,—“কাল আমাদের বাড়ীর ভিতর মেয়ে-কবি হবে, একটা দ্বিতীয় বিয়ে আছে, গোঁকুল-বাবুদের বাড়ীর মেয়েরা সব আসবে, সেই সময় তুই মেয়ে সেজে চোরা সিঁড়ি দিয়ে বাড়ীর ভিতর যাস্, গোঁকুলবাবুর জীকে ধরে বৈঠকখানায় আনিস্।” নিমটাঁদ বলে,—“একি ভদ্রলোকে পারে?” সে অমত করলো। বাধ্য হয়ে

অটল তখন একজন হিজডেকে ঠিক করে। অটল তাকে দামী বারানসী সাড়ী এবং গয়না গাঁটি দেয়—যাতে বড়মানুষের মেয়ে বলে মনে হয়। এগুলো সে আর ফেরৎ নেবে না। অটল শিথিয়ে দেয়, যার কোমরে অ্যালবার্ট চেনওন্সলা ঘড়ি জুড়ে, তাকে যেন ধরে নিয়ে আসে। ইতিমধ্যে ওদিকে গোকুলবাবুর স্ত্রী পরিবেশন করবেন বলে, ঘড়িটা অটলের স্ত্রী কুমুদিনীর কাছে রাখতে দিলেন। হিজডে কুমুদিনীকেই বৈঠকখানায় নিয়ে আসে। কুমুদিনী প্রথম ভয় পেয়ে যায়, তারপর স্বামীকে চিন্তে পেরে ধিকার দেয়। ইতিমধ্যে অটলের কাকা রামধন এসে অটলকে অকথ্য গালাগালি দিতে দিতে জুতো মারেন।—“ভ্রলোকের বাড়ীতে কি সৰ্কনাশ করি বল্ দেখি, হারামজাদা, পাজি মাতাল।” অটল তখন নিমচাঁদের নামে দোষ দেয়, যদিও নিমচাঁদ এ ব্যাপারে নিষ্ক্রিয় ছিলো। এ-সব ব্যাপার দেখে নিমচাঁদ পাশের ঘরে খাটের তলায় লুকিয়ে ছিলো। রামধনবাবু তাকে টেনে বেব কবে বেদম প্রহার লাগান। নিমচাঁদ রামধনবাবুকে বলে,—“আপনার অর্দ্ধচন্দ্রগুলি যারপরনাই Edifying, আপনার অর্দ্ধচন্দ্রে আমার বুদ্ধি যেরূপ মার্জিত হয়েছে, Lock on Human Understanding পড়ে একুপ হয় নি। নিমচাঁদ বুঝতে পারে, অটল সব দোষ তার ঘাড়েই ফেলেছে। মাতলামির উদারতায় সে অটলকে ক্ষমা করে বলে,—“তোমার মাগ তুমি নিয়ে এলে বাবা, এখন আমার ঘাড়ে কেলে দিচ্ছে।” নিমচাঁদ মস্তব্য করে,—“সত্যতার সহিত বিত্যাভাবের উদ্বাহ হলেই বিদম্বনার জন্ম হয়।” অটল নিমচাঁদকে বলে,—“আমি তোর মুখ আর দেখবো না,—জুতোর চোটে আমার গাল জলচে, আমি মদ ছেড়ে দেব।” নিমচাঁদ বলে,—“তুই যদি কিছুমাত্র লেখাপড়া জ্ঞান্তিস্ তোব কথায় রাগ কন্তেম। বাবা, আমি মদ খাই আর যা করি, তোকে বারংবার বলিচি, রাত্রে কখন বাইরে থাকিস্নে আপনার ঘরে গিয়ে শুস্।” অটল মস্তব্য করে,—“আর তুমি কাঞ্চনের বাড়ীতে রাত কাটাও।” নিমচাঁদ তখন বলে,—“আপনি কাছে থেকে যেন রাত বাঁচালে, দিন বাঁচাবার উপায় কি, নকুলের বাগানের উপায় কি? কাঞ্চনের সতীত্ব যেন চোঁকি দিয়ে রক্ষা কলো, তোমার মেগের সতীত্ব বুদ্ধি বাবার উপর বরাং?”

রামধনবাবু ইতিমধ্যে চলে গেছেন, সম্ভবতঃ জীবনবাবুকে ডেকে আনতে। অটল বলে,—“নিমচাঁদ ওঠ, বাবা না আসতে আসতে আমরা বাগানে যাই, যে যার খেইচি, অনেক ব্রাতি না খেলে বেদনা যাবে না।” নিমচাঁদ ভাবে,

তার মৃতদেহে বুঝি আবার জীবন সঞ্চার হলো। অটলের প্রশস্তি গেয়ে সে ছড়া কাটে,—

“মাতালের মান তুমি, গণিকার গতি,
সধবার একাদশী, তুমি যার পতি!”

সমাজ সংস্কার (কলিকাতা—১৮৮৩ খৃঃ)—ত্রৈলোক্যনাথ ঘোষাল (টি.এন্.জি.) ॥ কালেক্সী শিক্ষা এবং নব্য সভ্যতাবোধ থেকে বিভিন্ন প্রকার অনাচারের বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত। ছদ্মনাম গ্রহণ বক্তব্য বিষয়ে নিরাপত্তা সম্পর্কে সচেতনতার পরিচয়।

কাহিনী।—‘ইয়ং বেঙ্গল’ দলের অনাচার অসহ্য। পূজায় তাদের ভক্তি কিছুই নেই, অথচ আমোদটুকু পুরোপুরি তাদের চাই। বিজয়ার পর গোপালবাবুর বৈঠকখানায় তারা পূজার আমোদ নিয়ে কথাবার্তা বলে। গোপাল বলে, “ওন্ড ফাদারের” জন্তে সে তার “কেপ্ট উওয়ানকে” একটা ভাল কাপড় কিনে দিতে পারে নি। কৃষ্ণকিশোর বলে, সে বাবাকে লুকিয়ে মার কাছ থেকে তিনশত টাকা চেয়ে নিয়ে তাই দিয়ে বাগানবাড়ীতে দু পাঁচজন তরফাওয়ালী আর মদ নিয়ে স্মৃতি করেছে। দিনবাবু বলে, গোলাপী বেঙ্গার বাড়ীতে তারই পয়সায় উইলসনের বাড়ী থেকে মদ মাংস আনিয়ে খুব আমোদ করেছে। বনমালী ইয়ং বেঙ্গলের আর একজন সভ্য। কথাপ্রসঙ্গে গোপাল তাকে জিজ্ঞাসা করে, তার পরিবার “এন্ লাইটেও” কিনা। বনমালী বলে,—“সে আমার বড় দাদা। আমার কোনদিন এক গাজ হলেও হয়, না হলেও হয়; কিন্তু তার না হলে নয়।” ছেলেটিও নাকি তৈরী হয়ে উঠেছে।

এই ইয়ং বেঙ্গলদের নানা রূপ। বিলেত ফেরৎ সিভিলিয়ান ও ব্যারিষ্টারী পাস নীলমণিবাবু প্রণাম ইত্যাদি “সেকলে মূর্থ হিন্দুদের ব্যাড্‌ হ্যাবিট্‌” এখনো ছাড়তে পারে নি। তার ভয়, বাবা তাকে ত্যাজ্য পুত্র করলে সে সম্পত্তি থেকে বঞ্চিত হবে। একজন এ ব্যাপারে মন্তব্য করে,—“আমরা সব এড়কেটেড ইয়ংমেন বাপ পিতামহের মাথায় বিনামা সহিত পা লাগিলে বেগ ইওর পার্ডন বলি; তাহলেই সফিসেপ্ট হলো।” নীলমণি হিন্দুশাস্ত্রে সঙ্গ রীতিমতো আপোষ করে চলে। বিলেত থেকে এসে পঞ্চগব্যের বদলে শুণু গঙ্গাস্নান করে প্রায়শ্চিত্ত করেছে। এতো সহজে প্রায়শ্চিত্ত—এতে সকলে বিশ্বাস প্রকাশ করলে সে বলে, পণ্ডিতদের প্রচুর টাকা দিয়ে তাদের বিধান সে আদায় করেছে।

ইয়ং বেঙ্গলের এক সভা নিজেদের চাল-চলন সম্বন্ধে বলতে গিয়ে বলে,—
 “ঘরে এক পুরোনো সিঁকেখরী আছে, যেখায় যা পাও তার পায়ের রেখে প্রশংসা
 কর, আমরা সে সব পারি নি পারবোও না, যাহারা এজুকেটেড্, ইয়ংমেন,
 তাহাদিগের ভিউজ সব ভিন্ন ভিন্ন প্রকার। আমরা যেমন দশটা টাকা
 রোজগার করি, তেমনি বিশটাকা ব্যয় করি। আমরা হোল্ ইয়ারে যে টাকার
 পারফিউমারি কিনি, সে টাকার ছোটখাট একটা ফ্যামিলি সপোর্ট হতে
 পারে। আমি বড় হবার পূর্বে কত টাকা চুরি করিয়া নিজের পজিসন্ রক্ষা
 করতাম।”

হিন্দুসমাজের ওপর এদের আস্থা নেই। যত্ননাথ বলে, “রেখে দাও ও সব
 কথা। হিন্দু কে হে! লোকের প্রাইভেট্ ক্যারেকটার দেখতে গেলে কিছু
 থাকবে না। ঐহাদের লইয়া হিন্দুসমাজ এবং ঐহারা হিন্দুসমাজের প্রধান
 বলিয়া নিজে নিজে গৌরব করেন, তাহারাই নিজে নিজে দোষী।” সমাজ-
 পত্তিরা স্বার্থপর। পরের বেলায় ষোল কাহন কড়ি উৎসর্গ, আর নিজের
 বেলায় “মাকড মারিলে ধোকড হয়।” নাইন্টিন্ধ্, সেক্সরী নিয়ে ইয়ং বেঙ্গলের
 গর্বের সীমা নেই। ইয়ং বেঙ্গলের অনাচার নিয়ে মন্তব্য শুনে গণেশবাবু
 বলে, “এখন নাইন্টিন্ধ্ সেন্চুরী, তুমি এখন কোনও কথা বললে তোমার নামে
 হুট্ আনব।”

কেনারামবাবু বসন্ত। তাঁর বাগানে তিনি যুবকদের আমোদ করতে
 অল্পমতি দিচ্ছেন বটে—তবে অনেকটা ভয়ে। কেনারামবাবু বলেন,—
 “এখনকার কালে যে সকল ইয়ং বেঙ্গল হয়েছে, তাহাদিগের সঙ্গে কথা কহিতে
 ভয় হয় কি জানি আমরা সব সেকলে লোক কি বলতে কি বলব এরা সব
 তামাসা করবে।”

ইয়ং বেঙ্গল দল তাঁর বাগানে ক্ষুঁত করে চলেছে, তিনি একটু পৃথকভাবে
 সেখানে অবস্থান করছিলেন এবং এইসমস্ত সাহেবদের চাল-চলন পর্যবেক্ষণ
 করছিলেন। অবশেষে ধৈর্য হারিয়ে তিনি রঘুনাথ নামে এক যুবককে ডেকে
 জিজ্ঞাসা করলেন—শেক্সপীয়ারের অমুক এডিশনের অমুক পাতায় কি বিষয় লেখা
 আছে? নিরুত্তর রঘুনাথ অবশেষে স্বীকার করে,—“মহাশয় আমরা কেবল
 সিলেট পিস্ পড়িয়াছি মাত্র, আপনাদিগের সময় পুস্তকের সকল স্থান পড়া
 হইত, সেজন্য সেকলে লোকেরা লিটারেচার ভাল জানেন।” এবার এণ্ট্র্যান্স
 পাস হরনাথকে ডেকে একটু অল্প জ্ঞান পরীক্ষা করেন। তাকে কেনারামবাবু

জিজ্ঞাসা করেন, একহাজার পণে কত টাকা হয়। আনা ও পণ যে এক, হরনাথ তা জানে না। শেষে সেটা বলে দেওয়া হলে—সে বলে,—“প্লেট পেন্সিল না হলে বলতে পারব না মহাশয়।” কেনারামের সঙ্গে একজন বয়স্ক ব্যক্তি ছিলেন। তিনি মনে মনে ভাবেন, এখন কি ধরনের লেখাপড়া শেখানো হচ্ছে! কেবল আঁচলা আঁচলা টাকা, নতুন নতুন মাষ্টার আর নিত্য নূতন বই! তিনি মন্তব্য করেন,—“এখনকার লেখাপড়া কেবল সাহেব হব আর কোট হেট পরব। সাহেবদিগের মত আহা করব তাহা হলেই মহামান্য হব। পূর্বে সাহেবেরা এদেশের লোকদিগকে যথেষ্ট মাত্ত করিত কিন্তু এক্ষণে যত ইয়ং বেঙ্গলেরা তাহাদিগের পাতে খাইতেছে বলিয়া আর তাহারা সেরূপ মাত্ত করে না। পিতামাতার শ্রদ্ধা করিবার সময় উপস্থিত হলে বাবুরা বলিল—মরা গরুর ঘাস কাটিয়া কি হইবে। দুর্গোৎসবের নাম করিলেই অমনি ব্রাহ্মধর্ম অলঙ্ঘন করিল কিন্তু হোর হাউসে অথবা ওয়াইন্ সেবনে কোন দোষ ধরেন না।”

অবলা-ব্যারাক (১৮৮৭ খঃ)—রাখালদাস ভট্টাচার্য। সভ্যতার ছন্দবেশে সমাজে যৌন দুর্নীতির যে সব অবকাশ আছে, প্রহসনকার তাঁর রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে তা তুলে ধরবার চেষ্টা করেছেন। স্বীপুরুষের সামাজিক সহাবস্থান এবং স্বাধীন-প্রণয়ের কুফল সম্পর্কে লেখকের সচেতনতা প্রহসনটিতে প্রকাশ পেয়েছে।

কাহিনী।—ভাগ্যধর তলাপাত্র পূর্ববঙ্গ থেকে সছু কলকাতায় এসে হঠাৎ বাবু হয়েছে। তার কোনো সম্ভান নেই। একটি শুধু ভ্রাতৃপুত্রী—চপলা আছে। ভাগ্যধরের ভাষায় প্রকাশ পায়, সে টাকার জগ্গেই কলকাতায় এসেছে। ভাগ্যধর হঠাৎ মানোমোহিনী নামে এক ভদ্রমহিলাকে দেখে মুগ্ধ হয়ে যায়। নিজের ভ্রাতৃপুত্রী চপলার মারফৎ সে মানোমোহিনীর সঙ্গে ভালবাসার আদান-প্রদান চালাবার ইচ্ছে করে। যথারীতি চপলা একদিন মানোমোহিনীকে তাদের বৈঠকখানায় নিয়ে আসে। সুহাসিনীও আসে। উচ্ছ্বসিত স্বরে ভাগ্যধরী বলে,—“তাহেন, আপনকার লাগি আমি গৃহ-শয্যা করে ভাবতেছি; পঞ্চ শত টাহার পুস্তক খরিদ করে লাইবারি করচি; কাওয়া ফুকরাণি বৃহৎ ঘটিকা ক্রয় করচি, ভাল ভাল চিত্রপট, টেবল, মঞ্চ দালান গুচি। আর কেমন যরডন আন্টি একবার চাকি ছাখবেন।” এই বলে

মনোমোহিনীর হাত ধরে তাকে নিয়ে সরে পড়ে। সুহাসিনী মস্তব্য করে, চপলার কাকার যখন মনোমোহিনীর ওপর এতো অত্যাচার, তখন এরা হয়তো স্বীকৃতি হবে। কিছুক্ষণ পর ভাগ্যধর আবার ফিরে এসে সুহাসিনীদেহে আগ্রাসিত করে।

কালীপদ একটা “অবলা ব্যারাক” বা মহিলা আশ্রম করেছে। এই কালীপদের সঙ্গে সুহাসিনীর বন্ধুত্ব আছে। দুজনেই শিক্ষিত। কালীপদকে সুহাসিনী “Male friend” বলে পরিচয় দেয়। মিঃ ভাদুড়ী নামে একজন বিলেত ফেরতের কাছে সে কালীপদের পরিচয় করিয়ে দিচ্ছে—“খুব highly educated, সর্ব বিষয়ে উচ্চ culture রাখেন। A great champion of the weaker sex, and a great genius too.” মিঃ ভাদুড়ী মস্তব্য করেন,—“Add as much length to his tail as you can.” যাহোক কালীপদ অনেক রমণী উদ্ধার করে তাঁর রমণী উদ্ধার আশ্রমে রেখেছেন। সুহাসিনীকেও যেন উদ্ধার করেন।

সুহাসিনীর মতো কালীপদের প্রণয়প্রার্থিনী আর একজন মহিলা আছে, নাম হেমাস্কিনী। সে কালীপদের আশ্রমে থাকে। কিন্তু তার প্রেম নিতে কালীপদ নারাজ। হেমাস্কিনীকে কালীপদবাবু পরামর্শ দেন, আশ্রমের সম্পাদক বিপিনবাবুকে পরিতুষ্ট করে সে থাকুক।

এই কালীপদের আশ্রমেই থাকে মনোমোহিনী। মনোমোহিনীর সঙ্গে আলাপ করবার জন্তে ভাগ্যধর আশ্রমে আসে। মনোমোহিনীকে দেখে ভাগ্যধর সম্ভাষণ করে। মনোমোহিনী তাকে বলে, যদিও ভাগ্যধর উন্নতিশীল দলের মধ্যে পরিগণিত, তবুও সে বয়সে প্রাচীন তো বটেই। কিন্তু মনোমোহিনী নার্সের কাজ করে। তাকে পাঁচ জায়গায় যেতে হয়। ভাগ্যধর যদি তার সঙ্গে প্রেম করে, তাহলে এ সব বজায় রাখবার ব্যাপারে ভাগ্যধরের আপত্তি আছে কিনা, মনোমোহিনী জানতে চায়। ভাগ্যধর বিনা আপত্তিতে সবটোতে সায় দিলো। মনোমোহিনী তখন বলে, তার ব্যক্তিগত আয়ও এখন ভাগ্যধরেরই। তবে সে যদি তার পাঁচ ছেলের জন্তে কিছু রেখে যেতে পারে তবেই ভালো। মনোমোহিনীর ছেলেমেয়ে মোট সাতটি। প্রথমপক্ষের বড় ছেলে চাকরী করে। দ্বিতীয়পক্ষের একটা ছেলে, দুটো মেয়ে সাবালগ। তৃতীয়পক্ষের দুটো ছেলে ও একটা মেয়ে। আর পক্ষে কোন সম্বানাদি হই নি। মনোমোহিনীর ষষ্ঠপক্ষ এবার ভাগ্যধরের সঙ্গে।

মা-র এবারকার পক্ষ নিয়ে মনোমোহিনীর দুই ছেলে আলাপ আলোচনা চালায়। এখন, কোথায় মা তাদের বিয়ের ব্যবস্থা করবে তা নয়, মা-র বিয়ের ব্যবস্থা সম্ভানদের করতে হচ্ছে! এবার কে বাবা হয়ে বসবে;—সে কথা ভাবছে তারা। তবে ভাগ্য ভালো যে বিপিনবাবুর সঙ্গে তাদের মা-র বিয়ে হচ্ছে না। বিপিন তাদের চেয়ে বয়সে ছোটো। “সে যে একটা ছোড়া! younger than myself.” কিন্তু সন্দেহ যায় না। “ছোড়াটার উপরই mother favourably inclined ছিলেন।” তবে একটু মত পাটেছে বলে মনে হচ্ছে। আরো একটা candidate যোগাড় হয়েছে। সে ভাগ্যধর তলাপাত্র। তাকে বাবা বলতেও এরা সঙ্কচিত! “That old bullock? তাকে father বলে সম্বোধন কর্তে হবে!” মনোমোহিনী এসে একথা শুনে ছেলেদের বলে,—“পাত্রটি উপযুক্ত কিনা ভাল করে examine করে দেখ। জান ত Love always blind!” এমন সময় সেখানে ভাগ্যধরবাবুও এসে পড়ে বলে, তারা পাত্র পরীক্ষা করবে শুনতে পেয়ে সে নিজেই এসে হাজির হয়েছে।

এদিকে আশ্রমের মধ্যে দক্ষযজ্ঞ বেধে যায়। বিপিনকে নিয়ে মনোমোহিনী ভেতরে ঢুকলে ভাগ্যধরবাবু মনোমোহিনীর আঁচল ধরে টানে। এ দেখে মনোমোহিনীর ছেলেরা ভাগ্যধরকে লাজ্জনার একশেষ করে। তখন উপায়ান্তর-বিহীন ভাগ্যধর মনোমোহিনীর কাছে প্রদত্ত টাকার দাবী করে। কিন্তু তাতে বিশেষ কিছু ফল হয় না। ওদিকে কালীপদকে ধরে স্বেচ্ছাসিদ্ধি ও হেমাজিনী টানাটানি করে। কারণ দুজনকেই কালীবাবু বিবাহ করবে বলে কথা দিয়েছিলো।

লগুভণ্ড (১৮২৬ খৃঃ)—সিন্ধুধর ঘোষ ॥ উপসংহারে Panorama-তে বিজ্ঞানধরীর গানে আছে,—

“এক বড়েতে কিস্তিমাং
দাও হে সবাই নাকে খং
সোজা পথে চলে কভু ঠেকবে নাক আর,
হবে স্থখী যেমন আছে যার,
নইলে লগুভণ্ডের হ্যাঁপায় পড়ে শ্রমশান কবর হবে সার।”

নবীন-পরিচালিত রিকর্মেসনই সমাজে বক্রতা এনে দিচ্ছে এবং সেই সঙ্গে

এসেছে লওভও ভাব। লেখক অন্ততঃ তাঁর বক্তব্যে স্থিতি-পন্থী। প্রস্তাবনায় বিত্বাধরীর গানে লেখকের উদ্দেশ্য পরিস্ফুট।—

“এমন নবীন যুগের নবীন ধ্বজা, উড়ছে কেমন হচ্ছে মজা,
 প্রেজুডিস্ জালায় ভাজা, রিক্সমেনস্
 হো হো হো রিক্সমেনস্ যোলকলায় দাঁড়ি’ছে,
 আবাল বুড় কোয়াড্‌কুপেড্‌স্ সিভিলাইজ্‌ট্‌ হয়েছে।...
 নাইক এতে একাকার, কিম্বা তাতে নৈরাকার,
 গোলাপী নূতন মিক্‌সার সভ্যতাতে জমেছে।
 হেউ হেউ কর হজম. কান্ট্রী রডের নরক করম,
 চুরি করে ওয়েস্টার্ন সাদায় কালায় জোট খেয়েছে।”

কাহিনী।—রাঘবরামের দুই স্ত্রী। প্রথমপক্ষের বরদাসুন্দরী, দ্বিতীয়-পক্ষে জেস্মিন্‌সুন্দরী। জেস্মিন্‌ শিক্ষিতা এবং আধুনিক। রাঘবরাম তাকে ভয় করে চলেন এবং তার অনাচার প্রশয় দিতে বাধ্য হন। তার ভয়ে বরদার সঙ্গে আলাপ করতে কিংবা তাকে নিয়ে কোথাও যাতায়াত করতে তার সাহস হয় না। বরদার দুই ছেলেমেয়ে নারায়ণ আর শশিমুখী। জেস্মিনের এক ছেলে ও দুই মেয়ে—হিরোগ্রাসাদ এবং স্পিনা ও বোকে। জেস্মিনের ছেলেমেয়েরা আধুনিক। মজুপান থেকে শুরু করে প্রেম করা ইত্যাদিতে তারা স্থপট। পরস্পরের সঙ্গে এসব নিয়ে খোলাখুলি আলোচনা করতে তারা লজ্জাবোধ করে না। বরদার ছেলেমেয়ে নারায়ণ আর শশিমুখীকে তারা পদে পদে সেকলে বলে অপমানিত করে। বার্ডস্‌ আই সিগারেট না খেয়ে নারায়ণ তামাক খায় বলে হিরো তাকে বলে,—“ভদ্রলোকের ছেলে শেষে চাকরের হ্যাঁবিটগুলো কপি করছিল!” এদের আধুনিকতার বহর দেখে প্রাইভেট টিউশনি করতে এসে অনাহারী বেকার বিত্বাধরও মন্তব্য করে,—“শিক্ষা ত সকল রকমই এই বয়েসে বিলক্ষণ হয়েছে দেখ্‌চি—এখন যদি লড়াই শেখাবার বাগনা থাকে, তাহালে ওঁদের কেজায় পাঠিয়ে দিন।...এমন মাস্টারি করে কে জানের গলায় পা দেবে বাবা? এক রত্না এক রত্না মেয়ে যেন এক এক ইয়ারের যান্ত্র; স্বয়ং গর্ভধারিণীই Eighth wonder of the world. বলিহারি যুগের সভ্যতা।”

ইয়ং রিক্সার ‘নির্বিকার’ এবং “এ কানিং এজুকেটেড্‌, ইয়ুথ” লোহারাম

এদের বাড়ী যাতায়াত করে। নিবিকারের সঙ্গে জেস্মিনের অবৈধ প্রণয় আছে। অবশ্য জেস্মিনের পক্ষ থেকেই আগ্রহটা বেশী। নিবিকার কিন্তু জেস্মিনের চতুর্দলী মেয়ে ‘বোকে’-কেই ভালবাসে, তবে জেস্মিনের সদাসর্বদার সাহচর্যে সেটা বোকে-কে জানতে পারে না। বরং বোকে তাকে মায়ের “লভার” বলেই ধরে নিয়েছে। এদিকে লোহারামের সঙ্গে বোকের ভালবাসা একটু জমে উঠেছে। নিবিকার দোটানার মধ্যে থাকে।

জেস্মিনের স্বেচ্ছাচারিতা রাঘবরামের কাছে অসহ্য লাগে, তবু সহ্য করেন। বরং শুভঙ্কর ইত্যাদি হিতৈষীরা কিছু বলতে এলে উণ্টে তাদেরই গালমন্দ করেন। বিশেষ করে যেদিন রাঘবরামকে বাগানবাড়ীর দারোয়ান বানিয়ে দরজায় খাড়া রেখে স্ত্রী জেস্মিন্ নিবিকারের সঙ্গে গার্ডেন পার্টিতে ক্ষুণ্ণি করছিলো, সেদিন স্ত্রীর ওপর তাঁর ঘৃণা অত্যন্ত বেড়ে গেলো। এদিকে জেস্মিন বুড়ো স্বামীকে divorce করতে চায়। কিন্তু অনিচ্ছুক ‘নিবিকার’ হঠাৎ কিছু করা উচিত নয় বলে সময় কাটিয়ে দেয়। এদিকে রাঘবও এতোদিন পর তাকে ত্যাগ করতেই চায়।

জেস্মিন্ বোকে-কে লোহারামের হাতে দিতে চায়, কিন্তু রাঘবের এতে আপত্তি। শুভঙ্কর পরামর্শ দেয়, বোকের সঙ্গে মণ্ডপ ধনী জমিদার রামকান্তর বিয়ের সম্বন্ধ স্থির করে তারপর জেস্মিন আর লোহারামের বিরোধিতার কথা যদি তার কাছে প্রকাশ করা যায়, তাহলে ঈর্ষা এবং জেদের বশে রামকান্ত জেস্মিনের সঙ্কল্প পণ্ড করে দেবেই। তারপর রামকান্তর সঙ্গে বোকের বিয়ে হওয়া বা না হওয়া সেটা পরের ব্যাপার।

একদিন নিবিকার বোকে-কে নির্জনে পেয়ে খুব দামী ছোটো ব্রেসলেট আর নেকলেস দেয় এবং প্রেম জানায়। বোকে ভাবে,—“কি করা যায়? লোকটা ত আজ এক কথাতেই দুহাজার টাকার জিনিষ আমায় দিলে—এই প্রকৃত লভারের লক্ষণ। অ্যাপ্লিকেশনের সঙ্গেই এই, না জানি ফাইন্সালে কত মজাই আছে। লোহারামটার কেবল মুখেই লভ্ খরচ পত্রের নামটি নেই, শুধু মিষ্টি কথায় কি আর স্ত্রীলোক ভুলে থাকতে পারে?” কিন্তু ভয় হয়, নিবিকারের সঙ্গে পাকাপাকি হলে মা রেগে যাবে। যাহোক নিবিকার অভয় দিলে বোকে রাজী হয়।

নিবিকার বোকে-কে নিয়ে নিকৃদ্দিষ্ট হয় একসময়ের আগের দিন। টিভলি গার্ডেনের গেটের খুঁকাছে জেস্মিন্ নিবিকারকে জে বেড়ায়। আজ যে তার

সঙ্গে জেস্মিনের একস্থাস্‌ এন্‌গেজমেন্ট! নির্বিকার কোথায় গেলো? এদিকে লোহারাম খবর পেয়েছে যে বোকে-কে নিয়ে নির্বিকার পালিয়েছে। এখানে হয়তো আসতে পারে, এই ভেবে সে একটা পিস্তল পকেটে নিয়ে পারচারী করে। এ সব তার অসহ। এদিকে টিভ্লি গার্ডেনের মধ্যেই বোকে-কে নিয়ে নির্বিকার প্রেমগুঞ্জে মত্ত। দারোয়ানকে আগেই বলা ছিলো, জেস্মিনকে যেন ঢুকতে দেওয়া না হয়—বাবু নেই এই অজুহাতে। কিন্তু জেস্মিন অধৈর্য হয়ে ভেতরে ঢুকে পড়ে নির্বিকার ও বোকে-কে একসঙ্গে বসে থাকতে দেখে বলে ওঠে,—“আমি কি ড্রিম দেখছি! তুমি কি সেই নির্বিকার! তুমি কি সেই— যার হতে আমার মনের এমন চেঞ্চ হয়েছে। নির্বিকার বলে, “Dont howl here. Who are you now?” জেস্মিন বোকে-কে বলে, “বোকে, তুই না আমার মেয়ে? এই কি তোর এজুকসনের ফল?” নির্বিকার বলে,—“Let her have her own way, why do you interrupt?” জেস্মিন হতাশ হয়ে মাটিতে বসে পড়ে। এমন সময় লোহারাম এসে এ সব দেখে বোকে-কে বলে,—“বোকে, বোকে, একি! এই কি তোমার সতীত্ব? এই কি তোমার প্রতিজ্ঞা!” নির্বিকার বলে,—“I say Mr, Loharam what's the good of dealing with dry matter.” লোহারাম নির্বিকারকে গুলি করে। জেস্মিনের ও বোকের চীৎকারে দুজন সার্জেট আসে। ততক্ষণে নির্বিকার মৃত। সার্জেট লোহারামের সঙ্গে সঙ্গে নির্দোষ জেস্মিনকেও ধরে নিয়ে যায়। বোকেকেও ছাড়ে না। তাকে সাক্ষী দিতে হবে। ইতিমধ্যে রমাকান্ত—অর্থাৎ বোকে আর লোহারামের বিয়ে ভেঙে দেবার জন্তে যার সঙ্গে রাঘব বিয়ের একটা কপট সম্বন্ধ করেছিলেন, সেই রমাকান্ত এসে বোকে-কে নিয়ে যেতে চায়। কালই তাকে সে বিয়ে করবে। শেষে সার্জেট না ছাড়লে বোকের পেছন পেছন সেও চলে। জেস্মিন বলে,—“আজ আমার চোন্ধুটেছে, আজ বেশ বুঝতে পাচ্ছি, আজন্মকাল স্বামীর বুকে আঘাত করে এসেছি বলে তাই আজ আমার বুকে এমন বজ্রাঘাত হ'ল। এ মুখ আর দেখাব না, এ জীবন আর রাখব না আমার মরণই ঠিক।”

এদের সবাইকে বিদায় দিয়ে রাঘব ভাবেন, নিজের স্ত্রীকে তিনি হৃষ্টরিত্তি জেনেও প্রণয় দিয়েছেন। রাঘবের এই পাপেই এতো সর্বনাশ হলো। এবার তিনি সর্বস্ব বেচে বড় বোকে নিয়ে কাশীবাসী হবেন আর অবশিষ্ট জীবন প্রায়শ্চিত্তে কাটাবেন। রাঘব সভ্যদের উদ্দেশ্য করে বলেন,—“যদি

আপনাদের মধ্যে কেউ আমার মত অন্ধ থাকেন, তাহালে আর এ জগতে শিক্ষিতা নারী চরিত্রে দেহমন প্রাণ সমর্পণ কর্কেন না, তাহালে অনেকেরই সোনার সংসার এইরূপ লণ্ডভণ্ড হবে।”

টোটকা টোটকা (১৮২০ খৃঃ)—রাজকৃষ্ণ রায় ॥ প্রগতিশীলের স্বাধীন প্রণয়ের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠনে লাম্পট্যচিত্র উপস্থাপিত করা হয়ে থাকে। এক্ষেত্রেও লাম্পট্যচিত্র এবং পরিণতির চিত্র দিয়ে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পন্থিবুদ্ধির চেষ্টা দেখা যায়। “টোটকা” অর্থ মুষ্টিযোগ। ২২ মুষ্টিযোগের একটি বিকৃত সুপরিচিত অর্থ প্রহার—যা মুষ্টি দ্বারা সম্পাদিত হয়। প্রকৃত অর্থেও দণ্ডই সামাজিক ঔষধ হিসেবে প্রহসনকার স্বীকার করেছেন।

কাহিনী।—চণ্ডীপুরের হেমচন্দ্র কলকাতায় কলেজে বি. এ. পড়ে। কলকাতায় থেকে সে মগুপ ও লম্পট হয়ে উঠেছে। গ্রীষ্মের ছুটিতে বা পূজোর ছুটিতে সে যখন গ্রামে আসে, তখন গ্রামের বৌ-বাদের ঘাটে যাওয়া বন্ধ হয়। কারণ সে তাদের সঙ্গে আলাপ করবার চেষ্টা করে এবং কুপ্রস্তাব করে। মাধব ঘোষ চাষবাস করে। তার স্ত্রী চন্দ্রমুখী যুবতী এবং সুন্দরী। কিছুদিন থেকে তার ওপর হেমচন্দ্রের নজর পড়েছে। চন্দ্রমুখী তার স্বামীকে বলে,—“হেমা বামনাটার মত হতভাগা পাজী নচ্ছার আর আমাদের চণ্ডীপুর গায়ে কেউ নেই। চন্দ্রাবতী নদীর ঘাটে জল আন্তে যাওয়া ভারী ন্যাটা হয়েছে।” মাধব মনে মনে বলে,—“দাঁড়া বামনা শালা। এই ঢেরা-ঘুরুর মত তোরাও ঘুরঘুরনি ঘুরবো। মাধব তখন পাট কাটছিলো। চন্দ্রমুখীকে সে বলে,—“ওর কেলাজে পড়ার ল্যাজে আগুন দিচ্চি রও।” চন্দ্রমুখী ভয় পেয়ে বলে, হেমচন্দ্রের অনেক টাকা, তাছাড়া ছুট বুদ্ধিতে ওর জুড়ি নেই। ওর সঙ্গে বিবাদ করার চেয়ে এখানকার ভিটে ছেড়ে অন্য গায়ে বাস করা উচিত। মাধব বলে, এতে সমস্তার সমাধান হবে না, বরং ওর ভিটেতেই ঘুঘু চরাবার ব্যবস্থা হবে। মাধব চন্দ্রমুখীকে শিথিয়ে দেয়, বিকেলে ঘাটের পথে নির্জন পেয়ে হেমচন্দ্র চন্দ্রমুখীর সঙ্গে রঙ্গরস করতে আসবে, তখন চন্দ্রমুখী যেন বলে,—“বাবু! তুমি আজ রেতের বেলা আমাদের বাড়ী যেও। আশা ব সোয়ামী কদমপুরে কুটুমবাড়ী নেমস্তুর রাখতে গেচে; দুচারদিন আসবে না।” পরপুরুষের সঙ্গে কথা বলবার কথা চন্দ্রমুখী কল্পনাই করতে পারে না। সে ভয় পেলে, মাধব

তাকে অভয় দিয়ে বলে যে, সে কাছেই ঝোপের মধ্যে লুকিয়ে থাকবে। চন্দ্রমুখীর গায়ে হাত দিতে গেলে মাধব তাকে শিক্কা দেবে। তারপর মাধব বলে,—“রন্ধের তরই তো এই অরন্ধের কাজটা কোন্তে হচ্ছে। সোয়ামী রুদ্র না হোলে, ইন্ড্রী রন্ধে পায় না।”

মাধবের সঙ্গে চন্দ্রমুখীর কথা হচ্ছিলো, এমন সময় মাধবের নাতি সম্পর্কের নিমিটাদ নামে এক বালক আসে। নিমাইকে মাধব বলে, এক বদমাসকে জব্দ করবার জন্তে তার সাহায্য দরকার। নিমাই বলে, সে নিজেই তো বদমাস। মাধব জবাব দেয়, নিমাই তো “নিরামিষ্টি বদমাস” কিন্তু যাকে জব্দ করতে হবে, সে “আমিষ্টি বদমাস”। “পাজী ব্যাটা কেলাজে ছুটি পেয়ে লকা দণ্ড কোন্তে এয়েচে! ছুঁচোটোর জালায় গাঁয়ের ঝি বউড়ী ভয়ে ধড়মড়িয়ে মরে—ঘর থেকে যেতে চায় না।”

সত্যি, হেমচন্দ্রের জন্তে যুবতীর বাইরে বেরোতে পারে না। তাদের দেখলেই—“ভোমরা আমি ফুলবাগানে নিতুই নিতুই করি খেল”—ইত্যাদি আদিরসের গান গায়। সে ভাবে,—“বারো মাস যদি ভেকেশন হয়, তাহলে সোনায় সোহাগা। তবু মন্দের ভাল, দেড়মাস সমার ভেকেশনের ছুটি হয়েছে। দেড়মাস বাড়ী বোসে কোসে ঠুসে আমোদ লুটবো।” হেমচন্দ্র লুকিয়ে এক বাক্স ত্রাণ্ডিও শহর থেকে এনেছে। সে বলে,—“বিকেল বেলা চন্দ্রাবতী নদীর ঘাটে গিয়ে, গোলাপী নেশায় গোলাপ ফুলদের সঙ্গে রঙ্গভঙ্গ কোরবো। সাদা চোখে রঙ ফোটে না—রাঙা চোখেই রঙ ফোটে!”

এদিকে মাধব নিমাইকে কাঁচুলি, পরচুলো, সাড়ী ইত্যাদি পরিয়ে মেয়ে সাজায়। সত্যিকারের মেয়ে বলে মনে হচ্ছে কিনা সেটা পরীক্ষা করবার জন্তে সে চন্দ্রমুখীকে দিয়ে পরীক্ষা করবে ভাবে। চন্দ্রমুখী আস্তেই মাধব জীবনো নিমাইয়ের কাছে উচ্ছ্বসিত হয়ে প্রণয় জানায়। মাধবের ব্যবহারে চন্দ্রমুখী খুব চটে যায়। মাধব নিজেই “হেমা বামনার বাবা!” মাধবকে গালাগালির পর চন্দ্রমুখী নিমাইকেও গালাগালি করে—“বলি হ্যালো হারামজাদী বাঁদী! তোর কি বুকের পাটা! আমার ভাতারকে হাত কোন্তে চাস! আমার সাথে, আমার বুকে বোসে আমার দাড়ি ওপুড়াতে চাস!” ছদ্মবেশ ঠিক হয়েছে ভেবে মাধব পুলকিত হয়। নিমাইকে চিন্তে পেরে চন্দ্রমুখী খুব লজ্জা পায়।

চন্দ্রাবতী নদীর ধারে দাঁড়িয়ে হেমচন্দ্র আদি রসাত্মক কবিতা আবৃত্তি করে।

ধেরেরা আঁকে ওঠে।—“ওলো—একি সর্বনাশ! কোলকাতার কালেক্স বন্ধ হয়েছে।” তারা পালায়। হেমচন্দ্র বলে,—“Don't fear my beautiful young ladies! Don't fly. Look at me, I am not a tiger, but a honey fly.” ততক্ষণে ঘাট যুবতীশূন্য। এই সময়ে চন্দ্রমুখী জল নিতে আসে। নির্জনে চন্দ্রমুখীকে পেয়ে হেম খুব খুশি মনে গান গায়। চন্দ্রমুখী মাথা নীচু করে হেমচন্দ্রকে বলে,—“বাবু! আমাকে দেখলে আপুনি এমন কর কেন?” হেমচন্দ্র গদগদ হয়ে বলে,—“সুন্দরি! আমার ভারি ইচ্ছে হচ্ছে, নির্জনে বোসে দুজনে প্রেমালাপ রসাভাস করি। ভগবান কি এমন সুদিন দেবেন?” চন্দ্রমুখী নীচুগলায় বলে, “দেবেন!” হেমচন্দ্র ব্যগ্র হয়ে বলে ওঠে, “বল কি! কোথায় সে নির্জন স্থান?” তখন চন্দ্রমুখী মাধবের শেখানো কথাগুলো বলে যায়। মাধব কদমপুরে তিনচার দিনের জন্তে গিয়েছে। বাড়ী ফাঁকা। হেমচন্দ্র এর মধ্যে যেন তাদের বাড়ীতে যায়। হেম ভাবে,—“তা খুব ভাল, মাধব গেছে কদমপুর, হেম যাবেন কদমতলায়।” হেম তো তক্ষুনি যেতে চায়। তখন বিকেল বেলা। চন্দ্রমুখী তাকে রাজে যেতে বলে, বিকেলে অনেক লোকজন থাকে পথে ঘাটে। হেমচন্দ্র চলে গেলে মাধব চন্দ্রমুখীকে বলে,—“যা তুই জল নিয়ে ঘরে, আমি গা ঢাকা দে বেলাটা কাটাই।”

এদিকে মেয়ে সেজে মাধবের ঘরে নিমাই বসে থাকে। মাধব নিমাইকে ধুতি উড়ুনি বক্শিস্ দেবে, এতে নিমাই খুব পুলকিত। “অগ্নি নয়, নী উড়ুনি বক্শিস্; হে ভগবান, আজ যেন আমার মুখ রক্ষে হয়, ঠাকুদান্ন মুখ রক্ষে হয়।” নেপথ্যে শিল্পের শব্দ ভেসে আসে। ঘোমটা দিয়ে গিয়ে নিমাই দরজা খুলে হেমচন্দ্রকে ভেতরে এনে দরজা বন্ধ করে দেয়। হেমচন্দ্রের গদগদ ভাব। দরজা খুলতে গিয়ে চন্দ্রমুখীর পায়ে ধুলো লেগেছে, এটুকু হেঁটে পায়ে ব্যথা হয়েছে বলে হেমচন্দ্র নিমাইয়ের পা ধোয়াতে যায়, পা টিপতে চায়। নিমাইকে সে চন্দ্রমুখী বলেই ভুল করে। শেষে বলে,—“চন্দ্র, ঘোমটারূপ মেঘ সরাও, চাঁদমুখখানি একবার আশ মিটিয়ে নিরীক্ষণ করি।” ঠিক এমন সময় নেপথ্যে “বৌ” “বৌ” বলে হাক আসে। হেমচন্দ্র খুব ভয় পেয়ে যায়। কি করবে ভেবে পায় না। একবার ভাবে মাধব এলে সে তার সামনে চন্দ্রমুখীকে মা বলে ডাকবে, তাহলেই রক্ষা পাবে। এদিকে দরজায় ঘন ঘন ধাক্কা পড়ে। নিমাই দরজা খুলে দিতে গেলে হেমচন্দ্র আপত্তি করে, আর

ভাবে, কি করে এ যাত্রার বাঁচা যায়। ওদিকে ঘুণ ধরা দরজা ভেঙ্গে পড়বে, তাই হেমচন্দ্র ঘরের একটা মাদুরে নিজেকে জড়িয়ে রেখে মেঝেতে পড়ে থাকে। নিমাই দরজা খুলে দেয়।

মাধব ঘরে ঢুকেই নিমাইকে বলে,—“বৌ! মনে কোরেছিলুম, তিন চার দিন আসবো না, কিন্তু পথে যেতে যেতেই পেটের ব্যামো হোলো। ছবার খানার ধারে পুকুর পাড়ে বাসে বোসেছি। আর কথা কইতে পাচ্ছি না। শোবো, বৌ, শোবো।” মাধব তাত্তাত্তি শোবার জন্তে মাদুরের ওপরে পা দেয়। মাদুরেই সে শোবে। ওদিকে হেমচন্দ্রের পেটের ওপরে মাধবের পায়ের চাপ পড়ায় সে “ক্যাক” করে ওঠে। হেমচন্দ্র শেষে উঠে বলে ওঠে,—“মাধব, তুমি আমার বাবা! আমি তোমার ছেলে।” মুচ্চি হেসে অভয় দিয়ে মাধব তাকে মাদুরে ঢোকবার কারণ জিজ্ঞাসা করে। মাধব বলে,—“মাধব বাবা, ছোটলাট সাহেব আমাদের কৃষিবিদে শেখবার জন্তে একটা নোটিশ জারি কোরেচেন, চাষবাস না শিখলে বি. এ. পাশ দিতে দেবেন না। তাই তোমার বাড়ী সন্ধ্যার সময় এসেছিলুম। তুমি চাষবাসে বড় পাকা, তোমার কাছেই যাবে শেখা।” তারপর নাকি হঠাৎ জ্বর হওয়ায় মাদুর জড়িয়ে শুয়ে পড়েছে। মাধব হেসে বলে,—“তার জন্তে ভাবনা কি, বাবু? আমরা জেতে চাষা, তোমরা ব্যাভারে চাষা! জম্মচাষার চেয়ে কষ্মচাষা খুব নিরেট! শেষে তোমায় চাষামি শেখাবো, আগে তোমার পুণ্ডি বাইজর সেরে দি।” ডাক্তারী গুরু এ সব বাই-জর সারে না। এর জন্তে “টাট্কা-টোট্কা” দরকার। নিমাই কাঁটা এনে হেমচন্দ্রকে দমাদম পেটায়। হেমচন্দ্র আর্তস্বরে বলে,—“বৌমা! তুমি হেমের গন্তুধারিণী! আর নয়, থামো মা! খুব টাট্কা টোট্কা। বাই তো বাই, পিক্তি পর্যন্ত ছুটে গেছে। থামো মা।” নিমাই তখন স্বরূপ প্রকাশ করে। হেমচন্দ্রের ওপর নিমাইয়ের এমনিতেই রাগ ছিলো। হেমচন্দ্র নাকি একদিন নিমাইকে চাবুক মারতে চেয়েছিলো। নিমাই কাঁটা মারতে মারতে বলে,—“ও হেমবাবু! আমায় চাবুক মারবে না?” হেম তখন নিমাইয়ের ক্লাছে কমা চায়।—“মাধব বাবা, নিমাই বাবা! কমা কর—ছেড়ে দাও, পলাই। আজ রেতেই বরাবর কোলকাতায় যাই। আর কোন্ ব্যাটা এ জন্মে বাড়ী আসবে—আমার ভিটেয় ঘুঘু চরুক।” তারপর হেমচন্দ্র বলে,—“আমার যেমন কৰ্ম, তেয়ি ফল। ধর্ম কখনও মানুষের পাপকর্ম সন না—আমার মত আর যদি কেউ থাক, মনে রেখো—এই “টাট্কা-টোট্কা!”

একেই কি বলে বাঙ্গালী সাহেব (১৮৭৪ খৃ:)—গঙ্গাধর চট্টোপাধ্যায়
(বিজ্ঞান্গ ভট্টাচার্য) ॥ ভূমিকায় লেখক বলেছেন,—

“বাংলার উন্নতিশীল নব সভ্যগণে,
বাধিতে স্বজাতি প্রেম ডোরের বন্ধনে ॥
উপহাস রূপ টুপি শিরের ভূষণ
গড়লেম “বাঙ্গালী সাহেব” নব্য প্রহসন ॥
যদি কারো মস্তকেতে এ টুপি হয় ফিট ।
হিট লয়ে শুধু রে যাও হয়ে পড় টীট ॥”

প্রহসনটির মধ্যে একস্থানে ‘বাবাজী’র গাওয়া একটি গানে (এবার ডুবলো
হিঁদুয়ানী) লেখকের উদ্দেশ্য অত্যন্ত স্পষ্ট । গানটিতে আছে,—

“...কলির প্রথম ঢেউ রামনোহন তুলে, একাকারের পথ দিল খুলে,
সহমরণটা উঠিয়ে দিয়ে, কল্লের পাপের বীজ বুনানি ।
ও তারপরে রামগোপাল এসে, খানা খাওয়াটা শিখিয়ে দেশে,
জেতেয় দফা কল্লের রফা, চািলিয়ে ব্রাণ্ডি রাঙা পানি ।
ও তার শেষে যা যা বাকি ছিল, সেন্জামশায় সব শুধিল,
ধোপানী ব্রাক্ষণী হলো, ব্রাক্ষণী ধোপানী ॥
এলো মড়ার উপর মাতে খাড়া, যত বিলেতে ফেরা হুজুরেরা
পরে সাহেবি চূড়ো ধড়া তেজি দিশি চাল চলুনি ॥”

কাহিনী ।—রামধন বহু হরিপুরের একজন সম্ভ্রান্ত গৃহস্থ । তাঁর পুত্র
গোপাল সবাইকে লুকিয়ে বিলেতে গিয়েছিলো । সম্প্রতি সে সিবিলায়ানশিপ
পাস করে পুরোদণ্ডের সাহেব সেজে ফিরে এসেছে । রামধনবাবু চিন্তিত হন,—
“এখন কিসে সকল দিক বজায় থাকে, কিসে জাতি কুটম্ব স্থলে, সমাজে, স্বর্গীয়
কর্তাদের নাম সম্ভ্রম, মানমর্যাদা বজায় থাকে, কিসে আবার ক্রিয়া কলাপের
সময় বাড়ীতে সকলের পাখের ধুলো পড়ে, আমি সেই সকল ভাবতে ভাবতে
অস্থির হয়েছি ।” সাহেব-স্বভাবের সঙ্গে বৈষয়িক প্রয়োজনে সে সাহেবীখানা
দেখাক, ক্ষতি নেই ; বাড়ীতে সাহেবীখানা করাতেই যত কিছু বিপদ ।

সংবাদ পেয়ে গ্রামস্থ অধ্যাপক রঘুনাথ শিরোমণি আসেন । ভাবেন,—
“যাহোক, এখন বুদ্ধি খাটিয়ে একটা দানসাগর গোচের প্রায়শ্চিত্তের বিধি দিতে
পাল্লাই হুন্দর লাভের পন্থা হয় ।” রামধনবাবুকে তিনি বলেন,—“উপর্যুক্ত

প্রায়শ্চিত্ত করায় আপনার পুত্রকে পুনঃ গ্রহণ কর্তে পারেন। শাস্ত্রে বলে, ‘মৃত্যুতে সর্ব পাপেভ্য প্রায়শ্চিত্তেন মানবাঃ।’ হিন্দুশাস্ত্রে সবরকম অবস্থাতেই প্রায়শ্চিত্তের বিধি আছে। যেমন ব্রহ্মাণ্ড কোটি কোটয়ঃ তেমনি অসংখ্য বিধি অবিধি যা তত্ত্ব করবেন ব্রহ্মগত। হিন্দুশাস্ত্রে তাই পাবেন, কিসের অভাব? তবে এখন কলিকাল—কাল মাহাত্ম্যে সব লোপ হলো। এখন আর কেউ আমাদের মত যত্ন করে শাস্ত্র দেখে না।” “স্নেচ্ছ বাসং পরিধানং স্নেচ্ছযানমারোহণং, স্নেচ্ছ খাণ্ড্য ভোজনাঞ্চ, স্নেচ্ছদেশে নির্বাসিতং, স্নেচ্ছধর্মং পরিগ্রাহী, পতিতং যাস্তি তে নরাঃ। তবে যাদের হৃৎকটী বাদ আছে, তারা ‘উৎকট’ প্রায়শ্চিত্ত করে সমাজস্থ হতে পারে। ‘উৎকট’ শব্দে এখানে ব্যয়সাধ্য বিবেচনা কর্তে হবে, কিঞ্চিৎ বেশী অর্থের প্রয়োজন। দশজন ব্রাহ্মণ পণ্ডিতকে নিমন্ত্রণ কর্তে হবে, এবং তাঁদের বিদ্যায়ের বিষয়টা ভালরূপ বিবেচনা কর্তে হবে, আর সে বিষয়ের অধ্যক্ষতা আমাকে স্বয়ং কর্তে হবে, নচেৎ সকলই পণ্ড।”

গোপালকে আনানো হয়। ‘বাবু’ সম্বোধন সম্পর্কে গোপাল বলে,— “Baboo—that beastly title I hate with all my heart.” প্রণাম সম্পর্কে মন্তব্য করে,—“What barbarous custom,” ধর্ম সম্বন্ধে মন্তব্য করে,—“I don’t like to trouble my brain with puzzles like religion.” গোমাংসের সে খুব প্রশংসা করে। “It is capital food. It gives strength. আমি-কেটাবে পরিয়াছি, আগে ডের দিন গটো হইল, হিণ্ডুগনে সবলোক গরু খাইট; আর লরাই ঘি করিট; but since you Brahmans, you rogues, with your vile priest craft have put a stop to it; you have robbed the nation of its strength and spirit.” প্রায়শ্চিত্ত স্বরূপ শিরোমণিমশায় তাকে গোবর খেতে অহুরোধ জানালে ক্রুদ্ধ গোপাল বলে,—“You dirty, infernal rogue, I have half a mind to cram the dung down your ugly throat and choke you with it, you unmitigated villain! Eat dung indeed! I hate with all my heart your barbarous Hindoo Community.” অত্যন্ত ক্রুদ্ধ হয়ে চলে যায় গোপাল। পিতা বিরক্ত হন। শিরোমণি ভয় পেয়ে প্রস্থান করেন।

বাঙালী সাহেব গোপাল বিলিতি কায়দায় খাওয়াদাওয়া করে—যদিও সরঞ্জাম নেই। ধামা উগুড় করে তার ওপর গুণছুঁচ (কাঁটা) এবং কুসি (চামচ)

দিয়ে আহাৰ কৰতে আৰম্ভ কৰেছে। জীকে একজ্ঞ খেতে বলে এবং বলে, “আমি টুমাকে শিক্ষা ডেবে কেটাব পৰিটে, লিখিটে, কাৰপেট বুনিটে, পিয়ানো বাজাইটে, নাচিটে, গাইটে, সব শিক্ষা ডেবে; আর টুমাকে গৌন পরায়ে এবং টেবেলে বসায়ে খানা খাইটে শিক্ষা ডেবে; and then my সরলা you will make a capital memsahib.” সরলা বলে, লেখাপড়া শিখতে তার আপত্তি নেই, কিন্তু গরমে গাউন পরতে বা অথাচ্ছ খেতে সে নারাজ। Superstitious সরলাকে গোপাল ভারত আশ্রমে পাঠাতে চায়। “সেখানে Bengalee ষ্ট্রিলোকডের মেমসাহেব বানায়—সেখানে reformation এবং সভ্যতা মেয়েলোকডের শিক্ষা ডেয়।” সরলা আক্ষেপ করে বলে,—“বাপ মার মনে দুঃখ দেওয়া কি বিলাতি সভ্যতার ফল? কৈ সাহেবরাও বাপ মাকে ভক্তি করে শুনেনি, তবে একি বাঙ্গালি সাহেব হলে পাপপুণ্যি কিছুই জ্ঞান থাকে না?” প্রতিবেশী বৃন্দাবন যখন দুঃখ করে বলেন,—“যদি সাহেব না হয়ে একটা ব্রাহ্মট্রাঙ্ক হয়ে ঘরে থাকতো, তবে সংসারটা বজায় থাকতো।” নিবারণ অচ্ছ একজন প্রতিবেশী। তিনি বলেন,—“ও এপিট আর ওপিট, ও সবই সমান। যে ভেতরের কথা জানে না সে তাদের স্বখ্যাত করুক। লৌকিক ব্যবহার, অর্থাৎ পিতামাতার প্রতি ভক্তি, স্বজাতি ও স্বদেশ প্রিয়তা ইত্যাদি ব্রাহ্মদের মধ্যে আছে?” বৃন্দাবন বলেন,—“ইংরিজি লেখাপড়া শিখলেই যেন আগে পিতামাতার প্রতি অভক্তি দাঁড়িয়েছে।”

নবীন গোপালের সমবয়স্ক। গুরুজনদের নির্দেশে সে গোপালকে বোঝাতে এসে হার মানেন। নবীনকে গোপাল বলে,—“এখন বুঝলে, আমি কেন সাহেবিতর বাঙ্গলা কোই? তুমি কি মনে করেছ যে আমি তিন চার বৎসর বিলেতে গিয়ে বাঙ্গলা ভুলে গিয়েছি? তা কখনই নয়, কেবল policy শেখবার জন্তে duplicity play কত্তে হয়। জানো আমরা civilian, একদিন না একদিন the reins of government might come to our hands, and then আমাদের country govern কত্তে হবে, তখন আমাদের statesmanship দেখাতে হবে। যদি আমরা এখন থেকে policy practice না করি, তবে কেমন করে Political purpose serve করবো?” সে আরও বলে,—“আমরা যদি তোমাদের barbarous, superstitious, Idolatious কমিউনিটির সঙ্গে mix করি, তবে আমাদের civilian brother officers, আমাদের learned colleagues-দের কাছে আমরা কখন sympathy পাব

না, and father বাঙ্গালীর চেলে চলে আমলা সকল বাস পেঙ্গে নেবে, তারা বাবু বলে ডাকবে, খোদাবন্দ কি হজুর, এসব just honors due to the covenanted service আমরা কখনই পাব না ; Consequently for the sake of keeping one's position and honor, আমাদের সাহেবি চেলে চলতে হয়।” গোপাল আশাবাদী। সে বলে,—“In America স্থানে ২ true principles of progress introduce হচ্ছে, সেখানে free love, abolition of marriage, common wealth প্রভৃতি উচুদের সভ্যতার সূত্রপাত হচ্ছে, আর দেখ্বে India-তে কি at least বেঙ্গলে অতি শীঘ্রই...এ সকল principles of true progress introduce করবো, যদি আমাদের most kind and paternal government help করেন—ভরসা করি আমাদের most illustrious Lieutenant Governor Sir Geogre (Campbell) personal গবর্ণমেন্টের সঙ্গে সঙ্গেই those principles of social improvement বেঙ্গলে introduce করবেন।” সবাই গোপাল সম্পর্কে নিরুৎসাহ হলেও নবীনের মা ভাবিনী মেয়ে মহলে গোপাল সম্পর্কে মন্তব্য করেন,—“উচুকা বয়েসে অমন ঢের ছেলে বিগড়ে যায়, আবার একটু বয়েস হলে আপনা আপনি ঠাণ্ডা হয়—তা ভয় কি!” কিন্তু এতে কেউই আশস্ত হন না।

গোপালকে রামধন বশে আন্তে পারছেন না। সকলে তাঁকে একঘরে করবে। বাধ্য হবে গোপালকে ত্যাজ্যপুত্র করাই তিনি স্থির করলেন। পুত্রবধু সরলা দোটানায় পড়ে। স্বামী ছাড়া আর কে গতি আছে! কিন্তু শ্বশুর শান্তুড়ীকে ছাড়তে তার ইচ্ছে হয় না। সে কাঁদতে থাকে। অন্নপূর্ণা রামধনের স্ত্রী। তিনি রামধনের সঙ্কল্পে আপত্তি করতে গিয়ে ব্যর্থ হয়ে শেষে ঠাকুর-দেবতাকে ডাকতে থাকেন।

নিবারণবাবু এদিকে গোপালকে একটু বশে এনেছেন। তিনি রামধনকে বলেন, গোপালের কোন দোষ নেই—নবাদের কোন অপরাধ নেই। তাছাড়া বিলেত গিয়ে জ্ঞান উপার্জন করে, পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হয়ে, উচ্চপদ পেয়ে বাঙালীর মুখ উজ্জ্বল করছে—এর কিছু মূল্য নিশ্চয়ই আছে। নিবারণবাবু আরও বলেন, —“নবাদের উপর প্রাচীন দলের একটু মেহ ও শৈথিল্য প্রকাশ করা উচিত। সকল পক্ষে কিছু কিছু ক্ষতি স্বীকার না কলে সামঞ্জস্য হয় না, সমাজও থাকে না, আর বিশেষতঃ কালের গতি দেখতে হবে, চিরকাল কোন সমাজের কি কোন

জাতির অবস্থা একভাবে চলে না, থাকেও না।...এখনকার কালে সত্যযুগের মতন আচার ব্যবহার কখনই সম্ভবে না। এখন বিলেতে যাওয়া কি ভারতবর্ষ ছেড়ে অন্তর্দেশে গমন করা যদি পাপ বলে গণ্য করা যায়, তাহলে বাঙ্গালির আর উন্নতি হবার কোন পথই থাকে না—এ স্থলে অবশ্য বিবেচনা কন্তে হবে যে এখন আর উৎসাহশীল নবাদের বিলেত যাওয়ার দরুণ প্রায়শ্চিত্ত কন্তে পেড়াপিড়ি করা নিতান্ত অন্তুচিত কার্য।” নিবারণবাবু মন্তব্য করেন,—“প্রায়শ্চিত্তের যথার্থ অর্থ যা থাকে থাক, তবে তার বাঙ্গালা মানে আমরা যা মোটামুটি বুঝি সে কেবল কিছু দান...” বুদ্ধাবনবাবু রামধনবাবুকে বলেন,—“আজকাল মন্ত্রপড়ার কাজ সব প্রতিনিধিতে চলে—...শিরোমণি মহাশয়কে দশটাকা বেশী করে দেবেন তিনি একজন প্রতিনিধি খুঁজে দেবেন, সেই প্রতিনিধি গোপালের হয়ে প্রায়শ্চিত্ত করবে, গোময় ভক্ষণ কন্তে হয়, সেই করবে, তাহলেই সব ল্যাঠা চুকে যাবে।” এইভাবে গোপালের প্রায়শ্চিত্তের সমস্যাটা ক্রমেই সমাধান হয়ে গেলো। কিন্তু ইতিমধ্যে এক অভাবনীয় কাণ্ড ঘটে গেলো।

নিবারণবাবু Tod-এর লেখা ‘রাজস্থান’ বইটি এনে প্রতাপের দেশাত্মবোধের অংশটি ভালো করে গোপালকে পড়ে শোনালেন এতে অত্যন্ত বিচলিত হয়ে পড়লো। দলিত হিন্দুজাতির মধ্যে একতা ও সংগ্রাম শক্তিকে পুনরুজ্জীবিত করার কথাই তার মনকে অলোড়িত করে। উচ্ছ্বসিত কণ্ঠে বাঙ্গালী সাহেব গোপাল সব সাহেবীয়ানা ভুলে গিয়ে সবাইকে অবাক করে দিলে বলে ওঠে,—“প্রায়শ্চিত্ত আর গোময় ভক্ষণের কথা কি বলেন, সেতো সামান্য কাজ, আমি জীবন পর্যন্ত বিসর্জন কন্তে পারি।”

একেই বলে বাঙ্গালি সাহেব (১৮৭৬ খৃঃ)—গিরি গোবর্ধন (গোপাল-চন্দ্র রায়, রাঁচি) ॥ বাঙালী সাহেবের চাল-চলন ও অনাচারকে প্রহসনকার প্রশংসা না করলেও সহানুভূতির সঙ্গে দেখেছেন, এবং তুলনামূলকভাবে জাতীয়তাপন্থী দেশীয় সমাজের নির্মমতার কথাও তুলে ধরেছেন। পুথোক্ত প্রহসনের জবাব হিসেবে মূল্য থাকায় এবং সাহেবীয়ানার প্রসঙ্গ প্রধান থাকায়, ভিন্ন দৃষ্টিকোণ সত্ত্বেও প্রদর্শনীর সুবিধায় এখানে প্রহসনটিকে উপস্থাপন করা হলো।

কাহিনী :—গুলির আড্ডায় ইস্কুল মাষ্টার নবীন তাঁতী ঝিমোচ্ছে। পাচালীদলের ঢুলী মাধবগুঁই গুলি তৈরী করছে। এমন সময় গায়ে ভেলমাথা

অবস্থায় গামছা নিয়ে গাঁয়ের পুরুষ কালাচাঁদ ভট্টাচার্য আসে। সে বলে যে, গোলক বন্ধুর ছেলে গদা নাকি বিলেত থেকে ফিরছে। তার এসেছে। দুই তিন দিনের মধ্যেই ফিরবে। মাধব অবাক হয়ে বলে, গদা এর মধ্যেই পাস হয়ে গেলো। সেও ইচ্ছে করলে পাঁচালী দলে না ঢুকে বিলেত গিয়ে ফিরে এসে ম্যাজিস্ট্রেট হতে পারতো। কালাচাঁদের ইচ্ছে, সে তার ছেলেকে পুজোর মন্ত্র না শিখিয়ে বিলেতে পাঠায়। নবীন মাষ্টার বলে, বিলেত যাওয়া অতো সস্তা নয়। মাধব বলে, কেন, হাজার দুই টাকা হলেই যাওয়া যায়। কালাচাঁদের ইচ্ছে, গদা বিলেত থেকে ফিরলেই ছেলের জন্তে অন্তত একটা সেরেসাদারীর কাজ ধরেকোয়ে জোটাতে পারবে।

গদাধর আসছে শুনে বড়লগ্রামের চণ্ডীমণ্ডপে আলোচনা বসে যায়। কালীকঙ্কর তর্কবাগীশ জানায় যে যাবনিক আচার ব্যবহার করে হিন্দুসমাজে প্রবেশ করতে দেওয়া উচিত নয়। মোড়ল নিধুরাম মণ্ডলও তাতে সায় দেয়। ব্রাহ্ম গৌরীশঙ্কর ভট্টাচার্য বলে যে, শাস্ত্রে এমন বিধি আছে যে—ধন উপার্জন, বিজ্ঞালিক্ষা, আর রাজকর্ম সাধনে বিদেশ যাওয়া আচারবিরুদ্ধ নয়। তর্কবাগীশ গৌরীশঙ্করকে নিন্দা করে বলে, সে নিশ্চয়ই খুঁটান হয়েছে; আর গোপনে গেলাশটা আঁশ্টা হয়ে থাকে। নতুবা সে, এমন বলবে কেন? গৌরীশঙ্কর বলে যে, যারা সমাজ বাঁচাবার-ধুয়া তোলে আবার তারাই, দেখা যায়, কার সর্বনাশ আর কার সতীত্বনাশ করবে, এই কথাই সর্বদা ভাবে। কোথায় গদার মতো লোকদের জন্তে দেশের মুখোজ্জল হবে, তা নয়; এদের মুখে শুধু সমাজের বুলি। এমন সমাজ উচ্ছরে যাওয়া ভালো। ‘গোলক’ (গোলোক) গদার পিতা। সে এসব দলাদলির মধ্যে পড়ে বলে যে, এর চেয়ে মুসলমান হওয়া ভালো। গোলক ঠিক করেছিলেন, গদাকে তিনি অগ্নিবাদীতে তুলবেন। কিন্তু গৌরীশঙ্কর আর কালাচাঁদ সাহস দিলে নিজের বাদীতেই তুলবেন বলে গোলক স্থির করেন।

গদাধরের ড্রইংরুম। ডেপুটি ম্যাজিস্ট্রেট গৌরদাস মিত্র গদাধরের বন্ধু। সে গদাকে বলে যে, বিলিতি কাগজ হাতে নিলেই দেখা যায়, সেখানে মাঝে মাঝেই divorce। আমাদের দেশে ওটা নেই। গদা বলে যে, সেখানকার প্রতি গ্রামে সংবাদপত্র আছে। তাই ওতে সব সংবাদই প্রকাশ পায়। আমাদের এখানে তা নেই। এদেশে কুলীনরা কি না করছে। ভ্রলোকের ঘরে দুর্নাম আছে, আরও অনেকও নিষ্প্রাণ থাকি। মিথ্যাবাদিতা, পরাধীনতা,

শূর্তবুদ্ধি, অভিমান, স্বার্থপরতা আমাদের জাতীয় গুণ। আমরা স্ত্রীকে বার করব না। কিন্তু অপর স্ত্রীর সঙ্গে আলাপ করবো,—এটা স্বার্থপরতার চিহ্ন। এজন্তেই সাহেবরা বাঙালীকে অবিশ্বাস করে। সেখানকার লোকেরা বই পড়ে, গৃহকর্ম করে, সমাজে যায়, নাট্যশালায় যায়, পুস্তক রচনা করে, আর ধর্মকর্মেও মন আছে। উকীল কৃষ্ণদাস তলাপাত্র এবং দ্বারকানাথ বাচস্পতিও (ইস্কুল পণ্ডিত) গদাধরের ড্রইংরুমে উপস্থিত ছিলো। তারা এসব অস্বীকার করে না। এমন সময় পুরুষ কালচাঁদ জামাইকে সঙ্গে নিয়ে ঘরে ঢোকে। গদাধর নিজে খুব পরিশ্রান্ত বলে সবাইকে বিদায় দেয়। সে ঠিক করে, কাল থেকে একটা বিজ্ঞাপন দেবে—সাক্ষাতের সময়—৭টা থেকে ৯টা পর্যন্ত।

এদিকে গদাধরের বাবা গোলক বসু অতিষ্ঠ হয়ে উঠেছেন। ধোপা কাপড় কাচে না। নাপিত দাড়ি কামায় না। ছেলে সাহেব হয়ে গিয়েছে হিন্দু-সমাজে সে আর থাকতে চায় না। এ সংসারে থেকে আর স্ব্থ নেই, মৃত্যুই ভালো।—এসব কথা গোলক ভাবেন। তাঁর স্ত্রী বলে, ছেলেকে বরং ভাগ করে তিনি প্রায়শ্চিত্ত করুন। এমন সময় কালচাঁদ আসে। গোলক তার সঙ্গে পরামর্শ করেন। কালচাঁদ গোলককে প্রায়শ্চিত্ত করতেই বলে। অগত্যা গোলক আরও সকলের কথা শুনে প্রায়শ্চিত্ত করাই স্থির করেন।

কলকাতার হাউসের গুচ্ছদ্বী হরুগোসাইয়ের বৈঠকখানা। ডেপুটি গৌরদাস, উকীল কৃষ্ণদাস, কেরানী চুনীলাল দত্ত, হরুগোসাই—সবাই মিলে মদ খেতে খেতে বিলেত-ফেরত বাঙালী সাহেবদের নিন্দে করে। এরা গণেশের আসবার অপেক্ষায় থাকে। গণেশ এলে সবাই মিলে “Nationality health drink” করে।

বড়লগ্রামের রাস্তায় গদাধর সাহেবী পোষাক পরে দুজন খানসামাকে নিয়ে পথ চলছিলো। গদাধর ভাবে,—এই সব রাস্তায় ছোটোবেলায় সে কতো বেড়িয়েছে। কিন্তু এখন সবই নতুন দেখাচ্ছে। এমন সময় গোলকনাথ ও গৌরীশঙ্করকে সে পথ দিয়ে আসতে দেখে। বাবাকে দেখে গদাধর তাঁকে জড়িয়ে ধরে। তাঁর শরীর অসুস্থ ছিলো কিনা মা কেমন আছে ইত্যাদি আশ্রয়ের সঙ্গে সে জিজ্ঞাসা করে। গোলকের নিলিপ্ততা দেখে গৌরীশঙ্কর বলে, বোধহয় অত্যধিক স্নেহে গোলক বাকরুদ্ধ হয়েছেন। কিন্তু সত্যি কথা সে বলতে বাধ্য হয়। সে বলে, গোলকের শারীরিক কোনো অসুস্থ হয় নি, মানসিক অসুস্থই হয়েছে। আর গোলক যে নেড়া—তা শারীরিক কারণে

অরের জন্তে নয়, প্রায়শ্চিত্তের জন্তে। তিনি সর্বসমক্ষে একরার নামা দিয়েছেন যে, সন্তানের সঙ্গে কোনো সংশ্রব রাখবেন না। ত্যাগ্যপুত্র হয়েছে শুনে গদাধর অশুশোচনা করে। গোলক তখন কাঁদতে কাঁদতে বলেন,—“আমি মোড়ল নিধু মণ্ডলের বাড়ীতেই যাচ্ছিলাম। সে নাকি পাড়ার এক জ্বীলোক-কে বে আক্র করে সতীত্ব নাশ করেছে।” গদাধর বলে,—“চলুন আগে সেখানেই যাওয়া যাক।”

নিধু মণ্ডলের বাড়ীর সম্মুখের রাস্তা। রাধাগোবিন্দ দত্ত, কালীকঙ্কর তর্কবাগীশ ইত্যাদি উপস্থিত হয়েছে। কনষ্টেবল নিধুকে বাঁধছে। গদাধর তখন নিজে গিয়ে জামীন হয়ে নিধু মণ্ডলকে ছাড়িয়ে দেয়। নিধু নাকি পাড়ার এক বিধবা জ্বীর সতীত্ব নাশ করতে গিয়েছিলো। বিচারক হুকুম দিয়েছে তাকে বেঁধে আনতে। নচেৎ পাঁচশত টাকা জামীন দিতে হবে। নিধু ছাড়া পেয়ে গদাধরের অনেক স্তুত্যাতি করে। পরে তর্কবাগীশ ও রাধাগোবিন্দের সঙ্গে পরামর্শ করে। যেমন করেই হোক গৌরীশঙ্করকে সে ১০ দিনের মধ্যেই জেলে দেবে। তর্কবাগীশ ও রাধাগোবিন্দ মিথ্যা সাক্ষী দিতে রাজী হয়। গৌরীশঙ্কর কেন সব বিষয়ে মাথা গলায়? তার শাস্তি তাকে পেতে হবে।

গোলক বহুর বৈঠকখানা। গদাধর nightdress পরে আপন মনে ভাবছে।—“সমাজের কি অবস্থা! বিলেত থেকে ফিরে এসে সমাজে স্থান পাইনি, সাহেবদের মধ্যেও স্থান পাইনি, এ যেন অংগ্যে বাসের মত। জ্বীকে উত্তমরূপে শিক্ষা দেওয়ার জন্য School boarding এ দিতে হবে। এখানকার ইংরাজদের হিংসা ও জাতিবৈরাগ্যই প্রধান। অন্তের কথা মান্য করতে গিয়ে কেন অপদস্থ হব। আমার সংসারই আমার সমাজ। পিতামাতার স্নেহই আমার সব।”—গদাধর এসব ভাবছে, এমন সময় তার জ্বী এসে বলে,—“আমাকে এখানে বাক্যজ্ঞগণ সহ করতে হচ্ছে। সকলে বলছে, স্বামীকে বিলেত ছেড়ে দিয়ে এখানে আমাদের ভাসাচ্ছে। আমাকে তোমার সঙ্গে রাখ।” গদাধর সমাজের পঙ্কিলতা দেখে দুঃখ প্রকাশ করে। মেছুনী, ধোপানী, নাপ্তেনী—এদের সঙ্গে দিদি পাতানো করে। এমন জঘন্য সমাজ কোথাও নেই!

গদাধরের আগমনে অফিসের সকলে কিছু অগ্রসর। সদরআলার বৈঠকখানার রামলাল, জয়রত্ন, গদাধরের নাজির রামপদ, এ ছাড়া মোস্তাফ:

চাটুকার এরা সব বসে নানা কথা আলোচনা করে। চাটুকার সদরআলার পুত্র নবকুমারের প্রশংসা করে পঞ্চমুখে। কিন্তু অবস্থাগতিকে নবকুমারেরই গালাগলি খেতে হয় তাকে। স্তায়রত্ন বলে, ও গুলো ধর্তব্যের মধ্যে নয়। নাজির বলে,—নতুন এক সাহেব এসেছে। তার চাল-চলনে নাজিরের প্রাণ ওষ্ঠাগত। সময়ে পৌছানো চাই, দেখলে সেলাম করতে হবে, নচেৎ ফাইন দিতে হবে। এমন সে আগে কোনোদিন দেখে নি। যারা সত্যিকারের সাহেবের জাত, তাদের দু'পাঁচটা লাথি খাওয়া যায়, কিন্তু এখনকার মতো বাঙালী সাহেবদের এসব দেখে আর সহ্য হয় না। সদরআলা বলে,—“সব উচ্ছ্বসে যাবে, বাঙ্গালী আছিস আমাদের মত খাবে দাবে থাকবে তা নয়। পরে দেখবে কালামুখ ভোতা হয়ে যাবে। সাথে কি ‘একেই বলে বাঙ্গালি সাহেব’ নাটক বেরিয়েছে।”

গদাধরের ড্রইংরুম। আজ রবিবার। গদাধর স্ত্রী-কন্যাদের নিয়ে গল্প-গুজব করছে। বিলেতের রবিবারের কথা তার মনে হচ্ছে। এই দিনে সেখানকার সাহেবরা মদ খেয়ে আনন্দ করে বেড়ায়। চার্চে যায়। এমন সময় ড্রইংরুমে ডাক্তার বোস এলেন। তিনি সিভিল সার্জন। গদাধরকে তিনি East India Association-এ আসতে অনুরোধ করলেন। সেখানে সব জমিদাররা মিলে বিষয় সম্পত্তির আলোচনা করে। ডাক্তার বসু বলেন,—“যখন বিলাতে ছিলাম তখন কত আশা ছিল যে দেশে ফিরে এসে সমাজের মঙ্গল করব। আমিই যেন একজন Reformer হয়ে জন্মেছি। কিন্তু দেশে এসে সেসব কোথায় জুড়িয়ে গেল। উপার্জন নিয়ে ব্যস্ত হয়ে পড়লাম। আর সময়ই পাই না। আমাদের দেশে বাক্য দ্বারা ‘Reformer’ করতে গেলে চলে না। মহিলা বিদ্যালয় এই যে স্থাপন করা হলো, তাহা ছাত্রী অভাবে বন্ধ হতে চলেছে। গায়ে মানে না আপনি মোড়ল হবে কি করে। এই সকল কুরীতিগুলো তুলে দিতে হবে। এই সকল পরিবর্তন করলেই দেখবে ১০ বৎসরে ভারত উন্নত হয় কিনা।” গদাধর বলে,—“আমাদের দেশের লোক মোটা ভাত কাপড় হলে সন্তুষ্ট। সভ্যতার সঙ্গে এই লোভবুদ্ধি বেশী হতে থাকে। বিলাতে জনপ্রতি খরচ বেশী। সকলে রব তুলেছে যে, আমি বাঙ্গালিকে ঘৃণা করি। এমন কি বাবারও ঐ বিশ্বাস হয়েছে। শিখতে পড়তে শিখেছে অনেকেই, কিন্তু বিবেচকশক্তি নেই। এইরূপের সংখ্যাই বেশী।” বসু তখন বলেন,—এইসব দেখে শুনেই সমাজের ওপর বিরক্তি জন্মে গেছে। সকলে

নিজের নিজের কর্তব্য করা যাক। তারপর যা হবার তা হবে। (প্রহসনটি এখানে খণ্ডিত।)

আজব কারখানা বা বিলাতী সং (কলিকাতা—১৮৯৪ খৃঃ)—অপূর্বরূপ মিত্র ॥ প্রকাশক—কেদারনাথ সেনগুপ্ত। প্রহসনটির ললাটে লেখা আছে, “বাবুয়ানা বিবিয়ানার স্বক্বেকে আয়না।” বৈকল্পিক নামকরণ এবং পরিচয় প্রদানে লেখক তাঁর উদ্দেশ্য স্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেছেন। সমাপ্তিতে স্ত্রীপুরুষের সমবেত গানে নামকরণ ব্যাখ্যার প্রয়াস আছে।—

“আমাদের সব বিলিতি ঢং।

বিলিতি আচার, বিলিতি ব্যাভার

ডউল ডাওয়াল রং—

আমাদের সব বিলিতি ঢং ॥

নাচ বিলিতি, গান বিলিতি, ডিং ডং ডিং ডং—

আমাদের সব বিলিতি ঢং ॥

বিলিতি পরা, বিলিতি খাওয়া,

বিলিতি বসা, বিলিতি শোওয়া ;

বিলিতি ধরম, বিলিতি করম,

ঠিক কিলিতি সং—

আমাদের সব বিলিতি ঢং।

নাচ বিলিতি, গান বিলিতি, ডিং ডং ডিং ডং—

আমাদের সব বিলিতি ঢং ॥

কাহিনী।—কলকাতার অবিজ্ঞাপ্রকাশবাবু বিবাহিত। স্ত্রী মাতঙ্গিনী বর্তমান। কিন্তু তিনি চকোরিণী নামে একজনের সঙ্গে অবৈধ প্রণয়ে আসক্ত। চকোরিণীদের ফ্যান্সি ফেয়ারে চকোরিণীর কার্পেট দেখে স্তম্ভাতি করে বেশী দাম দিয়ে অবিজ্ঞাপ্রকাশ কিনেছিলো। তারপর থেকে আলাপ জমে ওঠে। চকোরিণী পর পর পাঁচজন স্বামীকে ছেড়েছে। একজন অবশ্য মরে গেলে মামলা মোকদ্দমা করে তার বিরাট সম্পত্তি হস্তগত করেছে। বর্তমান স্বামীকে সে ভোলামাতালের সহায়তায় প্লো পয়জন করে পাগল করে রেখেছে। এই ভাবে সে ব্যভিচার চালিয়ে যাচ্ছে। অবিজ্ঞাপ্রকাশকে প্রকাশে বিয়ে করা তার সখ, কিন্তু অবিজ্ঞাপ্রকাশ বিয়ের ব্যাপার এড়িয়ে গিয়ে ভালবাসার দোহাই দেন।

চকোরিণী বলে সে তার পাগল স্বামীকে যে কোনো মুহূর্তেই ডাইভোস' করতে পারবে। কিন্তু অবিজ্ঞাপ্রকাশ সাহস পায় না।

অবিজ্ঞাপ্রকাশবাবু 'ভালবাসা ক্লাবের' সভাপতি। ধিনিকেষ্টর ভাষায়,—
“আমাদের ভালবাসা ক্লাবের মূলমন্ত্র হুইটহাটের সেবা করা। স্ত্রী টুই ওসব আমাদের মালামাল কেনাবেচার সামিল। হুইটহাটই আমাদের পিতা বল—
মাতা—ভ্রাতা বল—ভগিনী বল—মার খুড়োখুড়ী, পিসেপিসী মেসো মাসী
যাই বল—সকলি আমাদের।” এই ক্লাবের মেম্বর মোট বারো জন।
অবিজ্ঞাপ্রকাশকে হাতে রাখবার জন্তে চকোরিণী এই ক্লাবকে কয়েক হাজার
টাকা চাঁদা দিয়ে অনুগ্রহীত করে রেখেছে।

অবিজ্ঞাপ্রকাশের বোন চঞ্চলাও পুরোপুরি বিবি। “তিনি সেমিজ এঁটে
বিবি হয়ে ঘরে বসে খবরের কাগজ পড়বেন।” তার স্বামী মি: ধাড়া বিলেতে
গিয়েছিলো। তারপর কলকাতায় এসে অবধি চঞ্চলার খোজ খবর নেয় নি।
চঞ্চলার অবস্থা এতে বিন্দুমাত্র কষ্ট নেই। সে তার মাষ্টার ধিনিকেষ্টর সঙ্গে
ঘনিষ্ঠতা করে স্বামীর অভাব পুষিয়ে নিয়েছে। ধিনিকেষ্টকে অনেক দিন
আগেই ছাড়িয়ে দেওয়া হয়েছে। কিন্তু একটা না একটা ছুতো করে সে
রোজ পাঁচটার সময় খবরের কাগজ বা বই হাতে করে চঞ্চলার কাছে আসে।
বারণ করবার কেউ নেই। পুরুষমানুষ অবিজ্ঞাপ্রকাশ তো বাইরে বাইরেই
থাকে। ধিনিকেষ্টও অবিজ্ঞাপ্রকাশের সেই “ভালবাসা ক্লাবের” মেম্বর।
ধিনিকেষ্ট আর চঞ্চলার রুদ্ধ কপাটের কার্যকলাপ দেখে অবিজ্ঞাপ্রকাশের স্ত্রী
মাতঙ্গিনী শিউরে ওঠে। তবু স্ত্রী-জনোচিত কৌতূহলে সে দরজার মাঝখানে
একটা ছেঁদা করে রেখে মাঝে মাঝে তাদের লীলা দেখে। গয়লাবৌ
মাতঙ্গিনীকে এইসব বিলিতি চংয়ের কথা বলতে গিয়ে বলে,—“আর দিদি,
বিলিতি চংয়ের কথা আর বোলো না। আগে শুনতেম কায়েত বামুন আর
বাবু ভেয়েরাই ঐ সব করে, গরিব দুঃখী ছোট নোকের ঘরে ও সব চং ছিল না,
এখন আর তোমায় বোলবো কি বৌদিদি! ছোট জেতের ভেতর হাড়ী,
মুচী, মেথর, মুন্সফরাস পর্যন্ত সবারি বাড়ীতে বিলিতি চংয়ের ঢেউ।” স্বামী
এবং ননদ দুয়ের ব্যাপারেই যথেষ্ট ক্ষোভ। কিন্তু সে নিরুপায়।

ভালবাসা ক্লাবের তরফ থেকে বড়দিনে এক অদ্ভুত ঘোড়দৌড়ের ব্যবস্থা
হয়। ঘোড়দৌড় হবে নিমন্তলায়। “ভালবাসা ক্লাবের সমস্ত মেম্বরগণ
প্রত্যেকে তাহার নিজ নিজ হুইটহাটকে পৃষ্ঠে বহন করে—গ্রাণ্ডপ্রেস অর্থাৎ

মহান দৌড় দৌড়বেন।” যিনিকেষ্ট চঞ্চলাকে খবর দিতে আসে। সব মেম্বরদের হুইটহার্টের মত হয়েছে, শুধু চঞ্চলার হলোই হয়। যিনিকেষ্ট চঞ্চলাকে পিঠে নিয়ে দৌড়োবে। চঞ্চলা বলে, তার ভয় আর লজ্জা হচ্ছে, সভ্য হলোও মেয়েমানুষ তো বটে। এইতেই কতো লোকে কতো কথা বলে, রেস হলে তো মুখ দেখাবারই উপায় থাকবে না। যিনিকেষ্ট বলে,—“মরাল কারেজ সংস্কারবিশিষ্টা মহিলার কি কোন বাধা বাধা-জ্ঞান হয়?” চঞ্চলাকে যিনিকেষ্ট বিবেশ্বর মোহিনীর উপায়াস এবং কুঞ্জবালার জীবনচরিত পড়তে বলে। চঞ্চলা বলে,—“তোমাদের হুইটহার্টদের স্বামিরা তো সেখায় গিয়ে পড়তে পারে।” যিনিকেষ্ট বলে,—“সেইটুকুই হুইটহার্টদের কারদানি! তাঁরা সকলেই স্ব স্ব স্বামিকে ভোগা দিয়া ভুলাইয়া কোন না কোন নিজেদের কাজে পাঠাইয়া, অপর স্থানে স্বামী রহিল, স্থির নিশ্চয় করিয়া তবে আসিবেন।” তা ছাড়া মিঃ ধাড়ার সেখানে যাবার কোনোই সম্ভাবনা নেই। চঞ্চলা এদিক থেকে নিশ্চিত। গাউন পরে চঞ্চলাকে সেখানে যেতে হবে। চঞ্চলা ছেঁড়া গাউন সেলাই করতে বসে।

এদিকে চকোরিগী “পাবলিকলি” বিয়ে করবার জন্তে অবিভাগপ্রকাশকে ধরাধরি করলে অবিভাগপ্রকাশ বলেন,—“তুমি অশেষ গুণে পারদর্শিনী হোয়ে কখনও কখনও একটু জীন্সভাব স্থলভ কথা কও। এতোদিন যখন নিরাপদে কেটে গেল—আর অল্প দিনের জন্তে কেন অর্থব্যয় কোরে লোক দেখানো বিবাহ! তোমায় আমার যদি মিল রইল তবেই কি যথেষ্ট হোলো না?” আজ ভালবাসা ক্লাবের মিটিংয়ে অবিভাগপ্রকাশের প্রিজাইড করবার কথা আছে। অবিভাগপ্রকাশ চকোরিগীকে বলেন, আজ তাঁরা যুগলে একত্রে প্রিজাইড করবেন। তিনি ভালবাসেন কিনা, এতেই প্রমাণ হবে। মেম্বররাও চকোরিগীকে কনগ্রাচুলেট করতে চায়, কারণ চকোরিগীর টাকাতাই ক্লাব এতো সচ্ছল হয়েছে।

ভালবাসা ক্লাবের হলঘরে বারোজন মেম্বর জমায়েৎ হয়েছে! প্রেসিডেন্টের চেয়ারে অবিভাগপ্রকাশ বসেন। কিছুক্ষণ পরে চকোরিগী এসে প্রেসিডেন্টের পাশের চেয়ারে বসে পড়ে। তারপর সভার কাজ আরম্ভ হয়। প্রোগ্রামের কার্ট আইটেমে রেসের স্থান স্থিরীকৃত হয়—নিমতলা ঘাটে। দ্বিতীয় আইটেমে বোড়সওয়ার হুইটহার্টদের পোষাক স্থিরীকৃত হয় ‘ব্যালিট ড্রেস’।

তৃতীয় আইটেমে স্থির হয়, সার্কাসের মতো গোলাকার পথে, গড়ে পঞ্চাশ ফুট করে প্রত্যেক দলকে দৌড়োতে হবে। চতুর্থ আইটেমে চারজন চারজন করে তিনবার দৌড় ঠিক হয়। পঞ্চম আইটেমে স্থির হয়, প্রত্যেক মেম্বরের মুখে রাশ লাগানো থাকবে, আর পিঠে ‘ইয়ুজুয়েল জিন্ রেকাব’ বাঁধা থাকবে। একজন মেম্বর প্রস্তাব করে, প্রত্যেক মেম্বর গাধা ঘোড়া ইত্যাদি এক একটার মুখোস পরে রইবে। মুখোসের কথা স্নাইট্‌হাট্‌দের আগে বলা রইবে, নইলে আবার তারা নিজের নিজের ঘোড়া চিনতে পারবে না।

এদিকে তলে তলে অবিভাগপ্রকাশের স্ত্রী এক ফন্দি আঁটে। সে কতকগুলো চিঠি লিখে তারপর ভালবাসা ক্লাবের মেম্বরদের ঠিকানা জেনে নিয়ে তাদের স্ত্রীদের কাছে চিঠিগুলো পাঠিয়ে দেয়। গয়লাবোকে ধরে গয়লার সহায়তায় চিঠিগুলি বাড়ী বাড়ী পৌঁছিয়ে দেওয়া হয়। এদিকে কৌশলে চঞ্চলার স্বামী মিঃ ষাডাকেও খবর পাঠিয়ে আনবার ব্যবস্থা করা হয়। সেই সঙ্গে আবার স্নাইট্‌হাট্‌দের স্বামীদেরও খবর পাঠানো হয়। নিমতলা ঘাটের রেসের খবর সে চঞ্চলার ঘরে আড়ি পেতে সব শুনেছিলো।

নিমতলা ঘাটের সামনে ঘোড়দৌড়ের জগ্গে জায়গা প্রস্তুত করা হয়। তার চারিদিকে ফুল দিয়ে সাজানো হয়। অর্ধচক্রাকারে ব্যাণ্ড পাৰ্টি দাঁড়িয়ে ব্যাণ্ড বাজাতে আরম্ভ করে দেয়। মুখোস পরে ভালবাসা ক্লাবের মেম্বররা হামাগুড়ি দিয়ে বসে থাকে। মেম্বরদের আপন আপন স্ত্রী এসে পৌঁছেছিলো। তারা স্বামীদের মুখোস চিন্তো। তারা গিয়ে নিজ নিজ স্বামীদের পিঠে চড়লো। তখনো মেম্বরদের স্নাইট্‌হাট্‌রা এসে পৌঁছে য় নি। রেস মাষ্টার সব ব্যবস্থা ঠিক দেখে রেস শুরু করে দেয়। স্ত্রীরা স্বামীর ওপর চড়ে মনের আনন্দে স্বামীদের ছুটিয়ে নিয়ে চলে। এমন সময় স্নাইট্‌হাট্‌রা এসে স্ত্রীদের গালাগালি করতে আরম্ভ করে। এসব শুনে পুরুষরা মুখোস খুলে—“ও বাবারে মাগ যে, অ্যা!”—বলে জিভ কাটে। ইতিমধ্যে স্নাইট্‌হাট্‌দের স্বামীরাও এসে পড়ে। স্নাইট্‌হাট্‌রা চমকিয়ে বলে ওঠে,—“ও বাবারে—ভাতার যে!” স্বামীরা তাদের স্ত্রী তথা মেম্বরদের স্নাইট্‌হাট্‌কে মারধোর আরম্ভ করে দেয়। সেইসঙ্গে মেম্বরদের ওপরেও প্রহার চলতে থাকে। শেষে মাতঙ্গিনী নিজেই ওদের থামায়। মাতঙ্গিনী মিঃ ষাডাকে বলে,—“ওঁদের এই কেলেঙ্কারি, কৌশল কোরে তোমাদের এনে যে, দেখাতে পেরেছি, এই যথেষ্ট হয়েছে, আর আমাদেরও ওঁদের বদলে ঘোড়া হাঁকানোর

সুখটা হয়ে গেছে। এখন ঠুঁরা যেমন জ্ঞানপাপী তেমনি কানে ধোরে ঠুঁদের জ্ঞান দিয়ে দাও। যেন এমন কর্ম আর না করে। আর সভ্য জেতের ধারার মাগ ড্যামেজের সব টাকা ধোরে নাও।” ভালবাসা ক্লাবের মেম্বররা সবাই পাঁচশত টাকা করে ধার দিতে রাজী হয়। প্রত্যেক স্ত্রী নিজের লম্পট মেম্বর-স্বামীদের কান ধরে এবং প্রত্যেক হুইটহার্টের স্বামী ব্যাডচার্লী ‘হুইটহার্ট’দের কান ধরে নিমন্তলার ঘোড়দৌড়ের মাঠে নাচতে শুরু করে।

মরকট বাবু (কলিকাতা—১৮৯৯ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ মলাটে একটি পাত্রে বলা হয়েছে,—

“গিয়াছে গ্রাম্যতা—নাহি সমাজ শাসন,
কাণ্ডারিবিহীন তরী—তুফান যেমন।
ধর্মের তরঙ্গ কত লাগে তার গায়,
উঠিছে আনন্দ বায়ু অর্থের আশায়।

কাহিনী।—মরকট-বাবু জনৈক গ্রাম্য কৃপণ ধনী বংশীধর সিংহের পুত্র। বংশীধর সারাজীবন গ্রামেই কাটিয়েছে। কৃপণ হলেও তার একটা সখ ছিলো ছেলেকে কালেজে পড়াবে। কলকাতার কলেজে ছেলেকে পড়িয়ে সখ মিটিয়েছে। “ছেলেও দিনকতক কালেজে ঢু মেরে, এখন কালেজ আউট হয়ে বসে বসে খচাখচ হাওনোট কাটছেন।”

বংশীধর সিংহের পুত্র ‘মরকট পাল’। এমন স্বাধীনচেতা অর্থবান্ যুবক সহজেই অর্থসন্ধানী চতুর লোকের শিকার হয়। সাহেবীয়ার সঙ্গে সঙ্গে কুকার্বে প্রবৃত্ত করিয়ে এরা অতি সহজেই তার কাছ থেকে অর্থদোহন করে। এমন এক শিকারী প্রেমচাঁদ সত্যিই বলেছে,—“পয়সাই আজকাল সংসারে সার বস্তু! যার পয়সা নাই তার মরণও ভাল। পয়সার জন্তে লোকের কর্মাকর্ম, গম্যাগম্য, পাত্রাপাত্র, খাড়াখাড়া কিছুই বাছাবাছি নেই।” প্রেমচাঁদ ভূষিমালের দালালী ছেড়ে “পাকামালের” দালালী ধরেছে। “আজকাল যে মালের জন্তে লোকের সর্বধ পয়মাল হচ্ছে, সেই মালের আকর সোনাগাচির দালালী ধরিছি।”

অপর এক শিকারী ভূতনাথ। একা শিকার চলে না, তাই ভূতনাথকে প্রেমচাঁদ সহকারী করতে চায়। ভূতনাথ অতি সহজেই রাজী হয়। প্রেমচাঁদ বলে, তার বর্তমান শিকার মরকট পাল। ভূতনাথ বলে সে বখরা চায় না, বেরোরিং পোটে ইয়ারকি দিতে পারলেই সন্তুষ্ট।

মরকত-বাবু দেশী সাহেব। বিলিভী জিনিস ছাড়া কিছু তার পছন্দ নয়। ভৃত্য ডজার মতে,—“বিলেত হতে টানের মধ্যে কাগজ জড়ান গোবর এনে এখানে অনেক বাবু বিলাতী বেল মোরকা বলে চাঁটতে থাকেন।” সাহেব সমাজে মরকতের খাতির নেই। তাই কোটপ্যাট পরে ঘরে বসে ভৃত্যের কাছে তারিফ পেতে চায়—সাহেব হিসেবে কেমন মানিয়েছে!

ইতিমধ্যে বংশীধরের মৃত্যুসংবাদে টেলিগ্রাম আসে। মরকত ভাবে এ এক হ্যাঙ্গামা, তবে বিষয়গুলো হাতে আসবে। মরকত চিন্তা করছে, কি করা যায়, এমন সময় দুই শিকারীর প্রবেশ। প্রেমচাঁদ মরকতের সঙ্গে আলাপ শুরু করতেই প্রতিভাবলে ভূতনাথ তাকে ডিঙিয়ে মরকতের সঙ্গে অন্তরঙ্গতা করে। ভূতনাথ তাকে ‘মর্কট’ বলে ডাকে। প্রেমচাঁদ ভয় পেলেও মরকত সন্তুষ্টই হয় এই সম্বোধনে—কারণ ইংরাজী ত-এর উচ্চারণ ট। হঠাৎ পিতার মৃত্যুতে বিলেত যাত্রার ব্যাঘাতের কথা মরকত প্রকাশ করে। প্রেমচাঁদ বলে,—“এইখানে বসে যদি বিলাতের কায হয়, তবে মিছে জাতটা খোঁষানর দরকার কি?” বিলেতে গেলে কাপ্তেন হাতছাড়া হবে এই ভয়ে প্রেমচাঁদ একথা বলে। কিন্তু জাতের কথায় মরকত তেলেবেগুনে জলে ওঠে। বলে,—“হোয়াট ইজ দি মিনিং অফ্ জাত! আমি সে ভয় করিনে, যে সকল উপকরণে অস্ত্রের দেহ গঠিত হয়েছে, আমারও তাই।”

বাঙালী-সাহেব হয়েও মরকতের মুখ ফস্কে শ্রীক্লেবের কথা বেরিয়ে পড়লে শিকারী দুজন তাকে নিরুৎসাহ করে বলে,—“ও অসভ্যতায় আপনার কায নাই, অ্যাঙ্গলো ইণ্ডিয়ান পার্টি দেখলে বড় ঘৃণা করবে।” কিন্তু অমুঠানেই অর্থদোহনের স্বযোগ। এমন স্বযোগটা ছাড়া যায় না। তাই তারা বলে,—“শিক্ষিত লোকের পিতৃশ্রদ্ধটা গ্র্যাওগোছ—ফ্যাসানে বেস্ হওয়া আবশ্যক।” বড়লোকদের আপন হাতে সব কাজ করতে নেই। শ্রীক্লেব আসল কাজ দেশের দেওয়ানজীর হাতে দেওয়া ভালো। এখানে কেবল পার্টি দিলেই চলবে। এদের কথায় মরকত আশঙ্কিত হয়। কালোকোট কালো-পেড়ে ধুতিতেই শোকচিহ্ন প্রকাশ পায় বলে পোষাক বদলাবার দরকার বোধ করে না সে।

সঙ্গে সঙ্গে করিৎকর্মা শিকারীর আগ্রহে শ্রীক্লেবের লিষ্টও তৈরি হয়ে যায়। —ত্রাণ্ডি ৬ ডজন, লেমনেড ১২ ডজন, বরফ একমণ। শ্রীক্লেব যাচ্ছিল না, স্বতন্ত্র প্রচুর পরিমাণে মাংস আনবার ব্যবস্থা হয়। মেয়ে কীর্তনীয়া বায়না

করবার বদলে—খেমটাওয়ালীর ব্যবস্থা করা হয়। যুক্তি এই যে, একই টাকা নিষে কীর্তনীয়া শুধু গান পাইবে, কিন্তু খেমটাওয়ালী গান ও নাচ দুই-ই করবে।

শ্রীক্লেব পুরোহিত হবেন অজপতি বিজ্ঞানীপ। তাঁর মত,—“টোল তো ইংরাজী শিক্ষার আঘাতে প্রায় হুগোল হয়ে উঠলো, এক শ্রীক্লেবশাস্ত্রের নিয়ন্ত্রণ—তাও একরকম বন্ধ, কত কষ্টে যদি কোন ব্যাটা মলো, অগ্নি তার ছেলে ব্যাটা রেজ্ঞ মতে মত দিয়ে... পিতৃশ্রীক্লেবটা পর্যন্ত লোপ করলে, কাজেই এখন আমাদেরও ঐ মতে মত দিতে হয়েছে, গ্রাস আচ্ছাদনে সংস্থানটা তো চাই।”

পাকা মালের দালাল প্রেমচাঁদ বগলা ও তরলা—দুই বেজাকে বায়না করে রাখে। এ বিষয়ে সে স্থপটু। তারা শ্রীক্লেব বাসরে খেমটা নাচবে। ওদিকে রাস্তায় রাস্তায় হ্যাণ্ডবিল্ আর পোষ্টার। নিউস্ পেপারে বিজ্ঞাপন—তাতে সবাক্লেবে নিয়ন্ত্রণের সঙ্গে সঙ্গে মদমাংসের প্রলোভন দেখানো হয়। আরো বলা হয়, সুন্দরীরা এলে তাদের যথেষ্ট পরিমাণে “বিদায়” দেওয়া হবে।

যথাদিনে শ্রীক্লেব হয়। সাহেবী কাষদায় শ্রীক্লেব। দরজায় দেবদাক্লেব পাতায় গেট। তাতে রং বেরঙের পতাকা। বৈঠকখানা স্থসজ্জিত চেয়ারে আর টেবিলে। সকলে একে একে আসে। তারপর বক্তৃতা শুরু হয়—পিতার সদগতির জন্তে। পুরে বাবুর্চি কাঁটাচামচ ডিস এবং মদমাংস পরিবেষণ করে যায়। অভ্যাগতরা মদমাংস সেবন করে। সঙ্গে সঙ্গে এদিকেও আরম্ভ হয় বেজাদের খেমটা নাচ।

শ্রীক্লেব পুরোহিত অজপতি বিজ্ঞানীপকে মদ খেতে বলা হলে তিনি চটে গেলেন। ভূতনাথ যখন বলে,—“আপনার অতিরিক্ত সম্মান, প্রতি গেলাসে পাঁচ টাকা দক্ষিণা। অজপতি অর্থলোভে বলে,—“হা হা বাপু হে, আমাদের তান্ত্রিক মতে কারণের বিধি আছে।” তারপর গেলাসের পর গেলাস মত্তপান করে চলে অজপতি। প্রেমচাঁদ দেখে, ব্রাহ্মণটা অনায়াসেই অর্থদোহন করছে। এতে তার গাজ্জদাহ হয়। সে তখন তরলা বেজাকে ইঙ্গিত করে তার দিকে ঠেলে দেয়। তরলা ঝুঁব চতুরা। সে অজপতির কৌচা চেপে ধরে বলে,—“ঠাকুর আমার টাকা দাও—অনেক টাকা ফাঁকি দিয়ে গলি ছেড়েছ।” তরলা রীতিমতো তাকে নিষে টানাটানি আরম্ভ করে। অজপতি চোখে অন্ধকার দেখে। প্রথমে সে গালাগালি করে। কিন্তু পাকা বেজার কাছে ফল হয় ভার

বিপরীত। শেষে সে করষোড়ে অহুসন করে—এমন কি পরে পদতলে পড়ে
মুক্তি চায়। অজপতি জানে এটা মিথ্যে—কিন্তু এ ব্যাপার রাষ্ট্র হলে তার
সম্মান থাকে কোথায়!

ইতিমধ্যে একজন প্রতিবেশী ভদ্রলোক এসে লক্ষ্য করেন—সাহেবী শ্রদ্ধ
কতোদূর গড়িয়েছে। বর্তমান শিক্ষা ও অর্থলোভী ব্রাহ্মণের কুকর্মকে ধিক্কার
দিয়ে তিনি শ্রাদ্ধবাসর ত্যাগ করেন।

(গ) সংস্কার ও দেশোদ্ধার ॥—

সংস্কারক প্রহসন (কলিকাতা—১৮৮৬ খৃঃ)—স্বরেন্দ্রনাথ ঘোষ ॥
বিজ্ঞাপনে প্রহসনকার বলেছেন,—“বঙ্গীয় যুবকদিগের অপূর্ণ কীর্তিকলাপের
ইতিহাস মাত্র।...যাহাতে বঙ্গীয় যুবকগণ নিজ নিজ দৃষ্টি, এই পুস্তক পাঠে
বুঝিতে পারিয়া সে কার্য হইতে বিরত হন, ইহাই গ্রন্থকারের একান্ত বাসনা।”
প্রহসনের মধ্যে নব্য সমাজগৃহে বিনোদিনীর গানে প্রহসনকার ব্যাপক অনাচার
থেকে মুক্তির ইচ্ছা প্রকাশ করেছেন।—

“বঙ্গ তব দুঃখ দেখে ফাটে রে হৃদয়।

অভাগিনী বঙ্গবাল্য হাষ কত দুঃখ সব ॥

কেবা আছে এ জগতে, এ ঘোর দুঃখ নাশিতে।

যে আছে, সে জন আহা বড় সহৃদয় ॥”

কাহিনী।—সাধারণ মধ্যবিত্ত হারাধন বন্দ্যোপাধ্যায়ের পুত্র যোগীন্দ্রনাথ
নব্য যুবক এবং “উন্নতমনা সংস্কারক।” তার বন্ধু নবীনবাবু ও কালীপ্রাণবাবুও
একই গোত্রীয়। যোগীন্দ্র নবীনকে বলে,—“শুধু আমি একা চেষ্টা করিলে
Whole Indiaর Reformation হওয়া অসম্ভব।” এজন্যে নবীনদেরও
নাকি প্রয়োজন আছে! নবীন বলে,—“আমাদের সমাজে প্রথমে বিধবাবিবাহ
প্রচলন করা, তারপর জাতিভেদ উঠান ও পৌত্তলিক ধর্ম পরিত্যাগ করিয়া
সকলকে পরম ব্রহ্মের প্রেমে মগ্ন করান কর্তব্য।” পরিশেষে স্ত্রী স্বাধীনতা
প্রচলনের কথাও সে বলে। যোগীন্দ্রের সংস্কারের হাত থেকে তার বিধবা
বোন কামিনীও পরিজ্ঞান পায় না। সে নাকি কামিনীকে বলে,—“কামিনী
তোমার বে কণ্ঠে হবে।” কামিনী এতে খুব লজ্জা পায়। “আমি শুনে পালিয়ে
আসি। এ দুঃখিনীর সাধের ধন সতীশ্বর তুমি তাহাই যেন নির্বিঘ্নে রাখতে
পারি।” প্রতিবাসী হরিহর মুখোপাধ্যায়কে যোগীন্দ্র বলে,—“আপনি Old

foolদিগের গুরুমন্ত্র সার করিয়াছেন।... ..আপনার মতো Niggardদিগের সাহায্যের জ্ঞাত কিছুমাত্র প্রার্থনা করিব না। দেখি বক্তৃতা ও দৃষ্টান্তে কি করিতে পারি।” হরিহর ভাবে, “এবা বলে কি? এরা সমাজের কি বুকে যে সমাজ সংস্কার করবে।”

যোগীন্দ্র চাঁদা তুলে সমাজ সংস্কারের নামে বোবাজারে একটা বাড়ী করেছে। নাম দিয়েছে “নব্য-সমাজ”। একটা বিধবা কাষেতের মেয়েকে বের করে এনে সে সেই বাড়ীতে রেখেছে। কৃষ্ণনগরের রামচন্দ্র ঘোষের শিক্ষিতা বিধবা মেয়ে কুমুদিনী প্রলোভনে পড়ে সেখানে আশ্রয় নিতে বাধ্য হয়েছে। তাঁকেই নাকি যোগীন্দ্র বিয়ে কববে। রামচন্দ্র খবর পেয়ে নালিশ করবার জন্তে প্রস্তুত হয়। ভয় পেয়ে যোগীন্দ্রের মা প্রসন্নমণী স্বামীকে তার হাতের বালা খুলে দিয়ে ছেলেকে বাঁচাতে বলে। কিন্তু হারাদান আপত্তি করে বলে,—“না—ছেলের শিক্ষা হওয়া দবকাব।” যোগীন্দ্র বাড়ী এলে হারাদান তাকে বিয়ে কববার জন্তে প্রস্তুত হতে বলে। যোগীন্দ্র বলে,—“হ্যাঁ, বিয়ে কবতে পারি যদি মেয়ে শিক্ষিতা ও বিধবা হয়।” হারাদান তাকে কুলাঙ্গার বলে গালি দেন। যোগীন্দ্র বলে,—“আমার বক্তৃতা দিতে যেতে হবে, আমি যাচ্ছি।”

ওদিকে বোবাজারে নব্য-সমাজের ঘরে যোগীন্দ্র—নবীন, কালীপ্রাণ ও বিনোদিনীকে নিয়ে মত্তপান ও অজ্ঞাত অনাচারের কাজ করে। একদিন মত্তপানের সময় বিনোদিনী যোগীন্দ্রকে বলে, তার বিধবা বোন কামিনীকে সে এখানে নিয়ে আসুক, তাহলে আরও মজা হবে। যোগীন্দ্র বিনোদিনীকে কথা দেয়—তিন চার দিনের মধ্যেই তাকে নিয়ে আসবে। এই সময় হারাদান ওদের ওখানে গিয়ে উপস্থিত হন। যোগীন্দ্র বাবার পরিচয় এই বলে যে—এই লোকটি তাদের বাড়ীর বাজাব সরকার। তাঁকে যোগীন্দ্র Waiting room-এ অপেক্ষা করতে বলে নিজেদের কুর্মে মন দেয়।

কামিনী দুঃখ করে। তার মা মারা গেছেন। বাবাও নিরুদ্দেশ হলেন কয়েক দিন হলো। দাদার এমন মতিগতি,—কেমন করে সে বেঁচে থাকবে। এমন সময় যোগীন্দ্র এসে তার কাছে বলে, সে কামিনীর বিষের ব্যবস্থা করেছে নবীনের সঙ্গে। কাল গাড়ী আসবে। কামিনী যেন দগদ টাকাকড়ি নিয়ে যাবার জন্তে প্রস্তুত থাকে। কামিনীকে সে অভয় দিয়ে বলে, অখ্যাতির কোনো ভয় নেই। ওদের সমাজেই সে থাকবে। সেখানে আরও অনেক মেয়ে আছে। কামিনী আপত্তি তুলে বলে, সে সতীত্ব নিয়েই বেঁচে থাকবে। “যে

পুরুষ হিন্দু রমণীকে বিবাহের পরামর্শ দেয়, সে মহাপাপের পাপী।” কিন্তু তবু যোগীন্দ্র কামিনীকে জোর করে গাড়ীতে তুলে নিয়ে যায়। প্রতিবেশী হরিহর এসে আক্ষেপ করেন,—হায়—হায়, আর একটু আগে এলেই তিনি কামিনীকে রক্ষা করতে পারতেন। বাংলাদেশের “পিশাচগণের পৈশাচিক কাণ্ড” দেখে তিনি স্তম্ভিত হন।

বৌবাজারে ‘নব্য-সমাজের’ বাড়ীতে গিয়ে কামিনী অস্বস্তিবোধ করে। বিনোদিনীর ব্যবহার তার কাছে অত্যন্ত খারাপ লাগে। সে বিনোদিনীকে প্রকাশ্যেই “বেঞ্চা” বলে গালাগালি দেয়। বিনোদিনী অত্যন্ত ক্ষুব্ধ হয়ে প্রতিকারের আশায় যোগীন্দ্রের কাছে গিয়ে নালিশ করে। যোগীন্দ্র একথা শুনে চটে যায় এবং কামিনীকে গিয়ে পদাঘাত করে। কামিনীর এতে মৃত্যু হয়।

ওদিকে নবীন বিনোদিনীকে বলে, তাকে সে ভালবাসে, কিন্তু বিয়ে করবার উপায় নেই, কেন না যোগীন্দ্রকেই বিনোদিনী বিয়ে করবে এবং যোগীন্দ্রবাবু বিনোদিনীকে ভালবাসে। প্রতিবাদ করে বিনোদিনী বলে, যোগীন্দ্র ইদানীং তাকে ভালবাসছে না। তার সঙ্গে বিয়ে হলে বিনোদিনী সুখী হবে না, বরং নবীনকেই সে বিয়ে করবে। তাছাড়া যোগীন্দ্র নিজের বোনকে ঘেরে ফেলেছে। আজ হোক, কাল হোক, পুলিশ তাকে ধরে নিয়ে যাবে। অতএব যোগীন্দ্রের সঙ্গে থাকা নিরাপদ নয়।

‘নব্য-সমাজ’-এর বাড়ীতে যোগীন্দ্র বিনোদিনীকে বলছিলো যে তাকে স্বাধীনতার ওপরে বক্তৃতা দিতে হবে। এমন সময় পুলিশ সঙ্গে করে হরিহরবাবু এসে যোগীন্দ্রকে দেখিয়ে দিলেন। পুলিশ যোগীন্দ্রকে গ্রেফতার করে। নবীন আর বিনোদিনী সাক্ষীতে বলে যে, তারা যোগীন্দ্রকে দেখেছে কামিনীকে প্রহার করতে। এই বলে নবীন আর বিনোদিনী চলে যায়। যোগীন্দ্রের জিজ্ঞাসায় বিনোদিনী জবাব দেয় যে, সে নবীনের স্বামী হবার জন্তে যাচ্ছে। বিলাপ করতে করতে যোগীন্দ্র তখন বলে,—“এতদিনে আমার চৈতন্য হলো। আমি কি কুকার্য্যই করেছি। কেন আমি হরিহরবাবুর উপদেশ শুনিনি।” নিজের বোনকে সে হত্যা করেছে। শত শত নরকেও এর প্রায়শ্চিত্ত হবে না। “উনবিংশ শতাব্দীর শিক্ষাভিমानी সমাজ সংস্কারকগণ! তোমরা দেখিয়া যাও আর শিখিয়া যাও, যে, প্রাচীন হিন্দুসমাজের সংস্কার নাই। তোমরা সংকার্য্য ভ্রমে কতই সর্বনাশ করিতেছ। সাবধান হও। বঙ্গ সমাজ রসাতলে দিবার সঙ্কল্প করিও না।”

গাথা ও ডুমি (বড়বাজার—১৮৮২ খৃঃ)—অভুলকৃষ্ণ মিত্র । ২৩ মলাটে গ্রন্থসনের পরিচয় প্রসঙ্গে বলা হয়েছে,—“ভাঙ সমাজ সংস্কারকের নিখুঁৎ কটোগ্রাফ ।” মলাটে পুস্তকপাঠের সাহেবী পোষাকে সুসজ্জিত একটি পর্দাভের চিত্র প্রদত্ত হয়েছে । সামসাময়িকযুগের তথাকথিত সংস্কারকের বুদ্ধিশূন্যতা প্রকারান্তরে প্রচার করে আত্মসমর্থনের আকাজক্ষা গ্রন্থসনকারের পক্ষ থেকে ব্যক্ত করা হয়েছে ।

কাহিনী ।—বামনদাস গুঁই কলকাতার একজন বিজ্ঞানালী লোক । তবে একটু রক্ষণশীল । তাঁর দুই ছেলে—সারদা দাস আর বরদা দাস । বড়ো ভাই সারদা সত্তা বিলেত থেকে এসেছে, এতে ছোটো ভাই বরদা খুব গর্ভ অনুভব করে । এতোদিন সে নানা বিষয়ে বক্তৃতা দিবেও নাম কিনতে পারে নি । “গোলদীঘি, বিডন পার্ক, এলবার্ট হল, টাউন হল, ইণ্ডিয়ান এসোসিয়েশন, ব্রাহ্মসমাজ, হিন্দুসমাজ—কোথাও শ্রোতা জোটে না, রাজনীতি, সমাজনীতি, ধর্মনীতি, যে বিষয়ে বক্তৃতা করতে যাই না কেন, শ্রোতা জোটে না, কাজেই নাম কিনতে পারি না ।” সে ভাবে, দাদাকে আশ্রয় করে সে একটা “Society paper” বার করবে । দাদার কলমে আর ভাইয়ের গলার জোরে সহজেই সমাজ-সংস্কারক হিসেবে তারা পরিচিত হবে । “দাদার কলম—আমার গলা । দেখবো তেঁট্টা এগোয় কি জল এগোয় ? সব সেকাংকে পাথের তলায় আনবো তবে ছাড়বো ।” দাদা এসে ভাইকে প্রথমেই দেশী পোষাক ছাড়িয়ে বিলিভী পোষাক পরালো । “Blood and poison—একি পোষাক ? উলঙ্গ হইয়াছ বাই ।... টোমার ঐ উলঙ্গকারি বস্ত্র ছিঁড়িয়া—হামার পোর্টম্যান্ট মচাট বিলাটি স্ট পুরিয়া স্কিক করিতে হইবে হামার অটঃকরণকে ।” তারপর ছোটো ভাইকে সংস্কারে দীক্ষা দেয় । “ডুই বায়ে একটু হইয়া সমাজ সংস্কারের Pioneer হইলে মেয়ের ডল—ঠিক ডোউরিতে ডোউরিতে হামাদের পুঠে আসিবে । তাহা হামি কুব ভায়াঅক শপট করিয়া বলিতে সাহস করি ।” সমাজ-সংস্কারে তাদের কর্মসূচী স্থির হলো—“হামার সমাজ সংস্কারের প্রথম প্রোগ্রাম পোষাক বড়লান, ডিটাব স্বাটীন সবাব্য বেস্তা বিবাহ । কেন না বেস্তারা জন্মাবটি স্বাটিনা, জন্মাবটি স্বাটিনা স্ত্রী না হইলে বাল্যলার উচ্চারণ ককনো হইতে পারে না । স্বাটিনা রমণীর

সন্ধানগণ ডলে ডলে Napoleon, Garibaldi, Mazzini রূপে বঙ্গের গরে গরে, হাটে হাটে বাজারে বাজারে আবির্ভূত হইয়া আর বিষ বটসরের মতো বাঙ্গালাটাকে স্বাভিন করিয়া ফেলিবে।” সারদা যে শুদ্ধ বাংলা বলতে পারে না, তা নয়, কিন্তু তবু সাহেবী বাংলা সে বলে। “ওরূপ করিয়া কহিটে আমাদের বিলাট ফেরটডলকে সাবডান হইটে হয়, পাছে Pure বাঙ্গালা বাহির হইয়া পড়ে ?.....নেহাং colloquial কহিলে বিলাটফেরট বলিয়া কেহ স্বীকার করিটে চাহিবে না।”

সারদা বাড়ীতে ঢুকেই শোনে পিতা মোকদ্দমার জন্তে বর্ধমানে গিয়েছেন। “That miserly old hypocrite”, “that abominable wretch of a father”-এর ট্রেন অ্যাক্সিডেন্টে মৃত্যু কামনা করে। বরদার অহুরোধে সারদাকে একবার বাধ্য হয়ে অস্ত্রপুত্রে যেতে হয়। কিন্তু কি করে যাবেন ! তাঁরা যে উলঙ্গ !—অর্থাৎ দেশী পোষাক পরা। শেষে চোখ বুঁজে ভাইয়ের হাত ধরে অস্ত্রপুত্রে ঢোকে। ফিরে এসে চোখ খুলবে। সারদার কথা শুনে বরদার স্ত্রী হেমস্তুকুমারী বলে,—“একি ঠাকুরকি ! বঠাঠাকুরও যে সেই থিয়েটারওয়ালাদের মত টেনে টেনে হর করে কথা কয়।” সারদার বোন ক্ষেমকরী বলে,—“ওলো ছুঁড়ী ও সব বিলিতি কথা কওয়া।” ভাদ্রবধূর মিষ্টি গলা শুনে আধখোলা চোখে হেমস্তুকুমারীকে দেখে সারদা মোহিত হয়। সারদা বলে ওঠে,—“Oh ভাদ্রবধূ ! অত লজ্জাবতী ভ্রিয়মানা কেন ? আর ওরূপ এক হাত ঘোমটার ভিতর কেন ? ভাদ্রবধূ বিলাতী মতে আদরের জিনিস, Embraceএর সামগ্রী।” হাত ধরে সারদা টানাটানি করতে গেলে হেমস্তুকুমারী আতঙ্কে চীৎকার করে ওঠে, সবাই ছি ছি করে ; বরদা উঠে পালিয়ে যায়। বামনদাসবাবু এসে সারদাকে বকে ওঠেন ; বলেন, আজ থেকে সারদা বৈঠকখানায় খাবে থাকবে, ভেতরে যেন না ঢোকে।

এবার বেঙ্গা বিবাহের তোড়জোড় করে দুই ভাইয়ে মিলে। বামনদাসের বুড়ো আচার্যের ছেলে পেলাবাম বেঙ্গাসংগ্রহে পঢ়ে। দুই ভাইয়ে এসে পেলাবামকে ধরে—বিয়ের জন্তে দুজন বেঙ্গাকে এনে দিতে হবে। পেলাবাম অনেক খুঁজে লালনমণি আর তার মেয়ে ল্যাভেণ্ডারকে সংগ্রহ করে। তাদের সে সব কথা খুলে বলে, এমন কি বাবুদের মাথা খারাপের কথাও। লালন বয়স্কা, অনেক ঘাটের জল খেয়েছে। তার প্রথমে ধারণা হলো, বাবুদা তাদের সম্পত্তি হাত কন্নবার জন্তে এই চাল চলেছেন। তাই সে আপত্তি

করলো। পেলারাম অনেক বৃষ্টিতে স্নিজিয়ে তাদের রাজী করালো। বল্লো, সম্পত্তি কিছুই থোয়া যাবে না, বরং লাভই হবে। মায়ে ঝিয়ে বিয়ে করতে রাজী হলো অবশেষে। লালনের বাড়ীতেই বিয়ে হবে।

বিয়ের সব ঠিকঠাক। পেলারাম হয়েছে পুরোহিত। বিকৃত সংস্কৃতে সে শ্রীদ্ধের মন্ত্র আওড়ায়। জিজ্ঞাসিত হয়ে সে বলে,—“মন্ত্ৰের এইটুকুই তো আমার শেখা Sir! তা শ্রীদ্ধই বল আর বিবাহই বল।” দুই ভাইয়ে মিলে মা আর মেথেকে বিয়ে করতে বসে। অহুষ্ঠান বেশ চলছে, এমন সময় একটা কাণ্ড ঘটে যায়।

লালন ছিলো সারদার বাবা বামনদাসের রক্ষিতা। ল্যাভেণ্ডারও বামনদাসেরই গুরস কন্ঠা। সম্প্রদানের সময় দারোয়ান এসে হঠাৎ খবর দেয়—লালনের বাবু এসেছেন জামাই সাহেবকে নিয়ে। সবাই পালাবার পথ খোঁজে। কিন্তু ইতিমধ্যে বামনদাস আর John Bull এসে ঢুকে পড়েন। দুই ভাই তখন বেপরোয়া। তারা দুজনে দুই বেঞ্চার হাত চেপে ধরে রাখে। কারণ বিয়ের পর বেঞ্চাদের ওপর তাদের আইনগত অধিকার আছে। অবশেষে বাবার কড়া ধমকে ছোটো ভাই হার মানলো এবং সব কথা তাঁকে খুলে বল্লো। বল্লো, সব পরামর্শের মূলে—“দাদা ও আমি”। John Bull বামনদাসকে এদিকে বলে যে, সে বিলেত থেকে সারাদাকে ধাওয়া করে এখানে এসেছে। সারদা বিলেতের দাগী আসামী। ওখানকার জেল থেকে পালিয়ে এসেছে। Bull সারদাকে জেলে পুরতে চায়। পিতা বামনদাস তখন কান্নাকাটি করে, তার হাতে পায়ে ধরে। অবশেষে নাকে খং দিয়ে দুজনে রেহাই পায়। ল্যাভেণ্ডারের ঘরে একটা গাধার মুখোস ছিলো। Bull সেটা আনিযে সারদাকে পরতে বলে। তারপর ইংরেজী একটা বই তার হাতে দিয়ে বলে,—“দেখ, তোমু গাধা হয়—এই কিতাবঠো পড়ো, পড়নেসে বুঝো Social Reformation কেনো বোলে।” সারদা সমাজ-সংস্কারের পরিণাম নিষে পয়ার আবৃত্তি করে। শেষে দর্শকদের উদ্দেশ করে সে বলে,—“সভ্য মহাশয়, আমরা ভক্ত সমাজ সংস্কারক, আপনাদের মধ্যে আমাদের মত কেউ আছেন কি ? থাকেন তো সাবধান !!!”

বক্শের (১৮৮২ খৃঃ)—অতুলকৃষ্ণ মিত্র। টাইটেলে লেখা আছে,—
“বক্শের—The Discomfited lover—A faithful picture of the

growing evils of an unworthy cause.” সমাজ-সংস্কারার্থে Free love আন্দোলনের সমর্থক নব্য গোষ্ঠীদের বিরুদ্ধে গ্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ সংগঠিত। গ্রহসনের মধ্যে একটি সভায় গানে আছে,—

এবার মদ্যমাদী এক হয়েছি জুটে
সমাজ বাধা আপনি যাবে টুটে
ভাই ভগিনী সবাই মিলে বলবো গো মুখফুটে,—
যারে দেখবো ভাল, বাসবো ভাল,
মেরে বিয়ের মুখে ঝাঁটা।”

কাহিনী।—অজ্ঞান খাস্তগীর বিলেত ফেরত এবং Free love আন্দোলনের প্রবর্তক। এই আন্দোলনে তার সহায়ক তার বন্ধু চালাক গডগডি। বিশেষ করে চালাক হচ্ছে একজন কাগজের সম্পাদক। চালাকের সহায়তায় অজ্ঞান monied man খোঁজে, কারণ পেছনে টাকা থাকলে যে কোনো আন্দোলনই সার্থক হয়। বৈঠকখানায় বসে অজ্ঞান ইউরোপ ও আমেরিকার স্ত্রী-স্বাধীনতার প্রশস্তি গায়। চালাক আসে, কথা প্রসঙ্গে বলে,—এই আন্দোলন “বাস্তাল portion take up করেছে, তবে এদেশীরা নানান বায়না তুলছে।” সে আশ্বাস দেয়,—বিপ্লবদলে ধনী লোক খুব কম আছে—সুতরাং আন্দোলনে ব্যাঘাত ঘটবার কোনো ভয় নেই।

এইবার অজ্ঞান জোড়ায় জোড়ায় ‘রোলবল’ করে। একটি ক : পুরুষ অশ্লের বিবাহিতা স্ত্রীর হাত ধরাধরি করে ঘরে ঢোকে। এমনি করে অনেক জোড়া এসে ঘরে উপস্থিত হয়। তারপর অজ্ঞান তাদের কাছে Free love আন্দোলনের মাহাত্ম্য বোঝায়। বলে,—“হায, না জানি কবে—আর কত বৎসর পরে ঘৃণিত বিবাহ ২থা উঠিয়া গিয়া নরনারীর মধ্যে স্বাধীন সম্বন্ধ স্থাপিত হইবে।... (তার) প্রেমলীলার চূড়ান্ত অভিনয় দেখাইবে।” “অভিনয়” শব্দটা ব্যবহারে চালাকের পক্ষ থেকে আপত্তি আসে। “Beg your pardon for this interruption. আপনি অভিনয় কথাটা ব্যবহার করিবেন না। ও কথাটা অশ্লীলতা বাচক—immorality ও obscenity পরিপূর্ণ। বিশেষতঃ তথায় অশ্লীল ভ্রাতা ও ভগিনীগণ গতায়ত করিয়া থাকেন।” অজ্ঞান এটা যেনে নেন। Free love প্রশস্তিমূলক একটা গানের পর জোড়া জোড়া হয়েই তারা চলে যায়।—

“হাটি হাটি পা পা, গায়ের ওপর দিয়ে পা ।
 গুটি গুটি চল ভাই, জোড়া গেঁথে বাড়ী যাই ॥”

ইতিমধ্যে অজ্ঞানের মেয়ে Miss অবলা খাস্তগীর তাদের বাড়ীর বামুন্ঠাকুরের সঙ্গে প্রেম করে। স্বাধীন প্রেমের উজ্জল দৃষ্টান্ত এতে প্রকাশ পায়। স্বাধীন প্রেম আন্দোলনের নেতা হব্বেও অজ্ঞান মেয়ের এই Free love বরদাস্ত করতে পারলো না। বামুনঠাকুর রামকিঙ্করের ওপর অজ্ঞান চোটপাট করে। অবলা অন্তঃস্বা। রামকিঙ্কর বলে,—“ঘাটাবেন না, রামকিঙ্কর জামাইগাবু খ্যাতি রটবে।” রামকিঙ্করকে মারতে গিয়ে অজ্ঞান কেঁচো হয়ে যায়। অজ্ঞান অবশেষে বিয়ের মতো একটা দ্বন্দ্ব কাজও মেয়ের ব্যাপারে মেনে নিতে প্রস্তুত হয়। কেননা গর্ভবতী কুমারীকে কেউ বিয়ে করতে চাইবে না। অবশ্য একজন মেথর জমিদার আছে। তার সঙ্গে বিয়ে দিলে অবশ্য একজন টাকাওয়ালা লোক হাতে আসে। চালাকই এই পরামর্শ দেয়। অজ্ঞান এতে সানন্দে রাজী হয়। বকেশ্বর মাষ্টার অবলাকে পড়াষ। অবলা নিজের উদ্ধারের আশায় প্রেমের দোহাই দিয়ে বকেশ্বরকে অহুরোধ করে—তাকে বিয়ে করবার জন্তে। বকেশ্বর বিবাহিত। অবলা তাকে স্ত্রী ত্যাগ করতে বলে। অবলার প্রেম নাকি নভেলের Heroine-এর ভালবাসার চাইতেও বড়ো।

অন্তদিকে আবার বকেশ্বরের স্ত্রী চতুরা মেথর-জমিদার চৌখলরামের সঙ্গে অবৈধ প্রেমে যুক্ত। বকেশ্বর একদিন হাতে নাতে তার স্ত্রীকে ধরে ফেলে। তারপর তিরস্কার করে বলে, তার সঙ্গে বকেশ্বরের বন্ধু নেই। চতুরা চৌখলস্কে বলে, স্বামী তাকে divorce করেছে, সে তাকে পুষুক। চৌখল বলে,—“তোরা ভাতারের মুখে লাতি মেরে হামার সাতে চল—তোরা জন্তে দশটা নকর, দাসী দরওয়ান রাখিয়ে দিব।” চতুরা সানন্দে চৌখলের হাত ধরে বেরিয়ে আসে।

এদিকে অবলা বকেশ্বরের বাড়ীতে রাত করে গিয়ে বলে,—কাল তাকে মেথরের সঙ্গে বিয়ে দেওয়া হচ্ছে, তাই আজই বকেশ্বর তার ওপর অধিকার প্রয়োগ করুক। অবলার পূর্ব প্রশ্নী বামুনঠাকুর এই সময় অবলাকে নিতে আসে। “ওর নভা ধোরে নৈ গিয়ে উলুবেড়ের জাহাজে চড়াব।” বকেশ্বর প্রতিবাদ করলে বকেশ্বরের ঠ্যাং ভেঙে দিয়ে সে চলে যায়।

অজ্ঞান বৈঠকধানার বসে ভবিষ্যৎ ভাবছে। এমন সময় বকেশ্বর এসে

অবলাকে বিয়ে করবার প্রস্তাব করে। চৌধুরাম উপস্থিত ছিলো। অজ্ঞান চৌধুরের কাছ থেকে পাঁচ হাজার টাকা আগাম নিয়েছে। সে কনে ছাড়বে কেন? বকেম্বর হতভম্ব হয়ে যায়। এমন সময় চৌধুরের মা মেধরাণী চিকণ-বিবি এসে চৌধুরকে বলে যে, যাকে সে বিয়ে করতে যাচ্ছে, সে অন্তঃসত্ত্বা। তখন চৌধুর টাকা ফেরৎ চায়। অজ্ঞান টাকা খরচ করে ফেলেছে—কি করে টাকা দেবে! চৌধুরকে সে তার অসামর্থ্য জানায়। চৌধুর বলে, এক উপায় আছে। অজ্ঞান এবং চালাক-কে দুই ভাঁড় ‘ময়লা’ কাঁধে করে ডিপোয় নিয়ে যেতে হবে। বাধ্য হয়ে অজ্ঞান আর চালাক ময়লা ঘাড়ে করে পথ চলে। বকেম্বর হতাশ হয়ে স্থির করে, সে বোটম হবে। সঙ্গে সঙ্গে অজ্ঞানের বাড়ীর ঝি বলে ওঠে, সে তার বোটমী হতে চায়। ঝিকে বোটমী করতে বকেম্বর রাজী হয়।

বউ-ঠাকুরণ বা সমাজকলঙ্ক (কলিকাতা—১৮৮১ খৃঃ)—জি. সি. রায় । বৈকল্পিক নামকরণে লেখকের উদ্দেশ্য স্পষ্ট। প্রহসনোক্ত প্রধান চরিত্রের নামকরণে একটি বিশেষ দিককেই ইঙ্গিত করা হয়েছে।

কাহিনী।—ভারতবন্ধু ও সমাজ-হিতৈষী। তার প্রথম পুত্র জুমিষ্ঠ হয়েছে, বাড়ীর সকলেই আনন্দ করছে, কিন্তু তার মুখে হাসি নেই। কারণ তার বিধবা বৌদিও অন্তঃসত্ত্বা। এখন তিনমাসের। ভারতবন্ধুর স্বারাই একাজ হয়েছে। চোদ্দ বছর আগে ভারতবন্ধুর দাদা মারা গেছে। বৌ-ঠাকুরণ শ্রামার পক্ষেও প্রলোভন জয় করা সম্ভবপর হয় নি। ভারতবন্ধু ভাবে,—“পাপ তো অনেক করেছি! কলেজে পড়বার সময়ে অনেকের মাথা খেয়েছি। কিন্তু এমন বিপদে পড়িনি। দেখা যাক। লেখাপড়া করেছি বলে লোকে সম্মান করে। সুতরাং অধ্যাতি প্রচার হলেও কেউ বিশ্বাস করবে না।” ভারতবন্ধুর মা এটা জেনেছে। তার ধারণা কামদাই এজ্ঞে দায়ী। “ঐ সর্বনাশী, পোড়ামুখী, কুলকলঙ্কিনীই তো আমার বাছার মাথা খেয়েছে। নইলে প্রতিমার মতো বউ থাকতে ওর কুহকে ভোলে!” ভারত তাকে বলে,—“দেখো, একথা যেন অন্য কেউ শুনতে না পায়, যে কোরেই হউক একটা বুদ্ধি বের করতে হবেই।” মা চলে গেলে ভারত মনে মনে ভাবে,—“ওষুধ দিয়ে যে করেই হোক সন্তান নষ্ট করতে হবে। আমি যখন ‘শ্রশান বহি’ নাম দিয়ে একটা আর্টিকেল লিখেছিলাম, তখন অনেকেই বিধবাবিবাহ দেওয়ার অন্ত মত.

প্রকাশ করেছিল। তখন যদি বিষে দিতুম তাহলে আর আমাকে এতো ভাবতে হতো না।”

বৈঠকখানায় বসে সত্যপ্রিয় ভাবে, যারা এখন শিক্ষিত হচ্ছে, তারাই পাপের শ্রোত আর অধর্মের প্রবাহ বৃদ্ধি করছে। এদের না আছে কর্তব্যজ্ঞান, না আছে ধর্মভয়। স্ত্রীশিক্ষা, বিধবাবিবাহ, বাল্যবিবাহ-নিবারণ ইত্যাদি সমাজহিতের কথা উঠতেই এরা সবাই বক্তৃতা দিতে পটু, অথচ আসল কাজের সময় এদের পাত্তা পাওয়া যায় না। সুতরাং এখন সচিবসভায় আন্দোলন করা কঠিন হয়ে উঠেছে। সত্যপ্রিয় এসব কথা ভাবছে, এমন সময় সুধীর বীরচন্দ্র আর ভারতবন্ধু এসে ঘরে ঢোকে। সত্যপ্রিয় এদের কাছে তার অভিজ্ঞতার কথা বলে। কার্যগতিকে সে কয়েকটি পল্লীগ্রামে গিয়েছিলো। প্রত্যেক গ্রামেই পরিবারে দু-একটা দুঃখিনী বালবিধবা আছে। সেই সঙ্গে গ্রাম্য পতিভ্রষ্টদের অত্যাচার। অনেক অনাথা এদের হাতে পড়ে সতীত্বে জলাঞ্জলি দিচ্ছে। প্রত্যেক গ্রামে প্রত্যেক মাসেই জগহত্যা হচ্ছে, সংসার ছারখারে যাচ্ছে। সত্যপ্রিয়কে বিধবা বিবাহের পক্ষপাতী জেনে এক ভদ্রলোক সাক্ষাৎ করে বলে যে, তার দুটি বিধবা মেয়ে আছে। একটি দশ, অন্যটি বারো বছরের। এই আগুনের ডালি নিয়ে সে জ্বলছে। এদের ধর্মরক্ষা অসম্ভব হয়ে উঠেছে। ভদ্রলোকের মন শুষ্ক ও অবসন্ন। ভদ্রলোকের অন্ত কোনো সন্তান নেই। তিনি বেশিদিন বাঁচবেনও না। তাই তিনি অকূলে পড়েছেন। ভদ্রলোক হাউ হাউ করে কাঁদতে কাঁদতে বলেন,—যারা লেখাপড়া শিখে সভ্য হচ্ছে, তারাই এদের সর্বনাশ করছে। কিন্তু এরা শাসনেব অতীত।

সত্যপ্রিয়ের মুখে এসব ঘটনা শুনে ভারতবন্ধু বলে,—“এ বিষয়ে একটি পুস্তক লিখে, মিটিং করে প্রচার করা যাক। আমি প্রস্তাবটি লিখব।” সুধীর মস্তব্য করে,—“বক্তৃতা দিবে আর বই লিখে এ সমস্যার সমাধান হবে না।” ভারতবন্ধু সম্পর্কে দেবেশ মস্তব্য করে,—“এমন অহঙ্কারী মুখসর্ব্বাঙ্গ লোক বড় দেখা যায় না। তাঁহার বড় বিশ্বাস সে একজন বিদ্বান্ ও স্বলেখক, আপনারাই উহাকে প্রশংসা দিচ্ছেন।”

অন্তঃপুরে মলিনবেশে বসে বৌ ঠাকুরণ কামদা ভাবে, ছেলে বেলায় সে বাবা মার কতো আদরের ছিলো। যার হাতে পড়েছিলো, তাকে ভালো করে চেনবার আগেই—ভগবান তাকে কেড়ে নিলেন। এই পাষণ্ডই তাকে ভুলিয়ে নরকে ডুবিয়েছে! তার সবচেয়ে বড়ো বন্ধু মনোরমাও তাকে ত্যাগ করেছে।

এখন সময় মনোরমা এসে ঘরে ঢোকে। সে বলে,—“তুমি নিজের পায়ে কুড়ুল মেরেছ। তুমি যে জঘন্ঠ কাজ করেছ, তাতে তোমাকে সাহায্য করা ঘোর পাপ। তুমি লেখাপড়া শিখেছ। তোমার মুখে ধর্ম উপদেশ শুনেছি। পুণ্ডর মতো ইঞ্জির স্থখ না করলে কি জীবন যায় না?” কামদা সখীর মুখে এসব কথা শুনে কাঁদে। মনোরমা জানতে পেরেছে যে, একজন লোকের সঙ্গে কামদার বিয়ের ব্যবস্থা হচ্ছে। সে বলে,—“তুমি নিজে মজেছ, তার সঙ্গে সঙ্গে একজন নির্দোষ চরিত্র ভদ্রলোককে মজাবে কেন?” কামদা বলে, ভারতবন্ধু নাকি বলেছে, বিয়ের পর এ বিষয়ে আর কেউ নাকি টের পাবে না।

বীরচন্দ্র ইত্যাদি কয়েকজনের সহায়তায় ভারতবন্ধু গোপনে কামদাকে প্রিয়নাথ নামে এক ভদ্রলোকের সঙ্গে বিয়ে দেয়। সূধীরকে বীরচন্দ্র বলে,—“পাত্রী যে পরিবারের তাত জানই, গোপনে বিয়ে না হলে সম্ভব হতো না। ভারতবাবু সৎসঙ্গে জানাতে নিষেধ করেছিলেন।” ভারতবন্ধু নাকি এ বিয়েতে সব খরচা দিয়েছে। বিধবাবিবাহ হয়েছে জেনে সত্যপ্রিয় ও দেবেশ উল্লসিত হলেও পরে সব ব্যাপার শুনে ঘৃণায় ভারতবন্ধুকে ধিকার দেয়। সত্যপ্রিয় বলে,—“ভারতবন্ধু ভাল লোক নয় জানি, কিন্তু সে যে এমন জঘন্ঠ চরিত্রের লোক, তা বিশ্বাস করতে ইচ্ছা হয় না।” প্রিয়নাথ এই সময়ে তাদের কাছে এসে বলে, বাড়ী থেকে খবর এসেছে, কামদা মরণাপন্ন। সর্বাঙ্গ ফুলে উঠেছে। উত্থানশক্তি রহিত। বাড়ীতে যাওয়ার পয়সা নেই যে যাবে। সত্য তাকে টাকা দেয় এবং বলে, গিয়ে স্ত্রীর যেন চিকিৎসা করায়।

প্রিয়নাথও শেষে সবকিছু জানতে পারে। একদিন শিশু কোলে নিয়ে জ্ঞানদা মনে মনে ভাবে, এই শিশুর কোনো দোষ নেই, কিন্তু তার অদৃষ্টের দোষে তার পবিত্র মুখের দিকে চাইতে ঘৃণা হচ্ছে। এমন সময় প্রিয়নাথ এসে উগ্র মেজাজে তাকে বলে,—“আমি তো তোমার কোন সর্বনাশ করি নাই, তবে আমার জীবনটা বিনাশ করলে কেন!” তারপর প্রিয়নাথ বুঝতে পারে, সবকিছুর মূল ঐ ভারতবন্ধু।

ভারতবন্ধু সূধীরের বৈঠকখানায় বসেছিলো। সূধীর ভারতকে বলে,—“তোমার সকল ব্যাপার আমি জেনেছি। তুমি কি জঘন্ঠ কাজ করে অপর লোকের উপর সর্বনাশ করেছ। তুমি শিক্ষিত হয়ে তোমার চরিত্রের একি অবনতি! তুমি ইহার শাস্তি অবশ্যই পাইবে।” প্রিয়নাথ এসে ওখানে হঠাৎ উপস্থিত হয়। সে চীৎকার করে বলে,—“কোথায় সেই পাষাণ—যে আমার

সারা জীবনটা নষ্ট করে দিল!” সামনে ভারতবন্ধুকে দেখে প্রিয়নাথ তাকে সঙ্গে করে পদাঘাত করলো। ভারতবন্ধু মাটিতে পড়ে যায়, তারপর উঠে পালিয়ে যায়।

পাঁচ কনে (কলিকাতা—১৮৯৬ খৃঃ)—গিরিশচন্দ্র ঘোষ ॥ প্রগতিশীলের বিবিধ অবাস্তব গতিবিধি প্রচারে প্রহসনকারের প্রচেষ্টা নিযোজিত। অবশ্য অর্থলোভ ও দৌর্নীতিক আশ ঘটিত আর্থিক চিত্র এখানে দুর্লভ নয়। তবে সে সম্পর্কে প্রহসনকারের বক্তব্য অগ্রকাশিত।

কাহিনী।—লক্ষীচরণ তার পুত্র কালাচাঁদকে এম্. এ. পাশ করিয়েছে। তার ইচ্ছে ছিলে বিয়ে দিয়ে অনেক টাকাকড়ি হাতে আনে। ছেলের নাম অমূল্য। অমূল্যকে সে বলে,—“এই এমে পাশ করেছিস, তোর বে-তে বাগান, বাড়ী, কোম্পানীর কাগজ আর তোর ওজনে সোনা নেব।” কালাচাঁদ নামে এক প্রতারক ঘটককে সে ঠিক করেছে। কালাচাঁদ প্রতারক হলেও গরীবদের কোনো অনিষ্ট করে না। সে ভাবে, শান্তিরামবাবুর চতুর্দশী কণ্ঠা বনবিহারীর সঙ্গে অমূল্যের বিয়ে দিইয়ে শান্তিরামবাবুর কিছু উপকার করে।

অমূল্য এদিকে মন্ত Reformer. ডালহৌসি ইনষ্টিটিউটে সে পুরুষ ও স্ত্রী ডেলিগেটদের নিয়ে মিটিং করে। একজন স্ত্রী ডেলিগেট পূজো সংস্কারের ভার নেয়। বিলিভী প্রথায পূজো হবে, বাজনা হবে বিলিভী, যাঁত্রাগানের বদলে উঁচু লেকচার দেওয়ানো হবে। কিচেন সেক্সনে কাদম্বিনী দাসী রন্ধনে সংস্কার-মুক্তির ভার নেয়। বিবাহ সেক্সনে একজন ডেলিগেট আছে। তার মতে ৩০ বছরে বিবাহের বয়স নির্ধারিত হবে। পণপ্রথা থাকবে না। যৌতুক শুধু একটা লালপেড়ে শাড়ী। স্ত্রী-আচার বারণ, বাসর ঘর নিষিদ্ধ। মনোমোহিনী দাসী স্ত্রী শিক্ষা সেক্সনে। তার মতে Entrance না পাশ করলে কুটনো কুটতে পারবে না, I. A. পাশ না করলে রাঁধতে পারবে না ইত্যাদি। একজন পুরুষের নব্য ড্রেসের ভার নেয়, একজন ঘেঘেদের নব্য ড্রেসের ভার নেয়।

ইতিমধ্যে অমূল্যের স্বহযোগী নদীরাম এসে খবর দেয়, পুন্যর খোঁটারা Social Reformation-এর বিপক্ষে Political Congress-এর পক্ষে এক দল করেছে। অমূল্যের লাল নিশানের দল, তারা সবুজ নিশানের দল। তারপর সবুজ নিশানের দল এলো। লাল নিশানের দল তাদের কাছে ওয়ার ডিক্লেয়ার করে।

লালনিশানের দলের অমূল্যকে উদ্ধিরে দিয়ে কাজ হাসিল করবার আশায় কালাচাঁদ অমূল্যকে বলে, একটি লোক আছে, খুব বীর। অমূল্যর বাবার সঙ্গে তার বন্ধুত্ব। অমূল্যর বাবার বিপক্ষে সে হয়তো লড়াইবে না। তাই তার মেয়েকে বিয়ে করলে তাকে হাত করতে পারবে। কালাচাঁদ শান্তিরামকেই সেই যোদ্ধা বলে পরিচয় দেয়। শান্তিরামকে কালাচাঁদ সব শিথিয়ে সব কিছুতে সায় দিয়ে যেতে বলে। অমূল্যর সামনে সবকিছুতে সায় দিয়ে যায় শান্তিরাম—কণ্ঠাদায় হতে উদ্ধার হবার জন্তে। কালাচাঁদ বলে, শান্তিরামের মেয়ের বয়স তেত্রিশ। নসী বলে, অমূল্য একে বিয়ে করলে Practical Reformation হবে। কালাচাঁদ মনে মনে ভাবে,—“বুড়োর ঢের খেয়েছি দেখি যদি মেয়েটা পার কস্তে পারি।”

এদিকে লক্ষ্মীচরণের কাছে তার ছেলের জন্তে একটাও সম্বন্ধ আসছে না। শাসাল সম্বন্ধ এনে দেবে এই কথা দিয়ে কালাচাঁদ তাকে সাতবছর ঘুরিয়েছে আর টাকা নিয়ে গেছে। কালাচাঁদের ওপর তার রাগ হয়। ঠিক এমন সময় কালাচাঁদ এসে লক্ষ্মীর কাছে উপস্থিত হয়। সে এসে বলে, এক রাজার ছেলের ফরমাসে কালাচাঁদ একটা মাণিক ছড়ানো মেয়েকে যোগাড় করে দিবে লাখ লাখ টাকা পেয়েছে। এই ধরনের মেয়েদের বাইরে দেখে বোঝা যায় না। থাকেও সাধারণ জায়গায় নয়। একে লালদীঘির তলা থেকে আনতে হয়েছে। এ রকম আরও কয়েকটা কনে হাতে আছে। একজন বোসেদের পাংকোর তলায় লুকিয়ে আছে। এরা হাঁচলে, কাশলে, দাঁড়ালে, বসলে, হাসলে, কঁাদলে, মোহর টাকা সিকি ছয়ানি—এসব বের করে। এতো টাকা পেয়েও কালাচাঁদ দীনভাবে আছে—সে শুধু ইন্কাম ট্যাক্স দেবার ভয়ে। লক্ষ্মীচরণ ভাবে, কালাচাঁদ প্রতারণা করছে। কালাচাঁদের শেখানো মতো নিধি আর সিদ্ধেশ্বর লক্ষ্মীচরণের কাছে ছুটে আসে। নিধি বলে, তার মেয়ের অদ্ভুত ক্রমতা জানতে পেরে নিয়ে যাবে ভেবে সে পাংকোর মধ্যে লুকিয়ে রেখেছে। কালাচাঁদ জানতে পেরেছে। সিদ্ধেশ্বর বলে, সেও তার মেয়েকে ড্রেনের মধ্যে লুকিয়ে রেখেছে। কালাচাঁদ জেনে গেছে। এখন রাজা রাজড়া ধরে নিয়ে গেলে মোহর বা টাকা হাতছাড়া হয়ে যাবে। লক্ষ্মীচরণ তার ছেলে অমূল্যর সঙ্গে বিয়ে দেয়। আর লক্ষ্মীচরণ তাদের সঙ্গে আধাআধি বখরার রাজী থাকে, তাহলে দুকূল স্বচ্ছ পায়। লক্ষ্মীচরণ বিশ্বাস করেও বিশ্বাস করতে পারে না। ভাবে, এরা সব গাঁজা খেয়েছে। এরা চলে গেলে গিন্নী এসে বলে,—“ই্যা গা! এ ভিন

তিনটে ঘেয়ে হাতছাড়া করে!” সে আড়ালে বসে সব শুনেছে। গিন্নী বলে, তার গলাজলও নাকি একথা বলেছে। গিন্নী প্রস্তাব করে,—“দাও, ছেলের বে দাও, চুপি চুপি তিনটে ঘেয়ে ঘরে নিয়ে এসো। আমি পুঁইমাচার নীচে ঘুঁটের ভেতর লুকিয়ে রেখে দেবো।” লক্ষ্মী আশ্চর্য করে বলে,—“ছেলে যে বে কর্তে চায় না, তা নৈলে ত বে দিতুম! মিস্তিররা বাড়ী বাগান সোনার তাল দিয়ে বে দিতে চেয়েছিল।” এমন সময় অমূল্য আন্তিন গোটাতে গোটাতে আসে। দেখে মনে হয় এখনি কোথাও মারামারি করতে যাবে। গিন্নী বলে,—“কিরে, মারামারি করি না?” অমূল্য জবাব দেয়,—“একেবারেই না। প্রথমে আস্তেন গুড়িয়ে, যুখে শাসানি। বেটাছেলেরা সব শাসাবে, আর লেডিজরা দাঁত বিচুবে। নসে বোধহয় লেকচার দিলেও দিতে পারে।... শেষটা যা হয়—জানু দিতে হয় দেব! কি এত বড় স্পদ্ধা! সোসিয়াল রিকর্পেশন চায় না!” গিন্নী তাকে ভাত খেতে ডাকলে মেজাজের সঙ্গে অমূল্য জবাব দেয়,—“কখন না, ওয়ার ডিক্লেয়ার করেছি, ভাত খাব? শুকনো ছোলা পকেটে রেখে চিবাব—তা নইলে এনাজি বাড়বে না।” অমূল্য চলে গেলে হতাশ হয়ে গিন্নী লক্ষ্মীচরণকে বলে,—“দেখগা, দেখগা, আমার সতীন হয় হবে, তুমি মেয়ে তিনটে হাতছাড়া কর না।” গিন্নী স্বামীকে পরামর্শ দেয়, কালাচাঁদের সঙ্গে আধাআধি বখরার চুক্তি করলে লোভে পড়ে কালাচাঁদ রাজী হবে।

এবার কালাচাঁদের পাত্রী সংগ্রহ করার পালা। ভদ্রক থেকে এক উড়েনী আসে। সে পুণায় যাবে। সেখানে গিয়ে সে সাহেব বিয়ে করবে। “মু উড়্যা বিয়া করিব নি; সাব বিয়া করিবু, মু ইংরাজী ভাষা শিখুচি, ম্যাজিক শিখুচি, মু উড়্যা বিয়া করিবু? সাব বিয়া করিবু।” উড়েনী বলে চলে,—“মু যব সাব দেখিব, এমতি হাত ধরিব। বলিব জাফ্‌ম্যান সেক্টণ্ডা! সে বলিব মিসিবাবা কঁড় বলুচি। মু বলিব তোতে বিয়া করি কিসি করিব, সে হাসি কিন্নি বলিবে লেড়ী!” সাহেবের সঙ্গে বিয়ে দিতে পারলে কালাচাঁদকে সে টাকা দেবে। ষটি বাঁধা দিক্কা ছুটাকা দেবে প্রতিশ্রুতি দেয়।

সাহেবও যোগাড় হয়েছে। এক উড়েকে পাক্‌ড়াও করে তাকে বলে যে, কোম্পানী নাকি একজন উড়ে রাখবে। সাহেব সাজলে উড়েটা এ যাত্রায় প্রাণে বাঁচতে পারে। ইংরাজী না জানলেও ক্ষতি নেই। ছগ্গবেশী লাট-সাহেবের বেটা বলে চালানো যাবে। কালাচাঁদ উড়েকে একটা পুন্নোনে

সাহেবী পোষাক দেবে বলে। উড়েনীকে কালাচাঁদ বলে রেখেছিলো, তার হাতে যে লাটসাহেবের বেটা সাহেব আছে, সে উড়ের মতো থাকে, কিন্তু সাহেব।

তারপর ঘরে কনে পাকড়াও করে। সে একজন কাঠকুড়নী। মুর্শিদাবাদের রাজার নজর তার ওপরে পড়েছে। রাজা তাকে বিয়ে করবে। সে রাজরানী হবে। প্রথমে আপত্তি করলেও পরে উড়িয়ে দিতে পারে না। কালাচাঁদও নিজের স্বার্থসিদ্ধির পথ খোঁজে। এক টহলদারকেও পথে পেয়ে যায়। তাকে বলে, পশ্চিমে এক লালার মেয়ে তার প্রেমে পড়েছে। মেয়ের বাবা মস্তো জমিদার। মেয়েকে অল্প বাড়ী পাঠাবে না। ঘরজামাই রাখবে। টহলদার এমন একটা কনের খবর পেয়ে উজ্জসিত হয়ে ওঠে। মেহনতের চাকরী কে চায়! কালাচাঁদ তাকে শিথিয়ে দেয়, নিজেকে যেন সে মুর্শিদাবাদের রাজা বলে পরিচয় দেয়। টহলদার জানলে মেয়েটি আবার বিগ্ৰেহে যাবে। আর, এ ব্যাপার নিয়ে টহলদারদের সঙ্গে সে যেন পরামর্শ না করে, কেননা শত্রুর অভাব নেই; তারা ভাংচি দিয়ে নিজেরা বিয়ে করবার চেষ্টা করবে।

এবার কালাচাঁদ এক বাঙাল বোষ্টমীকে সংগ্রহ করে। এক গোসাঁইয়ের প্রলোভনে সে কুল ছেড়েছিলো, এখন বোষ্টমী। তাকে বলে, বড়দিনের দিন তাকে নতুন করে বোষ্টমী হবার মতো ‘কনে’-র সঙ দিতে হবে। এতে তার প্রাপ্তিযোগ আছে। বাঙাল বোষ্টমী সহজেই রাজী হয়। এই কনে স্বয়ং লক্ষ্মীচরণবাবুর জন্তে কালাচাঁদ ঠিক করে। কনেগুলোকে বাগানবাড়ীর এক জায়গায় এসে জড়ো হবার নির্দেশ দেওয়া হলো। বরগুলো অল্প রাখা হয়। নির্দেশ মতো আসবে।

বাগানে এসে সকলে উপস্থিত হয়েছে। সবাইকে যুবতী দেখে নসীরামের সন্দেহ হয়। এ বিয়েতে তাহলে আর Practical Reformation কি হবে? কালাচাঁদ কনের আগের থেকেই শিথিয়ে রেখেছিলো। কালাচাঁদ বলে,—“জিজ্ঞাসা করুন, মশাই! মেয়েমাহুষ, দুবছর কমিয়ে বলবে, তবু বাড়িয়ে বলবে না।” নসীরামের প্রশ্নে উড়েনী জবাব দেয়—“ষিকুড়ি পাচ,” কাঠকুড়নী জবাব দেয়,—“পচাশ হো চুকা।” বাঙাল বোষ্টমী বলে,—“এই ষাইট বলেন পয়ষটি বলেন।” কালাচাঁদ নসীরামকে বলে, জল হাওয়ার গুণে চেহারা এখনো এমন আছে। কালাচাঁদ উড়েনীকে পাথেকার মধ্যে নামতে বলে। তাকে

বোঝায়,—সাহেবদের দেশে নিয়ম এই যে, পাংকোর মধ্যে মেম বসে থাকে, সাহেব তাকে সেখান থেকে তুলে এনে বিয়ে করে। উড়েনী আছলাদের সঙ্গে পাংকো-র মধ্যে নামে। তারপর কাঠকুড়ুনীকে ড্রেনের মধ্যে বসে থাকতে বলে। সৌখীন জমিদার জাতি খায় খুব। ড্রেনই সে ভালবাসে। ড্রেনের মধ্যে কনে পেলেই সে লুফে নেবে। কাঠকুড়ুনী ড্রেনের মধ্যে নেমে বসে থাকে। বাঙাল বোষ্টমীকে কিছু পারা-মাখানো পাই পরসা চারপাশে ছড়িয়ে বসে থাকতে বলে। শান্তিরামের মেয়ে বনবিহারিণীও এসে উপস্থিত হয়েছে।

নির্দেশ মতো উড়ে এসে পাংকো-তে নেমে উড়েনীকে টেনে বার করে। দুজনে দুজনকে দেখে গদগদ। টহলদার এসে ড্রেন থেকে কাঠকুড়ুনীকে টেনে তোলে। দুই বরে আর দুই কনে-তে মালাবদল হয়ে যায়। শান্তিরামের মতো বড়ো ষোড়াকে হাত করবার জন্তে অমূল্য তার চতুর্দলী কন্যাকে তেজিশ বছরের প্রোচা ভেবে মালাবদল করে। যৌতুকের জন্তে অবশ্য মন খুঁৎখুঁৎ করে তার। কালাচাঁদের নির্দেশে শান্তিরাম ভান দেখায়—যেন এখনি সে অনেক কিছু দানপত্র লিখে দিচ্ছে।

লক্ষ্মীচরণ এসে পাংকো-র কনে আর ড্রেনের কনে দেখে আর সন্দেহ মনের মধ্যে পুঁবে রাখতে পারে না। বোষ্টমীকে পারা-মাখানো পাই পরসাগুলোর মধ্যে বসে থাকতে দেখে ভাবে, এ বুঝি সেই সিকি আধুলি বের করা কনে। সঙ্গে সঙ্গে তাকে সে বিয়ে করি ফেলে। সিকিগুলো পরীক্ষা করে কালাচাঁদের সব প্রতারণা বুঝতে পারে। জাত খুঁইয়েছে বলে সে আক্ষেপ করে। কালাচাঁদকে যথেষ্টভাবে গালাগালিও করে।

ইতিমধ্যে সবুজ নিশানওয়ালা দল এসে উপস্থিত হয়। সঙ্গে সঙ্গে ছেলেদের লেকচার আর লেডিজ্দের বিকট মুখভঙ্গির মধ্যে দিয়ে যুদ্ধ আরম্ভ হয়। এই সময় যুদ্ধের কাছে এক সাহেব এসে উপস্থিত হয়। এ সব দেখে সে মন্তব্য করে—“বহু আচ্ছ।” তারপর এক ভট্টাচার্যও এসে জোটে। সে দুইদলকে হাত দেখিয়ে বলে—“খামো, খামো, সাহেব বলছে সব জিত। এস সকলে মিলে সাহেবদের স্তোত্র পাঠ করি।” সকলে মিলে তখন নিশান টিশান ফেলে সাহেবের স্তোত্রপাঠ করতে আরম্ভ করে।

পরজারে পাঁজী (কলিকাতা—১৮৯১ খৃঃ)—দুর্গাদাস দে ॥ ‘পরজার’ শব্দের অর্থ “চটিজুতা”। সমাজের নিকৃষ্ট স্তরের ব্যক্তির অনিষ্টমূলক কর্মসমূহ প্রত্যক্ষ করে লেখক তাদের পূর্বোক্ত নামকরণে অভিহিত করলেও কাহিনীর

মধ্যে তার অস্বাভাবিকত্বও প্রচার করবার চেষ্টা করা হয়েছে। ভগ্ননব্য সংস্কারকের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠন থাকলেও অন্তর্গতের বিরুদ্ধেও গোঁণভাবে দৃষ্টিকোণের উপস্থাপন লক্ষ্য করা যায়।

কাহিনী।—কলকাতা শহরটা যতো সব পাজীর আস্তানা। পথে দাঁড়ালেই কতোরকম জানোয়ার চোখে পড়ে। ইকুলের ছাত্রীরা আসে। বিষবৃক্ষ বসাক, শঙ্ককল্পদ্রুম সারকেল, মাধবীকঙ্কণ মোদক, কপালকুণ্ডলা কাঁই, কল্পতরু কুণ্ডু—পথে গান গেয়ে চলে। এন্ট্রান্স পাশ করে সকলে নাকি ফ্রি-লভে নামবে। লজেন্সওয়াল এলে মাধবীকঙ্কণ ছুঁড়জন কেনে; বিষবৃক্ষ বলে, তার মাস্টারমশাই তাকে কতো এনে দেয়। শঙ্ককল্পদ্রুম লজেন্স কেনে না। কল্পতরু তাকে জিজ্ঞেস করে, “তুই নিবি নি ভাই?” শঙ্ককল্পদ্রুম জবাব দেয়,—“না ভাই, বাবা বলেছেন অশ্লীল!” রেওড়ীওয়াল এলে এরা সবাই রেওড়ী কেনে। এক পরসা ঠোঙা। এই রেওড়ী খেলে নাকি যৌবন মেলে, সেই সঙ্গে লভারও মিলে যায়।

বিশেষ করে বিডন গার্ডেনটা একটা চিড়িয়াখানা বললেই হয়। X'mas-এর দিনে সবরকম জাতের জানোয়ার এখানে এসে মেলে। স্বাধীনা যুবতীরা ক্রিকেট খেলতে আসে। তারা বলে, আড় নয়নেই তারা অনেককে আউট করে দেবে। কতগুলো বকাটে লোক তাদের বাহবা দেয়। বঙ্গভট্ট নামে এক পণ্ডিত তাদের কাছে গিয়ে জিজ্ঞেস করে,—“বলি হ্যাঁগা, তোমরা কারা গা? তোমরা কি সোনাগাছি থাকো? ওগো বাড়ীর লম্বর কত?” এমন সময় একটা উড়েনী আসে। তাকে দেখে বঙ্গভট্টের মনটা তার দিকে পড়ে যায়। উড়েনীকে ডেকে বঙ্গভট্ট বলে,—“উড়েনীং, তুমিং মমং গৃহিনীং বং। উড়েনীং জগন্নাথ বলং জগন্নাথ বলং।” পণ্ডিতের রকম দেখে একজন লোক মস্তব্য করে,—“বাগানটা দেখ্ছি বড়দিনে মাং করে দিলে। কলকাতায় কত জানোয়ার এসে জোটে তার নিরাকরণ নেই। এমন মজার জায়গা বাবা ভারতে নেই!” ওদিকে উড়েনীও গদগদ। সে বলে,—“ভট্টরজী তো মুখ দেখি বুঁড়ুলি গলা।” পণ্ডিত বলে,—“থুবং যতনং কৈর্যাং ভঙ্কণং চাপা কলা।” উড়েনী বলে,—“তোমর মাথায় চৈতন ফকা, দেল ছাতিরে বড় ধকা।” বঙ্গভট্টও বলে চলে,—“মম প্রাণং হলোং অকা।” উড়েনী বলে,—“ঠাকুর কঁড় করিলা, মূতো অবড়া বড়া।” নদের চাঁদ বিডন বাগানে বেড়াতে এসেছিলো। সে মস্তব্য করে,—“ও শালা টিকিওয়াল, তোমার এই কাণ্ড? শালা ভারি

মেয়েমানুষ-খোর হে। দেখ দেখি, এক বেটা উড়েনীকে নিয়ে কি কলেঙ্কারটা করলে! বাবা তোমার নশ্তির নেশাতেই এই, না জানি মামার জল পেটে পড়লে আরো কত কি করতে।” তখন বঙ্গভট্ট জবাব দেয়,—“বাবা, এ বড় বিষম দায়রে। যে এ দায়রে ঠেকেছে, সেই বুঝেছে।”

এবার গয়ারাম আসে। মুখে তার সব সময়ে সাম্য সভ্যতা স্বাধীনতার বুলি। সে এসেই লেকচার শুরু করে দেয়। “সাম্য, সভ্যতা, স্বাধীনতা মানুষে যতদিনে না পাচ্ছে ততদিন আমার প্রাণ কোনরকমে স্থির হতে পাচ্ছে না। আহা কবে মেদিন আসবে, যেদিন সভ্যতার প্রভাবে বামুন হাড়ি হবে, মুচি আচার্য্য হবে আর ডোম মিশনারী হয়ে ঘরে ঘরে ধর্ম প্রচার করবে? কবে আমরা উচ্চৈঃস্বরে বলতে শিখবো যে আমাদের বিধবারা অসতী, কোর্টশিপ না করে ছেলেবয়সে বিবাহ দিলে সে ছেলে জোয়ান হয় না, শ্রুচিসম্পন্ন হয় না।……কবে আমরা নববিবাহিতা নিদেন আঠারো বৎসরের প্রগয়িনীকে গাউন পরিয়ে, হাত ধরে বাগানে বেড়াতে পার্কো? কুকচিসম্পন্ন মা বাপকে ত্যাগ করে, তাদের বাড়ী ত্যাগ করে, কেবল মাকে খোরাকি দিয়ে প্রাণপ্রিয়া প্রগয়িনীকে নিয়ে মেসে থাকতে পার্কো?” লেকচার দিতে দিতে গয়ারামের গলা শুকিয়ে ওঠে। মদ না খেলে গলা ভিজবে না; তাই সে বক্তৃতার ভঙ্গীতেই বলে,—“সভ্যগণ, তোমরা সকলেই অবগত আছ যে লেকচার দিয়ে জল খান, কিন্তু এখানে জল নাই, আমি জল খেতেও চাই না; কিন্তু আমি যা চাই, সভ্যতার খাতিরে বলতে পারিব না? সভ্যগণ, আমি একবার—আমি একবার—আমি—আমি……” বক্তৃতা শেষ হয় না। সকলে গয়ারামের কান মলে দিয়ে চলে যায়।

এক খেলুড়ে নানা রকম আজব জীব দেখলে তাকে ধরে রাখতো খেলা দেখাবে বলে। একদিন পথে সে হাঁক দেয়,—“একাদশীর খেলা।” পথের সবাই একটা করে পয়সা দিয়ে খেলা দেখতে দাঁড়ায়। খেলুড়ে প্রথমে কাবুলে সম্পাদককে বের করে নাচায়। পরের ভাত খেয়ে এর নাকি খুব তেল হয়েছে। তারপর নাঁচে বঙ্গভট্ট। “টিকি লুকায়ে গোপনে গোপনে রামপাখী খেতে” এর মতন কেউ পারে না। তারপর বস্তাপচা সম্পাদক নাচে। এর বিদেশের সব খবর নখদর্পণে, কিন্তু স্বদেশের কোনো খবরই এ রাখে না! তারপর নাচে রামনিধি সমাজ-সংস্কারক।—“বুড়া বিষ বরষ্কা লেডীকে নিয়ে বাপানে বেড়াতে পার্কো?”—“হুঁ”—“বুড়া তোম বিলাতি দয়াজীকা দোকানসে

ভাল পোষাক কিন্কে তোমারা বাইশ বরষ্কা কুমারী বহীনকা দেনে শেখে গা ?”—“হুঁ !” এইভাবে জিজ্ঞাসার মধ্যে দিয়ে একে একে এইসব জোয়ানদের কৃত্তি প্রচার করে ।

গয়ারাম এই পথ দিয়ে যাচ্ছিলো । তাকে দেখেই খেলুড়ে তাকে পাকড়াও করে ফেলে । এই অদ্ভুত জানোয়ারটাকে ধরবার জন্তে সে অনেক ঘুরেছে । গয়ারাম খেলুড়েকে সভাতার বুলি শোনায় । গল্পিব হয়েও খেলুড়ে গয়ারামের মতো একটা উঁচু লোককে আপন ভাবছে,—এই সাম্যবোধ নাকি একটা শুভ-লক্ষণ । কিন্তু সে খেলুড়েকে ছেড়ে দেবার জন্তে অহরোধ করে । “আমাকে কিন্তু একবার ছেড়ে দিতে হবে, আজ বড়দিন, আমার ত্রিশ বৎসরের বিধবা পিসির, আঠারো বৎসরের বিধবা ভগ্নীর আর আমার শ্রীমতীর শুভ বিত্তক পরিণয় ; তারপরে তোমার কাছে আসবো, আমার লাগাম ছেড়ে দাও ।” খেলুড়ে তাকে শক্ত করে ধরে রাখে । এই সময় একদল মাতাল গান গায়,—

“মা এবার স্বাধীন খাবো

চাটে স্বাধীন ঘ্রাসে স্বাধীন, বোতলে স্বাধীন মেশাবো ।

যখন আসবে গুঁড়ী, চাইতে কড়ি, স্বাধীন মুখে ঢেলে দেবো ॥”

এদিকে গয়ারামের বাড়ীতে পিসিমা বলে,—“গয়ারামটার হলো কি ? বৌ ছুঁড়ীটাকে ত ঘরে রাখতে চাইছে না, বলে ঘরে রাখলে পেটের ব্যারাম হবে ।” গয়ারামের বিধবা যুবতী বোন কুমদ দাদার বুলির খুব তারিফ করে । বিধবার বিয়ের ব্যাপারেও সে দাদার মতের সমর্থক । “দাদার অনেক কথা আমার বেশ লাগে ।” কুমদ আরো বলে,—“পিসিমা, আমাকে ত সমস্ত রাক্তিরটা জ্বালাতন করে, কখন বলে ভগ্নী, কখন বলে ভ্রাতা, কখন বলে এখনি চল । রাত্রে একদিন সাম্য স্বাধীনতা সভাতা বলে এমন চীৎকার করে উঠলো যে পাড়ার লোক জেগে উঠলো ।” পিসি ভাবেন, যেমন ভাই, তেমনি বোন,—একেও রোগে ধরেছে ।

খেলুড়ের অসতর্কতায় গয়ারাম হঠাৎ পালিয়ে গিয়া বাড়ীতে এসে উপস্থিত হয় । পিসিমাকে সে বলে, তাঁকে আর একাদশী করতে হবে না, থান পরতে হবে না, এখন তাঁকে গাউন পরতে হবে । “কাবুলে সম্পাদক ও টিকিওয়াল ভট্টাচার্য কি দয়ালু ! দেশের একটা মহৎ উপকার করছে ।” তারপর গয়ারাম আজ ক্রিষ্টমাসে পিসিদের সবাইকে বিয়ে দেবার প্রস্তাব করে । গয়া তখন

প্রসেশনের ব্যবস্থা করে আসছে। এদেশে বিধবাদের দুঃখ দেখে তার প্রাণ নাকি কেঁদে ওঠে। “দিন নাই, রাত নাই, বিধবার বিরহ-সংবাদ পাইলে আমি ছুটিয়া গিয়া রোগ শাস্ত করি।” দাদার কথায় কুমুদ গলে যায়। অসম্মত পিসিকে সে বলে,—“তুমি সেকেলে মাগীদের কথা ছেড়ে দাও ; বিদ্যাসার মশাই যা বলে গেছেন, সে কথা কি মিথ্যা ?” পিসি আতঙ্কিত হন। ‘বিদ্যাসার’ মশাই চল্লিশ বছরের ছেলেওয়ালা বিধবার বিয়ে দিতে বলেন নি। যা হোক গয়ারামের কাছে কারো আপত্তি টিকতে পারে না। বিধবা বোন আর পিসির বিয়ে তো দেবেই, তা ছাড়া নিজের স্বীয়ও বিয়ে দিতে সে চায়।

স্বাধীনতার উত্তেজনায় গয়ারাম পথে পথে ঘুরে বেড়ায়। রাস্তায় এক যুবতী চামারগীকে দেখে গয়ারাম বলে ওঠে,—“আহা চামারগী ত নয়, এ যে কমলিনী, স্বাধীন, স্বাধীন না হলে কি রাস্তায় গান করে বেড়ায় ? ভগ্নী তোমার মুখ দেখে আমার প্রেম হচ্ছে। মূচিনী বলে আমার কোনো ঘৃণা নাই, সাম্য, সাম্য, সাম্য।” মূচীও পেছন পেছন আসছিলো। গয়ারাম মুখে একথা শুনে মূচিনীকে সাদী করবার জন্তে গয়ারামকে প্রস্তাব করে। মূচী কাছে আসতেই গয়ারাম তাকে দূরে সরে যেতে বলে, তাকে যেন না ছোয় ! গয়ারাম বলে,—“মূচি ! এ অসভ্যতা ; তোমার সঙ্গে আমার এখন সাম্যভাব হয় নাই। ঐ অনাথা বালিকার সঙ্গে আমার সাম্যভাব হয়েছে।” “কেমন জবর প্রেম দেখেছ” —এই বলে মূচী জুতো দিয়ে গয়ারামকে খুব করে পেটায়।

ওখান থেকে গয়ারাম চলে এক গুলির আড্ডায়। গয়া তাদের কাছে গিয়ে বলে, তাদের প্যারেড করতে হবে। গুলিখোররা বলে,—“উঠে হেঁটে পারবো না বাবা, বসে বসে যদি ছিটে চালাতে বল ত পারি।” গয়ারাম বলে,—“ছিটে চালাতে হবে না, গুলি গোলা চালাতে হবে।” তখন গুলিখোররা আক্কেপ করে বলে,—“চালাতে পারবো না কেন ? বাবা ছিটের খরচই চলে না, আমি একা চোখ না চাইতে চাইতে বাইস পুরিয়া পাচার করি। কাস্তোন কে বাবা, যে হরদম্ মাল মসলা জোটায়।” যাহোক গয়ারাম তাদের প্যারেড করায়। গুলিখোররা বসে বসে প্যারেড করে।

বিডনের বাগানে গয়ারাম আবার এসেছে। ফিমেল ব্যাণ্ড পার্টি সে আনিয়েছে। সে বক্তৃতার ভঙ্গীতে বলে,—“আজ আমাদের কি শুভদিন, সভ্যতা, সমতা, স্বাধীনতার জোরে আমি বিধবা পিসির ও ভগিনীর এবং সম্বা পত্নীর বিবাহ দিতে লইয়া আসিয়াছি, কিন্তু পাত্র এখন জোটে নাই।”

গুলিখোররাও এসেছে। সকলে মিলে স্বাধীনতার গান গায়, গুলিখোররা বসে বসে প্যারেড করে। ওদিকে ব্যাণ্ড বাজতে থাকে। হঠাৎ পলাতক আনোয়ার গয়্যারামের খোঁজে খেলুড়ে ঘুরতে ঘুরতে বাগানে এসে পড়ে। এবার আর তাকে সে ছাড়বে না। সঙ্গে সঙ্গে সে শক্ত করে গয়্যারামের মুখে লাগাম পরিয়ে নিয়ে চলে!

ঘোড়ার ডিম (ঢাকা—১৮৮৯ খৃঃ)—হরিহর নন্দী ॥ বিধবাবিবাহ আন্দোলনের অবাস্তবতা প্রচার করে এবং আন্দোলনকারীদের বাকসর্বস্বতাকে বিজ্ঞপ্তি করে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। বিধবাবিবাহ আন্দোলন সম্পর্কে দৈনন্দিন জীবনের বিখ্যাত কবিতা আছে।

“বাক্যের অভাব নাই, বদন ভাঙারে।

যত আসে তত বলে, কে দূষিবে কারে ?

সাহস কোথায় বল, প্রতিজ্ঞা কোথায় ?

কিছুই না হতে পারে মুখের কথায় ॥

মিছামিছি অমুঠানে, মিছে কালহরা।

মুখে বলা বলা নয়, কাজে করা করা ॥”

—এরই প্রতিধ্বনি পাওয়া যায় প্রহসন শেষে মন্তব্যে।—

“সংস্কারক বলে যেই লোকের কাছে কয়।

কার্যকালে পাছে হাটে সেই মহোদয় ॥

আপনাগুণ সভার কাছে করেন স্থখ্যাতি।

কার্যের নামে ঠনঠনান ঠন কেবল যুক্তি গুতাগুতি ॥”

কাহিনী।—বিধবাবিবাহ আন্দোলনের সমর্থক কিংবা সমাজ-সংস্কারক হিসেবে অনেকেই বক্তৃতা দিয়ে থাকেন, কিন্তু কাজের সময় তাঁরা পিছিয়ে যান। বিধবাবিবাহ আন্দোলনে উৎসাহিত হয়ে মাণিক সভাসমিতিতে মেতে ওঠে। প্রচারপত্র পড়িয়ে বেড়ায়। “শ্রীযুক্ত বিদ্যাসাগর মহাশয়ের পরদুঃখে কাতরতা, অটল অধ্যবসায় ও অক্লান্ত শ্রমশীলতা দিগুণে এ” উন্নতিশীল ব্রাহ্মদিগের কৃপাদৃষ্টিতে হিন্দুবালা বিধবাদিগের চিরদুঃখ বিমোচনের পথ মুক্ত ও নিশ্চয়কিত হইয়াছে।”.....“একণে কোন বিধবা ইচ্ছা করিলেই বিদ্যাসাগর মহাশয়ের বা উন্নতিশীল ব্রাহ্মদিগের মতে পুনর্বিবাহ হইয়া স্বশুদ্ধি জীবনযাত্রা নির্বাহ করিতে পারিবেন।” গোবর্ধনের সঙ্গে মাণিকের দেখা হয়। গোবর্ধনকে সে

বলে, এ ব্যাপারে আসছে শনিবার “পূর্ববঙ্গ রক্তভূমি গৃহে” একটা মিটিং হবে। গোবর্ধন মাণিককে জিজ্ঞাসা করে—সে কোন্ পক্ষে? মাণিক জবাব দেয়,—“আমার আর পক্ষাপক্ষ কি? যেদিকে জয়, সেই দিকেই আমি।” গোবর্ধন বলে,—যাদের স্বামী নিকৃষ্টি বা যারা স্বামী পরিত্যক্তা—তাদেরও পুনর্বিবাহ হওয়া উচিত। মাণিক একথা সমর্থন করে। গোবর্ধন বলে,—“ইহা ব্যতীত দেশের উন্নতি হইবার কোন পথ নাই, এই দেখুন ইংরাজেরা বিদেশী, তথাপি আমাদের দেশের হিতের জন্ত কতদূর করিতেছেন।”

আন্দোলনের প্রচার খুব চলছে। বিধবাদের মধ্যে একটা আশা জেগে ওঠে। এবার তাদের বিয়ে হবে ভেবে তারা আনন্দ প্রকাশ করে। কামিনী মনমরা হয়েছিলো। রাজলক্ষ্মী তাকে এই খবর দিলে কামিনী উল্লসিত হয়ে ওঠে।

মিটিং নিয়ে অনেক প্রচারের পর শনিবার যথাস্থানে যথারীতি মিটিং বসে। প্রচুর জনসমাবেশ। দীনদয়াল রায় বহুবিবাহ নিবারণ ও বিধবাবিবাহ প্রবর্তন নিয়ে বক্তৃতা করবেন। তিনিই এই সভার সভাপতি। সভাপতি দীনদয়ালবাবু উঠেই বক্তৃতার মধ্যে বললেন,—মৌখিক সংস্কারক হয়ে কোনো ফল নেই। যার যে বিধবা আত্মীয়া আছেন, তাদের বরং বিয়ে দেবার চেষ্টা করুন। এসব শুনে একে একে শ্রোতাদের আসন শূন্য হতে শুরু করে। শেষে দেখা গেলো—সভাগৃহ শূন্য। মাণিক এ সব দেখে বলে,—“ঘোড়ার ডিম! কেবল সভাই সার! যাহারা মুখসর্বস্ব দেশহিতৈষী বলিয়া বিখ্যাত তাঁহারা কার্যে কিছুই না।”

কষ্টি পাথর (কলিকাতা—১৮৯৭ খৃঃ)—রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ সমাজের বিভিন্ন তথাকথিত সংস্কারকের আচরণ যে ভানমাত্র, এই তথ্য প্রমাণের জন্তে গ্রহসনকার কৃত্রিমতা নিরূপক একটা প্রস্তরখণ্ডের কল্পনা করে তা বোঝাবার চেষ্টা করেছেন। কল্পনা সম্পূর্ণ অবাস্তব হলেও মনোভাব এবং আচরণের পার্থক্য এভাবে প্রকাশ করে গ্রহসনকার একটি সহজতর পদ্ধতিরই দৃষ্টান্ত দিয়েছেন। গ্রহসনকার একে নিজেই “ব্যাঙ্গ নাট্য” বলে অভিহিত করেছেন।—“স্বল্পবয়স্ক বাল্যবাসু যোগেশ্বনাথ রায়কে এই ক্ষুদ্র ব্যাঙ্গ নাট্য সাদরে উপহার প্রদত্ত হইল।”

কাহিনী।—শ্রীর দীনেন্দ্রদয়াল ধনী জমিদার। তাঁর গলগ্রহ হয়ে কয়েকজন দেশোদ্ধারের হৃদয়ে মেতেছে। নবীন উন্নতিশীল বাবু। সে বলে,—“এ হাড় কথানা দেশের অস্ত্র যাবে, তা অপেক্ষা উচ্চ অভিলাষ আমার

নাই।.....ইংরাজরাজ্য রামরাজ্য, জানিনা রামরাজ্যেও এত সুখ ছিল কিনা;.....ইংরাজরাজ আমাদের সব দিয়েছেন, তবে আমাদের নিজেদের আত্মনির্ভর না থাকলে সমস্ত মিছে।” পূর্ণবাবু বরানগরে জাতীয় নগরকীর্তন করতে গিয়ে মার খেয়ে আধমরা হয়ে ফিরে এসেছেন। শুনে বিষ্ণু বলে,— “দেখি কত মারে, মার খেয়ে খেয়ে তাদের পরাস্ত কর।” বিষ্ণুও একজন উন্নতিশীল বাবু। তাঁর মুখেও সর্বদাই বড় বড় দেশের বুলি। তাঁদের দলে একজন শিক্ষিতা স্ত্রীলোকও জুটেছেন। তিনি “ভারতের ভবিষ্যত আশার ধ্রুব নক্ষত্র,” Calcutta University-র glory শ্রীমতী রঙ্গিনী গুপ্তা।

দীনেন্দুবাবুর আর একজন গলগ্রহ আছে—তাঁর সম্বন্ধী উমেশ। সে মগুপ ও চরিত্রহীন। কিন্তু তার মধ্যে এদের মতো ভগামি নেই। তবে বিষ্ণুর মতো তথাকথিত ভণ্ড স্বাদেশিকদের ওপর তাঁর রাগ যথেষ্ট। কুক্রিয়ায় এই-সব ভণ্ডদের সঙ্গে তার কোনো পার্থক্য নেই, অথচ এরা উমেশকে দোষারোপ করে। রঙ্গিনীদেবী সম্পর্কেও উমেশের ধারণা উচু নয়। সে জানে রঙ্গিনী একজন ছদ্মবেশী গণিকা। তাই একদিন তাদের সভায় প্রকাশ্যভাবে নিজেকে খারাপভাবে প্রচার করে রঙ্গিনীর সম্বন্ধে নিজের ধারণাটাও প্রকাশ করে। রঙ্গিনীকে দেখে সে বলে ওঠে,—“এ যে বেড়ে জিনিস হে!” আজকাল কি বাড়ীতে মেয়েমানুষ আনা হচ্ছে! ভালো মদের লোভ দেখিয়ে রঙ্গিনীকে তার সঙ্গে যেতে বলে। উমেশ বলে,—“আমার কেমন যে স্বপ্ন, সেই ছেলেবেলা থেকে গো, মেয়েমানুষ বড় ভালবাসি, আর বেটা ছেলেকে বড় ঘেন্না করি।” সকলে উমেশকে ধিকার দেয়।

বিষ্ণুর দলে আরও দুজন আছেন। একজন মিঃ মুখার্জী—পলিটিসিয়ান। বিষ্ণুবাবু তাকে যদি বিলেতে পাঠায়, তাহলে সে নাকি ভারতের হয়ে ওখানে একটা আন্দোলন আনবে। বিলেতে যাবার একটা পথ যদি পেয়ে যায়, সেই উদ্দেশ্যে বিষ্ণুর কাছে কাছে ঘোরে। আর একজন—অর্থাৎ, রামহরি উকীলের অবশ্য ভেতন কোনো বাসনা নেই, তবে স্বাদেশিকদের দলে মিশে খাঁদ কেস্টেস্ পাওয়া যায়, তা মন্দ কি? কিন্তু দুজনেই নিজেদের উদ্দেশ্য গোপন রেখে দেশের বুলিতে মুখর।

বিষ্ণুর মোসাহেব গাজুলী। তার আসল উদ্দেশ্য অর্থদোহন, কিন্তু স্বাদেশিকের কাছে মোসাহেবী করতে গেলে স্বাদেশিক হতে হয়। নাস্তিক বিষ্ণুকে সন্তুষ্ট রাখবার জন্তে সেও নাস্তিকতার ভান দেখায়। দরকার হলে

বাধ্য হয়ে মুসলমান পীরের সিনি দেয়। কিন্তু হিন্দুর দেবতা মানে না। মানিকপীরের সিনি দিয়ে এসে কৈফিয়ৎ দেয়, “মানিকপীর ত ততটা হিঁদুর দেবতা নয়, আপনার ত হিঁদুর ঠাকুরকেই মানতে মানা।” গাঙ্গুলী অনেক জায়গায় মোসাহেবায়ানা করেছে। সার বুঝেছে, মদ বেশায় না ভেড়াতে পারলে বাবুর কাছ থেকে অর্থ দোহনের আশা নেই। গাঙ্গুলী একদিন কথা প্রসঙ্গে পিয়ারা বেস্তার কথা বলে। সে নাকি বিষ্ণুর জন্তে ভেবে ভেবে পাগল হয়েছে। বিষ্ণুর যাতে ভালো লাগে, সেজন্তে “যারে বিদেশী বঁধু” ইত্যাদি গান ছেড়ে স্বদেশী গান শিখছে। বিষ্ণু তাকে আশ্রমে নিয়ে আসতে বলে। “যাদের কেউ নাই, তাদের আমরা আছি তুমি তাকে বলে।” গাঙ্গুলী বলে, —“তার সকলই আছে। মল্লিকদের বাড়ীর ছেলেরা অষ্টপ্রহর ঘিরে আছে।” যা হোক, বিষ্ণু সেখানে যাবার কথা বিবেচনা করে।

যথাদিনে পিয়ারার ঘরে বিষ্ণুকে নিয়ে গাঙ্গুলী একদিন পদার্পণ করে। কিছুক্ষণ ইয়ারকি দেবার পর গাঙ্গুলী বিষ্ণুকে পিয়ারার ঘরে রেখে সরে পড়লো। বিষ্ণুকে পিয়ারা অহেতুক প্রশংসা করে এবং নিজের আকর্ষণ ব্যক্ত করে। বিষ্ণু পিয়ারাকে তাদের সম্প্রদায়ে আসতে বলে। এমন সময় স্বাদেশিক দলের রঙ্গিনী গুপ্তা পিয়ারা বেস্তার বাড়ীতে আসেন। পিয়ারার বোয়ারা বিষ্ণুর চাকরকে ঠিকানা জানিয়ে এসেছিলো। চাকরের মুখে ঠিকানা জেনে রঙ্গিনী এখানে এসেছে। বেস্তাবাড়ী বিষ্ণুকে দেখে বলে,—“You are a Blackguard—I know it—Bistoo.” পিয়ারার সহায়তাকারী নাপ্তিনী তাকে বামা বাড়ীউলির নতুন রাঁড় ভেবে বলে,—“ওরকম ধাত হলে এ লাইনে ত সুবিধা কস্তে পারবে না বাবু।” পিয়ারাও তাকে অল্প বেস্তা ভাবে,—“নিজের লোককে নিজে সাপটাতে পার না, পরের সঙ্গে ঝগড়া করে মর কেন? দ্বুগা করতে লজ্জা হয় না, আমি ত আর আমার বাবুকে ধস্তে তোমার ঘরে যাইনি, তোমাকে আমায় ঘরে আসতে হয়েছে।” মিস্ গুপ্তা তাকে বেস্তা ভাবতে মানা করে, মুখ সামলাতে বলে। তখন পিয়ারা বলে,—“বেস্তার বাবা মনে করব। আমরা গোঁফ দেখে বেরাল চিনি, দেখেই চিনিছি তুমি কি? লোকে আপাততঃ নিখরচায় ইয়ারকি পেলে কেন পরমা খরচ করবে? আমাদের বৃত্তিকে ত দ্বুগা করে ফেলে, তোমাদের বৃত্তিটা একবার ভলাও দেখি? আমরা ত দিনে সাবিত্রী, রোতে গায়িত্রী সাজি না। ...আমরা যা করি প্রকাশ্যে, অপ্রকাশ্যে কিছু করি না। তুমি কি? ব্যবসা.

বাগিচা, চাল, চলন সবই আমাদের নিয়েছ, কেবল একটা মুখোস পরে আছ, ভদ্রর আমার !” হঠাৎ উমেশ এসে পড়ে। উমেশকে দেখে লোকলজ্জার ভয়ে বিষ্ণু, গাঙ্গুলী, রত্নিনী পালিয়ে যায়।

দীনেশকে সভাসমিতি করা দেখে উমেশ বলে, এসব করা বুধা। এদের ধারণা, শহরের মুষ্টিমেয় লোকই দেশের সমগ্র লোক। “এত বড় ভারতবর্ষটা কি তুমি ঠাওরাও, জন দুচ্চার খপরের কাগজওয়ালা, দুজন বিলেত ফেরত Native Anglo-Indian, দুদশজন Title লোভী জমীদার আর দশবিশজন আমা হতেও নিষ্কণ্টক হজুকপ্রিয় বাক্যসার লোকের সমষ্টি। তোমরা বিনা মাণ্ডলে তাদের অগ্রণী হয়ে দেশের রাজার কাছে তাদের হয়ে বলে নিজের স্ববিধে করে নিচ্ছ। সে গরিবদের লাভ এই, তোমাদের action-এর জন্ত তারা suffer কচ্ছ। সব নিজের নিজের উদ্দেশ্যে ঘুচ্ছ, কেউবা নামের জন্তে, কেউবা ভড়ংএর স্থাপায়, কেউ বা শুধু হজুগে, কেউ বা উরির ভেতর থেকে দু পয়সা টানবার পিস্তেসে।”

ইতিমধ্যে উমেশ সাধুর কাছ থেকে একটা মজার কষ্টিপাথর পেয়েছে। মানুষ কোন্টা ভেজাল, কোন্টা খাটি, এটা দিবে সেটা টের পাওয়া যায়। মানুষের গায়ে পাথরটা ঠেকালেই সে নিজের স্বরূপ প্রকাশ করে সব কথা বলে দেয়। পাথরটা একটা সাধু তাকে দিয়েছে।

একদিন ভাও স্বাদেশিকদের সভায় উমেশ ঢোকে পাথরটা সঙ্গে দিয়ে। নবীন ভারতের উন্নতি নিয়ে উচ্ছ্বসিত স্বরে বক্তৃতা করছিলেন। তার টেবিলে পাথরটা ছোঁয়াতেই নবীন বলে ওঠে, দীনদয়ালকে দিয়ে সুপারিশ করিয়ে যদি সে তার ছেলেকে ডেপুটি ম্যাজিস্ট্রেট করে দিতে পারে, তাহলেই তার উদ্দেশ্য সিদ্ধ হয়। বিষ্ণুক পাথর ছোঁয়ালে—বিষ্ণু তার পিয়ারার ঘরে থাকার কথা নিয়ে লোকলজ্জার ভয় ব্যক্ত করে, তাছাড়া উমেশ যদি বলে দেয়, সেই ভয়ও তার আছে—এটাও ব্যক্ত করে। আজকের মিটিংয়ের ব্যাপার কাগজে থাকবে, তার নাম বেরোবে, Patriot হিসেবে তার খ্যাতি হবে, সে চিন্তাও বিষ্ণু প্রকাশ করে দেয়। মিঃ মুখার্জী কষ্টিপাথরের ছোঁয়াতে বলে ওঠে,— “দিন কাটলেই হল—তা যে হজুক নিয়েই হক, তাই দেশের হজুকটা বড় respectable। আমার পেটটাও চলে, নামটাও বাজে। ...যাহোক দেশের উপকার হলে তা সত্যিই ভালো হয়।” শেষের কথাটার জন্তে উমেশ তাকে এদের মধ্যে খাটি বলে স্বীকার করে। পাথরের গুণে রত্নিনী গুণ্ডা বলে,—

“বিষ্ণুর জন্তুই ত এখানে আমার আসা, নইলে ভরত রইল কি মল, আমার বয়ে গেল!” রামহরি উকীল বলে,—“এমন Public Occasion নেই যেখানে যোগ না দিচ্ছি, ঐ Public Spirited, Patriotic হক্কি, কিন্তু case ত একটাও জুটছে না।” গাভুলী বলে, টেবিলের রূপোর গোলাপ-পাশ আর আতর দান দুটো পে লুকিয়ে নিয়ে যাবে। দীনেন্দ্র দয়ালবাবু স্বঃঃ উমেশের কষ্টপাথরের গুণাগুণ তথা ভণ্ডের স্বরূপ সামনে বসে থেকে জানলেন। দীনেশচন্দ্র নামে একজন নীরব ব্যক্তি ছিলেন, পাথর তাঁর গায়ে ছোঁয়াতেই তিনি দেশের প্রতি তার গভীর প্রেম ব্যক্ত করলেন। উমেশ তাঁকে সভক্তি প্রণাম জানায়।

অপূর্ব ভারত উদ্ধার (ভবানীপুর—১৮৮০ খৃঃ)—নকুলেশ্বর বিদ্যাতৃষণ ॥ টাইটেলের আগে লেখা আছে,—“বঙ্গীয় সমাজ (প্রথম চিত্র)।” প্রহসনটিকে লেখক “দর্পণ” বলে পরিচয় দিয়ে মলাটে পড়ে বলেছেন,—

“গড়েছি দর্পণ দেখ ভারত সন্তান।

করে ধরি আপনার স্বরূপ বয়ান ॥”

প্রহসন শেষে গীতে প্রহসনকার বলেছেন,—

“ভারত জাগানে গীত মেকি কাঠ গায়।

সাহেবি চীংকারে কেহ গগন ফাটায় ॥

চখে ধূলা দিয়ে তোরে কেমন ভুলায়।

পবিত্র ভারত নামে কলঙ্ক মাখায়।

ভারতের জগদীশ বিপন্নের নাথ।

পাপীর মুণ্ডেতে যেন হয় বজ্রাঘাত ॥”

কাহিনী।—আত্মশ্রমা একজন “ভারতসন্তান” অর্থাৎ ভারত উদ্ধারকামী। তিনি অতি নিকৃষ্ট স্বদেশমূলক কবিতার বই লেখেন। একটা কাগজও তাঁর নিজের আছে। শ্রীপতিবাবু নামে এক ধনী ব্যক্তি আছেন। তাঁর স্ত্রীকে কাব্যের বুলিতে হাত করে তাঁকে দিয়ে কুপণ শ্রীপতির কাছ থেকে তিনি টাকা আদায় করেন এবং অতি নিকৃষ্ট কাব্যগুলো সেই অর্থতেই ছাপা হয়। শ্রীপতিকে সন্তুষ্ট করবার ব্যাপারে অবশ্য আত্মশ্রমার ক্রটি নেই। শ্রীপতিবাবুকে সে “ভারত সন্তান” বইটি উৎসর্গ করেছে।

শ্রীপতিবাবু তাঁর স্ত্রী মতিমালাকে শিক্ষিতা করে তোলাবার জন্তে বাক্য-

সর্বস্ব নামক এক স্বদেশী বাগ্মীকে শিক্ষক রেখেছেন। আত্মশর্মা ও বাক্যসর্বস্ব—উভয়ের উদ্দেশ্য এক। শ্রীপতিবাবুর স্বদেশের প্রতি সহায়ত্ব জাগিয়ে কিছু অর্থ দোহন করতে তাঁরা চান। এঁদের দুজনেরই ভয় শ্রীপতিবাবুর ভাগ্নে সুনীতিকে। সে অত্যন্ত চালাক ও স্পষ্টবাদী। স্বমতির সামনে একদিন ভারত সন্তান আবৃত্তি করছিলেন, সেই ছন্দে স্বমতিও বলেছিলো, “কবিতার জোরে ইংরাজ তাড়িতে—হাত বাড়াইয়া লক্ষ শশাঙ্ক ধরিতে—বাতুল আলায়ে শেষে জীবন ক্ষয়িতে...” ইত্যাদি। লেকচারের মহিমায় বাক্য-সর্বস্বও পঞ্চমুখ। “লেকচারের মহিমা তুমি কি বুঝবে? পৃথিবীর এক সীমা থেকে অল্প সীমা পর্য্যন্ত লোকে বাঙ্গালির বক্তৃতা পড়ে মোহিত হয়েছে।” আত্মশর্মা ও বাক্যসর্বস্বের মধ্যে বিতর্ক চলে। একজনের মতে কবিতাই দেশ উদ্ধারের সবচেয়ে বড়ো অস্ত্র। অস্ত্রের মতে লেকচারের মতো অস্ত্র আর নেই। বখরাতে বড়ো দাঁও মারবার চেষ্টায় নিজেকে বড়ো করে দেখবার জন্তে দুজনেই তৎপর।

একই ব্যবসাতে অতুলোক এলে তার সঙ্গেও আলাপ হয়ে যায়। তাদের দলে এভাবে এলেন সর্ববর্ধনবাবু। তিনি বলেন, তাঁর কাজ হচ্ছে, পরের গুণ যশ, মান, ক্ষমতা গৌরব ইত্যাদি বাড়িয়ে বলে জীবিকা অর্জন করা। তাছাড়া দেশ হিতাখী সেজে তিনি অনেক রোজগার করেছেন ইতিমধ্যে। তবে এতে লাভ কম। তিনি বলেন,—“আমার এক একটা মূর্তি যেমন প্রকাশ হতে লাগলো, তার সঙ্গে সঙ্গে সেটি অমনি সাধারণের সম্পত্তি হ’লো উঠলো। এক এক বেশের উপর তিন চারশ লোক। সেইজন্ত সেগুলি খার লাভের ছিল না।” আর্য সন্তানের দলে প্রচুর ভিড় দেখে এই পথ ধরেছেন। সর্ববর্ধনবাবুর প্রতারণার পথ চার রকম। (১) অভিধানিক—অর্থাৎ ডাক্তার সেজে গুরুত্বের প্রশংসা করে কিংবা এম্.-এ. সেজে গ্রন্থকারের প্রশংসা করে বিক্রী বাড়িয়ে দেন, সেইসঙ্গে নিজেরও কিছু হয়। (২) রুচি—বই বিক্রীর জন্তে-বইটিকে অঙ্গুলি বলে পড়তে নিষেধ করা হলো, কিন্তু বলা হলো যে—বাজারে যেমন আগ্রহের সঙ্গে লোকে কিনছে এতে পাঠকদের কুচরিত্র পরাকাষ্ঠাই প্রকাশ পাচ্ছে। বলাবাহুল্য পনেরো দিনের মধ্যেই কপি নিঃশেষিত। (৩) যোগরুচি—কয়েকজন রাজামহারাজার নাম করে হয়তো বলা হলো যে অমুক বাবু একটি উৎকৃষ্ট বই লিখেছেন—তাতে এঁরা ছাপা খরচা দুই শত টাকা করে দিয়েছেন—আপনারাও সাহায্য করুন। নিজের

সন্মান রাখবার জন্তে অল্প ধনীরা এতে টাকা সাহায্য করেন। ষাঁদের ইতিমধ্যে নাম করা হয়েছে, তাঁরাও এ নিয়ে কথা বলেন না, কারণ বিনা দানেই তাঁরা দাতা নাম পেয়ে গেছেন! “এরূপ ফুলান চিকিৎসা ব্যবসা, বক্তৃতা, সভা, লাইব্রেরী, ডাক্তারখানা সকল বিষয়েরই উপকারে আসে।”

এঁদের দলে আর একজনও আছেন। তাঁর নাম সভাকর। তাঁর মতে সভাতেই একমাত্র দেশ উদ্ধার হতে পারে। তাঁর সভার নাম দেশতারিণী ভারত উদ্ধারিণী সভা। সভাদের সাধারণতঃ এই নিয়ম মানতে হবে।—যথা,—হিন্দুধর্ম ত্যাগ করতে হবে, হিন্দু আচার-বিচারও। একান্বর্তী পরিবারে থাকা চলবে না। নিজের নির্বাচনে বিয়ে হবে এবং প্রেমের দামই সেখানে বড়ো হবে। স্বাধীনতা নিয়ে আন্দোলন চালাতে হবে। “প্রণয় প্রেম-পাত্রে স্বথ কামনা করে। আপনার স্বাধীনতা যদি স্থানান্তরে সমধিক ইঙ্গিত স্বথ অনুভব করে, তাতে আপনার দুঃখবোধ হতেই পারে না।”

যাহোক সকলেরই লক্ষ্য শ্রীপতিবাবুর মতো শাসাল ব্যক্তির অর্থ। কিন্তু সবচেয়ে বেশি শ্রীপতিবাবুর স্বনজর লাভ করেছেন আত্মশর্মা। তিনি অবিবাহিত। কিন্তু ঘোষেদের মেয়ে সাধনের কাছে প্রেমপত্র দিতে কিংবা শ্রীপতিবাবুর স্বাধীনতা মতিমালার সঙ্গে প্রণয় করতে তাঁর ব্যগ্রতা অস্বাভাবিক। মতিমালার দাসী তরঙ্গকে তিনি তোষামোদ করেন, যাতে সাধনের কথা মতিমালা না জানে; কেননা, মতিমালার প্রেমই তাঁর জীবিকার সহায়। বৃদ্ধ শ্রীপতিবাবুর যুবতী স্বাধীনতা মতিমালা দোটানার মধ্যে অনেকটা আত্মশর্মার কথায় সাগর দিয়ে চলে। সত্যিই গুরুত্ববোধও অনেকটা কমে গেছে আত্মশর্মার শাস্ত্রীয় ও বৈজ্ঞানিক যুক্তিতে। এ কাজেও স্বমতিকে আত্মশর্মার ভয়, কারণ সে বোধহয় সন্দেহ করছে। শ্রীপতিকে বলে অবশ্য আত্মশর্মা ভাগে স্বমতিকে উইলে সম্পত্তি থেকে বঞ্চিত করিয়েছে।

বুড়োকে ঘুম পাড়িয়ে কথামতো মতিমালা আত্মশর্মার কাছে আসে। সে খবর দেয়, গোলাপীর বাড়ীতে বাক্যসর্বস্ব, সভাকর ইত্যাদি মদ খেয়ে মাতলামো করছিলো। বুড়ো শ্রীপতি তাদের ও অবস্থায় দেখে ভীষণ চটে গেছেন। আত্মশর্মা ভাবে এবার সে নিষ্ঠুরভাবে শ্রীপতিবাবুর মাথায় হাত বোলাতে পারবে। মতি আত্মশর্মাকে বলে, বুড়ো বোধ হয় মনে মনে তাকে ভালোই বাসে। আত্মশর্মা তাই শুনে মন্তব্য করে,—বুড়ো বাঁদরের গলায় কি মতিমালা শোভা পায়! মতি বলে, এখনও সে ধর্মবিক্রয় করে নি। আত্মশর্মা

তখন বলে, মন্ডির ধর্ম অক্ষত আছে বলেই সে অতি সাবধানে চলে না। ধর্ম ছাড়লে আপনা হতেই তার মনে সাবধানতা আসবে, লোকেও সন্দেহ করবে না।

এমন সময় শ্রীপতিবাবু এসে চোকেন। পদশব্দ পাবার আগেই মতিমালা নির্দেশ মতো পাশের ঘরে লুকিয়ে পড়ে। ঘরে একা আত্মশর্মা থাকেন। ঘরে ঢুকে শ্রীপতিবাবু কথাপ্রসঙ্গে মতিমালার দুশ্চরিত্রতার কথা বলেন। আত্মশর্মা বলেন, মতিমালার শিক্ষক বাক্যসর্বস্ব এবং স্মৃতি—দুজনে মিলেই তাকে নষ্ট করেছে। যা হোক শ্রীপতিবাবু এটা মেনে নিলেন। ইতিমধ্যে পাশের ঘরে একটি মেয়েমানুষের অস্তিত্ব সম্পর্কে শ্রীপতিবাবু সচেতন হলেন। জিজ্ঞাসা করাতে আত্মশর্মা বলেন,—“আমি অবিবাহিত পুরুষ। স্ত্রীসংসর্গ নাই। স্ত্রীলোকের সহিত কথাবার্তা ও তাদের হৃদয় পরীক্ষার অণু উপায় নাই। সেইজন্ত একজন বারবণিতাকে সময়ে সময়ে এনে তার সহিত কথাবার্তা কহিয়া থাকি। স্ত্রীলোকের ভাব ও প্রকৃতি পরীক্ষা না করলে কবিতা পূর্ণ হয় না।”

দুজনের কথাবার্তা চলছে, ইতিমধ্যে চাকর এসে খবর দেয়—স্মৃতি আসছে। স্মৃতির মুখ দেখবেন না বলে শ্রীপতিবাবু তাড়াতাড়ি পাশের ঘরে চলে গেলেন। যাবার আগে আত্মশর্মা অনেক বুঝিয়ে নিবৃত্ত করতে চেষ্টা করেও ব্যর্থ হলেন। শ্রীপতিবাবু অবাক হয়ে দেখেন, ঘরে তাঁরই স্ত্রী মতিমালা। স্মৃতি এসে পড়েছিলো। সে শ্রীপতিবাবুকে বলে,—দেখুন কে পরম শত্রু। আত্মশর্মা হারবার পাত্র নন। তিনি বলে ওঠেন, মতিমালার সতীত্ব নষ্ট করবার জন্তে স্মৃতি তাকে এখানে এনেছে, এবং আত্মশর্মার স্বয়ং তাকে রক্ষা করবার একটা চেষ্টাতে ছিলো। কিন্তু মতিমালা আত্মশর্মার কথা অস্বীকার করে সবকিছুই প্রকাশ করে দেয়। আত্মশর্মা তার ধর্ম নষ্ট করবার জন্তে তাকে কতোবার সাধাসাধি করেছে, চেষ্টা করেছে—সবই সে বলে। স্মৃতির সম্পূর্ণ নির্দোষতার কথাও মতিমালা বলে। ঝি তরঙ্গও এর মধ্যে এসে পড়ে মতিমালার কথা সমর্থন করে। ঘোষেদের মেয়ে সাধনের চিঠিও দেখাতে সে ভোলে না এবং তাঁর ভণ্ডামি ও ব্যভিচারের মুখোশ খুলে দেয়। ফুঙ্ক শ্রীপতিবাবু সেই অবস্থাতেই আত্মশর্মাকে বাড়ী ছেড়ে এবং গ্রাম ছেড়ে চলে যেতে বলেন।

বেজায় আওয়াজ (কলিকাতা—১৮৯৩ খৃঃ)—দেবেজনাথ বসু।

তথাকথিত স্বাদেশিকদের বক্তৃতাসর্বস্বতাকে বিজ্ঞপ করে গ্রহসনটি রচিত।

দেশোদ্ধারে বক্তৃতার কার্যকারিতার ওপর অত্যন্ত প্রত্যয়কেও এখানে ব্যঙ্গ করা হয়েছে। গ্রহসনে প্রদত্ত একটি গানে আছে,—

“বাংলা এবার স্বাধীন হলো, বক্তৃতার জোরে।

বাংলা ছেড়ে আহাজ চড়ে সাহেব কাল পালাবে ভোরে।

ফোয়ারা যখন ছোটো বক্তৃতার, কে তোড়ে টেকে তার

গোলার আওয়াজ জড়সড় শুনে হহকার।

মেজাজ গভীর বক্তৃতাবীর বাঙ্গালী কারে ডরে।”

কাহিনী।—নিশিকান্ত বিষ্ণুপুরের একজন ব্রাহ্মণ। কলকাতায় তার শালক লবধনের বাড়ীতে একবার সে দেখা করতে এসে কলকাতার হালচাল দেখে অবাক হয়। চারদিকে বক্তৃতার বেজায় আওয়াজ—ইংরেজদের বক্তৃতার জোরেই তাড়াতে হবে। হঠাৎ গোবর্ধন ধর্মতলার মোড়ে দাঁড়িয়ে ঘোষণা করে,—“বক্তৃতায়ুগে গোলায়ুগ বিশারদ ইংরাজ পরাস্ত হইয়াছে এবং মেম সাহেবের অনুরোধে সন্ধি প্রার্থনা করিতেছে।” ওদের ওপর নিষ্ঠুর হওয়া অনুচিত বিবেচনায় সঙ্গে সঙ্গে সন্ধির স্তম্ভ স্থির হয়। স্তম্ভ এই,—যখন অস্ত্রযুদ্ধ হবে—বাক্যযুদ্ধ বিশারদরা সৈন্যধ্যক্ষের পদ পাবেন। বক্তৃতা করবেন। “গোলাগুলির আয়ত্ত স্থান অতিক্রম করিয়া গোরা রক্ষিত শিবিরে বসিয়া বক্তৃতা করিবেন মাত্র। যুদ্ধে রক্তক্ষয় গোরা, অর্থব্যয় ইংরাজের, কিন্তু গোরব বাঙ্গালীর হবে। ইংরাজ দাবী যেন না করে।” এই সঙ্গে বাঙ্গালীদেরও কিছু নিয়মকানুন মানতে হবে। ইংরেজী বুলি বক্তৃতায় ছাড়া চলবে না। ইংরেজদের পলকা ডান্স আমাদের শিখতে হবে। টিকি রাখা চলবে না। কোর্টশিপ ছাড়া বিয়ে চলবে না। প্রতিদিন সন্ধ্যায় পার্লামেন্টের বৈঠক হবে। তাতে দেশের পক্ষে হিতকর নিয়মাবলী প্রস্তুত হবে।

নিশিকান্ত ভাবে, এরা বোধহয় গাঁজাখোর কিংবা সঙ। তবে অশময়ে সঙ, কেন? কাঁসারিপাড়ার সঙ, তো বাগফোড়ার দিন বার হয়। নিশিকান্ত তাদের জিজ্ঞেস করে,—কিসের সঙ? তারা বলে, সঙ, নয়, রাজ্যলাভ করেছি। নিশিকান্ত ভাবে, হাল আমলের স্বদেশী সঙ। যাহোক বিষ্ণুপুরী সঙকে হার মানিয়েছে! নিশিকান্ত তাদের নিয়ে রঙ্গ করতে গেলে তারা ড্যাম টুপিড, বলে গালাগালি দেয়। নিশিকান্তও মজা পেয়ে প্রত্যুত্তরে গালাগালি দেয়। মনে মনে ভাবে,—“গোরাটে বাঙ্গালী ভালো সঙ,।” এর

মধ্যে একদল মেয়ে এসে গান গায়—“বিয়ের আগে অহুসারে আসবে লো ভাতার। ভাতারগিরির খাটবে এপ্রেন্টিস্।” এও একটা সঙ, মনে করে নিশিকান্ত ভাবে,—“তাইতো বলি, তবে তো খুব এসে পড়েছি, কলকেতায় রগড় দেখা যাবে, এখনো বেলা হয় নি, একটু মজা দেখে যাই।” নিশিকান্ত রাস্তায় কিছুক্ষণ দাঁড়িয়ে থাকে।

একটা নাপিত আসে। চীৎকার করে সে বলে, টিকি থাকলে জরিমানা। নিশিকান্তের টিকি দেখে সে বলে ওঠে,—“টিকি রাখছেন কেন জরিমানা দেবেন কি?” নিশিকান্ত অবাক হয়। নাপিত বলে,—“মশায়ের বাড়ী বৃদ্ধি কলকেতায় নয়!” টিকিটা ভালো করে দেখে সে বলে,—“ইস্ আপনি এত বড় টিকি রেখেছেন? দুটাকা জরিমানা হতো—দুটা-কা।” তারপর কুচ্ করে টিকিটা কেটে দিয়ে সে বলে ওঠে,—“দিন, আট গণ্ডায় কাজ সাফাই হলো।” নিশিকান্ত ভাবে—এটা আর এক সঙ,। কিন্তু সঙ, কি টিকি কাটে? হয়তো সে তাকেও সঙ, ভেবে পরচুলোর টিকি মনে করেছে কেটেছে। একে একে আরও অনেক সঙ, এসে পৌঁছোয়। উকীল এসে নিশিকান্তকে দেখেই বলে,—“মশায় ফারখৎ নেবেন না, আহ্নন আমি খুব কমে জমে করে দেবো।” ‘রাজনীতিবাগীশ’ এক ভট্টাচার্য এসে বলে, সে বিধান দিতে পারে। “এই বিষয়া বে-র, মুরগী খাবার, বিলেত যাবার, দো পড়া মেয়ে বে দেবার।” বিধান দেবার জন্তে সে সাধাসাধি করে। হোটেলওয়াল। ব্রাহ্মণ ব্রাহ্মণী তাদের হোটеле “গঙ্গাজলে পাক” “ব্রাহ্মণীর রান্না” উত্তম ফাউলকারী খেতে বলে। গুণনিধি তর্ক পঞ্চানন নাকি এ ভাবে খাবার বিধান দিয়েছেন। নিশিকান্ত ভাবে, সঙ,এর কি আর শেষ নেই? হঠাৎ উকীল ধাক্কা দিয়ে নিশিকান্তকে পথ থেকে সরিয়ে দেয়। বলে রামনিধি বাচস্পতি—বিশপ্ অফ্ রসাপাগলা আর শ্রীনাথ স্মৃতিরত্ন আর্চবিশপ আসছেন। যথাসময়ে খোল করতাল বাজিয়ে শালগ্রাম নিয়ে সাহেবপাড়ামুখো চলেন। নিশিকান্ত অবাক হয়। সে বলে, ঐ দিকে তো মন্দির নেই!—মন্দির নয়, এঁরা গীর্জায় যাচ্ছেন। চুড়ো মন্দিরেরও আছে গীর্জাতেও আছে। খৃষ্টানদের তাড়িয়ে বাঙালীদের পূজো হবে এখন। মন্দির ভেঙে আজকাল রাজনৈতিক টোল করা হচ্ছে। সঙ, অনেকরকম দেখে নিশিকান্ত বিষ্ণুপুরের সঙ্গে কলকাতার তুলনা করতে করতে লবধনের বাড়ীর দিকে পা চালায়।

লবধনের বিশ্বাস—সে বঙ্গসেনার কর্ণেল, এবং তার স্ত্রীর বিশ্বাস—সে

বঙ্গসেনার লেফটেন্যান্ট। অবশ্য-সবই কালনেমির লঙ্কাভাগ। নিশিকান্ত যখন শ্রালকের বাড়ী পৌঁছেছায়, তখন ওরা পারম্পরিক দাঙ্গায় ব্যস্ত ছিলো। দাঙ্গা শেষ হতো না, যদি খিদে এবং ক্লান্তি না আসতো। নিশিকান্ত লবধনকে চিন্তে পেরে তারপর খবর জিজ্ঞাসা করে, নিজের খবর দেয়। কলকাতায় তার ছাতা চুরি গেছে, ব্যাগ কেড়ে নিয়েছে, টিকি কেটে নিয়েছে। সব ছুঁথের কথা সে একে একে বলতে শুরু করে। লবধন ও তার স্ত্রী নিশিকান্তর কথা না শুনে হিন্দীতে সিপাই মেজাজে কথাবার্তা বলে। নিশিকান্ত ভাবে শালারাও বুঝি সঙ্-এ যেতেছে। নিশিকান্তও সেইভাবে মজা করে উত্তর দেয়, কোনও সন্দেহ জাগে না। কিন্তু প্রভাবে কতোক্ষণ চলে! মান করতে হবে, খাওয়া দাওয়া সারতে হবে। লবধন নিশিকান্তকে হাবিলদার হতে বলে এবং সেইভাবে কথাবার্তা বলে। স্ত্রীও তার ওপর হাবিলদারের মতোই ব্যবহার করে। নিশিকান্ত এতে চটে গিয়ে বলে,—“লবা, তোর মাগকে শাসিত করতে পারিস্ নি, যা নয়, তাই বল্ছে।” এই শুনে লবধন নিশিকান্তকে গালাগালি দেয়। বলে, অপমানবোধ করলে ডুয়েল লড়ুক। স্ত্রী অস্ত্র নিতে বলে। নিশিকান্ত ভাবে পাঁচ বছরে কলকাতায় সঙ্-এ এতো পরিবর্তন! নিশিকান্ত এসব কথা ভাবেছে, এমন সময় লবধনের খুড়তুতো ভাই গণেশ তার স্ত্রীকে নিয়ে ঘরে ঢোকে। এদের দু জনের ধারণা, এরা বাংলার বাদশা-বেগম। রাজা বলে,—শাসনক্ষমতা আমার, রানী বলে, আমার। তাই এদের মধ্যে ঝগড়া লেগেই আছে। গণেশ স্ত্রীকে বলে,—“তুমি অবলা, রাজ্যভার তুমি কিছুতেই বইতে পারবে না।” স্ত্রী বলে,—“তুমি একে পুরুষ, তার বান্ধালী,—খালি চাকরী করতে মজবুত, তৃত দেখলে মাগের আঁচল ধর, তাই বলি আমি হই বাদশাজাদী……তোমায় রাজ্যের হালে রাখব, পায়ের উপর পা দিয়ে বসে আমার ভাতারগিরি করবে, চুরোট্টা পর্য্যন্ত আপনি ধরিয়ে থেতে হবে না।” নিশিকান্ত ভাবে, এরা সঙ্ হোক বা যাই হোক,—এদের ওপর উলুইচণ্ডী ভর করেছে। যতোই রাজা সাজুক, নিশিকান্ত গণেশকে চেনে। “গণেশ” বলে সে যখন ডাকে, তখন গণেশের স্ত্রী গণেশকে বলে ওঠে, রাজা সাজলেই রাজা হওয়া যায় না, নইলে গণেশ বলে ও চিন্‌লো কেন? অতএব রাজক্ষমতা রানীরই পাওয়া উচিত। গণেশ মন্ত্রী বলে হাঁক ছাড়লে দুজন মন্ত্রীও এসে উপস্থিত হয়। দুজনেই বলে, আমি মন্ত্রী—এ নয়। শেষে তারা মারামারি করে। নিশিকান্তকে মধ্যস্থ মেনে তার ওপর তারা দুজনে

ঘুমি চালিয়ে জিজ্ঞাসা করে, কার ঘুমির কতো জোর? রেলগাড়ীর ধকলের ওপর ঘুমির চোট এসে পড়ায় ক্লান্ত ক্ষুধার্ত নিশিকান্ত কাহিল হয়ে পড়ে। ভাবে, “আজ সন্দের দিন জানলে কি কলকেতায় আসতাম!”

ভাটের সহায়তায় রাজা এবার কয়েকজন লোককে উপাধি বিতরণ করে। একে একে নানান লোক আসে, রাজার আদেশে নিল-ডাউন হয়ে বসে, তারপর মৌখিক উপাধি নিয়ে চলে যায়। হরিহর পাকড়াশি হয় চব্বিশ-পরগণার ডিউক। বড়লাটের কাজ সে-ই করবে। তার স্ত্রী তার সঙ্গেই থাকবে। তারপর গণেশ নিশিকান্তর কথা চিন্তা করে। নিশিকান্ত বেহেতু কর্ণেলের বোনাই, অতএব খেতাব পাবার যোগ্য। গণেশ নিশিকান্তর পরিচয় জিজ্ঞাসা করলে সে তার নাম ধাম বলে। নিবাস বনবিষ্ণুপুর, হাল সাকিন বনহুগলী, মাতুল আশ্রয়ে বাস। বনহুগলী শহর কি গ্রাম এবং সেটা “বাঙ্গালা জুরিশ-ডিক্সনের” মধ্যে কিনা গণেশ তা জিজ্ঞেস করে। কারণ বাংলাদেশই শুধু স্বাধীনতা পেয়েছে এবং এটাই তাদের রাজত্ব। এক মন্ত্রী জ্ঞান দেয়, হুগলীর সন্নিকটের একটা বন বলেই এমন নামকরণ। অল্পজন বলে, কর্ণেলের বোন ওখানে থাকতেন বলেই বনহুগলী। গণেশ নিশিকান্তকে নিল-ডাউন হতে বলে, নিশিকান্ত আপত্তি জানালে সকলে মিলে বলপ্রয়োগ করে তাকে বসায়। বেগতিক দেখে একটু স্বেচ্ছা পেয়ে নিশিকান্ত সেখান থেকে ছুটে পালায়। চাদরটা ওখানেই পড়ে রইলো।

এদিকে যথাসময়ে এরা সভ্যদের নিয়ে পালায়ন্ট বসায়। সেটোরী গোবর্ধন বলে, রাজ্যপ্রাপ্তির পর সিংহাসনের দাবী নিয়ে গোলযোগ বেধেছে। নারী নেবে কি পুরুষ নেবে। পুরুষ সিংহাসন পেলে বাংলাদেশের নারীরা সকলে একজোটে বিদ্রোহিনী হবে। নারীদের ক্ষমতা কারো অজানা নেই। শোনা যায় মুরগীহাটা থেকে তারা আগেই পিস্তলের ক্যাপ কিনেছে। গোলা ছোটো না, শুধু আওয়াজ হয়। কিন্তু আওয়াজও কম ক্ষতিকর নয়। অনেকে চেলাকাঠ, নোড়া, ঝিট ইত্যাদি নিয়ে আক্রমণ করার জন্তে এগিয়ে আসছে। বেড়ি দিয়ে গলা চেপে ধরলে কি হবে? এই ভয়ে একজন বলে, মেয়েদেরই সিংহাসন ছেড়ে দেওয়া উচিত। ঢাকার বাঙ্গাল এক সভ্য অবস্থা বলে যে, সে তার আড়ন্তের ঝাঁকামুটেদের দিয়ে মেয়েদের সবাইকে পদ্মা পারে চালান করে দেবে, কোনো ভয় নেই। শুধুও সভ্যদের সকলের মনে ভয় ঢোকায় মেয়েদেরই সিংহাসন ছেড়ে দিতে তারা

মনস্থ করলো। তবে রাজকার্যে তাদের হাত দিতে দেওয়া হবে না। গোবর্ধন বলে,—“কারণ বন্ধুতা আদি সব আমরাই করব; জ্বীলোক কেবল সিংহাসনে থাকবে।” অবশ্য ঢাকার বাঙ্গালি আশঙ্কা প্রকাশ করে,—“একবার নি উঠাইলে গারে পা দিয়ে চলবে।” তাদের সিদ্ধান্ত যখন এই, এমন সময় একদল নাগরিকা এসে বলপ্রয়োগ করে সিংহাসনের অধিকার মত করিয়ে নেয়। রাজকার্যের সবকিছুই তারা চালাবে। সভ্যরা নিস্তেজ হয়ে তাতেই মত দেয়।

ওদিকে লবধনের কাছ থেকে ছুটতে ছুটতে ইডেন গার্ডেনে এসে নিশিকান্ত হাঁফ ছেড়ে বাঁচে। যাক, এখানে আর সঙ নেই। একটা লোককে গম্ভীর-ভাবে চলাফেরা করতে দেখে সে আশ্চর্য হয়। কিন্তু তার সঙ্গে আলাপ করতে গিয়ে নিশিকান্তর ভুল ভেঙে যায়। এও যে সঙ !! লোকটি বলে,—“জান এখন আমি মহাভাবে মগ্ন।” কথা বলতে সে আপত্তি করে, কারণ সামান্য একটু কথা বলতে গিয়ে তার ভাব ছুটে যাচ্ছে। সে ভারত জাগানোর ধ্যানে মত্ত। চিন্তার স্বাচ্ছন্দ্যের জগ্নে সে নিশিকান্তর কাছ থেকে একটু দূরে নির্জন জায়গায় যায়—আবার মহাভাবে মগ্ন হয়। নিশিকান্ত তার কথা ভাবছে, এমন সময় একটা মাতাল এসে নিশির জুতো ধরে টানাটানি করে। তার একপাটি জুতো নাকি নিশিকান্তই চুরি করেছে। মাতালের পায়ে একপাটি বগ্লেস দেওয়া কালো জুতো, আর নিশিকান্তর পায়ে ফিতে দেওয়া সাদা জুতো। মাতালের যুক্তি, তার কালো জুতো নিশিকান্ত রগড়ে রগড়ে সাদা করেছে। তবে জুতোর ফিতে বগ্লেস সংক্রান্ত জটিলতার মধ্যে না গিয়ে মাতাল জুতো খুলে নিয়ে যায়। ইডেন গার্ডেন ছেড়ে নিশিকান্ত কোর্টের দিকে পা বাড়ায়।

নিশিকান্ত বাড়ী ফেরবার কথা ভাবছে, এমন সময় পার্লামেন্টের সেক্রেটারী গোবর্ধন সাক্ষোপাঙ্গ নিয়ে ছুটতে ছুটতে এসে বলে, সর্বনাশ হয়েছে! সাহেবরা নাকি চলে যাবার সঙ্গে সঙ্গে রেলওয়ে, গ্যাসলাইট, কেরোসিন ল্যাম্প—সব নিয়ে যাবে। তবু কি এরা দেল্‌কো জালিয়ে পার্লামেন্ট করবে? বাংলা দেশ ছেড়ে যাবার আগে তারা নাকি বাঙ্গালীদের সারবন্দি করে দাঁড় করিয়ে ভোপ দেগে রয়েল শ্রালিউট দেবে। ওদের জুলুমে বাঙ্গালীরা যদি রাজ্য ছেড়ে চলে যায়, তাহলে ওরা “তুরুক সহর” (তুরুক-সওয়ার) দিয়ে ধরে আনবেন। সেলামী তোপ নিতেই হবে। ইংরাজ ডেপুটির কাছেই গোবর্ধন সব জানতে

পারে। গোবর্ধনের কথা শুনে সকলে পালায়, সেই সঙ্গে নিশিকান্তও। “ও বাবা, সে যে বেজায় আওয়াজ!”

ভগুবীর (১৮৮৮ খৃ:)—রাখালদাস ভট্টাচার্য ॥ অবাস্তব সত্বের দেশপ্রেম ও ভগুমি এবং হুজুগপ্রিয়তার বিরুদ্ধে প্রহসনকার দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত করেছেন। নামকরণে ভগুমির দিকটিকেই মূল্য দেওয়া হয়েছে।

কাহিনী।—অপরূপ একটা রিজেনারেটিং ক্লাব খুলেছে। কিছু সভাসভ্যাও জুটিয়েছে। সমিতির উদ্দেশ্য ভারতোদ্ধার। সভাকে অনেক বিধিনিষেধ মানতে হবে। প্রথমতঃ ইংরাজীতে কথা কওয়া কিংবা ইংরাজী শব্দ উচ্চারণ করা আইন বিরুদ্ধ। আইনভঙ্গকারী সমিতি থেকে বিতাড়িত হবেন। দ্বিতীয়তঃ ভারত উদ্ধারে সুবিধার জন্তে সকলকে কাছাছাড়া কাপড় পরতে হবে। কারণ কাছায় অনেক বিপত্তি। প্রথমে অবশ্য পেটুলন কোট ধরবার প্রস্তাব হয়। কিন্তু তাতে অনেক খরচ। তৃতীয়তঃ, ভারতোদ্ধারকদের খাতাখাণ্ডবিচার বড়ো দেমানান। তাই সভাদের অখাত খাবার অভ্যাস করতে হবে। চীনেরা অখাত খায়। ডাঃ রামদয়াল নাগ তাঁর “History of কুঁচনিপাড়া”তে হাতেনাতে দেখিয়ে দিয়েছেন যে চীনেরা খাটি আর্থ। অতএব আমাদের মতো আর্থসম্প্রদায়ের অখাত গ্রহণে কোনো দোষ নেই।

অপরূপের দেশপ্রেম সাধারণের কাছে খ্যাপামি বলেই বোধ হয়। কালাচাঁদ মাষ্টার সত্বদেশ দিতে গেলে অপরূপ তাকে হত্যা করবার ভয় দেখায়। তখন কালাচাঁদ তার গৌয়ারতুমি নিয়ে ঠাট্টা করে। অপরূপ বলে ওঠে,— This is what is called heroic feat, not গৌয়ারতুমি।” কালাচাঁদ যাবার সময় টিপ্পনি কেটে যায়—“লাল পাগড়ী দেখলে তিন কলসী জল খান, উনি আবার ভারত উদ্ধার করবেন।”

দেশমাতার ওপর ভক্তি থাকলেও নিজের মার ওপর অপরূপের ভক্তির যথেষ্ট অভাব। মা ডাকতে আসে,—বলে, “খাওসে, অত লেখাপড়া করলে যে মগজের ঘি শুকিয়ে যাবে; এস উঠে এস।” যে মা সামান্য দাবারের জন্তে তাকে ডাকেন, সেই মা-র ওপর ভক্তি আসবে কেন? অপরূপ ভাবে,—“হায়রে আমার অদৃষ্ট! একেই আবার বঙ্গীয় ম্যাট্রিসিনির মা বলে লোকে পূজা করে! এ শিয়ালী বেটীর গত্তে কখনই আমার ছায় সিংহ শাবকের জন্ম হয় নি।..... হয়তো কোন Warrior caste উজ্জল করেছে, পরে ঘটনাচক্রে কোকিলের

বাচ্চার জায় কাগের বাসায় তা থাকি।" অন্তমনস্কভাবে হাঁটতে হাঁটতে টেবিলের ধাক্কায় পড়ে গিয়ে যা যখন কাৎরান, তখন টেবিল নষ্ট হলো বলে দেশপ্রেমিক অপরূপ মাকে ভৎসনা করে।

কিন্তু মোহলতাকে অপরূপ Papa ডাক ডাকতে শিখিয়েছে। খানা আশাহুরূপ না জুটলেও মোহলতাকে সে খানা খাওয়ার কন্মূল্য মুখস্থ করবার জন্তে নিয়মিত লেসন দেয়। এদিকে "Kitchenএর management"এর ব্যাপারে অপরূপ সন্তুষ্ট নয়। মায়ের ওপর সে চোটপাট করে। তাঁদের রান্নায় নাকি বলকারক কিছুই নেই। যা হোক, অখাণ্ড ভোজন অন্ততঃ বাড়ীতে হয়ে ওঠে না। বিশেষ করে তার খুড়ো এর সবচেয়ে বিরোধী।

অপরূপের স্ত্রী বিজলী অপরূপকে সমর্থন করতে অবশেষে বাধ্য হয়েছে। স্ত্রীর কাছে অপরূপ বলে,—“সে হবে—ভাইস্রিগেল কাউনসিলের মেম্বর সমেত, কে. সি. আই. জে. নয়, এই বিশাল সাম্রাজ্যের Emperor, আর বিজলী হবে তার Empress!” বিজলী মনে করিয়ে দেয় শ্রালক শরীর ওপর যেন অপরূপের নজর থাকে, তার একটা ব্যবস্থা করিয়ে দেওয়া চাই। অপরূপ উচ্ছ্বসিত স্বরে বলে,—“কি বল, তোমার ভাই, তায় আমার শ্বশুরের ছেলে; সে ত আমার সহোদরের বাবা।।.....ইহলোকে শ্রালক শ্বশুরের পায়রা, পরলোকে শ্রালক অস্থাবর সম্পত্তির উত্তরাধিকারী, বেখরচার পোশুপুতুর।”

অপরূপ এক সময়ে গল্প করেছিলো যে, সে দেশোদ্ধারের হিড়িকে বিজলীকে লঙ্কার হাওয়া খাইয়ে নৈবে। বিজলী মেয়ে-মহলে সবার কাছে সে সংবাদ দিতে গিয়ে অপদস্থ হয়েছে। তারা বলেছে,—গরীবের কড়িয়ার এ সখ কেন? বৌ এ নিয়ে স্বামীর কাছে অহুযোগ জানালে, অপরূপ বলে, ক্লাবের অ্যানিভার্সারির পর তারা সিংহলে যাবেই।

শান্তডীর বিরুদ্ধে বিজলীর অভিযোগ অনন্ত। অপরূপের কাছে এ নিয়ে সে কান্নাকাটি করলে অপরূপ বলে,—“The old hag will very soon meet her ultimate fate. Fightingএর স্বত্বপাত না হয় তাকে দিয়েই আরম্ভ হক, Let charity begin at home.” বোয়ের কান্না থামাতে গিয়ে অবশেষে মায়ের ছাদশীর allowance বদ্ধ করতে হলো।

পরিবারে অপরূপের অনাচার অসহনীয় হয়ে ওঠে। অপরূপের প্ররোচনায় বিজলী খুড়শ্বশুরকে অসম্মান করে। বিজলী ও অপরূপ ঘরে একা আছে জেনে ‘গোলক’ গলা থাকারি দেন। বিজলী সরে যেতে চাইলে অপরূপ বলে,—

“তবে আর তোমার moral courage রইল কোথা ? এই যে শেখালেম যে কি গুরুজন, কি লর্ড, কি সাহেব, কি সিক্, কাউকে জুকেপও করবে না, রেলওয়ে স্টেশনে তাদের গা ঘেঁসে গড়গড় করে বেড়াবে, সমান খুত্তরের সামনে চেয়ারে বসে ইয়ার করবে, পরে ক্রমে তাদের সম্মুখস্থ টেবিলের উপর পা বাড়াতে শুরু করবে।” স্বাক্ষর ভীকৃত্য দমন করবার জন্তে সে ভারতের জয়গান করতে বলে !

ইতিমধ্যে খুত্তর প্রবেশ করলে বিজলী যখন পালাতে চাইলো, তখন অপরূপ তার হাত চেপে ধরে তিরস্কার করে। গোলক অপরূপকে এভাবে মাতলামি করবার জন্তে ভংসন করেন। খুডোকেও অপরূপ যা-তা বলে। অপমানিত গোলক অপরূপের খুত্তর-নির্ভরতা নিয়ে কটাক্ষ করেন। এতে বিজলী ‘ইনসাল্টেড’ বোধ করে খুডখুত্তরকে শিক্ষা দেবার জন্তে এগিয়ে যায়। বিজলী বলে,—“লক্ষ্য কোথা গোলক খুত্তর ! Coward fool ! অবলা রমণীর challenge এ ভয় পেলেন ?” অপরূপ হাততালি দিয়ে Bravo Bravo করে নারীর বীরত্বকে ধন্যবাদ জানায়। অপরূপের মা তিরস্কার করতে এসে অপদস্থ হন। অবশেষে অপরূপ নিজেই বীর রমণীকে নিরস্ত করে। লজ্জায় ক্রোধে গোলক আত্মহত্যা করতে গিয়ে ‘অপু’র অকল্যাণের ভয়ে আত্মহত্যা থেকে নিরস্ত হন।

গোলক সংস্কৃতজ্ঞ এক যুবকের সঙ্গে মোহলতার বিবাহ স্থির করেছিলেন। মোহলতা বলে,—“I won't Marry him, Certainly not, i won't. একে ইংরাজী জানে না, ফোটা কেটে পুজো করে ! আবার গুনিছি যে ঘোড়ায় চড়তে পারে না।” মোহলতার সঙ্গে গোলকের দাদুনাতনী সম্পর্ক। তাই গোলক ঠাট্টা করে বলেন,—“শালি তুই আমাকেই বে কর।...তোকে ওয়েলারে চাপাবো।” অপরূপ তাঁর কথা শুনে সত্যি ভেবে গোলককে তিরস্কার করে বলে,—“তোমার মত বর্করের হাতে দেওয়ার চেয়ে auction এ sell করাও শ্রেয়ঃ।” গোলকের মনে সবসময়ে ভয় জাগে—কোনদিন বুঝি তারা খ্রীষ্টানের ঘরে জাত দেয় !

এ তো গেলো ঘরের অবস্থা। Regenerating Club-এর কার্যবিধিও অস্বাভাবিক হয়ে প্রকাশ পায়। অপরূপের চেলা ক্ষেত্রপ্রসাদ রামমণি ময়রাণীকে অপরূপের কাছে আনে। রামমণি নারীচক্রের সম্পাদিকা। নারীচক্রে পুরুষের গমন নিষেধ, কিন্তু তবু অপরূপ সে-চক্রে রামমণির অ্যাসিষ্ট্যান্ট হতে

চায়। সে বলে, Female like male-এ কাজ চলতে পারে। অবশেষে ক্ষেত্র প্রস্তাব করে যে, Regenerating Club-এর সঙ্গে নারীচক্র জুড়ে দিলে হরগৌরীর এমেলগ্যামেশন হবে। বিশেষতঃ ফিমেল সঙ্গীত ছাড়া সভা জমে না। এ সবে অবশ্য কোনও স্থির সিদ্ধান্ত আসে না।

অপরূপ চেলাদের দিয়ে ছেলে পটিয়ে বেড়ায়। ক্ষেত্র অজ্ঞপ্রসাদকে পটাতে পেরেছে। অজ্ঞপ্রসাদ বকাটে ধরনের ছেলে। কিন্তু বিপদ তার বাবাকে নিয়ে। তিনি বড়ো সেয়ানা। অপরূপ তাঁকে পরজন করতে উপদেশ দেয়। কৈফিয়ৎ স্বরূপ বলে,—“ঈশ্বরের সব কার্য্যই defectএ পরিপূর্ণ, আমরা positivist সেই সকল defect এর remedy করাই আমাদের প্রধান Service of humanity.” কিন্তু অজ্ঞপ্রসাদের তা করা সম্ভবপর হয় না। এতে অপরূপ চটে যায়। কেন অজ্ঞ পিতার দুর্ব্যবহারে “then and there heroic measure নিয়ে তার unfit পিতাকে কিছু Severe lesson” দিয়ে এলো না। তাই অজ্ঞপ্রসাদকে অপরূপ ভল্যাটিয়ার হবার অযোগ্য মনে করে, অবশেষে ফাইনের সর্তে তাকে গ্রহণ করে।

অপরূপের বীরত্বের পরিচয় পাওয়া যায় একটা ঘটনায়। চন্দ্রগ্রহণ রাত্রে “সৌন্দর্য্য সন্ধান” রামামাতাল গঙ্গার ধারে ঘুরছিলো। তার সঙ্গে জুটে অপরূপ গোপনে মত্তপান করে। তারপর যথারীতি চোঁচামেচি আরম্ভ করে। সম্মুখে ছিলো সাহেবের কুঠি। চাপরাশি এসে তাদের ধমক দিলো। পরিচয় দিতে গিয়ে অপরূপ বলে,—“ইণ্ডিয়ান্ গ্যারিবল্ডী হায়।” ইতিমধ্যে সাহেব ছুটে এলে অপরূপ রণে ভঙ্গ দেয়। সাহেব গ্যারিবল্ডীর বীরত্ব দেখে হেসে এ সংবাদটা পেন্সিলে লিখে চাপরাশির হাতে দেয়—English man অফিসে পাঠাবার জন্তে।

অপরূপ চেলাচামুণ্ডা সঙ্গে নিয়ে সর্বাস্থে নিশান বেঁধে সঙ্গীর্ভন করতে করতে রাজপথে যায়। এসব পাগলামি সকলের হাসির উদ্রেক করে। কালাচাঁদ মাষ্টার গম্ভীরভাবে তাকে ঘরে ফিরতে উপদেশ দেন। তিনি বলেন,—“আগে গৃহ উদ্ধার কর পরে ভারত উদ্ধার করো। আগে ঘরের লোকের জন্ত কঁাদতে শেখ পরে দেশের জন্ত কঁাদো।...আগে হৃদয় ভিত্তি পাকা কর পরে তার উপর প্যালেস ফেঁদো। তোমার স্বার্থে অহুসাগ নাই, জাতির আচার ব্যবহার ভক্তি নাই তুমি স্বদেশের মর্ষ নিঃস্বার্থভাবে কিরূপে বুঝবে?” স্বার্থকে উপদেশ দেওয়া

শ্রুতি। অপরূপ কালাচাঁদকে গালি গালাজ করে “কুইকমার্চ” বলে সাত্বোপাধ নিয়ে চলে যায়।

অপরূপ ভাবে, Regenerating Club শহরে সীমাবদ্ধ রাখলে চলে না। গ্রামে গ্রামে ভারতোদ্ধারের প্রচার চাই। তাই একসময় মফঃস্বলে এক মাঠে কৃষকদের মধ্যে দলবল নিয়ে অপরূপ গিয়ে পড়ে। কৃষকরা বলে,—“মোরা কত্তা চাষাভুষ লোক মোরা ও কাম পারবু না।” একটা ভাঙা পিস্তল দেখিয়ে অপরূপ বলে,—আগে বন্দুকের ড্রিল শেখ আর কিছু চাঁদা দাও, ভারত উদ্ধার তোমাদের স্বক্কেই নিহিত। বড় মোড়ল ভাবে—“আবার লোডসেজির পথকর বসতি চায়।” তাই বলে,—“না বাবু মোদের বাদসাইডে কাম নেই, মোরা দরী লোকের ছাওয়াল, তোমরা সব মোঙোল মোঙের ছাওয়াল, তোমরা বাদসাই কর।” এই বলে তারা চলে যায়।

দেশ স্বাধীন হলে কে কি হিসেবে বখরা পাবে, তাই নিয়ে এবার সভাদের মধ্যে আলোচনা স্রু হয়। ক্ষেত্রপ্রসাদ স্রুবুদ্ধি দিতে গিয়ে বিতাড়িত হয়। এদিকে বখরা নিয়ে তর্কাতর্কি চলছে, পুলিশ অফিসার ও কনষ্টেবল নিয়ে ক্ষেত্র এসে উপস্থিত হয়। অপরূপ ও অজ্ঞপ্রসাদকে গ্রেফতার করা হলো। খুড়ো খুড়ো বলে অপরূপ কঁাদতে থাকে। যাবার আগে আক্ষেপ করতে করতে সবাইকে সতর্ক করে দিয়ে বলে,—“ওঃ বাপরে! এমনি করেই ভগ্নিমির ভাঁড় ভাঙেরে, যেমন হজুরের বুজরুকি করে আসল ছেড়ে নকলে মোজেছিলুম, তেমনি উপযুক্ত সাজা আজ জনবুলের হাতে পেলেম। তাই সকল চৈতন্যলাভ কর। বুক না ফুটলে কেউ মুখ ফুটিও না।”

(ঘ) নব্য হিন্দুয়ানী ॥—

কালাপানি বা হিন্দুমতে সমুদ্রযাত্রা (১৮২০ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ সমসাময়িক যুগের ঘটনাকে কেন্দ্র করে গ্রন্থসংকলিত। ইতিমধ্যে অনেকে সমুদ্রযাত্রা করলেও এই সময়ে আন্দোলন ব্যাপক হয়ে ওঠে।

এই গ্রন্থসংকলিত রচনার মূলে একটি সভার ইঙ্গিত দেওয়া চলে। ১৮২২ খৃষ্টাব্দের ১২শে আগস্টে বিকেল পাঁচটার সময় শোভাবাজার রাজবাড়ীতে বিনয়কৃষ্ণ দেবের উদ্যোগে এক সভা আহ্বান করা হয়। এই সভায় উদ্দেশ্য সম্পর্কে ‘সংবাদ প্রভাকর’ পত্রিকায় আছে ২৪—“(১) যদি হিন্দুগণ হিন্দু আচার

ব্যবহার যত সমুদ্রপথে বিদেশে গমন এবং তথায় অবস্থান করেন, তাহা হইলে তাঁহাদিগের জাতি যাইবে কিনা ? (২) হিন্দুদিগের পক্ষে বর্তমানে হিন্দু আচার প্রণালীতে সমুদ্রযাত্রা এবং বিদেশে অবস্থান এক্ষণে সম্ভবপর কিনা ? (৩) সমুদ্রযাত্রা সম্বন্ধে হিন্দু সাধারণে সহানুভূতি এবং সহযোগিতা করিবেন কিনা ?” অগ্রজ ও এ নিয়ে যথেষ্ট আলোচনা চলেছিলো।

“হিন্দুর সমুদ্রযাত্রা” নামে পুস্তিকায়^{২৫} সমুদ্রযাত্রার পক্ষে দেবেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায় যুক্তি দিতে গিয়ে বলেন,—“এই আন্দোলনের একমাত্র উদ্দেশ্য বিলাত যাত্রা নয়। কিরূপ উপায় অবলম্বন করিলে হিন্দুভাব ও হিন্দুরীতি রক্ষা করিয়া বিলাতে গমন করা যায় এবং তথায় উপস্থিত হইয়া বিদ্যাশিক্ষা বা অপর কোন উদ্দেশ্য সাধন করিতে পারা যায়, কেবল তাহারই একটা মীমাংসার নিমিত্ত আমরা এই আন্দোলনে প্রবৃত্ত হই নাই। কেবল বিলাতযাত্রার কোনরূপ একটা সুবিধা বা সুযোগ করিবার জগুই আমরা এই আন্দোলনে প্রকৃত হইয়াছি—এইরূপ ভ্রান্ত বিশ্বাস ও ভ্রান্ত ধারণা ধাহারা অন্তরে পোষণ করিয়া আসিতেছেন, আমি তাঁহাদিগকে তাহা অন্তঃকরণ হইতে দূরীভূত করিতে দিতে বিশেষরূপ অহরোধ করি।” লেখক বৃহন্নারদীয় পুরাণের কাশীনাথ ভট্টাচার্য কৃত টীকা উল্লেখ করেছেন,—“অথ সমুদ্রযাত্রা স্বীকার শব্দে মরণমুদ্রি সমুদ্রযাত্রা স্বীকারঃ মহাপ্রস্থানগমনঞ্চ মরণমুদ্রি হিমালয়গমনং ইত্যেবঞ্চাপি সুধীভি-
র্বিভাব্যং।” তারানাথ তর্কবাচস্পতির টীকাও উল্লেখ করেন।—“সমুদ্রযাত্রা স্বীকার ইত্যাদৌতু ধর্মরূপ সমুদ্রযাত্রা স্বীকারশ্চৈব কলৌ নিষেধাৎ বাণিজ্য রাজাজ্ঞাদিনিমিত্তকশ্চ তশ্চ নিষেধাভাবেন তদ্বিষয়কত্বাসম্ভবাৎ।” তা ছাড়া তিনি প্রাচীনকালে আমাদের সমুদ্রযাত্রার বিবিধ প্রমাণ উপস্থিত করেছেন।

প্রহসনকার এই সব নব্যবিধান প্রদাতাদের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল স্বার্থ প্রণোদিত হয়ে সমুদ্রযাত্রার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করেছেন। নব্য হিন্দুযানা যে প্রকারান্তরে সাহেবীয়ানা এ কথা প্রহসনকার বলে গেছেন। প্রস্তাবনার নারীর গীতে আছে,—

“ভক্ত নাই আমাদের কর্তাদের মতন।

হিঁদুমতে সাহেব হতে সত্যত যতন ॥

যদি খাবে বিস্কট, আগে দেবে হরির লুট,

ভক্তি ভরে ঠাকুর ঘরে করে নিবেদন।”

নব্য বিধান-কারদের সম্পর্কে মেজবৌয়ের মন্তব্য,—

“যত গায় ভুটুভুটু বিজ্ঞানিধি
বলে দেছে বিধি ।

সাহেব হলে হিঁদুর মতে,
অর্গে যায় সোনার রথে ॥”

হলধরের মুখে সমুদ্রযাত্রা নিষেধ উপস্থাপিত হয়েছে,—

“গোমাংস ভক্ষণং যজ্ঞো হয়মেষন্তথৈবচ,
সমুদ্রযাত্রা চাণ্ডাল সংস্পৃষ্টান্নশ্রু ভোজনম্ ।
কলৌ সর্বং নিষিদ্ধং শ্রুতং মহেশানি ন সংশয়ঃ
কুন্তীপাকে তু তৎকর্তা নিবসেৎ কুমি সঙ্কুলে ।”

আন্দোলনের বিরুদ্ধে প্রহসনকার লিখেছেন,—

“ধর্মের বেড়েছে যাত্রা সমুদ্রে হবে যাত্রা
বাপের হয় না গঙ্গাযাত্রা, গৃহে মরণং ॥
আসুছে সব বিধি দিতে, এমনি বিধি হবে দিতে,
দেখেন নি যা বিধির পিতে, চোদ্দ ভুবনং ॥”

প্রহসনকারের মতে এই আন্দোলন হজুগেরই নামান্তর ।—

“মিছে শাস্ত্র ধর্ম্মাধর্ম্ম, বাগিজ্য আর শিল্পকর্ম্ম,
শর্ম্মাদের মর্ম্মকথা নামটি জাহির ভাই ।”

কাহিনী ।—তুলালচাঁদ কলকাতার একজন ধনী যুবক । সে ছেগুণ বাধিয়ে নিজের নাম প্রচার করতে চায় । দেশের লোক তাকে চিনবে, জানবে, এই তার সখ । তার দুইজন সঙ্গী—সাধুরাম আর মাখনলাল । তার মধ্যে মাখনলাল আবার কাগজের সম্পাদক ।

তুলালচাঁদ বিলেত যাবে । অধীনস্থ প্রজা তর্কচূড়ামণি এতে সই দিচ্ছেন না । তুলাল চাঁদ তাই সাধুরামকে বলে,—“আজি নোটিশ লিখে দেবেন তো যেন তিনদিনের ভিতর সমস্ত খাজনা চুকিয়ে দিয়ে আমার জমী ছেড়ে উঠে যায় ।” সাধুরাম আইনের প্রগ্ন তুললে তুলাল বলে, বিশেষ করে সেই কারণেই সে বিলেত যাবে ।—“একবার বিলাতে যেতে পারলে, ষষ্ঠীবাবুকে দিয়ে গোটা দুই লেকচার ঝাড়াব, আর বিলিতি সাহেবদের হাত করে, এখানকার আইন করার কাজটা নিজের হাতে নেব ।” বাহোক আইন বাঁচিয়ে সাধুকে সে

নোটিশ দিতে বলে। সম্পাদক মাখন বলে, তুর্করত্বের জমি খালি হলে তার নিজের একটি লোককে যেন বসানো হয়। সেই লোকটির ইচ্ছে সে একটা “হিন্দুমতে ইংরাজি হোটেল” খুলবে। হুলাল বলে,—“বেশ সে যদি হিন্দুমতে ইংরাজী হোটেল করে, তাহলে সে তো একজন দেশহিতৈষী তাকে যায়গা দেওয়া তো আমার কর্তব্য কার্য্য।” মাখন হুলালবাবুর Duty, Uprightment, Straightforwardity, Moral Class book Courage, Spirit ইত্যাদির প্রশংসা করে। মাখনবাবু বলে,—“এডিটোরিয়াল ফেটালিটির মধ্যে আমার মত Braverousness খুব কম এডিটোরের আছে, একথা আমি জাঁক করে বলতে পারি,...আপনি বডলোক বলে আপনাকে ভয় করে আমি যখন রাইট বুঝব, তখন যে আমার স্বখ্যাতি লিখতে ছাড়ব, তা Don't do in your mind কখনই মনে করবেন না।” এডিটরকে হুলাল একটা আদরের ধমক দিয়ে বলে, কোন্ বিধবাকে হুলাল পাঁচ টাকা দান করেছে, এটা কেন মাখন তার কাগজে ছাপিয়েছে! শুধু তাই নয়, নামের আগে মহারাজও জুড়ে দিয়েছে। মাখন বলে, ওটা Printer's Devil. হুলাল বলে, যাহোক একাজ ভালো হয় নি। কারণ “যার সঙ্গে দেখা হয়েছে, পই পই করে মানা করে দিয়েছি, যেন একথা না প্রকাশ করে।”

প্রতিবেশী তিনকড়ি আসে। হিন্দুমতে সমুদ্রযাত্রা করবার জন্তে শাস্ত্রের স্থবিধা ও ব্যবস্থা নেওয়ার ব্যাপারে সে তীব্র বিদ্রূপ করে। বলে,—“গোপিনী হরণটীর বেলা মেনে নেবে, আর গোবর্দ্ধন ধারণের বেলা পেছাবে? গরজ বুঝে শাস্ত্রের একটা কথা সত্যি একটা কথা মিথ্যে!” হুলাল বলে, সে হিন্দু অগ্রচর, হিন্দু খাবার আর আলাদা জাহাজ নিয়ে যাচ্ছে, এতে আপত্তির কোনো কারণই থাকতে পারে না। তিনু বলে,—“তোমার টাকা—তুমি যা ইচ্ছে কর। হুলাল বলে,—বিদেশে গেলে মনের উন্নতি হয়। তিনকড়ি বলে,—“ভারতবর্ষের ভিতর বোধ হয় বরানগর, হাওড়া, দমুদমা, বালিগঞ্জ প্রভৃতি এক রাজ্যের দেশ থেকে অগ্র রাজ্যের দেশ, সকল গুলিই মশাঘের দেখা দিচ্ছে, এখন বাকি খালি বিলাত।” হুলাল বলে, সে ভারত উদ্ধারের জন্তে বিলেত যাচ্ছে। বিশেষ করে ভারতবাসীরা বড় বড় চাকরী পায় না। তার উপায় করবার জন্তেই সে বিলেত যাচ্ছে। তারপর সে বলে, বাণিজ্যের উন্নতির জন্তেও সেখানে যাওয়া দরকার। তিনকড়ি মন্তব্য করে,—“উন্নতি তো পরে করবে; স্বরুটা এখন থেকে করে নয়না দেখাও না কেন? এই যে পুরুষাভ-

ক্রমে রেয়তের রক্ত, হাওনোট, আর কোম্পানীর কাগজের হুদে দেহখানা পুঁই কোছো, অপাত্রে দানের ভয়ে মুষ্টিভিক্ষা পর্য্যন্তও বন্ধ করা হয়েছে।” সাহেব টেকনিসিয়ান্ এনে কলকজার উন্নতি করবার কথা তিহু বললে, মাখন বলে ওঠে,—“সাহেবদের কাছে শেখা—never never !” তিনকড়ি বলে,—“শাদা কথা বল না বাবা, সাহেব হতেই হবে ; তবে মেয়েটা আসটার বিয়েও আছে, পুঁজি ভোজনের লুচি খাবার লোভও ছাড়তে পাচ্ছ না, তাই এই শাস্ত্রে বাগিজিয়া হ্যান্ড্যান্ একটা চং তুলেছ। এখনও ঢের কাজ আছে যে দেশে থেকেই করতে পার ; আর নিতান্তই যেতে হয়, তার জন্ত এত মিটাং ফিটাং বহ্নাডম্বর কেন ?” তিনকড়ি আরও বলে, বিলেত-ফেরতরা এদেশে ফিরে এসে একঘরে হয়, না নিজেরাই নিজেদের একঘরে করে রাখে ? তারা তো নিজেরাই সাধারণের সঙ্গে মিশতে ‘কমপ্লেক্স’ বোধ করে। যাহোক এভাবে উপদেশ তিরস্কার দিয়ে তিনকড়ি চলে যায়, কিন্তু ছালামচাঁদের মন অপরিবর্তিতই থেকে যায়।

ছালামচাঁদ সপরিবারে যাবে। তাই স্ত্রী পুত্র কন্যাদের মধ্যেও বিলেত যাবার জন্তে তোড়জোড় লেগে যায়। কাপ্তেনকে বলে নাকি ব্যবস্থা করা হয়েছে—“জাহাজের খানিকটে জায়গা গোবর ছড়া দে টবে করা তুলসীগাছ দিয়ে ঘিরে রাখবে, সে গভীর ভেতর আর কেউ আসতে পারবে না।”

ছালামবাবুর সদর বাড়ীর উঠানে অনেক ভট্টাচাষ এসেছেন বৎসরান্তে বিদায় নেবার জন্তে। পূর্বপুরুষ থেকে তাঁরা এবাড়ী থেকে ষ্টিক পেয়ে আসছেন। কিছুক্ষণ পর ছালামচাঁদ আসে। সঙ্গে আসে পণ্ডিতজী—তার প্রতি কথায় ভুল, তবু ইংরাজী বলা চাই। সে বলে,—“Sec see my Babu, all Brahmin mouth open stand have”—সব বামুন ই করে দাঁড়িয়ে আছে। ভট্টাচাষরা ছালামের কপের প্রশংসা করে চাটুবাক্যে। তারপর পিতৃ-পুরুষের প্রশংসা করে এই বার্ষিকের পণ্য ব্যবস্থার জন্তে। ব্রাহ্মণরা উচ্ছ্বসিতভাবে বলেন, তাঁরা তার যে কোনোরকম ব্যবস্থা দিতে বাজী আছেন। ছালামচাঁদ সমুদ্রযাত্রার ব্যবস্থার কথা বলে। পণ্ডিতজী বলেন, “Who who sign arrangement letter (=ব্যবস্থাপত্র) ne he get farewell (=বিদায়)।” ব্রাহ্মণরা মহা সমস্তায় পড়েন। সার্বভৌম বলেন,—“কঠিন সমস্তা, কঠিন সমস্তা ! কৈ আমি গঙ্গাস্তবের ভিতর তার তো কোন উল্লেখ দেখি না !” আর একজন বলেন,—“মনসাপুজার মন্ত্রেও তো কৈ বিলাত এমন

কোন কথাই নাই।” একজন বলেন,—“কি মনসাপুত্র! গঙ্গাস্তব বলছো, সমস্ত ব্রতমালা আমার কর্তাগ্রে, তার মধ্যে তো বিলাত শব্দই প্রয়োগ নাই।” সার্বভৌম বললেন, বাড়ী গিয়ে তিনি শুভকরের পুঁথি ঘেঁটে দেখবেন, হয়তো থাকতে পারে। পণ্ডিতজী ভট্টাচার্যদের বলেন, সই না করলে বার্ষিক বন্ধ। মনসাপুত্রের ভট্টাচার্য বলে ওঠেন,—“ও সার্বভৌম! আর কচকচিতে কাজ নাই, যে যাবার উচ্ছন্ন যাবে, আমাদের কি, একে তো আমাদের মতো ব্রাহ্মণ-পণ্ডিতের অন্ন মারা যেতে বসেছে, যা কিছু পাওনা গণ্ডা হয়, ছাড় কেন, দাও একটা আঁচড়ে; আর শাস্ত্রেও তো আছে—“যস্মিন্ দেশে যদাচার”, দেশ বুঝে আচার করবে।” সকলে একে একে সই করে বার্ষিক নেন। আপত্তি করেন হৃদয় তর্কনিধি। তিনি বলেন, তিনি বিক্রমপুরের লোক। কাউকে ভয় পান না। অর্থলোভে তিনি চাটুকারিতা পছন্দ করেন না। সংহিতার শ্লোক আওড়ে তিনি বলেন যে, কলিযুগে সমুদ্রযাত্রা নিষিদ্ধ। অর্থলোভী ব্রাহ্মণদের নিন্দে করে তিনি বলেন,—

“অজ্ঞাতা ধর্মশাস্ত্রানি ব্যবতিষ্ঠন্তি যে নরা,
রোরবে নরকে তে বসেয়ুঃ যুগ সপ্তকম্।”

দুলালচাঁদকে দ্বিধার দিয়ে বলেন,—“প্যাচ্ছাব করি তোমার স্বাক্ষরে আর প্যাচ্ছাব করি তোমার বিদায়ে, এ হেজিপেজি অধ্যাপক পাও নাই; আমার বারী পুঁথি, অত অর্থলোভ রাহি না, লাঙ্গল তো আছে, শাস্ত্র লোপ হয়, জ্বাশে চাব করে খাইয়ু; অর্থলোভ দেহায়ে অশাস্ত্রীয় ব্যবস্থা লও, উৎসব যাও, উৎসব যাও, নরকের কীট অইয়ে রও।” বিদায় না নিয়েই তিনি চলে যান। পণ্ডিতজী ভারতচন্দ্রের প্রবাদ তর্জমা করে বলেন,—“Low if high float, intellegent fly goose.”

উড়িয়া পণ্ডিত অর্জুনঠাকুর এসে সমুদ্রযাত্রার ব্যবস্থা দেয়। সে বলে,—

“পুরুষোত্তম সন্দর্শে ক্ষেত্রে চৈব ডমাপতে ।
সমুদ্রযাত্রা চাণ্ডাল স্পৃষ্টান্‌স্মাপি ভোজনম্ ।
সুপ্রশান্তম্ সদা প্রোক্তং নৈব নিন্দম্ তথা বৃধৈঃ ।
জাত পাপং যস্মাৎ লীয়তে বিষ্ণু দর্শনাৎ ।

—ইতি শাস্ত্রবচনং—টীকাকার অর্থ কড়িছন্তি, সমুদ্রযাত্রা কুড়ু, চণ্ডাল অন্ন ভোজনং কুড়ু, পরন্তু অগভ্রাণ বিত্তমান। পুরুষোত্তম ঠাকুড় দর্শণ যেঠি করিছন্তি,

সেটি পাপ ন বর্ততে ; জগদ্রাথ যে ঠায়েড়, সে ঠায়েড় সকল জাতেড় অন্ন
খাও, আর জাহাজ চড়িকিড়ি সমুদ্র যাও ।”

ব্যবস্থা খুব সহজ হয়ে যায়। জগন্নাথের যুঁতি নিয়ে বিলেতে যাবার
ব্যবস্থা হয়। কারণ “যেখানে জগন্নাথ সেইখানেই শ্রীক্ষেত্র ।” দুলালের মাথায়
একটা ফন্দি খেলে যায়। সে বলে,—“রত্নন, এর একটা কমিটি করছি, তাতে
ঝাঁ করে (Resolution) রেজোলিউশন পাশ করে দিব যে, হিন্দুধর্ম প্রচার
করবার জন্য জগন্নাথকে নিয়ে আমরা বিলেত যাব, আজই একটা ব্রাঞ্চ সভার
আয়োজন করা যাক আসুন, তার নাম রাখা যাবে “হিন্দুধর্ম মহা বিস্তারিণী
গওগোল ।” ব্যবস্থা নিতে গিয়ে দুলালচাঁদ ভাবে, এবার একটিলে দুই পাখী
মারা যাবে, তার নাম বিখ্যাত হয়ে যাবে।

দুলালচাঁদের হিন্দুযতে বিলেত যাবার খবরে চারিদিকে হৈ চৈ পড়ে যায়।
এডিটার মাখন এসে দুলালকে বলে,—“হাটে-বাজারে—বাইরে ঐ কথাই
কেবল। ও municipal ব্লুন Leper Assylum, Consent Billই ব্লুন,
পাঁচ-সাত বছরের ভিতর যত কাজে হাত দেওয়া গেছে, কোন ছজুগ এমন
জাঁকে নাই।” সে আরও বলে,—“কত রাজারাজড়া তো হিন্দুযতে বিলেত
গিয়েছে, কিন্তু তাতে কি এত হাঙ্গামা পড়েছে? এই সভা, এই মিটিং, এই
Lecture, তর্কবিতর্ক, Pamphlet ছাপন না করলে কাজটার Importance
বাড়তো না।”

দুলালের যাবার সব ঠিকঠাক। এমন সময় তিনকড়ি আসে। সে বলে,—
“মোন্ধাৎ বাবা তোরা দেশ ছেড়ে চলি কিন্তু এখানে একটা বোধ হয় ভালরকম
ছজুগের শ্রাদ্ধ পাকবে, তোরা থাক্বিনি মাত্বে কে তাই ভাবাছ।” সবাই
উৎকর্ষ হয়। তিহু বলে—“আজকের কাগজে দেখ্ছিলুম, একটা সাহেব এক
বাটা ভিথিরীকে পুলিশে দিয়েছিল, মেজেষ্টর তাকে ছেড়ে দিয়েছে, সেইজন্তে
সাহেবনাকি হাইকোর্ট পর্যন্ত যাবে, কাগজওয়ালাও তাই নিয়ে নাকি খুব
লেগেছে; এদিক ওদিক ছচারটে ভিথিরী ধরাপাকড়া কচ্ছে, যে রকম গোড়া-
পস্তন, কাজটা জমালে জমতে পারে, কিন্তু তোরা যাচ্ছি, জমায় কে তাই
ভাবছি।” দুলাল বলে,—“এ ব্যাপারটা যখন আমাদের দাতব্য সভার
Jurisdiction এর ভিতর এসে পড়েছে, এটা না সেরে এখন খাওয়া হতে
পাচ্ছে না।” দুলালের সঙ্গে যারা যাবার জন্তে উদগ্রীব ছিলো, তারা বিনে-
পরসায় বিলেত যাওয়া বন্ধ হয় দেখে ক্ষুব্ধ হয়। দুলাল বলে,—“এ্যাজিটেশন

করবার জিনিষ ছিল না, তাই ঐ Subject নেওয়া গেছিল ; বিশেষ আমাদের কাজ হাসিল হয়ে গেছে, হুজুগ জমে গেছে, নাম বেজে গেছে, এখন গেলেও চলে, না গেলেও চলে, তা বলে হাল্ফিল একটা হুজুগের ধূয়া পাওয়া যাচ্ছে, সেটাকে পায়ে ঠেলা যায় না।”

হিন্দু মতে সমুদ্রযাত্রা বন্ধ করে তখন সবাই একে একে ঘরে ফিরে চলে।

হ-য-ব-ব-ল (১৮৯৩ খৃঃ)—কুঞ্জবিহারী বসু ॥ সমসাময়িককালে বিদেশে হিন্দু ও ব্রাহ্মমিশন প্রতিষ্ঠার ব্যাপারে আন্দোলন গড়ে ওঠে। বিশেষতঃ বীরচাঁদ গান্ধী, নরেন্দ্রনাথ দত্ত, প্রতাপচন্দ্র মজুমদার প্রমুখ ব্যক্তির বিভিন্ন ধর্মের পক্ষ থেকে বিদেশ গমন সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণের নূতন করেছেন। প্রতাপ মজুমদার যখন ব্রহ্মসমাজের মিশন প্রতিষ্ঠার ব্যাপারে বিলেতে যান, তখন রক্ষণশীল দলের পক্ষ থেকে যেমন বিদ্রূপ প্রকাশ পেয়েছে, তেমনি খৃষ্টীয় ধর্মের বিশ্বাসপ্রবণ গোষ্ঠীর পক্ষ থেকেও বাক্যবাণ নিক্ষিপ্ত হয়েছে। “মধ্যস্থ” প্রতিকা ২৩ এ বিষয়ে লিখেছিলেন,—“ভারতবর্ষ তো ব্রাহ্মধর্মে দীক্ষিত হইল, ভারতের বিশাল সমাজ তো সম্পূর্ণ সংশোধিত হইয়াছে এবং আমরা নিজেও তো জীবনযুক্ত হইলাম! ইহার ইহা না ভাবিলে, ইহাদের কর্তারা কি ধর্ম বিষয়ে ইংলও জয় করিতে যান? পূর্বে ইহাদের বড় কর্তা গিয়াছিলেন, তিনি বড় কিছু করিতে পারেন নাই, সম্প্রতি মধ্যম কর্তাটা বিলাত হইতে যাহা লিখিয়া পাঠাইয়াছেন, তাহাতে ইংলও যে অল্পকাল মধ্যেই কৈশব হইয়া উঠিবে, এমন আশা ও সম্ভাবনা সম্পূর্ণরূপে দেখাইয়া দিতেছেন।” খৃষ্টান হেরাল্ড পত্রিকাতেও এ বিষয়ে বিদ্রূপ করে লেখা হয়েছে, ২৭—“The Missionary of the Brahma Samaj of India to the English in England, thus records his triumph for the edification of his brethren in this country, I am working in this great country with faith and patience and with a sure hope of success,” So Babu Pratap Chandra Mazoomdar’s mission of love is a faith accompli! England is a Bahma country, and all her sons and daughter, are Brahmas! We marvel that Mr.

Mazoomdar, while in India, should not have conjured his religion in India should not have conjured his religion of the Brahma samaj into all his fellow country men.” প্রতাপচন্দ্র মজুমদারের মতো নরেন্দ্রনাথ দত্তের ভাগ্যেও অমূরূপ বিদ্রূপাত্মক বাক্যবাণ জুটেছিলো। একদিকে এঁদের ধর্মপ্রচারের আন্দোলন, অন্যদিকে সমুদ্রযাত্রা সম্পর্কিত সমসাময়িককালের আন্দোলন—উভয়েরই সম্পর্কে প্রহসনকারের সচেতনতা লক্ষ্য করা যায়। প্রহসনকার মূল বক্তব্য প্রকাশ করেছেন খোঁটার একটি গানে।—

“বিলাত যাতে বাউরা বাঙ্গালী, উতরে কালাপানি।

ঝাঁসা সে সমজায়া সবকো, রাখেঙ্গে হিঁছানী ॥

গঙ্গাজলমে পাপ না পশ্তে, পায়েস খানে জাত না যাতে,

ডাউল তরকারি আউরা চাউল মে, দেখাওয়েঙ্গে কারদানী ॥

শিবালয় মন্দির বানানে যাতে, সাত্‌মে পণ্ডিত পুরোহিত লেতে,

ধরমকো হরদম্‌ তামাসা করতে এই সেই সাফ্‌ বেইমানি ॥”

কাহিনী —হরেন্দ্র শিক্ষিত নব্যবাবু। তিনি গ্রায়বাগীশ আর তর্কচঞ্চুকে নিয়ে বিলেতে এসেছেন। “উদ্দেশ্য এই যে, বিদ্যাশিক্ষার্থী হিন্দু সন্তানদের এই মেচ্ছদেশে জাতকুল বজায় রেখে বিদ্যাভ্যাসের জগৎ একটা চতুর্পাঠী এবং একটা শিবালয় ও হিন্দুমঠ সংস্থাপন করা।” জাহাজ থেকে নেমে লণ্ডনের রাজপথে এসে তারা দাঁড়ালে তাদের কিস্তুতকিমাকার চেহারা দেখে Thomas বলে,—“They would surely makes the fine ladies faint, if perchance any would meet them on the way.” Dick বলে,—“Oh! What a revolting sight! They repel even adult men at first sight.” পণ্ডিত দুজন বিলেতের চেহারা দেখে ভাবেন, এটা বৃষ্টি পরীস্থান। তর্কচঞ্চু সাহেবের সঙ্গে আলাপ করতে গিয়ে কিছু বুঝতে পারে না। দোভাষী ফিরিস্তীকে অবশ্য সঙ্গে আনা হয়েছিলো। তাকে বলে,—“আরে কওনা মুশায়? ইয়ারা গ্যাড্‌ম্যাড্‌ করে কি বলবার লাগ্‌ছে, আমাগোর বুঝায়ে তান্‌।” Thomas মন্তব্য করে,—“I believe these fellows are the subject piece of study of Dr. Darwins Theory in size and form. They seem like men, but this must be their first leap from the ape race.” হরেন্দ্রবাবু সাহেবদের কাছে

সবিন্বে হোটেলের ঠিকানা চান। Thomas সাহেব যুক্তব্য করে,—“It were better to show you straight to some Kennel hard by. A hotel! Likely place for such a set of niggers to put up in indeed.” দোভাষী তর্কচক্ষু সাহেবদের যুক্তব্য বুঝিয়ে দিলে তর্কবাগীশ বলে,—“এক চরে উগ্গোর সিদা না করতি পারি? বলি ও বাবু মুশয়! আপনি চুপ রইলেন কান্? রৈস, টুটী দর্যা নাকে না দংশন দিমু।” তর্কচক্ষুকে ধাক্কা দিয়ে ফেলে সাহেবরা চলে যায়। সেই সঙ্গে ফিরিঙ্গী দোভাষীও। তর্কচক্ষু কাৎরায়—“মারি না হার ভাঙ্গি দিইচে, দর দর আমি মলায়।” গ্রায়বাগীশ বিলেতের নিন্দে করলে হরেন্দ্র বলেন, দু’একজনের নমুনা দেখে বিলেতকে খারাপ বলা চলে না। তর্কচক্ষু হরেন্দ্রর ওকালতিতে চটে ওঠে। বলে,—“শাস্ত্রকারেরা এই দেহেই স্ন্যাচদের সঙ্গে সংশ্রব রাখতে বারণ করচেন। স্ন্যাচ বাস পরিধান, স্ন্যাচ যান আরোহণ, স্ন্যাচ খাওয়া ভোজন, এমন কি স্ন্যাচদের সঙ্গে বাক্যালাপ পর্য্যন্ত করতে বারণ করচেন। এহন এ পাপ দেশ হইতে পলাতে পারলে বাচি।” স্নানাতিকের জন্তে গ্রায়বাগীশ হিন্দু আশ্রম খোঁজে, শেষে বার্থ হয়ে একটা বিলিতি হোটেল এসে উপস্থিত হয়। তর্কচক্ষু ভাবে,—“একেবারে গঙ্গাচ্যান্টা করে আইলেই বাল অইতো, কিন্তু বড়ই নীত লাগ্চে, চ্যানের বডই কষ্ট অইচে।” হোটেল কলকাতার এক ধনীপুত্রের সঙ্গে হরেন্দ্রের দেখা হয়। নাম গজপৎ। গজপৎকে হরেন্দ্র তাদের মহৎ উদ্দেশ্যের কথা জানান। গজপৎ বলেন, “সাহেবদের মনোরঞ্জন করবার জন্ত, বল নাচের সরঞ্জাম করতে, সাহেবী খানা দিতে, ঘোড় দৌড়ের টিকিট কিনতে, মিছে কাজে টাকা দিতে, আর থিয়েটার দেখতে যে টাকাটা খরচ পড়ছে, তার অর্দ্ধেক টাকায় একটি হিন্দু আশ্রম ও স্কুল অনায়াসে স্থাপিত হতে পারে সত্য, কিন্তু এদেশে কি তা হয়ে ওঠে, আর হলেই বা কি টেকতে পারে?” তর্কচক্ষু সাহেবের হাতে মার খেয়ে কিছুটা আক্কেল পেয়েছেন। তিনি বললেন,—“অ মুশয়! সৈত্য কইচেন, সৈত্য কইচেন। এহন আমারও তাই সংস্কার দারাইচে। কি বয়স্কর দ্যাশ, কি বীষণ মহুস্ত!” গজপৎ তাঁর হোটেল এদের নিয়ে যেতে চাইলেন। Hotel Keeper ষড়ি দেখে বলে,—Now—now—just pay a pound for occupying the room for 13 minutes 31 seconds and walk out. These blackmen are veritable cheats to the back bone. Lord

Macaulay's description of the national character of the Bengalis is a trite truth, I see.” হরেন্দ্র প্রতিবাদ করতে গেলে Hotel keeper বলে, “No more trifles. I won't stand any. Now pack up and clear the room for better customers.” এদিকে পণ্ডিত দুজন সন্ধ্যা-আহ্নিকে বসে গেছে। সাহেব এসে তাদের ধাক্কা মারে। সন্ধ্যাহ্নিকের মন্ত্র অপ করতে করতেই গ্যায়বাগীশরা পথে বেরোয়।

গজপৎ বিলেত থেকে কলকাতায় ফিরেছে। সাহেবের অপমান তাঁর কাছে অপমান বলে বাজে নি, কিন্তু এখানকার অপমান সহ্য হয় না। “এর সমুচিত প্রতিশোধ না দিলে কখনই নিশ্চিন্ত হতে পারছি নে। বিলেতে গিয়েছিলাম বলে বেটারা আমায় ঠাকুর বাড়ীতে ঢুকতে দিলে না!” গুরুজী পরামর্শ দেয়,—“জাতে উঠবার আর ভাবনা কি? নবদ্বীপ, কালী, কাঞ্চী, দ্রাবীড়, কাণ্ডকুজ থেকে ভাল ভাল ব্রাহ্মণ পণ্ডিত নিমন্ত্রণ করে এনে উচ্চ বিদ্যায় দেওয়া যাবে।” গজপৎ ঠিক করেন, বাদরের বিয়ে দেবেন। জানির মানির সঙ্গে ভুলোর বিয়ে দেবেন। তরফা, থেমুটা নাচ, রাসধারী যাত্রা, ভাঁড়ের নাচ, রুমুর নাচ, তরঙ্গা ইত্যাদি দেবার জন্তে মোসাহেবদের কাছ থেকে বায়না আসে। চঞ্চু পাকার্চ্য স্বয়ং খাবারের ভার নেবে। রোসনাইয়ের কথা গজপৎ বলেন,—“বরের বাড়ীর থেকে কনের বাড়ীর পর্যন্ত দুধারি রূপোর খাসগেলাসের ঝাড় হাতে করে মাহুষ দাঁড়িয়ে থাকবে, বর পৌঁছেলেই সেগুলো লুট হবে।” বিশ-বাইশ লাখ টাকার ধাক্কা? টাকার ভাবনা কি? “ধনদাসে: ধনাগার বজায় থাক, আর তার সঙ্গে সঙ্গে আমার সহি করবার ক্ষমতা।” গজপতের কাছে মতিবিবি বাঈজী ছিলেন। শ্রুযোগ বুঝে জহরী আবরজঙ্গ একটা দামী মতিমালা নিয়ে এসে বিবিকে দেখায়, বলে, এই একনর মতিমালা “লঙ্কোকো থাস বেগমসাহেবকো পেয়ারা চিজ থা; ইস্ কিসম কি জহরৎ সারা-দুনিয়ামে মিলনা মুকিল, লেকেন ইন্কা কিস্মত ভারি। আপি লায়েক, গহনা দেখ-লিজিয়ে।” মালা দেখে মতিবিবি ছাড়তে চায় না, অথচ জহরী বলচে এর দাম এক লাখ সাইত্রিশ হাজার টাকা। বাধ্য হয়ে গজপৎ বলে,—“তবে নাও আর কি করবো; ওটা ভুলোর বিয়ের খরচের ‘শ্রীতীর্গা প্রতুল কর্জীর’ ঠিক নীচে লিখে রেখো।” যথারীতি ব্রাহ্মণদের নিমন্ত্রণ করা হয়। এমন কি বিলেতের হিন্দুধর্ম প্রচারক তর্কচঞ্চু ও গ্যায়বাগীশও নিমন্ত্রণপত্র পায়। তারপর বাদরের বিয়ের প্রেসেশন চলে নির্দিষ্ট দিনে। ডোল, রোসন চৌকি, ব্যাণ্ড,

নিশান-বরদার, খাস্‌গেলাস-বরদার, আশা শোটাওয়ালা নিয়ে। সেই সঙ্গে
স্থাসনে বর বসে। তারপর চলেছে বরযাত্রী আর পূর্ণকুন্ত নিয়ে মেয়ের দল।
মেয়েরা গান করতে করতে বলে,—

“সেকলে শোলোকে কয়, ‘কড়ি ঢাললে সবই হয়’;
সে কথা ভাই মিথ্যে নয়, সাক্ষী দেখ, তার ভুলোর বিয়ে ॥”

Encore ! 99 !!! শ্রীমতী !!! (কলিকাতা—১৮২২ খৃঃ)—হুর্গাদাস
দে ॥ প্রহসনকার প্রহসনটির পরিচয়ে “সামাজিক ব্যঙ্গকাব্য” বলে মন্তব্য প্রকাশ
করেছেন। সভ্যতার অনাচার ও ভণ্ডামির সাধারণ বর্ণনা ছাড়াও, পুরোনো
হিন্দু রীতিনীতি ধর্মশাস্ত্র ইত্যাদির যুগোপযোগী সংস্কার সাধনের প্রচেষ্টাকেও
ব্যঙ্গ করা হয়েছে এবং যথারীতি প্রগতিশীলের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে পুষ্ট করবার
প্রয়াস লক্ষিত হয়েছে। প্রগতিশীল সংস্কৃতি-নির্ভর বিভিন্ন গতিবিধিকে লেখক
“সখের ঢেউ” বলে অভিহিত করেছেন। সৌখীন মহিলাদের একটি গানে
আছে,—“এই সকেরই সহরে, লহরে লহরে, উঠছে কত সখের ঢেউ।”

কাহিনী।—নচ্ছারবাবু বডলোক বাপের বয়ে যাওয়া ছেলে। সারাক্ষণ
মোসাহেব নিয়ে আর আজোবাজে স্মৃতিতে দিন কাটায়। ইয়ারদের নিয়ে
সে একটা ‘ননসেন্স ক্লাব’ খুলেছে। এই ক্লাবে শুধু খেমটাওয়ালীর নাচই হয়
না, বিলেতফেরৎ নিস্তার কীর্তনওয়ালীর গানও হয়। মিস্ নিস্তার বলেন,—
“আমি আমি বিলেত ফেরত কেন্দনওলী ম্যাডাম পেটীর ছাত্র; ম্যাক্সমুলারের
টোলে পড়ে টাইটেল পেয়েছি, এখানে সভ্য সমাজের শ্রাদ্ধে কীর্তন করে
থাকি।” সাধারণতঃ শ্রাদ্ধের সময়েই কীর্তনওয়ালী আনাবার রীতি। কিন্তু
ননসেন্স ক্লাবে সব সময়েই সব চলে। মিস্ নিস্তারকে দেখে নচ্ছারবাবুর মনে
একটা আইডিয়া আসে। সে বলে,—“দেখ, এই হিন্দু ধর্মটা সাড়ে আঠার
ভাজা, কিন্তু ঘিয়ে ভাজা নয়, তেলে ভাজা; আমার ইচ্ছে, আজ এই সাড়ে
আঠার ভাজাকে ঘিয়ে ভেজে, একটু মাষ্টার্ড অর্থাৎ সরিষের গুঁড়ো মাকিয়ে
সমাজে বেচি।” ক্লিষ্ট করে হিন্দুদের ড্যামেজ্‌ড্‌ চরিত্র অসভ্য কৃষ্ণকে উদ্ধার
করতেই হবে। তাকে হিন্দুদের হাত থেকে মুক্ত করে সাহেব বানাতে হবে।
প্রাচীন কৃষ্ণলীলা অসহ।

যথারীতি তারা নিজেরাই একটা অ্যামেচার নাট্য সম্প্রদায় গড়ে তোলে।
প্রচুর কলেজ গার্ল গোপিনী সাজবার জন্তে নিজেদের ইচ্ছার এদের দলে ভেড়ে।

পেণ্ডিবল্লভ ভড়ের কল্পা নচ্ছারের স্ত্রী এন্থকোর নাইনটি নাইন শ্রীমতী সাজে ।
খিয়েটার আরম্ভ হয় ।

কৃষ্ণ গুরুক্ষে ধিনিকৃষ্ণ গোপিনীদের ব্যারাকে গিয়ে লুকিয়ে টোষ্ট মাখন খায়,
এইভাবেই শ্রীমতীকে রাগিয়ে ক্রমে ক্রমে তার প্রেমে পড়েছে । তারপর
বিডন বাগানে গিয়ে শ্রীমতীর সঙ্গে প্রেমালাপ চালায় । এভাবে কৃষ্ণ এক
সময় বিডন বাগানে শ্রীমতীর জন্তে অপেক্ষা করচে । শ্রীমতীর ট্রাম আসতে
যতো দেরী হচ্ছে, তার উদ্বেগও বাড়ছে । শেষে গোপিনীদের সঙ্গে শ্রীমতী
আসে । হাতে তাদের ব্যাট বল । রাখালদের সঙ্গে তারা ম্যাচ খেলবে ।
অবসর মতো ধিনিকৃষ্ণ ও শ্রীমতীর আলাপ চলে । ধিনিকৃষ্ণ শ্রীমতীকে বলে,—
“তোমাকে ভালবাসি বলে বাবা-মাকে আম হাউসে রেখে এসেছি ।” শ্রীমতী
বলে,—“যদি না ভালবাস বারাতা থেকে ইট মারবো ।”

শ্রীমতীর হঠাৎ ইচ্ছে করে, রাখালদের একটু হয়রান করায় ; সেই সঙ্গে
ধিনিকৃষ্ণকেও । সে “অ্যামেচার হিষ্টিরিয়া” করে । হঠাৎ অজ্ঞান হয়ে বিডন
বাগানে পড়ে যায় । অজ্ঞান হবার আগে অবশ্য গান করে বলে নেয়, এসেন্স,
গোলাপ জল, ডাব, ডাক্তার এসব যেন ‘রেডি’ থাকে । ফেদারের পাখার
হাওয়াই বাঞ্ছনীয় । তাছাড়া,—

“গাড়ী করে আন ধরে, এস্. সি. সেন ফটোগ্রাফার ।

আবার ডেকে আন পাঁচকড়িরে, যিনি বহুমতীর এডিটর ।

রক দিয়ে ছাপলে ছবি, লাগ্বে না আর উপহার ॥”

যথারীতি ডাক্তার আসে । এসেই বলে, প্লেগ হয়েছে । “গাড়ী বোলাও,
হাঁসপাতালমে লে যাও ।” শ্রীমতী ভাবে, ‘অ্যামেচার হিষ্টিরিয়া’ করে সে ভালো
করে নি । ধড়মড় করে সে উঠে পড়ে ।

শ্রীমতী বিষয়বুদ্ধিসম্পন্ন । কলকাতায় সম্প্রতি যে কমিশনার নির্বাচনের
হিড়িক চলছে, তাতে সে এবং জটীলাকুটিলা দাঁড়িয়েছে । কুটীলা তো বেলা
ছুটোর সময় পাউকটি আর হাঁসের ডিম খেয়ে টাউন হলে মিটিং করতে গায়—
ভোট সংগ্রহের জন্তে । বড়াই এদের উৎসাহ দেয় । সেও আধুনিক ।

শ্রীমতী হঠাৎ আত্মস্থানিকভাবে বিডন বাগানের ছোটো চৌবাচ্চায় ঝাঁপ
দিতে যায় । পরণে বিধবার সাজ, অবশ্য নিরামিষটা তার সহ্য হয় না ।
বিধবা সাজবার কারণ অবশ্য সে নিজেই বলেছে, “নাথকে বল্লম, নাথ !

বোধহয় আমি শিগ্গিরি বিধবা হব। তুমি একটা উইল করে যাও। নাথ যখন বলেন, নট নাউ, এ ফিউ ডেজ্, আফ্টার, তখন থেকে, সেইদিন থেকে, এই বিধবার বেশ ধরেছি।” আত্মহত্যার কারণ অবশ্য অজ্ঞ। ব্যাটবল খেলতে খেলতে ধিনিক্কু নাকি তাকে অপমান করেছে।

সংবাদ পেয়ে ধিনিক্কু হাঁফাতে হাঁফাতে আসে। কাঁপ দিতে বারণ করলে শ্রীমতী ফোস করে ওঠে,—“ও স্টুপিড, সেদিনকার চাবকানি মনে আছে? এখন উইল করবি কিনা বল?” শ্রীমতী চোবান্ধায় কাঁপ দেয়। কুঞ্চও সঙ্গে সঙ্গে কাঁপ দেয়। বড়াই একই সঙ্গে প্রেমের ও অভিনয়ের তারিফ করে।

কিন্তু শ্রীমতীকে ধিনিক্কু এতো প্রেম দিয়েও ধরে রাখতে পারে না। সে পালায়। মনের দুঃখে ধিনিক্কু ছন্নছাড়ার মতো ঘুরে বেড়ায়। তার পাংলুন ছিঁড়ে গেছে; কার্টবাসন হারবারের বুটে প্রচুর ধূলো পড়েছে। রাখালদের কাছে সে আফশোষ করে,—“এই মুখে আমি গ্রেট ইষ্টারণ্ থেয়েছি, এই মুখে রামমোহন চাটুজ্জে থেয়েছি, এই মুখে আমি বটকুঞ্চ পালের ডিস্পেন্সারি থেয়েছি, এই মুখে বৃন্দের মায়ের শ্রাদ্ধের ছাঁচড়া থেয়েছি, আর এইমুখে, তোমার মুখের দুটো গালাগাল থেতে পাত্তুম না?” ধিনিক্কুকে একজন বুদ্ধি দেয়, ফেরবার সময় চিংপুর আড়তে একবার শ্রীমতীর খোজ করা যেতে পারে। ধিনিক্কু ডুকরিয়ে কঁদে উঠে বলে,—“ওরে তার প্রেম, মেমের মত রে! সে মনে করলে আমাকে ডাইভোর্স কর্তে পারে। সে মনে কোরলে ভালবাস্তেও পারে। বলে—ভাল আহার দিতে পার, তোমার হব, নইলে হু বিট করবো। হুখে রাখ মিষ্টি কথা কইব, নইলে গালাগালির চোটে ধাপার মাঠে পাঠাব। পরসা দাও, তবে প্রেম দেখাব।”

এদিকে শ্রীমতী মান করে শুয়ে আছে। সখীরা এসে পরামর্শ দেয় ব্যারিষ্টার এন্গেজ করে ডাইভোর্স করাই উচিত। বিরহী শ্রীমতী চা খেয়ে গলা ভিজিয়ে নেয়।

ওদিকে খবর পেয়ে বিদেশীর বেশে ধিনিক্কু পুঁটিরােমের মেসে এসে উপস্থিত হয়। পুঁটিবায়নী জ্বাতে স্মারকরা হলেও কলকাতায় বামনী সেজে মেস খুলেছে। তার কাছ থেকেই ধিনিক্কু আগেই শুনেছিলো যে, বিদেশীর বেশ ছাড়া শ্রীমতী তাকে ‘এলাউ’ করবে না। শ্রীমতী ধিনিক্কুকে দেখে আঙুল মটকায়। ঘুসি পাকাচ্ছে ভেবে ধিনিক্কু চমকে সরে যায়। শেষে অবশ্য দিটমাট হয়।

কৃষ্ণসীলা চলছে, এমন সময় এক ভদ্রলোক এসে এসব দেখে বলেন, ব্যাপার কি! এরা জবাব দেয়,—“এটা কৃষ্ণসীলার একটু নতুন ধরনের ইম্প্রভুড্, এডিশন।” যুগল মূর্তিটি সম্বন্ধে তিনি প্রশ্ন করলে বড়াই বলে,—“উনি উনবিংশ শতাব্দীর আদত অবতার। নাম মিষ্টার নচ্ছার, বর্তমান ধিনিকৃষ্ণ সারাৎসার আর বাঘে, মাইন রিফাইন্ড এনকোর নাইনটি নাইন, মিষ্টার নচ্ছারবাবুর নিজের পরিবার।” তখন ভদ্রলোকটি বলেন,—“হঁ হঁ আজকাল অনেক অকাল কুয়াণ্ড যণ্ড, জালিছোঁড়া লক্ষীছাড়া ছোঁড়ার দল, গৃহলক্ষীকে গৃহের বার করে সভ্যতার খাতা খুলেছেন। ব্যাটারা ত্যাগ স্বীকার করেছে।...তোমাদের আর বলবার নাই। এ পাপের প্রায়শ্চিত্ত নাই। ভগবান, তুমিই যা কর।”

(ঙ) বিবিধ ॥—

বড়দিনের বন্ধুশিশু (কলিকাতা—১৮২৪ খৃঃ) গিরিশচন্দ্র ঘোষ ॥ রক্ষণ-শীল গোপীর পক্ষ থেকে নব্য সংস্কৃতির বিবিধ দিক আক্রমণ করে গ্রহসনটি “পঞ্চরং”-এর পরিচয়ে রচিত হয়েছে।

কাহিনী।—পরীস্থানের পরীজানের হুকুম—পৃথিবীর কতকগুলো বেল্লিককে তাঁর চাই। তাঁর হুকুম তামিল করবার জগ্গে বেল্লিক খুঁজতে খুঁজতে নজর ও গুলজার কলকাতায় এসে পৌঁছিয়েছে। তারা ঘুরতে ঘুরতে যখন হয়রান, তখন পুঁটিরাম মিত্রের সঙ্গে তার দেখা। ঘড়ি সারানো, টাকা ষার, গিল্টীর গয়না বাঁধা, জুয়া খেলা, হ্যাণ্ডনোট কাটা ইত্যাদি করে তার দিন চলে। পুঁটে তাদের বলে, এখানে প্রচুর বেল্লিক আছে। দরকার হলে কলকাতাটা উঠিয়ে নিয়ে যেতে পারে। “মা বাপকে খেতে দেয় না, মাগের বুট খায়, এ উল্লুক যদি দরকার হয়, ফি ঘরে ঘরে পাবে, যে বাড়ীতে সৈঁধোও। বেশ ইংরাজী কোট পেণ্টুলেন পরা, এদিকেও বিবিখানা ধাঁজের সাজগোজ, যদি চাও তো ঐ নম্বরে (৩৩ নম্বর) সৈঁধোও। অবশ্য সব বাড়ীতেই এ ধরনের কিছু কিছু পাওয়া যাবে।” ৩৩ নম্বরে আর যেতে হলো না, তাঁরা নিজেরাই আসেন—বিলিভী আচার-ব্যবহার প্রিয় যুবক মিঃ হাওয়ার এবং তার বিবি। বিবি সাহেবকে বলেন,—“ডিম্বার, কুক মটন ছুঁতে চায় না, তোমার বুড়ী মাকে বলো, দুটো কাবাব আমাদের তৈয়ারী করে দেয়, আমি শিথিয়ে দেব; আর বাপকে বলো, সে-ই আমাদের টেবিলে দে যায়। দিনের বেলা এটা সেটা করে

রাত্তিরে যে কুঁড়েমো করবেন, তাহলে একসঙ্গে খান্ আমার আপত্তি নেই।” স্বামীকে “মাংকি” সম্বোধন করে জিজ্ঞেস করেন, তাঁর ইভনিং ড্রেসের কি হলো? স্বামী বলেন, পরশুদিন দেবেন। অর্ধেক হয়ে বিবি সাহেবকে পদাঘাত করেন। মন্ত্রবলে নজর সাহেব বিবি দুজনকে পরীস্থানে চালান করে দেয়।

আরও চারজন বেল্লিক আসে। গয়ারাম তাঁর ছোটো ছোটো ছেলেমেয়ে এবং তাদের প্রাইভেট টিউটর গদাই দাসকে নিয়ে মণিংওয়ার্কে বেরিয়েছেন। গয়ারামের গায়ে অলষ্টার, মাষ্টারের গায়ে চিড়িয়াবুটী শালের বালাপোষ, ছেলেটি নিকার বোকার হুট পরা—নাম ভুলু বাবা, মেয়েটি পিনাকোর পরা—নাম মিসি বাবা। গয়ারামের প্রশ্নের উত্তরে মাষ্টার বলে, ছেলেমেয়ে সাবান ইউজ করে, টুথব্রাশ দিয়ে টিথ্, ক্লিন্ করে, সকালবেলা উঠে তিনবার গড্, নেই বলে। গয়ারাম গদাইকে জিজ্ঞেস করে এ বছরে কুস্মাসে ছাত্র-ছাত্রীকে সে কী শিখিয়েছে? গদাই ছেলেমেয়েদের প্রশ্ন করে উত্তর দেওয়ায়। গদাই—“কি করে ঘোড়ায় চড়বে?” ছেলে ও মেয়ে—“টগাবগ! টগাবগ!” গদাই—“কি করে বল্‌ড্যান্স করবে?”

ছেলে ও মেয়ে—“মেরি মেরি এক্সমাস, মেরি ল্যাড্, মেরি ল্যাস্।

মেরি মেরি মেরি চান্স, মেরি মেরি মেরি ড্যান্স.

হুইস্কি, সেরি ফ্লোয়িং মেরি, গুল্লি সেরি নেটিভ অ্যাস।”

গদাই—“কি করে পথ চলবে?” ছেলে—“ড্যাম ড্যাম নেটিভ কালা।” মেয়ে,—“খাবি হুইপ্ সেরে পালা।”—ছেলেমেয়ে দুটিকে যথারীতি পরীস্থানে চালান করে দেওয়া হয়।

পুঁটে নজরকে কুচো বেল্লিকদের কথাও বলে। দৃষ্টান্ত—“এই, বেস্তার জন্তে গলায় দড়ি দেয়, জীর চক্রহার চুরি করে নে যেয়ে কুস্মাস্ করে, পৈতে ফেলে হাড়ী হয়, ... আপনার দেশের লোকের নিন্দে করে, বাঙ্গালীর সব দোষ দেগে, বাঙ্গালীর আগাগোড়া দোষ দেখে, এমন বেল্লিক যদি চাও তো এ সহর উঠিয়ে নিয়ে যাও। ... কাকুর মা বিধবা কাকুর বোন বিধবা, লেক্‌চার দিচ্ছে বাঙ্গালীর বিধবারা সব অসতী। স্বস্ত্ টিকিকাটা ভট্‌চাঁজ মুরগী খাবার বিধেন দিচ্ছে, শালগ্রাম ছেড়ে সাহেবের আরাতি কচ্ছে,—এরকম কুচো বেল্লিকদের দরকার আছে কি? টাইটেল নিতে লাখ্, টাকা দেয়, বাড়ীতে এক মূঠি ভিক্ষে পায় না; সম্পাদক, থিয়েটারের ম্যানেজার।” পুঁটের সঙ্গে নজরদের কথাবার্তা হচ্ছে, এমন সময় এক ফুলউলী এবং এক নেবুউলী আসে। নজররা একটু

আড়ালে গিয়ে প্রস্তুত হয়, বেল্লিক দেখবার জন্তে। বেল্লিকের চার যখন এসেছে, তখন টোপ, গেলবার জন্তে দু-একজন বেল্লিক নিশ্চয়ই দেখা দেবে। কথা মিথ্যে হয় না। গয়্যারামের বড়ছেলে মিষ্টার ডস্ আসে। ফুলউলীকে দেখে তাকে সে বলে যে, কোর্টশিপ করে তাকে বিয়ে করবে। ফুলউলী বলে, তাদের দুজনকে একসঙ্গে বিয়ে করলে সে রাজী আছে। কিন্তু ডস্ তা চায় না, স্বতরাং নেবুউলী এবং ফুলউলী চলে যায়।

ডসের বাবা গয়্যারাম ঘোষেদের বিধবা মেয়ের সঙ্গে ডসের বিয়ে স্থির করেছেন। সেখান থেকে কুড়ি হাজার টাকা যৌতুক পাওয়া যাবে। কিন্তু দশ হাজার টাকা স্ত্রীধন বাবদ লিখে দিতে হবে। যাহোক এতে আধুনিক বলে নামও ছড়াবে, টাকাও কিছু হবে। কিন্তু এতো সবুর ডসের নয় না। “এই কুসুমাসে যেমন করে হয় বে করবই। যদি কোর্টশিপ কর্তে পেলেম না, সিভিল ম্যারেজ হুইচ না, নাইনটিস সেঞ্চুরীতে তবে পিস্তল খেয়ে মরা ভাল।” গদাই অবশু ডসের মন বুঝে ডসদের বাড়ীরই মেথরানীকে রাজী করিয়েছিলো ডসের জন্তে। কিন্তু মেথরানী “ক্যাডাভারাস,” ফুলউলীই ভালো। শেষে গদাই বাধ্য হয়ে ফুলউলীর সঙ্গে বিয়ে দেওয়াবে কথা দেয়।

এদিকে গয়্যারাম ডসের ব্যাপার দেখে রেগে যান—ডসকে তিনি ত্যাজ্যপুত্র করবেন! কুড়ি হাজার টাকা যে এতে ফস্কে যায়। অবশেষে নিরুপায় হয়ে গয়্যারাম ভাবেন, প্রতিবেশী বিয়ে-পাগ্লা বুড়ো রামচাঁদকে ছেলে সাজিয়ে বিয়ে দিইয়ে টাকা হাত করা যেতে পারে। কিন্তু এতে দুশ্চিন্তাও নয়। প্রথমতঃ, তারা বুড়োকে মেয়ে দেবে কেন? দ্বিতীয়তঃ, রামচাঁদের তো কিছুই নেই। গদাই তখন গয়্যারামকে বুদ্ধি দেয়, রামচাঁদের চুল সম্পূর্ণ ছেঁটে কলপ দিলে ছোকরা দেখাবে। অবশু একটু ফিকিরও করতে হবে—শুধু তাতেই হবে না। থিয়েটারের একটা ছোকরাকে বর সাজিয়ে নিয়ে যেতে হবে। আসল সময় সে পালাবে এবং সেই গোলমালের ভেতর রামচাঁদের সঙ্গেই বিয়ে হবে। গদাই বলে এবার কুসুমাসে তিন জোড়া বর কনে বেকবে। গদাই নিজে এবং নেবুউলী, মিঃ ডস ও ফুলউলী, রামচাঁদ ও ঘোষেদের বিধবা মেয়ে। গয়্যারাম আশ্বস্ত হয়ে বলে,—“তবু আমায় প্রাণটা ঠাণ্ডা হলো। ছেলেটা একটা নাম রাখবে, ইন্টার ম্যারেজ হবে কিনা!”

পুঁটিরাম এসব শুনে শ্রামধনের কাছে গিয়ে গয়্যারামের অন্তঃকরণ জানিয়ে দিয়ে আসে। ওকে জব্দ করার উপায় বলে দেয়। আগে বিয়ের রাতেই

শ্রীধন বলে নগদ দশ হাজার টাকা গয়র কাছ থেকে নিতে হবে। তারপর যেই-না ছেলের বদলে রামচাঁদকে বর বলে খাড়া করবে, অমনি শ্রামধনও যেন মেয়ের বদলে একজন দাসী ধরনের কাউকে উপস্থিত করে। কনে তো আগে বর করতে হবে না। সেই টাকা থেকেই কোনো দাসীকে দুশো পাঁচশো টাকা দিলেই সে কনে সাজতে রাজী হবে। শ্রামধন ভালো লোক; এসব জোচ্ছুরির কাজ করতে সঙ্কোচ করলে পুঁটে উপদেশ দেয়,—“শঠে শঠ্যং সমাচরেন্।” তাছাড়া সবার কাছে বললেই হবে যে, সৌখীন পুরুষ গয়রাম রামচাঁদের বিয়েতে সখ করে রামচাঁদের শ্রীর শ্রীধন করে দিয়েছেন।

শ্রামধনের বাড়ীতে প্রেমদাস ও প্রেমদাসী—দুই বোষ্টম বোষ্টমী আসে। বোষ্টমীকে প্রেমদাস নবদ্বীপের মেলায় পাঁচসিকে দিয়ে কিনেছে। টাকার লোভ দেখিয়ে পুঁটে প্রেমদাসকে পুরুষ এবং প্রেমদাসীকে কনে সাজতে রাজী করায়। করণীয় সব সে শিথিয়ে দেয়। প্রেমদাসীকে সে হিষ্টিরিয়া শেখায়। কিভাবে স্মেলিং সন্ট নাকে ধরলে দাঁত কপাটী ভাঙবে—সঙ্গে সঙ্গে। কি করে স্বামীর গলা জড়িয়ে ধরবে,—তখনই তার একটা ছোটোখাটো ধরনের মহড়া হয়ে যায়।

এবার পুঁটে মিঃ ডস্কে গিয়ে বলে, শ্রামধনের মেয়েটি খুব আধুনিক। কোর্টশিপ, শিখেছে, হিষ্টিরিয়া শিখেছে, গাউন কিনেছে, খাটো চুল করেছে। ডস্ তাই শুনে ক্ষেপে ওঠে। বুড়ো বাপের সঙ্গে ডুয়েল লড়তে চায়। তাকে ফাঁকি দিয়ে টাকা ও মেয়ে হাত করেছে। অবশ্য যা-ই করুক ফুলউলীর ওপরই ডসের একটু টান আছে।

বিয়ের দিন। গয়রাম ট্রাইসিকলে করে বরবেশী বিয়েটারের ছোকরাকে নিয়ে চলে। পেছন পেছন রামচাঁদ চলে। চামর হাতে সঙ্গে সঙ্গে চলে ফুলকপিওয়ালী ও ভেট্‌কীমাছওয়ালী। ফুলউলী ও নেবুউলীকে যথাসময়ে পাওয়া যায় না। বিয়েটারের ছোকরাকে গয়রাম পালাবার ফিকির শিথিয়ে দেয়। ফুলকপিওয়ালী দিয়ে ডস্কে সন্তুষ্ট করানো যাবে। আর, ভেট্‌কীমাছ-ওয়ালী গদাইয়ের রঙুলো। আসল কথা, তিন জোড়া বরকনে হয়ে যাবে।

বিয়ের বাসরে প্রেমদাসীকে দেখে ডস্ ভাবে যা “ক্যাডাভ্যারাস” চেহারা—ওটা রামচাঁদের ওপর দিয়েই যাক। কনে প্রেমদাসী এসে রামচাঁদকে বলে,—“প্রাণনাথ মালা পড়।” প্রেমদাসীকে দেখে রামচাঁদ আঁতকে ওঠে। বলে,—“আরে এ কে!” কনে বলে ওঠে,—“প্রাণনাথ, আমায় চিন্তে পাচ না? তবে

আমি মুচ্ছ যাই।” এসব দেখে ডন্ বলে,—“এমন হিষ্টিরিয়া রোগী আমার না দিয়ে রামচাঁদকে দিয়েছে। বাপের হাতে সে একটা ফাঁকা পিস্তল দেয়, তারপর নিজের একটা ফাঁকা পিস্তল নিয়ে বলে, ডুয়েল লড়বে। গয়ারাম বলে, আর পিস্তলে কাজ নেই, টাকার শোকে সে এখন অস্থির! ডন্, অবশ্য বলে, রামচাঁদের স্ত্রীকে সে চায় না, তার ফুলউলীই আছে। এমন সময় ফুলকপি-ওয়ালী এসে বলে ফুলউলীর বদলে সে-ই আছে। গদাই তখন প্রকাশ করে, নিকুপায় হয়ে সে ফুলউলীর বদলে ফুলকপিওয়ালী এবং নিজের জন্তে নেবুউলীর বদলে ভেটকীমাছওয়ালী এনেছে।

নজর ও গুলজার এতোক্ষণ ধরে বেল্লিকদের কাণ্ডকারখানা দেখেছিলো। গয়ারাম ও তার ছেলে ডন্কে তারা পরীক্ষানে চালান করে দেয়।

পরীক্ষানে পরীক্ষান বেল্লিকদের বড়দিনের ইনাম দেবেন। মিঃ হাজরা, মিসেস হাজরা, ভুলুবাবা, মিসিবাবা, গয়ারাম, ডন্, ইত্যাদি এসে সভায় হাজির হয়। পরীক্ষানের কাছ থেকে এরা সকলে এক একটি করে গাধার টুপি উপহার পায়। পুঁটে তার নিজের হয়ে ওকালতি করায়, তারও ইনাম মেলে। থিয়েটারের ম্যানেজার সভায় ছিলেন। তিনিই বা বাদ যাবেন কেন? তাঁকেও একটা গাধার টুপি উপহার দেওয়া হয়।

নব্য সভ্যতার বিচিত্র গতিবিধি, অনাচার এবং ভোগমিকে কেন্দ্র করে ঊনবিংশ শতাব্দীতে প্রচুর প্রহসন লিখিত হয়েছে। বিষয়বস্তু সম্পর্কে পরিচয় পাওয়া যায়, এমন কতকগুলো দুপ্রাপ্য প্রহসনের পরিচয় দেওয়া হলো।—

টেক্ টেক্, না টেক্ না টেক্ একবার তো সি (১৮৭২ খৃঃ)—অমরনাথ চট্টোপাধ্যায়॥ অল্প ইংরিজী জেনে যারা ইংরিজী কথা বলে হাস্যাস্পদ হয়, তাদের এই প্রহসনের মধ্যে উপস্থাপিত করা হয়েছে। তথাকথিত চীনেবাজারী ইংরেজী কথাকেই মূলতঃ এখানে ব্যঙ্গ করা হয়েছে।

সরস্বতীপূজা প্রহসন (১৮৭৫ খৃঃ)—বিরাজমোহন চৌধুরী॥ বাঙ্গালী যুবক ইংরিজী শিখে নিজেকে কেমনভাবে সাহেব মনে করে এবং স্বজাতিদের কিভাবে ঘৃণা করে, এই প্রহসনটিতে তা বর্ণনা করা হয়েছে।

বজ্রবল্লভ (১৮৮১ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ২৮ যে সব বাঙালী যুবকরা বিলেত

থেকে ফিরে এসে সাহেবদের অনুকরণ করতো তাদের বিভিন্ন অনাচার এবং স্বজাতিবিদ্বেষকে কেন্দ্র করে গ্রন্থসনটি লেখা হয়েছে।

কলির ছেলে প্রহসন (১৮৮৫ খৃঃ)—বসন্তকুমার বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ কলির ছেলে অর্ধ কু-শিক্ষিত বাঙালী ছেলে। এরা সাহেবী পোষাকে সজ্জিত হয়ে সাহেবের দোষগুলোই নকল করে। এদের বাবা মাকে এরা বিন্দুমাত্র শ্রদ্ধা করে না। এদের নিজস্ব কোনো ধর্মমত নেই এবং অপরের ধর্ম বিশ্বাস নিয়ে এরা উপহাস করে।

ঘুঘু দেখেছ কঁাদ দেখ নি (ঢাকা—১৮৭২ খৃঃ)—হরিহর নন্দী ॥ যারা কুরুচিপূর্ণ আনন্দে মত্ত থাকে, একদিন তাদের শাস্তি পেতে হবেই। তিন চারজন বাবু ধরনের যুবক নিজেদের সভ্যতার বড়াই করতো। তারা ইংরিজী ছাড়া কথা বলতো না, এবং তাদের চাল-চলনও সম্পূর্ণ বিলিতি। তারা মত্তপান করতো এবং রাস্তায় নির্লজ্জের মতো গাতলামি করে বেড়াতো। শেষে একদিন তাদের পুলিশে ধরে।

হাল আমলের সভ্যতা (১৮৮৫ খৃঃ)—পূর্ণচন্দ্র সরকার ॥ কতকগুলো নব্য বাঙালী ব্রাহ্ম ও সাহেবীচালের বাবুকে এই গ্রন্থে কটাক্ষ করা হয়েছে। তাদের মধ্যে একজন তার বন্ধুর স্ত্রীকে নিয়ে উধাও হয়। অপর একজন যদিও বিবাহিত, তবুও অন্য একটা মেয়েকে বিয়ে করার জন্তে চেষ্টা করে। মেয়েটিকে আবার তার অভিভাবকের হেফাজত থেকে তার আপন সভ্য মামা চুরি করে নিয়ে আসে। প্রহসনকারের বক্তব্য এই যে, নব্য বাঙালীর সভ্যতা অর্থাৎ ইংরেজদের হাবভাব নকল করা এবং ব্রাহ্ম নামটির আড়ালে থেকে অত্যন্ত গর্হিত পাপকাজ সম্পন্ন করা।

আই ডোন্ট কেয়ার (১৮৭০ খৃঃ)—বঙ্কুবিহারী মিত্র ॥ ২৯ প্রহসনটি তথাকথিত সভ্যসমাজের কয়েকজনকে বিদ্রোপ করে লেখা হয়েছে। এরা সভ্যতার নামে অথাৎ ভোজন এবং মত্তপান করে সমাজে নিজেদের জাহির করার চেষ্টা করে।

ভারত দর্পণ (১৮৭২ খৃঃ)—প্রিয়লাল দত্ত ও ললিতমোহন শীল ॥ বাঙালী যুবকদের দুর্নীতি ও অনাচারকে তুলে ধরা হয়েছে, যদিও নামকরণে অনেকটা ব্যাপক অর্থ নির্দেশ করে।

কলির কুলদ্বার (১৮৮০ খৃঃ)—হরিহর নন্দী ॥ একটি নব্য যুবককে কেন্দ্র করে গ্রহসনটি রচিত। সে সব সময়েই নিজেকে জঘন্য আনন্দের মধ্যে ডুবিয়ে রাখতো। এমন কি একদিন তার মা মারা যাচ্ছে, তখনও সে ইয়ারদের নিয়ে ক্ষুতি করে। কুলগুরু কিছু উপদেশ তাকে দিতে গিয়ে যাচ্ছেতাইভাবে অপমানিত হন।

কলির অবতার (১৮৮৭ খৃঃ)—মহেন্দ্রনাথ নাথ ॥ একটি সাহেবী ভাবাপন্ন যুবক নিজেকে ব্রাহ্ম বলে পরিচয় দিতো। সে তার বিধবা বোনটিকে আবার বিয়ে দেবার চেষ্টা করে। এতে তার বাবার সঙ্গে বিরোধ বাধে। তার বাবা ছিলেন গোড়া হিন্দু। এতে যুবকটি রাগ করে স্ত্রীকে সঙ্গে নিয়ে পৈতৃকবাড়ী ছেড়ে চলে যায়। কিন্তু তারই এক বন্ধু অর্থাৎ সমাজ-দ্রাতার সঙ্গে প্রেম করে তার স্ত্রী পালিয়ে যায়। উপযুক্ত শিক্ষা পেয়ে তখন সে নিজের বাবার কাছে ফিরে এসে দোষ স্বীকার করে ক্ষমা চায়।

বিধবা সঙ্কট (১৮৯০ খৃঃ)—অঘোর বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ গ্রহসনটিতে সাহেবীানা ও স্ত্রী-স্বাধীনতা আন্দোলনকে ব্যঙ্গ করা হয়েছে। রামচন্দ্রের হঠাৎ খেয়াল হয়, সে ইংরিজী রীতিতে তার বাবার আদ্র করবে। শেষে আদ্র ব্রাহ্ম পণ্ডিতদের দানের বদলে ইউরোপীয় প্রাচ্যতত্ত্ববিদ পণ্ডিতদের দান করে। সে প্রগতিশীল ব্রাহ্ম ছিলো। কিন্তু সে গোপনে গণিকালয়ে যাতায়াত করতো। শেষে এক ব্রাহ্ম প্রচারকের অনুরোধে তার বিধবা শালিকাকে তার সঙ্গে সে বিয়ে দেবার চেষ্টা করে। বিধবা সন্মত হয় না এবং বাপেরবাড়ী পাড়িয়ে যায়। রামচন্দ্র বিধবার বাপেরবাড়ীর ঝিকে ঘুষ দেয় * রাত্রে তাকে টেনে আনবার চেষ্টায় সে ঝির হাতে অজ্ঞান করবার ওষুধ দেয়। ঝি সেই ওষুধ অণ্ড একজন বিধবাকে দেয়—তাকে জেনানা মিশনের এক মহিলা একই রাত্রে নিয়ে চলে যেতে চেয়েছিলেন। ঝি ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করে দেয় এবং বাড়ীতে পুলিশ লুকিয়ে রাখে। রামচন্দ্র এবং জেনানা মহিলা—দুজনেই ফাঁদে পড়ে এবং গুরুতর শাস্তিভোগ করে। ঘুষখাকী ঝি গুরুর কাছে হিন্দুধর্মের জ্ঞান লাভ করে এবং তীর্থের পথে পা বাড়ায়।

ভারতে কোর্টশিপ (১৮৮৩ খৃঃ)—বিপিনবিহারী ঘোষাল ॥ কতকগুলো বাঙালীবাবু এদেশের বিয়েতে বিলিতি কোর্টশিপ প্রথা চালু করবার জন্যে বন্ধ পরিকর হলেন। তাঁদের মত, কোর্টশিপ প্রথা না থাকাতোই এদেশে এতো দাম্পত্য অমিল এবং যৌন ব্যভিচার। গ্রহসনের নায়িকা তার বিবাহিত.

জীবনে স্থানীয় নয়। তাকে নিজের পছন্দ অমুখ্যায়ী স্বামী নির্বাচন করতে দেওয়া হয় নি বলেই নাকি তার আজ এই দুর্ভাগ্য। নায়ক স্বয়ং “Courtship society”র সভাপতি। সে ভাবতো, নৈতিক উন্নতি অনাচার জন্তেই কোর্টশিপ প্রয়োজন, অথচ সে-ই আবার গোপনে অবৈধ স্ত্রী সংসর্গ চালাতে দ্বিধা-বোধ করতো না।

প্রহসনটিতে দুইদিকেই সমান দোষ দেখানো হয়েছে। তাই কোনপক্ষকে বিক্রপ করা গ্রন্থকারের লক্ষ্য—তা ঠিক বোঝা যায় না; তবে মনে হয় Courtship সমর্থকদের বিক্রপ করবার উদ্দেশ্যই এখানে প্রধান।

পাশ করা বাবু (১৮৮০ খৃঃ)—কৃষ্ণধন চট্টোপাধ্যায় ॥ বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষা যে অধিকাংশ বাঙ্গালীযুবকের নৈতিক চরিত্র নষ্ট করে দেয়, প্রহসনকার এই মত পোষণ করেন। এক বুদ্ধ ধর্ম পরায়ণ হিন্দু তাঁর পুত্রকে বিশ্ববিদ্যালয়ে ঢুকিয়েছিলেন। তাঁর আশা ছিলো, পুত্রটি, বিদ্যা, দয়া, পিতৃভক্তি, চারিত্রিক শুচিতা ইত্যাদির অধিকারী হতে। কিন্তু পুত্র গোপনে মদ্যপান, লাম্পট্য ইত্যাদি কুর্কম করে বেড়াতে। একদিন সে মাতাল অবস্থায় বাড়ীতে এসে তার পিতা এবং স্ত্রীকে হত্যা করে।

আক্কেল সেলামী (১৮৮২ খৃঃ)—রাজেন্দ্রনাথ রায় ॥ একজন গ্রাম্য বাবু নিজেকে খুব গায়নিষ্ঠ এবং উন্নতিশীল ব্রাহ্ম বলে জাহির করতো। কিন্তু তার কল্যাণ বয়স হয়ে উঠেছে। সে তার প্রতিবেশী এক অর্থলোভী ধনী পুত্রের সঙ্গে বিয়ে দেবার অনেক চেষ্টা করেও ব্যর্থ হলো। লোকটির যে চাহিদা, বাবুর পক্ষে তা মেটানো সম্ভবপর নয়। বাবু খুব বিপদগ্রস্ত, এমন সময় তার এক প্রতিবেশী ভদ্রলোক তাকে সাহায্য করবার চেষ্টা করলেন। তাঁর পুত্রের সঙ্গে তিনি বিয়ে দিতে চাইলেন। অবশ্য তিনি ধনী ছিলেন না। বাবু বিপদ থেকে রক্ষা পেলেন। বিয়ের আগেকার সব অসুস্থান গুলো শেষ হয়, শুধু বিয়ে হবার অপেক্ষা, এমন সময় বাবু বঁকে দাঁড়ালেন। সেই প্রতিবেশী ধনী লোকটি নাকি তার মেয়ের সঙ্গে নিজের ছেলের বিয়ে দিতে রাজী হয়েছে। বিশেষ করে বাড়ীর মেয়েরা বাবুকে এজন্তে নাকি খুব চাপ দিয়েছিলো। তাদের মত, ধনীর ছেলের সঙ্গে বিয়ে হলেই মেয়ে খুব সুখে থাকবে। বাবুর এই অকৃতজ্ঞতা গায়ের লোকরা অত্যন্ত চটে গেলো। তারা সকলে মিলে ষড়যন্ত্র করে এই বিয়ে ভেঙে দিলো এবং সকলের সামনে অপমানজনকভাবে বাবুকে নির্ধাতন করলো। (সম্ভবতঃ এটি ব্যক্তিগত আক্রমণাত্মক প্রহসন।)

একই বিষয়বস্তুকে নিয়ে লেখা আরও অনেক গ্রন্থের শুধুমাত্র সাংবাদই পাওয়া যায়, অথচ কোনো পরিচয় পাওয়া যায় না। ইয়ং বেঙ্গল ক্লব নবাব (প্রকাশকাল অনিশ্চিত)—লেখক অজ্ঞাত;—ইত্যাদি করেকটি গ্রন্থন দৃষ্টান্ত স্বরূপ উল্লেখ করা চলে। বলাবাহুল্য অনেক গ্রন্থনই তাদের নামটুকু নিয়েও বিস্মৃতির অতলে তলিয়ে গেছে।

৩। স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতা।—

স্ত্রীশিক্ষা এবং স্ত্রী-স্বাধীনতা অনেকটা একার্থক বাচক হিসেবে দেখা দিলেও, দুটোর মধ্যে যে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার বিরোধ দেখা যায়; তার প্রথমটি পারিবারিক এবং দ্বিতীয়টি সামাজিক। কিন্তু পারিবারিক বিরোধই পরে সামাজিক বিরোধ রূপে আত্মপ্রকাশ করে বলে উভয়ের সঙ্গে সম্পর্ক অত্যন্ত ঘনিষ্ঠ হয়ে গেছে। পাশ্চাত্যশিক্ষা রক্ষণশীল রীতিনীতির বিরোধী হয়ে দেখা দেয়। তাই স্ত্রীশিক্ষাই স্ত্রী-স্বাধীনতা আন্দোলনের কারণ হিসেবে দেখা দেয়। দুটি কারণে এই দুটিকে কেন্দ্র করে যে আন্দোলন এসেছিলো, তা মূলতঃ একটা আন্দোলন রূপেই আত্মপ্রকাশ করেছে।

শিক্ষার সাধারণ অর্থ বিদ্যাভ্যাস। বিভিন্ন বিদ্যার পুস্তকাজিত জ্ঞানকেই শিক্ষা বলা হয়। কারণ শিক্ষিত ও বিদ্বান কখনো নিরক্ষর বিদ্যাভ্যাসকারীকে অন্তর্ভুক্ত করে না। পরবর্তীকালে বিদ্যালয়ের মাধ্যমে শিক্ষার মাত্রা থেকেই আমরা সাধারণতঃ শিক্ষিত-অশিক্ষিত বিচার করে থাকি। পরে পাশ্চাত্য-বিদ্যার বিদ্যালয় মাধ্যমে পুস্তকের সহায়তায় শিক্ষাকেই প্রকৃত শিক্ষা বলা হয়েছে। স্ত্রীশিক্ষা বলতেও আমরা অতীত ধারণাই পোষণ করি। তবে বিদ্যালয়ের মাধ্যম ছাড়াও এই বিদ্যাভ্যাস ‘শিক্ষা’ বলেই গণ্য হয়েছে।

শিক্ষার এই আধুনিক অর্থের কথা ছেড়ে দিলে, আমাদের সমাজের স্ত্রীরা যে সম্পূর্ণ অশিক্ষিত ছিলেন, তা বলা চলে না। জ্ঞানার্জনের প্রবৃত্তি মানুষের স্বাভাবিক প্রবৃত্তি। সমাজে একত্র অবস্থান করে পার্থিব জীবন গাপন করতে গেলে এই প্রবৃত্তিকে রোধ করা সম্ভবপর হয় না। এই ধরনের জ্ঞানার্জনের কথা বলতে গিয়ে “স্ত্রীস্বাধীনতা ও স্ত্রীশিক্ষা” নামে একটি পুস্তিকায়^১ বলা হয়েছে, —“বালিকা নিজ মাতার নিকট গার্হস্থ্য ধর্মের প্রয়োজনীয় যাবতীয় কর্মশিক্ষা

করিবে। শরীর পালন, শিশুপালন, পতিভক্তি, পিতৃভক্তি, ভাই ভগিনীর প্রতি স্নেহ, এবং দয়া, সরলতা, স্থিরতা, মিষ্টভাবিতা, সহিষ্ণুতা, দৃঢ়তা, অকপটতা, সন্তুষ্টতা, পরহৃদে কাতরতা, মিতব্যয়িতা, অতিথিসেবা, দেবসেবা এই সকল কার্য্য বালিকার মাতার নিকট প্রত্যক্ষ দর্শন করিয়া অভ্যাস করিতেন।” উক্ত পুস্তকের ভূমিকায়^২ প্রকাশক বলেছেন,—“সেই অলৌকিক কল্পিত স্বপ্নের জন্ত আজকাল অনেকেই স্বাধীনতা ও স্বাধীনতা দিবসের জন্ত ব্যাকুল দেখিতে পাওয়া যায়। কিন্তু হায়, পূর্বে ভারত রমণীরা যেরূপ শিক্ষা ও স্বাধীনতা লাভ করিয়া ভারতের গৌরব বৃদ্ধি ও মুখ উজ্জ্বল করিয়াছিলেন, তাহা এখন কোথায়?” রক্ষণশীল অনেক প্রাবন্ধিক এও প্রশ্ন করবার চেষ্টা করেছেন যে, আমাদের দেশের স্বাধীনতা অধীন নয়। তবে স্বাধীনতার আধুনিক অর্থ এবং ধারণাকে মন থেকে সরিয়ে ফেলতে হবে।

নব্য নাগরিক-সংস্কৃতি-নির্ভর পাশ্চাত্য শিক্ষা ও রীতিনীতি যখন ব্যক্তি-চিন্তকে আচ্ছন্ন করেছে, তখন প্রত্যক্ষভাবে আচ্ছন্ন পুরুষ-সমাজ যৌগিক ক্ষেত্রে বা পারিবারিক ক্ষেত্রে স্বাধীনতার কাছেও সমর্থনলাভের আকাঙ্ক্ষা জ্ঞাপন করেছে এবং তদনুযায়ী তাদের আচরণ প্রকাশ পেয়েছে। তাছাড়া নব্য সংস্কৃতি-নির্ভর পুরুষ-সমাজের অস্বাভাবিক বাসনা স্বাধীনতা আন্দোলনে পুরুষ-সমাজকে নিয়োজিত করেছে। অবশ্য এই স্বাধীনতা ও স্বাধীনতা সম্পূর্ণ আধুনিক অর্থেই প্রযুক্ত।

পাশ্চাত্য শিক্ষার কথা ছেড়ে দিলেও সাধারণ পুস্তকাজিত শিক্ষা স্বাধীন সমাজে কতকগুলো অন্তরায়ের জন্তে প্রতিষ্টা পায় নি। “বামাবোধিনী পত্রিকা”^৩ “স্বাধীনতার অন্তরায়ের কারণ স্বরূপ চারটি কারণ দেখানো হয়েছে,—(ক) দেশীয় লোকদিগের বিভাগশিক্ষার উদ্দেশ্য বিষয়ে ভ্রম, (খ) বাল্যবিবাহ, (গ) স্বাধীনতার অভাব, (ঘ) আন্তরিক যত্নের শিথিলতা”। বলাবাহুল্য কারণপ্রদ্রষ্টার বিশ্লেষণ সূক্ষ্ম নয়। তবে এ থেকে আমাদের সমাজের স্বাধীনতার বিরুদ্ধে কয়েকটি ভ্রাম্যশ্রক ধারণা এবং তার নিরসনের ইঙ্গিত দেওয়া হয়েছে গৌরমোহন বিদ্যালঙ্কারের “স্বাধীনতা বিধায়ক”^৪ গ্রন্থে।

২। কলিকাতা ৩১শ বৈশাখ—১৩০০।

৩। ‘বামাবোধিনী’—ভাদ্র—১২৭৪—পৃঃ ৫৭৪।

৪। “স্বাধীনতা বিধায়ক। অর্থাৎ পুরাতন ও ইদানীন্তন ও বিদেশীয় স্বাধীনতার দৃষ্টান্ত”—

প্রাঃ জীলোকের ঘর ঘরের কায় রাঁধাবাড়া ছেলেপিলা প্রতিপালন না করিলে চলিবে কেন। তাহা কি পুরুষে করিবে।

উঃ না। পুরুষে করিবে কেন, জীলোকেরই করিতে হয়, কিন্তু লেখাপড়াতে যদি কিছু জ্ঞান হয় তবে ঘরের কায় কর্ম সারিয়া অবকাশ মতে দুই দণ্ড লেখাপড়া নিয়া থাকিলে মন স্থির থাকে, এবং আপনার গুণ ও বুঝিয়া পড়িয়া নিতে পারে।

প্রাঃ ভাল। একটা কথা জিজ্ঞাসা করি। তোমার কথায় বুঝিলাম যে লেখাপড়া আবশ্যক বটে। কিন্তু সে কালের জীলোকেরা কহেন যে, লেখাপড়া যদি জীলোকে করে তবে সে বিধবা হয় একি সত্য কথা। যদি এটা সত্য হয় তবে মেনে আমি পড়িব না, কি জানি ভাঙ্গা কপাল যদি ভাঙ্গে।

উঃ না বইন, সে কেবল কথার কথা। কারণ আমি আমার ঠাকুরাণী দাদর ঠাই শুনিয়াছি যে কোন শাস্ত্রে এমত লেখা নাই যে, মেয়্যা মানুষ পড়িলে রাঁড় হয়। কেবল গতর শোণা মাগিরা এ কথার সৃষ্টি করিয়া তিলে তাল করিয়াছে। যদি তাহা হইত তবে কত জীলোকের বিচার কথা পুরাণে শুনিয়াছি, ও বড় ২ মাসুঘের জীলোকেরা প্রায় সকলেই লেখাপড়া করে এমত শুনিতে পাই। সংপ্রতি সাক্ষাতে দেখ না কেন, বিবিরা তো সাহেবের মত লেখা পড়া জানে, তাহারা কেন রাঁড় হয় না।”

জীসমাজ রক্ষণশীল সমাজের একটি শক্তিশালী যন্ত্র। এই সমাজের মধ্যে নব্য সংস্কৃতির প্রভাব রক্ষণশীল সমাজের অবাস্তিত ছিলো। তাই জীসমাজে পাশ্চাত্য শিক্ষার নামে রক্ষণশীল সমাজ বিচলিত হয়ে পড়েছিলেন। জীসমাজের ওপর পুরুষ-সমাজ সাংস্কৃতিক একচ্ছত্রতার স্বাভাবিক অধিকারকে শিথিল করতে অনাগ্রহী। শিক্ষিত স্ত্রীর যৌগিক পরিবেশে স্বামীর শিক্ষায় আধিক্য থাকায়, যৌগিক ক্ষেত্রে অধিকার শিথিলতার সম্ভাবনা থাকে না। কিন্তু পাশ্চাত্যবিচার সম্মান বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে অল্প ক্ষেত্রে রক্ষণশীল বিচার পরাজয় রূপেই আক্রোশে রূপান্তরিত হয়েছে। অবশ্য একথা সত্য যে, জীশিক্ষায় প্রাথমিক পর্বে রক্ষণশীল সমাজের বিরুদ্ধে প্রতিক্রিয়া স্বরূপ কিছু অনাচার প্রবেশ করেছে, কিন্তু এইসব অনাচারের চিত্র অনেক ক্ষেত্রেই রক্ষণশীল সমাজের দৃষ্টিকোণে নিয়ন্ত্রিত এবং ঐতিহাসিক অহুশাসন বিরোধী আক্রমণ পদ্ধতির বিশেষ প্রয়োগ মাত্র।

শিক্ষায় স্ত্রী-পুরুষের ক্ষেত্রে সমপদ্ধতি অনুসরণেই রক্ষণশীল সমাজের প্রধান আপত্তি। এমন কি অনেকে বিভিন্ন ক্ষেত্রে প্রগতিশীলতার পরিচয় দিয়েও যৌগিক ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার স্বার্থে উদার হতে পারে নি। “ললনা সুহৃদ” নামে একটি গ্রন্থে সতীশচন্দ্র চক্রবর্তী^৬ “স্ত্রীশিক্ষা” অধ্যায়ে বলেছেন,—“...এখনও বঙ্গের শত সহস্র ভদ্র পরিবারের নেতাগণকে স্ত্রীশিক্ষার নামে শিহরিয়া উঠিতে দেখা যায়; এখনও সংবাদ ও সাময়িক পত্রে মধ্যে ২ স্ত্রীশিক্ষার বিরুদ্ধে প্রবন্ধাদি দেখিতে পাওয়া যায়।...বর্তমান সময়ে অতি কুপ্রণালিতে স্ত্রীশিক্ষা চলিতেছে। ইহার কুফলও ফলিতেছে। এইসব দেখিয়া অনেক লোকের এরূপ ধারণা হইয়া গিয়াছে যে, স্ত্রীশিক্ষা জিনিসটাই খারাপ।”

স্ত্রী-পুরুষের শারীরিক গঠন এবং গতিবিধির ভিন্নতার জগ্রে স্ত্রী ও পুরুষের শিক্ষা যে একই পদ্ধতিতে হওয়া উচিত নয়, একথা বলা হয়েছে অনেকের পক্ষ থেকে। কামাখ্যাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায় তাঁর “স্ত্রীস্বাধীনতা ও স্ত্রীশিক্ষা” পুস্তকে^৭ লিখেছেন,—“স্ত্রী ও পুরুষ যখন ভিন্ন ভিন্ন উদ্দেশ্যে ভগবান সৃষ্টি করিয়াছেন, তখন তাঁহারা সমান অধিকার ক্রমে পাইতে পারেন। পুরুষ একপ্রকার গুণে, রমণীরা অন্যপ্রকার গুণে বিখ্যাত হইবেন, ইহা অখণ্ডনীয় ঐশিক নিয়ম।” পূর্বে উল্লিখিত “ললনা সুহৃদে”ও সতীশচন্দ্র চক্রবর্তী লিখেছেন,—“জগদীশ্বরই নরনারীকে দুই স্বতন্ত্র শ্রেণীভুক্ত করিয়াছেন; একটু বিবেচনা করিয়া দেখিলে স্বভাবতঃই মনে হয় যে, স্ত্রীপুরুষের শিক্ষা, দীক্ষা, বা কার্য্যপ্রণালী যে এক প্রকার হয়, ইহা স্রষ্টার ইচ্ছা নহে। বাহ্য প্রকৃতিও ইহাই বলে।...এই প্রকার যে দিকেই দৃষ্টি করা যায়, স্ত্রীপুরুষের পক্ষে এক প্রকার বন্দোবস্ত কোন বিষয়েই ভাল বলিয়া বোধ হয় না। শিক্ষা সম্বন্ধেও এই কথা। আমাদের মতে ললনাগণের শিক্ষার জন্ত সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র বন্দোবস্ত হওয়া আবশ্যক।...বালিকা বিদ্যালয়ের বিশেষ কোন আবশ্যকতা নাই। যত্ন ও চেষ্টা থাকিলে গৃহেই বেশ শিক্ষা হইতে পারে; পিতা কন্ডাকে, ভ্রাতা ভগিনীকে, স্বামী স্ত্রীকে শিক্ষা দিলে, বিদ্যালয়ের শিক্ষা অপেক্ষা অনেক ভাল হয়।”

৫। ললনা সুহৃদ—সতীশচন্দ্র চক্রবর্তী—কলিকাতা—১২২০।

৬। এঁর লেখা “স্ত্রীশিক্ষার দোষ কি?”—১২২১ সালের ১লা ভাদ্র “সারস্বত” পত্রিকার প্রকাশিত এবং “নব্যবজ্ঞে স্ত্রীশিক্ষা” ১২২৪ সালের ৬ই আশ্বিন “দৈনিক” পত্রিকার প্রকাশিত।

৭। স্ত্রীস্বাধীনতা ও স্ত্রীদীক্ষা—কামাখ্যাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়—ঢাকা—১৩০৪ সাল। পৃঃ ১৪।

স্ত্রীশিক্ষা যে স্ত্রীলোকের প্রাকৃতিক নিয়মের বিরোধী, একথা অনেকে উল্লেখ করেছেন। নীলকণ্ঠ মজুমদার “বেদব্যাস” পত্রিকায়^৮ লিখেছেন,—“প্রকৃত বিদ্যাশিক্ষাও নারীর পক্ষে অমঙ্গলের কারণ। কেননা ইহার দ্বারা পুত্র প্রসবোপ-যোগিনী শক্তিগুলির হ্রাস হয়। বিদ্যুযী নারীগণের বক্ষদেশ সমতল হইয়া যায় এবং তাহাদের স্তনে প্রায়ই স্তনের সঞ্চার হয় না। এতদ্ভিন্ন তাহাদের জরায়ু প্রভৃতি বিকৃত হইয়া যায়। এই সব উক্তিগুলো যে সম্পূর্ণ ভিত্তিহীন, তা বলা চলে না। কিন্তু উচ্চ শিক্ষার বিষয়েই এগুলো প্রযোজ্য হলেও হতে পারে। বুদ্ধি-বৃত্তিতে নারী অপেক্ষাকৃত হীন বলে, উচ্চ শিক্ষার অধিকার থেকে নারীকে বঞ্চিত রাখবার প্রস্তাবও অনেকে করেছেন। সমসাময়িক-কালের বিখ্যাত গ্রন্থ Dr. Carpenter’s Physiology-তে বলা হয়েছে,—“Fore there can be no doubt that the intellectual powers of women are inferior to those of men.”^৯

অনেক ক্ষেত্রে ব্রাহ্ম আন্দোলন এবং পাশ্চাত্য আন্দোলনের বিরুদ্ধে দ্বৈতীয়িক অনুশাসনগত আক্রমণের উদ্দেশ্যে স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতার কুফল চিত্রিত করা হয়েছে। স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতার বিষয়ে ব্রাহ্ম ও খৃষ্টান মিশনারীদের ভূমিকাই ছিলো প্রধান। “বামাবোধিনী” পত্রিকায়^{১০} বলা হয়েছে,—“এখন যাহা কিছু স্ত্রীশিক্ষার উন্নতি দেখা যাইতেছে তাহা কেবল খৃষ্টান এবং নব্য সম্প্রদায়ী ব্রাহ্মদিগের দ্বারা হইতেছে। খৃষ্টানদিগের প্রচুর অর্থ থাকাতে তাঁহারা কল্পনা সকল কার্যে পরিণত করিতে সক্ষম হইতেছেন, ব্রাহ্মরা অর্থের অনটন প্রযুক্ত ইচ্ছানুরূপ কার্য করিতে পারিতেছেন না। কিন্তু বাঙ্গালীদিগের দ্বারা স্ত্রীশিক্ষার এখন যাহা কিছু উন্নতি হইতেছে, তাহা তাঁহাদিগের চেষ্টায় দেখা যাইতেছে।” অনেকে বালাবিবাহ প্রথার সমর্থন-পুষ্টির জন্তে স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতার কুফল চিত্রিত করেছেন। বস্তুতঃ বিভিন্ন প্রকার দৃষ্টিকোণে ও উদ্দেশ্যে উপস্থাপিত হলেও স্ত্রীশিক্ষা এবং স্ত্রী-স্বাধীনতার থেকে বুদ্ধিপ্রাপ্ত অনাচারের সমাজচিত্রগত মূল্য অস্বীকার করা যায় না।

৮। বেদব্যাস—বৈশাখ, ১২২৬ সাল।

৯। Physiology—Dr. Carpenter. P.—1043.

১০। বামাবোধিনী—জ্যৈষ্ঠ—১২৭৪ সাল; পৃঃ ৪৪৫।

পাশ্চাত্য শিক্ষা সমাজে প্রচলিত আচার পালন ক্রমে শিথিল করে তুলেছে ; তেমনি জ্ঞানশিক্ষাও পারিবারিক এবং সামাজিক আচার পালনে জ্ঞানসমাজকে ক্রমেই দায়িত্বহীন করে তুলেছে। কুসংস্কার থেকে মুক্তিতে সামাজিক কল্যাণ বিद्यমান, কিন্তু কুসংস্কারকেও অস্বীকার প্রাথমিক দৃষ্টিকোণের জন্ম দেয়। হরচন্দ্র ঘোষ The 'Oriental Miscellany' পত্রিকায়^{১১} Female Emancipation প্রবন্ধে লিখেছেন,—“Female emancipation in its proper and correct sense means nothing more or less than to emancipate women from errors and prejudices, from ignorance and superstition which are so many stumbling blocks in the way of their advancement in society. To walk with our wives and daughters in the evening on the Maidan, under the beautiful graves of the Eden Gardens, arm in arm, and exposed to the gaze of the public, or to give them restrained licence to ramble by themselves does hardly. Come within the true meaning of emancipation and is wholly inconsistent with propriety considering the present deplorable state of Indian Society.” প্রকৃত জ্ঞান-স্বাধীনতার অর্থ প্রকাশ করতে গিয়ে হরচন্দ্র ঘোষ জ্ঞান-স্বাধীনতাজনিত অনাচারের চিত্রও দিয়েছেন। সমাজে এইসব দৃষ্টান্ত দুর্বল ছিলো না বলেই তিনি সহজভাবে এগুলোকে উপস্থাপন করতে পেরেছেন।

উনবিংশ শতাব্দীতে জ্ঞানশিক্ষা ও জ্ঞান-স্বাধীনতার বিরুদ্ধে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত পুষ্ট ও বলিষ্ঠ ছিলো। জ্ঞানশিক্ষা যৌগিকক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক বিপর্যয়ের সূচনা করে, এই ধারণায় অনেকে জ্ঞানশিক্ষার সঙ্গে সঙ্গে পুরুষের জৈগতাকে ব্যঙ্গ করে রক্ষণশীল সংস্কৃতিতে আহ্বান জানিয়ে যৌগিকক্ষেত্রে পুরুষকে সতর্ক করে দিয়েছেন। উনবিংশ শতাব্দীর একটি জনপ্রিয় সঙ্গীত “সচিত্র বিশ্বসঙ্গীত”^{১২} গ্রন্থে সঙ্কলিত আছে।—

“সময় যত বয়ে যায়, (ভাই) কতই শুনিতে পাই,

কাল সাগরের ঢেউয়ে সদা হাবুডুবু খাই।

১১। The Oriental Miscellany—December 1880.

১২। বৈষ্ণবচরণ বসাক সঙ্কলিত, ১২১২ সাল।

নাই আর কুলবতীর লাজ, সদাই বিবিয়ানা সাজ,
 রান্নাবাড়া ছেড়ে দিয়ে, ছুঁচে দড়ি কাজ ।
 (আবার) গাউন কোসে দেশ বিদেশে, গেয়ে বেড়ায় যাচ্ছেতাই ॥
 নাই আর সে পুরুষের বল, তারা গৃহিণীর অঞ্চল
 ঘরে বাইরে রোজকারে সব রমণী মণ্ডল,
 (আবার) পুরুষ ভেড়ুয়ার রকম সকম দেখে শুনে মরে যাই ॥”

বিবিয়ানাকেও অনেক জনপ্রিয় গানে ব্যঙ্গ করা হয়েছে । এ ধরনের একটি গানে^{১৩} আছে,—

“হৃদ্যমজ্জা কলিকালে কল্ল কলকেতায় ।
 মাগীতে চড়লো গাড়ী ফেটাং জুড়ি,
 হাতে ছড়ি হ্যাট মাথায় ।
 ষষ্ঠী মাকাল আর মানে না,
 সৈঁজুতির ঘর আর আঁকে না,
 আরসিতে মুখ আর দেখে না
 এখন কেবল ফটোগ্রাফ চায় ।
 এখন গাউন পরে, ঘোড়ায় চড়ে,
 গঙ্গা স্নান ত দেখে ছেড়ে,
 গোসল খানায় খানসামাতে
 টাউয়েল দিয়ে গা মোছায় ।”

স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতার বিরুদ্ধে আন্দোলন ব্যাপক হওয়ার সঙ্গে সঙ্গে বিভিন্ন প্রহসনে তার প্রসঙ্গ এসে উপস্থিত হয়েছে । বিশেষতঃ ১৮৭৮ খ্রীষ্টাব্দের ২৭শে এপ্রিল থেকে বিশ্ববিদ্যালয়ে স্ত্রীলোকের শিক্ষার অধিকার সংক্রান্ত অধিকার প্রদানে বিভিন্ন প্রহসনের মাধ্যমে সমাজে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ সমর্থন-পুষ্টির চেষ্টা করেছে । সাময়িক ঘটনামূলক আন্দোলনও অবশ্য অনেক প্রহসন রচনার অনুপ্রেরণা যুগিয়েছে ।

স্ত্রীশিক্ষার ক্রমবিস্তৃতিতে রক্ষণশীল সমাজ আতঙ্কিত হয়ে পড়েছিলো । ক্ষেত্রমোহন ঘটকের “কামিনী” নাটকে (১৮৬৯ খৃঃ) ক্রমবিস্তৃতির প্রসঙ্গে কৃষ্ণমোহন বলেছে,—“দিন দিন ফ্যাসেন কেমন বদলে যাচ্ছে দেখছেন ?

আগেকার হাউডো মাগিগুলো পাশা, শাঁখা বাকমল পরে কর্তাদের ভোলাতো, এখন সে সকল প্রায় দেখা যায় না, উকীর সৌন্দর্য্য লোকের মন থেকে গ্রহণ করেছে, মিসি দাঁতে দেওয়াটা দেখতে দেখতে উঠে গ্যাল।” গোপালবাবু বলেন,—“যে এপিডেমিক, আর মদের দৌরাণ্ডা হয়েছে। দিনে দিনে যেমন আমাদের আচার আহার বেশ বিহার বদলাচ্ছে, তার সঙ্গে মাগীদের ফাসন বদলে আসছে।” রক্ষণশীল পূর্ববঙ্গেও স্ত্রীশিক্ষার মারাত্মক বিলুপ্তির কথা রক্ষণশীল পক্ষ থেকে প্রকাশ করা হয়েছে। পূর্বোক্ত নাটকে সারদা বুয়াকে যখন বলে,—“তোমাদের চেয়ে পূর্বদেশের স্ত্রীলোকেরা অনেক অংশে সভ্য।”—তখন বুয়ো জবাব দেয়,—“পূর্বদেশের কারা, বাঙ্গালনীয়ে? ছাই। পোড়া কপাল আর কি! শুনেচি কারা নাকি সাহেবের সঙ্গে বসে খানা খেয়েচে, আবার নাকি মিসিউলীদের মত ঘাগরা পরা হয়েছিল, গলায় দড়ি!” আক্রমণ পদ্ধতি স্বরূপ গ্রহসনকারদের অনেকে রক্ষণশীল পূর্ববঙ্গীয়ার রীতিনীতির নবাতা প্রকাশ করে তার ভয়াবহতা দেখাবার চেষ্টা করেছেন। অমৃতলাল বসুর “তাজ্জব ব্যাপার” গ্রহসনে (১৮৯০ খৃঃ) অনঙ্গমোহিনী বলেছে,—“উন্নতিকল্পে কল্কস্তা পিছায়ে পরছে সৈত্য, কিন্তু পূর্ববঙ্গের গৈরব এখনও বোর্ডমান, আপনারা যথাপি আমার ডাকা-বজ্জট মধ্যা মধ্যা পাটু কইরে আমাকে বাণ্ড কইরে ধাহেন, তা অইলে অবশ্য বন্দুর মায়ে মানুষ মাত্র স্বীকার করবোন যে, স্ত্রীলোকের জন্তই গৃহ বিসর্জন কইরে আমি কত ল্যাখ্ছি।” এধরনের অন্য একটি চরিত্র রাখালদাস ভট্টাচার্যের “স্বাধীন জেনানা” (১৮৮৬ খৃঃ) গ্রহসনের ‘চপলা’। তার কপালে উকী। সেটা সাবান দিয়ে ঘষে তোলবার ব্যর্থ চেষ্টা করে বলেছে,—“সাবুন দিয়ে রগ্,রায়ে রগ্,রায়ে চাল উড়াইছি তবু ওড়া সারাইবার পারলাম না।”

ঊনবিংশ শতাব্দীর হুজুগের তাড়নায় এবং পাশ্চাত্য সংস্পর্শে নবাবাবুদের তাগিদেই স্ত্রীশিক্ষার ও স্ত্রী-স্বাধীনতার এই ব্যাপকতা। জ্ঞানধন বিদ্যালয়কারের “স্বা না গরল” গ্রহসনে (১৮৭০ খৃঃ) অবিনাশ হেসে বলেছে,—“ওহে বাবু, এটা 19th Century. সকলের চক্কান্ ফুটেছে; এখনও যারা Female education অল্পচিত্ত বলে, তাদের জায় নিরোধ পৃথিবীতে অতি অল্পই আছে।” স্বামীর তাগিদে অনেক স্ত্রী বাধ্য হয়ে শিক্ষা ও স্বাধীনতার স্ববিধা গ্রহণ করেছে। কেদারনাথ ঘোষের “পাপের প্রতিফল” গ্রহসনে (১৮৭৫ খৃঃ) স্থলোচনা স্বর্ণলতাকে জিজ্ঞাসা করে,—“তুমি নাকি বিবি রেখে পড়চো!”

স্বর্ণলতা তখন মুচ্কে হেসে জবাব দেয়,—“কি করি ভাই, বার খাই সে ছাড়ে না, আগে পড়তাম না বলে কত বোকতো।” স্ত্রী-স্বাধীনতার নামে নবাবাবুর অপ্রকৃতিস্থতার চিত্রও অনেক প্রহসনকার দিয়েছেন। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “মেয়ে মনুষ্য মিটিং” প্রহসনে (১৮৭৫ খৃঃ) সৌদামিনীর হাত ধরে আড় খেম্টায় উন্নতবাবু গান গেয়েছেন,—

“এমন দিন আর কবে হবে, ঘোমটা টানা ঘুচে যাবে।

বায়ু সেবন, অশ্বারোহণ, যথা ইচ্ছে তথা গমন

বন্ধুর সঙ্গে সঙ্গে ভ্রমণ কবে ঘটবে!

প্রিয়জনের হাও ধরে, হাসিমুখে সেক্ষাও করে,

শাড়ি ছেড়ে গাউন পরে, সরল প্রাণে কথা কবে।”

নবাবাবুর আকাজক্ষার একটি বিকৃত রূপ দেওয়া হয়েছে—অতুলকৃষ্ণ মিত্রের “গাধা ও তুমি” প্রহসনে (১৮৮২ খৃঃ)। স্বাধীন রমণীর অতুলসন্ধান বেস্তা কন্ঠার কথা উঠলে বরদা বলে, আজকাল ধিক্কাই ইস্কুল কলেজে পড়া মেয়ে আছে। Courtship করে বিয়ে করা চলে। এতে সারদা আপত্তি করে। সে বলে,—“তঁাহারা নাকে দড়ি দিযা চালাইতে চেষ্টা করিবেন। চোক রান্ধানি বা ধমকানিতে ভয় করিবেন না। আমাদের এখন বাহিরে স্বাধীনতা ভিতরে স্ত্রীতানের হারেমবাসিনী কুলবতীর মতন স্ত্রী চাই।” —সুতরাং বেস্তাই প্রশস্ত। একদিকে হুজুগ অগুদিকে যৌগিক ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠায় রক্ষণশীল মনোভাব পূর্বোক্ত মন্তব্যে প্রকাশ পেয়েছে।

অধিকাংশ প্রহসনকারই স্ত্রী-স্বাধীনতার প্রসঙ্গে স্বামীর স্পৃহতাকে বিক্রপ করেছেন। একদিকে পুরুষের ভীকতা, অগুদিকে নারীর শক্তিরচা। কেদারনাথ মণ্ডলের “বেহুদ বেহায়া বা রং তামাসা” প্রহসনে (১৮৯৪ খৃঃ) বালা বিবাহের সমর্থনে, এবং বালাবিবাহে দুর্বল সন্তানের জন্ম,—প্রগতিশীলের এই যুক্তির বিক্রপে নারীদের ব্যায়াম চর্চায় চিত্র আছে।—

“আমরা কুস্তি করবো ভাই, দেখবে লো সবাই।

ডন বৈটক, মৃগুর ভাঁজা, খেলা লয়ে ডম্বলে ॥...

মোদের পেরুলে কুড়ি লোকে কয় বুড়ি

সেই সময়ে হবে বিয়ে, বিলাতি চলে ॥

মোগল কি পাঠান, জুলু কি খুস্তান

জুয়ান দেখে দেবে বিয়ে বাগদী কি জেলে ॥”

অন্যদিকে পুরুষ নারীর বেশ ধারণ করে নিজেদের নপুংসকতা প্রমাণ করেছে। অমৃতলাল বসুর “তাজ্জব ব্যাপার” গ্রন্থে (১৮২০ খৃঃ) নারীবৈশী পুরুষের গীত আছে।

“ঘাট হয়েছে বাপ।

সবাই মোদের কর মাপ ॥

মাগীদের স্বাধীন করে, এখন যেন ম্যাড়া লড়ে,
আমাদের ঘাড়ে চড়ে দিচ্ছে উল্টো চাপ।”

স্ত্রী-স্বাধীনতা অর্থ বাইরের কর্মক্ষেত্রে পুরুষের পরাজয়কে ডেকে আনা—এই মত প্রচারের চেষ্টা অনেকের মধ্যেই দেখা যায়। অতুলকৃষ্ণ মিত্রের “কলির হাট” গ্রন্থে (১৮২২ খৃঃ) স্বাধীন ছাত্রীদের একটি গীতে স্ত্রীদের পরিকল্পনা প্রকাশ পেয়েছে।—

“একজামিন দিয়ে এলেম স্কুলে।

আজ গ্র্যাণ্ড গ্যাদাধিং টাউন হলে।

দেখে শুনে হৃদ মেনে, যেন মিন্‌সেগুলো কান মলে ॥

হব ওকালতীতে পাশ, গলায় আচ্ছা দিব ফাঁস

দেখবো তাদের মুন্সিআনা, কেমন চলে বার মাস,

এবার ডাক্তারি করবো যখন, (ওসে) পড়বে এসে পার তলে ॥

ঘরের কোণেতে বসে, সদা মরি আপশোষে

পুরুষের বশ হয়ে পোড়া ব্যবস্থার দোষে ;

এবার বারমহলে বাহার দেব, অবলা আর কে বলে !”

স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতা যে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক জীবনে বিপর্যয় ও ক্ষতি আনে, এই মতবাদের সংগঠনসূচক প্রচুর চিত্র গ্রন্থসংকলনের উপস্থাপিত করেছেন। অনেকের মতেই স্ত্রীসমাজে ব্যাভিচারের প্রধান কারণ স্ত্রীশিক্ষা। ব্যাভিচার পৃথিবীর সব সমাজে সব যুগে সব অবস্থাতেই অমূল্য হয়ে এসেছে। কারণ ব্যাভিচার আদিমপ্রকৃতি সম্পৃক্ত বিষয়। একমাত্র স্ত্রীশিক্ষাই ব্যাভিচারের কারণ এই মতটি যে রক্ষণশীল সমাজের উপস্থাপিত, এটা বোঝা যায়। প্রকৃত শিক্ষায় যদি স্ত্রীসমাজ শিক্ষিত হয়, তাহলে বরং ব্যাভিচার ইত্যাদি সামাজিক অশান্তিসূচক অমূল্যতার প্রতি সমাজের দৃষ্টিই পরিস্ফুট হবে। কিন্তু নব্যশিক্ষার সঙ্গে উল্লিখিত শিক্ষার যথেষ্ট পার্থক্য আছে। ব্যক্তির মঙ্গলে অনেকক্ষেত্রে

সামাজিক সংবিধান নিয়োজিত থাকে। কিন্তু ব্যক্তিস্বাভাব্যবোধ এই সংবিধানকে মূল্যহীন করে তোলে। তাই স্ত্রীশিক্ষা আমাদের সমাজের সতীভ সংস্কারকে শিথিল করে তুলেছে। অজ্ঞায় সংবিধানের বিরুদ্ধে, ক্ষোভ সংস্কার-ভঙ্গের দিকে স্ত্রীসমাজকে চালিত করেছে। অজ্ঞাদিক পাশ্চাত্য অত্মকরণে বিভিন্ন পুরুষ সাহচর্য স্ত্রীসমাজকে ব্যভিচারে প্রলুব্ধ করে তুলেছে। স্বভাব্য স্ত্রীশিক্ষা ব্যভিচারাত্মকতার মূলের কারণ হিসেবে অনেকক্ষেত্রেই বর্তমান থাকতে পারে, কিন্তু একেই প্রধানতম কারণ বলে গ্রহণকাররা দ্বৈতীয়িক অত্মশাসনের বিরুদ্ধে প্রাথমিক অত্মশাসনবিরোধী উপাদানগুলো প্রচার করে রক্ষণশীল সমাজকে পৃষ্ঠ করবার চেষ্টা করেছেন। যোগেন্দ্রচন্দ্র ভট্টাচার্যের “ইহারই নাম চন্দ্রদান” (১৮৭৫ খৃঃ) গ্রন্থে তাই লম্পটের মুখে স্ত্রীশিক্ষার প্রশস্তি উপস্থাপিত করা হয়েছে। লম্পট হেমচন্দ্র বলেছে,—“সখে, আজকাল Female Education হয়ে বড় মজা হয়েছে যত সব Yonng Bengalএর। Girlsরা বিদ্যাসুন্দর, মালতীমাধব ও বিজয়বসন্ত পড়ে কেউ বা কুলটা হন। যদি কাহার স্বামী একটু কাল হন, তবে আর স্বামীর সহিত কথা কন না, এখন আমার মতন সুপুরুষ ও সুরসিকদের মজা।” কানাইলাল সেনের “কলির দশদশা” গ্রন্থে (১৮৭৫ খৃঃ) স্ত্রীশিক্ষার ফলবিশেষের ইঙ্গিত দিয়ে নন্দকিশোর বলেছে,—“বিশেষ স্ত্রীজাতি অবলা, এদের যে লেখাপড়া শিক্ষা দেওয়ার কত ফল ও উপকার তা এখন বেশ বুঝতে পারেন। অধিকাংশ কেবল প্রেমপত্র লিখতে, আর অবশেষে সুবিজ্ঞ অভিনয় সংক্রান্ত মহাত্মাদেরও কতক কতক ব্যবহারে আজকাল লাগ্‌চে।” অনেক গ্রন্থেই শিক্ষিতা ও স্বাধীনা স্ত্রীলোকদের মুখের ভাষায় বৈবাহিক দুর্নীতির প্রতি আকর্ষণ ব্যক্ত করা হয়েছে। অমৃতলাল বসুর “বাবু” নাটকে (১৮৯৪ খৃঃ)—কন্দর্পের বাড়ীর সামনে স্বাধীনা মহিলাদের একটি গানে আছে,—

“...আমরা সবাই বিদ্যাবতী
 আসলে পরে দোসরা পতি
 টানলে প্রাণ তার পানে সই,
 কেন ঢল্‌ব না লো ঢল্‌ব না।
 হাতের পতি হাতে ধরে
 বলে আমি পটোল তুলে পরে,

আনতে ঘরে নতুন বরে

সতি ভুলবে না ত ভুলবে না।”

পুরুষের গানেও বিদ্রূপাত্মকভাবে এই মনোভাব ব্যক্ত করা হয়েছে। সিক্কেস্বরঃ ঘোষের “লগুভগু” গ্রন্থনে (১৮২৬ খৃঃ) রমাকান্তের গানে আছে,—

“আমার কোথায় ছিলে কালাচাঁদ ?

আমি চশমা নাকে বসে আছি

পেতে প্রেমের ফাঁদ।

রিপোর্ট পড়লুম মরেছিলে

তাই আছি খাড়া খুলে

ধুয়ে সিঁড়র গরম জলে

আমি ঘুচিয়ে দিছি প্রেমের সাধ।”

রক্ষণশীল মতে শিক্ষিতা বা স্বাধীন। স্ত্রীলোক বেঞ্চারই নামান্তর। রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের “কষ্টিপাথর” গ্রন্থনে (১৮২৭ খৃঃ) পেয়ারা বেঞ্চার নিজের সঙ্গে শিক্ষিতা কুল্লিনীর তুলনা করে তাকে বলে,—“আর তুমি কি? ব্যবসা, বাণিজ্য, চালচলন, সবই আমাদের নিয়েছ, কেবল একটা মুখোস পরে আছ, ভদ্রর আমার।”

সংসারে আর্থনীতিক ক্ষেত্রে স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতা বিপর্যয়ের বীজ বহন করে,—অনেক গ্রন্থকার চিত্রের মধ্যে এই মতবাদ সংগঠনের সূচনা করেছেন। পাশ্চাত্য শিক্ষা পুরুষ-সমাজের মতো স্ত্রীসমাজেও জীবন যাপনের ব্যয়ভার বৃদ্ধি করেছে। বিদেশী শিল্পের বাজার সৃষ্টির উদ্দেশ্যে শিল্প-পূজিবাদী শাসক সম্প্রদায়ের চক্রান্তের কবলে স্ত্রীসমাজও পতিত হয়েছিলো। অবশ্য যদিও পুরুষ সমাজের মাধ্যমেই স্ত্রীসমাজের এই জীবনমানবৃদ্ধির তাগিদ এসেছে। যৌগিক বা পারিবারিক ক্ষেত্রে শিক্ষিতা স্ত্রীর অস্তিত্ব অপ্রত্যাশিত-ভাবে ব্যয়বৃদ্ধির সূচনা করে। দুর্গাদাস দে-র “ল-বাবু” গ্রন্থনে (১৮২৮ খৃঃ) স্বাধীন। কুমারীরা গান্ধে ব্যক্ত করেছে,—

“.. খাটি রূপিজ স্যালারিতে মাগ

পোষান চলে না গো চলে না,

কানমলা খায় কেরাণীতে হেসে

বাঁচি না লো বাঁচি না।”

সাংসারিক জ্ঞানে ডিগ্রার অপ্রয়োজনীয়তাকে সমর্থন করে অনেক প্রহসনকার সাংসারিক জ্ঞানের সঙ্গে ডিগ্রীর বিকৃত সম্পর্ক দেখিয়ে প্রকারান্তরে জ্ঞানশিক্ষাকে সাংসারিক জীবনে সমস্তা বিবর্ধক বলে স্বীকার করেছেন। গিরিশ-চন্দ্র ঘোষ তাঁর “পাঁচ কনে” প্রহসনে (১৮৯৬ খৃঃ) এই ধরনের একটি বক্তব্য উপস্থাপিত করেছেন। Female Education Section-এর ডেলিগেট বলেছে,—“Entrance না পাশ কলে কেউ কুটনো কুটতে পারে না ; L. A. না পাশ কলে কেউ রাঁধতে পারে না। M. A. পাশ কলে হাওয়া খেতে যাও আর না যাও, কিন্তু তার আগে হাওয়া খেতেই হবে। বিলেত যাওয়া compulsory.” শিক্ষিতদের আশা আকাঙ্ক্ষা অতিরিক্ত, তাই এদের বিবাহ সমস্তাও সাংসারিক জীবনে অশান্তি ডেকে আনে। দুর্গাদাস দে-র “ছবি” প্রহসনে (১৮৯৬ খৃঃ) একালের জ্ঞানলোকদের গানে আছে,—

“উইদাউট বি. এ., করবো না বিয়ে

নেবো না কেরাণী পতি, চাই লো ডিপুটি পতি,

নহে ব্যারিষ্টার পতি, নিদেন পতি এডিটার ॥”

এছাড়া যৌগিক, পারিবারিক, সামাজিক ইত্যাদি বিভিন্ন ক্ষেত্রে জ্ঞানশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতা জনিত সাংস্কৃতিক বিপর্যয়ের চিত্রও প্রহসনকারদের অনেকে উপস্থাপিত করেছেন। পাশ্চাত্য জ্ঞান আত্মমর্ষাদা সম্পর্কে সচেতনতা এনে দিয়েছে, তাই এই আত্মমর্ষাদাকে বিশিষ্ট অবকাশে অহংকারে রূপান্তরিত করে প্রহসনকাররা তা উপস্থিত করেছেন। যৌগিক বা পারিবারিক ক্ষেত্রে এই “অহংকার”বোধের মাত্রা বৃদ্ধি করে অনেকক্ষেত্রে উন্নাসিকতাজনিত ঘটনার সৃষ্টি করা হয়েছে। গুরুজনকে অভক্তি শিক্ষিতা স্ত্রীর একটি প্রধান লক্ষণ বলে প্রহসনকারদের অনেকে মন্তব্য করেছেন। স্বামীর প্রতি অশ্রদ্ধার চিত্র অনেক প্রহসনেই আছে। পাশ্চাত্য স্বামী-স্ত্রী সম্পর্কের মধ্যে যে সমপর্যায়ত্ব দৃষ্ট হয়, তার অনুকরণ রক্ষণশীল দৃষ্টিতে বিপরীত প্রতিষ্ঠারই বীজ স্বরূপ। রাখালদাস ভট্টাচার্যের “স্বকচির ধ্বজা” প্রহসনে (১৮৮৬ খৃঃ)—স্বকচি তার স্বামী কালাচাঁদকে নাম ধরে ডাকে। কালাচাঁদ মন্তব্য করে,—“তুমি আর কালাচাঁদ কালাচাঁদ করো না। যেন বড়দিদি ডাকচেন।” স্বকচি এতে জবাব দেয়,—“ইংরাজীর তার ত জ্ঞান্লে না, এসব উচ্চ Progressএর তত্ত্ব কি বুঝবে।” রক্ষণশীল দৃষ্টিতে পাশ্চাত্য অনুকরণজাত এই রীতি যৌগিক-

ক্ষেত্রে অত্যন্ত গীড়াদায়ক ছিলো। কিন্তু এই অশ্রদ্ধার বীজকে বিভিন্ন অবকাশে গ্রহসনকাররা প্রচুর মাত্রাবুদ্ধির সাহায্যে সম্ভাবিত করেছেন। ক্ষেত্রমোহন ঘটকের “কামিনী” নাটকের (১৮৬২ খৃঃ) কল্পিণী তার স্বামীকে চাকর বলে পরিচয় দিতে স্বিধাবোধ করে না।—“যদি মোক্ষদা বলে ঐ কি তোর ভাতার? আমি কি বলবো? (চিন্তা) আমি বলবো দূর ও তার চাকর। যেমন একজন রেইলওয়ের বাবু জন্মদাতা পিতাকে অনুপযুক্ত অবস্থায় দেখে সম্মান রক্ষার জগু বাড়ীর গুরুমশায় বলেছিলো।” নব্য সংস্কৃতি-নির্ভর পুরুষ সমাজের ক্ষেত্রে অনেক রক্ষণশীল গ্রহসনকার পূর্বোক্ত ঐতিহাসিক ঘটনাটির অনুরূপ প্রচুর ঘটনা দিয়েছেন। স্বামীকে পদাঘাতের চিত্রও গ্রহসনে দ্রুত নয়। অবশ্য স্ত্রীকে প্রমত্ত অবস্থায় উপস্থিত করানো হয়েছে। সিদ্ধেশ্বর ঘোষের ‘লণ্ডভণ্ড’ (১৮৯৬ খৃঃ) গ্রহসনে স্ত্রী জেস্মিন্ মত্তপান করে এসে বলে,—

“রে যুড়

নিজ প্রাণে যদি তোর না থাকে মমতা

পূর্ণ কর শোণিত পিয়াসা মম।”

—এবং রাঘবরামকে পদাঘাত করে। ভূমি শয্যায় শুয়ে রাঘব মস্তব্য করে,— ‘বাপু, রে বাপু! উঃ কি আস্তাবুলে টক্কোর।’ তারপর উঠে বলে,—“ছোট বৌ, এ লাথি সেট করবার জন্তে, ছেলেব্যালায় তোমাকে তোমার বাপু মা কি আস্তাবল বোড়িংয়ে দিয়েছিল? নইলে এমন দোরস্ত চাটু ত বাবা মাতুষের সঙ্গে রিহার্সেলে হয় না।”

স্বীকৃতি ও স্বাধীনতার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ পুষ্ট করবার জন্তে পুরুষের সাংস্কৃতিক অপ্রতিষ্ঠার চিত্র প্রদর্শন করে সতর্ক করা হয়েছে। অহিভূষণ ভট্টাচার্যের “বোধনে বিসর্জন” গ্রহসনে (১৮৯৬ খৃঃ) সরস্বতীর দীর্ঘ উক্তি,— “এ সওয়ায় আর একটা বিশেষ মতলব আছে; বৈকুণ্ঠে একটা লেডি স্কুল এষ্টার্লিসের ট্রাই করতে হবে, তাতে যদিও আমার হাজব্যাকের অপিনিয়ন নেওয়া হয় নাই, কিন্তু তিনি তাতে প্রতিবাদ করতে পারবেন না,……তা আমি যখন তীব্র বক্তৃতা দ্বারা প্রভাব করব, তখন তাঁকে নিশ্চয়ই ওরাইজ্জ্ হতে হবে। মেয়েরা অশিক্ষিতা থাকবে, পুরুষের অধীন হয়ে পিঁজরের পাখীর মত অন্দরে বাস করবে, তা আমি দেখতে পারব না। যতদিন মেয়েরা এজুকটেড হয়ে পুরুষদের স্বাধীনতা শিক্ষা দিতে না জানবে,……ততদিন আমার—চিন্তার বিরাম নাই, মনের স্থিরতা নাই।”

পাশ্চাত্য শিক্ষা এদেশীয় সমাজে ব্যক্তিগত মর্যাদাবোধের বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে কল্লনাবিলাসিতাও বৃদ্ধি করেছে। বাস্তবজীবনের সঙ্গে এর সম্পর্কহীনতার কথা অনেকেই প্রকাশ করবার চেষ্টা করেছেন। জ্ঞীশিক্ষাও তাই জ্ঞীসমাজকে বাস্তব জগতের কর্তব্যকে বিস্মৃত করে কল্লনাবিলাসী করে তুলেছে—বিভিন্ন চিত্রে এই মত সংগঠনের সূচনা দেখি। দুর্গাদাস দে-র “ছবি” গ্রন্থনে (১৮৯৬ খৃঃ) এধরনের কল্লনা বিলাসিনীর ইঙ্গিত করে বুড়কর্তা কানাই বলাইকে বলেছে,— “বলি ও সম্বন্ধী মেগের ভাই, তোর ঠান্দিদি কি কলকেতার হালি মেয়ে, যে কেবল ফেসিয়ান্ করে বসে থাকে। আর ঠাকুর দেবতার পূজো ছেড়ে, মুখে ছাই মেখে, চক্ষু কপালে তুলে, চুল এলো করে, কাপড়ের পাড় মাথায় দিয়ে কদারার সংসেজে বসে থাকবে। আর আমার আশে পাশে ঘুর ঘুর করে প্রিয়ে প্রিয়ে করে বেড়াবো।” জ্ঞীর কবিতা রচনার হাশ্বকর বাতিকের মূলেও জ্ঞীশিক্ষা কার্যকরী। এটিও একই কল্লনা-বিলাসিতার প্রকারভেদ। রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের “কণ্ঠিপাথর” গ্রন্থনে (১৮৯৭ খৃঃ) থেকে একটি চিত্র উপস্থাপিত করা যেতে পারে।—রমানাথবাবুর অন্তঃপুরে তাঁর পত্নী নলিনী কবিতা রচনায় ব্যস্ত। কবিতা শোনার জন্তে সে হরের মাকে ডাকে। অথচ তখন বেলা এগারোটা। ঝি বলে,—“বেলা এগারোটা হয়ে গেল। ওঠ না, পাশখানায় যাও, কাপড়চোপড় কাচ, কাজ চোকাও না বাবু। ঝি চাকরদের ছোট-লোকের দেহ বলে কি একটু আরাম বিরামের সাধ নেই। ছিঃ গেরন্ত বউ, এত কেরাণী হলে চলে কি ?” নলিনী এসব আক্ষেপ না করে অসময়ে বসন্ত নিয়ে বসন্ত-বর্ণনা দেয়। জ্যোৎস্না-প্রাণিত রাতে বধূর প্রিয়তমের জন্তে প্রতীক্ষার বর্ণনা। নলিনী নিজেই বলে,—“আহা আহা ভারি স্বন্দর উত্রে গেছে। এর পরে যে আর চার লাইন লিখব, তাতে যদি “নিকুঞ্জ”, “পাপিয়া”, “মুখানি” আর “নিঝুম” এই কথাকটা লাগাতে পারি, তাহলে আর আমার পায় কে ?” ইতিমধ্যে তার পিসি এসে সংসারের ব্যাপারে পরামর্শ নিতে গেলে নলিনী কবিতা শোনার আগ্রহ প্রকাশ করে। এতে বিরক্ত হয়ে পিসি চলে যায়। যাবার আগে বলে,—“গেরস্তর মেয়ে দিনরাত্তির অমন কাগজে কলমে থাকলে, লক্ষ্মী ছেড়ে যায়।”

পাশ্চাত্য শিক্ষা যেমন পুরুষ-সমাজের মধ্যে সাহেবীখানা এনেছে, তেমনি জ্ঞীসমাজেও এনেছে বিবিয়ানা। বলাবাহুল্য পুরুষ-সমাজে সাহেবী কচি প্রতিষ্ঠা পাবার পর, সেই কচির তাগিদেই ষৌণ্ডিক বা পারিবারিক ক্ষেত্রে,

ইচ্ছায় বা অনিচ্ছায় জীশমাজ বিবিয়ানার চাল শিক্ষা করেছে। অহিভূষণ ভট্টাচার্যের “বোধনে বিসর্জন” গ্রন্থসনে (১৮৯৬ খৃঃ) সরস্বতী ও কলার্বোরের গানে এই বিবিয়ানার গতিবিধি প্রকাশ পেয়েছে।—

“কাম কাম কে যাবে কলকাতা সহর

চল মাই ডিয়ার।

করবে ওয়াক্ গড়ের মাঠে

লাগ্বে গায়ে পিওর এয়ার ॥

চড়বে বগী চেরেট ফেটিং

টাউন হলে করবে মিটিং।

চেয়ার নিয়ে করবে সিটিং

জুটবে কত প্রাণের ইয়ার ॥”

কিংবা, রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়ের “কষ্টিপাথর” গ্রন্থসনে (১৮৯৭ খৃঃ) পুত্রবধু শশিকলা শান্তুড়ী স্মীলাকে বলেছে,—“হলেই বা তুমি আমার শ্বশুরের স্ত্রী!— দ্বিতীয় পক্ষের ত বটে! আর বয়স ত প্রায় এক—তোয় আমি Dear mother in law বলে ডাকবো।” এরা সকলেই তথাকথিত শিক্ষিতা স্ত্রীর প্রতিনিধি।

রক্ষণশীল গ্রন্থসনকার উপলব্ধি করেছেন যে, নব্য সংস্কৃতির আদর্শ হচ্ছে পাশ্চাত্য সমাজ। তাই পাশ্চাত্য সমাজের সঙ্গে নব্য সংস্কৃতি-নির্ভর দেশীয় সমাজের ভেদসৃষ্টির উদ্দেশ্যে গ্রন্থসনকারদের অনেকে বিশেষ ধরনের আক্রমণ পদ্ধতি গ্রহণ করেছেন। বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের “মুই ইয়াহু” গ্রন্থসনে (১৮৯৪ খৃঃ) লাটসাহেবের বাড়ীর বল্ড্যান্স অলুষ্ঠানের একটি চিত্র আছে। এই সভায় একজন “দিশি ম্যাম” ছিলেন। প্রকৃত সাহেব বিবিরা নিজেদের “ম্যাচ” মিলিয়ে ড্যান্স শুরু করে দিলো, কিন্তু এঁকে কেউ ডাকলো না। এক সফল সাহেবের মুখে এই দুর্গতির কারণ বিবৃত হয়েছে। “সি ইজ্ এ প্রোটি ইয়ং লেডি, কিন্তু আপসোসের বিষয় এইসব ইয়োরোপিয়ন্ নেটিভ্কে স্থগা করে বলে ওর সঙ্গে আলাপ পর্যন্ত করছে না।” সাহেবটি “দিশি ম্যাম” মিসেস্ উলুইচণ্ডীকে বলেছেন,—“তুমি নেটিভ হেটারদের সঙ্গে মিশ না, তোমার হাজব্যাণ্ডকে বলে ফের পর্দানসিন হও গে, তাহলে আর এমন ফল্স পজিসনে পড়তে হবে না, আপনার ফিরারো মুভ্ করলে মান ইজ্জদ বজায় থাকবে।

করেন্ ইমিটেসনে কোন মজা নাই। লোকের কাছে কেবলই হাস্যাম্পদ হতে হয়। সেদিন রেলগাড়ীতে তোমাদের একজন Pseudo Patriot Female Emancipater's wife কে দুজন Raffian এর হাত থেকে রক্ষা করে তার কান দুটি মলে দিয়ে তাকেও এই উপদেশ দিয়েছিলুম।” একই গ্রহসনকারের লেখা “আচাভ্যার বোম্বাচাক” গ্রহসনে (১৮৮০ খৃঃ) শেষোক্ত ঘটনা অবকাশ অতুযায়ী উপস্থাপিত করা হয়েছে।

বস্তুতঃ এই বিবিয়ানা এবং পাশ্চাত্য রীতি নীতির ওপর মোহের মূলে আছে তথাকথিত বাঙালী সাহেবদের উৎসানি। অমৃতলাল বসুর “বিবাহ বিভ্রাট” গ্রহসনে (১৮৮৪ খৃঃ) মিষ্টার সিং জঁনেকা শিক্ষিতাকে বলেছে,— native স্ত্রীলোক বিলেতে গেলে সাহেবরা যত্ন তো যত্ন—লুফে নেয়। সে বলে,—“You will be a curiosity there ! ওঃ ! আপনি বাড়ীতে খাবার শোবার time পাবেন না। Tea there, Dinner here, Picnic abroad, Yachting, Skating, Riding, Driving, Sight seeing, আজ Crystal palace, কাল Vaux Hall, holiday every day and presents ! Rings, Broaches, Dresses—a—la—Paris...” এই প্রলোভন ছাড়াও স্বামীর তাগিদে কথাকথি আগে ব্যক্ত করা হয়েছে। ১৪ অনেক গ্রহসনেই স্ত্রীসমাজের অধঃপতনের মূলে পুরুষ-সমাজ ও তার অধঃপতনকেই দায়ী করা হয়েছে। রাধামাধব হালদারের “এই কলিকাল” গ্রহসনে (১৮৭৫ খৃঃ) বলা হয়েছে,—“নারী জন্মের দুভাগ্য—স্ত্রীশিক্ষা সম্পর্কে কুসংস্কার। স্ত্রীশিক্ষাতেও অধঃপতন কারণ শিক্ষিত স্বামীর অধঃপতন।”

উনবিংশ শতাব্দীর অধিকাংশ গ্রহসনেই, যেখানে স্ত্রীশিক্ষার কিংবা স্ত্রী-স্বাধীনতার প্রসঙ্গ এসেছে, সেখানে রক্ষণশীল দৃষ্টিই প্রকাশ পেয়েছে। তবে ক্ষেত্রবিশেষে তা প্রাথমিক অতুশাসনবিরোধী উপাদানকে কেন্দ্র করেই আবর্তিত হয়েছে। অবশ্য দ্বৈতীয়িক অতুশাসন বিরোধী উপাদানের বিকল্পে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণকে প্রতিষ্ঠিত করবার জন্তে এবং সমর্থনপুষ্ট করবার জন্তে আক্রমণ পদ্ধতি হিসেবেও প্রাথমিক অতুশাসনবিরোধী উপাদানকে উপস্থাপিত করা হয়েছে। সুতরাং এসব ক্ষেত্রে জটিলতাকে আতবর্তন করা সমাজচিত্র গ্রাহকের পক্ষে সম্ভবপর নয়। স্ত্রীসমাজের যৌনসমস্তা বৃদ্ধির মূলে যে

রক্ষণশীল বিধি নিষেধ বর্তমান, তার বিরুদ্ধে স্বাধীন দৃষ্টিকোণ রক্ষণশীল গোষ্ঠীতেও প্রগতি এনেছে। সাধারণতঃ এসব ক্ষেত্রে জ্ঞানিকার সমর্থন পাওয়া যায়। রামনারায়ণ তর্করত্নের “নব নাটকে” (১৮৬৬ খৃঃ) উপহাসিত বিধর্ম-বাগীশ মন্তব্য করেছে,—“গ্রাম মধ্যে যে একটা অধর্মের অঙ্কুর জ্বী বিড়ালয় হচ্ছিল, তাহলো এতদিন যে একাধর্ম হয়ে উঠতো, ভাগ্যে বাবু সে বিষয়ে লেগেছিলেন তাতেই তো হতে পেল না।...গোহত্যা ব্রহ্মহত্যা অপেক্ষাও ওটা অধর্ম।” নব্য সংস্কৃতির পক্ষ থেকে জ্ঞানীশিক্ষা ও জ্ঞানী-স্বাধীনতার পক্ষ সমর্থন করে প্রত্যক্ষ আক্রমণ কদাচিৎ দৃষ্ট হয়, তবে পরোক্ষে একই উদ্দেশ্যে নিয়োজিত আক্রমণ অস্বীকার করা যায় না।

জ্ঞানীশিক্ষা ও জ্ঞানী-স্বাধীনতা আন্দোলন আমাদের সমাজে ক্রিয়া প্রতিক্রিয়া এতো তীব্র করে তুলেছে, তার কারণ—আমাদের সামাজিক প্রতিবেশের বিশিষ্টতা। রক্ষণশীল পরিবারকেন্দ্রিক সমাজে তাই বিভিন্ন প্রহসনে জ্ঞানীশিক্ষা ও জ্ঞানী-স্বাধীনতা প্রসঙ্গে বিশিষ্টতা অর্জন করেছে। অবশ্য পৃথিবীর সর্বক্ষেত্রেই সমাজে জ্ঞানী-পুরুষের সাংস্কৃতিক বিরোধের চিত্র চিরন্তন। কিন্তু ঊনবিংশ শতাব্দীতে আমাদের সমাজে সম্পূর্ণ ভিন্ন দুটি সংস্কৃতি মৌখিক ও পারিবারিক ক্ষেত্রে বিরোধে তীব্রতা এনে প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণ সংগঠন করেছে।

পাল করা মাগ . (কলিকাতা—১৮৮৮ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার ॥
এই “সামাজিক প্রহসন” পরিচয় প্রদায়ক গ্রন্থটির মলাটে কবিতা আকারে মন্তব্য আছে,—

“জ্ঞানী স্বাধীনতার এই ফল

পতি হয় পায়ের তল ॥”

প্রহসনের শেষাংশে নায়িকা কিরণশরীর আক্ষেপের মধ্যে দিয়ে জ্ঞানী-স্বাধীনতা-বিরোধী দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা দেখা যায়। কিরণ বলেছে,—“আমি হতভাগিনী, পতি যে এমন গুরু, পতি যে এমন ধন, সেই পতিকে কত যাতনা দিয়েছি,—আজ আমি—তেমন ধর্ম তেমন হিন্দু ধর্ম—তেমন পবিত্র হিন্দু ধর্মে জলাঞ্জলি দিয়ে অপবিত্র অনাচারী রেজু ধর্ম সার করেছি।”

কাহিনী।—হরিরাবুর দুই মেয়ে—কিরণশরী ও চাতকিনী। একদিন বৈঠকধানার কিরণ তার বোন চাতকিনীকে বলে যে, “নেটিভগণ” মেয়ে মাল্লবের “অনার” বোঝে না। ভাতার বোলে যে একটা পদার্থ বা আনোয়ার আছে, তা মাল্লব ‘আইডিয়া’তে আসে না। নেটিভ পুরুষের অধীন হয়ে

পরাদীন বাঙালীর মতো থাকতে তার ইচ্ছে নেই। সে বেথুন স্কুলে হাই প্রাইজ পেয়েছে। যেদিন চাতকিনীর বিয়ে হয়, সেদিন তার স্বামী কিরণশরীর মুখে “ইংলিস্ স্পীচ শুনে খাওয়ার ষ্টক হয়েছিল।” আর তার “ড্রেস দেখে ফেরারী মনে করে, জগৎকে নথিং জ্ঞান করে ছিল।” বিয়ের আচার-ব্যবহার দেখে সে অবশ্য নাকি দুঃখ করেছিলো। তবে “ব্রাইড্‌গ্ৰাম্কে শিক্ষিত নেটিভের ছায় সভা দেখে, সে দুঃখ ডিস্চার্জ করেছে।” চাতকিনী বলে, কিরণের স্বামী যদি কিরণকে নিতে আসে, তবে কি সে শ্বশুরবাড়ী যাবে না? শ্বশুর-বাড়ীর ঘর সে করবে না? কিরণশরীর এর জবাবে বলে,—“হাজব্যাও যদি ইন্ভাইট করে পাঠায় তাহলে না হয় এক ঘণ্টার মতন বেড়িয়ে আসি।...গরুর মত শ্বশুরবাড়ী যেয়ে গোয়ালে বাউও হয়ে থাক্তে পারবো না।” সে আরও বলে, হাজব্যাও যদি এখানে আসে তবে এক আধ ঘণ্টা কথা কইতে পারে। সে মূর্খ অসভ্য—তবু তার কথার দু’একটা উত্তরও দিতে পারে। কথাবার্তা চলছে—এমন সময় দেখা যায় দূর থেকে চাতকিনীর স্বামী আসছে। স্বামীকে দেখে চাতকিনী অন্তঃপুরে পালিয়ে যায়।

চাতকিনীর স্বামী কৃষ্ণবাবু বৈঠকখানায় ঢুকে কিরণশরীরকে দেখে বলে যে, তার চিঠি পেয়েই সে দেখা করতে এসেছে। কিরণ বলে,—“আমার হাজব্যাও মূর্খ অসভ্য—আপনার ওয়াইফও তেমনি। আপনার ওয়াইফ আপনার মত উপযুক্ত এজুকেটেড্‌ ম্যানের উপযুক্ত নয়। যদি পিতামাতারা জীপু... মনের মিল হওয়ার পর বিয়ে দিতেন, তাহলে ওয়াইফ্‌ হাজব্যাও এমন কুরুচিপূর্ণ সম্পর্ক হতো না। আমার হাজব্যাও আমার মনের মতো না হওয়াতে বড় দুঃখিত আছি।” একথায় কৃষ্ণবাবু বলে, তার মতো হাইমাইণ্ডের সঙ্গে এমন মূর্খের পিওর লাভ হতে পারে না। কিরণ বলে,—“আমার মতে আপনার ওয়াইফের সঙ্গে, আমার হাজব্যাওয়ের ম্যারেজ হওয়া উচিত ছিল। আর আপনার সহিত আমার অন্তরের ঐক্য আছে। সুতরাং তুমিই আমার হাজব্যাওয়ের উপযুক্ত।” এমন সময় ভেতর থেকে চাকর কৃষ্ণবাবুকে ডাকতে আসে। কিরণ বলে,—তার ওয়াইফ্‌কে সে সভ্যতা শেখাবার জন্তে অনেক অনেক ‘ট্রাই’ করেছে, কিন্তু ব্যর্থ হয়েছে। কৃষ্ণ ভেতরে যাবার আগে কিরণ তাকে বলে, সন্ধ্যার পর যেন কৃষ্ণ আসে, তার সঙ্গে নির্জনে অনেক কথা আছে। কৃষ্ণবাবু কিরণশরীর কথাবার্তা ও চাল-চলন দেখে মনে মনে ভাবে—কালকেই

সে তার স্ত্রীকে বাড়ী নিয়ে যাবে। কেননা এই সংসর্গে থাকলে স্ত্রীর আশায় জলাঞ্জলি দিতে হবে।

হর্রিবাবুর অগ্র জামাই শশীবাবু তার বৈঠকখানায় বসে বন্ধুকে বলে,—
চিরকাল সে পশ্চিমে চাকরি করে। স্ত্রীকে সে সেখানে নিয়ে যাবে বলে ঠিক
করেছিলো। কিন্তু স্ত্রী যাবে না। বিয়ের পর একবার মাত্র সে তার স্ত্রীকে
দেখেছে। তবে তার খুব গর্ব এই যে, সে পাশ করা স্ত্রী পেয়েছে। হারাণ
শশীবাবুর ভাগ্যের প্রশংসা করে। সে বলে, হয়তো লজ্জার জন্তেই সে এখানে
আসতে চাইছে না। —এমন সময় একজন আদালতের চিঠি নিয়ে আসে
শশীবাবুর নামে। শশী চিঠি খুলে দেখে যে তার স্ত্রী আদালতে বিবাহ-বিচ্ছেদের
চিঠি দিয়েছে। চিঠি পড়ে শশী আশ্চর্য হয়ে যায়। “বাঙালীর মেয়ে এরকম
ব্যবহার করে কখনও শুনি নাই।” যাহোক সে স্থির করে আগে সে শ্বশুরবাড়ী
যাবে।

কিরণশশীর ঘরে কিরণশশী আর কৃষ্ণবাবু। কৃষ্ণবাবু কিরণকে গান গাইতে
বলে। কিরণ গায়,—

“ও প্রাণ ডিয়ার।	ভ্রাতা সব কাম হিয়ার।
লেকচার দিব গার্ডেনে,	হাত ধরে পুরুষ সনে,
বেড়াইব নির্জনে,	দিবানিশি হৃদয় চিয়ার।
হাজব্যাণ্ডে করে ডিস্‌মিস্	হয়েছি প্রাণ নিউ মিস্,
দিব আমি সুইট কিস্,	ফ্রি-লভ্‌ নেভার ফিয়ার।”

গান গাওয়া শেষ করে কিরণ বলে, সে জানোয়ার হাজব্যাণ্ড চায় না। ঐজন্তেই
সে ডাইভোর্সের অ্যাপ্রাই করেছে। একবার নাকি তার স্বামী এখানে এসে
তাকে সাবধানে থাকতে বলেছিলো। কিন্তু কিরণ “প্রিজন্‌মেন্ট” স্বীকার করে
না। সে বলে,—সে স্বাধীন রমণী, “ইংলিস্‌ ক্যারেকটার” তার “মাইণ্ডে”
রয়েছে। কৃষ্ণকে বিয়ে করাই অবশ্য তার উচিত ছিলো। কিন্তু কৃষ্ণ “ম্যারেড”
—তার “ওয়াইফ” আছে। ঐজন্তে সে সভার “একজন আনম্যারেড বিউটিফুল
ইয়ং ল্যাডার”-কে বিয়ে করবে। কৃষ্ণকে সে তাদের “স্বীপ্রধান বিধায়িনী সভার”
মেম্বর হবার জন্তে অশ্রুর্দোধ করে। সেখানে নাকি অনেক আমোদ-প্রমোদ
আছে। “আইস ওয়াটার, লেমনড, গ্যালিসাই, ফিমেল্‌ ড্যান্সিং এণ্ড সিংইং
সবই সেখানে আছে এবং ইচ্ছা হলে ফ্রি-লাভও পাবেন।” এমন সময় শশী

এখানে এলে কিরণ বলে যে, সে তার সঙ্গে “ডাইভোর্স” করেছে। শশী যদি বাড়ী থেকে এফুনি বিদায় না হয়, তাহলে সে তার বিরুদ্ধে অনধিকার প্রবেশের জন্তে চার্জ আনবে। শশী বলে,—“তুমি যেরূপ পতি নিন্দা করলে, তোমার ও দেহ শেয়াল কুকুরেও হৌবে না।” এতে কিরণ রেগে উঠে শশীকে ঘৃসি মারে। তারপর বেয়ারাকে ডেকে তাকে থানায় নিয়ে যেতে বলে। শশী আক্ষেপ করে,—“আমি শিক্ষিত স্ত্রী পেয়ে সুখী হব মনে করেছিলাম, তার ফল পেলাম। হে হিন্দু ভ্রাতাগণ! যদি মর্যাদা চাও, জাতি চাও, তবে যেন কেউ—পাস করা মাগ না চায়—সকলে আমার দুঃবস্থা দেখ—হায়রে পাস করা মাগ।”

কিরণ বলে, কালকেই সে আবার “ম্যারেজ” করবে। তাদের সভায় কেনারাম নামে একজন “অতি বিউটিফুল ম্যান” আছে। লেখাপড়া একটু অল্প জানে এই বিয়েতে “ফাদার” যদি না রাজী হয় তো সে “উইলিংলি ম্যারেজ” করবে। সে এফুনি কেনারামের বাসায় যাবে।

বিবাহ সভা। পুরোহিত, কৃষ্ণবাবু, হরিবাবু, পরামাণিক, কেনারাম, কিরণশশী এবং অন্যান্য স্ত্রীপুরুষরা উপস্থিত। পুরোহিত কেনারামকে বলে, হাজার টাকা না দিলে একাজে কেউ হাত দেবে না। কেনারাম বলে, বিয়ের শেষে সে পুরুষকে খুসী করে বিদায় দেবে। মেয়েরা উলু দেয়। কিরণ বলে,—“এ কি ব্যাড্‌ ক্ল! এ রকম আচারে আমি ‘ম্যারেজ’ করতে চাই না।” পরামাণিক কনেকে দেখে বলে—এ কনে নিয়ে কতজনকে কতবার দান করবে! পুরুষ গোত্র ইত্যাদি জিজ্ঞেস করলে হরিবাবু বলে, গোত্রে কাজ নেই, সে এমনিতেই সারুক। সকলের হট্টগোলের মধ্যে কিরণ কেনারামের হাত ধরে বলে, আমাদের যখন মনের মিল হয়েছে, তখন এ নিয়মের দরকার নেই। বিবাহ হয়ে গেলো—জানতে পেরে পুরুষ তার পাওনা চাইলে হরিবাবু তাকে এক ছিলিম তামাক খেতে বলে।

এবার হরিবাবুর সঙ্গে কিরণশশীর ঘনিষ্ঠতা হয়েছে। বৈঠকখানায় কিরণ তাকে বলে, সে নেটিভ ফ্যামিলির মধ্যে থেকে নেটিভদের সাহস, চালাকী, আর বুদ্ধি সমস্ত জেনেছে। হিন্দু ডটার হলেও অনেক লেকচার য্যাটেও করে ও অনেক ইংলিশ সভ্যের সঙ্গে ওয়াকিং ও ইটিং করে বিলাতী সভ্যতা শিখেছে। এখন সে সভা লেডি হয়েছে। “আমিও সর্বদা বিলাতী অঙ্গকরণে রত; নিজের যাতে সুখ হয়, সে দিকে মাইও দেব। নিজ সুখ ত্যাগ করে বোকা, অগভ্য বাঙ্গালীর সমাজে থাকবো না।” হরিশ কিরণশশীর সঙ্গে সেকথাও

করে বলে যে, সে সুখী হয়েছে। তার সাধ শিগ্গির ‘ফুল্ফিল্’ হবে। কিরণ বলে, সে তার দ্বিতীয় পক্ষের বোকা স্বামীকে আন্তে পাঠিয়েছে। এখন এলে তাকে সে ডাইভোর্স করবে। এমন সময় কেনারাম এসে স্ত্রীর সামনে অপরিচিত পুরুষকে দেখে অবাক হয়। কিরণ তার সামনে মাথার কাপড় খুলে গল্প করছে। স্ত্রীর কাছে সে পুরুষটির পরিচয় এবং সম্পর্ক জানতে চায়। কিরণ কেনারামকে বলে যে, সে তাকে ডাইভোর্স করে “নিউ ম্যারেজ” করবে বলে ঠিক করেছে। কারণ কেনারাম ইংরেজী জানে না। গ্রাজুয়েট ভিন্ন তার উপযুক্ত স্বামী কি আর কেউ হতে পারে! কেনারাম বলে, কিরণ নিতান্ত যখন কথা শুনে না, কিছু আর করবার নেই। তবে ব্রাহ্মণকে কষ্ট দেবার ফল নারায়ণ দেবেন। কেনারাম চলে গেলে কিরণ তার মাকে বলে যে, সে আর একটা বিয়ে করবে ঠিক করেছে। এক পতির দোষ হলে আর একটা পতি গ্রহণ করা যায়—এটা নাকি ইংরেজদের ‘ল’-তে আছে। কিরণ হরিশকে বলে, আজ সে একা গার্ডেনে যাবে। হরিশ যেন একাই সেখানে যায়।

সদর বাড়ী। বাউলরা গান গায়—

“অবাক হলাম দেখে শুনে।

হল মাগী মোড়ল, মিন্‌সে গড়োল

এই কলিতে কত জনে ;

মাগী যায় কাচারীতে খাজনা দিতে

মিন্‌সে বসে ছঁকা টানে।”

বাউলরা চলে যায়। কিরণশশী আর হরিশ ঘরে ফেরে। কিরণ তার মাকে বলে, পাজী কেনারাম কোর্টে নালিশ করেছিলো। কিন্তু ইংলিশ ‘ল’ অনুসারে এরা ডিক্রী পেয়েছে। হরিশবাবুকে বিয়ে করে কিরণ নাকি সুখী হয়েছে। আজ থেকে হরিশবাবুকে তার মা জামাই হিসেবে গ্রহণ করুক। একথা শুনে ঝি মস্তব্য করে,—একটি মেয়ের যে এতোগুলো বিয়ে হয়, তা সে জন্মেও শোনে নি। কিরণ ঝিকে সাবধান করে দিয়ে বলে, আজ নেহাৎ তার বিয়ের দিন, তাই তাকে কিছু খলছে না। পরে এ ধরনের কথা শুনে তাকে সে ডিসমিস করে দেবে। গিন্‌নি ঝিকে খামিয়ে বলে,—“ওর যা ইচ্ছে তাই বলুক, আর যা ইচ্ছে তাই করুক।”

কিরণশশী তার মাকে বলে, সে একটা “পুরুষের বহুবিবাহ নিবারণী” নামে একটা সভা স্থাপন করবে। “নেটিভ পুরুষরা” বহুবিবাহ করে, কিন্তু “হিন্দুবালারা”

একাধিক বিয়ে করতে পারে না। এই অত্যাচার নিয়ম দূর করে “হিন্দুভাঙ্গা” যাতে ইচ্ছামতো যতগুলো ইচ্ছে বিয়ে করতে পারে, তার আইন চালু করবে। স্ত্রীর মৃত্যু হলে বা স্ত্রী স্বামীকে ত্যাগ করলে পুরুষের আর বিয়ে করতে পারবে না। “চিরদিনই বৈধব্যাজালা সহ্য করিবেন।” তবে গোপনে কোনো কাজ করলে, সে বিষয়ে কোনো আপত্তি অবশ্য নেই। এই সভায় “সভাপত্নী” হবে কিরণশর্মা।

ঝি গিন্নিমাঝে বলে যে সে হরিশকে চেনে। “ও একটা মেথরাগি না খিষ্টানী বিয়ে করেছিল, বাপ তাড়িয়ে দিয়েছে।” লোকের প্রাইভেট কথা “ডিসক্লোজ” করেছে বলে কিরণ ঝির নামে কেস করবার ভয় দেখায়। ঝি বলে, সে “পষ্ট কথার লোক।” তার চার পাঁচটা ছেলে, এখনো এরকম ব্যবহার! আজ একটা বিয়ে, কাল একটা বিয়ে—একথা কোথাও সে শোনে নি। “ছিঃ ছিঃ ষোজবরে বরের তেজবরে মাগ। একটা মেয়ের তিনটি বিয়ে!”

“স্ত্রী প্রধান বিধায়িনী” সভা। প্রমদা, কিরণশর্মা, হরিশচন্দ্র, কালীচরণ, অত্যাচার মেথরাগি এবং ভৃত্য উপস্থিত। কিরণ “সভাপত্নী” হয়ে হরিশকে বক্তৃতা দিতে বলে। হরিশ বলে,—এখনো বাঙালী পুরুষের বহুবিবাহ করেছে। কিন্তু হিন্দুভাঙ্গাদের একাধিক বিবাহ করবার নিয়ম নেই। এখন সেই নিয়ম রোধ করে পুরুষদের দণ্ডের জন্ত নতুন নিয়ম প্রচলন করতে হবে। হিন্দুভাঙ্গা পতির মৃত্যুর পর কিংবা পতি ত্যাগ করে ইচ্ছামতো বিয়ে করতে পারবে। কিন্তু পুরুষ বিয়ে করতে পারবে না। তবে গোপনে খুসী করুক। প্রমদা উঠে বলে,—যাতে স্ত্রী ও পুরুষ উভয় জাতির বহুবিবাহ প্রথা প্রচলিত হয় তারই নিয়ম করা হোক। কেন না, হরিশবাবুর নিয়মে স্ত্রীলোকদের অবিবাহিত পুরুষকে বিয়ে করতে হবে। ফলে পুরুষের ঘাটতি হবে। আবার একজন হুন্দরী একজন হুন্দর বিবাহিত পুরুষকে হয়তো ভালবেসেছেন, কিন্তু আইন অনুযায়ী তিনি তাহলে তাঁকে বিয়ে করতে পারবেন না। সকলে হাততালি দিয়ে প্রমদার কথা সমর্থন করলো। প্রমদার বক্তব্য এই যে,—স্ত্রীলোকরা ইচ্ছে করলেই স্বামীত্যাগ করে যতোগুলো ইচ্ছে বিয়ে করতে পারবে আর পুরুষের স্ত্রীর অনিচ্ছায় স্ত্রীকে ত্যাগ করতে পারবে না, এবং একটির বেশি বিয়ে করতে পারবে না। তাহলে পুরুষ-দমনও হয় এবং পুরুষজাতকে স্ত্রীলোকদের পদতলগত করে রাখাও হয়। চাকর বক্তৃতা শুনছিলো। সে জিজ্ঞাসা করে, একজন মেয়েমানুষের পাঁচসাতজন

“সোয়ামী” হলে কিভাবে ভাগ হবে! প্রমদা তাকে বুঝিয়ে বলে, সময় অনুসারে অথবা পালা করে ভাগ হবে। তারপর বাঙালী সাহেব কালীচরণ বলে,—“প্রমদা যাহা বলিল, তাহা স্টেবল এবং অনরেকবল্। আমি এই কথায় ভেরী হ্যাপি হইলাম: ইহাতে ম্যান্ এণ্ড উওমান উভয়েরই মান বজায় থাকবে। ইয়ং ম্যানেরা রমণীগণের পডানত হয়ে আত্মাকে পবিত্র জ্ঞান ও পিট্ পুকষের মুখোজ্জল করিয়া স্থখী হইবে।” কালীচরণকে হরিশ বিলাতী সভ্যতা সম্বন্ধে কিছু বলতে বলে। কালীচরণ বলে,—বোম্বে নামে একটি জায়গায় একবার তার খুব অর্থাভাব হয়। কোনোদিন খেতে পেতো, কোনোদিন পেতো না। সেখানে অনেক তল্লাস করে শেষে একটি ‘সুন্দরী রমণীর’ কাছে সে দুইরাত্রি ছিলো। তারপর সে ব্যারিষ্টারী পদ পায়। মেয়েটির হাতের তাবিজ নিয়ে সেই তাবিজ বিক্রী করে সে কলকাতায় ফিরে এসেছে। এতে তার মাত্র সাতেরো দিন সময় লেগেছে। সে বিলেতের অনেক বিষয়ই জান্তে পেরেছে। কেন না অল্পদিনে অল্প কষ্টে সে ব্যারিষ্টার হয়েছে। কালীচরণ আরও বলে,—“আমি নেটিভদের ওয়েল উইশার। বিলাতের বিফ, ফাউল ইত্যাদি স্থখাণ্ড। হে দেশবাসী, যদি হেল্দি ও স্থখী হইতে চাও, তবে বিফ্ ফাউল খাও, কোট্ পেটুলেন পরিচান কর, মাঠায় হ্যাট্ ডাও।” সে বলে—স্রী বোন্দের স্বাধীনতা দাও, তাদের দিনে রাত্রে অল্পপুকষদের সঙ্গে বেড়াতে দাও, আট দশটা “ম্যারেজ” করতে দাও, বিয়ের আগে ইয়ংম্যানের সঙ্গে কোর্টশিপ্ করতে দাও, “এবং সাবটানে ঠাকিবে যেন প্রেগ্ন্ট্যাট্, না হয়;” আর যদি হয় তবে তার যেন তক্ষুনি ডেলিভারী করানো হয়। সম্ভানকে দুধ খাওয়ানো নিষেধ। “টাহা হইলে শীঘ্র ইয়ং লেডীর পড্ নষ্ট হইবে।”—কালীচরণের বক্তৃতা শুনে কিরণ ভাবে, আগে জান্লে সে কালীবাবুকেই বিয়ে করতো। কারণ কালীবাবু একজন বিলেত ফেরত সভ্য। “যা’হোক এক্ষণে কালীবাবুর সঙ্গেই ম্যারেজ করতে হবে।” বক্তৃতার পর সভা শেষ হয়। তারপর চলে আমোদ প্রমোদ।

কিরণশী কালীচরণকে একপাশে ডেকে এনে পরামর্শ করে তারপর হরিশ-বাবুর কাছে যায়। হরিশের কাছে কিরণ সভার সাব্জিক্টিগন চায়। হরিশ ভাবে, সে একশত টাকা সাব্জিক্টিগন কেমন করে দেবে। এখন সে কিরণকে বিয়ে করে কিরণের বাপের পরসায় পেট চালাচ্ছে এবং ওখানেই আস্তানা নিয়েছে। কাল যে কি খাবে, তার সঙ্গতিও নেই। কিরণ হরিশকে বলে,

আজই তাকে একশত টাকা দিতে হবে। নচেৎ সে হাজব্যাণ্ডের উপযুক্ত নয়। কালীচরণ এতে সায় দিলে হরিশ তাকে চুপ করে থাকতে বলে, তাহলে তার মাথা ভেঙে দেবে। এতে কিরণ টেচিয়ে বলে ওঠে,—“আমি তোমাকে চাই না, ইউ মান্‌কী—ভাগো হিঁয়াসে।” হরিশ কিরণকে কালীর কাছ থেকে হাত ধরে টানতে গেলে কিরণ বেয়ারা পাহারাওয়ালাকে ডাকতে থাকে। কালীচরণ হরিশকে ঘুসি মারে। এমন সময় পাহারাওয়ালা এসে হরিশকে বেঁধে ফেলে। কিরণ হরিশকে ‘ব্যাটা’ বলায় হরিশ বলে,—“আমার ওয়াইফ্, আমাকে ব্যাটা বল্‌ছি।”—এই বলে সে কিরণকে প্রহার করে। পাহারাওয়ালা হরিশকে নিয়ে যায়। কিরণশশী আর কালীচরণ বলে,—“যেমন কাজ তেমন ফল পাও গে।” হরিশের ওপর সহ্যভূতি দেখিয়ে প্রমদা তাকে বলে,—যতো টাকা লাগে দিয়ে সে হরিশকে খালাস করে আনবে, তারপর তাকে বিয়ে করবে। তার সঙ্গে সে অন্ডায় ব্যবহার করবে না। সে এণ্ট্রান্স পাস করেছে। হরিশ বলে,—আর তার ‘পাস করা মাগে’ কাজ নেই। কিরণ যখন দোজবরে হাজব্যাণ্ডকে ডাউভোর্স করে, তখন অনেকটাকা খরচ করে হরিশ তাকে বিয়ে করে। ওর হাতে সে সব টাকা কড়ি দিয়েছে। আবার ওর জন্তেই জেলে যেতে হচ্ছে। “পাস করা মাগের খুরে নমস্কার বাবা! আবার পাস করা মাগ!”

কিরণশশীর ভাগ্য বদলিয়েছে। তাই আজ ইডেন গার্ডেনে ছিন্ন গাউন আর ছিন্ন পোষাকে কিরণশশী আক্কেপ করেছে। এই গার্ডেনে একদিন সে কতো আনন্দ করেছে। বাপমায়ের খরচে বিবিয়ানা করেছে; তখন সে ভাবেনি যে শেষে কি হবে! শশীবাবুর কাছে থেকে ঘরসংসার স্ত্রীকন্ডা নিয়ে সে স্থখী হতো। কিন্তু তা না করে নিজে পাপে মজে সকলের সঙ্গে আনন্দ করেছে। শশীবাবু তার ধর্মপতি। তাকে সে কতো অপমান করেছে কষ্ট দিয়েছে। এমন কি সে স্নেহধর্ম গ্রহণ করেছে।

অবশ্য এর মধ্যে কিরণ, শশীবাবু, হরিশবাবু এবং কেনারামবাবুকে চিঠি দিয়েছে আসবার জন্তে। তাদের সঙ্গে দেখা করে তারপর সে আত্মহত্যা করবে। এমন সময় কেনারাম আসে। কেনারামকে কিরণ প্রণাম করে ক্ষমা প্রার্থনা করে। কেনারাম বলে,—“এখন তোর বিদ্বান্ হরিশ কোথা?”—এই বলে সে চলে যায়। তারপর আসে হরিশ। কিরণ তার কাছে সব দোষ স্বীকার করে ক্ষমা চায়। হরিশ প্রথমে দেখে তাকে চিন্তে পারে না। কতো রোগা শীর্ণ চেহারা হয়ে গিয়েছে। কিরণ বলে,—সেই কালীচরণ তার কাছে

দু-বছর ছিলো। তারপর কিরণের অসুখ হলে কালীচরণ সমস্ত গয়না গাটি নিয়ে তাকে ফেলে পালিয়ে যায়। তারপর হাসপাতালে থেকে আরাম হয়ে কিরণ এখন ভিক্ষা করে খায়। হরিশ বলে,—কিরণের কথা হরিশ কি সহজে ভুলবে! কিরণই তো তাকে জেল খাটিয়েছিলো। ভগবান তাকে আরো শাস্তি দেবেন।—এই বলে হরিশ চলে যায়।

তারপর শশী আসে। শশীও কিরণকে ঠিক চিনতে পারে না। শশী বলে,—“তবে তোমাকে কি করে চিন্বে, এক তো জীলোককে চিন্তে পারা ভার, তাতে আবার তুমি পাশ করা!” কিরণ বলে,—“তুমি আমাকে হত্যা কর, আমি তোমাকে কষ্ট দিয়েছি, তুমি আমার স্বামী, তুমি আমাকে বধ কর।” —এই কথা বলে সে শশীর হাতে ছুরি তুলে দেয়। শশী তা গ্রাহ্য না করে তার বাপমায়ের কথা জিজ্ঞাসা করে। তখন কিরণ বলে,—“আমার বিয়ে দেওয়াতে লোকে তাদের জাতে ঠেলে, তাতে তাঁরা কিরণকে পরিত্যাগ করে প্রায়শ্চিত্ত করেন। তাকে আর বাড়ীতে ঢুকতে দেন নি। শশী কিরণকে বলে, সে নিজে আবার বিয়ে করেছে, এখন তার চার পাঁচটা ছেলেমেয়ে। কিন্তু কিরণ স্বথকে ইচ্ছে করে পায়ে ঠেলেছে—কপালের পাপে। কিরণের যদি বেশি যন্ত্রণাবোধ করে, নিজেই আত্মহত্যা করুক, শশী কেন পাপী হতে যাবে। কিরণ বলে,—“তুমি আমাকে বধ কর, এতে আমি স্বখে মরতে পারবো।” শশী তখন মন্তব্য করে,—“তুই আমার আদরের স্ত্রী ছিলি। তুই এখন বেগা হয়েছিস্! তুই এখন ভিখারিনী—স্নেহ রমণী!—ওঃ! আমি বড় আশা করেছিলাম; আমার পাস করা মাগ!”

কামিনী (১৮৬৮ খৃঃ)—ক্ষেত্রমোহন ঘটক ॥ পাশ্চাত্য শিক্ষা মতপানের শিক্ষা—এই মত পুরুষের ক্ষেত্র প্রসঙ্গে বিভিন্ন গ্রহসনকারের মন্তব্য প্রকাশ পেয়েছে। স্ত্রীসমাজে মতপান প্রসারের মূলে ছিলো নব্য সংস্কারকদের প্রভাব। স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতা স্ত্রীসমাজকে এইসব অনাচারে নিয়োজিত করেছে। মতপান সম্পর্কিত বিষয় হলেও শেষোক্ত সাংস্কৃতিক কারণে গ্রহসনটিকে এখানেই উপস্থাপিত করা সুবিধাজনক।

কাহিনী।—কাশিমাবাদের বাঙ্গালীটোলার পোষ্টমাস্টার গোপালবাবু তাঁর ক্লার্ক কৃষ্ণমোহনের সঙ্গে এদেশের স্ত্রীলোকদের অধঃপতন নিয়ে আলোচনা করছিলেন। স্ত্রীলোকরা শুধু যে সিভিলাইজ্‌ড্‌ হয়ে অপাঠ্য বটতলার বইয়ের দকে ঝুঁকেছে, তা নয়, তাদের মধ্যে মতপানও বেড়ে গেছে। কৃষ্ণমোহন

বলে, দোষ তাদের নয়—পুরুষদেরই। “যত দোষ আমাদের। সভাবাবুরা আপনার জ্বীকে রসিকা করিবার জন্তে এটু লেখাপড়া শিখিয়ে থাকেন, আর তার সঙ্গে লেখাপড়ার অমুপান স্বরূপ একটু মদ খেতে দিয়ে থাকেন। এ সকল করেন কেন যাতে কায়ক্লেশে ‘নেই নেই’ বলে বিলিতি মেমেদের মত কিছু আদোল আসে।”

সংস্কার-মুক্ত উদয়রাম তাঁর কন্যাকে শিক্ষিত করেছেন এবং মত্তপানের অভ্যাসও করিয়েছেন। মত্তপানে গিন্নি আপত্তি করতে গেলে তিনি বলেন,—“আহাঃ, ভাল জিনিস ছেলেপুলেকে না দিয়ে কি খেতে আছে?” তিনি বলেন,—“এক রতি মদ খেলেই যদি লোক বয়ে যেতো, তাহলে এই দেশজুড়ে লোকটাই বয়ে যেতো। এখন এই কেবল কতগুলো বাজে লোক জুটেছে, যারা পরের ভাল দেখতে পারে না, তারাই মদ খাওয়া নিয়ে ফ্যাসাং করে বেড়ায়। এই যে ইংরাজেরা সপরিবারে মদ খায়, তবে তারা একেবারে বয়ে গেছে?”

এতোটা সংস্কার-মুক্তি সমাজ সহ্য অবশ্য করে নি। সবাই উদয়কে একঘরে করেছে। মেয়ের বিয়ে হয় না। অবশেষে কেবলরাম নামে এক অশিক্ষিত গ্রাম্য লোককে বুঝিয়ে-সুজিয়ে নামে মাত্র তার পতিত্ব স্বীকার করাতে হয়। কিন্তু কন্যা কামিনী তার বাপের বাড়ীতেই থাকে এবং মত্তপানও তার যথারীতি বাড়তে থাকে। স্বামী সান্নিধ্যে বঞ্চিতা মত্তপা কামিনী অতি সহজেই প্রতিবেশী মুন্সেফ মিহির ঘোষালের সঙ্গে অবৈধ প্রণয় করেছে এবং যথারীতি গর্ভবতীও হয়েছে।

কেবলরাম নিজের শিক্ষা সম্বন্ধে সঙ্কোচভাব পোষণ করলেও কুলী বলে তার গর্ব আছে। “বাবা এই কুলিনের ঘরের ব্যাটা হয়ে ইতো শিখেছি, এই ঢেক, শস্তরের চোদ্দপুরুষের ভাগিয়া, কুলীনের ছেলে কে কোথায় লিখাপড়া করে থাকে?” শস্তরের আর কোনো সম্মান নেই, তাই কেবলরাম নিজের থেকেই সম্পর্করক্ষার চেষ্টা করে। “বিষয়টা পাবার আশাতেই আছি, লৈলে তোর বাড়ীতে প্রস্তাব কর্যা দিয়ে” চলে যেতেম।” অবশ্য এটা তার স্বগতোক্তি।

কেবলরাম এ কয়দিন শস্তরবাড়ী এসেছে, কিন্তু কামিনী তার খবর নেয় নি। কেবলরামকে দেখেও সে প্রকাশবাবুর বাড়ীতে মুজরা দেখবার জন্তে যেতে প্রস্তুত হয়। গিন্নি বলেন, স্বামীকে সঙ্গে নিয়ে যাওয়া উচিত। কিন্তু কামিনী এতে আপত্তি জানায়। উদয়রামও কামিনীকে সমর্থন করেন। “ওটা কি জামাইয়ের মধ্যে জামাই, ওটা তো পণ্ড!” বরং কেবলকে বাড়ী পাহারা দেবার

অন্তে রাখবার ব্যবস্থা করতে চান। উদয় কল্যাকে সাঙ্ঘনা দেন, “কুচ পন্নগয়া নেই বেটী, কলকাতায় চিটি লিখে, বিধবা-বিবাহের মত এনে, ফের তোর বে দেবো, আমার কামিনী মনোদুঃখ পাবে, কখনই হবে না।”

গিল্লির কিন্তু এতোটা ভালো লাগে না। একসময় কেবলরাম আর কামিনীকে একটা ঘরে একত্র রেখে গিল্লি বাইরে থেকে দরজা এঁটে দেন। কিছুক্ষণ পরে কেবলরামের আর্তনাদ শুনে সবাই ছুটে আসেন। দরজা খোলা হয়। কেবলরামের গাল রক্তাক্ত। কেবল নাকি কামিনীকে আদর করতে গেলে কামিনী তার চুল টেনে গাল কামড়িয়ে দেয়। কামিনী বলে,—“ভাতার হও এসে। হাত ধরে টানো, অসিকতা করো, মুখপোড়া বেশ হয়েছে, বেশ করেচি।” কামিনী তখনই গটগট করে প্রকাশবাবুর বাড়ী একাই চলে যায়। উদয় অবশ্য তাকে ধরে কয়ে নিয়ে আসেন।

প্রকাশবাবুর অন্তঃপুরের মেয়েদের আলোচনা থেকে বোঝা যায়, মেয়েদের মধ্যে অনাচার ও ব্যভিচার ক্রমেই বাড়ছে। বরং পূর্বদেবী মেয়েরা অনেকটা সভ্য। মেয়েরা যতোই পুরুষের দোষ দিক, তাদেরই দোষ বেশি।

“হয়ে কুল নারী, উকি ঝুকি মারি, আধ চক্ষে ঠারি বিলাসে যার।

পুরুষেরে দোষী, সেই পাপীয়সী, নয়নেতে শোধি, করে পো শার।”

বিশেষ করে মেয়ে মহলে সকলেই মিহিরবাবু বল্তে অজ্ঞান। দাসীর ভাষায়, “গোপনে মিহিরবাবুকে পেলে অনেকেই স্কু করে বিধবা হয়।”

প্রকাশবাবুর শয়নাগারে প্রকাশের স্ত্রী মোক্ষদা ছাড়াও মিহিরের স্ত্রী সারদা এবং কামিনী আসে। যথারীতি মজ্ঞপান চলে। প্রকাশবাবু সারদার সঙ্গে একটু বেশি ঢলাঢলি করেন। কামিনী মদোন্নতা হয়ে নাচতে আরম্ভ করে। প্রকাশবাবু ভাবেন, যে কামিনীকে এ পর্যন্ত কোন ব্যাটা তপস্রা করে পায় নি, আজ তাকে নিজের শোবার ঘরে নৃত্যরতাবস্থায় দেখতে পাচ্ছেন। মাথায় ঘোষটা নেই অঙ্গভঙ্গী অঙ্গীল। প্রকাশবাবু নিজেই লজ্জা পেয়ে যান। বাইরে বাইজীদের নাচগান হচ্ছে। কামিনী বলে,—“আমরা যাবো মুজ্জা শুন্তে, আমাদের মুজ্জা শোনে কে?”

বাইরের আসরের মধ্যে হঠাৎ মাতাল অবস্থায় কামিনী ঢুকে পড়ে। কামিনীকে দেখে ভয় পেয়ে বাইজী এবং তার সারেসকী তবল্চী পালিয়ে যায়। আলো উর্টে পড়ে আসর অন্ধকার হয়ে যায়,—একটা হলুতুল পড়ে যায়।

অনেকরাত্রে পাকী করে কামিনী এলো। জীবনের ওপর তার ধিক্কার এসেছে। সে আজ সকলের সামনে নিজেকে অপদস্থ করেছে। তারপর সেই-দিনেই সে আত্মহত্যা করলো। একটা চিঠিতে জানিয়ে গেলো, ছোটোবেলা থেকে পোর্ট ওয়াইন্ খাইয়ে খাইয়ে বাবা তার সর্বনাশ করে গেছেন।

ঋণ প্রলয় (কলিকাতা—১৮৭৮ খৃঃ)—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায় ॥ স্ত্রী-সমাজে অল্পবিদ্যা শিক্ষা আংশিক সমাজ বিপর্যয়ের সূত্রপাত করেছে। বিদ্যা-শিক্ষার ব্যাপক চর্চা সমাজকে সম্পূর্ণ বিপর্যস্ত করতে সক্ষম হবে—প্রহসনকার স্ত্রীশিক্ষা প্রসঙ্গে এই বাদের সংগঠক। স্ত্রীশিক্ষার বিকল্পে প্রহসনকারের রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে উপস্থাপিত চরিত্রের মুখের ভাষাতেই গতিবিধির ইঙ্গিত আছে।—

“আমরা বড় মজা পেয়েছি।

ইম্যান্সিপেশনের জোরে স্বাধীন হয়েছি ॥

গিয়ে সব এগুজি বিশনে,—

হব বেরঙের মালামাল মোরা এনেছি কিনে,

হো হো হো, সেই সনে জেনানা সিস্টেম উঠিয়ে দিয়েছি ॥

...বিকালে ফিটন্ চড়ে, হাওয়া খাই গড়ের মোড়ে।

আঁখি ঠেঁরে অঙ্গ নেড়ে, কত মাথা ঘুরিয়েছি ॥”

কাহিনী।—কলকাতার একজন ধনাঢ্য ব্যক্তি রামশঙ্কর ঘোষ তাঁর মেয়েকে কলেজ পড়িয়ে উচ্চশিক্ষা দিয়েছেন। এখন সেই মেয়ে তরুণী তার ইয়ার বাজুবীদের নিয়ে স্বাধীনভাবে চলাফেরা করে আর অনাচার করে বেড়ায়। ইয়ারদের মধ্যে আছে শৈলবালা, শরৎকুমারী এবং ভাগ্যধরী। কলেজ স্কোয়ারের সামনে এসে তারা গান গায়,—

“আমরা বড় মজা পেয়েছি।

ইম্যান্সিপেশনের জোরে স্বাধীন হয়েছি।”

এরা দাবী করে,—“জেনানা সিস্টেম” এরা উঠিয়ে দিয়েছে। রোজ বিকেলে এরা ফিটন্ চড়ে গড়ের মাঠে হাওয়া খায়। এরা পুরুষদের “Pet animal” বলে মনে করে। এদের বক্তৃতা হয় লিবার্টি হলে। সব মেয়ের মধ্যে একটা “Unity” আনবার প্রয়োজন “প্রোপোজ” করেছে মাতঙ্গিনী। পুরুষদের মধ্যে বড়ো বেশি “Brotherly feeling”—এদিকে তো স্ত্রীদের সঙ্গে বিন্দুমাত্র বনিবনা বৈ। এটা অসহ্য লাগে তাদের। তাদের দলের ভাগ্যধরী চৌধুরী একজন

“এন্লাইটেণ্ড” লেডি, ঢাকা লিটারারী ম্যাগাজিনের এডিটর। যাহোক, এরা সকলে প্রস্তাব করে, এন্লাইটেণ্ড ফিমেলদের জন্তে একটা স্বতন্ত্র পার্ক দরকার, এবং একটা স্নুইমিং বাথেরও ব্যবস্থা করতে হবে।

মেয়ের গতিবিধি দেখে রামশঙ্কর চিন্তায় পড়েন। আজকাল হলো কি! “মাগীদের বাড়াবাড়ি দেখে পেটের ভেতর যে হাত পা সেঁদিয়ে যাচ্ছে—বুঝলেন কিনা?” তর্কালঙ্কার বলে,—“আপনারাই সমাজের মাথা খেয়েছেন। উহাদের যেখানে সেখানে বেড়াতে লইয়া গিয়াছেন। যদি আপনাদের সমাজ বন্ধন থাকত তবে ‘হল কি’ বলে আপসোস করতে হতো না” তর্কালঙ্কারের মেয়ে মাতঙ্গিনীও স্বাধীন। তর্কালঙ্কারেরও ক্ষোভ কম ছিলো না। রামশঙ্করের এক পারিষদ বলে,—সত্যিই পূর্বে মেয়েরা ভোর বেলায় সাজি নিয়ে ফুল তুলতে যেতো, এখন আর তেমন নেই। তর্কালঙ্কারও বলে চলেন,—আগে মেয়েরা ব্রত পার্বণ করতো, এখন তা উঠে গেছে। “এখন কৃতীরা কোন কার্য উপলক্ষ্যে বামনদের মান রাখে মোণ্ডা চাল দিয়া, আর ইয়াররা মিলে পোলাও কালিয়া খায়।” রামশঙ্কররাও কম যান না—এই বলে ক্ষুব্ধ মনে তিনি চলে যান। যাবার আগে রামশঙ্কর এর একটা ব্যবস্থার জন্তে অহরোধ জানালে তর্কালঙ্কার মেজাজ হারিয়ে বলে ওঠেন,—“গোলায় যাও, এই তোমাদের বন্দোবস্ত!”

লিবার্টি হলে আজ্ঞেবাজে লোকরা যাতায়াত করে—যদিও দরজায় দুজন দারোয়ান পাহারা থাকে। কে. রায়ও ভেতরে ঢোকেন। কে. রায়ের প্রসঙ্গ টেনে এক দারোয়ান মন্তব্য করে—আজকাল এই সব “বেইমান লোক” ধারাপ করেছে। এদের “জাত কা ঠিকানা নেহি, ধরম কো ঠিকানা নেহি, ইমান কো বি ঠিকানা নেহি।” ইংরেজরা এদের পছন্দ করে না, আর হিন্দুরা “ধরসে নিকাল দে দেতে। এদের ইজ্জত নেই।” দারোয়ানরা মন্তব্য করতে করতে শোনে ভেতরে অভ্যর্থনার ধ্বনি।

হলের মধ্যে হুলস্থূল কাণ্ড। তরুবালা, মাতঙ্গিনী, শৈলবালা, ভাগ্যধরী, শরৎকুমারী ইত্যাদি নিজের নিজের অভিক্রটি মতো মত্তপান করছে। এমন সময় কে.রায় এসে ভাগ্যধরীকে জিজ্ঞেস করে, তাদের বিয়ের কতদূর হলো! ভাগ্যধরী জবাব দেয়, বি.ব্যানার্জীর সঙ্গে কোর্টশিপ করতে গিয়ে দেখলো তাদের প্রিন্সিপল্‌ভিন্ন, তাই বিয়ে হলো না। বিয়ে তাঁর কপালে নেই। মেয়েরা মত্ত অবস্থায় গান গায়। মাতঙ্গিনী বলে,—সে বিলেতে গিয়ে “সিভিল” হবে এবং “মিন্‌সেদের” টেকা দেবে। শৈল ডাক্তারী পাস করতে

চায়। শরৎকুমারী হতে চায় ভল্যাণ্টিয়ার। তরুণা নাকি হবে বৈজ্ঞানিক। আর ভাগ্যধরী বলে,—“আমি বাই বাবে যাইয়া, বসুবো এবার বাহার দিয়া।” —এই ভাবে মেয়েদের শিক্ষা দীক্ষা স্বাধীনতা পুরোদমে চলতে থাকে।

মেয়ে তরুণালার অনাচারে অতিষ্ঠ হয়ে উঠে রামশঙ্কর তার স্ত্রী পদ্মাবতীকে বলে যে, পদ্মাবতীর প্রশ্নেই মেয়ে এমন হয়েছে! কে এক বিলেত ফেরৎ ছোকরা নীচ থেকে শিস্ দিলেই তরু চল যায়। পদ্মা বলে,—“সে কি! সে তো ভালো মেয়ে!” যা হোক পদ্মাবতী তার স্বামীকে বলে, মেয়েটার একটা বিয়ের ব্যবস্থা করতো। যে করেই হোক। এমন সময় তরু এসে মন্তব্য করে, বুড়োবুড়ীতে এতো টেচামেচি কেন! সারাদিন “লেবর”-এর পর বাড়ীতে তার একটু “রেস্ট”-এর প্রয়োজন। রামনিধি তর্কালঙ্কারও এইসময়ে এসে পড়েন। তিনি বাড়ীতে তাঁর মেয়েকে খুঁজে না পেয়ে এখানে জিজ্ঞেস করতে এসেছেন, তাঁর মেয়ে মাতঙ্গিনী আছে কিনা! রামনিধি তর্কালঙ্কার জাত হারাবার ভয়ে সন্ত্রস্ত। তিনি অত্নযোগ করেন, রামশঙ্করের মেয়ের সঙ্গে ঘুরে ঘুরেই তাঁর মেয়ের ঐ অবস্থা। রামশঙ্করের কিছুই বলবার নেই। পরামর্শ করে একটা কিছু বিহিত করবার জন্তে তর্কালঙ্কারের সঙ্গে তিনি আলোচনা করবার ইচ্ছা প্রকাশ করেন।

ওদিকে ধর্মতলার মোড়ে তরুণা তার ইয়ার শরৎ, শৈল, ভাগ্যধরী আর মাতঙ্গিনীকে নিয়ে গান গাইতে গাইতে পথ চলে।—

“আমরা বেরিয়েছি সব হাওয়া খেতে,

চুরুট মুখে ছড়ি হাতে।

বেড়াব, হোটেল যাব, স্থপার খাব,

ফিরব আবার রাতে রাতে ॥

মিন্‌সেগুলো অবাক হয়ে মুখের পানে দেখছে চেয়ে,

আমর মরু পড়লো বুঝি পথে।”

এমন সময় এক বেয়ান্না এসে ভাগ্যধরীকে একটা চঠি দেয়। ভাগ্যধরী বন্ধুদের জানায়, সে চিকাগোতে যাচ্ছে সঙ্গে মিষ্টার রায়ও যাবেন। ভাগ্যধরী উচ্ছ্বসিত হয়ে ওঠে। এই সময়ে নিমটাদ নামে এক ভদ্রলোক ভাগ্যধরীকে সোধোন করে বলে,—“আপনারা হিন্দুমহিলা। শুনেছি আশুতোষ দস্তের ছেলের সঙ্গে আপনার বিবাহ হবে। কেমন করে যাবেন!” জবাব

দেয় তরুবালা। সে বলে,—“আমি জান্লাম না, দেখ্লাম না, তাকে “পারসম্মালি একজামিন” করলাম না, বিবাহ করলেই হলো! বাবার কোন ‘রাইট’ নেই। নিমচাঁদ বলে,—“কন্টার বিবাহ দেবে তাতে আপত্তি কি!” তরুবালা সে-কথায় কান দেয় না। নিমচাঁদকে সে গালাগালি দেয়। নিমচাঁদ মস্তব্য করে,—“যাও মজা টের পাবে,—বিশ্বের খবর ওড়াও গে।”

গঙ্গার জাহাজের ওপর চড়ে বসেছে তরুবালা, মাতঙ্গিনী, শৈলবালা ভাগ্যধরী, শরৎকুমারী আর কে.রায়। মেয়েরা গান গায়,—

“আয় আয় আয়, দেখ্ রে হেথায়

স্বাধীন পবন বইছে এখন।

স্বাধীন লতা, স্বাধীন পাতা,

স্বাধীন প্রাণে ঢুলছে কেমন॥”

এদিকে তর্কালঙ্কাররা উপায়ান্তর না দেখে মেয়েকে ঠেকাতে পুলিশের দ্বারস্থ হয়েছেন। পুলিশ কনষ্টেবল সঙ্গে করে সার্জেট গঙ্গার ধারে এলে তর্কালঙ্কার সার্জেটকে তার মেয়ে দেখিয়ে দেয়। সার্জেট তর্কালঙ্কারকে বলে, ঐ ব্যক্তিটি ভদ্রলোক এবং মেয়েও সাবালগ। অতএব মেয়েকে আটকানো যুক্তি পাবে না। বরং পুলিশকে হয়রান করবার জন্তে তর্কালঙ্কারেরই সাজা হবে। তর্কালঙ্কার মস্তব্য করেন,—“এ ‘যে উন্টো চাপ, দেশ যে উচ্ছিন্নে গেল!” কে.রায় জবাব দেয়,—“আমার নামে নালিশ করেছিলেন, কি হলো? আপনার মেয়ে কচি নয় যে ভুলিয়ে এনেছি।” তরুবালাও তার বাবাকে দেখে বলে,—“আমরা বিদেশী শিক্ষায় পাকা হয়ে এলে তারপর পাকা-দেখা দেখিও।” তর্কালঙ্কার এবার মাথায় হাত দিয়ে বসেন। মস্তব্য করেন,—“এ হল কি! যাবার সময়ই ‘খণ্ডপ্রলয়’ আবার এসে ‘মহাপ্রলয়’ না করলে বাঁচি।” ওদিকে জাহাজে তারস্বরে মেয়েদের গান চলতে থাকে।—

“কলেজে নলেজ পেয়ে, ভয়েজে যাচ্ছি বেয়ে,

মগজে স্বাধীন লগেজ, কাক মানা মান্বে না।

অন্দর সদর করি, আধারে আলোক ধরি,

হিপ্ হিপ্ হুরে, (‘বলি’) জাত বাছলে চল্বে না।

গান চলতে চলতে জাহাজও চলতে থাকে।

মেয়ে মনষ্টার রিটিং গ্রাহসন (১৮৭৫ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ (গিরিশ বিহারদ্ব প্রেস) । স্ত্রী-স্বাধীনতা এবং সাংস্কৃতিক উন্নততর প্রতিষ্ঠার বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে । টাউনহলে গীত, একটি গানে আছে,—

“কলিতে ভাই মাগের এখন বড় মান,
পিতামাতা এসে তাঁরা কেঁদে কেঁদে ফিরে যান ।
আবার গিন্নির কুটুম এলে পরে
তিনি চেয়ারে বসে থানা খান ।”

বিক্রপায়িত চরিত্র উন্নতবাবুর বক্তব্য ।—

“হে পামর ! হে নারী স্বাধীনতা বিদ্বেষি
হে বাক্ পটুতা বিশিষ্ট, দেশ হিতৈষী ॥
আইস সবে মিলিয়ে কর এই পণ ।
নারীগণে করিব স্বাধীনতা প্রদান ॥”

কাহিনীতে উন্নতবাবুর হাস্যকর পরিণতি গ্রাহসনকারের এই বক্তব্য সম্পর্কিত মতবাদ এবং দৃষ্টিকোণের পরিচয় দেয় ।

কাহিনী ।—সোমের বৈঠকখানায় সোম, মীরার, পেট্রিয়ট, অমৃত ও এডুকেশন—এঁরা সবাই মিলে তাস নিয়ে ডান্স ওয়াইজ খেলেন । এর মধ্যে উন্নতবাবু এসে উপস্থিত হন । তিনি এসে অনুযোগ করে বলেন,—“তোমরাই আবার গৌরব কর আমরা বঙ্গভূমির জজ । স্ত্রীস্বাধীনতা বিষয়টা নিয়ে এতো আন্দোলন করছি, কেবল তোমাদের ঔদাস্যেই কিছু করতে পারছি না ।” সোম বলেন, স্ত্রী-স্বাধীনতা নিয়ে ইয়ং বেঙ্গলদের মধ্যে যখন গোলমাল চলবে, তখনি একটা সভা করে ও বিষয়টার শেষ ফল দেখলে হয় । সকলে এতে সম্মতি প্রকাশ করে । সোম বলেন, পত্রিকায় বিজ্ঞাপন দিয়ে দেশের ভদ্রলোকদের নিমন্ত্রণ করা যাক । অমৃত বলেন, তাতে বহুসংখ্যে লঘুক্রিয়া হবে । সবাই শেষে গোল বাধাবে, অনেকে উপস্থিত হবে না । তবে—“আমার বিবেচনায় যাহারা ‘পাবলিক স্পিরিটেড্’ বলিয়া পরিগণিত, প্রত্যেক বিভাগের কেবলমাত্র তাহাদিগের দশটিকে নিমন্ত্রণ করিলেই যথেষ্ট হইবে ।” অমৃত এদের নামের তালিকা রচনায় মন দেয় । তালিকা শেষ হলে সবাই আশা করে,—“এই সকল মহোদয়দিগের আগমন হইলেই স্ত্রী-স্বাধীনতা বিষয়টার একটা মীমাংসা হবে ।”

এঁদের আন্দোলন শ্রমী অঞ্চলে পল্লবিতভাবে ছড়িয়ে পড়ে। ভবানন্দ ঠাকুর তাঁর স্ত্রী সুনীলাকে ঘুম থেকে ডেকে তুলে বলেন,—“বাড়ুঘোদের বাড়ী যে বড় ধুম দেখে এলেম। তাদের মেয়েদের নাকি বলকাতার ‘মেয়ে মন রাখা’ সভায় স্বয়ম্বরা হতে পাঠাবে। গিজেষ্টে খবর এয়েছে, যে-মেয়ে স্বয়ম্বরা হবার জন্তে যাবে, সে এক বাক্স গয়না আর মন-মতন বর পাবে। তাই আমি বলি, আমাদের কামিনীকে পাঠিয়ে দিলে কি হয় না? এক বাক্স গয়না পেলে মেয়েদের হয়ে তুইও দুচার খান পরতে পারবি।” ভবানন্দের দুই মেয়ে কামিনী আর যামিনী। কামিনীর বয়স দশ, যামিনীর আট। সুনীলা আপত্তি করে,—“আমার পোড়া কপাল তোমার গয়নার লোভে কি মেয়েকে থিষ্টানের হাতে সঁপে দিব।” চটে গিয়ে ভবানন্দ দুটি মেয়েকে ধরেই টানাটানি করেন। মেয়েরা ভয়ে কঁদে ওঠে। শেষে কামিনীকে জোর করে নিয়ে গিয়ে তিনি উধাও হন। সুনীলা কান্নাকাটি করে।

চারুর বিধবা দিদি কলকাতায় বিয়ের জন্তে যাবে। চারু গদাধর গুরুর পাঠশালায় পড়ে। সে ছুটি চাইলে, অগ্র ছাত্ররা বলে ওঠে,—“গুরুজি, চারুর দিদি ভাতার করতে যাবেন।” গুরুমশায় অবাক হয়ে জিজ্ঞাসা করেন,—“ওকিরে তোর বুন যে রাঁড় হয়েছে।” চারু তখন বলে,—“বিধবার বিয়ে হতে পারে বলে গিজেষ্টে আইন ছাপিয়ে দিয়েছে।” গুরুমশায় চারুকে ঘাড়ে ধাক্কা দিয়ে এবং গালাগলি দিয়ে দূর করে দেন। “রাজিয়াতে যা নাই, শান্তরে যা নাই, যা করলে জাত যাবে, তাই তোরা করছিস্—দূরহ ব্যাটা তুরুক! আমার পাঠশালায় আর কোনদিন আস্বিত মেয়ে হাড় গুঁড়ো করবে।”

কুলীনকন্যাদের মধ্যেও গাড়া পড়ে যায়। জলের ঘাটে বামা সারদাকে বলে, কলকাতায় “মেয়ে মতন সভায়” অনেকে স্বয়ম্বরা হবার জন্তে যাচ্ছে, সেও তাদের সঙ্গে যাবে। কুমারীদের সঙ্গে বিধবারা কেন যাচ্ছে, সারদা সেটা জিজ্ঞেস করলে বামা বলে,—“ওলো, বুড়ো হলে কি সখও বুড়ো হয়? রক্ত-মাংসের শরীর তাতে আবার ওরা রাঁড় মেয়ে; হুধেভাতে থেয়ে ঘোবনটাকে যেন এঁটে সঁটে রেখেছে।” দাড়িষ ইত্যাদি কয়েকজন বিধবা ঘাটে এসেছে। তারাও কলকাতায় যাবে। সারদা তাদের ঠাট্টা করে বলে,—“রাঁড় হয়েছিস্, তাতে আবার দাঁতে মিশি দিস্, সীতে কাটিস্, টিপ্ কাটিস্, তোদের কথা আবার কার কাছে বলবের!” দাড়িষ উত্তর দেয়,—“অলো, আমরা, দাঁতে মিশি দি, তাই কি লকবের কথা। তুই যে ভাতার থাকতে বাপ্ দাদার নামে

খুঁ দিলি, তোর জালায় যে কেউ ঘাটে যেতে পারে না। তুই যে রাস্তার লোকের কাপড় ধরে টেনে ঘরে নিস, তাই কি কেউ জানে না?” ঝগড়া চরমে বাধবার উপক্রম দেখে বামা ওদের মধ্যে মিটমাট করে দেয়।

কলকাতায় টাউনহলে মিটিং হবে। ব্যাণ্ড, বাজনা বাজে। তোপের আওয়াজ হয়। একে একে “পব্লিক স্পিরিটেড” ভদ্রলোকরা আসেন। বিধবারাও যথারীতি একজন করে আসে। ‘পব্লিক স্পিরিটেড’ ভদ্রলোকরা প্রত্যেকে এক একজন বিধবাকে তাদের হাত ধরে নিজেদের ডান পাশের আসনে সযত্নে বসালেন। তারপর কুলীনকন্ডারাও এলেন। দ্বিতীয় দলভুক্ত ‘পব্লিক স্পিরিটেড’ ভদ্রলোকরা তাদেরও আদর করে হাত ধরে নিজেদের ডানপাশের আসনে বসালেন। উন্নতবাবু সজ্জীক অর্থাৎ সৌদামিনীর হাত ধরে আসেন। মীরার, সোম, পেট্রিয়ট, অমৃত, এডুকেশন—এঁরাও আসেন। সৌদামিনীর হাত ধরে উন্নতবাবু নাচেন—“এমন দিন আর কবে হবে, ঘোমটা টানা ঘুচে যাবে!”—বলে। পেট্রিয়ট স্ত্রী-স্বাধীনতা নিয়ে বক্তৃতা করেন। বলেন,—স্ত্রীপুরুষ একত্রে স্বদেশের উন্নতির জন্ত চিন্তা না করলে স্বদেশ উন্নতি স্বদূর পরাহত। উন্নতবাবুও পঞ্চকন্ডার স্বাধীনতার দৃষ্টান্ত দিয়ে স্ত্রী-স্বাধীনতার যৌক্তিকতা নিয়ে বক্তৃতা দেন।

বক্তৃতা পুরোদমে চলছে, এমন সময় জেম্‌স্‌, ফ্রেডেরিক, পীটার ইত্যাদি মিলিটারীর দলের কয়েকজন গোরা হঠাৎ ওদের মধ্যে গিয়ে উপস্থিত হয়। ওদের স্ত্রী-স্বাধীনতার চেষ্টা দেখে তারা সন্তুষ্ট হয়। ফ্রেডেরিক বলে,—“Hindu ladies are sure to be the object of curiosity.” পীটার বলে,—“Curiosity nicety and charity too.” উন্নতবাবু এতে offence নিয়ে প্রতিবাদ করলেন এবং তাদের চলে যেতে বললেন। জেম্‌স্‌ তাতে কর্ণপাত না করে উন্নতবাবুর স্ত্রী সৌদামিনীর হাত ধরে ড্যান্স করার চেষ্টা করে এবং সৌদামিনীকে চুমো খায়। উন্নতবাবু বাধা দিতে গেলে জেম্‌স্‌ তাঁকে ধাক্কা দিয়ে চার পাঁচ হাত দূরে ছিটকে ফেলে দেয়। জেম্‌স্‌ তরোয়াল খোলে। তখন স্বয়ংস্বরার বরকনেরা রণে ভঙ্গ দেয়। পত্রিকাওয়ালারাও একে একে সরে পড়েন। এমন কি উন্নতবাবুও স্বয়ং নিজের স্ত্রীকে ফেলে রেখে উর্ব্বাশাসে পলায়ন করলেন।

এসব দেখে সৌদামিনীর ওপর সাহেবদের দয়া হয় তারা সহানুভূতি জানিয়ে বলে,—

“O! Pretty poor lady! we good-bye

Pray you—go, go forward—

Wait upon, and guard your husband,

A treacherous, bloody coward.”

আচাভুয়ার বোঝাচাক (১৮৮০ খৃঃ)—“নাদাপেটা হাঁদারাম” (বিহারী-
লাল চট্টোপাধ্যায়) । মলাটে কবিতা আকারে লেখকের মন্তব্য পাওয়া যায় ।—

“বেয়াড়া বিদেশী চালে বেআক্কেলে নয় ।

বেল্লিক আচারে লজ্জা পায় নিরস্তর ।

শ্রেষ্ঠ নয় বুদ্ধি দোষে বানয় সন্তান ।

লোকে পরিচয় দিয়ে বাড়ায় সম্মান ॥”

প্রহসন শেষে শ্রীহরির মন্তব্য লেখকের বক্তব্যকেই প্রকাশ করে ।—

“দূর শালা বাঙ্গাল পোলা ! তোরে দেখে লাগে তাক্ ।

যাচ্ছিল প্রাণ যার জ্বালাতে তারেই আবার ডাক্ ।

নব্য চালে, সভ্য ছেলে, করেন মুখে জাঁক্ !

কালের গুণে মন-আগুনে আমি পুড়ে হলেম খাক্ ।

ম্লুক জুড়ে কলির চেলা, বেড়ায় লাকে লাক্ ।

সাজে কুলাঙ্গনা—বারাঙ্গনা, তাই দেখে অবাক্ ।

ধর্মের ঢোলে রংগড় বাজে তাক্ তাক্ দিন্ তাক্ ।

ঠেকে দেখে আচাভুয়ার হল বোঝাচাক্ ।”

কাহিনী ।—পূর্ববঙ্গীয় ভক্তরাম রায়চৌধুরী কাগ্‌মারীর জমিদার ।
হাটখোলায় তাঁরা গদী । ব্যবসার হুত্রেই বলকাতায় থাকেন । বংশ কোলীণ
তাঁর নেই । শোনা যায়, পূর্বপুরুষ কুয়ের ঘটি তোলায় কাজ করে গেছেন ।
এইভাবে কিছু পয়সা জমিয়ে কাপড়ের ব্যবসা আরম্ভ করেন । “বছর দুই চার
বাদেই বেলেঘাটায় এক মস্ত খোলার ঘর ভাড়া করে, চার পাঁচটা রূপা বাঁধান
হুক্‌কা, দুই তিনটে কাঁসার গেলাস এক ওক্তপোষ, তাতে নতুন এক সতরঞ্চ
বিছান,—দুই তিনটা তাকিয়া, নতুন একটা জালা আর একটা অবিজা রেখে
দিলেন....” ভক্তরাম বর্তমানে পাট লবণ ইত্যাদির পাইকারী ব্যবসা করেন ।
তাছাড়া ভেজারতি কারবারও তিনি করে থাকেন ।

ভক্তরাম রক্ষণশীল এবং ধর্মধ্বজ । দোহের মধ্যে একটু নারীদোষ তাঁর

আছে। খেমটা নাচের প্রতি তাঁর আকর্ষণ প্রবল। খেমটাওয়ালীর ব্যাপারে তাঁর চিন্তাবৈকল্য ঘটবার বিষয় তাঁর বৈষয়িক বুদ্ধির মতোই সত্য।

তাঁর ভ্রাতুষ্পুত্র রতিকান্ত নব্য যুবক। সভ্যতার দোষগুলো তার মধ্যে সবকয়টিই পুরোপুরি বিদ্যমান। ভক্তরামের ভাষায়,—“এ রতিকান্তা ছোরা এহেঁকবারে মজাইবার লাগছে। মাগুরে বিবি সাজাইছে, রাস্তায় ঘাটে সাতে করে নিয়ে বেড়ায়। দশজনা কুটুন্নি মেলে ত’রে একঘরে করেছে ; সে ছোরাডা কলকেতা পলায় আসেছে।” এখন কলকাতায় তার অবাধ লীলা।

পাইকপাড়ার বাগানবাড়ীর এক মণ্ডপান সভায় রতিকান্তবাবু সম্পর্কে মহেশ বলেছে,—“A champion of female emancipation.” রতিকান্ত স্ত্রী-স্বাধীনতা আন্দোলনের খুব বড় উৎসাহদাতা ; কিন্তু তার জন্তে পুরুষের যেটুকু চরিত্রবল থাকা দরকার, তা তার মধ্যে আদৌ নেই। ইতিমধ্যে রতিকান্ত ট্রেনে এ ব্যাপারে আক্কেল লাভ করেছে বটে, কিন্তু তা সাময়িকভাবে মাত্র। ঘটনাটি এই,—

রতিকান্ত একবার সস্ত্রীক ট্রেনে করে কলকাতায় আসছিলেন। তাদের কামরায় শুধু একজন ইংরেজ ভদ্রলোক ছিলেন। কিছুক্ষণ পরে দুজন মাতাল গোরা কামরায় গুঠে। তারা ক্রমে রতিকান্তের স্ত্রীর কাছাকাছি এগিয়ে বসে তাকে একেবারে কোনঠাসা করে ফেলে। ওদিকে রতিকান্ত তার স্ত্রীর আঁচলের পেছনে ভয়ে জড়সড়। মাতাল দুটোর ব্যবহার ক্রমে অসহ্য হয়ে দাঁড়ালো। ইংরেজ ভদ্রলোক এতোক্ষণ তাদের সবকিছু লক্ষ্য করছিলেন। অবশেষে বাড়াবাড়ি দেখে তিনি ঘুসি মেরে তাদের ট্রেন থেকে তাড়িয়ে দিলেন। তারপর ভীতজস্ত রতিকান্তবাবুকে কানমলা দিয়ে সাহেব বল্লেন,—“কাপুরুষ ! যদি আপনার স্ত্রীকে রক্ষা কর্তে না পারবি, তবে লেজে বেঁধে বাইরে বেরুস কেন ? তাদের যেমন দেশ, আচার ব্যবহারও সেরকম। বানরের জায় আমাদের অশুকরণ কি শোভা পায় ?”

কিন্তু এ ঘটনাতেও রতিকান্তের শিক্ষা হয় নি। বন্ধুর সঙ্গে নিজ পত্নীর আলাপ করিয়ে দেবার রীতি সভ্য সমাজে চলিত আছে। চরিত্রবান্ বন্ধু রামবাবুর সঙ্গে স্ত্রী কমলাকে আলাপ করিয়ে দেবার এক অসঙ্গত ইচ্ছা রতিকান্তবাবুর মনে জাগলো। সেই সঙ্গে স্ত্রীর চরিত্রবল পরীক্ষা করবার অদ্ভুত খেয়ালও তার ঘাড়ে চাপলো। রামবাবু সংযুক্তি। তাঁর এতে মত ছিলো না। তিনি পরিচিত একটি সংস্কৃত শ্লোক উদ্ধৃত করে বল্লেন যে, স্ত্রী

হচ্ছেন স্বত কুস্ত এবং পুরুষ তপ্ত অঙ্গার। অতএব নৈকট্য প্রতিক্রিয়াশীল। তিনি আক্ষেপ করলেন যে,—“আজকাল বিজাতীয় অহুকরণে আমাদের এমনি বেয়াড়া চাল হয়ে পড়েচে যে, বন্ধুকে যেন মাগটি আগে দেখাতেই হবে।” কিন্তু রতিকান্তবাবুর খেয়াল অটুট রইলো। রামবাবু আবার বললেন,—“লেখাপড়া শিখে কি শেষে তোমার এই ব্যুৎপত্তি জন্মাল, বেল্লিক বিধবাদের কদাচারের অহুকরণ করে আপন জায়া, ভগ্নী, দুহিতাদিগকে নিল্লজ্জের শ্রায় অপর পুরুষের সঙ্গে আহার বিহার কর্তে হবে? সমাজচিত্র কি এতে দিন দিন কলঙ্কিত হচ্ছে না? কেন, আমরা কি আমাদের স্ত্রীলোকদের স্বাধীনতা দিই নাই? তারা কি আপন আপন মণ্ডলীতে স্বচ্ছন্দে পরিভ্রমণ করে না?” বিতর্ক অনেক হলও রতিকান্ত হার মানলো না। বিশেষ করে স্ত্রী কমলার চরিত্রবল পরীক্ষা করবার ইচ্ছা তার অটল রইলো। রামবাবু অতি অনিচ্ছা সত্ত্বেও রাজী হলেন। কিন্তু রামবাবু বললেন,—“যথেষ্টাচারী স্নেহেরাও এমন জঘন্য কার্যে নিয়োজিত করে এমন বন্ধুকে কলঙ্কহুদে বিমজ্জিত কর্তে ইচ্ছা করে না। এ পরীক্ষায় উভয়েরই সর্বনাশ নিশ্চিত।”

কমলার যেমন পতিভক্তি ছিলো, রামবাবুর ছিলো তেমনি বন্ধুপ্রীতি। কিন্তু কয়েকটি ঘটনা এমনভাবে সূত্রায়িত হলো যাতে কমলা ও রামবাবু দুজনেই ভাবলেন, একে অগ্ৰকে ভালবাসেন। কিন্তু প্রকৃতপক্ষে ঘটনাকালে তাঁদের মনোভাব তেমন কিছু একটা ছিলো না। ক্রমে এই আসক্তির ধারণা দুজনের মধ্যেই অন্তর্ভব্ধ এনে ফেলে। ধীরে ধীরে এই অন্তর্ভব্ধ গুপ্তপ্রণয়ে পরিণতি লাভ করলো। অবশেষে রতিকান্তবাবু যখন উপস্থিত হলো, তখন তার স্ত্রী রামবাবুর সঙ্গে অভিনয়ের ছল করে গৃহত্যাগ করেছে। অতুশোচনার যন্ত্রণায় সে পিস্তলের গুলিতে আত্মহত্যা করতে গিয়ে আহত হলো। আকৈল সেলামী দিয়ে যে জ্ঞানলাভ সে করলো, বঙ্গবাসীকে তা সে বিতরণ করতে ভোলে না।—“বঙ্গবাসিগণ! ভ্রাতৃগণ! সাবধান সাবধান! পাপ স্নেহের কুপ্রথার অহুকরণ করে বিপুল আর্থনিয়মে উপেক্ষা করো না। পুরবাসিনী মহিলাগণকে আমার মত নির্ভীকতা প্রযুক্ত স্বাধীনতা দিয়ে এরূপ বিষম দুর্দশাগ্রস্ত হও না।”

স্বাধীন জেনানা (১৮৮৬ খৃঃ —রাখালদাস ভট্টাচার্য্য ॥ “একটি কথা”তে লেখক বলেছেন,—“কেহ যেন মনে না করেন যে এই গ্রন্থসন দ্বারা কোন বিশেষ ব্যক্তি বা শ্রেণীকে লক্ষ্য করা হইয়াছে। তবে একথা মুক্তকণ্ঠে স্বীকার করি যে, যে সকল ভণ্ড পাষণ্ড উন্নতি ও ধর্মের দোহাই দিয়া পবিত্র হিন্দু-

সমাজের উচ্ছৃঙ্খলতা সাধন করিতেছে, তাহাদের নিমিত্ত এই মুষ্টিযোগের আবশ্যক। তথাপি যদি কেহ গায়ে পাতিয়া লইয়া বিবাদ বাধাইতে চাহেন তবে গ্রন্থকার বলেন ‘সন্ন্যাসী চোর নয়, বোঁচকায় ঘটায়’।” গ্রন্থকারের নামকরণ থেকে উপলব্ধি করা যায় যে স্ত্রী-স্বাধীনতার বিরুদ্ধে গ্রন্থকারের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত। কিন্তু ভূমিকা নব্য সংস্কারকদের বিরোধিতাকেই ইঙ্গিত করে। বস্তুতঃ প্রত্যক্ষভাবে স্ত্রীসমাজকে আক্রমণ না করে স্ত্রীসমাজের এই বিকৃতির জন্তে দায়ী পুরুষসমাজকেই গ্রন্থকার লক্ষ্যস্থল করেছেন।

কাহিনী।—রামকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়ের পুত্র নেপাল একটা প্রেস কিনেছে—স্ত্রীর গয়না বেচে এবং বাবার কিছু টাকা নিয়ে। তার আসল উদ্দেশ্য সে নাম কিন্তে চায়। দেশহিতৈষী হয়ে নাম কেনা সহজ। এজ্ঞে দরকার নিজের একটা সংবাদপত্র। নেপালের মতিভ্রমে পিতা পাড়ার এক শিক্ষিত প্রতিবেশী বীরেশ্বর চক্রবর্তীকে বলেন, তিনি যদি তার মন ফেরাতে পারেন। “তুমি ইংরাজী জান কিনা, তাই তোমায় একটু খাতির করে।” বীরেশ্বরও নেপালকে বোঝাতে পারেন না। এদিকে সংবাদপত্র প্রকাশ করে আর্থিক লাভের চাইতে ক্ষতিই বেশি হয়। কিন্তু উত্তম অটুট থাকে। নেপাল মাঝে মাঝে চোগা চেন ধারণ করে টাউনহলে মিটিংয়ে যায়। এসব পোষাকের ব্যবস্থা ধারকর্জ করেই সম্পন্ন হয়। “আমরা পাব্লিক ম্যান—আমরা দেশের বড়লোক, লাটসাহেব রাজা-রাজড়ার কাছে যাওয়া আসা কস্তে হয়, আমাদের এ সব নইলে কি চলে।” নেপালের মেজাজও অস্বাভাবিক হয়ে উঠেছে দিনে দিনে। “কাগজ বার করে ইস্তক ব্যাটার যে তেরিয়া মেজাজ হয়েছে, কোন্‌দিন মেরে না বসে।” সে বলে,—“বাজে কথায় কাল কাটাইবার দিন আর আমাদের নাই। দেশের যে হুদ্দিশা তাতে কোন্‌ এডুকটেড সেন্সিবেল্‌ ম্যান আর বাজে বাজে দিন কাটাইতে পারে? এখন কার্য চাই। কেবল কার্য—কার্য—কার্য। তবেই দেখিবেন আমরা আবার উন্নত হব। এখন একটা এজিটেশনের বড় দরকার হয়েছে—তা বুঝতে পেরেছেন কি? প্রশটিটিউশনে যে দেশ ছেয়ে ফেলে।...মহাশয় আর নিজ্ঞা যাবেন না। একবার চেয়ে দেখুন; ষ্টেড্‌ সাহেবের বীরজ দেখলেন ৩। হায়! আমাদের দেশে কতদিনে সেরূপ মহাত্মা জন্মাবে!” কথাটা সে বক্তৃতার ভঙ্গীতে বীরেশ্বরকে বলে। বীরেশ্বর বলেন, আগে নিজের বাবা মা ও ঘর সংসার দেখা দরকার তারপর এজিটেশান। কিন্তু নেপাল বলে,—“আপনি নিভান্ত স্বার্থপরের ভ্রায়

কথা বলছেন। তা সে আপনার দোষ নয়। সে আপনাদের কালের শিক্ষার দোষ।...স্কাট্রিফাইসিং স্পিরিট আপনাদের নাই ম্যাটসিনির জীবনী পড়েছেন কি ?” এ অবস্থায় বীরেশ্বর আর কি বলবেন !

নেপালের স্ত্রী শিক্ষিতা। স্ত্রী-স্বাধীনতা বিষয়ক মোটামোটা ইংরেজী বই পড়ে শেষ করেন। স্বামী-স্ত্রীর equality of right-কে মূল্য দিয়ে চলেন। নেপালের উৎসাহেই অবশ্য তাঁর এতোখানি উন্নতি, তবে কালীপদবাবুর সঙ্গে যখন নেপালের স্ত্রী সাক্ষ্য ভ্রমণে বার হয়, তখন নেপালের মন একটু খুঁতখুঁত করে। কিন্তু স্ত্রীর প্রতি তার প্রেম অনন্ত। ফেমিন্ ফাওর গচ্ছিত অর্থ থেকে সে স্ত্রীর জন্তে বিলিতি কাপড় চোপড় করিয়ে দিয়েছে।

পুত্রবধূর গতিবিধি অশোভন বলে মন্তব্য প্রকাশ করতে গিয়ে পিতা রামকুমার পুত্রের কাছে তিরস্কৃত হন। নেপাল বলে,—“I don't care for that. আমি যখন স্বাধীন, আমার হাত পা মস্তক এখন স্বাধীন। আমি এখন স্বাধীন চিন্তা কতে শিখেছি। আমি কারও বাউন্টির উপর ডিপেণ্ড করি না।” রামকুমার তাকে ত্যাজ্যপুত্র করতে চান, কিন্তু নেপালের মা তাতে দুঃখিত হন এবং কিছুদিন অপেক্ষা করতে বলেন। এদিকে নেপালের চারিদিকে স্বর্ণ। পাণ্ডনাদার সিদ্ধেশ্বর দু-হাজার টাকা চাইতে এসে বার্থ হয় এবং আদালতের ভয় দেখিয়ে চলে যায়। বিপন্ন নেপাল স্ত্রী হেমাজিনীর কাছে অর্থ চাইতে গেলে হেমাজিনী বলেন, কালীপদবাবুর সঙ্গে এখন তাঁর অনেক কাজ আছে। এসব তুচ্ছ ব্যাপারে দৃকপাত করবার মতো সময় তাঁর নেই। তারপর কালীপদবাবু আসেন। তাঁর সঙ্গে হেমাজিনী বাগানে বেড়াতে যান। চলতে চলতে তিনি তাঁর সঙ্গে ‘পবিত্র প্রণয়ের’ প্রসঙ্গ নিয়ে আলোচনা করেন। হেমাজিনী বলেন, kissing সাহেবী সমাজে prejudice নয়। কালীপদবাবু বলেন,—“পবিত্র প্রণয়ে kissing তো আমিও দৃষ্ণীয় বলি না, আমাদের society তে এটা introduce করবার চেষ্টা করা উচিত।” Utilitarianism-এর দোহাই দিয়ে হেমাজিনী বলেন যে, মানব সমাজে “happiness”-এর amount বৃদ্ধি করবার জন্তে মেল্-ফিমেলের আবাস মিলন দরকার। তারপর হেম কালীপদবাবুকে নিয়ে নির্জন গ্রোভের মধ্যে গিয়ে ঢোকেন,—happiness-এর amount বৃদ্ধির জন্তে। নেপাল অলক্ষ্যে সব ঘটনা লক্ষ্য করে।

নেপালের চারিদিকে পাণ্ডনাদার। নেপাল পাগলের মতো হেমাজিনীকে : গিয়ে ধরে—যদি কিছু পছন্দ করে জেল থেকে তাকে বাঁচান। হেমাজিনী

বলে ওঠেন,—“Female এর sacred body তে assault করে কি চার্জ আসে জান ?” ইতিমধ্যে কালীপদবাবু এসে হঠাৎ ঘরে ঢোকেন । ক্রুদ্ধ নেপাল তাঁকে অনধিকার প্রবেশের charge আনবে বলে ভয় দেখায় । কালীপদবাবু বলেন,—“আপনার গ্যার দৈত্যের হস্তে কখনই আমার দুর্বল female friend কে রেখে যেতে পারি না ।” নেপাল বাধা দিতে এসে প্রকৃত হয় এবং কালীপদবাবু ও হেমাক্সিনী পালিয়ে যান । নিরুপায় নেপাল তখন স্ত্রীশিক্ষার বিষয় ফল প্রত্যক্ষ করে, আক্ষেপ করে,—“উঃ স্ত্রীস্বাধীনতার ফল কি বিষয় ! ব্যাপিকা রমণীর শিক্ষাকুহকে পড়ে কি লাঞ্ছনাই ভোগ কল্লম ।”

কুল্লিগী-রাজ (১৮৮৭ খৃঃ)—রাখালদাস ভট্টাচার্য্য ॥ গ্রন্থপরিচয়ে লেখক “সাময়িক নাট্যরঙ্গ” বলে ইঙ্গিত দিয়েছেন । সমসাময়িককালের সদৃশনামা একজন শিক্ষিতা স্ত্রীলোকের অনাচারকে কেন্দ্র করে লিখিত হলেও এই ধরনের অনাচার উক্ত ব্যক্তির মধ্যেই পর্যবসিত থাকে নি । দৈনন্দিনিক ক্ষেত্রে আক্রমণ পদ্ধতি হিসেবে অনাচারচিত্রণ থাকা সত্ত্বেও, পূর্বোক্ত ঘটনাটি প্রচলিত বিভিন্ন অনাচারের অগ্রতম প্রকাশিত দৃষ্টান্তমাত্র ।

কাহিনী ।—কান্তরাম রায়ের কন্যা শিক্ষিতা এবং স্বাধীন । সে সর্বদা রমণীরাজ্য স্থাপনের স্বপ্ন দেখে । পুরুষগুলো একদিন বুঝবে তারা mule এবং নারী লাগাম । ইদারাম চট্টোপাধ্যায়ের সঙ্গে তার বিয়ে হলেও স্বামীর ওপর তার টান নেই । সে বাপের বাড়ীতেই থাকে । বন্ধুরা ছে কুল্লিগী তার স্বামীর বর্ণনা দেয়,—“A skeleton emaciated dog. কতকগুলি হাড়ের বোকা দিদি ! কাছে শোও ত টের পাও ! তার গায়ে যে হতভাগাটার চামসে গন্ধ যেন dry fish—a nasty bat !—ওয়াক্—থু—থুঃ ।” কুল্লিগী বলে, স্বামী আজকাল তার জন্তে আনাচে—কানাচে ঘুরে বেড়াচ্ছে । বাড়ীর মধ্যে ঢোকবার চেষ্টা করলে গেটকিপার দিয়ে সে নাকি তাড়িয়ে দিয়েছে । একে দয়া করা মানে বেহাষের abuse of charity.

দিনেশের ওপর কুল্লিগীর খুব টান । বিবাহ বিচ্ছেদ করে দিনেশকেই বিয়ে করা কুল্লিগীর ইচ্ছে । এ ব্যাপারে অবশ্য দিনেশ ল-ইয়ারদের সঙ্গে পরামর্শ করছে । আবার ওদিকে জেমি এবং ক্রশ নামে অ্যাংলো কাগজ-ওয়ালার সঙ্গে বন্দোবস্ত করে । “জেমি আর ক্রশ ব্যাটার কলমের ভান্নি জোর, সব উন্টে দেয় ! দিনকে রাত করে, রাতকে দিন করে, যেখানে ছুঁচ না চলে সেখানে বেটে চালায় ।”

কল্লিগীর পিতা কাস্তুরামও কল্লার উপযুক্ত। কল্লার ব্যভিচারে শুধু যে তার প্রশ্রয় থাকে তা নয়; অনেকক্ষেত্রে সাহায্যও করে থাকে। দিনেশ প্রায় come let us enjoy বলে কল্লিগীকে নিয়ে চলে যায়। কিন্তু বাড়ীতেও সেটা হয়ে থাকে। দিনেশ একদিন বাড়ী এলে কল্লিগীকে কাস্ত সে খবর জানায়। তখন কল্লিগী বলে,—“বাবুকো সেলাম দেও। আর তোম হুঁয়া খাড়া রও। কৈ আদমি কো মাত্ত আনে দেও।” দিনেশকে নিয়ে কল্লিগী দরজা বন্ধ করে এবং পিতাকে বেয়ারা করে বাইরে পাহারার জন্তে দাঁড় করিয়ে রাখে।

ইতিমধ্যে কল্লিগীর স্বামী হাঁদা একটা আপোষের জন্তে তার বন্ধু বিষ্ণুকে নিয়ে আসে। কাস্তুরামের স্ত্রী যমুনাও স্বাধীন। সে বায়ু সেবনে বেরিয়ে গিয়েছিলো। সুতরাং হাঁদা কল্লিগীর খোজ করলে কাস্ত বলে,—“সবুর কর, সবুর কর, বাবুকে বেরিয়ে যেতে দাও।” হাঁদা দরজা ভেঙে ফেলতে যায়। বিষ্ণু তাকে বুঝিয়ে ঠাণ্ডা করে নিয়ে যায়।

কয়েকদিন পর। দিনেশের ভয়, হাঁদা হয়তো গোলযোগ বাধাবে। কল্লিগী বলে ওঠে,—“সেটা আবার মাহুষ, তার আবার গোলযোগ। বলে, একটু কান্নাকাটি করবে—কিংবা. পাড়ায় পাড়ায় দু দশদিন নিন্দা রটাবে। দিনেশ বলে, তাকে ভয় নেই, ভয়—তার পেছনে যারা আছে তাদের। যাক্ আমোদের সময় হুশিচ্চতা করে লাভ নেই। তারা দুজন আমোদে মত্ত হয়। এমন সময় হাঁদা ও বিষ্ণু আবার আসে। কল্লিগীকে দেখে হাঁদা বলে, এ ভাবে “চলান চলিয়ে” সে তার মুখে কালি দিচ্ছে। কল্লিগী সেকথার জবাব না দিয়ে তাদের admission-এর কৈফিয়ৎ চায়। দিনেশ বলে,—“আপনাদের এখানে আসা অনধিকার প্রবেশ! বিষ্ণুবাবু! আপনি educated and enlightened হয়ে কেন এরূপ illegal কাজ করছেন! আর দেখুন দিকি, woman-এর কোমল হৃদয়ে ব্যথা দিয়ে—” দিনেশকে থামিয়ে বিষ্ণু বলে, দিনেশের সঙ্গে কথা হচ্ছে না, কথা হচ্ছে কল্লিগীর সঙ্গে। তারপর কল্লিগীকে বলে, স্বামী যখন তার প্রতীক্ষা করছে, তখন কল্লিগীর স্বামীর কাছে গিয়ে থাকা উচিত। কল্লিগী একথা শুনে চটে যায়। “বিবাহ! marriage! কে বল্ল? বিবাহ বড় সহজ কথা-বটে! বিবাহ the most sacred tie! এর অর্থ কটা লোক বোঝে? marriage এর definition কি, এর root কোথা, আপনি জানান!” কল্লিগীর মতে ভর্তা তিনিই যিনি ভরণ-পোষণ করবার ক্ষমতা রাখেন। হাঁদার দেওয়া কুড়ি ত্রিশ টাকার এসেলের খরচাও

হবে না। “জানেন marriage is a mere contract এবং ইহা সহজেই পরিহার করা যাইতে পারে।” হিন্দু মেয়ের মুখে একথা শুনে বিষ্ণু দ্বন্দ্ব করে বলে ওঠে,—“ওঃ! ইংরাজী শিক্ষা! পুণ্যময় আর্ঘ্যাভূমে তুই কি সর্বনেশে বিষই ঢাল্ছিস্!” দিনেশ এদের কথায় কর্ণপাত না করে রুক্মিণীর হাত ধরে নিয়ে চলে যায়। রুক্মিণীর মা যমুনা তখন উপস্থিত ছিলো না।—কাস্ত বলে, তিনি খাস্ কামরায় আছেন। কজন সাহেব লোকের সঙ্গে মোলাকাত কচ্ছেন। রুক্মিণীকেও অবশ্য সেখানে দরকার। হাঁদা আদালতের ভয় দেখিয়ে চলে গেলে কাস্ত দিনেশকে সাহস দেয়।

হাঁদা নালিশ ঠুকেছে। অ্যাংলো ইণ্ডিয়ান জেমি আর ক্রশ্, এসে কাস্তকে সাহস দেয়। জেমি বলে,—“কুচ পরোয়া নেই, হামলোক সব করবে। মোকদ্দমা জলদি ফেসে যাবে! করাচি যেইলে কাল দুটো চিঠি পাঠিয়েছি তা ডেখে জজের মাথা উন্টে গেছে।” রুক্মিণীকে ক্রশ্, বলে,—“হামারা সব টোমার সহায় থাক্টে টোমার nigger husband মোকদ্দমা করিয়া কি করিটে পারে?” কাস্ত সাহেবদের বলে,—রুক্মিণীবিকেকে কামরায় নিয়ে গিয়ে ‘পরামর্শ’ (?) আটতে। তারা দুজন রুক্মিণীকে নিয়ে কামরায় চলে যায়। বাইরে কাস্ত তাদের আদেশমতো পাহারা দিতে বসে।

টাউনহলে রমণী-উদ্ধার-সভার একটি বিশেষ মিটিং হয় রুক্মিণীদেবীর মহৎ কীতির স্মরণে। গাড়ীতে করে এক সময় রুক্মিণীকে নিয়ে উচ্চাঙ্গীল দল সঙ্গীতন করতে করতে আসে এবং ঘন ঘন হুঁরুরে চীৎকারে আনন্দ প্রকাশ করতে থাকে। তারা গান করে,—

“মিলি সবে চন্ প্রেমের হাটে
হয়ে একমন, মনো মতো ধন;
পাপ স্বামীর মুখে কালি দিয়ে।”

বক্তৃতায় বলা হয়,—“ভারত জেনানার লাঞ্ছনা নিবারণার্থ ইনি কলিযুগে কালী-স্বরূপা হইয়া স্বামীরূপ পাষও দলনার্থে, পৃথিবীতে অবতীর্ণ হইয়াছেন। রমণী কর্তৃক পাষও স্বামী দলনকার্য্য ভারতক্ষেত্রে unprecedented নহে। Students of Hindoo mythology অবগত আছেন যে, সত্যযুগে মহাদেব নেশার বশে পাষওভাবে ধারণ করিলে, তাঁর wife কালীমূর্তি ধরিয়া তাঁহাকে দমন করেন। আমাদের রুক্মিণী দেবী কর্তৃক সেই প্রাচীন উদাহরণের revival হইল মাত্র।” সব রমণীই রুক্মিণীদেবীর আদর্শ অনুসরণ করুক।

এমন সময় পুলিশ এসে ‘কল্লিগী বেওয়ার’র খোজ করে এবং তাকে আদালতের পরোয়ানা দেখিয়ে গ্রেপ্তার করে। দিনেশকেও পালাতে দেখে নিরাশভাবে কল্লিগী আর্তনাদ করে উঠলে দিনেশ বলে,—“আমি পালাচ্ছি না। ছায়ার জায় অলক্ষিতভাবে সর্বক্ষণ তোমার পশ্চাৎ থাকলেম, ভাবনা নাই।” কল্লিগীকে নিয়ে যাবার পর দিনেশ বলে যে, সে বিলেতে আপীল করে এর প্রতিকার করবে। উন্নতিশীল বানোয়ারীলাল বলে,—“তুঝু কল্লিগীর জন্ত নয়, সমস্ত ভারতরমণীর জন্তই আপীল করা উচিত। কল্লিগীদেবী তাঁদের representative মাত্র। এই মোকদ্দমা হতে স্বামীত্যাগের নূতন নজির বার কর্তে হবে।” জেলে যাবার সময় কল্লিগীকে তার বাবা সাব্বনা দেয়,—“ভয় কি মা, মনে কর যেন ছমাস সোয়ামীর ঘরে যাচ্চ; আর যেখানে তুমি যাচ্ছ, সে যায়গা বেশ। সেখানকার জল হাওয়া ভাল। আমি অনেকবার সেখানে কাটিয়ে এসেছি, মন খুলে আশীর্বাদ কচ্ছি, যেন সেখানে গিয়ে আবার এমন ঘর সংসার পাতিয়ে নিতে পারবে।” কল্লিগীর ওপর তার অকুণ্ঠ বিশ্বাস। —“কল্লিগী আমার বড় ত্রিঙ্গি ডাটার; জেলার বেটাকে ধাঁ করে ভেড়া বানাবে।” কল্লিগী খেদ করে,—“হায়! ভারত মহিলার পক্ষে ইংরাজী শিক্ষার ভান কি বিষম অনর্থের মূল! স্ত্রীলোকের স্বামীই একমাত্র অবলম্বন, আমার দূরদৃষ্টবশতঃ সেই অবলম্বনকে পরিত্যাগ করে ইহজীবনের সুখের পথে কণ্টক রোপণ করলম। একুণে আমার পাপের যথোচিত প্রায়শ্চিত্ত হল। ভক্তমহিলাগণ! আমার দৃষ্টান্ত দেখে সাবধান হও।”

নভেল নায়িকা বা শিক্ষিতা বৌ (কলিকাতা—প্রকাশকাল অজ্ঞাত)
—লেখক অজ্ঞাত। ১৫ স্ত্রীশিক্ষা স্ত্রীসমাজকে কল্লনাবিলাসী এবং সাংসারিক কাজে দায়িত্বহীন করে তোলে। এই মত সংগঠনের অবকাশ সৃষ্টির সঙ্গে সঙ্গে ‘নভেল’ নামে নব্য সাহিত্য শাখাটির বিরুদ্ধে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত। এক স্থানে হরদেব মন্তব্য করেছেন,—“বাজে অসার নভেলের অসার প্রেম বাজালায় অর্ধেক নরনারীকে শয়তান করে তুলেছে।” নভেল-নায়িকার অত্মকরণ করতে গিয়ে শিক্ষিতা স্ত্রী কিভাবে সংসারে অশান্তির সৃষ্টি করেন, তার বর্ণনা দিয়ে লেখক স্ত্রীশিক্ষার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সমর্থনপুষ্ট করবার প্রয়াস পেয়েছেন।

কাহিনী।—হরদেব বাহুদেবপুরের একজন যুবক। রেলি ব্রাদার্সের অফিসে তিনি কেরানীগিরি করেন। তাঁর স্ত্রী কল্পিগীদেবীর নভেলপ্রেম যাজ্ঞাতীত। তিনি বলেন, কেরানী স্বামী প্রেমের কি বোঝেন, নভেলের স্মৃতি নিয়েই তাঁর প্রেমের আনন্দ। ইতিমধ্যে তিনি শিক্ষিতা বান্ধবীদের নিয়ে নভেল প্রেমিকার গোষ্ঠী গড়ে তুলেছেন। তাঁরা সর্বদা উপস্থাসের আলোচনা করেন, কখনো বা স্মৃতি রোমন্থন করেন। নিতম্বিনী একটি নভেল পড়েছেন। সেখানে নায়িকা প্রেমলতা নাকি বৃদ্ধের তরুণী স্ত্রী। সে তার গৃহভৃত্যের প্রতি আসক্ত হয়ে আত্মবিসর্জন করেছে, এখানেই নাকি প্রেমের জয়। বান্ধবী সারদা একটু রুচিসম্পন্ন, তিনি বলেন, এ সব নভেল শুধু—“হা-হুতাশের দীর্ঘশ্বাস। নাকি-কাঁদুনী আর অস্বাভাবিক দর্শন, অস্বাভাবিক স্পর্শন।” তিনি আরও বলেন,—“আজকালকার বান্ধালা ভাষার নভেল লেখকের সংখ্যা করা দায়। কিন্তু লেখক কয়জন—সব অসুবাদক। ইংরেজী নভেলগুলোর শুষ্ক তর্জমা করিয়া লেখক টাইটেল পেজে প্রণীত লিখিয়া দিলেন;.....বইগুলো নির্জলা বিদেশী, কিন্তু নামগুলো এদেশী...।” এ সব পড়লে চরিত্র বিকৃত হয়।

কল্পিগী বলেন,—“প্রেমশূন্য নভেল আর জীবনশূন্য গৃহ একই কথা।” প্রেমের নভেলই শ্রেষ্ঠ নভেল। বিশেষ করে সে সব নভেলই তাঁর ভালো লাগে যেখানে নায়ক-নায়িকা, যুবক-যুবতী, উপ নায়ক-নায়িকা, প্রৌঢ় ও বিধবা, যেখানে সর্বদা জ্যোৎস্না ও কুহস্বর, যেখানে পীরিত্তি, প্রাণনাথ, প্রাণেশ্বর, প্রাণবল্লভ ইত্যাদি শব্দ রাশি-রাশি পাওয়া যায়, এবং যেখানে প্রতি পত্রে প্রতি ছন্দে মিলন, আলিঙ্গন, চুম্বন, গ্রহণ, গলাধারণ ইত্যাদি আছে। কল্পিগী উচ্ছ্বসিত কণ্ঠে এ ধরনের নভেলের প্রশংসা করেন।

ঝি ডাকতে আসে। বলে কর্তা অফিস থেকে এসে গলা শুকিয়ে বসে আছেন। কল্পিগী নায়িকার চঙে ঝিকে রসহীনা বলে তিরস্কার করেন। অবশেষে বান্ধবীরা চলে গেলে, কর্তা কল্পিগীকে বলেন,—“অফিস থেকে এসেছি এক গ্লাস জলও পের্লুম না।” কল্পিগী অস্বস্থ খাণ্ডীর দোহাই দেন। বলেন, তাঁর দেওয়া উচিত ছিলো। তারপর স্বামীকে বলে,—“চাকরীতে যখন এতো খাটুনি, চাকরী ছেড়ে দিলেই হয়! স্বামী বলেন, তাহলে খাবে কী? স্ত্রী উপদেশ দেন নভেল লিখতে, কাটুতির ভাবনা নেই। নামকরণ, উদ্দেশ্য, বৈচিত্র্য সব কল্পিগীই ঠিক করে দেবেন। তিনি বলেন,—“এক একখানা নভেলের মধ্যে চারিটি করিয়া গান আর ছয়খানি করিয়া হাফটোন ছবি দেবে।

ছবিগুলির স্ত্রীমূর্তিগুলি সর্বোবনা উন্মুক্ত বক্ষা ও অঙ্গধারিণী হইবে। পুরুষ অমূনি তাহাকে স্থির করিবার জন্য জড়াইয়া ধরিবে—কিন্তু স্তন দুইটির উপর দিয়া যেন হাতখানা পড়ে। সেই ছবিগুলো প্রকাশ্য বিজ্ঞাপনে নমুনা বলিয়া প্রচার করিবে।”

হরদেবের জলখাওয়া আর হয় না। স্ত্রী তাঁকে বলেন, কাব্যরসেই ক্ষুধা-তৃষ্ণা দূর হয়। বারবার জল চাইলে অবশেষে কল্লিণী অবশ্য জল দেন, তবে বলেন, তাঁর উচিত নভেলের নাথকদের মতো হাবভাব শেখা।

আর একদিনের ঘটনা। বাড়ীতে হরদেব, কিংবা তার ভাই ভবদেব—কেউই নেই। একঘরে কল্লিণী নভেল পড়ছেন অগ্ৰঘরে অস্থস্থ বিষয়া শান্তুড়ী জল অভাবে কাতরাচ্ছেন। ঝি জাতে শূন্য। তার হাতে তিনি জল ধাবেন না। বাধ্য হয়ে ঝিকে দিয়ে কল্লিণীকে ডেকে পাঠালে, কল্লিণী শান্তুড়ীর কুসংস্কারের নিন্দা করেন এবং আবার নভেল পাঠে মনোনিবেশ করেন। ইতিমধ্যে বান্ধবীরা কল্লিণীর কাছে আসেন। কল্লিণী নভেল নিয়ে তাঁদের সঙ্গে আলোচনা করেন। চাঁপা কোন্ এক এম্. এ. পাশের লেখা “গব্যাবিশান” বলে একটা বই পড়েছেন। তার মধ্যে কয়েকটা গান আছে যা বাংলা হিন্দীর জগা খিচুড়ি এবং তৎসঙ্গে প্রচুর ধ্বনাত্মক শব্দের ছড়াছড়ি।

ইতিমধ্যে ঝি আবার ডাক্তারে গেলে বান্ধবীরা সব শুনে জল দিতে চান। কল্লিণী তখন বলেন, শান্তুড়ী আসলে জল চান না, তাঁকেই চান। হৃদয় গল্প করতে বসলে তাঁর সহ হয় না। বান্ধবীরা এতখানি শুনে নিরস্ত হয়।

ওদিকে শান্তুড়ী বাধ্য হয়ে পাশের বাড়ীর ন-বৌকে ডেকে পাঠান। তিনিই এসে জল দেন। তিনি কল্লিণীর নিন্দা করেন। বলেন,—“কলিকাল, হলই বা কি—পথের মানুষের অস্থস্থ হলে মানুষে একটু তৃষ্ণার জল না দিয়ে থাকতে পারে না। বেটার বৌ,—পোড়া কপাল কালের।”

ভবদেব গ্রামান্তরে খাজনা আদায় করে ছুপুরে ঘরান্ত শরীরে ফিরে। শান্তুড়ী তাকে বলেন, আর বাঁচবার সাধ নেই। ন-বৌ ভবদেবকে বলেন, সে যেন আজই শস্তরবাড়ীর থেকে নিজের স্ত্রীকে নিয়ে আসে। সে লক্ষ্মী বৌ, শান্তুড়ীর সেবা করবে। ন-বৌ আর ঝির ওপর মায়ের দেখাশোনার ভার দিয়ে ভবদেব তখনই শস্তরবাড়ীর উদ্দেশে রওনা হয়।

যথারীতি পাঙ্কীতে করে বৌ নিয়ে ভবদেব ফিরে আসে। তখন হরদেবও এসেছেন। কল্লিণী এসে দেখে জলে গঠন। হরদেব পাঙ্কীভাড়া দিতে

গেলে তিনি বলেন, আড়ি করে যখন আনা হয়েছে, তখন যার গরজ সে-ই দিক্। ইরদেবকে কল্পিণী কিছুতেই ভাড়া দিতে দেন না। বলেন,—“তুমি যদি দাও, তোমার পায়ের তলে মাথা ভেঙ্গে মরবো।” অসহায় ভবদেব আংটি বেচে পাকী ভাড়া দিয়ে রেহাই পায়। তবে সেদিন থেকে ক্রুদ্ধ ভবদেব তার মা আর স্ত্রীকে নিয়ে পৃথগ্ন হলো।

বিপদে পড়লেন হরদেব। আফিসের টাইম—অথচ রান্না হয় না। কৈফিয়ৎ চাইলে কল্পিণী বলেন, তিনি একদিনকার জন্তো বইটি এনেছেন, তাই বইটি সকালে বসে পড়তে হয়েছে। আজই ফেরৎ দিতে হবে। তিনি তাঁর জীবনের হৃথ আনন্দ তাঁর কেরানী স্বামীর জন্তো বিসর্জন দিতে পারেন না।

ক্ষুব্ধ ও ক্ষুধার্ত হরদেব ভাবেন,—“বাজে অসার নভেলের অসার প্রেম বাঙ্গালায় অর্ধেক নরনারীকে শয়তান করে তুলেছে।” তিনি দর্শকদের বলেন,—“সভাবুদ্ধি! ঘরের পয়সা খরচ করে, বাজে নভেল পড়িয়ে পড়িয়ে এখন ক্ষুধার জ্বালায় জ্বলে মরি। আমাকে দেখে কি দুঃখ হয়? যদি হয়—তবে ঘরের পয়সা খরচ করে অসার প্রেমের অকর্মণ্য ধুয়ো তুলে মানুষকে পণ্ড করে ফেল না।”

তাজ্জব ব্যাপার (১৮২০ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ পরিচয়ে “গীতিরঙ্গ” বলে উল্লেখ করা হলেও রচনায় গ্রন্থকারের প্রতিশ্রুতি লজ্জিত হয়েছে। প্রস্তাবনায় “বঙ্গনারী”দের গানে স্ত্রী-স্বাধীনতা এবং তার মূলে পুরুষের মতিভ্রমের ইঙ্গিত দেওয়া হয়েছে।—

“ফাটকে আটক রব না।

আপন করে যতন করে খুলে দেছ ডানা ॥

বেয়াড়া বুদ্ধির চোটে,

দিয়েছ শেকল কেটে,

এখন গেটের বাইরে পা দিয়েছি

দখল কর জেনানা ॥”

কাহিনী।—কাল উটে গেছে। এখন মেয়েরা বাইরে বাইরে, পুরুষরা ঘরে। বাংলাদেশে এসব ব্যাপার দেখে শুনে তাজ্জব বনে গেছে। উড়িয়া মঘাও তার বন্ধু পরশুকে বলে,—“বাপো বাপো, কলকত্তা সহড়কু মহুঘ খাড়ে? মাইকি নি মরদ বসিব, কঁধা করিব, জড় তুড়িব, গ্যাস পানি কাম,

করিব, আউ মু সব রগ্না করিব, গোড়-বড়া নাকগুণা পরব, পড়া পড়া, কলকতা ছোড়ি পড়া !”

বিবাহ সভার চেহারা পান্টে গেছে। নাগেনীর নির্দেশে কনে স্বপূরী কাটে। ননদ স্বীরদা বলে, তার দাদা এটা গালে করেছিলো। নীরদা কনের কাছে ঢেলা ফেলার টাকা চায়। অভ্যাগতারা আসেন। এসে হুকো খান। এঁদের পরিচয়ও জানা যায়। শ্রীমুক্তকেশী বস্ত্রী, হুগলী জজকোর্টের সেরেস্টাদার। এদিকে শ্রীমণালিনী মিত্র, হাইকোর্টের আপিলেট সাইডে ওকালতী করেন। শ্রীসরসী বালা ভঞ্জ শিবপুর ইঞ্জিনিয়ারিং কলেজে থার্ড ইয়ারে পড়ে। এবারেই ফাইনাল দেবার কথা, কিন্তু অন্তঃসত্ত্বা হয়ে পড়েছে। সরসী মুক্তকেশীর মেয়ে। সরসী মাকে বুঝিয়ে বলে, সে এবারেই পরীক্ষা দেবে। “আমার বিয়েন ভাল, এন্ট্রেন্স যখন দিই, তখন আমার ভরা দশমাস, শেষ একজামিনের দিনেই ব্যথা হলো।”

কনে স্বয়ং চাকরী করে। হাবড়া পুলিশের হেড্‌ কনষ্টেবল। বরের বাড়ীতে সে কনে-যাত্রীদের নিয়ে বিয়ে করতে এসেছে। বর সম্বন্ধে ঘটুকী বলে,—“শুভকর্ম হয়ে যাক, তারপর একবার ছেলে দেখবেন, যেমন রূপ, তেমনি গুণ, এই বয়সে গেরস্থালীর হেন কাজটী নেই যে জানে না। আবার শুনেছি নাকি এঁরা একটু পড়তে শিখিয়েছেন।” মণালিনীর মেয়ে কামিনী মুক্তকেশীকে জিজ্ঞেস করে,—“আচ্ছা বস্ত্রী ঠাকুরণ, পুরুষদের লেখাপড়া সম্বন্ধে আপনার কি মত? মুক্তকেশী বলেন,—“আমার মতে একটু আধটু শিখলে হানি নাই, কিন্তু বেশী বাড়াবাড়ি কিছু নয়, তাতে সংসারের ক্ষতি হয়; শুনেছি সেকালেও কোন কোন পুরুষ লেখাপড়া শিখেছিল।” বিভিন্ন রকম আলোচনা চলে, এমন সময় পুরুষ-ঠাকুরণ বলে পাঠান,—লগ্ন হয়েছে, বরকে পাত্রীস্থ করতে হবে। ঘটুকী বলে ওঠে,—“ওগো বেটাছেলেরা বাড়ীর ভেতরে একবার শাঁকটা বাজাও না গো—!”

এদিকে অন্তঃপুরে দ্বারিক, শ্রীরাম, মাধব সবাই খাটছে। কথাপ্রসঙ্গে জ্যাঠামশায়ের নিন্দা করছে। একটা মাছ সাঁতলাবার তেল তিনি পলা পলা করে ছবারে দেন। “দাদার মুখে কথাটি নেই, সদাই হাসি মুখ; এক এক সময় জ্যাঠামশায় গঞ্জনা কি কম দেন?” হাতাহাতি করে পান সাজা শেষ করে এদেরকে আবার বাসর আগতে হবে। দ্বারিক বলে,—“শুনেছি, কনে বড় স্বস্তিক, জন্ম করে বুঝে, গানটান গাইয়ে তবে ছাড়বে। শ্রীরাম বলে,—“আমি

তাই ছেলে ঘুম পাড়াবার নাম করে একটু ঘুমিয়ে নেব, খানিক রাস্তায়ে মেজদা আমায় ডেকো।” মাধবের অবশ্য ঘুম পাবার ভয় নেই। “পোড়া, এমনিতেই যার সারারাস্তির ঘুম হয় না; ও সেই অত রাস্তায়ে আসে, তারপর খাবার-টাবার দিতে শুতে আর রাত কতটুকু থাকে?” গোয়ালী অন্তঃপুরে দুধ দিতে এসে রসের গান শুনিয়া চলে যায়। বাসর জাগাবার অহরোধ এলে গোয়ালী বলে,—“খাকবার যো কৈ দাদাবাবু, গিন্নী আজ তিনদিন হল উলুবেড়ের হাটে গিয়েছেন একটা গাই কিনতে, আজও খবরটি নেই!”

ছাতনাতলায় ছেলেদের বরণ করবার সময় আসে। পুরুষাচারে জ্যাঠামশায় একটু স্বতন্ত্র থাকেন। বলেন,—“গিন্নী গিয়েছেন, আমার কি শুভকর্মের জিনিস ছোঁবার যো আছে?” ছেলেরা সবাই মিলে বরণের পর পিঁড়ি ধরে। নাপ্তনী বলে,—“তোমরা পারবে না, বাইরে থেকে চারজন মেয়েকে ডাকবো?” ঋষিক বলে,—“না এই আমরাই নিচ্ছি, মেয়েদের আর কষ্ট দিয়ে কাজ নাই।” নাপ্তনী বিড়বিড় করে বলে,—“ভালমন্দ লোক থাক তো সরে যাও, গৌপ পেকে যাবে, মাগের দুয়ো হবে।” তারপর ছেলেদের বলে,—“তোমাদের নিত্‌কিত্‌ যা আছে করে নাও, পিঁড়িঝুঁক বাইরে নিয়ে যেতে হবে।”

শুু বিবাহসভায় নয়, সর্বত্রই মেয়েদের রাজত্ব। প্রকাশ্য রাজপথে অফিসযাত্রিনীদের কাছে পয়সায় দশ বারোটা করে “পাতখোলা” ঝিকী হয়। অফিসযাত্রিনীদের অধিকাংশই অন্তঃসত্ত্বা। অফিসের সুবিধা অসুবিধা নিয়ে তারা আলোচনা করে। ট্রাম এলে তারা ট্রামে চড়ে।

স্ত্রী-স্বাধীনতার সম্পূর্ণতা কিসে আসবে, এ নিয়ে আলোচনার জন্তে একটা মিটিং ডাকা হয়। ননীবালা বিদ্যালয়কার মেয়েদের পক্ষে গৌফের প্রয়োজনীয়তার কথা বলতে গিয়ে বলেন,—“কে বলে গৌফে স্ত্রীলোকের শোভার হানি করে! ভগ্নীগণ, মনে কর, যখন আমরা মেডিকেল কলেজে যাই, যখন হাইকোর্টে ওকালতী করতে যাই, হাউসে অফিসে, গুদামে যে যে ভগ্নী যে যে কার্যে যান, সর্বত্র সর্বকার্যে গৌফের আবশ্যক।”“অঃ পরাধীন অন্তঃপুরবাসী পুরুষগণেরও গৌফ আছে, আর আমরা বাহিরে, সভায়, জনতায়, গৌফ নাই বলিয়া লজ্জা পাই—কি ঘৃণা! কি লজ্জা!” G. B. Lahiri, L. R. C. P. অর্থাৎ গিন্নিবালা “Ovaria” অপারেশন করে রিমুভ করবার প্রস্তাব করেন। “টাঁহা হইলে আমাডিগের গৌফডারি উঠিটে পারে, ও সন্টান হওয়া বও হয়,

এ-কঠা বিজ্ঞানসম্মত।” বিরাজমোহিনী সেন মন্তব্য করলেন,—G. B. Lahiriর কথা যুক্তিসঙ্গত হলেও “যতদিন পুরুষের গর্ভ হওয়ার কোন সুবন্দোবস্ত না করা যায়, ততদিন আমাদের সন্তান প্রসব বন্ধ করা নিত্যন্ত স্বার্থপরতা।” ঢাকা বাজেট-এর সম্পাদিকা অনঙ্গমোহিনী বলেন,—“আমি আপন চইকে জ্বাখছি ড্যাকাতে চ্যাংড়াঙলা মোচ্ উঠাইবার লেগে নাপিতের পুইসা দিয়ে খামুকা খামুকা খাউরি করে, আমরা বন্ধর মহিলাগণ যইতুপি সেই পথ অবলম্বন করি, তা অইলে অইধাবসায় কইরে খাউরি করতে খাউরি করতে অবশুই মোচ দেখা দিতে পারে। আর পুরুষের সন্তান প্রসব—আমি বজ্রনাদে চিচাইয়ে কইতে পারি যে, পূর্ববঙ্গ এ সম্বন্ধে পথ দেখাইব।” ছেলেদের কাছা আটিনে রাখবার অনৌচিত্যও তিনি দেখান। সহ সম্পাদিকা রোহিণীমণি তলাপাত্র ছেলেদের হাতে খাডু চুড়ি পরাবার কথাও বলেন। শেষে সভায় সিদ্ধান্ত হয়, সবাই বাড়ীতে গিয়ে তাদের পুরুষদের কাছা খুলিয়ে খাডু চুড়ি পরাবে। সভারা অবশু হাতের কাণের গয়না ছাড়তে চান না। কারণ—খোঁটী পুরুষরা গয়না পড়ে, এটাই তাঁদের যুক্তি। দেশহিতৈষী থাকোমণি মন্তব্য অবস্থায় সভায় আসেন। অনঙ্গ বলেন,—“গ্লাশা খায়ে সোভায় আসাটা বন্ধর উচিত অয় নাই, আমরাও গ্লাশা খাই, কিন্তু কখন, কোথায়? সন্ধ্যার পর, বাসায়, গোপনে।” যাহোক দিনটি বড়দিনের আগের দিন। সভায় হির হয়, কাল X'mas-এর দিনে কর্ণেল নিভম্বিনীর পরিচালনায় গ্রাউণ্ড ইলিউমিনেট করে মুনলাইট প্যারেড হবে। সভার কাজ সেদিনকার মতো শেষ হয়।

পরদিন গড়ের মাঠে কর্ণেল নিভম্বিনী ও ভলেক্টিয়ারনীরা মার্চ করে, হন্ট্ করে, গ্লাশালা সং গায়। অতুদিকে স্ত্রীবেনী পুরুষরা আক্কেপ করে।—

“থেলেম কানমলা নাকমলা, ফিরে কোন্ শালা
স্ত্রীস্বাধীনতার কথা নিয়ে করবে লাফালাফ।
মেয়েদের দণ্ডবৎ, দিলাম এই নাকে খৎ,
যেমন পুাপ করেছিলাম, তেমনি পেলেম তাপ।”

বেহন্দ বেহায়া বা রং তামাসা (১৮৯৪ খৃঃ)—কেদারনাথ মণ্ডল ॥ ১৬-
সীমা এবং লজ্জা অতিক্রমকারী স্ত্রীসমাজকে লেখক চিত্রিত করতে গিয়ে

১৬। ১ম সংস্করণে—মহেশচন্দ্র পালকে কৃতজ্ঞতা সহকারে অর্পণ, কিন্তু ২য় সংস্করণে
(১৩১৯) এণ্ডেতাই মহেশচন্দ্র পাল।

বৈকল্পিক নামকরণে দৃষ্টিকোণের Superiority উপলব্ধি ও প্রচার করবার চেষ্টাও করেছেন। ভূদেব মুখোপাধ্যায় “পারিবারিক প্রবন্ধে”^{১৭} বলেছেন,—“আমার বিবেচনায় মহুত্বের প্রকৃতিতে পশুধর্মের অস্তিত্ব অস্বত্ব হইলেই লজ্জার উত্থেক হয়।” প্রগতিশীল স্ত্রীসমাজের পশুত্ব রক্ষণশীল কচিতে আঘাত এনেছে। বিশেষতঃ স্ত্রী-স্বাধীনতায় আমাদের স্ত্রীসমাজ যে কচি ও শিষ্টতা ধ্বংস করে অসম্মান অর্জন করছে, প্রহসনকার তা দেখাবার চেষ্টা করেছেন। অবশ্য বৈজ্ঞানিক অমুশাসন-বিরোধী আক্রমণ প্রহসনকারের অগ্রতম প্রধান উদ্দেশ্য। প্রহসনে একটি গানে নারীদের বুদ্ধিবৃত্তির ইঙ্গিত দিয়ে বলা হয়েছে,—

“আমরা সবাই গড় করি ভাই এদের আক্কেলে

(এখন) বিগড়েছে চাল, রাখবে না, কিছুই সে-কেলে।”

প্রগতিশীল সংস্কারকদের বিরুদ্ধেও প্রহসনকারের বক্তব্য নিহিত আছে। প্রগতিশীল দলের অনেকে বাল্যবিবাহের দোষ দেখাতে গিয়ে বলেন যে বাল্য-বিবাহের ফলে দুর্বল সম্মান জন্মগ্রহণ করে। এই মতটিকে প্রহসনকার বিকৃতভাবে উপস্থিত করে এর বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করেছেন।

কাহিনী।—স্ত্রীশিক্ষায় মেয়েদের চোখ, কান ফুটেছে। তারা বুঝতে শিখেছে যে মানসিক চর্চার সঙ্গে দৈহিক স্বাস্থ্য চর্চাও দরকার। অফিসের বড়বাবু গৌড়া লোক। কিন্তু তাঁর মেয়ে কৃষ্ণভাবিণীও এই দলে! হীরালাল তাঁকে কিণ্ডার গার্টেন শিক্ষার পরিকল্পনা দিতে গিয়ে চাকরী খুঁয়েছে, বড় সাহেবকে বলে তিনি তাকে সম্পেণ্ড করিয়েছেন। ইতিমধ্যে একটা পিটিশান আসে। মিস্ গেঙ্গুলি লিখেছেন যে, আজকাল যেমন স্ত্রীশিক্ষা উচ্চসোপানে উঠেছে, সেই সঙ্গে কিছু কিছু ফিজিক্যাল এক্সারসাইজও দরকার। তাতে বড়বাবুর মেয়ে কৃষ্ণভাবিণীর সহ আছে। বড়বাবু যোগে যান। কিন্তু সাহেব হেসে বলেন,—“বাবু it is very landable idea indeed.” বড়বাবু অগত্যা বিকৃত মুখে পিটিশান অ্যাপ্রভড করে দেন। বড়বাবু মতিলালকে বলেন, এক একটা মেয়ে পার করতে দশ-বিশ হাজার টাকা লাগে। কিন্তু মেয়েদের জন্তে যদি নব্য সুপুরুষ প্রাজুয়েন্ট টিচার রাখা যায়, তাহলে সব সমস্যার সমাধান হয়। “মতি! আজকাল যেকোন বাজার পড়েছে, তাতে, কণ্ডার বাপ-মার এর চেয়ে

আর কি সহজ পলিসি হতে পারে।” কিন্তু এতো সংস্কার-মুক্ত বড়বাবুও এ সব ব্যাপার দেখে হতভম্ব হয়ে পড়েন।

কৃষ্ণভাবিনী খুলে ড্যান্স শেখে। অ্যাংলো ইণ্ডিয়ান ড্যান্সিং মাস্টারের প্রেমে সে পড়েছে। ড্যান্সিং মাস্টার সাহেবদের প্রশংসা এবং নেটিভদের নিন্দা করলেও দুর্বল কৃষ্ণভাবিনী তাতেই সার দিতে বাধ্য হয়।

কৃষ্ণভাবিনীর ঠান্দি এতোকাল কাশীতে ছিলেন। সত্ত্ব এসে নাত্‌নীদেব এসব চাল-চলন দেখে বাপকে তিনি গালাগালি দেন। ড্যান্সিং মাস্টারের প্রতি দুর্বলতাও তিনি লক্ষ্য করেন। “ঐ মেটে ফিরিঙ্গি হোঁড়া যতক্ষণ বসে ছিলো, আড়চোখে তার দিকে চাওয়া হচ্ছিল। আর হোঁড়াও যখন উঠে গেল, আর চং করে অমনি ঘুরে পড়া হলো।” বাপের আক্কেলের নিন্দা করে ঠান্দি বলেন,—“সোমখ মাগীগুলোর বে দিলে, তিন চার ছেলের মা হতো; আইবুড়ো রেখে কেমন করে পেটে ভাত দেয় গা? এই সব দেখে শুনেই ত পাড়ার সবাই ঘোঁট করে একঘরে করবে বলছে। তারপর যে দিনকাল পড়েছে, কোন্‌দিন মেয়েগুলো কি করে বসবে! তখন বাছার গালে চুণ কালী পড়বে।” ব্যায়াম সমিতির অন্ততম সভ্য বিধুমতী বলে,—“উচ্চ শিক্ষার গুণে আমাদের মনে সে সব কুপ্রবৃত্তি স্থান পায় না।” ঠান্দি বলেন, নাচগান না জেনেও বিয়ে কি হয় না? “এই যে ওই মুখ্যোদের গো—সেই যে আমার ভাস্করের নাম—ধরতে নেই,—তিন চারিটা মেয়ের পুট পুট করে বিয়ে হয়ে গেল। কৈ তারা নাচতে গাইতে জানে না বলে ত বিয়ের আটক রৈল না। তাদের বড় মেয়েটি আমাদের কিষ্টির (=কৃষ্ণভাবিনীর) চেয়েও ত ছোট! ছুটি ছেলে হয়েছে, আবার পোয়াতী।” সেকালে অল্পবয়সে বিয়ে হতো বলে কেউ দীর্ঘজীবী হতো না? মদন বাকুলি ১০৫ বছর বেঁচেছিলো। ঠান্দি ডাক্তারদের নিন্দা করেন। শেষে তর্কিক নাত্‌নীদেব তর্কে অধৈর্য হয়ে বলে ওঠেন,—“তোদের ত চোপায় এঁটে উঠবার যো নেই,—যা যা ছুঁড়িরা তোরা ভারি কল্লা হয়েছিসু। তোদের সঙ্গে আমি বকতে পারি নি। তোদের যা খুসি হয়, তা করগে যা।”

মহিলা ব্যায়াম সমিতির সভ্যাদের উৎসাহ আরও বেড়ে যায়। মিস্ গেভুলী মিস্ টপসি টার্ভিকে বোঝায় যে, ইন্টেলেক্চুয়াল কালচারের সঙ্গে Physical cultureও দরকার। কারণ Extensive knowledge-এর সঙ্গে জ্ঞান রেলওয়ে জাঞ্জি, এবং জাহাজ ষ্টীয়ারে voyage করতে হবে। তাতে

শরীরে সাধারণ দরকার হবে। “এখন দরকার আমাদের Climate proof, diet proof হওয়া।” সাহেবদের ছেলে মেয়েদের সঙ্গে আমাদের দেশের ছেলে মেয়ের তুলনা করে সে বলে, আমাদের ছেলে মেয়েদের “জেনেরেলি হাতপা গুলো সরু সরু আর পেটগুলো ঢাকাই জালা হয়। আর নাক দিয়ে সিকুনি গড়ায়, ছুঁতে ঘৃণা করে।” নেটিভদের মুখে নেটিভের নিন্দা শুনে উৎসাহিত হয়ে মিস্ টপ্‌সি টার্ভি বলে,—“দেখ্‌টে পাওয়া যায়, নেটিভদের মডেড হেল্‌দি যুবা অটি অল্প আছে। কিন্তু অল্প জাতি আপ্‌কোরস্‌ ইউরোপীয়ানদের সহিট্‌ অটিক এটার ম্যারেজ হইলে হেল্‌দি গারলস্‌ উইল্‌ সিক্‌ওয়ার হেল্‌দি হাজব্যাপ্‌স্‌ এণ্ড্‌ বিগেট্‌ হেল্‌দি চিলড্রেন,—ডু ইউ আগারষ্টাও?”

মেয়েদের এইসব কাণ্ডকারখানায় পাড়ার প্রবীণরা অস্বস্তি প্রকাশ করেন। হরিহর পণ্ডিতসাহেবকে বলেন,—“স্বীকৃতি অতি উত্তম, স্বীকার করি, কিন্তু এখনকারের শিক্ষিতা স্ত্রীলোকদের দেখলে হাত পা পেটের ভেতর সঁধিয়ে যায়।” কাউকে এরা গ্রাহ্য করে না, লজ্জা সরমের মাথা খেয়ে বিবিরানা করে বেড়ায়, একটুও পরিশ্রম করতে চায় না। তাও যদি ঘরে বসে করে তা সহ্য হয়, তা নয়, বাইরে সভাসমিতি করে বেড়ায়। “আর বাবুরাও যারা এখনকার ভারতের ভরসা—তঁারা কোথায় স্থপরামর্শ দিয়ে স্থপথ দেখিয়ে এদের নিয়ে যাবেন, তা নয়, তাঁরা একেবারে বাঁধা গরুর দড়িটা কেটে দেন, আর তারা শিং বাঁকিয়ে ল্যাজ উঁচু করে চার পা তুলে ছুটে বেড়ায়।” পাণ্ডা যশায় আর হরিহরবাবু যখন কথাবার্তা বলছিলেন, এমন সময় একটা ছাণ্ডবিল্‌ একজন দিয়ে যায়। স্ত্রীলোকদের ব্যায়ামচর্চা এবং জাতি নিবিশেষে বলবান্‌ স্বামীর নির্বাচনের জন্তে রবিবারে পার্কে ‘রান্‌কসী সভার’ অধিবেশন হবে।

ইতিমধ্যে মেয়েরা ব্যায়াম চর্চা করে কাহিল হয়ে পড়ে। খুঁড়িয়ে খুঁড়িয়ে তাদের অনেকে চলাফেরা করে। আট মাসের পোয়াতী, তাই মালতীর স্বামী তার্কে মুণ্ডর কেনবার পয়সা দেয় নি বলে মালতী মোচা আঁব কচু নিয়েই ব্যায়াম করেছে।

রবিবারে পার্কে যথারীতি মিটিং হয়। সমর্থকালে বিবাহ, বলবান্‌ স্বামী জাতিনিবিচারে নির্বাচন, স্বাস্থ্য চর্চা ইত্যাদি নিয়ে মিস্‌ গেজুলী বক্তৃতা করেন। রান্‌কসীসভার সব সভাই সেখানে উপস্থিত থাকে।

হরিহরবাবু এবং অন্যান্য প্রবীণেরা ষড়যন্ত্র করে কতকগুলো গুণাকে ঠিক

করে রেখেছিলেন। তারা মেয়েদের জোর করে মিটিং থেকে ধরে নিয়ে গিয়ে তাদের নিজের নিজের বাড়ীতে পৌঁছিয়ে দিয়ে আসবে।

মিটিং শেষ হলো। এবার স্বামী নির্বাচনের পালা। কাবুলী, বাগদী, চীনে, মগ, হাবসী, ফিরঙ্গী ইত্যাদি জাতের অনেকে স্বামী হবার আশায় এসে উপস্থিত হয়। ড্যান্সিং মাস্টারও আসে। “এসো এসো সবে বীর পালোয়ান, ধর ধর দিব মোরা পাণি দান—” বলে মেয়েরা তাদের মালা পরাবার জন্তে প্রস্তুত হয়, এমন সময় হঠাৎ গুটার দল ঢুকে মেয়েদের টানা হ্যাচড়া করে নিয়ে যায়। “মুখের গরাস মুখে দিলাম কই” বলে মেয়েরা খেদ করে।

বোম্বা (১৮২৭ খৃঃ)—অমৃতলাল বহু ॥ জ্ঞানীশিক্ষা পুরুষের সাংস্কৃতিক পরাজয় সম্ভাবিত করে—এই মতবাদ সংগঠনের সূচনা করে প্রহসনকার একদিকে যেমন শিক্ষার কুফল চিত্রিত করেছেন, অগুদিকে তেমনি পুরুষের জীবগর্ব্বতার চিত্র অঙ্কন করতে বিশ্বস্ত হন নি। পারিবারিক ক্ষেত্রে প্রতিষ্ঠাগত আক্রমণ ছাড়াও প্রহসনকার ব্রাহ্মধর্মের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করার চেষ্টা করেছেন। কারণ ব্রাহ্মসমাজের পক্ষ থেকে জ্ঞানীশিক্ষা আন্দোলন সূচিত হয়!

কাহিনী।—বাবুরাম প্রগতিশীল নব্য যুবক। মার কাছ থেকে সে দুবারে প্রায় ছ’সাতশো টাকা চেয়ে নিয়ে কাগজ বার করেছে দুবার। দুবারেই তাতে লোকসান হয়েছে। আবার টাকা চায় সে। এবারে কাগজে সে নাকি লাভ করবেই। মা তাকে চাকরী করতে বলেন। বাবুরাম বলে,—“তুমি আমায় চাকরী করতে বল, ইংরাজের চাকরী, ছি ছি ছি!...তুমি যুর্থ; আমার ফিলিং তুমি কি করে বুঝবে?...জ্ঞান আমি ভারত সম্ভান!” বাবুরামের কম দায়িত্ব নয়। আসামে কুলী মেয়েদের ওপর অত্যাচার হচ্ছে, তার প্রতিবিধান দরকার। “হলোই বা কুলী রমণী, রিফর্ম্‌ড্, ড্রেস ট্রেস পরালে তারাও কেমন রোম্যান্টিক চেহারা ধারণ করে।” তারপর হিন্দুদের কণ্ঠাদায়—বরকর্তাদের ভয়ানক অত্যাচার। (যদিও বাবুরাম নিজে বিয়ে করে শ্বশুরকে এখনো দেনায় ডুবিয়ে রেখেছে)। এ নিয়ে পৃথিবীর দূর দূর দেশের বড়ো বড়ো লোকদের সঙ্গে নাকি সে চিঠির আদান-প্রদান করেছে। তাছাড়া,—“ভারতের চারিদিকে দুর্ভিক্ষ, বিধবার ক্লেশ, বধে শ্রেণ চ্যারিটেবল সোসাইটী—।” মতিলাল বাবুরামের প্রতিবেশী। বাবুরামের মাকে তিনি ‘দিদি’ বলে ডাকেন। তিনি বলেন,—“কেন, সুরাইকেই যে কৃষ্ণদাস পাল, কেশব সেন, মনোমোহন

ঘোষ, স্বরেন্দ্র বাঁড়ুঘো হতে হবে, তার ত মানে নাই। যার যেমন শক্তি, সময়, সঙ্গতি, সেই রকম কাজ কল্লই ভাল হয় না? তোমার মতন অবস্থার দশটি যদি কাজকর্ম ছেড়ে দিয়ে দুর্ভিক্ষ দমন কর্তে ছোটো, তাহলে যে আর দশটি সংসারে দুর্ভিক্ষ বাড়বে। দশজনকে নিয়ে তো পবলিক্। জনে জনে আপনার আপনার ঘরের মঙ্গল চেষ্টা কর দেখি, তাহলে আপনা আপনি যে সাধারণ মঙ্গল হয়ে যাবে। সরপ্রান্তটুকু যে কজনকে পারো বেঁটে দিয়ে সাহায্য করবে।” মতিলাল শুধু অফিস করেন এবং আলু পটলের হিসেব কষেন; রাডিক্যাল স্পিরিট হারিয়েছেন বলে বাবুরাম অলুযোগ করে। কিন্তু মতিলালের জেরায় সেও বলতে বাধ্য হয়,—“পবলিক্ ম্যান হবার আমার বরাবর সখ, যদি একটা নামই না রেখে গেলেম, তবে পৃথিবীতে এলেম কেন?” যাহোক বাবুরাম টাক্স চাইতে গিয়ে তার মার কাছে বলে,—“নিজের হাতে কাগজ, বিজ্ঞাপনের খুব সুবিধা; অল্প কাগজের সঙ্গেও সম্ভায় বন্দোবস্ত হতে পারবে। ঝড়ঝড় পেটেটে মেডিসিন সব চালিয়ে দিব।” শেষ পর্যন্ত বাবুরামের মা হার মানেন।

বাবুরামের স্ত্রী কিশোরীও প্রগতিশীল। বেলা দশটায় ঘুম থেকে উঠে তৈরী চা খাওয়া অভ্যাস। শান্তুড়ী তার কাছে ঝির সামিল, স্বামী তার কাছে ভেড়া। বাবুরাম স্ত্রীর পক্ষ নিয়ে হামেশা মাকে গালাগালি করে।

সেদিন ঝির অস্থখ। বাবুরামের মা বাসন মাজেন। ১০টায় উঠে কিশোরী তৈরী চা পায় না। চায়ের অভাবে কিশোরীর ফিঃ হয়ে যাবার মতো অবস্থা। বাবুরাম বলে,—“প্রিয়ে আমার খুব বীরাকনা, তাই এখনও—এখনও চা না খেয়ে দাঁড়িয়ে আছে, অল্প কোন অবলা হলে—।” শেষে স্বামীই কোনোরকমে চা করে তাকে খাওয়ায়। শান্তুড়ী একবার কিশোরীকে হৈসেলে যেতে বলেছিলেন। তাতে কিশোরী উত্তর দেয়,—“আসুন, আমার সঙ্গে আসুন, আলমারী খুলে সমস্ত বই আপনার সামনে ফেলে দিচ্ছি, দেখে বলুন যে তার মধ্যে যত নায়িকা আছে, তারা কি হৈগেস্ গিয়েছিলো।” মতিলাল বিক্রপ করে বাবুরামের মাকে বলেন, তিনি যেন দিনরাত পুত্রবধূকে সেবা করেন।” বৌমারও ত আবার ছেলে হ'বে, তুমি এখন এসব না করলে উনি কার দেখে শিখবেন! শেষে ত ঠুকেও আবার একদিন ছেলের লাখি ঝাঁটা খেতে হবে।” সম্ভানের কথায় তীব্র প্রতিবাদ করে কিশোরী জবাব দেয়,—“আমি যে নায়িকা—হিরোইন্! প্রাণেশ্বরকে জিজ্ঞাসা করুন, ভাল ভাল নায়িকাদের কারও কখন গর্ভ হয় নাই।”

বাবুরাম ও কিশোরীর আদর্শ এবং দীক্ষাগুরু বামাদাস ও তার স্ত্রী হিড়িষা দেবী। এরা দুজনেই প্রগতিশীল ব্রাহ্ম; পরস্পরকে তারা ভাই ভগিনী বলে সম্বোধন করে। অবশ্য বিয়ের আগে এরা সম্পর্কে কাকা-ভাইঝি ছিলো। বামাদাস ছিলো হিড়িষার বাবার বন্ধু। তাই বিয়ের পরেও মাঝে মাঝে হিড়িষা স্বামীকে বামাকাকা বলে ভুলে ডেকে ফেলে। হিড়িষা পুরুষোচিত শিক্ষা পেয়ে বড়ো হয়েছে, তাই সাহেব স্ত্রবোর সঙ্গেও তার ভাব। ব্যারিষ্টার বিত্ত নাগ অর্থাৎ মিষ্টার ন্যাগার সঙ্গে তার অবৈধ প্রণয় আছে, বোঝা যায়। অবশ্য স্বামীর সঙ্গে তার সম্পর্ক শুধু ভাষা ও কাব্যের মধ্যে দিয়েই—মনের দিক থেকে নয়। বামাদাস স্ত্রীকে বলে,—“জান তো শ্রিয়ে, অধম বামাদাস চিরদিনই অবলা বান্ধব, তার উপর হিড়িষা, তুমি আমার গর্ভ, আমার সর্বস্ব, আমার পালন কর্ত্রী! যেদিন থেকে তুমি আমায় তোমার প্রেম-শকটে জুড়ে দাম্পত্য চাবুকের জোরে সংসারক্ষেত্রে চালাচ্ছ, সেইদিন থেকে আমি বুঝেছি যে, সকল ধর্মের সার ধর্ম ‘স্ত্রীপূজা’।” বলাবাহুল্য বামাদাস হিড়িষার কথায় নিজের ক্ষতি করেও অনেক কাজ করে থাকে।

হিড়িষাকে অমূল্যস্বর্ণ করে কিশোরী আজকাল চব্বিশ ঘণ্টা নভেলের ভাষায় কথা বলে—নভেলের নায়িকার মতো ব্যবহার করে। সে নিজেই নিজের নাম রেখেছে উলাঙ্গিনী—উলের মতন অঙ্গ যার! শান্তুড়ীর সামনে সে স্বামী-স্ত্রীর পবিত্র প্রেমের প্রশস্তি গাইতে লজ্জাবোধ করে না। বাবুরামের মা অল্পপূর্ণা ভাবেন, ছেলের নিশ্চয় মাথা খারাপ হয়েছে—সেই সঙ্গে ব্যাটার বোয়েরও। কিন্তু কিশোরীর সহচরী সকলেই এমনভাবে কথা বলে! তাহলে কি সকলেরই মাথা খারাপ হলো! তিনি হাসবেন কি কাঁদবেন ভেবে পান না।

একদিন বাবুরামের বাড়ীতে খিড়কীর বাগানে কিশোরী আর সহচরীরা মিলে তাস খেলবার সঙ্কল্প করে। হিড়িষা এসে বলে, ‘তাস’ কথাটাই অশ্লীল, এটা খেলা তো দূরের কথা। শেষে স্থির হয় Blindman’s Buff খেলা হবে—বাংলায় যাকে বন্ধো কানামাছি। কিন্তু কেউই কানামাছি হতে চায় না। হিড়িষা ভাবে, এ সময়ে একটা পুরুষ থাকলে ভালো হতো। শেষে হিড়িষা নিজের স্বামী বামাদালের নাম সুপারিশ করে। মেয়ে মহলে ডব্র-লোককে এনে খেলা করবার ব্যাপারে দু-একজন অশ্রুট আপত্তি জানাতে গেলে হিড়িষা বলে,—“আপনাদের কোন ভয় নাই, তিনি পুরুষ বটে, ডব্রলোকের সভায় বীর বলে পরিচরিত আছে, কিন্তু অশ্রুদের সামনে এলে তিনি অতি

কোমল হয়ে পড়েন ; তাঁকে পুরুষ বলে কিছুতেই চেনা যায় না।” হিড়িষা স্বামীকে টেনে নিয়ে এলে বামাদাস বলে,—“আমি যেমন প্রেরয়ী-ভগিনী হিড়িষা-ভৃত্য, তেমনি আপনাদেরও সেবকত্রী বলিয়া জানিবেন।”

খেলা চলতে থাকে। এক একজন মেয়ে বামাদাসকে আঘাত করে চলে যায়। বামাদাস নাম বলবার চেষ্টা করে। তার চোখ অবশ্য বাঁধা। ইতিমধ্যে কিশোরীর শাওড়ী অল্পপূর্ণা এসে খবর দেন যে, ওষুধ জ্বালের অভিযোগে বাবুরামকে পুলিশে ধরেছে। “আঁা প্রাণনাথ বন্দী!”—বলে কিশোরী হিষ্টিরিয়ার অভিনয় করে। সবাই তাকে ধরাধরি করে নিয়ে যায়। চোখ বাঁধা অবস্থায় বামাদাস বসে থাকে।

হেড কন্সটেবল বাড়ীর তেতরে ঢোকে। মেয়েদের ভুলিয়ে শীলমোহর-টোহর বার করে নেবার উদ্দেশ্যে। বামাদাসকে দেখে হেড কন্সটেবলের সন্দেহ হয়, বুঝি এও আসামী—ভয়ে মেয়ে মহলে পালিয়ে এসেছে। কন্সটেবল তার মাথায় হাত দিলে তাকে খেলার একটি মেয়ে মনে করে বামাদাস বলে ওঠে,—“এইবার—এইবার ধরেছি। এতো ভগিনী সৈরভ না হয়ে আর যায় না।” চোখ খুলে কনস্টেবলদের দেখে বামাদাস ভাবে, Blindman's Buff ছেড়ে এবার বুঝি সখীরা Masque rade খেলা ধরেছে। ছদ্মবেশ ভেবে সে কনস্টেবলের দাড়ি ধরে টানাটানি করে—যাতে ছদ্মবেশ খুলে পড়ে। যত্নশায় কনস্টেবল চীৎকার করে ওঠে। শেষে পাগল কি আসামী বঝতে না পেরে তাকে নিয়ে হেড কনস্টেবল বাবুরামের বাইরের বৈঠকখানায় ইন্সপেক্টরের কাছে নিয়ে চলে। সেখানে বাবুরামকেও আনা হয়েছে।

জানা গেলো, “সর্বজ্বর-গজ-সিংহ” নামে লালমোহন সা’র পেটেন্ট ওষুধ বাবুরাম “সর্বজ্বর-হর-গজ-সিংহ” নাম দিয়ে বিক্রী করেছে। আসামে কালাজ্বরের হিড়িকে বাবুরামের জাল ওষুধ প্রচুর বিক্রী হয়েছে। লালমোহন-বাবু-ঢাকায় থাকেন। বাবুরাম ভেবেছিলো, তিনি টের পাবেন না। কিন্তু দুর্ভাগ্যবশে এখানে মাধবচন্দ্র নামে তাঁর এক এজেন্ট ছিলো। সে ওয়ারেন্ট বার করিয়েছে। মতিলাল বাবুরামকে ছেড়ে দেবার অস্ত্রে ধরাধরি করেন। ইন্সপেক্টার বলে, এটা তো আর কগ্নিজেবল্ কেস্ নয় যে করিয়াদী ইচ্ছা করলেই মিটিয়ে ফেলতে পারেন। মতিলাল কথাক্রমে বাবুরামের অধঃপতনের জন্তে বামাদাস ও হিড়িষা যে দায়ী—একথা প্রকাশ করলেন। বাবুরাম বামাদাসের কানামাছি খেলার কথা শুনে বামাদাসের ওপর বিরূপ হয়!

পুকুরের অস্থপস্থিতিতে অল্প বাড়ীতে মেয়েদের সঙ্গে কানামাছি খেলার কৈকিরং ইন্স্পেক্টার বামাদাসের কাছে চাইলে বামাদাস বলে,—“আমি সমস্ত জ্বলন্ত জাতিকে পবিত্র ভগিনী ভাবে দেখি।” মতিবাবু বলেন,—“এ পৃথিবীতে ধর্মের নামে যত অনিষ্ট হয়েছে, অধর্ম নিজ যুক্তিতে তার লক্ষ অংশের এক অংশও করতে পারে নি। হিন্দুধর্মের যে এত দুর্দশা, স্বার্থপর ভণ্ডাদের উৎপাতই তার সূত্র। আবার যেমনি একটু হিন্দুমানীর দিকে ইংরাজী পড়া লোকদের মন ফিরেছে, অমনি তারই ভিতর হুড়হুড় করে ব্যবসাদারের দল ঢুকছে। ঐ বাবুরাম যে পেটেন্ট ঔষধের ফন্ করেছিলেন, তাও আজকাল অনেক জায়গায় ধর্মের নামে বিক্রয় করা হয়।” ফরিয়াদীর এজেন্ট মাধব মতিলালের কথা শুনে এবং চরিত্র ব্যবহারে খুব মুগ্ধ হয়। সে বলে,—“আপনার খাতিরে আমি নিজে এই মোকদ্দমা মেটাবার জন্য লালমোহনবাবুর হাতে ধরবো।”

এমন সময় কিশোরী অর্থাৎ উলাসিনী সখীদের নিয়ে দল বেঁধে গান গাইতে গাইতে বৈঠকখানায় আসে,—“জল্ জল্ চিতা দ্বিগুণ দ্বিগুণ— পরাণ সাঁপিবে বিধবা বালা।” বৈঠকখানায় অপ্রত্যাশিতভাবে মেয়েদের দেখে পেত্নী মনে করে হেড্ কনষ্টেবল সভয়ে চোঁচিয়ে বলে ওঠে,—“আম—আম—হাঁতুর আম— অক্ষে কর—অক্ষে কর।” মতিবাবু মেয়েদের লজ্জাহীনতার জন্তে তিরস্কার করলে, বাবুরামের পিস্তুলতো-বোন কায়্যা জবাব দেয়,—“যখন একজন প্রাণনাথ বন্দী, তখন আমাদের লজ্জা কি?” মামাতো ভাই প্রাণনাথ হলো কি করে, তার জবাবে কায়্যা বলে,—“যে রকমেই হোক, ঠুতে তো প্রাণনাথ আছে।” কারণ বাবুরাম সখীর প্রাণনাথ।

মতিবাবু ইন্স্পেক্টরকে বলেন, এ হচ্ছে বামাদাস আর হিড়িম্বার শিকার ফল। ইন্স্পেক্টার নিজেই লজ্জা পেয়ে কনষ্টেবলদের নিয়ে বাইরে গিয়ে দাঁড়ায়—মতিবাবুর ওপর সব কিছু বিশ্বাস রেখে। মতিলাল কিশোরীকে তিরস্কার করতে গিয়ে বিপরীত ফল পান। কিশোরী বলে, সেও বাবুরামের সঙ্গে জেলে যাবে। মতিলাল বাবুরামকে তিরস্কার করে বলেন,—“জ্বর কি শিকাই দিয়েছ।……এটি শেখাতে পারনি যে রমণীজন্ম শুধু প্রেয়সী হবার জন্য নয়—তাকে কন্য়ার কর্তব্য—ভগিনীর কর্তব্য—মাতার কর্তব্য—গৃহস্থামীর মহিষীর কর্তব্য—আর সকল সংসারের প্রতি স্নেহময়ী দেবতার কর্তব্য পালন করতে হয়।……‘প্রেয়সী প্রেয়সী’—নির্জন্মাল যৌবন বড় মধুর—না? কিন্তু একবার ভাব দেখি যে, এই বৌমার বয়স হবে, এ’র সন্তানাদি হবে, তারপর

‘সেই ছেলেরা বড় হয়ে তোমাদের দেখে মনে করে যদি যে, মা ‘বাবার প্রেয়সী’ আর বাবুরাম বাবা ‘মার প্রাণনাথ’—তাহলে?’ বাবুরাম লজ্জায় “দূর দূর” করে ওঠে। কিশোরী আর সখীরা জিভ কেটে পালিয়ে যায়। বাবুরাম ঐতিলালকে বলে,—“চল মামা চল, এ বিপদ থেকে উদ্ধার করে দাও। খুব গালও দিলে, আক্কেলও দিলে বাবা!”

ছবি বা বড়দিনের পঞ্চ রং (কলিকাতা—১৮২৬ খৃঃ)—দুর্গাদাস দে ঃ নামকরণে পাশ্চাত্য সংস্কার প্রচ্ছন্ন। ইংরেজীতে দৃশ্য বলতে সাধারণতঃ অস্বাভাবিক দৃশ্যকেই নির্দেশ করি। গ্রহসনকার তাঁর বিশিষ্ট দৃষ্টিকোণে যে চিত্র উপস্থিত করেছেন, তার অস্বাভাবিকত্ব (abnormality) নির্দেশ করে তিনি তাঁর স্বাভাবিক দৃষ্টিকোণকে সমর্থনপুষ্ট করবার চেষ্টা করেছেন।

কাহিনী। ডেপুটী ম্যাজিস্ট্রেট নদেরচাঁদ ভেবেছিলেন মেয়েকে পাশ দেওয়াতে পারলে মেয়ের বিয়েতে খরচা কম লাগবে। এই বিশ্বাসে তাঁর মেয়ে মিস্ বঙ্কিম বিনোদিনী মিত্রকে “B. A. (Honor)” পাশ করালেন। শেষে অনেক কষ্টে কালচাঁদের ছেলে রামদাসকে পাত্র পাওয়া গেলো। রামদাস এট্রান্স পাশ দিয়েছে। কিন্তু তার বাবা কালচাঁদ অত্যন্ত অর্থলোভী। সে বলে, সে শিক্ষিতা অশিক্ষিতা বোঝে না, ডেপুটীর মেয়ে হোক বা সাধারণ মেয়ে হোক—পাওনা তার চাই-ই। শেষে নদেরচাঁদ তাতেই রাজী হয়েছেন। কিন্তু আক্ষেপ করেন,—“মেয়েটাকে লেখাপড়া শেখালেম, বড় করে রাখলেম, তবু টাকা খরচ।” মেয়ের বিবিসানা চালে চলবার ইচ্ছা যোগাড় করতেও নদেরচাঁদের কম খরচ হয় নি।

বঙ্কিম বিনোদিনী শুনতে পায় তার বিয়ের সম্বন্ধ হচ্ছে। সে নাটক নভেল পড়ে নিজেই হিরোইন ভাবে, নভেলের হিরো-ই তার পছন্দ। সে আক্ষেপ করে বলে,—“প্রণয়ে যুদ্ধ হলো না, বিদ্রোহ হলো না, বিচ্ছেদ হলো না, বিরহ হলো না, যাতনা হলো না, আমার হিষ্টিরিয়া হলো না, আমার সহজ বিবাহ হবে।” ঠাকুরমা ভেবে অবাক হয় এ বিয়ে তার পছন্দ নয় কেন! বর কত পড়েছে, একটা পাশ করেছে, আমাদের সময় যদি শুনতুম বর মুহুরিগিরি কাজ করে, তাহলে যে কত আনন্দ হতো, বলতে পারি না।” ঠাকুরমাকে বঙ্কিম বিনোদিনী জিজ্ঞেস করে, বরের নাম হেমচন্দ্র না জগৎ সিংহ? ঠাকুরমা উত্তর দেয়, সিংহীদের বাড়ীর কেউ নয়, দস্ত বাড়ীর রামদাস। বঙ্কিম বিনোদিনী বলে,—“আমি অনেক নাটক পড়েছি, অনেক নভেল পড়েছি, অনেক নামের

কাটালগ পড়েছি, কিন্তু পত্নির নাম রামদাস কখন শুনিনি।...‘রামদাস-বন্ধি বিনোদিনী’ বলে যদি কেউ বই লেখে, সে বই ফোটে না কাটে?’ এ সব দেখে আতঙ্কিত ঠাকুরমা ভাবে,—“তখন ত বলেছিলুম মেয়েছেলেকে লেখাপড়া শেখান কিছুই নয়। নদেরচাঁদ তা শুনলে না। কেবল বলতো ঠাকুরমা লেখাপড়া শিখিয়ে বড় করে রাখলে বের সময় টাকা লাগবে না। তা এখন কি আর সে কাল আছে; এখন ওজন করে টাকা নেয়, মেয়ের বাপকে পথের ভিখিরি করে। এখন দেখছি নদের এ কুলও গেল, ও কুলও গেল।” যাহোক মেয়ের কথার অতো মূল্য দেন না ঠাকুরমা।

জিম্মাষ্টিক গ্রাউণ্ড জিম্মাষ্টিক বেশে প্যাস্জকলি, স্নস্নীলতা, দাদখানি, পমেটম, কুসুম, বিগ্‌নোলিয়া ইত্যাদি উচ্চশিক্ষিতারা ব্যায়াম করে। সেকলে বি এসব দেখে অবাক হলে স্নস্নীলতা তাকে বলে,—“ডিয়ার বি! তুমি পৃথিবীর খবর জান না তাই ভয় কচ্ছ। ইউরোপ পানে চেয়ে দেখ, আমেরিকা পানে চেয়ে দেখ, মার্কিন পানে চেয়ে দেখ, সেখানকার স্ত্রীলোকের পানে চেয়ে দেখ তারা কি কচ্ছে। যে স্নস্নতা দেশে স্ত্রীলোকের প্রাদুর্ভাব, সেই স্নস্নতা সমাজের পুরুষেরাও নিরীহ। আমরা বাঙ্গালীর মেয়ে অভয় পেয়েছি। জিম্মাষ্টিক বিজ্ঞা শিক্ষা করেছে।”

বন্ধি বিনোদিনী ছুটতে ছুটতে এসে তার বিপদের কথা জানায়। এরা বন্ধি বিনোদিনীকে এই বিয়েতে কনসেন্ট দিতে বারণ করে। বন্ধি বিনোদিনী হিরোর জন্তে আক্ষেপ করে,—“আমায় জগৎসিংহ দাও, নয় চন্দ্রশেখরকে দাও, নয় প্রতাপকে দাও; আর যদি জীবিত হিরো দাও, তবে হেমচন্দ্রকে দাও, নয় রবীন্দ্রনাথকে দাও, নয় নবীনচন্দ্রকে দাও, নয় অক্ষয়চন্দ্রকে দাও, নয় চন্দ্রনাথকে দাও। কিন্তু ওঃ, আর একজন আছে, মনে পড়ছে ইন্দ্রনাথ!!!” কিন্তু জীবিত হিরোদের কথা ভেবে আবার আক্ষেপও আসে।—“হেমচন্দ্র! ওহো খিদিরপুরের হেমচন্দ্র! ‘আবার গগনে কেন স্রুধাংগ উদয় রে’ কই আর তো তোমার প্রাণ মাতানু—মন ওড়ান কবিতা নাই, এখন তোমার কবিতাই বল, আর প্রেমই বল, আর যাই বল সব হাইকোর্টের প্লিডার্স লাইব্রেরিতে প্রেজেন্ট করেছে।...তারপর নবীনচন্দ্র, আমাদের চট্টগ্রামের নবীনচন্দ্র, হা সিরাজ মহিষী! হা রক্তমতি! কিন্তু এখন নবীন—আর সে নবীন নাই, প্রবীণ হয়েছে।” বন্ধি বিনোদিনী জল খেয়ে গলা ভিজিয়ে বলে,—“যদি তোমরা আমায় জীবিত পুত্র দাও—তবে যিনি সেক্সপিয়ারের মত নাটক লিখতে

পারেন, যিনি গ্ল্যাডষ্টোনের মত বক্তৃতা করতে পারেন, যিনি নোপোলিয়নের মত বীর হতে পারেন,—এদিকে যিনি লেজিস্লেটিভ কাউন্সিলের মেম্বর, স্ট্রাংগাল কংগ্রেসের নেতা, পার্লিয়ামেন্টের সভা, রথচাইল্ডের মত ধনী, রেলীর মত মার্চেন্ট, বিখ্যাপতি ভারতচন্দ্রের মত রসিক, মদনের মত সুপুরুষ হবেন তাঁহাকে একদিন পতিত্বে বরণ করিলেও করিতে পারি!... আমার ভাগ্যে রামদাস!!” রামদাসের কথা ভাবতে ভাবতে সে মুছাঁ যায়। সবাই মিলে তার মুছাঁ ভাঙায়।

ডেপুটীর বাড়ীতে বিবাহ বাসর। ডেপুটী ওপরে চা খাচ্ছিলেন। নীচে অনেক লোকজন এসে জড়ো হয়েছে। বরকর্তা কালাচাঁদ ডেপুটীকে না দেখে চটে যায়। সে টাকাগুলো নিয়ে যাবার জন্তে—হাতের কাছে অস্ত্র থলে না পেয়ে বাজারের দাঁড়ের থলেটা এনেছে। তাড়াতাড়ির জন্তে ধোয়াও হয় নি। আশটে গন্ধ এখনো আছে। যাহোক সংবাদ পেয়ে সে ওপরে গিয়ে ডেপুটীর কাছে প্রথমেই টাকা চায়। টাকা না হলে সে নাকি রামুকে পিঁড়িতে বসতে দেবে না। ডেপুটী তাকে চেক লিখে দেন। চেক পেয়ে সন্তুষ্ট হয়ে সে বলে,—“আহা ওর নাম কি জানেন ডেপুটীবাবু মহাশয় লোক, চা-টা খান্ বটে, কিন্তু দেনা পাওনায় খুব সরল। ওর নাম কি যাবা মাত্রেই সমস্ত টাকা একেবারেই রোক শোধ।” চেক টাকাকে গোঁজে কালাচাঁদ, কিন্তু মাছের থলে সে ফেলে রেখে যাবে না। এটাই তার লক্ষ্য। সকলে অপেক্ষা করে। বক্সিম বিনোদিনী এখন এন্গেজ্‌ড্। কাজ শেষ হলে তারপর পিঁড়িতে বসবে। শেষে চিঠি দিয়ে বার্তা জানিয়ে বক্সিম বিনোদিনী উপস্থিত হয়। বয়ের চেহারা কনের বাঙ্কবীদের কাছে সভ্যজনোচিত বলে মনে হয় না। কপালে চন্দনের ফোঁটার আরও কিছুত চেহারা নাকি হয়েছে। প্যাজকলি হিন্দী-সোপ দিয়ে চন্দনের দাগ উঠিয়ে ড্রেস চেঞ্জ করে সিভিল করে নিয়ে আসবার জন্তে সে ম্যাজেগারকে বর নিয়ে ড্রেসিংরুমে যেতে বলে। এসব নির্দেশ দিতে গিয়ে প্যাজকলির মাথা ধরে। গোলাপজলের ডিকেণ্টার আনবার জন্তে অডিকোলনকে অহরোধ করলে অডিকোলন বলে জল লেগে তার সোঁমজ-জ্যাকেট নষ্ট হয়ে যাবে। ইতিমধ্যে বর এসে নতুন ড্রেসে ছাঁদনা তলায় বসে। চারজন গ্রাঙ্কয়েট্ ‘বিনো’-কে নিয়ে আসে। মালা বদল হয়। সকলে বলে ওঠে,—“God bless the happy pair.” হ্যাওসেক্ ও শুভদৃষ্টি শেষ হয়। তারপর সাত পাক শেষ হইবে বর-কনেকে “হিপ্ হিপ্ হুর্য়” বলতে বলতে

বাসরে নিয়ে চলে। ওদিকে নিমন্ত্রণ সভায় মাতালরা জুটে মাতলামো শুরু করে দেয়।

রামদাস কনে ও তার সঙ্গিনীদের চাল-চলন বুঝে নেয়। বস্তুতঃ স্বীকার করাই এক্ষেত্রে ভালো, এই মনে করে রামদাস তাদের বলে,—“আপনারা আমাকে যা বলবেন, আমি বিনা ওজরে উইদাউট এনি কনসিডারেশন তা করবো।” রামু বলে,—“হিন্দুর কুসংস্কার দূর করিবার জন্য বিনোকে লইয়া আমি বিলাত যাব। দুষ্ট কুসংস্কারই আমাদের দেশকে নষ্ট করিতেছে, পেণ্টুলেনের পরিবর্তে বস্ত্র পরাইতেছে, মটনের পরিবর্তে মোচার ষট খাওয়াইতেছে, আর বিচারার্থে বিলাত যাওয়ার পথে বিষম বাধা স্থাপন করিতেছে।” সভ্য হবার জগ্গে রামু নাকি চকিষ ষটাই এদের কাছে থাকতে রাজী—যদি এদের হজব্যাওরা আপত্তি না করে! দাদখানি তখন বলে ওঠে,—“সেরকম হজব্যাও আমরা লাইক্ করি না, আর সে রকম হজব্যাওয়ের সঙ্গে আমরা মিশ্রণ করি না। হজব্যাও অবাধ্য হবে না, হজব্যাও ফারনিচারের মত থাকবে যেখানে সাজিয়ে রাখবো, সেইখানেই থাকবে।” রামদাস ইচ্ছে করে নভেলী চণ্ডে কথাবার্তা বলে। কনে বক্সি বিনোদিনী তখন একটু আশস্ত হয়।—“নভেলী ধরণটা আছে দেখছি নভেলী আইডিয়াও কতকটা আছে। তবে একটু পিউরিফাই করে নিতে হবে।” তারপর চলে গান বাজনা। রাত তিনটের পর বর-কনেকে রেখে তারা চলে যায়। রামদাস বক্সি বিনোদিনীর কাছে উচ্ছ্বাস জানাতে গেলে বিনোদিনী আক্ষেপ করে বলে, কলেজে তার আর পড়া হবে না। তবে বিনোদিনী আশা রাখে, রামদাস তার কাছে একটু পড়াশোনা করলেই এফ্. এ-তে ফাষ্ট হবে। তারপর বি. এ. পাশ করে দু'জনে মিলে পত্রিকা চালাবে।

রামদাসের বিয়ে দিয়ে রামদাসের বাবা কালাচাঁদ সেই টাকায় কাশীতে চলে যায়। রামদাস চোখে অন্ধকার দেখে। তার হোমিও চিকিৎসার ব্যবসা অচল হয়ে দাঁড়িয়েছে। কনে তার যেমন ফর্দ দেয়, সেই মতো জিনিষ আন্তে গিয়ে তার সবই যায়। পাছে রামদাস জীর অলঙ্কার ধরে টানাটানি করে, তাই বিনো বলে,—“তোমার জগ্গে আমি নিঃশেষ ফেলতে পারি, কাঁদতে পারি, টাদের হাসি চুরি করতে পারি, এলোচুলে গালে হাত দিয়ে ভাবতে পারি, একদৃষ্টে চেয়ে থাকতে পারি, এমন কি যদি তুমি বল, হিষ্টরিয়া করতে পারি। কিন্তু প্রাণনাথ! তুমি নিশ্চয় জানো, যে, সকল কাজে সাধ আছে—

কিন্তু অলঙ্কার না পরিলে অনেক কাজে সাধ মেটে না।” রামদাস অভয় দেয়। বিনোদিনী রামদাসকে তার অভাবের কথা বলে। চোদ্দো বছর বয়সে জ্যাকট যোলো বছর বয়সেও পরতে হচ্ছে। ‘ম্যাকেসার’ ‘ল্যাবেণ্ডার’ সব কিছুই ফুরিয়ে গেছে। গালে ঠোঁটে দেবার জন্তে ‘ব্লু অব্ রোজ’ও আর নেই। রামদাস তার পরণার অভাব জানালে—মহারানীর শাস্তি দেবার রীতিতে বিনোদিনী ঝিকে দিয়ে রামদাসের কান মলিয়ে তাকে রান্নাঘরে আটকিয়ে রাখে! রামদাসের কান্নার খবর ঝির মুখে শুনে বিনোদিনী হিরোদের কান্নার সঙ্গে মিল খুঁজে পেয়ে উল্লসিত হয়।

এদিকে রামদাস denay denay ডুবে গেছে। সে জ্বীকে বলে, হয়তো তাকে জেলে যেতে হবে। বিনোদিনী তখন বলে,—“আর আমার ভয় নাই, প্রাণেশ্বর প্রাণ খলে বল কবে তুমি জেলে যাবে? কবে জগদীশ্বরের কৃপায় সেই শুভদিন উদয় হবে! আমি দুঃখের জীবন বহন করেছি, কখন মন খুলে প্রাণ ভরে কাঁদতে পাইনে। বীরত্ব দেখাতে পারি নে, আমার সেই শুভদিন এসেছে।” জ্বীর সঙ্গে এইসব কথাবার্তার সময়েই পেয়াদা এসে রামদাসকে ধরে নিয়ে যায়। এদিকে বঙ্কিম বিনোদিনী তাকে সাশ্বনা দেয়—“প্রাণনাথ! একটানা প্রণয়, প্রণয় নয়! প্রণয়ে জোয়ার ভাঁটা চাই! প্রণয়ে বিরহ চাই।” স্বামী চলে গেলে বঙ্কিম বিনোদিনী ভাবে,—“আজ একমাস, সাতপুকুরে ফ্লাওয়ার সো’র সামনে বিরহ সমিতি করতে হবে, যাই।”

এদিকে সাতপুকুরের বাগানে ফ্লাওয়ার সো’র সামনে সঙ্গিনীদের চোখের ওপর তার বিরহ পর্ব শুরু হয়। “আনন্দ! আনন্দ! উৎসাহ! উৎসাহ! সোৎসাহে বৃকে বিরহ প্রে করছে, ও প্রাণে হিষ্টিরিয়ার হরিকেন্ ছুটছে।” ঝি কিছু বলতে গেলে বিনোদিনী বলে,—“ঝি! আমার ফিলিং আসছে, তুমি থাম।” প্যাজকলিকে সে বলে,—“প্যাজকলি! ট্রক থেকে বিরহের সব জিনিষপত্র বার কর, বোধহয় আর দেরি নেই। ফিলিংএর স্পিরিট্‌টা মধ্যে মধ্যে উড়ু উড়ু হচ্ছে, তবে আমার প্রাণবায়ু বিরহী রামুর কাছে গিয়েছে।” ঝি ভূতের ‘রোজা’ ডাক্তে যায়। রোজা এসে বলে,—“বাবা! এ সেকলে ভূত নয়, এ হালি ভূত। দাও এসেজ দাও, ফুলের তোড়া দাও, একখানা ছবির বই দাও, একখানা সংবাদ পত্র দাও, যেন বঙ্গ-বাসী দিও না, ও টিকিওয়াল ভূত নয়।” এমন সময় বিনোদিনী খবর পায় রামদাস ‘প্রসিডেন্ট’ জেলে বন্দী। বঙ্কিম বিনোদিনী তখন জেল সুপারিন্টেণ্ডেন্ট সাহেবের কাছে

গিয়ে বলে,—“আমার বধূকে দাও।” রক্ষীকে সে দ্বার ছেড়ে দিতে বলে, নইলে—প্রাণনাথকে না পেল—সে কারাগারের দ্বারে প্রাণবিসর্জন করবে। সাহেব তখন সব কিছু বুঝতে পেরে বিনোদিনীকে বলে,—“হিন্দুরা আমাদের সকল বিষয় অশুভকরণ করিতে গিয়া জানোয়ার পদে অভিষিক্ত হন, আমরা সেই জানোয়ারকে লইয়া নাচাইয়া থাকি।” হিন্দুরা নিজেদের মান নিজেরাই নষ্ট করছে। বন্ধিম বিনোদিনীই তার স্বামীর জেলের জন্তে দায়ী। অবশ্য এবারের মতো সাহেব নিজেই ঋণশোধ করে দিয়ে রামদাসকে ছেড়ে দিচ্ছে; কিন্তু বন্ধিম বিনোদিনী আর কখনো যেন এমন হাশ্বকর অশুভকরণ না করে। সাহেবরা এসব স্থগা করে। “বিবিয়ানা পরিত্যাগ কর, নিজ স্বধর্ম্মে মতি রাখিয়া গুরুজন্য প্রতি ভক্তি রাখিয়া স্বচ্ছন্দে—সংসার যাত্রা নির্বাহ কর গে। আর এমন কুসংসারে লিপ্ত হইও না।”

বিনোদিনীর মনে আক্ষেপ হয়। “আমি কি পাপিনী, আমি আমাদের পবিত্র ধর্ম্মকে অবহেলা করেছি! একজন বিজাতীয়র মুখে হিন্দুধর্ম্মের কথা শুনিতে হইল। আর আমি হিন্দু হয়ে বিজাতীয় আচার ব্যবহার অশুভকরণ করিতে গিয়া স্বধর্ম্ম পরিত্যাগ করিয়াছিলাম, শিক আমাকে! ভগবান! রক্ষা করুন।” ডেপুটী নদের চাঁদ ইতিমধ্যে খবর পেয়ে আসেন। বিনোদিনী তাঁর কাছে ক্ষমা চায়। রামদাস ছাড়া পেয়ে যায়। বিনোদিনী গিয়ে ভক্তিমত্তে প্রণাম করে। সাহেবকে বিনোদিনী ধর্মপিতা বলে শ্রদ্ধা জানায়। নদের-চাঁদও ভাবে,—“আমি সাহেবীয়ানা করে নানা লাজনা ভোগ করেছি, আমার নিতান্ত ইচ্ছা একবার তীর্থদর্শন করে আসি, এস আমরা তীর্থ দর্শনে যাই।”

পাঁচ পাগলের ঘর (কলিকাতা—১৮৮০ খৃঃ)—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ॥ পারিবারিক ক্ষেত্রে ব্যক্তিস্বাভাবকে বেশি গুরুত্ব দিলে যে কুফল ফলে, তার চিত্র জীলিকার বিকৃতির সঙ্গে উপস্থিত করেছেন। পারিবারিক শাসনে নিষ্ক্রিয়তা যে সামাজিক শাসনকেও অচল করে দেয়, এই মতবাদ সংগঠক রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ এখানে উপস্থাপিত।

কাহিনী।—রামনাথ বারুর ভ্রাতুষ্পুত্রী পুঁটু ওরফে ডালিম তার বৈমাত্রেয় ভাই শিবু এবং তার বন্ধু নীলুর সঙ্গে নিরুদ্দিষ্টা হয়। সবাই শিবুকে ভালছেলে বলেই জানে। মেয়ে মহলে এই নিয়ে কথা উঠলে কাছ বলে,—“নিজের বোনই পার পায়ে না জেলে এ আবার বৈমাত্রেয় বোন! কালে কালে দেশে এক

নতুন মহাভারত সৃষ্টি হবে! শোনা যায় পুঁটু অনেক টাকাকড়ি আর গয়না সঙ্গে নিয়ে গিয়েছে। রমানাথবাবু অত্যন্ত সংস্কার-মুক্ত। তিনি অবশ্য এদের খুঁজতে যাবেন, তবে এ সব তিনি খুব একটা দোষ দেখেন না। বলেন,—“পাঁচ পাগলের ঘর, পাঁচটা পাঁচরকম হয়। তা বলে কি ঘরের ধন ভাসিয়ে দেব?”

রমানাথবাবু খবর পেলেন পুঁটুকে ফরাসিডাক্তার রতিবৈষ্ণবীর বাড়ীতে নিয়ে গিয়ে রাখা হয়েছে। তখন তিনি রতিবৈষ্ণবীর বাড়ী গিয়ে উপস্থিত হলেন। রতি তাঁকে আদর আপ্যায়ন করে বসায়। পুঁটু ঘুম ভেঙে সাম্নেই জ্যাঠামশায়কে দেখতে পেলো। পুঁটু রতিকে বলে, তার শরীরটা ম্যাজ ম্যাজ করছে, পুঁটুর জন্তে রতি মদ আর চানাচুর নিয়ে আসুক। রতি মদ চানাচুর আনতে গায়। জ্যাঠামশায় পুঁটুকে বাড়ী ফিরতে বলেন। তিনিই তাকে সঙ্গে করে নিয়ে যাবেন। সে কেন বাড়ী ছেড়ে এলো? তার তো কোনো অভাব ছিলো না! পুঁটু জবাব দেয়,—“বিয়ে দিয়েছিলে এক মুখ্য বাক্সালের সঙ্গে। আমি শো মুখ্য নই আমি লেখাপড়া জানি।”—মুখ্য বাক্সাল স্বামীর সঙ্গে সে থাকতে চায় না। ইতিমধ্যে রতি মদ নিয়ে এলে পুঁটু মত্তপান করে। জ্যাঠামশায়কেও জোর করে পান করায়। জ্যাঠামশায় নিতান্ত অনিচ্ছাসত্ত্বেও পান করেন। ভাবেন, মদের ঝোঁকে ছুটো ভালো কথা বলে পুঁটুকে ভুলিয়ে বাড়ী নিয়ে যাওয়া কঠিন হবে না।—কিন্তু পুঁটু বাড়ী যতে চায় না। সে বলে,—“তোমরা যা ইচ্ছা তাই করো,—আমরা তা পানি না?—কেন? আমরাও মানুষ, হাত পা আছে। ঘরে আটকা থাকবো কেন? আমরা পাঁচ জায়গায় হাওয়া খেয়ে বেড়াবো, আহ্লাদ করবো। দাদা আমাকে এই সব কথা বলেছে। আমরা স্বাধীন করবার জন্তে এখানে নিয়ে এসেছি।”—এদিকে জ্যাঠামশায়ের নেশার ঘোর লেগেছে। তিনি পুঁটুর সঙ্গে ওখানেই মাতলামি শুরু করে দেন, গান করেন, আয়োদ করেন। তিনি যাবার সময় বললেন, পরদিন আবার আসবেন। শিবু, নীলু, গদাই—এরা তখন ছিলো না। পরে তারা এসে মদ খেয়ে আবার চলে যায়।

এদিকে রমানাথকে খানায় নিয়ে আসা হয়। রমানাথের ভয় হয়, চুয়ির দায়ে তাকে জেলে যেতে হবে! তিনি ভাবেন, এই রাতেই তিনি যদি ছাড়া পান, তাহলে তিনি পুঁটুর কাছে গিয়ে তাকে ভুলিয়ে বাড়ী ফিরিয়ে নিয়ে যাবেন। এমন সময় নীলু, গদাই আর শিবুকেও দারোগার কাছে এনে

হাজির করা হয়। তারা নাকি মদের নেশায় বলেছে যে ডালিম (পুঁটু) তাদের বোন। সে কতো দারোগাকে ভুলিয়ে রাখতে পারে। যাহোক রমানাথ ছাড়া পান। তিনি সেই রাত্তিই পুঁটুর দরজায় থাকা দেন। কিন্তু পুঁটু দরজা খোলে না। বাড়ী ফিরতে তার ঘোর অমত।

পুঁটু রতিষ্ট-ষবীর বাড়ীতে থেকে ভাবে, বাড়ী ফিরতে তার বয়ে গেছে। জ্যাঠামশায়কে সে দরজা খুলে দেয় নি। দাদা, নীলু, গদাই—এরা রসিকতা জানে। এদের খরচায় এখন চলছে। পুঁটুর কাছে জহরদী এসেছিলো। মাসে মাসে সে পাঁচশো টাকা দেবে বলেছে।—পুঁটু এসব কথা ভাবছে, এমন সময় বাইরের থেকে তাকে কে যেন ডাকে। পুঁটু দরজা খুলে শিবু, নীলু, আর গদাইকে বেঁধে নিয়ে রঘুবর আসে। এরা নাকি রেলের কাল রাত্তি মাতলামি করবার দায়ে ধরা পড়েছে। এরা বলেছে, ডালিম নাকি এদের বোন। এদের কথা সত্যি কিনা, সেটা জানবার জন্তে রঘুবর এখানে এসেছে। পুঁটু রঘুবরকে ছয় টাকা ঘুষ দিতে চাইলো—যাতে সে এদের ছেড়ে দেয়। কিন্তু রঘুবর জবাব দেয়, চালানী আসামীকে ছাড়া চলবে না—দারোগাবাবু নির্দেশ দিয়েছেন। তবে সে চেষ্টা করে দেখবে। পুঁটু—শিবু, নীলু আর গদাইকে বলে, তারা এখন চলে যাক, তাকে আর একজন রেখেছে, তার কাছেই পুঁটু থাকবে। আতঙ্কিত করে শিবু বলে,—এই জন্তেই কি তাকে সে বের করে এনেছে! শেষে গালাগালি দিতে দিতে চলে যায় তারা। রঘুবর ফিরে এসে পুঁটুকে বলে, আসামীদের ছাড়া হবে না। তারা নাকি খানায় বলেছে যে, ডালিমকে তারা ঘর থেকে বের করে এনেছে, এবং এখানে এনে রেখেছে। তাছাড়া রঘুবর পুঁটুকে জানিয়ে গেলো যে দারোগা সাহেব পুঁটুর কাছে আসতে চায়। পুঁটু ভাবে, শুনেছে দারোগা লোকটি ভালো, অনেক টাকা, বয়সও কম। জহরদীর থেকেও ভালো হবে। জহরদী পুঁটুকে কলকাতায় নিয়ে যাবে বলেছে। তা, দারোগাকেও না হয় কলকাতায় নিয়ে যেতে বলবে। পুঁটু কৃত্তিকে এবার বলবে—সে আর এখানে থাকবে না।

আদালতে শিবু, নীলু আর গদাইয়ের বিচার হলো—সাত বছর করে দীপান্তর। পুঁটুকে জহরদীও নেয় নি, দারোগাও নেয় নি। পুঁটু বাধ্য হয়ে তার সেই বাঙ্গাল মুখা স্বামী যত্ননাথের সঙ্গে থাকতে চাইলো। কিন্তু যত্ননাথ তাকে লাথি মেরে ফেলে দিলো। শিবু আদালতের সব দর্শককে ডেকে বলে,—আমি আমার বোনকে ঘরের বের করেছিলাম। ভোগ করত্বে

পারলাম না। উপযুক্ত শাস্তি পেলাম। পৃথিবীর আর সকলে যেন আমার মতো কার্য না করে। যদি করে, আমার মতোই দুর্গতি হবে।”

সব সম্বল হারিয়ে পুঁটু কলকাতায় রাস্তার পাশে ছিন্নবস্ত্রে পড়ে থাকে। একজন লোক পথ চলতে চলতে তাকে “ডালিম” বলে চিন্তে পারলো। সে পুঁটুকে গালাগালি দিলো, গায়ে থুতু দিলো, তারপর চলে গেলো। পুঁটু দুঃখ করে আর ভাবে, এই লোকটিই একদিন তাকে পায়ে ধরে সেধেছে! আর একজন লোকও এসে ঠাট্টা করে যায়,—নাগর হারিয়েছে বলে সে কাঁদছে! একজন মাতাল এসে পুঁটুর সঙ্গে মাতলামো করে চলে গেলো। শেষে নিতম্বিনী নামে এক বেচারি সঙ্গে তার দেখা হলো। নিতম্বিনী তাকে নিজের ঘরে এনে ঢোকায়। ঐ ঘরে নবীনকালী, বসন্ত ইত্যাদি চারজনে মিলে থাকে। পুঁটু শস্য ডুবে মরণে চায়। নিতম্বিনী তাকে সাহায্য দেয়। এমন সময় পরেশ নামে একজন এসে পুঁটুকে বলে যে, পুঁটুকে তার সঙ্গে বাড়ী যেতে হবে। পুঁটুর বাপ তার নাকি বেয়াই হয়। সমাজে তাদেরকে একঘরে করেছে। তবুও তারা পুঁটুকে ঘরে নেবে মনস্থ করেছে। পরেশ পুঁটুকে নিয়ে যায়। কার্য সিদ্ধি করে বাপের বাড়ীর নাম করে এক জায়গায় তাকে ফেলে রেখে পরেশ পালিয়ে যায়। সারাদিন পুঁটুর খাবার জোটে নি। খিদেতে সে কাতর হয়ে পড়ে। এমন সময় ছোটোবেলাকার খেলার সাথী কাছুর সঙ্গে তার দেখা হলো। কাছু তাকে খেতে দিলো। বললো, পুঁটু তার কাছেই থাকুক, সে যত্ন করবে। পুঁটু বললো,—“যত্ন আমার এ জগতে জন্মের মত ঘুচে গেছে। জাঠামশায় বলেছিলেন পাঁচ পাগলের ঘর, সেটি সত্যি ঘটলো।”

স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতাকে বৈধ করে লেখা আরও কতকগুলো গ্রন্থসমূহের পরিচয় পাওয়া যায়। এগুলো অত্যন্ত দুস্ত্রাপ্য। নীচে এ ধরনের কতকগুলো গ্রন্থসমূহ উপস্থাপিত করা হলো :—

দেশাচার (১৮৭২ খৃঃ)—অনুকূলচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ স্ত্রীশিক্ষা সম্পর্কে কুসংস্কারাচ্ছন্ন বিশ্বাস সমাজমনে কতোখানি প্রবল, তা গ্রন্থসমূহের মধ্যে দিয়ে দেখাবার চেষ্টা করা হয়েছে। গ্রন্থসমূহটিতে ভিন্ন দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হলেও প্রদর্শনীর স্ববিধার জন্তে গ্রন্থসমূহটিকে এখানে উপস্থিত করা যেতে পারে।

কলির মেয়ে ও নব্যবাবু (১৮৮৫ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ আধুনিক-কালের একটি বাঙালী তদ্বিশী তার সামাজিক, নৈতিক এবং পারিবারিক দৃষ্টি

কিছু বিধিনিষেধের ওপর অশ্রদ্ধা প্রকাশ করতো। সে সব ব্যাপারেই নিজের স্বাধীন ইচ্ছা এবং স্বথের ওপরেই প্রাধান্য দিতো। সে সকলকেই ঘৃণার চোখে দেখতো এবং সর্বদা নিজের স্বথের জন্তে নানারকম কাজে ব্যস্ত থাকতো। স্বামীর ওপর দাসীর মতো আত্মগত্যাৎ সে কুৎসার বলে মন্তব্য প্রকাশ করতো। বাবুটিও কম নন। তিনি শুধু মদ খাওয়া ছাড়া অন্য কিছু জানতেন কিনা সন্দেহ। অন্য সবার কোনো ব্যাপারই তাঁর মনঃপূত হতো না। লেখক স্বামী ও স্ত্রী উভয়ের চরিত্রকেই অপছন্দের সঙ্গে চিত্রিত করেছেন।

ছোট বৌর গুপ্ত প্রেম (১৮৮৬ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত (কপিরাইট হোল্ডার—ননীগোপাল মুখোপাধ্যায়।)। স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতার কুফলের কথা প্রহসনটিতে বর্ণিত। ছোটো বৌ শিক্ষিত এই স্ত্রী-স্বাধীনতার পক্ষপাতী। কিন্তু তার এই শিক্ষা শেষে তাকে ব্যভিচারে প্রবৃত্ত করে।

বৌবাবু (১৮৮৯ খৃঃ)—সিদ্ধেশ্বর রায়। স্ত্রীশিক্ষা এবং স্ত্রী-স্বাধীনতা স্বামীর প্রতি নিষ্ঠা নষ্ট করে দাম্পত্যজীবনকে যে বিষময় করে তোলে, প্রহসনে তা বর্ণিত হয়েছে।

অবলা কি প্রবলা (১৮৮৯ খৃঃ)—বিপিনবিহারী দে। স্ত্রী-স্বাধীনতা এবং অতীতকে স্বামীর স্ত্রীস্বত্বতা কিভাবে সর্বনাশ ডেকে আনে, প্রহসনটিতে তার পরিচয় পাওয়া যাবে।

শ্রীমুন্ডা বৌ-বিবি—(১৮৯০ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার। বিবিয়ানা ও স্ত্রী-স্বাধীনতায় স্ত্রীসমাজ কেমন অস্বাভাবিক অবস্থা ধারণ করেছে, প্রহসনটিতে তার চিত্র পাওয়া যাবে।

আকেল সেলামি বা উদ্ভট মিলন (১৮৯৫ খৃঃ)—অক্ষয়কুমার চক্রবর্তী। প্রহসনটি স্ত্রী-স্বাধীনতার বিরুদ্ধে লেখা। স্ত্রীশিক্ষা থেকেই স্ত্রী-স্বাধীনতা ও অনাচারের জন্ম হয়েছে, লেখক সম্ভবতঃ এই মত পোষণ করেন। একটি হিন্দু মেয়ে কালেজী শিক্ষা গ্রহণ করেছে। তার বয়স কুড়ি হতে চল্লো, তবুও সে অবিবাহিতা। কোনো গৌড়া হিন্দু যখন তাকে স্ত্রী হিসেবে গ্রহণ করতে রাজী হয় না, তখন তার মা তার সঙ্গে এক ব্রাহ্মের বিয়ের চেষ্টা করলো। কিন্তু এতে তার বাবা আপত্তি তোলেন। তাঁর ভয় হয়—এই বিয়ে হলে তিনি জাতিচ্যুত হবেন। শেষে বালিকাটি এক সাহেবকে পছন্দ করে তার সঙ্গে পৃথগ্য করলো। তার বাবা এতে আকেল সেলামি লাভ করলেন। কেন

তিনি তাঁর কন্যাকে লেখাপড়া শেখাতে গিয়েছিলেন। শেষে তাঁর বক্তৃতায় নিজ নিজ কন্যাদের লেখাপড়া শেখাতে বারণ করা হয়েছে সবাইকে।

মাগমুখো ছেলে (১৮২৫ খৃঃ)—এস্. বি. পাল ॥ একজন আধুনিক যুবকের স্ত্রী শিক্ষিতা। স্ত্রীটি পরিবারের সকলের কাছেই অবিনীত ছিলো। এমন কি স্বামীকেও সে ভূতোর মতো গণ্য করতো। এই স্ত্রীর প্ররোচনায় তার স্বামী তার বাবাকে অত্যন্ত পীড়ন করতো এবং স্ত্রীর অমুগ্ধ ভিক্ষা করতো। গ্রহসনকারের মত, এই ধরনের স্বভাব আজকালকার অধিকাংশ যুবকের মধ্যেই দেখা যায়।

মেয়ে ছেলের লেখাপড়া আপনা হতে ডুবে মরা (১৮২৭ খৃঃ)—হরিপদ ভট্টাচার্য (?) ॥ একটি শিক্ষিতা স্ত্রী তার দাম্পত্য জীবনে সন্তুষ্ট ছিলো না। তাই সে অত্যা একজন পুরুষের সঙ্গে অবৈধ প্রণয়ে লিপ্ত ছিলো। সে তার উপপতিকে সন্তুষ্ট করবার জন্তে নিজের স্বামীকে একদিন হত্যা করে। এতে পরে তার অমুগ্ধাচনা হয় এবং সে আত্মহত্যা করে। মরবার আগে সে বলে যায়—সব মা বাবাদের, তাঁরা যেন কখনো তাঁদের মেয়েকে লেখাপড়া না শেখান।

আমার ঝক্‌ঝরীর মাশুল—(১৮২২ খৃঃ)—পঞ্চানন রায়চৌধুরী ॥ এক ব্যক্তি একটি অনাথা বালিকাকে পালন করেন এবং তার শিক্ষার ওপর দৃষ্টি দেন। তিনি ভেবেছিলেন, মেয়েটির বিয়ে দিয়ে তিন মোটা দাঁও রাখেন। ১৬ বছর পর্যন্ত তার বিয়ে দেওয়া হলো না। ইতিমধ্যে এক ঘটক আসে! নির্ধারিত জামাই লোকটিকে পাঁচশত টাকা পণ দিতে প্রাতিশ্রুত হয়। যথারীতি বিয়ের দিনও স্থির হয়। ঠিক এমন সময় মেয়েটি তার প্রণয়ীর সঙ্গে গৃহত্যাগ করে। পালক পিতার ওপর সে বিন্দুমাত্র টানও অহুভব করে না! এতে পিতা এই জ্ঞান লাভ করলেন যে, একদিকে স্ত্রীশিক্ষা এবং অত্যাধিক তঁার অর্থলোভ এই পরিণামের জন্তে দায়ী। তিনি খেদ করেন—কেন তিনি তাঁর পালিতা মেয়েটিকে জেনানী মিশনের মেয়েদের হাতে শিক্ষার জন্তে ছেড়ে দিয়েছিলেন! স্ত্রীশিক্ষা, স্ত্রী-স্বাধীনতা এবং ব্রাহ্মধর্মের বিরুদ্ধে গ্রহসনকারের কটাক্ষ অহুভব করা যায়।

এ ছাড়া আরও অনেক দুশ্রীপ্য গ্রহসন আছে যেগুলোর কেবলমাত্র নামই পাওয়া যায়। অনেকক্ষেত্রে অগ্রান্ত সামান্য কিছু আভাস ইঙ্গিত থেকে বিয়য়বস্তুর ইঙ্গিতই মাত্র পাওয়া যায়, পরিচয় পাওয়া যায় না। এগুলোও

স্ত্রীশিক্ষা ও স্ত্রী-স্বাধীনতাকে কেন্দ্র করে লেখা হয়েছে। যেমন,—পাল কণা
আত্মরে বো (১৮২২ খৃঃ)—উপেন্দ্রনারায়ণ ঘোষ ; মিস্ বিনো বিবি
বি এ. (১৮২৮ খৃঃ)—দুর্গাদাস দে ; দোজবরে ভাতারের তেজবরে
মাগ (১৮৮৭ খৃঃ)—রাধাবিনোদ হালদার—ইত্যাদি কয়েকটি গ্রন্থের নাম
উল্লেখ করা চলে। অনুসন্ধান করলে আরও হয়তো, এ ধরনের কিছু গ্রন্থের
নাম পাওয়া সম্ভবপর।

৪। ব্রাহ্মসমাজ-ভণ্ডামি—ও হাশ্বকর আচার-আচরণ

ব্রাহ্মসমাজ সর্বজন-শ্রদ্ধেয় একটি সম্প্রদায়-ভিত্তিক সমাজ। কিন্তু ব্রাহ্ম-
সমাজভুক্ত কিছু ব্যক্তির ভণ্ডামি এবং হাশ্বকর আচার-আচরণের বিরুদ্ধে ঊনবিংশ
শতাব্দীতে গ্রাহসনিক দৃষ্টিকোণের পরিচয় পাই। তা অনেকক্ষেত্রেই সাংস্কৃতিক
আক্রমণাত্মক পদ্ধতিতে নিযুক্তিত! ব্রাহ্মধর্ম নব্য সংস্কৃতির অঙ্গীভূত।
রামমোহনের সময় থেকে রক্ষণশীলদল ব্রাহ্মসমাজের সংস্কৃতির বিরোধী ছিলো।
শিবনাথ শাস্ত্রী এ সম্পর্কে লিখেছেন,—“ব্রাহ্মসভা স্থাপিত হইলে কলিকাতার
হিন্দুসমাজ মধ্যে আন্দোলন উঠিল। তাঁহাদের অনেকে রামমোহন রায়ে সভার
কার্য্যপ্রণালী পরিদর্শনের জন্য সভাতে উপস্থিত হইতে লাগিলেন। রামমোহন
রায় যে কেবল ব্রাহ্মসমাজ স্থাপন করিলেন তাহা নহে, সামাজিক বিষয়ে তাঁহার
আচার ব্যবহার হিন্দুসমাজের লোকের নিতান্ত অপ্রিয় হইয়া উঠিল। এই
সকল বিষয় লইয়া পথে ঘাটে, বাবুদের বৈঠকখানায়, রামমোহন রায়ে দলের
প্রতি সর্বদা কটুক্তি বর্ষণ হইত।”^১ রামমোহনের সময়ে এর সূত্রপাত এবং
কেশব সেনের সময়ে এর বিকাশ। তখনকার চিত্রণ পূর্বোক্ত লেখক দিয়েছেন,—
“১৮৬৭ সাল হইতে যুবকদলের প্রচারোৎসাহ আগুনের ন্যায় জলিয়া উঠিল।
অনেকে কল্যাকার চিন্তা পরিত্যাগ করিয়া প্রচার ব্রত গ্রহণ করিলেন ; এবং
অর্দ্ধাশনে এবং অনুশনে দিন কাটাইতে ও পাছকাবিহীন পদে কলিকাতা
সহরে ভ্রমণ করিতে লাগিলেন। এই প্রচারোৎসাহের ফল স্বরূপ দেশের নানা
স্থানে ব্রাহ্মসমাজ স্থাপিত হইতে লাগিল ; এবং ব্রাহ্ম বিবাহের সংখ্যা বাড়িতে
লাগিল।”^২ বলাবাহুল্য নব্য সংস্কৃতির এমন ক্রমাধিপত্যে রক্ষণশীল গোষ্ঠীও

১। রাইডহু লাইড্রী ও তৎকালীন ব্রাহ্মসমাজ—বিউ এন্ড—৩য় সং—পৃঃ ৯৮।

২। এ পৃঃ ২৪৯।

বিভিন্ন আক্রমণাত্মক পদ্ধতি গ্রহণ করেছে। অবশ্য প্রগতিশীল সংস্কৃতির আভ্যন্তরীণ বিরোধিতায় রক্ষণশীলতা পরিধি পরিবর্তন করেছে এবং বিভিন্ন প্রচার দৃষ্টিকোণ সংগঠন ঘটেছে। ব্রাহ্মধর্ম ও ব্রাহ্মসমাজের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল পরিধি থেকে যে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন ঘটেছে, তার মধ্যে পরিধিগত জটিলতা পরিদৃষ্ট হয়। জটিলতা যা-ই থাকুক, রক্ষণশীল সংস্কৃতির পক্ষ থেকে ব্রাহ্ম ধর্ম ও সমাজের বিরুদ্ধে যে আক্রমণাত্মক পদ্ধতিসমূহ গ্রহণ করা হয়েছে, সেগুলোর মধ্যে গুণগত পার্থক্য খুব কম।

ভগামির প্রকাশ মাহুয়ের আন্তরিক সংযোগ নষ্ট করে। এই ভগামি যখন বৃত্তির সঙ্গে জড়িত থাকে, এবং এই পর্যায়ের ঘটনা যখন সংখ্যাবহুল হয়, তখন বৃত্তির ওপর শ্রদ্ধাঘোষণাও নষ্ট হয়। শ্রদ্ধা নষ্ট পাবার সঙ্গে সঙ্গে বিরুদ্ধ পক্ষীয় সাংস্কৃতিক শক্তিবৃদ্ধি পায়। বাস্তব ঘটনার অহুসরণে যখন প্রহসনকার এই ভগামির চিত্র দেন, তখন তা বাস্তব সংঘটনের মূলা পায় এবং দৈহিক ক্ষেত্রে প্রহসনকারের উদ্দেশ্য সফল হয়। এইভাবে ঊনবিংশ শতাব্দীতে ব্রাহ্মসমাজের ভগামির চিত্র প্রচুর পরিমাণে প্রকাশ পেয়েছে।

অবশ্য এই ভগামি সম্পূর্ণ বাস্তব ঘটনার সঙ্গে যে সম্পর্কশূন্য ছিলো, তা নয়। যে কোনো ধরনের ধর্মীয়, সামাজিক বা রাষ্ট্রীয় সংস্থার সঙ্গে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক স্বার্থ জড়িত থাকে। এই স্বার্থ ব্যক্তিগত স্বার্থসিদ্ধিতে পরিণতিলাভ করতে পারে। কিন্তু সমাজের সহায়ত্বিত্ব অর্জন ব্যতীত সবকিছু মূলাহীন হয়ে দাঁড়ায়। তাই ব্যক্তিগত স্বার্থসিদ্ধি ভগামির মাধ্যমেই সংঘটিত হয়। ব্রাহ্মসমাজের মধ্যে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক স্বার্থের ব্যক্তিগত প্রকাশ অনেক প্রহসনকার উপস্থাপন করেছেন। বস্তুতঃ বিভিন্ন ক্ষেত্রে স্বার্থান্বেষী ব্যক্তির ব্রাহ্মসমাজে অনুপ্রবেশে এইসব ঘটনার প্রাচুর্য ঘটেছে। একটিমাত্র ব্যক্তির আদর্শ সম্প্রদায়ভুক্ত সকলকে প্রভাবিত করতে পারে না। ভগু ব্রাহ্মের আধিক্যে তাই ব্রাহ্মসমাজে উন্নত বিধিনির্দেশ সত্ত্বেও অধঃপতন ক্রমে সৃষ্টি হয়েছে। এই অধঃপতনের চিত্র প্রহসনে যা পাওয়া যায়, তাকে সম্পূর্ণ অতিরঞ্জন বলে ভুল বলা হবে। ধর্মীয় সমাজ এবং তার পরিণতির সম্পর্কে অমৃতলাল বহুর “বোমা” প্রহসনে (১৮৯৭ খৃঃ) আলোচনা আছে। মতিলাল বলেছে,—“চৈতন্যদেবের অমন মধুর ভাব গোঁড়ার জালায় কি মাটাই না হলো। (Papist) পেপিস্টদের (Inquisition) ইনকুইজিশনের কথা তো পড়েইছেন। আবার দেখুন, যে রামমোহন রায়ের গান অতি নিষ্ঠাবান বুদ্ধ হিন্দুও ভক্তি ভরে শুনে

আনন্দ করিতেন, কেশব সেন (My God) মাই গড ! কি জগদীশ্বর ! বলে ডেকে উঠলে বোধ হতো যেন সামুনেই ভগবান্ বিরাজমান ! আর সেই ডাক শোনার জন্য লোকে ব্যাকুল হয়ে ছুটতো, যে দেবেন্দ্রনাথ ঠাকুরকে লোকে হিন্দুযোগীর সর্বোচ্চ সম্মান 'মহর্ষি' উপাধি প্রদান করেছে, যে বিজয়কৃষ্ণ গোস্বামীকে দেখলে মনে আবার নবদ্বীপের ভাব উদয় হয়, তাঁদের সেই ব্রাহ্মধর্ম, যা অবলম্বন করে আজও অনেক পবিত্র হৃদয় সাধ ধর্মপিপাসু যুবক ধীরে ধীরে ঈশ্বরের পথে অগ্রসর হচ্ছেন, সেই ধর্মকেই কতকগুলি মূর্খ ভণ্ড তাদের স্বাধিসিদ্ধি ভোগ-তৃপ্তি ও বিলাস ক্ষুধার আবরণ করে রেখেছে।”

অপরের দৃষ্টিকোণের inferiority প্রচার দ্বারা সাংস্কৃতিক পরাজয় ঘটানো সহজ হয়। হাশ্রকর বলে প্রচারের মূলে থাকে নিজ দৃষ্টিকোণের Superiority প্রচার। তাই অনেক গ্রহসনকারই বিরুদ্ধ সংস্কৃতির আচার-আচরণকে হাশ্রকর করে চিত্রিত করেছেন। নব্য সভ্যতা এবং বাণ্যন্যার হাশ্রকর গতিপ্রকৃতি চিত্রণের মধ্যেও একই উদ্দেশ্য নিহিত। শুধু সাংস্কৃতিক বিরোধিতার ক্ষেত্রে নয়, প্রাথমিক অনুশাসনবিরোধী ক্ষেত্রেও এ ধরনের হাশ্রকর গতিপ্রকৃতি চিত্রিত করে নিজ দৃষ্টিকোণে সমর্থনলাভের চেষ্টা করেছে। স্তত্রাং ব্রাহ্ম-সমাজের হাশ্রকর আচার-আচরণ যা কিছু গ্রহসনে চিত্রিত হয়েছে, তার মূলে অনেকখানিই নিহিত আছে আক্রমণ পদ্ধতিগত বৈশিষ্ট্য।

এছাড়া বাস্তবক্ষেত্রেও যে গতি-প্রকৃতি ব্রাহ্মসমাজে পরিলক্ষিত হয়েছে, তাতে সাধারণ দৃষ্টিকোণেও হাশ্রকর উপাদান সম্পূর্ণ অনুপস্থিত থাকে নি। এর একটি কারণ মাত্রাতীত আচার সর্বস্বতা। ব্রাহ্মসমাজের আচরণে মাত্রা অতিবর্তনের প্রবণতা আসবার কারণ অবশ্য ছিলো।

ভারতীয় সমাজে অবস্থান করে ভারতীয় সমাজের মজ্জাগত হিন্দুসমাজের দুশ্রুতিরোধ্য প্রভাব অন্য কোনো ধর্মের পক্ষে এড়িয়ে চলা সম্ভবপর হয় না। বিশেষতঃ যে সব ধর্ম ভারতীয় সমাজেই জন্মগ্রহণ করেছে, কালক্রমে সেগুলো হিন্দুধর্ম গ্রাস করে একই একটি শাখা রূপে তাদের স্থান নির্দেশ করেছে। এই দিকটি সম্পর্কে ব্রাহ্মসমাজের সচেতনতাই আচারের মাত্রা অতিবর্তনের কারণ। পরবর্তীকালে ব্রাহ্মসমাজ যখন ভিন্ন সম্প্রদায় রূপে আত্মপ্রকাশ করবার চেষ্টা করেছে, তখন হিন্দুধর্ম থেকে এরা নিজেদের পার্থক্য প্রকট করে তোলবার জন্যে নিয়ম-আচরণকে বিশিষ্ট রূপ দিয়ে সেগুলো পালন করবার চেষ্টা করতে লাগলো। অন্তরালে আবার ঐশ্বর্য রয়েছে ধর্মীয় আভিজাত্য অর্জন। এই আভিজাত্য

অর্জন করতে গেলে ভারতীয় সাংস্কৃতিক কাঠামোকে গ্রহণ করা ছাড়া উপায় থাকে না। তাই হিন্দুদের থেকেও এরা যে “হিন্দুত্বের” দিক দিয়ে অনেক বেশি ধার্মিক, এটা প্রতিপন্ন করবার জন্যে এরা হিন্দুধর্মের কতকগুলো আত্মগত অঙ্কুশানকে বাহ্য আচারে রূপ দেবার চেষ্টা করেছে। প্রতীকবাদ এতে তুচ্ছ হওয়ায় এদের উপাসনা পদ্ধতি আরও গভীরতর করে উপস্থাপনা ও প্রচার করা হলো। প্রাচীন আর্যধর্মের উচ্চস্তরের উক্তিগুলোকে স্বাভাবিক দৈনন্দিন জীবনের ক্ষেত্রে নামিয়ে আনা হলো। হিন্দুত্বের পথেই এরা হিন্দুধর্মের চাইতে নিজেদের শ্রেষ্ঠ পতিপন্ন করবার জন্যে আচারকে উদ্ভট করে তুলেছিলো।

শুধু আচার-আচরণে নয়, চেহারাতেও তারা তাদের বৈশিষ্ট্য প্রকাশ করবার চেষ্টা করেছে। এই সময়ে নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন যুবকদের মধ্যে দাড়ি রাখবার রীতি ব্যাপক হয়ে ওঠে। নব্য সংস্কৃতিপুষ্ট ব্রাহ্মধর্মেও অনেকে বেদজ্ঞ মুনিঋষিদের মতো দাড়ি রেখে নিজের সাংস্কৃতিকতা প্রচারে প্রতিযোগিতার পথে নেমেছেন। অনেকে আবার কেশব সেনের অনুকরণে বেশবাসে সজ্জিত হয়েছেন। ব্রাহ্মসমাজকে আক্রমণ করতে অনেকে চশমা এবং দাড়ির কথা উল্লেখ করেছেন। নব্য যুবকদের এই বিশেষ বেশবাসের ওপর কটাক্ষ করে একটি জনপ্রিয় গান “বিশ্বসঙ্গীত” গ্রন্থেও সঙ্কলিত হয়েছে।—

“চাপ দাড়ি রাখা চোখে চশমা ঢাকা,

ভয়ানক ঢং লেগেছে বাংলাতে।

এ পথের পথিক নম্বরে অধিক

যায় কেবল ইয়ং বেঙ্গলেতে।

যাদের আঁতুড়ে গন্ধ গায়ে পাওয়া যায়

চশমা নাকের ডগে এ বড় বেজার,

সে সং সাজা দেখে কার না হাসি পায়?

...দেশ জুড়ে উঠেছে দাড়ি রাখা ঢেউ,

বাড়ী বাড়ী দাড়ি বাকি নাইকো নেই।”

শুধু ব্রাহ্মদলে নয়, নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন অনেক যুবকই চশমা ও দাড়ি রাখতো। চশমাটা এই সময়ে অভিজাত্যের পরিচয় হয়ে দাঁড়ায়। প্রাণকৃষ্ণ গঙ্গোপাধ্যায়ের লেখা “কেরানী চরিত” গ্রন্থে (১৮৮৫ খৃঃ) কেরানী শ্রী চশমা সম্পর্কে বলতে

গিয়ে বলেছে,—“যাই এখানা আছে, তাই সাহেবটা এক একবার বাবু বলে ডাকে, এতে একটু grave দেখায়।” সভা হতে গেলেই চশ্‌মা যেন অপরিহার্য—এই বোধটিকে ব্যঙ্গ করে অমৃতলাল বসুর “বিবাহ বিভ্রাট” গ্রহসনে (১৮৮৪ খৃঃ) গোপীনাথের মন্তব্য উপস্থাপিত করেছেন।—

ঘটক ॥ চশ্‌মা !

গোপী ॥ ছেলে কি তবে শুধু চোখে কালেজে যাবে ?

ঘটক ॥ কেন, চক্ষের কোন ব্যাম হয়েছিল নাকি ?

গোপী ॥ তুমি দেখছি কিছুই খবর রাখ না, এল-এর বিদ্যা এখন সূক্ষ্ম হয়েছে, চশ্‌মা না হলে স্পষ্ট দেখা যায় না।”

চশ্‌মার সঙ্গে দাড়ি রাখাও যেন সভ্যদের একটা বৈশিষ্ট্য হয়ে দাড়িয়ে ছিলো। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “মরকট বাবু” গ্রহসনে (১৮৯৯ খৃঃ) বাবু ও ভৃত্যের কথোপকথনে মরকট ভজাকে বলেছে,—“তুই আজও সভা হলি নে।” তখন ভজা মন্তব্য করেছে,—“আজ্ঞে সেই লম্বা লম্বা দাড়ী রেখে চোখে চশ্‌মা দিয়ে কোলুর বলদের মত !” ব্রাহ্মদের মধ্যে এই বৈশিষ্ট্য অস্বতঃ প্রকট ভাব ধারণ করেছিলো। কেশব সেন নিজে চশ্‌মা পরতেন। অমৃতলাল বসু সম্পর্কে একটি ঘটনা সর্বজন পরিচিত। কেশব সেন মাঝে মাঝে চশ্‌মা পরে ঘুমিয়ে পড়তেন। অমৃতলাল একদিন তাঁকে বললেন, চশ্‌মা চোখে না থাকলে কি তিনি স্বপ্নও দেখতে পান না ! কেশব সেনের অত্মকরণেও অনেক ব্রাহ্ম চশ্‌মা গ্রহণ করেছে। অহিভূষণ ভট্টাচার্যের “বোধনে বিসর্জন” গ্রহসনে (১৮৯৬ খৃঃ) কার্তিক মন্তব্য করেছে,—“ব্রাহ্মসমাজে যাবার জন্তে গত বৎসর একখানা চশ্‌মা কিনেছিলাম, তারও দাম এ পর্য্যন্ত বাকী।” অমৃতলাল বসুর “বিবাহ বিভ্রাট” গ্রহসনে (১৮৮১ খৃঃ) রামমোহনের সুপ্রসিদ্ধ সঙ্গীত “মনে কর শেষের সেদিন ভয়ঙ্কর”—এর লালিকার মধ্যেও চশ্‌মার ইঙ্গিত আছে। গানটিকে বাসর ঘরে বরের মুখে প্রয়োগ করা হয়েছে। ব্রাহ্মদের দুঃখবাদ বা দুঃখবিলাসকে এতে প্রকারান্তরে বিদ্রূপ করা হয়েছে।—

“অস্তিমের সেদিনের উপায় কি হবে।

দেহ ছেড়ে আত্মাপাখী যবে উড়ে যাবে ॥

ধমনী হইবে স্তব্ধ, কণ্ঠে ঘড়ঘড় শব্দ,

চক্ষু হইবে দৃষ্টিহীন, চশ্‌মা পড়ে রবে ॥

গৃহে রোদনের রোল, স্বজনের হরিবোল,
সবে বাক্য কবে, তুমি শুনতে নাহি পাবে ॥”

বিভিন্ন গ্রন্থে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে ব্রাহ্মদের গতিবিধির চিত্রণ আছে। এগুলোর মাত্রা অবশ্য বিবেচনাধীন। ভুবনমোহন সরকারের “ডাক্তার বাবু” গ্রন্থে (১৮৭৫ খৃঃ) বহুজ মশায় ব্রাহ্মদের সম্পর্কে নিন্দাসূচক বর্ণনা দিয়েছেন,—

“এ ইষে ধর্মের ছোকরা দলটা হয়ে আরও করে তুলেছে, এদের কেবল চেঁচা কিসে সব একেকার হয়। ছেলেগুলোকে বইয়ে দিলে, তারা পাঁচজনের দেখাদেখি সমাজে যেতে শেখে, উপাসনা শুনে ক্রমে দলে গিয়ে মেশে, লেখাপড়ায় মন দেয় না, শেষ আচার্য্যের কুহকে পড়ে সব ধর্মের পাণ্ডা হয়ে উঠে।” নীলকণ্ঠ যখন বলে যে, এদের দিবে একটা উপকার যে এখন আর কেউ দলে দলে গুঠান হয় না, তখন বহুজ সাংস্কৃতিক বিপদের দিকটি ইঙ্গিত করে বলেছেন,—“অ’মি ত বলি সে বরং ছিল ভাল, যা দুটো ব্যাপ্টাইজ হতো বটে, কিন্তু তারা সমাজভ্রষ্ট হয়ে আমাদের বিশেষ ক্ষতি করতে পারত না। এরা ত তা নয়, হিউ’য়ানির প্রকৃত শত্রু হয়ে স্বচ্ছন্দে আমাদের সমাজে রয়েছে ; বামুন পইতে ফেলে শূত্রের মেয়ে বিয়ে করছে, অথচ সমাজভ্রষ্ট নয়, কেমন মজা দেখুন দেখি, বৃকে বসে দাড়ি উপড়াচ্ছে ; অথচ হিন্দু নয় বলে পরিচয় দেয়।... ওরা যে কি তা আজও বুঝতে পারলেম না ; দেখতে ত না হিন্দু... মুগলমান, না সাহেব ; নাকে চস্মা, নেভেদের মত দাড়ি, ভট্টচাজদের মত থান ধুতি— সাহেবদের মতো বেদিতে দাঁড়িয়ে লেকচারও দেয়, আবার খোল করতাল বাজিয়ে রাস্তায় রাস্তায় নেচেও বেড়ায়। কি বলব বলুন !” গোপালচন্দ্র রায়ের লেখা “একেই বলে বাঙ্গালী সাহেব” গ্রন্থে (১৮৭৬ খৃঃ) ভাবিনীর মুখে ব্রাহ্মদের সম্পর্কে বর্ণনা উপস্থাপিত হয়েছে।—“বেশ্য কাকে বলে জানিস্— সে এক রকম ভজা, যেমন কল্লাভজা, খিষ্টান ভজা, তেমনি ষা’দা বেশ্যভজা হয়, তারা দেবতা বামন মানে না, জাত মানে না, ছতিক জেতের সঙ্গে বসে ভাত খায়, রাঁড়ের বিয়ে দেয়, আবার ধোপার মেয়ে বামুন বিয়ে করে, হলো বা ধোপা, নাপতে, হাড়ি কাওরা, চাঁড়ালের ছেলেদের বামুন কায়েত বন্ধি মেয়ে দেয়।...বেশ্যারা মেয়েদের সোমস্ত করে রাখে লেখাপড়া শিকোয়, আবার বিবিয়ানা পোশাক পরিয়ে তাদের সঙ্গে করে দেয়ান দরবারে বেড়াতে নিয়ে যায়। তারা (মেয়েরা) সাহেব স্ববোর ভয় করে না।” ব্রাহ্মদের মধ্যে জ্ঞানীশ্রী

স্বাধীনতা, বিধবাবিবাহ, ষাণ্মাসবিবাহ নিরোধ ইত্যাদি আন্দোলনের সমর্থন ও সক্রিয়তা দেখা যায়। তাই ব্রাহ্মদের মধ্যে যৌন দুর্নীতির অনেক চিত্র রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে উপস্থাপিত হয়েছে। ১৮৬৬ খৃষ্টাব্দের জাম্বুয়ারী মাসের মাঘোৎসবের পর থেকে উপাসনা মন্দিরে স্ত্রীসমাজের পদক্ষেপ রক্ষণশীল গোষ্ঠীর বিক্রম আকর্ষণ করেছে। সুরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়ের “বিজ্ঞান বাবু” গ্রন্থসনে (১৮৮৮ খৃঃ) ব্রাহ্ম রামকান্তবাবুর প্রতি একটি বিক্রপাত্মক মন্তব্য আছে। রামকান্ত বলেছে,—“আমাদের ধর্ম হিন্দুধর্মের রূপান্তর মাত্র।” শীতল বলে,—“বটে বটে, ও’ বিষ্ণু, ঐ রূপান্তর কি কেবল দাড়িতে আর মসিদের ভেতর ভাইভগ্নী নিয়ে চোক বোজাতে।” কানাইলাল সেনের “কলির দশদশা” গ্রন্থসনে (১৮৭৫ খৃঃ) হরিহরের মুখেও ব্রাহ্ম পুরুষদের প্রধান আকর্ষণের কথা বলা হয়েছে,—“ঐ যে সমাজ মন্দিরে যে কান্ধুড়কী বেটীদের সঙ্গে একত্রে বোসে চক্ষু বুজোবি, ঐটেই প্রধান মংলব।”

বাস্তবিক এই চোকবোজা উপাসনা সাধারণ দৃষ্টিকোণে অস্বাভাবিক লেগেছে। দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়ের লেখা “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” গ্রন্থসনে (১৮৭২ খৃঃ) নিমন্ত্রিত ব্রাহ্মণদের কথোপকথন আছে। তাতে ব্রাহ্মদের বলা হয়েছে “চোকবুজনের দল।”

“১ম ॥ আজকাল কেমন চলছে মশায়?

২য় ॥ আর মাতামুণ্ড চলবে কি? কলকাতায় কেশব এক চোক বুজনের দল করেছে, আর এখনকার ছোট ছোট ছোড়াগুল সেই দলে ঢুকেছে, তার ভেতর আমার অনেক যজমান আছে, সে বেটারা আর বাপমার আদ্র্ণশাস্তি কিছুই করেনা, কাজে কাজেই বাজার বড় মন্দ।”

অমৃতলাল বসুর “গ্রাম্য বিভ্রাট” গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) নেশাখোর মানিকের মুখেও গ্রন্থসনকারের বিক্রম স্পষ্ট। নেশাখোর মানিক বলেছে,—“বেশ্মসমাজের দিন সকালবেলা খোঁয়ান্নী ভেঙ্গে রাধ্বে, বৈকালে বরং মটর ভোর আকিং দিও, তাহলে আপনা আপনি চক্ষু বুজে আসবে, বেশ ভাবের জমার্ট হবে।”

স্বীপুরুষ একত্র উপাসনায় যাতে মনে কুভাব না জাগে, এজন্তে ভগ্নী সঙ্ঘোধনের প্রয়োজন ঘটে। অন্তরে কুভাব পোষণ অথচ বাইরে ভগ্নী সঙ্ঘোধনে যে যৌন বিকৃতির চিহ্ন সূক্ষ্মবিত্ত, অনেক গ্রন্থসনকার তা ইঙ্গিত করেছেন। এই কষ্টপ্রয়োজ্য সঙ্ঘোধনের অবাস্তবতা দেখাতে গিয়ে অনেক গ্রন্থসনকার

স্ত্রীকে ভগ্নী সন্মোহনের চিত্রও তুলে ধরেছেন, কারণ অনেকেই সস্ত্রীক উপাসনা মন্দিরে যেতেন। অমৃতলাল বসুর “রাজাবাহাদুর” গ্রন্থসনে (১৮১২ খৃঃ) এরকম একটি ব্যঙ্গ চিত্র আছে।—

“কালচাঁদ ॥ ভগিনি, সহধর্মিনী, হৃদয় রঞ্জিনি, কালিন্দী কল্লোলিনী।

কালিন্দী ॥ ভ্রাতঃ প্রেম দাও, প্রেম দাও।

কালচাঁদ ॥ ভগিনি, আঁচল পাত আঁচল পাত।”

স্ত্রীকে ভগ্নী বলে সন্মোহন করা দেখে গাণিকধন বিষয় প্রকাশ করে বলে,—
“আপন বৃহিনিরে বিয়া করুছেন?” কালচাঁদ তখন জবাব দেয়,—“আজ্ঞা এই—না না—ঐ ভগ্নী বলি—আমাদের ঐ দস্তর আছে ; স্ত্রী, জানানা স্ত্রী নয়, স্বাধীন মেয়ে মানুষ।” “প্রেম” শব্দটি যেন ব্রাহ্মদের অষ্টপ্রহরের বুলি ছিলো। অমরেন্দ্রনাথ দত্তের “কাজের খতম” গ্রন্থসনে (১৮৯৯ খৃঃ) গণেশের চাকরকে এই ধরনের প্রেম-বাতিক করে চিত্রিত করা হয়েছে। ফটিক ব্রাহ্ম না হলেও তার মুখের বুলির মধ্যে একই কটাক্ষ আছে। আধু-পাগলা ফটিক সব ব্যাপারে সব কথাতেই প্রেম-প্রেম করে এবং প্রেমের মহিমা কীর্তন করে। বিশেষ করে মা ঠাকরুণকে দেখলে উচ্ছ্বাস বেড়ে যায়। “মনিব ঠাকরুণ! মনিব ঠাকরুণ! প্রেম—প্রেম—প্রেম—প্রেম অতি সুন্দর পদার্থ! প্রেমেই চন্দ্র, সূর্য্যগ্রহণ লাগে। বটবৃক্ষে আটা সঞ্চার হয়। বড় বড় পুকুরে পাক বিকাশ পায়।” ব্রাহ্মধর্মের পবিত্র প্রেমের মধ্যে যেমন যৌন দিকটির চিত্রণ আছে, তেমনি আত্ম-স্বার্থগত ভণ্ডামি। অমৃতলাল বসুর “বাবু” নাটকে (১৮৯৪) ব্রাহ্ম সজ্ঞনী বলেছে,—
“দেখুন ; প্রেমের বলে আমাদের হৃদয় এখন উদার হয়েছে, আত্মায় কিছুমাত্র মলা নাই, তাইতে করে আমার সম্পূর্ণ বিশ্বাস যে, হিন্দুমাত্রই মিথ্যাবাদী, প্রতারক, অত্যাচারী, রমণীপীড়নকারী—তারা সকলেই নরকে যাবে।” শুধু প্রেম নয়, “স্বকৃতি”ও ছিলো ব্রাহ্মসমাজের একটি সাধারণ বুলি। স্বকৃতি কুরুচির বৈশিষ্ট্য-বিচার নিয়ে অনেকে হাস্যকর উক্তি উপস্থাপন করেছেন। অমৃতলাল বসুর “বৌমা” গ্রন্থসনে (১৮৯৭ খৃঃ) হিড়িম্বা তাস খেলা সম্পর্কে বলেছে,—“তাসটা বড় কুরুচি ; তবে দেখছি, মিসেস পেজ পন্টনের সাহেবদের সঙ্গে বাজী রেখে তাস খেলেন, সেটা অবশ্য স্বকৃতিসঙ্গত।” শুধু ব্রাহ্মরা নয়, নব্য সংস্কৃতির অন্তর্ভুক্ত অন্ত অনেকের মধ্যেও এই তথাকথিত কৃচিবোধ উগ্র ছিলো। তবে ব্রাহ্মদের স্বকৃচির প্রসঙ্গে গ্রন্থসনকাররা মাত্রা বৃদ্ধি করেছেন, কারণ কৃচির বিষয়ে ব্রাহ্মরা একটি আন্দোলন গড়ে তোলবার চেষ্টা করেছেন। রাখালদাস

ডট্টাচার্যের “স্বকটির ধ্বজা” গ্রন্থসনে (১৮৮৮ খৃঃ) স্বকটি যখন বক্তৃতার পর আলোচনায় প্রেমপ্রসঙ্গে Othello থেকে নিধুবাবু এবং ভারতচন্দ্রের নাম আনলেন, তখন নিতম্ব তরু করে বলে যে, অঙ্গীল কথা উচ্চারিত হয়েছে। সে বলে,—“ভারতচন্দ্র রায় কি অঙ্গীল নয়? আমি অনেক শিক্ষিত লোকের কাছে শুনেছি ভারতচন্দ্র রায় কথাটি বড় অঙ্গীল।” ব্রাহ্মধর্ম ও অঙ্গীলতা-বিরোধী আন্দোলনের বিরুদ্ধে রক্ষণশীলদের ক্ষোভ কোথায়, সেটি জানা যায় যোগেন্দ্রচন্দ্র ঘোষের “উঃ মোহস্বের এই কাজ” গ্রন্থসনে (১৮৭৩ খৃঃ)। দীর্ঘ হলেও একটি কথোপকথন উদ্ধৃত করা চলে।—

ভুবন ॥ আরে আর শুনছ, কেশববাবু নাকি আইন কর্চেন, খারাপ কথা কইলে ম্যাদ হবে।

যাহু ॥ হ্যা, যাতে অঙ্গীল ভাষা নিবারণ হয়, তারই জন্তে চেষ্টা হচ্ছে। তা কেবল কেশববাবু কেন আরও অনেক বড় ২ লোকও তাতে আছেন। সনাতন ধর্ম রক্ষণী-সভাও ত তাতে আছে।

ভুবন ॥ এই আশে রোববার বিদ্যাসুন্দর পোড়াবে। খবরের কাগজে ছাপিয়ে দিয়েছে।

বিপিন ॥ বিদ্যাসুন্দর একথানা অঙ্গীল বই তার আর সন্দেহ কি!

যহু ॥ বাবুরা আবার স্ক করে ঐ বই পরিবারদের পড়িতে দেন।

ভুবন ॥ ...বাস্তব হলেই যত দোষ! ইংরাজী কত বয়ে বিদ্যাসুন্দরের চেয়ে যে শত গুণে অঙ্গীল আছে, তা কিন্তু এটেন্স কোর্সে থাকে, ছেলেরা তা শতবার অমানবদনে বাপমা গুরুজনের সামনে পড়ে, তার বেলা দোষ হয় না—সেজে ইংরাজী বই!

যহু ॥ আরও ত অনেক বই আছে, সে সব ত বন্ধ করা উচিত; আর এই গরুর গাড়ীর গাড়োয়ান, মুটে, মজুর, প্রভৃতির ইয়ারকি যার জন্তে রাস্তায় চলা যায় না, তাও ত বন্ধ করা উচিত।”

এছাড়া ব্রাহ্মসমাজের “অমৃতাপ”কে তার অবাস্তবতার জন্তেই বিদ্রূপ করা হয়েছে। যে-কাজ করে পরে অমৃতাপ করতে হয়, সে-কাজ করবার আগে সংযমরক্ষার চেয়েও, অমৃতাপকে বেশি মূল্য দেওয়ার জন্তেই সমাজের বিদ্রূপ এই দিকটিকে লক্ষ্য করে বর্ষিত হয়েছে। ব্রাহ্মসমাজের—মধ্যে বিনয়ভাবেরও মাত্রাতিরিক্ত পরিমলক্ষিত হয়। শিবনাথ শাস্ত্রী লিখেছেন,—“নবভক্তির আবির্ভাবে ব্রাহ্মদিগের অন্তরে আশ্রয় বিনয়ের আবির্ভাব হয়। তাহার ফল

স্বরূপ তাঁহাদিগের অনেকে পরম্পরের এবং বিশেষতঃ কেশবচন্দ্রের পদে ধরিয়। পদধূলিগ্রহণ, পাদপ্রক্ষালন, সর্বিনয়ে ক্রন্দন প্রভৃতি আরম্ভ করেন। তাহা ভক্তি প্রকাশের আতিশয্য মাত্র।”^৪ পাছে মিথ্যা বলা হয়ে যায়, এজন্তে “বোধহয়” বলা ব্রাহ্মদের মূঢ়াদোষে দাঁড়িয়ে গিয়েছিলো। অমৃতলাল বসু তাঁর স্মৃতি কথায় লিখেছেন,—“আমার আবার কেশববাবুর চরণে একান্ত ভক্তি ছিল, আর সকল কথায় “বোধহয়” বলা অভ্যাস করে ফেলেছিলাম, তাই দলের অনেকেই আমাকে ঠাট্টা করে “বোম্বজ্ঞানী” বলত।”^৫

ব্রাহ্ম ধর্ম গ্রহণের শপথের ভাষাতেই ব্রাহ্মসমাজের বিভিন্ন আচারের বীজ পাওয়া যায়। সুতরাং শপথবাণী উদ্ধৃত করা যেতে পারে।—

“১। ওঁ সৃষ্টি স্থিতি প্রলয় কর্তরি মুক্তিকারণে সর্বজ্ঞে সর্বব্যাপিনি পূর্ণানন্দমঙ্গলে নিরংয়ব একমাত্রাধ্বিতীয়ে পরব্রহ্মণি প্রীত্যা তৎপ্রিয় কার্য সাধনেন চ তত্পাসুস্মামি।

২। সর্বগুপ্তং পরব্রহ্মেতি সৃষ্টং কিকিন্নারাধয়িষ্যামি।

৩। অরুণোহ বিপন্নশ্চেৎ প্রতিদিনং যদা চিত্তৈকাগ্রতা তদা শ্রদ্ধয়া প্রীত্যা চ পরব্রহ্মণি মনঃ সমাধাস্মামি।

৪। সদবুষ্ঠানায় চ যতিষেৎ।

৫। হুক্তিভোনিবুদ্বৈ যজ্ঞবান্ ভবিষ্যামি।

৬। যদি মোহাৎ কুর্ক্ম কিঞ্চিৎ কৃতশ্চাৎ তদৈকান্ত তন্তুশ্চানুজ্জিমহিচ্ছন প্রমদিস্মামি।

৭। বর্ষে বর্ষে মদীয়ে চ তাবৎ সাংসারিক শুভকর্মণি ব্রাহ্মসমাজায় দাস্মামি।

হে পরমাত্মন্য মাং প্রতি এতৎ পরম ধর্ম প্রতিপালন সামর্থ্যমর্পয়। ওঁ একমেবাদ্বিতীয়ম্।”

অতি সুন্দর এই শপথ থেকে যে উদ্ভূত আচার-আচরণের সূত্রপাত হয়েছিলো, তার কয়েকটি নমুনা দিলেই সুস্পষ্ট হবে। অবশু এগুলোর মাত্রাবিচারের যথেষ্ট অবকাশ আছে। ফকিরদাস বাবাজীর লেখা “অবতার” গ্রন্থ (১৮৮১ খৃঃ) থেকে একটা সাধারণ কথাবার্তার নমুনা দেওয়া হলো।

৪। রামতনু লাহিড়ী ও তৎকালীন বঙ্গসমাজ (নিউ এড) ২য় সং—পৃঃ ২৪৬

৫। মাসিক বহুমতী—জ্যৈষ্ঠ—১৩৩৪ সাল।

“বিক্রম ! গুরুদেব !...পিতার প্রেম কি হৃদয় ! তাঁর আশীর্বাদে কলাকার
উৎসব বিগ্নবিবজ্জিত হবেই হবে। বক্তৃতার বিজ্ঞাপন কাগজে
কাগজে দেওয়া হয়েছে।

মাধব ! ভ্রাতঃ !

বিক্রম ! দাসকে ভ্রাতৃসম্বোধন করবেন না। আমি দাসানুদাস।

মাধব ! আহা ! তোমারই প্রকৃত বিনয়। বিনয়কারীরা ধন্য, কারণ
তাহারা পৃথিবীর অধিকারী হইবে।

বিক্রম ! প্রভো ! তোমারি মহিমা ! তোমারি অনির্বচনীয় প্রেম !

মাধব ! প্রভু পিতার পিতা, মাতার মাতা। তাঁহার প্রেম যে অনির্বচনীয়
তাহা প্রত্যক্ষ স্বতঃসিদ্ধ।”

এরপর বিক্রম যখন ভক্তিমূলক গান গেয়ে ওঠে, তখন গুরুদেব শিগুর কাছে
হার মানলেন। শিশিরকুমার ঘোষের “নয়শো রূপেয়া” গ্রন্থে (১৮৭৭ খৃঃ)
একটি হিন্দু বিবাহ সভায় ব্রাহ্ম নবীনের বক্তব্যের মধ্যেও এই বিকৃতিকে
মাত্রাতিরেকের মধ্যে দিয়ে ফুটিয়ে তোলা হয়েছে। রঞ্জনকে সে বলে,—“এ ত
আপনি বিবাহ করতে যাচ্ছেন না, উপপত্নী রাখতে যাচ্ছেন। ইহাতে তাঁর
(জগদীশ্বরের) নামটা করা ভাল হয় না। এ বিবাহই নয়। বিবাহ এমন
পবিত্র বিষয়, ইহাতে পৌত্তলিকতা ! ব্রাহ্মণে মস্ত পড়াইবে। মস্ত কি পড়িবে
তা তুমিও বুঝবে না, পাণ্ডীও বুঝবে না। আবার একটা মোড়া আনা
হয়েছে। দেখুন দেখি, আপনি লেখাপড়া শিখেছেন, সনাতন ধর্মে বিশ্বাসও
আছে, আপনারা যদি এরূপ কার্য্য করেন, তবে আর কোথায় যাব ? বলিতে
কি, আপনি যদি এ প্রণালীতে বিবাহ করেন, আপনাকে পরব্রহ্মের শত্রুর
স্থায় কার্য্য করা হইবে।...উপায় এখনও আছে। বে কোরো না, যতদূর
কোরেছ তার জন্তে অমৃত্যুতাপ কর, আর প্রার্থনা কর।” রঞ্জনর প্রেমের কথায়
নবীন বলে,—“যে পাপী তার আবার প্রেম কি ? সে ক্রন্দন করুক। সে
ক্রন্দন রাখিয়া কি প্রেম করিতে যাইবে ?.....বৃথা আক্ষেপ পরিত্যাগ কর।
আজ আমাদের একজন ভ্রাতা ও একজন ভগিনী সংসার সাগরে ঝঞ্ঝপ্রদান
করিতেছেন। হে ভ্রাতঃ ! আমি ঘোর পাপী, আমার স্থায় পাপী এ সংসারে
আর নাই। আমার উপায় কি হইবে ? আহা ! আজ বিবাহের দিন !
কিন্তু সেদিনের উপায় কি ভাবছ ? সেই দিন ! সেই ভয়ঙ্কর দিন ! সেই
শেষের দিন ! (সেইদিনের গীত)—মনে কর শেষের সেদিন ভয়ঙ্কর—অন্তে

বাক্যে কবে...। ইহাদের আত্মা গেল আর থাকে না। ইহাদের আত্মার জগ্গে একটু প্রার্থনা করি। (প্রার্থনা করিতে চক্ষু বুঁজিয়া দণ্ডায়মান।)” সাতুলাল এসব আচরণে বিজ্ঞপ করলে নবীন বলে,—“আমি তোমাকে মার্জনা করিলাম। হে সভাস্থ ভ্রাতৃগণ! তোমরা আমার প্রতি অত্যাচার কর। খুব অত্যাচার কর। অত্যাচার আত্মক, বৃষ্টির জ্বাষ আত্মক। তোমরা আমাকে প্রহার কর, আমি তোমাদের আশীর্ব্বাদ করিব।”

ব্রাহ্মসমাজের অস্থানগুলোর মধ্যে যতোটা বাহ্য আড়ম্বর ছিলো, ততোখানি আধ্যাত্মিক নিষ্ঠা ছিলো না। পরে ক্রমাগতই সেটা লোপ পেতে বসেছিলো। নব্যভারত পত্রিকায়^৬ “ব্রাহ্মব্রাহ্মিকাগণ সমীপে বিনীত নিবেদন” প্রবন্ধে কানাইলাল পাইন নামে জনৈক লেখক বলেছেন,—“ভাইভগ্নীনাগণ! তোমরা কি জ্ঞান না, আমাদিগের কি ভয়ানক নিন্দা উঠিয়াছে। ব্রাহ্মসমাজে শাস্তি নাই। ব্রাহ্মগণ যেরূপ সামাজিক অস্থানে রত, তাহার উপযোগী আধ্যাত্মিক অস্থানে তাহাদিগের নিষ্ঠা নাই! লব্ধ জ্ঞান জীবনে পরিণত করিবার জন্ত তাহাদিগের আন্তরিক যত্ন ও চেষ্টা নাই! তাহাদিগের সাহায্যে প্রাণেশ্বরের সঙ্গে যোগসাধন হয় না। একি অসহনীয় কলঙ্ক দূর করিবার নিমিত্ত যদি তোমরা বন্ধপরিকর না হও, তবে কিসের জন্ত জীবন ধারণ?” লেখক ব্রাহ্মসমাজের অনেকগুলো দোষের ইঙ্গিত করেছেন,—যেমন,—“বিচ্ছিন্নতা, একদেশদর্শিতা, সাধারণ মঙ্গলজনক বিবিধ কার্যে ঋণশীলতা, অপ্রসারিত প্রেম ও ব্রহ্মসন্তানগণের নিত্য ভোগ্যলব্ধ বস্তু বিতরণে অল্পদায়িত্ব।”^৭

ব্রাহ্মরা অনেকাংশেই বাকসর্বস্ব হয়ে পড়েছিলো। তাদের অনেকেরই সংস্কার প্রচেষ্টা ভণ্ডামির নামান্তর ছিলো। কানাইলাল সেনের “কলির দশদশা” গ্রন্থসনে (১৮৭৫ খৃঃ) দিগম্বর ব্রাহ্ম নবীনমাধবকে বলেছে,—“আরে রাথ, তোর স-সংস্কার্কে! ভেড়ার মুখ নয় যে আতপ তুণ্ডে শু-শুড়-শুড়, কোরবে, ও রকম বাঁ-বাঁধা বোল আমিও অনেক জানি! গো-গোটা কতক আচাভূয়া আচাভূয়া ব-বক্তৃতা কোরে আর পাষণ্ড প্রবীভূত কোন্তে হবে না, আগে নিজের চরকায় তেল দেগা, তা-তারপর আমাকে উপাসনা শোনান। বেটারা একেবারে অধঃপাতে গেছিস্, তো-তোদের আর ভদ্রস্থ দেখেনে!”

৬। নব্যভারত—চৈত্র—১২২৫ সাল, পৃঃ ৬৪০।

৭। ঐ—পৃঃ ৬৪৩।

দিগ্বরের কথা শুনে নবীনকিশোর স্বগত মস্তব্য করে,—“যে যাই বলুক, আমাদের ধর্মের প্রধান উদ্দেশ্যই হচ্ছে গাঙ্গা পিটে ঘোড়া করা।”

ভারত সংস্কারক সভার মাধ্যমে ব্রাহ্মদের পক্ষ থেকে স্থলভ সাহিত্য, নৈশ বিদ্যালয়, জ্ঞানীশিক্ষা, শিক্ষা বিস্তার, স্বরূপান নিবারণ ইত্যাদির জন্তে আন্দোলনের সূচনা হয়। বলাবাহুল্য প্রচেষ্টা দেশহিতকর, কিন্তু আন্দোলনের পরিচালকদের মধ্যে চারিত্রিক দৃঢ়তার অভাব শুধু আক্রমণ পদ্ধতিগতভাবে চিত্রিত হয় নি, বাস্তব সত্যও সম্পূর্ণ অস্বীকার করা যায় না। মত্তপানের সঙ্গে নব্য সংস্কৃতির একটা তুচ্ছ স্পর্শ এসে গিয়েছিলো। নব্য সংস্কৃতিরই অন্যতম বাহক ব্রাহ্ম-সমাজের মধ্যে মত্তপানবিরোধী আন্দোলন গড়ে উঠলেও, গোপনে মত্তপান ইত্যাদির ভোগি যথেষ্ট পরিমাণে বিদ্যমান ছিলো। রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে আক্রমণ পদ্ধতি অনুযায়ী মত্তপান অনুষ্ঠানের সঙ্গে লাম্পটোর দিকটি সংযোগ করা হয়েছে। প্রাথমিক অনুশাসন বিরোধী উপাদান সমূহের মধ্যে যৌন দিকটি মানুষকে অত্যন্ত সহজে আকৃষ্ট করে। দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়ের “চোরা না শোনে ধর্মের কাহিনী” গ্রন্থে (১৮৭২ খৃঃ) জানকী মস্তব্য করেছে,—“ব্রাহ্মদের কাণ্ড দেখেছ, এঁরাই আবার বলেন আমরা ঈশ্বরকে দেখতে পাই। এঁদের শরীরে সকল রকম পাপই প্রবেশ করেছে। এঁদের দ্বারা এমন কাজ নেই, যে তা হয় না। এই যে বন্ধুদের বাবুটী ইনি মাতাল, দাতাল, ভণ্ড, বেজাভক্ত, নবগুণে ভূষিত। উনি কেন প্রায় ওঁদের দলবলই ঐরূপ।”

জ্ঞানীশিক্ষার বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠাগত আক্রমণে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ অত্যন্ত বেশি সমর্থনপুষ্ট হওয়ায় যৌন, আর্থিক, সাংস্কৃতিক সব দিক থেকেই জ্ঞানীশিক্ষার বিরুদ্ধে ব্যাপক আন্দোলন গড়ে উঠেছিলো। জ্ঞানীশিক্ষার আনুর্ভঙ্গিকভাবে পদ্ধতি অনুযায়ী এসে পড়েছে বার্ষিক্যবিবাহ, বিধবাবিবাহ, বিবাহবিচ্ছেদ, ব্যভিচার ইত্যাদি দিকগুলো। এইসব চিত্র তাই যতোটা পদ্ধতির ওপর নির্ভর করে, ততোটা বাস্তব নয়—বলাবাহুল্য। জ্ঞানীশিক্ষা ও অন্যান্য কয়েকটি ক্ষেত্রে এ ধরনের চিত্র প্রদর্শনীর উপযোগী করে উপস্থাপিত করা হয়েছে।

ব্রাহ্মসমাজের বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক আক্রমণ অতিরিক্তপন্থা গ্রহণ করেছে বলে লোকপূজ্য কেশবচন্দ্র সেনও রক্ষণশীল সংস্কৃতি-সম্পন্ন দলের আক্রমণের লক্ষ্য ছিলেন। নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন দলের অন্তর্ভুক্ত ব্রাহ্মসমাজের মধ্যে অত্যন্ত প্রতাপশালী ক্ষুরিত ব্যক্তিত্ব ছিলো কেশবচন্দ্র সেন। তিনি ব্রাহ্মসমাজে

অনেক কিছুই করেন—যা সমসাময়িককালে তীব্র আলোচনার লক্ষ্যস্থল হয়ে দাঁড়িয়েছিলো। ১৮৬৪ খৃষ্টাব্দে (?) তিনি নিজেদের বন্ধুবান্ধব গোষ্ঠীভূত যারা ছিলেন, তাঁদের পত্নীদের আধ্যাত্মিক উন্নতির জন্তে “ব্রাহ্মিকাসমাজ” স্থাপন করেন। ১৮৬৬ খৃষ্টাব্দে ব্রাহ্মিকাদের প্রকাশ্য উপাসনা মন্দিরে প্রবেশাধিকার দিলেন। ১৮৭২ খৃষ্টাব্দে তিনি কতকগুলো ব্রাহ্মপরিবারকে আদর্শ জীবন যাপনের জন্তে “ভারতাস্রম” নামে একটি আশ্রমে সংস্থাপন করলেন। এগুলোর প্রত্যেকটিই কেশব সেনের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল দলকে উত্তেজিত করেছে। বলা-বাহুল্য ১৮৭২ খৃষ্টাব্দের তিন আইনের সাহায্যে যে সিভিল বিবাহপ্রথা সিদ্ধ হয়, তাতে প্রাচীন সংস্কৃতি-সম্পন্ন দলের পরাজয়ের ঘানির সঙ্গে ক্রোধও মিশ্রিত হয়েছে।

কেশব সেনের প্রতি সাধারণের শ্রদ্ধা নষ্ট হওয়ার কিংবা তাঁকে বাঙ্গ করে বিভিন্ন গ্রহসন রচিত হওয়ার মূলে একে একে কতকগুলো ঘটনা ঘটে যায়, সেগুলো শুধুমাত্র রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণের বিচারেই ধর্তব্য তা নয়। এ সম্পর্কে শিবনাথ শাস্ত্রীর উদ্ধৃতি উপস্থাপন করা চলে।^৮ “১৮৭২ সালে উন্নতিশীল ব্রাহ্ম-দলে স্বাধীনতার আন্দোলন উপস্থিত হইল। এ আন্দোলন কালে থামিল বটে, কিন্তু তরায় আর এক প্রতিবাদের রোল উঠিল। আশ্রমের অধ্যক্ষের সহিত আশ্রমবাসী কোনও ব্রাহ্মের বিবাদ উপস্থিত হইয়া, সেই বিবাদের প্রতিধ্বনি বাইরের পক্ষে বাহির হইয়া, তাহা হইতে হাইকোর্টে এক মোকদ্দমা উঠিল। কেশবচন্দ্র স্বয়ং বাদী হইয়া ঐ মোকদ্দমা উপস্থিত করিলেন।” তারপর উপাসকমণ্ডলীর কাজে উপাসকদের অধিকার নিয়ে নানা রকম আলোচনা হলো। এতে কেশব সেনের সঙ্গে সঙ্গে ব্রাহ্মসমাজও অনেকটা বিষয়গন্ধী হয়ে পড়ায় সাধারণের শ্রদ্ধা হারিয়ে ফেলে।

বিখ্যাত কুচবিহার বিবাহ অতীতানে কেশব সেনের ওপর বিশেষভাবে শ্রদ্ধা নষ্ট হয়। অনেকেই অভিযোগ করে থাকেন যে কেশব সেন রাজরাজড়ার সঙ্গে নিজের কন্টার বিবাহ দিয়ে প্রকারান্তরে স্ববিধাবাদীর পরিচয় দিয়েছেন। এই বিবাহে তিনি অতোটা অশ্রদ্ধা আকর্ষণ করত পারতেন না, যদি তিনি নিজেই তাঁরই উপস্থাপিত ব্রাহ্মবিধি নিয়ম লঙ্ঘন না করতেন। ১৮৭১ খৃষ্টাব্দের ৩১শে সেপ্টেম্বর টাউনহলের বক্তৃতায় কেশবচন্দ্র সেন ব্রাহ্ম বিবাহ আইনের

৮। রামভট্ট লাহিড়ী ও তৎকালীন বঙ্গসমাজ (নিউ এজ)—২য় সং—পৃ: ২৪৭।

যৌক্তিকতা দেখাতে গিয়ে বালাবিবাহ ও অকালবিবাহের নিন্দা করেছেন।^২ কল্লার বিবাহের উপযুক্ত কাল তিনি ষোড়শ বলে নির্ধারিত করেও তাঁর ত্রয়োদশ বৎসরের কল্লাকে কুচবিহারের রাজকুমারের কাছে সমর্পণ করেছেন। এ সম্পর্কে বিরোধী পক্ষীয় একটি পুস্তিকা থেকে অভিযোগ এবং আন্দোলনের যুক্তিগুলো উদ্ধার করা যেতে পারে। নবকান্ত চট্টোপাধ্যায় “কুচবিহারের রাজকুমারের সহিত বাবু কেশবচন্দ্র সেনের কল্লার বিবাহ বিষয়ক প্রতিবাদ” পুস্তিকায় লিখেছেন,—“যে কেশববাবু ব্রাহ্ম বিবাহ চিঠি মঞ্জুর করিবার সময়ে এদেশীয় স্ত্রীলোকের বিবাহের উপযুক্ত বয়ঃক্রম নির্ধারণার্থ দেশীয় বিদেশীয় সুবিজ্ঞ শরীরতত্ত্ববিদগণের মত গ্রহণ করিয়া অনান ১৬ বৎসরের বয়সই স্ত্রীলোকের বিবাহের উপযুক্ত সময় বলিয়া নিরূপণ করিয়াছেন,—এক্ষণ সেই কেশববাবু কোন যুক্তি অবলম্বন করিয়া ত্রয়োদশবর্ষ বয়স্ক স্বকীয় কল্লাকে পঞ্চদশবর্ষ বয়স্ক বালকের সহিত বিবাহ বন্ধনে বদ্ধ করিতেছেন, আমরা ক্ষুদ্র বুদ্ধিতে তাহা বুঝিয়া উঠিতে পারিতেছি না। সত্য সত্যই যদি এ বিবাহ কার্য সম্পন্ন হয়, তাহা হইলে কেশববাবু লোকতঃ ধর্ম্যঃ দোষী হইবেন এবং যে ব্রাহ্মসমাজ একসময়ে তাঁহার দ্বারা গৌরবান্বিত হইয়াছিল, সেই ব্রাহ্মসমাজকে তিনিই কলঙ্কিত করিবেন।... ১০।১৫ বৎসর যাবৎ বিবাহ ও ব্রাহ্মধর্ম সন্থকে কেশববাবু এবং অন্যান্য প্রচারকগণ মিস্ত্রার ও ধর্মতত্ত্ব পত্রিকায় এবং বক্তৃতাাদিতে যে সমুদয় মত প্রকাশ করিয়া আসিতেছেন, এ বিবাহ কার্য নিম্পন্ন হইলে কি তাহার বিরুদ্ধাচরণ হইবে না?” এ সম্পর্কে লেখক মন্তব্য করেছেন,—“ব্রাহ্মালিগণ বক্তৃতায় পটু, কিন্তু কার্যকালে কাপুরুষ বলিয়া যে নিন্দিত হইয়া থাকেন, কেশববাবুর ন্যায় একজন ভুবনবিখ্যাত লোকের কার্যদ্বারা কি তাহা বিশেষরূপে প্রমাণিত হয় না?” লেখক কেশবচন্দ্রের পূর্বের মন্তব্যসমূহ উদ্ধার করে তারই সাহায্যে কেশবচন্দ্রকে আঘাত করেছেন।—“উক্ত আইনটি বিধিবদ্ধ হইলে কেশববাবু ব্রাহ্মমন্দিরে উপদেশের মধ্যে বলিয়াছিলেন,—এই রাজাজ্ঞা কেবল কতকগুলি ব্যক্তিবিশেষের মত নহে, কিন্তু ইহাতে ঈশ্বরের বিধি দেখিতেছি।—১২ ই চৈত্র, ১৭২৩ শক। যে কেশববাবু আইনটিকে তখন ঈশ্বরপ্রেরিত মনে করিয়াছিলেন, এখন তিনিই সেই আইন ভঙ্গ বিষয়ে আদিষ্ট হইয়াছেন।” অবশ্য অন্যান্য আপত্তিও ছিলো। পাত্র আগে ব্রাহ্ম ছিলেন না। যদি পূর্ব সিদ্ধান্ত অনুযায়ী দক্ষিণ দেশে বিয়ে

হতো, তাহলে হিন্দুতেই হতো। কয়েকমাস আগেও পাত্র হিন্দু ছিলেন। বিয়ের সম্বন্ধ স্থির হবার পর কয়েকদিন হলো তাঁকে ব্রাহ্ম করে নেওয়া হয়েছে।^{১০} শিবচন্দ্র দেব প্রমুখ অনেকের মিলিত পত্রে কেশব সেনকে বলা হয়েছে,—“কেবলমাত্র উপাসনা পূর্বক বিবাহ দিলে বৈধ হয় কিনা এই সন্দেহ উপস্থিত হওয়াতে আমাদের সমাজের অনেক এবং বিশেষরূপে ঘোরতর আন্দোলন ও পরিশ্রম করিয়া একটা রাজবিধি প্রণয়ন করাইয়া লন। তদবধি অনেক স্ত্রী ও পুরুষ এবং অনেক পরিবার এই রাজবিধি অনুসারে বিবাহ কার্য সম্পাদন করিয়া সমাজচ্যুত হইয়াছেন। উক্ত রাজবিধির কোন কোন অংশের প্রতি অনেকের আপত্তি আছে, এরূপ স্থলে কোথায় আপনি উক্ত রাজবিধিতে যাহাতে লোকের রুচি জমে তাহার চেষ্টা করিবেন না। আমাদের সম্পূর্ণ আশঙ্কা হইতেছে যে, আপনি যে উদ্দেশ্যেই এ কার্যে প্রবৃত্ত হউন না কেন, আপনার দৃষ্টান্তে অনেক ব্রাহ্ম পাত্রের পদসম্মত ও ঐশ্বর্য্যে প্রলুব্ধ হইয়া উক্ত রাজবিধি অতিক্রম করিবে।”^{১১}

বস্তুতঃ কুচবিহার বিবাহ সংক্রান্ত ঘটনায় ব্রাহ্মদের মধ্যে অনেকেই কেশব-চন্দ্রের প্রতি বিতৃষ্ণার ভাব আনলেন। এই সময়ে বিরোধীদল কেশবচন্দ্রকে ভারতবর্ষীয় ব্রাহ্মসমাজের সম্পাদক পদ এবং প্রধান আচার্যের পদ থেকে সরিয়ে দেবার চেষ্টা করেন। প্রতিক্রিয়ায় কেশবচন্দ্র আত্মপ্রতিষ্ঠার জন্তে যা কিছু কার্যক্রম গ্রহণ করেছিলেন, সেগুলোর মধ্যে দিব্যভাবের যথেষ্ট অভাব ছিলো। শিবনাথ শাস্ত্রী লিখেছেন,^{১২}—“ইহার কিছুদিন পরে কেশবচন্দ্র হার নিজের বিভাগীয় সমাজের ‘নববিধান’ নাম দিয়া, তাহার নূতন বিধি, নূতন সাধন, নূতন লক্ষণ, নূতন প্রণালী প্রভৃতি সৃষ্টি করিতে প্রবৃত্ত হইলেন; মহম্মদের অনুকরণে বিরোধিগণকে কাফের শ্রেণী গণ্য করিয়া তাদের প্রতি কটুক্তি বধন করিতে লাগিলেন; এবং আপনার দলের শ্রেষ্ঠতা প্রতিপাদনের জন্ত বিধি-মতে প্রয়াসী হইলেন।” বলাবাহুল্য কেশবচন্দ্রের এইসব কার্যক্রম বিরোধী পক্ষের কটাক্ষেরই কারণ হয়েছিলো।

ভারতীয় সমাজে যে ধর্মই প্রবর্তিত হোক না কেন, কালক্রমে ভারতীয় সংস্কৃতির কাছে পরাজয় বরণ করেছে, বিশেষতঃ যেখানে ধর্মীয় ব্যক্তির

১০। ধর্মতত্ত্ব—১৬ই কাঠিক—১৭২৫ শক।

১১। নবকান্ত চট্টোপাধ্যায় কৃত পুণ্ডিত গ্রন্থে মুদ্রিত।

১২। রামতনু লাহিড়ী ও তৎকালীন বঙ্গ সমাজ (নিউ এজ) ২য় সং—পৃঃ ২৪৮।

ভারতীয় সমাজের অন্তর্ভুক্ত। একইভাবে অবতার বিরোধীত্বের বাহক ব্রাহ্মদল ক্রমে কেশবচন্দ্রকে ‘অবতার’ বলে বিশ্বাস করেছে। অবতার বাদেয় বিরুদ্ধে তত্ত্ববোধিনী পত্রিকা^{১৩} মন্তব্য উল্লেখযোগ্য। “তঁাহারা মনে করেন মহৎ লোক স্বতন্ত্র এক শ্রেণী লোক। তঁাহাদের স্বভাব আর সাধারণ মনুষ্যের স্বভাব প্রকৃতিগত ভিন্ন। মহৎ লোক সামান্যতঃ জন্মগ্রহণ করেন না, আবশ্যক মত ঈশ্বর ইহাদিগকে প্রেরণ করেন। এই মত একটি ভয়ানক মত।” কিন্তু অবতারবাদকেই ব্রাহ্মদের পক্ষ থেকে তুলে ধরা হয়েছিলো। এর একটা সাংস্কৃতিক কারণ ছিলো। আমাদের সমাজে অধ্যাত্ম বিষয়ে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার জগ্গে অবতারবাদ প্রতিষ্ঠা একটা সহজ পথ ছিলো। তাই ব্রাহ্মদের মধ্যে অনেকেই সামাজিক দিকটিকে মূল্য দেবার জগ্গে স্বতঃবিরোধী মত প্রচারে দ্বিধাগ্রস্ত ছিলেন না।

যৌন ও আর্থিক প্রলোভনকে জয় করলেও সাংস্কৃতিক প্রলোভনকে অনেক উন্নত চরিত্র ব্যক্তিও জয় করতে অসমর্থ হন। কেশবচন্দ্রের চরিত্রের মধ্যে যে দিব্যভাব ছিলো, এটা অস্বীকার করা যায় না; কিন্তু অধিকাংশ ভক্তের আচরণে তিনি নিজেকে দৈবাদেশের বাহক অবতার বলে বিশ্বাস করেছেন এবং অবতার হিসেবে সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার লালসা তাঁর বিভিন্ন বক্তৃতা এবং আচার-আচরণে প্রকাশ পেয়েছে। ভক্তের কাছে এই আচার-আচরণ আরও মোহের সৃষ্টি করলেও বিরোধী পক্ষকে আরও বেশি বিভ্রম করে তুলেছিলো।

বিভিন্ন গ্রন্থসনে ব্রাহ্মসমাজের মতো ব্যক্তিগতভাবে কেশব সেনের বিবিধ আচার-আচরণ নিয়ে প্রচুর মন্তব্য ও ঘটনা চিত্রিত আছে। এসব নিয়ে বিশ্লেষণাত্মক আলোচনা কঠিনবিশুদ্ধ। সমাজচিত্রের খাতিরে গ্রন্থকার একটি বিশেষ ধর্ম সম্প্রদায় এবং সম্প্রদায়-গুরু প্রসঙ্গ এবং বিরোধী দৃষ্টিকোণ বিচারের প্রয়াস পেয়েছেন। বলাবাহুল্য এ সম্পর্কে গ্রন্থকারের অন্ত কোনও উদ্দেশ্য নেই। উপস্থাপিত কাহিনীগুলোও যে সুরচিসম্পন্ন, তা বলা চলে না। কিন্তু সমাজের বিভিন্ন দৃষ্টিকোণের ইতিহাস জানতে গেলে এর প্রয়োজন। দৃষ্টিকোণের উপলব্ধি ব্যতীত সমাজচিত্র অর্থহীন।

উনবিংশ শতাব্দীর নব্য সংস্কৃতির বাহকদের আধ্যাত্মিক সংঘর্ষের সমাজচিত্র ব্রাহ্মসমাজ সম্পর্কিত গ্রন্থসনে প্রকাশ পেয়েছে। রক্ষণশীল পক্ষ থেকে নব্য

সংস্কৃতির বিরুদ্ধে আক্রমণে আধ্যাত্মিক ও বৈষয়িক সংঘর্ষ অনেকক্ষেত্রেই একাকার হয়ে গেছে। তাই নব্য সংস্কৃতিবিরোধী অশ্রান্ত প্রহসনেও ব্রাহ্ম-সমাজ ও ব্রাহ্মধর্ম সম্পর্কিত প্রসঙ্গ আছে, যা যথাস্থানে ইতিমধ্যে প্রদর্শিত হয়েছে।

নাগাশ্রমের অভিনয় (১৮৭৫ খৃঃ)—কেন্ডেলচন্দ্র ঢাকেকর (মনোমোহন বহু) ॥ নামকরণ সম্পর্কে “মধ্যাহ্ন” পত্রিকায়^{১৪} লেখকের মন্তব্য উদ্ধৃত করা চলে! “তঁাহারা (উন্নতিশীল ভায়ারা) না মর্ত্যের না স্বর্গের, না হিঁদু না মুসলমান, না ফিরিঙ্গি, না সাহেব, না বাঙ্গালী, না সে প্রকারের কিছুই! তবে তঁাহারা কি লোক? পূর্বেই বলিয়াছি এবং পরবর্তী বিবরণেও প্রতিপন্ন করিব যে, তঁাহারা নাগলোকেরই লোক; তঁাহারা অহর্নিশি বিদ্রোহ বিষে মাতৃভূমি ও পিতৃবংশকে জরজর করিবার নিমিত্ত শাপভ্রংশে নাগ অংশে হিন্দুবংশে জন্মগ্রহণ করিয়াছেন। এই কলিযুগে তঁাহারা বড় জাগ্রত! বিশেষতঃ ছেলেপুলের জন্ম বড় ভয়। তঁাহারা সর্বদাই ধর্মের খোলসে আবৃত হইয়া তর্করূপ ফণা ধরিয়া পাড়ায় পাড়ায় ঘরে ঘরে বেড়ান—সেই ফণার উপর বাহ্যযুক্তি নামা পদ্মচক্র শোভা ধরে! অবোধ শিশুরা চিনিতে না পারিয়া খেলার বস্তুবোধে যেমন ধরিতে কি কোল দিতে যায় অমনি হায় নির্ধাত দংশন।” মধ্যাহ্ন পত্রিকাতেই ১২৮১ সালের ভাদ্রমাসে প্রহসনকার তাঁর প্রহসন রচনার উদ্দেশ্য ও কৈফিয়ৎ প্রকাশ করেছেন। “আমরা তাঁনি ব্যঙ্গের মধ্যে নীচ পরিহাস ও নীচ রসিকতাও আছে—আমরা জানি মিথ্যাপবাদ বা গ্লানির উপকরণেও ব্যঙ্গ কাব্য রচিত হইতে পারে। সেরূপ জঘন্য লিপি দ্বারা অবশ্যই অপকার জন্মিয়া থাকে। কিন্তু নাগাশ্রমের অভিনয় কি সেই ধাতুর লিপি? তাহাতে কোন্ কথাকাটা মিথ্যা? তাহার পরিহাররূপী আবরণ উন্মোচন করিয়া দেখিলে তাহাতে এই কয় প্রকার অভিযোগ দৃষ্ট হইবে।” তারপর তিনটি অভিযোগের বর্ণনা আছে। প্রথমতঃ উন্নতিশীল দল স্বাধীনতা প্রয়াসী ও অযথা স্বাধীনতা বিলাসী। রাজকীয় স্বাধীনতা সাধ্যাতীত হওয়ায় পারিবারিক বা দাম্পত্যক্ষেত্রে স্বেচ্ছাচার প্রকাশ করে এঁরা স্বাধীনতার সাধ মেটান। দ্বিতীয়তঃ কৈশব সম্প্রদায়ের অতিভক্তি ও অবতার-ধারণা অস্বাভাবিকতার পর্যায়ে পৌঁছিয়েছে। তৃতীয়তঃ কেশব সেনের কার্যবিধি

ইত্যাদি। “কেশববাবু তাঁহার সম্প্রদায় ও সমাজ মধ্যে একাধিপতি হর্তাবর্তী—
তিনি যাহা করেন তাহা প্রায় খণ্ডিত হইবার নয়। তাঁহাদের অনেক নিয়ম ও
অনুষ্ঠানও যেন কেমন কেমন—যেন পরিণত বুদ্ধি সম্ভূত নহে—যেন এদেশের
লোকের চক্ষে ও পক্ষে সম্পূর্ণ খাপ-ছাড়া—যেন দেশকালপাত্র বিবেচনায়
অস্বাভাবিক।”

প্রহসনে নকুলের গানে আছে,—

“(আরে) ধর্মের খোলস অঙ্গে পরা ; বেশ্মে চক্রে ফণা ধরা ;
রিষের বিষে মর্ম ভরা ; দেশের ষেষে দস্ত পোরা ;
ভ্রাস্তি ছোবল, শাস্তি-চোরা ; কর্মে কেবল শর্ম হরা ;
কুহক দিয়ে মলুক মারা ; গৌসার ফৌসে গর্জন করা ।”

প্রহসনকার বিভিন্ন স্থানে বাউলগীতিতেও বক্তব্য পরিস্ফুট করেছেন :—

“ঠাহর করে দেখ, দেখি, তোর মনে মনে আছে কি ?

ও তুই, এক বলিস্, আর কাজে করিস্

মনেরে ঠান্দিস্ আখি ॥”

অন্যত্র,—

“তারে কে ভাই পারে চিন্তে ?

ও যার হাজার খানা, ধর্মের ফণা, বক্তৃতাতে,

মরি মরি, বক্তৃতাতে ফৌস ফৌসান্তে !

ওরে ! সে ফণার বাক্ যোজনার বিষের পানার

তার পেয়েছে যে ;

শোনে না মায়ের কারা, মানে না বাপের ধান্না,

আমরণ করে কেবল হিঁড়ুকে ঘেরা !”

ব্রাহ্মসমাজের বিজাতীয়তা সম্পর্কে বলা হয়েছে,—

“দিনী ভাব নয় গো আসল বিলিতি বিভা !

তাতে বাহু যুক্তির ব্রাইট রকম লাইট পাইবা ।”

কাহিনী।—রসাতলে বাসুকীর রাজপুরী। সেখানকার মন্ত্রণাগৃহে
রাজভ্রাতা অনন্ত, রাজমন্ত্রী বা সম্পাদক তক্ষক, এবং পূর্ববঙ্গ পরম ভক্ত
রামমাণিক্য বা পুঁয়ে বোড়া উপস্থিত। এরা সভার আলোচ্য ব্যাপার সম্বন্ধে
আলোচনা করেন। বংশবৃদ্ধির পালা, প্রধান নাগ-নাগিনীর নামকরণ ও

উপাধিবিতরণ, বিষবৃদ্ধির বিবরণ, একটা স্থায়ী নিয়ম ইত্যাদি করবার ব্যাপার নিয়ে এঁরা আগ্রহী। তত্কক বলে,—“আমরা বেশ টের পেয়েছি, প্রভু সেই পরম প্রভুর সাক্ষাৎ অবতারণা! কেবল কোনো গুহ্য কারণেই নরলোক সাধারণে সেটা বলতে না দিয়ে মহাপুরুষ নামেই এখন প্রকাশ পাচ্ছেন—ও একই কথা—যে চেনে সে চেনে। তারপর, বিভূর বিশেষ আদেশ তো অহোরাত্রি প্রভুর অন্তস্তলে তাড়িৎ বার্তাবহের গ্রায় যাতায়াত করে। আমরা নিকটে থাকি বলে আমরাও যার তার একটু আধটু বেগ পেয়ে থাকি।” নাগরাজ বাসুকী এম্. এ. বলেন,—এই সংস্কারটা যদি সবার মনে বদ্ধমূল করা যায়, তাহলে বিষবৃদ্ধির কাজ হবে। বিষবৃদ্ধির মানে বুঝিয়ে বলেন বাসুকী। ভগবান প্রথমে ক্রুদ্ধ মূর্তিতে অবতারণা হয়ে এলেন, কিছুদিন পৃথিবী ঠাণ্ডা রইলেও আবার যা-কে-তাই। তারপর তিনি বুদ্ধি করে শান্ত বুদ্ধ মূর্তিতে এলেন। কিন্তু তাতেও সাময়িকভাবে পৃথিবী ঠাণ্ডা রইলো, কিন্তু আবার পূর্ববৎ। কলি পৃথিবীকে কাদতে দেখে বলেন, পুরাতনের প্রতি ভক্তিই পৃথিবীর রোগ—এতেই এতো দুর্দশা। এতোকাল অবতাররা নতুনকে দমন করে পুরাতনকে জীইয়ে রাখবার চেষ্টা করেছেন। উল্টো কিছু না করলে হবে না। কলি বলেন,—“ব্রহ্মা ট্রম্বা হরি ফরির কর্ম নয়—যদি নাগরাজ স্বয়ং সদলেবলে এসে তোমার গর্ভে জন্মগ্রহণ করেন, তবেই তোমার নাড়ীতে ‘পুরাতনের ভক্তি’রূপ যে পুরাতন বিষ আছে, তাতে ফোঁটা-কত নির্ভেজাল নূতনের ভক্তিনামা বাসুকী-দলের বিষ পড়লেই ঐ পুরাতন বিষের উচ্ছেদ হুই হবে।” কলী আরও বলেন,—“নিরাকার পরমাত্মা সাকার হয়ে কিম্বা সাকার প্রতিনিধি নিয়োগ দ্বারাই সৃষ্টি স্থিতি লয় করেন”—তাই বাসুকী সাকার। অনন্ত বলে—এটা তো “পাপিষ্ঠ হিন্দুদের” মত। “প্রকাশ স্থলে তো আপনার মুখে একদিনও এমন প্রিন্সিপল শুনি নি।” বাসুকী চতুর্দিকে একবার সন্দেহের চোখে চেয়ে তারপর মুদ্রস্থরে বলেন,—“আরে ভাই, যদি প্রকাশ স্থলেই মনের কথা সব বল্‌বো, তবে প্রকাশ অপ্রকাশ কথার সৃষ্টি হয়েছে কেন? পাপময় হিন্দুর শাস্ত্রে যা বলে, তার সবই কি মিছে?.....তবে কি জান,.... কলির অগ্নিরোধে আমরা উল্টাতে পাল্টাতেই অবতীর্ণ হয়েছি।”

এদিকে ওপাশের ঘরে ভ্রাতা-ভগ্নীরা জড়ো হয়েছেন—সভা করবেন বলে। সভাপতি এখনো আসেন নি। সভাপতি স্বয়ং অবতারণা। নকুলের ভাষায়,—“উনি এখন গেলে কি আদবকারদা থাকে—যাকে বলে কদম্ব!” নকুল

অনেকটা স্পষ্ট বক্তা। ব্রাহ্মদের রাগিয়ে বেড়ানো তার স্বভাব। পুঁয়ে বোড়াকে রাগায়, “শান্তিরসে ডুবুডুবু—বঙ্গদেশের বেমোবাবু।” তার মতে—“চৌতালে চিক্কলে আর ধর্ম ধর্ম করে বেড়ালেই যদি ধার্মিক হতো, তবে তো জগতে পাণী থাকতো না—চীৎকারের মত এমন সহজ কাজ কে না করতে পারতো।” সভাপতির অস্থপস্থিতকালেই নকুল সভার মধ্যে ঢুকে সবাইকে উদ্দেশ্য করে বলে,—একজন বিধবা আছেন, সভাস্থ ভ্রাতাদের মধ্যে কে এমন উদার যুবক আছেন যে তাঁকে বিয়ে করতে পারেন! সবাই নিরুত্তর। শেষে নকুল তাদের সঙ্গীর্ণতার ওপর কটাক্ষ করলে পুঁয়ে বোড়া আর থাকতে পারে না; উঠে বলে ওঠে—সে-ই বিয়ে করবে। এমন কি শপথও করে সে। নকুল বলে, বিধবাটি মেথরানী। সঙ্গে সঙ্গে পুঁয়ে বোড়া “হ্যাক থুঃ”—বলে সরে যায়। নকুল তখন বলে,—“তারা কি তোমাদের সেই ব্রহ্মপিতার সন্তান নয়? বড়লোক দেখে—পরিষ্কার ঝকঝকে দেখে ‘ব্রাতাবয়ী’ বলবে, ছোট জাতকে বলবে না—তাদের নামে হ্যাক থুঃ! এই কি তোমাদের ধর্মপুস্তকের মত?”

এমন সময় অবতার বাসুকী অর্থাৎ সভাপতি সভায় প্রবেশ করেন। “সকলের করতালি—অনেকের প্রণাম—অনেকের গড়াগড়ি—অনেকের পদধূলি লেহন—অনেকের প্রভুর পাদুকা চুষন ইত্যাদি।” নামকরণ প্রসঙ্গে বাসুকী বলেন,—“জঘন্না পৌত্তলিক নাম” “পুরাতন ছিন্নবস্ত্রের ছায় পরিবর্তন করে” নতুন নাগ-নাম গ্রহণ—এটা ঈশ্বরেচ্ছাতেই হয়েছে—তার ব্যক্তিগত ইচ্ছায় নয়। অবতারতত্ত্ব ও বিশ্ববুদ্ধির বিবরণ সম্পাদক তক্ষক সভায় পাঠ করে।—“কলিযুগে রামমোহন ঋষি কল্প অবতার। তিনিই আদি সমাজনামা খগকুল, আর ভারত সমাজ নাম এই আমাদের মহানাগকুল, এ উভয়েরই মূল। কলিযুগে খগেন্দ্রের অবতার দেবেন্দ্র, নাগ অবতার বাসুকী, খগেন্দ্র বংশ আমাদের ঘোর বৈরী। খগবংশের পরমাত্মীয় হিন্দুবংশের ছেলেমেয়েদের দংশন করে আমরা তার শোধ তুলছি।” তক্ষক বলে,—“কোলক্কক, জোস, উইলকিন্স, উইলসন প্রভৃতি দেবতারা হিন্দু শাস্ত্র সিদ্ধ মতন দ্বারা অমৃত ও নানা রত্ন আহরণ করিয়া যান। লরেন্সরূপী মহাদেব শেষ আসিয়া……বাসুকীর দ্বারা আরও সিদ্ধ মতন পূর্বক জঘন্না হিন্দুসমাজ ধ্বংসকারী স্বাধীন উত্তমের উৎসাহরূপ গরল উৎপাদন করেন। বিষ খেয়ে লরেন্স ঢলে পড়লে ‘শাসন শক্তি’ নামে তাঁর এক কল্পা মনসার স্থলাভিষিক্ত হয়ে ‘প্রকাশ Neutrality রাখা কর্তব্য’ ইতি মন্ত্রে তাঁহার শরীর হুইড়ে উৎসাহ বিষ কতকটা নামাইয়া দেন।” তা বাসুকী

গ্রহণ করেন। “সেই হইতে আমাদের বিষবৃদ্ধির অধিভীত উপায় হইয়াছে— সেই হইতে আমাদের মহাপ্রভুকে মহাদেব এত ভালবাসেন যে, কলির কৈলাস ইংলণ্ডে পর্যাস্ত তাঁহাকে লইয়া গিয়া মহা সম্মানিত ও জগৎ প্রসিদ্ধ করিয়া দিয়াছেন।...সেই হইতে এই মহানীতি শিখিয়াছি যে, কলির খেতকায় শিবযুক্তি সংঘের মনোরঞ্জন ব্যতীত জগতে উন্নত হইবার যো নাই।”

অকস্মাৎ সভা ভঙ্গ হয়। কারণ সত্যিকারের একটা সাপ সভাগৃহে ঢুকে পড়েছিলো। সাপ দেখে সকলে উর্ধ্বশ্বাসে পলায়ন করলো।

যথারীতি পরে আবার একটি মিটিং হয়। বাসুকী বলেন,—“নাগসমাজে বাগবাজারের পক্ষীদের নিয়ম চালাতে হবে। অর্থাৎ পুংস্বাধীনতা আর স্ত্রীস্বাধীনতা বিষয়ে যে যেমন আগ্রহ, উৎসাহ, অহুরাগ, যত্ন আর কৃতকার্যতা দেখাতে পারবে, তার তেজি উপাধি দেওয়া যাবে।” তিনি আরও বলেন,—“স্বাধীনতা আর কুসংস্কারহীনতা গুণের বিচারকালে বালাবিবাহের উচ্ছেদ এবং পূর্বরাগ অর্থাৎ কোটসিপুঞ্জিত বিবাহ; অসবর্ণ বিবাহ; বিধবাবিবাহ; খুড়তুতো জ্যাটুতুতো পিস্তুতো মাস্তুতো মামাতো ভাই ভগ্নীর বিবাহ ইত্যাদির প্রচলন আর অল্পটানকে উচ্চধরণের গুণ বলেই আগে ধর্তব্য করা যায়।” সবাই বাসুকীর কথা শুনে “চমৎকার নিয়ম! অতি চমৎকার নিয়ম” বলে উচ্ছ্বাস প্রকাশ করে।

নতুন নিয়মে সভা হতে এলেন বরনাথ বসু এবং সিধুমুখী বসুনী। বরনাথবাবু আদিসমাজভুক্ত ভ্রাতা-বোঁদির সঙ্গে ছেড়ে সস্ত্রীক চলে এসেছেন। াগসমাজ থেকে এঁদের গোধা গোধানি নাম রাখা হলো। বরনাথবাবুর নাকি একটি স্কুল আছে। সেই স্কুলের ছাত্রদের তিনি বিষপান করাবেন।

নাগসমাজের সভ্যদের মনে মহাপ্রভু এবং তাঁর পার্শ্বদেবের সম্পর্কে মাঝে মাঝে সন্দেহ যে হয় না, তা নয়। বোঁড়া বলে,—“তাঁর (বাসুকীর) উপদেশ যদি এমন পাকা হর্তুঁকি, তবে আপনার প্রিয়পতি এই স্বর্ণগোধা ভায়া (বরনাথবাবু) কি জন্তে গুঁর স্কুলের ছাত্রদের কাছ থেকে এত টাকা স্কুলিং আদায় করেন? আপনাদের তো অন্নপানের ক্ষুধাভরণ নাই, স্বতন্ত্র সংসারের চা’ল্‌ডা’ল্‌ ঘি মাছ তরকারি তো কিনতে হয় না, অথচ আপনার সঙ্গে বেশী অলঙ্কারও তো দেখতে পাই নে, তবে এত টাকা মাস মাস যে সংসার ধরচ বলে নিয়ে থাকেন, সে সব টাকা কি হয়।” চোঁড়া আক্ষেপ করে,—“ধর্মোপদেশী জগৎসংস্কারকের সভায় স্বযোগ সুবিধাই একমাত্র ইষ্টদেবী।

ধৰ্মনীতি নামে যে একটা শাস্ত্র আছে, সে বড়লোকের জন্ত নয়, সে কেবল দুঃখী প্রাণীদের জন্তই সৃষ্ট হয়েছে।”

চৌড়া অহুযোগ করে, তার বিষ অর্থাৎ প্রেস্ কেড়ে নেওয়া হয়েছে। প্রেস্‌ঘর তালাবদ্ধ। সশস্ত্র প্রহরী ঘেরাও করে আছে। ব্রাহ্মসমাজের বিষ ঝাড়বার জন্তে সে পত্রিকা করেছিলো। প্রাণপাত করে সে বিষ ঝেড়েছে। কিন্তু মুকিলে পড়লো সে। পাওনাদাররা হেঁকে ধরলো। মহাপ্রভুদের কাছে নিরুপায় চৌড়া সাহায্যের জন্তে ছুটে যায়, কিন্তু এক পয়সাও মেলে না। চৌড়া চৌড়ানীকে বলে, তারা দুজনে এই “ভয়ানক যোগিনীচক্র” ছেড়ে পালাবে। “এখানে দেখছি, কতক কপট ধূর্ত, কতক অসার নির্বোধ—এখানে থাকলে মান যাবে—মান তো গেছেই—শেষে মার খাওয়ার বাকী, তাও হবে—ধর্ম প্রবৃত্তিও দূষিত হবে—লজ্জা সরম ভ্রষ্টতা তো অদ্বৈক গেছে, যা বাকী আছে তাও থাকবে না।” নীচের ব্যারাকের একটা কাণ্ড তার মনকে আরও বিষিয়ে দেয়। মেটে গিরগিটির গর্তে বেত আছড়া প্রবেশ করেছিলো। তাদের দেখে ভণ্ড বেত আছড়া মুখের দিকে ফ্যালফ্যাল করে চেয়ে বুল্লো,—“তাই তো বাদার, আমি কেন এখানে!” চৌড়া-চৌড়ানী সমাজ ত্যাগ করে।

চৌড়ার বিষ কেড়ে নেবার ব্যাপারে বোড়ার মত,—“এ যুগের চাঁদসদাগর ‘পেট্রিয়ট’। সে লরেন্সকে (=হর) ভক্তি করে। কিন্তু তার কন্ঠা শাসন-তন্ত্রকে (=মনসা) ভক্তি করে না। পেট্রিয়ট নাগবংশের শত্রু। চৌড়া হয়তো শাসনশক্তির নির্দেশ মতো কাজ কর্তে পারে নি। মহারাজের উদ্দেশ্য ছিল পেট্রিয়টকে জয় করা।” বোড়ানী নিজেকে ধার্মিক ও রাজাহুগতা বলে মানে। “সেদিন তিনি (মহারাজ) স্পষ্ট বোঝালেন, পাপ হিন্দুদের একান্তবর্তী-প্রথা আর হাত তোলার কুপ্রথাতেই লোক সব কুঁড়ে হয়।” বোড়ানীর শাস্ত্রীকে হাত তোলা করে রাখে নি সে। তার শাস্ত্রী এখন স্বাবলম্বী। “সিম্লে সৌন্দের বাড়ী রান্নাবান্না করে খাচ্ছেন দাচ্ছেন।” বোড়ানী অনেক হুক্তি ও দৃষ্টান্ত দেখিয়ে বলে যে, পরিবারের আয়বৃদ্ধি হওয়া বর্তমান সমাজে মঙ্গলজনক।

এদিকে শ্রীনিকেতনে দয়াল প্রভুর সওয়াল হচ্ছে। স্ত্রীরা কেন গেলো না, তার জবাবে বোড়ানী বলে,—আজ নাকি কারবার বখরাবখরির সওয়াল—তাই কেবল পুঙ্খমুখই গেছেন। নকুল বলে,—সওয়াল হচ্ছে ইনস্পিরেশন। লাউডুগী সওয়াল ঝাঝা করে,—“সে যে হাড়ী বাগ্‌দী জ্বলে মাগীদের হয়—

তাতে মুখ দিয়ে গাঁজলা ওটে, রক্তও ছোটে ; চক্ ঠিক জ্বাফুল হয়।” নকুল বলে,—“ওটা নয়, তবে কিছু কিছু হয়। ইনিও বক্তার হন.....আশে পাশে মাথা চালেন, ঘন ঘন দোল খান ; মুখে আগুন ওটে আর বক্তৃতা হলাহল অনর্গল ছোটে ! নাকে যে একগানি কলিকবজ তক্তক্ত করে, কেবল তারির গুণেই ঝাঁকুনির ভাব অনেক দমনে থাকে, কেন না চম্বলজ্জাকে সে একবারে বেরিয়ে যেতে দেয় না।” সওয়ালে বিশেষ আদেশ আর বিশেষ বিধান হয়। মহারাজ সম্পর্কে নকুল বলে,—“আসল গাছপাকা ভক্তেরা অবতার বলেই চিনেছে ; জাগানে ভক্তেরা মহাপুরুষ বলে, কিন্তু দেশের আর সকলে মায়াপুরুষ বলেই জেনেছে।” মহাপ্রভুর চেলারাও আজকাল কথায় কথায় সওয়াল করে। বোড়ানী বলে,—“সেদিন আমি তোলাপাড়া কচ্ছিলেম, আজ মুগের ডাল কি অড়র ডাল রাঁধি ? প্রাণকাস্ত বোড়া তা গুস্তে পেয়ে খপ্প করে ধ্যানে বসে গেলেন ; খানিক পরেই লাফিয়ে উঠে বলেন,—“পেয়েছি পেয়েছি, সন্দেহ পোড়াবার আগুন পেয়েছি—প্রিয়ে ! বিশেষ আদেশ হলো, আজ তুমি মুগের ডাল আর পুঁই চিংড়ি রাঁধো।” খরচ কমাবার উদ্দেশ্যে বোড়ার অদ্ভুত সওয়াল ! আর একটি সওয়ালের দৃষ্টান্ত নকুল দেয়। পুঁয়ে বোড়া ময়ালকে বলেছিলো,—“সওয়াল করে বলুন দেখি আমি কাঠের কারবার করি কি মুদীর দোকান খুলি। ময়াল ধ্যান করে বলে,—কোনটিই কোরো না—তোমার পুঁজির টাকাগুলি এনে আশ্রমের তবিলে জমা দাও।”

গোধা তার নিজের স্কুলটি আশ্রমের অন্তর্ভুক্ত করেছিলো . আশ্রমের অধ্যক্ষ নিজের স্বার্থে গোধার কাছ থেকে সেটি কেড়ে নিয়ে তাকে নিঃশ্ব করে ফেলে। তারপর পাওনা আরো কিছু চায়। গোধানী মস্তব্য করে,—“স্কুল তো নয়, তালুক—তা কেড়ে নিলে, আবার পাওনা—যার ধন তার ধন নয়, নেতো খায় দই—এই কি ধর্ম ?” গোধা সমাজকে নিন্দা করে বলে,—“এরা আবার দেশ সংস্কারক !—যত বাণে খেদানে মায় তাড়ানে কপট ভণ্ড নষ্ট লোকের কুহকে পড়ে আমরা জন কত বোকা গোঁড়া ছোঁড়া ! ধন ধনে মানে কুলে লীলে মজে গেলেম।” গোধানী আক্ষেপ করে,—“হিঁচুর আলো জাঁধারে ঘর বরং লক্ষ গুণে ভাল—এ আলেয়ার আলো যে এককালে কুপথে নিয়ে গে ঘাড় মুচড়ে দেয় !”

অবতার (কলিকাতা—১৮৮১ খৃঃ)—ফকিরদাস বাবাজী (কালীপ্রসন্ন কাব্যবিশারদ) ॥ “The ‘Avatar’ or Behold the Prince of India.

cometh Riding upon an Ass,” মলাটে Satire সম্পর্কে Dryden-এর উদ্ধৃতি আছে,—

“Satire has always shone among the rest
And is the boldest may if not the best,
To tell men freely of their foulest faults.
To laugh at their vain, deeds and vainer thoughts.”

গর্দভারূঢ় মাধবের অহুসরণকারী বাউলদের বিক্রপাত্মক গানের কিছু অংশ উদ্ধৃত করা যেতে পারে।

“...তোমার কার্দানী আর কেরামতে
রাজা উজীর ঘুরিয়ে ফেলে।
ঐ যে আমীর ওমরা পড়ছে ঘুরে
মেয়ের জোর সার কলিকালে।...
নেটিভ ক্রাইষ্ট তুমিই এখন
সেভিয়ার হয়েছ হালে।...
থাকো জলে না ছৌও পানি
বুজুকি কত জানালে।
দাদা, নিজের হয়ে মন্ত মাজি,
সমাজ দহে নাম ডুবালে।...
ঈশ্বর হওয়া মুখের কথা
হাতী মারা মশার ছলে।
দাদা, রাং কি কভু হয় গো সোনা,
থুথুতে কি ছাতু গলে।!”

বলাবাহুল্য কেশবচন্দ্র সেনের বিরুদ্ধে ব্যক্তিগত আক্রমণই এতে প্রকাশ পেয়েছে।

কাহিনী।—অবতার মাধব গুপ্ত নিজের কামরায় বসে ভাবে, ত্যাগ স্বীকারেই আসল নাম। তার ইচ্ছে, বুদ্ধ, খৃষ্ট বা মহম্মদের মতো জগৎপুজ্য হয়। “তবে ঊনবিংশ শতাব্দীর তীব্র উপহাস ও কঠোর বাক্যবাণ যদি সহ করে থাকতে পারি, বিংশ কি একবিংশ শতাব্দীর মধ্যে আমি নিশ্চয়ই মহাপুরুষ বলে বিখ্যাত হবো।” লোকে তার পেছনে ফেউয়ের মতো লাগে। ইচ্ছা

করে তাদের মুখ খেঁতো করে দেয়। কিন্তু চটলে সব ভুল হয়ে যাবে, তাই মাধব তাদের বিজ্ঞপে কান দেয় না।

নিজেকে সম্বোধন করে সে বলে,—“মাধব! তোমার স্বাভাবিক কতকগুলি ক্ষমতা আছে—বক্তৃতা শক্তি, গম্ভীর ভাব, fascinating speech, imposing appearance, এতেও যদি তুমি অবতার না হতে পার তোমাকে ধিক্।…… তোমারও baptism তোমারও temptation চাই, ক্রমে তুমি ঐশ্বরিক গুণ সম্পন্ন বলে প্রতিপন্ন হবে।”

গিন্নীকে কিন্তু মাধব ভয় পায়। বলে, মায়ার প্রভাব। “গিন্নীর মুখ ভার দেখলে ‘দয়াময়’ বক্তৃতা, ধর্ম, উচ্চাশা—সব ঘুরে যায়।” গিন্নীও যথারীতি আসেন। মুখ ভার। মাধব বলে,—“আচ্ছা ভাই, তুমি যে আমার উপর এমন রাগ করো, তোমার জ্ঞান না কচি কি? রাজা রাজড়ার সঙ্গে আলাপ পরিচয় কুচুষিতা করা হয়েছে, এতো লোকের উপহাস সহ্য করেছে, আর অপমানের কথাই নাই।” মাধব বার বার স্ত্রীর মুখচূষন করে মান ভাঙাতে চেষ্টা করে। গিন্নী বলেন, সে নাকি অবতার হয়েছে,—হতে পারে অবশ্য এক অবতার—টেঁকী অবতার! মোহিনীর কাছে বসে মাধব প্রেমের গান শোনে।

বিক্রম মজুমদার নামে মাধবের এক শিষ্য আসে। সে এসে বলে,—“গুরুদেব!... পিতার প্রেম কি স্বদৃঢ়! তাঁর আশীর্বাদে কল্যাকার উৎসব বিলম্ববিবর্জিত হবেই হবে।” বক্তৃতার বিজ্ঞাপন কাগজে কাগজে দেওয়া হয়েছে। মাধব তাকে ডাকে—“ভ্রাতঃ।” বিক্রম বলে,—“দাসকে ভ্রাতৃ সম্বোধন করবেন না, আমি দাসাত্মদাস।” মাধব বলে,—“আহা! তোমারই প্রকৃত বিনয়। বিনয়কারীরা ধন্য, কারণ তাহারা পৃথিবীর অধিকারী হইবে।” বিক্রম বলে,—“প্রভো! তোমারি মহিমা! তোমারি অনির্বচনীয় প্রেম!” মাধব তখন ঈশ্বর প্রশস্তি গায়; বলে,—“প্রভু পিতার পিতা, মাতার মাতা! তাঁহার প্রেম যে অনির্বচনীয়, তাহা প্রত্যক্ষ স্বতঃসিদ্ধ।” ভক্তি প্রকাশে গুরু শিষ্য কেউই হারবার নন। শেষে শিষ্য একটা ভক্তিমূলক গান গেয়ে ওঠেন। গুরু তখন বাধা হয়ে হার মানেন। এঁদের কথাবার্তায় কাজের কথা যতটুকু, অকাজের কথা তার দশগুণ!

নৈবেদ্যের পাকা কলাটির মতো সমাজে মাধবের আসন। তার বক্তৃতা যা কিছু সব নিজেকে নিয়েই। মাধব বলে,—“জগৎ জানতে চায়, সে অবতার কিনা! অনাবশ্যক বোধে মাধব এতোদিন তার উত্তর দেয় নি। কিন্তু আজ

বুঝতে পারছে, তার মৌনতা জগতের ভ্রান্ত সংস্কার গড়ে তুলছে।” সে বলে, —“আমি সামান্য মনুষ্য—মনুষ্য বটে, কিন্তু সাধারণ মনুষ্যবর্গ অপেক্ষা আমি উচ্চতর শ্রেণীভুক্ত।……আমার ঈশ্বর আমাকে দর্শন দিয়াছেন, যীশুখ্রীষ্ট আমাকে দর্শন দিয়াছেন, পল ও যোহন আমাকে দেখা দিয়াছেন, বলিয়াছেন, অহুতাপ কর কেন না ঈশ্বরের রাজ্য সন্নিকট হইয়াছে। …আমি জগৎকে জানাই আমি অবতার নহি, কারণ আমি পাপী। কৃষ্ণ প্রভৃতিও অবতার ছিলেন না, কারণ তাঁহারা পাপী। মিথ্যা কথা নরহত্যা, পরদার চুরি প্রভৃতি যত প্রকার পাপ আছে আমি সকলই করিয়াছি; সুতরাং আমি অবতার নামের অহুপযুক্ত। …আমি পাপী হইয়াও ঈশ্বরের বিশেষ অহুগৃহীত, তিনি আমার দ্বারা জগতে নিজ সত্য প্রচার করিবেন। …তিনি আমার হস্তে স্বর্গের চাবি দিয়াছেন।”

বক্তৃতা করে গুরু গলা শুকিয়ে ওঠে। শিয়ের কাছে মাধব জল চায়। বলে,—“ভ্রাতঃ তুমি আমার জল-সংস্কার কর। কারণ আমি তোমারই নিকট হইতে জলদীক্ষা গ্রহণ করিব।” বিক্রম বলে,—“অহো ভাগ্য! আমাদের কি সৌভাগ্য!” তারপর জল দেওয়া হলে লাবণ্যময় নামে আর এক শিষ্য বলে ওঠ,—“অগ্ন প্রভুর নামে প্রভুর অহুগৃহীত গুরুদেবের তদীয় ভৃত্যদ্বারা জলদীক্ষা হইল ও একমেবাদ্বিতীয়ং।” বিক্রমও বলে চলে,—“ও শক্তি: নমোদ্বৈততত্ত্বায় মুক্তিপ্রদায় নমো ব্রহ্মণে ব্যাপিনে শাস্ত্রতায় ॥”...ইত্যাদি।

অবতারকে সকলে ভক্তি করে। টুকটাক মিষ্টিও কিছু পাঠায় তার ভোগের জন্তে। মাধবের চাকরটারও ভোগে লাগে। কারণ আড়ালে সেও দুয়েকটা রসগোল্লা গালে পুরতে অভ্যস্ত। একদিন মাধব তাকে হাতে-নাতে ধরে ফেলে। চাকর ভয়ে কাঁপে। মাধব তাকে বলে,—“অহুতাপ কর!” চাকর মনে মনে ভাবে,—“অগ্ন মনিব হলে সেরে দিতো, ভাগিন্স অহুতাপ আছে!” মাধব তাকে বুঝিয়ে বলে,—যার কাছে অবতার মাধবও কীটামুকীট, তার কাছে চাকরটি অপরাধ করেছে। চাকর সরলভাবে বলে,—“সে তো গিন্নী!” মাধব মনে মনে চাকরের বুদ্ধির তারিফ করে ঈশ্বরের তত্ত্ব বোঝায়। রসগোল্লা এঁটো, মাধব তা খেতে পারে না, চাকরকে দিয়ে দেয়। চাকর ভাবে,—“এমন না হলে আর মনিব। অহুতাপ কর আর রসগোল্লা খাও।” চাকর চলে গেলে কর্কশ গলায় মাধব একটা আদিরসাত্মক গান গাইবার চেষ্টা করতে গিয়ে ব্যর্থ হয়। হঠাৎ সমাজের কথা মনে হতে উঠে পড়ে।

সমাজগৃহ। মাধব বেদীতে বসে আছে। আর সবাই চোক বুঁজে নীচে

বসে আছে। শিশু লাভগ্যময় হঠাৎ প্রস্তাব করে,—“গুরুদেব! যীশুখ্রীষ্ট যেরূপ গর্দভ আরোহণে জেরুশালম পর্যটন করেছেন, আপনার তাহা হইল না কেন? জন্মকাণ্ড, জলদীক্ষা কাণ্ড ও পরীক্ষা কাণ্ড হয়ে গিয়েছে, প্রভো! গর্দভ কাণ্ড কবে হবে?” মাধব বলে,—“ঈশ্বর তোমার মুখ দিয়ে আমাকে শিক্ষা দিলেন।” মাধব তাকে গড়পায়ে গিয়ে গাধা খুঁজে আনতে বলে। “জীগর্দভ নহে, নিতান্ত শিশুগর্দভ নহে, নিতান্ত বুদ্ধও নহে, যুবা একটি গাধা। আমার ছাত্র একটি গাধা, তোমার ছাত্র একটি গাধা, যাও বৎস!” একদল বাউলকে নিয়ে আসবার জন্তেও সে বলে দেয়। তারা পেছন থেকে বিজ্রপাত্মক গান গাইবে। নইলে যীশুখ্রীষ্টের মতো হবে কি করে? “ঈশ্বরের নিমিত্ত বিজ্রপ ভাজন না হোলে সকলি বুথা।”

নগরে মন, ঠৈ চৈ। গাধার পিঠে শিশু পরিবৃত্ত অবতারণা!! পেছন পেছন বাউলরা বিজ্রপাত্মক গান গায়,—

“ঈশ্বর হওয়া মুখের কথা,

হাতী মারা মশার হলে।

দাদা, রাং কি বড় হয় গো সোনা

থুথুতে কি ছাতু গলে!”

যামিনী চন্দ্রমা হীনা গোপন চুস্চন (কলিকাতা—১৯৭৮ খৃঃ)—
গিরিশচন্দ্র ঘোষ (কিরণচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়?) ॥ ব্রাহ্মসমাজে স্বাধীনতার বিরুদ্ধে সাংস্কৃতিক আক্রমণাত্মক দৃষ্টিকোণ রক্ষণশীল পক্ষ থেকে উপস্থাপন করা হয়েছে। স্বাধীনতা আন্দোলনের নব্য উন্নাদনায় অনেকে সমাজে ব্যাভিচারের পরিবেশ সৃষ্টির সহায়তা করে প্রকারান্তরে সামাজিক ক্ষতিই এনেছিলো। তবে ঐতিহাসিক অগুণশাসনবিরোধী দৃষ্টিকোণ এই চিত্রকে নিয়ন্ত্রিত করেছে।

কাহিনী।—মুরারিবাবু একজন ব্রাহ্ম। স্বাধীনতার দোহাই দিয়ে তিনি তাঁর নিজের স্বামী বসন্তকুমারীকে ইচ্ছার বিরুদ্ধে তাঁর বন্ধুদের সঙ্গে আলাপ করিয়ে দেন। পরপুরুষের সঙ্গে যে-সব ব্যবহার দৃষ্টিকটু, তাও সভ্যতার খাতিরে বসন্তকুমারী স্বামীর নির্দেশে করে থাকেন। বসন্তের ভয় হয়। এতে তাঁর সত্যীকৃত নাশ হবার সম্ভাবনা। স্বামীকে জ্ঞান করবার জন্তে তিনি স্বামীর সামনে

সমাজভ্রাতা মথুরাবাবুর সঙ্গে মিথ্যা প্রেমাভিনয় করেন। কিন্তু তাতেও স্বামী হ'স্ হয় না।

বাড়ীতে মুরারি ও বসন্ত একা থাকেন। তবুও সমাজভ্রাতা মথুরাবাবু মুরারিবাবুর উপস্থিতিতে বা অনুপস্থিতিতে যাতায়াত করবার অনুমতি পান। একদিন মুরারিবাবু সমাজে বেরোবার আগে মথুরাবাবু এলেন। বাড়ীতে একা স্ত্রী। এ অবস্থায় মুরারিবাবুর সমাজে যাওয়া চলতে পারে না। তাই মুরারিবাবু স্ত্রীকে বল্লেন, আজ তিনি আর সমাজে যাবেন না। স্ত্রী ইতিপূর্বে স্বামীকে সমাজ থেকে দেরী করে ফেরবার জন্তে অহুযোগ করেছিলেন। স্বামী কি তাতে রাগ করে যাচ্ছেন না। স্ত্রী বল্লেন, তিনি যেন সমাজে যান, মথুরাবাবুকেও নিয়ে যান। স্ত্রীর এই অস্ত্র বার্থ হলো না। মুরারিবাবু তখন বল্লেন, তিনি যাবেন, তবে মথুরাবাবু থাকবেন। স্ত্রীও এই চাইছিলেন। মুরারিবাবু বল্লেন,—“ভদ্রলোক এসেছে!! তার গুপোর আমি বার বার বোলেছি—আমি ঘরে না থাকি, আমার মাগ তোমায় Receive কোরবে।” বসন্ত কপটভাবে বলেন,—“নাথ, তুমি কি জান না যে, তোমা ভিন্ন অল্প পুরুষের মুখ দেখতে পাইনে, তোমার অনুরোধে আমি অনেক কোরেছি—আরও বলতো মথুরকে মাতায় করে রাখব, কিন্তু আর তোমার কথা ‘উন্বো না।’” বসন্ত রাগ করেছেন ভেরে মুরারি মথুরকে রেখে স্ত্রীকে বুলিয়ে চলে যান। বসন্ত এবার স্ত্রীকে পেলেন; কিন্তু তাঁর মনের ধারণা, মুরারি স্ত্রীকে এ ভাবে রেখে নিশ্চিন্তে যেতে পারবেন না। অকারণে ছুতো করে আসবেনই। স্ত্রীর ধারণাই সত্যি হলো। মুরারিবাবু একটা ওজুহাত দেখিয়ে ফিরে এলেন। স্বামী আসবেন জেনেই বসন্ত ও মথুরাবাবু কাছাকাছি বসেছিলেন। দুজনকে এ অবস্থায় বসা দেখে তিনি ভাবলেন,—“প্রাণটা কু গাচ্যে, গতিক ভাল নয়, সমাজের বাপের মুখে হাগি, আজ যাব না।” মুরারিকে দেখে স্ত্রী বল্লেন,—আশা করি তাঁর বন্ধুর খাতির তিনি ভালো করেই করছেন। মুরারিবাবু চলে গেলেন। মথুরাবাবু ভয় পেয়ে গেলেন। বসন্ত তাঁকে অভয় দিয়ে বল্লেন যে, তাঁর স্বামী যা-ই মনে করুন না কেন, মুখ ফুটে কিছু বলবেন না। স্বামী আবার ছুতো করে এলেন। স্বামী কিছু বলতে পারবেন না জেনে বসন্ত বলেন,—“দেখুন মথুরাবাবু, ব্রহ্মধর্ম ভাল, কি হিন্দুধর্ম ভাল, আমি একবার দেখাই, আপনার কোলে একবার শুই।” তারপর স্বামীকে বল্লেন,—“হ্যাগা ব্রহ্মধর্মে চুমোয় দোষ আছে?” মুরারিবাবু নির্বাক। মনে মনে ভাবেন,—“এখন ঠেকাঠেকি ?

আগে জানলে ব্রহ্মধর্মের চোন্দ্রপুরুষের মুখে হাগতুম ; কোন শালা জানে এমন হিড়িক, সামনে কোলে শোবে, আবার জিজ্ঞাসা কচ্ছে চুমো খাবে কিনা ? আমি যদি কথা কই, তবে বদরসিক হলেম।”

বসন্তকুমারী আরও একটু অগসর হলেন। মথুরাবাবুকে বললেন,— “মথুরাবাবু আমার মাথা ধরেছে, তোমার কোলে মাথা দিয়ে শুই।” পর-পুরুষের কোলে শোবার অনৌচিত্য নিয়ে মুরারিবাবু ক্ষীণস্বর তুলতে গেলে বসন্তকুমারী স্বামীকে ধিক্কার দিয়ে বলেন, কই, তিনি তো নিজের থেকে কোল পাততে পারলেন না ! স্বামী তখন মথুরাবাবুকে নিয়ে জীর ওপর কটাক্ষ করলে স্বামীর ওপর কপট কোপ করে বসন্ত মথুরাবাবুকে চলে যেতে বললেন। এতে সমাজভ্রাতার অপমান হয়, এই ভেবে মুরারিবাবু মথুরাবাবুকে পুষতে বললেন। মুরারিবাবু ভাবলেন, জীর মনে ধারণা হয়েছে, স্বামী তাকে অবিশ্বাসিনী মনে করেছেন। তখন মুরারিবাবু জীর ধারণা পাটাবার জগ্গে নিজের থেকেই বাইরে বেরিয়ে গেলেন। ইতিমধ্যে বসন্তকুমারী তার চাকর গদাকে দশ টাকা বকশিস্ দিলেন এবং এইসঙ্গে কতকগুলো নির্দেশ দিয়ে দিলেন। মুরারিবাবু আবার একটা ছলে ফিরে এলেন, কিন্তু সুবিধে করতে না পেরে চলে গেলেন। বসন্তকুমারী মথুরাবাবুকে বললেন,— “আজ একটা হেস্টেনেস্ট হোগ না।” মথুরাবাবু লোকনিন্দা ও বন্ধুবিনাশের ভয়ে আপত্তি করলেন। কিন্তু বসন্ত তাতে কান না দিয়ে স্বামীকে জব্দ করার চেষ্টা করেন।

স্বামী আবার যখন যথারীতি এলেন, তখন বসন্ত চীৎকার করে মুছাঁর ভানে পড়ে যান— “বাবারে মারে গেলুগরে” বলে। বকশিস্ পাওয়া চাকর গদা পূর্বপরিকল্পনা অমুযায়ী মুরারিবাবুকে না চেনবার ভান করে বেদম মার দিলো। মুরারিবাবু তাকে তিনমাসের মাইনে দেননি, সেই ক্ষোভ তার মনে ছিলো, অতীতকে গিল্লিমার কাছ থেকে দশ টাকা বকশিস্ না চাইতেই পেয়েছে। চাকর বসন্তের বারণেও মার খামায় না। মুরারিবাবু বলেন,— “আর ধরাধরি কাজ নেই বাবা আমি নাকে খং দিয়ে চলে যাচ্ছি।” মথুরাবাবু বললেন, আলোর দোষেই এমন অপ্রিয় ব্যাপার ঘটলো। তিনি নিজেও ভয় পেয়েছেন। বসন্ত বলেন,— “আমার গা এখনো কাঁপছে।”

চাকরকে মথুরাবাবু অস্পষ্ট আলোটা নিয়ে যেতে নির্দেশ দিলেন। মুরারিবাবু মথুরাবাবুকে দীর্ঘশ্বাস ফেলে জানালেন, এখন তো মথুরাবাবুই কর্তা। মথুরাবাবু

মৌখিক আপত্তি জানানেন। এদিকে চাকর আলো দিয়ে বেতে চায়। আজ আবার টাঁদের আলোও নেই। তাই মুরারিবাবু গদাকে বলেন,—“ও গদা তোর পায়ে পড়ি, আলো লিস্ নি, লেপ্তি মাতে হয় ত মার। আচ্ছা, আলো থাক্, আমি বেরিয়ে যাচ্ছি।” মুরারিবাবু বেরিয়ে চলে গেলেন। তবু আলো নিয়ে গদা চলে যায়। গদা বললো, এবার মুরারিবাবু এলে সে ঝাঁটা পিটবে। ইতিমধ্যে আরও দুটাকা বকশিস্ সে পেয়েছে।

অন্ধকার ঘরে একা মথুর ও বসন্ত। ঘরের মধ্যে বসন্তকুমারী ও মথুরাবাবু চুমো খাবার ভান করে চক্ চক্ শব্দ করেন। বাইরে থেকে মুরারিবাবু টেঁচান,—“ওরে বাবারে! ওরে যে চক্ চক্ শব্দ হচ্ছে, ওরে চুমোর ডাকে যে প্রাণ বাঁচে নারে।” ঘরে আবার ঢুকে মুরারিবাবু গদাকে বলেন,—“ওরে আলোটা জ্বাল না, চক্ষুর্কণের বিবাদ মেটাই।” গদা আবার মুরারিবাবুকে ঝাঁটাপেটা করে। বলে,—“শালার আক্কেলকে মারি ঝেঁটা, দাঁত ছিরকুটে পোড়লো, আলো নেবালে, আমার দশ টাকা বকশিস্ দিলে, তবুও বলে চক্ষুর্কণের বিবাদ মেটাই,—তবে রে শালা।”—এই বলে গদা মারের পর মার চালিয়ে যায়। গদা বলে,—“আলো নিবিয়ৈ আক্কেল দিতে পা ল না, ঝেঁটার চোটে আক্কেল হোলো, সব মিছে।” মুরারিবাবু বলেন,—“ঝেঁটায় ছেড়েছে বিষ ওরে বাপধন।” ছন্দ মিলিয়ে মথুরাবাবুও বলে ওঠেন,—“যামিনী চন্দ্রমাহীনা গোপন চুখন।”

স্বকুচির স্বজা (১৮৮৬ খৃঃ)—রাখালদাস ভট্টাচার্য। গ্রহসনকার কাহিনীশেষে গিরিধারীর মুখে একটি ছড়া উপস্থাপন করেছেন।—

“হাসে কাকুর কাইয়েছিল, কাশতে বিচি বারাইল,

দেহেচ নি হোনার চাদ কুলটার মজা।

গর্ভস্রাব চল গরে,

দনে প্রাণে সারলি মোরে

বেলা উরাইলি বাপ্ স্বকুচির স্বজা ॥”

নব্য সংস্কার-নির্ভর স্ত্রীতিনিতির বিরুদ্ধে বিশেষতঃ ব্রাহ্মধর্মের দুর্নীতির বিরুদ্ধে গ্রহসনকার রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করেছেন।

কাহিনী।—বাক্সাল গিরিধারীর পুত্র লালচাঁদ নব্য যুবক হয়েছে শহরে এনে। গিরিধারী তার বিয়ে দিয়েছিলেন, কিন্তু এখন সে স্ত্রী তার পছন্দ নয়। বন্ধু চাকচাক্যকে সে বলে,—“My wife is the great obstacle in the way of my progress. সারাবিন কেবল লোকজনের রহস্য নিয়ে পড়ে

থাকে আর বুড়োর পায়ে হাত বুলয়। Gentleman-এর Societyতে move কর্তে আদৌ জানে না।” বন্ধু চারুচন্দ্র সেটা সমর্থন করে বলে,— “Accomplished wife ভিন্ন এই পার্শ্বব জীবনই বুধ। মানুষের progress-এর অর্ধভাগ wifeএ help করেন। বিশেষতঃ সভ্যসমাজে আজকালকার দিনে wife নিয়েই পসার।” দৃষ্টান্ত দিতে গিয়ে চারু বলে,—“আমার একটা সেকেন্ডে বন্ধু কেবল এক accomplished wife-এর জোরে বড় বড় association-এর member হচ্ছেন, Secretary হচ্ছেন; প্রধান প্রধান Social movementএ leading part নিচ্ছেন। Progressiveদের মধ্যে তাঁর ভারি পসার।” চারুর কথায় লালচাঁদ আরও দুঃখ করে—নিজের স্ত্রীর কথা ভেবে। তার স্ত্রী যদি সামাজিক ও প্রগতিশীল হতো, তাহলে এতোদিনে লালচাঁদ নিশ্চয়ই C. I. E. সমেত রাজা উপাধি পেতো। চারু ব্রাহ্ম। সে স্ত্রীকে divorce করবার জন্তে লালচাঁদকে পরামর্শ দিলো। দোটারানার মধ্যে দিয়ে লালচাঁদ সেই সঙ্কল্প গ্রহণ করলো। বিশেষ করে চারু যখন বলে,—“Religion and theology are two different things altogether.” তাদের সমাজে ‘a mere girl of twenty five’ এসেছে। বিলিভী journals-এ তার লেখা ছাপা হয়। তার সঙ্গে লালচাঁদের বিয়ের ব্যবস্থা করা যাবে।

সমাজের আচার্য যখন এই ব্যাপার জানলেন, তখন তিনি তা সাগ্রহে অনুমোদন করলেন। তিনি বললেন,—“আপনার নাবালক অবস্থা—জ্ঞান ও বিবেকের অভাবকালে যখন আপনার পিতা কর্তৃক আপনার প্রথম বিবাহ সংঘটিত হয়েছে, তখন এ দ্বিতীয় পরিণয় সম্পূর্ণ ন্যায়সঙ্গত এবং ঈশ্বরানুমোদিত।” উকীল প্যারী যখন বলেন,—পরিণীতা স্ত্রীকে ত্যাগ করতে হলে তাঁর নামে মিথ্যা কলঙ্ক আনতে হবে, তখন আচার্য ‘বিবেক’ এবং ‘কর্তব্যবুদ্ধি’তে প্রাণোদিত হয়ে উকীল কাজ করেছেন বলে তাঁর উচ্ছ্বসিত প্রশংসা করলেন। আসলে খনী লালচাঁদের কাছ থেকে সমাজে কিছু টাকা আয় হবে, এই উদ্দেশ্যেই আচার্য এই অশিক্ষিত গ্রাম্য লোকটিকে সমাজে ভিড়িয়েছেন। ‘সমাজের’ কয়েকটি বিশেষ বিশেষ ব্যয়ের জন্তে ইতিমধ্যে তিনি লালচাঁদের কাছ থেকে প্রতিক্ষতিও আদায় করেছেন।

লালচাঁদ বাড়ীতে এসে নিজের স্ত্রী স্বশীলাকে অল্প কোথাও যাবার জন্তে তাগাদা দেয়। স্ত্রী কান্নাকাটি করে। তাকে মেয়ে না ফেললে সে স্বামী-সঙ্গ ছাড়বে না। যা উপদেশ দিতে এসে অপদস্থ হন। গিরিধারী এসে বহুনি

দিলে লাল উত্তর দেয়,—“আমি ওকে বিয়ে করি নি—তুমি আমার অজ্ঞাতে ওর সঙ্গে আমার বে দিয়েছিলে। শাস্ত্রমতে তুমি ওর ভর্তা, ইচ্ছা হয়, তুমি ওকে রেখে দিতে পার।” হুকানে আঙুল দিয়ে গিরিধারী পালিয়ে যান।

‘A mere girl of twenty five’ স্বকৃতি বিবাহিতা। সেও তার স্বামীকে ত্যাগ করে লালচাঁদকে বিয়ে করবে। চাকুর কাছে লালচাঁদের সম্বন্ধে জিজ্ঞেস করে স্বকৃতি জানতে পারে যে, লালচাঁদের প্রচুর টাকা—ওধু লেখাপড়ার অভাব। স্বকৃতি তাতে বলে,—“Oh, that I will myself make up.” কারিগরের হাত ভেড়া পিটিয়ে ঘোড়া করে! এদিকে স্বকৃতির স্বামী কালাচাঁদ গ্রামা, বঙ্গ এবং মূর্খ। অর্থের জগুই স্বকৃতি এতোদিন তাকে স্বামীপদে বরণ করেছিলো, অর্থদোহন এখন তার শেষ হয়েছে। স্বতরাং কালাচাঁদকে আর স্বামী করে রেখে লাভ নেই। একদিন স্বকৃতি ঘরের ছেলেকে ঘরে ফিরে যেতে বলে। কালাচাঁদ স্বকৃতির জন্তে জাতি, কুল, বাবা, মা—সবকিছু ত্যাগ করেছিলো, স্বকৃতি যখন তাকে ত্যাগ করলো, তখন সে ‘দুকুল হারলাম’ বলে অশোচনা করে এবং বিদায় নেয়।

এদিকে লালচাঁদ একদিন তার বাড়ীতে সমাজের ভ্রাতা-ভগ্নীদের নেমস্তম্ভ করলো। গিরিধারী সুনলেন, তাঁর বাড়ীতে “বিলাতি খ্যামটা নাচ” হবে, তাই শুনে বারণ করতে গিয়ে তিনি অপদস্থ হন। লালচাঁদ তাঁকে পাত্তা দেয় না। বন্ধুরা তাঁর পরিচয় জানতে চাইলে লালচাঁদ বলে,—“ও আমার father-এর brother অনেকদিন থেকেই আছে, তাই তাড়াতে পাচ্ছি নে।” এরপর নাচগান শুরু হয়।—

“ভাই ভগ্নী মিলিয়া মাতি প্রেম স্থধা পানে

হিপ্ হিপ্ হুরুরে, হিপ্ হিপ্ হুরুরে;”

নাচগান শেষ হলে লালচাঁদ স্বকৃটিকে ব্যক্তিগতভাবে বললো যে, এ বিয়েতে তার বাবার মত নেই। স্বকৃতি তাকে পরামর্শ দিলো, সে যেন বাড়ীর থেকে মূল্যবান জিনিসপত্র নিয়ে তার বাড়ীতে এসে আশ্রয় নেয়। গিরিধারী তার ষড়যন্ত্র বুঝতে পেরে তাকে তিরস্কার করলেন। লালচাঁদ শূণ্যহাতে স্বকৃতির বাড়ীতে এসে উপস্থিত হয়। লালচাঁদের চাইতে লালচাঁদের টাকাই স্বকৃতির দরকার। অর্থহীন লালচাঁদকে স্বকৃতি নির্মমভাবে প্রত্যাখ্যান করে। বলে,—“আপনার agreement-এর terms fulfill কৈ?” জুজু লালচাঁদ, স্বকৃতি

তথা গোটা সমাজের উদ্দেশ্য বুঝতে পেরে আচার্যের কাছে গিয়ে তার দেওয়া টাকাগুলো ফেরৎ চায়। দৈতো হাসি দেখিয়ে আচার্য দুঃখ প্রকাশ করে বলেন যে, সে টাকা ফেরৎ পাবার কোনো উপায় নেই। কারণ অবলারঞ্জন ফাণ্ডে সব জমা হয়ে গেছে। স্বকৃতি দয়া প্রকাশ করে বলে, কানা গৌরমণির সঙ্গে বরং লালচাঁদের বিয়ের ব্যাপার বিবেচনা করে দেখা যেতে পারে। গৌরমণির অবস্থা ১৫/১৬ বার বিয়ে হয়ে গেছে। জাতে সে 'কাহার'। তার ওপর আবার এক চোখ কানা। আচার্য বলেন,—“কাহার তাঁর মা বাপ ছিলেন বটে, পরে তিনি চাষা-ধোপা হন; ক্রমে ব্রাহ্মণ, কায়স্থ, বৈষ্ণব অনেক উচ্চজাতির সহিত মিলে এখন তিনি শুধু গেছেন।”

লালচাঁদ আর এক মুহূর্তও থাকে না। ছুটতে ছুটতে সে তার গৈয়ো বাঙ্গাল বাবার কাছে গিয়ে নিজের বুদ্ধিহীনতা স্বীকার করে। গিরিধারী তখন ছেলেকে বলেন,—“কেমন হালার পুত! সিধা হইচ? প্রেম পয়জার নি খাইচ?”

হাতে হাতে ফল (চুঁচুড়া—১৮৮২ খৃঃ)—বঙ্গবিলাস সমজ্জদার (ইন্সনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ও অক্ষয়কুমার সরকার) ॥ টাইটেল পেজে আছে,—“যেদিকে ফিরাই আঁখি, কৃষ্ণসঙ্গ সকলি দেখি।” গ্রন্থসনটিকে লেখকবর্গ ‘হসনহাসন’ নামে অভিহিত করেছেন। “সমালোচকদিগের মুখবন্ধ” নামে মুখবন্ধে তাঁরা লিখেছেন,—“যে কেহ এই হসনহাসন ক্রয় করিবেন, তাহারই ইহা পড়িবার অধিকার হইবে। অপরের পড়িবারই অধিকার নাই, তা সমালোচনা “দূরে আস্তাং। ...কাহার। এই গ্রন্থে আপনাদের মুখছবি সম্প্রতিভাবে হোক, সম্প্রতিভাবে হোক, দেখিতে পাইবে, তাহা দিগকে উদ্দেশ্য না করিয়াই এই হসনহাসন কষ্টকৃত হইয়াছে।”

কাহিনী।—‘সংশোধক’ কার্যালয়ে গোবর্ধন, নবদ্বীপ ও কেশবচন্দ্র একটা টেবিলের চারপাশে বসে সমাজের অবনতি নিয়ে আলোচনা চালায়। কেবল মন্তব্য করে যে, পাপে লিপ্ত হওয়া ঈশ্বরের অনভিপ্রেত, “সুতরাং নাটকাদির অভিনয়াদি দ্বারা দেশের সুনীতি সম্মার্জিত হয়, ইহা কোন্ মহাজনের অভীক্ষিত নহে? অতএব আগো ব্রাহ্মগণ! আগো, বন্ধুগণ নাটকে মনোনিবেশ কর, আত্মার সংস্কার কর, কিন্তু স্ত্রীলোকের সংস্পর্শে থাকিও না; সঙ্গর্ষে গৃহে বাস—স্ত্রীলোক সেই সাপিনী।” গোবর্ধনও বক্তৃতা দেয় স্ত্রীলোকদের বিরুদ্ধে। বক্তৃতার ভঙ্গী ব্রাহ্মদের মতো। গোবর্ধন বলে,—“ব্রাতাগণ, আমি

শুনছি, যে স্ত্রীলোকগুলি অভিনয় করে, তারা কুলটা, তারা বেঙ্গা, তারা বারাণসীনা তাত বরং সহ্য করিতে পারি, তারা আবার নিরঙ্কর বেহারা, পর-পুরুষকে পুরুষ জ্ঞান করে না।”...এইভাবে প্রকারান্তরে নিন্দা স্তুতিতে রূপান্তরিত হয়। কেবল থিয়েটারে যায়। সে বলে,—“আমি ঈশ্বর প্রসাদাৎ নিজযুক্তিতে অর্থাৎ আত্মপক্ষে কখন যাই নি, তবে তাদের নিরুৎসাহ করবার অভিপ্রায়ে ‘সংশোধকের’ সম্পাদক স্বরূপে পাঁচ সাতবার গিয়ে থাকলেও গিয়ে থাকতে পারি।” যাহোক, গোবর বলে,—“স্ত্রীলোকের দমন করতেই হবে। নাট্যশালা সংশোধন, নাট্যশালার দোষক্ষালন, করতেই হবে। এখন, এস ভ্রাতাগণ, কি উচিত, কিং কর্তব্য বিষয়ে বিবেচনা বিতর্ক এবং বিচার করা যাক।” নব বলে,—“আমি প্রস্তাব করি,—যে সকল নাটকে স্ত্রীচরিত্র আছে, তাহা পুড়াইয়া ফেলা হক, আর সন্ধ্যার পর যাতে কোনও লোক কোনও কারণে দরজা খুলতে না পারে, তার চেষ্টা করা হক। দরজা খোলাখুলি না হলেই যাতায়াত বন্ধ স্বতরাং চরিত্র অক্ষুন্ন।” একধার বাস্তবতা নিয়ে কেবল তখন সন্দেহ করলে গোবর বলে,—“সম্ভবপর কথা স্বতন্ত্র, সে কথা পৃথক, সে কথার সঙ্গে একধার সম্পর্ক নাই, সম্বন্ধ নাই।” সে বলে,—“দুশ্চরিত্রাদের সংখ্যা বাড়লেও উপকার হচ্ছে। আপন আপন বাড়ীতে আবদ্ধ থেকে এরা যে প্রকার কষ্ট পায় এবং দুঃখ ভোগ করে এবং দুই চারিজন পাণিষ্ঠ ভ্রাতার পদস্থলন করায়; ফলত নাট্যশালার তাবৎকাল, ততক্ষণ অবধি—স্থখে থাকে এবং পাণিষ্ঠ ভ্রাতাদের চিন্তাশ্রম করায়। এখন চিন্ত বড়, না পদ বড়? মন বড়, না দেহ বড়? আত্মা বড়, না শরীর বড়? শারীরিক পাপের প্রায়শ্চিত্ত আছে, শারীরিক ব্যাধির চিকিৎসা আছে, শারীরিক যন্ত্রণা হতে মুক্তি আছে। কিন্তু হায়! আত্মার—!” যাহোক নব প্রথম প্রস্তাব উঠিয়ে নেয় এবং দ্বিতীয় প্রস্তাব দেয়। “আমার দ্বিতীয় প্রস্তাব এই যে নাটকে স্ত্রীলোক থাকুক; এবং আমাদের মধ্যে যে যে ভ্রাতা ঈশ্বর প্রসাদাৎ পরিণয়ের ফলভোগ কচ্ছেন, তাঁহারা স্ব-স্ব পরিবার বাহির করুন, তাঁরা অভিনয়ে যোগদান করুন। আমি অবিবাহিত, কাজে কাজেই নিজের স্ত্রী বাহির করতে অক্ষম, কিন্তু ভ্রাতাদের সম্মতি হলে আমি অপরের নারী বহির্গতকরণ বিষয়ে আমার ক্ষুদ্রশক্তিতে যে সাহায্য হতে পারে, তা অব্যাহত হারে করতে প্রস্তুত আছি।” সকলে এ প্রস্তাব সমর্থন করে। তবে কেবল এটার প্রয়োগ বেশ কঠিন বলে মন্তব্য করে। গোবর বলে,—“কেন? আমাদের পরিবারস্থ ভগিনীরা কি বহির্গত হবেন না? তাহলে শিক্ষায় ষিক,

ভগিনীদের দিক, সংশোধন সভায় সভাদের দিক।" নবও সমর্থন করে। গোবর বলে,—“বাহির কর্তেই হবে, অন্তঃপুর রূপ কারাগারে রাখাটা যেমন অর্থহীন, তেমনি পাপ।” কেবল বলে,—“স্ত্রীপুরুষ একত্র হওয়াটাই আমার মতে দুষ্ট।” গোবর আরও চরমে যায়। কেবল বলে, পুরুষকে দিয়ে স্ত্রী অভিনয় চলে। সকলে একথা সমর্থন করে। কেবল তখন বলে,—“বিশেষ, আজকালকার অভিনয়ে অঙ্গীলতার বড় বৃদ্ধি;—অঙ্গীল ভাবভঙ্গী, অঙ্গীল ভাষা—।” গোবর তার সঙ্গে যোগ করে,—“অঙ্গীল কথোপকথন, অঙ্গীল বাক্যাঙ্কুরোপ, অঙ্গীল শব্দ উচ্চারণ।” নব মস্তব্য করে,—“সেটা অভিনয়কারি-কারিণী ভ্রাতা ভগিনীদের দোষ? আমার বোধ হয়, নাটকগুলোর দোষে অমন হয়।” তখন নতুন নাটক লেখবার প্রস্তাব হয় এবং কেবল চক্রে ওপর এই ভার পড়ে। কেবলের প্রস্তাবে গোবর জবাব দেয়,—“পণ্ডিত হতে হবে, ছন্দ থাকে চাই, নিয়মিত মাত্রায় রচনা হওয়া আবশ্যিক, নইলে জোর পৌছবে না।” কেবল জিজ্ঞাসা করে,—“মিতাক্ষর না অমিতাক্ষর? নব তখন হেসে বলে,—“পৌত্তলিক টিকির সঙ্গে পৈতামহিক পঞ্চ পেয়েছে।” কেবল বলে,—ভ্রাতাদের অনুমতি হলে মাঝে মাঝে গল্পও থাকবে। এইসব প্রস্তাব ও প্রতিশ্রুতির পর বৈঠক শেষ হয়।

ওদিকে শোবার ঘরে দামিনী আর শশিমুখী বসে গল্প করছে। দামিনী বালিশের তলা থেকে ‘বিদ্যাসুন্দর’ বার করে মস্তব্য করে,—“যাই বল ভাই, ভারতের লেখার মত আর কাকুরই লেখা মিষ্ট লাগে না।” শশী বলে,—“রসের কথা না হলে কি কথা?” দামিনীও বলে,—“মুখস্থ হল, তবু পূর্ণ হইল না।” দামিনীদের সঙ্গে নবদ্বীপের গুপ্ত প্রণয় আছে। নবদ্বীপবাবু সম্পর্কে এবার তারা আলোচনায় নামে। দামিনী বলে,—“সদাই হাসিখুশি, তবু কেমন রসিক। যখন আবার তাঁদের দলে থাকেন তখন কেমন শান্ত, কত গম্ভীর। সত্য ভাই, বড় চমৎকার মানুষ। যেখানে যেমন, সেখানে তেমন, নইলে মানুষ?” শশী বলে,—“আচ্ছা ভাই, নবদ্বীপ বাবু এমন লোক, এমন লেখাপড়া জানেন, দেখতে এমন সুপুরুষ, তবে উনি বে করেন না কেন তাই?” দামিনী জবাব দেয়,—“তিনি বলেন কি—আমি একদিন ‘গোলকধামে’ যাবার সময় তাঁকে জিজ্ঞেস করেছিলুম—তিনি বলেন যে, যেমন দেবলোক, গন্ধর্ব্ব লোক, এই সব ভিন্ন ভিন্ন লোক আছে কিনা, তেমনি স্ত্রীলোক একটা লোক। নর-লোকের সঙ্গে এদের চিরন্তনের সম্বন্ধ হওয়াটা উচিত নয়। ভগবানের যদি সেরকম ইচ্ছা হত, তাহলে তেমনিও একটা বন্দোবস্ত করতেন।” ফুলঝুরী

সঙ্গে অবশ্য নবদ্বীপের সযত্ন করা যেতে পারে। তবে ফুলকুমারীর বয়স মাত্র তেরো। অবশ্য দামিনী ঠিকে হিসেবে থাকতে রাজী আছে। ‘দামিনীদমন চক্রবর্তী’ ও ‘শশিশেখর মুস্তোফী’ দুজনেই নবদ্বীপের ওপর পরম্পরের আসক্তি বোঝাতে গিয়ে কৈচো খুঁড়তে সাপ বার করে। দামিনী নাকি নবদ্বীপকে পাশে বসিয়ে... ইত্যাদি। আহ্লাদ তরঙ্গিণী এমন সময় হাসতে হাসতে এসে এসব শুনে বলে,—“ভাতারগুল মলো ধম্ম ধম্ম করে, আর দেশের খবর লিখে, এদিকে ঘরের খবর লেখে কে তার ঠিক নাই!” আহ্লাদ খবর দেয়,—“নব-ধম্মেরা যে সকের দল করেছে, বলে বেঙ্গমা বেঙ্গমিতে দেশের বড় অভীষ্ট করেছে। তাই এখন ঘরের বেঙ্গমি দিয়ে সকের দল করে দেশের ছিরিবিদ্ধ করবেন।” এই কথা বলে আহ্লাদ তরঙ্গিণী বিছানায় চিং হয়ে শুয়ে হাসতে হাসতে কাপড় খোলার উপক্রম করে। পরে উঠে বলে, কেবলরাম নাটক লিখে গোবর গান বসচ্ছে। শশীরা নাকি সেজেগুজে অভিনয় করবে। এদিকে শশী খবর দেয়—ফুলকুমারীর যে বিয়ে। তবে বাবা রাজী নন। আহ্লাদ বলে, তাতে ভাবনার কারণ নেই। “তা তাঁর কাছে এখন না ভাবলেই হল; হলে কি আর তিনি জামাইকে বাবা বলবেন না? তোমাদের অমত করে, কি বুড় বয়েসে চলাচল করবেন?” নবদ্বীপ কায়ত—শশী একথা বললে আহ্লাদের তখন ভাবনা ঢোকে। সে বলে,—“তা এক কন্ম করনা কেন। যাত্রার পালা ত তোমারই কেবলনিধি লিখেছেন, তা নবদ্বীপবাবুকে হৃন্দর সাজিয়ে আর ফুলকুমারীকে বিছা করে, একটা বিয়ের পালা কেন রচে না? তারপর সেই ঘটক ফোজদারকে আনিয়ে বলিস্ যে, এ বিয়ে আর ভাববে না”

কেবল যখন পরে অন্তঃপুরে আসে, তখন শশী তাকে বলে,—“তা যদি ভ্রাতৃগণের বিবেচনায় এরূপ মীমাংসা হয়ে থাকে, যে ভগিনীগণের সঙ্গে প্রকাশ্যত অভিনয় করা বিধাতার অভিপ্রেত নহে, তাহা হইলে সে বিষয়ে আমি আর কোন কথা বলিতে চাহি না; কিন্তু সহধর্ম্মীগণ যেন ভ্রাতৃকুলের সহচর্য্যায় নিযুক্ত থাকিয়া অভিনয়াদির উপকরণ সংগ্রহে তাঁহাদের সাহায্য করবেন, ইহা নিশ্চয়ই বিধাতার অভিপ্রেত স্মরণ্য আমরা সকল ভগিনী মিলিয়া হরিদগৃহে আপনাদের আত্মকৃত্য করিব।” কেবল তখন শশিমুখীর মন্তক স্পর্শ করে বলে,—“আহা! বুদ্ধিমতী ভগিনীকে সহধর্ম্মিণীরূপে লাভ করা সকল সভ্যের অদৃষ্টে ঘটে না।” শশী বলে,—ফুলকুমারীকে সে সঙ্গে নিয়ে যাবে। কেবল আপত্তি আনায়। সে বলে বে,—“অস্বামিকা কুমারীর পক্ষে রঙ্গশালা গমন” “বিধাতার

অভিপ্রেত" নয়। তখন শশী বলে,—“বিধাতার অহুগ্রহ-প্রাপ্ত দম্পতী মধ্যে পরস্পর বিশ্বাস আলাপ, এক্ষেপে সন্দর্শন না করিলে, ভগিনী, দাম্পত্য ব্যবহারে নিত্য অপটু থাকবেন এবং ভাবি ভ্রাতার ঐহিক সুখোৎপাদন পক্ষে, ব্যাঘাত-কারিণী হইবেন, তাহাও ত বিধাতার অভিপ্রেত নহে।” শেষে কেবলরামকে সে নতুন নাটক লেখবার এক প্রস্তাব জানায়। “কোন শিক্ষিতা কুমারীর নিজ মনোমত ভ্রাতৃলাভ নটমঞ্চে অভিনীত হইলে সমাজ শিক্ষালাভ করিবে, ভ্রাতৃভগিনীগণের মনোরঞ্জন হইবে, আপনার যশোবিস্তার হইবে, ভগিনীরূপের স্বাধীনতার দ্বার উন্মুক্ত হইবে এবং বিধাতার মহিমা অধিকতর উজ্জলীকৃত হইবে।” কেবল বলে,—“অতএব আইস আমরা এক্ষণে, সেই মঙ্গলময়ের গুণ এবং করুণা ধ্যান করি যিনি আমাদেরকে বুদ্ধিবৃত্তি প্রদান করিতেছেন।” একটুখানি ধ্যান করে কেবলরাম চলে যায়। এই সময় ফুলকুমারী এসে শশীকে বলে,—“দিদি, আজ যে দিন থাকিতেই তোমাদের ধ্যান আরম্ভ হয়েছিল?” শশী জবাব দেয়,—“যার জন্তে চুরি করি সেই বলে চোর।” ফুলকুমারী একটু বাইরে আপত্তি করে—নবদ্বীপের সঙ্গে নিজের বিয়েতে। শশী তখন গোলকধাম থেকে তার নাম কেটে দেবার ভয় দেখায়। ইতিমধ্যে নবদ্বীপ আসে। ফুলকুমারী আড়ালে যায়। নবদ্বীপ শশীমুখীর মুখচূষন করতে উত্তত হলে শশীর ভ্রকুটিতে অবশেষে সে নিরস্ত হয়। দামিনীর প্রসঙ্গে নবদ্বীপ বলে,—“ভগিনীর একান্ত অহরোধ দেখিয়া, আমি প্রিয় ভগিনীকে, প্রভুর সেবা আরাধনায় সহচরীরূপে গ্রহণ করিতে অঙ্গীকার করিয়াছি।” শশী বলে,—“প্রভুর অঙ্গীকার প্রতিপালন জ্ঞাত শাস্তিরক্ষকগণের সহায়তা আবশ্যিক; যদি ঐহিক অর্থের ক্ষণিক প্রলোভন দেখাইয়া সেই রক্ষকগণকে আনয়ন করিতে হয়, তাহা হইলে, তাহাও আপনার কর্তব্য, কেন না তাহাই বিধাতার প্রিয় কার্য সাধন।” নবদ্বীপ এতে তার অক্ষমতা জানালে শশী বলে,—“প্রভু! আপনি আত্মবিশ্বস্ত হইতেছেন।—দক্ষিণের দুভিক্ষ দমনের জ্ঞাত যে অর্থ সংগৃহীত হইয়াছিল, তাহা জড়জীবের জড় উদর পূরণ করণাপেক্ষা, আদেশ-প্রাপ্তগণের আত্মোন্নতির সাহায্যার্থ ব্যবহৃত হইলে, পরম মঙ্গলময়ের প্রীতিসাধন হইবে।” তারপর চুপে চুপে এদের মধ্যে স্বাভাবিক ভাষায় কথা হয়।

তারপর একদিন আসে বঙ্গাঙ্গনের দৃশ্য। দৈবকী বলে, বারাক্ষনাদের বঙ্গাঙ্গন থেকে উৎখাত করবার জন্তে এই প্রচেষ্টা। নাটকের নাম ধর্ম-উদ্ধার। রচয়িতা—কেবলচন্দ্র। তারপরে দৈবকীর সঙ্গে গোবর্ধন বলে,—

“এই যে দেখিছ মোরে রমণীর বেশে
মোহন মোহিনীরূপে ; ভুলিও না ইথে ;
সতাই পুরুষ আমি ; ধর্ম সাক্ষী মানি ।...

...হৃদয় মগুপে

শোভিছে যে ঘট-মুগ্ধ, পঞ্চজ কোরক,
গজকুণ্ড, গিরিশৃঙ্গ, দাড়িষ অথবা
কদম্ব, রসিত যাহে রসিকের চিত,
জানিবে এ কাষ্ঠপ্রাণ নারিকেল মালা
বুকে বাঁধা আছে মাত্র—কুভাব-নাশন ;
সেই নারিকেল, হায় শৈশবে যে মুচি ;
পৌগণ্ডে দোমালা নেয়াপাতির আবাস ;
ক্রমেতে আচ্ছন্ন দেহ শুভ ছোবড়ায়,
উখাড়ি বিক্রমে যাহা কর্তরীর কোপে
নারিকেল, দুইখণ্ড করি অতঃপর
নিফালিয়া অম্বু তার, শাঁস ভক্ষনিয়া,
মালা দুইখানি লভি, বাকিয়া,—পৌরুষ
উরস শোভিছে মম ।”

ঘটোৎকচ বেশে কেবল আসে । তার কাছে দৈবকী অকুযোগ করে—
মেয়ে বড় হচ্ছে, বিয়ে দেওয়া হলো না । ঘটোৎকচ বলে,—“তাই কি এ-
পাকা আত্ম দাঁড়কাকে দিব ?” এমন সময় আশালতা মঞ্চ চুকে নিজেই
নিজের প্রেমের কথা বলে ।—

“শিখিয়াছি লেখাপড়া তোমার রূপায়
দয়াময়, পড়িয়াছি প্রণয়ের কথা
বহুতর গ্রন্থে ; তাহে বয়স হয়েছে ।
এখন গর্জিয়া গিরি, বক্ষ বিদারিয়া
ভৈরব দ্রাবকরাশি উদ্গারিবে এবি
বিচিত্র ত নহে ।”

সে তার প্রেমাস্পদের নাম করে ।—

“নসিরাম নাম তার, পেরেছি সন্ধান ;

স্বন্দর বনেতে বাস, তার করে ঘোরে

সমর্পিয়া পিতা, তুমি রাখ কুল-মান ।”

দৈবকী ঘটোৎকচকে সন্মোদন করে কিছু বলতে গিয়ে থেই হারিয়ে ফেলে ।
পরে প্রম্পটারের কুপায় থেই খুঁজে পায় ।—

“কিন্তু বালিকার

পার্শ্ব পিতৃত্ব পদে প্রতিষ্ঠিত আমি,

পিতৃপরি য় দিতে, আশা ক্ষিত্তিতে

কবে ত আমারই নাম । তবে না জানিয়া,

না দেখিয়া চক্ষে কভু কেমনে আশারে

ফেলিব অতল জলে, জনমের তরে !”

শেষে ঘটোৎকচ অর্থাৎ কেবল অমৃত্যু দেয় । আশালতা একটা প্রেমের-
গান গেয়ে চলে যায় । ঘটোৎকচ ধ্যান করে তারপর বলে,—

“চিন্তা নাই, শ্রিয়তমে । জানিহু ধ্যেয়ানে,

দয়াময়, দয়াময় আজি এ অধীনে ।

অপূর্ব স্বপন আমি দেখিলাম শ্রিয়ে—

শিয়রে আসিয়া যেন দেব তেজোময়,

অধিষ্ঠান করি হৃদে কহিলা কোমলে

—সম্প্রদান কর কন্তা নসীরাম করে ।”

ইতিমধ্যে আশালতা নসীরাম অর্থাৎ নবদ্বীপকে ধরে আনে । ঘটোৎকচ-
কন্তাসম্প্রদান করতে যাবেন, এমন সময় কনষ্টেবল নিয়ে পুলিশ সার্জেন্ট আসে ।
ঘটোৎকচ অবাক হয়ে বলে,—“পুলিশ ত আমার নাটকে নাই, তবে এরা কেন ?”
সার্জেন্ট বলে,—“তোমরা জুয়াচুরি করিয়া মদ্যালোকে মাদি সাজে ; সেইজন্য
তোমাদিগকে আমি গ্রেপ্তার করিবে ।” পেনাল কোড বার করে ৪৫ আইনের
৪১৯ ধারার অপরাধ পাঠ করে সার্জেন্ট । “এক ব্যক্তি সান্তনের দ্বারা বঞ্চনা
করা কহে, যদি সে ব্যক্তি অপর ব্যক্তি ভান করিয়া বঞ্চনা করে, কিম্বা
জানিতরূপে এক ব্যক্তিকে অপর ব্যক্তির নিমিত্ত খাড়া করিয়া কিম্বা প্রকাশ
করিয়া যে, সে অথবা অগ্র ব্যক্তি যাহা সে অথবা তদ্রূপ অগ্র ব্যক্তি যথার্থ হয়,
তাহা হইতে অগ্র ব্যক্তি হয় ।”

নসী বলে, এটা বিয়ের উৎসব । হরিহর মুস্তোফির মেয়ে ফুলকুমারীর সঙ্গে-

তার বিয়ে। তারই রংভাষা। ফুলফুমারীর ডাক আসে। শশী ফুলফুমারী সেজে আসে। তারপর শশী সার্জেন্টের সঙ্গে ফোজদারবাবুর বাড়ী চলে। গোবর্ধনরাও সঙ্গে চলে।

ওদিকে ফোজদার সাক্ষী গোপাল আপিসঘরে দরজা বন্ধ করে রামকল্প উপাধ্যায়ের সঙ্গে মতপান করছে। সাক্ষী নিয়মিত নাকি “কলুবাড়ী গোইং” করে। মাতলামি চলতে থাকে—সেই সঙ্গে যাত্রার অভিনয়ও। বাইরের থেকে কড়া নাড়ার শব্দ এলে সাক্ষী পকেট থেকে আত্মক ও কাঁটালপাতা জুত চর্কন করে দরজা খোলে। তখন নবদ্বীপ, কেবল, গোবর্ধন, শশী, তরঙ্গিণী প্রহরী—এরা সবাই ঢোকে। তারপর নবদ্বীপ কাগজে সই করে সাক্ষী দিইয়ে শশিমুখীকে বিয়ে করে। নোটিশ আগেই দেওয়া ছিলো। দুইজনে শপথ করে। সাক্ষীরাও শপথ করে। নবদ্বীপ ও শশিমুখীকে ফোজদার আলাদা-ভাবে চলে যেতে বললে কেবল আর গোবর্ধন আপত্তি তোলে। তখন সার্জেন্ট এসে তাদের পথ আটকায়।

আহ্লাদ তরঙ্গিণী তখন মস্তব্য করে,—

“রঙ্গাঙ্গনে বঙ্গাঙ্গনা আসিতে না দিল।

পুরুষ সাজিয়া নারী, রঙ্গ দেখাইল।

নূতন উদ্ভাহতস্ত, দেখালে কেবল।

ঐ দেখ লাভ হল, হাতে হাতে ফল ॥”

বাবু (১৮২৪ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ নব্য সংস্কৃতির বাহকদের সামষ্টিক পরিচয়ের ইঙ্গিত নামকরণ থেকে বোঝা যায়। ভণ্ড সমাজহিতৈষী এবং ধর্মনেতাকে চিত্রিত করা হলেও, ব্রাহ্মসমাজের বিরুদ্ধে কটাক্ষই এখানে প্রধান-ভাবে উপলব্ধি করা যায় বলে প্রহসনটিকে এখানে উপস্থাপন করা যেতে পারে।

কাহিনী।—ফটিকচাঁদ চক্রবর্তীর ভগ্নীপতি ষষ্ঠীকৃষ্ণ বটব্যাল দেশহিতৈষী এবং পত্রিকার সম্পাদক। ফটিকচাঁদদের গ্রামের মোড়ল ভজ্জহরি এসে ষষ্ঠীকৃষ্ণকে ধরে—যদি তাদের গ্রামের দুর্ভিক্ষ দমনের ব্যাপারে সে কিছু করতে পারে। বড়ো বড়ো সাহেবদের সঙ্গে নাকি ষষ্ঠীকৃষ্ণের মেলামেশা আছে। ষষ্ঠী উত্তর দেয়,—“তোমাদের গাঁয়ে আমার খবরের কাগজ কেউ Subscribe করে না, আমি সেখানকার জন্ত for nothing লিখতে পারিনে।” শেষে সে বলে,—“নিদেন তোমাদের গ্রাম থেকে আমার কাগজ দশখানি করে নিতে

হবে, তার দাম চক্ষিণ, বাঁধিয়ে তোমরাই নিও। আচ্ছা, তোমাদের গ্রাম গরীব বলছে, উদ্ধার ভাণ্ডারে চাঁদা বেশী না হয় পঞ্চাশ—না, তোমরা বৃষ্টি আবার গৌড়া হিন্দু, শক্তি দাও না—তবে একারই দিও; তাহলে এডিটোরিয়েলে হবে না, লোকালে একটা প্যারা লিখে দেব এখন।” যষ্টীকৃষ্ণের কাগজ ইংরিজী। গ্রামের লোক বুঝবে না!—ভজহরি সেকথা যখন বলে, তখন সে বলে,—“এ্যা, ইংরেজী জানে না। তবে সে গ্রাম থাকলেই বা কি আর গেলেই বা কি, সে গ্রামের জ্ঞান আমি কিছু করতে পারি নে।” দুভিক্ষ সমর্থন করে সে বলে,—“লোক সংখ্যা বড় বেড়েছে, ম্যালথুসের মতে দুভিক্ষ বা মড়ক হয়ে কিছু কমা উচিত; তা লেখাপড়া জানা সভ্যলোকের চেয়ে ও রকম মূর্খ চাষা লোকদের মরা কর্তব্য।” যষ্টী শেষে বলে, খরচা দিলে সে যেতে পারবে। তার ফাষ্টক্লাসের যাওয়া আসার খরচ, কেলনারের হোটেল চার্জ; যে লেকচারটি সে দেবে, সেটি লিখে নেবার জ্ঞান রিপোর্টারের খরচা (আহার+সেকেও ক্লাস যাওয়া আসা); তাছাড়া বিভিন্ন ব্রাঞ্চ—পৃথিবীর বড়ো বড়ো টাউনে যা আছে...তাতে যাওয়ার সংবাদ টেলিগ্রাম করবার খরচা; তারপর পাকী ভাড়া - স্টেশন থেকে গ্রাম; গ্রামে ডেকরেটিং খরচা; তাছাড়া সপ্তের কনসার্ট খরচা এতো সব খরচা বহন করতে ভজহরি পারবে কি? বলাবাহুল্য ভজহরি এতে অসামর্থ্য জানায়। ভজহরি বলে, গ্রামের লোকেরা খুবই গরীব। জমিদার সীতানাথসিন্দী খাজনা আদায়ে চাপ দেন না, এতেই যথেষ্ট উপকার করছেন। সীতানাথের নাম শুনে যষ্টী খাপ্পা হয়ে ওঠে। গ্রামের সবাইকে সে খাজনা বন্ধ করে দেবার জন্তে বলে। “জমিদারের ভিতর অত বড় পাজী অত্যাচারী আর নাই; আমার কাগজ খানা নিচ্ছিল, তা বন্ধ করে দিয়েছে; উদ্ধার ভাণ্ডারের চাঁদার জ্ঞান লোক পাঠালেম, তা পঞ্চাশটি টাকা বই দিলে না, তা সে ত যে লোক গিয়েছিল, তার খাওয়া দাওয়া ট্রেন ভাড়া কমিশনেতে খেয়ে গেল।” ভজহরির যদি খাজনা বন্ধ করে তাহলে যষ্টী মেদিনীপুরের বস্তার ফাও থেকে কিছু দিতে পারবে। যষ্টী একটা ব্যাপার কল্পনা করে উল্লসিত হয়। “বেশ হয়েছে, একটা প্রি পাওয়া গিয়েছে, লেখা যাবে যে, জমিদারের পীড়নে প্রজারা মারা যাচ্ছে।” ভজহরি বলে,—“আজ্ঞে, জমিদারের তো কোনো অত্যাচার নাই!” যষ্টী তখন বলে,—“তৈয়ারি করে নেব, অত্যাচার তৈয়ারি করে নেব, সেজ্ঞা তোমাকে কোন ভাবতে হবে না।” যষ্টী চলে গেলে ফটিক ভাবে,—“শালারা দেশহিতৈষী হয়ে আছে একরকম মন্দ-

নয়; খালি চাঁদা তুলছে আর লম্বা লম্বা চালছে, আমি যে হেসে ফেলি, নইলে চাকরি-বাকরি নেই, একটা দেশহিঁতবী-ফেশহিঁতবী হলে হত।”

দেশহিঁতবী হিসেবে ষষ্ঠীকৃষ্ণের প্রতিদ্বন্দ্বী সজনীকান্ত চাকি। সে ব্রাহ্মসমাজের নেতা। সেও অদ্বুত জীব। বিজ্ঞান-পাগল অশনির একটা হাশ্বকর উক্তি শুনে হেসে ফেলে জিভ কেটে বলে,—“এ্যা, কল্লুম কি—কল্লুম কি!” অশনির হাত ধরে সে বলে,—“আমি আপনার হাতে ধরে মানা কচ্ছি, এ কথাটি কারুর কাছে প্রকাশ করবেন না।” অশনি অবাক হয়ে জিজ্ঞেস করে—“কি কথা? কই আপনি ত কিছু করেন নি।” সজনী তখন বলে,—“মহাপাতক করেছি, আমরা দুজনেই অগ্নীল হাসি হেসে ফেলেছি।...হাসিটা বড় অগ্নীল কার্য্য, এ পৃথিবী কঁাদবার যায়গা, সর্বদাই কঁাদা কর্তব্য।” দামোদর-ভ্রাতা তার ভাইয়ের বিরুদ্ধে মোকদ্দমা রুজু করেছে। তাকে চিন্তামগ্ন দেখে সজনী বলে,—“ভ্রাতঃ তার জগু চিন্তা কচ্ছো কেন? তুমি তোমার পৌত্তলিক ভ্রাতার বিরুদ্ধে যুদ্ধ করবে—এ মহৎ কার্য্যে...আমি স্বয়ং সাক্ষী দেবো, তারপর না হয় দুদিন বেশী করে অহুতাপ করবো...। দামোদরের ভাই দামোদরের স্বীকে সমাজে আস্তে দেয় নি! “যে ভাই হয়ে আমার নিজের স্বীকে আমার ভগিনী হতে দিলে না, তার আর মুখদর্শন করতে আছে?” সজনী বলে,—“পর উপকারই হচ্ছে পরম ধর্ম্ম, পরের জগু ধনমনপ্রাণ সব দেবে; তা বলে আপনার লোকের জগু কিছু করা যেতে পারে না, আত্মীয়ের উপকার করা কিছু ধর্ম্ম নয়।”

শুকচরণের মা মারা গেছেন। তাঁকে কোম্পানীর রাস্তা দিয়ে নিয়ে যেতে ঘুর হয়, তাই সমাজের জমির ওপর দিয়ে যদি এরা যেতে দেয়, সেজগ্রে সে তিনকড়ির সঙ্গে সজনীবাবুর কাছে আসে। প্রথমে সে সেক্রেটারীর কাছে গিয়েছিলো। তিনি চোখ বুঁজে ছিলেন। আধঘণ্টা পর চোখ খুলে তারপর সজনীর কাছে পাঠিয়ে দিলেন। সজনী বলে,—“আজ হচ্ছে রবিবার, অফিস বন্ধ, আজ ত এর কিছুই হতে পারে না—কাল দশটা থেকে এগারোটার মধ্যে এসে আমার একবার মনে করে দিয়ে যেও; শুক্রবার দিন সব-কমিটির একটা মিটিং বসবার কথা আছে; সেই সময় তোমার দরখাস্ত আমি প্রেজেন্ট করবো; তাতে যদি মেজরিটির মত হয়, তাহলে একটা জেনারেল মিটিং কল করা যাবে; বেশী দেরী নয়, দিন পনের বাদে সেটা বসতে পারবে, তাতে যা রেজোলিউশন পাশ হয়, তুমি জানুস্কে পারবে।” কিন্তু ততোদানে মড়া যে একেবারে পচে

বাবে ! গুরুচরণ বার বার অহরোধ করলে সজনী বলে,—“আমি এই বলের ‘না’ আর কি ‘হঁ’ বলতে পারি, সে যে মিথ্যা কথা কওয়া হবে।”

পর্যাণে কলুর ছেলে বাহ্যারাম এলে তিনকড়ি তাঁর পরিচয় জিজ্ঞেস করে। বাহ্যারাম বলে,—“আমি একজন ‘ভ্রাতা’ বোধ হয়।...ভ্রাতার আবার নাম কি ? তবে ভ্রাতায় ভ্রাতায় গোল না বাঁধে, তাই লোকেরা একটা বলে ডাকে।...তাকে যদি নাম বলেন, তবে নাম বোধ হয়, ভাই-বাহ্যারাম !” তিনকড়ি তার জ্ঞাত জিজ্ঞেস করলে সে ভেউ ভেউ করে কঁদে বলে ওঠে,—“ও হো, আজ আমার ‘জাতি’ কথা শুনে হ’ল।” তিনকড়ি হেসে ফেললে বাহ্যারাম বলে,—“আপনি হাসতে চান, হাসাতে চান ! কি পরিতাপ ! কি কুফটি ! আপনি বুঝি হিন্দু ?...আর হাসবেন না, ক্রন্দন করুন, উচ্চরবে ক্রন্দন করুন, ক্রন্দন ভিন্ন আর উপায় নাই ! দেখুন, ক্রন্দন আদেশ কিনা—ভূমিষ্ঠ হইয়া শিশু ক্রন্দন করে,—ক্রন্দন করুন, ক্রন্দন করুন, আহা ! কতদিনে এ পৃথিবী ক্রন্দনপূর্ণ আনন্দধাম হবে !” বাহ্যারাম তার বাবাকে সাকার বলে ত্যাগ করেছে। বীরভূমে দুভিক্ষ দমন করতে গিয়ে এক বিধবা “ভগ্নী”-কে বিয়ে করেছে। “ভগ্নীর নাম কুমারসুন্দরী পালুধি ; তার বড় কন্ঠাটির বিবাহ হয়েছে, সন্তানাদিও হয়েছে, ছোট মেয়েটি সঙ্গেই আছে, আর ভগিনী যে রাতে আমার সহিত পবিত্র পলায়ন করে আসেন, পুত্রটি তার পরদিনই ডাকঘরের চাকরীটিতে জবাব দিয়ে কোথায় বিবাগী হয়ে গমন করেছে, এক্ষণে ভগ্নী আমার ভার্য্যা :” বাহ্যারাম বলে, তার ভগিনী ভার্য্যা ঋষি তুল্য। তিনকড়ি জিজ্ঞেস করে, তার দাড়ি আছে কিনা ? বাহ্যারাম অবাক হলে তিনকড়ি বলে,—“কেন হয় না ? নাতিপুতি কোলে করে বামুনের মেয়ের কলুর সঙ্গে বে হয়, আর তোমাদের ধর্মের প্রধান অঙ্গ দাড়ী, তাই মেয়েদের হয় না, এই বুঝি ধর্ম মহিমা !” বাহ্যারাম ধর্মের মহিমাকে অস্বীকার করতে চায় না। “শীঘ্রই কোন মহাত্মা আবির্ভাব হয়ে প্রার্থনা, অহুতাপ ও বক্রতা দ্বারা দুঃখিনী ভগিনীদের এই অভাব মোচন করতে পারবে।” ইতিমধ্যে বাহ্যারামের স্ত্রী কমা এসে “পবিত্র কোন্দল” স্বক করে দেয়। বাহ্যারাম নাকি তাকে আশা দিয়ে নিরাশ করেছে। সেগুড়া কুটিরে “একপাল ধীন্ধি দস্তি মাগী”দের মধ্যে সে স্বামী নিয়ে বাস করতে চায় না—বিশেষ করে দ্বিতীয় পক্ষের স্বামী ! বাহ্যারাম বলে,—“শান্তি, শান্তি, তারা সব পবিত্র। ভগিনী !” কুমারসুন্দরী বলে,—“চেন অমন ভগিনী দেখেছি, ভগ্নী ত আর সম্পর্ক নয়, ও ত আমাদের খেতাব।” কুমার পৌত্তলিক কথায় বাহ্যারাম শোক

করে। তাই দেখে ক্ষমা মস্তব্য করে,—“আবার কি শোক উথলে উঠলো! ছিচ কাঁহুনি খোকা,—বুড়ো মিসে কথায় কথায় কারা, দুটো ভক্তির কথা হল, কি একটু কীর্তন হল, দু ফোঁটা চোখের জল ফেলি, তা না—ও কিরে বাপু! ভাত খাবে গা—ভেউ ভেউ ভেউ কোথা যাচ্ছ গা—ভেউ ভেউ ভেউ, কেমন আছ গা—ভেউ ভেউ ভেউ। গা জলে যায়, সংসার যেন শ্মশান করে তুলেছে।” ক্ষমা তার গয়নাগাঁটি ফিরিয়ে নিতে চাইলে বাজা বলে, বিক্রী করে ভ্রাতা ভগিনীদের মধ্যে সে তার সম্ভাবহার করেছে। ক্ষমা তখন তেলেবেগুনে জলে ওঠে—সে বাজাকে টানতে টানতে নিয়ে যায়—সঙ্গে সঙ্গে চলে গালাগালি।

এইসব “বেশ্মজ্ঞানী” জীবদের পাল্লায় পড়ে ছোকরা বাঙ্গাল কন্দর্পও “বেশ্মজ্ঞানী” হয়ে উঠতে চায়। সে ছয়মাস হলো কলকাতায় এসেছে। বুঝা আজিমাকে সে পাকড়াও করে বলে, —“আজিমা, আমার মাথার কিরা, তুমি সম্মত অণ্ড এটা বিধবার বিষয়ে গর অইতে না দিতি পাল্লি আয়ি আর সোমাজে মু দেখাইতে পারছি না।...যাতদিন আমাদের ঘাশের তাবৎ বিধবাগণ বিবাহ না করে, তাতদিন বারত উদ্ধারের আর দ্বিতীয় উপায় নাই; তুমি যদি একদিন যাইয়া সজনীকান্ত ভ্রাতার ল্যাক্চোর গুন, তা অইলে এটা ত এটা—তুমি সেইকণেই সোভায় খারাইয়া দশটা বিবাহ করবা।” বুড়ী তবু আপত্তি করলে কন্দর্প বলে,—“আজি, তুমি লিখাপড়া শিখ নাই, ইংরাজী পর নাই, সোভায় যাও নাই, কারপট বুনতি জান না, হারমণি বাজাইতি পার না, এই কারণ বুজাতি পাছ’না যে তোমার কি দুঃ!!” আজিমার কাছে বার্থ হয়ে কন্দর্প সমাজে যাবার জন্তে প্রস্তুত হয়। সে টুপী, চশমা, চাপকান পরে, তারপর একটা নকল দাড়ি এঁটে চলে যায়। “আপন হইতে দারী গজাইল না, দারী লাগাইছি, দারী না থাকলে সৈভা অইব ক্যামনে?”

চারদিকে সংস্কারকদের ভিড়। যেমন “বেশ্মজ্ঞানী” সজনী আর বাজারাম, তেমনি সম্পাদক ষষ্ঠীচরণ। তাদের পেছন পেছন রয়েছে ভক্ত হুতুমানের দল। এরা সকলেই স্ত্রী-স্বাধীনতার পক্ষপাতী। স্ত্রীকে নিয়ে ইডেন গার্ডেনে না বেড়ালে তাদের ভারত উদ্ধারই হবে না। ষষ্ঠী তার স্ত্রী নীরদাকে তার অনিচ্ছা সত্ত্বেও জোর করে ইডেন গার্ডেনে হাওয়া খাওয়াতে টেনে নিয়ে যায়।

শেদিন অন্তসব সংস্কারকরাও স্ত্রী নিয়ে ইডেনগার্ডেনে হাওয়া খেতে এসেছিলো। ষষ্ঠীকৃষ্ণ হঠাৎ দেখে দু-একজন গোরা তাদের দিকে এগিয়ে আসছে। নীরদা তাঁর পেলে ষষ্ঠীকৃষ্ণ বলে,—“কি! গায়ে হাত দেবে—আমার

সামনে ! তখনি আমি তলোয়ারের চোটে-না হয় স্পীচের চোটে একেবারে তাকে ভূমিসাৎ করবো ।” সেলার নামে চিহ্নিত এক গোরার ‘লেডি’দের কাছে এগোয় । ষষ্ঠী বলে—“Now—sir—dont interfere—with এঁ এঁ এঁ—our ladie—” সেলার তখন ঘুসি পাকিয়ে তেড়ে এলে স্ত্রীপুরুষ সবাই উর্ধ্ব-শ্বাসে পালায় । নীরদা পালাতে পারে না । সেলার তাকে আটকায় । ওদিকে পুরুষরা বলে,—“দৌড় দৌড় ! ভারত উদ্ধার ! ভারত উদ্ধার !” নীরদা বলে,—“ও সাহেব, তোমার পায়ে পড়ি, আমায় ছেড়ে দাও । আমি হিঁদুর মেয়ে, ভদ্রলোকের মেয়ে, আমি এখানে আসতে চাইনে, আমার স্বোয়ামী আমাকে জোর করে এনেছিল ; ও সাহেব, আমায় ছেড়ে দাও, আমি আর কখনও আসব না ।” অন্তরাল থেকে বাজারাম বলে,—“অনুতাপ করুন, অনুতাপ করুন, বিবাদে প্রয়োজন নাই, ‘অহিংসা পরমো ধর্ম’—সাহেবের গায়ে কখনও হাত তোলা যেতে পারে না, পশু ক্রেশ নিবারিণী সভার লোক ধরে নিয়ে যাবে ।” ষষ্ঠীকৃষ্ণ কাতরভাবে সাহেবকে অনুনয় করে,—“Please leave my wife.” সেলার বলে ওঠে,—“Your wife ! You brute, had she been your wife, you wouldn’t have stood there making faces.” ষষ্ঠী নিরুপায় হয়ে বলে,—“এ অত্যাচার আমি কখনই সহ্য করবো না,...আমি স্যাজিটেসন করবো, টাউনহলে মন্স্টার মিটিং কন্ভিন্ করবো, সমস্ত কাগজে করেসপণ্ডেন্স লিখব, শেষ পার্লামেন্টে পর্য্যন্ত যাব,—দেখি আমার স্ত্রী আদায় হয় কিনা ।” সজ্ঞানীও সঙ্গে সঙ্গে পার্লামেন্টে ডেলিগেট পাঠাবাঃ জন্তে কমিটি কর্ম করতে বলে । বাজারাম বিজ্ঞাপন ছাপাতে বলে এবং চাঁদার খাতা নিয়ে বেরোবে বলে তৈরী হয় ।

এমন সময় তিনকড়ি আর অশনি আসে । তিনকড়ি ওদের তিরস্কার করে এবং বীরদর্পে গোরার সম্মুখীন হয় । গোরা তখন ছদ্মবেশ খুলে ফেলে । গোত্রা নয়, ফটিক,—নীরদারই সহোদর, ষষ্ঠীর শালা । সে বলে, সে ষষ্ঠীর শালা—সে-সম্পর্কে সে অল্প সমাজ সংস্কারকদেরও শালা, তাই একটু আঁকেল দিলো ।

ব্রাহ্মসমাজের আচার-আচরণকে কেন্দ্র করে ঘারও কতকগুলো গ্রহসনের পরিচয় পাওয়া যায় । গ্রহসনগুলো অত্যন্ত দুশ্রীপা, এবং এগুলোর বিস্মৃত পরিচয় সংগ্রহ করা সম্ভবপর হয় নি ।—

প্রথম প্রকাশ নাটক (১৮৭৫ খৃঃ)—গঙ্গাচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় ॥ প্রগতিশীল

ব্রাহ্মদের ভগামি, কুকীৰ্তি এবং নানারকম উদ্ভট আচারকে ব্যঙ্গ করে গ্রহসনটি রচিত।

কপালে ছিল বিশ্বে—কাঁদলে হবে কি ? (১৮৭৮ খৃঃ)—“বিক্ষু শৰ্মা” (?)। প্রগতিশীল ব্রাহ্মদের নেতা কেশবচন্দ্র সেনের কস্তার সঙ্গে কুচবিহারের মহারাজার বিবাহের ঘটনাকে বিদ্রূপ করে গ্রহসনটি রচিত। কেশবচন্দ্র সেনকে সহানুভূতিহীন বিষয়ী ভণ্ড হিসেবে চিত্রিত করা হয়েছে। তিনি তাঁর সহকারীদের বিশ্বস্ততার স্বযোগ নিয়ে নিজের স্বার্থ সিদ্ধি করে যান। সবকিছু ঘটনাই অত্যন্ত বিদ্রূপের দৃষ্টিতে দেখা হয়েছে। অবশ্য দলীয় ব্যক্তিদের প্রকৃত নামগুলো একটু গোপন রাখা হয়েছে।

নামের সঙ্গে অতি ক্রীণ পরিচয় বহন করে কতকগুলো গ্রহসনের নাম বিভিন্ন নথিপত্রে অস্তিত্ব রক্ষা করেছে। যেমন,—**নবলীলা** (১৮৮৮ খৃঃ)—প্যারীমোহন চৌধুরী ; ইত্যাদি কয়েকটি গ্রহসন এই গোত্রে পড়ে। ব্যাপক অনুসন্ধানে তালিকাবৃদ্ধি ঘটা অসম্ভব নয়।

৫। পারিবারিক ক্ষেত্র ও সাংস্কৃতিক বিরোধ।—

আমাদের দেশের সমাজ পরিবার কেন্দ্রিক। ভূদেব মুখোপাধ্যায় তাঁর “পারিবারিক প্রবন্ধ” গ্রন্থে^১ লিখেছেন,—“প্রত্যেক পরিবার এক একটি ক্ষুদ্র রাজ্য। সেই ক্ষুদ্র রাজ্যগুলি একটি বৃহত্তর রাজ্যের অন্তর্ভূত। সেই বৃহত্তর রাজ্যের নাম সমাজ। অতএব সমাজের শাসন মানিয়া তাহার অঙ্গীভূত পরিবারগুলিকে চলিতে হয়।” আমাদের দেশের ঊনবিংশ শতাব্দীর পরিবার ও সমাজের পারস্পরিক সম্পর্কের সংস্কার লেখকের মনে বিদ্যমান—বলাবাহুল্য।

আমাদের দেশের পরিবার সংস্কৃতি বলতে সাধারণতঃ যৌথ পরিবারের সংস্কৃতিকেই বুঝে থাকি। বাংলাদেশে একদিকে দায়ভাগের বিচারে ধন-সম্পত্তিতে পিতারই নিব্বাঢ় স্বত্ত্ব থাকায় এবং কৃষি নির্ভর অর্থনীতির প্রতিষ্ঠা থাকায় যৌথ পরিবার প্রথা আমাদের দেশে প্রচলিত হয়েছে। পূর্বে উল্লিখিত লেখক ভূদেব মুখোপাধ্যায় এর গুণের কথা বলতে গিয়ে বলেছেন,^২ “ফলতঃ বস্ত্রতা, ত্যাগশীলতা, সমদর্শিতা প্রভৃতি অনেকানেক মূলধর্মের শিক্ষা একান্তবর্তিতার

১। পারিবারিক প্রবন্ধ—সপ্তচত্বারিংশ প্রবন্ধ—বুধোদয় সং—পৃঃ ২৩৯।

২। পারিবারিক প্রবন্ধ—উনচত্বারিংশ প্রবন্ধ—২০১ পৃঃ।

কল, এবং ঐ সকল ফল জন্মে বলিয়াই আমরাদিগের দেশে উহার একটা প্রশংসা হইয়া আসিতেছে।” লেখকের উক্তির মধ্যে এই সঙ্গে পারিবারিক ভাঙনের ইঙ্গিতও স্পষ্ট ; প্রশংসার প্রসঙ্গে উত্থাপনই এই ইঙ্গিত বহন করে। বস্তুতঃ রক্ষণশীল সমাজ তার স্বার্থ-সিদ্ধির জন্তে যৌথ পরিবার প্রথাকে পোষণ করে চলে। একই উদ্দেশ্যের বশবর্তী হয়ে জনৈক লেখক “আর্য্যদর্শন” পত্রিকায় “পারিবারিক একতা” প্রবন্ধে লিখেছেন,—“প্রথমে গৃহের একতা প্রয়োজনীয়। নতুবা আমরা সমাজের একতার জন্তে চেষ্টা করিলে সে চেষ্টা কখনই সফল হইবে না।” লেখক এখানে যোগ্য ক্ষেত্রের একতার কথা বলেন নি, যৌথ পরিবারের একতার প্রসঙ্গই তিনি ইঙ্গিত করেছেন।

পারিবারিক একতার প্রসঙ্গ এসেছে পারিবারিক বিরোধের ক্ষেত্র পর্যবেক্ষণে। এহ বিরোধকে আমরা দুইভাগে ভাগ করতে পারি—(ক) প্রত্যক্ষ এবং (খ) পরোক্ষ। রক্ষণশীল-সমাজের আজীবন অণু পরিবারের মধ্যে যখন বিশেষ ব্যক্তিতে প্রগতিশীলতার স্পর্শ আসে তখন পরিবার-সংস্কৃতির সঙ্গে তার যে ঐকিক বিরোধ ঘটে তাকে প্রত্যক্ষ বিরোধের দৃষ্টান্ত বলা চলে। পিতাপুত্রের বিরোধ, মাতা কন্যার বিরোধ, স্বামী স্ত্রীর বিরোধ ইত্যাদি এই গোত্রে পড়ে।

আমাদের সমাজে পরোক্ষ বিরোধের একটা প্রধান দৃষ্টান্ত স্ত্রী-গত বিরোধ। আমাদের দেশের রক্ষণশীল সমাজ পিতৃতান্ত্রিক নিয়মকে একদিকে যেমন পোষণ করেছে, অন্যদিক থেকে তেমন স্ত্রীপক্ষীয় প্রতিষ্ঠার ক্ষেত্রে বর্ধা সতর্ক থেকেছে। বিশেষতঃ যৌগিক ক্ষেত্রে পুরুষ পক্ষীয় সতর্কতাকে অত্যন্ত বেশি গুরুত্ব দেওয়া হয়েছে। পারিবারিক সমস্জাজনিত দৃষ্টিকোণগুলি এইসব দুর্বলতাকে কেন্দ্র করে উপস্থাপিত হয়েছে। অবশ্য স্ত্রীপক্ষীয় সাংস্কৃতিক অধিকারকে স্বীকার করে প্রগতিশীল দৃষ্টিকোণের সাক্ষাৎকারও বিরল নয়। স্ত্রী পুত্রের মাতা পিতার প্রতি দুর্বাবহার, স্বামীর প্রশ্রয়ে নন্দ কিংবা শাস্তিভীর সঙ্গে স্ত্রীর বিরোধ, এমন কি ঘরজামাই ধাকা কিংবা শ্বশুর গৃহকে আপন ভাবা—এগুলোর মূলও স্ত্রীবাধ্য মনোভাবেরই প্রকাশ—এই মত প্রচারের চেষ্টা আছে। স্ত্রীপক্ষীয় সচেতনতা বৃদ্ধি করে ভ্রাতৃবিরোধ এনে দেয়। আনুসঙ্গিকভাবে জায়ে জায়ে বিরোধও সমাজে দেখা যায়। স্ত্রীর প্রশ্রয়ে এবং স্ত্রীর প্রতি দুর্বলতায় সন্তানের প্রগতিশীলতা কিংবা অহেতুক পারিবারিক

প্রতিষ্ঠার বিরুদ্ধে স্বামীর ক্ষমতামূল্যতাও প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সংগঠন করেছে।

প্রত্যক্ষ ॥—(ক) পিতা পুত্র বিরোধ—আমাদের সমাজে পারিবারিক শাসনকে স্বদৃঢ় করার জন্যে পিতার মহিমা প্রচারের চেষ্টা করা হয়েছে। বিশেষতঃ মাতার চেয়েও পিতার গৌরব তুলে ধরবার মধ্যে এই উদ্দেশ্য আরও সুস্পষ্ট। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ^৪ ইত্যাদি গ্রন্থে পিতার মহিমা প্রচার করা হয়েছে। ঊনবিংশ শতাব্দীতেও পারিবারিক শাসনের এই উদ্দেশ্য রক্ষণশীল লেখনীতে প্রকাশ পেয়েছে। ভূদেব মুখোপাধ্যায় তাঁর “পারিবারিক প্রবন্ধ” গ্রন্থে^৫ লিখেছেন,—“পুরুষের সম্মান তাঁহার নিজের সাক্ষাৎ সম্মান না হইলে হয় না, স্ত্রীলোকের সম্মান স্বামীর সম্মানেই হইতে পারে। সেই জন্যই মাতৃভক্তি পিতৃভক্তির অন্তর্নিবিষ্ট হওয়া উচিত।” এই পারিবারিক শাসন ব্যবস্থার বলবত্তায় ‘ঊনবিংশ শতাব্দীতে পিতার সঙ্গেই পুত্রের প্রত্যক্ষ বিরোধ স্পষ্ট।

ঊনবিংশ শতাব্দীতে আমাদের দেশে যে নব্য সংস্কৃতির পত্তন হয়, পারিবারিক ক্ষেত্রে যুবকদের মাধ্যমেই তার সম্প্রবেশ ঘটে। বয়স্কদের ক্ষেত্রে রক্ষণশীল আচার বারংবার পালনের ফলে এবং পারিবারিক তথা সামাজিক দায়িত্ববোধের আধিক্যে নব্য সংস্কৃতির পোষকতা খুব কম ক্ষেত্রেই ঘটে থাকে। এই রক্ষণশীলতা অল্পবয়সেই আমাদের সমাজের স্ত্রীলোকদের গ্রাস করেছে। এর কারণ, এদের গভী সীমাবদ্ধ এবং সামাজিক বা পারিবারিক বিধিনিষেধ সম্পর্কে এদের পদে পদে সচেতন থাকতে হয়। পরবর্তীকালে যখন নব্য সংস্কৃতির বাহক স্বামীর ক্রম ঘনিষ্ঠতায় পারিবারিক ক্ষেত্রে দায়িত্ব-স্বত্বীর্ণতা এসেছে, তখন অবশ্য অল্পবয়স্ক স্ত্রীসমাজেও নব্য সংস্কৃতির সমর্থন এসেছে; এবং যৌগিক ক্ষেত্রে এক একটি অণু গঠন করেছে। কুমারী স্ত্রীসমাজের ক্ষেত্রে অপেক্ষাকৃত কম প্রভাব আসবার সম্ভাবনা থাকলেও বিবাহিতা নারীর ক্ষেত্রে যেমন আচার পালনের আধিক্য থাকে, তেমন বিবাহিতা নারীর ক্ষেত্রে তা থাকে না। অনেক ক্ষেত্রে স্ত্রীশিক্ষাও এই প্রভাবকে গভীরতর করার চেষ্টা করেছে। কিন্তু এ সব সত্ত্বেও পিতার সঙ্গে বা খণ্ডনের সঙ্গে কষ্ট বা পুত্রবধূর প্রত্যক্ষ বিরোধ ততো ব্যাপক নয়। পিতৃতান্ত্রিক সমাজে স্ত্রীসমাজের কর্তৃত্ব

৪। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ—৩।৪০।৮৪।

৫। পারিবারিক প্রবন্ধ—বুধোদয় সং—ঊনবিংশ প্রবন্ধ—পৃ: ১১।

প্রত্যক্ষভাবে পরিবার কর্তা গ্রহণ করেন না। গৃহিণীর মাধ্যমেই এই শাসনব্যবস্থা নিষ্পন্ন হয়। হুতরাং কন্যা বা পুত্রবধূর বিরোধ প্রধানতঃ মা অথবা শাশুড়ীর সঙ্গেই প্রত্যক্ষভাবে ঘটে দেখা যায়।

পিতার সঙ্গে পুত্রের বিরোধ যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক—তিনটিকেত্রেই স্বার্থ সংঘাতে অহুষ্ঠিত হতে দেখা যায়। প্রাচ্য শাস্ত্রমতে যৌগিকক্ষেত্রে যৌন স্বার্থ যৌথ পরিবার তথা সমাজের খাতিরে অনেকটা শিথিল করতে হয়। প্রগতিশীলতা রক্ষণশীল সমাজ স্বার্থের বিরুদ্ধে যৌন স্বার্থ সম্পর্কে সচেতনতা এনেছে। ফলে স্ত্রীনির্বাচন, দাম্পত্যজীবনের আচার ইত্যাদি সম্পর্কে পরিবারের ক্ষেত্রে পদে পদে বিরোধ ধুমায়িত হয়েছে এবং অবশেষে একটি পরিণাম গ্রহণ করেছে। আর্থনীতিক ব্যবস্থা ভূমিনিভরতা থেকে আমলা তান্ত্রিকতার মধ্যে বিবর্তিত হওয়ায় আর্থিক স্বার্থ-সংঘাতও পিতা পুত্রের বিরোধ এনেছে। নব্য সংস্কৃতিতে আয়ব্যয়ের ব্যবস্থায় ক্ষেত্রসঙ্কোচ এবং জীবনযাত্রার মানবুদ্ধি—এই দুটি কারণ প্রকারান্তরে সাংস্কৃতিক সমস্যাকেও এনেছে। ধর্মীয় বিরোধও অনেক ক্ষেত্রে উপস্থিত হয়েছে নতুন প্রগতিশীল মত সংগঠনের ফলে। নাস্তিকতা, নব্য ধর্মীয় তত্ত্বে বিশ্বাস কিংবা অগ্ন ধর্মে আসক্তি—ইত্যাদি থেকেও পিতাপুত্রের বিরোধ পারিবারিক ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক সমস্যার সৃষ্টি করেছে।

অনেকক্ষেত্রে নব্য সংস্কৃতি পরিবারের প্রধানতম ব্যক্তিকে আচ্ছন্ন করে। সেক্ষেত্রে রক্ষণশীল সংস্কৃতির বহন ঘটে থাকে স্ত্রীসমাজের মধ্যে। এখানে স্ত্রীসমাজের সঙ্গে পারিবারিক বিরোধ অহুষ্ঠিত হতে দেখা যায়। পুত্রবধূ বা কন্যার প্রগতিশীলতার বিরুদ্ধে এই রক্ষণশীল শক্তিই সর্বদা উগ্র থাকে। অধিকাংশ ক্ষেত্রেই যৌন স্বার্থ কিংবা আর্থিক স্বার্থ (অলঙ্কারাদির সঙ্গে সাংস্কৃতিক বিষয়ও জড়িত) যেখানে লজ্জিত, সেখানে পুত্রবধূ বা কন্যার পক্ষ থেকে প্রগতিশীল সংস্কৃতির পোষণ ঘটে থাকে।

স্বামীস্ত্রীর যৌগিক ক্ষেত্রে যে বিরোধ অহুষ্ঠিত হয়, তাকে পারিবারিক বিরোধের অঙ্গীভূত বলে ধরে নিতে পারি। স্বামী-বাহিত ভিন্ন সংস্কৃতি প্ররোচিত বিভিন্ন আচার স্ত্রীর রক্ষণশীল মনে আঘাত আনে। এতেই বিরোধের সূত্রপাত হয়। যৌগিক ক্ষেত্রের প্রাধান্য সম্পর্কে স্ত্রীর সচেতনতা যখন এসে পড়ে, তখন আপোষ ঘটে। অগ্নক্ষেত্রে স্বামীস্ত্রীরও বিচ্ছেদ ঘটে।

আমাদের সমাজে পরোক্ষ বিরোধের স্বরূপ বুঝতে গেলে স্ত্রীসমাজের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা এবং তার গতিবিধি সম্পর্কে ধারণা থাকা দরকার।

আমাদের সমাজে খ্রীসমাজের সাংস্কৃতিক জীবনেও পুরুষের প্রভুত্ব সার্বভৌম। খ্রীবাধ্যতার বিরুদ্ধে বিভিন্ন স্মৃতিপুরাণে পুরুষকে সতর্ক হতে নির্দেশ করা হয়েছে। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণে এ ধরনের কয়েকটি শ্লোক আছে—যেগুলো উনবিংশ শতাব্দীতে অনেকেই উদ্ধৃত করেছেন। যথা,—

“পুংসশ্চ খ্রীজিতশ্চৈব জীবন্তং নিফলং ক্রবং

যদহা কুরুতে কৰ্ম ন তস্মা ফলভাগ্ ভবেৎ ॥”৬

কিংবা, “কিং তজ্জ্ঞানেন তপসা জপ হোম প্রপূজনৈঃ।

কিং বিদ্যা বা যশসা খ্রীভির্গুণ মনোহৃতং ॥”৭

অথবা, “নিন্দন্তি পিতরো দেবা বান্ধবা খ্রীজিতং জনং।

খ্রীজিতং মনসা বাচা পিতাভ্রাতা চ নিন্দতি ॥”৮

এ কথা সত্যি যে, আদিম রিপূর বিরুদ্ধে মতবাদ সংগঠনের জগ্রেও অনেক সময় খ্রীসর্বস্বতার বিরুদ্ধে মন্তব্য প্রকাশ হয়েছে। কিন্তু খ্রীসমাজের বিরুদ্ধে অত্যাচারে স্পর্ষিত মন্তব্যগুলো থেকেই এই সাংস্কৃতিক সার্বভৌমত্ব বন্ধার উদ্দেশ্য স্পষ্ট হওয়া সম্ভবপর। এই সার্বভৌমত্ব খ্রীসমাজের জীবনকে আমাদের দেশে মূল্যহীন করে তুলেছে। এ সম্পর্কে খ্রীসমাজে যখন বোধ এসেছে, তখন চঃখবাদ এসে প্রবেশ করেছে। অনেক প্রহসনকার পুরুষের স্বার্থপ্রণোদিত শাস্ত্র সৃষ্টিকে কটাক্ষ করেছেন। শ্রীনাথ চৌধুরীর “আমি তো উম্মাদিনী” প্রহসনে (১৮৭৪ খৃঃ) বিদেশিনী ও চপলার কথোপকথন স্মরণ করা চলে।—

“বিদেশিনী ॥ শাস্ত্রের নিয়মে তিনটি বয়সেই খ্রীজাতি পুরুষের অধীন।

চপলা ॥ আ—রেখে দাও শাস্ত্র, পুরুষগুলো নিতান্ত শঠ, মনের মতন শাস্ত্র তোয়ের করেছে, থাকতো আমাদের হাতে কলম, তবে দেখতে পেতিস্, মনের মত শাস্ত্র তোয়ের করতেম, পুরুষগুলো যাতে আমাদের অধীন থাকে, তাই করতেম।”

বাংলাদেশে প্রচলিত বিভিন্ন প্রবাদের মধ্যে মেয়েদের প্রতি সমাজের বিতৃষ্ণ প্রকাশ পেয়েছে। এর মধ্যে একটি সুপ্রসিদ্ধ প্রবচন—“পুড়ল মেয়ে উড়ল ছাই, তবে তার গুণ গাই ॥” কুমারী জীবন থেকেই এই দুর্ভাগ্যের স্মরণাত। এ সম্পর্কে কয়েকটি প্রবাদ উদ্ধৃত করা চলে,—

৬। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ—২/৬/৬২।

৭। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ—৭/১৬/৯২।

৮। ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ—২/১৬/৮২।

১। “মেয়ে মেয়ে মেয়ে, তুষ করলে খেয়ে।

হরিভক্তি উড়ে গেল মেয়ের পানে চেয়ে ॥”

২। “মেয়ের মায়ের পাঁচটা প্রাণ ॥”

৩। “মেয়েমাতুষের বাড়ি, কলাগাছের বাড়ি ॥” ইত্যাদি ৷

সমাজের ধারণা, পিতৃগৃহকে দোহন করেই যেন দৃহিতারা ‘দৃহিতা’ নাম সার্থক করে। প্রফুল্লনলিনী দাসীর লেখা “ষষ্ঠীবাঁটা গ্রহসনে” (১৮৮৭ খৃঃ) রাধামোহন মন্তব্য করেছেন,—“মেয়ে—তার আবার মনোমত আর অমনোমত ; যাতে তাতে ঘর থেকে বার কোত্তে পাঠাই হোলো। এ গুলো জন্মে কেবল চিরকালটা বাপমাকে জলিয়ে পুড়িয়ে মারে বৈ ত নয়। ওদের দ্বারা বাপ্ মায়ের কি উপকার হতে পারে ? রাতদিন কেবল ছাও রে ছাও রে ! ওদের সঙ্গে কেবল খাওয়ার আর নেওয়ার সম্পর্ক। বেটীরে খুন্সির বাড়ী যাবার সময় বাপের বাড়ীর ঝাঁটাগাছটা নিয়ে যেতে পাঠেও ছাড়ে না।.....মেয়ের বিয়ে দেওয়া—কুটুম্ব বরটা ভালো হলেই হোলো—যাতে লোকের কাছে মুখ উজ্জ্বল হয়।” এর থেকে কুমারীর বিবাহক্ষেত্রে কুমারীর যৌন স্বার্থ এবং পরিবারের পুরুষগত সাংস্কৃতিক স্বার্থের বলবত্তার পার্থক্য স্পষ্ট হয়ে ওঠে। রামনারায়ণ তর্করত্নের “নব নাটক” গ্রহসনেও (১৮৬৬ খৃঃ) অমলা, কমলা, বিমলা, নির্মলা, চন্দ্রকলা ইত্যাদির কথোপকথনের মধ্যে কুমারী জীবনের দুঃখ ব্যক্ত হয়েছে।—

“কমলা ॥ কতো গোহত্যে ব্রহ্মহত্যে করো নারীজন্ম পেয়ে’হ। আমাদের মত চিরদুঃখিনী কে আছে ? চিরকাল মা বাপের গলগ্রহ হয়ে রয়েছি, আমাদের উপর তো মা বাপের অনাদর হবেই, তোরা তো পাঁচদিন বাদে খুন্সির ঘর করতে এসেছিস্। তোরাই মা বাপের কাছে কতো আদর পেয়েছিলি ? ছেলের উপর মা বাপ যত স্নেহ মমত্ব করেন, মেয়ের উপর কি তাদের ততটুকু হয় ? তেমন হলে অমন হেনস্তায় রাখতো কেন ? তা মা বাপ যে এমন সামগ্রী যারপরনাই, তাঁরা যদি অগ্রাহ্য কল্যেন, তবে অস্ত্রে কিনা করবে বলো ?...বলেন যে সো করো মেয়েটাকে ঘর থেকে বার করতে পালো বাঁচি।

বিমলা ॥ হাঁ তা মুখেও বলেন আর সেই ব্যবহারও করো থাকেন।”

২। বাংলা শব্দ—৬ শ্রীকুমার ঘো।

কুমারী জীবনের পর বিবাহিত জীবন। এই জীবনের দুঃখও এদের ভাষায় প্রকাশ পেয়েছে।—

“কমলা ॥ প্রথম ঘর কত্যা যাওয়া বড় কঠিন, দেখ, যাদের সঙ্গে জন্মাবধি ঘর করা হয় নি, যাদের চক্ষেও একবার দেখ নি, সেই সকল আ-কামানে কেয়ুটে বোড়ার সঙ্গে সংসার করা বিষম সমিশ্রে। যাদের কি ভাব, কি চরিত্র, কিছুই টের পাও নি, একেবারে গিয়ে তাদের মোন যোগান ভাই সামান্য কঠিন কম? সকলে কি তা পেয়ে ওঠে? তাতে ভাই একোজন একোরকম, নতুন বৌ এলে সে তো বনের পাখি ধর্যে নিয়ে আসা হলো, তা তার প্রতি স্নেহ মমত্ব করা চুলোয় যাক, ঐ কি খেলে, ঐ কি কলো, কোথায় দাঁড়ালো, কার সঙ্গে কথা কৈলে, এই সকল কথা নিয়েই সংসারের ভিতর ধূম পড়ে যায়।

বিমলা ॥ হাঁ দিদি, সত্যি কথা, আমাদের বিধু বলে, তার আদ্যেটে ঐ রকম ঘটেছিল, আহা পেট ভর্যে খেতেও দিত না, বিধুর যে শান্তুড়ী ছিল মাগী যেন রায়বাঘিনী, ননদটিও কাল নাগিনীর মত বড় ফেলা যান না, সব কথাগুলি শান্তুড়ীর কানে অমনি তুলে দিত, রাস্তিরে স্বামীর কাছে শুয়ে কি কথাটা বলেছে, আড়ি পেতে শুনে তাও আবার সাতখানি করো লাগাতো।”

সোমপ্রকাশ পত্রিকায় পুত্রবধূদের অবস্থা সম্পর্কে যে মন্তব্য প্রকাশ পেয়েছে, তা উল্লেখযোগ্য। ১০—“বঙ্গদেশে একজাতি মনুষ্য আছে, তাহাদিগকে কোণের বউ বলে।...কোণের বউ প্রতি পদেই অপরাধী, প্রতি কার্যেই দোষী। গমনে, ভোজনে, শয়নে, রন্ধনে, বাক্যকথনে, অঙ্গ চালনে, সকলেতেই কোণের বউ দোষী। কোণের বউ ক্ষুধা হইলে বলিতে পাইবে না; খাইতে পাইবে না—উদর পুরিয়া খাইতে পাইবে না; কোন ইচ্ছা হইলে প্রকাশ করিতে পাইবে না—তিরস্কার করিলে কাদিতে পাইবে না; পীড়া হইলে বলিতে পাইবে না—হাসিয়া কথাটা কহিতে পাইবে না—যাতনা হইলে প্রকাশ করিতে পাইবে না—প্রাণ ওষ্ঠাগত দেখিয়াও গাত্র-বস্ত্র খুলিতে পাইবে না—ত্বরিত চলিতে পাইবে না—স্পষ্ট করিয়া কথা কহিতে পাইবে না! ইহাই বঙ্গসমাজের নিয়ম।”

১২২৫ সালে সতীপ্রসাদ সেনগুপ্ত “কোণের বউ” নামে একটি পুস্তিকা প্রণয়ন করেন। বৈকল্পিক নামকরণ,—“বঙ্গ সমাজের একখানি সুন্দর চিত্র।” পুস্তিকাকার পুত্রবধু সমাজের দ্রবস্থার চিত্রই এঁকেছেন।

প্রসঙ্গ ক্রমে বাংলাদেশের বধুশাসনের একটি নমুনা দিই। “বামাবোধিনী পত্রিকায়” (পৌষ, ১২২২ সাল) একটি সংবাদ আছে।—“কলিকাতার কোন ভদ্রগৃহের ১২ বৎসরের একটি পুত্রবধু একটি সন্দেশ চুরি করিয়া খাইয়াছিল বলিয়া জটীলা শাস্তি খুস্তি পোড়াইয়া তাহার গাত্রে নানাস্থান দাগাইয়া দেন।”

সঙ্গীর্ণ ক্ষেত্রের মধ্যে নারীজীবনের ব্যক্তিগত প্রতিষ্ঠা গৃহিণী জীবনে। ক্ষমতামস্ততা এই সময়ে এদের জীবনে বিকৃতি আনে। তবে পুরুষ পক্ষীয় সাংস্কৃতিক চাপে অনেক সময় গৃহিণীজীবনও অভিশপ্ত হয়ে পড়ে। ঊনবিংশ শতাব্দীতে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক কাঠামোর ক্রম বিবর্তনেও অনেকক্ষেেত্রে এই দুর্ভাগ্যের অবকাশ ঘটেছে। গৃহিণী জীবনের ধারা অনেকক্ষেেত্রে বিধবা জীবনেও অব্যাহত থাকে। যে ক্ষেত্রে থাকে না, সেখানে নারীজীবনের যন্ত্রণা অত্যন্ত মর্মান্তিক।

দুভাগ্যময় নারীজীবনের বিবর্তনের চিত্র দেবার প্রাসঙ্গিকতা—এর মধ্যে দিয়ে নারীজীবনের ওপর পুরুষ পক্ষীয় সাংস্কৃতিক সার্বভৌমত্ব কতোখানি সক্রিয় এবং কুফল সৃষ্টিকারী—সেটা পর্যবেক্ষণ করা।

পরোক্ষ বিরোধ এবং বিভিন্ন দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনের মূলে নব্য সংস্কৃতি বাহকের স্ত্রী-স্বাধীনতা সম্পর্কে বিবেচনা বোধ। ঊনবিংশ শতাব্দীতে প্রগতিশীল পক্ষ থেকে যখন স্ত্রী-স্বাধীনতা আন্দোলনের সূচনা হয়, তখন তাদের সাংস্কৃতিক পরাজয়ের চিত্র বর্ণনা প্রসঙ্গে যৌগিক ক্ষেত্রে প্রতিষ্ঠা বিষয়ে সতর্ক করে দেওয়া হয়েছে। রক্ষণশীলের মতে প্রগতিশীলের সামাজিক দায়িত্বহীনতার মূলে এই স্ত্রীসংস্রতা। এই দায়িত্বহীনতাকে প্রকট করবার জন্মেই রক্ষণশীল প্রহসনকাররা স্ত্রীসমাজের রীতিনীতি এবং সাংস্কৃতিক আচরণকে পুরুষ সমাজের ওপর আরোপ করেছেন। সুতরাং বাংলা প্রহসনের মধ্যে এই সমস্ত সমাজচিত্রের মূলে মাত্রা নির্ধারণ এবং দৃষ্টিকোণ বিচারের যথেষ্ট অবকাশ আছে।

পিতামাতার প্রতি জ্ঞেয় পুত্রের দুর্ব্যবহার যৌথ পরিবার শাসনের সময়েও বিরল-দৃষ্টান্ত ছিলো না। কারণ স্বক্ষেত্রের মধ্যে আকর্ষণ সাধারণ প্রবৃত্তি থেকেই আসে। সামাজিক দায়িত্ববোধ এই স্বাভাবিক প্রবৃত্তির শিথিলতা মাত্র। কিন্তু ঊনবিংশ শতাব্দীতে আর্থনৈতিক কাঠামোর দ্রুত পরিবর্তনে আমাদের দেশে

পারিবারিক ক্ষেত্রে এই সমস্যা অত্যন্ত প্রকট হয়ে দেখা দিয়েছে। স্রীসমাজে প্রচলিত প্রবাদগুলোর মধ্যে এই সমাজচিত্র ধরা পড়ে। ডঃ হুম্মীলকুমার দে সংগৃহীত “বাংলা প্রবাদ” গ্রন্থে এ ধরনের কয়েকটি প্রবাদ আছে।—

- ১। “মায়ের গলায় দিয়ে দড়ি।
বৌকে পরাই ঢাকাই শাড়ি ॥”
- ২। “মায়ের পেটে ভাত নেই,
বউয়ের গলায় চন্দ্রহার ॥”
- ৩। “গিন্নীর হাতে রাঙা পলা।
বৌয়ের হাতে সোনার বালা ॥”
- ৪। “বাছার কি দিব তুলনা,
মায়ের হাতে তুলার দাঁড়ি
মাগের কানে সোনা ॥”
- ৫। “বেটা বিয়লাম বউকে দিলাম,
ঝি বিয়লাম জামাইকে দিলাম,
আপনি হলাম বাদী
গা ছড়িয়ে কাঁদি ॥”
- ৬। “কলির কথা কই গো দিদি,
কলির কথা কই।
গিন্নীর পাতে টক আমানি,
বউয়ের পাতে দই ॥”

নব্য সংস্কৃতির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠনের জগ্রে পদ্ধতি হিসেবে এইসব চিত্রের প্রয়োজন আছে। “টাইটেল না ভিলার ঝুলি” গ্রন্থসনে (১৮৮২ খৃঃ) স্বরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় অনেকাংশেই এই পদ্ধতি অনুসরণ করেছেন। মায়ের চাইতেও স্রীকে ক্লিকটতর ভাববার প্রসঙ্গ তুলে মহেন্দ্রের স্রী মহেন্দ্রকে অহুযোগ করে বলেছে, স্রী হুশো পাঁচশো হতে পারে, কিন্তু মা গেলে আর হবে না। এতে নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন মহেন্দ্র জবাব দেয়,—“এটা তোমার সম্পূর্ণ ভুল। বাবাও যদি হুশো পাঁচশো বিয়ে করে যায় তাহলে?—আমি জানতাম তুমি একটু লেখাপড়া শিখেচ, কিন্তু এখন দেখছি সেটা আমার ভ্রম, তুমি খালি দান্তরায়ের পাঁচালি পড়েচ।” কিন্তু সংবাদপত্রে নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন পত্রিকার

মধোই নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন ব্যক্তিদের এই পক্ষদোষকে কটাক্ষ করা হয়েছে। “ভারত সংস্কারক” পত্রিকা^{১১} স্ব-সম্প্রদায়-ভুক্ত ব্যক্তিদের সম্পর্কে মন্তব্য করেছেন,—“পূর্বতন ভ্রাতা ভগিনীদিগের পরস্পরে যে অকৃত্রিম প্রেম লক্ষিত হইত, তাঁহারা স্বখে দুঃখে যেরূপ সমভোগী হইয়া সংসার যাত্রা নির্বাহ করিতেন, এইক্ষেণে প্রায় তাহার চিহ্ন মাত্রও দেখিতে পাওয়া যায় না। ভ্রাতা ভগিনীর ত কথাই নাই, ষাঁহাদিগের সম্বন্ধে তাঁহাদের সঙ্গে সম্পর্ক তাঁহারাই গলগ্রহরূপে পরিত্যক্ত হইয়া থাকেন। ষাঁহার গর্ভে তাঁহারা সঞ্জাত, সেই ‘স্বর্গাদপি গরীয়সী’ জননীই ‘পিতৃ পরিবার’ বলিয়া কুপোস্ত্যবোধে অগ্রাহ্য হইয়া থাকেন।” দৃষ্টিকোণের নিয়ন্ত্রণ যতোই থাকুক, সমাজচিত্র নির্ধারণে এই মন্তব্যটি মূল্যবান সন্দেহ নহে।

নন্দ, জি কিংবা শাক্তভীর সঙ্গে বউয়ের বিরোধ পারিবারিক সমস্যার অন্তর্ভুক্ত। এই বিরোধের প্রসঙ্গে যে রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে, তার মূলে পরোক্ষ সাংস্কৃতিক সংঘাত স্থম্পষ্ট। রক্ষণশীল দৃষ্টিতে “কোণের বউ”-এর প্রতিবাদ যতোই সামান্য হোক না কেন, তাই “চোপা” নামে অভিহিত। এই “চোপার” মূলে যদি কিছু বাস্তব সত্য থাকে, তাহলে সেটুকুর কারণ তাঁদের জীবনের যৌন আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক অশান্তি। এ ছাড়া কুশিক্ষা গ্রহণের অবকাশ, প্রথা ইত্যাদি বিভিন্ন কারণও উল্লেখ করা যেতে পারে।^{১২}

জায়ের চেয়েও ননদের সঙ্গে বিরোধের অবকাশ যথেষ্ট ছিলো। পারিবারিক সংস্কৃতিতে ননদের তুলনায় বৌয়ের অত্যন্ত অপ্রতিষ্ঠাতেই এই বিরোধের বীজ নিহিত। বধুর কামনা বাসনা রক্ষণশীল সংস্কৃতিতে মূল্য হীন। প্রবাদ থেকেই একটা স্পষ্টগোচর হয়।

১। “বউয়ের চলন ফেরন কেমন

তুর্কী ঘোড়া যেমন ॥”

২। “বউ নয় তো হীরে,

কাল দিয়েছি পাটের শাড়ি. আজ দিয়েছে ছিঁড়ে ॥”

১১। ভারত সংস্কারক—১২শে বৈশাখ—১২৮১; পৃঃ ৩১।

১২। “শ্রীমতাজ ও কলহ” প্রবন্ধ (যুগান্তর সাময়িকী—২০শে জুলাই, ১৯৬২)—এলিজাবেথ-গোস্বামী।

৩। “মাগের ইচ্ছা ভাতারটি ॥”

৪। “শুন ভাই কলির অবতারণা

কোণের বউড়ী বলে—ভাতার ভাতার ॥”

রক্ষণশীল শাসনই বউকে ‘স্বক্ষেত্রস্থ’ রাখতে সক্ষম! তাই প্রবাদে বলা হয়,—
“লোহা জন্ম কামারবাড়ী, বৌ জন্ম শুল্কবাড়ী।” এমন কয়েকটি বাংলা
প্রবাদ আছে, যেগুলোর মধ্যে ননদের সঙ্গে বৌয়ের পার্থক্যবোধকে তুলে ধরা
হয়েছে। যেমন,—“পদ্মমুখী নি আমার পরের ঘরে যায়। খেনা নাকী বউ
এসে বাটায় পান খায় ॥” এই পার্থক্যই ননদের প্রতি বৌয়ের সহানুভূতি
হীনতা এনেছে, যদিও বিরোধের কোনো প্রত্যক্ষ কারণ নেই।

কলিকালের স্ত্রুপাতের বাস্তব ইতিহাস আমাদের অজ্ঞাত। কিন্তু পুত্রবধূর
স্বাতন্ত্র্যবোধকে কলিকালের ধর্মই বলা হয়েছে। তাই “কলির বৌ হাড়জালানী,”
“কলির বৌ ঘর ভাঙানী” ইত্যাদি শব্দবন্ধ আমাদের সমাজে অত্যন্ত বেশি
পরিচিতি লাভ করেছে। পুত্রবধূর কামনা বাসনাকে রক্ষণশীল পক্ষ থেকে বিদ্রূপ
করতে গিয়ে কিছুটা কামনা বাসনার কিংবা মনোভাবের পরিচয়ও প্রকাশ করা
হয়েছে। প্রবাদেও এর দৃষ্টান্ত আছে।—

১। “জা-জাউলী আপনা উলী

ননদ মাগী পর।

শান্তুড়ী মাগী গেলে পরে

হব স্বতন্তর ॥”

২। “শান্তুড়ী মলো সকালে

খেয়ে দেয়ে বেলা থাকে ত

কাঁদব আমি বিকেলে ॥”

৩। “একলা ঘরের গিন্নি হব,

চাবিকাঠি ঝুলিয়ে নাইতে যাব ॥”

পুত্রবধূর সাংস্কৃতিক অভিযানের মূলে পুরুষের প্রশ্রয় এবং সাংস্কৃতিক ক্ষমতাসূচীতা
সম্পর্কে সত্যকরা হয়েছে। এই অভিযানকে ব্যাহত করতে স্বামীরা
সাংস্কৃতিক বলবত্বকে সক্রিয় করার জন্য অনেকে বধূর সাংস্কৃতিক অভিযানের
মধ্যে যৌন স্বেচ্ছাচার ইত্যাদি জড়িত করেছেন। যৌন অশান্তির ক্ষেত্রে
এধরনের ব্যভিচারের অবকাশ থাকলেও এইসব সমাজচিত্রকে বিবেচনার সঙ্গে
গ্রহণ করা উচিত।

নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন গোষ্ঠীর জীসর্বস্বতা কিংবা স্বত্ত্ব গৃহকে নিকটতর বোধ করা—এরই মাত্রাতিরিক্ত সৃষ্টি করে গ্রহসনকারদের অনেকে “ঘর জামাই”য়ের দুরবস্থার চিত্র দিয়েছেন। সুতরাং পদ্ধতি বিচারে ঘর জামাইয়ের সমস্ত পারিবারিক ক্ষেত্রের সাংস্কৃতিক বিরোধের ক্ষেত্রে উপস্থাপনা করা যেতে পারে। তবে এই প্রথা যে সম্পূর্ণ নব্য সংস্কৃতি-নির্ভর তা নয়। আমাদের সমাজে “ঘরজামাই” সম্পর্কে বিরূপ মনোভাব-সম্পন্ন প্রবাদের চলন আছে—“দূর জামাইয়ের কাঁধে ছাতি। ঘর জামাইয়ের মুখে লাথি।” আমরা জানি যে জীসমাজের কাছে পুরুষের সাংস্কৃতিক পরাজয়ের বীজ উভয় গোষ্ঠীর (রক্ষণশীল ও প্রগতিশীল) পক্ষ থেকে বিরোধী পক্ষের রীতিনীতির মধ্যে আবিষ্কারের প্রচেষ্টা চলেছে। কারণ এর মধ্য দিয়েও দৃষ্টিকোণের সমর্থন লাভ সহজতর। অবশ্য এর মধ্যে দিয়ে “ঘর জামাই” প্রথা এবং তার গতিবিধি সম্পর্কে পরিচয় থেকে গেছে। “Mookherjees Magazine” পত্রিকায়^{১৩} “The Domesticated son in law” প্রবন্ধে প্রবন্ধকার রক্ষণশীল সংস্কৃতির অন্তর্গত কৌলীন্য প্রথাকে দায়ী করেছেন। একে আর্থ প্রথা বিরোধী বলেও তিনি মত প্রকাশ করেছেন।^{১৪} তিনি পারিবারিক সমস্যার দিকটি অত্যন্ত অল্প মন্তব্যের মধ্যে দিয়েই শেষ করেছেন।—“If the domestication of son-in-law had been a genearal practice, then the surrender of sons must have been equally frequent. No man can obtain a son-in-law to be an inmate of his family, unless another man has given up his own son for that purpose. Every instance of the import of a ঘরজামাই must be concomitant with the export of a son. The exports from one set of families must numerically correspond to the imports in another set of households.”^{১৫} “The exports from one set of families” সম্পর্কে সমস্তা যতোটা তীব্র, স্বপরিবারে অধিষ্ঠিত স্বত্ত্ব গৃহগত মনসম্পন্ন ব্যক্তিও পারিবারিক ক্ষেত্রে যে সমস্যার সৃষ্টি করে, তার তীব্রতাও কম নয়। উভয় ক্ষেত্রেই পুরুষের সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা-ক্ষীণতা গ্রহসনকাররা উদ্ঘাটন করেছেন। পাত্রের “export”-এর

১৩। Mookherjees Magazine (New series) Vol.—2, 1873.

১৪। Ibid—P—652.

১৫। Ibid—P—654.

এর মতোই কর্তব্যের “export”ও কতকগুলো অবস্থা এবং তদনুযায়ী সর্বকে বিবেচনা করে চলে। কিন্তু এই অবস্থা ও সর্ব লভ্যন ঘটায় যে সমস্তা তীব্র হয়ে দেখা দিয়েছে, তা যথারীতি প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করেছে বটে ; কিন্তু সাংস্কৃতিক সংঘাত এই দৃষ্টিকোণকে দৈনন্দিনিক অনুশাসনের সঙ্গে জড়িত করে জটিল করে ফেলেছে।

পারিবারিক ক্ষেত্রে ভ্রাতৃত্ববিরোধের সমস্তা অপেক্ষাকৃত আধুনিক। এর মূলে পরবর্তী আর্থনীতিক বিবর্তন অত্যন্ত সক্রিয়। কিন্তু রক্ষণশীল পক্ষ থেকে যে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে; তাতে পরোক্ষ বিরোধকে সঞ্জীবিত করে এর সঙ্গে মিশিয়ে ফেলা হয়েছে। ফলে এখানেও জীবিত সমস্তার দিকটিই লক্ষ্য-পথে পড়ে। যৌথ পরিবারক্ষেত্রে এই দোষারোপের বিকল্পে প্রগতিশীল দলের অভিযান প্রকাশ পেয়েছে। এটাও অবশ্য অপেক্ষাকৃত আধুনিককালেই উপস্থাপিত। হরিনাথ চক্রবর্তীর লেখা ১৮৯৫ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত “শয্যাশুক্র” প্রহসনটির উদ্দেশ্য এ প্রসঙ্গে স্মরণ করা চলে। তবে রক্ষণশীল পক্ষের বক্তব্যকে সম্পূর্ণ তুচ্ছ করলেও অন্তায় করা হয়। “আর্যদর্শন” পত্রিকায়^{১৬} “পারিবারিক একতা” প্রবন্ধে প্রবন্ধকার লিখেছেন,—“ভ্রাতৃগণের মধ্যে এই ভ্রূক্ষর বিচ্ছেদের কারণ অনেক স্থলে ভ্রাতৃগণ নহেন, তাহাদের প্রণয়িনীগণ এই সর্বনাশ উপস্থিত করেন। তাঁহারা অশিক্ষিত, কিন্তু কর্তৃত্ব ভার হস্তে করিতে তাহাদের লালসা। সুতরাং তাঁহাদের মধ্যে অগ্রে বিবাদ উপস্থিত হয়। ক্রমে তাঁহাদের স্বামীতে সে বিবাদ সংক্রামিত হয়, এবং ভ্রাতৃগণ তাহা মন্তকে লইয়া পরস্পরকে আক্রমণ করেন।”

পারিবারিক ক্ষেত্রে সংস্কৃতিগত বিরোধে প্রধানভাবে রক্ষণশীল পক্ষ থেকেই প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করা হয়েছে। কারণ রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে পারিবারিক ক্ষেত্র বিস্তীর্ণতর। রক্ষণশীল পক্ষ থেকে স্বক্ষেত্রে আক্রমণও বিরল নয়। বুদ্ধের স্ত্রীবাধ্যতাই সম্ভানের মাধ্যমে পরিবারক্ষেত্রে প্রগতিশীল সংস্কৃতি প্রতিষ্ঠার কারণ ;^{১৭}—এই মত প্রচারের মধ্যে স্বক্ষেত্রে আক্রমণ রক্ষণশীল স্বার্থ রক্ষারই প্রচেষ্টা। সুতরাং একথা বলা চলে যে, পারিবারিক ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক বিরোধ সম্পর্কিত প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনে সর্বথা রক্ষণশীল মতবাদই প্রাধান্য লাভ করেছে।

(ক) জীৱনবৃত্তান্ত ও ক্ষেত্ৰসংকীৰ্ত্তন ॥—

মাগ-সৰ্বস্ব (১৮৭০ খৃ:)—হৰিমোহন কৰ্মকাৰ ॥ ভূমিকায় গ্ৰহসনকাৰ লিখেছেন,—“গ্ৰহসনাভিনয়ে যে সামাজিক দোষের কথঞ্চিৎ সংশোধন হয়, ইহা সৰ্বতোভাবে সম্ভব ; কিন্তু বঙ্গদেশে গ্ৰহসনের সংখ্যা অতি অল্প প্রযুক্তই যে সামাজিক দোষের বুদ্ধি হইতেছে এমত নহে ! তবে গ্ৰহসনের সংখ্যা বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে যদি কিঞ্চিৎ দোষেরও সংশোধন হয়, তাহাই পরম লাভ ।”

কাহিনী ।—রমাকান্ত দত্ত স্ত্রীণ । তাঁর “অবৈতনিক মোসাহেব” নামের তর্করত্ন বলেন,—“খুঁড়ো, তোমারও দ্বিতীয় পক্ষের বিয়ে, আমারও দ্বিতীয় পক্ষের বিয়ে, হুতরাং জীৱ একটু বশীভূত না হলে চলবে কেন ?” রমাকান্ত বলেন,—“এই পাড়ার কতগুলো আহাম্মোকদের কথা সৰ্ব্বদাই শুনে পাই যে, তারা রাঁড় নিয়েই আনন্দ প্রমোদ করে থাকেন, কিন্তু মেগের সঙ্গে ভাস্কর ভাদ্রবৌ সম্পর্ক ।.....আরে ব্যাটারা, তোরা রাঁড়ের বাড়ীতে লোচ্চাম করতে যাস, সমস্ত রাত কাটিয়ে আসিস ; বাড়ীতে তোদের মাগ্কে ঠাণ্ডা করে কে ? তারাও তো লোচ্চা খুঁজে বেড়ায় ।” রমাকান্তের মতে স্ত্রীণ হওয়া বরং ভালো । অবশ্য রমাকান্ত জানেন না যে, সীমা অতিক্রম করলে একই পর্যায়ে পড়তে হয় ।

রমাকান্ত খুঁড়ো বয়সে বিয়ে করেছেন । “অমন বয়েসে বিয়ে করে একপ্রকার কাশীতে মন্দির দিয়েছেন ।” ভাই, ভাইপো, ভাদ্রবধু সকলেই : গাড়িত । খুঁড়ো মা বাজার করেন, বিধবা বোন রেঁধে দেয় । তাঁরা নিকপায়, তাই চব্বিশ ঘণ্টা বুদ্ধিশূন্য তরুণী ভাৰ্ঘা রাজলক্ষ্মীর অপমান সহ করতে হয় । রাজলক্ষ্মীর ধারণা, “ভাল খাব, ভাল পরব, যখন যা চাব তখন তাই পাব বলেই অমন খুঁড়ো মিসের সঙ্গে বিয়ে দিয়েছিল ।” তাই দাপট দেখাবার ন্যায় অধিকার তার আছে !

একদিন রমাকান্তের মা পুত্রবধূকে নিন্দাসূচক কথা বলেন । এতে অত্যন্ত অপমানিত বোধ করে রাজলক্ষ্মী । স্বামী এলে বাকুদে যেন খাশ্তন লাগে । রাগ কে থামায় ! স্বামী তার অন্তে জরীর শাড়ী এঁদছিলেন, রাজলক্ষ্মী এটা দূরে ছুঁড়ে ফেলে দেয় । বাপের বাড়ী যাবে বলে সে ভয় দেখায় । “এখন পাল্কা এনে দেবে কিনা ? হয় হুই সৰ্বনাশিকে বাড়ী থেকে বিদেয় কর, নয় আমাকে বাপের বাড়ী পাঠিয়ে দাও ।” রমাকান্ত তাকে আশ্বাস দেন,—“কাল সন্ধ্যালে দেখবে যে সব ফাঁক হয়ে গেছে । তুমি একলা ঘরে রাজরাজেশ্বরী

হয়ে বসবে, আর আমি চিংপাত হয়ে তোমার পায়ের তলায় পড়ে থাকবো।” রমাকান্তের বোন কামিনী একটু স্পষ্টবাদী। সে রাজলক্ষ্মীকে ভিন্নস্বাদ করলে রমাকান্ত বলেন,—“ও কামিনি! শোন, ঝগড়া করলে চলবে না; বৌয়ের মন যুগিয়ে থাকতে পারিন তো থাক, তা নইলে তোরা দুটো বাড়ী থেকে বেরিয়ে যা।” কামিনী দাদার মুখে একথা শুনে মাকে সঙ্গে নিয়ে বেরিয়ে যায়। ওরা চলে গেলে রমাকান্ত সোহাগ করে রাজলক্ষ্মীকে বলেন,—“প্রিয়ে, আর কি, এখন তুমি রাধা আমি শ্রাম! এখন দিবারাত্র মনের স্বখে নির্জন নিকুঞ্জে স্বখে রাসলীলা করবো। তোমার জটিলে কুটিলের বিষদাঁত ভেঙ্গে দিয়েছি।” যে কাণ্ডটা ইতিমধ্যে হয়ে গেলো, সেটা দাসী পেঁচোর মার কাছে একটু দৃষ্টিকটু লাগে। সে বলে,—“হ্যাঁ গা বাবু, মা বোন পর, আর বৌ কি এতই আপনার হলো?” রমাকান্ত উত্তর দেয়,—“নয় কেমন করে? মাগই তো আপনার, আর মা—বাপের পরিবার বৈ তো নয়।”

রাজলক্ষ্মীর ভাইয়ের বিয়ে। রাজলক্ষ্মী রমাকান্তের কাছে আবার জানায়,—“আমাকে প্রস্তুত হীরের গয়না দিতে হবে। এ যদি না দাও, তাহলে আমি রক্তগঙ্গা হব।” রমাকান্ত বড়ো বিপদে পড়েন। গিন্নীর জন্তেই অফিসের ক্যাশে তাঁর বারো হাজার টাকা দেনা। একজন্তে আবার আয়ও পাঁচ হাজার টাকা দেনা করতে হবে। যা হোক রমাকান্ত জীকে বলেন, কালই পান্নাজহরীর দোকান থেকে তিনি হীরের গয়না এনে দেবেন।

গিন্নীকে তিনি সন্তুষ্ট অবশ্য করলেন; কিন্তু আক্ষেপ করে বলেন,—“বুড়ো বয়েসে বিয়ে কোরে কি কুকর্মই করেছি! ধনমানপ্রাণ সকলি গেল আর কি।” এমন সময় অফিসের অমৃতলাল সেন আসেন। তিনি বলেন, ক্যাশিয়ার হিসেবে রমাকান্ত পদের মর্যাদা রাখতে পারেন নি। সতের হাজার টাকার ঘাটতি। অফিসে গিয়ে এক্ষুনি অ্যাকাউন্ট বুঝিয়ে দিতে হবে। তার ওপর আবার চার পাঁচ দিন অফিস কামাই! এর কৈফিয়ৎও দিতে হবে। পাহারা-ওয়াল ডাকবার জন্তে অমৃতবাবু প্রস্তুত হন। হতভম্ব রমাকান্তবাবু বলেন,—“জ্যা, বাবা, পাহারাওয়াল ডাকবে; তোমাকে আমি ছেলের মতন ভালবাসি, তা এইটে কি উচিত?” অমৃতবাবু তখন বলেন,—“মহাশয়! ওতো মাগ-ভাতারের কথা হলো।”

পাহারাওয়াল রমাকান্তবাবুকে মারতে মারতে নিয়ে যায়। রমাকান্ত তাকে কাকুতি মিনতি করে,—“দোহাই বাবা পাহারাওয়াল, আমাকে মার

কেন ? বাবা তোমার পায়ে পড়ি, আমাকে ছেড়ে দাও । আমি এমন কৰ্ম
আর কখন করবো না ।” কাষ্ঠহাসি হেসে পাহারাওয়ালার বলে,—“হাঁ হাঁ বাবা,
এসা কাম আর নেই করবে ! আবি চলো ; হুঁই যাকে ছোড় দেগা !”

এই এক রকম (কলিকাতা—১৮৭২ খৃঃ)—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায় ॥
প্রহসনকার অগ্রতম চরিত্র কানাইবাবুকে দিয়ে একটি সুদীর্ঘ পৃথ পাঠ করিয়ে
তার মধ্যে দিয়ে নামকরণের উদ্দেশ্য তথা গ্রন্থের উদ্দেশ্য ব্যক্ত করেছেন ।
বিভিন্ন ধরনের ছক্কতি বর্ণনার শেষে তিনি লিখেছেন,—

“দেখিতেছি জীবাত্মের জন্ম কতজন ।
করিতেছে জননীয়ে সদা অযতন ॥
মাতাকে বঞ্চনা করে অশন বসনে ।
সতত নিরত হয় রমণী তোষণে ॥
জন্মাইলি ওরে পাপি ধাঁহার উদরে ।
এত বড় হোলি ধাঁর কোলে খেলা কোরে ॥
কি বলিব কারে আর তাঁরে নাহি মানে ।
মানের বদলে জ্বরী বাদী কোরে আনে ॥
এতে কিরে ধর্ম থাকে ওরে নরাধম ।
দেখাইলি লোকে ভাল ‘এ এক রকম’ ॥”

কাহিনী ।—রমাকান্ত একজন বাবু মানুষ । তার জ্বরী সঙ্গ মা-র ঝগড়া
চলছে । রমাকান্ত বিপদে পড়েছে । সে কোন্‌দিকে যাবে ! “মার দিকে
যদি হুই, তাহলে তো জ্বরী আশা ছেড়ে দিতে হয় ; সে এমন ঘরের মেয়ে
নয় । জ্বরী দিকে যদি হুই, তা হোলে লোকালয়ে এককালে মুখ দেখান বড়
ভার হয়ে উঠবে ; কারণ এদিকে আমি যে আবার একজন ব্রাহ্ম বোলে
পরিচিত !” এমন সময় রমাকান্তর বন্ধু হরিহর আসেন । রমাকান্ত তাঁকে
তার সমস্তার কথা বললে হরিহর বলেন,—“আজকাল আমাদের নবা দলভুক্ত
ভায়াদের অনেকেই জ্বরী বশ দেখতে পাচ্ছি, স্বতরাং আমারও সেই মতে
মত । ব্যবহারোপি বলবানু ভবেৎ । মায়ের পক্ষে হওয়া উচিত হয় না ।”

কিছুক্ষণ পর কানাইবাবু আসেন । তিনি ব্রাহ্মসমাজের হলেও ভণ্ড নন !
রমাকান্তর মতে,—“এমন যে লোক আছে তাহা খুব সৌভাগ্যের বিষয় ।
আমি মনে করিতাম আমাদের মতই চারপো ভণ্ডামির লোক ।” কানাইবাবু

এলে রমাকান্ত বলে, বাড়ীতে তার অস্থখ বিষখ যাচ্ছে, এই জন্তেই সে সমাজে যেতে পারে নি। কিছুদিন থেকে রমাকান্ত নিরমিত সমাজে অস্থপস্থিত থাকছে।

রমাকান্তর স্ত্রী স্থখদা খুব বিলাসী। অনেক বেলা পর্যন্ত ঘুমোয়। সে স্বামীর সিদ্ধান্ত জানতে পেরে আহ্লাদ করে সখী রাজকুমারীকে বলে,—“আমার মনোবাহা পূর্ণ হোয়েচে, মাগি বেটিকে আলাদা কোরে দিয়েছি;—আর তার গলাবাজীর যো রাখিনে।...এখন দাসীর সঙ্গে সমান বলেই হয়।” রাজকুমারী জিজ্ঞাসা করে—যদি কৰ্তা শাস্ত্রীর দিকে হতো তাহলে স্থখদা কি করতো? স্থখদা জবাব দেয়,—“এসিই আর কি? [রাগত ভাবে] তাহলে পোড়ার মুখে। ভাতারের মুখে না কাঁটা মেরে হুচক্ষু যেখানে যেতো সেখানে চোলে যেতেম। তোমার কথায় রাগ করিনি। ভাতার যদি কথার না বশ হবে তবে আর বেঁচে স্থখ কি? অমন ভাতার থাকলেই কি? আর না থাকলেই কি?” রাজকুমারী—“তা বই কি?”—মস্তব্য করে চলে যায় এবং পথে কামিনীকে রমাকান্তবাবুর স্ত্রীগতার কথা বলে। “মাগকে স্বর্গে তুলে মাকে বাঁদীর মতন রেখে আপনি আপনার নরকের পথ পরিষ্কার কোরেছেন!” কামিনী অসহায় রমাকান্তের মার কথা ভেবে উদ্বেগ প্রকাশ করে এবং তাঁকে দেখতে চলে।

রমাকান্তর মা কামিনী নীচের ঘরে একা থাকেন আর কাঁদেন। কামিনী এসে তাঁর সঙ্গে দেখা করলে তিনি ছেলের দুর্মতির কথা বলেন আর কাঁদেন। “যে ছেলেকে দশমাস দশদিন গর্ভে ধারণ করেছি, অসহ্য প্রসববেদন সহ্য করেছি, শরীরের শোণিত রূপ স্তন্য দিয়ে পুষ্টিসাধন কোরেছি; যার হাসি দেখলে আমার হর্ষের পরিসীমা থাকতো না,...মাহুষ করার জন্ত অকাতরে অর্থব্যয় করেছি সেই পুত্র আমাকে এই দুঃখ দিতেছে। আমার বাঁচতে আর ইচ্ছা নেই।” রমাকান্তর স্ত্রী স্থখদা ছুটে এসে বলে,—“হ্যাঁলা কামিনী! ও মাগী তোরে কি বোলছিল?” কামিনী বলে,—“দুটো দুঃখের কথা বলিতেছিল। তোমার স্বামীর যে কত গুণ তাহা আর বলিতে হবে না। এদিকে লোকের নিকট বলে যে ব্রহ্মজ্ঞানী, এ কোন ব্রহ্মজ্ঞান যে গর্ভদারিণীকে কষ্ট দেয়। এর ফল একদিন ভোগ করতে হবে। এই যে বুড়ো মাগীকে এত কষ্ট দিস্, আর গুঁর চোখ দিয়ে টশ্, টশ্, কোরে জল পোড়ুচে, মনে কোরেছ এর কি আর ফল ফলবে না?...পরে দেখো এর ফল ফলবেই। আমরা তো তাহার কোন দোষ দেখি না। তোমাদের নিন্দার ভয় নেই তাই লোকালয়ে মুখ দেখাচ্ছ। লোকালয়ে তোমাদের দুর্নামের কি পরিসীমা আছে।” স্থখদা

এতে চটে যায়। বলে,—“তোমাকে তো সালিশ করতে ডাকা হয় নি। তুমি বাড়ী বয়ে ঝগড়া করতে এসেছ কেন?” ইতিমধ্যে বাড়ীতে রমাকান্ত আসবার খবর পেয়ে সুখদা চলে যায়।

রমাকান্ত ঝোঁকের মাথায় জ্বর পক্ষ নিয়েছে বটে, কিন্তু এতে যে তার সুনাম হয়নি, এটা সে জেনেছে। বিশেষ করে সমাজের ত্রায়নিষ্ঠ নিঙ্কল চরিত্রের লোক কানাইবাবু জানলে রমাকান্তর খুব লজ্জা হবে। হরিহরবাবু বলেন, কানাইবাবু সম্ভবতঃ রমাকান্তর ব্যাপার টের পেয়েছেন। ইতিমধ্যে ভৃত্য মধু এসে বলে যে কানাইবাবু আসছেন। রমাকান্ত আরও সঙ্কুচিত হয়ে পড়ে। হরিহরবাবু বলেন, কানাইবাবু এলেই কিছু উপদেশ দেন। কানাইবাবু এলে এরা ঠার শারীরিক ক্লেশ সংবাদ জিজ্ঞেস করলে কানাইবাবু বলেন, তাঁর মনটা বড়ো অস্থির। “আজকালের নব্য ভায়াদের ব্যবহার দেখে মনের ভিতর যে কি কোঁচে, তা আর বোলে জানাতে পারি নে; তাঁদের অত্যাচার এমি প্রবল হোয়েছে, যে সর্বসহিষ্ণু বহুমাতা পর্যন্ত টলমল কোঁচেন। মনে করেছি তাদের বাড়ীতে গিয়ে উপদেশ দেব। এখনকার উপদেশ ভাষে ঘি ঢালা, ... তবে চেষ্টার কসর করবো না। কিঞ্চিৎ যদি মন ফেরাতে পারি, তাহলেও মঙ্গল বলতে হবে। এ কি অল্প অত্যাচার?” এই বলে কানাইবাবু একথানা কাগজ বের করে একটা পত্র পড়ে শোঁতান। নব্যদের ভণ্ডামি এবং অত্যাচার অনাচারের বর্ণনা কবিতাটির মধ্যে রয়েছে।—

“কি কাল এ পড়িয়াছে বলিহারি যাই।

কুত্রাপি এ রূপ ভাই! আর দেখি নাই ॥

বিবিধ বেশেতে নর ফেরে সর্বদায়।

বুঝিতে তাদের ভাব দেখি বড় দায় ॥”

কবিতাটির নাম “এই এক রকম!” রমাকান্ত বলে,—“সলিতে আপনি আর কিছু বাকি রাখেন নি। কতক লোকে এখন যে রকম করে বড়াচ্ছে, সে সকলই ঠিক বলেছে।” কানাইবাবু বলেন,—“এ লেখা লেখকের পওশ্রম হয়েছে। এই লেখা কান পেতে শুনবে না, শুনলেও পরিত্যাগ করবে না। যাহারা দোষ নিবারণ করতে বলে, তাহারাই এই সকল কাজ করে। তাহারাই ভিতরে ভিতরে সকল কুকার্য্যই করে থাকেন, কিন্তু মনে করেন বাইরের কেহই জানতে পারছে না। প্রকৃণে আমার বক্তব্য এই, ইহা আমাকে এবং তোমাকে

ও রমাকান্তবাবুকে, ও আর হিন্দুধর্মাবলম্বী সকলকেই বলিভেছি, বাহাতে তোমাদের হিন্দু নাম বজায় থাকে, দেশাচার সংশোধিত হয়, আর স্ত্রীবাধ্য ব্যক্তির জননীকে কষ্ট না দিয়া থাকে সে সকল বিষয়েরই বড়শীল হওয়া কর্তব্য।” রমাকান্ত এবং হরিহর দুজনেই একথায় সায় দেন। কানাইবাবু তখন বলেন,—“তবে চলো, আমরা ‘এই এক রকম’ নিয়ে জনসমাজে ভ্রমণ করে বেড়াই। বাহাতে আমাদের আপন আপন দোষ সংশোধিত হয় সে বিষয়ে আগে যত্নশীল হই।”

ভ্যাল। রে মোর বাপ! (কলিকাতা—১৮৭৬ খৃ:)—ভোলানাথ মৃধোপাধ্যায়। মলাট পৃষ্ঠায় কবিতাকারে মন্তব্য আছে,—

“বনিতার বশে দেয় জননীকে দুখ।

তার চেয়ে কিবা আর আছে হত মুখ।”

প্রথম উক্তমে নটীকে নট বলেছে,—“প্রিয়ে! এ বিষয়ে যে অনেকেই জননীকে অসীম কষ্ট প্রদান করেন, সেটা ত সহজ ব্যাপার নয়, আর এ দোষটা এখন কেমন প্রবল হয়ে উঠেছে তা ত দেখতে পাচ্চ। স্ত্রীবাধ্য বশতঃ লোকে যে সকল লোকালয়ের ঘৃণিত কদর্বা কার্যা করেন, আমরা তাহাই গীতাভিনয়রূপে প্রকাশ করবো।” অবশ্য স্পষ্ট বক্তব্যে প্রহসনকারের সঙ্কোচও প্রকাশ পেয়েছে। নটী বলেছে,—

“তুমি দেশ সংশোধনে, কোরেছ বাসনা মনে,

ছলগ্রাহী জনগণে, ভ্রমে ছল অশেষণে।

বিশেষতঃ কালদোষে, অনেকে রত এ দোষে,

নিম্নিলে নিম্নিবে রোষে, নিম্নুকতে অকারণে।”

অবশ্য বক্তব্যকালে প্রহসনকার এই সঙ্কোচ থেকে দূরেই অবস্থান করেছেন।

কাহিনী।—কলির কাপ অত্যন্ত স্ত্রীপরায়ণ। স্ত্রী বিজয়কালী কলির কাপকে নিজের ইচ্ছামতো কাল করায়। স্ত্রীভক্ত কলির কাপ মার অঘড় করে। স্ত্রীর জন্তে ঘন ঘন গয়না, শাড়ি ইত্যাদি আসে, কিন্তু মার জন্তে ছেড়া নেকড়াও জোটে না। একদিন বিজয়কালীকে কলির কাপের যা রাধামণি কাপড়ের কথা জানায়, কারণ সে জানে বিজয়কালীই আসল মালিক। রাধামণি বলে,—“বোমা! বাবাকে কাপড় কিনে দিতে বল মা! হাড়ী বাসীর মতন লোকের কাছে এ কাপড় বেকতে লজ্জা করে মা।” বিজয়কালী

বলে,—“কেমন করে বলবো ? সেদিন তোমাকে এক যোড়া কাপড় কিনে দিলে, এখন বচর ফিরে নি। ঘরে আর ত তাঁত বসান নাই, যে বোললেই অমনি কাপড় দেবে।” শান্তডীকে “চুশ্‌নো” বলে গালি দেয়। রাধামণি বলে, এর মধ্যেই তো বিজয়কালীর ৫/৬ জোড়া কাপড় এনে দিয়েছে। যথাসম্ভব বিনীতভাবেই রাধামণি কথাটা বলে। বিজয়কালী চটে যায়। বলে,—“মর মাণি ! আমাতে আর তোতে সমান !” প্রতিবেশিনী সিহুর মাকে শুনিযে বিজয়কালী বলে,—“ঠান্‌দিদি ! আবাগী আমার হিংসাতেই মলেন। শান্তডী ত নয় যেন আমার সতীন।” সিহুর মার সামনেই শান্তডীকে খাওয়ার কথা তুলে খোঁটা দেয়। সিহুর মা মনে মনে এতে চটে গেলেও মুখে কিছু বলে না।

বিজয়কালী স্বামীর ওপর নিজের প্রতিপত্তির কথা সিহুর মাকে জানায়। একরাতে নাকি সে তার স্বামীকে মোদো-চাকর সাজিয়ে তাকে দিয়ে তামাক সাজিয়ে খেয়েছে। গধ করে বিজয়কালী বলে, এখন তার স্বামী আড্ডা দেওয়া বন্ধ করেছে। “দিনকতক কতকগুলো কুসঙ্গী হুটে খারাপ কোরে তোলবার উজ্জ্ব কোরেছিল। আমার কাছে কি সে পাট হবার যো আছে ? দুদিন চোক রাঙ্গাতেই কোথায় বা জটলা, কোথায় বা গাওনা বাজনা, কোথায় বা পান-তামাকের শ্রাক, এককালে বৈঠকখানায় বসাই বন্ধ কোরে দিলেম।” সিহুর মা বলে, লোকে একটা কথা বলে,—“মেগের কাছে ভাতার ভাড়া।” তার ছেলে সিহুর কাছে একটা ভাড়ার পোষাক আছে, তাই দিয়ে সে খেলা করে। সেইটা যদি বিজয়কালী তার স্বামী কলির কাপকে পরাতে পারে, তবে বোকা যাবে সে সতিাই কেমন মাগ ! বিজয়কালী মোদো-চাকরকে দিয়ে সিহুর মার বাড়ী থেকে ভাড়ার পোষাক আনিযে রাখে। আজই সে কলির কাপকে তা পরাবে।

কলির কাপ বিজয়কালীর জপ্তে সন্দেহ কিনে এনেছিলো। নিজে স্বীর কাছে সেগুলো না দিয়ে চাকরকে দিয়ে পাঠায়। মোদো এসব বাড়াবাড়িতে অসন্তুষ্ট। সে নিবিকারভাবে সন্দেহ খেতে খেতে বিজয়কালীর কাছে এসে পৌছোয় এবং সন্দেহ দেয়। এঁটো বলে বিজয়কালী মোদোকে ধমক দিয়ে ওগুলো একপাশে সরিয়ে রাখে। ইতিমধ্যে কলির কাপ এসে বলে,—“আজ ময়রা ব্যাটা না বোলে সন্দেহ রেখে গেছলো, একটু কামড়ে আর গলাতে উল্লো না।” তাই নাকি সে বিজয়কালীর জপ্তে এনেছে। তাকে না দিয়ে সে কি করে খায় ! বিজয়কালী মোদোর এঁটো করে দেবার কথা বলে।

মোদোকে তখন কলির কাপ গালাগালি করে। মোদো নাপিতের ছেলে। বুদ্ধি যথেষ্ট। প্রতিশোধ নেবার জন্ত বলে,—“মশায়! অনর্থক রাগ কচেন, আপনি গোলাপ বিবিকে যে এক ওড়া সন্দেশ দিলেন, তাঁকে সন্দেশ দিতে, তিনি আমাকে চাটে সন্দেশ দিয়েছিলেন, তারই একটা খেয়েচি।” কথাটা সম্পূর্ণ মিথ্যে। আসলে কলির কাপ যে স্ত্রী ছেড়ে বেজাতন্ত, এ কথাটা বিজয়কালীর মনে যাতে বদ্ধমূল হয়, সে জন্তেই সে একথা বলে। বিজয়কালী রাগের ভান দেখিয়ে বলে, সে বাপের বাড়ী যাবে, কলির কাপ তার গোলাপকে নিয়ে থাকুক। কলির কাপ বিজয়কালীর মনে বিশ্বাস উৎপাদনের জন্তে সঙ্গে সঙ্গে বাড়ীটা তার নামে লেখাপড়া করে দেয়। এবার থেকে বিজয়কালীর কাছেই সব টাকা থাকবে—তার কাছ থেকেই হাত খরচ নেবে। রাধামণি বিজয়কালীর কাছে ব্যর্থ হয়ে সুবিচার পাবার আশায় কলির কাপের কাছে কাপড়ের কথা বলে,—“স্বাক্ষর গুটিয়ে আর লোকের সাক্ষাতে বেকতে পারি নে।” বৌমা তাকে “হাড়ির তেরস্কার” করেছে—সে কথাও সে বলে। বিজয়কালী শুনে ছুটে এসে গালাগালি দেয়, বলে,—“তোমার তরে লোকালয়ে আমাদের মানসম্মত সকলি গ্যাচে।” রাধামণি যে বিজয়কালীকে স্নেহ করে, সে কথাও বিজয়কালী স্বামীকে জানায়। কলির কাপ মোদোকে না পেয়ে মাকে দিয়ে তামাক সাজায়। বিজয়কালী রাধামণিকে তাকিয়ে দেবার জন্তে স্বামীকে বলে। রাধামণি পুত্রের মুখে চাইলে কলির কাপ বলে ওঠে, এ বাড়ীতে এখন তার আর স্বপ্ন নেই। মোদো রাধামণিকে শ্রদ্ধা করতো। সে তাকে নিয়ে তার মেয়ে অর্থাৎ কলির কাপের ভগ্নী নবীনকালীর বাড়ীতে রেখে আসে।

মোদো নবীনকালীর বাড়ীতে গিয়ে সব কথা খুলে বলে, এমন কি আজ কলির কাপকে তার স্ত্রী যে ভাড়া সাজাবে, সেই খবরটাও দিয়ে আসে। সে জানতো, কেন না সে-ই সিঁদুর মার বাড়ী থেকে পোষাকটা নিয়ে এসেছে। নবীনের স্বামী বরেন্দ্র, স্ত্রী শান্তী ইত্যাদি সকলকে নিয়ে মজা দেখবার জন্তে কলির কাপের বাড়ীতে গিয়ে আড়ালে অপেক্ষা করে। সিঁদুর মাও তৎপর হয়। সিঁদুর মাকে কলির কাপ খুব বিশ্বাস করে। বেজাতালয়ে বেজাদেব সাজসজ্জা দেখে বাড়ীতে এসে সে নাকি স্ত্রীকে তেমন করে সাজায়—একথা সে অসঙ্কোচে বলে। এমন কি ফিরোজাবাদকে বেরায়া যেভাবে তামাক সেজে ধাওয়ায়, সেটা দেখে এসে সে যে বেরায়া সেজে বিজয়কালীকে

তামাক খাইয়েছে, এ কথাও সে বিশ্বাস করে বলে ফেলে। সিঁদুর মাকে শ্রীভক্তির প্রমাণ দেখাবার জন্তে কলির কাপ নিজে তত্বনি বেয়ারা সেজে তামাক সেজে বিজয়কালীকে আবার খাওয়ালো। বাক্সজীর পোষাক পরে বিজয়কালী স্বামীর সঙ্গে বেয়ারার মতোই ব্যবহার করে। উৎসাহিত হয়ে কলির কাপ মোদোকে দিয়ে পাতকুয়ো থেকে জল আনিয় তাতে বিজয়কালীর পা ডুবিয়ে সেই জল পান করে বলে,—“আমি যদি মেগের চন্ডামেস্তু না খাব তবে আর কে খাবে?” এ দৃশ্যও আড়াল থেকে বরেন্দ্ররা দেখে বেশ মজা পায়।

এবার কলির কাপকে বিজয়কালী ভাড়ার পোষাক পরায়। কলির কাপকে ভাড়া বলেই অনেকটা মনে হয়। এমন সময় বরেন্দ্র তার দলবল নিয়ে ঘরের ভেতরে ঢোকে। বিজয়কালীকে বাক্সজীর সঙ্গে দেখে তাকে ঠাট্টা করে। ভাড়াটাকে দেখে বরেন্দ্র তাকে নিয়ে ন'ডাচ'ডা করে, কিন্তু ভাড়া নড়ে না। মোদো বরেন্দ্রকে বলে, কান মেললে ভা'ডা ঢু' মারে। একজনকে এই সময়ে তাল দিতে হয়। বরেন্দ্র তাল দেয়। অসম্ভব মোদো মনের কাল মিটিয়ে মনিবের কান মলে দেয়। বাধা হয়ে কলির কাপ সব সজা করে। নবীনকালী এসে ভাড়ার পোষাক টান মেয়ে খুলে দেয়। কলির কাপকে এভাবে দেখে সবাই মিলে তাকে ঝিকার দেয়, গলায় দড়ি দিতে বলে। রাধামণি বলে,—“তুমি কলির ছেলে তোমার দো' কি? কালের মতনই ক'ম করেছ। ... ভালারে মোর বাপু!”

একই বিষয়কে কেন্দ্র করে লেখা আরও কয়েকটি প্রহসনের সামান্ত পরিচয় পাওয়া যায়। নীচে সেগুলো উপস্থাপন করা হলো।—

ছেলের কি এই গুণ, স্ত্রীর জন্ত মাকে খুল (১৮৭৬ খৃঃ)—কাশীনাথ বর্মা ॥ একটি যুবক এক সময় স্ত্রীর বিশ্বস্ততায় সন্দ্বিষ্ট হয়। সে তার মাকে গালাগালি দিয়ে বলে, তিনি নাকি স্ত্রীকে দেখে রাগতে পারেন না। অল্প পুরুষ মানুষদের সঙ্গে ঘনিষ্ঠতাও তিনি বন্ধ করতে পারেন না। রাগে এবং ঘৃণায় মা এই অভিযোগ তীব্রভাবে অস্বীকার করেন। বলেন, স্ত্রীর প্রতি তার বিশ্বাসহীনতার কোনো কারণ নেই। এতে যুবকটি অত্যন্ত চটে যায়। সে মাকে এমনভাবে মারে যে মা তত্বনি মারা যায়। আপাতদৃষ্টিতে প্রহসনটি অল্প গোত্রীয় বলে বোধ হলেও এর মধ্যে দিয়ে ক্ষেত্র সঙ্গীর্গতার সমস্ত অত্যন্ত প্রকট।

পিরীভের বাক্স জাচ (১৮৮৬ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত (নবীগোপাল

সুখোপাধ্যায় ?) ॥ একজন ত্রৈলোক্যবাসী নিজের জীবন কথার তার অল্পস্বামীকে অবহেলা করতো, খোঁজখবর নিতো না । কিন্তু অল্পদিকে জীবন যোগ্যতার জন্তে তার চেষ্টার ক্রটি ছিলো না । একদিন সে তার স্ত্রী ও বন্ধুদের আমোদ দেবার জন্তে বানরের সঙ্গে সজ্জিত হয়ে নাচতে আরম্ভ করে ।

অবলা কি প্রবলা ? (১৮৮২ খৃঃ)—বিপিনবিহারী দে ॥ একটি স্ত্রীস্বামী ব্যক্তি তার জীবন প্রয়োচনায় মাতাপিতাকে কষ্ট দিতো । শেষে কষ্ট সহ করতে না পেয়ে এবং বিশেষ করে পুত্রের কৃত্যত্যাগ দর্শনে হতাশ হয়ে তাঁরা আত্মহত্যা করেন । পরিশেষে স্ত্রীই তাঁদের হত্যার জন্তে অভিযুক্ত হয় ।

কলির বোঁ (১৮৮৫ খৃঃ)—আজিজ আমেদ ॥ বাঙ্গালীর গার্হস্থ্যজীবনের কাহিনী । এক ব্যক্তি তার জীবন প্রয়োচনায় বাবা-মাকে খুব বজ্রগা দিতো । অবশেষে একদিন সে তাঁদের বাড়ী থেকে তাড়িয়েই দেয় । কিন্তু একদিন দেখা যায়, সেই স্ত্রীই তার উপপতির সঙ্গে গৃহত্যাগ করেছে । এতে তার স্বামী ক্রোধে হতাশায় সন্ন্যাস নেয় । কুলত্যাগী স্ত্রীটি শেষে পথের অনাথা কুঠরোগী হিসেবে স্বামীর সামনেই শেষ নিঃশ্বাস ত্যাগ করে । মুসলমান হলেও প্রহসনকার গোঁড়া এবং রক্ষণশীল হিন্দুর পক্ষ নিয়ে লিখেছেন ।

(খ) সমস্তার বীজ—পুত্রবধূ :—

হাড়জালানী প্রহসন (কলিকাতা—১৮৬৫ খৃঃ)—গোলাম হোসেন ॥ “হগলী জেলার বন্দীপুর নিবাসী শ্রীসিংহ জমিদারী আদেশ অনুসারে ।” প্রহসনটির আরম্ভে প্রহসনকার তাঁর উদ্দেশ্য জানিয়েছেন একটি গানে (রাগিনী নৃতন বউ । তাল ভিন্ন হাড়ি) । গানটি উদ্ধৃত করা যেতে পারে ।—

“বউ অভাগী ভালখাকি

ভিন্ন খাবার একখানি ।

আগ্নি হয়ে বড় গিন্নি

শান্ত্রী বড়ীর হাড় জালানী ॥

বিয়ের পুর্বে কলির ছুঁড়ি

লিঙ্গ করে ভিন্ন হাড়ি ।

বিয়ে হলে, পতি পেলে,

নিত্য করে কান জালানি ।

শান্তী সেবা না করিব,
ভিন্ন হাড়ি করে খাব,
মাগের বাড়ী গিয়া রব,
সদা ভাবে বউ পাপিনী ॥”

পরিণাম প্রদর্শন করে প্রহসনকার উপদেশ দিয়েছেন,—

“কলিকালে এমন পুত্রেতে কিবা কায ।
মাকে বাহির করে দেয় নাহি তাতে লাজ ॥
তাই বলি মাগ নিয়ে থাকে যেই জন ।
মাতা পিতা বলি তার না করে সেবন ॥
একান্ত হইবে তার নরকেতে বাস ।
তাই বলি মা বাপে না কর উপহাস ॥”

প্রহসনকার পুত্র এবং পুত্রবধূ উভয়কেই সমস্তার জন্তে দানী করেছেন ।—

“সমাপ্ত হইল এই রসের কাহিনী ।
তাই বলি কলির বউ বড় হাড় জালানী ॥”

কাহিনী—হাড়জালানী কলির বউ কাজ করে না, চুপ করে বসে থাকে । অথচ বাসি কাজ অনেক জমা হয়ে আছে । শান্তী সেটা মুহূর্তেই জানালে কর্কশভাবে বউ জবাব দেয়, শান্তীই গিন্নীপনা তার কাছে অসহ্য । ক্লক শান্তী বলেন, তার আয়ু বেশিদিন নেই ; বউয়ের সংসার বউই বুঝে নিক । শান্তীই মরণের কথায় বউ সঙ্গে সঙ্গে তার মরণ কামনা মুখে প্রকাশ করে । শান্তীকে বলে,—“আমি স্পষ্ট বলি জন, আমি বাবু তোমাকে আর ভাতে রাখতে পারবো না, তুমি আপনার দেখে শুনে খাও গে ।” পুত্রবধূর কথায় শান্তী মর্মান্বিত হন । বলেন,—বুড়ো বয়সে তিনি কোথায় এখন জ্বিক মেগে থেতে যাবেন ! বউ জবাব দেয়,—“জ্বিক মেগে থাকে কি কাটনা কেটে থাকে তা আমি কি জানি, কিন্তু আমার কাছে হবে না ।” শান্তী হির করেন, বিদেশে ছেলে আছে, তার কাছে চিঠি দেবেন । সে সেখানে চাকরি করে । শান্তীই সস্তর পুত্রবধূর কাছে প্রকাশ হয়ে পড়লে সে বলে,—“তুমি একখানি পত্র পাঠাবে, আমি পাঁচখান পাঠাব ।”

সত্যিই শেষে শান্তী ছেলেকে একটা চিঠি লেখেন,—“অন্নভাগী করেছেন বোটি আমার । তুমি ঘরে এলে পরে হইবে বিচার ॥”

তারপর দেখা যায় শান্তডী বিভাঙ্কিতা। এই সময়ে বাপের বাড়ী থেকে বৌয়ের আসল মা এলেন। মেয়ের কাছে বেয়ানের খোজ নিতে গিয়ে জানতে পারলেন যে শান্তডীকে ঘেয়ে তাড়িয়ে দিয়েছে। তিনি কন্ডার কাজকে উজ্জ্বলিত প্রশংসায় সমর্থন করলেন। বেয়ানের দোষ সম্পর্কে আলোচনা করতে গিয়ে তিনি বলেন,—“তা বটে মা যথার্থ বটে, সমস্ত দিন বসে থাকে আর খেতে কেমন বাপের বাপ বেড়াল ডিঙিতে পারে না!” কথা প্রসঙ্গে ছেলের কাছে বেয়ানের চিঠি লেখবার কথাও প্রকাশ পায়। সঙ্গে সঙ্গে মেয়ের মাও জামাইকে চিঠি লিখতে বসেন কাগজ কলম নিয়ে।—

“আমার ঘেয়ের সঙ্গে ঝকড়া করিয়ে।

রয়েছে তোমার মাতা অল্প বাড়ী গিয়ে ॥

জ্বরায় আসিয়ে বাড়ী করিবে বিহিত।

শাসন করিবে তাকে যে হয় উচিত ॥”

ওদিকে দুটো চিঠিই একই সঙ্গে ছেলের হাতে এসে পৌঁছোয়। পরবাহক রাখালের কাছ থেকে সে জানতে পারে, চিঠি দুটোর একটি তার শান্তডীর এবং অন্যটি তার নিজের মায়ের লেখা। রাখালকে সে বলে,—“শান্তডী কোনখানা লিখেছে সেইখানা দে”—এই বলে সে শান্তডীর চিঠিটাই শুধুমাত্র পড়ে। মার চিঠিটা সে না পড়েই ফেলে দেয়।

গিরীর জন্তে সে কিছু জিনিসপত্র কিনে নিয়ে দেশে ফেরে। তারপর গিরীর মান ভক্তনের পালা। ছেলে যতোই কাতর হয়, বৌ ততোই বাপের বাড়ী যাবার ভয় দেখায়। শেষে শান্তডীর নিন্দা শুরু হয়। ছেলেকে বৌ বলে, শান্তডী এসে কার্নাকাটি করলে ছেলের মন যেন আবার গলে না যায়! ছেলে প্রতিশ্রুতি দেয়।

ইতিমধ্যে গৃহহীনা বৃড়ীকে প্রতিবাসিনীরা জানায় যে তাঁর ছেলে ঘরে ফিরেছে। তিনি ধীরে ধীরে মনে মনে আশীর্বাদ করতে করতে নিজের বাড়ীর দরজায় এসে উপস্থিত হলেন। শান্তডীকে দেখেই বউ তেলে বেগুনে জলে গুঠে। সে তখন তার স্বামীকে ডেকে বৃড়ীকে দেখিয়ে দেয়। ছেলে তার মাকে হাত ধরে বাড়ী থেকে বার করে দেয়। মর্মান্বিতা বৃদ্ধা পুত্রের শৈশবকালের কথাগুলো চিন্তা করতে করতে চোখের জল ফেলেন। ভাবেন, ছেলের জন্তে যখন প্রাণান্ত শ্রম করেছেন, তখন তার বউ কোথায় ছিলো!

প্রতিবাসীরা সবাই ছেলেকে পালাপালি দেয়। ছেলে তখন বৌয়ের দোহাই দেয়। উপদেশ নিরর্থক ভেবে প্রতিবাসীরা ফিরে যায়। প্রতিবাসিনীরা বুড়ীকে বলে, তারাই তাঁকে দেখবে। অস্তুত দু'বেলার ভাত তারাই ভুটিয়ে দেবে। প্রতিবাসিনীরা বউকে গিয়ে বোঝায়, শান্তুড়ীর ভিক্ষাবৃত্তি বধূর পক্ষে সম্মানজনক নয়। বউ বলে,—“দূর হগুণে আমার হাতে কৰ্ম আছে কে দেখতে যায়।” স্বামীকে সে দরজা বন্ধ করে দিতে আদেশ দেয়।

কালের বৌ (কলিকাতা—১৮৮০ খৃঃ)—হরিশ্চন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ॥ বধূর প্রতিষ্ঠা প্রয়াসের আত্মস্বিকৃতি। এখানে প্রহসনকার ব্যক্তিগত দোষারোপের সঙ্গেই চিত্রিত করেছেন। যৌগিকক্ষেত্রে বিরোধ উপস্থাপন করে প্রহসনকার প্রকারান্তরে পারিবারিক ক্ষেত্রে রক্ষণশীল স্বার্থের দিকট চিত্রা করেছেন। পুরুষের সাংস্কৃতিক পরাজয়ের চিত্র সাংস্কৃতিক সংঘাতে সতর্কতারই ঠিক্তিমাত্র।

কাহিনী।—পুলিনবাবুর স্ত্রী মাতঙ্গিনী কালের বৌ। একদিন সে আলুপালু বেশে এসে পুলিনবাবুকে মারতে যায়। পুলিন বলে, মাতঙ্গিনীর তাকে নিয়ে যা ইচ্ছে বাড়ীর ভেতর করুক। কিন্তু মাতঙ্গিনী বাইরে এসে কেন তাকে অপদম্ব করে। মাতঙ্গিনীর ভয়ে রোজ সভার মাঝে পালিয়ে এসেও রক্ষা নাই। এ সব কথা বাইরে প্রকাশ পেলে লোকে যে পুলিনের মুখে চূণকালি দেবে। পুলিনের কথা জবাবে মাতঙ্গিনী বলে, তার লাল সরসের ভয় নেই। পুলিন বলে, সমস্ত দিন পরিশ্রম করে মাঝে মাঝে বন্ধুদের সঙ্গে দু-একঘণ্টা আয়েদ-প্রমোদ না করলে মাতঙ্গিনী কি করে বাঁচবে? তার তো বাড়ী ফিরতে কোনো দিনই রাত দশটার বেশি হয় না। আর, তার আসবার সময় হলেও মাতঙ্গিনী ইচ্ছে করে শুয়ে থাকে ঘুমের ভান করে। এ সব অত্যাচারে শরীর বা মন কিছুই ভালো থাকে না। মাতঙ্গিনী পুলিনকে “পোড়ার মুখো” ইত্যাদি বলে গাল দিয়ে বলে, সে এবার থেকে আর পুলিনের জন্তে খাবার রাখতে পারবে না। এতে তার সোনার অঙ্গ কালি হয়ে যাচ্ছে। পুলিন জবাবে বলে, এটা তার নিজের দোষ। কোনোদিন মাতঙ্গিনী শুধু শুধু পৌষ মাসের ঠাণ্ডায় পুলিনকে জলে স্নান করিয়ে তারপরে ঘরে তুলেছে অহেতুক খেয়ালে। পুলিনকে কষ্ট দিতে পারলেই কি তার সুখ হয়! এই কি তার পাতিব্রত! মাতঙ্গিনী পুলিনের বাপ মায়ের শ্রদ্ধা পর্বন্ত করতে দেয় নি। এ সব কথায় চটে গিয়ে মাতঙ্গিনী আবার পুলিনকে মারতে যায়। মাতঙ্গিনী পুলিনকে বলে, সে তার শালি-শালাজ নয় যে তার সঙ্গে তামাসা করবে।

রাত দুপুরে কষ্ট দিয়েও তো সে পুলিনকে সোজা করতে পারলো না।—এই বলে মাতঙ্গিনী চলে যায়। পুলিন যন্ত্রণা করে,—“আমাদের ঘরে বাইরে স্থখ নাই। বাইরে রাজকর্ণচারিগণের দাঁসত্ব, বাড়িতে জ্বর দাঁস হয়ে কালবাণন করিতে হচ্ছে।” মাইনে পেয়েই জ্বীকে বস্ত্র অলঙ্কার দিয়েও সে রেহাই পায় না। তা ছাড়া তার আঁচড়ানি কামড়ানির জ্বালা তো আছেই। তার আজ ভাগ্য ভালো যে মাতঙ্গিনী তাকে আজ সভার মধ্যে মারে নি।

এমন সময় পুলিনের এক বন্ধু আসে। বন্ধুর কাছে পুলিন সব দুঃখের কথা খুলে বলে। পুলিন বলে, কলকাতার গঙ্গার দুই ধারের মেয়েগুলো বড়ো ধার্মাণ হয় বলে সে রাঢ় দেশে বিয়ে করেছে, কিন্তু তার এমনই অদৃষ্ট যে কয়েকদিন পরেই গিরী উগ্রচণ্ডী মূর্তি ধারণ করেছে। বন্ধু তাকে বলে, সে তার জ্বীকে কিছু বলে না বলেই জ্বী মাথায় চড়ে বসেছে। দুই বন্ধুতে স্থখ দুঃখের কথা হচ্ছে, এমন সময় মাতঙ্গিনী এসে পুলিনের বন্ধুকে তার পরোপকারের জন্তে গালাগালি দেয়।

কামিনীর মা বাড়ীর ঝি। মাতঙ্গিনী তাকে প্রায়ই যাচ্ছেতাই করে গালাগালি দিয়ে থাকে। ঝি প্রতিবাদ করতে গেলে মাতঙ্গিনী ঝিকেই উল্টে দোষ দেয়—সে নাকি মুখনাড়া দিচ্ছে—সকালবেলা গালাগালি খাবার জন্তে। কামিনীর মা মনে মনে যন্ত্রণা করে,—“ধন্নি মেয়ে তাই এমন পুরুষকে বশ করে রেখেচ।” এতেও মাতঙ্গিনীর সন্দেহ। বিড়বিড় করে সে কি বলছে, সেটা জানবার জন্তে মাতঙ্গিনী চাপ দেয়। এমন সময় পুলিন এসে মাতঙ্গিনীকে বলে, সে কেন বুড়ী ঝিয়ের সঙ্গে লেগেছে? কামিনীর মার যদি কোথাও স্থান থাকতো, তবে কবে মাতঙ্গিনীর জ্বালায় চলে যেতো। মাতঙ্গিনী এতে পুলিনের ওপর রেগে যায়। হাঁটুর ওপরে কাপড় তুলে চোঁচামেচি করতে করতে মাতঙ্গিনী চারদিকে ছুটে ছুটে চলে যায়। কামিনীর মা ভয়ে চলে যায়।

পুলিনের বন্ধু পুলিনকে বলে, আগে সে এই সব ঘটনা শুনে বিশ্বাস করতো না। পুলিন বলে, আজ সে যা দেখলো, এতো কিছুই নয়। বাড়ীর ভেতর মাতঙ্গিনী পুলিনের যে অবস্থা করেছে, সে আরও শোচনীয়। কতো পাপ করে এই “বঙ্গভূমি”তে জন্ম হয়েছে। আমাদের ‘বঙ্গমাতা’ ‘লওনেশ্বরীর দাসী’ হয়েছে। মহতের আশ্রয় নেওয়া ভালো। কিন্তু দুঃখের বিষয় আমরা সব দাসীপুত্র। ‘ইংলওনেশ্বরীর পুত্ররা’ বলেন যে তাঁরা নাকি আমাদের “দাসীপুত্রের” মতো ব্যবহার করেন না। কিন্তু এটা মিথ্যে। কেন না ধারা স্বীকৃতিমতো

পরীক্ষা দিয়ে সিভিল সার্ভিসে ঢুকেছেন, তাঁরা উঁচু পদ পান না। এঁরা মনে করেন, উঁচু পদ দিলে ইংলণ্ডের পুত্রদের দাসীপুত্রের অধীনে থাকতে হবে। ওদিকের অবস্থা তো এমন, আবার এদিকে আমরা শতমুখীর ত্রাসে স্বাধীন হতে পারি নে। বন্ধু মন্তব্য করে, স্বদেশে রাজা পূজা পায়, আর শতমুখী পূজা পায় সর্বত্র। কেন না পুলিন বিধান, অনেক টাকাও রোজগার করে সে, তবুও সে শতমুখীর দাসত্ব স্বীকার করেছে। স্ত্রীলোক হচ্ছে মোমের মতন। তাকে ছোটো বেলা থেকে যেভাবে গড়া যাবে, সেভাবে গড়ে উঠবে। পুরাকালে রাজা হরিশ্চন্দ্রের রানী শৈব্যা নিজেকে বিক্রী করে নিজের স্বামীকে মুক্ত করার চেষ্টা করেছে। কিন্তু একালের শৈব্যা স্বামীকে পীড়ন করতে কিংবা স্বামীর ওপর কষ্ট করতে পারলেই নিজেকে ধন্য মনে করে। এরা ভাবে না যে স্বামী ইচ্ছে করলেই স্ত্রীকে “গোয়াল কুড়ানী” করতে পারে আবার ইচ্ছে করলে রাজরানীও করতে পারে।

বন্ধুদের স্বপ্ন ভাঙের কথা শেষ হয় না। মাতঙ্গিনী শতমুখী হাতে করে দাঁত খিঁচিয়ে তাড়া করে আসে। সে গালাগালি দিয়ে বলে,—“আমি মনে করেছিলুম যে সভার মধ্যে আর খেংরা হাতে করো না কিন্তু তোরা আমাকে খেংরা না ধরিয়ে ছাড়লি নি। আজ দুজনারি বিষ ঝাড়বো। তোরা যে বিড় বিড় করে যে খেংরার প্রসঙ্গ কচ্চিস তার ফল আজ এখনি দেখাব।” এই বলে সে দুজনেই ঝাঁটা নিয়ে তাড়া করে। তাড়া খেয়ে দুজনেই পালায়।

একই বিষয়কে কেন্দ্র করে লেখা আরও কয়েকটি প্রহসনের বিষয়বস্তু সম্পর্কে কিছু ইঙ্গিত পাওয়া যায়। প্রহসনগুলো উপস্থাপন করা হলো।

কলির বোঁ হাড় জালানি (১৮৭৫ খৃ:)—হরিহর নন্দী ॥ আজকাল পুত্রবধূদের স্বভাব এবং মেজাজ যে পারিবারিক অশান্তি এবং ভাঙনের সূত্রপাত করে—এই মত প্রহসনটির মধ্যে দিয়ে প্রচার করা হয়েছে।

নন্দ ভাইবোঁর ঝগড়া (১৮৮০ খৃ:)—হরিহর নন্দী ॥ বুকের তরুণী ভার্ণা বুকের প্রশ্নে অত্যন্ত মুখরা। সে তার বিধবা ননদের ওপর অকথ্য অত্যাচার করে। প্রতিবাদ করতে গেলে সে ঝগড়া ও গালাগালি করে। প্রহসন শেষে লেখক অবশ্য বুকের তরুণী ভার্ণা গ্রহণের দোষকেই ইঙ্গিত করেছেন।

মায়ের আত্মরে ঝেঁরে (১৮৮৩ খৃ:)—অম্বোরচন্দ্র ঘোষ ॥ হিন্দুসমাজের পুত্রবধূরা তাদের ননদের কাছ থেকে অত্যন্ত খারাপ ব্যবহার পেয়ে থাকে।

ননদের মা অর্থাৎ শান্তড়ীর প্রজ্ঞয়েই তারা এমন যত্না পায়। ননদ এবং শান্তড়ী দুজনেই বহুর উপর আক্রোশ এবং হৃদয়হীনতার পরিচয় দিয়ে থাকেন। (এটি প্রথম খণ্ড। এতে শেষ পরিণতি দেখানো হয় নি। তবে এর মধ্যে দিয়ে জীসমাজের একটা পরিচয় পাওয়া যায়।)

বৌ-বাবু (১৮৮৩ খৃঃ)—গোসাইদাস গুপ্ত। এক বাঙালী ভ্রমলোক একবার দূরে বিদেশে চাকরি নিয়ে চলে গেলেন। যাবার আগে তিনি তাঁর সংসারের ভার এবং তাঁর বৃদ্ধ মাতাপিতার সেবা শুশ্রূষার ভার তাঁর দ্বিতীয় পক্ষের যুবতী স্ত্রীর হাতে দিয়ে যান। স্বামীর অসুস্থস্থিতিতে ভ্রমলোকের স্ত্রী নিজের ও স্বস্তর শান্তড়ীর খরচ কমাবার জন্যে, খাবার ও অন্যান্য প্রয়োজনীয় ব্যাপারে এঁদের দিয়ে যথেষ্টভাবে খাটিয়ে নিতো। বৃদ্ধো বয়সে বেশি পরিশ্রমে তাঁদের জীবন বিপন্ন হয়ে পড়ে। এখানেও প্রহসনকার অবশ্য দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রী গ্রহণের যে দোষ—তারই ইঙ্গিত দিয়েছেন। দ্বিতীয় পক্ষের স্ত্রীরাই সাধারণতঃ সংসারে দুর্দশা আনে।

কলির বৌ ঘর ভাজানি (১৮৮৪ খৃঃ)—হরিহর নন্দী। বাবা মারা যাবার পর দুই ভাই একই সঙ্গে ছিলো। ক্রমে দুজনেই বিবাহিত হলো। বড়ো ভাইয়ের স্বার্থপর স্ত্রী বড়ো ভাইকে এমনভাবে ঝগড়া করলো যে, স্ত্রীর পরামর্শ অনুযায়ী কিছুদিনের মধ্যেই বড়ো ভাই, ছোটো ভাই আর তাঁর স্ত্রীকে তাদের বাড়ী থেকে তাড়িয়ে দিলো।

(গ) স্বস্তর ও স্বস্তরগৃহ-সর্বস্বতা।—

জামাই বারিক (১৮৭২ খৃঃ) দীনবন্ধু মিত্র। প্রহসনকার নামকরণের মধ্যে দিয়ে পুরুষের সামাজিক পরাজয়ের ইঙ্গিত দিয়েছেন। স্বস্তরগৃহে বাস স্বস্তর-সর্বস্বতারই মাত্রাতিরিক্ত মাত্র। অবশ্য প্রহসনকার ললাটমস্তকো যে কবিতা দিয়েছেন, তাতে এই ইঙ্গিত বহন করা হয় নি। সেখানে বলা হয়েছে—

“Of all the blessings in earth
the best is a good wife,
A bad one is the bitterest
curse of human life.”

উৎসর্গপত্রের লোক রাসবিহারী বহুর কাছে প্রহসনের পরিচয় প্রাপ্তে “অপূর্ব

শ্রমের ইতিবৃত্ত" বলে মন্তব্য করেছেন। কৌলীয়া প্রথার বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপনে অনেকে ঘরজামাই প্রথার ইঙ্গিত করে থাকেন। বলাবাহুল্য, এই ইঙ্গিত এতে অত্যন্ত স্পষ্ট।

কাহিনী।—কেশবপুরের জমিদার বিজয়বল্লভ অত্যন্ত অবস্থাপন্ন। তাঁর বাড়ীর মেয়েদের তিনি বিয়ে দিয়েছেন বটে, কিন্তু পরের ঘরে পাঠাতে চান না। তাই তিনি জামাইগুলোকে ঘরজামাই করে রেখে দিয়েছেন। শুধু তাঁর নিজের জামাই-ই নয়, জামাই সম্পর্কিত অন্যান্য লোকেরাও এখানে আশ্রয় পেয়েছে। এমন কি জামাইয়ের জামাইও বাদ যায় নি। এতোগুলো লোককে বাড়ীতে জা—পা দেওয়া যায় না। তাই তিনি একটা জামাইবারিক বা জামাইয়ের বারাক তৈরী করে দিয়েছেন। সেখানে জামাইরা থাকে, খাশ দায়। কোনো কাজকর্ম নেই, তাই ইয়ারকি ঠাট্টা এবং নেশাখাসটা চলতে থাকে। মদ গাঁজা আফিম চরস সবই জামাইদের অভ্যাস আছে। জামাইদের আবার অন্তঃপুরে ঢোকবার পাস্-সিস্টেম চালু আছে। বাড়ীর কি পুঁচী—যে জামাইবারিকের খাওয়া-দাওয়া দেখাশোনা করে, তার হাত দিয়ে জামাইদের কাছে পাশ পাঠানো হয়। পাশ পেলেই জামাই অন্তঃপুরে ঢোকবার অধিকার পাবে এবং স্ত্রীসহবাস করতে পারবে। সকলে সবদিন পাশ পায় না। কোনো জামাই পাচদিনে একদিন, কোনো জামাই সপ্তাহে একদিন, কোনো জামাই মাসে একদিন, এমন কি কোনো কোনো জামাই বছরে একদিনই মাত্র পাশ পেয়ে থাকে। তবু জামাইরা বারাক ছাড়ে না। কারণ বাড়ীতে তাদের সঙ্গতি নেই; বিশেষ করে নেশার খরচ যোগাবার অর্থ আয় করতে তারা অক্ষম। অনেক সময় তারা বিনা পাশে লুকিয়ে বাড়ী ঢোকবার চেষ্টা করে। ধরা পড়ে গেলে দারোয়ানকে দিয়ে তাদের গলাধাক্কা দিয়া দেওয়া হয়। গেটে দারোয়ান পাশ পরীক্ষা করে, তারপর জামাইদের ঢুকতে দেয়। এই পাশ পেলেই যে সহবাস ঘটেতো, এমন কোনো কথা ছিলো না। অনেক সময় পাশ পেয়েও স্ত্রীর অনিচ্ছার প্রাবল্যে বিল দেওয়া ঘরের দরজার বাইরে বসে জামাইকে রাত কাটাতে হয়। আবার অনেক সময় স্ত্রীর খুব ইচ্ছে থাকলেও বিজয়বল্লভবাবু জামাই আসতে দিতেন না।

বিজয়বাবুর মেজোমেয়ে আত্মহত্যা করলো একদিন। তার অবশ্য কারণও ছিলো। মেজোমেয়ের বর ছিলো মাতাল। সেটা অবশ্য জামাইবারিকে

সকলদোষে হয়েছিলো। কিন্তু যেজোমেয়ে তার স্বামীকে খুব ভালোবাসতো। স্বামীও তাকে খুব ভালোবাসতো। একদিন জামাই মত্ত অবস্থায় বাড়ীতে ঢুকতে গেলে দাবোয়ানকে দিয়ে তাকে গলাধাক্কা দিয়ে তাড়িয়ে দেওয়া হয়। মেয়ে এতে খুব আঘাত পায়। সে তার বাবাকে বলে,—“বাবা, আমার একখানি ছোট বাড়ী করে দেন, আমি ওকে নিয়ে সেখানে থাকি, চাকরে তারে অপমান করে, আমার প্রাণে সঙ্ক হয় না।” তাতে বিজয়বাবু জবাব দিলেন,—“বিধবা মেয়ে হয়ে যেমন বাপের বাড়ী থাকে, তুমি তেমনি থাক, ভাব, সে মরে গিয়েচে।” একদিন রাতে গলার ক্ষুর দিয়ে যেজোমেয়ে আত্মহত্যা করলো। চাপরাস হারিয়ে জামাই দেশে দেশে ভেসে বেড়ায়। “ঘরজামায়ে আর খানার চাপরাগী সমান, চাপরাস যত্নিন, মান তত্নিন, চাপরাস হারিয়ে গেল, মান ফুরাল।”

ছোটোমেয়ে কামিনী অবশ্য মেজোমেয়ের মতো নয়। ভবী ময়রানী তাকে জিজ্ঞেস করে,—“তোমার ভাতারকে যদি তাড়িয়ে দেয়?” কামিনী উত্তর দেয়,—“ওলা বিবির পূজ দিই।” কামিনী তার স্বামীকে ভালোবাসে না, যদিও স্বামী অভয় তাকে খুব ভালোবাসে। কামিনী বলে,—“ঘরজামায়ের মান আর অপমান; ঘরজামায়ের গা, না গভারের গা, মারলে দাগ চড়ে না; তাদের মন লোহার গঠন, অপমানের হুল বেঁধে না, বরং ভোঁতা হয়ে যায়।।”

একদিন অভয় পাশ পেরে অস্তঃপুরে আসে। তারপর বখাসময়ে স্ত্রীর ঘরে গুতে যায়। তখন শীতকাল। দুজনেই লেপের তলায় ছিলো। অভয়কে কামিনী বললো, সে ঝাড়ার ঘরে গুতে পারে না, প্রদীপটা নিভে যাচ্ছে, অভয় উঠে গিয়ে প্রদীপে তেল দিয়ে আহুক। অভয় বলে, কামিনীই উঠে দিয়ে আহুক। কামিনী তখন রেগে গিয়ে বলে,—“আমার বিছানা থেকে তাড়িয়ে দেবো।” অভয়ও রেগে যায়। কামিনীর কথার জানা যায়,—“গদীতে ধপাধপ করে নাতি মাল্লে, দোর খুলে বাইরে গিয়ে দাঁড়াল; আমি তাড়াতাড়ি গিয়ে বিল দিলেম। মাজের দরজায় চাবি, বাইরে বাবার পথ নাই; নরম হয়ে কত ডাকলে, আমি শুনেও শুন্লাম না।” কি হাবার মা বলেছে, সে রাতে জামাই শেষে বুঝা কি হাবার মার বিছানাতেই শোয়। পরদিন ভোরেই অভয় দেশে চলে যায়। কামিনী অভয়ের অভিমানকে মূল্য দেয় না। সে ভিখারী ঘরজামাই—স্বামীর সঙ্গতি নেই, রাগ করেছে বাচ্ বা তাড়িয়ে দেওয়াই হোক—তাকে বার বার এখানেই আসতে হবে।

অভয়ের প্রতিবেশী পদ্মলোচন। বিজয়বল্লভ অভয়কে খুব একটা খারাপ চোখে দেখতেন না। তিনি অভয়ের চলে যাবার কথা শুনে দুঃখিত হয়ে পদ্মলোচনকে বলেন, তিনি যাতে অভয়কে ফিরে আসবার জন্তে অত্নরোধ করেন। অভয়ের অভিমান কমতে চায় না। কিন্তু স্ত্রীর ওপর তার খুব দুর্বলতা তাই আবার অভয় জামাইবারিকে ফিরে যায়।

পাশ পেয়ে অভয় আবার যায়। অভয় কামিনীর কাছে যাবার আগে কামিনী বলে ওঠে,—“টেবিলের উপর এক বোতল গোলাপজল আছে, ওটা সব তোমার গায় চলে দাও, আত্মর ল্যাভেটার মুখে রগ্‌ড়ে রগ্‌ড়ে মাখ, তারপর আমার কাছে এস।” অভয়র গায়ে নাকি গন্ধ। অভয় এতে অপত্তি জানায়। কামিনী তখন বলে যে, বার্নিকের অন্তান্ত জামাইরাও এসব মেখে তারপর স্ত্রীর কাছে যায়। অভয় নিষমিত হান করে, অন্তান্ত জামাইয়ের মতো সে নয়। ওঠে সে বলে, অগ্ন জামাইদের সঙ্গে তার যথেষ্ট তফাৎ। তাছাড়া এসব কথাই সে অসম্মান বোধ করে। তারপর “কামিনী, তুমি এমন নিষ্ঠুর কেন?”—বলে অভয় কামিনীর কাছে সরে আসে। তখন নাক টিপে কামিনী বলে ওঠে,—“ওরে না! গন্ধে মলুম, গন্ধে মলুম!” অভয় তখন মজা করবার জন্তে চিং হয়ে পড়ে খুব জোরে চীৎকার করে ওঠে,—“বাবা রে, মা রে, মলুম রে, মেরে করে রে!” কামিনী অপ্রস্তুত হয়ে যায়। কারণ বাড়ীর ভেতরের লোকরাও চীৎকার শুনে ছুটে আসে। তাদের কাছে অভয় কৈফিয়ৎ দিতে গিয়ে বলে যে, কামিনীকে সে নাকিহুয়ে কথা বলতে দেখে তাকে পেত্নী ভেবে ভয় পেয়েছিলো। ওরা চলে গেলে ক্রুদ্ধ কামিনী অভয়কে বলে,—“আজ তোমারি একদিন কি আমার একদিন, খাটে উঠবে আর ন-দিদির মত করব, নাতি মেয়ে নাবিয়ে দেব।” অভয় দীর্ঘশ্বাস ছেড়ে বলে,—“বটে—এতদূর!” কামিনী বলে,—“চোক রান্ধাচ্চ? মারবে নাকি?” অভয় জবাব দেয়,—“গোঁয়ার হলে মাস্তেম।” দীর্ঘশ্বাস ছেড়ে সে বলে,—“কামিনি, আমি তোমার স্বামী; কামিনি আমি জন্মের মত যাই, তোমাকে একটি কথা বলে যাই; তোমার কথায় আমার চক্ষু দিয়ে কখন জল পড়ে নি, আজ পড়লো।” অভয় উঠে চলে যায়। কামিনী ছুটে তার কাছে গিয়ে বলে,—“আমার মাথা ঝাণ্ড, রাগ করো না, খাটে এস।” অভয় বলে,—“এ শরীরে আর নয়!” সেদিনই অভয় চলে যায়। কামিনী আবেগ করে।

অভয়ের ভালবাসার স্বরূপ সে বুঝতে পারে। অভয়কে কিভাবে সে পারে
ঠেলেছে সেকথা ভেবে সে কাঁদে।

অভয় বৃন্দাবনে যায়। সঙ্গে অবশ্য পদ্মলোচনকেও নিয়েছে। পদ্মলোচনেরও
দাম্পত্যজীবন স্থগিত নয়। তাঁর দুই স্ত্রীর টানা হৈচড়ার তাঁর প্রাণ ওষ্ঠাগত।
স্বামীয় ভাগ বাটোয়ারা নিয়ে তারা সর্বদা কলহ করে, এবং দুজনের স্বামী-
প্রেমের প্রতিযোগিতায় মাঝখান থেকে স্বামীরও খাওয়া জ্বাটে না। তাছাড়া
সতীনকে স্বামী একটু বেশি টানছেন, এই দোষ দিয়ে দুই সতীনেই স্বামীকে
যথেষ্টভাবে যখন তখন প্রহার করে। মনের দুখে বৃন্দাবনে যাবার ইচ্ছা
তাঁর হয়েছিলো। অভয়কে বৃন্দাবনে যেতে দেখে তিনিও তার সঙ্গ নিলেন।

এদিকে অমৃতপ্ত কামিনী খবর পায়, অভিমান করে অভয় বৃন্দাবনে পালিয়ে
গেছে। সে ভবী ময়রানীর সঙ্গে বৃন্দাবনের পথে ছদ্মবেশে পা বাডায়।
অবশ্য ভবীর স্বামী পুরুষ হিসেবে সহযাত্রী ছিলো। গৃহত্যাগে দুর্নাম রটতে
পারে ভেবে দেশে সে মৃত্যুর খবর রটিয়ে দেয়। বৃন্দাবনে গিয়ে তারা অবশেষে
অভয়ের হৃদি পাঁচ। তাদের বাসার কাছাকাছ এক জায়গায় তারা বৈষ্ণব-
বৈষ্ণবীর ছদ্মবেশে রইলো। দেশ থেকে অভয় কামিনীর মৃত্যুসংবাদ কিছুদিন
আগেই পেয়েছিলো। পদ্মলোচনের কথায় শেষে অভয় একজন বৈষ্ণবীকে ভেঁক
নেবে স্থির করে। এ সংবাদ পেয়ে কামিনী অভয়ের দৃষ্টি আকর্ষণ করে।
অভয় অগোচরে কামিনীকেই বৈষ্ণবী করে নেয়। কামিনী নিজনে অভয়কে
পেয়ে হঠাৎ অভয়ের পা দুটো বুকে জড়িয়ে ধরে চুমো খায়। অভয় চমকে
ওঠে। সে দেখে, বৈষ্ণবী কাঁদছে। বৈষ্ণবীর মুখের দিকে তাকিয়ে অভয়ের
চোখে জল আসে। এ যে কামিনী! সেও তো তাকে অনেক কষ্ট দিয়েছে।
অভয় তার মুখচূষন করে। ইতিমধ্যে ভবীও আত্মপ্রকাশ করে। খবর পেয়ে
বিজয়বল্লভ বাবুও বৃন্দাবনে এসে উপস্থিত হন। সকলে দেশে ফিরে চলে।
পদ্মলোচনও দেশে ফেরেন অগত্যা। তাছাড়া তিনি সংবাদ পেয়েছিলেন,
স্বামীয় নিকরদেশে সতীন দুজন খুব কারাকাটি করেছে। দুজনে দুজনের চোখের
জল মুছিয়েছে। রান্না করে দুজন দুজনকে খাইয়েছে। এখন তাদের মধ্যে
খুব ভাব। স্বামীয় মূল্য তারা এতোদিনে বুঝতে পেরেছে!

জাহাঙ্গীর বরুণ প্রহসন—(১৮৯৪ খৃঃ) লেখক অজ্ঞাত ॥ (রচনা শেষে
A. D. নাথাকন আছে। “রাজকীয় বঙ্গমঞ্চে” অভিনীত এই কথাটি শেষ
পৃষ্ঠায় ফুটনোটে লেখা আছে।) ললাটে একটি ইংরেজী উদ্ধৃতি আছে,—

"If we shadows have offended
Think but this, and all is mended,
That you have but slumbered here
While these Visions did appear."

(A Midsummer nights Dream)

দৃষ্টিকোণ বিচারে এই প্রহসন রচনাও পূর্বোক্ত শব্দগূহ-সর্বস্বতার বিরুদ্ধে লেখকের বক্তব্য মাত্রাবুদ্ধিকে আশ্রয় করেছে। অর্থনির্ভর সংস্কৃতিতে পরাজয়ের চিত্র দৃষ্টিকোণকে অনেকটা জটিল করে তুলেছে।

কাহিনী।—সজনীকুমার ঘোষ রাজা অন্ননারঞ্জন রায়চৌধুরী নামে এক জমিদারের বড়ো জামাই। রাজার জামাই হয়ে সজনী ধরাকে সরা দেখে। পরিবারের মধ্যে ভাঙন এনে নিজের ভাগ বুঝে নিতে চায়। রাজার জামাই হয়ে টুন্টিটাকি যা পায়, পাছে সেগুলো সাধারণ সম্পত্তি হয়ে যায়, এই তার ভয়। সজনী সবার কাছে তার শব্দরের ঐশ্বর্যের কথা রটিয়ে বেড়ায়। শব্দর তাকে মাসোহারা দেয় তাতেই সজনীর দিন চলে। সে চাকরী বাকরী করে না। খুড়ো সীতানাথ সজনীকে ধরে, রাজ-সংসারে সজনী যদি তার একটা কাজ ছুটিয়ে দিতে পারে। সজনী বলে, চেষ্টা করে দেখবে সে। সীতানাথ বলে,—“আমরা বরাবরই বড়লোক ঘেঁষা, কত আমীর ওমরাওয়ার সঙ্গে বেড়িয়েছি, যেমন তেমন লোকের সঙ্গে কি আমরা বসা-দাঁড়াও করি! তবে কি জ্ঞান বাবা! আমি তো—‘মরদ বটি চিঁড়ে কুটি যখন যেমন তখন তেমন’!”

সজনীর বাড়ীতে শব্দরবাড়ীর ঝি খুদির মা আসে। সজনী তাকে আত্মীয় গুরুজনের চেয়েও বেশি খাতির করে বসায়। নিজের খুড়োকে দিয়ে তার জন্তে সন্দেশ আনার। সজনী তাকে জিজ্ঞেস করে,—“আমার এ্যালাউন্সের টাকাটা এনেছ কি?” কথাটা বলে ফেলেই সজনী লজ্জিত হয়। ঝি বুঝি মনে করবে, টাকার জন্তেই শব্দরবাড়ীর সঙ্গে তাঁর সম্পর্ক। সামলিয়ে নিয়ে সজনী শব্দরবাড়ীর খবরাখবর জিজ্ঞেস করে। খুদির মা সজনীর হাতে পাঁচশত টাকা আর একটা চিঠি দেয়। শব্দরবাড়ীতে উৎসব। জামাই যেন যাবার আগে ফর্দ অল্পযায়ী জিনিসপত্র কিনে নিয়ে সেখানে যায়। তাছাড়া এম্বাসের মাসোহারা আটশ টাকা দশ আনা দেয়। এ মাসে এ বাড়ী তিনবার তত্ত্ব এসেছে—ইত্যাদি নানান কারণ দেখিয়ে প্রাপ্য টাকা থেকে কিছু কেটে নেওয়া হয়েছে। এমন সময় সজনীর বিধবা বোন দোকানার জন্তে সামান্য

পরশা চাইতে এসে ধমক খায়। সজনী বলে,—“আমি ট্যাকশাল, না! আমার অত বাজে পরশা নেই, ঝগড়া কোরতে এসেছিস্ নাকি? বেরো আমার ঘর থেকে।” পুঁট মন্তব্য করে,—“বাপু! বাবুর রাগ ছাখ! তবু বলি বিধবা বোনকে ছুটি খেতে দিতে হতো।” স্ত্রী ঘনঘটা শিক্ষিতা। সে সজনীকে কবিতায় একটা চিঠি দিয়েছে। কবিতায় তার উত্তর দিতে গিয়ে সজনী গলদঘর্ম হয়।

খুড়ো সীতানাথকে সঙ্গে নিয়েই সজনী বাজারে বেরোয়। সজনী বাংলা হাতের লেখা পড়তে পারে না, কারণ তার পেটে অতো বিত্তে নেই। সে তাই বলে,—“ইংরিজিতে আমার পাশ হয় নি, বাঙ্গলাটা আমার বড় বালাই।” সীতানাথ দশ বছর সরকারদের কাছারীতে শিক্ষানবিশী করেছে। তাই সীতানাথকে নিয়ে যাওয়াই সুবিধে।

বড়োলোকের বাড়ী একা যেতে নেই। তাই সে খুড়ো সীতানাথকে চাকর সাজিয়ে খত্তরবাড়ী রওনা হয়। যাবার আগে সজনীর পড়ার ঘর থেকে লালকালি এনে সে জুতোয় লাগায়। রুম্ অফ্, রোজটা ফুরিয়ে গেছে।

সীতানাথকে চাকর সাজিয়ে, সঙ্গে করে একটা বাছুর নিয়ে সজনী খত্তর-বাড়ীতে গিয়ে হাজির হয়। খত্তর তাকে ‘মাজুর’ আনতে বলেছিলেন। এরা মাজুরকে ‘বাছুর’ ভেবেছে। খত্তর আম কিনতে পাঠিয়েছিলেন। আম কোথায় জিজ্ঞেস করলে সজনী বলে, দেওয়ানজী চারা করবার জন্তে নিয়ে গেছেন। চারা? হ্যাঁ চারা। কুড়ি টাকা শ-র আম এনেছিলো। বাছুর আর আম একগাড়ীতে ছিলো। এখানে শুধু আট পৌছিয়েছে। “আজ্ঞে বাছুরটা বড় ভালমাসুঘের মতন, ও যে থাকে, এটা মনে হয় নি।” অগ্রান্ত জিনিষ? ও হো! সব দোকানে ভুল করে ফেলে এসেছে। তাছাড়া অকারণ সে তিনটে গাড়ী ভাড়া করে এসেছে। রাজা অগ্ননারগুন সেয়ানা জামাইয়ের ছেলেমাসুঘের মতো ভুল করতে দেখে হেসে বলেন,—যাক্কে। তিনি জামাইকে ভেত্তরে পাঠিয়ে দিলেন।

যেমন অগ্নন তেমনি কুমার—দুইজনেই সমান লম্পট এবং মজপ। কুমারের স্ত্রী শিক্ষিতা, সাহেবী স্কুলে পড়েছে, তবু স্বামী সুখে বঞ্চিত। স্বামীর “বড়মান্‌সী কোরতেই সময় কেটে যায়, তা গরিব মাগের সঙ্গে বসবেন কখন! রেতে তখন ওঠবার ক্ষমতা থাকবে না, বৈঠকখানাতেই প্রভাত। বড় সদয় তো!

বাড়ীর ভেতর এসে বিছানাতে ওঠা ঘটে না, মেজ্ঞেতেই অঙ্গ পাত।” বৈঠক-খানাতে নাচওয়ালীকে নিয়ে কুমারের নাচগান খাওয়া দাওয়া লেগেই আছে।

কুমারের বাবা বুড়ো হলেও তাঁর যথেষ্ট রস। সঙ্গে তাঁর সবদা মোসাহেবী করে তার শ্রালক শ্রামাপদ। সড় গোয়ালিনী অঙ্গনের বাড়ী দ্বধ দেয়। তার ওপর অঙ্গনের কুনজর পড়েছে। দ্বধের হিসেবে গোলমাল আছে, দেওয়ানজীকে দিয়ে মিটমাট করাতে হবে—এই অছিলায় তাকে বৈঠকখানায় ডাকা হয়। কারণ এমনি হিসেব মেয়েমহলেই চলে।

অঙ্গন শ্রামাপদের কাছে বল্ছিলো, তার বিধবা যুবতী রূপবতী বোনটি অসহায়া, তার ওপর সম্পত্তির বোঝা নিয়ে আছে। অঙ্গন তার অভিভাবক হলে মেনেটর মঙ্গল হবে। শ্রামা ভাবে,—“তার মাথাটা খাবার ইচ্ছে দেখছি। তাঁর কাছে এনে দেওয়া ডাইনির হাতে পো সমর্পণ।” এদের কথাবার্তা চলছিলো, এমন সময় সড় এসে বৈঠকখানায় ঢোকে। সে জিজ্ঞেস করে,—হিসেবের কি গোলমাল হয়েছে! অঙ্গন বলে,—“না না গোল কিছু নয়, তবে ধোরতে গেলে গোলও বটে, কি বল হে শ্রামাপদ!” সড়কে তিনি কথায় কথায় ইচ্ছে করে আটকান। শেষে বলেন,—“গোল বিশেষ কিছু নয়, কি জান? কুমারের অন্নপ্রাসনের সময় তুমি তখন হও নি—তোমার বাপ ক্ষীরগুলো দিয়েছিলো বড় পান্সে।” সড় হেসে ফেলে। অঙ্গন ভাবেন,—কেল্লা ফতে। তিনি তাকে খাবার জন্তো ল্যাঙরা আম দিলেন। এইসময় বৈঠকখানায় শতুরকে প্রণাম করতে গিয়ে সজনী যখন শাণ্ডী ভেবে ভুল করে সড়কে প্রণাম করে, তখন অঙ্গন বলেন,—“হাঃ হাঃ তা পারে, তাতে দোষ হয় না, সড়ও তো সেই যুগিয়া বটে!” অঙ্গন আড়ালে গেলে শ্রামাপদ সড়কে বলে, কর্তাবাবু তার জন্তো পাগল। সে রাতে নির্দিষ্ট সময়ে যেন বাগানে অপেক্ষা করে। এ কথায় সড় খুব চটে যায়। সে বলে, গিন্নামার কাছে গিয়ে সে সব বলে দেবে। “গন্নীব লোক বোলে বুঝি যা ইচ্ছা তাই বোলবে!” সড়কে শ্রাম অনেক করে বোঝায়, তার নজের অনেক দেনা, সড়কে রাজী করাতে পারলে কর্তাবাবু শ্রামাপদের ধার সব শুধে দেবেন। শেষে শ্রামাপদ বলে, ধর্ম নষ্ট সে করুক বা না করুক, মৌখিকভাবে তো রাজী হোক, তাহলেই ধারগুলো শোধ হয়। সড় হাঁ না করে চলে যায়। অঙ্গন এলে শ্রামাপদ বলে, সড় রাজী হয়েছে; অঙ্গন তার ধার শোধের টাকা দিক। অঙ্গন বলে, যখন কাজ মিটেবে, তখন টাকা পাবে। শ্রামাপদ বিপদে পড়ে।

অজনের চাকর মধুর ঘর অজনের বাড়ী থেকে কিছুটা দূরে। মধুর অস্থপস্থিতিতে শ্রামাপদ অজনকে মধুর ঘরে রেখে যায়। সামনে দিয়ে সহ যখন যাবে, তখন তার পেছন পেছন অজনকে যেতে হবে। পুরুষ হয়ে পেছন পেছন যাওয়া দৃষ্টিকটু। তাই অজনকে মেয়ে সাজিয়ে আনা হয়। অজন মেয়ে সেজে মধুর ঘরে বসে থাকে। একটু পরে শ্রামাপদ এসে বলে, সহ বলছে—সে যদি ধর্মই নষ্ট করবে তাহলে বিনে পরসার কেন! সে পঞ্চাশ টাকা চায়। অজন এবার বাধ্য হয়ে শ্রামাপদকে পঞ্চাশ টাকা দেয়। শ্রামাপদ নিজের কাজ হাসিল করে। পঞ্চাশ টাকা হায়ে গেছে। সে অজনকে ঐ অবস্থায় রেখে বাড়ী চলে যায়। মনে মনে ভাবে, কর্তা ভাবছে, সহ আসবে, কিন্তু খুদির মার সঙ্গে সহ অনেক আগেই নিজের বাড়ীতে পৌঁছে গেছে। হয়তো একঘুমও হবে গেছে।

ওদিকে অজনের বাড়ীতে উৎসব, নাচগান মতপান ইত্যাদি চলছে। কুমারের ছোটোবেলা থেকেই মদে হাতে খড়ি। দেওয়ানজীকে সে বলেছিলো,—“সেদিন আর নেই হে, যেদিন রটিন্ কোরে পিকদানী থেকে মদ ছেকে খেতে হবে।” ভবিষ্যতে সে-ই মনিব হবে বলে দেওয়ানজীকে ভয় দেখাষ এবং যা ইচ্ছে টাকা নিয়ে খরচ করে। সজনী এই দলে ভিড়ে পড়ে। সজনীর স্ত্রী ঘনঘটা অনেকক্ষণ তার জন্তে অপেক্ষা করে শেষে রাগ করে ছাদে গিয়ে শুয়ে থাকে। সজনী ঘরে কাউকে না দেখে একাই শুয়ে পড়লো। নরম স্রীংয়ের গদী। তুকুগি তার ঘুম এসে যায়। হঠাৎ কয়েকটা ঘুসিতে তার হৃথনিভ্রা কেটে যায়। কুমার সাহেব মাতাল হয়ে এসে তাকে মারছে। সজনী ঘর থেকে ছুটে বেরিয়ে যায়। সজনীর অবস্থা কাহিল। পেটে তার দানাপানি কিছুই পড়ে নি। খাবারের বদলে তিনবারই সে জামাই ঠকানো খাবার মুখে দিয়ে অগ্রস্তুত হয়েছে। জল খাইয়ে পেট ভরিয়েছে।

সীতানাথ জামাইয়ের আপন খুঁড়া হয়েও তার অসন্তোষ, বেয়াই বলে কেউ তারে চিনলো না। বিশেষ করে তার ভাইপো তাকে বার বার ‘সীতু’ ‘সীতু’ বলে ডেকেছে। সবাই তাকে চাকরই ঠাউরিয়েছে। খাবার তার কিছুই জুটতো না। বড়োলোকের বাড়ীতে কে কার খোঁজ রাখে? শেষে বাড়ীর চাকর মধুকে তোবাম্বোদ করে সে এক সরা মাংস পেয়েছে, তাই খেয়েছে। খাওয়া-দাওয়া হলো, কিন্তু শোয়া? নিজের ঘর চিন্তে না পেরে ঘুমতে ঘুমতে সে বাইরে চলে আসে।

অঙ্গন মধুর ঘরে একা একা মধুর প্রতীক্ষায় বসে বসে মশার কামড় খাচ্ছিলেন, এমন সময় একটা লোককে আসতে দেখে তিনি তক্তপোষের তলার লুকোলেন। সীতানাথ এসে শ্রাগুথলে রাজবাড়ীর নিন্দে করে। তক্তপোষের উপরে বসে সীতানাথ হঠাৎ অহুভব করে, তলার কে যেন একজন আছে। সীতানাথ মেঘের সাজে অঙ্গনকে দেখে ভাবে, মধু বোধহয় রাস্তিরের জন্তে বন্দোবস্ত করে মেঘেমাছুষ আনিষে রেখেছে। কিন্তু সীতানাথ বুঝতে পারলো, লোকটি আসলে পুরুষ। তখন সীতানাথ ভাবে, লোকটির মতলব খারাপ। তখন সে লোকটিকে জেরা করে। লোকটি নিজেব পরিচয় গোপন রেখে, নিজের আসবার কারণ সবই খুলে বলে দেয়। এমন সময় ধুকতে ধুকতে সজ্ঞনী জাগ্রদ। অনাহারের ওপর যথেষ্ট মার পড়েছে তার। সজ্ঞনী আসবার আগে অঙ্গন আবার তক্তপোষের তলায় লুকোয়। খুড়ো ভাইপোতে অনেক সুখদুঃখের কথা হয়। সজ্ঞনীর পেটটা কেমন কলকল করছে, সে বাইবে যাবার রাস্তা জানতে চাইলে সীতানাথ সজ্ঞনীকে নিয়ে বাইরে চলে যায়। কিন্তু শিকল আটকে বেথে যেতে ভোলে না। এদিকে পাহারাওয়ালার এক মাতালকে ধাওয়া করে ফিরছিলো। সজ্ঞনীর উদ্ভ্রান্ত চেহারা দেখে তাকে মাতাল মনে করে সে থানায় নিয়ে চলে।

অঙ্গনের গিন্নী ওদিকে জামাইয়ের খোঁজে এসে দেখেন য ঘর খালি। মেঘে ছাদে শুয়ে। তিনি ভাবলেন, জামাই বৃষ্টি অভিমান করে চলে গেছে। “জামাই ঘরে এলো বাপু খেয়ে দরজা বন্ধ কোরে শুলি, তা নয়, ছাদে বসে তারা গুণ্ছিলেন।” মেঘের দোষ দিতে গিবে তিনি দেখেন কর্তার বিছানাও খালি। সব খুঁজে হতাশ হয়ে ঘুরতে ঘুরতে তিনি মধুর ঘরে এলেন। গিন্নীকে দেখে অঙ্গন ভাবেন, সদ্য বৃষ্টি এসেছে। তক্তপোষের নীচ থেকে বেরিয়ে এসে মেঘের সাজে কর্তা বলে ওঠেন ‘এই যে আমি।’ কর্তা বলে চিন্তে পেরে সঙ্গে সঙ্গে গিন্নী আঁচল দিয়ে তাঁর গলা বেঁধে ফেলে টানতে টানতে নিয়ে আসেন। দ্রীঘ পায়ে ধরে কর্তা বলেন, তিনি কিছু জানেন না। গিন্নী বলে ওঠেন,—“কচি খোকা—কুলোর শুয়ে দুখ খানু:”

কুমার সাহেব সীতানাথকেও রাতে যথেষ্ট ঘেরেছে। সকালে ক্লান্ত হয়ে শুয়ে থাকে। বাড়ার ঘেরেরা তার কাছে আসে। গিন্নী অঙ্গনকে ঘেরের সাজে ধরে নিয়ে আসে। এই অবস্থায় অঙ্গনকে দেখে সকলে হাসাহাসি

করে। কুমার নিজেও বিজুপ করে। অঞ্জন তাকে ‘কুপুসুর’ বলে গালাগালি দিতে গিয়ে নিজেই গিন্নীর কাছে ধমক খেলেন। “তোমার আর মুখ নেড়ে কথা কইতে হবে না।” শ্রামাপদ ফাঁকি দিয়ে অঞ্জনের কাছে পকাশ টাকা নিয়েছে। শ্রামাপদ কাছে থাকা সত্ত্বেও অঞ্জন তাকে সাহস করে কিছু বলতে পারেন না—গিন্নীর ভয়ে। সীতানাথ আসে। এবার সে এলো বেয়াই-এর মৰ্খাদা নিয়ে।

সজনীকে থানা থেকে ছাড়িয়ে আনা হয়। তার চেহারা দেখে জামাই বলে চেনা যায় না। এবার জামাইবরণের উদ্যোগ হয়। ছেলেরা সব বাইরে চলে যায়। ঘনঘটাকে সজনির পাশে রেখে বাড়ীর মেয়েরা সবাই মিলে জামাই সজনীকুমারকে বরণ করে।

কি মজার খণ্ডুরবাড়ী, যার যার আছে পরলা কড়ি (১৮৮৬ খৃঃ)—
চুনীলাল শীল ॥ খণ্ডুর আশা করেন, জামাই নজর হাতে খণ্ডুরবাড়ী আহুক।
এক জামাই শূন্যহাতে আসে, কারণ নজর দেবার ক্ষমতা তার ছিলো না।
এতে খণ্ডুর চটে গিয়ে তার সঙ্গে নির্মম ব্যবহার করেন। যুবকটির অসতী স্ত্রী
তখন বাপেরবাড়ী ছিলো। তারই প্ররোচনায় যুবকের শ্রালকরা সকলে মিলে
যুবকটিকে মারধোর করে বিদেয় করে দেয়।

(ঘ) ক্ষেত্র সংস্কার-গত সমস্যা ॥ —

ভাগের মা গলা পায় না (কলিকাতা—১৮২০ খৃঃ)—অতুলকৃষ্ণ মিত্র ॥
পারিবারিক সমস্যা সম্পর্কিত প্রচলিত প্রবাদকে নামকরণ হিসেবে ব্যবহার
করবার মধ্যে লেখক সমস্যার বিশেষ দিকটিকেই ইঙ্গিত করেছেন। স্বক্ষেত্র
এবং পারিবারিক ক্ষেত্রের পারস্পরিক সম্পর্ক ও দায়িত্ববোধকে নব্য অর্থনীতি ও
সংস্কৃতি যেভাবে পরিবর্তিত করেছে, তাকে উপজীব্য করে প্রহসনকার রসকণ্ঠ
দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করেছেন।

কাহিনী।—চার ভাই—লখিন্দর, অজারাম, ভয়ানকচন্দ্র এবং ষণ্ডামার্ক।
প্রথম তিন ভাই মায়ের খোজ খবর নেন না। বিধবা ভগ্নী ‘তারার’ এবং
তাদের মা ব্রহ্মময়ীর দেখাশোনা একমাত্র ষণ্ডামার্কই করে। তাদের জাতিখুড়ো
রংলালও মধ্যে মধ্যে এসে খবর নেন।

একদিন রংলাল, লখিন্দর, অজারাম এবং ভয়ানকচন্দ্রকে কিছু উপদেশ দিতে
চেষ্টা করেন এবং বলেন, পুত্র হিসেবে মাকে তাদের দেখাশোনা করা উচিত।

তখন তারা সকলেই এক একটা ওজর দেখায়। লখিন্দর হ্যাণ্ডনোটের দালালী করে, অনেক নাবালকের মাথায় কাঁঠাল ভেঙে ছু-পয়সা রোজগার করে। পরে জোচ্ছুরিতে ধরা পড়ে তিন বছরের জেলে জেলে যায়। জেল থেকে বেরিয়ে সে এখন ভূমিমালের ব্যবসা করে। সে বলে,—তার দুটো সংসার। একটি বৌয়ের এবং আর একটি তার রক্ষিতার। ক্রমে ক্রমে রক্ষিতার ছেলেপুলে হয়ে সংসার অনেক বেড়ে গেছে। একেতেই তাদের খরচ, তার ওপর রক্ষিতার আত্মীয়স্বজনদের আসারও বিরাম নেই। তাদের খরচাও লখিন্দরকে টানতে হয়। “এমনি ভৌদড়ের মা কুড়ুনিট সব টাকা নিয়ে নেয়। মাকে দেবার পয়সা কোথায় পাবো?” অজারামের সমস্তাও হতুকপ। সে মোস্তারি পাস করে ‘হোক করে চালাচ্ছিলো। পরে বিধবা শালীর সঙ্গে তার অবৈধ সম্পর্ক ঘটে, তার ঔরসে এখন শালীর গতে দশটি সন্তান। আসল বৌয়ের মাত্র দুইটি সন্তান। হুতরাং শালীর সন্তানদেরই দাপট। তাই তাদেরই দেখতে হয়। তাতেই সব টাকা ফুরিয়ে যায়।

তৃতীয় ভাই ভয়ানকচন্দ্র ব্রাহ্ম। তার অবস্থা রক্ষিতা নেই, তবে তার স্ত্রী মিসেস্ মদ্যমনি সবার ওপর দিয়ে চলে। তাছাড়া সে নিজেও অনেকটা স্বার্থপর। কিন্তু যেসব কথা উল্লেখ না করে সে ধর্মীয় বক্তৃতার ভঙ্গীতে প্রমাণ করে যে পৃথিবীতে মা হচ্ছে পরম শত্রু। দাড়ি নেড়ে প্রচুর তৎপর শব্দ ব্যবহার করে সে বলে যে, মা তাকে দশমাস পেটে ধরে নরকযন্ত্রণা ভোগ করিয়েছেন। তারপর এই দুঃখময় পৃথিবীতে ছেড়ে দিয়ে স্বয়ং শত্রুতারই কাজ করেছেন। “হুতরাং পরম শত্রু মাতাকে উপোষ রাখাই সাবাস্ত হইল।” খুড়ো রংলাল তিন ভাইকেই তিরস্কার করলেন। কিন্তু ইতিমধ্যে রক্ষিতার ছেলেরা এসে পড়ায় তাদের দল ভারী হয়ে পড়লো। দাবনীত রক্ষিতা-পুত্রদের কটুকথা শুনবার চাইতে গ্রন্থান করা খুড়ো উচিত বিবেচনা করলেন।

এদিকে অজারামের শালী তথা রক্ষিতা বাতাসী এবং লখিন্দরের রক্ষিতা কুড়ুনি কুকুর-কুকুরীর বিয়ে দেয়; প্রায় দুশো টাকা খরচ করে। সমস্ত পৃথিবীতে তাদের নাম ছড়িয়ে পড়বে এই লোভ দেখিয়ে ভয়ানকচন্দ্র তাদের ব্রাহ্মঘতে বিয়ে দেয়। রেজিস্ট্রী করে Civil marriage স্মৃতি অমুঠান সম্পন্ন হয়। কুকুরগুলোকে পোষাক পরানো অবস্থায় বিয়ে দেওয়া হয়। কারণ তাদের নয়তার অঙ্গীলতা; ব্রাহ্ম ভয়ানকচন্দ্র সহ্য করতে পারে না ব্যাপার বেশিদূর পড়ায় দেখে বণ্ডার্ক, রংলাল এবং তাদের মা ব্রহ্মঘরী—সবাই মিলে,

যুক্তি আটেন এবং সেই অনুযায়ী অগ্রসর হন। ষণ্মার্ক গিয়ে লখিন্দরকে বলে, মা মরমর। মার সিন্দুকে প্রায় কুড়ি হাজার টাকা আছে। আসলে রূপণ, তাই তিনি এসে এতোদিন ছেলেদেরও জানতে দেন নি। রংলালকে শতকরা দশ টাকা হুদে পাঁচ হাজার টাকা ধার দিয়েছেন। এখন তাঁকে চৈতন্ত কবিরাজ দেখছেন তিনি আজ কালই মরবেন। অতএব মার সিন্দুক দখলের জগ্গেই সে হস্তদস্ত হয়ে এসেছে। অবশেষে সে লখিন্দরকে বলে, মার তিনশত পঞ্চাশ টাকা দেনা আছে। সেটুকু তাকে ব্যবস্থা করে দিতে হবে। লখিন্দর কুড়ুনির উৎসাহে ও আশ্বাসে সানন্দে রাজী হয়। লখিন্দর বলে, সম্পত্তির টাকা সে আর ষণ্মার্ক—দুজনে ভাগ করে নেবে। তবে অল্প কেউ যেন এ ব্যাপার না জানে। লখিন্দর চলে গেলে অজারাম ও ভবানক—সকলের সঙ্গেই ষণ্মার্ক একই বকম সর্বের কথা বলে। সকলেরই ধারণা অল্প দুভাই এই সর্ব সম্বন্ধে কিছু জানে না। বলাবাহুল্য অল্প দু ভাইও এই সর্বতে তক্ষুণি রাজী হয়ে যায়।

ব্রহ্মযযী শযাগতা। ষণ্মার্ক, রংলাল এবং ভগ্নী তারা কাছে উপস্থিত। চৈতন্ত কবিরাজ চিকিৎসায ব্যাপৃত। এমন সময় খুব সতর্কভাবে ভবানকচন্দ আসে। ভবানককে ষণ্মার্ক বলে, ঐ টাকা দিয়ে যে মাষের দেনা শোধ করে দেবে, তাকেই মা সব সম্পত্তি দিয়ে যাবেন। ভবানক তিনশত পঞ্চাশ টাকা দিয়ে চলে যায়। এইভাবে লখিন্দর ও অজারামও আসে। তারাও একে একে তিনশত পঞ্চাশ টাকা দিয়ে চলে যায়। কেউ কাবো টাকা দেওয়ার কথা জানতে পারে না। কবিরাজ এইবার বল্লো, আর দেবী নেই, গঙ্গাযাত্রার উত্তোগ করো। তারা তখন কাদবার ভান করে। তারার কারা শুনে তিনভাই ছুটতে ছুটতে আসে। সকলেই সকলের মতলব বুঝতে পারলো, তবুও বেপরোয়া হয়ে সবাই সিন্দুক ঘিরে দাঁড়ালো। খুড়ো রংলাল তাদের নিরস্ত্র করে লাইন করে দাঁড়াতে বল্লেন। তারা লাইন করে দাঁড়ালে তিনি সিন্দুক খুলে এক একটা জুতোর মালা বার করে তাদের তিন ভাইয়ের গলায় পরিয়ে দেন। সিন্দুক থেকে তারা তিনটে মুড়োকাঁটার মালাও বার করে এবং মদামণি, বাতাসী আর কুড়ুনীকে পরিয়ে দেয়। সেও এই পরিকল্পনার মধ্যে ছিলো। ভাইরা টাকা হারিয়ে অর্থশোকে অস্থির। তার ওপর আবার এই অপমান! এতে তাদের মেজাজ বিগড়ে যায়। তারা মাথা গরম করে। তখন শ্রান্ত কণ্ঠে খুড়ো জানান যে—বাইরে দশজন জোরান বান্দীকে

লাঠি হাতে বসিয়ে রাখা হয়েছে। বাধ্য হবে ভাইরা নরম হয়। মা
ক্রমশী তখন অৰ্ধলোভী সন্তানদের ধিকার দিলেন।

শয্যাগুরু (কলিকাতা—১৮২৬ খৃঃ)—হরিনাথ চক্রবর্তী (বালীগ্রাম) ॥
স্বক্ষেত্র সর্বস্বতাকে সমর্থন করা না হলেও রক্ষণশীল পক্ষীয়ের বিশেষ অপবাদ
ক্ষালনের প্রচেষ্টা প্রকাশ পেয়েছে। ভূমিকাব্যঙ্গ লেখক বলেছেন,—“বঙ্গীয়
গৃহস্থ সংসারে আজকাল মহাবিপ্লব উপস্থিত। নিত্য নিত্য তাহা ক্রমশঃই
বৃদ্ধি হইতেছে। এই ঐক্য বিরহিত অভাগা দেশে আরও অনৈক্যের নিত্য
আমন্ত্রণ। পূর্বের জায় মাতা, পিতা, ভ্রাতা, ভগিনী প্রভৃতির সহিত একত্র
বাসে প্রায় অনেকেই নারাজ। ইহার কেবল ইচ্ছামাত্রেই নিবন্ধ নহে, কার্যোও
হইতেছে। কেবল কার্যোও নহে, ঐ সূত্রে পরিবার মধ্যে পরস্পর ভয়ঙ্কর
মনান্তরও সংঘটিত হইতেছে। বড়ই আক্ষেপের কথা।”

“অনেকে আমাদের কুলবধুগুলিকেই এই গৃহে বিদ্রোহের হেতুস্থলে গ্রহণ
করেন। আংশিক সত্য হইলেও এই সিদ্ধান্তকে নিরপেক্ষ সিদ্ধান্ত বলিয়া
স্বীকার করা যায় না। অধুনা পাশ্চাত্য সভ্যতার আগমনে, পাশ্চাত্য কুচি
প্রভাবে ভ্রষ্ট পরিবারে অনেক সুশিক্ষিত যুবা ঐ পদ্ধতি ভালবাসিতেছেন।”

কাহিনী।—বাঁড়ুজ্যোবাড়ীর উমাপতি, সতীপতি, শচীপতি আর
শীতাপতি—চার ভায়ে বেশ মিলে মিশে এক সংসারে থাকে দেখে গাঁয়ের
সকলের চোখ জুড়িয়ে যায়। ভাইদের মধ্যে যেমন ভাব, জ্ঞানের মধ্যেও
তেমন ভাব। আবার বিধবা বোন সৌদামিনী যে আছে, তার তো অযত্ন
হয়-ই না, বরং এরা সবাই তাকে মাথার মণি করে রেখেছে। কিন্তু পাড়াকুঁহুলী
বিজ্ঞাদিদি, বটঠাকুরণ, ন-খুড়ী, ঘোষেরবৌ—এরা সবাই রটিয়ে বেড়ায়, ভাইদের
জন্তেই সংসার টিকে আছে, জায়েদের জন্তে নয়। “আহা! এমন সোনার
সংসার কোথাও নেই। ভাইগুলি যেন রাম লক্ষণ। তারা মাগীগুলো একটাও
মাতৃষের মতো নয়।” গিন্নীর এখন কর্তৃত্ব নেই। সৌদামিনীর কষ্ট নাকি
চোখে দেখা যায় না। বাঁড়ুজ্যোবাড়ীর বৌদেবী বন্ধু নৃত্যকালী উপস্থিত ছিলো,
সে এতে প্রতিবাদ করতে গেলে এরা তাকে গালাগালি দেয়। ন-খুড়ী বলে,
“তোরা ভাতার ত সাহেবের পোষাক পরে; অপিসের কর্তীগিরি করে,
(নৃত্যকালীর মুখের কাছে হস্ত সঞ্চালন করিতে করিতে) তুই যে তার মাগীলো।

কল্লা। আবাকীর ঝি। সংখ্যাত্তরী বৌ। দেখ ত বট্টাক্করণ। ছুঁড়ীর মাথায হাল্কাই ফেশান্, পরনের শাড়ীর ভেতর শামজী। ঝ্যাটাখাগী।” বিজাদিদি বলে,—“বলি, আবাকীর নেকাপড়া শেখা হয়েছ, বলি, আমরা না হয় মুকু। বলি, ওলো চুলোমুখী। জুতোমোজা পায়ে পরিস কি করে লো। ওকি মেয়েমানুষ। ও ত বিবি, বলি—মেম।” নিজের ওপর গালাগালি পড়ছে দেখে নৃতাকালী সরে পড়ে। নৃতোর বাড়ীতে অবশ্য জায়ে জায়ে ঝগড়া আর চুলোচুলি লেগেই আছে। এক রান্নাঘরে তিন তিনটি বন্দোবস্ত। এটা অবশ্য জায়েদের দোষেই হয়েছে, কিন্তু বাঁড়ুজোবাডীর জায়েদের নামে কোনো কথা বললে সহ্য হয় না।

পাডাকুঁহলী বিজাদিদিদের দলের কেউ কেউ, দুপুরে সবাই যখন ঘুমোয় তখন বাঁড়ুজোবাডী এক একজন জায়েব কাছে এসে মন ভাঙাতে চেষ্টা করে। বিজাদিদি ছোটোবৌ সরলার ঘরে এসেছিলো। ঘরের ভালো আলমারীটা ইঁদুরের উৎপাতে মেজোবৌয়েব ঘরে চালান করে দেওয়াতে সরলা বোকা'মির পরিচয়ই নাকি দিচ্ছে। ভালো জামাকাপড়গুলোও নাকি বড়োদিদির ঘরে রাখা উচিত হয় না। জায়েদের ভাবের কথা শ্রুতিতে গিয়ে বিজাদিদি বলে, “খুবই আফ্লাদের কথা। তবে কি জানিস ছোট বৌ। কিছুই বেশীদিন থাকে না। শেষে যে যার তাই। তাই যারা বুদ্ধিমান মেয়ে হয়, প্রথম থেকেই আপনার আপনার সামলে রাখে।” বিজাদিদির এ ধরনের কথাবার্তা সবলা বিজাদিদির ওপর চটে যায়। কিন্তু গুরুজন—কিছু এলা যায় না। সরলার সেজদা বাড়ী এলে সব জায়েরা মিলে পঞ্চাশ ব্যক্তির আয়োজন করছে। বাড়ীতে আনন্দ লেগে আছে। সেজোবৌ নির্মলা ওখন বাটুনা বাটুছিলো। ঘোষেরবৌ তার কাছে এসে বসে এলে,—“তা জায়ের ভাই এসেছে বোলে তোমার এত নড়াবাতা করবার কি দরকার, তোমাদের ভাই ভাবন দেখে বাচি না। আমরাও ত জায়ে জায়ে ঘর করে'ছ, আজই না হয় আলাদা।” ঘোষেরবৌয়ের ওপরে নির্মলাও অত্যন্ত চটে গিয়েছিলো। বন্ধুদের কাছে সে গল্প করে,—“শুন ভাই আমার বড় রাগ হলো, আবাকীর হাসিও পেলো, তাই রক্ষে। নইলে হয়ত অমনি সেই নোড়ার বাড়ী মেরেই মাগীর নতগুচ্ছ নাকটা ভেঙে দিতোম।” গিন্নীর কাছে এসেও এরা সব বলে, কি করে যে তিন চারটি বৌ নিয়ে ঘর করছে। এ কেউ পারে না। নেহাৎ ছেলেরা নাকি দেবতা তাই, নইলে এ সংসার কবে ভেসে যেতো।

চারদিকে সংসারে ভাঙনের দৃষ্টান্ত, এর মধ্যে এরা যে মিলে মিশে আছে, এতে বৌদের কৃতিত্বের কথা কেউই স্বীকার করবে না। সৌদামিনী এসে একটা ঘটনা জানিয়ে দুঃখ প্রকাশ করে। ধবলার মার জ্যাঠাতুতো ভাই দুজন নাকি মিলে মিশে ছিলো। কিন্তু বৌ-দুটো পাজীর একশেষ! এসেই তারা ঘর ভাঙলো। বিধবা বোনটির অগ্রে দুটো ঠেঁটি, একটা পাখর, একটা টুকুনি আর একটা কাটির মাহুর আলাদা করে রেখে জিনিসপত্র সব চুলচেরা ভাগ হয়ে গেলো। ব্যবস্থা হলো। যেদিন বোনটি এদের দুজনের যে-বাড়ী রাঁধবে, সেই বাড়ীই তাকে যেতে দেবে। একদিন সকলে মিলে বৌভাতের নিমন্ত্রণে গেলো। দুজনের কারো বাড়ী রান্না হলো না, অতএব কেউ তাকে খাবার চাল ডাল দিলো না। তারা সাজগোজ করে হাসতে হাসতে বেরিয়ে গেলো। আর ওদিকে বিধবা বোনটি বিকেল পর্যন্ত আশায় আশায় থেকে শেষে খিদের জ্বালায় সে বড়োবৌয়ের ভাড়ার থেকে চাল ডাল নিয়ে রান্না করে খেলো। এসেই বড়োবৌ চটে আগুন। বাধা হয়ে বিধবা ননদ তখন বোঝায়, একাদশীর দিন বড়োবৌয়ের সে রেঁধে দেয়, কিন্তু কিছু তো খায় না। “দোয়াদশীর দিন যে ডবল খাস্ লো”—বলে বড়োবৌ বাড়ী মাথায় করে। বড়োবৌ বড়ো-কর্তাকে ভয় দেখায়, বোনকে একুনি বাড়ী থেকে বিদেয় না করলে রক্তগঙ্গা হবে। দাদার আদেশে দ্বিক্রান্তি না করে বোন নীরবে ভিটে ছেড়ে পথে বেরোয়।—ঘটনাটা বলে সৌদামিনী কৌতুক করে বলে, কোনদিন এরাও হয়তো একে এমন করবে। জায়েরা তখন সৌদামিনীকে চুমো খেয়ে আদর করে বলে,—“দূর ছুঁড়ী! আমাদের তুই যে ভাঙার চেয়েও বেশী পীরিতের লোক!

একদিন মেজোবৌ কমলার মেজাজ চড়ে যায়। কে নাকি বলেছে, এরা কর্তাদের বিগ্‌ডোবার চেষ্টা করে, কিন্তু কর্তাদের অগ্রেই পেরে ওঠে না। “ভাল কোলেম আমরা, আর যশের ভাগী হলেন কর্তারা।” আমি আজ সতেরো বৎসর এই ভিটেতে এসছি, এই সতেরো বৎসর কেবলই এইরূপ। গিন্নীও বিশ্বাস, আমরা নিশ্চয়ই ঘর ভাঙ্গা মেয়ে, কেবল ইং গুণবান্ ছেলেদের গুণেই আমরা কিছু কোর্তে পারি না। বাবুদেরও বিশ্বাস, তাঁরাই দেবতা, আমরা সব পেত্নী, কেবল তাঁদের ভয়েই চুপ হয়ে আছি।” সবাই মিলে তারা একটা মজা করবে ভাবে। তারা প্রমাণ করিয়ে দেবে যে তাঁরাই শয্যাশুক, তাঁদের ইচ্ছেতে ঘর ঘেঁষন ভাঙে, আবার তাঁদের ইচ্ছেতেই ভায়ে ভায়ে মিলে:

মিশে থাকে। বাডুজ্যোবাড়ীর এই যে মিল, এটাও তাদের ইচ্ছেতেই আছে। নইলে পুরুষরা তো ভ্যাড়া মাত্র। বোঁরা সবাই স্বামীর কাছে পরম্পরের নামে লাগিয়ে দেখবে স্বামীর পৃথক হয় কীনা। স্বামীর যখন সম্পূর্ণ পৃথক হয়ে বাবার ব্যবস্থা করবে, তখন বোঁরা তাদের অভিনয় ফাঁস করে দিয়ে আবার মিলে মিশে থাকবে। নৃত্য বলে, “শেষ যেন তামাসা কোর্টে গিয়ে সত্যি হয়ে না পড়ে!” বোঁরা হেসে তার অশ্লুক ভয় উড়িয়ে দেয়। সেজোবোঁ নির্মলা ভাবে, তার স্বামী শচীপতি একদিন কথা দিয়েছিলেন, যদি কোনোদিন তাঁকে সে আহাম্মক বানাতে পারে তবে তিনি তাকে ‘সুখি হারে’ পাথর বসানো বাবদ কুড়ি হাজার টাকা দেবার জন্তে দাদাকে বলবেন। উমাপতির কাছেই যা কিছু বলার বলতে হয়, কারণ তিনিই বড়ো।

অভিনয় শুরু হয়ে যায়। পরদিন সকালে গিন্নী উঠে দেখেন, বোঁরা কেউ ওপর থেকে নামে নি। কাপড় চোপড় কাচা সব কাজ পড়ে আছে। বড়ো-বোঁকে ডাকলে বড়োবোঁ বলে, তার বড়ো মাথা ধরেছে। মেজোবোঁকে ডাক দিতে গিয়ে তিনি দেখেন, সেজোবোঁয়ের সঙ্গে সে বগড়া করছে। “তা তোর কেনলা এত তেজ? ঠাকুরুণকে বলে দিবি ভয় দেখাচ্চিস? ঠাকুরুণ ফাঁসী দেবেন আর কি!” মেজোবোঁ কমলা কঁদতে কঁদতে শান্তুড়ীর কাছে এসে বলে,—“বলি রোজ রোজ যে তোমার সেজোবোঁ—তোমার সো-বোঁ আমাকে এমন কোরে গল্পনা দেয়—কেন গা? আমার কি মা বাপ নেই!” মেজোবোঁ কমলা চলে গেলে সেজোবোঁ-নির্মলা এসে শান্তুড়ীকে বলে,—“মা! আমার এখুনি বাপের বাড়ী পাঠিয়ে দাও। আমি আর এ বাড়ীতে একদণ্ড থাকতে চাই না,—মেজদি কিনা অকারণ আমাকে যাচ্ছেতাই বলেন!” সে কান্না জুড়ে দেয়। নির্মলা নাকি মেজদিকে বলেছিলো, তার মেয়ে তার চিরুণী কোথায় ফেলেছে, তাই বলে নির্মলা চিরুণী নিয়ে কদিন চলবে। তাতে কমলা নাকি তাকে “একল্বে’ড়ে” “ছোট লোক-কুঁতুলি” এইসব গাল দিয়েছে।

গিন্নী অবাক হন। তিনি কি স্বপ্ন দেখছেন! চোখ দিয়ে তার জল গড়ায়। তিনি ছোটোবোঁ সরলাকে ডেকে এসব ব্যাপার জিজ্ঞেস করলে, শ্রদান্ত আর বিরক্তি মিশিয়ে ছোটোবোঁ বলে, সে ওপরে বই পড়ছিলো, এসব সে জানে না। ছোটোবোঁ অভিনয়ে পটু নয়। অনেক কষ্টে সে হাসি চেপে রেখে কোনোরকমে একথা বলে চলে যায়।

রাত্রে শয্যায় বড়োবোঁ প্রমীলা রাগ করে শুয়ে থাকে। উমাপতি জিজ্ঞেস

করে, কি হয়েছে। প্রমীলা বলে, এ সংসারে সুখ নেই—রোজই গুণগোল। “সেদিন বের কোনে ঘরে তুলেছি যে সেজোবো, এখন তার মুখের কাছে দাঁড়ায় কে? মেজোবোয়ের যত বয়েস হচ্ছে, তত যেন তেজ বাড়ছে।” মেজোবো আর সেজোবোয়ে তুমুল ঝগড়া হয়েছে। দুজনেই না খেয়ে ঘরে শুয়েছে। স্বামীকে প্রমীলা বলে, ভাইদের দেখেও কি সে কিছু বুঝতে পারছে না? আজকাল ভাইরা কেমন আলাদা ভাব দেখায়। সেজ ঠাকুরপো অর্থাৎ শচীপতি নাকি মোকদ্দমা জিতে মক্কেলের কাছে থোক নগদ কুড়ি হাজার টাকা পেয়েছিলেন। সে টাকা উমাপতির হাতে না দিয়ে তিনি নিজের কাছে লুকিয়ে রেখেছেন। অবশ্য সত্যমিথ্যা ভগবান জানেন। উমাপতি তখন ভাবে, সেইজন্তেই বুঝি এর মধ্যে একদিন শচীপতি এসে কি যেন বলবে বলবে বলে আর বলে নি।

এদিকে কমলাও প্রমীলার মতো রাগ করে শুয়ে থাকে। সতীপতি এসে একটু উদ্বিগ্ন হয়। কমলা বলে এভাবে চক্ৰিশ ঘণ্টা ঝগড়াঝাঁটির চেয়ে পৃথক হওয়া ভালো। এতে সতীপতি খুব চটে যায়, বলে শুধু স্ত্রী বলেই তাকে ক্ষমা করলো। কমলা বলে আজ সে অনাহারে আছে। ভেবেছিলো স্বামীর কাছে দুঃখের কথা বলে কষ্ট লাঘব করবে, কিন্তু স্বামীও স্ত্রীকে বিশ্বাস করে না। ইতিমধ্যে সেজোভাই শচীপতি এসে সতীপতির দরজা ধাক্কা দেয়। এসে বলে, ঘরে নির্মলার জন্তে ঘুমোতে পারছে না, বৈঠকখানায় শোকে, সতীপতির কাছে চাবি আছে, চাবিটা দিক। শচীপতি চলে গেলে কমলা সতীপতিকে শচীপতির কথাগুলোর বিকৃত অর্থ করে বোঝায়। বলে, আসলে শচীপতি কমলাকেই গালাগালি দিয়ে গেলো। সতীপতি নাকি নেহাৎ সরল ভাই বুঝতে পারে না। বাধ্য হয়ে সতীপতি বলে, যাহোক এ ব্যাপারে কাল একটা হেস্টনেস্ট হবে। ওরূপ ধরেছে দেখে খুসী মনে কমলা স্বামীর পা কোলে টেনে নিয়ে পদসেবা আরম্ভ করে দেয়।

পরদিন উমাপতির কাছে সতীপতি এসে পৃথক হবার কথা বলে। দিনরাত এমন “কিচিমিচি-ঝিকঝিক”র চেয়ে যে যার দূরে থাকাই ভালো। উমাপতি উত্তর দেয়,—“কিচিমিচি-ঝিকঝিক স্ত্রীলোকের স্বভাবসিদ্ধ, তারা সতীসাক্ষী পরম গুণবতী হোলোও পরম্পর হিংসাধেষ কোন্তে কুণ্ঠিত হয় না।” সতীপতি বলে,—বাড়ীর মধ্যে যে কাণ্ড চলছে, উমাপতি অগ্রাহ্য করলেও সতীপতি তা পারে না। ইতিমধ্যে শচীপতি আর সতীপতি আসে।

নিজেদের স্ত্রীর কথা উঠিয়ে সতীপতির সঙ্গে শচীপতির কথা কাটাকাটি—শেষে ঝগড়া হয়। সতীপতির মতো শচীপতিও বলে,—পৃথক হয়ে যাওয়াই ভালো। সীতাপতি বলে, এ ব্যাপারে তারও অমত নেই। উমাপতির মনের মধ্যে ব্যথা গুমরে ওঠে। এতোদিনে সংসারে বৃষ্টি ভাঙন ধরলো।

পৃথক হবার ব্যবস্থা ই তারা শেষে করে। কিন্তু আগের থেকেই আলাদা আলাদা ভাব আরম্ভ হয়ে যায়। আগে গ্রামের কতো দুঃখীকে এরা বস্তা বস্তা চাল পাঠিয়ে সাহায্য করেছে। এখন বাড়ীতে ভিখারী এসেও ফিরে যায়। বোঁরা যার যার ছেলেমেয়েদের জলখাবার নিজের ঘরে বসিয়ে খাওয়ায়। কিন্তু বোঁদের যাই হোক মেয়েমানুষের মন! অভিনয় করতে গিয়ে কান্না পেয়ে যায়। তাদের স্বামীর সর্বদা চোখের জলে ভাসছেন, ভাইদের কাছে এমন আঘাত (।) তাঁরা কোনোদিনই আশা করেন নি। তাছাড়া পরম দেবতা স্বামীর কাছে দিনের পর দিন মিথ্যা কথা, প্রতারণা করছে—নরকেও স্থান হবে না! গুরুজনের নামে অপবাদেরও কোনো মার্জনা নেই।

রবিবার সকালে পাড়ার কৰ্ত্তাব্যক্তিদের সামনে সমস্ত ভাগ বাঁটোয়ারা হবে। উমাপতি ভাবে, ভালভাবে এ সব চুকে যাওয়াই ভালো, নইলে আদালত হলে বাঁড়ুয়োবাড়ীর মর্গাদা নষ্ট হবে। কমলা ভাবে,—“এদের একবার ভাল কোরে শিক্ষা দিতে হবে। চোকে আঙুল দিয়ে বৃষ্টিয়ে দিতে হবে যে, পুরুষ সহস্র লক্ষ্মীমস্ত হউক না কেন, গৃহিণী গুণবতী না হোলে গৃহস্থের সুখ হয় না।”

রবিবারের দিন সকালে লম্বোদর, খুড়ো, গ্রায়বাগীশ ইত্যাদি পাড়ার মাড়বর ব্যক্তির এসে জড়ো হয়। এরা এক এক জনের হয়ে টান্চে। বট ঠাকুরণ, ন-খুড়ী, বিজাদিদি—এরাও সবাই আসে। এরাও এক এক বোঁয়ের হয়ে টান্চে। বটঠাকুরণ মস্তব্য করে,—“সোনার সংসার ২, এই নাও তোমাদের সোনার সংসার!” ন-খুড়ী মস্তব্য করে,—“সত্যি বটঠাকুরণ, মাগীদের যেমন তেজ, তেমনি হয়েছে। আমরা যখন জায়ে জায়ে ভেঙ্গে হঠ, মাগীরে বড় নাক সিঁটকে ছিল! বলে—গোবর পোড়ে, খুঁটে হাসে।” বেশী তেজ ভালো নয়। ইতিমধ্যে বটঠাকুরণ এক এক বোঁয়ের দিক টেনে কথা বলতে গিয়ে শেষে নিজেদের মধ্যেই ঝগড়া চুলোচুলি আরম্ভ করে দেয়। নৃত্যকালী এসে বটঠাকুরণদের চুলোচুলি থামায়। এদিকে লম্বোদরদের মধ্যেও ঝগড়া বাড়তে বাড়তে ক্রমে হাতাহাতি শুরু হয়ে যায়। খুড়ো গ্রায়বাগীশের টিকি ধরে ভূতলে গড়াগড়ি যায়। সতীপতি তাদের তিরস্কার করে থামিয়ে দেন।

“কর্তাপক্ষগণ, গৃহিণীগণ! আপনারা সব ক্ষান্ত হোন।”—এই বলে প্রমীলা বক্তৃতার ভঙ্গীতে সব অভিনয়ের কথা একে একে ফাঁস করে দেয়। সোনার সংসারটা শুধু তাদেরই গুণে টিকে আছে, এটা প্রমাণ করবার জন্তে সবাই মিলে যুক্তি করে এই অভিনয় করেছে। বোদের পক্ষ থেকে প্রতারণার জন্ত কমা চায়। এমন মর্মান্তিক ভাষা দেখে স্বামীরা হতবাক হয়ে যায়। বোরা তখন স্বামীদের নির্বোধ বলে দোষারোপ করে। শচীপতি সানন্দে উমাপতিকে বলে সেজোবোকে সূর্য্যহার গড়িয়ে দেবার ব্যবস্থা করে। শচীপতিকে তার স্ত্রী আহাম্মক বলে প্রমাণ করিয়েছে। লম্বোদর মন্তব্য করে, —“বেটীরে আমাদের গ্রামভক্ত লোককে বিষ্ঠের অধম করে দিলে।” কমলার মন্তব্য আজ সত্যি হলো।—“পুরুষগুলো ত আমাদের অজ্ঞান সংস্কারবিহীন শিষ্টি বিশেষ। আমরা রমণী—পুরুষের শয়্যাগুরু।”

(৬) স্ত্রীসর্বস্বতা ও অত্যাচার সমস্যা ॥—

পিণ্ডদান (কলকাতা—১৮৮২ খৃঃ)—হরিপদ চট্টোপাধ্যায় ॥ যৌগিক ক্ষেত্রে স্বামীর ব্যক্তিত্বের নাশ সম্পর্কে সতর্কীকরণের মূলে পারিবারিক বা সামাজিক সমস্যা সম্বন্ধে লেখকের সচেতনতা যা-ই থাকুক না কেন, নিছক স্ত্রীসর্বস্বতার বিরুদ্ধে যৌগিক ক্ষেত্রেই লেখকের দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে।

কাহিনী।—নিত্যানন্দ গোস্বামী একজন গৃহস্থ ব্রাহ্মণ। সে অত্যন্ত স্ত্রৈণ। স্ত্রী কোনো সত্যি ঘটনাকে মিথ্যে বলে উড়িয়ে দিলে সেটা সে অবিশ্বাস করতে দ্বিধাবোধ করে। আবার স্ত্রীর কাছে যদি সে কোনো অবিশ্বাস্য কথা শুনে সংশয় প্রকাশ করে, তখন তার স্ত্রী কপট অভিমান করে। সুতরাং বিশ্বাস করা ছাড়া নিত্যানন্দের আর কোনো উপায় থাকে না। সকলে তাকে স্ত্রৈণ বলে বিদ্রূপ করে এজন্য সে দুঃখিত, কিন্তু স্ত্রীর মৌখিক প্রেমেচ্ছাসে আবার সব দুঃখ সে ভুলে যায়। স্ত্রী বলে,—“তা না হলে আমার বাপের একটা ঐশ্বর্য্য তাগ করে এখানে এই সামান্য কাঁচের চুড়ি সোনার চুড়ি বলে পরে আছি এই বিলাতী সাড়ি আমার এখন বাগানসী সাড়ি অপেক্ষাও আদরণীয়।” নিত্যানন্দ আহ্লাদে গদগদ হয়।

এমন স্ত্রীসর্বস্ব নিত্যানন্দকেও কাজের জন্তে একবার বাধ্য হয়ে বাইরে বিদেশে যেতে হলো। স্ত্রী বিনোদিনী তার সঙ্গে যেতে চাইলো। লোক-

লজ্জায় পড়ে নিত্যানন্দ তাকে বুঝিয়ে নিবৃত্ত করলো, জীকে বললো, তার বন্ধু বিনয় মাঝে মাঝে এসে দেখা শোনা করবে, কোনো ভাবনা নেই।

নিত্যানন্দ চলে গেলো। বাড়ীতে রইলো শুধু নিত্যের পিসীমা আর জী বিনোদিনী। যাবার আগে বিনয়কে নিত্য বলে গেছিল,—“অধিক কি বলবো আজ অবধি তুমিই ও বাড়ীর একমাত্র কর্তা।” বিনয় উপলব্ধি করে, কর্তা সে অনেকদিনেরই। কারণ বিনোদিনীর সঙ্গে তার অনেকদিন থেকেই অবৈধ প্রেম জন্মেছিলো। বিনয় মনে মনে বলে,—“তোমার প্রবাস আমার সেই সহবাসের নিমিত্ত। যাই এবার গোমাইকুল উদ্ধারের চেষ্টা দেখি গে!”

নিত্যানন্দের অল্পপস্থিতিতে দুজনের অত্যন্ত হৃদিকে হলো। কয়েকদিন ধরে প্রেমমালাপ চলে। বিনয় থিয়েটারের অভিনেতা। বিনোদিনীকে সে বলে, তাকেও নাকি অভিনেত্রী করে থিয়েটারে নামাবে। ঘরের মধ্যেই নব কুকর্ণী হরণের পালার রিহার্সাল হয়—সাহেব সেজে বিনয় কৃষ্ণের অভিনয় করে, আর মেয়ের পোষাক পরে বিনোদিনী হয় কুকর্ণী। ঐ ঘরেতেই ‘কুকর্ণী হরণ’ পালার সঙ্গে বস্ত্রহরণ পালাও সাঙ্গ হয়।

কয়েকদিন পর নিত্যানন্দ বিদেশ থেকে ফিরে এলো। তখন ঘরের মধ্যে বিনয় আর বিনোদিনী প্রেমমালাপে ব্যস্ত ছিলো। নিত্যানন্দের সাড়া পেয়ে বিনোদিনী বিনয়কে পাশের চোর-কুঠুরিতে লুকিয়ে রাখলো। অন্ধকার ঘর। নিত্যানন্দ ঘরে ঢোকে। জীর চাঁদমুখ দেখবার জন্তে সে বিনোদিনীকে প্রদীপ জালতে বলে; ঠিক এমন সময় চোর কুঠুরির দিক থেকে ভৌতিক স্বরে কে যেন জল চাইলো। বিনোদিনী তখন স্বামীকে বলে, স্বামীর অল্পপস্থিতিতে প্রতিদিনই এমন ভূতের উপদ্রব চলছে। নিত্যানন্দ বিনোদিনীর সাহসের প্রশংসা করলো এবং অভয় দিলো। কিন্তু তার নিজের বুকের মধ্যে কাঁপনি শুরু হলো। অনেক কষ্টে সাহস সঞ্চয় করে সে ভূত অর্থাৎ লুকিয়ে থাকা বিনয়কে তার পরিচয় জিজ্ঞেস করে। ভৌতিক স্বরে বিনয় বলে যে, সে নিত্যানন্দের পিতা হরানন্দ গোস্বামী। শুনে নিত্যানন্দ বিস্ময় বোধ করলো। সাবিত্রী-চতুর্দশী ব্রতে পুরুতগিরি করে সে একটি ডাব এনে ঘরে রেখেছিলো। সেটি সে হাত বাড়িয়ে ভূতকে পান করতে দিলো। ভূত তা পান করে তার মধ্যে প্রশ্রাব করে নিত্যকে তা প্রশাদ বলে পান করতে বললো। নিত্য যুথ বিব্রত করে তা পান করলো, কিন্তু অল্প রকম কোনো সন্দেহ তার মনের মধ্যে ঢুকলো।

না। সে একটু ক্ষুব্ধ হলো এই ভেবে যে তার পিতা এখনো প্রেত হয়ে ঘুরে বেড়াচ্ছেন।

পিণ্ডদান করবার উদ্দেশ্যে নিত্যানন্দ গয়ায় যাবার জন্তে আবার প্রস্তুত হলো। স্বামী বিচ্ছেদের ভয়ে স্ত্রী আবার কাঁদবার ভান দেখায়। নিত্য তখন তার বিদেশ থেকে পাওয়া একশত টাকা তার স্ত্রীর হাতে দিয়ে সামান্য কিছু পাথেয় নিয়ে গয়ায় রওনা হলো। বিনোদিনীও এদিকে যথারীতি স্বামীর দেওয়া একশত টাকা পাথেয় করে বিনয়কে নিয়ে নিরুদ্দিষ্ট হলো। ঘরে ফিরে এসে নিত্যানন্দ সবকিছু জানতে পেরে নিজের অদৃষ্ট আর আক্কেলকে ধিক্কার দেয়, আর অশ্রুশোচনা করে। “কি ছার একপুরুষের পিণ্ড দিতে গিয়ে সর্বস্ব-ধন চৌদ্ধপুরুষকে হারালেম। এই নিমিত্ত বোধ হয় আজকাল লোকেরা পিণ্ডদান দূরে থাক্, পিতৃমাতৃশ্রদ্ধা পধ্যস্ত করেন না, আর যেন কখন কেহ নাও করেন, তাহলে আমার মতন সর্বনাশ হবে।”

খোকাবাবু (১৮৯০ খৃঃ) রাজকৃষ্ণ রায় ॥ স্ত্রীসর্বস্বতা পারিবারিক শাসনকে শিথিল করে। ফলে সন্তান পালন কিংবা সন্তান শাসনে বিশৃঙ্খলার সঙ্গে সঙ্গে সমাজের ক্ষতির দীর্ঘ আহিত করা হয়। এই গ্রহসনটিতেও স্বক্ষেত্রে বিশৃঙ্খলার দিকটি উদ্ভিষ্ট করা হয়েছে।

কাহিনী।—দয়াল একজন সচ্ছল গৃহস্থ। তাঁর সঙ্গে সর্বদা ফেলারাম আর মনসারাম নামে দুজন মোসাহেব ঘুরে বেড়ায়। দয়াল তাঁর নিজের স্ত্রীকে ঘরের মতো ভয় করেন। তাঁর একটা ছেলে আছে—খোকাববু বলেই সবাই তাকে ডাকে। দয়ালের স্ত্রী তাকে আহ্লাদ দিয়ে দিয়ে বেপরোয়া আর খামখেয়ালী করে তুলেছে। সে যা ইচ্ছে করে, সেটা কার্যকরী করবার জন্তে মোসাহেবদের—এমন কি স্বয়ং দয়ালেরও চেষ্টার অন্ত নেই। অনেকটা গিন্নীর ভেষেই এসব হয়, খোকাবাবু যদি হুকুম তামিল হয় নি বলে তার মার কাছে অনুযোগ করে, তাহলে দয়াল চোখে অন্ধকার দেখবে। দয়াল যখন খোকাবাবুর আদেশকে এতো গুরুত্ব দেয়, তখন মোসাহেবরা তেঁাকে বেবেই। খোকাবাবুর অনুরোধেই একদিন দয়ালকে মোসাহেবদের দিয়ে কাছা খোলাতে হয়। এমন কি খোকাবাবুর অনুরোধে একদিন মোসাহেব মনসাকে মনিব দয়াল নিজের কাঁধে নিতে বাধ্য হয়।

বাইরে মোসাহেবরা তাঁবু ফেলেছে। সেখানে তারা শোয়। তখন শীতকাল। খোকাবাবু আঁদার করে, সে তাঁবুতে ঘুমোবে। দয়াল খোকা-

বাবুর এ ধরনের একটা উদ্ভট ইচ্ছে শুনে হতভম্ব হয়ে যান। এমন সময় গিন্নী দয়ালকে তাগাদা দেন, কেন দয়াল খোকাবাবুর ইচ্ছেকে গুরুত্ব দিচ্ছে না। গিন্নী বিবিয়ানা পছন্দ করে এবং খোকাবাবুর মতোই চঞ্চল প্রকৃতির। তিনি বলেন, তিনিও তাঁবুতে ঘুমোবেন।

তক্ষুণি তেওয়ারীকে দিয়ে তাঁবুর জন্তো বুল্ সাহেবকে চিঠি পাঠানো হয়। তাঁবুর জন্তো প্রায় পঞ্চাশ টাকা খরচা হবে; দয়াল একটু চিন্তিত হলেও গিন্নীর ধমকে দয়াল বিনা আপত্তিতে পঞ্চাশ টাকা ব্যয় করে। ব্যাপার দেখে মালী ভাবে,—“বড়মানুষের খেয়ালি ভাই। আমরা একমাস খাটি পাঁচটাকা মাইনে পাই, আর তাঁবুর বেলা একদমে পঞ্চাশ টাকা। সাহেব না হোলে বাঙ্গালী ঠেকে কই? বাঙ্গালী যেমন বুনো ওল, সাহেব তেমনি বাঘা তেঁতুল।”

খোকাবাবু বাগান বাড়ীতে এসেই এক একটা আন্টার ধরে এবং ফলে চাকর মালী মোসাহেব—সকলেই নাকাল হয়। মোসাহেব মনসা বলে,—“পেটের জ্বালায় কত জ্বালাই সহিতে হয়। আমার এমন ছেলে হলে কানে তালপটকা গুঁজে আগুন দিয়ে মেরে ফেলতুম।”

তাঁবুতে গিয়ে হঠাৎ গাছের ওপর শব্দ শুনে খোকাবাবু জান্তে পারলো যে এটা হনুমানের শব্দ। খোকাবাবু হনুমান দেখতে চায়। কিন্তু হনুমান ততোক্শণে পালিয়ে গেছে। খোকাবাবু গৌ ধরে—হনুমান সে দেখবেই। আসল হনুমানকে তো নিয়ে আসা যাবে না। তাই গিন্নীর আদেশে দয়ালকেই হনুমান সাজতে হয়। মালী হনুমানের মুখোস, তুলো ও কোংরা গুড় সংগ্রহ করে নিয়ে আসে। শট্কার নলও এনে লাগানো হয় দয়ালের পেছনে।

গিন্নী লেজ ধরে দয়ালকে নাচাতে নাচাতে বললো,—“নাচরে আমার হনুমান, খেতে দেবো মস্তমান।” দয়াল লাফায়। নাচতে নাচতে দয়াল বলে,—“রাম! রাম! কপালে এতোও ছিল, ভালা আতুরে ছেলে খোকাবাবু; ভালা নেই-আঁকড়া মাগ! আমার মত যারা মেগের বশ, তাদের ভাগ্যে এমনি যশ।”

বেলুনে বাঙ্গালী বিবি (কলিকাতা—মেছুয়াবাজার—১৮৯০ খৃঃ)—
রাজকৃষ্ণ রায় ॥ ১৮ এই গ্রহসনেও গ্রহসনকার একই দৃষ্টিকোণ গ্রহণ করেছেন।

অবশ্য সমসাময়িককালের একটি ঘটনার স্মৃতিও এর সঙ্গে জড়িত হয়েছে।
প্রহসনটির প্রথমে বাউলের গানে আছে,—

“বেলুনবাজ সাহেব ভায়া, বেলুনে তুলবে কায়া,
উড়বে খুব লাগিয়ে হাওয়া, লুটবে টাকা পাই ॥”

বলাবাহুল্য এখানে পার্সিভাল স্পেন্সার সাহেবের কথাই ইঙ্গিত করা হয়েছে।
National Magazine পত্রিকায়^{১৯} প্রকাশিত “Ballooning in Calcutta—past and present” প্রবন্ধে প্রবন্ধকার লিখেছেন,—The tenth attempt at ballooning in Calcutta was the one made by Mr. Percival Spencer from the Ballygunge Race Course but which unfortunately ended in failure. His next attempt was more successful for he ascended in a balloon from the Calcutta Race Course and rose to a great height whence he was blown away by a strong current of wind to the Sunderbans where he alighted at a place named Hastalibad teeming with tigers and muggers. The third from the stables of Tramway Co. at Cossipur on the চৈত্র সংক্রান্তি। Mr. Spencer’s fourth attempt will be ever memorable for, on this occasion a native of India—a Bengale gentleman named Babu Ramchandra Chatterji for the first time in the annals of India, ascended with Mr. Spencer in a balloon from the grounds of the Calcutta Gas Works in Narikeldanga.”

কাহিনী।—খোকাবাবু দয়ালের আত্মরে ছিলে। দ্বৈশ দয়াল স্ত্রীর ভয়ে খোকাবাবুকে আত্মদ দিয়ে দিয়ে মাথায় তুলেছেন। খোকাবাবু যা গৌ ধরে, যেন তেন প্রকারেণ তা করা চাই-ই। নইলে প্রলয় ঘটবে। খোকাবাবুর ইচ্ছাপূরণের জন্তে দয়ালের দুই মোসাহেব ফেলারাম ও মনসারাম নাস্তানাবুদ।

কলকাতায় বেলুন নিয়ে খুব হৈ চৈ চলছে। স্পেন্সার সাহেব নিজে বেলুন নিয়ে আকাশে উঠবেন। সকলের মুখে মুখে এক কথা। এমন কি বাউলরা বেলুন নিয়ে গানই বেঁধে ফেলে।

একদল বাউল বেলুনের গান করতে করতে চলছিলো, জিজ্ঞাসা করে খোকাবাবু শোনে ওরা হচ্ছে বাউল। কিন্তু খোকাবাবু নিজের বুদ্ধিতে চলে। সে বলে,—না ওরা বাউল নয়, ওরাই বেলুন। ফেলারাম মনে মনে বলে,—“ওঃ, ছেলে যেন বুদ্ধির জাহাজ এইবার দেখ্‌চি, লাটসাহেব না একে ক্যালকাটা ইউনিভারসিটির ফাইলজিকাল ফেলো বানিয়ে দেন!” খোকাবাবু বুঝতে পারে ফেলারাম তার কথায় কোনো গুরুত্ব দিচ্ছে না। সে রেগে গিয়ে বলে,—“আমার কথা ঠিক নয়? বল্‌, নৈলে নন্দমায় ঠেলে ফেলে দেবো।” ফেলারাম বিনীতভাবে বলে,—কলকাতায় তো নর্দমা আজকাল নেই। খোকাবাবু হাল্‌সার পাত্র নয়। তার বাবার কাছে সে আকার ধরে এখুনি একটা নর্দমা খুঁড়ে দেবার জন্তে। দয়াল বলেন, নর্দমা ধাঙড়ে খোঁড়ে। খোকা বলে, তবে ফেলারাম খুঁড়ুক। দয়ালরা বলে মিউনিসিপালিটির মেয়ররা খুঁড়তে দেবে না। খোকাবাবু বাবাকে ধরে—তঁার সঙ্গে জুড়ী গাড়ী চড়ে মেয়রদের বাড়ী যাবে। খোকাকে ভোলাবার জন্তে দয়াল বলেন, তার চেয়ে জুড়ী চড়ে টিভিল গার্ডেনে চলুক। “সেখানে আজ বেলা ৫ টার সময় পাসিভাল স্পেন্সার সাহেব বেলুনে চোড়ে, আকাশে উড়ে প্যারাসুট ধরে লাফিয়ে পড়বে।” এবার খোকা গৌঁ ধরলো সে বেলুনে চড়বে। দয়ালবাবু বিপদে পড়েন। এর চাইতে নিজে হাতে নর্দমা খুঁড়ে দেওয়া ভালো ছিলো। ফেলারাম দয়াল সম্বন্ধে চুপি চুপি মন্তব্য করে,—“ঢের ঢের পুরুষ দেখেচি বাবা, কিন্তু এমন মেগের বশ পুরুষ কখনো দেখি নি—দেখ্‌ব না। গিন্নী যদি আচল নাডে, কত্তা অগ্নি উঠে পড়ে। যে পুরুষের মেগো রোগ, তার ভাগ্যে নরক ভোগ।”

কিন্তু এদিকে খোকা কান্নাকাটি জুড়ে দেয়, অর্ধেক প্রকাশ করে। বেলুন কেনা চাই-ই। যতো টাকা লাগে লাগুক। মেজাজ যখন তার চরমে ওঠে, তখন তার মুখ থেকে অদ্ভুত রকমের হিন্দী বাৎ প্রকাশ পায়। সে আসল বেলুন না পাক্‌, ঘুড়িওয়ালার কাগজের বেলুন নেবে—তাও যদি না জোটে, তবে ছবির বেলুন সে চায়। খোকাবাবুর তর সয় না। হাতের ছড়ি দিয়ে সে ফেলারাম ও মনসারামকে মারতে থাকে। তারা পালায়। থাকে একা দয়াল। খোকাবাবুর রাগটুকু সব দয়ালের ওপর গিয়ে পড়ে। স্বতরাং দয়ালকেও ছড়ির ঘা খেতে হয়। খোকাবাবুকে কিছু বলার সাহস দয়ালের নেই। তিনি বলেন,—“তোমার মাকে বলো, তিনি যদি তোমায় বেলুন চড়তে বলেন, তাহলে স্পেন্সার সাহেবের কাছ থেকে বেলুন কিনে নিয়ে আসবো।”

এদিকে দয়ালের অন্দরের ছাদে দয়াল-গিন্নী দূরবীণ নিয়ে বেলুন দর্শনে বাস্তু। থোকাবাবু কাঁদতে কাঁদতে মাকে গিয়ে বলে, হয় বেলুন চড়বে, নয়তো মাথা কুটে মরবে। “আহা যেটের বাছা যগীর দাস” বলে গিন্নী তাকে আদর করে। কিন্তু অর্ধৈষ্য থোকা মাথা কুটবার ভান করে এবং চীৎকার করে গলা ফাটায়। গিন্নী দয়ালকে ভৎসনা করে বলেন,—“কাঁচা ছেলে মাথা খুঁড়ে কেঁদে মারা গেলো, তুমি মন্দারাম হাঁ কোরে দাঁড়িয়ে দেখ্‌চো! শীগ্গির ছেলেকে কোলে তোলো, নৈলে দূরবীণ ছুঁড়ে তোমারো মাথা কানা কোরে দেবো।” দয়াল আত্মা পালন করেন।

তারপর গিন্নী বলেন, থোকায় বেলুনে না ওঠাই ভালো। কারণ দেখাতে গিয়ে তিনি বলেন,—“বাঙালী পুরুষ বেলুনে উড়লে বাঙ্গালীরে তাকে উৎসাহ দেয় না, বরং নিকৃৎসাহ করবার জগ্গে ঠাট্টা বটুকিরে করে। তার সাক্ষী বাবু রামচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়। বেচারী প্রাণের মায়া ভুলে, আত্মীয় জনের মায়া ভুলে, বাঙালী জাতকে উচুতে তোলবার জগ্গে বেলুনে চোড়ে উচুতে উঠলো, কিন্তু কটা বাঙালী বাহবা দিলে, দুদশটাকা দিবে সাহায্য কোলে? আর ওদিকে স্পেন্‌দার সাহেব এক পলকে বাঙালীর কাঁছা বাঁধা লুকনো টাকাও টেনেটেনে লুটে নিয়ে চলো। বাহারে বাঙালী! সাহেবের ফাকির বাঙালী!” এবার থোকা মাকেই বেলুনে উঠতে বলে। মা তো আর পুরুষ নয়, মেয়ে। স্বতরাং মায়ের চড়তে আপত্তি কী? গিন্নী বলেন,—“যা বলেছিস থোকা, তা ঠিক। এখনকার কালে সবি বিপরীত। পুরুষ মেয়ে, মেয়ে পুরুষ। গাতে আবার তোর বাবার কাছে একটু একটু ইংরিজি পড়েচি। ইংরেজের দেশে বিবিতেও বেলুনে চোড়ে ওড়ে...তবে কি দোষ করলে ইংরিজি পড়া বাঙালী বিবি?”

গিন্নী তখন একটা গ্যাসভরা বেলুন বাগানে এনে ঠিক করে রাখতে হুকুম করেন দয়ালকে। দয়ালকে অবাক হয়ে থাকবার অবকাশ দেন না। মনসারাম ভাবে,—“বড়মানুষের মাগ, হুঁদর বনের বাঘ। ওরা কি না পারে? দু দশ হাজার পুরুষকে একহাটে কিনে আবার সেই হাটেই বেচতে পারে!”

বেলুন প্রস্তুত হয়। গাউন পরে নিশান হাতে বিবি এসে বেলুনে চড়েন। গিন্নী যদি উড়ে গিয়ে নিকৃৎশ হন, এই ভয়ে দয়াল দড়ি ধরে থাকেন—যদিও গিন্নীর এতে অনেক আপত্তি ছিলো। বেলুন উড়তে আরম্ভ করে। গিন্নী উড়তে উড়তে ‘হুর্রে’ আওয়াজ করেন। ওদিকে দড়ি টানাটানি করতে করতে দয়ালরা কাহিল হয়ে পড়েন।

জুজু (১৮২০ খৃঃ)—রাজকুমার রায় ॥ পূর্বোক্ত গ্রন্থদুটিকে খোকাবাবুর পরিশিষ্ট বলে উল্লেখ করা হলেও এই গ্রন্থদুটিকে তেমন কোনো উল্লেখ নেই। অথচ “খোকাবাবু” কিংবা “বেলুনে বাঙালী বিবি” গ্রন্থদুটির মতো ‘জুজু’ গ্রন্থদুটিও একই দৃষ্টিকোণে রচিত। বস্তুতঃ তিনটি গ্রন্থদুটিকে একটি গ্রন্থদুটির ক্রম পর্যায় বলে গণ্য করতে পারি।

কাহিনী।—দয়ালবাবু কলকাতার একজন জৈন ধনী। মনসারাম আর ফেলারাম নামে দুই মোসাহেব সর্বদা তার সঙ্গে সঙ্গে থাকে। তাঁর একটি আদ্যারে খোকা আছে। গিন্নীর প্রশ্নে সে অত্যন্ত বেয়ারা হয়ে উঠেছে। তবু গিন্নীর ভয়ে দয়াল তাকে কিছু বলতে পারেন না। খোকাকে লেখাপড়া শেখানো দরকার ভেবে একবার তিনি মনসারামকে দিয়ে এডুকেশন গেজেটে বিজ্ঞাপন দিলেন। “একজন সম্ভ্রান্ত জমীদার মহোদয়ের একটি বালক পুত্রকে বাঙ্গালা লেখাপড়া শিক্ষা দিবার জন্য একজন পণ্ডিতের প্রয়োজন। মাসিক বেতন পাঁচ কাঠা। তাছাড়া, এই গ্রীষ্মকালে বাগানবাড়ীতে যতদিন উক্ত জমীদার মহাশয়ের অবস্থিতি হইবে, ততদিন কৰ্ম্মপ্রার্থীকে রন্ধন ও ঠাকুর পূজা করিতে হইবে। সুতরাং বলাবাহুল্য যে, কৰ্ম্মপ্রার্থীকে স্বয়ং আমার নিকট উপস্থিত হইয়া আবেদন করিতে হইবে।” মনসারাম শর্ম্মার নামেই বিজ্ঞাপন ছাপা হয়। বিজ্ঞাপনটা পড়বার সময় মনসারাম ও দয়ালবাবু দুজনেই চমকে ওঠেন—“মাসিক বেতন পাঁচ কাঠা!”—এ আবার কি! পরে বুঝলেন এটা ছাপার ভুল। কিন্তু ছাপার এই ভুলের জন্তে অনেকে এসে উপস্থিত হবে। কম্পোজিটারের দোষ দেয় মনসা। ফেলারাম কম্পোজিটারদেরই “Printers Devil” বলে অভিহিত করে। “এই দেখুন না, ও বৎসর যখন বর্ধমানের ছোট মহারাগী প্রাণত্যাগ কোল্লেন, তখন ‘প্রভাতী’ নামক সংবাদ পত্রে একটা অদ্ভুত রকমের খবর ছাপা—হয়েছিলো।—‘আমরা বর্ধমানের ছোট মহারাগীর মৃত্যু সংবাদ শুনিয়া অত্যন্ত পরিতৃপ্ত হইলাম।’ পরিতৃপ্ত-এর আয়গায় পরিতৃপ্ত!” মনসা বলে, ছাপাখানার কম্পোজিটাররা যখন ভূত, তখন ওরা তো পরিতৃপ্ত হবেই, কারণ কেউ মলে ওদের দলভারী হয়।

মনসারাম বলে,—“এখনি কাঠ পিঁপড়ের সারের মত শিক্ষক পণ্ডিতের ঝাঁক এসে পোড়বে। দরওয়ানদের খুব হুঁসিয়ার থাকতে আজ্ঞা করুন!” কাঠ পিঁপড়েই বটে। হাতে—বেতে—আর ব্যাতে (অর্থাৎ মুখে) তাদের যে বিষ, তা মনসারাম এখনো মনে পড়ে। মনসারাম কথাই সত্যিই হয়। একে একে

দশজন পণ্ডিত এসে উপস্থিত হয়। তাদের আসতে দেখে মনসা অহুমান্যেই বুঝতে পারে যে এরা “ছেলে পড়ানো পণ্ডিত।” মনসা বলে,—“পত্রে চিন্তি উঠন্তি মূলো, বড়ে জানন্তি ছুটন্তি তুলো।” দয়াল মনসারামের বুদ্ধির তারিফ করলে মনসা বলে,—“আজ্ঞে তা না হইলে আপনায় ঞ্চায় ‘মৃৎ-গুন্ধির’ (=মুচ্ছুদি। নিকট টেকতে পারি।”

দ্বিতীয় পণ্ডিতকে ডেকে মনসারাম বলে,—“সন্ধ্যায় দুঘণ্টা দয়ালবাবুর ছেলেকে পড়াতে হবে। রাত্রে বাগানের এক কোণে কালিয়া কোস্তা, কাবাব রাখতে হবে।” কিসের কাবাব—পণ্ডিত তা জিজ্ঞেস করলে মনসারাম “সীতা-পতি বিহঙ্গের” মাংসের নাম করে। সঙ্গে সঙ্গে সে পালিয়ে যায়। তৃতীয় পণ্ডিত বলে,—“ব্রাহ্মণের গৃহে জয়লাব কোইর্যা বিদ্যাশিক্ষা কোইর্যা প্যাটের জালায় কি শেয়া জাতিদর্শ, কুলদর্শ নাশ কোরমু?” সেও চলে যায়। চতুর্থ পণ্ডিত মনসারামকে বলে,—“ভাল মহাশয় রামপাখী রন্ধন কোরে ঠাকুর পূজাটা কোরবো কিরূপে?” মনসারাম বলে,—“সাবান দিয়ে হাত ধুয়ে ঘণ্টা নেড়ে পাঁখ বাজিয়ে পূজা করে তেমন করে পূজা করতে হবে।” চতুর্থ পণ্ডিত উসখুস করে। মনসা বলে,—“ওগো ঠাকুর, আমিও তো তাই বলছি, এখন হাজার হাজার হিন্দুর বাড়ীতে এইরূপ রন্ধন প্রচলন—সঞ্চলন। তবে আর রামপাখী রেঁধে শামঠাকুরের ভোগ দিতে দোষ কি?” মনসার কথা শুনে চতুর্থ পণ্ডিত কানে আঙুল দিয়ে “রাম রাম” করে চলে যায়। তখন মনসারাম বাকী সবাইকে বলে,—“আপনারা এখন রাম রাম বলে শুভেন, না রামপাখীর রসে রসাবেন?” সবাই তখন বলে ওঠে,—“কাজ নি আমাদের রসানিতে। রামপাখী—কিনা মুরগী, ছি ছি, তারই কালিয়া রাখবো।” “রাম রাম” করতে করতে সকলেই উঠে যায়। বাকী থাকে একজন। সেই প্রথম পণ্ডিত। মনসা দয়ালবাবুকে বলে,—“হজুর তামাসা দেখ্লেন? রাম আর রামপাখী একই জিনিস! ‘রাম’ নামে ভূত পালায়, রামপাখীর নামেও ভূত ভাগে।” তারপর মনসারাম প্রথম পণ্ডিতকে বলে—সে ত্রাহস্পর্শ রাজী আছে কিনা। “ত্রাহস্পর্শ” মানে সে বুঝিয়ে বলে,—“অপ্যাপনার্চনরন্ধনম্। ছেলে পড়ানো, হোমের ঘি পোড়ানো আর হাতা পোড়ানো, এই ত্রাহস্পর্শ।” পণ্ডিত খুব রাজী। সে ভাবে ভালোই হলো, মুরগীর মাংসের মতো পুষ্টিকর খাত পেটে পড়বে। “আমাদের হেডপণ্ডিত মহাশয়ের বাসায় রেঁধে রেঁধে এ অভ্যাশটায় আমি পরিপক্ব। তা ব্রাহ্মণ সম্বান কি পূজা কোন্তে ডরায়? ওঁ নমো অমুক

দেবায় বোলে ফুল চন্দন, শাঁক ঘণ্টা ভোগ নৈবিজি নাড়াচাড়া কোলেই বস।* সে মনসারামকে বলে,—“হিন্দু ব্রাহ্মণে যখন ভোজন কোত্তে পারেন, তখন হিন্দু ব্রাহ্মণে কেন রামপাখী রাখতে পারবে না? ‘যশ্বিন্ দেশে যদাচারঃ পারম্পর্য্য বিধীয়তে।’ ফাউন তো ফাউল, আউল পর্য্যন্ত রন্ধন কোরে দেবো।” পণ্ডিত নিজের নাম বলে,—সর্বভক্ষ মুখোপাধ্যায়। মনসা নামকরণের সার্থকতা উপলব্ধি করে বলে “পাধ্যায়” কথাটা বাদ দিলেই ভালো হয়। যাহোক সর্বভক্ষ মুখোপাধ্যায়ই দয়ালবাবুর ছেলে খোকাবাবুর মাষ্টার হিসেবে বহাল হলো।

খোকা এ সংবাদ জানতে পারলো। সে হঠাৎ “মলুম মলুম—গেলুম গেলুম—পুডে মলুম” বলে বিকট চীৎকার করে ওঠে। গিন্নী আতঙ্কে কঁাদতে কঁাদতে ছুটে আসে। জল নিয়ে ঝি ছুটে আসে। দয়ালবাবু ছুটে আসেন। কিন্তু আগুন কোথায়, কাপড় পোড়া তো দূর থাক, একটু গন্ধও নেই। অনেক জিজ্ঞাসার পর খোকাবাবু বলে,—“পুড়িনি, বাবা, কিন্তু পুড়নির ঝাঁক লেগেচে।” গিন্নীকে বুঝিয়ে বলে,—“বাবা যে কোথেকে একটা ছেলে পোড়ানো এনেচে।” ঝি ভাবে—“আখাপড়া শিগত্যা হবেক বোলা। সারা বাথলকে গবিসে দিলেক গা। পোড়ামুন্ডা ছানা বোডো ছেঁচডা। মোর ইমন ছালা হোলা। গলটি টিপ্যা হাই কুণ্ডলারাল লদীর জল্যা গেড্যা রাখ্‌তিন্।” খোকাবাবুকে ঝি হাড়ে হাড়ে চেনে। গিন্নী কিন্তু তখনো খোকার জন্তে ব্যস্ত।—“আহা—বাবা আমার ঘেমে তিরস্‌ঘুণী হয়ে গেচে।” তাকে জল খাওয়ানো দরকার। ঝি ছুটো পাখা এনে এক হাতে খোকাবাবুকে আর এক হাতে দয়ালবাবুকে হাওয়া করে। গিন্নী দয়ালকে হাওয়া করবার কারণ খুঁজে পায় না। তার নিজেরই হাওয়া খাওয়া উচিত। গিন্নী যখন একথা দয়ালকে বলে, তখন ঝি ভাবে,—“মোর ভাতার যজিপি বৈচ্যা থাকতো, আর ই মাগী যজিপি মোর সতীন হোতো, তবে মোর ভাতারের ঠেঙার গুঁতোয় আর মোর টনার গুঁতোয় নাক্কেদম্ কোর্যা ছেড্যা দিতিন্।” গিন্নী খোকাবাবুকে জল খাওয়াতে গেলে খোকাবাবু বলে,—“আগে বল্ ছেলে পোড়ানোর কাছে আমাকে পোড়াবি নি, তবে অজ্ঞ থাকো।” দয়াল তখন খোকাবাবুকে বোঝায়—লেখাপড়া না শিখলে মূখ্য হয়ে থাকতে হবে। খোকাবাবু বলে,—“বড়মানুষের ছেলে কোন্ কালে লেখাপড়া শেখে? বড়মানুষ বাবা যা কোরে হোক কঁড়ি কঁড়ি টাকা জমায় কি জন্তে? বড়মানুষের ছেলে রঙ্গরসে ওড়াবে বোলে।” ‘দুধের ছেলের’ মুখে ‘পাহাড়ে বোল’ দেখে দয়াল গিন্নীকে দোষ দেয়। খোকাবাবু

আরও আপত্তি তোলে। তার বই বইতে কষ্ট হবে, বই ধরবে কে? গিন্নী বলে, তাইতো, বর্ণপরিচয় প্রথমভাগ ইত্যাদি চামড়ায় বাঁধা ভারী কেতাবের ভার সহিবে কেন! শেষে স্থির হয়, পণ্ডিতই বইবে। তখন খোকাবাবু আর এক আপত্তি তোলে,—বসে বসে পড়তে তার কষ্ট হয়। গিন্নী তাকে বলে, সে যেন টেবিলের ওপরে শুয়ে শুয়েই পড়ে। অনেকক্ষণ পড়লে মুখ ব্যথা হবে—আবার খোকাবাবুর আপত্তি! তখন গিন্নী বলে, পণ্ডিতই তার পড়া নিজে পড়ে দেবে। তখনো খোকাবাবুর সমস্তার শেষ নেই!—পণ্ডিত যদি বেত মারে? গিন্নী তখন সমস্তার সমাধান করে দেয়—দয়ালবাবুই খোকাবাবুর হয়ে বেত খাবেন। দয়ালবাবু খোকাকে বোঝান,—লেখাপড়া শিখে “বড় বড় সরকারী বেসরকারী সাহেবকে বড় বড় দরখাস্ত লিখি; তাহলেই ক্রমে ক্রমে ‘রায়বাহাদুর’—‘রাজাবাহাদুর’, সি. আই. ই,—সি. এস. আই, কে সি. এস. আই,—কে. সি. আই. ই,—এই রকম এবং আরও কতরকম খেতাব পাবি।” খোকাবাবু খেতাব পেলে তার বাবা মাও বাদ যাবে না। দয়াল আর তার গিন্নীও তখন বড়ো বড়ো খেতাব পাবে। গিন্নী বলে,—“আমার খোকা রাজাবাহাদুর হলে এ রাজবাড়ীর মশা, মাছি, টিক্‌টিকি, মাকড়শাটি পর্যন্তও কল্লাবে না—টল্লাবে না।” রাজাবাহাদুর হবার লোভে শেষে খোকাবাবু পড়ার ঘরের দিকে পা বাড়ায়। কিন্তু সঙ্গে সঙ্গে তার মন ঘুরে যায়। পণ্ডিতকে তাড়াবার জন্তে সে ফন্দি আঁটে।

পণ্ডিত এদিকে পড়ার ঘরের চেহারা দেখেই ছাড়াই চিনে নিয়েছে। সে ভাবে, এ ছেলেকে আর পড়াতে হবে না। এমন ছেলেই সে এতোদিন ধরে খুঁজছিলো। ঝি পান দিতে আসে। তার সঙ্গে মাষ্টার খোসগল্ল করে। এমন সময় হঠাৎ “হাঁউমঁউ” শব্দ শুনে ওরা চমকে ওঠে। তারা দেখে একটা বিকট মূর্তি তাদের দিকে এগিয়ে আসছে। খোকাবাবু “জুজু” সেজে মাষ্টারকে ভয় দেখাতে এসেছে। ঝি এবং মাষ্টার—দুজনেই ভয় পেয়ে যায়। ভয় পেয়ে মাষ্টার ঝিকে বলে,—“ও ঝি! ঝি! তোমার পায়ে পড়ি, আমায় জড়িয়ে ধর।” শেষে ঝিকে ধাক্কা দিয়ে সরিয়ে মাষ্টার পালায়। ঝি মাটিতে পড়ে যায়। খোকা ঝিকে তখন ভয় দেখায়। ঝি তার কাছে কান্নাকাটি করে প্রাণে বাঁচবার জন্তে। চীৎকার শুনে মনসারাম ছুটে আসে। “জুজু” দেখে সেও পালায়। দয়াল আর গিন্নী ছুটে এসে ভয় পেয়ে পড়ে যান। তারপর গিন্নী হঠাৎ আতঙ্কে বলে ওঠে, তার খোকাকে যদি জুজু ধরে।

ছেলেমেয়েদের ওপর জুজুর নজর নাকি বেশি ! কিন্তু পণ্ডিত কোথায় ? তার খোজ পড়ে। দয়ালবাবু বলেন, বোধহয় পণ্ডিত জুজুর পেটে গেছে। ফেগারাম এসে মন্তব্য করে,—“এ যেন কসের ইনফ্লুয়েঞ্জা !” ইতিমধ্যে জুজু চলে গিয়েছে। কিছুক্ষণ পর খোকাবাবু আসে কাঁদতে কাঁদতে। সে বলে, তাকে নাকি জুজু ধরতে এসেছিলো। জুজুর কথা শোনামাত্রই সবাই তাড়াতাড়ি ছুটে পালায়। গিন্নীও বাদ যায় না। খোকাবাবু তার কোলে উঠতে চাইলে গিন্নী তখন নিজের ছেলের মায়াও করে না। সবাই চলে যায়। তখন খোকা মনে মনে বলে,—“হুঁ হুঁ কেমন জুজু ! পণ্ডিত তো একদম পগার পার। বাগান শুক তোলপাড়—আমি আবার লেখাপড়া শিখবো—কলা !”

পারিবারিক ক্ষেত্রে সংস্কৃতিগত যৌগিক বিরোধকে কেন্দ্র করে প্রচুর প্রহসন লেখা হয়েছে। আমাদের পরিবারকেন্দ্রিক রক্ষণশীল সমাজের আহুকূল্যে এগুলো প্রকাশ পেয়েছে প্রধানভাবে। বিষয়বস্তু সম্পর্কে সামান্য পরিচয় পাওয়া যায়, এই ধরনের একই বিষয়ের কতকগুলো প্রহসনের পরিচয় এখানে উপস্থাপন করা হলো।

যজ্ঞবীটা বিষয় ল্যাঠা (১৮৭১ খৃঃ)—মুনশী নামদার (ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়) ॥ জামাইষষ্ঠীতে শস্তরগৃহে জামাইকে নিমন্ত্রণ করে যে আনন্দানুষ্ঠান ঘটে, তার মধ্যকার কতকগুলো জ্ঞীঘটিত জঘন্য প্রথার কুফল দেখানোই প্রহসনটির উদ্দেশ্য। অবশ্য জ্ঞীপুকষের সাংস্কৃতিক সংঘাতের দিকটিকে সম্পূর্ণ গোণ বলা চলে না।

পূজাতে সাজা মজা (১৮৮৩ খৃঃ)—রামনারায়ণ হাজরা ॥ যাদের জ্ঞী সাধ্বী এবং স্বামীকে ভালোবাসে, তারাই দুর্গাপূজাতে আসল আনন্দ পেয়ে থাকে। কিন্তু যাদের অন্ন পরস্যা এবং যাদের জ্ঞী শুধু বিলাসিতা এবং গয়নাগাঁটি ভালোবাসে, তারা এই পূজোতে শুধু যজ্ঞগাই পায়। তাদের কাছে পূজোর আমোদ আমোদ নয়, দুঃখ ! জ্ঞীপুকষের পারম্পরিক সংস্কৃতিগত প্রতিষ্ঠা সম্পর্কে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত।

মাগ ভাতারের খেলা (১৮৮৭)—কানাইলাল ধর ॥ একটি পুরুষ নিজের জ্ঞীকে নিয়ে বিভাবে দৃষ্টিকটু দাম্পত্য আনন্দে রত হয় এবং জ্ঞীও কিভাবে এই ‘খেলার’ যোগ দেয়, প্রহসনটিতে তার বর্ণনা আছে। এই খেলায় দুই পক্ষের হারজিতের ব্যাপার থাকলেও শেষে পুকষেরই জিত হয়।

সাজার কাজে হাজার গোল বা গৃহদর্পণ (১৮৮৭ খৃ:)—কালীকুমার মুখোপাধ্যায় ॥ দুস্তাপ্য এই গ্রন্থনটি সম্পর্কে একই গ্রন্থনকারের অগ্র একটি গ্রন্থনের ২০ মধ্যে প্রদত্ত বিজ্ঞাপনে বলা হয়েছে,—“এই গ্রন্থনখানিতে বঙ্গের দুইটি চিত্র চিত্রিত হইয়াছে, একটি অহিফেনসেবী আলম পরতন্ত্র প্রাচীরের ; অপরটি ইংরাজী বাঙ্গালা শিল্পাদি শিক্ষাগর্বিতা ধনাঢ্যকুলসম্বা মহিলা ; এতদ্ব্যতীত লোক আলমবলীভূত জৈগ ও মাদকানুরক্ত হইলে যে কি প্রকার ক্রেশে পতিত হয়, তাহার জলন্ত দৃষ্টান্ত সন্নিবেশিত হইয়াছে। দু একটা রাজনৈতিক আন্দোলনও আছে।” আবার সমসাময়িককালে Calcutta Gazette-এ ২১ মন্তব্য করা হয়েছে,—“Directed against the evils of the joint family system.” পারিবারিক এবং যোগিক বিষয়ে বিতর্কের ক্ষেত্রে গ্রন্থনটিকে এখানে শেষে উপস্থাপন করা হলো।

যোগিক ও পারিবারিক ক্ষেত্রে সূচিত সাংস্কৃতিক সংঘাতকে কেন্দ্র করে লেখা আরও অনেক গ্রন্থনের নাম পাওয়া যায়। যেমন—**তিন জুতো** (১৮৮৪ খৃ:)—নন্দলাল চট্টোপাধ্যায়, **মা মাগীর গলান্ন দড়ি, বোয়ের হাতে মোনার চুড়ি** (১৮৮৮ খৃ:)—হারাগণেশী দে, **শাশুড়ী বোয়ের ঝগড়া** (?)—হরিহর নন্দী ; **ছড়কো বোয়ের বিষম জালা** (১৮৬৩ খৃ:)—রামকৃষ্ণ সেন ; **কলির বো হাড় জালানি** (১৮৬৮ খৃ:)—মুনশী নামদার (ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়), **কলির বো ঘর ভাঙ্গানি** (১৮৬৯ খৃ:)—মুনশী নামদার ; **ননদ ভাজের ঝগড়া** (১৮৬৯ খৃ:)—মুনশী নামদার ; ইত্যাদি। ব্যাপক অনুসন্ধানে তালিকার সংখ্যা বৃদ্ধি করা সম্ভবপর।

৬। ‘থিয়েটার’ ও সমাজসংস্কৃতি।—

থিয়েটারের ১ বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ সংগঠনের প্রধান কারণ সংস্কৃতিগত বিরোধ। নব্য নাগরিক সংস্কৃতি থেকেই থিয়েটারের জন্ম। থিয়েটারের বাহ্য ঐশ্বর্য এবং বস্তুর সঞ্চারের অপেক্ষাকৃত আকর্ষণীয় পদ্ধতি আমাদের দেশীয় আমোদ-প্রমোদ অনুষ্ঠানকে ক্রমেই স্থানচ্যুত করে নিজের প্রতিষ্ঠা করে নিয়েছে। এতে

২০। বাপ্পে কবি—কালীকুমার মুখোপাধ্যায় ; চতুর্থ কভারের বিজ্ঞাপন

২১। Bengal Library Catalogue.

১। বাংলাভাষার প্রচলিত অর্থের একটি প্রযুক্ত।

রক্ষণশীল দলের গাত্রদাহ হওয়া স্বাভাবিক। সুতরাং থিয়েটারের বিক্ষেপে যে প্রাথমিক অমুশাসনগত দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে, তার সঙ্গে দ্বৈতীয়িক অমুশাসনগত দৃষ্টিকোণ জড়িত। অবশ্য এটা অস্বীকার করা যায় না যে প্রাথমিক অমুশাসনগত দৃষ্টিকোণও অনেক সময় আক্রমণ পদ্ধতির প্রকারবিশেষ হিসেবে উপস্থিত হয়েছে। নব্য সংস্কৃতি-সম্পন্ন গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে রাজেন্দ্রলাল মিত্র “বিবিধার্থ সংগ্রহ” পত্রিকায়^২ বলেছেন,—“গত চারি বৎসরাবধি কলিকাতা নগরে অনেকস্থানে প্রকৃত নাটকের অভিনয় সম্পন্ন হইতেছে। তদদর্শনে ধনী সম্ভ্রান্ত বিজ্ঞানুরাগী সকলেই একত্র হইয়া থাকেন; ও অভিনয়ের নিম্নলিখিত স পরিভূষ হইতেছেন। এই সরস বিনোদে দেশ ব্যাপ্ত হয়—প্রতি গ্রামে ইহার অমুরাগ হয়—ইহার প্রাদুর্ভাবে যাত্রা, কবি, খেঁউড় প্রভৃতি দৃশ্য উৎসবের দূরীকরণ ঘটে,—ইহা কতক বঙ্গদেশের কুনীতির উৎসেদ ও নিম্নলিখিত ব্যবহারের প্রাদুর্ভাব হয়—ইহাই আমাদিগের নিত্যন্ত বাঞ্ছনীয়, এবং তদর্থে আমরা দেশহিতৈষীদিগকে একান্ত চিন্তে অনুরোধ করিতেছি।”

পূর্বের আমোদ-প্রমোদে ধর্মীয় সংস্পর্শ যতোই থাকুক, মানুষের আদিম প্রবৃত্তির বিকৃত প্রকাশ তার সঙ্গে জড়িয়ে ছিলো। এ সম্পর্কে যে সমাজের সচেতনতা ছিলো না তা নয়। দৃষ্টান্ত স্বরূপ বলা যায়, শুকুল ধামালী গ্রামের মধ্যে অমুষ্ঠিত হলেও অশ্রাব্য আসল ধামালীর অশ্লীলতা অত্যন্ত অসহনীয় বলে তা গ্রামের বাইরে অমুষ্ঠিত হতো। আসল ধামালীর কথা ছেড়ে দিলেও অত্যাচার সাধারণ আমোদ-প্রমোদ খুব ক্ষুদ্র-সম্পন্ন ছিলো না। রাজেন্দ্রলাল মিত্র লিখেছেন,^৩—“খেঁউড় ও কবি যে কি পর্যন্ত জঘন্য ছিলো, তাহা সভ্যতার নিয়ম রক্ষা করিয়া বর্ণন করাও দুষ্কর। ইহারা তাহাতে প্রমোদিত হন তাঁহাদিগের মনের অবস্থা অমুখ্যান করিতে হইলে সহৃদয় মনে যে প্রবল আক্ষেপের উদয় হয় সন্দেহ নাই।

নব্য সংস্কৃতিজাত “থিয়েটারের” দর্শক সমাজের কুচি যে এর চেয়ে অপেক্ষাকৃত উন্নত ছিলো, সেটা সাধারণ অমুভাবে বোঝা যায়। রক্ষণশীল সমাজ অবশ্য এদিক থেকেও থিয়েটার-সংস্কৃতিকে নামিয়ে দেখবার চেষ্টা করেছেন বারাক্ষণ্যের কথা টেনে। বারাক্ষণ্য অভিনীত থিয়েটারে গমন এবং বারাক্ষণ্য-

২। বিবিধার্থ সংগ্রহ—মাঘ, ১৭৮০ শক; পৃ: ২৩৫।

৩। বিবিধার্থ সংগ্রহ—এ—পৃ: ২৩৪।

গৃহে গমন তারা একাধ্বাচক বলেই প্রচার করেছেন। নব্য থিয়েটারের দর্শকদের কচিগত দিক থেকে এভাবে আক্রমণ করা ছাড়া রক্ষণশীল পক্ষের অন্য কোনো দিক ছিলো না।

অবশ্য এঁরা তীব্রভাবে আক্রমণ করেছেন নট-সমাজকে। নট-সমাজ আমাদের দেশে চিরকালই ঘৃণ্য ছিলো। এদের বৃত্তি ছিলো সাধারণের মনোরঞ্জন করা। এই মনোরঞ্জনের জন্তে এদের স্ত্রী-পুরুষ নিবিশেষে বিভিন্ন আনুষ্ঠানিক কার্যও সম্পন্ন করতে হতো বলে, সমাজে বিশেষ মর্যাদা এদের ছিলো না। আনুষ্ঠানিক কার্যকে অতিক্রম করে বিশুদ্ধ অভিনয়ে জীবিকা অর্জন লাভজনক ছিলো না। এ নিয়ম অতীত বর্তমান নিবিশেষে একইভাবে চল থাকে। কারণ সমাজের ইতিহাসের মধ্যে প্রবৃত্তির ইতিহাসে কোনো পরিবর্তন ঘটে না। আমাদের দেশীয় পুরোনো-সংস্কৃতি-সম্পন্ন নট-সমাজের মধ্যে এত ঘৃণিত উপাদানগুলো অবস্থান করলেও এই নট-সমাজ সমাজের উচ্চবর্ণের পরিধি বহির্ভূত ছিলো। তবে সৌখীন নটবৃত্তি কিংবা অভিনয় অনুষ্ঠান উচ্চবর্ণের পরিধিভুক্ত সমাজে ঘটেছে। কিন্তু তা ব্যাপক নয়। প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সাধারণতঃ উচ্চবর্ণ থেকেই উপস্থাপিত। তাই প্রাচীন সংস্কৃতি-সম্পন্ন নট-সমাজের বিরুদ্ধে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হওয়ার অবকাশ পায় নি। ঊনবিংশ শতাব্দীর নব্য সংস্কৃতিজাত যে নট-সমাজের পতন হয়, তার মধ্যে ঘৃণিত উপাদান যথেষ্ট ছিলো। প্রথমতঃ নটবৃত্তিতে উত্তরাধিকার স্বত্বে কিছু ঘৃণিত উপাদান প্রাপ্তি, এবং তার ওপর নব্য সংস্কৃতি বিষয়ের সংযোগ নট-সমাজকে কলুষিত করেছে। তাই ভ্রমসন্তানদের এই বৃত্তি গ্রহণের মধ্যে রক্ষণশীল দলের যথেষ্ট আপত্তি ছিলো। বাঙ্গালীর বাহ্য মর্যাদা বিশেষ ক্ষেত্রে দেওয়া হলেও যেমন কেউ নিজের পরিবারের কোনো স্ত্রীলোকের বাঙ্গালীবৃত্তি গ্রহণের কথা কল্পনাতে আনতে ঘৃণায় সঙ্কুচিত হয়, তেমনি একই মনোভাব রক্ষণশীল দলের দৃষ্টিকোণে প্রকাশ পেয়েছে।

নব্য সংস্কৃতি স্থল কলেজে নাট্যাভিনয় অনুষ্ঠানে সমসাময়িক যুবকদের প্ররোচিত করেছিলো। ১৮৩৭ খৃষ্টাব্দের ২২শে মার্চ কলকাতার গভর্ণমেন্ট হাউসে হিন্দুকলেজের যে বার্ষিক পুরস্কার তরুণী অনুষ্ঠান হয়, তাতে ছাত্ররা শেক্সপীয়র থেকে অবৃত্তি করেছিল; কিন্তু একেও ঠিক অভিনয় বলা চলে না। তারপর বটতলার ডেভিড্‌ হেয়ার একাডেমির (প্রতিষ্ঠা—৭ই আগষ্ট ১৮৫১) ছাত্ররা ১৮৫৩ খৃষ্টাব্দে শেক্সপীয়রের “মার্চেন্ট অব্‌ ভেনিস” নাটকের অভিনয়

করে। ১৮৫৩ সালের ১০ই ফেব্রুয়ারীতে সংবাদ প্রভাকর পত্রিকায় (তখনো অভিনয় হয় নি) বলা হয়েছে,—“এই নাটক বিষয়ে ছাত্রগণ পারদর্শিতা প্রকাশ করিলে তাহারদিগের সম্মানের সীমা থাকিবেক না; বিদ্যালয়ের গৌরব যদিও বিলক্ষণ বৃদ্ধি হইয়াছে, তথাচ তাহার স্বখ্যাতি সৌরভে বঙ্গদেশ আমোদিত হইবেক।” অবশ্য এই গৌরব বা সম্মান সম্পূর্ণ ভিন্ন দিক লক্ষ্য করেই বলা হয়েছে যা ইংরেজী অভিনয়ের ক্ষেত্রেই গণ্যবদ্ধ। ১৮৫৩ খৃষ্টাব্দের ২৬শে সেপ্টেম্বরে ওরিয়েন্টাল সেমিনারীর ছাত্ররাও ইংরেজী নাটক অভিনয় করে। ১৮৫৩ খৃষ্টাব্দের ২৮শে সেপ্টেম্বর বুধবারের “বেঙ্গল হরকরা” পত্রিকায় মন্তব্য আছে,—৪ “অভিনেতার। সকলেই কিশোর যুবক।...কেবল হিন্দুযুবকদের লইয়া সংগঠিত অভিনেতৃবর্গের দ্বারা একটি ইংরাজী নাটকের অভিনয় এই প্রথম.....এই যুবকেরা যেভাবে তাহাদের কৃতিত্ব দেখাইয়াছে তাহাতে এদেশীয় জনগণের মানসিক উৎকর্ষাভিলাষী দর্শকমাত্রেই সন্তুষ্ট হইয়াছেন, সন্দেহ নাই।”

অভিনয় বৃত্তির ওপর ছাত্রদের আকর্ষণে গোড়াপত্তন এতেই হয়। কিন্তু সাধারণ রঙ্গক্ষেত্রেও বালক বা কিশোরের প্রয়োজন ছিলো। রঙ্গালয়ে স্ত্রীলোকের অভিনয় প্রথা প্রবর্তনের আগে আমাদের রঙ্গালয়ে অজাত-শ্রম্ভ বালকদের দিয়ে নারীর ভূমিকা অভিনয় করানো হতো। তাছাড়া বাস্তব সমাজে যেমন অল্প বয়স্ক বালকের ভূমিকা আছে, তেমনি নাটকেও তা থাকা অস্বাভাবিক ছিলো না। সে সব ভূমিকাতেও বালকের প্রয়োজন অপরিহার্য ছিলো। বিশেষতঃ ব্যবসার ক্ষেত্রে বালকদের অজ্ঞানতার সুযোগ গ্রহণে পরিচালক বর্গ যথেষ্ট তৎপর ছিলেন। ১৮৭৪ খৃষ্টাব্দে ২২শে এবং ২৫শে জুন বহরমপুরে গ্রেট গ্রাশনাল থিয়েটারের অভিনয়ের পর একজন দর্শক “সাধারণ” পত্রিকার সম্পাদককে উদ্দেশ্য করে একটি পত্র লেখেন। পত্রটি পত্রিকায় মুদ্রিত হয়। দর্শকটি লিখেছেন,—“লোকে ‘থিয়েটার’ একটি ব্যবসা বিবেচনা করিতে কলিকাতায় নানা দলের সৃষ্টি হইল এবং এই অবধি পাপের শ্রোত বৃদ্ধি বলিলেও অত্যুক্তি হয় না। অজাত-শ্রম্ভ বিদ্যালয়ের বালকগণ পিতামাতা ও আত্মীয়গণের তাড়না তুচ্ছবোধ করিয়া বিদ্যালয় সমালয় বিবেচনায় পরিত্যাগ করতঃ থিয়েটারের দলে মিশিল এবং “এয়ারকি” জীবনের মুখ্য উদ্দেশ্য স্থির করিয়া অকুতোভয়ে মঞ্চপানে ও নানা কুক্রিয়ায় রত হইল। প্রথমে কলিকাতা সহরেই

ইহার অবতারণা হয়, পরে এই সকল দল মপম্বলে যাত্রার দলের আয় অর্থোপার্জননের জন্য গমন করাতে পাণের স্রোত ক্রমেই বৃদ্ধি হইতে লাগিল।”

উল্লিখিত অভিনয় অগুষ্ঠানে বহরমপুরের বালক সমাজে তার প্রতিক্রিয়ার কথা বলতে গিয়ে পূর্বোক্ত পত্রপ্রেমক বলেছেন,—“এই দল আসিবামাত্র অলস ও অকর্মণ্য বালকগণের মধ্যে একটা তুমুল কাণ্ড বাধিয়া উঠিল, তাহারা নটগণকে কলির দেবতাবোধে নানামত উপাসনা আরম্ভ করিল, কেহ বা বাজার সরকারের ভার, কেহ বা বিজ্ঞাপন বিতরণের ভার এবং কেহ বা ‘গাঁয়ে না মানে আপনি মোড়লের’ আয় সর্বকর্মে পরিদর্শকের ভার লইয়া রাত্রিদিন তাহাদের বাসায় গমনাগমন করিয়া অসংকর্মে বিলক্ষণ পরিপক্ক লাভ করিয়াছেন। পিতামাতা গুরুজন কি করিবেন, তাহারা বিশেষ শাসন করিলেই বালকেরা নটগণের প্রলোভনে মুগ্ধ হইয়া তাহাদিগের শ্রেণীভুক্ত হইয়া অমূল্য জীবন কলুষিত করিবে। নটগণ সকলকে বলিতেছেন যে তাহারা বঙ্গমাতার দুর্দশা অবনীত করিতে নিতান্ত বদ্ধ পরিকর, ইহাতে তাহারা সকল বাধাকে তুচ্ছ করে। স্কুল পরিত্যাগ করিয়া বালকগণের আত্মাদের সীমা নাই, তাহারা গোপ কামাইয়া ‘পাছাপেড়ে’ কাপড় ও ‘জলতরঙ্গ’ মল পরিয়া দেশে উপকারে প্রবৃত্ত—আর পায় কে? উংসাহ দাতা ভুবনবাবু কল্পতরু, তিনি অজস্র অর্থবৃষ্টি করিতেছেন, সুতরাং নটগণের আহার বাহারের কোন কষ্ট না থাকায় ক্রমেই দলের পুষ্টি হইতেছে এবং নটগণ (Recruit), ‘রকুট’ সৈন্য সংগ্রহের আয় নানা কুহক মস্ত্রে বালক সংগ্রহ করিতেছে; এদিকে সমাজের উন্নতি এই পর্য্যন্ত।”

সমসাময়িককালে থিয়েটারে বেঙ্গী সংগ্রহের রীতি ব্যাপক হয়ে উঠলে থিয়েটারের সংস্পর্শ বালকদের কাছে আরও ভয়ঙ্কর হয়ে উঠেছিলো এবং রক্ষণশীল দলের পক্ষ থেকে আতঙ্কিত মনোভাব প্রকাশ করা স্বাভাবিক ছিলো। স্থলভ সমাচারে “থিএটর ও কুচরিত্র নারী” নামে নিবন্ধে বলা হয়েছে,—“কলিকাতায় থিএটর লইয়া এক বিষম হইয়া উঠিয়াছে। যত বয়সে ছেলে স্কুল হইতে পলাইয়া গিয়া থিএটরের আকর্ষণ মিশে, ভাল ছেলেরাও কুমতি দেয়। কেউ নাপ্তিনী সাজিতেছে, কেউ বউ হইতেছে, কেউ কনসার্টে যোগ দিয়া ফুট ফুঁকিতেছেন, এরূপ অবস্থায় বালকেরা যে শীঘ্র অধঃপাতে যায়, তাহা

বলাবাহুল্য। বিপদ যদি এখানে শেষ হইত, তাহা হইলেও ভাল। ইহা অপেক্ষা আরও বিপদ ঘটিয়াছে। থিয়েটারের লোকেরা সাধারণের চিত্ত আকর্ষণ করিবার জন্ত এবং উপার্জন লোভে বাজার হইতে স্ত্রীলোক ধরিয়া আনিয়া অভিনয় আরম্ভ করিয়াছে। এতদ্বারা কি অল্প বয়স্ক কি অধিক বয়স্ক সকলের পক্ষেই কতদূর অনিষ্টের ভয় তাহা প্রকাশ করা অনাবশ্যক। একে ত আমাদের দেশে সচ্চরিত্রের দিকে পুরুষদিগের তত দৃষ্টি নাই, তার উপরে একরূপ ব্যবহারে কয়জন লোক আপনার মনকে ভাল রাখিতে পারে? পাঠকদিগের প্রতি আমাদের এই নিবেদন, তাঁহারা যেন যে সমস্ত থিয়েটারে স্ত্রী অভিনেতা আছে, সেখানে না গমন করেন, গেলে পরে ভাল মন লইয়া ফিরিয়া আসা তাহাদিগের পক্ষে কঠিন হইবে।”

বিভিন্ন প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণের সমাজে সমর্থন লাভের জন্তে সকলেই অভিনয়ের সাহায্য নিতেন। সুতরাং আপাত-দৃষ্টিতে নট-সমাজবিরোধী বিভিন্ন মতের প্রচার ব্যবহারিক ক্ষেত্রে দুষ্কর ছিলো বলে মনে হতে পারে। কিন্তু বিভিন্ন অভিনয়ের মাধ্যমে এমন কি পেশাদারী রঙ্গক্ষেত্রে অভিনয়ের মাধ্যমে এইসব মত প্রচার থেকে প্রমাণিত হয় যে, নট-সমাজও এইসব প্রচারে খুব নিরুৎসাহ বোধ করে নি। গভীর পর্যবেক্ষণেই উপলব্ধি করা যাবে যে গ্রন্থলোভের মধ্যে অনেক-গুলোই বিভিন্ন নাট্য সংস্থা বা নাট্যসমাজের পারস্পরিক বিবাদ জনিত রচনা।

থিয়েটারে বেঞ্জা সংগ্রহ যেমন একদিকে নট-সমাজকে আরও কলুষিত করেছে, তেমনি সমাজেও তীব্র আন্দোলন এনেছে। বেঙ্গল থিয়েটারে জগন্নাথগী, গোলাপ, এলোকেশী, শ্রামা—এই চারজন বেঞ্জাকে নিয়ে যে অভিনয় (১৬ই আগস্ট, ১৮৭৩ খৃষ্টাব্দ) স্বরূপ হয়, তাতে অগ্ন্যাগ্নি অভিনয় সমাজের গাত্রদাহ হয়। গেরাসিম লেবেডেফ থেকে আরম্ভ করে নবীনচন্দ্র বসুর থিয়েটারেও স্ত্রীলোকের ভূমিকা আছে। তারপর প্রায় চল্লিশ বছর ধরে পুরুষের দ্বারা অভিনয় হয়ে এসেছে পরে ১৮৭৩ খৃষ্টাব্দের ১৫ই ফেব্রুয়ারী ওরিয়েন্টাল থিয়েটার ও ১৭ই জুন গ্লাশগ্লা লাইসিয়ামে এই রীতি আবার অন্তহত হয়। কিন্তু স্বল্পকাল স্থায়ী হয়। কিন্তু বেঙ্গল থিয়েটারের স্থায়ীভাবে স্ত্রীভূমিকা স্ত্রীলোকের দ্বারা অভিনয় হয় পেশাদারী ক্ষেত্রে প্রতিযোগিতায় অবশেষে অনেকেই এই পথ গ্রহণ করলেন। “নববিভাকর সাধারণী”—তে^৩ বলা হয়েছে,—

“কলিকাতার রঙ্গমঞ্চগুলি লোকের মনে এমন একটি মল ধারণা করিয়া দিয়াছেন যে নাট্য সমাজে বেশা না থাকিলে মন উঠে না। বেশার রঙ্গভঙ্গ বেশার পালট নাট্যোন্মোদীগণের বড়ই ভাল লাগে। নির্মল আমোদে মন সরে না—কিন্তু কীর্তিটি নাট্যসমাজ হইতেই ঘটিয়াছে, রাজকুমারবাবু অনেক ব্যয় করিয়া নির্মল আমাদের জন্ম বীণা রঙ্গমঞ্চ স্থাপন করিয়াছিলেন। আমরাও ভাবিয়াছিলাম—বীণা সঙ্গীতি বাজাইবে, কিন্তু নাট্যোন্মোদীগণের কর্ণে এবং চক্ষে পুরুষের চীৎকার পুরুষের নৃত্য ভাল লাগিবে কেন? ক্রমে ক্রমে ব্যয় কুলাইতে না পারিয়া বীণার তার ছিঁড়িয়া গেল। অনেক বিবেচনার পর রামকুমারবাবু বুঝিলেন, বিজ্ঞানবীর করে একালে বীণা বাজান লোকের ভাল লাগিবে না। তাই এবার অবিচার হস্তে বীণা দিয়াছেন।” ‘স্বলভ সমাচার’ ও ‘কুশদহ’—১৮৮৯ খৃষ্টাব্দের ২৫শে জুলাইয়ে প্রকাশিত মন্তব্যে অনুরূপ আক্ষেপ প্রকাশ পেয়েছে : প্রহসনেও অনেক জায়গায় এ সম্পর্কে কিছু কিছু মন্তব্য থেকে গেছে। অমরেন্দ্রনাথ দত্তের “কাজের খতম” প্রহসনে (১৮৯৮ খৃঃ) মতিলাল বলেছে,—“তোমাদের পাচজনের ভগ্নমিতে ভুলে, আসামানে দুর্গো নির্মাণ করবো আশা করে ৩রাজকুমার রায় মোচমণ্ডার একদল নিয়ে থিয়েটার করেছিলেন। বাবা সে কাঁচাপাকা মুখ নেই। তাদের কোমর ঘুরান ভাল লাগবে কেন বাবা! দুদিনেই পাক্কাড়ি গুটুতে হল!”

রঙ্গালয়ে বারাদশনার অভিনয়ের প্রবর্তনে কেবল রঙ্গশীল নাট্যসমাজে নয়, রঙ্গশীল সাধারণ সমাজেও যথেষ্ট প্রতিক্রিয়া ও আন্দোলন স্বেচ্ছা। অভিনয় শিল্পের দিক বিচার করলে স্রষ্টাশ্রমিক স্রষ্টার দ্বারা অভিনয় করাবার প্রয়োজন কেউ অস্বীকার করতে পারেন না। সমাজের প্রয়োজনে অভিনয় শিল্পের উন্নতিও অনস্বীকার্য। “নব্যভারত” পত্রিকায়^৭ সিদ্ধেশ্বর রায় বলেছেন,—“বাস্তবিকই রঙ্গভূমির শিক্ষা জীবন্ত। জীবন্ত এই জন্ম যে, অভিনয়ই প্রকৃত চিত্রের দর্পণস্থ প্রতিবিম্ব স্বরূপ এবং জাজ্জল্যমান দৃষ্টান্ত। বাস্তব জীবনের ঘটনাবলী হইতে যে শিক্ষালাভ করা যায়, অভিনয় ক্রিয়া হইতেও প্রায় সেই শিক্ষাই লাভ করা যাইতে পারে।” কিন্তু অভিনয় শিল্পের উন্নতি উপায় উদ্ভাবনে নতুন কতকগুলো সামাজিক সমস্যাতে আহ্বান করা হয়েছে—একথা অনেক রঙ্গশীল লেখক মন্তব্য করেছেন। কিন্তু অভিনয়ের শিল্প সম্পর্কেও চিন্তা যে

সমাজ মনে ছিলো না, তা নয়। ক্ষেত্রনাথ ভট্টাচার্য Education Gazette-এ মন্তব্য করেছিলেন,^৮ “The more such theatres are started acting will be improved and dramas composed in competition. The present theatres have no female artistes on the staff. This will be soon considered as a defect and means will be sought to remedy this defect. Some of the prostitutes are trying to receive education. If a few of such educated woman are secured happy consequences will outweigh any mischief done.”

স্বীভূমিকায় বারানসীর অভিনয় অনেকে সমর্থন করেছেন। এমন কি রক্ষণশীল “আর্যদর্শন” পত্রিকাতেও “রঙ্গালয়ে বারানসী” প্রবন্ধে সমর্থন করে একটি যুক্তির অবতারণা করা হয়েছে। (ক) পৌরাণিক যুগে বারানসী স্বরূপ অম্বরাদেব দ্বারা অভিনয় অন্তর্ধান সম্পাদন সম্ভব হলে বর্তমানে অসম্ভাব্যতার কোনো হেতু নেই। (খ) স্বীভূমিকায় জীলোকের অভিনয়ে স্বভাবের অমুকৃতি ঘটায় অভিনয়ে উৎকর্ষ ঘটে। (গ) মনোরঞ্জন বেণ্যাদের একটি অভ্যাস বৃদ্ধি। সুতরাং দর্শকের মনোরঞ্জে বেণ্যার অভিনয় অধিকতর সফলতা আনতে সক্ষম, যা কুলবধূর দ্বারা আনা সম্ভবপর নয়। (ঘ) অভিনয় করলে বেণ্যাদের মনের উন্নতি এবং উন্নত জীবনযাত্রা সম্ভবপর।

বেণ্য সংযুক্ত “বঙ্গরঙ্গভূমিতে” লর্ড লীটনের উপস্থিতি সম্পর্কে ‘মীরার’—সম্পাদক যা মন্তব্য করেছেন, ‘আর্যদর্শন’ তাতে আপত্তি তুলেছেন। অনেকেই আর্ট এবং সমাজ—উভয়ের মধ্যে পড়ে এ ধরনের মন্তব্যকেই উচিত বিবেচনা করেছেন। স্কুলের প্রধান শিক্ষকের মতো ব্যক্তি যাদের কাছে কেবল নীতি পাঠই আশা করে থাকি, তাঁদের অনেকেও এই ধরনের মন্তব্য করতে ইতস্ততঃ বোধ করেন নি। অনেকদিন পরে রঙ্গালয় পত্রিকায়^{১০} বেণ্যাদের অভিনয় সমর্থন করে একজন ‘হেড মাস্টার’ তাঁর প্রেরিত পত্রে লিখেছেন,—“রঙ্গালয়ে জীলোকের অংশ সামান্য রমণী কর্তৃক অভিনীত হয়, ইহা অনেকের আপত্তির কারণ বটে, কিন্তু আমি তাহা মনে করিনা। অংগ সামান্য জীলোক ব্যতীত

৮। Indian stage—Vol. II, H.N. Dasgupta. P-228.

৯। ‘আর্যদর্শন’—ভাদ্র, ১২৮৪ সাল।

১০। রঙ্গালয়, ২ই চৈত্র, ১৩০৭।

কুলের কুলবধু দ্বারা যে নটীর কার্য নির্বাহ হইতে পারে, ইহা মনে করাটাও আমি অপমানজনক জ্ঞান করি।” কেবল কুলবধুর অভিনয়ে অক্ষমতা নয়, পরিবেশ সম্পর্কিত সমস্যাও অন্ত্যতম। এসম্পর্কে সিদ্ধেশ্বর রায় বলেছেন, ১১ —“ভঙ্গমহিলার পক্ষে রঙ্গভূমি এখন ব্যস্ত ভ্রুক সঙ্কুল ভয়ানক স্থান। সুতরাং তাঁহাদিগকে অভিনয় করিতে বলাতে বা সে চিন্তাকে মনে স্থান দেওয়াতে পাপ আছে।” প্রহসনেও এ সম্পর্কে মন্তব্য আছে। অমরেন্দ্রনাথ দত্তের “কাজের খতম” প্রহসনে (১৮৯৮ খৃঃ) মতিলাল বলেছে,—“তোমরা ত আর ঘরের মাগ বের করে দেবে না।...বাস্তবলীর কুলস্বীরা অসুখ্যাম্পাশা, একেবারে দশহাজার লোকের সামনে বের করে দেবে, সেটা কি ঠিক কাজ হবে! ওদের দেশে মেয়েদের গড়ন আলাদা, চরিত্রবল আছে এবং ছেলেরাও মেয়েদের ইচ্ছিত রাখতে জানে।”

দ্বিতীয় রক্ষণশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে কবিতায়, প্রবন্ধে এবং অন্যান্য বিভিন্ন প্রকার রচনায় নাট্যসংস্কার বেষ্টাশংগ্রহ এবং বেষ্টাসম্পাদিত অভিনয় ঘণার সঙ্গে উল্লেখ করা হয়েছে। “ভবরোগের টোটকা” নামে একটি পুস্তিকা^{১২} অষ্টম গীতে বলা হয়েছে,—

“তোমাদের পায়ে ধরি, বিনয় করি
যেও না সে থিয়েটারে।
যেখানে সাধবী সতী পতিব্রতার
অভিনয় বেষ্ঠা করে।”

উদ্ধৃত কবিতায় বিশেষ ধরনের আক্রমণাত্মক পদ্ধতি গ্রহণ করে ভাবপ্রবণতা-বুদ্ধির চেষ্টা করা হয়েছে। “ভারতসংস্কারক” ও “মধ্যস্থ” পত্রিকার রক্ষণশীল দু-একটি সুপরিচিত মন্তব্য অনেকেই উদ্ধৃত করেছেন। “ভারতসংস্কারক” বলেছেন,—“এ পর্য্যন্ত আমরা যাত্রা, নাচ, কীর্ত্তন, রুমরেই কেবল বেষ্টাদিগকে দেখিতে পাইতাম, কিন্তু বিশিষ্ট বংশীয় ভদ্রলোকদিগের সহিত প্রকাশ্যভাবে বেষ্টাদের অভিনয় এই প্রথম দেখিলাম। ভদ্রসম্প্রদায়ের বাপনাদিগের মর্যাদা আপনারা রক্ষা করেন, ইহাই বাঞ্ছনীয়।” “মধ্যস্থ” পত্রিকার মন্তব্য আরও বিদ্রোহাত্মক।—“বিলাতে রঙ্গ ভূমিতে স্ত্রীর প্রকৃতি স্ত্রীর দ্বারাই প্রদর্শিত হয়।

১১। নবা ভারত—আদিন, ১২২৪ ; পৃঃ ২২৪।

১২। কলিকাতা—অগ্রহায়ণ, ১২২৩ সাল।

বঙ্গদেশে দাড়ি গোঁপধারী (হাজার কামাক) জোঠা ছেলেরা মেয়ে সাজিয়া কৰ্কশ স্বরে স্তম্ভুর বামা স্বরের কার্য্য করিতেছে। ইহা কি তাঁহাদের জ্ঞায় সমাজ, সমাজসংস্কারক সম্প্রদায়ের সহ হয়? ইহার প্রতিবিধান আন্তর্কর্তব্য হইল। প্রতিবিধান আর কি, সত্যকার স্ত্রী লইয়া অভিনয়। রবউঠিল, ‘অভিনয় স্বভাবের প্রতিক্রম, পুরুষ দ্বারা পুরুষ ও প্রকৃতির প্রকৃতি প্রদর্শন স্বভাবের প্রতিক্রম না হইয়া স্বভাবের হত্যা করা হয়।’ অতএব ‘আন স্ত্রী!’ ...কিন্তু বোধ হয়, বঙ্গীয় কুলবতী কুল চিরকাল কঠিন নিয়মে অবরোধিতা থাকিতে নিতান্ত লাজুক ও মুখচোরা হইয়া সন্তব বিবেচনায় নব সংস্কারকগণ তাঁহাদিগকে অবহেলা করিয়াছেন। অর্থাৎ অযোগ্য ও অকর্ম্মণ্য ভাবিয়া অকুলবতী জগৎ স্বামিনী বীর রমণী-তনয়াগণকে লইয়াই স্বভাবাহুযায়ী উচ্চ অপ্সের অভিনয় ব্যাপার সমাধা করিতেছেন।...এতদিনে বারাসনাগণ প্রকাজ-রূপে ভ্রলোকের সঙ্গে ভ্রসমাজে সমাধিকার প্রাপ্ত হইল।...

অতঃপর ভাস্ক উন্নতি ভক্তগণের মনে মনে আরও কি অভিসন্ধি আছে, আমরা তাহাই দেখিবার আশায় স্তম্ভিত হইয়া বসিয়া রহিলাম। বাঁচিয়া থাকিলে আরও কত কি দেখিতে পাইব! কিন্তু এত অতিসভ্যতার তেজ সহ করিয়া বাঁচিয়া থাকা দায়।”

এইসব রক্ষণশীল গোষ্ঠীভুক্ত ব্যক্তিরা আটের চাইতেও সমাজকে বেশি মূল্য দিয়েছেন। তাঁরা আটের উৎকর্ষ সম্পর্কে যথেষ্ট সচেতন যে ছিলেন না, তা বলা চলে না। “নব্য ভারত” পত্রিকায় ১৩ সিঙ্কেস্বর রায় লিখেছেন, —“...আমরা প্রথমেই রঙ্গালয় হইতে গণিকাগণকে স্থানান্তরিত করিতে দেখিলেই স্থখী হই।...স্ত্রীচরিত্র পুরুষ অপেক্ষা স্ত্রীলোকের দ্বারা ভাল অভিনীত হয়, তাহা স্বীকার করি। স্ত্রীচরিত্রের স্বভাব, চালচলন ও ভাবভঙ্গি স্ত্রীলোকের দ্বারা যেমন সুন্দররূপে প্রদর্শিত হইবে, পুরুষের দ্বারা তেমন হইবে না, তাহাও জানি। কিন্তু গণিকাগণের অভিনয়ে রঙ্গভূমির যেটুকু সৌন্দর্য্যবৃদ্ধি হয়, তাহার অপেক্ষা সহস্রগুণ অধিক ক্ষতি হয়।”

রঙ্গালয়ে গণিকার আমদানীতে আটের দিক থেকে যা-ই ঘটুক, সাধারণ সমাজের সঙ্গে বৈশ্যসমাজের স্বার্থসংঘাত এবং সামাজিক উন্নতি সম্পর্কিত কতকগুলো চিরন্তন সমস্যা কেই আরও জটিল করে তুলেছে। গোলাপ বৈশ্য

সঙ্গে^{১৪} গোষ্ঠবিহারী দত্তের তিনের আইনে যে বিবাহ সম্পাদিত হয়, তাতে সমাজের অনেকেই ভবিষ্যৎ সম্পর্কে আতঙ্কিত হয়ে উঠেছিলেন। যদিও এইসব বৈশাদের অধিকাংশই সমসাময়িককালের বিখ্যাত এবং শ্রদ্ধেয় ব্যক্তিদের রক্ষিতা ছিলেন, কিন্তু প্রকাশ্য বিবাহ সমাজের পক্ষে সহ্য করা কঠিন হয়ে দাঁড়িয়েছিলো।

নব্য সংস্কৃতি যেমন থিয়েটারের কলুষতার পোষক ছিলো, তেমনি থিয়েটারও নব্য সংস্কৃতিকে কলঙ্কিত করেছে। থিয়েটারের মাধ্যমে বৈশাদের উন্নতজীবন যাপনের যে সম্ভাবনা ছিলো, সমসাময়িককালের তথাকথিত বাবুদের কুনজরে তা নষ্ট হয়েছে। নব্য বাবুদের অর্থবলের কাছে সমস্ত প্রকার রুচি ও নীতি ধুয়ে মুছে গেছে। বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়ের “আচাভূয়ার বোম্বাচাক” গ্রন্থসনে (১৮৮০ খৃঃ) স্বরূপ বলেছে,—“বেচারারা (থিয়েটারওয়ালারা) কত কষ্টে ঐ বৈদীদের মায়ের লাথিঝাঁটা খেয়ে, খোসামোদ করে টাকা দিয়ে তবে এক একটি এক্ট্রেস সংগ্রহ করে। যাই একটু তিরি হয়, অগ্নি চিলের মত ছোঁ মেরে বাবুরা তুলে নিয়ে যান। থিয়েটারওয়ালাদের ব্যবসাকেও দিক, আর তোমাদের প্রকৃতিকেও দিক।” অন্তদিকে থিয়েটার সমাজের কুকচিও দর্শকদের ওপর ক্রমে ক্রমে প্রভাব বিস্তার করে তাদের স্বগোষ্ঠীয় করে তুলেছিলো। রচিত নাটকের সঙ্গে অভিনেতব্য নাট্যরূপে যথেষ্ট পার্থক্য থেকে যায়। নট-সমাজের কচিবিকারের প্রভাব তাতে বর্তমান থাকে। অভিনয়ের মাধ্যমে এই বিকৃত রুচি সমাজে ব্যাপকভাবে প্রতিষ্ঠানভের উপদ্রব করেছে। “বঙ্গীয় নাট্যশালা” পুস্তকে^{১৫} ধনঞ্জয় মুখোপাধ্যায় অর্থাৎ বোম্বাকের মুস্তফী বলেছেন,—“আমাদের দেশের দর্শকের কচি বলিয়া একটা পদার্থ নাই, নাট্যশালা হইতে যে কচি গড়িয়া দেওয়া হয়, দর্শক সমাজ তাহারই অনুসরণ করেন।” এমন অবস্থায় নাট্যসমাজের বিরুদ্ধে রক্ষণশীল সমাজের ক্রোধ হওয়া স্বাভাবিক।

তাই শালীনতা হারিয়ে একজন রক্ষণশীল লেখক তাঁর “বঙ্গীয় নাট্যসমাজ” গ্রন্থে^{১৬} বলেছেন,—“নাট্যশালার ঘৃণাম্পদ অহুষ্ঠাতৃগণ! এতদিনে শিক্ষিত সমাজ তোমাদের ভণ্ডামি বুঝিয়াছেন, এজন্য তোমাদিগকে সমুচিত শিক্ষা দিতে

১৪। “শরৎসরোজিনী” নাটকের শঙ্করারী হুমিকাবিনয়ে খ্যাত্তিতে ‘শঙ্করারী’ নামে পরিচিতি।

১৫। বঙ্গীয় নাট্যশালা—ধনঞ্জয় মুখোপাধ্যায়; পৃঃ ১০৪, ফুটনোট দ্রষ্টব্য।

১৬। কলিকাতা, ১২২০ সাল; মুদ্রাকর—পূর্ণচন্দ্র চক্রবর্তী।

চাহেন। অতঃপর তোমরা রক্তভূমি হইতে অবসর গ্রহণ কর—রঙ্গালয় পুড়িয়া ছাই হউক। নাট্যশালা যে জগতের স্থগার বস্তু, তাহা আমরা বলি না, সময়ে সময়ে অভিনয় জনিত আমোদ যে বিশেষ উপকারী তাহা আমরা বিলক্ষণ জানি, কিন্তু বর্তমানে নাট্যশালাগুলির অধম স্বভাব সম্পন্ন লোকদিগের জ্ঞান ও বুদ্ধির নীচতা দেখিয়া দেখিয়া আজ আমরা বিষম ক্ষুব্ধ হৃদয়ে উহাদের বিলোপ কামনা করিতেছি। অশিক্ষিত পশুপ্রকৃতি মনুষ্য যে নাট্যালয়ের অভিনেতা, এবং নরকের কীটতুল্য ঘৃণিত বেষ্ঠা যাহার অভিনেত্রী তাহা হইতে বিন্দুমাত্র উন্নতির আশা করা বিড়ম্বনা মাত্র। এইজন্য আমরা দেশের স্বাধীনজাত, স্বশিক্ষিত মহাত্মাগণের নিকট প্রার্থনা করিতেছি। তাহারা বর্তমান নাট্যশালা-গুলির ধ্বংস করিবার সাধ্যমত চেষ্টা পাউন।”

শুধু নাট্যশালার মাধ্যমে নয়, তার অহুকরণে ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র সৌখীন নাট্যসংস্থা বাড়ী বাড়ী থিয়েটার করে সমাজের ধমনীতে ধমনীতে এই রুচি বিকারের বিষ সঞ্চারিত করেছে। এ সম্পর্কে “নব প্রবন্ধ” পত্রিকায়^{১৭} মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“এদেশে প্রায় পাঁচ বৎসর কাল নাট্যকাভিনয় ও গীতাকাভিনয়ের শ্রোতা প্রবল বেগে প্রবাহিত হইতেছে। এরূপ আমোদ যে পূর্বকালীন জঘন্য হাপ আকড়াই ও পাঁচালীর অপেক্ষা মঙ্গলজনক তাহার আর সন্দেহ নাই। কিন্তু দুঃখের বিষয় এই যে কতকগুলি অভিনয় বিষয়ে অনভিজ্ঞ ব্যক্তি ও কতগুলি বালক মিলিয়া ইহাকে জঘন্য করিয়া তুলিয়াছে। ইহার অতি কদম্বা পুতুল নাচওয়ালাদের স্তায় লোকের বাটীতে ২ ইঞ্চি ফিট করিয়া মুচিমোণ্ড ও মদ মারিয়া বিপুল নাট্যামোদকে কলঙ্ক দোষে দূষিত করিতেছে।” জ্ঞানধন বিভাগকারের “স্বধা না গরল” গ্রন্থে (১৮৭০ খৃঃ) নটের উক্তি লক্ষণীয়।—“এখন নাট্যকাভিনয় করা বয়সে ছেলের কায় হয়ে দাঁড়িয়েছে ; স্বরূপান করে না, এমন অভিনেতা প্রায়ই পাওয়া যায় না।”

বিভিন্ন গ্রন্থে নটসমাজের যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দুর্নীতি প্রকাশ পেয়েছে প্রাথমিক এবং দ্বৈতীয়িক অনুশাসনগতভাবে অভিনেতাদের লাম্পাটা তথা রঙ্গালয়ে বেষ্ঠা গ্রহণের প্রতিক্রিয়া প্রকাশ পেয়েছে। মণ্ডপান ও লাম্পাটা ছাড়াও ব্যবসায়গত বিভিন্ন দুর্নীতিও অপ্রকাশ থাকে না। গ্রন্থকারদের মধ্যে অনেকেই প্রত্যক্ষভাবে রঙ্গমঞ্চের সঙ্গে সংশ্লিষ্ট ছিলেন। তাঁরা তাদের

স্বাধীন দৃষ্টিকোণের বশে এবং কিছুটা সাংস্কৃতিক স্বার্থে এই দুর্নীতির চিত্র জলন্ত-ভাবে উদ্ঘাটন করেছেন। তাছাড়া অভিনেতব্য নাট্যরূপের অসারতা, পঙ্কতি-হীনতা, শির-চেতনাবিরহিত ব্যবসায়ী মনোভাব ইত্যাদি বিভিন্ন চিত্রের মাধ্যমে উপস্থিত করা হয়েছে।

সমাজের ওপরে নটসমাজের প্রতিক্রিয়াও অনেক প্রহসনকার চিত্রিত করেছেন। নটসমাজের যত্নপান ও লাম্পাট্য একদিকে যেমন সাধারণ সমাজভুক্ত ব্যক্তির নৈতিক চরিত্রকে যেমন শিথিল করে তুলেছে, তেমনি তাদের আকর্ষণীয় আবাস্তব চলন-বলন সমাজের অনেকের মধ্যে বিকার উপস্থিত করেছে—যাকে বলা যেতে পারে “নাট্যবিকার।” ১৮ একদিকে আবাস্তব নাট্য রচনা, অন্তর্দিকে আবাস্তব অভিনয় উভয়কে আক্রমণের সঙ্গে সঙ্গে, নটসমাজের অভিনয়গত ভাবভঙ্গীর ব্যাপক অনুকরণকে ব্যঙ্গ করা হয়েছে। কারণ ইতিমধ্যে নটসমাজকে সশ্রদ্ধ অনুকরণ সমাজে অমঙ্গলের সৃচনা করেছে। অবশ্য সব কিছুর মূলে নব্য সংস্কৃতির আবাস্তবতা ও অসারতা প্রদর্শন করবার প্রচেষ্টাই নিহিত।

থিয়েটার ও সমাজ সংস্কৃতিকে কেন্দ্র করে সমর্থনে ও বিরুদ্ধে প্রচুর আলোচনার সঙ্গে সঙ্গে অনেক প্রহসনও প্রকাশ পেয়েছে। এগুলোর অধিকাংশই রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণে উপস্থাপিত। তবে বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণের সাহায্যে অপবাদ কালনের চেষ্টাও আছে।

উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা প্রহসনে উপস্থাপিত সমাজচিত্র অভিনেতৃ-সমাজ সম্পর্কিত চিত্র প্রাপ্যতিরিক্ত প্রাধান্য পেয়েছে। সমাজচিত্র ও দৃষ্টিকোণের সামগ্রিক মূল্য বিচারের ক্ষেত্রে এই প্রাধান্যটুকু বিবেচনার সঙ্গে গ্রহণ করা উচিত। সাংস্কৃতিক বিরোধের কারণ যা-ই থাকুক না কেন, দৃষ্টিকোণ সমর্থনের মাধ্যম ছিলো রঙ্গমঞ্চ। রঙ্গমঞ্চের তাগিদে প্রচুর প্রহসন রচিত হয়েছে। এই সমস্ত রচয়িতার অনেকেই রঙ্গমঞ্চের সঙ্গে তথা নটসমাজের অন্তর্ভুক্ত অথবা তার সঙ্গে সংশ্লিষ্ট ছিলেন। তাই প্রহসনে অভিযুক্ত সমাজচিত্রের মধ্যে থিয়েটার ও সমাজ সংস্কৃতি সম্পর্কিত দৃষ্টিকোণ এতো প্রাধান্য পেয়েছে।

কিছু কিছু বুঝি (১৮৬৭ খৃঃ)—ভোল, থ মুখোপাধ্যায় ॥ প্রহসনকারের প্রদত্ত “মুখবন্ধ” গ্রন্থরচনার উদ্দেশ্য ব্যক্ত করে এবং এই সঙ্গে মাত্রা নির্ধারণেও

সহায়তা করে। তিনি বলেছেন,—“কয়লাঘাটা বঙ্গ নাট্যাণ্ডের অধ্যক্ষবৃন্দ অভিনয়ার্থে দেশাচার সংশোধন বিষয়ক একখানি প্রহসন আমাকে প্রস্তুত করিতে বলায় স্বরাসেবন, ইন্দ্রিয় পরতন্ত্রতা, অপবায়, ও অল্পবয়স্ক বালকগণ নাট্যকাভিনয়ে অধ্যয়নে বঞ্চিত হওয়া ইত্যাদি কএকটা প্রস্তাবে এই ‘কিছু কিছু বুঝি’ প্রহসনখানি প্রস্তুত করিলাম। বর্তমানে যদিচ অনেকেই নাটকপ্রিয় হইয়াছেন, তথাপি এমত ভরসা করিনে, যে আমার এই সামান্য রচনা পাঠক-গণের প্রাণ প্রণয়িণী হইবে? বিশেষতঃ মাইকেল মধুসূদন দত্তের, দীনবন্ধু মিত্রের ও ‘বুঝলে কিনা’ গ্রন্থকর্তার প্রহসনখানি রচনা যে কি চমৎকার হইয়াছে, তাহা বলাপেক্ষা আমি এই ‘কিছু কিছু বুঝি’-তে যে স্থলে স্থলে তাহাদিগের নিকট ঋণী হইয়াছি, ইহাই স্বীকার করা ভাল! তবে যে কএকটি প্রস্তাবে পুস্তকখানি প্রস্তুত হইয়াছে, তাহা দেশাচার সংশোধন বিষয়ক এইমাত্র বলিতে পারি। স্বরা দেবনটী দেশের অল্প দোষাকর নহে, পান দোষ বিস্তর অনিষ্ট হোচ্ছে ‘তদ্বিষয়ে যেমত উৎসাহ’ অপব্যায়ে কোন প্রকার উপকার দর্শায় না ‘তাহাতে অর্থব্যয় করা’ নাটক অভিনয়ে অল্প-বয়স্ক চালকেরা অধ্যয়নে বঞ্চিত ‘তাহার প্রমাণ’ ইন্দ্রিয় পরতন্ত্রতায় লোকালয়ে হাস্যাস্পদ হওয়া ‘তাহার ফল দর্শন’ গুণগ্রাহী দেশহিতৈষী পাঠক মহাশয় মহোদয়েরা এই কএকটি প্রস্তাবের শঙ্কগ্রাহী ও রচনাপ্রিয় না হইয়া মর্শ্বগ্রহণ করতঃ দেশাচার সংশোধনে দৃষ্টিগাত করিলেই চরিতার্থ হইব।” প্রহসনকার নটসমাজকে বিশেষ কোনো সমাজ হিসেবে মূল্য দেন নি। তাই তিনি প্রহসনের আরম্ভে যৌন অনাচার ও ঘৃণীতি প্রচারক গীত উপস্থিত করেছেন।—

“দেখে শুনে তবু জনগণে ভাবে না ভাবনা মনে ।
 স্বরাপান ব্যভিচারে, পরদার পাপাচারে
 সদা ফেলে লোকাচারে, কালী মাথিষে বদনে ॥”

নটের বক্তব্যে দেশাচার সংশোধনের উদ্দেশ্য অভিযুক্ত হয়েছে।—“পূরণ উক্তি নাটক ও গ্রন্থ এখন বিস্তর আছে। তাতে কোন মতে দেশাচার সংশোধিত হোলো না এক্ষণে দেশের উপকার বিষয়ক নাটক কি প্রহসন করাই কর্তব্য।”

কাহিনী।—বিনোদকুমারের মা রাধামণি—ছেলের ছুবছর যখন বয়স, তখন তাকে কোলে নিয়ে অসহায় অবস্থা বিধবা হন। অনেক কষ্ট করে

বিনোদকে বড়ো করে তুলে লেখাপড়া শেখাচ্ছেন। কিন্তু বিনোদের চরিত্র খারাপ হয়ে পড়েছে। আগে বিনোদ দেবী করে আস্তো। বলতো, লেফটার শুনে আস্তো দেবী হয়। ক্রমে ক্রমে রাত নটা দশটাও হতো। একদিন বিনোদের মুখ থেকে মদের গন্ধ বেরোতে লাগলো। রাধামণি বিনোদকে স্থপথে ফেরাবার কোনো উপায় খুঁজে পান না। খতোতেশ্বরবাবুর দলে পড়ে বিনোদ থিয়েটারের দলে মিশেছে। রাধামণি প্রথমে আপত্তি করেন নি এই ভেবে যে, বড়োলোকের সঙ্গে মিশলে বিনোদের হয়তো ভালো কিছু হতে পারে কিন্তু এখন তার ফল উন্টো হলো। রাধামণির প্রতিবেশী বরদা বলেন,—“থিয়েটারে আর যেতে দেওয়া হবে না, আমি দেখেছি, ও ছাই ভস্ম যে কত ছেলে বয়ে গ্যালো তা আর বোলতে পারিনে। ও মাথামুণ্ডিতে আর তো কোন উপায় দেখতে পাইনে, কেবল বাঙ্গালা ভাষাকে আর ছেলেদের উচ্চর দেওয়া এই মাত্র।”

খতোতেশ্বরবাবু সহকর্মীদের সহায়তায় থিয়েটারের জন্মে ছেলে ধরে ধরে বেড়ায়। বিনোদও এই ধরনের এক শিকার। বিশেষ করে এখন বিনোদই হিরোইনের পাট করে। বিদ্যতেশ্বর হচ্ছে খতোতেশ্বরবাবুর গুরুপুত্র এবং সব রকম কর্মাকর্মের সহায়ক। থিয়েটারের স্থায়ী বিদূষকের ভাষায়,—“এমন হিপোক্রিটেড্ আর দুটা নাই। এদিকে ত্রিকণ্ঠী, তার উপরে পদ্মবীচির মালা, হীরেবলী গায়ে, সর্কাস্কে ছাবা কাটা, ওদিকে সুরা-অস্ত প্রাণ।” সে বলে,—“ছেলে ধোক্তে আর ত বাকী নাই; এ কিনা স্কুলে, এ কিনা পাঠশালা, এ কিনা লোকের বাড়ী বাড়ী, ম্যানেজার গবচন্দ্রবাবু আবার অংক গুণ থিয়েটারের কত ছেলেকে ভাংচি দিয়ে আনছেন। এ বিষয়ে বাজারে মহাশয়ের এক রকম ছেলেধরা নাম উঠে গ্যাচে, কত ছেলের যে মাথা খেলেন, তা আর বলতে পারি নে।” বিনোদকে খতোৎ যে অনেকটা ‘তৈরী’ করেছেন, এ ব্যাপারেও খতোত সচেতন। “গর্তের শ্রাদ্ধে দিতে তো বাকী রাখি নে। মদও খেতে শিখেছে, আর ফাউল কেরি প্রভৃতি কোন অখাদ্যও খেতে বাকি নাই। এর মধ্যে মেয়েমানুষের নামে নেচে ওঠে দেখেচি।”

বিনোদকে তার মা আর বরদা মাশী আটকিয়ে রেখেছে। যা কিছু লেখাপড়া সে ঘরে বসে করুক। বিনোদ অনিচ্ছা সত্ত্বেও ঘরে বসে থাকে। এর মধ্যে খতোতেশ্বর বড়ালের কাছ থেকে ইংরাজীতে একটা চিঠি আসে। চিঠির শেষাংশে লেখা থাকে,—“More over a feast will take place

at ours and for which every necessary preparations have been made. Fowl curry and other meats and wine such as champagne and Rose liquor have been brought.....K. B.।”

বিনোদ আর স্থির হয়ে থাকতে পারে না। পেছনের দরজা ডিঙিয়ে পালিয়ে সে খত্বোতেশ্বরবাবুর আখড়ায় গিয়ে পৌছোয়।

খত্বোতেশ্বরবাবুর বাড়ীতেই ঐ দিনেই থিয়েটার। খত্বোতেশ্বরবাবু দুর্ভাগ্য পড়েছিলো, বিনোদ এলে সে অনেকটা আশ্বস্ত হয়। চন্ননবিলাস, শিশুপাল ইত্যাদি আমন্ত্রিত ভদ্রলোকরাও এসে পৌছোলেন। চন্ননবিলাস উইলসনের হোটেল ফেরত। তিনি তাঁর ‘অবিভা’ চন্ননবিলাসীকে পুরুষবেশে সাজিয়ে আনলেন। তাকে কেন্দ্র করে কিছুক্ষণ ঠাট্টা-ইয়ারকি চলে। একদিকে থিয়েটারের প্রস্তুতি চলে, অগ্নাদিকে প্রাইভেট কমে মদ মাংসের প্রস্তুতি চলে। অবশেষে দেখা যায়, অভিনেতাদের আগ্রহ প্রাইভেট কমেই সীমাবদ্ধ। বিনোদ মস্ত অবস্থায় থিয়েটার করে। পরে অস্থস্থ হয়ে পড়ে। থিয়েটারের নামে মাতলামির অভিনয় হয়।

খত্বোতেশ্বরবাবুর থিয়েটার করা ছাড়া অগ্ন গুণও আছে। বৈষ্ণবীকে হাত করে সে ঘরের বৌঝিদের বার করে থাকে। এই বৈষ্ণবীটি বাইরে খুব ভক্ত, কিন্তু ভেতরে ভেতরে তার অসাধ্য কোনো কুসাজ নেই। খত্বোতেশ্বর চাকর গদার মুখে মুগী-মদের নাম শুনে কানে হাত দিয়ে সে বলে,—“গৌর গৌর! গৌরচাঁদ, তুমি কলির মালিক থাক্তে এসব আবার কি ঠাকুর! ... মুখে আগুন তোমার! গলিত কুষ্টি ধোরবে। মুখে পোকা পোড়বে।” আড়ালে বৈষ্ণবীকে ডেকে খত্বোৎ বলে, “রামতারকের কোড়ে রাঁড়ী বোনটার কিছুই কোত্তে পাল্লেন না, লাভে হতে কতগুলো টাকা গ্যালো। গোবিন্দ কোলের মেয়েটাও হস্তগত হোলো না! মেদো কলুর মাগটারে কিছু কোত্তে পাল্লেন না।” বৈষ্ণবী বলে, “বাবু! একি মূখের কথা যে বলেই হবে? এই মেদো-কলুর মাগকে কত লোভ দেখিয়ে কত ফৌস ফাঁস দিয়ে, তবে আজ হস্তগত কোরেছি।” বৈষ্ণবী আবার যেন কাঁচিয়ে না বসে—একথা খত্বোত বললে, তার জবাবে বৈষ্ণবী বলে,—“না বাবু। দশজনের ভদ্রলোকের মেয়ের কাছে যাই, তাদের লেখাপড়া শেখাই, এখন ও কাজ কোলে কোন্‌দিন কে দেখলে যে ভাত ভিঁকাটি যাবে!” বৈষ্ণবীটি আগে মুসলমান বেয়া ছিলো। তারপর জীবনে সে অনেক বামুন কায়েতকে মদের প্রসাদ খাইয়ে এখন ভেক

নিয়েছে। বৈষ্ণবীর পরম পরিতোষে মূর্গী খাওয়া দেখে ফেলে চাকর গদা বলে,—“আমর! বেটা হরিনামের মালা গলায় দিয়ে দিবি মদমূরগী মাচ্ছে!”

আশা দেখিয়ে বৈষ্ণবী খতোতের কাছ থেকে দশটাকা আগাম নেয়। কলুবোকে ভ্রষ্টা করবার ইচ্ছে বৈষ্ণবীর ছিলো না। বরং খতোতের ওপরে সে বড়ো একটা শঙ্কট ছিলো না। বৈষ্ণবী কামিনী বেষ্ঠাকে মেদো কলুর বাড়ীতে এনে তাকেই কলুবো পদ্ম সাজিয়ে রেখে দেয়। তারপর মেদো কলু আর তার বোকে আড়ালে লুকিয়ে রাখে। এদিককার সব ব্যবস্থা করে বৈষ্ণবী খতোত বাবুকে গিয়ে বলে যে, কলুবো খতোতের বৈঠকখানায় যেতে পারবে না। মেদো কলু দুয়েকদিনের জন্তে বাইরে থাকবে, তার ঘরেই খতোত যেতে পারবে। যথাসময়ে খতোত মেদো কলুর বাড়ী এসে উপস্থিত হয়। কামিনী বেষ্ঠাকেই সে কলুবো ভেবে তার সঙ্গেই প্রেমালাপ করে। ইতিমধ্যে বৈষ্ণবী সরে পড়ে। প্রেমের মোহাই দিয়ে কামিনী খতোতকে বাদর সাজায়। মাথায় খড়ের বিঁড়ে দিয়ে গলায় দড়ি পরিয়ে খতোতকে নাচাতে আরম্ভ করে। খতোত বাদর-নাচ নাচে। এমন সময় মেদো কলু এসে ঘরে ঢোকে। মেদোর কাছে কামিনী জীর অভিনয় করে বলে বাদরটা সে নতুন কিনছে। মেদো তাকে যথেষ্টভাবে নাচায় এবং পীড়ন দেয়। না নাচলে তাকে চাবুক মারা হয়। খতোত বুঝতে পারে, মেদো কলু তাকে চিন্তে পেয়েছে। অতুন্নয় করে সে মেদো কলুকে বলে,—“মাধব বাবু! আমার ঢের হয়েছে, আমি নাকে কানে খত দিচ্ছি ছেড়ে দাও।” ইতিমধ্যে রামতারকও আসেন। টাঁর বোনকেও এর করবার চেষ্টা করেছিলো খতোত। এবার খতোত সম্পূর্ণভাবে অপদস্থ হয়।

নাটকাভিনয় !!! (কলিকাতা—১৮৮০-খৃঃ)—দেবকর্পণ বাগ্‌চী ॥ গঞ্জিকা-সেবী কিংবা গুলিখোর যেমন অর্থহীন প্রলাপ বকে এবং ভাবভঙ্গী প্রদর্শন করে, তেমনি নাট্যাভিনয়ও সম্প্রতি অর্থহীন প্রলাপ ও ভাবভঙ্গীতে পর্যবসিত হগেছে। গঞ্জিকা ও গুলির নেশাখোরকে দিয়ে অভিনয় করানোর চিত্রটি উপস্থাপন করবার মূলে লেখকের পূর্বোক্ত উদ্দেশ্যই প্রধান। তবে নটসমাজের মধ্যে বিভিন্ন প্রকার মারাত্মক নেশা ও তার পরিণতি প্রদর্শন করাও লেখকের যে উদ্দেশ্য এটা অস্বীকার করা যায় না।

কাহিনী।—দীনবন্ধু ঘোষ, মনোমোহন দে (মন্মোহন) ও বিনোদবিহারী বন্দ্যোপাধ্যায় কলেজের ছাত্র এবং ভারতের উন্নতির জন্তে ব্যগ্র। দীনবন্ধু বলে, কতকগুলো শিক্ষিত ভ্রূষের ছেলে গাঁজা-গুলি খেয়ে মারা যাচ্ছে।

ভারত এখন ঐ সব গুণের জগ্গেই উচ্ছিন্নে যাচ্ছে। মনোমোহন বলে, রামকাকার চেহারা আগে কেমন সুশ্রী ছিলো। রামকাকা ইংরিজীও জানে একটু। একটা বইও লিখেছে, তবু কেন গুলি খায়। এখন সে-চেহারা আর কিছুই নেই। চোখ দুটো বসে গেছে। গুলিখোরদের চেহারা দেখলেই গুলিখোর বলে ধরা যায়। মনোমোহন বলে, তাদের রামকাকার মতো মধুখড়োর গুলি খেয়ে বেড়ায়। খড়োর পেটের পিলে দেখলে চমকে যেতে হয়। গুলিখোরদের কথা নিয়ে আলোচনা করতে করতে এরা ভাবে, কি করে গুলিখোরদের—বিশেষ করে গুলিখোরদের এই দলটাকে জয় করা যায়! এই দলে আছে—রামচন্দ্র, কালাচাঁদ, মধুসূদন, হারাধন, রামফল, ফলহরি। শেষে মনোমোহন একটা পথ বাৎলায়। সে বলে, ওরা একদিন থিয়েটার দেখতে গিয়েছিলো। সেখান থেকে এসে ওরাও ঠিক করেছে, একটা অমন থিয়েটার তারা করবে। এখানেই এদের জয় করতে হবে। স্থির হয়, আগামী শনিবার এরা রামকাকার আড্ডার সবাইকে জয় করবে।

গুলির আড্ডা বেশ জমে উঠেছে। গুলি খেয়ে সকলে নানারকম প্রলাপ বকছে। এমন সময় মাতাল সেজে দীনবন্ধু, মনোমোহন আর বিনোদবিহারী গুলিখোরদের আড্ডায় এসে ঢোকে। মাতাল দেখে ওরা সবাই ঘাবড়ে গিয়ে পালাবার জন্তে ব্যস্ত হয়ে পড়ে। মনোমোহন তখন তাদের সবাইকে আটকিয়ে রেখে বলে, তাদেরকে থিয়েটার করতে হবে। গুলিখোররা অগত্যা এদের কথায় রাজী হয়। বিনোদবিহারী কথাপ্রসঙ্গে রামচন্দ্রকে বলে যে তার সে বিয়ের যোগাড় করেছে। রামচন্দ্র খুশি হয়ে আগ্রহের সঙ্গে জিজ্ঞেস করে,—মেয়েটি সুশ্রী তো? বিয়েতে চেন, ছাপর খাট, মশারী আর এক জোড়া জুতো ঐ সঙ্গে সে পাবে তো? নইলে আড্ডায় যেতে তার কষ্ট হয়। সকলের অনুরোধে পড়ে দীনবন্ধু দুটো রামপ্রসাদী গান গায়। যাবার আগে দীনবন্ধু শনিবারের কথা আবার মনে করিয়ে দেয়। ঐদিনেই থিয়েটার হবে।

শনিবার। বাড়ীর মধ্যে নাট্যশালা। সেখানে মেঘনাদবধ নাটক অভিনয় হচ্ছে। রামচন্দ্র রাবণ সেজে বসে বলে,—এখন শালারা মেয়ে নিয়ে এলো না কেন? হারাধন এই সময় দূত সেজে প্রবেশ করলো। প্রম্পটার রামচন্দ্রকে বলতে বলে,—“কোন বীর রণে পরিত হয়েছে!” রামচন্দ্র সে-কথা না বলে বলে,—“কিরে আমার প্রাণেশ্বরীর এত বিলম্ব কেন? বিয়েটা যে হলেই হয়।” নাটক আর শেষ পর্যন্ত গড়ায় না। রামচন্দ্র গুলিখোরের মতো

আবোল ভাবোল যা ইচ্ছে তাই বলতে শুরু করে দেয়। ফলহরি চিত্রাঙ্গদা, রামফল ইন্দ্রজিৎ, কালাচাঁদ রাম এবং মধুসূদন লক্ষণ সেজে প্রবেশ করে। কিন্তু সকলেই গুলিখোর। তাই ঠেজে ঢুকে এরা সবাই অর্থহীন প্রলাপ বকে চলে। প্রম্পটারের কোনো কথাই তারা কানে নেয় না। এমন সময় মাইকেল মধুসূদন সেজে দীনবন্ধু এবং স্বর্গদূত সেজে বিনোদ আর মনোমোহন ঠেজে প্রবেশ করে। দীনবন্ধু বলে, “নিন্দুক বধে পাপ হয় না। এদের উর্দ্ধে নিক্ষেপ কর।” পুস্তক লিখে তাঁর নাকি পরিশ্রম ও মস্তিষ্ক ক্ষয় হয়েছে। এই উনবিংশ শতাব্দীতে যতোসব অকালপক যুবকেরা যত্রতত্র থিয়েটার করছে। তাদের ফাঁসির একটা আইন পাশ করলে ভালো হয়। এই সব যুবকদের এ সময়ে বিন্দুমাত্র প্রয়োজন নেই। অগ্নিত্র জন্মের মতো পাঠিয়ে দেওয়া হোক। এমন গুলিখোর মদখোর গাঁজাখোর দুই স্বভাব পুত্র যেন কারো না জন্মায়।—এই রকম অদ্ভুত কাণ্ড দেখে শুনে গুলিখোররা ঠেজের ওপরেই মুছাঁ যায়। মাইকেলরূপী দীনবন্ধু এদের সবাইকে বেঁধে ফেলবার জন্তে স্বর্গদূতদের আদেশ করে। ধাতস্থ হয়ে গুলিখোররা সবাই তখন মিনতি করে বলে,—“আমাদের আর মেরো না, আমরা আর গুলি খাবো না।” কিন্তু বিনোদ ও মনোমোহন তাদের কথা না শুনে তাদের পেটাতে আরম্ভ করে। গুলিখোররা পরিত্রাহি চীৎকার করে। দীনবন্ধু বলে,—“আমি সহজে ছাড়ব না। সকলকে নিয়ে চল, আর যিনি এরূপ করিবেন, তাহারও এরূপ দশা হবে।” এই সময়ে নেপথ্য থেকে গান হয়,—

“কেন ভারতবাসী সবে

তোমরা এখনো মোহেতে ঘুমায়ে শয়নে।”

ভিল তর্পণ (১৮৮১ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ প্রহসনকার সমসাময়িক-কালের নাট্যকার ও অভিনেতৃসমাজকে লক্ষ্য করে এই উদ্দেশ্যমূলক প্রহসনটি রচনা করেছেন। কারণ “উৎসর্গ পত্রে” লেখক বলেছেন,—“বঙ্গীয়, নট, নটী, নাট্যবারানকর করত্বলপন্থে এই কয়েক পৃষ্ঠা অনেক আশায় উপহার প্রদত্ত হইল।—গ্রন্থকারশ্চ।”

কাহিনী।—ম্যানেজার, অপেরা মাস্টার, অভিনেতা—সবারই সমস্তা, শনিবার কি প্লে হবে! কেউ বলে কমলাকান্তের দপ্তর ড্রামাটাইজড্ করা হোক, কেউ অপেরা করবার প্রস্তাব দেয়। এদিকে লাভ কিছুই হয় না। অত্যন্ত রুদ্দি একট্রেন্স যারা—তারাও টাকা না পেলে আস্তে চায় না। এমন

সময় এক নাট্যকার এসে ম্যানেজারের খোঁজ করেন। পেলায়াম ম্যানেজারকে দেখিয়ে বলে, প্র্যাকার্ভে এঁর নাম ম্যানেজার হিসাবে ছাপা হয়ে থাকে, যদিও সকলেই এখানে ম্যানেজার। থিয়েটার ম্যানেজার খুব ঘন ঘন বদল হয়। এঁকে আবার পদ্মাপার থেকে আনা হয়েছে। বলকাতার লোককে বিশ্বাস নেই। নাট্যকার বলেন, তিনি একটা ড্রামা লিখেছেন,—“এতে worldএর আহাৰ ঔষধ দুই হবে।” নাট্যকার নকলের দিকে যান না, original thoughts নিয়ে কাজ করেন। “এ খানি হচ্ছে Farcical-Tragi-Comedy de pantomimic Operetta.” এর প্রট নেই। “Plot নিয়ে সকলেই লেখে, কিন্তু এর ভাব বড় গভীর; এতে Wit আছে, Humour আছে, Blank verse আছে, নাচ, গান গালাগাল, ভারত, যবন, যুঁহা, কালিগড়ান, ভূত নাবান, চিতোর, সাহেব মারা, সব আছে—অগ্নীল নাই।”... “Audienceকে খুসী করতে হবে, নাচের জায়গা পাই না—মল্লিকদের মেজোবউকে খিড়কির ঘাটে নাচিয়ে দিলুম।” নাটকটির নাম তিলতর্পণ। লোকে ভাববে দীনবন্ধুকে গালাগাল। বিশেষ করে মরা মানুষকে গালাগাল! গালাগাল শুনতে Audience ভালবাসেন। তাছাড়া লেখকের ব্যঙ্গনা হচ্ছে,—চারটি তিল দিয়ে চৌদ্দপুরুষকে সন্তুষ্ট করা যায়, তেমনি একটি নাটক দিয়ে সবারকম দর্শককে সন্তুষ্ট করা যাবে। এসব গালাগালির নাটকে এই থিয়েটারওয়ালাদের এম্নিতেই যথেষ্ট খ্যাতি আছে। থিয়েটারের দেবেন্দ্রনাথ বসু বলেন,—কেটে-কুটে ড্রামাখানা দেখা যাবে। গ্রন্থকার এতে একটু ক্ষুণ্ণ হলে দেবেনবাবু বলেন,—“মহাশয়, আপনি ত আপনি, আমি তোমারগে মাইকেলকে কেটিচি, বঙ্কিমকে কেটিচি, তোমার গে দীনবন্ধুকে কেটিচি, আমরাও নিজে বই লিখে থাকি।” বইটির আকার অশ্রমতীর ডবল। থিয়েটারওয়ালারা আশা করলেন, বইটি ‘অ্যাট্রাক্টিভ’ হবে।

থিয়েটার আরম্ভ হয়। বাপ্পারাওকে চিতোর-রাজ অন্তঃপুরে মহিষী বারণ করছে—যাতে নবাব আলিবদৌর বিরুদ্ধে বাপ্পারাও যুদ্ধে না যান। বাপ্পা মহিষীকে বুঝিয়ে বলেন, যুদ্ধে তাঁর জয়লাভ অনিবার্য। “ইহার গোপন কারণ তোমায় বলে দিচ্ছি—দুৱাআ যুদ্ধ উপযোগী অস্ত্রশস্ত্রের মধ্যে কেবল সেকেলে পাথুরে কয়লার বন্দুক আছে। কিন্তু আমি কলিকাতা হইতে মাটিনী হেনরী রাইফেল বন্দুক আনতে পাঠিয়েছি।” তাছাড়া মহিষীর ভয় পাওয়া উচিত নয়, কারণ,—

“রাণাকুল রাণী তুমি, বীরপ্রসবিনী,
 জনক খণ্ডর তব, বাঙ্গারাগ স্বামী,
 তুমি কি ডরাও প্রিয়ে বিধবায়ী নবাবে,
 বাঙ্গালী কুলের মানি,—”

তখন রানী সর্বোদনে বলে,—“হৃদয় সর্বস্ব! যদিও একান্তই রণে যাবে, ত
 উইল করে যাও।” ভাবী স্বামী বিচ্ছেদে মহিষী দীর্ঘ বিলাপ করতে করতে
 মূর্ছা যায়। বাঙ্গা তখন নেপথ্যে গ্রহরীদের ডাক দেন। কেউ আসেন না।
 তখন প্রম্পটারকে লক্ষ্য করে তিনি বলেন,—“বই হাতে করে দেখুও কি?
 শীগ্গির একটা পাগুড়ি জড়িয়ে এক গেলাস জল নিয়ে এস না, ষ্টেজ মাটি হয়
 হয় যে, আমি ততক্ষণ প্যাটোমাইম করি।” রানীর মূর্ছা ভাঙলে রাজা
 বিলাপেরত রানীকে নিয়ে কক্ষান্তরে যান। বাঙ্গার মেয়ে রাজকন্যা হেমাস্বিনী
 সখের গিরহিনী। “ফার জন্তো হলো সখি তা বলতে পারি না, কিন্তু বিরহ
 আমার হয়েছে নিশ্চয়!—দিনে খিদে হয় না, রোতে ঘুম হয় না, এই দেখ
 আমার বুক গুরু গুরু করছে, কপাল ঘামছে, হাই উঠছে, চোখ জড়িয়ে জড়িয়ে
 আসছে, নিঃশ্বাস ঘন ঘন বইছে, গা ঢলে ঢলে পড়ছে, আর বিরহে বাকি কি
 আছে বল দেখি?” সখীর সঙ্গে হেমাস্বিনী সুখদুঃখের কথা বলছে, দূর থেকে
 বাগানের অজুমালী অর্থাৎ অজাগর মাইতিকে আস্তে দেখে হেমাস্বিনী বলে
 ওঠে,—“কি অপরূপ রূপ মাধুরি! আহা কি ভুরু, কি উরু, কি নয়ন, কি চলন,
 যেন কোন দেবতা দীনবেশে আজ কানন পরিভ্রমণ করেন। আহা এমন
 মনোহর মুক্তি কখনও দেখি নাই।” অজুকে হেমাস্বিনী বলে,—“আপনাকে
 দেখে অবধি আমার প্রাণ যা হয়েছে, তা আমিই জানি, আর দুঃখ মদনই
 জানে, অভাগিনী কি আপনার পদসেবা যোগ্য?” অজু অবাক হয়ে বলে,—
 “ঠাকুরোন, আমি গরিব চাকরের চাকর, আমাকে এমন আজ্ঞা করবেন না।”
 শেষে হেমাস্বিনীর সখী নলিনী অজুকে বুঝিয়ে বাইরে পাঠিয়ে দেয়। কারণ
 ইতিমধ্যে হেমাস্বিনী অজুকে বলেছে,—“জীবনকান্ত! আপনার সহবাসে আমার
 ভিক্ষামুষ্টিও অমৃত।” অজু চলে গেলে হেমাস্বিনী বলে,—“সখি, তুমি কি আমার
 শত্রু, প্রাণনাথকে বিদায় করে দিলে।”

এদিকে অজু কাজ করা ভুলে গিয়ে হেমাস্বিনীর ধ্যান করে, নিজের মনের
 প্রেম নিজেই আশ্বাদন করে। দীর্ঘ পয়ার ছন্দে হেমাস্বিনীর রূপবর্ণনা করে
 মামুলি রীতিতে। মালীর সর্দার অজুকে ডাকলে অজু নায়কের চণ্ডে খেদ

করে। সর্দার তখন টান্তে টান্তে অজুকে বাগান কোপাতে নিয়ে যায়।

আবার সিন ওঠে। বাপ্পা সৈন্যদের লাইন করে দাঁড় করিয়ে দীর্ঘ দেশাত্ম-বোধক বক্তৃতা দেন। “বাঙ্গালীর ইতিহাস পাঠক মাত্রেই বোধহয় দুর্দান্ত সেরাজউদ্দৌলার নৃশংসতার কথা অবগত আছে, পলাশীর যুদ্ধে যাহার নিধন হইয়াছে।...আজি সেই মৃত সিরাজের ঠাকুরদা আলিবর্দি খাঁ তোমাদের এত সাধের চিতোর আক্রমণ করিতে আসিয়াছে। চিতোর ধ্বংস হইলে তোমাদের কি উপায় হইবে, তার তোমরা কি রক্ষা করিবে, কিসের জগু যুদ্ধ করিবে, তোমাদের স্ত্রী-কন্যাগণ আর কোথায় গিয়া চিতায় ঝঞ্ঝ প্রদান করিবে? আর—আর,—এত সকাল সকাল চিতোর গেলে বঙ্গের ভবিষ্যৎ কবিগণ কি লয়ে নাটক লিখিবে!” রঙ্গলাল হেমচন্দ্র ও মধুসূদনকে খিচুড়ি করে জাতীয় সঙ্গীত গাওয়া হয়, তারপর ইংরেজী প্রথায় প্যারেড্ করিয়ে তাদের বাপ্পা নিয়ে চলেন—Quick March বলে।

মোসাহেবদের নিয়ে আলিবর্দির অবসর-বিনোদন চলছে। এমন সময় আলিবর্দির দূত আসে। সে বাপ্পারাওয়ের কাছে গিয়েছিলো। বাপ্পা নাকি বলেছে,—

“বাখরগঞ্জ কুমিল্লা, চাটগা খালকুলা
আউর মুরশিদাবাদ।
এ পাচো সহর, শিরমে লে কর
চৌপা দেগা চিতোর মে,
তবেই সন্ধি, নচেং রণং দেহি, রণং দেহি,
দেহি, দেহি, দেহি মে।”

আলিবর্দি তখন সরোষে বলে,—

“নাই পেয়ে হয়েছে মন্ত,
করবো এর হেস্তু নেস্ত,
চোরন্ত বদমাস বেটা দোরন্ত হইবে,
হবিষ্টির হাঁড়িতে হিন্দুর গোস্তু পড়িবে ॥”

ইতিমধ্যে একজন সৈনিক অজুকে আর হেমাঙ্গিনীকে ধরে নিয়ে আসে। অজু খেদ করে,—“ঐ আবাগী ছুঁড়িই এই গেরো ঘটালে; আমায় ছেলেমানুষ পেয়ে সলিয়ে কলিয়ে বের করে আনলে।” হেমাঙ্গিনী বলে,—“আহা! ভয়ে

ও প্রণয়ে প্রাণনাথ আমার জ্ঞানহারা হয়েছেন।” অজু কাঁদতে থাকে। আলিবর্দি বলে,—“হারামজাদ বাউরা, ফের যদি কাঁদবি তো একেবারে ডালকুস্তো দিয়ে খাওয়াব।” হেমাঙ্গিনী বলে,—“না নবাব, তা কখনই হবে না, যতক্ষণ আমার শরীরে একবিন্দু রক্ত থাকবে, ততক্ষণ আপনি কি, আপনার সমস্ত সৈন্যগুলী, আপনার মক্কা, মদিনা, মক্কাউ একত্র মিলিত হলেও প্রাণেশ্বরের একগাছি কেশও স্পর্শ করতে পারবেন না।” হেমাঙ্গিনী দীর্ঘ বক্তৃতা দেয়। এসব দেখে আলিবর্দি তাকে পাগল ঠাওরান। কথার কোঁকে ভুলে হেমাঙ্গিনী দুর্গেশনন্দিনীর পাট মুখস্থ বলে। প্রম্পটার স্মরণ করিয়ে দেয়, এটা দুর্গেশনন্দিনী হয়ে যাচ্ছে। হেমাঙ্গিনী তখন সেটা তাড়াতাড়ি শুধরিয়ে নিষে আলিবর্দিকে বলে,—“পাছে আমায় ভীক মনে করেন, তাই বলি, বিখ্যাত চিতোর-রাজ্য স্থাপক শৈলরাজ, ওরফে বাঙ্গারাজ আমার পিতা, মালিকুলতিলক অজাঙ্গর কেউ আমায়—আমার প্রণয়ী ও ভাবী হৃদয়রাজ।” রাজকন্যা হয়ে কেন সে নীচ লোকের প্রতি আসক্ত হলো, আলিবর্দির এই প্রশ্নের উত্তরে হেমাঙ্গিনী বলে,—“নবাব সাহেব বুঝি কখন প্রণয় করেন নি? অশ্বিনী একবার আস্তাবলোন্মুখী হলে কার সাধ্য যে, তার গতি রোধ করে?” আলিবর্দি তখন ভাবেন, এরা গুপ্তচর নয়, মন্দ অভিসন্ধিও নেই। নেহাৎ মস্তিস্কবিকৃতির জন্তে রাজবাড়ী ত্যাগ করেছে। বাঙ্গার কাছে যদি এদের ফেরত পাঠানো যায়, তাহলে হয়তো বাঙ্গা তাদের সন্ধি প্রস্তাবে রাজী হবেন।

মঞ্চে অভিনয় হচ্ছে, সাজঘরেও আর এক দৃশ্যের অভিনয়। দর্শকদের হাততালিতে গ্রন্থকার উৎসাহিত হয়ে সমালোচকের কাছে প্রশংসার কাঙাল হয়ে তাকান। সমালোচক ঐতিহাসিক অসংলগ্নতার কথা উল্লেখ করেন। গ্রন্থকার তখন উত্তরে বলেন, বিভ্রম উৎপাদন হচ্ছে দৃশ্যকাব্যের জীবন। স্মরণ্য অসম্ভবকে সম্ভব করবার মধ্যেই নাটকীয়ত্ব। তাছাড়া ব্যুৎপত্তি বিচারে নাটক হচ্ছে ন+আটক অর্থাৎ কিছুই আটক নেই। এদিকে ম্যানেজার উচ্ছ্বসিত হয়ে সমালোচক ও গ্রন্থকারকে মদ খাওয়ায়। অল্প সকলেও খায়। সমালোচক শেষে স্বীকার করেন,—“আমিই এর অনেক স্থান বুঝতে পারি নে, তাই থেকে আমি সিন্ধাস্ত করে নিয়েছি যে, এই নাটকখানি অতি গুরুতর ব্যাপার, কেননা, যেমন মাষ্টার পেণ্টারের পেণ্টিং হঠাৎ দেখলে কেবল কালি গ্লাপা বোধ হয়, কিন্তু ভেতরে হয়ত কি ভয়ঙ্কর ব্যাপারই আছে, তেমনি যে লেখা সহজে বুঝতে পারা যায় না, তারও ভিতরে অবশ্য কোন গুরুতর ভাব

আছে, আর কবিতাগুলি কি মিত্রাক্ষর কি অমিত্রাক্ষর একেবারে quite original আমি বেন জনসনের স্কুল অভ স্ক্যাণ্ডালে একটা সিন পড়েছিলাম, সেটার সঙ্গে আপনার লভ সিনটা অনেকটা মেলে।” এবার সিন উঠবে, মদ খাওয়া সেরে সবাই অভিনয়ের জন্ত প্রস্তুত হয়।

সিন ওঠে। বাপ্পারাও কন্ঠার শোকে উন্মাদ। “ওরে আমার হেমা কোথায় গেলিরে বাপ!”—বলে কাঁদতে কাঁদতে রানী বেশে এক পুরুষ আসে। বাপ্পার মেজাজ বিগড়ে যায়। রেগে বলে,—“বটে চালাকি! আমায় ষ্টেজে দাঁড় করিয়ে মাটা করবার ফিকির, আমি বুঝতে পারি না বটে? তা এই রইল তোর পাগড়ি, এই রইল তোর চোগা, সব পাগলামিতে জমাট করে এনেছি, আর এই? তুই কে রে শালা?” প্রম্পটারকে উদ্দেশ্য করে চৈচিয়ে বাপ্পা বলে,—“হেঁ রে ও বইওলা বাবু, একবার ডাক্ দেখি ম্যানেজারকে।” প্রম্পটার ষ্টেজে ঢুকে বলে, কারণ সে পরে বলবে; এখন অভিনয় হোক,—অডিএন্সের সামনে এমন করা অহুচিত। বাপ্পা বলেন,—“রেখে দাও তোমার অডিএন্স, গুপো রাণী বার করতে অডিএন্সের সামনে লজ্জা হয় না!” মহিষী বলে,—“দেখুন মহাশয়, আমি amateur, আমি আপনাদের pay নিই না।” বাপ্পা বলে,—“তোকে মাইনে দেয় কে রে Rascal?...অমনি থিয়েটার দেখতে পাস্ এই চের, সৈন্ত টৈন্ত সাজতে দিই তোদের বাবার ভাগ্গি। ম্যানেজারের যেমন আক্কেল, বলেন থাক থাক ওরা Serviceable hand; এই দেখ না আজ রাণীর পাট দেওয়া গেছে, কাল বেটা আর এক দলে গিয়ে আমাদের পরিচয় দিয়ে মেঘনাদ, পশুপতি, মোহনলাল—এই সব সেজে বসবে এখন; d-d presumption! নয় কোন্ দিন manuscript চুরি করে লম্বা দিয়ে, দিবে, mean vagabonds!”

বাপ্পাকে উদ্ভূত দেখে প্রম্পটার তাকে বুঝিয়ে আবার নামায়। বাপ্পার পাগলামির অভিনয় এবং রানীর শোক। এমন সময় দাড়িওয়ালা নারদ এসে কৃষ্ণের ভজন গান গায়। বাপ্পা নারদকে হেমাজিনী ভেবে শির চূষন করে। নারদ বুঝতে পারে না, পাগলামি কি ঠাট্টা। সে বলে,—“লাগ, হাড়ির কি চণ্ডীর আজ্ঞা লাগ, পাগল হয় ত সেরে যাগ!” বাপ্পার পাগলামি ঘুচে যায়। “একি! মহর্ষি-নারদ যে। কি সৌভাগ্য, কি সৌভাগ্য, ওরে তামাক দে রে।” নারদ বলে, তামাক সে ছেড়ে দিয়েছে। ত্রিলোকে সে ঝগড়া বাধিয়ে বেড়ায় বলে দেবতারা তার হঁকো বন্ধ করে দিয়েছে, সেই থেকে নারদ

তামাক ছেড়ে দিয়েছে। নারদ হেমাঙ্গিনীর সংবাদ দেয়। মহিষী যুঁহাঁ যায়, দুজন প্রম্পটার এসে রানীকে নিয়ে চলে যায়। নারদ বলে, মালী আসলে শাপভ্রষ্ট রাজপুত্র। তাছাড়া নবাবও কণ্ঠাকে ফিরিয়ে দিতে আসছে। ম্যানেজার হস্তদস্ত হয়ে এসে Drop Scene ফেলে দিতে বলে। কণ্ঠা আর আসবে না। “কমিটির বাবুরা একট্রেশ্ নিয়ে বাগানে চলে, আবার নেতা দজ্জি আগাম ভাড়া চুকিয়ে নিয়ে এখন পোষাকের বাক্স লয়ে পালাল।” ইতিমধ্যে সমালোচকের সঙ্গে গ্রন্থকারের সাংঘাতিক তর্ক বেধে গেছে। সমালোচক বলেন,—অনেকদিন পর নায়ক নায়িকার দেখা হলে কেউই কথা কইবে না। গ্রন্থকারের মত তার উন্টো। ওদিকে অর্ধসজ্জিত এক্টররা এসে অসন্তোষ প্রকাশ করে। সবাই ষ্টেজ ছেড়ে শেষে ভেতরে গিয়ে গোলমাল আরম্ভ করে। ষ্টেজে একা গ্রন্থকার ক্রোধ প্রকাশ করে। “তবে কি আপনারা আর এ-টি করবেন না? হায়! হায়! আমার ভাল সলিলকি-টা বলা হল না, জানোয়ার দেখালে না, কালী ওড়ালে না সাহেব মারলে না।” যাহোক গ্রন্থকার সঙ্কল্প করেন পরীস্থান না দেখিয়ে তিনি শেষ করতে দেবেন না। তাই তিনি কতকগুলো সজ্জিতা একট্রেস্কে ধরে এনে ষ্টেজে ছেড়ে দেন। তারা এসে গান গায়,—

“আমরা সব পরী.....

যখন আছিল ডানা, ভ্রমিতাম দেশ নানা,

উড়িতে না পেয়ে এখন অপেরা করি।

টম্‌টা, টমটা, টমটা টম।”

নাট্য বিকার (কলিকাতা—১৮৯১ খৃঃ)—বৈকুণ্ঠনাথ বসু ॥ বৈকল্পিক ইংরেজী নাম—“The Dramatic Delirium.” ললাটে ‘Bunyan’-এর উদ্ধৃতি আছে,—

“Some said, ‘John print it’

Others said ‘No’

Some said ‘It might do good’

Others said ‘No’.”

কাহিনী।—হরিশবাবু হুগলীর একজন ধনী ব্যক্তি তিনি ইদানীং বড়ো বিপদে পড়েছেন। মাস তিনেক আগে একদল থিয়েটারওয়ালারা এদেশে ফেরি

করতে আসে। কুণ্ঠাহে পড়ে হরিশবাবু তাঁর পূজোবাড়ীর উঠোনে ঠেজ বাঁধিয়েছিলেন। তারা চলে গেল, কিন্তু বাড়ীর চাকর বাকরদের বিশেষ করে মেয়েটিকে থিয়েটারের বাতিক ঢুকিয়ে দিয়ে গেল। এরা দিনরাত থিয়েটারের রিহাসাল দেয় এবং থিয়েটারী ঢঙে কথাবার্তা বলে। চাকরদের কাজকর্মের পাট উঠে গেছে। ঝিরও অবস্থা তাই। হরিশবাবু সবচেয়ে চিন্তিত মেয়েটিকে নিয়ে। রামমণি বিবাহিত। তার স্বামী পাঁচকড়ি জীবিত। কিন্তু এই বিশ্রী নামওয়ালা স্বামী সে থিয়েটারী দৃষ্টিতে আপনার ভাবতে পারে না। এমন কি রামমণি নিজের নাম নিয়েও সন্তুষ্ট নয়। সে বলে, নায়িকার এমন নাম হতে পারে না। পিসীমা বলেন,—“তোর নাম রামমণি, তোর মায়ের নাম ছিল গঙ্গামণি, তোর দিদিমার নাম হরমণি, তোর বুড়ো দিদিমার নাম কেঠমণি।...গেরস্তোর মেয়ের নাম আবার কি হবে?” কিন্তু তবুও কণ্ঠা অবুঝ।

নিরুপায় হরিশ পাঁচকড়িকে সংবাদ দেন। পাঁচকড়ি একজন মনোবিজ্ঞানী ডাক্তারকে হরিশের কাছে পাঠান। তাঁর নাম রমেন্দ্র। তিনি হরিশের বাড়ীতে এসে অবাক হয়ে যান। তিনি সংবাদ দিতে ভৃত্যদের সহায়তা নিতে গেলে দেখেন ভৃত্যরা সকলে ‘দুর্ভাসার পারণ’ অভিনয়ে ব্যস্ত। তারা সারি সারি চোখ বুঁজে শুয়ে আছে। চাকরদের সর্দার দিগম্বর ভীম সেজেছিলো। স্বত্তরাং সে জেগেছিলো। সে রমেন্দ্রকে বইয়ের ভাষায় পরিচয়াদি জিজ্ঞেস করে। অবশেষে হরিশের সঙ্গে দেখা হওয়ায় রমেন্দ্র আশস্তবোধ করে।

রমেন্দ্র তাঁর পরিচয় দিলে, হরিশ অভ্যর্থনা করেন, এবং দুঃখের কথা সব খুলে বলেন। তিনি বলেন তাঁর মেয়েটি আগে নাটক নভেল পড়তো, তবে থিয়েটার হওয়ার পর থেকে থিয়েটারী ঢঙে কথাবার্তা বলার বাতিক হয়েছে। রমেন্দ্র জিজ্ঞাসা করেন, বিশেষ কোনও পাটের ওপর মেয়েটির ঝোঁক আছে কিনা। হরিশ বলেন, সব পাটের ওপরেই সে ‘বুকনি’ দেয়। রমেন্দ্র বলেন মনোম্যানিয়া হলে আরও গুরুতর হতো।

হরিশ রামমণির সঙ্গে রমেন্দ্রের পরিচয় করিয়ে দেন। রামমণি রমেন্দ্রের নাম শুনে বলে, বেশ নামটি, তারপর বলে,—“আমার নাম তিলোত্তমা।” সে বলে সে শাপভাটা। সে বেঁচে আছে “প্রেমসুধারস পানে”। গান গেয়ে সে বলে ওঠে। ওদিকে চাকর দিগম্বর “মোহিত দুজনে” বলে গানের বাকি

অংশ গেয়ে দেয়। রামমণি বলে, তার বাবার উচিত ছিলো, ভ্রমর, কুন্দনন্দিনী, মণিমালিনী, হিরণ্ময়ী, কিরণশশী, লীলাবতী, শৈলজা, সূর্যমুখী ইত্যাদির একটা নাম রাখা। সে আরও বলে, তার স্বামী পাঁচকড়ি নয়, সেলিম। সেলিম হোক মুসলমান। “অশ্রমতী” নাটকে তো তা সম্ভব হয়েছে।

হরিশ কন্যাকে বললেন, বিদেশী ভদ্রলোকের সামনে এ ধরনের কথা বলা উচিত নয়। কিন্তু ‘বিদেশী’ শব্দটা ততোক্ষণে রামমণির মনের মধ্যে তরঙ্গ তুলেছে। রামমণি একটা আদিরসাত্মক থিয়েটারী গান করে ‘বিদেশী’ নিয়ে। তারপর রমেন্দ্রকে বলে,—“আমার মাথায় দিয়ে হাত, কিরে কর প্রাণনাথ।” হরিশবাবু লজ্জায় পড়েন। রামমণির পিসী বলেন, এ সব জঘন্য গান শিখেছে থিয়েটারের মেয়েগুলোর কাছ থেকে। রামমণি তাদের বাড়ীতে ডেকে এনে এসব শিখেছে। হরিশবাবু পৌরাণিক থিয়েটারে এতো জঘন্য গান নাকি শ্রবণ করতে পারেন নি। গ্রন্থাদ চরিত্র, নন্দবিদায়, দুর্বার পারণ ইত্যাদি পড়ে তার ভালোই লেগেছিলো। “তা মনে কল্লেম যে প্লে-টা কি রকমে একবার দেখে যাই, ও মশাই দেখলেম কিনা সবগুলোই কেবল পাথোয়াজের বোল মুখে সাধছে।” হরিশ রমেন্দ্রকে বলেন তাঁর ভয় হয়, কবে তাঁর কন্যা কুন্দনন্দিনী হয়ে বিষ খায়, কিংবা পদ্মিনী হয়ে আগুনে কাঁপ দেয়। রমেন্দ্র রামমণির Case study করবার জন্তে যত্নতত্ব যাবার এবং যথেষ্ট কথা বলবার স্বাধীনতা চায়। বলাবাহুল্য হরিশ তাতে অস্বস্তি দেন।

এদিকে চাকরদের রিহার্সাল দিনের মধ্যে চব্বিশ ঘণ্টা চলছে। শিগ্গির নাকি ‘দুর্বার পারণ’ অভিনয় হবে। প্ল্যাকার্ড টাঙানো হয়েছে। তাতে দ্রৌপদী হবে ভূতেশভাবিনী অর্থাৎ বাড়ীর ঝি ভূতী।

ইতিমধ্যে রামমণির একটা মস্ত ফাঁড়া কাটে। সে ঘরে শুয়ে ছিলো, এমন সময় চাকর দিগম্বর তরোয়াল নিয়ে এসে রামমণিকে কাটতে উত্তত হয়। রামমণি উঠে বলে,—“অ্যা! একি! কাকা—কাকা!” দিগম্বর বলে,—“বাছা! তুমি এ নরাধম—এ নিষ্ঠুরকে আর কাকা বোলো না।” শেষে কাকার মনে ধিক্কার জাগে, কিন্তু রামমণি তরোয়াল নিয়ে নিয়ে নিজের বুকে বসাতে যায়। হরিশ এসে ভাড়াভাড়ি কন্যাকে বাঁচায়। এমন সময় ভূতি এসে—“আমার কৃষ্ণা কোথায়” বলে ছুটে এসে বলে, কৃষ্ণা এমন হয়ে রয়েছে কেন। দিগম্বর মনিব হরিশকে ‘দাদা’ সম্বোধন করে। দাদা অর্থাৎ মহারাজ নাকি জানশূন্য—

এটা তাঁর পক্ষে আশীর্ষাদের, নইলে কল্লার শোক তিনি সহ্য করতে পারতেন না। কিন্তু সকালে হরিশ খুনে চাকরকে বেঁধে নিয়ে গেলেন।

রামমণির মানসিক অবস্থা পর্যবেক্ষণ করবার জন্যে রমেন্দ্র প্রবেশ করলে রামমণি বলে ওঠে,—কেন সে একাকী ছুঁগে এসেছে? “চোরেরা শুলে যায় তা কি তুমি জান না?” শেষে সে বলে,—স্বরূপ কেটে রমেন্দ্রের প্রবেশ করা উচিত ছিলো। রমেন্দ্র তার প্রতি সহানুভূতি দেখালেন। বিগলিত রামমণি বলে, বাড়ীতে তার ওপর খুব অত্যাচার হয়—সবাই জঘন্য নামে ডাকে। তার ইচ্ছে, নাম পরিবর্তন করে রমেন্দ্রমোহিনী নাম নেবে। নামটি বারবার উচ্চারণ করতে করতে রামমণি গান গায়,—“নাম শুনে প্রাণ শীতল হল কি মধুর নাম!” বাড়াবাড়ি দেখে রমেন্দ্র সরে যায়। এমন সময় ভূতি আসে—নির্দেশ মতো দোয়াত কলম নিয়ে। রাজসিংহের তিলোত্তমার মতো রামমণি অনেক হিজিবিজি নাম লিখে শেষে লেখে “রমেন্দ্র মোহন”। নামটা জোরে উচ্চারণও করে ফেলে। রমেন্দ্র আড়ালে অপেক্ষা করছিলেন। তিনি ভাবেন, তাঁকে বুঝি ডাকছে। তিনি ভেতরে এলে রামমণি বলে যে, ওটা ‘সলিলকি’ ছিলো। রমেন্দ্র ফিরে যায়। আবার একটা উঁচু গলার সলিলকিতে রমেন্দ্র আবার এলে এবার তাঁকে রামমণি না ফিরিয়ে দিয়ে দৃশ্য পরিবর্তনের চুক্তি জানায়। তারপর রমেন্দ্রকে দেখে অধোবদন হয়, যেন ‘ভালবাসি’ কথাটা বলতে ইচ্ছে করলেও বলতে পারছে না। রামমণি রমেন্দ্রকে তুমি বলবার অধিকার চায়। এমন সময় হরিশের ডাকে রমেন্দ্র হাঁপ ছেড়ে বাঁচেন।

আবার এদিকে দিগম্বরের অবস্থাও কম যায় না। ঘরে হাত পা বাঁধা পড়ে আছে। সে বলে,—“হায়! আমি কারাগারে।” ভূতি ভাতের থালা নিয়ে এসে বলে,—“বাছা, তোর পিতার কি কঠিন প্রাণ, এমন ননীর পুতুলকে বিষ খাইয়ে মারতে যায়। ভূতিকে ‘ধাইমা’ সম্বোধন করে দিগম্বর বলে, তাকে স্তনদুগ্ধ দিতে সে ভুলেছিলো।” ইতিমধ্যে হরিশ এলে দিগম্বর বলে,—“ঐ দয়াল শ্রীহরি আসছে।” এমন সময় রামমণি ছুটেতে ছুটেতে এসে বলে ওঠে,—“হৃদয় হার! কণ্ঠরত্ন কে তোমার এমন দশা করলে?” হরিশকে ওসমান করুণা করে রামমণি বলে,—“এই বন্দীই আমার প্রাণেশ্বর।” হরিশ কল্লাকে তিরস্কার করে কিছু ফল পান না। রমেন্দ্রও সব কিছু পর্যবেক্ষণ করেন।

সবদা অভিনয় দেখে দেখে হরিশবাবুও প্রায় ক্ষেপে যাবার মতো হয়েছেন।

মুখ ফস্কে তাঁরও দু-একটা থিয়েটারী কথা বেরিয়ে পড়ে। তিনি রীতিমতো আশঙ্কিত হয়ে পড়েন।

এর মধ্যে একদিন রামমণি বাগানে ঘুরে বেড়াচ্ছিলো। রমেন্দ্র তাকে দেখে বলে,—বাগানের গোলাপ পন্থকে লজ্জা দেবার জন্তে সে কেন এখানে ঘুরে বেড়াচ্ছে। রামমণিকে study করবার জন্তে রমেন্দ্র থিয়েটারী কথা অভ্যাস করছে। রামমণি ভাবে,—“ওঃ এও দেখছি আমার প্রণয়ে পড়েছে— আমার মনের ভাব জানতে পারে নি তো? তাহলে শাস্ত্র অশুদ্ধ হয়ে যাবে” রামমণি বলে, সে জানতে পেরেছে, রমেন্দ্র তাকে ভালবাসে। রামমণির কথা রমেন্দ্র স্বীকার করবার ভান দেখায়। রামমণি বিরক্ত হয়ে বলে, এতো তাড়াতাড়ি স্বীকার করা উচিত নয়। প্রথমে বনে বনে মনোবেদনা জানাতে হবে, তারপর রামমণির সখীকে আভাস দিতে হবে। রামমণি রমেন্দ্রকে বলে—“দেখ, আমরা কোথাও চলে যাই চল,—“পোড়া মন টেঁকে না এখানে।” সে যাবে সেখানে, যেখানে,—“ললিত লবঙ্গলতা পরিশীলন কোমল মলয় সমীরে” সেবন করেই প্রাণ ধারণ করবে এবং রমেন্দ্রকে গান্ধর্ব বিবাহ করবে। তবে সাধারণভাবে পালাতে চায় না, একটা নাটকীয় কিছু করে পালাবে। কথা প্রসঙ্গে রামমণি বলে, দিগম্বরকে বলে রমেন্দ্রের মাথাটা ফাটিয়ে দিয়ে তারপর সেবা শুশ্রূষা করে ভালবাসার পরাকাষ্ঠা দেখাবার ইচ্ছে তার আছে। আশঙ্কিত হয়ে রমেন্দ্র তা করতে বারণ করেন।

রামমণির জন্মতিথি আসে। বিনা থিয়েটারে কি জন্মতিথি জমে? স্থির হয়, সীতাহরণের পালা হবে। অবশেষে হরণের পালাই ঘটে যায়! রমেন্দ্রকে নিয়ে রামমণি গৃহত্যাগ করে। তবে স্তম্ভাহরণ, সীতাহরণ, কুল্লিণীহরণ—কোনোটর মতোই হলো না বলে অতৃপ্তি আসে রামমণির মনে। তাই সে সীতাহরণের পারফরমেন্সের প্রয়োজন অনুভব করে। রমেন্দ্রকে আড়ালে পাঠিয়ে রামমণি সীতার পাট মুখস্থ বলে। এমন সময় বোঙ্গী বেশে পাঁচকড়ি আসে। রমেন্দ্রের কথামতো সে আগেই রাবণের পাট মুখস্থ করেছিলো। ‘রাবণ’কে দেখেই রামমণি যথারীতি মুছা যায়। ইতিমধ্যে পাঁচকড়িও ছদ্মবেশ ত্যাগ করে। তাকে দেখে রামমণি খুব অল্পতপ্ত লজ্জিত ও ক্ষুব্ধ হয়। আর কোনোদিন সে থিয়েটারের মোহে পড়বে না সন্দ্বন্দ্ব করে। বার বার সে স্বামীর কাছে ক্ষমা চায়।

এদিকে ভূতাহরণের পালা। দিগম্বর ভূতিকে বলে,—“আমি তোরা নন্দ-

মহারাজ—আর তুই বুঝভানুন্দিনী—তাকে প্রভাস যজ্ঞ দেখাতে নিয়ে যাব।”
 দিগম্বর তাকে পরামর্শ দেয়—সন্ধ্যার সময় গঙ্গার ঘাটে পৌটলা পুঁটলী টাকাকড়ি
 এবং দিদিমণির জন্মতিথির মিষ্টি—সব কিছু নিয়ে উপস্থিত থাকতে হবে। দূরের
 পথ। কিছু সহস দরকার। দিগম্বরের কথা মতো যথাসময়ে ভূতি রাধা
 সেজে গঙ্গার ধারে তার নন্দমহারাজের প্রতীক্ষা করে গান গায়। এক
 কনষ্টেবল এসে তার পরিচয় জিজ্ঞাসা করলে সে বলে, সে বুঝভানুন্দিনী—
 প্রভাস যজ্ঞে শ্রামদরশনে যাবে—নন্দ মহারাজের জগু বসে আছে। পুঁটলিতে
 কী আছে—কনষ্টেবল তা জিজ্ঞাসা করে। ভূতি বলে, ক্রুষের জন্তে ভেট।
 পুঁটলি খুলে মোণা মিঠাই সোনার গবনা ইত্যাদি দেখে কনষ্টেবল বলে,—“তা
 বাছা, এখন একটু বিশ্রাম ঘাটে বিশ্রাম করবে চল।” সে তাকে থানায় নিয়ে
 যায়। পথে যেতে যেতে ভূতি বলে,—“তুমিও বুঝি শ্রামদরশনে যাবে?”
 কনষ্টেবল জবাব দেয়—“হ্যাঁ।”

ওদিকে হরিশের বাড়ীতে হুলুস্থল পড়ে গেছে। রামমণিকে নিয়ে রমেন্দ্র
 পা নিয়েছেন! রমেন্দ্রকে সচরিত্র বলে বিশ্বাস করেছিলেন হরিশ! এমন
 সময় পাঁচকড়ি এসে সব ভুল ভাঙিয়ে দেয়। রমেন্দ্র সম্পর্কে সে সব কথা বলে
 বলে। তাঁর লেখা চিঠির তাড়া দেখিয়ে সে বলে, রামমণির মানসিক অবস্থা
 সম্পর্কে সব কথাই রমেন্দ্র প্রত্যেক চিঠিতে লিখে লিখে জানিয়েছেন।

ইতিমধ্যে কনষ্টেবল ভূতিকে ধরে নিয়ে আসে। বলে, এই গয়নাগুলো
 নিয়ে পালাচ্ছিলো। ভূতি বলে, নন্দমহারাজ দিগম্বরের পরামর্শে সে একাজ
 করেছে। দিগম্বরকে কনষ্টেবল গ্রেফতার করে। তাকেই সে নাকি গঙ্গার
 ধারে পালাতে দেখেছিলো। “নন্দবিদায়” ভালোভাবেই সম্পন্ন হয়।

হরিশ তারপর রামমণিকে নিয়ে যাবার জন্তে পাঁচকড়িকে অহুরোধ করেন।
 তাকে আরো বলে দেন, কখনো যেন তাকে নাটক নভেল পড়তে বা থিয়েটার
 দেখতে না দেওয়া হয়। পাঁচকড়ি বলে,—“ওতে দোষ নেই; তবে কুরুচিপূর্ণ
 হলেই সন্ধিক্ষুতেই দোষ। সুরুচিপূর্ণ নভেল পাঠ করা উচিত; সেই সঙ্গে
 ধর্মশিক্ষা, সমাজশিক্ষা ও নৈতিক বল চাই, নইলে হিতে বিপরীত ঘটে।” মূল
 অভিনেতা অভিনেত্রী দিগম্বর আর রামমণির অভাবে হরিশবাবুর বাড়ীতে নাট্য
 বিকারেরও ছেদ ঘটে।

কাজের খবর (১৮৯৮ খঃ)—অমরেন্দ্রনাথ দত্ত ॥ থিয়েটার সমাজের:

দোষ ফালনের উদ্দেশ্যে গ্রহসনটি লেখা হয়েছে। নব্য সংস্কৃতির একটি দল থিয়েটার বিদ্রোহী। স্কুলের ছাত্রীদের গানে এই মনোভাব ব্যক্ত।—

“(ওলো) দিদি স্কুলো যাওয়া থিয়েটার।

স্কুলের পড়া, যিগুর ছড়া, এ জীবনে হল সার।

মা মানা করেছে, বাবা কত বলেছে,

গুরু মা দিবিব দিয়েছে,

বলে, ‘যেও না কো থিয়েটার কুকচি আধার,

সেটা নটা নাচে নাইক তাদের জাত,’

(তবু) জেনে শুনে বাবু ভেয়ে, ফেরে সাথে সাথে,

(ছি ছি) মুখে বড়াই, এ কিরে ছাই, মনে গুপ্ত কক্কিদার।”

কিন্তু যাদের পক্ষ থেকে এই মত প্রচার হয়, তাদের ভগ্নমি এবং কুকর্মেই থিয়েটার-সমাজের এই অপবাদ। এমন কি স্বয়ং ত্রুণীতিপরায়ণ হয়ে বিশেষ সমাজের অপবাদ দেওয়া অশোভন—এই মত প্রচারের চেষ্টা আছে। বলা-বাহুল্য প্রাচীন পন্থীদের সম্পর্কেও একই আক্রমণপদ্ধতি গৃহীত হয়েছে। গ্রহসনের অগ্রতম চরিত্র মতিলাল থিয়েটার-নিন্দুক বাচস্পতিকে বলেছে—“দিই দিকি বাবা অষ্ট গণ্ডা পয়সা হাতে, বেছায় হরিগাম করে বলে থিয়েটারে গেতে চাচ্ছ না, সেই বেছায়বাড়ী নিয়ে গিয়ে হবিষ্টি করিয়ে আনতে পারি কিনা।” বস্তুতঃ বিভিন্ন গোত্রীয় থিয়েটার-নিন্দুক সমাজকে একটি আক্রমণ-পদ্ধতির সহায়তায় কলঙ্কিত করে দোষ ফালনের চেষ্টা করা হচ্ছে।

কাহিনী—সমাজে এক ধরনের লোক আছেন, যারা স্ববরকম অকর্ম কুকর্মই করে থাকেন, অথচ থিয়েটারের নামে নাক সিঁটকান। থিয়েটারের অভিনেতা মতিলালের কাছে এই সমস্ত স্বার্থপর তথাকথিত প্রতিষ্ঠাবান লোকদের ভগ্নমি অত্যন্ত অসহ লাগে। অবশ্য মতিলাল কিছুটা স্পষ্ট বক্তা। কিন্তু এঁরাও হার মানবার নন।

রমাকান্ত গৌড়া হিন্দু হয়েও স্বার্থের খাতিরে নিজের ছেলেকে বিলেতে পাঠিয়ে কৌশলী করিয়ে এনেছেন। বাচস্পতিকে তিনি কৈফিয়ৎ দেন,—“দেখুন বাচস্পতি মশায়, দান বলুন, দেবভক্তি বলুন, ধর্ম্যে অম্মরাগ বলুন, আর আর যে কোন সংকার্যাই বলুন, পৃথিবীতে কেউ নিঃস্বার্থ হয়ে করে না। আমার মনে মনে ধারণা ছিল যে, যে আমি হিন্দুসমাজে বিশেষ প্রতিপত্তি লাভ

করেছি ; আমার জীবন একরকমে কেটে যাবে। তবে ছেলেটার ত একটা হিল্লো করা চাই...।”

বিলেত ফেরত গণেশগোবিন্দ ডাক্তারের দিন চলে না। কোনোরকমে রমাকান্তের Paid Family Doctor হয়েছে বলে অনাহারে মরে না। অর্থের টানে সে রমাকান্তের সব গোড়ামি হজম করে—যদিও নিজেকে বিলিভী আদব কায়দার একজন মন্তবড়ো ভক্ত। “আপনারা বিলেতের নিন্দে করেছেন, English etiquette গুলোকে condemn করছেন, যদিও আমার এটা খুব unpleasant বোধ হচ্ছে। কিন্তু কি করবো বলুন, compelled হয়ে চুপ করে আছি ; কারণ আমি আপনার Paid Family Doctor. Financial question is the question in this world.”

একদিন রমাকান্ত, গণেশ ডাক্তার, বাচম্পতি এবং রমাকান্তের গলগ্রহ শ্রালক Editor কুলচন্দ্র গল্পগুজব করছিলেন, এমন সময় মতিলাল আসে। মতিলালকে এরা চেনে, তাই ওকে দেখেই ওরা সকলে থিয়েটারের নিন্দে আরম্ভ করে দেয়। মতিলাল বলে, থিয়েটারে তাদের চেয়েও বড়ো বড়ো লোক যায়। “বড় বড় Independent রাজা, জজ গুরুদাস ব্যানার্জি, মহারাজা যতীন্দ্রমোহন ঠাকুর এঁরা কি বড়লোক নন?” গণেশ মন্তব্য করে, বেশি টিকিট বিক্রী হলে মতিলালদের মাইনে বাড়বে, তাই মতিলালরা এঁদের অনিচ্ছা সত্ত্বেও জোর করে থিয়েটারে নিয়ে যায়। “Native theatre nasty nasty !” বাচম্পতি বলে,—“রামচন্দ্র ! রামচন্দ্র ! আজকালকার থিয়েটার নরক, নরক ! সেখান নটী সঙ্গীর্ভন করে, গুরুপ স্থানে ভদ্রলোকে যায় !” মতিলাল গণেশ ডাক্তারকে বলে, যার হাঁড়ি চন্ চন্, তার সাহেবিপনা শোভা পায় না। বাচম্পতিকে বলে, বাচম্পতির দল যে আটগুণা পয়সার লোভে যখন বেণ্ডাবাড়ী পূজা করে, আর হবিস্তি মারে, তখন দোষ হয় না বুঝি ! মতিলাল বলে, ছেলেকে মেয়ে সাজিয়ে থিয়েটার করতে গিয়ে রাজকুমার রায় কেল মেরেছেন। অতএব থিয়েটারে মেয়েমানুষই দরকার। ঘরের স্ত্রীকে বার করা উচিত নয়, তাই বাধ্য হয়ে বেণ্ডা দিয়েই অভিনয় করাতে হয়। অগ্ৰদেশে চলে, কারণ সেখানে মেয়েদের গড়ন আলাদা, চরিত্রবল আছে, পুরুষেরাও তাদের ইচ্ছতে রাখতে জানে। লোকে বলে থিয়েটারে গেলে চরিত্র খারাপ হয়, সেটা কি থিয়েটারওয়ালাদের দোষ ? বাবুরাই তো এসে কার Cat's eye, কার Rosy cheek, তাই খুঁজে বেড়ায়। এডিটর কুলচন্দ্র

বলে,—“থিয়েটার আমাদের জিনিষ,, দাঁড়াও অগ্রে দেশের হুঃখ দূর হোক, দয়িত্বতা নিবারণ হোগ, তারপর আমাদের বিষয় মনোযোগ করা যাবে।” মতি বলে, কাগজে article লিখে দেশের হুঃখ দূর করা যায় না, তাছাড়া তার মতো নিষ্ঠুরা গলগ্রহরাই দেশের দুর্দশা বাড়িয়ে তুলছে। জামাইবাবুর ঘাড় ভেঙে আর পকেট খরচার জন্তে খবরের কাগজ ছাপিয়ে সে দেশের খুব একটা মঙ্গল করছে না। অবশেষে রমাকান্তকে সে আক্রমণ করে। বুড়ো বয়সে তরুণী স্ত্রীকে সন্তুষ্ট করবার জন্তে রমাকান্ত যৌবন ফোটার বার্থ চেষ্টা করছেন, এদিকে ধর্মের ভণ্ডামি আছে। “দ্বিতীয় পক্ষে বে করা আর ভদ্র-রকমের বেষ্ঠা রাখা এ দুইই সমান।”

মতিলালের সঙ্গে কথায় পেরে ওঠা ভার। এক বাধ্য হয়ে থিয়েটারে যেতে রাজী হয়। তারপর মতিলাল রমাকান্তের বিলেত ফেরত ছেলে মিঃ ভোসের কাছে যায়। মিঃ ভোসের বিসদৃশ সাহেবিপনায় মতিলাল মুগ্ধ হয়। মিঃ ভোস মতিলালের সামনেই নিজের স্ত্রীর সঙ্গে প্রেমালাপ জুড়ে দেয়। থিয়েটারের প্রসঙ্গ উঠলে মিঃ ভোস বলে,—সে native theatre prefer করে না। মতি তখন বলে, নিজেদের বংশের আচারের সব মর্যাদা ভুলে অন্তের অনুকরণ করা এটা কি খুব একটা preferable! অবশেষে মিঃ ভোসও থিয়েটার দেখতে রাজী হয়।

ইতিমধ্যে একটা ব্যাপার ঘটে যায়। এডিটার রাস্তায় একটি মেয়ের পেছনে ঘুরতে গিয়ে মতির চোখে ধরা পড়ে যায়। মতিও সে বলে, রাস্তায় ঘুরে ঘুরে সে নিজেই মাঝে মাঝে News Collect করে। বাবাদিকরা মাঝে মাঝে ভুল সংবাদ দেয়—সেইজন্তে। ইতিমধ্যে একদল বুড়ী বেষ্ঠা আসে। তারা এককালে দেহ বিক্রী করেছে, কিন্তু এখন ছাদ পিটিয়ে অন্ন সংস্থান করছে। কিন্তু দুর্দশার অন্ত নেই। তারা এসে সাহায্য চাইলে মতি এডিটার মশায়কে দেখিয়ে দেন, কারণ এঁদের দলই তাদের খারাপ করেছে। বাধ্য হয়ে এডিটার তাদের সাহায্য করে।

এদিকে আবার মনি-হাওবিল্‌ওয়ালী এইসব ভণ্ডাদের প্রত্যেকের স্ত্রীর কাছে থিয়েটার দেখবার জন্তে অহরোধ জানা। তাঁরা বললেন, তাঁদের সবাই থিয়েটার দেখতে ইচ্ছে করে, কিন্তু স্বামীরাই তাতে আপত্তি করেন। বলেন, এতে নাকি তাঁদের সামাজিক মর্যাদা ক্ষুণ্ণ হবে। যাহোক শেষে তাঁরা লুকিয়ে লুকিয়ে থিয়েটার দেখবেন, সঙ্কল্প করেন।

ওদিকে রমাকান্তর দলবল সকলেই দলের অপরের অসাক্ষাতে থিয়েটারের মেয়েমানুষ নিয়ে ঘরের দরজা বন্ধ করে বসে থাকে। ভাবে, সে একাই বুদ্ধি কুকীর্তি করছে। তাদের জীরা থিয়েটার দেখতে এসেছিলেন। মাতালালের সঙ্গে তাঁদের দেখা হলে, মতিলাল তাঁদের কাছে ভণ্ডের কুকীর্তি প্রকাশ করে। যারা থিয়েটারের নামে মুখ বাঁকা করতো তারাই এসব কুকীর্তি করছে! মতিলালের ইঙ্গিতে ভণ্ড থিয়েটার-বিদ্বেষীর জীরা অভিনেত্রী সংযুক্ত এক একজন ভণ্ড স্বামীকে টেনে বার করেন। অভিনেত্রীরা ফাঁস করে দেয় কে তাদের কি বলেছে! রমাকান্ত একটি মেয়েমানুষকে নাকি বলেছে, কৃষ্ণের ষোল শো গোপী, তার নয় ছোটো হলো। ভোস নাকি একজনকে বলেছে, তার গুণে সে নাকি বশীভূত হয়েছে। গণেশ নাকি আর একজনকে বলেছে, সে তার ঝগড়াটে জীকে Divorce করে তাকেই বিয়ে করবে। এডিটার একজনকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছে যে, বিলেতে নিয়ে গিয়ে সেখানে সে তাকে বিয়ে করবে। এইভাবে তাদের সবাই নাকি তাদের 'সতীপনা' দেখিয়েছে। জীরা গালাগালি শুরু করে দেয়। তারপর প্রহারের উত্তোষ করে। তখন মতিলাল বলে, ভণ্ড! যখন প্রকাশই পেয়ে গেছে, তখন এখানেই "কাজের খতম" করা ভালো!

থিয়েটার ও সমাজ-সংস্কৃতিকে প্রাধান্য দিয়ে লেখা আর বিশেষ কোনো গ্রহসন রচনার সংবাদ জানা যায় নি। তবে অনেক গ্রহসনই রঙ্গমঞ্চের তাগিদে লেখা; এবং গ্রহসনকারদের অনেকে প্রত্যক্ষ বা পরোক্ষভাবে রঙ্গমঞ্চের সঙ্গে সংযুক্ত ছিলেন। অভিনেতব্য গ্রহসনগুলোর মধ্যে থিয়েটার ও সমাজ-সংস্কৃতির প্রসঙ্গ এসে যাওয়া স্বাভাবিক। অবশ্য এই গৌণ দিকটির মূল্য দিয়ে সেগুলো এখানে উপস্থাপন করা অনায়াস।

৭। রক্ষণশীল-মর্যাদার অসারতা।—

সামাজিক আভিজাত্যের মূল থেকে ব্যাপক সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠা। অনেকে আভিজাত্যকে তিনভাগে ভাগ করে থাকেন—(ক) বংশ-গত (খ) অর্থ-গত এবং (গ) বিদ্যা-গত। আবার অনেকে বলেন যেখানে অর্থগত কিংবা বিদ্যাগত গৌরব বংশধারায় সঙ্গে জড়িয়ে যায়, সেই অংশই বংশগত আভিজাত্যই প্রকৃত আভিজাত্য। আমাদের সমাজে অর্থের ও বিদ্যার গৌরবকেই বড়ো করে ধরা হয়েছে। বিদ্যা দু প্রকার—(ক) বৈষয়িক এবং (খ) পারমার্থিক। অর্থ

শেষোক্ত বিভাগ মর্যাদাই সবচেয়ে বেশি দেওয়া হয়। রক্ষণশীল সমাজে শৌণিতিক সম্প্রদায়ের স্থপতির সঙ্গে সঙ্গে সাংস্কৃতিক গোষ্ঠীর সামাজিক মর্যাদা অপ্রতিহত হয়ে উঠলো।

ঊধু আভিজাত্য-গত মর্যাদা নয়, আচরণাজিত মর্যাদাও সমাজে ঘটে থাকে। ধর্ম সম্পর্কে সমাজে ভাবপ্রবণতা-মিশ্রিত শ্রদ্ধার ভাব বিরাজ করে। সমাজে সাংস্কারিক গোষ্ঠী এই ধর্মের আচরণ ব্যাখ্যা করে থাকেন। ধর্মের সঙ্গে আচার অনেকটা অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িয়ে থাকে। এই আচার পালনের মাধ্যমেই মানুষ ধর্মকে বস্তুগতভাবে পায়। সাধারণ মানুষ আচারকেই ধর্ম হিসেবে মূল্য দিয়ে থাকে। ধর্মের প্রকৃত উদ্দেশ্য আত্মিক বিকাশ। প্রাথমিক অনুশাসনকে ভিত্তি করেই এর জন্ম। কিন্তু স্বাভাবিকভাবেই এর সঙ্গে দৈনন্দিনিক অনুশাসন যুক্ত হয়ে পড়ে এবং সেটাই পরে বাহ্য আচার রূপে আত্মপ্রকাশ করে। ধর্মোচরণের প্রকৃত অর্থ প্রাথমিক অনুশাসন এবং দৈনন্দিনিক অনুশাসনকে সংযুক্তভাবে মূল্য দিয়ে চলা। ধর্মোচরণ এবং ধর্মের ধ্বজাবহন একার্থবাচক নয়। সামাজিক মর্যাদারক্ষার ক্ষেত্রে ধর্মের ধ্বজা বহন অর্থাৎ বাহ্য আচার পালনই যথেষ্ট। এইসঙ্গে প্রয়োজন ঘটে নীতি প্রচারের। প্রাথমিক অনুশাসন ভিত্তিক নীতি সমাজে যে পক্ষ থেকে বেশি পরিমাণে প্রচার করা হয়, সেই পক্ষের ব্যক্তিগত ধর্মোচরণ সম্পর্কে প্রথমেই সিদ্ধান্ত মেনে নেওয়া হয়। কারণ মানুষের সাধারণ ধারণা, নীতিজ্ঞানের অভাবই মানুষকে সমাজবিরোধী কর্মে রত করে। সুতরাং চারকের পক্ষের ধর্মোচরণ সম্পর্কে সাধারণের সন্দেহের কোনো প্রশ্ন থাকে না। কিন্তু মনোবিজ্ঞান এবং সমাজবিজ্ঞানকে যারা মূল্য দিয়ে চলেন, তাঁরা ধর্মোচরণের মূলে নীতিজ্ঞানকে স্বীকার করলেও সেই সঙ্গে তার আপেক্ষিকতাকেও স্বীকার করেন। এই ধর্মোচরণের মতো ধর্মীয় ভণ্ডামিও অনুরূপ সমাজসত্য বলে তাঁরা গ্রহণ করে থাকেন। আগেকার দিনে সমাজের ক্ষমতা ছিলো অপ্রতিহত, তাই ধর্মধ্বজের এই ভণ্ডামি সম্পর্কে চিন্তাও ছিলো মপরোধজনক। মনু বলেছেন,—

“ধর্মোপদেশং দর্পেণ বিপ্রাণামশু কুরুতঃ।

তপ্তমাসে চযতৈলং বক্তে শোত্রে চ পার্থিব ॥১

কিন্তু ব্যক্তিত্বের সঙ্গে সমাজের সম্পূর্ণ একীভবন ঘটে নি। তাই প্রাচীন যুগেও ধর্মধর্মের ভণ্ডামিকে কেন্দ্র করে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে। অবশ্য এই দৃষ্টিকোণ সমাজ থেকেই উপস্থাপিত হয়েছে। আভ্যন্তরীণ সাংস্কৃতিক সংঘাত না থাকলে হয়তো তাও সম্ভবপর হতো না।

ব্যক্তিগত এবং বংশগত উভয় দিক থেকেই সাংস্কারিক গোষ্ঠীর মর্যাদার প্রশ্নকে তুলে ধরা হয়েছে। একদিকে ব্যক্তিগতভাবে যৌন, আর্থিক ও সাংস্কৃতিক ভণ্ডামি ও অনাচারের চিত্র, অন্যদিকে বংশগত মর্যাদার প্রশ্নকে জড়িত করে বৈবাহিক দুর্নীতির চিত্র—উভয়ই উপস্থিত করা হয়েছে। কোলোনিয়াল মর্যাদা সমাজে ক্রমে যৌন, আর্থিক এবং সাংস্কৃতিক দুর্নীতির জন্ম দিয়েছে। এই মর্যাদার মূল্যহীনতা সমাজে প্রত্যক্ষ করাবার জন্তে বিরুদ্ধ দৃষ্টিকোণে কুলীনের বংশগত সম্মান নিয়ে বিতর্ক উপস্থিত করা হয়েছে। যৌনবিকৃতি ও দাম্পত্য অসন্তোষ থেকে যে ব্যভিচার অমুষ্ঠিত হয়, তা সন্তানের বৈধতা নিয়ে নানারকম বিতর্ক আনে। জন্মগত অবৈধতা মানুষের সবকিছু মর্যাদা নাশ করে,—বিরুদ্ধ দৃষ্টিকোণে এই মতবাদ প্রচারের চেষ্টা আছে।

সাংস্কারিক গোষ্ঠীর প্রতিষ্ঠার শিথিলতা থেকেই ক্রমে দুর্নীতি আরও ব্যাপক হয়ে উঠেছে। নানাপ্রকার ধর্মীয় সমাজের ক্রমমিশ্রণ সাংস্কারিক গোষ্ঠীর আধিপত্যের পরিধিকে সর্পিণ করে তুলেছে। বংশগত মনোভাবের বৃদ্ধিতে সাংস্কারিক গোষ্ঠীর বৃত্তিগত আয়ের চুক্তিমূল্যও কমে গেছে। তাছাড়া যে ক্ষেত্রে বংশগত মনোভাব প্রতিষ্ঠা পায় নি, সেক্ষেত্রেও প্রতিনিধিত্বের ধারণা বিভিন্ন মতবাদের প্রভাবে লোপ পেয়েছে। এছাড়া নব্য অর্থনীতি যখন শিক্ষা সংস্কৃতিকে পরিবর্তিত করেছে, তখন সাংস্কারিক গোষ্ঠীর আয়ের পথ সর্বপ্রকারে সর্পিণ হয়েছে। এই সর্পিণতার ক্ষেত্রে স্বাভাবিকভাবেই দুর্নীতি ব্যাপক হয়ে উঠেছে। সমাজে অর্থনীতির পরিবর্তন যতো দ্রুত ঘটেছে, আমাদের প্রাচীন সংস্কৃতির পরিবর্তন ততো দ্রুত ঘটতে পারে নি। তাই স্বক্ষেত্রেই এইসব দুর্নীতিপরায়ণ ব্যক্তিদের বিরুদ্ধে প্রাথমিক অনুশাসন নির্ভর দৃষ্টিকোণ স্থচিত হয়েছে। অন্যদিকে আবার প্রগতিশীল গোষ্ঠীর পক্ষ থেকে দ্বৈতীয়িক অনুশাসন বিরোধী দৃষ্টিকোণও সংগঠিত হয়েছে এবং তাকে সমর্থনপুষ্ট করবার জন্তে পদ্ধতি হিসেবে রক্ষণশীল গোষ্ঠীর প্রাথমিক অনুশাসন বিরোধী উপাদানকে গ্রহণ করা হয়েছে। বস্তুতঃ রক্ষণশীল মর্যাদার প্রশ্ন তুলে ঊনবিংশ শতাব্দীতে

যে সব প্রহসন রচিত হয়েছে, সবগুলো এই উভয় প্রকার গোষ্ঠীর উভয় প্রকার মনোভাব থেকেই উৎপত্তি হয়েছে।

ধর্মধ্বজের ভণ্ডামির সামাজিক দৃষ্টান্ত দেখে মনে হয় যে, এই উপস্থাপিত চিত্রগুলোর কেবল আক্রমণ-পদ্ধতিগত মূল্যই নেই, ঘটনাগত মূল্যও আছে। “সংবাদ ভাস্কর” পত্রিকায় যৌন দুর্নীতি সম্পর্কিত একটি সংবাদ এবং সেই সঙ্গে প্রতিক্রিয়ার ইঙ্গিত পাওয়া যায়।^২ নবকৃষ্ণেন্দ্র স্বাক্ষরে একটি প্রেরিত পত্রে জনৈক নারীর সতীত্বনাশের ঘটনা স্মরণ করে মন্তব্য বলা হয়েছে,—“কোন ব্যক্তি যদি বাহ্যেতে ধর্মপরায়ণের বেশ দেখাইয়া অর্ধের একশেষ করে, তবে তাহার প্রায়শ্চিত্ত কি লিখিবেন?” এখানে মন্তব্য ভিন্ন ক্ষেত্রে প্রয়োগ করা হলেও এ ধরনের ভণ্ডামি শুধু ঊনবিংশ শতাব্দীর নয়, চিরকালের সমাজ-সত্য। সমাজে যৌন দুর্নীতির বৃদ্ধির মূলে থাকে দাম্পত্য অসন্তোষ এবং যৌন বিরক্তি। সমাজে মাঝে মাঝে এর বৃদ্ধি ঘটাও অবাস্তব নয়। সূত্ররূপে ঊনবিংশ শতাব্দীতে ধর্মধ্বজ ব্যক্তিদের মধ্যে যৌন দুর্নীতির আধিক্য ঘটেছে বলে যদি কোনো সমাজ-বিজ্ঞানী মত প্রকাশ করে থাকেন, তাহলে তা অস্বীকার করবার আগে বিবেচনার যথেষ্ট অবকাশ আছে। ধর্মধ্বজের ভণ্ডামির সামাজিক প্রকাশের ফলে সমাজে বিভিন্ন প্রকার ক্ষতির আশঙ্কাও অনেক প্রতিক্রিয়াসূচক মন্তব্যের মধ্যে প্রকাশ পেয়েছে। রক্ষণশীল পক্ষ থেকেও এ ধরনের বিভিন্ন মন্তব্য দেখা যায়। যোগেন্দ্রনাথ ঘোষের “উঃ মোহস্তের এই কি কাজ” গ্রন্থে (১৮৭৩ খৃঃ) বামা বলেছে,—“একে ত আজকালকার ছেলেগুলো ঠাকুরদেবতা প্রায় মানাই না, তাতে যদি আবার গোসাই মোহস্তের এই রকম কাজ হল, তাহলে ত আর তারা মোটেই মানবে না।”

শুধু যৌন ক্ষেত্রে নয়, আর্থিক ক্ষেত্রেও তাদের অনাচার সমাজের পক্ষে দুর্বিসহ বলে মনে হয়েছে। অর্থের বিনিময়ে আচার-বিরোধী বিধান দিতে এরা যেমন উৎসাহ দেখিয়েছে, তেমনি দুর্বলপক্ষের ওপর সামাজিক চাপ এনে প্রায়শ্চিত্তের বিধির নামে পীড়নযন্ত্র স্থাপন করেছে। দৃষ্টিকটু অর্থলোভকে ব্যঙ্গ করে তাই জ্ঞানধন বিদ্যালঙ্কারের “স্বধা . . . গরল” প্রহসনে (১৮৭০ খৃঃ) ভট্টাচার্যের মুখে একটি উক্তি উপস্থাপিত হয়েছে।—“টাকাতে কিনা হয়? মুদ্রা—আহা! হা প্লোকটা বিস্মৃত হলেম্ যে—মুদ্রা মোক্ষগুণং স্বধাত্য কলসং—

২। সংবাদ ভাস্কর—১৮ই আষাঢ়, ১২৬১ সাল।

আহা হা ভুলে গেলেম্।—অর্থাৎ মুন্সীর গুণ হচ্ছে—যোদ্ধা আর সুধাচ্য কলস অর্থাৎ মুন্সীর দ্বারা জুধার কলস পাওয়া যায়।” গ্রাঙ্ক-অগ্রাঙ্ক-নির্বিচায়ে সবরকম আয়নীতিই এই সমস্ত ব্যক্তির পক্ষ থেকে গ্রহণ করা হয়েছে। “সংবাদ ভাস্কর” পত্রিকায়^৩ অনৈক গুরুদেবের আর্থিক দুর্নীতির একটি সংবাদ আছে। গুরুদেবটি তারই দীক্ষিতা অনৈক বেজার মৃত্যুর পর তার সম্পত্তি হরণ করেন।

সাংস্কৃতিক ক্ষেত্রেও বিভিন্ন রকম দুর্নীতি এদের আশ্রয় করে প্রকাশ পেয়েছে। এই সাংস্কারিক গোষ্ঠীই ছিলো সমাজপতি। স্বার্থ-সংঘাত এদের মধ্যে দলাদলি এনেছে। “সংবাদ প্রভাকর” পত্রিকায় এই ধরনের দলাদলি সম্পর্কে মন্তব্য করা হয়েছে,—^৪ “এই দলাদলি সর্বপ্রকার সর্বনাশের মূল হইয়াছে, ইহাতে কেবল অনর্থক আত্মবিচ্ছেদ এবং কলহলাভ, সুখের ব্যাপার কিছুই নাই। দলপতি মহাশয়েরা সকলেই মাছু এবং প্রধান মন্ত্রণ, অতএব তাঁহারদিগের মধ্যে পরস্পর মনোমালিঙ্গ হওয়াতে হতরাং দেশের দারুণ দুর্ভাগ্য ভিন্ন আর কি কহিব।” পাড়াগাঁয়ে সমাজের চাপ আরও কঠিন বলে সেখানে এই দলাদলি আরও মর্যাস্তিক ছিলো। রামনারায়ণ তর্কবত্তের “নব নাটকে” (১৮৬৬ খৃঃ) একটি দীর্ঘ পঙ্ক্তির শেষে আছে,—

“সংসারের কর্ম আর কেবা দেখে চোকে।

চালি নাই বল্যে মাগি মরে বোকে বোকে ॥

দলের ঘোটেতে বস্ত্রে নাহি হয় ক্ষুধা।

পর কুচ্ছ শুনিতে শ্রবণে জাগে সুধা ॥”

হতরাং দেখা যাচ্ছে ব্যক্তিগত দিক থেকে সাংস্কারিক গোষ্ঠীর মর্যাদার প্রশ্ন তোলবার ঐতিহাসিক কারণ আছে। তেমনি আবার বংশগত দিক থেকেও প্রশ্ন তোলবার কারণ শুধু মাত্র মর্যাদাহীনতা জনিত আক্রোশ নয়। সমসাময়িককালের সামরিক পত্নের বিবরণ থেকে এ সম্পর্কে কিছু ইঙ্গিত পাই। “সংবাদ ভাস্কর” পত্রিকায়^৫ কুলীনজাতি সম্পর্কিত একটি প্রবন্ধে বলা হয়েছে,— “অনেক কুলাজ্ঞানি মহাশয়দিগের ধারণাবতী যতির নানতা প্রযুক্ত পরিচারকের হস্তে অশ্রুজনস্বরূপ বিবাহের একটি নির্দিষ্ট পত্র আছে, তৃত্য সেই লিপি দৃষ্টে

৩। সংবাদ ভাস্কর—১লা কান্ডন, ১২৬০ সাল।

৪। সংবাদ প্রভাকর—২৩শে পৌষ, ১২৫৭ সাল।

৫। সংবাদ ভাস্কর—২৩শে পৌষ, ১২৬০ সাল।

কোন স্থানে কাহার কন্যা বিবাহ করিয়াছেন, তাহা বলিলে তদনুসারে খত্তরালয়ে গমন করেন।" এরূপ ক্ষেত্রে দ্বীপ পক্ষে ব্যভিচার তথা অবৈধ সম্ভাবনের জন্মদান—ইত্যাদি ঘটনাগুলি ঘটাই স্বাভাবিক। প্রহসনকারদের অনেকেই তা স্পষ্টভাবেই ব্যক্ত করেছেন। ত্রৈলোক্যনাথ ঘোষালের “সমাজ সংস্কার” প্রহসনে (১৮৮৩ খৃঃ) কেনারামের বন্ধু বেণী মন্তব্য করেছে,— “কুলমর্যাদা আছে, তাহাতেই তাহাদিগের সম্ভাবন উৎপাদন করিতেছে, কুলীনের স্ত্রী, সম্ভাবন প্রসব করিলেই পুত্র কুলীন হইল।” শ্রীনারায়ণ চট্টরাজের “কলিকৌতুক” প্রহসনে (১৮৮৮ খৃঃ) প্রদত্ত কবিতাতেও বিদ্রোহের সঙ্গে বলা হইয়াছে,—

“অধিক সৌভাগ্য এই উল্লাস জনক।

বিনাশ্রমে হোতে হয় পুত্রের জনক।”

একদিনে জন্মগত মর্যাদার হাশ্বকর অবস্থা অগ্রদিকে তেমনি সমাজে মর্যাদার আধিক্য। সাধারণ ব্রাহ্মণের চেয়ে কুলীন ব্রাহ্মণের মর্যাদার পার্থক্য যথেষ্ট ছিলো। “সংবাদ ভাস্কর” পত্রিকায়^৬ “পাক স্পর্শ ও কুলীন বিদায়” শীর্ষক একটি সংবাদে আছে,—“ভূকৈলাসামিষপতি শ্রীযুত রাজা বাহাদুরের পুত্রের বিবাহ কর্তব্য” উপলক্ষে “এক সহস্র ব্রাহ্মণ ভোজন করাইয়া কুলীন দিগকে ৮ আট টাকা হাবে সামাজিকের ২ টাকা অপর ব্রাহ্মণগণকে এক এক মুজা বিদায় দিয়াছেন।” শুধু সামাজিক অল্পষ্ঠানের ক্ষেত্রে নয়, বিবাহবন্ধনের ক্ষেত্রেও এই মর্যাদার পার্থক্য যথেষ্ট ছিলো। আলোচিত ১৮ বৈশাখ পুনরালোচনা এখানে নিরর্থক। সাংস্কারিক গোষ্ঠীর কৌলীন্য মর্যাদা ঘটনিত দৃষ্টিকোণের অনুসরণে অগ্রান্ত গোষ্ঠীর কৌলীন্যমর্যাদা ঘটনিত দৃষ্টিকোণে সংগঠিত হইয়াছে। সে বিষয়ে আলোচনার অবকাশ এখানে নেই, যদিও অগ্রান্ত গোষ্ঠীর কৌলীন্য মর্যাদা রক্ষণশীল মর্যাদাবই অন্তর্ভুক্ত।

উনবিংশ শতাব্দীর ব্রাহ্মণদের তথা ধর্মধ্বজদের এই দুর্নীতি ও অনাচার যেন তাদের সাংস্কৃতিক মর্যাদাকে বাস্তব করেছিল। ব্রাহ্মণের সংজ্ঞা দিতে গিয়ে একদা পদ্মপুরাণে বলা হইয়াছে,^৭—

“জাত কৰ্ম্মাদিভিৰ্ভস্তু সংস্কারঃ সংস্কৃতঃ শুচিঃ।

বেদাধ্যয়ন সম্পন্নঃ যত্নে ধর্মব্যবস্থিতঃ ॥

৬। সংবাদ ভাস্কর—৩২ পে জ্যৈষ্ঠ, ১২৬১ সাল।

৭। পদ্মপুরাণ—অর্থ খণ্ড—২৫ অধ্যায়, দ্বারদ-কথিত।

শৌচাচার পরোনিত্যং বিষশাশী গুরু-প্রিয়ঃ ।

নিত্যব্রতী সত্যরতঃ স বৈ ব্রাহ্মণ উচ্যতে ॥

সত্যং দানং ময়াজ্জোহন্থানুশংস্তু কৃপা কৃমা ।

তপশ্চ দৃশ্যতে যত্র স ব্রাহ্মণ ইতি শ্রুতঃ ॥”

সুতরাং কেবল শৌণিতিক অধিকারে মর্ধাদা ব্রহ্মার প্রচেষ্টা অর্থহীন । একদা অবশ্য ব্রাহ্মণপক্ষ থেকেই প্রচার করা হয়েছে যে,—

“অনাচারী দ্বিজঃ শ্রেষ্ঠো ন তু শূদ্রোজিতেন্দ্রিয়ঃ ।

অভক্ষ্য ভক্ষয়েদগাভী শূকর ক্শমূলকং ॥”

কিন্তু সমাজে ব্যক্তিদের বিকাশে এই মতবাদ একটি অবাঞ্ছনীয় স্বার্থপ্রণোদিত মতবাদ রূপেই প্রত্যক্ষীভূত হয়েছে । তাই ঊনবিংশ শতাব্দীতে ব্রাহ্মণদের প্রতি অশ্রদ্ধাজ্ঞাপক প্রচুর প্রবাদ-প্রবচনের জন্ম হয়েছে । ডঃ হুশীলকুমার দে সঙ্কলিত প্রবাদ বিষয়ক গ্রন্থটি থেকে এ ধরনের কিছু প্রবচন উদ্ধৃত করা যেতে পারে । ব্রাহ্মণ সম্পর্কিত নিম্নোক্ত প্রবচনগুলো অত্যন্ত সুপরিচিত । যথা —

(ক) বামুন, গগক, কাউয়া, তিন পরের খাউয়া ॥ (খ) লাথ টাকায় বামুন ভিখারী, (গ) কালির অক্ষর নেই কো পেটে, চণ্ডী পড়েন কালীঘাটে ॥ (ঘ) ভট্টাচার্যের খুঁটের খুঁট, স্বস্ত্যয়নে সবংশে লুট ॥ (ঙ) জপের সঙ্গে খোঁজ নেই, কপাল জোড়া ফোঁটা । বিজ্ঞাশূন্য ভট্টাচার্যের পূজার বড় ঘট ॥ (চ) ক'লর বামুন চোঁড়া সাপ, যে না মারে তার পাপ ॥ (ছ) বামুন, গরু, ছাগল তিনই দড়ির পাগল ॥ (জ) মরা বামুন গাঙে ভাসে, চিঁড়ে দইয়ের নামে উঠে আসে ॥ (ঝ) দেখাও পৈতে, মারো ভাত । (ঞ) বামুন, বাদল, বান, দক্ষিণে পেলই যান ॥

শুধু ব্রাহ্মণ নয়, অন্ত্র সম্প্রদায়ের আচারসর্বস্ব সাংসারিক গোষ্ঠীকেও বিদ্রূপ করা হয়েছে । মুসলমান সম্প্রদায়ের মোল্লা, মুন্সী, হাজী ইত্যাদি সম্পর্কেও প্রবচন আছে । যথা,—(ক) মোল্লার দাড়ি গুণ্ডে লাগে । (খ) যত হাজী তত পাজী ॥ (গ) কলিকালের মুন্সী মোল্লা, নামে হবে দড় । না মানবে কোরান কিতাব, হজ্জৎ করবে বড় ॥—ইত্যাদি ।

বিশেষতঃ আচারসর্বস্ব বৈষ্ণবদের ফোঁটা তিলকের ঘট বোশি । তাই এদেরকে অত্যন্ত বেশি বিদ্রূপ করা হয়েছে । যেমন,—(ক) বোষ্টম হবার বড় সাধ । ভূগদপি শুনে শুনে লেগে গেছে বাদ ॥ (খ) সাধ যায় বোষ্টম হতে, পৌদ ফাটে মোচোব দিতে ॥ (গ) জাত খোয়ালেই বোষ্টম । (ঘ) সাধে

কি বৈরাগী নাচে। ভাতের খালা হাতের কাছে ॥ (ঙ) যুবতীর কোল, শিঙ্গি মাছের ঝোল, মুখে হরিবোল ॥ (চ) বেদ বিধি ছাড়া—যা' বৈরেগী পাড়া ॥ (ছ) আগে বেশে পরে দাস্তে, মধ্যে মধ্যে কুটনী। সর্বকর্ম পরিত্যাজ্য এখন বোষ্টমী ॥ (জ) ভজনের সঙ্গে খোজ নেই, ভোজন ছত্রিশ জাতে। (ঝ) কাজে এড়া, ভোজনে দেড়া, সে থাক্ গিয়ে বোষ্টম পাড়া ॥ (ঞ) মাছ খাই না, মাংস খাই না ধর্মে দিয়েছি মন। বুদ্ধ বেশা তপস্বিনী যাচ্ছি বৃন্দাবন ॥— চৈতন্য প্রবর্তিত বৈষ্ণব-আদর্শের অধোগতিতে এ ধরনের অশ্রদ্ধাজ্ঞাপক প্রবাদ-বচনের জন্ম হওয়া স্বাভাবিক। সম্প্রদায় বিশেষের বিরুদ্ধে বিরুদ্ধ সম্প্রদায়ের অশ্রদ্ধাহুচক মন্তব্য যতোই থাকুক, অকারণে তা সমর্থনপুষ্ট লাভ করে না।

প্রবাদ-প্রবচনগুলো সমাজের স্বাভাবিক ভূমি থেকে জন্মলাভ করেছে। ধর্মধ্বংস মর্গাদা সম্পর্কে বিভিন্নপ্রকার যে দৃষ্টিকোণ-সংগঠিত হয়েছে, তার ভিত্তি কোথায সেটা দেখাবার জন্যে প্রচুর প্রবাদ-প্রবচনের উদ্ধৃতি দিতে হলো। ১৩ ধর্মধ্বজ সম্পর্কে বিভিন্ন কবিতাও উনবিংশ শতাব্দীতে জনপ্রিয় হয়েছে। বামদাস সেন তার “কবিতালহরী” পুস্তকে “ভগতপন্থী” নামে একটি কবিতার অন্তর্ভুক্তি ঘটিয়েছেন। তাতে বলা হয়েছে,—

“কোঁচাটী জড়ান মোলা সম কাছা নাই।

দেখিলে ধার্মিক বট কপট গোসাই ॥

ছাপাতে সকল অঙ্গ চমৎকার শোভে।

সতত ধাবিত মন পরনারী লোভে ॥”—ইত্যাদি।

অনাচারেও ব্রাহ্মণদের শাস্ত্রের দোহাইকে অনেক প্রহসনেই নির্মমভাবে অঘাত করা হয়েছে। নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের “বুঝলে কিনা” প্রহসনে (১৮৬৬ খৃঃ) বিদ্যালঙ্কারের গতি-প্রকৃতিকে স্মরণ করা যেতে পারে। মুর্গীর মাংসের নামে সে বলে,—“আহা পরিপাটি, পরিপাটি। হা দেখ বাবা, ও দ্রব্যটা বড় মুখপ্রিয়, আর ওটা ভক্ষণ করাও যে অশাস্ত্রীয় তা নয়। স্পষ্ট বিধিই রয়েছে,—‘ভক্ষয়েৎ তাম্রচূড়কং’ তাম্রবর্ণ ইব চূড়া বিহতে যশ্চ, স তাম্রচূড়কং কিনা, গ্রাম্য কক্কটং অর্থাৎ কঁকড়ো, ইতি ভাষা—তা অনায়াসেই থাকে। তবে কিনা ইদানীন্তন ওটা বড় প্রচলিত নয়, এতাবয়্যাত্র।” মন্তলোভে সে বলেছে,—“তা দিয়েছ যথাকিঞ্চিৎ পান কলোও হানি নাই। মনু স্পষ্টই লিখে গেছেন—প্রবৃত্তিরেষা ভূতানাং—ইত্যাদি। এ সকল উপদেশে ত্রবোতে যার প্রবৃত্তি নাই, সে বেটা তো ভূত।” বিধর্মী প্রদত্ত জলেও তার অকচি

নেই। “মোসলমানের জলটাও বড় প্রসিদ্ধ নয়, তবে কিনা “আপো নারায়ণঃ স্বয়ং”। অহিভুষণ ভট্টাচার্যের “বোধনে বিসর্জন” গ্রন্থসনেও (১৮৯৬ খৃঃ) পুরোহিতের উক্তি অনুরূপ। অখাত্ত ভোজন করতে গিয়ে সে বলে,—“কিছু দোষ নেই বাবা। ব্রহ্মার বাহনের ডিম্ব, শিবের বাহনের পুত্র, কান্তিকের বাহনের মিত্র, তারপর গঙ্গার কচ্ছপ, সমুদ্রের কাঁকড়া, ঠাকুর ঘরের টিক্‌টিকি সবই শুদ্ধ।” একটি ভিখারিনীকে নিষে কাদাকাড়ি পড়ে গেলে পুরোহিত শাস্ত্রীয় যুক্তি দিয়ে দাবী প্রতিষ্ঠা করবার চেষ্টা করে,—“ব্রহ্মস্ব—গুরু পত্নী—মাতৃবৎ—আর্দ্রো মাতা গুরুপত্নী ব্রাহ্মণী গাভী ধাত্রী।” ধর্ম ও শাস্ত্রের দোহাই দিয়ে সংস্কারিক গোষ্ঠীর স্বার্থসিক্তির প্রচেষ্টাকে অনেক সময় প্রহসনকাররা অন্তরে মুখ দিয়ে নিন্দাও করিয়েছেন। অজ্ঞাত ব্যক্তির লেখা “মরকটবাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯২ খৃঃ) প্রেম একজন ভট্টাচার্যকে বলেছে,—“আপনার ছেলে মাকড় মাল্লে ধোকড় হয়, আর পরের ছেলেব ব্যালা ষোল কাহন কড়ি উচ্ছুগার ব্যবস্থা দিতে শ্রুতি কোথাস থাকে?”

বস্তুতঃ ব্রাহ্মণদের শাস্ত্রজ্ঞান অনুস্মার-বিসর্গের মধ্যেই সন্ধীর্ণ হয়ে এসেছিলো। স্থানে স্থানে অনুস্মার-বিসর্গময় ভাষা ছড়িয়ে এরা নিজেদের দীন তাকেই ঢাকবার চেষ্টা করেছে। হুর্গাদাস দে-র “ল-বাবু” গ্রন্থসনে (১৮৯৮ খৃঃ) দধিচূড়ার চিত্রটি উপস্থাপন করা যেতে পারে। পণ্ডিত দধিচূড়া কাব্যকদলী কামার্ত হয়ে এক তাঁতিনীকে একান্তে ডেকে বলে—“সাধুং। সাধুং।—সেবা দাসীং হবিষ্ঠামিং?” তাঁতিনী জবাব দেয়,—“দাদা ঠাকুর। বিধবাং যে আমিং।” দধিচূড়া বলে,—“ওই ভর্ষুদারিকে। সাধুং সাধুং আবাতাম্, বিষ্ঠাসাগরভ্যাং ছাত্রভ্যাং, নাস্তি ফটং ন দোষং।” তারপর তাকে গান শোনায়,—

“তাঁতিনীং তুমি মম শ্রীরাধাং আমিং তব শ্রীহরিং।

তোমার তরং শিশুবাড়ীং করবং কলা চুরীং ॥”

এদের ধারণা সংস্কৃতজ্ঞান হলোই শাস্ত্রজ্ঞান। তাই এরা এক একটি বিশেষ উপাধি পেয়েও সর্বশাস্ত্রে সবজ্ঞাতা ভাব দেখান। “বৃদ্ধস্ত তরুণী ভার্য্যা” গ্রন্থসনে (১৮৭৪ খৃঃ) প্রযুক্ত উক্তি প্রত্যুক্তি উদ্ধৃত করা যেতে পারে।—

“রাজীব্। ওহে চাটুয্যে তুমি তর্ক বাচস্পতির নিন্দা করো না, তুমি তাঁকে ভালরূপে জান না, তর্কবাচস্পতি একজন অধিতীর বৈরাগ্যরূপ।

রাম ॥ ভাল, অস্থিতীয় বৈয়াকরণ হোলেনই বা, তা তিনি ধর্মশাস্ত্রের
ধার ধারেন কি ?

রাজীব ॥ চাটুয্যো, তুমি অমন কথা মুখে এনো না, ধার ব্যাকরণ শাস্ত্রে
দখল আছে, তাঁর সকল শাস্ত্রেই অধিকার আছে ।”

এর থেকেই পণ্ডিতদেব শাস্ত্রজ্ঞানের গতিবিধি উপলব্ধি করা যায়। জ্ঞানের
গভীরে প্রবেশ করবার ক্ষমতা এদের অনেকেই হারিয়েছিলেন। তাই
কালীকুমার মুখোপাধ্যায়ের “বাপরে কলি” গ্রন্থসনে (১৮৮৬ খৃঃ) পণ্ডিতদের
উপাধিকে ভূমির বোঝার সঙ্গে তুলনা করা হয়েছে। মহেশের অনেক উপাধি।
শি চাঁপা মহেশ পণ্ডিতকে জিজ্ঞেস করে যে, উপাধি কি ? মহেশ জবাব দেয়,—
“একটা প্রকাণ্ড বোঝা।” চাঁপা জিজ্ঞেস কবে,—“কিসের বোঝা ?” ব্রাহ্মণ
জবাব দেয়,—“ভূমিবা।” বাস্তবিকই এদের উপাধি এদের ব্যঙ্গই করেছে।
শশিভূষণ মুখোপাধ্যায়ের “লোভে পাপ পাপে মৃত্যু” গ্রন্থসনে (১৮৭২ খৃঃ)
একজন বিদ্যাবাগীশ উপাধিপ্রাপ্ত পণ্ডিতের বিদ্যার নমুনা উপস্থিত করা যেতে
পারে। বিদ্যাবাগীশেব মুখেই একটি ঘটনা বর্ণিত হয়েছে। একজন পণ্ডিতকে
সে কেমন কবে পাণ্ডিত্যের সাহায্যে জন্ম কবেছে, তাবই কথা সে বলেছে।
“আমি দেখি গ্রামের অপমান হয়। কি কবি, এগিষে গিষে জিজ্ঞেস কব্বুম,
প্রস্তুট কি ? তিনি বল্লেন ঘটেব সমবাসের আব অসমবাসের কারণ কি ?
আমি বল্লুম, এত প্রস্তুটই হয় নি। ঘট অচেতন পদার্থ। তাব কি নারী আছে
সে বাইয়ের কম বেশ হবে ? এই উত্তর কণ্ঠেই চাবিদি থেকে ধস্তা ধস্ত রব
উঠলো। পেট মোটা ভস্কাজি তো লজ্জায় অধোবদন।”

সুতরাং এইসব ব্রাহ্মণপণ্ডিতরা বাইবে মোটামুটি অশ্রদ্ধা না পেলেও প্রকৃত
শ্রদ্ধা অনেকদিন আগেব থেকে ক্রমে ক্রমে হারিয়েছেন। প্রসন্নকুমার পালের
“বেঙ্গাসক্তি নিবর্তক” নাটকে (১৮৬০ খৃঃ) শ্রীদামপত্নী জটিলে আচার্য্যমশাইকে
সিধে দিতে গিষে মন্তব্য করে—অবশ্য তাঁর আড়ালে,—“আচার্য্য মশাই আবার
কোৎ থেকে এলেন—ভালো যাক হোষেছে—আচার্য্য বামুনদের তো খেঁষে
দেখে কাজ নাই, কেবল ভুগিষে ভুগিষে ব্যাডায়...।” স্মৃতিতঃ সামাজিক
চাপের জগ্গেই এদের বিরুদ্ধে আন্দোলন ব্যাপক হয়ে উঠতে পারে নি।
কারণ সমাজ বলতে যা কিছু সবই এঁরা। ঈশানচন্দ্র মুস্তাফীর “জলযোগ”
গ্রন্থসনে (১৮৮২ খৃঃ) একজন ব্রাহ্মণের দণ্ডোক্তির কথা বলা হয়েছে,—“সমাজ
কি, আমরাই সমাজ, যা ইচ্ছা করি, করতে পারি সমাজ কেবল উপলক্ষ মাত্র।”

কিন্তু পরবর্তীকালে নব্য সংস্কৃতির ব্যাপক প্রভাবে যখন নতুন সাংস্কৃতিক মর্যাদার পত্তন হলো, তখন এই সমস্ত ধর্মধ্বজের বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ আরও সমর্থনপুষ্ট হয়ে ওঠে। প্রাগুক্ত গঙ্গোপাধ্যায়ের “কেরানীচরিত” গ্রন্থসনে (১৮৮৫ খৃঃ) জ্ঞান গম্ভ্য করেছেন,—“মহাশয়, আপনাদের বিজ্ঞতার সঙ্গে আর আমাদের জ্যাঠামিতে একটা ভয়ানক reaction উপস্থিত হয়েছে! আপনি দিনকতক civilization এর history পড়ুন তাহলে সব জানতে পারবেন।” নব্য সংস্কৃতির প্রতিষ্ঠার জন্তে প্রগতিশীলের পক্ষ থেকে প্রাচীন সংস্কৃতির সঙ্গে ভণ্ডামিকে অচ্ছেদ্যভাবে সংযুক্ত করা হয়েছে। সংস্কৃতি অত্যন্ত প্রধান নির্ভর-যোগ্য আশ্রয়। প্রগতিশীলের পূর্বোক্ত উদ্দেশ্যমূলক প্রচারে অতি সহজেই রক্ষণশীল সংস্কৃতির প্রতি সাধারণের বিশ্বাস হ্রাস পাবে। আভ্যন্তরীণ সাংস্কৃতিক বিরোধেও ভণ্ডামির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। অঘোরনাথ চট্টোপাধ্যায়ের “ধর্মশ্রু স্মরণগতি” নাটকে (১৮৮৮ খৃঃ) নন্দ বলেছেন,—“বিলেত ফেরতের দ্বারা আমাদের সমাজের তত অনিষ্ট হয় নাই, যত অনিষ্ট আপনার গায়দিগের দ্বারা হচ্ছে। প্রকাশ্য শত্রু ভাল, কিন্তু কপট বন্ধু কিছু নয়।” বিভিন্ন গ্রন্থসনে প্রদত্ত পণ্ডের মধ্যে গ্রন্থকারের উদ্দেশ্য নগ্নভাবে আত্মপ্রকাশ করে। বিশেষ করে বাউলদের গানে তা অত্যন্ত প্রকট। পূর্বোক্ত গ্রন্থসনের একটি বাউলগীতিতে আছে,—

“ঘোর কলিকাল, হায়রে হায়রে সব মেকী।

পাকাপাকি জিবের গোড়ায়,

মনের গোড়ায় সব ফাঁকী ॥

যত সব ভণ্ড মিলে ধর্ম ভুলে

করবে কেবল ঠক্কি।

কুঁড় জালি, নামাবলী দিনের বেলা সার,

রেতের বেলায় বেতের ছড়ি, ফুলবাবুর বাহার।

আবার দেখি সাহেব সেজে

পেটে পোরে রাম পাকি ॥”

উনবিংশ শতাব্দীতে পুরোনো সাংস্কৃতিক গোষ্টির মর্যাদা ক্রমেই কমে এসেছিলো। একদিকে যেমন স্বাধীন দৃষ্টিকোণ প্রাথমিক অমুশাসনবিরোধী ক্রিয়া কলাপের বিরুদ্ধে ব্যাপকভাবে সংগঠিত হয়েছে, তেমনি রক্ষণশীল পক্ষ থেকেও আভ্যন্তরীণ সাংস্কৃতিক বিরোধে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়ে তার সঙ্গে মিলিত

হয়েছে। বলাবাহুল্য প্রগতিশীল পক্ষ থেকে দৃষ্টিকোণ সংগঠন স্বাভাবিক। হুতরাং সাংস্কারিক গোষ্ঠীর মর্যাদাকে কেন্দ্র করে উনবিংশ শতাব্দীতে প্রচুর প্রহসনের জন্ম হয়, তার মধ্যে সমাজচিত্র নির্ধারণে পদ্ধতিগত চাপ মোটেই অপ্রধান নয়। কিন্তু পদ্ধতিগত চাপ যতোই থাকুক, সাংস্কারিক গোষ্ঠীর মর্যাদা বিরোধী ক্রিয়া-উপাদান সমাজে অবাস্তব ছিলো না।

(ক) রক্ষণশীল সমাজধ্বজ ও ধর্মধ্বজের ভণ্ডামি ও অনাচার ॥—

ভণ্ড দলপতি দণ্ড (১৮৮৮ খৃঃ)—যোগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায় ॥ নামকরণে প্রহসনকারের উদ্দেশ্য স্পষ্ট। প্রহসনের শেষাংশে একটি বাউলের গানে লেখক তাঁর মূল্য বক্তব্য প্রকাশ করেছেন। গানটি ইতিমধ্যে প্রারম্ভিক বক্তব্যে উপস্থাপিত করা হয়েছে।

কাহিনী।—গ্রামের দলপতি হরিহরবাবু ধর্মধ্বজ ব্যক্তি। গোবর্ধনের বর্ণনায়,—“হরিহর আজও সন্ধ্যা অফিস না করে জলগ্রহণ করে না, দেবতা-ব্রাহ্মণে অচলাভক্তি।” কিন্তু অন্তরে অন্তরে তিনি ব্যভিচারী এবং পরের অনিষ্টাকাজী। নন্দরাম মুখুজ্যে তাঁর প্রতিবেশী। সমাজপতি হরিহর তাঁকে একঘরে করবেন স্থির করলেন। নন্দরামবাবুর অপরাধ—তাঁর বিলেত ফেরৎ কোন্‌ এক বন্ধুকে তিনি তাঁর বাসায় নিমন্ত্রণ করে খাইয়েছেন। মালা জপ করতে করতে হরিহর বলেন,—“বলেন কি মশায়। এতে কি আর হিঁদুয়ানী থাকবে? এ ঘোর কলি দেখুচি। বিলেত ফেরৎ যদি সমাজে চলে যায়, তবে কি কেউ জাত ধর্ম রক্ষা কর্তে পারবে?” হরিহরের সঙ্গে থাকে মোসাহেব কেনারাম। সে অর্থলোভী। তার স্বগতোক্তি,—“আমি তোমারও অহুগত নই, আর তোমার বাবারও অহুগত নই। তবে আমি যার অহুগত, সে তোমার সিন্দুকে দিনকতকের জন্ম বাসা নিয়েছে। এইমাত্র তোমার সঙ্গে আমার সঙ্গে সম্পর্ক।” কোচওয়ান্ রহিমবক্সও বাবুর অহুচর। বাবু তার সঙ্গে হিন্দীতে কথা বলেন, কিন্তু সে অংশে বাঙাল হিন্দু। আজকালকার হালচাল বুঝে রহিমবক্স সেজে পেটের দায়ে চাকরি করছে। বাবুর দুর্বলতা বুঝে অর্থ আদায় করা তার পেশা। “ব্যাটা ব্যাটা কন্‌ ক্যান্‌? এহনি মেম স্রাব্‌কে কয়ে দিম্‌—আর ট্যারটা পাবা।” এটা অবশ্য তার স্বগতোক্তি। হরিহরের আর একজন সহচর ধনদাস ভট্টাচার্য। জাতে সে ব্রাহ্মণ।

আপাততঃ সে হরিহরের দলে থাকলেও আসলে কারো দলে নয়। তার উদ্দেশ্য, পাড়ায় দলাদলি বাধিয়ে দুই পক্ষ থেকেই অর্থদোহন করা। দ্বী দিগম্বরীকে একবার সে বলেছে,—“একটা দলাদলি বাধলেই আমার উভয় পক্ষ থেকেই বিলক্ষণ লাভ হবে। দেখ, এমনি করেই দুই হাতে টাকা কুড়াব।” অবশ্য হরিহরের ব্যক্তিগত কুকর্মে উৎসাহ দিয়েও কিছু কিছু অর্থোপার্জন সে করে থাকে।

নন্দরামের সমাজচ্যুতির ব্যাপারে হরিহরের দলের সকলেই একমত। ইতিমধ্যে ধনদাস নন্দের কাছে গিয়ে তাকে পরামর্শ দিলো যে, তিনি বয়ঃ নিমজ্ঞ খাণ্ডাবার কথাটি চেপে যান এবং পচিশ টাকা অর্থব্যয় করুন, তাহলে সমাজ ঘটিত সমস্তা থেকে তিনি উদ্ধার পেতে পারবেন। নন্দরাম কিন্তু মিথ্যে কথা বলতে রাজী হলেন না। আশাহত ক্রুদ্ধ ধনদাস মস্তব্য করলেন,—“ওঃ বটে বটেঃ। তোমরা যে একেলে ছোঁকরা কিনা?”

সমাজপতি ধর্মধ্বজ হরিহরের একটি ফিরিস্তী রক্ষিতা ছিলো। তার নাম ‘লুসি’। মেমের ওপর খুব লোভ অথচ ইংরাজী ভাষার জ্ঞান হরিহরের খুব কম। বিজ্ঞা নেই পেটে, অথচ ফিরিস্তী লুসির সঙ্গে ইংরেজীতে কথা বলা তাঁর চাই-ই। কেনারামের কাজ তাঁর দুর্বলতাটাকে কৈফিয়ৎ দিয়ে লাম্বে রাখা। এক-দিনকার ছবি বেশ হাস্যকর। লুসিকে সম্ভাষণ করে হরিহর তাকে বললেন,—
“I am coming soon soon, but caught a pain I the bosom, and I-I-I I ”। ব্যাপার দেখে লুসি কলকণ্ঠে হেসে গড়াগড়ি যায়। তখন কেনারামই বাবুকে রক্ষা করে। সে বললো,—“আরে হজুরের বুঝি আবার সেই বেদনাটা হলো ছাই, ইংরাজী ভাষাটা বেজায় গরম ভাষা কিনা, ওটা কেমন হজুরের পেটের ভিতর ছুটপাট করে বেড়ায়। তা হজুর, আপনি স্নেহ যবনের ভাষায় কেন কথা কইতে যান? আমাদের মাতৃভাষা কথা কন না। মেমসাহেব ত আমাদের মাতৃভাষা জানেন।”

লুকিয়ে লুকিয়ে হরিহর লুসির সঙ্গে ব্যভিচার করে দিন কাটান। বাইরে তাঁর মালাজপ আর হরিপ্রেম একই সঙ্গে চলতে থাকে।

পাশেরবাড়ীর কোনো এক গণিকার কার্তিক পূজা করা দেখে ফিরিস্তী লুসিও ইচ্ছে হলো সে কার্তিক পূজা করবে। হরিহরকে সে তার সাথ জানালো। হরিহর রাজী হলেন—নির্দিষ্ট দিনে সব কিছু ব্যবস্থা করবার অন্তে। ইতিমধ্যে প্রতিবেশীদের অনেকেই হরিহরের এই গোপনীয় ব্যাপার-

গুলো জেনে গেছে। নন্দরামের ইচ্ছে হলো—অপ্রত্যাশিতভাবে সেখানে হরিহরবাবুর কাছে দলবল নিয়ে গিয়ে উপস্থিত হয়ে তাঁকে চরম অপ্রস্তুত করবেন এবং ভণ্ডামির মুখোশ খুলে দেবেন।

লুসিবির বাতীতে কার্তিক পূজার উদযোগ হচ্ছে। কেনারাম পূজারী। পূজার যোগাড়যন্ত্র করছে রাহমবক্স। মেধা দ্রব্যের অভাব সর্বত্রই। কেনারাম তাতে বিচলিত না হয়ে বিধি দিচ্ছে। চন্দনের বদলে অডিকোলন ইত্যাদি। রহিমবক্সের উৎসাহও কম যায় না। সেও বলে,—“মুইও না হয় এহানে একটু নেমাজ ছ’ডি দিমু।” সে নামাজ জুড়ে দেয়। ধনদাস পূজো আরম্ভ কবে। তার ধানমস্তের নমুনা এই,—‘ও কার্তিকেস’ মহাভাগে ময়ূরাকট স্তম্ভর’ দেবং লম্বোদর স্বেদনর ধনুঃকাবচাবিং গৌবর্ণায় চৌগৌপ্যায় বাবরী (দেবদাস কার্তিকেস স্বাহা।)’ পুরুষ দক্ষিণা হিসেবে এক গ্লাস ত্র্যাণ্ডি পেলেন। পূজো সাঙ্গ হলো—লুসির নাচ গান আর মদ্যপানের মধ্যে দিবে। ইতিমধ্যে অপ্রত্যাশিতভাবে এক বাউল এসে আধুনিক অনাচার সম্পর্কে আক্ষেপ জানিয়ে প্রস্থান কবলে। তারপর যথাসময়ে নন্দরাম তাব প্রতিবেশীদের নিয়ে আসরে নাটকীয়ভাবে উপস্থিত হবে ভণ্ড দলপতি ধর্মধ্বজ হরিহরের যথোপযুক্ত দণ্ড দিলেন।

কলিকৌতুক (শ্রীবারপুত্র—১৮৫৮ পৃঃ)—শ্রীনারায়ণ চট্টোপাধ্যায় গুণনিধি ॥ টাইটলে আছে,—“কলিকৌতুক নটক অর্থঃ না ছলে কলির আরম্ভাবধি বর্তমানকাল পর্যন্ত ঘটনার সংক্ষেপ বিবরণ।” বিভিন্ন পুরাণে কলিযুগের বৈশিষ্ট্য বাক্ত হয়েছে। বৃহদ্রথপুরাণে বলা হয়েছে,—

“ব্যভিচার রতা ত্রায়ো দুর্মুখো গুরদুশিতা।

দুর্ধাক্য বদনাঃ সর্বা ভবিষ্যন্তি কলৌযুগে ॥”

ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণে আছে,—

“সর্বেজনা স্ত্রীবশাশ পুংশ্চলাশ্চ গুণঃ স্তেহ।

তল্লনৈভঃ সৈগৈঃ শশং স্বামিনং তাডযন্তীচ।

গৃহেশ্বরীচ গৃহিণী গৃহীভূত্যাধি কোহমমঃ।

সর্ষকশ্মাকমঃ পুংসো যোষিতা মাজ্জয়া বিনা ॥”

কঙ্কি-পুরাণেও ইতস্ততঃ শ্লোকে কলিযুগের বৈশিষ্ট্য বর্ণনা করা হয়েছে। যেমন,—

“স্বযোঃ স্বীকার কৃত্বাহে শাঠ্যে মৈত্রী বদান্ততা ।

বাচালত্বঞ্চ পাতিতো যশোর্যে ধর্ম সাধনং ॥”

কিংবা,—

“স্ত্রিয়ো বেজালাপস্থখীঃ স্বপুংসাংতাক্ত মানসাঃ ॥ .॥

স্ত্রিয়ো বৈধবাহীনশ্চ স্বচ্ছন্দাচরণ প্রিয়া ॥”—ইত্যাদি ।

কলিকৌতুক প্রসঙ্গে কলিযুগ বৈশিষ্ট্য জ্ঞাপক এতো শ্লোক উদ্ধারের হেতু এই যে, কলিকৌতুক অনেকটা এইসব শ্লোকেরই ভাষা । নামকরণের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে “কলি” শব্দটি সংযুক্ত বিভিন্ন প্রহসনের নামকরণের কথাও এখানে স্মরণ করা চলে । তবে অবকাশ ক্ষেত্রে এখানেই কলির ব্যাখ্যা উপস্থাপিত হলো ।

প্রহসনকার অবশ্য ধর্মধ্বজের ভণ্ডামি ও অনাচারকে প্রধানভাবে উপস্থাপিত করেছেন । ঋষি পরীক্ষিতকে কলিযুগ সম্বন্ধে বলেছেন,—

“না করিবে বিধিমতো কর্ম আচরণ ।

শূদ্র সেবী হবে কলিযুগে দ্বিজগণ ॥

তপস্বির বেশ উপজীবী শূদ্র হবে ।

নিজে অধাম্মিক হবে অস্ত্রে ধর্ম কবে ॥”

কৌলীন্ডের মর্যাদাকেও মিথ্যা পরায়ণের কথিত পণ্ডে বিদ্রুপ বলা হয়েছে । নেডানেডী সম্পর্কে পয়ারটি সামাজিক ইঙ্গিত বহন করে ।—

“যত বেটা ষণ্ডামার্ক চৈতন্তের নেডা ।

ধর্মধর্ম হীন যেন কাবেলের বেঁড়া ॥

জপতপ নাহি সদা নেডী সঙ্গে থাকে ।

গোজাগুলি সিদ্ধি হুয়া খায় পাকে পাকে ॥

তুমি রাধা আমি কৃষ্ণ ভাবে পরস্পর ।

নেডী সঙ্গে রাসলীলা সেবে নিরন্তর ॥

অঙ্গের বিচার নাই যার তার খাস ।

অঙ্গের দুর্গন্ধে মাছি পিছে পিছে ধায় ॥

বিচার ধুকুড়ী সবে বুদ্ধির চুপুবী ।

মূর্খের পল্টনে গিয়া করে জাবিজুরী ॥

ক অক্ষর মহামাংস সবার জঠরে ।

অঞ্চ সিদ্ধান্ত করি কিরে ঘরে ঘরে ॥

আলুকে বলেন রম্ভা, বেলুকে বলেন কহু।

তা সবার সম কেবা মোনা কাটা চহু।”

কাহিনী।—গৌড়দেশে ওপর কলিরাজের গোড়া থেকেই আকর্ষণ। পরীক্ষিত তাকে একবার শাস্তি দিয়েছিলেন। তারপর আর সে অনেকদিন মাথা তুলতে পারে নি। অবশেষে সে আশুতোষকে তপস্বী করে। আশুতোষ দেখা দিয়ে বলেন, বিষ্ণু স্বয়ং কলির সহায়তায় বুদ্ধ অবতার ধারণ করবেন। “কোঙ্ক বেঙ্গ” দেশের অর্হৎ নামে এক রাজাও তার অনুকূল হবেন—তবে কিছু দেবীতে। বুদ্ধের সঙ্গে কলির পরামর্শ হয়। বুদ্ধ কথা দিলেন তপস্বীদের বেদবিরোধী করে তুলবেন। অবতার হয়ে তিনি কাজও শুরু করে দিলেন। কামও ইতিমধ্যে এসে কলির সহযোগিতা করে। কেশেল পণ্ডিতরা সকলে লম্পট হয়ে পড়ে। “সিদ্ধাস্ত ভট্টাচার্য্য” গাড়া হাতে তেয়ারীদের বাগানে গিয়ে নির্জনে একটি মেয়েকে ফুল তুলতে দেখে তাকে ধর্ষণ করেন। মেয়েদের মধ্যেও ব্যভিচার বেড়ে যায়। শ্রামা বলে,—“এখনকার মাগীরা বোঝা বোঝা পেলোও ক্ষান্ত হয় না।” পাজাদের কেবলার মা দ্রৌপদী হয়ে বসে আছে। বিধবা রঙ্গিনী শেষে ব্যভিচারে প্রবৃত্ত হয়েছে।

কাশীকে নষ্ট করে কলি বাংলাদেশে এসে উপস্থিত হয়। আদিশুরের বেশ ধরে তার মহিষীতে সে উপগত হয়ে বজ্রালের জন্ম দেয়। সঙ্গে সঙ্গে শুরু হয় কোলীত্তের কুফল। শিব মুখ্যজ্যে তার ষোড়শী মেয়ের বিয়ে দেবার চেষ্টা করেন। কপটলোচন আর মিথ্যাপরায়ণ নামে দুই কুলাচার্যের মধ্যে কাড়াকাড়ি পড়ে যায়। শেষে স্থির হয় আধাআধি বখরা। তারা শিব মুখ্যজ্যেকে পুষ্করিণী গ্রামে নিয়ে চলে। ৮/৯ বছর বয়সের এক “অকৃতদার নৈকম্য পাত্র” পাওয়া গেছে। পাত্র একেবারে বিয়ে সম্বন্ধে অনভিজ্ঞ। ছেলেটির নাম চণ্ডী। সে মাকে জিজ্ঞেস করে,—“হে মা বে তবে কি তা বল্ মা?” মা উত্তর দেয়,—“অরে বাছা বোমা আসার নাম বে।” ছেলে আবার জিজ্ঞেস করে,—“তা সে এসে কি কোরবে মা?” মা উত্তর দেয়,—“সে এসে বাড়ীর কায কর্ম কোরবে, হেদে তোর কাছে শোবে, এই সকল কোরবে আর কি।” চণ্ডী জিজ্ঞেস করে,—“আমার কাছে শোবে কেন মা?” মা বলে,—“অরে তোর কাছে শুলে আর ছেলেপিলে হবে, তাতেই শোবে।” চণ্ডীর প্রশ্ন শেষ হয় না। সে বলে,—“হা মা তবে আমার কাছে শুলে তোর কেন ছেলে হয় না মা?” প্রসঙ্গ বেগতিক দেখে মা পালায়।

এদিকে শিব মুখোজ্য ঘটকদের সঙ্গে করে এসে উপস্থিত হন। ছেলের বাবা অসুস্থ ছিলেন। মা ছেলেকে দেখিয়ে দেয়। ছেলে উপস্থিত হলে কপটলোচন তাকে তার বাপের নাম বলতে বলে। কিন্তু চণ্ডী বলতে পারে না। মিথ্যাপরায়ণ তখন তাকে বলে,—“ভাল তো ভাই তোমার কারখানা, ও কুলীনের ছেলে, ও কি কখনও আপনার বাপকে দেখেছে, যে তোমার কাছে বোলবে।” কপটলোচন লেখাপড়ার কথা জিজ্ঞেস করলে চণ্ডী উত্তর দেয় যে, সে পাতে দাগা বুলোয়। মিথ্যাপরায়ণ বলে,—“আঃ তুমি তো ভাই বড় জ্বালাতে লাগলে, কুলীনের ছেলে আবার কে কোথা লেখাপড়া করে?” যাহোক একার টাকা পণে বিয়ে ঠিক হয়। ঘটকরা “তৈল-সন্দেশ” অর্থাৎ তৈল আর পাটালিগুড় নিয়ে বাড়ী ফেরে।

নিদিষ্ট দিনে বিয়ের পর বাসর ঘর। যুবতী মহিলারা এসে শিশুবরের সঙ্গে অশ্লীল তামাসা শুরু করে। বরের অঙ্গতার সুরোগ নিয়ে তারা অশ্লীলতার মাত্রা চড়িয়ে দিয়ে প্রসঙ্গ অত্যন্ত দৃষ্টিকটু ও অশ্রাব্য করে তোলে। বর বোকার মতো থাকে। মেয়েরা চলে গেলে আটবছরের চণ্ডী তার ষোড়শী কনে মধুকে একা দেখে বলে ওঠে,—“তুই বুঝি আমার কাছে শুতে এসেছিস? আয় তবে শো।” যুবতী মধুর চোখে বিভ্রান্ত খেলে যায়। সে বলে,—“কেন তোমার কাছে শুতে আমার কি হবে?” চণ্ডী উত্তর দেয়,—“উঃ আমি যেন তা জানি নে, কেন, মা বোলেছে আমার কাছে শুলে তোর ছেলে হবে। মধু মুচ্কি হেসে জিজ্ঞেস করে,—“ছেলে হবে কেমন কোরে তা কি তুমি জান?” চণ্ডী বিজ্ঞের চালে বলে,—“না, আমি আবার তা যেন জানি নে। কেন? ছেলে হবে নাচতে নাচতে।” মধুর শরীরে আনন্দের শিহরণ আগে। সে বরের গা ঘেঁষে শুবে পড়ে। কিছুক্ষণ পরে মধু তার একটা পা বরের গায়ে ওপর তুলে দেয়। বর নির্বিকার। মধু তখন বরকে জড়িয়ে ধরে শোয়। বিরক্ত হয়ে চণ্ডী বলে,—“দেখ দেখ, আমি ঠাকুরকে বোলে দেব, উনি আমাকে এঁটে মটে ধরেছেন।” বাসর ঘর থেকেই বর চৈচিয়ে ওঠে—“ওগো ঠাকুর! দৌড গো, তোমার মেয়ে আমাকে মারলে গো মারলে।” দুঃখের হাসি হেসে মধু সরে গিয়ে শোয়। নিজের ভাগ্যকে সে ঠিকার দেয়।

কৌলীন্ত কলির শাসনকে দূর করে তোলে। ইতিমধ্যে মায়ী, অধর্ম, মোহের সহায়তায় কলি ‘মোজেন’ আর ‘মোহনদের’ সৃষ্টি করে। তাঁরা এসে ‘অধর্ম’ প্রচার করে কলির শাসনকে শক্ত করে তুলবেন। ইতিমধ্যে হঠাৎ বিষ্ণু

কলিকে দমন করবার জন্তে চৈতন্ত অবতার হলেন। কলি কিছুদিন রইলো। কিন্তু চৈতন্ত মারা যাবার পরই কলির তেজ আবার বেড়ে গেলো। সে তখন নেড়া নেড়ীর মধ্যে ব্যভিচার ঢুকিয়ে দিলো। সখীচরণের কাহিনী দিয়েই সেটা বোঝা যায়। এক নেড়ী কি করে তার সঙ্গিনী হলো, সেটা সে বলে চলে,—

“একবার ওনাতে আমাতে উত্তর দেশে যেতে যেতে একদিন শিথি বাড়িতে পৌছিতে না পেরে পথের মাজে এক মুদিখানায় থাকলাম, রাজ্রিতে উনিও যে ঘরে শুলেন আমিও সেই ঘরে শুলাম। মা গৌসাই আমাকে বোলেন, বাছা সখীচরণ! আমার চরণ-দুটো বড় দরজ কোচ্ছে, তুই নাকি একটু তেলটেল দেতে পারিস? আমি বোললাম পারব না কেন মা গৌসাই! আচ্ছা দিচ্ছি, এই বোলে আমি তেলের বাঁশ থেকে তেল বের কোরে ওনার চরণতলে বোসে তেল দিতে লাগলাম। উনি বোলেন, একটু ভাল করে টিপে টিপে ওপর তাকাৎ দিয়ে দে, আমি যেন চরণতলে বোসেই হাঁটু তাকাৎ টিপ্তে ধাপ্তে লাগলাম, উনি বোলেন ও ভাল কোচ্ছে না, একটু সোরে এসে ভাল কোরে দে, আমি আর একটু সোরে গে হাঁটুর একটু ওপর তাকাৎ যেন তেল দিতে আবন্ত কোরলাম, উনি বোলেন, আ—মর বেটা! ওয়ে হোলো না, তুই আর একটু সরে আয় না, আমি তোরা দাবনার ওপর পা দিই, তুই ভাল কোরে দাবনার ওপর তাকাৎ টিপে টিপে দে, কি কোরবো আবার আমি তাই কোরতে লাগলাম, তখন উনি বোলেন, সখীচরণ তুই বৃন্দাবন দেখিছিস? তাতেই আমি বোলেম কোই না। মা গৌসাই বোলেন, একটু ওপর পানে হাত দে দেখ না, ঐখানেই গুপ্ত বৃন্দাবন আছে, বাবাজি আমি তখন এতো তো বড় জানিনে শুনিবে আমাকে যা বোলেন আমি তাই কোরলাম, উনি বোলেন দেখলি, আমি বললাম দেখলাম মা গৌসাই দেখলাম, তাতেই আবার উনি বোলেন দেখলি তো পরিক্রিয়া কর, আমি বোললাম, মা গৌসাই পরিক্রিয়া কেমন কোরে করে তাতো আমি জানি না, উনি বোলেন রোস্ তবে আমি দেখাই, এই বোলে উঠে, বলেন, সনাতন কোই, তা নৈলে কি বৃন্দাবন পরিক্রিয়া হয়? আমি বলি, তা তো জানি না, উনি বলেন শাক আমি জানাচ্ছি এই বোলে আমার সনাতনের সঙ্গে বৃন্দাবন পরিক্রিয়া কোরতে লাগলেন, বাবাজি! সেই হোতেই উনি আমার সঙ্গে আছেন।”

নেড়া-নেড়ীদের মধ্যে ব্যভিচার বৃদ্ধি পায়। নেড়ারা জপতপ ছেড়ে নেড়ীর সঙ্গেই সব সময় কাটায়। পাকে পাকে গাঁজা গুলি সিঁচি ইত্যাদি খেয়ে

নেশা করে। অন্নগ্রহণে বাছবিচার নেই। ক-অক্ষর গোমাংস অথচ নিষ্কাস্ত দিয়ে বেড়ায়। মোটকথা চৈতন্যও কলিকে একেবারে কাবু করতে পারেন নি।

এবারে কলি ক্লাইভের সহায়তায় বাংলাদেশে নিজের নাম দিয়ে একটা রাজধানী গড়ে তুললো। তার নাম দিলো কলি-কাতা। কলির চর ইংরেজরা এসে কলির রাজ্যকে প্রায় নিষ্কটক করে তোলে। যুবকরা ইংরিজী শিখে অনাচার করে, বাবা মাকে মানে না, ধর্মও মানে না। যহু বলে একটা ছেলে তার বাবাকে সামনে দেখে বলে,—“গো ফ্রম হিয়ার নাষ্টি ক্রুট্ ওল্ড ডেবিল!” বন্ধু এলে তাকে যহু বলে,—“ননসেন্স ফাদার তাকে হিঁদুর আচার মানতে বলে। “আমি অমন অসভ্য ফাদারকে ডোন্ট কেয়ার করি, ও আবার আমার কিসের ফাদার, ওরই ফাদার যে আমারও ফাদার সেই, আমরা সকলেই নেচার হইতে জন্মিযাছি, নেচারই আমাদের মাতা। ও ডেবিল, কোথায় কে?”

সাহেবী ছোকরাদের দাপট ক্রমেই বেড়ে চলে। এদিকে কলিকে দমন করবার জন্যে রামমোহন আর বিজ্ঞানাগর ব্যগ্র হয়ে ওঠেন।

—প্রহসনটিতে বিভিন্ন প্রসঙ্গকে উপস্থিত করা হয়েছে। তবে এখানে উপস্থাপনের একটি অবকাশ থাকায় প্রহসনটিকে এখানেই উপস্থাপন করা হলো। আপাত দৃষ্টিতে প্রহসনে অভিব্যক্ত কাল-সীমা দীর্ঘ। কিন্তু উনবিংশ শতাব্দীর কালসীমায় প্রসঙ্গ উপস্থাপনের তাগিদ এবং সামাজিক দৃষ্টান্তের সক্রিয়তা বা প্রভাব এখানে অস্বীকার করা যায় না। সমাজচিহ্নগত মূল্য এই দিক থেকেই গ্রহণ করা উচিত।

বুড়ো শালিকের ঘাড়ে রোঁয়া। (১৮৬০ খৃঃ)—মধুসূদন দত্ত ॥ প্রহসন শেষে লেখক একটি ছড়া উপস্থাপন করেছেন,—

“বাইরে ছিল সাধুর আকার,

মনটা কিন্তু ধম্ম-ধোষা।

পুণ্য খাতায় জমা শূন্য,

ভগ্নমীতে চারটি পোষা ॥

শিক্ষা দিলে কিলের চোটে,

হাড় গুঁড়িয়ে খোয়ের মোরা।

যেমন কর্ম ফল্গো ধর্ম,

“বুড়ো শালিকের ঘাড়ে রোঁয়া” ॥

ছড়াটির মধ্যে দিয়ে প্রহসনকার তাঁর বক্তব্য প্রকাশ করেছেন।

কাহিনী।—ধর্মধ্বজ বৃদ্ধ ভক্তপ্রসাদ কৃপণ ধনী জমিদার। খাজনার সামান্য পয়সার জন্ত তিনি রায়তদের ওপর অত্যাচার করেন, কিন্তু ব্যভিচারের জন্তে টাকা খরচ করতে তিনি পেছ-পা হন না। ব্যভিচারের ব্যাপারে সহায়ক তাঁর অনুচর গদাধর আর পুঁটি নামে এক মধ্যবয়সী মেয়েমানুষ। পুঁটি বলে,—“এত যে বুড়ো, তবু আজও যেন রস উথলে পড়ে। আজ না হবে তো ত্রিশ বছর ওর কক্ষ কচ্চি, এতে যে কত কুলের ঝি বউ, কত রাঁড়, কত মেয়ের পরকাল খেবেছি, তার কিছু ঠিকানা নেই। বাবু এদিকে পরম বৈষ্ণব, মালা ঠক ঠকিয়ে বেড়ান—ফি সোমবার হবিষ্য করেন, আ মরি, কি নিষ্ঠে গো।” গদাধরের কথায় প্রকাশ পায়, কোন্ ভট্টাচার্যের স্তন্দরী মেয়েকেও তিনি নষ্ট করেছেন। এখন সে ‘বাজারে’ হয়ে কস্‌বায় আছে।

হানিফ গাজী তাঁর একজন মুসলমান রায়ত। আজন্মই তাঁর ক্ষেতের ফসল নষ্ট হয়েছে। তাই সে বছরের পুরো খাজনা শোধ করতে পারছে না। সামান্য কিছু শোধ করে বাকীটুকুর জন্তে সে ভক্তপ্রসাদের কাছে মাফ চায়। ভক্তবাবু তাতে রাজী হন না। হানিফ তখন গদাধরকে ধরে। গদাধর কানে কানে ভক্তপ্রসাদকে জানালো যে হানিফের ঘরে উনিশ বছর বয়সের এক স্তন্দরী যুবতী স্ত্রী আছে। তার এখনো ছেলেপেলে হয়নি। চেষ্টা করলে তাকে পাওয়া যেতে পারে। তখন ভক্তপ্রসাদ হানিফের খাজনা মাফ করে দেয়। হানিফ উরসিত হয়ে বাড়ী ফিরে যায় সে ভেতরের কিছুই বুঝতে পারলো না।

ভক্তপ্রসাদ পঞ্চানন বাচস্পতির ব্রহ্মত্রভূমি নিজের বাগানের মধ্যে ফেলে বাজেয়াপ্ত করেছেন। সেই পঞ্চাননের মা মারা গেছে দিন চারেক হলো। উপায়ান্তর না দেখে বাচস্পতি ভক্তপ্রসাদের কাছে কিস্তি সাহায্য চাইতে এসেছিলেন। ভক্তপ্রসাদ বাচস্পতিকে শুষ্ক বিনয়ে শূণ্য হাতে বিদায় দিলেন। তাঁর নাকি এখন টানাটানি। ওদিকে আবার পীতাম্বর তেলীর স্ত্রী ভগ্নী যখন তার যুবতী মেয়ে পক্ষীকে নিয়ে পথ দিয়ে যাচ্ছিলো, তাদের অকারণ ডেকে এনে লোলুপ দৃষ্টিতে পাচীর দিকে চেয়ে দেখেন। মেয়েটির স্বামী বিদেশে থাকে। পীতাম্বরও কদিন থেকে কেশবপুরের হাটে। এরা চলে গেলে ভক্তপ্রসাদ গদাধরকে বলে, একে হাত করা চাই। এর পেছনেও অর্থ ঢালবার ব্যাপারে তিনি তাঁর টানাটানির সময়ের কথা একেবারেই ভুলে যান। “ধনঞ্জয় অষ্টাদশ দিনে একাদশ অক্ষৌহিণী সেনা সমরে বধ করেন,—আমি আর এক

এসেছে। সে ভক্তপ্রসাদকে কতেমার সঙ্গে থাকতে দেখে ‘কুটুম’ বলে সম্বোধন করে। ভক্তপ্রসাদ প্রমাদ গোণেন। শেষে দুশো টাকা দেবার প্রতিশ্রুতি দিয়ে রেহাই পেলেন। ভক্তপ্রসাদ উপযুক্ত শিক্ষা পেয়ে মন্তব্য করেন,—“আমি যেমন অশেষ দোষে দোষী ছিলাম, তেমনি তার সমুচিত প্রতিফলও পেয়েছি। এখন নারায়ণের কাছে এই প্রার্থনা করি যে, এমন দুর্ঘটি যেন আমার কখন না ঘটে।”

অন্তত পরিহারক (টাকা—১৮৬২ খৃঃ—গৌরমোহন বসাক ॥ বিজ্ঞাপনে ৮ লেখক বলেছেন,—“অন্তত কালহরণ” নামে একখানি পুস্তক প্রচারিত হওয়াতে যেন কাহার অন্তঃকরণে ঐক্লপ ভ্রান্তি সংস্থাপিত হইতে না পারে, এতদভিলাষই আমরা তাহার উত্তর স্বরূপ এই গ্রন্থ মুদ্রিত ও প্রচারিত করিলাম। ইহার দ্বারা কুসংস্কার তমসাচ্ছন্ন ব্যক্তিব্যাহার কথঞ্চিৎ ভ্রমপ্রমাদ তিবোহিত হইলেই সফলশ্রম বোধ করিব।” বিধবাবিবাহ সম্পর্কে সাংস্কৃতিক মতবিবোধ বিভিন্ন প্রহসনের জন্ম দিবেছে। প্রহসনগুলোর মধ্যে পারম্পরিক সম্পর্কও ছিলো। অন্তত ব্যক্তির লেখা “কৌতুক প্রবাহ”^৯ গ্রন্থে এ সম্পর্কে কিছু ইঙ্গিত পাওয়া যায়। বিধবাবিবাহে ধর্মধ্বজের বিরুদ্ধে যুক্তিব অসারতা প্রমাণের জন্য বিশেষ পদ্ধতি অনুযায়ী ধর্মধ্বজের লাম্পটোর চিত্র প্রদর্শিত হইয়াছে।

কাহিনী —উপেন্দ্র, মহেন্দ্র আব মহিম রাজপথে যেতে যেতে আলোচনা করে। ভগ্ন ধর্মধ্বজদের কটাক্ষ বরে মহেন্দ্র বলে,—“ওদের যদিকে চাও, সেদিকেই দোষ। যেমন কবলের রোঁয়া বেছে ওর করা ভার তেমনি ওদের দোষ। ওরা মেনে যা করে তাই শোভা পায়। দেখ না, কেহ কেহ কপাল ভরে ফোঁটা করে সদাই ভবম্ ভবম্ বলচে, অথচ মদিরা স্রোতে গড়াগড়ি দিয়ে কত শত কুলরমণীর সতীত্ব-রত্ন নষ্ট করচে। কেহ কেহ ডায়মণ্ড কাটা তিলক দিয়ে মালা ঠক ঠক করে লোকতঃ ধান্মিক জানাচে, আবার গোপনে গোপনে কত শত বিধবাদিগের গত্ত্ব সঞ্চার করচে। ভাই ওদের ধর্মের মর্ম বুঝা ভার।” এহেন্দ্রকে সমর্থন করে মহিমও ছুড়া আবৃত্তি করে বলে,—

৮। টাকা—১৪ই মার্চ—১৭৮৪ লক।

৯। বিজ্ঞাপন মহাপ্রবন্ধ ব্যক্তিগত সংগ্রহ।

“কিবা ধর্ম কিবা কৰ্ম কিছুই না জানি।

মুখে বলে রাম রাম অন্তরে রমণী।

লোকে বলে সাধু সাধু সাধুতা ত ভারি।

পাইলে পরের ধন ছলে লয় হরি।”

এদের কথাবার্তায় একটা ঘটনা প্রকাশ পায়। শ্রামচাঁদের মেয়ে দশ বছর বয়সে বিধবা হয়। মেয়ে যুবতী হয়ে উঠলে শ্রামচাঁদ তার বিয়ে দিতে চেষ্টা করেছিলো, কিন্তু “দেশের কতকগুলো ষণ্ডা” একত্র হয়ে তাতে বাধা দেয়। সম্প্রতি তার গর্ভপাত করাতে গিয়ে হাদ্গাম হয়। পাড়ায় চৌকিদার এরকন্দাজের ভিড হয়ে যায়। ক্রমে জানা যায়, ও পাড়ার ‘পরম ভক্ত’ নিতাই দাস বাবাজীর দ্বারা ই কর্মটি সংঘটিত হয়েছে। জানতে পেয়ে বাবাজীকে জমাদার উত্তম-মধ্যম দেয়। তখন পাড়ার ভক্ত ভক্তেরা বৈষ্ণবের ‘স্বপ্না’-নিবন্ধনাথ বাপা দেয়, শেষে বাধা হয়ে জমাদারকে কিছু দিয়ে টিয়ে মুগবন্ধ করে দিয়েছে। “শুন্তে পেলেম, ও বেটাও নাকি তা পেয়েই কর্মটা মিথ্যা বলে হুজুরে রিপোর্ট করেছে।” ওদিকে শ্রামচাঁদও পঞ্চায়েতকে কিছু ধরে দিয়ে সমাজভুক্ত হয়েছে। আর বাবাজী ঠাকুরও আখড়ায় থেকে পূর্বের মতো প্রসাদ বিলোচ্চন। বৈরাগি কিনা, জানত—

“মুচির পুত্র শুচি হয় যদি কপ্তি ধরে।

বেশারাও পূজ্যা হয় শেষ অবতারে ॥”

মহিলাদের সামনেই আরো একটি ব্যাপার ঘটে যায়। চৌকিদার একজন মেথেকে ধরে নিয়ে যাচ্ছিলো। চেহারা দেখে তাকে ভদ্রবংশের বলে মনে হয়। অথচ সে নাকি একজন মুসলমানের সঙ্গে বেরিয়ে যাচ্ছিলো। মহিম চৌকিদারদের বলে,—“একে ছেড়ে দাও এ যে ভদ্রলোকের কন্যা দেখছি, জানতে পেলো ওর বাপ মার দফা একবারে নিকেশ করবে।” বিশাখাও মহেশ্বরের পায়ে ধরে। মহেশ্বর তাকে প্রথমে “কুল থাকী” ইত্যাদি বলে ধমক দেয়। শেষে চৌকিদারকে সে বলে, অলঙ্কার নিয়ে পোয়টিকে ছেড়ে দিক। চৌকিদার তাকে ছেড়ে দেয়। বিশাখা হুংথ করে বলে, অল্প বয়সে বিধবা হয়েই সে এমন কাজ করতে বাধ্য হয়েছে। “এ সকল পোড়া দেশের লোক ও বিধাতার বিভ্রম।” সে আস্তে আস্তে চলে যায়। বিশাখা চলে গেলে উপেন বলে,—“বিজ্ঞানাগর মহাশয় শাস্ত্রের যেক্রপ বিধি দর্শায়েছেন তক্রপ হলে কি ওর এক্রপ যন্ত্রণা ভোগ করতে হোত, না ওই লোক লজ্জা পরিত্যাগ করে

এরূপ বিগর্হিত কার্যে প্রবৃত্ত হোত।” মহেন্দ্র বলে,—“আর সে কথা কি বলবো, সুপারিশ্টিসাস ফেনাটিকদের কি চক্ষু আছে যে এ সকল বিষয় দেখে না শাস্ত্রই ভাল করে পড়বে।” আক্ষেপ করে উপেন বলে,—“তাইত ভাই কতক ত ব্যভিচার জাহত্যা হয়ে যাচে, প্রকৃষ্ট বিধবা বিবাহ।” কথা শুনে মহেন্দ্র মস্তব্য করে,—“কি বিধবা বিবাহ। এ কথায সায দিবে কেন? তাহলে যে অনেকের রাসলীলা সম্বরণ হয়।” কথা বলতে বলতে তারা তিন বন্ধু চলে যায়।

উপেন, মহেন্দ্র আর মহিম ভুবনের বৈঠকখানায় এসে আবার একদিন মেলে। সেদিন আবার তাদের সঙ্গে চুডামণি ছিলো। চুডামণি খুব রসিক। এদের আলোচনায় রসান দিতে তার জুড়ি নেই।

উপেনের মুখে ভুবন বিশাখার কথা শুনে মস্তব্য করে,—“এ ত এতদ্দেশীয় বিধবাগণের নিত্যক্রিয়া, প্রায় অহরহঃই একপ শুনা গিয়া থাকে।” বিধবাদের দুর্দশা নিষে আলোচনা চলছে, এমন সময় “খজনের নেজের মত চৈতন্তের নিশান উডায়ে” ধর্মানন্দ বিজ্ঞাত্বষণ আসেন। তিনি বিধবাবিবাহের বিরুদ্ধে বই লিখেছেন। বিধবাবিবাহের কথা শুনে তিনি বল্লেন,—“যাহা কোনকালে শুনি নাই কলিতে তাহাও শুনিলাম, এ সকলই কালের মহিমা বলিতে হইবে।” বিজ্ঞাত্বষণ কলিযুগের বৈশিষ্ট্য জ্ঞাপক বিখ্যাত শ্লোকগুলো আওড়িয়ে যান। বিজ্ঞাত্বষণ কোনোকালে শোনে ন, কলিতে শুনলেন। উপেন্দ্র তাঁকে ঠাট্টা করে বলে,—“আপনি কি চার যুগেরই অমর।” বিজ্ঞাত্বষণ এতে রাগ করলে ভুবন চাণক্য-শ্লোক থেকে আর মহেন্দ্র গীতা থেকে শ্লোক তুলে বলে ধারা পণ্ডিত, তাঁরা রাগ করেন না। চুডামণিও ফোডন কাটে,—

“গদগদ পণ্ডিত বোড়া

পরের বাড়ী খাইতে পেটি ভরা ॥

চলিতে চলেন যেন টাঙ্গন ঘোড়া,

কড়ী টরী না পাইলে দিষ্টির মরা ॥”

বিজ্ঞাত্বষণ বলেন, বিজ্ঞাসাগর বলেছেন কলিকালের জগত পরাশর সংহিতা—এটা ঠিক নয়। পরাশরের প্রথম অধ্যায়ের কুড়ি নম্বর শ্লোক তুলে তাঁর যুক্তি ভারী করবার চেষ্টা করেন। মহিম মস্তব্য করে,—পরশর যখন দুয়কম কথা বলেছেন, তখন একটা সাধারণ এবং অল্পট বিশেষ বিধি। মন্ত্বেও এমন আছে (যা পত্ন্যারা পরিত্যক্তা...ইত্যাদি)। বিজ্ঞাত্বষণ পরাশরের প্রথম অধ্যায়ের সাতাশ

নম্বর শ্লোক তুলে বলেন, শ্লোকটিতে যখন দানের ব্যাপারে চার যুগের লোককে চার রকম নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, তখন পরাশরও চার যুগের। পরাশরকে চার যুগের বলে বিদ্যভূষণ নিজের ফাঁদে নিজেই পড়েই গেলেন। উপেন সঙ্গে সঙ্গে বলে ওঠে, তার মানে বিধবাবিবাহও চার যুগেই স্বীকার করতে হবে।

বিদ্যভূষণ হেরেও হারতে চান না। বলেন,—“তোমাদের সঙ্গে কি বিচার করবো, তোমাদের বিদ্যাসাগর হলে হত।” চূড়ামণি মস্তব্য করে,—“বাপুরে বাপু! ইনি দেখ্‌চি সাগর হতে ভাগর হতে চান!” বিদ্যাসাগরের কথা তুলে বিদ্যভূষণ বলেন যে, অর্জুনকে ঐরাবত তার বিধবা মেয়ের সঙ্গে বিয়ে দিয়ে দিলো, এটা সত্যি কথা। কিন্তু “ন দেব চরিতং চরেৎ।” যা দেবতার শোভা পায়, মানুষের শোভা পায় না। গীতার শ্লোক তুলে মাহিম বলে, অর্জুনকে ভগবান শ্রীকৃষ্ণ মানুষই বলে গেছেন। মহাভারতের বিরাট পথেও উত্তর গোষ্ঠেই কুরুরা বলেছেন,—মানুষের মধ্যে অর্জুন শ্রেষ্ঠ, যেমন দেবতার মধ্যে ইন্দ্র। চূড়ামণি মস্তব্য করে,—

“যেমুনি, সন্নিপাতে বিষের বড়ি।

অস্ত্র করতে মিস্‌মরি ॥

তেমুনি তর্কে মাথায় বারি।

চূর্ণ হল ফরুকরি ॥”

বিদ্যভূষণ প্রতি কথাতেই হারছেন, তবু বলেন,—“তোমরা কি কুসিকান্ধই করচা। প্রমাণগুলো দেখ্‌চি তোমাদের নিকট প্রাণ্য বোধ হচে না। চূড়ামণি মস্তব্য করে,—

“নাম ত তাহার বিদ্যভূষণ।

অন্ধ ছেলের নাম পল্লোলচন ॥”

উপেন বলে,—“আপনি ত ভারি ঠেঁটা। লোকে বলে-পারি না পারি কথায় হারবো না।” বিদ্যভূষণ মনে মনে ভাবেন,—“আজ দেখ্‌চি দফা শেষ হওয়ার গতিক হয়ে উঠল। আমার বিধবাবিবাহের বিরুদ্ধ মতটা যদি এদের নিকট প্রকাশ না করে হাবা গোছের দু'জন মানুষের অথবা বিদ্যাসূক্ত বর্করদের নিকট প্রকাশ করতেম। তাহলে মানটা থাকতো, মতটা থাকতো এবং লোকও বলত আমি বড় পণ্ডিত। যা হউক, পুস্তকটা করে ফেলেছি এক্ষণ না পারি গিলতে না পারি ওগ্লাতে। ওদের নিকট ঠেঁটামি করেই কোন

মতে মানটা রেখে যাই।” সায়াংসন্ধ্যার নাম করে বিছাডুষণ পালিয়ে হাঁপ ছাড়লেন।

মহিম বলে,—“দেখ্লে তো ভাই, মৌখিক বিচার করে কেমন ঠেটামি করলে?” মহেন্দ্র বলে,—“ওয়ে একটা বুক ফুল্ রকেড, বিজ্ঞা আছে ত বুদ্ধি নাই, ক একটা বচন টচন শিখে একেবারে বাঙ্গি খেতেই পড়েছে।” উপেন বলে,—“ওর কথা ছেড়ে দাও, দেখ কএক মাস হল ‘ঢাকা প্রকাশ’ নামে একখানি পত্রিকায় প্রায় দুশত জন বিধবা বিবাহ দিতে সম্প্রতিজ্ঞ হয়ে স্বাক্ষর করেছিল, তারাই বা কি করলে?” মহেন্দ্র বলে,—“ভাই, ওদের কথা বলো না ওরা যে মুখে মুখেই দেশের হিত নিয়ে কানছে।” কোন একটা সভা হলে বলে থাকে,—“হে বন্ধোরা! তোমরা একবার তোমাদের হতভাগা দেশের পানে চাও—ওরাই বা কি চাচো?” মহিম হেসে বলে,—“বিড়ালের গন্ধে মুগিকমাত্রই গর্ভে পালায়।” ভুবন দুঃখ করে বলে,—“ভাই, আর একটি বিষয় দেখতে পাই, বুড়ো গোছের লোকেরা একেই ত তিল দেখে তাল বলে তাতে আবার ইয়াঙ্গ বেঙ্গালদের প্রতিজ্ঞাভঙ্গ দেখে যে কত ঠাট্টা করবে তার অস্থ নাই।” “কত যে ভাস্করদের বাবু ভায়ারা হরির বাড়ির ন্যায় ওদের সেখানে গড়াগড়ি যাচো। কেহ বা মনস্বয়না সিদ্ধ করে আসে, কেহ বা ভীমের গদাঘাতের ন্যায় ঘোরতর পদাঘাত খেয়ে হরিবোল্ বলতে বলতে ঘরে ফিরে যায়।”

আক্ষেপ করতে করতে ভুবন বলে,—“হায় ভারতভূমি!...তোমার সন্তানেরা পরম পবিত্রজ্ঞান করিয়া দিনযামিনী যাপন করিতেছে। তাহারা বিধবাবিবাহকে ঘৃণা না করিবেই বা কেন, যাহাদের নিকট চৌর্য্য, লম্পটতা, মাদকতা ইত্যাদি দোষই দোষ বলিয়া পরিগণিত না হয় তাহাদের নিকট কি শাস্ত যুক্তিসম্মত বিষয় বলিয়া বিবেচিত হইবে? হা বঙ্গভূমি তুমি ধর্ম্মকে আশ্রয় করিয়া শীঘ্রই তোমার অন্তঃসমূহ পরিহার কর।”

এই কলিকাল (কলিকাতা—১৮৭৫ খৃঃ)—রাধামাধব হালদার ॥ মলাটে একটি সুপরিচিত সংস্কৃত উদ্ধৃতি আছে,—“কাবাশাস্ত্র বিনোদেন কালোগচ্ছতি ধীমতাম্।” বিজ্ঞাপনেও লেখক বলেছেন যে,—“ব্যঙ্গকাব্য এ পর্য্যন্ত কেহ প্রণয়ন করেন নাই, আমি প্রগল্ভতা পরবশ হইয়া এই অসম-সাহসিক কার্য্যে প্রথম হস্তক্ষেপ করিলাম।” কিন্তু প্রহসনের মধ্যে অনেক ক্ষেত্রেই গ্রন্থকার বিষয়বস্তুগত উদ্দেশ্য ব্যক্ত করেছেন। দৃষ্টান্ত স্বরূপ ধর্ম্মধ্বজের ভণ্ডামির সম্পর্কে

মন্তব্য একজন মাতাল বৈষ্ণবের মুখে প্রকাশ পেয়েছে। বৈষ্ণবটি দর্শককে উদ্দেশ্য করে বলেছে,—“সত্তি কথা বলতে কি, আজকাল একাজ ছাড়া প্রায় কেউ নাই, তবে কি জানেন, কেও বা লুকিয়ে—গোপনে, কেও বা সরপট প্রকাশে, অনেকে বাইরে ভাবি হিন্দু, বড় ধার্মিক, দিনের বেলায় ঋষির মত ব্যবহার, আর রাত্রে—হা হা আর এক ধারা।”

কাহিনী।—কালচাঁদবাবুর বাড়ীতে জন্মটিমীর নিমন্ত্রণ রক্ষা করতে গোস্বামী ঠাকুর কলকাতার রাজপথ ধরে চলছিলেন। ঘন ঘন ভগবানের নানারকম নাম তিনি উচ্চারণ করেন। বলেন,—“গোপাল, গোপাল জয় জগদ্বন্দর মদন মোহন প্রভু! এই মায়ায় সংসার থেকে শীঘ্র পরিভ্রাণ কর, ঘোর কলিকাল উপস্থিত, ধরা পাপে পরিপূর্ণ। হায়, হায়! সহস্রের মধ্যে একজনকেও ধার্মিক দেখতে পাওয়া যায় না, সকলেই পাপে রত,—অভক্ষ্য ভক্ষণ—অপেয় পান, অগম্য গমন হায় হায়! মিথ্যাকথা, প্রবঞ্চনা চাতুরী, পরজ্ঞাপ্রহরণ এই সমুদয় পাপাচার ছাড়া কেহই নাই। তরি হরিবোল জগদ্বন্দর! তোমারি ইচ্ছা! বাহোক আর এ পাপস্থানে বাস করার আবশ্যক নাই, সম্বরেই পুণ্যধাম শ্রীবৃন্দাবনধামে গমন করে রাধাশ্যামের সেবায় শরীর নিযুক্ত করা ধর্মব্যা হইবে।”

পথে এক বৈষ্ণবের সঙ্গে গোস্বামীর দেখা। বৈষ্ণবটি মত্ত অবস্থায় ফিরছিলো। গোস্বামী তাকে বলে,—“কি সর্বনাশ! তুচ্ছ সুরা কি তোমাদের স্নায় বিক্ষুব্ধ ক্রিপরাযগকেও পরাজিত করেছে?” বৈষ্ণব বলে,—“কুকার্য্য অপেক্ষা মদ খেয়ে ঘরে পড়ে থাকার সহস্রগুণে শ্রেষ্ঠ।” গোস্বামী ঠাকুর চল গেল। বৈষ্ণব মন্তব্য করে,—“বাবা! বড় বড় কুডম্বালি যে দেখতে পাও, সেগুলি সব বড় বড় বদমায়েসী খলি, গোস্বামী সর্বদা মালা ঠহ ঠকান্, অর্থাৎ বোকা ঠকান্।” সেবাদাসীর সন্ধানে বৈষ্ণব ধীরে ধীরে পা চালায়।

বারাণসীবাবুর বৈঠকখানায় বারাণসীবাবু ও বৈষ্ণববাবু মত্তপান করে। বারাণসী বলে,—“These are days of montony and sameness, Calcutta has grown uncommonly dull, nothing new.—Same faces, same entertainments, যদি এদ না থাকত তাহলে বোধকরি দিন কাটান ভার হতো।” মদের গন্ধ পেয়ে গোস্বামী ঠাকুর আসেন। ঘরে কিসের দুর্গন্ধ—জিজ্ঞেস করেন। মনে মনে তিনি বলেন,—“গন্ধে প্রাণটা স্ক স্ক করে উঠেছে।” গোস্বামীর এমন পরিচয় বারাণসীরা জানতো না।

তাই মদের এমন আড্ডায় বেরসিক ভেবে গোস্বামী ঠাকুরের প্রতি বিরক্ত হয়। তবে তাদের সন্দেহ হয়—মদের লোভে হয় তো ইনি এসেছেন। “আজকাল বর্ষাঋতুরাই বেশী কুর্খ্যাসক্ত।” গোস্বামী ঠাকুরকে তারা বলে, তারা আরকপান করছে—শরীরের উপকারের জন্ত। গোস্বামী তখন বললেন,—“দেখ শাস্ত্রে শরীর রক্ষার্থে স্ত্রী পর্যাস্ত পানে বিধি দিয়াছেন। তুমি ঔষধ খাবে তা আমার সাক্ষাতে খেতে বাধা কি?” গোস্বামীর কথা শ্রবণে এরা বুঝতে পারে যে তাঁর স্ত্রীর অভ্যাস আছে। বৈষ্ণববাবু বলে,—“তুমি বলছিলে তোমার শরীরটা কেমন কেমন—এই নাও এক গ্লাস।” গোস্বামী মৌখিক আপত্তি জানায়, অথচ মদ দেখে লোভও হচ্ছে। “আলোচাল দেখলে যেমন ভেড়ার মুক চুলকায়, আমারও মদ দেখে তেমনি মুখে নাল নিঃসরণ হচ্ছে। যা হোক এরা আমাকে বড় ধার্মিক জ্ঞান করে, কিন্তু যদি একাজ কতেই হয়, তবে বাবুদের সঙ্গে মেলাই যুক্তিযুক্ত, বিনা ব্যয়ে উত্তমরূপ স্ত্রীপান হতে পারে।” গোস্বামী তবু মৌখিক আপত্তি করেন—কেননা কালাচাঁদের বাড়ী দুই টাকা বিদায় পাওয়ার সম্ভাবনা। বারাণসী চারটাকা হাতে দিয়ে গোস্বামীর খেদ মেটায়। “মদ-টু না তো?”—বলে মদ খান। “মদ খাইয়েছি”—বলে এরা উল্লসিত হয়ে উঠে। গোস্বামী আত্মকে গুঠার ভান করেন, কিন্তু মনে মনে বলেন,—“এই উদরে যে কত মদ আছে তার পরিমাণ করা যায় না।” গোস্বামী অবশেষে প্রকাশ করেন, অনেকদিন ধরেই তাঁর মদের অভ্যাস আছে। “বাপু হে! যখন চক্ষুজ্জ্বার মাথা খেয়ে তোমাদের নিকট প্রকাশ করেছি, তখন আর কোন কথা গোপন করবার আবশ্যক কি।” বৈষ্ণববাবু বলে ওঠে,—“Oh! What a great hypocrite! Not only he has shared our wine, but he has cheated us out of our good money Rupees four.” ওখানে মস্তপান শেষ হলে গোস্বামীকে নিয়ে ওরা সাহেবের হোটেলে যায়। গোস্বামীর এতে আপত্তি নেই। “আর বাপু—স্ত্রীপান যখন কল্লম—তখন আর আপত্তি!” বৈষ্ণববাবু বলে,—“I say, he is in the habit of taking English food also, he has now left the garb of hypocrisy and you see before you, a true picture of our goswami class.”

মস্তপ বৈষ্ণববাবুর স্ত্রী মধুমতী ভাবে,—“স্বামী মনে করেন—তিনি যে বেঞ্চালয়ে সমস্ত রাজি কাটিয়ে আসেন, সেটি দোষের কাজ নয়, সেটা ব্যভিচার

নয়, এর কারণ তিনি পুরুষ। আর আমরা কোন কিছু কল্পেই অমনি জ্ঞাত
 গেল, কুলকলঙ্কিনী বলে লোকের কাছে পরিচিত হলেম। এর কারণ—আমরা
 মেয়ে মানুষ। মেয়ে মানুষেরা কি আর মানুষ নয়, তাদের শরীরে কি মনুষ্য
 বৃত্তি কিছুই নাই!” মধুমতীর মনে প্রতিক্রিয়া জাগে। মণিবাবুর সঙ্গে তার
 স্বীয় মাধ্যমে অবৈধ সম্পর্ক গড়ে ওঠে। গভীররাতে ইসারা ইঙ্গিত দিয়ে
 মণিবাবুকে সে ঘরে আনায়। ঝি ঘটকালির বিদায় চাইলে মধুমতী বলে,—
 “এ বের ঘটকালি একদিনে যে ফুরোবার নয়।” স্বামীর লাম্পটোর সঙ্গে সঙ্গে
 জ্বর ব্যভিচারও চলতে থাকে।

ওদিকে হল্‌ অল্‌ নেসনস্‌-এর ৩২নং ঘর reserve রাখা ছিলো।
 বৈষ্ণববাবু, বারাগদীবাবু ও গোস্বামী ঠাকুর আসেন। পিগ এও প্রাইস সস্‌,
 কাক টঙ্গ এও টু ইত্যাদি অর্ডার দেয়। গোস্বামীর পছন্দ মতো Old tom
 ইত্যাদি মদ আনা হয়। ইতিমধ্যে মৌলভী আব্দুল করিম খা এলে গোস্বামীর
 সঙ্গে তার পরিচয় করিয়ে দেওয়া হয়। শু-মেকসি-করপোরেশনের চেয়ারম্যান
 এবং বাক্যবাগীশ দুর্দশাগ্রস্ত সাহেব ড্যানিয়েল্‌ও আসে। গোস্বামীর পরিচয়
 পেয়ে ড্যানিয়েল্‌ বলে,—“ডেকো, টোমাদের খ্রিষ্ট ক্রাশের লোকেরা বড়
 হিপোক্রিট।” বৈষ্ণববাবু মন্তব্য করে,—“Not a whitless than your
 priest” অংশে তর্ক রেখে সবাই আহায়ে মন দেয়। মৌলভী শূয়ারের
 মাংস পায়। গোস্বামী মন্তব্য করেন,—“শুকর—ইত্যর্থ—স্বথকর অর্থাৎ
 অতি স্বাস্থ্য।...দেখুন যখন নারায়ণ স্বয়ং বরাহরূপে প্রকাশ করেছিলেন, তখন
 তাতে অপবিত্রতার সম্ভাবনা কেমন করে থাকতে পারে!” মৌলভী বলেন,—
 “ভালা বুয়া খানা সব জাতোমে হায়, ফকত্‌ রুপেয়াকা খেল হায়, খোদানে
 যিস্‌কো দৌলত দিয়া হায়, উও আপনা আচ্ছা আচ্ছা বড়িয়া চীজ খাতা, ভালা
 পহিন তা, আউর সন্‌ মিটালেতা। লেকেন যিস্‌কা রুপেয়া হায় নাই, ও সব
 কুচ যো মিল্তা ঐ খাতা।” বাছুরের মাংস খেয়ে গোস্বামী বলেন,—“রাধেকৃষ্ণ,
 জামহন্দর মদন মোহন! সকলি তোমার ইচ্ছা। বাপু! আহায়ে ধর্ম্‌ নষ্ট
 হয় না, যার যা ইচ্ছা সে তাই খেতে পারে, আমার বিবেচনায় আহারের সঙ্গে
 ধর্ম্মের কোন সংশ্রব নাই।” মৌলভী বলে—“আপকুচি খানা; পরকুচি
 পহেন না। দেখিয়ে হামরা কোরাণমে শূয়ারকো হারাম লিখ্তা হায়, উস্‌কো
 ছোনা নেহি, খানা নেহি, নামভি লেনে মানা হায় লেকিন হাম লোকমে কৈ
 কৈ খাতা হায়।” গোস্বামী ঠাকুর বাছুরের জিত খেতে খেতে বলেন,—“দেখ

যদি গরুর অন্তরস্থ রস ব্যবহার হতে পারে, তবে আর শরীরটা বা কি দোষ
কল্পে? আর দেখ গব্য আমাদের দেশী কৃষকের ভক্ষ্য, আর গরু বিলাতী কৃষকের
ভক্ষ্য, অতএব কৃষকের প্রসাদ সেবায় কিছুমাত্র পাপ নাই। জাতের কথায়
গোস্বামী বলেন—“বাপু, জাত এটা সামাজিক কথা, আমার বিবেচনায়
সাংসারিক কার্য্য নির্বাহে জন্তাই এই সকল জাতিভেদ সম্প্রদায়ের সৃষ্টি হয়, আর
মহুতেও স্পষ্ট লেখা আছে ”—ইত্যাদি। তাছাড়া শাস্ত্রের নিষেধ।
“উটী কেবল শাসন বাক্য, আর আমাদের কিঞ্চিৎ প্রাপ্য।” সাহেবকে দিবে
একটা ইংরেজ মহিলা আনানো হয়। গোস্বামী ঠাকুর বলেন,—“বাপু।
বিলাতী সকলি ভাল, বিশেষ জীরঙং ঢুকুলাদপি।” ড্যানিয়েল এবং মেম—
দুজনেই এতো মদ টানতে আরম্ভ করে, যে, বাবুরাও আশঙ্কিত হয়ে ওঠে।
তবে প্লকিতও হয় এই ভেবে যে, মেমকে বাগানে নিয়ে যেতে পারবে। খাওয়া
শেষ হলে, মৌলভী, সাহেব, গোস্বামী ঠাকুর ইত্যাদি সবাই মিলে নঙ্গ,
গডগড়া, চুরোট ইত্যাদি নিয়ে টান দেন। সর্বজাতির ভেদভেদ দূর হয়ে
যায়—এই কৃষ্ণের নরকে।

চক্ষুঃশির প্রহসন (কলিকাতা—১৮৮২ খৃঃ)—কালীকৃষ্ণ চক্রণ তাঁ ॥ মল'টে
একট 'খ' আছে,—

“গোলাম অধম যত আর্ধ্যজাতিগণ,
না পারি সহিতে আর পর পদাঘাত,
ভগামী দেখিয়া ক'ও সহিব যন্ত্রণা,
দেখে শুনে তাই আজি হলো চক্ষুঃশির।”

ধর্মধ্বজের ভগামির বিরুদ্ধে দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হলেও জীর দুশ্চরিত্র তা তথা স্নেহ তা
সম্পর্কে যৌগিক সংস্কৃতিগত দৃষ্টিকোণও বিমিশ্রভাবে অবস্থান করেছে। উন্নত
যতীনের একটি উক্তিতে,—

‘কুলেতে কলঙ্ক সদা অপমান,
যদি বশ কেহ হয় রমণীর।
ভণ্ড চাটুকার কথায় ভুল না,
দেখে শুনে আজ হলো চক্ষুঃশির।”

কাহিনী।—হরগোবিন্দ পাড়গাঁয়ের এক জমিদার। ফোঁটাকাটা ভণ্ড
কৃষ্ণদাস বৈরাগী তার মোসাহেবীপনা করে অন্নসংস্থান করে। শুধু তাই নয়,

হরগোবিন্দের স্ত্রী 'বৈষ্ণবী'র সঙ্গে কৃষ্ণদাস প্রণয়াসক্ত। বৈষ্ণবীর সঙ্গে পরামর্শ করে কৃষ্ণদাস একদিন হরগোবিন্দকে বিষ খাইয়ে তার সঙ্গে নিকৃদ্দিষ্ট হওয়ার পরিকল্পনা করে। কিন্তু বিষ মেশাবার পর হঠাৎ যখন ধরা পড়বার সম্ভাবনা, তখন কৃষ্ণদাস হরগোবিন্দের ভ্রাতুষ্পুত্র যতীনকে নামে দোষ দিয়ে হরগোবিন্দকে সাবধান করে দেয়। বলে, যতীনকে তাড়িয়ে দেওয়া ভাল, নইলে আবার কোনদিন হয়তো হরগোবিন্দের প্রাণনাশ করবে। বলাবাহুল্য, যতীনকে হরগোবিন্দ বিভাড়িত করে। এতে কৃষ্ণদাসের দুই উদ্দেশ্যই সাধিত হলো। হরগোবিন্দের একমাত্র উত্তরাধিকারী যতীনকে বিভাড়িত করলে স্ত্রী ও সম্পত্তি দুই-ই ভোগ করতে সে পারবে। কারণ হরগোবিন্দকে স্ত্র্যযোগ মতো একদিন শেষ করতে কষ্ট পেতে হবে না।

হরগোবিন্দ এদিকে কৃষ্ণদাসের আরও ভক্ত হয়ে গেলো। বলে,—“ভাগ্যে তুমি বলে দিলে, নতুবা তো অপঘাত মৃত্যু হতো! তোমার ধার আর এ জন্ম স্বধ্বংসে পার্কো না।” বিনয়ে গলে গিষে ভক্ত-চূড়ামণি কৃষ্ণদাস বৈরাগী উত্তর দেয়,—“আজ্ঞে যার খাই তার জীবন রক্ষা কর্কো না? না করলে যে নিমক-হারাম হতে হয়।”

যতীনের বন্ধু মহেন্দ্র মাতাল, কিন্তু স্পষ্ট বক্তা। পাছে সত্য প্রকাশ হয়, এই ভয়ে কৃষ্ণদাস হরগোবিন্দকে বারণ করে দেয়—ওকে যেন বাড়ীতে ঢুকতে দেওয়া না হয়। মহেন্দ্রও এদিকে আসছিলো, সেটা শুনে ফেলে সে কৃষ্ণদাসকে গালাগালি করে বলে,—“বাবু যেমন হজমক্কো তুমিও তেমনি খল মস্ত্রী যুটেছি।” মহেন্দ্র যতীনের প্রশংসা করে এবং হরণে বিন্দের নিবুন্ধিত ককে ধিক্কার দেয়। যাবার সময় সে হরগোবিন্দকে সাবধান করে দেয়,—“কিন্তু এ বেশ জেনো ভওকে বিশ্বাস করে নিজের সর্কনাশের পথ নিজেই পরিকার কচ্চো।”

সবাই চলে গেলে হরগোবিন্দ এ নিয়ে চিন্তা করে। হঠাৎ মনে তার খটকা লাগে। স্ত্রীর সম্বন্ধে তার সন্দেহ ঘনীভূত হয়।—“যতীনের জন্ম সকলেই দুঃখ করে, কেবল বাবাজীর উপর বেশী টান, তারই বা কারণ কি?” ভূত্যও বলে যে, যতীনের কোনো দোষ নেই, বাবাজীই দোষী। হরগোবিন্দের মনে সংশয় তীব্র হয়ে ওঠে।

যতীন বিভাড়িত হওয়ার পর দেখা যায় সে উন্মাদ হয়ে গেছে। তার উন্নততা ভানমাত্র। সে হরগোবিন্দকে এসে ছড়া কেটে সত্যিকথা প্রকাশ করে

দেয়। বলে যে,—রাতের বেলা তাকে হত্যা করবার চেষ্টা চলছে। আরও বলে যে,—

“শোবার ঘরে লুকিয়ে থেকো।

শঠের ছলা, প্রেমের কলা,

গুপ্ত শলার মজা দেখে ॥”

নেহাৎ কোতুলী হয়ে হরগোবিন্দ সতর্ক থাকে। রাতে বৈষ্ণবী খাবারে বিষ মেশাতে গিয়ে হরগোবিন্দের সন্দেহে পড়ে। হরগোবিন্দ আহাৰ্য গ্রহণ না করে বৈষ্ণবীর কার্যকলাপের ওপর তীক্ষ্ণ দৃষ্টি রাখে। বৈষ্ণবী এদিকে বেগতিক দেখে পালিয়ে গিয়ে রাস্তায় কৃষ্ণদাস বৈরাগীর সঙ্গে মিলিত হয়। কৃষ্ণদাস বলে,—“বৈষ্ণবী গউর গউর বল, আজ রাধাশ্রাম মনোবাঞ্ছা পূর্ণ করেছেন। কিন্তু বুড়োটাকে সেটা খাওয়াতে পাল্লে বাড়ীতেই নিকুঞ্জবন দেখাতাম।” অহ্লাদে গদগদ হয়ে সে বৈষ্ণবীকে বলে,—“আহা! বৈষ্ণবি! তোমাকে প্রেমের ঝুলি করে কাঁধে কাঁধে নে ফির্ক! বৈষ্ণবি আমি শ্রাম তুমি রাধা!”

“এই হাতে-কোঁত্কা বলাই দাদা!”—হরগোবিন্দের কর্ণধর! আচম্বিতে বাবাজীর কাঁধে একটা মস্তো লাঠির আঘাত পড়ে। বাবাজী যন্ত্রণাষ কাতরায়! এদিকে যতীন ও মহেন্দ্র এসে মনের সাধ মিটিয়ে বাবাজীকে উত্তম মধ্যম দেয়। বৈষ্ণবী পালাতে গেলে হরগোবিন্দ তাকে ধরেও প্রহার করে।

বাপ্পের কলি (১৮৮৬ খৃঃ)—কালীকুমার মুখোপাধ্যায় ॥ বন্ধু হরিপদ চট্টোপাধ্যায়কে গ্রন্থ উৎসর্গ করিতে গিয়ে লেখক বলেছেন,—

“...কত হীন হইয়াছে সমাজ মওলী,

সে সব ঘটনাপূর্ণ এই সে অঞ্জলি।

সমাজের ছরদশা হের একবার,

তুলিতে সমাজ কাঁটা করহ যতন,

কুক্রিয়ায় রত সদা সমাজে সকলি,

কি আর বলিব ভাই! এষে ‘বাপ্পের কলি’!”

কাহিনী।—সত্যচরণ একজন গৃহস্থ ভদ্রলোক। তাঁর ভাই অধিকাচরণ দাদার কাছেই থাকে। দুজনেই বিবাহিত, তবে অধিকাচরণ শিক্ষা শেষ করেও চাকরীর চেষ্টা করে না! সে বলে,—খত্তর বলেছেন, সে হাকিম হবে।

সত্যচরণের স্ত্রী জ্ঞানদাকে অশিক্ষিতা বলে নির্দেশ করে। তিনি নাকি কথা বলবার কায়দা কানুন জানেন না। অশিক্ষার মানুষ শুধু অসামাজিকই হয় না, তাতে স্বভাবও মানুষের খারাপ হয়। জ্ঞানদা দৃষ্টান্তসহ সাধ্য মতো প্রতিবাদ করে বলেন, লেখাপড়া শিখেও স্বভাব খারাপ, এমন নমুনার অভাব নেই। বাগের হাটে সত্যচরণের কিছু প্রজা আছে। তাদের কাছে চল্লিশ টাকা মতো খাজনা পাওনা আছে। জ্ঞানদা সেটা আদায় করবার কথা বললে অধিকা এই অসম্মানজনক কাজ করতে আপত্তি জানায়। সত্যচরণ ও জ্ঞানদা ভাবেন, সত্যিই অধিকাকে কলেজে পাঠিয়ে তারা ভুলই করেছেন।

সত্যচরণের বিধবা বোন লক্ষ্মী সত্যচরণের কাছেই থাকে। তার ব্রত পার্বনের দিকে সত্যচরণ ও জ্ঞানদার দৃষ্টি ছিলো। একটি ব্রত উদ্‌যাপনের জন্তে একদা গুরু মহেশ বিজ্ঞানচক্র আসেন। মেয়েদের প্রতি তাঁর আকর্ষণ একটু বেশি। বাড়ীতে পুরুষ নেই সংবাদ পেয়েই তিনি আসেন। সত্যচরণ তখন বাগের হাটে। অধিকাও পোষাক দেখাবার জন্তে পাড়ায় পাড়ায় ঘুরে অনেক রাতে বাড়ী ফেরে—এ সংবাদও তিনি দাসী চাঁপার কাছ থেকে জেনেছিলেন। লক্ষ্মী বাধ্য হয়ে শূদ্রা চাঁপাকে দিয়ে মিষ্টান্ন আনাবার প্রস্তাবে মিষ্টান্ন-লোলুপ গুরুদেবের বিধান পায়। তিনি বলেন,—“তাত শাস্ত্রেই আছে, ব্রাহ্মণ অভাবে শূদ্রা বিধবা।” গুরুদেবের লোলুপতা ক্রমেই বাড়ে। শূদ্রা বিধবা চাঁপা তাঁর নজরে পড়ে। বিধবাবিবাহের কথা তুলে বালবিধবা চাঁপার কাছ থেকে তিনি নির্জনে বিয়ের ইচ্ছা জানতে চান। চাঁপা বলে,—“না ঠাকুর, গতর হুখে থাক, ভাত কাপড়ের দুঃখ পাব না।” কিন্তু গুরুদেব তাঁর আশা ছাড়ে নন। রাতে তাঁর শোবার ঘরে চাঁপা তামাক দিতে গেলে গুরুদেব নাকি চাঁপার রূপ নিয়ে উচ্ছ্বাস প্রকাশ করেন। তারপর বলেন তিনি নাকি তার পাখী, তাঁকে সে শিকল দিয়ে রাখুক। তার হাতও নাকি ধরেছেন। বাধ্য হয়ে চাঁপা গুরুদেবকে মিথ্যা আশ্বাস দিয়েছে যে, ব্রত পার্বন চুকলে সে তাঁর স্ত্রী হবে।—লক্ষ্মীকে চাঁপা সব কথা প্রকাশ করে বললে লক্ষ্মী ভাবে, কলিযুগে মানুষ চেনা দায়।

এদিকে আর একটি কাণ্ড ঘটে। সত্যচরণ অহুপস্থিত। অধিকার স্ত্রী শম্ভুরালয়ে। জ্ঞানদা একা শয়নকক্ষে রাতে ছিলেন, এমন সময় জিনিস খোঁজবার ছলে অধিকা বৌদির ঘরে আসে। তারপর হঠাৎ জ্ঞানদাকে বলে ওঠে,—“বউ! আমি তোমার ভাবভঙ্গিতে বেশ বুঝছি যে তুমি আমার প্রতি

আসক্ত।” শুনে দুঃখে মানিতে লজ্জায় জ্ঞানদা মাটিতে মিশে যেতে চাইলেন। শেষে অধিকাকে তিরস্কার ও ধিকার দেয়। এতে অধিকা ক্রুদ্ধ হয়। ওখান থেকে সে বেরিয়ে যায়। তারপর আলমবেড়ের মাঠে প্রত্যাগত সত্যচরণকে লোক লাগিয়ে খুন করতে চেষ্টা করে। দৈবাৎ সত্যচরণ রক্ষা পেলেন এবং অপর একজন তার বদলে আহত হলো। সত্যচরণ নিহত হয়েছেন, এই বিশ্বাসে, অধিকা বাড়ী ফিরে এসে বৌদিকে বলে, দাদার মৃত্যু হয়েছে; তাঁকে সে দাহ করে এসেছে। এবার জ্ঞানদা তার কাছে আত্মসমর্পণ করুন, কারণ এখন থেকে তার অন্নই খেতে হবে। জ্ঞানদা বলেন, জগতে দয়ার অভাব নেই; তিনি ভিক্ষা করবেন, কিংবা বিষ বা দড়ি তো আছেই।

সত্যচরণ রক্ষা পেয়ে পুলিশে খবর দিয়েছিলেন। পুলিশ সূত্র ধরে এসে অধিকাকেই গ্রেফতার করে নিয়ে যায়। জ্ঞানদা অধিকার এতোটা প্রায়শ্চিত্ত আশা করেন নি। সত্যচরণ ফিরে এলে জ্ঞানদা অধিকার উদ্ধারের চেষ্টার কথা বললে সত্যচরণ বলেন,—“পিশাচের জন্তু যে দুঃখ করে সে পাপী।”

গুরুদেব তখনো আছেন। তাঁর মনে তখন চাপাকে নিয়ে দিবাস্বপ্নের ঢেউ। “গোবর্দ্ধন শিষ্টের বাগান বাড়ীটা নিয়ে সেইখানেই চাপার অবস্থিতি করে দিব—গৃহিণী নামগন্ধও পাবে না।...গরীব লোবের গুরু হওয়া—যদিও পরস্য কম—এই লাভটা আছে...। বড় বড় নৈবিদ্রি দেখলে যেমন হৃদয়ে উল্লাস হয়, চাপার মুখখানি দেখলেও তেমনি আহ্লাদ হয়।”

চাপা এসে গুরুদেবকে বলে, আজই সে যেতে চায়। গুরুদেব বলেন, শুভস্তু শীঘ্রম্। চাপা লে, সে কিন্তু হাঁটতে পারবে না—কতদূরের পথ! গুরুদেব বলেন,—কাঁধে করে তিনি নিয়ে যাবেন। চাপার হাতে একটা শিকল দেখে গুরুদেব অবাক হন। চাপা বলে, সে তার পাখীকে শিকল দিয়ে বাঁধতে চায়। চাপা শিকলটা গুরুদেবের গলায় পরাতে যায়। একটু ইতস্ততঃ করে গুরুদেব তা গলায় পরেন। তারপর পেট কামড়াচ্ছে বলে “দাদাঠাকুর গো”—“দিদি ঠাকুর গো” বলে চাপা চীৎকার করে। সত্যচরণ ছুটে আসেন। চাপা তাঁকে বলে, ঠাকুর তাকে হরণ করে নিয়ে যাবার চেষ্টা করছেন। “এখানে আসা পর্য্যন্ত আমাকে কোসলাচ্ছে। এই রকম লোককে বাড়ী আসতে বল? বৌ খির কাছে বসতে বল, এর আচার দেখাবার জন্তে, কতদূর এর সঙ্গে আমার ভাব হয়েছে—দেখাবার জন্তে এর গলায় শিকল দিয়েছি।” সত্যচরণ গুরুকে ভৎসনা করে বলেন,—“মন্তদাতা! প্রস্থান করুন—অন্নবিহার গুণ দর্শেচে

—কেবল আদিরসযুক্ত ছোট ছোট সংস্কৃত গ্রন্থই পড়েছেন।” কলিযুগকে সত্যচরণ শিক্ষার দেন।

মুই হ্যাঁদু (কলিকাতা—১৮২৪ খৃঃ)—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায় ॥ নিজের হিন্দুয়ানী আহিরের মধ্যেই ভণ্ডামির গতিবিধি সম্পর্কে সমাজের জ্ঞানলাভ করা উচিত। যারা দেহমনে সং তাদের হিন্দু প্রচারের প্রয়োজন হয় না। প্রহসনের অস্ত্রতম চরিত্র—এক পাণ্ডা বলেছে,—“আমি দেখছি কলিকালে সকলেই প্রায় ‘মুই হ্যাঁদু’ দলে, আমি বাবা শাদা লোক, এই বুঝি, লুকিয়ে অগম্যাগমন অপেক্ষা স্পষ্ট বেজালয়ে যাওয়া ভাল।” ধর্মদ্বজের ভণ্ডামির বিরুদ্ধেই লেখকের প্রাচীনিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত।

কাহিনী।—কুকাজ অনেকেই করে, কিন্তু লুকিয়ে কুকাজ করে যারা “মুই হ্যাঁদু” অর্থাৎ “আমি হিন্দু” বলে সমাজে নিজেদের প্রচার করে, সমাজে তাদের প্রতিপত্তি থাকলেও তারা ঘৃণ্য। এই ভণ্ডাদের দলে সদারঃ ও সবলুট নামে দুই সন্ন্যাসীও আছে। এরা মণ্ডপ ও লম্পট। এদের মত,—

“যবহি য্যাসে আওয়ে মনমে তাইসেই কর ভোগ,

ছোড দেও সব ধরত কি বাত বুটা যাগ যোগ।

আপনা নারী পরেয়া নারী, যেসি মিলে সঙ,

নেহি ছোড় দেও ক্যা খুসি হ্যায় কামদেও কি রঙ,”

যারা প্রকাশ্য দুর্কর্ম করে, তাদের কথা প্রসঙ্গে বলে,—“এ গোয়াটারদের চেয়ে আমরা বেশ আছি, সং মজা লুকিয়ে মারচি, অথচ হিঁদু, নিও বেশ বজায় রেখেছি।”

এমনি মুই হ্যাঁদু দলে আছেন লখোদর শারভৌম ও খগপতি তর্কচক্ৰ। নিমন্তলার এক পাণ্ডার ভাষায়,—“এই টিকিওয়ালা ব্যাটারা না পারে এমন কাজই নেই, আমি জানি এদের একটা খেড়ে মুখ বড় ধার্মিক ছিল, কিন্তু লুকিয়ে লুকিয়ে অনেক কড়ে রাঁড়ীর সর্বনাশ কতেন।” সম্প্রতি এরা দুজন মুন্সিলে পড়েছেন। দয়েহাটার বিত্তশালী শুবক চৈদবাবু তার মেয়ের বিয়ে উপলক্ষে একটা “ঘোঁটমঙ্গল” করেছে। কপাণীর বাড়ী দান নিয়েছিলেন বলে এঁদের সে একঘরে করেছে। “হাঁ স্বীকার করি, আমরা ক্রমে ক্রিয়াবিহীন হয়ে বিষহীন সর্পের জায় নিজেজ হয়ে পড়েছি; কিন্তু মূর্থ! তা বলে তোরা আমাদের ওপর আধিপত্য করবি! তবুরার লাউ যতই বড় হক না, ডাঙার

নীচের ঝুলবেই ঝুলবে।” বাড়ীতে এঁরা দান নিয়েছেন বলে এই নিপীড়ন, অথচ কপালী নইলে তো বাবুদের চলে না। তারা তো তাদের বাড়ী চুপি চুপি ফলারও সারে। “বাবু, ক-ভেরে সহরের বড় মানুষের পোষাকি মোসাহেবের দলভুক্ত, টেবিলের বেড়াল; কিন্তু মুখে খুব লাক পঁচাশি। তোরা বড় বড় হোমরা চোমরা যে ক-ঘর কায়েত আছিস, যাছট করে যদি আমাদের মাসে মাসে আঁচলা ভরা কবির দিস, তাহলে পরের কাছে পেটের দায়ে কি দাঁত কিচুলি কতে যাই?” লম্বোদর বলেন,—“বাপু হে! এ গঙ্গাভীর, তোমাদের কাছে মিথো কথা বলবে কেন? পোড়া পেটের দায়ে আমরা গোপনে ছত্রিশ জাত যজ্ঞিষে বেড়াই।” অবশেষে চৈদবাবুর ওপর আক্রোশ আপাততঃ স্থগিত রেখে মণিবাঈয়ের বাড়ী পা বাড়ায়। “শ্রায় পাঁচ সাতশ ব্রাহ্মণের উপাদেয় আহার হবে, আর দক্ষিণাও আঁচলা ভরা।”

চৈদবাবুকে একদিন এই একঘরে ব্রাহ্মণতটো কাষদায ফেলে আবার নিজেদের ওত্তীষ্টা করে নেয। চৈদবাবুর বাগানবাড়ীর মেথর জুসনের স্ত্রী রেবী মেথরানী। সে স্বামীকে বলে,—“বকশিস্ দেকে বাবুজী আজ, রাওমে আনে কিয়া করমাজ, দাক পিলাযকর কেয়া তুগাজ যৌনন লুঠারে।” এবথ শুনে চৈদবাবুর বেযারা মিঠটুকে জুঙ্গ জুঙ্গ বলে, “উও (বাবু) তেত্রা চামাবা কটুম বনু গিযা, পঞ্চাগিত করকে উম্কেও হামাবা জাওমে লে লেসে।” বাবু এলে জুঙ্গ বাবুকেও এই কথা বলে। বাবু ঘ'বুডে যায়। মেথরকে ভণো টাকা দিযে সে সন্তুষ্ট করতে যায়। মেথর তা প্রত্যাখ্যান করে চলে যায়। অস্তুরাল থেকে লম্বোদর ও থগপতি এসব লক্ষ্য করছিলেন। আত্মপ্রকাশ করে তাঁরা চৈদবাবুকে ভয় দেখান—বলে দেবেন বলে। “ব্রাহ্মণকে আর অপমান করো না।...আমরা সাপের জাত, ঘাঁটিও না, ঘাঁটিও না।” বাবু বলে,—“এই কান মুচুডে নাকে খত দিচ্ছি, আর আপনাদের নিষে ঘেঁটমঙ্গল করবো না, আমার কস্তার বিবাহের দকন আপনাদের জন্ত সন্মোচ বিদায় মজুত করে রাখব, কাল প্রাতে এসে নিষে যাবেন, এখন আপনাদের কাছে আমার এই ভিক্ষা যে আজকের এ জুর্গ যেন প্রকাশ না হয়। ব্রাহ্মণদের হাতে সে দশ টাকা গুঁজে দিযে একটা প্রায়শ্চিত্তের ব্যবস্থা করিয়ে দিতে বলে। মুখে মুখেই বিধান হয়ে যায়। লম্বোদর সার্বভৌম—“দ্রীৱত্ব জুঙ্গলাদপি”...ইত্যাদি ভূরি ভূরি স্মৃতিপুরাণের প্রমাণ দেয়। থগপতি গুৰ্জর বলে,—“নদীনাঞ্চ দ্রীনাঞ্চ দোষ পরিবৰ্জয়েৎ সদাঃ অর্থাৎ নদীতে ও দ্রীলোকেতে কোন দোষ নাই। শাঁকের মুখ, উনানের

মুখ, মেয়ে মাতৃষের মুখ সর্বদাই শুচি।” লৌকিক শাস্ত্রও আওড়ান,—“যার, যাতে মজে মন, কিবা হাড়ি কিবা ডোম।”

চৈদেব বন্ধু গোলোক বহু। পাড়ার্গেয়ে নব্যাবাসে। শহরে এসে চৈদেব দলে মিশে এখন সে আধুনিক হয়েছে। চৈদেব ইয়ার ভাষ্কসিংহ, জুতি ঘোষ, নাডুগোপাল গোলকের সঙ্গে সঙ্গে থাকে। গোলোকও নব্যাবাস মতো নিজের পিতার কর্তৃত্ব স্বীকার করে না। বন্ধুদের কাছে পিতা বৈকুণ্ঠের পরিচয় দেয় এই ভাবে,—“ও স্বর্গীয় কর্তার আমলের একজন পুরোনো সরকার, আমাকে ছেলেবাল্য থেকে মানুষ করেছিল বলে আমার ওপর প্রিভিলেজ নেয়।” একদিন গোলোক বহু এবং ইয়ারদের সঙ্গে গল্প করতে করতে চৈদেব মনে “মুই হাঁহু”—ভাব ভেঙ্গে ওঠে। সে বলে,—“দেখ আমরা হিন্দু, এক্সমাস আমাদের দেশের ফেস্টিভ্যাল নয়, কিন্তু রাজভক্তি দেখাবার জগ্গে এটি আমাদের এখন পরের সামিল হতে পড়েছে। এতে বিলাতী রকম আমোদ না করে দিলী বিলাতী রকমে করে হয় না? হিন্দুরা সকল কাজেতেই দেবতার পূজা, আয় ব্রাহ্মণ ভোজন করায়, এবার রুম্মাসে আমরা দুর্গোৎসব কোরে ব্রাহ্মণ ভোজন করাব।” গোলোক প্রস্তাব করে জীবন্ত প্রতিমা পূজা করবার। “বাজারে গিন্নিদের” নিয়ে একাজ করে “চলাচলি” হবে। চেনাশোনা উন্নতমনাদের নিয়ে প্রতিমা সাজানোই ভালো। পুরুষ দেবতার অভাব অবশ্য হয় না।

নাডুগোপালের বীরপাড়া ভিলায় পূজোর প্রস্তুতি হয়। “সারি সারি ঘটে কারণ বারি, নৈবেদ্যের বদলে কুপে কুপে কেক বিস্কট সাজ।” দশজন বামুনে হিন্দুগানী মতে পোলাও, কাটলেট, মাম্লেট তৈরী করেছে। নিমন্ত্রিত ভট্টাচার্যরা বলে,—“গন্ধে প্রাণ তর করে দিয়েছে, নোলায় জল স্ক স্ক কচ্ছ, একবার ভোগটা সরলে হয়, ঝাঁ করে পাত পেতে বসে যাই।” কাছে একটা উড়েনী মজা দেখছিলো, উড়ে তাকে দেখে বলে ওঠে,—

“তুঁ একা কাঁই ফিরিস্তি রসৌবতী।

ধাইকিড়ি মাতাড় মারিব জাস্তি।”

এদিকে লম্বোদর সার্বভৌম আধুনিক স্বীলোকের আচার ব্যবহার গতিবিধি বর্ণনা করে আধুনিক ধরনের চণ্ডীপাঠ করেন। লম্বোদর যখন জীবন্ত নব্য ভগবতীর কপালে সিঁদুর পরতে যাবেন, তখন কার্তিক তাকে বলে ওঠে, উনি বিধবা। লম্বোদর বলেন,—“পুরুষ কুল নির্মূল না হলে উনি বিধবা হতে পারেন না।” বিলম্ব ফেরৎ কায়স্থ এস্. রায়, ভক্তির আবেগে পুরুষ ঠাকুরকে প্রণামী দিলেন।

পুরুষ ঠাকুর পূজো করতে করতেই তাঁকে ছুঁয়ে আশীর্বাদ করেন। পূজোর সময় কায়স্থকে ছুঁয়ে দেওয়ার কাতিক মন্তব্য করে,—“আপনারাই লোভে পড়ে হিন্দুয়ানী বিসর্জন দিলেন।” লম্বোদর উত্তর দেন,—“হিন্দুয়ানী কি আর আছে? তুমি উনি মুই—সকলেই মুই হ্যাঁহর দলে, তা না হলে এ নূতন বিধান বের করে কি এই নব দুর্গার পূজো করতে আসি?” ইতিমধ্যে অম্বর হঠাৎ মেজাজের চাপে দুর্গাকে আক্রমণ করে। তখন দুর্গা ভয়ে আর্তনাদ করে ওঠে। গতিক দেখে অগ্রান্ত দেবতা ও ভক্ত—সকলেই ভঙ্গ দেয়।

নব রাহা বা যুগমাহাওয়া (কলিকাতা—১৮৯৭ খৃঃ)—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়। কলিযুগের বৈশিষ্ট্য জ্ঞাপক বিভিন্ন অবকাশ সৃষ্টি করে তদনুযায়ী অনাচার ও ভণ্ডামির চিত্র দেওয়া হয়েছে। প্রদর্শনীতে অগ্রতম অবকাশ বোধে গ্রন্থনটি এখানে উপস্থাপিত করা যেতে পারে।

কাহিনী।—ভগবানের আদেশে কলি রাজ্যের শাসনভার নিয়েছেন। একা পেরে উঠছেন না। তাই তাঁর শাসনে সহায়তা করছে মদিরা, অনাচার ইত্যাদি। তারা তাঁর নির্দেশে কাজ করে যাচ্ছে।

দেখতে দেখতে হাল-চাল বদলে যায়। স্থনীতি ঘরোয়া জীলোক। স্বকৃতি কিন্তু ভাবে, দেশাচার সে মানবে না। ঘরকন্না রান্না-বাগ্না তার ভালো লাগে না। তার ইচ্ছে গাউন পরে সে মেমদের মতো বেড়াবে। স্বামী ওপরেও তার অশ্রদ্ধা এসে গেছে। শূণ্য থেকে পাশ্চাত্য সভ্য বেশে অনাচার নেমে স্বকৃতিকে সাজনা দেয়। সে বলে যে, সে পশ্চিম থেকে এসেছে রুচি পরিবর্তন করবার জন্যে। এই বলে সে স্বকৃতিকে নিয়ে উধাও হয়। জাত খোয়াবার ভয়ে স্থনীতি দৌড়িয়ে পালায়।

সপরিবারে শিব বেড়াতে এসেছেন স্বর্গ থেকে। কিন্তু কলির প্রভাবে তাঁর পরিবারেও মতিগতির পরিবর্তন ঘটে যায়। মহাদেবের গায়ে বাঘের চামড়ার কতুয়া, মাথায় পাঞ্জাবী পাগড়ী। ভগবতী পরেছেন বেনারসী গাউন, ব্রাহ্মিকা ক্যাপ, কান্ধু ইয়ারিং। সঙ্গে তল্লী নিয়ে নন্দী এসেছে। ভগবতীর দুঃখ, সবাই কলের গাড়ীতে করে কলকাতায় গেলো, আর গোঁড়া শিব তাদের হাঁটিয়ে নিয়ে যাচ্ছে। মহাদেব নিজের ছেলেদের নিন্দা করে বলেন,—“কান্তিকে বেটা তো ক্ষুদ্র নবাব, খোষ পোষাকে বাহাল—তবিরতে কেবল ইয়ার্কি দিয়ে বেড়ায়; ঘরে ভাত নেই, তায় তার জক্ষেপ নেই, সরিফান্ মেজাজে

কালাপেড়ে কাপড়ের লম্বা কোঁচা উড়িয়ে কটক-টাদ সেজে পাড়ায় পাড়ায় বেড়ায়। আর ঐ হাতীমাথা গণ্ণা দিনরাত সিদ্ধি খেয়েই ভোর, কয়েকে কায়দা কাচুন নেই, বুজুকিতে লোকের চোখে ধুলো দিয়ে “সিদ্ধিদাতা” ঘোষ নাম জাহির করছেন।” পুত্রনিন্দা শুনে পুত্রদের হয়ে ভগবতী স্বামীকে বিদ্রূপ বলেন, ছেলেরা শিবের মতো খায় না।

কৃষকের স্বখশান্তি গিয়েছে। অনাহারে তারা নীর্গকায়। পরণের কাপড় ছিঁড়ে গেছে। তবু তাদের খাজনার মকুব নেই। তারা মস্তব্য করে, ওরা সব শক্তের ভক্ত, নরমের ঘম। সকলে এ রাজ্য ছেড়ে চলে বাবার জন্তে পা চালিয়েছে, এমন সময় ফাঁড়িদার এসে কৃদকদের ধরে ফেলে। বলে,—“হাম দেখতে হৈ তোমালোক বদমাস ডাকু, কোহিকো দৌলত লুপনে কো ফিকির করতে হৈ।” তাদের সে মারতে মারতে নিয়ে চলে।

কোথা থেকে Bubonic fever এসে জুটেছে। বসে থেকে নাকি এই রোগের আশদানী। এই রোগের হুজুগে সকলে ডাক্তারকে নিয়ে টানাটানি করে। এইসব ভাবতে ভাবতে হালিসহরের রাস্তা দিয়ে কয়েকটা গ্রামা মেখে পথ চলে। এমন সময় এক ইংরেজ ডাক্তার এসে তাদের পথ আটকায়। বলে,—“এ! তোমালোককে বদনপর তাপ উঠতে? মুড় কুড়তে? দে মে দরদ নালুম হোতে? হ্যালো! তোমরা ছাতিয়ামে বড়া ভারি গ্যাও উঠা দেখতে, Bubonic fever! Bubonic fever! ঈন্ডি রহো! এ Compounder! পাক্ভো পাক্ভো! হাম operate করকে উসকে লহ টেই করেক্সে। সাহেব মেয়েদের ধরতে গেলে এক যুবক এসে বাধা দিয়ে বলে,—“If you stir an inch again, I will knock down your head and examine your deranged brain where in germinates the mania of Bubonic fever.” সাহেব তখন বার বার কনষ্টেবলকে হাঁক দেয়। যুবক তাকে বিদ্রূপ করতে করতে চলে যায়।

সর্বত্রই কলির দাপট। ত্রিবেণীর গঙ্গায় এক ফোঁটাকাটা ব্রাহ্মণ স্নান করতে আসে। ঘাটে এসে মেয়েমানুষ দেখে সে বিজ্ঞানস্বন্দরের গান জুড়ে দেয়। তাই দেখে একজন মেয়ে বলে ওঠে,—“আ মরণ! গানের ছিঁড়ি দেখ! বুড়ো হয়েছেন, টিকিতে বুঝকাঠ বাধা, কাছা ধরে যমরা টানাটানি কচ্ছে, তবুও সখের প্রাণ হামাগুড়ি দিচ্ছে। যোগে নাইতে এসে বুড়ো মিন্সের গঙ্গা স্তব গেল, ঠাকুরদের নাম গেল, বিজ্ঞানস্বন্দরের টগা গাইছেন! এরা আমাদের দেশের

অধ্যাপক ভট্টাচার্য্য।” আর একজন মেয়ে মন্তব্য করে,—“ও বোন ঐ বামুন-
গুলোই তো সকল কুকর্মেয় মূল! ধনের লালচে কড়ি—পিশেচেরা কোন
কুকায়ে পেছপাও হয় না।” আর একজন মন্তব্য করে,—“আর তুনিছিস্ ?
কলকেতার একজন অধ্যাপক ভট্টাচার্য্য সাহেবদের পেয়ারের লোক হবে বলে
কুকুরের মতন তাদের পাতের এঁটো খানা খায়।”

এইভাবে অনাচারের সহায়তায় কলি চারদিকে অনাচারে ছেয়ে দিলেন।
সেই সঙ্গে মহামারীকে দিয়েও তিনি শাসন চালাতে লাগলেন। ব্রহ্মা-বিষ্ণু
কলকাতার অবস্থা দেখে ত্রীক্ষেত্রে যেতে চান—সেখানে অন্ততঃ ভাতের অভাব
হবে না। বিষ্ণু মন্তব্য করেন,—“গো হত্যা, ভ্রূণ হত্যা, অথাৎ ভোজন,
ব্রাহ্মণের যজনযাজনহীনতা, ধর্মদ্বেষী, দেবদ্বিজদ্বেষী যজমানদের তচ্ছিত্তা
দেখতে আর প্রবৃত্তি হচ্ছে না।”

বেড়াতে বেড়াতে ইডেন পার্কে এসে দেবতারা ঘুরে বেড়ান। এইসব
অদ্বুত চেহারার মানুষগুলো দেখে, চিড়িয়াখানায় দেবে বলে কোতোয়াল
কনষ্টেবলকে দিয়ে তাঁদের গ্রেফতার করতে যায়। হঠাৎ পিশাচরা এসে
কোতোয়ালদের তাড়িয়ে দেয়। দেবতারা কলির রাজত্বে মর্যাস্তিক অভিজ্ঞতা
লাভ করে শেষে স্বর্গে ফিরে যাবার জন্তে নিজের বাহনে চড়ে বসেন।

বুঝলে কিনা ? (১০৬৬ খৃঃ)—নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ॥ রক্ষণশীল
সমাজপতির ভণ্ডামি ও অনাচারের সঙ্গে সহায়ক সাংস্কারিক ব্যক্তির স্বরূপ
উদ্ঘাটন ও সমাজের মধ্যে তা প্রচারের ইচ্ছা প্রহসনকারের প্রবণতায় প্রকাশ
পেয়েছে। ভণ্ডের দুর্দশা প্রদর্শনের মধ্যে দিয়ে পরিণতির প্রতি সমাজের
স্বাভাবিক বিতৃষ্ণা জাগিয়ে নিজ দৃষ্টিকোণকে সমর্থন পুষ্ট করবার চেষ্টা দেখা যায়।

কাহিনী।—অটলকৃষ্ণ বসু গ্রামের দলপতি। সে নিজে মণ্ডপ, লম্পট,
কুক্ৰিয়াসক্ত, কিন্তু বাইরে তার ভণ্ডামি পুরো মাত্রায় আছে। মোসাহেব
পুরোহিত বিতালকার যেমন তার লাম্পটোর সহচর, তেমনি কাউকে একঘরে
করা, কিংবা একঘরে করবার ভয় দেখিয়ে টাকা আদায় করা, সেখানেও
বিতালকার তার মন্তোবড়ো সহায়ক। নিঃসহায় বিধবা হাবুলের মার দশ
হাজার টাকা নিয়ে অটল ফেরৎ দেবার নাম করে না। কেউ ভয়ে হাবুলের
মার হয়েও কিছু বলতে পারে না। হাবুলের মাও নালিশ করতে পারে না।
“হাকিমের ঘরে কি অমুনি নালিশ হয়? তার আবার খরচ পাতি চাই,

দেখবার শোন্বার লোক চাই, সাক্ষী সন্দ চাই, তা আমার কে আছে যা, যে আমাকে খরচ পাতি দেবে, দেখবে শুনবে, আমার হয়ে সাক্ষী দেবে? তাতে ওয়ে দস্তি, কার এমন মাথার ওপর মাথা যে আমার হয়ে হুকথা বলে?” প্রতিবেশী দর্পনারায়ণের ভাই ইন্দ্রনারায়ণ তাঁর মেয়েকে ধুলে দিয়েছেন বলে, অটল তাঁকে একঘরে করেছে। মেয়ের বিয়ে দেওয়া তাঁর ভার হয়ে উঠেছে।

দর্পনারায়ণের জ্বর ওপর অটলের আকর্ষণ ছিলো। কিন্তু কিছু করতে যাওয়া তার পক্ষে অসাধ্য ছিলো। বিতালকার এটা জানতো। একদিন বিতালকার যখন গঙ্গাস্নান করছিলেন, দর্পনারায়ণের স্ত্রী সৌদামিনীও সেখানে ছিলো। সে স্নান করে উঠে যাবার সময় তার পেছন পেছন এসে বিতালকার এক সময়ে তাকে নিজের পেয়ে অটলের হয়ে কুপ্রস্তাব তাকে জানায়। এতে সৌদামিনী ক্রুদ্ধ হয়ে গম্ভীরভাবে চলে যায়। অটল শুনে বলে, টাকার লোভ দেখালে ভালো হতো, যাহোক ওকে আর দরকার নেই, তবে জব্ব করতে হবে। কিছুদিন পরে দর্পনারায়ণের বাপের শ্রদ্ধ, তার আগে রটাতে হবে যে দর্পের স্ত্রী বাড়ী থেকে বেরিয়ে হাড়কাটা গলির গুপো বিম্লির বাড়ী কদিন ছিলো। এতে শ্রদ্ধ পণ্ড হবে। বিতালকার প্রাপ্তিযোগ নষ্ট হয় ভেবে কাতুর হয়। অটল বলে, প্রাপ্তিযোগ সে-ই মিটিয়ে দেবে।

অটলকে দর্পনারায়ণ দাদার হয়ে বলতে গিয়ে অপদস্থ হয়। অটল বলে,— “স্বাংলোকের ইচ্ছা যোগাও যা, আর মেছো বাজারের বারিকে যোগাও তা।” দর্পকেও অটল ভয় দেখালো যে, সে দাদার সঙ্গে যোগাও করছে— তাকেও একঘরে করা উচিত। দর্প মনে মনে খুব চটে যায়। তার ওপর জ্বর মুখে সব কথা শুনে অটলকে মেরে ফেলবার সঙ্কল্প করে। কিন্তু অনেক কষ্টে নিজেকে সংযত করে। ভয় হয়, অটলের দলে প্রচুর লোকজন।

অটলের কোচম্যান পিক্স আর অখাণ্ড কুখাণ্ড ভোজনে বাবুটির কাজ করে। আস্তাবলের মধ্যে নিষিদ্ধ মাংস, শিচুড়ি, মদ ইত্যাদি পানাহার চলে। বাবুর অনাচারে সে অসন্তুষ্ট। বিশেষ করে কথায় কথা বাবু হুকুম করেন, অখচ পরসাদ দেন না। দারোগার কাছে প্রচুর ধার। দারোগার আর ধার দিতে চায় না।

অটল নিজের স্বার্থে খুঁটান নীলাধরকে আতে ওঠায়। তাকে তার বাবার শ্রদ্ধে খুব ঘটা করতে বলে, তাদের সন্তুষ্টি রাখতে বলে। গরীব নীলাধর শেষে বাড়ী বাধা রেখে পাচশো টাকা নেয়। উকিলের কেরানী মদনগোপালের

সহায়তায় লেখাপড়া হয়ে যায়। একবছরের মধ্যে হাজার টাকা দিতে হবে, নইলে বাড়ী পাওয়া যাবে না। আবার এমনভাবে লেখাপড়া হলো যে টাকা ফেরৎ দিলেও বাড়ী ফেরৎ দেওয়া না দেওয়া অটলের ইচ্ছার ওপর নির্ভর করেছে। নীলাক্ষর এবং তার মামা অদ্বৈত এতে অসন্তুষ্ট হলেও বাধ্য হয়ে দলপতির মতে মত দেয়।

‘স্বথী’-মেথরানী হচ্ছে বুদ্ধ-মেথরের স্ত্রী। পূজো প্রায় চারমাস হয়ে গেছে, কাপড় পাওয়া আছে—সেটা নেবার জন্তে সে অটলের কাছে আসে। অটল তাকে ধারণ করবার উদ্দেশ্যে বলে, সন্ধ্যাবেলা সে যেন আস্তাবলের কাছে আসে, সেখানে তাকে কাপড় দেবে। স্বথী ভীত হয়, তবে কাপড়ের লোভে ওখানে যেতে রাজী হয়। দর্পনারায়ণ আড়ালে থেকে এসব শোনে। সে স্বথীকে ডেকে অটলের উদ্দেশ্যটা খুলে বলে। তারপর তাকে হাত করে সে বলে, আস্তাবলে যেন সন্ধ্যায় সে দেখা করে। দর্প কাছে থাকবে কোনো ভয় নেই। তাকে জব্দ করতে হবে। তবে দর্প যে ভাবে যা কিছু বলতে বা করতে বলে, তাই করতে হবে। স্বথী সানন্দে রাজী হয়।

আজ আস্তাবলে মদ মাংসের ব্যবস্থা হয়েছে। সেই সঙ্গে মেয়েমানুষ! অটলের আনন্দ আর ধরে না। ইয়ার ছাড়া ক্ষুতি জমে না। তাই বিদ্যালঙ্কারকে সঙ্গে থাকবার জন্তে অটল নিমন্ত্রণ করে। দর্প আগের থেকেই আস্তাবলের খাটিরার তলায় আত্মগোপন করে রইলো। যথাসময়ে অটল ও বিদ্যালঙ্কার আসে। স্বথীও এসে পড়ে। অটল স্বথীকে খাওয়ায়, তোষামোদ করে। নিজের ও তার প্রসাদ খায়; বিদ্যালঙ্কারকেও মেথরানীর প্রসাদ খাওয়ায়। মুরগীর মাংসের নামে বিদ্যালঙ্কারের জিভে জল আসে। সে বলে,—“আহা পরিপাটি, পরিপাটি। হ্যা দেখ বাবা ও দ্রব্যটা বড় মুখপ্রিয়, আর ওটা ভক্ষণ করাও যে অশাস্ত্রীয় তা নয়। স্পষ্ট বিধিই রয়েছে—‘ভক্ষয়েৎ তাম্রচূড়কং’।” মদের ব্যাপার নিয়ে সে বলে,—“মহু সম্পষ্টই লিখে গেছেন, প্রবৃত্তিরেবা ভূতানাং—ইত্যাদি। এসকল উপাদেয় দ্রব্যোতে যার প্রবৃত্তি নাই, সে বেটা তো ভূত।” শাস্ত্রীয় যুক্তি দেখিয়ে বিদ্যালঙ্কার পরম আগ্রহে মদ মাংস সেবন করে। স্বথীর সম্পর্কে তার যুক্তি—“স্ত্রীরত্ন দুক্কলাদপি...” যদে কম পড়ায় মদ আনতে অটল বাইরে যায়। এমন সময় খাটিরার তলা থেকে দর্পনারায়ণ আত্মপ্রকাশ করে মদমাংস এবং মেথরানীর প্রসাদ নিয়ে বিদ্যালঙ্কারকে লজ্জা দেয়। দর্পের স্ত্রী সম্পর্কে কুংসা রটাবার সঙ্কল্পও সে শুনেছে, এটাও জানিয়ে দেয়। বিদ্যালঙ্কার

উত্থাপন করলে বিতালকারের কাপড় চেপে ধরে এসব কথা বলে লজ্জা দেয়। থাকতে না পেয়ে বিতালকার কাপড়চোপড় ছেড়ে রেখে ছাটা হয়ে পালায়। দর্প আলো নিভিয়ে বিতালকারের কাপড় পরে নকল বিতালকার সাজে এবং মুখ ঢেকে থাকে। অটল এসে তাকে এ অবস্থায় দেখে কারণ জিজ্ঞাসা করলে, নকল বিতালকার দর্পনারায়ণ বলে,—কয়েকজন বাইরের লোক উকি দিয়ে দেখে গেছে। যাতে তাকে চিন্তে না পারে, সেইজগ্গেই আলো নিভিয়ে সে ঘোমটা দিয়ে আছে। অটলকেও নিরাপত্তার জগ্গে সে মুখ ঢাকতে বলে। অটল কপল দিয়ে সমস্ত গা ঢেকে থাকে। দর্প তার গলায় দড়ি বাঁধে এবং ভালুকওয়ালার সঙ্গে ঘোরে, তার নির্দেশে অটলও ভালুক নাচ নাচে। হঠাৎ দর্প নিজের স্বরূপ প্রকাশ করে বলে, অটলের সব কথা সে জানে। অটল ভয়ে কঁচো হয়ে যায়। সবার সামনে অটলের স্বরূপ প্রকাশ করে দর্প বলে,—“ইনিই আমাদের দলপতি, বঝলে কিনা।”

রক্ষণশীল সমাজধ্বজ ও ধর্মধ্বজের ভণ্ডামি ও অনাচারকে কেন্দ্র করে রচিত আরও কয়েকটি প্রহসনের সামান্য পরিচয় পাওয়া যায়। এ ধরনের কয়েকটি প্রহসনও উপস্থাপন করা যেতে পারে।—

ধূর্ত প্রহসন (১৮৭৪ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত। নামকরণ পরিচিত হলেও প্রহসনটি অসুবাদ নয়, মৌলিক। ধর্মপ্রচারকদের ধূর্তামি ও ভণ্ডামির কথাই এর মধ্যে প্রচার করা হয়েছে।

কি মজার কর্তা (১৮৭৫ খৃঃ)—শ্রীমালী চক্রবর্তী ॥ কর্তাভজা সম্প্রদায়-ভুক্ত এক ব্যক্তির কুকািতিকে প্রকাশভাবে নিন্দা করে প্রহসনটি লেখা হয়েছে। এই লোকটি কৃষ্ণনাম জপ করতো এবং কৃষ্ণের মাহাত্ম্য প্রচার করতো এবং সেই সুযোগে মেয়েদের বিপথে টেনে নিয়ে যেতো। এইভাবে একবার হাতে নাতে ধরা পড়ে উত্তম মধ্যম প্রহার পেলো।

মজার কিশোরী-ভজন (১৮৭৮ খৃঃ)—শশিভূষণ কর ॥ পূর্ববঙ্গীয় এক পর্যটক বৈষ্ণব গ্রামে গ্রামে কিশোরী ভজনের মাহাত্ম্য প্রচার করে বেড়াতো। কিন্তু আসলে সে অত্যন্ত দুষ্টব্রিত ব্যক্তি ছিলো। সে এক-একবার এক-একটি গুপ্ত সভা ডাকতো। যারা গুরু গুরু আদেশ পালন করতে প্রস্তুত এমন সব স্ত্রীপুরুষ জাতিধর্ম নির্বিশেষে সেখানে প্রবেশাধিকার পেতো। এইসব অহুষ্ঠানে সভারা খাওয়া-দাওয়া এবং গান-বাজনা ইত্যাদি যথেষ্টভাবে করতো, এবং তাদের যে কোনো রকম কাজই যথেষ্টভাবে করবার অধিকার ছিলো।

বেঙ্গলিক বায়ুল—(১৮৮২ খৃঃ)—গোবর্দ্ধন বিশ্বাস ॥ এক পুরুষ ঠাকুর বাইরে খুব নিষ্ঠা দেখান, কিন্তু আসলে তিনি অভ্যস্ত লম্পট স্বভাবের ছিলেন। একটি হিন্দুরী মুসলমান মেয়েকে হস্তগত করবার চেষ্টা করে কি করে ব্যর্থ হলেন, প্রহসনটিতে তা বর্ণিত হয়েছে।

একই বিষয়বস্তুকে কেন্দ্র করে রচিত আরও কতকগুলো প্রহসন রচনার সংবাদ পাওয়া যায়। যেমন,—**মাতাল সন্ন্যাসী** (১৮৮৭ খৃঃ)—ওয়াহেদ বকস; **বুদ্ধ বেণী** **তপস্বিনী** (প্রকাশ কাল অজ্ঞাত)—লেখক অজ্ঞাত; **বিধবা বজ্রালা** (১৮৭৫ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত; **মজ্জা** (১৮৯৮ খৃঃ)—গোবিন্দ-চন্দ্র দে—ইত্যাদি। মতপান, লাম্পট্য ও বেণীসক্তি সম্পর্কিত প্রদর্শনীতে ইতিমধ্যে একই বিষয়বস্তু সম্মিলিত প্রহসনের কিছু সন্ধান মিলবে—যদিও সেখানে সাংস্কৃতিক দিকটি গোপন। ব্রাহ্ম ধর্মবিষয়ক প্রদর্শনীতেও ধর্মধ্বজ বা সমাজধ্বজের ভণ্ডামি অবশ্য আছে, কিন্তু প্রাচীন সংস্কৃতির সঙ্গে তার যোগ নেই বলে তাকে পৃথক প্রদর্শনারই অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে। অনুসন্ধান করলে বিভিন্ন প্রহসনে বিশিষ্ট বিষয়বস্তুর প্রসঙ্গ প্রচুর পরিমাণে লক্ষ্য করা যাবে। এর সামাজিক কারণ তো ছিলোই। বিশেষ করে আদর্শ অনুকরণের প্রসঙ্গ আসবার অবকাশ সৃষ্টি হয়েছে। কারণ বাংলা সাহিত্যের প্রথম সার্থক জনপ্রিয় প্রহসনটিও ধর্মধ্বজের ভণ্ডামিকে কেন্দ্র করে লেখা।

(খ) **কৌলীজ ও বংশমর্যাদা** ॥—

কুলীন কুল সর্বস্ব (১৮৫৪ খৃঃ)—রামনারায়ণ তর্করত্ন ॥ বৈবাহিক হীনতা বিষয়ক দৃষ্টিকোণ এবং বংশমর্যাদার প্রশ্ন অর্থাৎ যৌন এবং সাংস্কৃতিক উভয় দিক থেকেই দৃষ্টিকোণ বিশেষ করে কৌলীজ সম্পর্কিত প্রহসনে প্রতিষ্ঠালাভ করেছে। অধিকাংশ ক্ষেত্রেই যৌন দিকটি মুখ্য করে তুলে ধরা হয়েছে—যদিও সাংস্কৃতিক মূল্য দিয়েই তার মূল্যায়ন। কিন্তু অনেক ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক দিকটিই মুখ্য হয়ে উঠেছে। এই প্রহসনটির গোত্র ভেদে এখানে উপস্থাপন করা সুবিধাজনক।

কাহিনী।—কুলীন ব্রাহ্মণ কুলপালক বন্দ্যোপাধ্যায়ের চার কন্যা—জাহ্নবী, শান্তবী, কামিনী, কিশোরী। কুলপালকের কথায় জানা যায়, জাহ্নবীর বয়স ৩১/৩৩ উল্লীর্ণ হয়নি। শান্তবীর বয়স ২৬/২৭, কামিনীর ১৪/১৫ তে পড়েছে,

এং ছোটোটি অর্থাৎ কিশোরী নেহাৎ শিশু। গত পৌষ মাসে সবে আট বছরে পড়েছে। কুলীন হওয়ার ফলে কুলীন পাঞ্জের অভাবে কুলপালকের মেয়েদের আজ পর্যন্ত বিয়ে হয় নি। মেয়েদের কথা ভেবে বৃদ্ধ কুলপালক খুবই চিন্তাস্থিত। কুলপালকের প্রতিবেশী কুলধন বলে,—“বিলক্ষণ, এত অল্প বয়সে তুমি তাদের বে দিও না, দেশের লোকের কথায় কি কবে, আমরা অমনি নিন্দে কচ্চি। আমার একটি মেয়ে তার বে হয় নি বলে কতো কথাই বলচে বলুক। বেটারা কি কর্কে।” কুলপালক তাঁর মেয়ের বয়স কত জিজ্ঞেস করলে কুলধন জবাব দেয়,—“বয়স বড় অধিক নয়—সে তার বড় পিঙ্গীর বইসী।”

কুলীনদের কুলরক্ষার কাণ্ডারী ঘটক। একদিন তিন ঘটক—স্বধীর, শুভাচার্য আর অন্তাচার্য একত্র হয়। খাওয়া শেষ করে অন্তাচার্য সবে ঘুমোতে যাবে, এমন সময় তার ঘুমের ব্যাঘাত করতে এক ঘটক এলো।—“কন্তু?”—“অহঃ ঘটকঃ সন্তাচার্য চূড়ামনি। তোমার পিতামহের নাম কি হে?” শুভাচার্য জবাবে বলেন,—“মহাশয় আপনি ঘটক চূড়ামনি, আপনার অবিদিত কিছুই নাই। আপনিই বলুন।” অন্তাচার্য তখন একটু বিজ্ঞের হাসি হেসে নিয়ে বলে,—“তু'নবে।—বাপু হে তোমার বংশাবলী ত আমার নয়ন পথে রহিয়াছে। আমরা তেমন ঘটক নই, ফাকিজুকি নাই। চণ্ডীপুরে কিছুরাম ঘোষাল বাস করিতেন, কেমন সত্য কিনা?” শুভাচার্য বলে,—“বলুন শুনা যাউক।” অন্তাচার্য বলে চলে,—সেই কিছুরামের পুত্র হরিনাথ, হরির পুত্র মহেশচন্দ্র, তন্ত্র পুত্র নিমাইচরণ, নিমাইয়ের পুত্র বলরাম রামরাম—ইত্যাদি বংশলতিকার স্বধীর চিত্র দিতে যায়—যা সাধারণতঃ লোকের ধৈর্যচ্যুতি ঘটায়। অন্তাচার্যের বলা শেষ হলে শুভাচার্য বলে, সেও ঘটকতা করে। ঘটকের লক্ষণ কি তা জানতে চাইলে সে বলে,—

“ধাবক ভাবকশ্চৈব যোজকশ্চাং শকন্তথা।

দুষকঃ স্তাবকশ্চৈব ষড়্ভেতে ঘটকাঃ স্মৃতাঃ ॥”

শুনে অন্তাচার্য হেসে ওঠে। শুভাচার্য বলে,—“পরিহাস করিবেন না, এর পরেও আরও লক্ষণ আছে।” লক্ষণ শুনে অন্তাচার্য বলে,—“এ তো হাড়ি কি চণ্ডীর পূজার মন্ত্র। অন্তাচার্য তার অশুশ্রদ্ধার জন্তে যে “ঘটক চূড়ামনি” নামে বিশেষ পরিচিত, লেকথাও সে শুভাচার্যকে জানাতে কসর করে না। অন্তাচার্যের গর্ব দেখে শুভাচার্য কোভ প্রকাশ করে অল্প ঘটক স্বধীরকে বলে,—“একি, উঃ বেটা কি দাঙ্কিক। কিন্তু ইহার উদরে ক অক্ষর মহামাংস।

শুধু অন্তর কথাই অনর্গল কহিতেছে! এই হস্তিযুগ, ইহার কিছুই অকার্য্য নাই, ইহার মতের অগ্ৰথা কহিলে উত্তম মধ্যম লইবারও সম্পূর্ণ সম্ভাবনা।

এই সময়ে কুলপালকের সঙ্গে অন্তাচার্যের দেখা হয়। কুলপালক বলেন,—“আমি কল্যাভারগ্রস্ত হইয়া রাহুগ্রস্ত দিনকরের জায় চিন্তায় ক্লীণকায় হইতেছি; কুলকুণ্ডলিনী কবে আমাকে কুলে আনিবেন; কবে কুল রক্ষা করিবেন।” তাঁর কথা শুনে অন্তাচার্য বলে,—“তুমি মহাকুল প্রসূত, তোমার দর্শনে সর্বাঙ্গীণ মঙ্গল।” অবশ্য সে নিজের ঘটকালির জন্তেই বিশেষ উদ্বিগ্ন। সে তাই বলে, কল্যাণের দ্রুদগতি দোষই বিঘ্নজনক হয়েছে। কুলপালকের নির্দেশে সে অনেক জাযগা ঘুরেছে, কিন্তু কিছুতেই কিছু করতে পারছে না। অবশ্য একটি পাত্রের সন্ধান সে পেয়েছে। পাত্রটির বর্ণনা দিতে গিয়ে সে বলে, পাত্রটি বিষ্ণু ঠাকুরের বংশোৎপন্ন, পরম পবিত্র পাত্র। ফুলের মুখটি, বর্তমান কুলীনদের সাধারণতঃ যা গুণ আছে, তার চারগুণ গুণ তার মধ্যে আছে। কিন্তু বরের বয়স বর্তমানে ষাট। যদি বিয়ে দেওয়া সম্ভব হয়, তাহলে পরের দিন রাত্রেও তা হতে পারবে। যাহোক বিয়ের দিন ঠিক করবার জন্তে অন্তাচার্য গ্রহাচার্যের কাছে যায়। পঞ্জিকা দেখে গ্রহাচার্য ২২শে বৈশাখ দিন স্থির করে। ঐ দিনটি খুব শুভ। কিন্তু অতো বেশি সবুর করা তার সম্ভবে নয়। বিশেষতঃ এর মধ্যে বরের দোষগুলো প্রকাশ পেয়ে গেলে সব পণ্ড হয়ে যাবে, ঘটকালিও যাবে। অন্তাচার্যের ইচ্ছে কালই বিয়ে ঘটানো। কিন্তু গ্রহাচার্য বলে “কল্যা দিন নাই।” যুগ্ম অন্তাচার্য বলে, কাল দিন হবে না কেন, কাল কি সৃষ্টিদায়ক বন্ধ? গ্রহাচার্য জবাব দেয়—বিয়ের দিন হবে না। অন্তাচার্য বলে—বিয়ে কখনো দিনে হয় না, রাতে হয়। গ্রহাচার্য জবাবে বলে, কাল বিয়ের নক্ষত্র নেই। সূতরাং কাল রাত্রিতে বিয়ে হওয়া অসম্ভব। অন্তাচার্য বলে,—“এ বেটা রাতিত কানা নাকি? এ ক্লষ্ণ পক্ষের রাত্রি। কল্যা তুই আমার নিকট আসিস, তোকে আকাশে কত নক্ষত্র দেখাইয়া দিব, খুঁজিয়া দেখিস, একটাও কি বিবাহের হইবে না?” গ্রহাচার্যের মতে পরের দিন সম্প্র-শলাক। ঐ নক্ষত্রে বিয়ে হলে স্ত্রী বিধবা হয়। অন্তাচার্যের মতে কুলীন মেয়েরা সব সময়েই বৈধব্য যন্ত্রণা সহ্য করে, অতএব বৈধব্যের কোনো কথাই ওঠে না। শেষে অন্তাচার্য পরের দিনকেই উপযুক্ত দিন স্থির করে ফিরে যায়। এতোদিন পরে মেয়েদের বিয়ে হবে শুনে তাদের মা ব্রাহ্মী খুশিতে মেয়েদের ডেকে বলেন,—“এত কালে প্রজাপতি হলো অল্পকুল। ফুটিল তোদের বিয়ের

বিবাহের ফুল।” বিয়ের কথা শুনে মেয়েদের কেউ বিষন্ন হয়, কেউ অবাক হয়, কেউবা আনমনা হয়ে পড়ে। জাহ্নবী বলে,—“এই বয়সে যমের সঙ্গে বিবাহ হইলেই ভাল হয়। বৃদ্ধবয়সে আর এই বিড়ম্বনা কেন? শান্তবী অবিখ্যাসী মনে বলে,—“আমরা কুলীন কন্যা, আমাদের আবার বিবাহ কি?” কামিনী যৌবনবতী। সে মনে মনে ভাবে,—“এ বর যেমনই হউক, বিবাহ হইলেই হয়; না হওয়া পর্য্যন্ত বিশ্বাস কি?” মা তাদের বিয়ের কথা বলে এভাবে অনেকদিন ভুলিয়েছেন। কিশোরী তখন পাড়ার মেয়েদের সঙ্গে বাইরে খেলতে গিয়েছিলো। দিদির ডাক শুনে গেলা ছেড়ে এসে বিয়ের খবর শুনলো। কিন্তু বিয়ে কাকে বলে তা সে জানে না। মা অনেক কষ্টে তাকে বুঝিয়ে দিলে সে খুশি হলো। মা তারপরে পাড়ার সবাইকে খবর দিতে বেরোলেন। মেসেরা সকলে এসে কুলপালকের বাড়ীতে উপস্থিত হয়। কেউ কেউ নিজেদের দাম্পত্য তৃপ্তাগোণ বর্ণনা শ্রবণ করে। সকলে একত্র হওয়ার পর তারা সবাই মিলে জলসইতে গেলো।

এদিকে কুলপালকের বাড়ীতে পুরোহিত একটি ছাত্রকে সঙ্গে নিয়ে উপস্থিত হলেন। অন্ত্যাত্ম ব্রাহ্মণও এসে উপস্থিত হন। বিদেশী কুলীন ব্রাহ্মণ অধর্মক চর মতে শ্বশুরবাড়ীতে থাকাই কুলীন ব্রাহ্মণদের পক্ষে গৌরবের বিষয়। যে দ্বিতোদিন শ্বশুরবাড়ী থাকতে পারে তার আদর ততোধিক। কিন্তু দুঃখের বিষয় এই যে, বছরে মাত্র তিন শো পয়সটি দিনই স্বযোগ পাওয়া যায়, তার বেশি নয়। অধর্মক চর বিবাহের সংখ্যা সাড়ে আঠারো গুণ। আবার তার দাদা মশায়ের চার কুড়ি পনের পনেরোটা বিয়ে। যদিও তার দাত একটাও নেই, তবুও নাকি বিয়ে করবার স্বযোগ পেলে ছাড়েন না। এদের কথা শুনে তর্কবাগীশ বলেন,—“কি ভয়ানক ব্যাপার। বল্লালসেন গোড়রাজ্যে ধর্মনির্মলনাথ ধূমকেতু স্বরূপ উদ্ভূত হইয়াছিল, যথার্থই বটে।” ধর্মলীল বলেন, আগে কুলীন শব্দে নবগুণ বিশিষ্ট ব্যক্তি বোঝাতো, এখন তা তার নেই। তার মতে, কুর্কার্যে যে লীন সে-ই কুলীন। বিবাহ বাণিজ্য যাদের কাজ, তারা শুধু বিয়ে করেই কর্তব্য শেষ করে, স্ত্রীর ভরণ পোষণ বা স্বস্থ সুবিধের দিকে দৃকপাত করে না। বিয়ের পর কোথাও ছুবার কোথাও না মোট তিনবার পদার্পণ করেন। তাতে স্ত্রীদের পাতিব্রত বা সতীত্ব কিসে রক্ষা পাবে? বিয়ের পর মেয়েদের চিরদিনই বাপের বাড়ীতে থাকতে হয়। স্বতরাং সেখানে পদস্থলন হওয়া খুবই স্বাভাবিক। আজ কুলীন সমাজ তাই ব্যভিচারের মতো উৎকট দোষে আচ্ছন্ন

কুলীন সমাজে পিতা পুত্রকে চিন্তে পারে না। পুত্রও কোনোদিন পিতার মুখ দর্শন করে নি। পিতা যখন নিজের নাম প্রকাশ করে, তখন পুত্র উত্তম বলে,—“তবে আমি প্রণাম হই।” বিবাহবণিক মুখোপাধ্যায়কে উত্তম নিজের পরিচয় দেয়, কিন্তু বিবাহবণিক স্বরণে আনতে পারে না—কোথায় কাকে বিয়ে করেছে সে? কার সন্তান! খাতা দেখে তার খণ্ডরায়ের সন্ধান নিতে হয়।

তারপর ফলারের পালা। উদরপরায়ণ যখন শিশুকে জিজ্ঞাসা করে—
আগে কি খাবি?—তখন শিশু বলে ‘দই খাবো’। সাংঘাতিক একটা অশ্রয় কথা বলেছে, এইভাবে উদরপরায়ণ তাকে একটা চড় দেয় কষে। এমন সন্তান থাকার চাইতে না থাকা ভালো। বাপের দুঃখ—আগে দই খেলে কি আর কিছু খেতে পারে। ব্রাহ্মণের সন্তান হয়ে ভোজন বিত্তা কিছুই জানে না।

এদিকে সত্যিই বিবাহ হবে শুনে সখেদে জাহ্নবী মস্তব্য করে,—

“নির্বাণ হইলে দীপ করে তৈল দান।

পলায়িত হলে চোর হয় সাবধান ॥

যৌবন বহিয়া গেলে বিবাহ বিধান।

মিথ্যা নয় লোকে কয় এ তিন সমান ॥”

জাহ্নবীর যৌবন চলে গেছে। এখন বিয়ে হওয়া না হওয়া সমান। শান্তবী বলে,—দেখা যাক না, কি হয়! ইতিমধ্যে কোঁতুহলী যুবতী কামিনী একফাঁকে গিয়ে বর দেখে আসে। ফিরে এসে সে দিদিকে বলে,—

“দেখিলাম বাসায় বসিয়া আছে বর।

প্রবীণ বয়স শীর্ণ জীর্ণ কলেবর ॥

রূপের কি কব কথা অতি অপরূপ।

ভুবনে তাহার কেহ নহে অনুরূপ ॥”

একমাত্র বড়দিদির সঙ্গে মানাতে পারে। ঠাট্টা করে বলে,—“যেমন দেবী তেমনি দেবী—মিলেচে ভাল।” মুখে যে যাই বলুক এরা জানে, প্রতিবাদে কোনো ফল হবে না। অদৃষ্টের লিখন। মানতেই হবে।

“শুনিতে পারি না আর মরে যাই চল।

এ বিয়ে হইলে মাত্র একাদশ ফল ॥”

বিবাহ সভায় বুদ্ধ বর বলে আছে। শুধু বুদ্ধ নয়, আকাট মুখ, বধির এবং কানা। সারা গায়ে তার দাদ। মুখে বসন্ত-বাহার। ঘটক অমৃতচাঁদ

তার পরিচয় দেয়—নিকষ কুলীন—বিষ্ণুঠাকুরের সন্তান—ফুলের মুখটি !!
কুলীনপ্রবর কুলশালক তার কুলরক্ষার জন্তে এই মুখটি কুলীনের হাতে চার
কন্ঠাকে সমর্পণ করেন।

যৌন বিভাগীয় প্রদর্শনীতে কৌলীজপ্রথা সম্পর্কিত বিভিন্ন গ্রহসন উপস্থাপন
করা হয়েছে। স্বতরাং এখানে সেগুলোর পুনরুপস্থাপন নিরর্থক।

রক্ষণশীল মর্যাদাকে কেন্দ্র করে প্রাথমিক এবং দ্বৈতীয়িক—উভয় প্রকার
অনুশাসনগত দৃষ্টিকোণ প্রযুক্ত হয়েছে। বিশেষতঃ দ্বৈতীয়িক অনুশাসনগত
অনেকটা জটিল এবং উপস্থাপক পরিধিও পরিবর্তনশীল। বলাবাহুল্য সমাজচিত্র
প্রদর্শনী পরিধি বিশ্লেষণের অবকাশ অল্প।

৮। বিবিধ।—

সমাজের চিন্তা ভাবনা যেমন পিচ্ছ, তেমনি তার ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ার মধ্যে
যথেষ্ট বৈচিত্র্য অবস্থান করে। প্রদর্শনার সুবিধার জন্তে সমাজচিত্রকে বৈশিষ্ট্য-
অনুযায়ী কতকগুলো ভাগে ফেলা যায় বটে, কিন্তু সেটা অত্যন্ত বাহ্য হয়ে পড়ে।
কারণ সমাজচিত্র এতো জটিল চিন্তা-ভাবনাজাত, যে, এগুলোকে ঐভাবে ভাগ
করলে বৈজ্ঞানিক পদক্ষেপকে অনেকাংশেই অস্বীকার করা হয়। কিন্তু অবকাশ
যেখানে অত্যন্ত সঙ্কীর্ণ, সেখানে এ করা ছাড়া গত্যন্তর নেই। কিন্তু এ ধরনের
বিভাগেরও বার্থতা বিবিধ পর্যায় নামে একটি বিশেষ পদ্ধতিকে স্বীকার করতে
সমাজচিত্র উপস্থাপককে প্রবৃত্ত করে।

(ক) ব্যক্তিকেন্দ্রিক ॥—

(কক) গ্রন্থকার।—

দৃষ্টিকোণের সমর্থন পুষ্টির জন্তে একদিকে যেমন বিষয়বস্তুগত চিন্তাধারার
মূল্য আছে, তেমনি লেখকের ব্যক্তিত্বের উন্নতাবস্থা সম্পর্কে সমাজে প্রচারেরও
আবশ্যক হয়। তাই গ্রহসন ইত্যাদির মধ্যে দিয়ে সমসাময়িক বিভিন্ন গ্রন্থকে
অসার বলে নিজ দৃষ্টিকোণকে উন্নত করবার চেষ্টা করা হয়েছে। অবশ্য প্রচার
বিভিন্ন পদ্ধতি গ্রহণ করে সম্পন্ন হয়েছে। অনেকে ইচ্ছাকৃতভাবে নিজেকেও
একই গোত্রে রেখে প্রচারের জন্ত যে বক্তব্য উপস্থিত করেছেন, তা বিশ্লেষণ
করলে পদ্ধতি-বিশেষেরই অনুসরণ প্রত্যক্ষ হয়ে ওঠে। যোগেন্দ্রনাথ

বন্দ্যোপাধ্যায়ের “আমি তোমারই” গ্রন্থসনের (১৮৭২ খৃঃ) ভূমিকায় (‘সামান্য নিবেদন’) লেখক বলেছেন,—“পাঠক মণ্ডলি। লোকে যেমন না পড়িয়া পণ্ডিত হয়, আমিও সেইরূপ লিখিতে না জানিয়া লেখক হইয়াছি। কিন্তু কি করি, আজকালের গ্রন্থকার মহোদয়েরা যেরূপ আমাকেও কাজে কাজেই সেইরূপ হইতে হইয়াছে।” অগ্ন দৃষ্টান্ত, বিপিনবিহারী বসুর লেখা “বুঝলে?” গ্রন্থসনের (প্রকাশকাল অনিশ্চিত) ভূমিকাতেও লেখকেব বক্তব্য,—“বেকারের সময় বিস্তর। সেই সময়ের সু কিশা ক ব্যবহাৰ এই গ্রন্থসন রচনারূপ অনর্থের মূল, সঙ্গে সঙ্গে বাঙ্গলা সাহিত্যেরও ভূলাগা। যদি ভবিষ্যৎ মানিতে হয়, তাহা হইলে লেখক উপলক্ষ মাত্র।” সমবৃত্তি-সম্পন্ন ব্যক্তির আধিক্য প্রতিষ্ঠাক্ষেত্রে কণ্টকস্বরূপ হয়। তাই অনেকেই তাঁদের ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র পুস্তক পুস্তিকাগ অবকাশ পেলেই অশার গ্রন্থকারদের আক্রমণ করেছেন। ফকির দাস বাবাজী অর্থাৎ কালীপ্রসন্ন কাব্যাদিশাবদের লেখা “বঙ্গীয় সমালোচক” কাব্যে লেখক মন্তব্য করেছেন,^১—

“সকলেই গ্রন্থক’র গ্রন্থে গ্রন্থে অধিকার

আজকাল ক’ও কবি গড়াগড়ি যায়।”

কবিতা লেখা সাহিত্যিক খ্যাতিলাভের সহজতম পদ্ধতি এই লোভে অনেকেই কবিতা রচনায প্রবৃত্ত হয়। প্রবাদ আছে প্ৰবীণত্বে এমন কোনো ব্যক্তি নেই যিনি যৌবনে কবি হন নি। উনবিংশ শতাব্দীতে নব্যযুগদের কবিতা রচনা বিরুদ্ধ সংস্কৃতি-সম্পন্ন গেষ্টার দৃষ্টি বিষয়্য কবেছে। তাই “গোপন বিহার” নামে একটি পুস্তিকায বলা হগেছে,—

“কি জালা কলির খেলা হোল কলিকালে

বৈ রচনা করে পাঁচ গোছুরে ছেলে ॥

তিনযুগ তিনকবি নাহি ছিল আর

কলিযুগে কলিকাতায় কবির বাজার ॥”

নভেল রচয়িতার সংখ্যাও কম নয়। “নভেল নারিকা” নামে একটি গ্রন্থসনে সারদা মন্তব্য করেছে,—“আজকালকার বাঙ্গলাভাষার নভেল লেখকের সংখ্যা করা দায়। কিন্তু লেখক কয়জন, সবাই অসুবাদক। ইংরেজী নভেলগুলোর তক তর্জমা করিয়া লেখক,—টাইটেল পেঞ্জে প্রণীত লিখিয়া দিলেন।”

তাছাড়া প্রবন্ধ-পুস্তকও কম রচনা হয় নি। গত শতাব্দীর অধিকাংশ প্রবন্ধ-পুস্তকের নামকরণ এবং রচনার মেজাজ দেখলে মনে হয় গ্রন্থকার নিজে গুরুত্ব পদে অধিষ্ঠিত আছেন। তাই অধিকাংশ প্রবন্ধ-পুস্তকের মধ্যেই উপদেশের বাহুলা লক্ষ্য করি। সমালোচনা সমসাময়িককালে সাহিত্য ক্ষেত্রে একটা বড়ো স্থান জুড়ে ছিলো। “আর্যদর্শন” পত্রিকাযে বলা হয়েছে,—“আজিকালি সমালোচনার ভারি ধুম ধাম পড়িয়া গিয়াছে। প্রতি সম্বাদপত্রের প্রতিবারে বিস্তর গ্রন্থের সমালোচনা প্রকাশিত হইতেছে। প্রতি সাময়িকপত্রের প্রতিবারেই বিস্তৃত এবং সংক্ষিপ্ত সমালোচনা পরিদৃষ্ট হইয়া থাকে। বঙ্গ ভূমিতে সমালোচনা, নাটকে প্রহসনে সমালোচনা, বক্তৃতায় সমালোচনা এবং বালক-বৃন্দের ক্রীড়াশ্লোকপ সমাজগৃহেও সমালোচনার বলে ত্রিষ্টিতে পারা যায না।” সাহিত্য ক্ষেত্রেই যখন এই অবস্থা, তখন অগাধ ক্ষেত্রে সমালোচনার অবস্থা সহজেই অনুমেয়। সুতরাং এই সময় প্রচুর পরিমাণে সমালোচনামূলক গ্রন্থ কিংবা বিভিন্ন গ্রন্থে প্রসঙ্গক্রমে সমালোচনা অত্যন্ত বেশি ছিলো। গ্রন্থকারদের বিরুদ্ধে প্রািসনিক দৃষ্টিব মূলে এই সংঘাত সক্রিয়।

অন্যদিকে স্কুলপাঠ্য গ্রন্থগুলোও একটু পর্যায়ের। সেখানে রচনা ছিলো অত্যন্ত আত্মকেন্দ্রিক। কষেকজন খ্যাতনামা গ্রন্থকারের স্কুলপাঠ্য গ্রন্থবচনায় ব্যবসায়গত উন্নতিতে অনেকেই এই পথে নেমেছিলেন। বস্তুতঃ আমাদের সমাজে শিশুপাঠ্য বা বালকপাঠ্য গ্রন্থের কোন আদর্শ ছিলো না। তাই কবিচন্দ্রে লেখা “শিশু বোধকে” কলক ৩৪ন’ নামে একটি বিষয়কে অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে। তাতে বলা হয়েছে —

“রাধা বলে কলঙ্ক লাগিয়া ডরাইতু।

একুল ওকুল আমি হুকুল হারাতু ”

কিংবা,—

“কেহ বলে ও মাগীকে ভালো জ্ঞান ছিল।

কেহ বলে দূর কর বড ঢলাইল..”

এ তো হলো কচির ভিত্তি রচনা। তাছাড়া পাণ্ডিত্য-প্রচারের প্রবণতা বিভিন্ন স্কুলপাঠ্য গ্রন্থে লক্ষ্য করা যাবে। ভ্রমাত্মক জ্ঞান-বিতরণ স্কুলপাঠ্য গ্রন্থ-রচয়িতাদের একটি অমার্জনীয় অপরাধ। কিন্তু এ ধরনের স্কুলপাঠ্য গ্রন্থের প্রাচুর্যও দৃষ্টিকোণের সৃষ্টি করেছে।

সৃষ্টির প্রতিভা সকলের থাকে না। তাই গ্রন্থরচনার নামে অল্পকরণের প্রাচুর্য খ্যাতির নামে অখ্যাতিই এনেছে। অল্পকৃতি অল্পকরণীয় গ্রন্থের অবমাননাই করেছে অধিকাংশ ক্ষেত্রে। তাই উনবিংশ শতাব্দীতে গ্রন্থকারকে কেন্দ্র করে প্রহসন রচনা অস্বাভাবিক ছিলো না।

গ্রন্থকার প্রহসন (কলিকাতা—১৮৭৫ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ প্রহসনের শেষে প্রহসনকার গ্রন্থরচনার সাধের পরিণতি প্রদর্শন করে বলেছেন,—

“অভিলাষ ছিল বড় হতে গ্রন্থকার।

এখন কানের টানে দেখি অঙ্ককার ॥

নাটকের শেষ অঙ্ক সমাপিত হলো।

মিটেছে আমার সাধ হরি হরি বলে ॥”

কাহিনী—কালচাঁদ একজন গ্রন্থকার। “মেয়ে মানুষের মাথায় টিকি”—নামে একটি প্রহসনের পাণ্ডুলিপি দেখে রমাশঙ্কর উপহাস করে বলে,—আজকাল যে সকলেই গ্রন্থকার হয়ে উঠলো! সবই হচ্ছে তরজমা আর নকল। কালচাঁদের বইও তাই।

কালচাঁদ নিজে গ্রন্থকার। অগ্ন্যান্ত গ্রন্থকারের সঙ্গে তার নানান আলাপ আলোচনা চলে। নসীরাম স্কুলপাঠ্য একটা বই লিখতে ইচ্ছে করেছে। কিন্তু সে জানে, ইন্সপেক্টর যদি মনোনীত করে, তবেই স্কুলপাঠ্য হবে—নচেৎ হবে না। কালচাঁদের সঙ্গে তার এ বিষয়ে আলোচনা হয়। স্কুলের পাঠ্যপুস্তক সাহেবরা নাকি অনুবাদ করে নিচ্ছে। এদিকে কালচাঁদের বিশেষ স্ববিধে নেই। তবে কালচাঁদের আশা—বই বিক্রী করেই সে টাকা রোজগার করবে—বড়োলোক হবে। চাকরীর রোজগারের চেয়ে এই রোজগার অনেক সহজ এবং ভালো।—কালচাঁদ মনে মনে এই কথা ভাবে।

ইতিমধ্যে কালচাঁদের একটা বই ছাপা হয়েছে। “স্বদেশ দর্শন” Review-তে লিখেছে,—“কালচাঁদবাবু কেন যে এ গ্রন্থখানি লিখিলেন তাহা আমরাও বুঝিতে পারিলাম না; একপ জঘন্য গ্রন্থ ভদ্রলোকের হাত দিয়ে গাইর হওয়া কতদূর অগ্য তাহা আমরা বলিতে পারি না। অনেকগুলি পুস্তক হইতে চুরি ক্রিয়া বিষয় সংগ্রহ করা হইয়াছে।” এদের মতে, গ্রন্থের সমালোচনা করা অনর্থক সময় নষ্ট এবং পাঠককে বিরক্ত করাও বটে। কালচাঁদকে ব্যক্তিগতভাবে বলে দেওয়াই নাকি তাঁদের মতে ভালো ছিলো।

এদিকে বই বিক্রী হয়েছে মাত্র দুই-একটি। ভারত নাট্যশালার অধ্যক্ষ লিখেছেন,—“মেয়ে মানুষের মাথায় টিকি অভিনয়ের অল্পযোগী এবং অভিনয়ে নাট্যশালা কলঙ্কিত করিতে পারে।” এ সব ব্যাপারে কালাচাঁদকে তার বন্ধুবান্ধবরা অপমান করে। কালাচাঁদের কিন্তু বিশ্বাস, সমালোচকরা বইয়ের সবকিছু পড়ে না। হ’এক পাতা পড়ে, আর লোকের মুখে শুনেই সমালোচনা করে। এদিকে ছাপাখানায় দেনা। পাওনা মেটাবার জগ্গে জ্বরী অলঙ্কার বিক্রী করবার কথা সে চিন্তা করে এবং জ্বরীকে সেকথা জানায়ও।

স্কলপাঠ্য বইয়ের গ্রন্থকার হবারও অনেক ঝামেলা। আসল কথা, ডেপুটি ইন্স্পেক্টর যে বই লেখেন, তাই পাঠ্য হয়। স্বয়ং ডেপুটি ইন্স্পেক্টরই রামশঙ্করকে একথা বলেন। ইন্স্পেক্টর সাহেবের বিবেচনা এই যে ডেপুটি ইন্স্পেক্টরবাবু স্কলপাঠ্যের জগ্গে যা-ই লিখবেন তাই উপযুক্ত—আর সবই অল্পপয়স্ক। কথাবার্তার মধ্যে দিয়ে জানা যায়—গেজেটে নাকি প্রকাশ, পুলিশ নতুন একটা শাখা খুলেছে। সেখানে “নকল নবিস আর লিটারেরী থিফ্দের সাজা হবে।” ডেপুটি ইন্স্পেক্টর পদ্বলোচন এই ভয় দেখিয়ে একজনের কতি করেছিলেন। এক পণ্ডিত একটি কেতাব ছাপিয়েছিলেন। সেটা পদ্বলোচন-বাবুর বইয়ের মতো, কিন্তু নকল কিংবা চুরি ছিলো না। অথচ পদ্বলোচন পণ্ডিতকে ডাকিয়ে এনে ধমকালেন। চাকরী যাবার ভয়—পুলিশে দেবার ভয়—অনেক কিছুই দেখালেন। শেষে পণ্ডিত অনেক কারাকানি ও পায়ের ধরাতে পদ্বলোচন কিছুটা নরম হলেন। পদ্বলোচন ললেন, পণ্ডিতকে তাঁর লেখা বইটির সব কপি পুড়িয়ে ফেলতে হবে,—অবশ্য ছাপাতে যা খরচ লেগেছিলো, পদ্বলোচন সবই দেবেন। পরে পদ্বলোচন আর টাকা দিলেন না।—এ ঘটনাটা রাম শঙ্করের কাছে বর্ণনা করে নসীরাম মন্তব্য করে,—পদম্বর লোকের এমন নীচ প্রবৃত্তি দেখে অবাক হতে হয়। বইয়ের বাজারে স্বরচিত স্কলপাঠ্য বইয়ের একছত্র আধিপত্যের জগ্গে এরা প্রতারণার কাজ গ্রহণ করতেও দ্বিধাবোধ করে না। ইতিমধ্যে একটা দুঃসংবাদ জেনে রাখা ভালো যে, ছাপার দেনার জগ্গে কালাচাঁদের নামে শমন বেরিয়েছে।

নতুন নিয়ম অনুযায়ী পুলিশ কোর্টে গ্রন্থকারদের বিচার চলছে। ঘনশ্যাম তর্কালঙ্কারের প্রথমে বিচার হয়। তর্কালঙ্কার মশায় নাকি তাঁর “ভাষা বিচার” গ্রন্থের ভূমিকায় উল্লেখ করেছেন যে, এই গ্রন্থ প্রথম। অপরাধ, পূর্ববর্তী গ্রন্থকারদের নাম উল্লেখ করেন নি। তিনি অবশ্য জবাব দিয়েছেন,—অন্য গ্রন্থ

থেকে তিনি কিছু গ্রহণ করেন নি বলেই একথা বলা সম্ভবপর হয়েছে। তর্কালঙ্কারের বক্তব্য শুনে বিচারক বললেন,—“টুপি চুরি করিয়েছে না, টবে কি হামি শালা চুরি করিয়েছে!” তর্কালঙ্কারের বিরুদ্ধে আর একটা অভিযোগ আছে। দেশের ইতিহাস থেকে নকল করে তিনি একটি ইতিহাস ছাপিয়েছেন। শেষে শাস্তি—“উস্কো টিকি পাখড়কে বিশ দফে ইধার উধার ঘুমায়কে ছোড় ডেও।” দুই নম্বর আসামী মৃত্যুঞ্জয় বিজ্ঞানকার। তিনি একখানি ব্যাকরণ লিখেছেন। অগ্নাগ্র ব্যাকরণে যা আছে, তিনি নাকি তাই লিখেছেন। অতএব অগ্নের জীবিকার হস্তারক। শাস্তি—দশটি খাপ্পড়, নাক কান মলা। তিন নম্বর আসামী অমুমান ঘোষ। নকল কাব্য লেখবার অভিযোগে বিচারকের রায়—গ্রন্থকারকে বার বার ওঠাবসা করতে হবে। চার নম্বর আসামী মতি গোস্বামী। ভূগোল গ্রন্থের গ্রন্থকার। তাঁরও অপরাধ—অপরের লেখা আত্মসাৎ। শাস্তি—হাত বেঁধে লাঠির বাড়ি এবং “গাধাকা মাকিক চিলানে কহ।”

শেষ আসামী কালাচাঁদ। সে তার বইটি লেখবার জন্তে শাস্তি পেয়েছে। রায় দিতে গিয়ে ম্যাজিস্ট্রেট আদেশ দিলেন,—“উস্কো শিরমে ডন্স্ক্যাপ লাগাও, এক গালমে কালী, দুসরা গালমে চুণা লাগাও; দোনো কান পাখড়কে ইধার উধার ঘুমায়।” দণ্ডদেশ শুনে কালাচাঁদ অগ্নিশোচনা করে। অগ্নাগ্র গ্রন্থকারদের প্রতি সাবধান বাণী উচ্চারণ করে কালাচাঁদ বলে,—“আমার ন্যায় বিজ্ঞানজ্ঞ, কল্পনাশক্তি শূন্য—রচনাশক্তি শূন্য ব্যক্তির যেন গ্রন্থকার হতে ব্যগ্র না হন।” কালাচাঁদের অবস্থা দেখে যেন সকলের চৈতন্য হয়। তবেই মঙ্গল। সংখ্যা বৃদ্ধি হলেই সর্বনাশ !!

(কথ) বড়বাবু ॥—

গ্রামের ক্রিয়াকলাপে প্রাবীণ্যের ভণ্ডামিকে কেন্দ্র করে লেখা একটি প্রহসনের সন্ধান পাওয়া যায়। রক্ষণশীল মর্যাদাকে কেন্দ্র করে রচিত হলেও একটু পৃথক ধরনের বলে এই প্রহসনটিকে বিবিধ গোত্রের অন্তর্ভুক্ত করা যায়। বিশেষতঃ সমসাময়িককালে বিভিন্ন কবিতায় বা বিক্ষিপ্ত প্রবন্ধে ঠিক এই ধরনের ব্যক্তিকে কেন্দ্র করে কোনো মন্তব্য উচ্চারিত হয় নি। অথচ পল্লীগ্রামের ক্ষেত্রে এ ধরনের চরিত্র অত্যন্ত বাস্তব।

বড় বাবু (কলিকাতা—১৮৮২ খৃঃ)—কেশবচন্দ্র ঘোষ ॥ গ্রন্থসনকার তাঁর বন্ধু “বঙ্গভাষাভূরাগী শ্রীযুক্তবাবু বসন্তকৃষ্ণ বসু বি.এ.”-কে পুস্তক উৎসর্গ করতে গিয়ে লিখেছেন,—“সোদর সদৃশ বসন্ত! আমার ‘বড়বাবু’ পল্লী সমাজের একটি কণ্টক; ইহাতে পল্লী গ্রামবাসী ব্যক্তিমাজেই সমধিক জ্বালাতন, অথচ ইহার উন্মূলনে কেহই সচেষ্ট নহেন।” এই বড়বাবুদের প্রতিপত্তি সাংঘাতিক। রাধানাথ মন্তব্য করেছে,—“ইহারাই কলির সাক্ষাৎ অবতার। বিশেষতঃ আমাদের মত পাড়া গাঁয়ে অঞ্চলে এঁরা যেরূপ আপনাদিগের প্রভুত্বের পরিচয় দেন, তাতে আমাদের ততো “দ্বিতীয় কৃতান্তমিব” বলে মনে ত্বয়ের সঞ্চার হয়ে থাকে, ইহাদের দৌরাশ্রো গ্রামভক্ত—দেশভক্ত লোক সকলেই শশব্যস্ত; এক প্রকার বলতে কি এঁরাই গ্রামের হর্তাকর্তা বিধাতা।” নাটক শেষে দর্শকবৃন্দের প্রতি করযোড়ে শ্রামল বলেছে,—

“বন্ধুগণ! অধীনের এ মম মিনতি
বড় বাবু প্রেমে মুগ্ধ রাখিও না মতি।
তাহলে অভাগা মত অকূল পাথারে
হারাবে জীবন মান জীবনের তরে ॥”

কাহিনী।—গ্রামের নেটিভ ডাক্তার শ্রামলধন রায়ের বৈঠকখানায় বসে কৃষ্ণচন্দ্র দুঃখ করে বলে,—কলকাতায় পূজোর হাঙ্গামের কত ধুমধাম পড়ে গেছে, সর্বত্রই হৈ চৈ এবং ব্যস্তসমস্ত ভাব। কিন্তু এ গ্রামে তার লক্ষণই নেই। “আশ্বিনমাস, কি পৌষমাস, এর কিছুই বিভিন্নতা নেই।” অন্তবাসী তবু যে দু-একটা প্রতিমা হয়, এবারে তাও হয় নি। “কেবল আমাদের গ্রামবাসী মহাত্মারা স্ব-স্ব সঙ্করেই ব্যস্ত; মাসে মাসে স্ত্রীর করমাজ মত গহনা ত্বয়ের হবেই। কিন্তু এদিকে দানধর্মের বিষয়ে অষ্টরজা, অথচ বড় হিন্দু বলে সাধারণ সমক্ষে পরিচয় দেওয়াটা আছে।” এরা সব দোকানগুলোতে বসে আড্ডা জমায়—বলে কে নাস্তিক—কে ব্রাহ্ম—অথচ হিন্দুয়ানীর মধ্যে তারা কি করে থাকেন? “নানাবিধ গহনা দে মাগের পা পূজা করে থাকেন।” ডাক্তারের অত্যন্ত বন্ধু রাধানাথ, নরেশচন্দ্র ইত্যাদিও কৃষ্ণের কথা সমর্থন করে। কৃষ্ণ বলে, পূজায় ভক্তি থাকুক বা না থাকুক বৎসরান্তে সাধারণ মানুষের একটা আমোদ তো বটেই। দুঃস্বপ্নও এই আমোদে নিজেদের ভুলতে অবকাশ পায়। অবশ্য পূজোতে বিপদও যে নেই, তা নয়। শুধু যে কাপড় কেনবার খরচা

আছে তা নয়, “ওদিকে যেমনি দুর্গা প্রতিমের কাটমাষ ঘা পড়ে, এদিকে তেমনি চাক্রে নবাবাবুদেরও পিঠে ফরমাজি গহনার জন্ত ঘা পড়ে থাকে।”

বন্ধুরা পরামর্শ দেয়, শ্রামল নিজে যেন দুর্গাপূজা করে গ্রামের লোকদের একটু আনন্দ দেয়। শ্রামল ডাক্তার হলেও আয় খুব সামান্য। বন্ধুদের কাছে ধারের নজির অনেক আছে। রাধানাথ বলে, তারা সকলে মিলে অবশ্য শ্রামলকে সাহায্য করবে। রাধানাথ আরও বলে, তার কথামতো চললে সস্তার আশি টাকার মধ্যে পূজো করিয়ে দেবে। তবে “বড়বাবু”-দের পাল্লায় যেন না পড়ে। “যদি বড়বাবু ধরেন, তাহলে আড়াইশো কি বল, আড়াই হাজারেতেও কিছু হবে না। তাঁদের তো উদর পূর্য্য করা চাই।” শ্রামলকে রাধানাথ সাবধান করে দেয়,—“যদি বড়বাবুর সৈন্ত সামন্ত এসে এর মধ্যে প্রবেশ করে, তাহলে আমরা সরব।” শ্রামল প্রতিশ্রুতি দেয়, এদেরই কথা মতো কাজ সে করবে। ছ-টাকার প্রতিমার বায়না দেওয়া হয়। পুরোহিতকে ডেকে পাঠানো হয়। পুরোহিত এলে তাঁকে বুকিয়ে বলা হয় যে, গ্রামে নেহাৎ একটাও পূজো নেই বলেই তাদের জিদে শ্রামল পূজো করছে। শ্রামল পুরোহিতের যজমান—সেদিক বিবেচনা করে এবং গ্রামের স্বার্থের দিকে চেষ্টে পুরোহিত যদি সস্তার মধ্যে একটা ফর্দ করে দেন, তাহলে ভালো হয়। সন্তুষ্ট-চিত্তে পুরোহিত ফর্দ করে দেন। এমন কি অষ্টমীতে ব্রাহ্মণ ভোজনের জায়গার বারোজনের ব্রাহ্মণ খাওয়ার সিক্কান্ত হয়।

ইতিমধ্যে শ্রামলের ভাই নির্মল এসে খবর দেয়, বড়বাবু আসছেন। তখন শ্রামল প্রতিশ্রুতি ভুলে ‘অন্ধ-উলঙ্গ’-ভাবে দ্রুত বড়বাবুকে অভ্যর্থনা করতে ছুটে যায়। রাধানাথ বলে,—“পুরোহিত মশায়, দেখলেন, কি মজা! আমরািগের গ্রামে বড়বাবুর কি চমৎকার প্রাধান্য। মনে মনে রাধানাথ ভাবে,—“হায়! কি কুক্ষণে আমাদের গ্রামে বড়বাবুর সৃষ্টি হয়েছিল, এই উনবিংশ শতাব্দীর সভ্যতালোকে যেমন দেবদেবীর প্রতি ভক্তিভাব মনুষ্য হৃদয় হতে দূরীকৃত হচ্ছে, তেমনি তার বদলে বড়বাবুর প্রতি ভক্তিভাব বিশেষ লক্ষিত হতেছে। ফলতঃ এই আশ্চর্য্য পরিবর্তন দেখলে এমনি অসুমান হয় যে, ইহারাই কলির সাক্ষ্য! অবতার!...ইচ্ছে করলে একজনকে গ্রামে রাখতে পারেন, আবার দূর করেও দিতে পারেন, জাত দেওয়া—জাত নষ্ট করা তো এদের হাতের ভিতর, লোককে একঘরে—লোকের ধোপানাপিত বন্ধ করান এঁদের তো কথার কথা! দলাদলি অঙ্গের আভরণ; লোকের একটু ছিট্র পেলে তার যথোচিত শাস্তি

দেওয়া আছে, আর আপনার বেলায় “মাকড় মারলে ধোকড় হয় ; বাবু এদিকে বেশার ভাত মাচ্ছেন, সে বিষয়ে কারও মুখে ঢুঁ শক্টি শোনা যায় না। হয় ! যখন দেশ কিংবা গ্রাম উচ্ছিন্ন যাবার উপক্রম হয়, তখন সেই স্থানে এই রকম এক বড়বাবু সম্প্রদায় আবির্ভূত হয়।

এদিকে গ্রামল বড়বাবু ও তাদের পরিষদদের নিয়ে কি ভাবে আদর যত্ন করবেন, ভেবেই পান না। বড়বাবুর সম্মানে একটু ক্রটি দেখলেই অমুচরবর্গ কুৎসিত ভাষায় গ্রামলকে গালাগালি দেয়। অবশ্য এগুলি আদৌ ক্রটি কিনা, কিংবা সম্মান বড়বাবুর কতোটা প্রাপ্য, গ্রামল সেটা ভেবে দেখবারই অবকাশ পায় না। অপরাধীর মতো তা হজম করে নেয়।

গ্রামলদের পূজোর আয়োজন দেখে বড়বাবু বলেন,—“তবু হাজার হোক গ্রামল ও গ্রামলের বন্ধুগণের সকলে বালক, এ সমুদয় সমারোহ ব্যাপার ; এ সমস্ত কার্যে বয়সের পক্কতা—বুদ্ধির পক্কতা আবশ্যক করে থাকে ; এতো আর লক্ষ্মী বদী পূজা নয়,—বৃহৎ ব্যাপার !—কানেই প্রাচীনত্বের বয়োষিকাতারই প্রয়োজন।” অমুচররা বড়বাবুর কথাই শতমুখে শতভাষা ব্যাখ্যা করে। রাধানাথ অমনি বলে ওঠে,—“বয়সের পক্কতা—বুদ্ধির পক্কতা আবশ্যক করে যথার্থ, কেন না তা না হলে কর্তৃকর্তার চক্ষে ধুলো দেওয়া ফাঁকি দেওয়া যাবে কেন ?” বড়বাবু রাধানাথকে পাকড়া না দিয়ে গ্রামলের সঙ্গে কথাবার্তা বলেন—“হিসেব পত্র হয় নি, অথচ পূজোর ব্যবস্থা ! ছেলেমানুষী দেখে বড়বাবু বিজ্ঞতার হাসি হাসেন। প্রথম অমুচর বলে,—“আমাদের বয়সেরকম ধাতের লোক নন যে, তোমাকে এ অবস্থায় ফেলে উনি নিশ্চিন্ত হয়ে থাকবেন, যখন ছেলে মানসি করে একটা করে ফেলেছো, তখন আমাদিগকে ভালরূপেই হটক আর মন্দকপেই হটক উপস্থিত করে হতে তোমাকে উদ্ধার করে দিতে হবে।” অমুচরটি আরও বলে, কাজ খারাপ হলে গ্রামলের নিম্নেতে এসে যাবে না, কিন্তু বড়বাবুর মুখ দেখানোর উপায় থাকবে না। “অপর গ্রামের লোকে যখন এ বিষয় লয়ে ঝান্ডোলন করবে, তখন তো তারা জানবে না যে এ সমুদয় কাষ বড়বাবুর অজ্ঞাতে হয়েছিল, তখন তারা বিদ্রূপ করে অমনি বলবে যে অমুক গ্রামে, বিজ্ঞ বহুদশী বড় বড় মহাত্মা আছেন, এই বুঝি তাঁদের বিজ্ঞতা, এই বুঝি তাঁদের বহুদর্শিতা !”

বড়বাবুদের প্রতিপত্তি ক্রমেই বাড়ছে দেখে এবং গ্রামলের এ রকম দুর্বল-চিন্ততা ও খোসামুদে ভাব দেখে রাধানাথ বলে, তাদের মতে গ্রামল যদি কার্য

না করেও, তাহলে তার দুঃখ নেই, কারণ এতে তাদের স্বার্থ নেই। কিন্তু ভয় হয়, বড়বাবুর মতে কাজ করে শেষে শ্রামল বিপদগ্রস্ত ও দেনা গ্রস্ত হবে। রাধানাথের “লেক্চারে” অহুচররা চটে ওঠে। তখন রাধানাথ অহুচরদের বলে, তারা এবং তাদের বড়বাবু এ্যাঙ্কিন ছিলেন কোথা? “এখন কিনা পাত পড়েছে তাই অমনি এসে হাত ধুয়ে গভুষ।” কাজ হাসিলের উদ্দেশ্যে ছেলেমানুষি বলে মিথো বিজ্ঞতা দেখিয়ে অন্ততঃ তার চোখে ধুলো দিতে পারবে না। বড়বাবুকে ঠুঁকে কথা বলাতে অহুচরদের একজনের গাভ্রদাহ হয়। সে বলে,—“হচ্ছে আপনার সৃহিত আমার বচসা, তখন আপনি বড়বাবুর গা ঠেস দে কেন বলেন?...তিনি কি আপনাদের মতন ছেলে-ছোকরার কথা গ্রাহ করেন? তিনি শিবতুল্য ব্যক্তি, তাঁর মর্যাদা আপনারা কি বুঝবেন?” রাধানাথ বলে চলে,—“গ্রামের যে কোন লোকের বাটীতে যে কোন ক্রিয়া-কলাপই হউক না কেন, আমাদের বড়বাবু সম্প্রদায় তথাকার অবতার হয়ে বলেন; আর অপরের যেখানে আধবেলা নেমস্তরের জোঁগাড় হয়, বড়বাবু আর তোমাদের মত লক্ষ্মীর বরষাত্রদের সাতদিন। স্তুরাং সাতদিনের আর ভাতের ভাবনা থাকে না, এ ছাড়া ভাল ভাল জিনিসপত্র দেবতা ব্রাহ্মণের ভোজ্য না হয়েও বড়বাবু এবং তোমাদেরই উপাদেয় হয়ে থাকে।” এ কথা শুনে অহুচর ঝগড়া করতে উঠলে বড়বাবু তার শিঠে হাত বুলিয়ে বারণ করলেন। বললেন, ছেলেমানুষের সঙ্গে সে কেন ছেলেমানুষি করছে? রাধানাথ কিছু বলা নিষ্ফল মনে করে বাক্যব্যয় না করে চলে যায়। শ্রামল ভয়ে ভয়ে বড়বাবুর দিকে চায়। যেন সে নিজেই একটা অপরাধ করে ফেলেছে। যাই হোক রাধানাথ তো শ্রামলেরই বন্ধু। বড়বাবু কিন্তু এসব হেসে উড়িয়ে দিলেন। “রাম বল! আমি কি ও সব ছেলে মানুষের কথায় কান দি?...আমি ওতে কিছুমাত্র মনে করিনে—ও সব বয়সের ধর্ম্মে অমন হয়ে থাকে, এখন রক্ত গরম আছে, তাই কল্পে; কিছুদিন পরে আর থাকবে না, তবে তুমি এক কাজ কর, তুমি আর একটু পরে গে রাধানাথকে হাত ধরবে নে এসো—ছোকরাটি বড় সং—ভাল করে বুঝিও শ্রুতিও যেন রাগ টাগ না করে। পাঁচজনে মিলেমিশে কায করলেই স্থখের হয়।”

তারপর পূজার ব্যাপার নিয়ে তারা আলোচনায় বসে। স্থিরীকৃত সবকিছুই তারা নস্তাৎ করে দেয়। বারোজন ব্রাহ্মণ খাওয়ানোর কথা শুনে তারা হেসেই বাঁচে না। এটা কি পুতুল খেলা। অবশেষে বড়বাবু শ্রামলের .

অবস্থা বিবেচনা করে বলেন,—গাঁয়ের সকল ব্রাহ্মণকে নেমন্ত্রণ করার দরকার নেই। প্রত্যেক বাড়ী থেকে একজন করে করলেই যথেষ্ট। শ্রামল বড়বাবুর ক্ষুধার সামনে কোনো কথা বলতে সাহস পায় না—খরচ তার প্রাণের ওপর দিয়ে উঠছে জেনেও।

এইভাবে পূজোর খরচের এক একটি দিক বড়বাবুর চেষ্টায় বৃদ্ধি পায়। পরে বড়বাবু বলেন,—“গ্রামের সমস্ত কায়স্থকে প্রতিমে দর্শনের নিমন্ত্রণ করে এসো, কেবল দক্ষিণ পাড়ার সরকারদের ঘর বাদ।” কারণ তাদের বাড়ীর মেয়ে একজন মুসলমানের সঙ্গে ভ্রষ্টা। খবরটা অবশ্য প্রমাণ-সাপেক্ষ হলেও এবং মেয়েটিকে তার স্বামী নিজের বাড়ীতে নিয়ে গেছে এটা জেনেও বড়বাবু এই আদেশ দিলেন। যাহোক, এভাবে বড়বাবু নানা হিতোপদেশ দিয়ে চলে গেলেন। বড়বাবুর সঙ্গে একটা বড় দেখে মাছও চলে যায়। ইতিমধ্যে পুকুর পেকে মাছ ধরা হয়েছিলো। শ্রামল বড়বাবুর কাছে কৃতার্থের মতো শেষপর্যন্ত খোসামোদই করে যায়।

রাধানাথের আশঙ্কাই সত্যি হলো। অষ্টমীর দিন যখন ব্রাহ্মণ-ভোজন চলছিলো, তখন দুর্ভাগ্যবশতঃ শ্রামল সম্মুখে ছিলো না। তখন কে একজন বলে উঠলেন, উনি সামনে থাকবেন কেন—উনি যে স্বয়ং দুর্গোৎসব দিচ্ছেন, তাঁর আলাদা সম্মান আছে। একথাটা বড়বাবুর মনে ধরে যায়। তিনি ক্ষুব্ধ হলেন, এবং শ্রামলের অহংকারে ও দাস্তিকতায় অপমানিত বোধ করলেন। অগ্নিশর্মা হয়ে উঠে তিনি ব্রাহ্মণদের জোর করে পাত থেকে উঠিয়ে নিয়ে যান। ব্রাহ্মণরা একবার আহার্যের দিকে ও আর একবার বড়বাবুর দিকে করুণ নয়নে চেয়ে থাকার শুদ্ধ পাত ফেলে দোটানার মধ্যে দিয়ে উঠে পড়ে।

দৃষ্টিস্তায় শ্রামল কাহিল হয়ে পড়ে। খাওয়া দাওয়া ত্যাগ করে। স্ত্রী কমলবাসিনী স্বামীকে মুহূর্তিরস্থার করে বলে, রাধানাথবাবুর মতো প্রিয়বন্ধুর কথা অবহেলা করা অসুচিত হয়েছে। বড়বাবুর সম্পর্কে তো পূর্বেই তারা সাবধান করে দিয়েছিলো। স্ত্রী বলে, এরা কেবল ছিদ্রাঘেষণ করে এবং নিষেদের অভিলাষ সিদ্ধ করে। সব ঠিকঠাক, কেটেবাবুর বিয়েতে এরা কেমন কন্যাপক্ষে ভাংচি কেটে বিয়ে ভেঙে দেয়।

শ্রামলের যখন এমন অবস্থা, তখন রাধানাথ, কৃষ্ণচন্দ্র ও নরেশ ছুটে আসে। শ্রামল ভাবে, বন্ধুরা তাহলে তার ওপর রাগ করে নি! অভিমান করে ষষ্ঠী, সপ্তমী আর অষ্টমীর দিন তারা তার বাড়ীতে পা দেয় নি। কিন্তু বিপদের

দিনে তারা না এসে আর থাকতে পারে নি। শ্রামল অহুশোচনা করে। বড়বাবুর প্রতিপত্তি অনেক। যাবার সময় তিনি নাকি বলে গেছেন,—“ব্যাটার ভারি অহংকার হয়েছে যে আমরা একটু অস্থখ হলেই বাড়ুয়াকে না ডেকে ওকেই ডেকে থাকি, যাহক শীঘ্রই সে দর্পচূর্ণ কত্তে হবে।” শ্রামল ভাবে, বন্ধুরা সহায় থাকতে তার কোনো ভয় নেই। অবশেষে প্রতিজ্ঞা করে,—“যতদিন আমার দেহে শ্বাসবায়ু প্রবাহিত থাকবে, ততোদিন আর বড়বাবুদের নাম করবো না, বড়বাবুদের নাম করা দূরে থাক, কোন ক্রিয়া কলাপে নিমগ্ন হয়েও ডাকবো না, এতে যদি আমায় একঘরে হতে হয় তাও হবো !—তাও হবো !!”

(খ) পরিবেশ-কেন্দ্রিক—

(খক) ম্যালেরিয়া ॥—

ম্যালেরিয়া, প্রেগ এবং ইনফ্লুয়েঞ্জাকে প্রসঙ্গ করে উনবিংশ শতাব্দীতে প্রহসন রচনার নিদর্শন পাওয়া যায়। এমন কি বিশ্বের “Bubonic fever”-কে কেন্দ্র করেও প্রাহসনিক প্রসঙ্গ আছে। কিন্তু ম্যালেরিয়াকে কেন্দ্র করে একটি প্রহসন রচনার সংবাদ পাওয়া যায়। ম্যালেরিয়া জরের নামকরণ আধুনিক হলেও এ ধরনের জর ততো আধুনিক নয়। চরক সংহিতায় মশরু দ্বারা ব্যাপ্ত জরের উল্লেখ আছে। Hippocratesও দ্বিম জরের উল্লেখ করেছেন। Louis XIV এর Le Grand Danplin-এর চিকিৎসাতে Cinchona Bark ব্যবহার করা হয়েছিলো। রক্তে ম্যালেরিয়ার জীবাণু আবিষ্কার করেন Dr. Laveran. তাঁর নামানুসারেই এই জীবাণুর নাম হয়—“Plasmodium Laverani.”। বিশিষ্ট মশক সংক্রান্ত তথ্য অবশ্য Sir Ronald Ross—Mansions-এর নির্দেশ মতে প্রথম আবিষ্কার করেন। ম্যালেরিয়া শব্দটি ইটালি-ভাষাজ। এর অর্থ দূষিত বায়ু। উনবিংশ শতাব্দীতে একদিকে যেমন জীবাণুবৃদ্ধি, অত্যাধিক তেমন জলনিষ্কাশন ব্যবস্থার ক্রমাবনতি ম্যালেরিয়াকে মহামারীর মতোই গুরুত্ব দিয়েছে। “মধ্যস্থ” পত্রিকায়ও ম্যালেরিয়া বিষয়ক একটি কবিতায় বলা হয়েছে,—

“কোথা হতে এলো জর সংক্রামক—

উড়িছেগে ধায় অতি ভয়ানক ;

অস্তক সদৃশ নর-বিনাশক ;
 বালবুদ্ধ যুবা বাছে না !
 যারে ধরে তারে সারে একেবারে,
 এরে ছেড়ে ওরে—ফেরে দ্বারে দ্বারে ,
 রবিকর-গতি তার বেগে হারে ;
 ঔষধ পাচন মানে না ।”

বিভিন্ন পত্রপত্রিকায় এ ধরনের অনেক বিক্ষিপ্ত কবিতাশ্রম ম্যালেরিয়ার প্রসঙ্গ গ্রহণ করা হয়েছে। জমির আর্দ্রতার কথা অনেকেই উল্লেখ করেছেন। *Calcutta Journal of Medicine* পত্রিকায়^৪ “Fever of Bengal” প্রবন্ধে একটি উদ্ধৃত মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“the soil in the epidemic-stricken villages has of late become extremely moist—at least move decidedly and remarkably so than it was before the appearance of this new and appallingly destructive epidemic fever.” লর্ড মেমোর (১৮৬৯ খৃঃ—২ খৃঃ) আমলে ব্যাপক রেলপথ স্থাপনে আদিদের স্বাভাবিক জলনিষ্কাশন ক্ষমতা নষ্ট হয়েছে বলে অনেকে উল্লেখ করেছেন। “In many places along the banks of the Hooghly, the commissioners were informed that the drainage of the country had been seriously obstructed by railway embankments, and as the direction of the natural drainge of the villages, situated along the river banks, is inland, they (the commissioners) had no difficulty in believing that it was impeded by the railway embankments on both sides of the river.”^৫ দিগন্তর মিত্র রেলওয়ে বাঁধ ছাড়াও অগাধ বাঁধের কথা বলেছেন,—“From roads and partly from embankments thrown up accross khals for purposes of fisheries.”^৬ তাছাড়া জঙ্গল, খানা ভোবা এবং অপরিষ্কৃত পুকুরের কথাও অনেকেই উল্লেখ করেছেন। সমসাময়িককালে Epidemic Committeeও গঠন করা হয়েছে। তদন্তযায়ী গভর্নমেন্টও

৪। January, 1869. (Vol. II.—No. I.—P. 2)

৫। C. J. M.—Jan. 1869 F. B.

৬। C. J. M.,—Jan. 1869, F. B.

সম্পূর্ণ নিষ্ক্রিয় ছিলো বলা যায় না। কিন্তু অনেকেই অভিযোগ করেছেন যে এই সক্রিয়তা কতকগুলো আড়ম্বরের মধ্যেই সীমিত ছিলো। বটন বিভাগীয় দুর্নীতি এবং দারিদ্র্যজননীনতা হৃদয় পল্লীঅঞ্চলের সমগ্রাণ্ডে উত্তরোত্তর বৃদ্ধিই করেছে। বলাবাহুল্য চিকিৎসকের দুর্নীতিও যথেষ্ট গীড়াদায়ক ছিলো।

হাসিও আসে কান্নাও পায় (১৮৭৪ খৃ:)—ভুক্তভোগী ॥ বৈকল্পিক নাম—**A farce on Malaria**। মলাটে একটি কবিতায় লেখক বলেছেন,—

“জাগো গো ভারতবাসি কর প্রতিকার।

জননী জনমভূমি হয় ছারখার।”

প্রমোৎসর্গেও লেখকের উদ্দেশ্য স্পষ্ট।—তিনি উৎসর্গ করেছেন,—“To the Unfortunate Brethren of Malarious Districts, and their Zeminders.” সরকারের নিষ্ক্রিয়তায় জমিদার শক্তির প্রতি আস্থা স্থাপন লক্ষ্য করবার বিষয়। প্রহসনটির নামকরণ সম্পর্কেও ব্যাখ্যা পাওয়া যায় প্রহসন শেষে “দ্বিতীয় ভদ্রলোকের” বক্তব্যে।—“গবর্ণমেন্টের ঐদাস্ত দৃষ্টে আমরা হতবুদ্ধি হয়ে গিয়েছি।... এখন দেশের এসব অবস্থা পর্যালোচনা করে,—

“হাসি আসি ওষ্ঠ দেশে নৃত্য করে কত।

কান্না আসে চক্ষে প্রাবণের ধারা মত ॥”

কাহিনী।—গ্রামে ম্যালেরিয়া রোগ ছেয়ে গেছে। ঘরে ঘরে রোগী—একটি নয়, অনেক। হলধর চক্রবর্তীও এমন একজন গ্রামের ভদ্রলোক। তাঁর মেজোছেলে কেনারামের ম্যালেরিয়া। কেনারামের স্ত্রী কামিনী সেবার নিযুক্ত। জরে কেনারাম কাৎরাচ্ছে, ছুটফুট করছে। এসব দেখে কামিনী ঘাবড়ে যায়। কাঁদতে কাঁদতে বলে ওঠে,—“কে আছ কোথায় দেখে যাও—আমার বোধহয় সর্বনাশ হল।” কামিনী আক্ষেপ করে বলে,—“কি দেশ হলো, ঘরে ঘরেই এই রকম। কেউ করে দেখে এমন লোকটি নাই।” কামিনীর আত্মশ্রম শুনে হলধর লেপ-মুড়ি দিয়ে কাঁপতে কাঁপতে আসে। চাকর হরে-কে ডাকতে গিয়ে তাঁর পেটে ব্যথা ধরে। হরেকে দিয়েই ডাক্তার ডাকতে হবে। হরে অবশ্য আসে—কম্বল মুড়ি দিয়ে এবং নিজের মাথা টিপতে টিপতে। হলধর তাকে বলেন,—“তোরাও যে দশা আমাদেরও তাই, তা কি করবি ধন, একবার আস্তে আস্তে শেখর ডাক্তারবাবুকে ডেকে নে আসতে হবে। বাপ—যা ধন যা।” এই সময় কেনারাম বড়ো বেশি কাতরাতে আরম্ভ করে। তখন

হলধর বাধ্য হয়ে গিন্নীকে ডাক্তারে পাঠান। গিন্নী তখন রান্নাঘরে। কিন্তু ছেলে বলরাম এসে খবর দেয়, যা রাঁধতে রাঁধতে অজ্ঞান হয়ে পড়ে কি রকম করছেন। ইতিমধ্যে হরে ডাক্তারবাবুকে নিয়ে আসে। কিন্তু ডাক্তার বাড়ীর মধ্যে ঢুকতে চায় না। হরে বলে,—“আরে মহাশয়, ডাক্তার টাকা-টাকা না হাতে পেলে আসতে চায় না তিনি বলেন আগে টাকা নেয়ায়, তবে বাড়ীর ভেতর যাব।” বলরাম হরেকে এক টাকা দেয়। ডাক্তারকে এই টাকা দিয়ে ভেতরে নিয়ে আসতে বলে।

ডাক্তার এসে কেনার নাড়ী দেখে। বলে,—“এ প্যাট্টা এত ফোলচে ক্যান্?” বলরাম বলে,—“তঁর দেওয়া ওষুধেরই ৬ ডোজের ৫ ডোজ খাওয়ানো হয়েছে। ৩ ডোজ খাওয়ার পরেই রোগ বৃদ্ধি, তাই ডাক্তারে হয়েছে তাকে। ডাক্তার দেখে অবস্থা খারাপ। সে বলে,—“যে রোগ ভেবেছিলাম, তা নয়,—আমার জ্ঞান হয় এটা বেলাক্ fever। পেটে বাতাস। ডাক্তার দান্ত সাফের পরামর্শ দিলে বলরাম আপত্তি করে। বলে, এতে রোগীর অবস্থা আরও খারাপ হতে পারে। ডাক্তার তাতে সায় দেয়। তবে একটা prescriptionও লিখে দিয়ে যায়।—

For Kenaram Babu—

Py. Spt. Chloroform	dr	3
Ligr. ammon	m.	30
Tnic musk	dr.	1
Decoc. Cinchona	oz.	6
aqua pura	dr.	5½

Make 12 dozes one dose during every 2 hours.

বলরাম বুঝতে পারে, এ ডাক্তারের ওষুধ খেলে অবস্থা কাহিল। কিন্তু সে নিরুপায়। আবার যেখানে ধারে চলে সেখানে সব ওষুধ পাওয়া যাবে না। পাওয়া গেলেও টাটকা হবে না। অথচ হাতে সর্বসাকুল্যে একটাকা মাত্র। হলধর চোখে অন্ধকার দেখেন। বলরাম অনেক কষ্টে নেটিভ ডাক্তারকে বাদ দিয়ে আসল ডাক্তার আনাবার ব্যবস্থা করে। নেটিভ ডাক্তার শেখরের prescription গুলো পড়ে আদত ডাক্তার “Oh Heavens!” বলে চীৎকার করে ওঠেন। যে চিকিৎসা প্রণালী—এতে রোগী যে বেঁচে আছে এটাই আশ্চর্য। ওষুধ আনানো হলো—যা খাওয়ানো হয়েছিলো। দেখা গেলো

Tincture Iodine ! সাহেব বলে গুঠেন,—“By Jove this murder, cold blooded and deliberate murder !” একটি ওষুধের বোতলে পান্না ভাস্ছিলো । ডাক্তার অবাক হলেন—prescription এর aqua pura-র পরিচয় জেনে । পান্নাপুকুরের জলে mixture ! ডাক্তার নিজের গাড়ী দিয়ে Scott Thomson-এর দোকান থেকে ওষুধ আনাবার ব্যবস্থা করেন । কিছু বরফ কিনে রাখতে উপদেশ দেন । গ্রামে ভালো ডাক্তার ও ওষুধ যাতে আসে, সেজন্তে গর্ভমেণ্টের কাছে যেন আবেদন পত্র দেওয়া হয়—সে কথাও বলে দিলেন ।

ম্যালেরিয়া ক্রমেই ছড়িয়ে পড়ছে । ম্যাজিষ্ট্রেট পুলিশ-ইন্স্পেক্টার ও কয়েকজন ভদ্রলোক নিয়ে রোগীর তদারক করতে বেরোন । পথের ধারে একটা লোককে মরে পড়ে থাকতে দেখে তিনি অবাক হন । একজন বলেন,—“এমন হয়েছে যে ঘরে ঘরে ৪/৫ জন করে লেপমুড়ি দিয়ে কোঁ কোঁ করচেই করচে । আর সম্প্রতি ২/৪ টা ঘাল হতেও আরম্ভ হয়েছে ।” আর একজন বলেন,—“আজ্ঞো মারা যাচ্ছে - যারা ছোটলোক—গরিব—কোন ক্ষমতা নাই—তারা আর কি করে ? দিন কতক ঘণ্টে ঘণ্টে শীতকাল পরেই, ফুল্ছে আর মচ্ছে ।” প্রথম ভদ্রলোক বলেন,—“শুধু ছোট লোক কেন ? ভদ্রলোক যারা—যাদের ক্ষমতা আছে, তারাও ত উপযুক্ত ডাক্তার আর ঔষধ পায় না । আনুতে হলে সেই কলিকাতা থেকে—তা দু টাকার ব্যয়গায় দশ টাকা । তা—না হয়, লোকে এক আধবার পারে—কিন্তু যখন রোজ রোজ ব্যায়রাম,—আর পরিবার শুদ্ধ, তখন আর কি করে ? দিন কতক ভুগে ভুগে পটল তোলে ।”

ম্যাজিষ্ট্রেটের কাছে নানান ধরনের রোগী আসে । একটা রোগীর পেটে গুলের দাগ । গুলের দাগ কি তা ব্যাখ্যা করতে গিয়ে সাহেবকে দ্বিতীয় ভদ্রলোক বলেন,—“সাহেব—পাড়ারগায়ে অনেক কবিরাজ—তুচ্ছ জ্ঞানে, তারা পিলের ওপর—বেমন ডাক্তাররা blister দেয়, তেমন দাগ দেয়—অর্থাৎ কোন পদার্থের দ্বারা পেটের ওপর ফোঙ্গা করে—তাতে পিলেটা কমে যায়—আর টোটকা টুটকি খাইয়ে জ্বরও আরাম করে ।” কোনো কোনো রোগী ৪/৫ বছর ধরে ভুগে ভুগে ঘটিবাটি বিক্রী করে এখন সম্পূর্ণ নিঃশ্ব । এ সব শুনে ম্যাজিষ্ট্রেট চটে যান । তিনি বলেন,—“টোমাদের ডেশের অবস্থার জন্য টোমরা নিজে ডায়ী । টোমাদের জায়গায় জঙ্গল করিবে, যেখানে সেখানে প্রস্তাব করিবে, আবার পুষ্করিণীর চারে বসিয়া বসিয়া হাগিবে আর আমরা কি সেই সকল পরিষ্কার করিব ? এ জ্বরের মূল কারণ আমি ডেখিটে পাইটেছি কেন্দল

খারাক্, জল ও অতিশয় জঙ্গল। এই দুটি কারণ ডুর করিতে যদি টোমরা নিজে ঘটনবান না হও, তাহলে এ ভরসা করা বৃথা, যে আমরা সাগর পার হইয়া আসিয়া ঐ সকল কায করিব। আমরা রাজ্যশাসন করিতে আছি। চোর ধরিয়া হাতে টুলিয়া ডাও, টাকে সাজা ডিতে পারিব, টাকা টুলিয়া ডাও, আমরা বিটরণ করিতে পারিব; লোক ডাও আমরা টাহাড়ের খাটাইতে পারিব। টোমাদের জন্ত আমরা কিছু কুইনের ভাণ্ডার খালি করিতে পারি না। চাকরি ডিটেছি, টাকা পাইটেছি, ডেশের উপকার টোমরা টোমরা নিজে নিজে কর। বাঙ্গালী জাট বড়া বজ্জাত আছে, ফাঁকি ডিয়া কাজ করিয়া লইতে চায়। কেবল বিপড়, পড়িলে গভর্ণমেন্টের পায়ে পড়ে—গুঁরা ব্রাক্ষচর্ম্মটে বিবাহ করিবেন, ছেলিয়া হইলে ছেলিয়াটিকে বিষয়ের অটিকারী করবার জন্ত একটি নতুন আইন চাই—আচ্ছা টাও বাপ্, ডিটেছি—কিন্তু ওরে বাপ্, টাকা ডিতে না—টার বেল টোমরা নিজের পঠ্টি দেখ।”

সাহেবদের মতিগতি এবং গভর্ণমেন্টের উদাস ভাব দেখে সাধারণে হতবুদ্ধি হয়ে যায়। হাসিও আসে কান্নাও পায় !!

(খখ) পূজা-পার্বণ ও অনাচার ॥—

আন্তরিক শ্রদ্ধার বিশেষ প্রথাগত প্রকাশই পূজো-অনুষ্ঠানের মধ্যে প্রকাশ পেয়ে থাকে। কিন্তু চারিত্রিক দিক্তি এবং দুর্নীতি-প্রায়ণতা এই অনুষ্ঠানকে কলুষিত করে তোলে। সাংস্কৃতিক পরিবর্তন এবং আর্থনীতিক পরিবর্তন উনবিংশ শতাব্দীতে একতালে ঘটা সম্ভবপর হ'ল। তাই পূজো-অনুষ্ঠান-গুলোর স্বীকৃতি থাকলেও সেগুলোর চেহারা যথেষ্ট পরিবর্তিত হয়েছে। এই সব অনুষ্ঠানের স্বীকৃতির অন্ততম কারণ প্রমোদীয় উপাদান। চৈতন্য আনন্দের সঙ্গে সংস্কারের সর্বদা যোগ থাকে। তাই পূজো-অনুষ্ঠান ইত্যাদির মধ্যে দিয়ে আনন্দভোগের সম্ভাবনা থেকে যায়। কিন্তু এই আনন্দভোগের মধ্যে গুণগত, মাত্রাগত, পরিধিগত ইত্যাদি বিচারের দিক আছে—যে দিকটি লক্ষ্য করে প্রাথমিক অনুশাসনগত দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হওয়া সম্ভবপর।

অবশ্য দ্বৈতীয়িক অনুশাসনগত দৃষ্টিকোণ সংগঠিত, এটা অস্বীকার করা যায় না। যেমন বারোয়ারী পূজাঘটিত অনুষ্ঠান সম্পর্কে আর্থিক দিককে কেন্দ্র করে দৃষ্টিকোণ স্থচিত হলেও নব্য সংস্কৃতির বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ নিক্রিয়

থাকে নি। বিশেষতঃ গ্রাম্য পরিবেশে পূজাকে কেন্দ্র করেই সাংস্কৃতিক প্রতিষ্ঠার প্রকাশ। পরিবারগত সামাজিক অস্থিঠানে এতো ব্যাপকতা থাকে না। বিশেষ করে পল্লীঅঞ্চলের দুর্গাপূজাতে ব্যাপকতা আছে বলেই প্রাথমিক দৃষ্টিকোণের বলবত্তা লক্ষ্য করা যায়।

“বারোয়ারী” বা “বারো ইয়ারী” পূজা সম্পর্কে একটি ইতিহাসও নাকি আছে। ১৭২০ খৃষ্টাব্দের ঘটনা। শান্তিপুরের কাছাকাছি গুপ্তিপাড়ায় বারোজন ব্রাহ্মণ বন্ধু মিলে এই পূজার সূচনা করেন। তখনকার দিনেই সাত হাজার টাকা চাঁদা উঠেছিলো। বলাবাহুল্য এই পূজায় যথেষ্ট জাঁকজমক হয়েছিলো। বহুদিন পরে ১৮৩১ খৃষ্টাব্দে সমাচার-দর্পণে লেখা হয়েছিলো,— “যখন প্রথম বারোয়ারীর পূজাপ্রথা হইল, তদবধি এমন কোন গ্রাম কি শহর কি কোন গোলাগঞ্জ কি বাজার ছিল না যে, বারো-ইয়ারীর ঢোলের গোল ঢাকের জাঁক গোঁয়ারের হাঁক না হইয়াছিল।”^৭

বার ইয়ারী পূজা প্রহসন (কলিকাতা—১৮৭৮ খৃঃ)—জনৈক পাণ্ডা (শ্রামাচরণ ঘোষাল) ॥ বিজ্ঞাপনে লেখক বলেছেন,—“সর্বত্র, বিশেষতঃ পল্লিগ্রামে বারইয়ারী পূজা যেসকল কুংসিত নিয়মে সম্পন্ন হইয়া থাকে, তাহা বোধহয় অনেকেই অবগত আছেন। কিছুদিন জ্ঞাতীত হইল কোন একটা পল্লিগ্রামের বার ইয়ারী পূজা দর্শন করিয়া আমার মনে এরূপ ঘৃণার উদ্ভেক হয় যে আমি আপনাকে অল্পবুদ্ধি জানিয়াও সমাজ সংশোধনার্থ এই পুস্তিকাখানি লিখিতে প্রবৃত্ত হই। কিছুদিনের মধ্যে রচনাও সমাপ্ত হইল। কিন্তু, পাছে লোকের নিকট ঘৃণাস্পদ হই, এই ভয়ে জনসমাজে ইহা প্রকাশ করিতে আমার সাহস হয় নাই। এক্ষণে কতিপয় বন্ধুবান্ধবের উৎসাহে প্রোৎসাহিত হইয়া ইহা সাধারণের নিকট প্রকাশ করিতে বাধ্য হইলাম। সহৃদয় মহোদয়গণের নিকট ইহা যে কিরূপ আদরের সহিত গৃহীত হইবে তা বলা যায় না।”

“আমি এই ক্ষুদ্রকায় ‘বারইয়ারী পূজা’ প্রহসনখানি কোন নির্দিষ্ট ব্যক্তিকে লক্ষ্য করিয়া রচনা করি নাই। যতপি ভ্রমবশতঃ ইহাতে কাহারও মনাক্রান্তি হয়, তাহা হইলে আমি যেন তাহার নিকট বিরক্তিজাজন না হই। আমি গ্রন্থকর্তার পদাকাজ্ঞী হইয়া কিংবা অগ্র কোন গুঢ় অভিসন্ধিতে ইহা প্রকাশ

৭। বৃণান্তর, ২৫শে অক্টোবর, ১৯৭৩ খৃঃ। ‘প্রথম বারোয়ারী’ প্রবন্ধ—কলকাতা (দীপক-ভূমার সেন)।

করিতেছি না ; সমাজের কতকগুলি কুরীতি সংশোধন করাই আমার এই পুস্তকখানির একমাত্র উদ্দেশ্য। যদি ইহা দ্বারা বারইয়ারী আমোদবৃদ্ধির একেবারে মূলচ্ছেদ কিংবা একান্ত পক্ষে তাহার দুই চারিটা কুংসিত শাখাচ্ছেদও হয়, তাহা হইলে আমি আপনাকে চরিতার্থ ও আমার শ্রম সকল জ্ঞান করিব।” “বারোপকারিক” শব্দটির মৌখিক বিবর্তিত রূপ বারোয়ারী। প্রহসনকার শব্দটিকে বিকৃত করে বার-ইয়ারী অর্থাৎ দ্বাদশ-“ইয়ার”-বিষয়ক বলে ইঙ্গিত করে তাঁর উদ্দেশ্যকে স্পষ্টভাবেই ব্যক্ত করেছেন। সাধারণতঃ স্মৃতির সহযোগী বন্ধুদেরই ইয়ার বলা হয়।

কাহিনী।—রামপুর গ্রামে হেমচন্দ্র মুখোপাধ্যায় পুজোর হেডপাণ্ডা। এবার আবার পুজো হবে, তাই সান্দোপাঙ্কদের নিয়ে আলোচনায় বসে। গেলো-বছর দুগ্ধপোষ্য মোষ আনা হয়েছিলো। এক কোপেই বলি হলো, বলি দিয়া ঠিক স্ব্থ হয় নি। একজন বলে,—“মোষটার এ-তে এত লম্বাবাটা দিলাম, কিছুতেই রোক করলে না।” নিতাই প্রস্তাব করে মোষের বদলে পাঠা আনা হোক। কেটেও স্ব্থ, খেয়েও স্ব্থ—নইলে মোষের মাংস শুধু মুচিদেরই স্ব্থ। বিনয় জমিদারের ছেলে। সে বলে, মোষ আনা হলে সে বেশি চাঁদা দেবে। তখন বাধ্য হয়ে এরা মোষেরই ব্যবস্থা করে। শুভদিন দেখে প্রতিমার বাঁশ কাটতে হবে। ভট্টাচার্যকে ডেকে পাঠানো হয়। ভট্টাচার্য তখন শৌচকার্যে যাচ্ছিলেন। সেই অবস্থাতেই তাঁকে জোর করে ধরে আনা হয়। গাছু হাতে তিনি তাদের সভায় এসে দিন ঠিক করে দিয়ে যান।

নির্দিষ্ট দিনে হেডপাণ্ডা হেমচন্দ্র দলবল নিয়ে কুড়োল হাতে বাঁশ কাটতে চলে। প্রতিমার নাম করে গরিব গরিব লোকদের বাঁশ ঝাড় থেকে অনেক গুলো করে বাঁশ কাটে। আসলে বাঁশ বেচে কিছু পয়সা পাবার জন্তে। হলো কিছুদিন আগে মারা গেছে। তার বিধবা মেয়ে উঠোনে বসে ধান সেঁক করছিলো। কুড়োল দিয়ে বাবুদের বাঁশ কাটা দেখে সে পা জড়িয়ে ধরে। নবগোপাল তাকে লাধি দিয়ে ফেলে দেয়। নাক দিয়ে মেয়েটির রক্ত ঝরে পড়ে। সেই বীরত্বের বর্ণনা দিতে গিয়ে এক পাণ্ডা বলে,—“তা আমরা কি, সে নেকামোতে ভিজি, দুচার নাথি ৩ বোটিকে পগারের নীচে ফেলে দিলুম।” মাধবের বর্ণনায় জানা যায়, গ্রামের প্রত্যেকটা পাড়ায় যতো ঝাড় আছে, সব করটাতেই তাদের কুড়োলের কোণ পড়েছে। মেথর পাড়ায়ও এরা বাঁশ কাটতে গেছিলো। সেখানে গিয়ে তারা শোনে যে রাম মেথরের আজকাল

কিছু টাকা হয়েছে। অমনি কুড়োল হাতে করেই পাণ্ডারা গিয়ে রামার দরজায় গিয়ে ডাকে,—“রামবাবু বাড়ী আছেন?” রামা এলে সবাই তাকে কোলে তুলে নিয়ে নাচতে শুরু করে। শেষে তার কাছ থেকে পাণ্ডারা পাঁচ টাকা নিয়ে কান্ত হয়। রামা যেথায় খুব আহলাদ করে টাকা দেয় তাদের।

ভোলা কৈবর্তদের বাড়ীর ঝাড়ে কুড়োলের শব্দ হলে ভোলা গিয়ে তাদের বোঝাতে চেষ্টা করে,—“গরীব মানুষ পেটে খেতেই পাই না। ছ একথানা বাঁশ বেচে, কাটনা কেটে, বাবুদের বাড়ী জল তুলে সংসারটা কষ্টে শ্রেটে এক রকমে চালাই।” কিন্তু বাবুয়া অবুঝ। শেষে ভোলা বলে,—“আজ না হয় একটা কেটে নিন।” ভোলা কথাটা যে ভাবেই বলুক না কেন, পাণ্ডারা বলে—ভোলা কি ভিক্ষে দিচ্ছে। রেগে গিয়ে তারা ভোলাকে গালাগালি দেয়, বার বার লাথি মেরে ফেলে দেয়। এমন সময় ভোলার ছেলে তারণ বাড়ী ফিরে এসব দেখে প্রতিবাদ করতে গিয়ে মার খায়। শেষে দুজনকে বেঁধে রেখে পাণ্ডারা ঝাড় নিষূল করে চলে যায়। ভোলা অক্ষেপ করে আর অভিষাপ দেয়।

এই বারইয়ারী পূজোর পূজোর নাম করে গরিবদের ওপর অভ্যাচার, মত্তপান আর নিষ্ঠুর বলিদান চলে। গ্রামের অনেকেই এইভাবে দলে পড়ে মত্তপান অভ্যাস করে এখন পাকা মত্তপ। তাদের দ্বীরা সর্বদা কান্নাকাটি করেন। চাঁদার পাণ্ডা যতোকিছু টাকা—তার অধিকাংশই যায় যাত্রাওয়ালাদের পাদপদ্মে। দীননাথবাবু এই অপব্যয়ের কথা এক পাণ্ডাকে বললে সে বলে, আমোদ করবার জন্তেই বাঁচা। দীননাথবাবু ওদের বোঝাতে পারেন না যে, সেইসব গরিবরা তাদের মতো আমোদের প্রতিজ্ঞা বা আশ্বাদ পায় নি; তাই তারা এজন্তে এক পরসাত অপব্যয়ে নষ্ট করতে চায় না। শেষে অপমানিত হওয়ার ভয়ে দীননাথবাবু আর কিছু বললেন না।

পাণ্ডারা অতিথি অভ্যাগতের সম্মান দিতে জানে না। গ্রামের একজনের ঘরের বিয়ে। বিয়ে বাড়ীতে বরকর্তা, বর ও বরযাত্রী এসে পৌঁছিয়েছেন। বিয়ের লগ্ন উপস্থিত। কন্যা সম্প্রদান হবে। এমন সময় দলবেঁধে বারইয়ারী পূজোর পাণ্ডারা আসে। হেমচন্দ্র বলে,—“বারইয়ারির কথা চুলোর গেল, উনি তাড়াতাড়ি কন্যা সম্প্রদান করতে চললেন, কেন, বিয়ে কি পালাচ্ছে নাকি!” নব বলে,—“আমাদের পূজা হলো রাত পোরালে কাল, মাথার ঘায়ে কুকুর পাগল!” বরকর্তাকে তারা পঞ্চাশ টাকা চাঁদার জন্তে ফেলতে বলে। নেহাৎ ভদ্রতার বেশে বরকর্তা তাদের পাঁচ টাকা দিতে চাইলেন। তখন পাণ্ডারা

তাকে অপমান করে। মারামারি বাধবার উপক্রম ঘটে। হেডপাণ্ডা হেমচন্দ্র কল্‌কর্তাকে একঘরে করবার ভয় দেখায়। কল্‌কাদায়ে কাতর কল্‌কর্তা বিয়ে ভেঙে যাবার ভয়ে দশ টাকা দিয়ে হাঁক ছাড়েন। একজন বরবাজী মন্তব্য করেন।—“উঃ! কি ভয়ানক কদর্যা গ্রাম! ব্রিটিশ গবর্ণমেন্টের ভিতর এখনও যে এইরূপ বারইয়ারীর অভ্যাস, এ অত্যন্ত আশ্চর্যের বিষয়!”

আমোদিনী “হেডপাণ্ডার মাগ” অর্থাৎ হেমচন্দ্রের স্ত্রী। যাত্রা ইত্যাদিতে স্বযোগ সুবিধে তারই সবচেয়ে বেশি। সামনে আসন সংগ্রহের জন্তে মেয়ে মহলের সকলেই তাকে খাতির তোষামোদ করে। কিন্তু তারও হুঃখ কম নয়। বারইয়ারী পূজোর সময় যখন কিছু অনটন ঘটে, তখন হেমচন্দ্র তার গয়না খুলে নিয়ে যায়। কারণ আমোদের সময় সকলে আছে, কিন্তু টাকা দেবার বেলায় কেউ থাকে না। আমোদিনী বলে,—“এমন এক এক খানা করে খুঁড়ে রাঁড় হওয়া অপেক্ষা যদি একেবারে রাঁড় হতুম সেও আমার পক্ষে ভাল ছিল।” যাত্রা ইত্যাদির মেয়ে-আসরে স্বয়ং হেডপাণ্ডার স্ত্রী যদি খালি গয়নার বদে থাকে, তাহলে তার সম্মানের মূল্য কী?

বিনয়ের বাবা অর্থাৎ জমিদার রাজবল্লভ হঠাৎ পূজোর আগের দিন খারাপ স্বপ্ন দেখে বিনয়কে বলিদানের কাছে যেতে বারণ করেন। তিনি বলেন, তিনি স্বপ্ন যদিও বিশ্বাস করেন না,—তবে মন যে তার মানতে চাইছে না। কিন্তু বলির মোষ এসেছে শুনে বিনয় ছুটে বেরিয়ে যায়,—বুড়োর কুসংস্কারের মুগ্ধপাত করতে করতে। স্বপ্ন সত্যি, হলো। বলিদানের সময় অঘটন ঘটলো। পাণ্ডারা সকলে অতিরিক্ত মত্তপান করে বলি দেবার জায়গায় উপস্থিত হলো। সবাই বেহুঁস। মোষ যখন হাড়ি কাঠে ফেলা হলো, তখন বিনয় মত্ত অবস্থায় মোষের পিঠে উঠে বসলো। তারপর মোষের যৌনদেশে লঙ্কাবাটা দেবার জগ্গেই হোক কিংবা—“দড়ি নোল পড়েছিল”—যে কারণেই হোক মোষ নড়ে উঠলো। বিনয় তখন মোষের গলা জড়িয়ে ধরলো। ঠিক এমন সময় কর্মচারের খাঁড়া মোষের গলা কেটে ফেলবার সঙ্গে সঙ্গে বিনয়ের গলাও অনেকখানি কেটে ফেললো। কিছুক্ষণ পরে বিনয় মারা গেলো। এদিকে বিনয়ের মা পাগল হয়ে যান। জমিদার রাজবল্লভও শোকে অধীর হয়ে পড়েন। ইতিমধ্যে পুলিশ এশে পাণ্ডাদের সবাইকে গ্রেফতার করে নিয়ে যায়। পাণ্ডারা কাঁদতে কাঁদতে চলে যায়।

বারারী বিজ্ঞাপ্তি (১৮৮৮ খৃঃ)—অঘোরনাথ মুখোপাধ্যায়। চলিত কথায়

বারান্নী বা বারোয়ারী বলতে বোঝায় গ্রামের সাধারণ লোক। পুজো ইত্যাদি অনুষ্ঠানের বিশেষণ হয়ে অচ্ছেদ্যভাবে প্রকাশ পাওয়ায় অনেকে একে সাধারণ লোক ঘটিত এই অর্থে ধরে থাকে। ব্যাপ্তির দিক থেকে ‘উপকারী’ এবং ‘উপকারিক’ শব্দ দুটির মধ্যে পার্থক্য যাই থাকুক তত্ত্বব বারোয়ারীর অর্থ নির্দিষ্ট। এই বারোয়ারী সম্প্রদায় গ্রামের সাধারণ আয়োদ্য প্রমোদেয় ভার নিতে। গ্রামে কোনো বিয়ে হলো বরের কাছ থেকে চাঁদা নেওয়া এদের নিয়ম ছিলো। এই বার্ষিক আয়,—যা পঞ্চাশ টাকা থেকে পাচশত টাকা পর্যন্ত দাঁড়াতে—সব কিছুই সাধারণের আয়োদ্য প্রমোদেয় জন্তে খরচ করা হতো। আজকালকার দিনে থিয়েটার একটা মস্তোবড়ো আয়োদ্য। কিন্তু পেশাদারী থিয়েটার-ওয়াল ভাড়া করবার মতো সামর্থ্য গ্রামের লোকদের ছিলো না। তাই তারা বাধ্য হয়ে সখের থিয়েটার পার্টি করতে বাধ্য হয়। এদের অনুষ্ঠানগুলো অত্যন্ত হতাশাবাঞ্ছক ছিলো, অথচ এদের অনর্থক প্রচুর ব্যয় হতো যাতে একটা পেশাদারী দল ভাড়া করা হয়তো খুব কঠিন হতো না।^৮

একদা এই ধরনের একটি দল গ্রামে জুজুগ তোলে—এবার তারা গ্রামে একটা থিয়েটার করবে। গ্রামের চারদিকে হৈ চৈ পড়ে যায়। পাণ্ডারা সকলে বুড়ীদের কাছ থেকে ফাণ্ডের জন্তে জোর করে টাকা আদায় করে। অবশেষে একদিন যথারীতি থিয়েটার আরম্ভ হয়। থিয়েটার যখন বেশ জমে উঠেছে, এই সময়ে কলকাতা থেকে একদল মাতাল আসে। তারাও এই সখের দলের সংগঠক। তারা এসেই ষ্টেজের ওপর উঠে মাতলামি শুরু করে দেয়! মহা গোলমালের সূত্রপাত হয়। দর্শকরা তাদের গালাগালি দিতে দিতে উঠে যায়। গোলমাল যখন চলছে, এর মধ্যে হঠাৎ ষ্টেজে আগুন ধরে যায়। শেষে পাণ্ডাদের গ্রেফতার করে থানায় নিয়ে যাওয়া হয়।

কলির হাট (১৮৯২ খৃঃ)—অতুলকৃষ্ণ মিত্র। চরিত্র ও সংস্কৃতি বিকৃতিতে পুজো অনুষ্ঠানের চিত্র প্রহসনকার উপস্থাপিত করেছেন। “হুলভ সমাচার” পত্রিকায়^৯ “ভূর্গোৎসব” প্রবন্ধে প্রাবন্ধিক বলেছেন,—“এখন সবই উল্টো হয়ে গেছে, বাহিরের ধুমধাম যৎপরোনাস্তি বাড়িয়াছে, কিন্তু সংস্কর্ষের নাম গন্ধ নাই। কেবল নাচ তামাসা আলোর ধুমধামেই সকল টাকা খরচ হইয়া যায়।

৮। Calcutta Gazette (১৮৮৮ খৃঃ) প্রথম মন্তব্য অনুসরণে। প্রহসনটি হুলভ।

৯। হুলভ সমাচার—১লা কার্তিক, ১৭৭৮ শক।

এখনকার লোকের শ্রদ্ধা ভক্তির কথা দূরে থাকুক, বাবুদের আচার ব্যবহার দেখিলে, তাহাদিগের আর হিন্দু বলিয়া বোধ হয় না।...দালানের একপাশে বাড়ীর স্ত্রীলোকেরা কাচা কাপড় পরিয়া শুদ্ধাচারে কত ভয়ে ভয়ে ভোগের সামগ্রী প্রস্তুত করেন ; অপর পাশে পীর বক্স বাঁড়ুয্যে মহাশয় নিমন্ত্রিত বাবুদের ও সাহেবদের ভোজের নিমিত্ত কত রামপাখী শ্রামপাখী দুইটা দশটা ছোট ছোট জ্যেষ্ঠ ভগবতীকে ছড়া ছড়া করিয়া উননের উপর চাপাইয়া দেন।...রাত্রি ৮টা ৯টা হইতে বাবুদের বাড়ীতে হিন্দুয়ানি গড়াইতে আরম্ভ হয় ; এদিকে সাহেব কুটম্ব দিগের সমাগম, ওদিকে সুরেশ্বরী পূজার মহা সমারোহ।...পূর্বে চণ্ডীর গান প্রভৃতি কত রকম ভক্তি বিষয়ক গান করা হইত এখন প্রতিমার সম্মুখে বেণুদিগকে নাচান হয়।” প্রবন্ধকার বাবুদের প্রযোজিত দুর্গাপূজা অনুষ্ঠানের যে চিত্র দিয়েছেন, তা বাস্তব সন্দেহ নেই। এই সমস্ত যে দৃষ্টিকোণ সংগঠিত করেছে, প্রহসনটিতে তারই একটি বিশেষ পদ্ধতি অনুসৃত রূপ পর্যবেক্ষণ করা যায়। মাত্রারুদ্ধি যতোই ঘটুক, মূল সংস্কারচিহ্নটি আবিষ্কার করা কঠিন হয়ে ওঠে না।

কাহিনী।—চারদিকে দুর্গাপূজার প্রস্তুতি চলছে। সেই সঙ্গে অনঙ্গ-বেশার বাড়ীতে চলে পূজার বাবু-শোষণ। এবার গবেশবাবু অনঙ্গমঙ্গরীকে দুশো টাকা দামের পূজার সাড়ী দিয়েছে। অনঙ্গ তাতেও অসন্তুষ্ট। নদীরামকে অনঙ্গ প্রতারণা করে। মায়ের পূজো, নদীর মেরামত ইত্যাদির নাম করে নদীরাম কিছু অর্থসংগ্রহ করে অনঙ্গের কাছে জমা রেখেছিলো, দেশে যাবার আগে চাইতে গিয়ে কিন্তু তা সে পেলো না। অনঙ্গ বলে, তার অনেক টাকা পাওনা আছে। এটাকা তারই প্রাপ্য। অনঙ্গের নাপুতনী রসময়ীও বাবুদের কাছে পাকরনি নেবার চেষ্টা করে। অর্থাৎ দুর্গাপূজার হিড়িকে অনঙ্গের বাড়ীতে বাবু-শোষণ চলে তীব্রভাবে।

কার্তিক নব্বয় এসে উপস্থিত হলেন অনঙ্গের বাড়ীতে, সঙ্গে ময়ূর। ছাতা ধরে আসে এক উড়ে বেয়ারা। প্রত্যেক বছরে বেশাপন্নীতেই তাঁর আদর। তাই এখানে তিনি এসেছেন। এখানে সবাই অবশ্য কালীঘাটে উঠেছেন। তিনি বললেন, এবার তাঁদের সপরিবারে বিলেত যাবার কথা ছিলো, কিন্তু মায় বারণে হয়ে উঠলো না। মা “একে ইণ্ডিয়ান, তায় মেয়েমানুষ !” গবেশ তাঁর সঙ্গে আলোচনা করে। কেননা তারও বাড়ীতে কার্তিককে যেতে হবে। ইতিমধ্যে ভট্টাচার্য মহাশয় এসে উপস্থিত হন। গবেশ-গিরী তাঁকে এখানে

পাঠিয়েছেন। বাড়ীতে পূজা হবে—পূজার আয়োজন কি কি হবে, তাই জানতে এসেছেন। বেস্তাবাড়ী আসতে গিয়ে লোকভরে ভট্টাচার্য উত্তরীয় মুখে ঢাকা দিয়ে আসতে গিয়ে দরজায় আঘাত খেলেন। কিন্তু এদের জেরায় ভট্টাচার্য স্বীকার করতে বাধ্য হন যে, এসব জায়গায় যৌবনে তাঁর যাতায়াত ছিলো। “মিথ্যা বলবো কেমন কোরে? যৌবনের কথা কিছু বোলবেন না, অঙ্ক—অঙ্ক। সে সময়ে লোকের দৃষ্টি থাকে না।” জায়গাভের সঙ্গে একবার তিনি এখানে এসেছিলেন; এবং “অগ্ন্যমনে” “ব্রহ্মতলে” অতিরিক্ত নিয়ে জব্ব হয়েছিলেন। এখনও অবশ্য আসেন মাঝে মাঝে—তবে আশীর্বাদ করতে!

ভট্টাচার্যকে গবেশ পূজার আয়োজন সম্পর্কে বলে, এবার বিশেষ কিছুই হবে না। ব্যাক ফেল হয়েছে। দু'একজন বন্ধু থাকবে আর বৈঠকখানায় বাঈনাচ হবে। কলা-গিন্নীর ব্যবস্থা প্রসঙ্গে গবেশ বলে,—“কি জানেন, মাথার উপর একটা আইন হয়ে রয়েছে, তখন একটু বাঁচিয়ে চোলে ভাল হয় না? বেয়েস যাই হোক, মাথার ছোট খাটো দেখলে একটু গোল বাধলেও বাধতে পারে। তার চেয়ে একেবারে মোচাধরা কলাগিন্নীর কথা বোলে দিয়েছি।” গবেশ কার্তিককে অগ্ররোধ করে, তার মা-রা যেন একটু স্বাভাবিক চেহারায় আসেন। “পাঁচজন সাহেব হুঁবো দেখতে আসে।” কার্তিক অবজ্ঞা অভয় দেন,—“হাতের জন্তো আপনাকে ভাবতে হবে না, পাঁচ ছয় টাকা চালের মেন হওয়াতে জগন্নাথ খুড়ার মতন আমাদের সকলেরই হাত পেটে ঢুকেছে।” শিবের বাড়ীর ট্যাক্স বাকী পড়ায় তিনি পালিয়ে বেড়াচ্ছেন—পাছে বলদ শীল করে এই ভয়ে। কার্তিক গবেশকে বলেন, জ্বীনের আড়ালে যেন একটু মদের ব্যবস্থা করে রাখা হয়। ভট্টাচার্য এটা দোষের ধরলেন না। তিনি বললেন,—“তা হবে, তার আর কি! আয়ুর্কৈদশাস্ত্রের মতে বস্ত্র কুজুট ভোজন তো চলিত আছে—আর ঔষধার্থে স্নানাপান,—এতে কার আপত্তি হতে পারে?” কথা প্রসঙ্গে বিলেত যাওয়ার কথা উঠলে তিনি মন্তব্য করেন,—“বাবা; তোমরা খনকুবের। তোমরা মনে কোরলে সব করতে পারো। আর কেন? বিলেত কি একটা দেশ নয়? শাস্ত্রে বলে,—“দেশাটনং পতিতমিত্রতা চ বারাননা রাজসভা প্রবেশ—এগুলো দেখাওনা তো চাই।” পূজার যা কিছু করণীয় সবই ভট্টাচার্য গবেশের কাছ থেকে শুনে নিয়ে চলে গেলেন। গবেশ অনঙ্গমঞ্জরীকে অষ্টমীতে বাঈনাচে তাদের বাড়ী নেমস্তন্ন করে। বাড়ীতে অবশ্য গাড়ী পাঠিয়ে দেবে।

পূজোর হিড়িকে শহরে বিচিত্র কাণ্ডকারখানা চলে। জাল, জোচ্ছুরি, অনাচার, ব্যভিচার—এগুলো সমান ভালে চলতে থাকে। গায়ের লোকরা শহরে এসে ভুল নিশানা পায়, অনেকের পকেট কাটা যায়। সর্বস্বান্ত নসীরামরাও বেস্তাদের ইজিত পেয়ে নিজেদের মধ্যে বলাবলি করে,—“বাড়ী গিয়ে চল ধায়ধোর করে গোটা পাঁচেক টাকা ষোগাড় করবো এখন। ঐ ছুঁড়ীটাকে একবার দেখতে হবে। ভারি হাসছে, বল আমরা পাল্টে আসছি।” ভট্টাচার্য বামুনের ছেলে ক্ষুদিরাম ইয়ারদের সঙ্গে নিয়ে মুরগী খায়। গলার মাংস আটকে দমবন্ধ হওয়ার উপক্রম হলে বন্ধুরা তাকে মদ খাইয়ে গলার মাংস ছাড়িয়ে দেয়। ওদিকে আবার প্রাণপ্রিয়বাবু পূজোর বাজার করতে বেরোন। কাপড়চোপড় নয়, রাশি রাশি বই কিনেছেন। বাচ্চা ছেলেমেয়ে দুটো তা বইতে পারছে না। “আজকাল ধার্য হয়েছে যে শিশুকাল থেকে বেশি বই না পড়েলে একজামিনের ফল ভাল হয় না।” ছেলের নাম মটোকুট দাস, মেয়ের নাম মিস্ মেরি রেডি দাসী। পূজায় তাদের কাপড়চোপড় কিছুই হয় নি। মেরি তার ভাইকে বলে,—“আমার মা বলেচে, এবার মার বের সময় আমার পোষাক হবে, তোমার কিছু হবে না দেখো।” মটোকুট ঠাকুর দেখবার ইচ্ছে প্রকাশ করলে প্রাণপ্রিয়বাবু ভাবেন,—“দেশে কি ঘোর কুসংস্কারের হাওয়া প্রচলিত হচ্ছে! এই শিশুকে এর মধ্যে স্পর্শ করেছে।” মটোকে তিনি বললেন,—“ঠাকুর কই! ছ্যা—চল বিস্কুট কিনে দিই গে।” পূজায় কলকাতার রাস্তায় নানারকম ব্যাপার চলতে থাকে।

গবেশের বাড়ীতে পূজো। ভট্টাচার্যমশায় কলা-বৌকে সকালে স্নান করাতে নিয়ে যাবার সময় গণেশও সঙ্গে যেতে চাইলেন। কলা-বৌকে গণেশ নিজেই ঘাড়ে নিয়ে চলেন। ভট্টাচার্য আপত্তি করতে গেলে গণেশ বলে ওঠেন,—“না হে ভট্টাচার্য, বোঝো না। শুনিচি, গঙ্গার পথে অনেক বদমাইসি হয়ে থাকে। বিশেষ তরুণী কামিনী প্রভাতের ঘোরে একা আসতে দেওয়া অসমসাহসিকতা। সঙ্গে এলুমই বা! কত তাবড় লাবড় হয়ে যাচ্ছে। আমি তো স্ত্রীকে কাঁধে করেচি।”

গবেশবাবুর চণ্ডীমণ্ডপ। কাম ও ত্যাগি ছয়টি রিপূর চিত্রাঙ্কিত চালচিত্র। মানিনীর মতো দুর্গা বসে আছেন। গায়ের কাছে মহিষাসুর—তার হাঁটুর ওপর কুকুর খেলা করছে। একপাশে সরস্বতী বিবি, কার্তিকবাবু, আর চন্দ্রমা চোখে লক্ষ্মীবাদে, নীচে ঘুঘু আর মোরগ। অল্প পাশে আছেন গণেশ ঠাকুর -

কলা-গিরীর তলায় কলা হাতে করে বসে আছেন। পুরোহিত যন্ত্র পড়ছিলেন। গবেশবাবু অর্ধেক হয়ে বলেন,—“ভট্টাচার্য মহাশয়! ওসব যেরে দিন। অনক অঞ্জলি দেবে।” সত্যিই শেষে প্রতিমার সামনে অঞ্জলি এসে পড়ে—মদমেশানো বমি! পুরোহিত প্রথমতঃ ইতস্ততঃ করলেও পরে সবদিকে ভেবে চিন্তে তিনি গন্ধাজল ছিটিয়ে দিলেন। ওদিকে সবার মাতলামি পুরোহিতের চক্ষুতে থাকে।

হঠাৎ খবর আসে, বাজাওয়ালারা এসে গৌছিয়েছে। সঙ্গে সঙ্গে যে যেখানে ছিলো, তারা সব কিছু ফেলে রেখে বাজাওয়ালাদের কাছে ছুটে যায়। “তারার পুনর্বিবাহ”—না “স্বগ্রীবের রাজ্যাভিষেক” বাজার অভিনয় কলির হাটে দুর্গাপূজাকে সার্থক করে তোলে।

বোম্বেনে বিসর্জন (কলিকাতা—১৮২৫ খৃঃ)—অহিভূষণ ভট্টাচার্য (মানিকতলা)। পূর্বোক্ত প্রহসনের অল্পরূপ অনাচারের চিত্র তুলে ধরা হয়েছে এই প্রহসনটিতেও। তবে সাংস্কৃতিক বিচারে কিছুটা পার্থক্য আছে।

কাহিনী।—মদনবাবু অর্ধপিশাচ বাঙ্গাল জমিদার। সম্ভবতঃ তিনি নিরক্ষরও। দেওয়ান অর্থাৎ প্রধান কর্মচারীর কাছ থেকে প্রজাদের দরখাস্তের বিষয় জেনে নিচ্ছিলেন। কোন্ মৌজার ভীষণ জলকষ্ট। তারা চায় একটা সরকারী জলাশয়। তারা নাকি বলেছে এর জন্তে তারা বাড়তি কর দিতেও প্রস্তুত। জমিদার বলেন,—“তুমি প্রজাগর ডাহাইয়া কইরে দাও, এবার অইতে প্রত্যেক টাহার আষ্ট আনা হিসাবে করবুদ্ধি স্বীকার কইরে কবুলতি রেজিষ্টরী করে দেয়; তারপর আগামীতে ঐ সকল গ্রামের জলকষ্ট নিবারণের চেষ্টা করা যাইবে।” জানা যায়, গত বছর পরতাল জরিপের সময় এক নিঃসহায় ব্রাহ্মণ বিধবার ব্রহ্মোত্তর জমি তিনি মালভুক্ত করে নিয়েছেন। কৈকিয়ৎ স্বরূপ তিনি বলেন, ব্রাহ্মণ মালভুক্ত জমি কাঁকি দিয়ে ব্রহ্মোত্তর করে রেখেছিলো।

জমিদার এদিকে আবার পালপার্শ্ব ইত্যাদিও যথা নিয়মে করে নিজের ধর্মকর্মের পল্লিচয় দেন। তবে সেটা নামেই ধর্মকর্ম। আসলে তাতে অর্থের কাজই বেশি হয়। আহুতবল্লিক আমোদের জন্তেও প্রজাদের কর বৃদ্ধি করে খরচ যোগানো হয়। দুর্গাপূজা আসন্ন। প্রজারা একটা দরখাস্তে জানিয়েছে যে তাদের আমোদের দিকে এবারে পূজার বেন একটু লক্ষ্য রাখা হয়। সেজন্তে তারা বরং কর একটু বেশি দিতেও রাজী আছে। মদনবাবু দেওয়ানকে

বলেন,—প্রজারা দেয় দিক—তাতে ক্ষতি নেই, কিন্তু পূজোর সাবেকী খরচা যেন বাড়ানো না হয়।

দেওয়ান গতবছরের পূজোর খরচ দেখায়। দেখা যায় তাতে,—পূজোর খরচ সর্বসমেত পাঁচ সিকা, আনুষঙ্গিক খেমটাওয়ালীর তিনরাত্রির দক্ষিণা দুইশো পঞ্চাশ টাকা, পুরস্কার ও খোরাকী—একশো টাকা, বন্ধুবান্ধবদের আমোদ প্রমোদের জন্তে আতুর গোলাপ পানীয় ইত্যাদিতে—পাঁচশো টাকা। খরচ বাঁচাবার জন্তে দেওয়ান খেমটানোচ বাদ দিতে গেলে মদনবাবু বলেন,—“না, তা অইতে পারে না, ওটা আমার সখ করে রাহা, উহাগর করচ'টা ঠিক রাহা চাই। বরং পূজার খরচ অইতে কিছু কিছু কমাইতে পার।” থিয়েটারের প্রস্তাবে তিনি উৎফুল্ল হয়ে বলেন,—“অয়, সে বালই কইচ। তাগর সাথে মাইয়ে মাহুস দেহা যায়। মাইয়ে মাহুসের নিরত্যগীত আমার বড়ই মজুর লাগে।” শেষে বাবু দেওয়ানকে বলেন, থিয়েটার পেলে ভালোই, নতুবা ভালো দেখে যাত্রার দল ও দুজন খেমটাওয়ালীকে সে এন বায়না করে রাখে।

[ওদিকে কৈলাসে শিবের পরিবারে সাজ সাজ রব পড়ে গেছে। মর্ত্যে যাবার জন্তে সবাই তৈরী। কিন্তু শিব “ইনফুইয়েঞ্জার” কাবু হয়ে পড়েছেন। “কেলামেল” খেয়ে কান ভেঁ ভেঁ করছে। দুর্গা আসেন বিবির পোষাকে। তিনি শিবকে বলেন, কলকাতায় তাঁর ট্রিটমেন্ট করানো চলতে পারে। তবে তিনি নেশাখোর। হোমিওপ্যাথি চলবে না। শিব যদি নেহাৎ না খায়, তাহলে তিনি ডি. গুপ্ত মিক্চার কিংবা “বিজয়াবটিকা” এনে দেবেন। দুর্গার মাথায় পালকের টুপি ইত্যাদি দেখে শিব অবাক হলে দুর্গা যুগ-পরিবর্তন ও যুগকচির দোহাই দেন। বলেন, শিব বাইরে থাকেন, এ সব কি করে জানবেন! দুর্গা পরামর্শ দেন—শিব যেন মদনবাবুর বাড়ী যান। কুপথ্য খাওয়ার চেয়ে উপবাসে শরীর বাঁচবে।

সরস্বতী আসে। দুর্গার মতোই আধুনিক বিবির পোষাক। দুর্গা কলকাতায় যাবেন, সেও কলকাতায়ই যাবে। অবশ্য যাবার কারণ আছে। মফঃস্বলে ‘নিরেট বাংলা’ কথা শুনে তার ভালো লাগে না। তাছাড়া সে একজোড়া পাউন করাবে। “বাঙ্গালীর দোকানের জিনিষ Young Bengal-রা লাইক করে না। কাজেই চোরঙ্গির ইয়রোপিয়ান টেলারদের কাছে ফরমাস মত মাশ দিয়ে তৈয়ার করে নিতে হবে।” তাছাড়া হার্মোনিয়াম, পিয়ানো ইত্যাদি কিনতে হবে। বীণাটাও থরো রিপেয়ার করতে হবে। অর্থাৎ কলকাতা ছাড়া

তার চলতে পারে না। আর একটা প্লানের কথাও সে বলে। বৈকুণ্ঠে স্বাধীনতা নিয়ে সে আন্দোলন করছে। একটা ‘লেডি স্কুল’ স্থাপনের চেষ্টা করছে। ওখানকার কাগজে সে এ নিয়ে লেখালেখি করেছে। কলকাতাতেও এজিটেশন চালাবে এবং সেখানকার কাগজগুলোতে কিছু প্রবন্ধ দেবে।

কার্তিক এতোক্ষণ ক্রশ দিয়ে চুলপাট করে তারপর জুতোর ক্রিম লাগাচ্ছিলো। তারপর চা খাওয়া শেষ করে শিবের সঙ্গে দেখা করতে এসে এমন জোরে হাওসেক্ করে যে শিব উন্টে পড়েন। দাঁত ভেঙে মুখে রক্তারক্তি কাণ্ড। অবশেষে সামলিয়ে ওঠেন। শিবকে কার্তিক বুঝিয়ে বলে—এটা সভ্যতার অঙ্গ। কার্তিকও বলে,—“আমায় কলকাতা যেতেই হবে, সোনাগাছি, রূপোনাগাছি, মেছোবাজার, হরিবর্দ্ধনের গলি আরও দু এক স্থানে না গেলেই নয়।” কার্তিক কিছু জিনিষও কিনবে—তার ফিরিস্তি দেয়। যথা টাউএল, সিন্ধের রুমাল, প্রসাধন দ্রব্য, চুরোট, বিলাতী কোম্পানীর পাম্প ও, মাছ ধরার যন্ত্রপাতি, ইত্যাদি। সে বলে,—“ব্রাহ্মসভায় যাবার অল্প গত বৎসর একখানা চশমা কিনেছিলাম, তার দাম এ পর্যন্ত বাকী।”

গণেশের ইচ্ছে—সে কোথাও যাবে না। কেননা কলকাতায় গেলে চিড়িয়াখানার তাকে ধরে রাখবে। মদনবাবুর বাড়ী গেলে তার ইঁদুরটাই না খেয়ে মারা যাবে। অবশ্য আর একটা কারণ আছে। তার স্বী কলা-বৌ অস্তঃসম্বা। ‘খাঁড়বাল’ কেবল যখন গজাচ্ছে, তখন শিবের ষাঁড় তা মুড়িয়ে খেয়ে নিয়েছে, তাই তার খুব যন্ত্রণা। কিন্তু তারপরেও, খাম আঁটতে আঠার দরকার পড়ায়, কার্তিক এসে কলা-বোয়ের বুকের বেল কাটিয়ে তার থেকে আঠা বার করে নিয়েছে। কলা-বোয়েরও কোথাও যাবার উপায় নেই। তবে কলা-বৌ সরস্বতীর ট্রেনিংয়ে থেকে বিলিভী আদবকায়দা অনেকটা শিখে নিয়েছে। সে এসে শস্ত্রদের সঙ্গে হাওশেক্ করে, এবং সামুনেই একটা বিলিভী ড্যান্স দেয় সরস্বতীর সঙ্গে। অবশেষে সে বলে, কলকাতা হলে সে বরং যেতে পারে।

ষাঁড়কে নিয়েও মুশ্কিল। তার পায়ে ঘা হয়েছে। তবে নন্দীর টোটাকার গুণে ঘা সেরেছে। নন্দী কোথা থেকে জেনে এসেছে যে, সাতজন মেয়ে বেচা বামুনের নাম অখণ্ড পাতায় লিখে ষাঁড়ের গলায় ঝুলিয়ে দিলেই ঘা সারবে। নন্দী ষটকের কাছ থেকে সাতজনের নাম জেনেছে। সে বলে,—“বলতে কি বাবা, নামগুলো লিখে যেই ষাঁড়ের গলায় বেঁধে দিয়েছি, অমনি পোকাগুলো

বিল্ বিল্ করে বেয়ে পালাতে পার না। হাঁ বাবা, ওরা কি এতোই মহাপানী।”

অহর চায় একটু মদ আর মাংস। মদের স্মৃতিই কান্তিকের সে খুঁড়ো। সে মদনের বাড়ী যেতে সম্পূর্ণ নারাজ। কারণ সেখানে তার স্ববিধে হবে না। এক সাপই যেতে রাজী হয়। বলে, ছমাস উপোস করে সে দিব্যি থাকতে পারে। মদনের বাড়ীতে তার অস্ববিধে হবে না।

শেষে স্থির হয়, দুর্গা যাবেন কলকাতায় গোকুল দাঁর বাড়ী। সেখানে বিলিভী গয়না পরতে পারবেন। কার্তিক ও সরস্বতী দুইজনই যাবে সোনাগাছি। সেখানে তারা এনগেজ্‌ড। গণেশ আর কলা-বৌ যাবে নাটুদায়। অহর কা-গাঁয়ে, সেখানে যথেষ্ট মদ পাবে। শুধু সাপই যাবে মদনবাবুর বাড়ী।—ব্যাপার দেখে শিব হতভম্ব হয়ে পড়েন।]

এদিকে মদনবাবুর বাড়ী পূজোর যোগাড় চলে। দেওয়ান ফর্দ অহুয়ায়ীই পাচ সিকের মধ্যে জিনিস আনিয়েছে। মদনের মতে, গুরুবরণ বা পুরোহিত বস্ত্র ইত্যাদি অপ্রয়োজনীয়, তাই এগুলো তার কথায় বাদ দেওয়া হয়েছে। তবে তিনি দুঃখ করেন, নর্তকীদের জন্তে দুটো বেনারসী পূজোর খরচা বাঁচিয়ে তার থেকে কিনে আনলে ভালো হতো।

মদনবাবু সংবাদ পেলেন—গুরুপুত্র বাড়ীতে পদার্পণ করেছেন। বাবু মস্তব্য করেন,—“লোকে কয় যে, বাগাড়ে মরুই পড়লে হকুনীর মাতায় টনক নড়ে, এড়া ঠিক কথা।” গুরুপুত্রের থাকবার জন্তে তিনি বাড়ীর একটা অনাবাস্ত স্থান নির্দেশ করেন। দেওয়ানকে বলেন, তোষাখানার পাশের খালি ঘরে নর্তকীরা থাকবে।

পূজা আরম্ভ হবে। ইতিমধ্যে তিনি দারোয়ানকে দিয়ে মদ আনতে পাঠিয়েছিলেন। খোকা মদ কেড়ে খেয়ে নেয়। সে বাবাকে শাসিয়ে যায় যে বন্ধুদের জন্তেও নিজের জন্তে সে ভইক্ষি নেবেই। বাপকা বেটা! এ সব নেশায় পুরোহিত তর্কালঙ্কার দোষ ধরেন না। স্বতির বিধান উল্লেখ করেন, “প্রাণান্তে পাতক নাস্তি।” মদনবাবু সাস্তনা পান। স্ততরাং মদ আসে। মদনবাবু ব্রাহ্মণের সম্মানার্থে পুরোহিতকে একটু খেতে বলেন। পুরোহিত মুছ আপত্তি জানিয়ে সবটুকু গলাধঃকরণ করেন। ডিম নাকি নিরামিষ। ডিম সিদ্ধ খেয়ে শুদ্ধ হয়ে পূজো করলে আর দোষ রইবে না। তিনি বলেন,—“প্রবৃত্তিরেবাং ভূতানাং...”। যার যাতে প্রবৃত্তি তাতে দোষ নেই।

পুরোহিত এবং মদনবাবু উভয়েরই তখন মন্ত্র অবস্থা। ইতিমধ্যে এক হিন্দুস্থানী ভিখারিণীকে দয়াজায় আবিষ্কার করে তর্কালঙ্কার তাকে মদ খাওয়ালেন এবং নিজেও তার প্রসাদ খেলেন। তাকে আলিঙ্গন করে তিনি বলে ওঠেন,—“এই আমার হৃদয়ঙ্গার!” মদন প্রসাদ চাইলে তর্কালঙ্কার তাঁকে ব্রহ্মস্বয়ণের অপরাধ বুলিয়ে সতর্ক করেন। খেমটাওয়ালীরা এসে পৌঁছেয়। উল্লসিত মদনবাবু বলেন,—“এই আমার বোধন।” তিনি খেমটা নাচের ব্যবস্থা করতে বলেন। ইতিমধ্যে খোকা এসে দেওয়ানকে আদেশ দেয়,—খেমটাওয়ালীদের তার নিজের ভোষাখানায় নিয়ে যেতে। পিতাপুত্রের দুরকম আদেশে দেওয়ান বিপদে পড়ে। তবে পিতার আদেশই শেষে পে পালন করে। খোকার আদেশের কথা দেওয়ান মদনবাবুকে জানালে মদনবাবু বলেন,—“লয়ে আসছি আমি, টাহা দিব আমি, কোঁকাবাবু লইবার চায় কিসের লাগিয়ে।” খেমটাওয়ালীদের মদনবাবু মদ খাওয়ালেন। নিজে তারপর তার প্রসাদ খান। তর্কালঙ্কারকেও খাওয়ালেন। মদের পর নিষিদ্ধ মাংসের চাটও তর্কালঙ্কার নির্বিকারে ভোজন করেন। বলেন,—“কিছু দোষ নেই বাবা! ব্রহ্মার বাহনের ডিম্ব, শিবের বাহনের পুত্র, কার্তিকের বাহনের মিত্র অর্থাৎ যোগ্য; ওটাতেও দোষ হতে পারে না, কারণ ‘ভক্ষয়েং তাম্রচূড়কং, তাম্রবর্ণ চূড়া ইতি বিজ্ঞতে যৎ’ এত শাস্ত্রেরই কথা বাবা, তারপর গন্ধার কচ্ছপ, সমুদ্রের কীকড়া, ঠাকুর ঘরের টিকটিকি, সবই শুদ্ধ।”

এদিকে খেমটা নাচ শুরু হয়। উড়ে চাকর ভগবান বলে,—“ইয়ে জগড়নাথ মহাপ্রভু! এ শড়া বঙ্গাড়া দেশে আসিকিড়ি মোড় জাতি গলা ধরম গলা।” নাচ দেখে মদনবাবুরও নেশা বেড়ে যায়। তিনি আর পুঙ্খটাকুর দুজনেই নাচতে আরম্ভ করে দিলেন।

এমন সময় বদ্ধ মাতাল অবস্থায় হঠাৎ খোকা আসরে চোকে। খেমটা-ওয়ালীদের সে জড়িয়ে ধরলো এবং সেখান থেকে নিয়ে যাবার চেষ্টা করলো। মদনবাবু এসে বাধা দিলেন। বাপবেটায় মিলে খেমটাওয়ালী দুজনকে নিয়ে টানাটানি আরম্ভ করে দেন আসরের মধ্যেই। কেউই ছাড়বার পাত্র নন। শেষে খোকা মদনবাবুর মাথায় পুজোর ঘট্টা তুলে আঘাত করে। ঘট্টা উল্টে বিসর্জন সমাধা হলো, সেই সঙ্গে বলিদানও। তর্কালঙ্কার তখন ভিখারিণী মেয়েমাহুষটাকে আগলিয়ে আছেন। সেদিকে খোকার নজর পড়তেই গুয়ার্ড কর্তে পুরোহিত বলে ওঠেন,—“ব্রহ্মস্ব—গুরুপত্নী—মাতৃবৎ—আদৌ মাতা

গুরুপত্নী ব্রাহ্মণী গাভী ধাত্রী ।” মাথায় গাঁট্টা খেয়ে তর্কালকার ভূতলশয্যা গ্রহণ করেন ।

ওদিকে অচেতন অবস্থায় বমন করতে করতে মদনবাবু বলেন,—“রূপং দেহি ধনং দেহি ভাগ্যং ভগবতী দেহি মে ।” দেওয়ান স্বাগত আওড়িয়ে চলে,—“শুভং দেহি, জুতং দেহি আর মুখে কুকুরের মূতং দেহি ।” চাকরকে সে বলে,—“যারে ভগা, লাশ নিয়ে তোষাখানায় ফেল্গে, আমি চল্লাম । এঁরাই আবার সমাজের মাথা, দেশের মাথা, হা ভগবান !”

এবারকার অল্পমজা, দুতিনদিন দুর্গাপূজা (১৮৭৮ খৃঃ—নগেন্দ্রনাথ সেন ॥ প্রহসনটি দুর্লভ । তবে তার সামান্য পরিচয় উদ্ধার সম্ভবপর হয়েছে । প্রকাশকালের আগের বছরে দুর্গাপূজা মাত্র তিনদিন স্থায়ী হয়েছিলো । পূজায় বিশেষ করে যারা আমোদ প্রমোদকেই বড়ো ভাবে, তারা এতে খুব নাস্তুরা হয়ে যায় । প্রহসনটিতে দুর্গাপূজার আমোদ প্রমোদের চিত্র বর্ণিত হয়েছে । পূজার সময় কিভাবে হিন্দু স্ত্রীরা কর্ম-উপলক্ষে প্রবাসী স্বামীর আগমন-প্রতীক্ষায় থাকে । তারপর তারা এলে কিভাবে আনন্দের সাড়া জাগে । বাঙালী যুবকরা দলে এবং হুজ্জে পড়ে কিভাবে মদ্যপান করে এবং পূজার নামে অত্যাচার কুরুচিমূলক আনন্দে কিভাবে যোগ দেয়—সবকিছুর চিত্রই প্রহসনকার এখানে উপস্থাপন করেছেন ।

পূজোপার্বণকে কেন্দ্র করে রচিত আরও কয়েকটি প্রহসনের নাম পাওয়া যায় । যেমন,—**দুর্গাপূজার মহাধুম** (১৮৮২ খৃঃ)—ক্ষত্রপাল ; **পূজাতে লাজা মজা** (১৮৮৩ খৃঃ)—রামনারায়ণ হাজরা ইত্যাদি । এগুলোর পরিচয় জানবার উপায় নেই ।

(খগ) সাধারণ গ্রামা পরিবেশগত ॥—

এঁরা আবার সভ্য কিসে ? (ঢাকা—১৮৭৯ খৃঃ)—জয়কুমার রায় ॥ মলাট পৃষ্ঠায় প্রহসনকারের কবিতাকারে মন্তব্য উদ্ধৃত আছে,—

“ফুলমধু আহরণ করে অলিগণে,
মক্ষিকা সত্তত রত ব্রণ অশেষণে ।
তেমনি স্বজন করে গুণের আদর ।
মুখজনে অল্প দোষে খুঁজে নিরন্তর ॥”

ভূমিকায় লেখক বলেছেন,—“...আজকাল পল্লিগ্রাম সমূহের বড় শোচনীয় অবস্থা হইয়া উঠিয়াছে। ঐক্যতা একটি মহোপকারী পদার্থ তাহা প্রায় অধিকাংশ পল্লিগ্রামে দেখিতে পাওয়া যায় না। কত যে বিষময় ফল উৎপত্তি হয়, তাহা অনেকেই বুঝিতে পারেন না। যে উদ্দেশ্যে এই নাটক প্রণয়ন করা আবশ্যক বোধ হইল, সেই উদ্দেশ্য সাধন করিতে সমর্থ হইয়াছি কিনা, পাঠক মহোদয়গণের বিবেচ্য। দেশাচার দোষে পল্লিগ্রামে যে সকল গহিত কৰ্ম ও লোমহর্ষণ ব্যাপার সংঘটন হয়, তাহা দেখানই গ্রন্থ লিখার এক প্রধান উদ্দেশ্য।”

কাহিনী।—চন্দ্রপুর গ্রামে জমিদারদের দুই শরিকের মধ্যে দলাদলি সর্বদা লেগেই আছে। উত্তরপাড়ার দলে আছেন সুলদ্রীমোহন, মতিলাল আর রসরাজ। এঁরা তিন ভাই। দক্ষিণপাড়ার দলের জমিদার হচ্ছেন রাজকিশোর এবং কৃষ্ণকিশোর। দক্ষিণপাড়ার দলটি গ্রামকে উচ্ছিন্নে যেতে দিতে বসেছে। উত্তরপাড়ার দল এর প্রতিকার করতে গিয়ে বিরাগভাজন হয়েছে। দুই দলের মধ্যে মারপিট লেগেই আছে।

রসরাজবাবু আক্ষেপ করেন, গ্রামের মধ্যে—বিশেষ করে দক্ষিণপাড়ায় সর্বদা দাঙ্গাহাঙ্গামা, কুৎসিত আমোদ প্রমোদ, মত্তপান, ব্যভিচার ইত্যাদি লেগে থাকায় গ্রামটি নষ্ট হতে বসেছে। ব্রাহ্মণরাও পর্যন্ত অত্যন্ত অশ্লীল-ভাষী, ছেলেগুলোও এসব দেখাদেখি শিখছে। বালক ও স্ত্রীলোকরাও বিভিন্ন রকম নেশা করতে আরম্ভ করেছে। গ্রামের স্ত্রীলোকরা অধিকাংশই ব্যভিচারিণী। তারা বেচার মতো বেশবিন্যাস করে পথে ঘাটে পুরুষের অনুকরণে গান গায়। নিজেদের উপপত্তি নিয়ে পড়শীদের সঙ্গে সগর্বে আলোচনা করে। রসরাজের মতে,—“এদের চেয়ে বরং বারজীরা অনেকাংশে ভাল। এদের মা ভয়ীই উপপত্তি জুটায় দেয়।”

উত্তরপাড়ার লোকদের দেখলেই দক্ষিণপাড়ার লোকরা মারে। এ পক্ষের স্বয়ং রসরাজ বিবাদ মেটাতে গিয়ে অপদস্থ হন। ও পক্ষের জমিদাররা যদিও বা একটু কম যান, মজ্জীরা সর্বদাই মেজাজ চড়িয়ে থাকেন। গোপাল রায়কে তারা অপদস্থ করেছে। ললিতকে প্রহার করেছে। উত্তরপাড়ার লোকদের মেরেও তারা ক্ষান্ত নয়, নিজেদের মধ্যেও তারা মারামারি করে চলে। কৃষ্ণমোহনবাবু সপার্বদ মত্তপান করছিলেন এবং হস্তা করছিলেন। পুরোহিত রামশরণ চক্রবর্তী এঁদের সঙ্গে ছিলেন। কী একটা কথা কাটাকাটিতে কৃষ্ণমোহনবাবু পুরোহিতকে প্রহার করে ধরাশায়ী করেন।

রামশরণ বলেন, উত্তরপাড়া ধর্ম মানে, তাতে কৃষ্ণমোহন মন্তব্য করেন,—
“পুরুষের আবার ধর্মার্থ কি? স্ত্রীলোকেরাই ধর্ম ধর্ম করে মরে।”

স্বীমহলে জগদম্বা সত্ৰপদেশ দিতে গিয়ে অপদস্থ হন। পুত্র ঘাটে বাজে আলোচনা চলছিলো। পিসী-স্বানীয়া ভুবনেশ্বরী বলেন,—“আমরা যখন পীড়িত করেছি, একজন নয়, পাঁচজন সাতজনকে সমানে রেখেছি।” তিনি অপবাদ দেন যে কলিযুগের মেয়ে হয়ে এরা এতো বোকাম মতো প্রেম করে। তিনি স্ত্রী বালবিধবা বিনোদিনীর দৃষ্টান্ত দেন—সে নাকি চাঁড়ালকেও নাগর রেখেছে।—“দেখতো তবু সে কেমন বুক টান করে বেড়ায়—যেন কত বড় সাধু সতী, শাবাস মেয়ে।” পুরুষদের যাতায়াতের পথে এ ধরনের আলোচনার জন্তে জগদম্বা তাদের তিরস্কার করলে তারা প্রতিবাদ করে। “আম্বু না, পুরুষ লোক কি আমাদের খেয়ে ফেলবে? আমাদেরও রক্তরসের দিন, রক্তরস ধরবে। যতদিন হাসবার হেসে নিই। বুড়ো হলে আমাদের হাস কে দেখবে, কে শুনবে?”

রসরাজ বোঝেন, বুঝিয়ে দক্ষিণপাড়াকে ভালো করা যাবে না। স্ত্রীরাজ শঠে শাঠ্য সমাচরণে। মতিলালের পরামর্শে এঁরা লাঠিয়াল সংগ্রহ করেন এবং অত্যাচারীদের ওপর মারধোর শুরু করেন, কারণ ইতিমধ্যে ওরা নাকি বলেছে উত্তরপাড়ার ওটা ধার্মিকতা নয়, দুর্বলতা।

এবারে ও পাড়ার দল একটু বিচলিত হয়। পেশাদার সাক্ষীদের নিয়ে কৃষ্ণমোহন ফৌজদারীতে নালিশ দায়ের করেন। কিন্তু এতে কৃষ্ণমোহনবাবুরই হার হলো। তখন বাধ্য হয়ে কৃষ্ণমোহনবাবু অহুচরদের আদেশ দেন,—
“বেটাদের যাকে যেখানে পারে, ধরে মারপিট করবে।” এতে উত্তরপাড়ার জমিদার স্বন্দরীমোহন ও রসরাজও তাঁদের অহুচরদের আদেশ দিলেন,—“যাও—এই একশত লাঠিয়াল সহ বিপক্ষদের প্রত্যেক বাড়ীতে যাও—যাকে পাবে, অমন ধরে মার-পিট করবে। স্বীপুরুষ ভেদ রাখিও না।”

এতে দক্ষিণপাড়ার বীরত্ব অনেকটা কমে আসে। তারা আবার ফৌজদারী নালিশ আনে উত্তরপাড়ার বিরুদ্ধে। দারোগা ঘুম খেয়ে রিপোর্ট লিখেছে। এতেও সন্তুষ্ট না হয়ে তারা ম্যাজিস্ট্রেটকে দিয়ে তদন্ত করায়। স্বন্দরীমোহন, মতিলাল, রসরাজ—এরা আসামী-তালিকাভুক্ত হলেন। তবে লাঠিয়াল নিতাই আর মনিরুদ্দিনই প্রধান আসামী। মোকদ্দমায় জমিদাররা

ছাড়া পেলেন বটে, কিন্তু লাঠিয়াল দুজনের দুবছরের জন্তে সশ্রম কারাদণ্ড হলো। এঁরা তাদের ছাড়াবার জন্তে আপীল করলেন।

ইতিমধ্যে বিনোদিনীর স্বৈরাচারিতায় গ্রামের সকলে অতিষ্ঠ হয়ে ওঠে। কয়েকজন গ্রামের হিতাকাজী একে অঙ্গ করবার স্বযোগ সন্ধান করে বেড়ায়। স্বযোগও মিলে যায় একদিন। সেদিন বিনোদিনীর ঘরে বিনোদিনী উপপতি কেশবকে নিয়ে ছেঁদো প্রেমালাপ চালাচ্ছিলো। বিনোদিনীর মা এসে কেশবকে অভাবের কথা জানিয়ে কিছু সাহায্য চায়। বিনোদিনীর মা কেশবের কাছ থেকে অর্থদোহন করে এবং পরবর্ত্তে বিনোদিনীর সঙ্গে কেশবের ব্যভিচারে সহায়তা করে। কেশব ইতিমধ্যে অনেক সাহায্য করেছে। এবারও কিছু দেবার প্রতিশ্রুতি সে বাধ্য হয়ে দেয়। বিনোদিনীর মার সামনেই দুজনের প্রেমালাপ চলে। এমন সময় উত্তরপাড়ার জমিদারদের কয়েকজন অহুচর এসে কেশবকে টেনে বার করে গ্রহাণু দিতে আরম্ভ করে। শেষে তাকে আধমরা করে দূরে ফেলে দেয়। বিনোদিনী মনমরা হয়। তার অনেক লোক থাকলেও কেশবের ওপর তার একটু বেশি টান ছিলো। মেয়েরা বলে,—“মাগী কি বেহায়া, নিজের জাত মেয়েছে। এমন মাগীকে ঝাটা মেয়ে, কুলোর বাতাস নিয়ে দূর করে দিতে হয়।”

ক্রমে ক্রমে দক্ষিণপাড়ার ভাগ্যবিপর্যয় শুরু হয়। আপীলে কৃষ্ণমোহনের হার হলো। লাঠিয়াল দুজনে খালাস পেলো। বাড়ীতে ঢুকে মারপিট করেছে বলে পুরোহিতরা তাঁদের সমাজ থেকে তাড়িয়ে একঘরে করেছেন। তাঁদের পুরোহিত রামশরণ চক্রবর্তীও তাদের বিপক্ষে। পাশের গ্রাম কুহুমপুরের ব্রাহ্মণদের কাছে আবেদন করে জাতভুক্ত হতে গিয়ে কৃষ্ণমোহনবাবু অত্যন্ত অপদস্থ হয়েছেন। তাঁরা ভাবেন, ভিন্ন গ্রামে গিয়ে অপদস্থ হওয়ার চেয়ে স্বগ্রামে তোষামোদ করা ভালো। অহুচরদের মধ্যেও দুঃখ দুর্দশা ঘনিয়ে আসে। তখন কৃষ্ণমোহনবাবু পরাজয় স্বীকার করেন। উত্তরপাড়ার কাছে দক্ষিণ-পাড়ার হার হল! গ্রামও দুর্দশার কবল থেকে অনেকটা মুক্ত হলো।

সাধারণ গ্রাম্যপরিবেশকে কেন্দ্র করে আরও অনেক গ্রহসন রচিত হয়েছে। তবে অধিকাংশ গ্রহসনেরই পরিচয় বর্তমানে লুপ্ত। কয়েকটি গ্রহসনের শুধুমাত্র নামই পাওয়া যায়। যেমন,—পাড়াগাঞ্যে একি দায় ? (১৮৩২ খৃঃ) রমানাথ ঘোষ; পাড়াগোঁয়ে একি দায়, ধর্ম রক্ষার কি উপায় (প্রকাশ-কাল অনিশ্চিত)—লেখক অজাত; ইত্যাদি।

(খ) মিউনিসিপ্যালিটি ॥—

সাধারণ নির্বাচন ঘটিত শাসন সংস্থা—বিশেষতঃ যা আঞ্চলিক তথা প্রত্যক্ষ, তাকে কেন্দ্র করে সাংস্কৃতিক দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হওয়া স্বাভাবিক। কারণ এসব ক্ষেত্রে সাংস্কৃতিক বিরোধ একদিকে যেমন তীব্র অন্তরাল তেমন প্রত্যক্ষ। মিউনিসিপ্যালিটি সংস্থাটি অনুরূপ ক্ষেত্রে গঠিত হয় বলে মিউনিসিপ্যালিটিকে কেন্দ্র করে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণের সাক্ষাৎকার লাভ করা যায়। পারস্পরিক সাংস্কৃতিক বিরোধের ক্ষেত্রে ছাড়াও রক্ষণশীল পক্ষ থেকে নব্য নাগরিক সংস্কৃতি-নির্ভর মিউনিসিপ্যালিটির বিকল্পেও দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে স্বাভাবিকভাবেই। গ্রহসনের অভিনয় অধিকাংশ ক্ষেত্রেই নাগরিক সংস্কৃতির আওতাতেই ঘটেছে। এসব ক্ষেত্রে আভ্যন্তরীণ বিরোধগত সাংস্কৃতিক প্রসঙ্গে মিউনিসিপ্যালিটির বিষয় অন্তর্ভুক্ত হয়েছে। বিশেষতঃ কমিশনার নির্বাচনে দুর্নীতি, কমিশনারের দুর্নীতি ও অত্যাচার, নির্মম ট্যাক্স আদায় অথচ পরিবর্তে কর্তব্যে নিষ্ক্রিয়তা—ইত্যাদি বিভিন্ন বিষয়কে প্রসঙ্গ করে প্রাথমিক দৃষ্টিকোণ সংগঠিত হয়েছে। এগুলোর মধ্যে পদ্ধতিগত নিয়ন্ত্রণ গতোই থাকুক, কিছুটা বাস্তব সত্য থাকা অসম্ভবপর নয়। উনবিংশ শতাব্দীতে কমিশনারদের কেন্দ্র করে রচিত কয়েকটি গান খুবই জনপ্রিয় হয়েছে। বৈষ্ণব চরণ বসাকের “বিশ্বসঙ্গীত” গ্রন্থে (১২২২ সাল) স্থানপ্রাপ্ত ভোটপ্রার্থী কমিশনারদের উদ্দেশ্য করে রচিত গানটি থেকে “... বিশেষ উদ্ধৃত করলে কমিশনারদের প্রতি সাধারণ ব্যক্তির মনোভাবের পরিচয় পাওয়া যাবে।—

“দেশের ভাল হবে বলে, মিলিয়ে সকলে,
আদর করে করেম কমিশনার,
তার রাখ্লে খুব ধর্ম, কলে উচিত কর্ম,
এখন ফিকির আটছ গলায় ছুরি দিবার।...
তখন কাচা দিয়ে গলে, ‘আমায় হেঁদে দাও’ বলে,
দ্বারস্থ হ’য়েছ দ্বারে দ্বার,
এমন বীচি গেছে উলে, একল গেছ ভুলে,
দেখ্লে যেন চিন্তে পার না আর।
করে গরীবকে পেষণ, শুদ্ধকে শোষণ,
সেই রক্ত উঠা ধনের এই কি ব্যাভার।

ওহে তিলকাঞ্চন হ'লে, অনাসে যা চলে,
কর বুঝোৎসর্গ! পেয়ে পরের ভাঁড়ার।”

তাছাড়া বিভিন্ন পত্র পত্রিকায় মিউনিসিপ্যালিটির এবং কমিশনারদের সাধারণ গতিবিধিকে প্রসঙ্গ করে প্রচুর সাধারণ মন্তব্য আছে। বলাবাহুল্য ব্যক্তিগত আক্রমণ তো যথেষ্টই আছে।

ভোটমঙ্গল বা দেবাসুরের মিউনিসিপ্যাল বিজাট (প্রকাশকাল অজ্ঞাত)—মৃদগরধারী হাশুভূষণ (লেখকের প্রকৃত নাম অজ্ঞাত। অমুরূপ নামে রচিত ‘গিরিশচন্দ্র ঘোষের’-?-পুস্তক—“ভোটমঙ্গল বা সজীব পুত্‌লো নাচ” প্রহসন নয়) ॥ ভিত্তিতে অসঙ্গতি প্রকাশ করে অথচ সাদৃশ্য উপস্থাপিত করে ব্যক্তিগত আক্রমণের ভিত্তিতে প্রহসনটি রচনা করা হয়েছে। নিবাচনকে কেন্দ্র করেই এক্ষেত্রে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে—কাহিনীতে কিছু পরিচিত পৌরাণিক চরিত্র মিশিয়ে।

কাহিনী।—স্বর্গরাজ্যের মিউনিসিপ্যালিটির ইলেকশন হবে। দেবতার দল এবং অসুরের দল—দুই দলই বেশ তৎপর হয়ে উঠেছে। নারদ ভাবে এবার মিউনিসিপ্যালিটির চেয়ারম্যানশিপ অসুররা নেবে—যাহোক, একটা মজা সে করবে। মতলব নিয়ে সে অসুরের কাছে দেবতাদের একটা চিঠি হাতে করে যায়। ইন্দ্র লিখেছে,—“তঁার ইচ্ছা,—“দেবাসুরের বৈরিভাবের পরিবর্তে একতা ও রাজোন্নতি বিষয়ে পরম্পর একটি চিরশান্তি স্থাপন হয়।” ঐ কাজের জন্তে একটা বারইয়ারী পূজো হবে আগামী ২০শে অগ্রহায়ণ। অসুররা যেন সবাক্ষেবে নিমন্ত্রণ রক্ষা করেন। চিঠি দিয়ে নারদ বলে, আনন্দ বাজারে পূজো হবে। দেবপক্ষের পুরোহিতই পূজো করবে। নারদ দুই পক্ষের পুরোহিতের কথাই নাকি বলেছিলেন; কিন্তু দেবপক্ষের পুরোহিত বৃহস্পতি অসুর পক্ষের পুরোহিত শুক্রাচার্য সম্বন্ধে কটু ক্রোধ করে তঁার যোগ্যতার প্রশ্ন তোলেন। শুক্রাচার্য একথা শুনে বৃহস্পতিকে গালাগালি দেয়। বকাসুর স্থির করে, আগের দিন সকাল-সকাল খেয়ে একসঙ্গে রওনা হবে, তারপর দেখবে “কার ছেলে কত ভাত খায়!” বদ্রাগী কলিকে হাতে রাখা ভালো মনে করে নারদ কলির কাছে যাবে—একথা শুনে, নারদকে কলিরাজের কাছে তার নাম করে হুশো লেঠেল এবং তঁার ছেলে হতুমকে চাইবার কথা বলে।

এদিকে আনন্দ বাজারে বারইয়ারী ব্রহ্ম প্রতিমা পূজো হচ্ছে। পুরোহিত

বৃহস্পতি বলে চলেন,—ইন্দ্র বলে,—“স পরিবারস্থ স দেবাস্ত শুভ কর্মার্থায় শুভ মিউনিসিপ্যালিটির কার্য্য নিম্পন্নার্থায় ৮ বারোয়ারি পূজাং করিষ্যামি।” বাজনা বাজছে—পূজো চলছে। এমন সময় চারজন দারোয়ান এসে পুরোহিতকে উঠিয়ে দেয়। বলে, যুবরাজ হতুমের মানা আছে। আরও বলে,—“শনি মহারাজ, অশ্বররাজ, গজোদরবাবু আউর কলিরাজ আকে ওনকো সেলাম দেতা হয়।” অশ্বরদের পুরোহিত আসবে, সেই পূজো করবে। এমন সময় শশধর বেগে ছুটে এসে সব শুনে বলেন,—হতুমের আদেশে বন্ধ—এতোবড়ো ক্ষমতা! চীৎকার করে বলে ওঠেন,—“কে আছিচ্ বোটারে ধর।” দারোয়ানরা পালায়। বৃহস্পতি আবার পূজোয় বসেন।

ওদিকে ভোট পাওয়ার জন্তে অনেকেই ভোটদাতাদের সাধাসাধি করছে। ঋষিধু সর্বমঙ্গলা তার বন্ধুদের বলেন,—হতুম আর ইন্দ্র দুজনেই তার কতোর কাছে এসেছিলো ভোট চাইতে। “হতোমবাবু রাত্রে কর্তাকে ডাকিয়ে একখান বনাত, পচিশটে টাকা নগত, আর আমার হাঁসটাদকে একখানা খেঁশ না চোঁশা কি বলে, আর এক জোড়া সিমলের জুতো দিয়ে, ভোট দেবার জন্তে কর্তাকে কবুল করে নেচেন। বাবু ভাই আমার হাঁসটাদকে বড় ভালবাসেন।” নরিন্দ আর যক্ষ্মানাথ ভোটের ঢেড়া পেটায়, এবং জনাস্তিকে হতুমের জন্তে প্রচার চালায়। ঢেড়া পেটার সময় এক ধোপা নারদকে বলে, তার টাক্সটা যদি কমিয়ে দেয়...। নারদ বলে, হতুমকে ভোট দিক, আর জোয়ান ছেলেকে তার কাছে পাঠিয়ে দিক, তাহলে আর তাকে কাপড় দেবে খেতে হবে না।

বৃশ্চিকের ইচ্ছে, শনির মত হলেই গজোদরবাবুর জয় হয়। শনি বলে, দেবতারা যতোই অগাধ করুক, দেবতারা তার পর নয়। এতে শনিপুত্র কর্কট চটে যায়। বলে,—“Revenge - Revenge! প্রতিহিংসাই এর প্রধান মুষ্টিযোগ।” শনি রেগে ছেলেকে ত্যাজ্যপুত্র করতে চান। ছেলে বলে,—এক ছেলে এজমালীতে পাবেই বা কি? তার চেয়ে শ্বশুরের পক্ষে যাওয়াই ভাল।

সেকেণ্ড ওয়ার্ডের যবনপল্লীতে নেমক হারাম গাজীর কুটির রাত-হুপুয়ে শিথিগোপ ভদরলভ ইত্যাদি এসে কড়া নাড়ায়। স্থখ নিদ্রায় ব্যাঘাত ঘটায় গাজী তিক্তমুখে বাইরে আসে। ঠাকুরপুত্র করিমচাচা ভোটের কথা জানিয়ে গজোদরবাবুকে ভোট দেবার জন্তে অহুরোধ করে। গাজী বলে, সে শশধর-বাবুকেই শুধু দেবে। দ্বিজ ডাংফাং বলে, ভোটটা কালপেচাকেই দেওয়া

উচিত। গাজী তখন বলে,—“দেবতার সাল্লা দিস্—তোরা কত টাকার লোক!” আবাদে ফিঙে বলে ওঠে যে, তাদের পেছনে হতুম স্বয়ং আছেন, কোনো চিন্তা নেই। নেমোক হারাম গাজী হতোমের পরিচয় জানে। সে বলে,—“সে স্বস্থুন্দির ভাব আর জান্‌তি বাকি নি, সে শালা দুনিয়া আষ্ট দোষো আদমী।” গজোদরকে বলে, হতুমের মতো লোক তাদের দলে কজন আছে? নেমোক হারাম গাজীকে গররাজী দেখে ফিঙে টাকার লোভ দেখায়। তখন গাজী আরো চটে গিয়ে বলে ওঠে,—“তুই তো তোগার গোরাগের খুন্দুর নোবাবের বাহন বই তো নোস, তোর অত চোরফুটি কেনরে?” ফিঙে তার নিজেরই “মাগ ছাবালের প্যাটের ভাত” দিতে পারে না, আবার কথা কয়। গজোদর তখন গাজীর পায়ের তলাস অবস্থান ধর্মঘট করে। অকাল কুয়াণ্ড বলে,—“বাবা গাজী তোর পায় পৈতে ছিঁড়বো।” পৈতে আঙুলে জড়িয়ে সে গাজীর পা চেপে ধরে।” এতে বিরত হয়ে গাজী বলে ওঠে,—“আরে শালা বামোন কল্লাক্ কি? হুঁ হুঁ। আমার ছাবাল পোনগার মোরি হোবাক্ যে; থেস্তো দে থেস্তো দে।” শেষে অকাল কুয়াণ্ডকে সে বলে, কালপেঁচাকে সে ভোট দেবে—তবে পঁচিশ টাকার কম সে নেবে না। গাজী জিঙ্গেস করে, কলিরাজা কোন দিকে? গজোদর বলে, তাদের দিকে। গাজী তখন আশ্বস্ত হয়।

গজোদরের দল চলে গেলে দুজন দারোয়ানকে সঙ্গে নিয়ে দেবপক্ষের নায়েব আসে। গাজী নায়েবকে বলে, পাড়াপড়নী কেউই শশধরবাবুকে ভোট দিতে রাজী নয়, সে একা কি করবে? শেষে দারোয়ানরা জুলুম করতে গেলে গাজী স্পষ্ট জবাব দেয়—ভোট হবে না। তখন নায়েবও রেগে বলে ওঠে, ভিটের ঘুঘু চড়াবে!

ওদিকে সেই রাত্রেই বকাস্তরের স্ত্রী কলির কাছে মনে মনে প্রার্থনা করছে—যাতে স্বামী জেতে। বকাস্তর ভোটের কাজে ঘোষমস্ত্রীর সঙ্গে বাহরে গেছে। রাত সাড়ে চারটেয় বাড়ী ফিরবে। বকাস্তরের স্ত্রী আমোদিনী বলে,—“হে বাবা কলি,...তোমার রূপায় উপযুক্ত ছেলে বুড় বাপমার গলায় দড়ী দিয়ে স্ত্রীকে কাঁদে বহন করে, ভিখারী দ্বারে আসিলে ভিকার পরিবর্তে প্রহার পেয়ে থাকে; তোমার রূপায় হিঁদুয়ানী ছেড়ে তোমারই অহুগত হয়, আবার ওর মধ্যে কোন্ ব্যক্তি মৃত মাতার মুখাগ্নি না করে বিপরীত স্থানে আগুন দিয়ে থাকে; তুমি যে মুক্তিতে হতুমের সহায় হয়ে তার গুপ্ত কার্যে

উৎসাহ দান করে থাক আর তাকে লক্ষী স্বকপিনী স্ত্রীস্বপ্নে বঞ্চিত করে স্বর্গ অটালিকা থাকতেও কোটরবাসী করিবেছ, সেই মহাশয় প্রভাবে আমার স্বামীকে চেয়ারম্যান করে দাও।”

ইলেকশন সভা “সরুভুক্ গবর্ণমেন্টের ম্যাজিস্ট্রেট, গজোদর, বকাস্বর, হতুম, ষড়ানন, মুখপাত্র ঠাকুর, শিথিগোপ, কালপেচা, বদাল মংস্ত্র, দ্বিজ ফড়ি’, আবাদে ফিঙে, পদ্মলোচন, বব্বল পুত্র, অকাল কুম্ভাণ্ড, বন্যবয়ার, ঠাকুর পুত্র, করিমচাচা, কালিসাহেব, ইন্দ্র, শশধর, ধ্বনস্তরী, দিগর প্রভৃতি ভোটপ্রত্যাশী মহোদয়গণ আসীন।” শিথিগোপ বলে,—“অত্র মূর্থ মিউনিসিপ্যালিটির ফাষ্ট ওয়ার্ডের ফাষ্ট গ্রেটে শ্রীযুক্ত বাবু হতুম, ও খাড গ্রেটে চির বৈরি ইন্দ্র, সেকেন্ড ওয়ার্ডের ফাষ্ট গ্রেটে কালপেচা পাত্র, ও খাড গ্রেটে যথেষ্টাচারী শশধর, খাড ওয়ার্ডে দুইজন ফাষ্ট গ্রেটে স্বয়ং সিদ্ধ বকাস্বর, সেনাপতি ষড়ানন, কোর্থ ওয়ার্ডে ফাষ্ট গ্রেটে দুইজন, বুদ্ধেশ্বর মুখোপাত্র, ঠাকুর ও কোচপতি কুম্ভসংগী ত্রিলোকধারী বর্তমান মিউনিসিপ্যালিটি কমিসনার পদে নিযুক্ত হইলেন।” বদাল মংস্ত্র বলে,—গত বার অগ্নি ছিল। সে বুদ্ধ, দেশের লোককে জালিয়ে গিয়েছে। এবার অন্তরদের মধ্যে থেকেই অমিপতি নিবাচন করা হচ্ছে। বদালের কথা শুনে ম্যাজিস্ট্রেট, ইন্দ্র, গৌতম, বড় ধ্বনস্তরী ও অন্যান্য দেবপক্ষীয়রা ছেড়ে চলে যান। মুখপাত্র বলে, অন্তররাজ চেয়ারম্যান, এবং গদীযান গজোদর ভাইস চেয়ারম্যান হোক। হতুম ভাবে,—কি ব্যাপার! গজোদর হলো, তাকে করলো না! রাগ করে হতুমও চলে যায়।

গজোদর বলে,—“আমাদের দেশে তই তিনটি বহু বস্তুর অভাব আছে। প্রথম মিউনিসিপাল অফিস, দ্বিতীয় পুষ্করিণী ও তৃতীয়টি আমাদের একটি সমাজ মন্দির। কারণ উপাসনা সম্বন্ধে আমাদের একটি মিউনিসিপাল এডেড সমাজের আবশ্যক।...আমার মতে আনন্দবাজারের পশ্চিমে যে পৌত্তলিক-দিগের মন্দির আছে, ঐ মন্দিরটি ভাঙ্গিয়া একটি সমাজগৃহ।” কালপেচা উচ্ছ্বসিত কর্ণে গজোদরের প্রস্তাব সমর্থন করে। ঠাকুরপুত্র “বি—” বাবু বলেন,—“গজোদরবাবু যেরূপ কল্যাণগ্রস্ত হইয়াছেন, তাহাতে মিউনিসিপ্যালিটি হইতে কিছু কিছু এড্ পাইন্ তিনি উপস্থিত কল্যাণায় হইতে উদ্ধার হন। উক্ত কল্যাণের প্রতিপালনের ভার মিউনিসিপ্যাল পাউণ্ডের হস্তে দিলেও চলিতে পারে।” সেদিনকার মতো মিটিং শেষ হয়।

বকাস্বর চেয়ারম্যান হইয়েছে। সেই আনন্দে বকাস্বরের বাড়ীতে যতোসব

আজ্ঞেবাজে লোকের খাওয়া দাওয়া চলে। ভোটমঞ্চল গান হয়। ফকিরদের গান হয়। গান শেষ করে সবাই ঘড়া-বস্ত্র ইত্যাদি নিয়ে বিদায় হয়। মেয়েরা ভোটমঞ্চল গান করে।

প্রথমেই মন্দির ভাঙবার তোড়জোড় চলে। বৃহস্পতি খবর পেয়ে রমজান প্রভৃতি লেঠেলদের নিয়ে আড়ালে লুকিয়ে থাকেন। মজুরদের নিয়ে গজোদর করিমচাচা মন্দির ভাঙবার জন্তে মন্দিরের সামনে এসে হাজির হয়। হঠাৎ বৃহস্পতির লেঠেলরা তাদের ওপর ঝাঁপিয়ে পড়ে মারধোর করে। গজোদরের দল পরিত্রাহি চীৎকার ছেড়ে পালায়। কক্ষবাণ্য করতে করতে নারদ আনন্দ করে।

গ্রাম্য-বিভাট (১৮৯৮ খৃঃ)—অমৃতলাল বসু ॥ পূর্বোক্ত গ্রহসনের অনুরূপ দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হলেও বর্তমান গ্রহসনে রক্ষণশীল পক্ষীয় সাংস্কৃতিক আক্রমণের দিকটি অনেকটা মুখ্য। অবশ্য পূর্বোক্ত গ্রহসনের তুলনায় ব্যক্তিগত আক্রমণও কিছু কম।

কাহিনী।—ম্যাড়াপাড়া গ্রামের বিজয়, উপেন, সত্য, নেপাল—এরা সব ছুজুগের মধ্যে সর্বদা থাকতে ভালোবাসে। গ্রামে একটা লাইব্রেরী তারা করেছে। হরিসভার মিটিংয়ে এরা উত্তোষী, আব্বার ব্রহ্মসমাজের মিটিংয়ে এদের মাতব্বরী করতে দেখা যায়। এদের মুখে বড়ো বড়ো বুলি। বিজয় উকিল, সত্যচরণ ডাক্তার। নেপাল জাতে জেলে হলেও হালে বাবু হয়েছে। সকলেই দেশের কাজের জন্তে উঠে পড়ে লেগেছে। ম্যাড়াপাড়া গ্রামকে তারা কলকাতার মতো করে তুলবে। এদের মধ্যে মানিক বলে একজন মাতাল আছে। সে স্পষ্টবাদী এবং তার মনও ভালো। সে মাঝে মাঝে বক্সতের সূত্রে তাদের কাজে টিপ্তননী কাটে। তবে লাইব্রেরীর অনারারী সেক্রেটারী গোপাল এদের মধ্যে আন্তরিক কর্মী হলেও দলের কথাতেই চলে।

এরা সব লাইব্রেরী ঘরে বসে নানান ছুজুগ নিয়ে আলোচনা করছিলো। এমন সময় হাবুলের একটা টেলিগ্রাম আসে। ম্যাড়াপাড়ায় মিউনিসিপ্যালিটি হবে। শ্বিগ্গিরই ম্যাজিস্ট্রেট আসবে। খবর পেয়ে সকলে Local Self Government, Lieutenant Governor, Viceroy এবং Queen Empress-কে Three cheers দেয়।

চারদিকে হৈ চৈ পড়ে গেছে। পরাণ চৌকিদার ম্যাজিস্ট্রেটের খোরাকের

জন্তে গরুবাহুর আর মুরগী খুঁজে হয়রান। রমানাথ স্বতিরত্ন মনে মনে হাসেন আর বলেন,—“গ্রামে মুন্সিপাল হবে, একেবারে সব আফ্লাদে আটখানা।... এরপর যে আফ্লাদ বিরিয়ে যাবে, তা বুঝছেন না।...টেক্সের জালায় যখন হাড়ের ছাল ছাড়াবে, তখন বুঝতে পারবেন।” স্বতিরত্নকে এরা একটা প্রশস্তিবাচক কবিতা লিখে দিতে অতুরোধ করে, কারণ Right Loyal Reception দেখাতে হবে। স্বতিরত্ন বলেন,—“ভায়ারা, খাল কেটে গাঙ্গের কুমীর ঘরে আনছে।” মিউনিসিপ্যালিটির স্বরূপ বুঝিয়ে দেন তিনি। “নিজের জমী, নিজের ইট, নিজের চূণস্বরকী, নিজের কাঠ, নিজের টাকা কিন্তু ছটিমাস টেক্স আপীশ আর ঘর,—সাধ্য কি যে একখানি ইটের উপর আর একখানি ইট বসায়, যতক্ষণ পেয়াদা সাহেব না হুকুম দেন।” Sanitation-এ কলকাতার দুর্গতির কথা বর্ণনা করে স্বতিরত্ন বলেন,—মিউনিসিপ্যালিটিতে ময়লাও বাড়ছে, দর্গন্ধও বাড়ছে, রোগও বাড়ছে। বরং হিন্দুশাস্ত্রের Sanitation-এর তিনি শ্রুগান করেন। Sanitation-এর কথায় হেরে গিয়ে উপেন তখন Local Self Government-এর কথা তোলে। এর মধ্যে নাকি গভীর Politics আছে ; ইলেকশন, পোলিং, ভোটিং ইত্যাদি অনেক ব্যাপার ! স্বতিরত্ন বলেন, মেদিনীপুরের এক ভোটাভোটিতে তিনি লাঠালাঠি দেখে এসেছেন। নবাবপুরের সিঙ্গীদের ভোট নিয়ে ঝগড়া হয়—তারপর বিষয় ভাগাভাগী—এখন মোকদ্দমায় নিঃস্ব। দক্ষিণপাড়ার মুখজোদের দুই বাড়ীতে ভোটের ঝগড়ায় পরস্পরের অশৌচ নেওয়া বন্ধ হয়েছে। স্বতিরত্ন বলেন,—“আমাদের এ গ্রামের ভিতর ঈশ্বরেচ্ছায় আজ পর্যাস্ত পরস্পরে বেশ মিল্‌ডল্‌ আছে, স্ক করে ঝকড়া বিস্বাদের বীজ এনে কেন গ্রামখানিকে ছারখাবে দেবে !” এরা তখন বলে, এরা নাকি নিঃস্বার্থ পরোপকারী, ঝগড়া বাধবার কোনো আশঙ্কাই নেই।

গ্রামে পলিটিক্সে হাতে খড়ি নিতে হবে। তাই পোলিটিক্যাল মাষ্টার ই. এফ. ম্যাকপোল আসে। সেই সঙ্গে আসে পোলিটিক্যাল গুরুমশায় পীতাম্বর। পাঠশালা বসে যায়। ছাত্ররা পড়ে,—“চেরেকে চার, ইলেক্ট হলেই পগার পার। একে শূণ্ণ দশ, সেয়ানা ছেলে আপন গণ্ডা কস, সেলামে সরকারের পো বশ।” গুরু বলেন,—

“এ পোলিটিক্যাল বিত্তে নয়কো বড় শোজা।

কড়ায় গণ্ডায় চলে নাকো দিতে হয় গৌজা।”

তারপর গুরুমশায় চাণক্য শ্লোক আবৃত্তি করেন,—

“সাহেবঞ্চ বাঙ্গালিক নৈব তুল্য কদাচনঃ ।

সাহেব দদাতি খাঙ্গড়, বাঙ্গালী হর্ষে খাদতিঃ ॥

শ্বেত-চর্ম্ম-বর্ম্ম সাহেবঞ্চ রক্ষতে সর্ব্ব বিপদে ।

কৃষ্ণ চর্ম্মাবৃত প্লীহা ফাটন্তি চ পদে পদে ॥

পর্ষতে রাজতে গোরা, পীড়িতং পুষ্প সৌরভে ।

ড্রেনাভ্রাণে বদ্ধিতং বঙ্গ, শ্রীম্মুন্সিপাল গৌরবে ॥”

গুরু উপদেশ দেন,—“বরাবর মনে রেখো, যে কলিযুগে গৌরান্ধই দেবতা, কৃষ্ণকান্ত যতই বড় হউন, তিনি উপাসক মাত্র । ও ছোটবড় নাই, সাহেবের মহেশ্বর থেকে মাকাল পর্য্যন্ত, আর দুর্গা থেকে বনবিবি পর্য্যন্ত সব বড় ঠাকুর ; বর দিতেও পারেন, শাপ দিয়ে ভস্মও কর্তে পারেন ; আবার নীচু ঠাকুরের শাপটাই কিছু বেশী আগ্রত । পণ্ডিত হও, স্বাধীন হও, হাকিম হও, যা’ কর, ছোট বড় কোন ঠাকুরটিকে অমান্য কর না, বেশ করে পূজা কর ।” তিনি আরো বলেন,—“কি জান, এই পোলিটিকাল বিজ্ঞান মধ্যে সেরা বিজ্ঞা হচ্ছে সেলাম, তেল মাখান একরকম বিজ্ঞা আছে বটে, তা’ সে যখন কালেজে যাবে, পাঠশালার পক্ষে সেটা একটু শক্ত ।” কোথায় কিভাবে সেলাম করতে হবে গুরুমশায় সেটা শিখিয়ে দেন ।

এদিকে স্ববিধাবাদী হজুগ-সদ্ধানী ছোকরারা নিজেদের মধ্যেই কথা কাটাকাটি করতে করতে প্রায় মারামারি বাধিয়ে তোলে । কার কৃতিত্বে মিউনিসিপ্যালিটি হচ্ছে—এটার কথা বলতে গিয়ে সকলেই নিজের নিজের কৃতিত্বকেই জাহির করে । বিজয় বলে, তার লেকচারেই হয়েছে । উপেন বলে, সে মেমোরিয়েল সহী করিয়েছে, তাতেই হয়েছে । সত্য বলে, খবরের কাগজে না ওঠালে কিছুরই দাম নেই । রিপোর্টারকে ঘুষ দিয়ে সে নাকি কাগজে উঠিয়েছে । এমন সময় নেপাল পাঠা এসে বলে, সেজদার জন্তে হয়েছে । কাগজে agitation-ই নইলে হতো না । নেপাল জাতে কৈবর্ত । বিজয় জাত তুলে কথা বললে ক্ষিপ্ত হয়ে নেপাল বলে ওঠে,—“কৈবর্ত তোমাদের চেয়ে অনেক ভাল জাত, তা জান ! আমরা বৈশ্য ! বেদে আমাদের অধিকার আছে ! ইচ্ছে করলে আমরা পৈতে নিতে পারি ।” এরা প্রত্যেকেই বলে, সে নিজেই কমিশনার হবে । নেপাল বলে, তার সেজদা স্কুলের সেক্রেটারী, তাঁকে দিয়ে ছুটি করিয়ে সমস্ত ফাষ্ট’ সেকেন্ড ক্লাসের ছেলেদের নিয়ে ভোট

কান্ডাস করাবে। এদের কথাবার্তায় প্রকাশ পায় যে, ভোটের ব্যাপারে গ্রামে লেঠেলদের তৈরী রাখা হয়েছে। কলকাতার মেছোবাজার থেকে হাবসীও নাকি আনানো হচ্ছে। গোপাল মন্তব্য করে,—“কলকাতার লোক সোডা-ওয়াটার, ছিপি থুলেই টগ্‌বগিয়ে ফুটে ওঠে, তারপর যে পুথুর জল সেই পুথুর জল! ওকি হয় জান? অই কটা দিন যা একটু আক্‌চা-আক্‌চি চলে, তা হাতাহাতির সাহস নাই, অই যা’ মুখে মুখে, তারপর যেই ইলেক্‌সন্‌ও চুকে যায় অমনি যে কে সেই, আসা যাওয়া, নিমন্ত্রণ, আমন্ত্রণ সব চলছে। আমাদের এখানে এই দেখে নিও, এই যা’ বেগড়াবিগড়ী হ’ল—বস্‌ এ জন্মে আর মুখ দেখাদেখি থাকবে না। হয়ত এই সূত্র ধরেই দু’ তিন পুরুষ পর্যন্ত মোকদ্দমাই চলবে।”

গোপাল আর যহু আলোচনা করে। গোপাল বলে,—“পৃথিবীর ভিতর সোদায় যাও, ছোট বড় যে জাত দেখ, সকলেই কিছু না কিছু আমোদ আহ্লাদ কচ্ছে দেখবে; খালি ও কাজটী নাই আমাদের বাঙ্গালী ভদ্রলোকের ঘরে। চালচলন বেড়ে গেছে লম্বা, কিছুতেই কুলোবার যো নাই, সদাই মুখটী যেন ঝিঁচিয়ে আছে!” যহু বলে,—“বাস্তবিক! আমাদের পাড়ায় অই হাড়ীরা আছে, এই আকালের সময়ও দেখেছি, তারা মেয়ে মন্দে নাচগান কচ্ছেই;—আর আমাদের ভিতর কি যে একটা অসন্তোষের হাওয়া এসেছে,—বাড়ীতে দুর্গোৎসব হচ্ছে—তাও বেজার।” গোপাল বলে,—“তা’ এ গরিব বেচারাদের সন্তোষের গোড়ায়ও আমরা পোকা ধরাতে বসেছি! এই গ্রামে গ্রামে প্রাইমারি স্কুল বসান যাচ্ছে, যে ছেলেটী স্কুলে যায় সে আর জাত ব্যবসা কর্তে চায় না।” যহু বলে, মিউনিসিপ্যালিটি হলে এদের আরও সর্বনাশ হবে।

বরদা আর তারিণী গ্রামের জমিদার। রাজ্‌বাবু আর পঞ্চ অনেক করে ধরায়, তাঁরা কমিশনার হতে রাজী হয়েছেন। স্বতিরত্ন এ খবর যুবক মহলে দিলে সত্য বলে, বরদাবাবুর পাঁচটা ইংরাজী কথা বলাব ক্ষমতা নেই, কমিশনার হবেন কি? স্বতিরত্ন বলেন, গত বছর অনারব্‌ষ্টার সময় দশ পনেরো হাজার টাকায় বরদাবাবু সবার উপকারের জন্তে পুপুর কাটিয়েছিলেন। তাছাড়া, পাকা রাস্তা, স্কুল, ডিস্পেন্সারী, হাইব্রেরী, অতিথশাল; - এগুলোতেও তাঁর দান আছে। প্রথম improvement-এর সময় শাসাল লোক রাখাই দরকার। সত্য বলে, মিউনিসিপ্যালিটির প্রথম দিকে improvement-এ টাকা অবশ্য দরকার। তবে বরদাবাবুদের কাছে টাকা দার জন্তে যাওয়া হবে। ড্রেন

আর ওয়াটার ওয়ার্ক্‌স্‌ এর ভার তাঁরা নিন, ড্রেনেজ আর ওয়াটার ওয়ার্ক্‌স্‌-এ তাঁদের নাম যোগ করে দেওয়া যেতে পারে। শ্বতিরত্ন তখন বিক্রপ করে বলে,—“রূপা করে টাকা নিতে রাজী আছ, আর মোড়লী করবার বেলায় তোমরা নিজে?” নেপাল পাঠা শ্বতিরত্নকে বলে,—“আপনারা বিদেশ আস্‌টা পাও, তাই একটু ওঁদের খোসামোদ করা অভ্যাস হয়ে গেছে। তুমি ঠাকুর একটু আমার হয়ে চণীপাঠ কর, না হয় একটা ঘড়াটা আস্‌টা দেওয়া যাবে।” ক্ষিপ্ত শ্বতিরত্ন বলেন,—“তোর ঠাকুরদাদাও যে আমাদের বাড়ীতে মাছের ঝুড়ী মাখায় করে এনেছে,—আমি তখন বালক। আজ ছবন্দ জমী হয়ে আর ভায়ের চাপকান পরা দেখে তোর এতদূর আশ্পন্দা বেড়েছে! আমি বড় মানুষের মোসাহেব!”

হাটতলায় পোলিং সেন্টার! পরাণ চৌকিদার ঢুলীকে সঙ্গে করে ঢাড়া পিটিয়ে বেড়ায়।—“রেষৎ সব হুঁসিয়ার;—হুকুম মহারাগীর—ভকুম মাজ্‌ষ্টর সাহেবের, সব চ’লে চল,—চ’লে চল—হাটতলায় হিলিকসন্ হছে, গাঁয়ের যে যে বাবুকে কামিনীর ষাঁড় করবে তাদিগ্‌গের বোট দেবে চল।” চাষীরা ভাবে, আকাল হয়েছে বলে বোধহয় দু সনের খাজনা রেয়াত হবে। পরাণ তখন বলে,—“গাঁয়ের ইঞ্জিরি পড়া বাবুরা তোমার খোরাকের যোট কোরেছে ভাবিস্‌নে। মন্সোপাল ত হছে, বাবুরা সব কামিনীর ষাঁড় হয়ে জলের কল আনাবে, গোপাল উড়ের স্বরঙ্গ কেটে নন্দামা বানাবে,—যত পারিস্‌ পেট ভরে খাস্‌! খাজনার রেয়াত হবে কি রে হেবলো? এই হিলিকসনটা হয়ে গেলেই পথ ইটবি, তার খাজনা দিতি হবেক, নাম হবে তার ট্যাক্সো; মাঠে যাবি, তার দিবি ট্যাক্সো, যদি বছরে দুবার প্যাট ভাঙ্গে তাহলি ফেরার হবি, হাল গরু বিকিয়ে যাবে।” চাষীরা বলে,—“এ কামিনীর ষাঁড় হবার আগেই দেখি আমাগোর বাবুগুলো বল্‌দে ষাঁড়ের একেল পেয়েছে।” চাষীরা বিরক্ত হয়ে নিজের নিজের কাজে চল যায়।

এদিকে কমিশনার পদপ্রার্থী যুবকরা ভোট পাবার জন্তে নানা রকম পথ খোজে। বিজয় উকিল তার ভায়ে শ্রামাকে ঘোলাকামারের কথা ভেবে বলে,—“যেমন কোরে পারিস্‌, তাকে আননি, হাতে পায়ে ধরবি, বাপাস্ত দিবি দিবি, খুনোখুনি হবি।” বিজয় বলে, তাকে ভোট দিলে সে বাকী খাজনার মোকদ্দমা বিনা খরচায় করিয়ে দেবে। বিজয় মনে মনে প্রার্থনা করে,—“জয় মা কালি!...আমি মিছিমিছি ব্রাহ্ম,—মিছিমিছি ব্রাহ্ম! আমায় কমিশনার

কর মা ! আমি জোড় পাঠা বলি দেব, মুড়ী দুটো নেব না। মা কালী, যদি কমিশনার কোরে দিতে পার, আর সমাজে যাব না ; না—না ;—নিরাকার ! নিরাকার ! তুমি রাগ কর না,—আমি দুজনকেই মানি।”

এদিকে বিজয়কে দেখিয়ে দুজন ছেলেকে নেপাল বলে,—“ওদিকে ঠিক করতে পারতিস্, তাহলে এক পয়সা নিতেম না,—তোদের অমনি কুলীন কোরে দিতেম।” একজন ছেলে বলে,—“না ল-কর্তা, তার আর কাজ নেই, অই ল গণ্ডা টাকা যোগাড় কোরে দেব, তুমি তালুইকে জাতে তুলে দিও, তাহলেই চের হবেক। ও বিজোবাবু—উকীল মানুষ, ওনার সাথে লাগতি গেলে আবার একটা হাংনামা বেধে যাবেক।” তখন বাধ্য হয়ে নেপাল তাকে বলে, বিজয়ের দলের লোকদের দেখা পেলেই সে যেন লাঠি মারে। নেপালের আপন বোনাই গদাই পাঁজা। সে তার প্রজা নিয়ে নদী পেরিয়ে আসছিলো। সে নেপালকে ভোট দেবে না। নেপাল এক জেলেকে তাদের সবাইকে জলে ফেলে দেবার আদেশ দেয়। জেলেটি অমত করে। স্থতিরত্নকে মারবার আদেশ দিলেও বামুন মানুষ বলে সে অমত করে। বাধ্য হয়ে মোড়ল ভোলা ধামালকে আটকাবার আদেশ দেয়। নেপাল মনে মনে ভাবে,—“যদি একান্ত হেরে যাই, লাইব্রেরীতে আগুন ধরিয়ে দেব, হরিসভার ব্রহ্মসভার সব চাঁদা বন্ধ করে দেব।”

সত্যর আশা ছিলো, হাবুল কমিশনার হবে, কিন্তু হাবুলকে যথাসময়ে তার স্ত্রী ঘরে চাৰি বন্ধ করে আটকে রাখলো। বাধ্য হয়ে হাবুলকে নাম উইথ্ড্র করতে হলো। সত্য অকূলে পড়ে। ভাবে, বিজয় ! নেপালও যদি হারে, তাহলে ভালো হয়, নইলে ওদের অহঙ্কারে টেকা যাবে না এই সময় স্থতিরত্ন এসে খবর দেন, সাধারণের সঙ্গে পঞ্চায়েতে বসতে তাঁর মর্খাদা যায়, তাই তিনি তাঁর প্রজা লবধন মান্নি আর গফুর সর্দারকে দাঁড় করিয়েছেন। তাঁর নির্দেশে সবাই তাদেরই ভোট দিচ্ছে। সম্ভবতঃ তারাই জিতবে। কমিশনার হলেই বাবু হতে হবে, এমন কোনো আইন নেই। সত্য বলে, তাহলে বাইরের লোক জান্বে যে গাঁয়ে কোনো শিক্ষিত নেই। তখন স্থতিরত্ন তাঁর উদ্দেশ্য প্রকাশ করেন। নেপালকে তিনি জব্দ করতে চান। লবধনের চেয়ে নেপালের যতো অভিজাত্য, নেপালের চেয়ে তারিণীবাবুর অভিজাত্য আরও বেশি। সত্য সানন্দে স্থতিরত্নের পক্ষে চলে আসে।

উপেন নেপালের দিকে হয়েছে। উপেনের স্ত্রী নেপালের স্ত্রীর সই।

নেপালের স্ত্রী উপেনের স্ত্রীকে দিয়ে দিবা করিয়ে নিয়েছে। উপেনের স্ত্রী সহায়ের কথা রাখবার জন্তে স্বামীকে বলে, নেপালকে ভোট না দিলে সে বাপের বাড়ী চলে যাবে। এদিকে নেপালও তাকে দশ বারো সের গুজনের একটা কুইমাছ পাঠিয়েছে।

বিজয়, নেপাল, উপেন—এরা সবাই ভোট দেবার নাম করে অশিক্ষিত নিরীহ লোকদের টানাটানি করে। আদির মা কৈদে বলে, সে মুড়ি বেচে খায়। কোনো চোরাই জিনিস তার ঘরে নেই। কিন্তু বাবুরা নাকি তার বুড়োকে ধরে নিয়ে গেছে—তার ঘবে ‘ভোস’ (ভঁইস—মোষ) আছে বলে। টানাটানিতে তারা ভয়ে পালাবার পথ খোঁজে, মেয়েরা গালাগালি দেয়।

শেষে গফুর সর্দার আর লবধন মাঝিই জিতে যায়। এদের জিততে দেখে বিজয় চটে যায়। সবাইকে বড়োলোকের পা-চাটা বলে গালাগালি দেয়। “আজ থেকে আমি একবার সোসাইটিকে দেখে নেবো। ম্যাডাপাডাকে হাড়ে হাড়ে জ্বালাব! আচ্ছা আজ থেকে দেশের শত্রু, ভারতবর্ষের শত্রু হব।” বিজয় স্থির করে, সে বাইরে গিয়ে নাম কিনে টাকা ও টাইটেল সঙ্গে নিয়ে বিজয়গর্বে ম্যাডাপাডায় ফিরবে। নেপালও চটে যায় সবার ওপর। সে নাকি অনেকের অনেক ক্ষতি করতে পারে। অনেকের সম্পত্তিও তার মুঠায় আছে।

মাতাল মানিক এসব দেখে মন্তব্য করে,—“ছেলাম বাবা—বিশ ছেলাম রাজনীতি তোমার খুরে! একটু ইংরেজী কিচির মিচির কোরে সাবেক দলাদলিতে ঘুচ্ছিল, মিলজুলুটা হচ্ছিল, অমনই বিলেত থেকে টেলিগ্রাম চলে এল ভোট। এখন দেখে কে? বাপবেটাতেই চলবে তলোয়ারের চোট! এতদিন একলা ছিলেন কোর্ট, এখন দোসরা হলেন ভোট।”

গফুর সর্দার আর লবধন মাঝিকে গরুর গাড়ীতে সাজিয়ে গাঁয়ের ভদ্রলোকরা গরুর বদলে নিজেরাই টেনে নিয়ে চলেন। পরাণ এর নাম দেয়,—“স্ট্রিকিতনের (স্মৃতিরত্নের) মোছোব।” গফুর আর লবধন খুব অস্বস্তি-বোধ করে। বলে,—“ওঁ বাবু মশারা আমার নাজ নাগছে, ঘোরে নে’মিয়ে দেও।” কিন্তু কে কার কথা শোনে। স্মৃতিরত্ন অভয় দিয়ে ছোকরা মাতব্বরদের বলেন,—পরশু তরশুই এদের দিয়ে তিনি ‘রেজান্’ দেওয়াবেন। মেজোবাবু অর বিজয় উকীলই কমিশনার হবে।

মিউনিসিপ্যালিটিকে কেন্দ্র করে আরও কয়েকটি প্রহসন লেখা হয়েছে। এগুলো সাময়িক ঘটনাকে ভিত্তি করে লেখা। তবে সাধারণভাবেও অনেকে

লিখে গেছেন। **মিউনিসিপ্যাল দর্পণ** (১৮২২ খৃ:)—হুন্দরীমোহন দাস - -ইত্যাদি কয়েকটি গ্রন্থসনের নাম করা যেতে পারে। বিবিধ ঘটনাকেন্দ্রিক পর্যায়ে আরও কয়েকটি গ্রন্থসন উপস্থাপিত করা হয়েছে।

(গ) বহু উদ্দেশ্যকেন্দ্রিক।—

কতকগুলো গ্রন্থসন আছে এগুলোর মধ্যে বিশেষ কোন একটি উদ্দেশ্য প্রকাশ পায় নি, যদিও অত্যন্ত সূক্ষ্ম পর্যবেক্ষণে এগুলোর গোষ্ঠী নির্দেশ সম্ভবপর। এই ধরনের কয়েকটি গ্রন্থসন উপস্থাপিত করা হলো।—

বৈষ্ণব মাহাত্ম্য (কলিকাতা—১৮৮৭ খৃ:)—হরিশোহন পাইন (৩২, চুনারিপুর লেন) ॥ গ্রন্থসনটিতে একাধিক উদ্দেশ্য প্রকাশ পেলেও মূলতঃ রক্ষণশীল মতকে বরণ করা হয়েছে। কিন্তু পরিণতির কথা বাদ দিলে দেখা যায় যে, লেখকের উদ্দেশ্য অত্যন্ত জটিল।

কাহিনী।—জমিদার রামকান্ত চট্টোপাধ্যায় আধুনিক। কল্যাণে, শেলী, কীটস্, মিল্টন ইত্যাদি পড়িয়ে উচ্চ শিক্ষিত করেছেন। তিনি নিজে মদ খান, কল্যাণেও মদ ধরিয়েছেন। বাগানে “ফ্রিশিয়ার ornamental plants” লাগিয়েছেন। তবু তিনি তাঁর পিতার তাগিদে তাঁর কল্যাণে নব্য শিক্ষায় অশিক্ষিত এক যুবকের হাতে সমর্পণ করতে বাধ্য হয়েছেন। রামকান্তের বন্ধু অবিনাশ অনুযোগ করে,—“এমন Educated girl একটা uneducated ক্রটের হাতে সমর্পণ করা অতি অবিধেয়। Educated wife must have an educated husband. ছিঃ রামকান্তবাবু, তুমি নিজে একজন Senior Scholar হয়ে এমন পাত্রের কল্যাণ সমর্পণ করলে!” রামকান্ত বলে,—“এ বিয়েতে তার নিজের বিন্দুমাত্র হাত ছিলো না। ঘটক বলেছিলো পাত্র জাত্যাংশে তাদের ওপরের ঘর। কর্তার ইচ্ছেতেই এই বিয়ে হয়। পাত্রকে ঘরজামাই রাখা হয় তাঁরই ইচ্ছেতে। “আজকাল দেখছো তো অবলা মেয়েকে শ্বশুর ঘরে গিয়ে কি কষ্ট সহ করতে হয়। একে তো বালিকা সংসারের কিছুই জানে না। তাতে শাওড়ী বাগিনীর ধমক ধামকটা কতদূর ভয়ানক! বাছার পিলে শুকিয়ে যায়! আবার কোন কোন ঘরে ধমক ধামকও পড়ে আছে, আবাগের বেটিরা বউ নিয়ে গিয়ে যেন বাছার চোদ্দ পুরুষের মাথাটা একেবারে কিনে নেয়, গ্রহাণু পর্যন্ত দিতে ক্রটি করে না। হামেশায় তো কাগজে

দেখতে পাচ্চো।” তাছাড়া স্বামী যদি লম্পট বা মাতাল হয়, তাহলে তো মেয়ের যত্নগার শেষ নেই।

কমলার কাছে Doctors, Pleaders, Barristers ইত্যাদির ভিড় সর্বদা লেগেই আছে। তাও তাঁরা প্রথমেই তার দেখা পান না। আরদালীর হাতে স্লিপ পাঠিয়ে “সিটিংরুমে” আপেক্ষা করেন। তারপর যথাসময়ে আরদালীকে দিয়ে ডেকে পাঠান। রমেশ ডাক্তার প্রায় সারাক্ষণই কমলার কাছে থাকে। কমলার নানান বাতিক। স্ততরাং এ বাড়ীর দৌলতে রমেশ ডাক্তারের আয় মন্দ হয় না। কমলা এইসব “Companion”-এর সঙ্গে মদ খায়। মদের কথায় অবিনাশকে রামকান্ত বলেন,—“শেখাবে আবার কে, আমার শ্রাম্পেনের কি অভাব আছে, তাই থেকে স্বক করে, এখন বেটির একশা না হলে চলে না।” তার জন্তে গিন্নী চটে বলেন,—“বুড় বয়েসে হচ্ছে বেশ। নিজে মাতাল, মেয়ে মাতাল, এইবার বাড়ির টিকটিকি আরসোলা পর্যন্ত মদ খাবে।” গিন্নী একটু অন্ত্র ধরনের। তিনি নেশা তো করেনই না। বরং দেবদ্বিজে তাঁর যথেষ্ট ভক্তি দেখা যায়। ঘর-জামাই মতিলাল ভট্টাচার্যের সঙ্গে তাঁর কিছুটা মিল আছে।

মতিলাল ভট্টাচার্য গরীব ভট্টাচার্য-বামুনের ছেলে। মোসাহেবী বা কেরানীগিরি করবার চেয়ে ঘর-জামাইগিরিকে সে অনেকটা সুখের চাকরী বলে মনে করে। মাসে পঞ্চাশ টাকা হাত খরচ, তাছাড়া প্রত্যেক বছরে জামাই বধীর সময়, ঘড়ি, ঘড়ির চেন, নতুন আঙুটি, কাপড়, উড়ুনী, মোজা, জামা ইত্যাদি তো আছেই। পঞ্চাশ টাকার মধ্যে ত্রিশ টাকা সে দেশে মা-কে পাঠায়। তাতে সংসারের খরচ এবং ভাইয়ের ইস্কুলের খরচ চলে। এক বৈষ্ণব গুরুর কাছে মতিলাল দীক্ষা নিয়েছে। তিনি মাঝে মাঝে আসেন, তাঁর জন্তে দশ টাকা খরচ। বাকী দশ টাকা এবং জামাই বধীর পাওনা সব কিছু Saving Bank-এ জমা থাকে। মতি বলে, একমাসে একবারই হোক কিংবা ছয়মাসে একবারই হোক কমলার দেখা পাওয়া যায়। “সেই রাতটা ঠাকুর ঠাকুর করে চাকরিতে বজায় রাখলে আর বাকী দিনের ভয় তো নেই।” কমলাই তার মনিব। অবশ্য কমলা স্বামীর অযত্ন করে না। “কমলি মাতাল হলে যখন কেউ থামাতে পারে না, স্বামীই তাকে থামায়।” মতিলাল কথা প্রসঙ্গে রমেশ ডাক্তারকে বলে, প্রথমে ঘর-জামাই বলে তাকে চাকর-বাকর গ্রাহ্য করতো না। “একদিন মনিবকে application করলেম যে আমি গরিব হই

আর আপনার *Servant* এর উপযুক্ত না হই, still আপনাকে *Mrs. Bhattacharyu* বলে পরিচয় দিতে হবে। আপনি *Mrs Chatterjee* বলে পরিচয় দিতে পারবেন না। তা আপনার দশ টাকা মাইনের চাকর হয়ে যে পঞ্চাশ টাকা মাইনের চাকরের উপর *impertinency* দেখাবে এ অতি দুঃখের বিষয়।” কমলা *step* নেওয়ায় এখন ওরা সকলেই মতিলালকে ভয় পায়।

রমেশ ডাক্তারই মতিলালের ভাগ্য এভাবে ফিরিয়ে দিয়েছে। তাই তার কাছে মতিলাল রুতজ্ঞ। কিন্তু তবু রমেশ কমলার কাছে সবদা থাকে বলে তার দুশ্চিন্তা এবং ঈর্ষা—দুই-ই দেখা দেয়। রমেশ মতিলালকে বুঝিয়ে বলে, কোনো-রকম দুর্ভিসন্ধি নিয়ে সে কমলার কাছে থাকে না।। একমাত্র রাইভ্যাল ডক্টর ছাড়া কারো সর্বনাশ করবার ইচ্ছে তার মনের অবচেতনেও জাগে না। তবে কমলাকে বুঝিয়ে সে বলবে, কমলা এমন কাজ যাতে না করে যাতে শ্রামা কুঠে পায়। মতিলাল রমেশকে কিছু বলতে বারণ করে—হয়তো ঘর-জামাইগিরির চাকরী চলে যেতে পারে। অবশেষে রমেশ আশ্বাস দিতে বাধ্য হয়, সে বলবে না।

রামকান্তের বন্ধু অবিনাশ রামকান্তের মেয়েকে দেখবার ইচ্ছে প্রকাশ করে। রামকান্ত বলে, দেখা পাওয়া সহজ নয়—তবে চেষ্টা করা যাক। কমলাকে রামকান্ত চাকর দিয়ে সেলাম পাঠিয়ে কমলার সাক্ষাৎকার প্রার্থনা করলেন। চাকর “ভোগে” এসে খবর দিলো,—“মহারাজ, তিনি *engaged* আছেন, বল্লেন *half an hour after*, ঘরে একজন ডাক্তার আছেন।”

অবিনাশকে নিয়ে রামকান্ত যথাসময়ে কমলার ঘরে ঢুকতেই “গুড্‌মর্নিং” বলে সম্ভাষণ জানিয়ে কমলা তার পিতাকে চুপন করে। রামকান্ত অবিনাশকে *Uncle* বলে পরিচয় দেয়। কমলা বলে, তার *Companion* এর অভাব নেই। *Uncle*-কে একটু বাজিয়ে নিতে হবে কেননা *Companion* হবার যোগ্যতাও থাকা দরকার। *Companion* নির্বাচন প্রসঙ্গে কমলা বলে,—“এখন *Ceremony* দেখা উচিত নয়, *Cobler* এর ছেল হউন, যদি তিনি *educated, well accomplished man* হন, আর ভাল *position* hold করেন, তাকে লয়ে টেবিলে বসে অনারাসেই খাওয়া যেতে পারে। আর *stupid, indecent, illiterate* ব্রাহ্মণ হলে কে তাকে *chair* দেবে?” কমলা ইংরাজী গান রচনা করতে এবং গাইতে পটু। অবিনাশকে সমজদার পেয়ে সে আনন্দিত হয়। কমলার *compose* করা একটা ইংরাজী গান

অবিনাশ খাষাজ ঠুংরীতে গাইলেন। তারপর Exshaw No. I মদ আসে। বাবা, মেয়ে এবং uncle—তিনজনে মিলে মদ খায়। হঠাৎ কমলা বিষম খেয়ে তয়ে পড়ে ছুটু ফুটু করে। এদের ডাকে গিন্নী এসে ডাক্তার ডাকতে পাঠান। ডাক্তার এসে বলেন, এ মরে গেছে। অ্যালোপ্যাথ ডাক্তারের ওপর চটে গিয়ে মতিলালকে দিয়ে রামকান্ত হোমিওপ্যাথ ডাক্তার আনেন। সেও এসে একই মত প্রকাশ করে। বলে, একে আর সারাবার উপায় নেই। মতিলাল, গিন্নী ইত্যাদি সকলে কাঁদে। এমন সময়ে মতিলালের গুরু বৈষ্ণব আসে। শিশু মতিলালের কাকুতি মিনতিতে কাতর হয়ে গুরুদেব মৃত কমলায় কানে হরিনাম জপ করে। কমলা জীবন পেয়ে উঠে বসে। জিজ্ঞাসা করে,—“প্রভু এখন দাসী কি করবে অল্পমতি ককুন, আমি আপনার পদে জন্মের মতন বিক্রীত রহিলাম।” বৈষ্ণব উপদেশ দেন,—“তুমি স্ত্রী জাতি, তোমার স্বামীই পরমা-গতি, তাঁকে ভক্তি করবে।” রামকান্ত বৈষ্ণব সেবার এক লাখ টাকার কোম্পানীর কাগজ লিখে দেয়। অ্যালোপ্যাথ এবং হোমিওপ্যাথ দুই ডাক্তার ভাবে, তাদের অসার ডাক্তারী বিজ্ঞা ত্যাগ করে এই পরমাথিক বিজ্ঞা চর্চা করবে। বৈষ্ণবের মন্ত্রবল ডাক্তারের সমস্ত শক্তিকে পরাভূত করেছে।

হরিঘোষের গোয়াল (কলিকাতা—১৮৮৬ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥৯
বিজ্ঞাপনে লেখক বলেছেন,—“এই হরিঘোষের গোয়ালে, বঙ্গসমাজ প্রচলিত, স্বদেশ হিতৈষিণী-সভা, ইন্সুলের ডেপো ছেলে, ভগু হিন্দু, থিয়েটার, মেয়ের বিবাহ, উন্নত স্ত্রীলোক, সমাদ পত্রিকা প্রভৃতি কতকগুলি বিষয় উপহসিত হইয়াছে। অর্থাৎ যে সমস্ত বিষয়গুলির উপর বঙ্গদেশের ভাবী উন্নতির আশা নির্ভর করে, সেই সমস্ত বিষয় যেরূপভাবে চলিতেছে, তাহাদের উপর লক্ষ্য রাখিয়া এবং যেগুলি দোষান্বিত বলিয়া বোধ হইয়াছে, সেইগুলিকে দর্শাইয়া এই পুস্তক লিখিত হইল।”

কাহিনী।—কলকাতার স্বদেশ হিতৈষিণীর সভা। সভা, দর্শক এবং ছাত্র, উপস্থিত হয়। ভুবন উঠে বলে, আজ রাজনৈতিক, সমাজনৈতিক ও ভারতের মঙ্গলের জন্তে কি কি করণীয়, সেটা ঠিক করবার জন্তে অধিবেশন বসেছে। অধিবেশনে সভাপতি হয় মিঃ রংওয়ে সাহেব। ভুবন বলে,—“এই সভা অতি দুঃখের সহিত, কবির মাইকেল মধুসূদন দত্ত, অনারেবল

ছানিকানাথ মিত্র, রায় দীনবন্ধু মিত্র, বাবু কেশবচন্দ্র সেন, অনারবল কৃষ্ণদাস পাল, বাবু তারকদাস প্রামাণিক ও রেভারেণ্ড কৃষ্ণমোহন ব্যানার্জী প্রভৃতি মহাত্মাগণের জীবন নক্ষত্র বঙ্গ আকাশ হইতে খসিয়াছে, এই ঘটনা লিপিবদ্ধ করিল।” সমর্থনে সকলে বললো, সত্যিই এঁদের বিয়োগে ভারত আধার হয়েছে। কুলচন্দ্রের প্রস্তাব এই যে,—“Penal Code-এ, ব্যভিচার দোষে স্ত্রীলোকের দণ্ড না থাকায় হিন্দুসমাজের অত্যন্ত অপকার হচ্ছে, অতএব উক্ত অপরাধে স্ত্রীলোকের দণ্ড বিধান আবশ্যক।” শ্রোতারা প্রস্তাব সমর্থন করে বলে, এই দণ্ড নেই বলেই আজকাল এতো ব্যভিচারের কথা শোনা যায়। নলিনী তার বক্তৃতায় বলে,—“আমাদের ভারত কি এতই ‘হানিবল’! আমরা কি এতই নিকৃষ্ট, আমাদের দেশে কি মহাত্মা জন্মায় নাই! আমরা তাঁদের বংশধর হয়ে—মাথা হেঁট হয়, খাট হয়! এখন কিনা অন্নের জন্ত, বিচার জন্ত, শিক্ষা, চাকুরীর জন্তে পাশ্চাত্যজাতির নিকট কুকুরের খায় পদ—‘লেলিহান’ করতে হচ্ছে।” শ্রোতারা সবাই হাততালি দেয় এবং তারপর রংওয়ে সাহেব সবাইকে ধন্যবাদ দেন। তিনি তাঁর ভাষণে বলেন, তিনি দেশে ফিরে গিয়ে ভারতের অবস্থা সব বলবেন। কিন্তু মহাসভার মেসার হওয়া এখন ব্যয়সাধ্য হয়ে উঠেছে। ভারত অতি উর্বরা দেশ। এঁরা সবাই ইচ্ছে করলেই রংওয়ে সাহেবকে সাহায্য করতে পারেন। সাহেবও ব্যয়ের সার্থকতা দেখাবেন। সাহেবের ভাষণ শেষ হলে ভূবন সবাইকে উদ্দেশ্য করে বলে,—“সভাগণ! আমাদের চেয়ারম্যানকে সাহায্য করা অতি আবশ্যক। অতএব একটি ফাণ্ড স্থাপন করা হউক।” রংওয়ে সাহেব মনে মনে ভাবে,—“নেটিভদের গায়ে হাত বুলিয়ে, ছুঁটা মনঃপুত কথা বলে তো কিছু হস্তগত করা যাক, তারপর দেখা যাবে—যেমন তেমন করে হোমে গিয়ে কিছু পড়লেই হল।”

এরাই সবাই সংস্কারক। এদের দেখাদেখি ছাত্ররাও লঘুগুরু বোধ হারিয়েছে। কলেজ স্কোয়ারের এক খাবারের দোকানে বসে এক বৃদ্ধ ব্রাহ্মণ রামায়ণ পাঠ করছিলেন। এমন সময় কয়েকজন ছাত্র দোকানে ঢুকে বৃদ্ধের কাছে তামাক চাইলো। বৃদ্ধ তখন তাদের কাছে তামাকের অপকারিতার কথা বলে উপদেশ দিতে যায়। তখন ছাত্ররা অসহিষ্ণু হয়ে বৃদ্ধের টিকি নেড়ে রহস্য করতে লাগলো। ক্ষিপ্ত হয়ে বৃদ্ধ বলে ওঠে,—“একি তামাক খাবার আড্ডা? পোড়াকপাল ছেলেদের—তোমাদের বাপ মা মুন গিলিয়ে মারে নি কেন?”

সংস্কারক নলিনীবাবুর বাড়ীর অবস্থা দেখা যাক। নলিনী আর তার স্ত্রী বাইরে বাইরে ঘুরে বেড়ায় আর বক্তৃতা দিয়ে বেড়ায়। নলিনীর বুড়ী মা তারামণি ঘরের কাজ, রান্নাবান্না ইত্যাদি করে থাকে। একদিন কয়লার অভাবে তারামণি রান্না চড়াতে পারে নি। জ্ঞানদা তখন স্বামীর সঙ্গে বাইরে ছিলো। সে ফিরে এসে সব দেখে রেগে যায়। তারামণি কেন নিজে কয়লার দোকান থেকে কয়লা আনে নি! তারামণি এদিকে একাদশীর উপবাস থেকে দ্বাদশীর দিনও উপবাসী আছে। জ্ঞানদার কাছে চেয়েও দুটি পয়সা পায় নি। নলিনী জ্ঞানদাকে বলে যে, রংওয়ে সাহেবকে বিলেতে পাঠাবার জন্তে সে পাঁচশো টাকা চাঁদা দিয়েছে। এমন সময় একজন ভিখারী আসে। জ্ঞানদা তাকে ভিক্ষে দেয়ই না, বরং বলে,—“অত মোটা গতির রয়েছে, কলে কায় কর্গে—যা না।” তারপর সে মন্তব্য করে,—এরা সমাজের আপদ। নলিনী জ্ঞানদাকে বলে যে, সভায় স্থির হয়েছে গভর্নর জেনারেলের কাছে ডেপুটেশন যাবে। সেও যাবে একা কি করে কাটাবে—এই বলে জ্ঞানদা কঁাদতে শুরু করে দেয়। এমন সময় সংস্কারক সভার আর এক সদস্য বিলেত-ফেরৎ ব্রজেশ আসে। জ্ঞানদা তার সঙ্গে করমর্দন করে অভ্যর্থনা জানায় তাকে। ব্রজেশ চাঁদার একটা লিষ্ট বার করে সই করত বলে। এই চাঁদা প্রথমতঃ ফস্টে সাহেবের স্মৃতিচিহ্ন স্থাপনের জন্তে, দ্বিতীয়তঃ, কশ-টাকী যুদ্ধে টাকীর পক্ষে আহত সৈন্যদের সাহায্যের জন্তে, তৃতীয়তঃ, আর একজন বিখ্যাত সাহেব জেলে গেছেন, তার উদ্ধারের জন্তে। নলিনী তাতে আনন্দের সঙ্গে সই দেয়।

যেমন নব্য সংস্কারকের দল, তেমনি হরিসভার ভক্তদল। হরিসভায় ভক্তরা জমায়েৎ হয়েছে। বৃন্দাবন গোস্বামী হরির গুণকীর্তন করছে। কয়েকটা ছাত্র এসে ঢুকে ভক্তদের নিয়ে হাসাহাসি করে চুপিচুপি।—“এঁর গোপ দেখ ঠিক যেন সিন্ধির মামা।”—“তা নয় যেন পাটের গুদামে পাট শুকাতে দিয়েছে।” তারা ধমক খেয়ে চুপ করে যায়। এমন সময় লাঠির সঙ্গে বুলি বেঁধে একটা লোক আসে। সে বলে, বর্ধমান, বাঁকুড়া ইত্যাদি জেলায় বড়ো অল্পকষ্ট হয়েছে, হরিসভার সভ্যরা কিছু সাহায্য করুক। লোকটার উদ্দেশ্য শুনে সভ্যরা একে একে তামাক খাবার নাম করে বেরিয়ে যায়। যুগল শেষে তাকে বলে,—“নেড়ে হাড়িকে খাওয়ালে কি হবে ছে? ব্রাহ্মণ বৈষ্ণব খেলেই তো অর্থের সার্থকতা।”

এই ব্রাহ্মণ বৈষ্ণবদের স্বরূপ ধরা পড়ে বারান্দার ঘরে। চমৎকার নামে এক বেণী গান করছিলো। এমন সময় যুগল আর প্রাণহরি আসে এবং যথা নিয়মে মণ্ডপান করতে থাকে। প্রাণহরি মন্তব্য করে,—“বাবা ইংরাজ বেঁচে থাকুক ; কি সুধাই বোতলে পুরে রেখেছে!” চমৎকারের ঘরে যুগল আর প্রাণহরি ছিলো। হরিদাস বাবাজী ছিলো সৌরভের ঘরে। হঠাৎ সৌরভ হরিদাসবাবাজীকে চেপে ধরে কাঁটা হাতে করে চমৎকারের ঘরে এসে দেখা দেয়। সৌরভ বলে, সে হরিদাসকে কাঁটিয়ে বিষ ঝাড়বে। কেননা মেয়ে-মানুষ পেয়ে দুমাসের টাকা তাকে ঠকিয়েছে। গলায় চাদর দিয়ে সে হরিদাসকে ঘোরাতে থাকে। হরিদাস আতঁনাদ করে বলে,—

“বাবা মরি মরি—

ছাড় সৌরভ পায়ে পড়ি ;

করেছি কায ঝক্‌মারি।”

হরিদাসবাবাজীর অবস্থা চরমে! শেষে যুগলই টাকা মিটিয়ে দিয়ে হরিদাস-বাবাজীকে সৌরভের হাত থেকে রক্ষা করে।

সংস্কারকের স্ত্রীরাও সংস্কারের নামে হৃদয়হীন হয়ে উঠেছে। নলিনীবাবুর কথা আগেই বলেছি। তাঁর স্ত্রী একটা বুলবুল পাখী নিয়ে তার প্রশংসা করেছিলো, এমন সময় তার শাশুড়ী অর্থাৎ নলিনীবাবুর মা তারামণি তার কাছে এসে বলে যে, সামনে কর্তাব বাষিক শ্রাদ্ধ দিন। এজন্তে নলিনী কোনোকিছু তাকে বলে গিবেছে কিনা! জ্ঞানদা মন্তব্য করে,—মরার পর আত্মশ্রাদ্ধ যা হয়েছে তাই যথেষ্ট। বছর বছর শাদ্ধ করে মৃত ব্যক্তির ওপর শ্রদ্ধা দেখাবার কোনো দরকার নেই। এরা শুধু একাদশী আর গঙ্গাস্নান করতেই জানে। দেশের মঙ্গল কিসে হবে, কুসংস্কার কিসে যাবে, এ ভাবনা এরা একবারও ভাবে না!

সংস্কারকরা শুধু বক্তৃতা দিয়ে ক্ষান্ত নয়, রঙ্গভূমিও তারা করেছে। রঙ্গমঞ্চে অভিনয় চলে। যবনিকা উঠলে দেখা গেলো, নট, কৃষ্ণ ও তিনজন গোপিনী দাঁড়িয়ে আছে। নট বললো, দেশের লোকের কুরুচি পরিবর্তন করে স্বকৃতি সংস্থাপনের জগ্ন এই রঙ্গভূমি স্থাপিত হয়েছে। নট অভিনেতা অভিনেত্রীদের পরিচয় করিয়ে দেয়। “ইনি রঙ্গরাজ বাবু হয়েছেন কুটোক্তব্য। আর হরিদাসী, নিতম্বিনী ও মালতী—কেউবা সোনাগাছির, কেউবা মেছোবাজারের।

এরাও বুটো গোপিনী। বঙ্গহরণ পালা শেষ হলে নট দর্শকদের উদ্দেশ্য করে বলে, এতে দর্শকরাও কৃষ্ণের গ্রায় বঙ্গহরণের উপদেশ পেলেন! একজন দর্শক উঠে বলে ওঠেন, এসব নাটক অভিনয় করে সমাজের মাথা খাওয়া অসুচিত।

অন্তএব দেখা যাচ্ছে হরিসভার ভক্তরা আর দেশহিতৈষীরা সবাই সমান চালে চলছেন। হরিসভার যুগলের সঙ্গে অবশেষে দেশহিতৈষী কুলচন্দ্রের আত্মীয়তা স্থাপিত হলো, কিন্তু সেখানেও প্রতারণা।

যুগলের বৈঠকখানায় ঘটকী আসে তার মেয়ের সঙ্গে কুলচন্দ্রের ছেলের বিয়ের সন্ধর্ষ নিয়ে। কুলচন্দ্র পাঁচশো টাকার গয়না আর পাঁচশো টাকা নগদ দেবে। যুগল পঞ্চাশ হাজার টাকার কমে নিতে রাজী হয় না। বলে,—“আমার ছেলে এবার এন্ট্রান্সটা পাশ হলে আর দুগুণ দর হবে। এতে কণ্ঠাকর্তা পারেন—আমুন, নইলে নয়।” ঘটকীর মুখে সব শুনে কুলচন্দ্র তার স্ত্রী সরোজিনীকে বলে,—“আমি কোনক্রমে দু’হাজার টাকা জমিয়ে ছিলাম। এখন বিবাহের খরচ দেখে মনে হচ্ছে, মেয়েকে ছেলেবেলায় মেয়ে ফেললেই ভাল করতে।” মেয়ে কুমুদ এসব শুনে মনে খুব ব্যথা পায়।

এদিকে যুগল বলে,—“সে টাকা না পেল বরকে হাজির করবে না। তখন বাধ্য হয়ে কুলচন্দ্র তার ভিটে বিক্রী করে টাকা এনে যুগলের হাতে দিতে যায়। যুগল বার বার করে কুলচন্দ্রকে দিয়ে সেই টাকা গুণিয়ে শেষে সেটা নেয়। টাকা দিয়ে কুলচন্দ্র অসুস্থ হয়ে পড়ে। “আমি গিয়ে একটু শুই গে, যেন বুকের মধ্যে গুরগুরিয়ে কম্প হচ্ছে। বৃষ্টি জর এলো।”

যুগল টাকা পেলো বটে; কিন্তু টাকা তার ভোগে লাগলো না। কুলচন্দ্রের প্রতিবেশীরা যুগলের কাছে গ্রামভাটির জন্মে একশো টাকা আদায় করে। দুইজন প্রতিবেশী বারোয়ারীর নাম করে দুই শো টাকা আদায় করে। ইস্কুলের সম্পাদক এসে যুগলের কাছে কিছু সাহায্য চাইলো। যুগল দিতে কুণ্ঠিত হলে ইস্কুলের ছেলেরা যুগলকে রূপণ বলে ছড়া কাটে। কুটুমবাড়ী মান রাখবার জন্মে একশো টাকা সম্পাদকের হাতে দিতে হলো। কতকগুলো স্ত্রীলোক এসে শেষ তোলানির জন্মে টাকা চাইলে যুগল অনিচ্ছাসত্ত্বেও পঞ্চাশ টাকা দিলো। তারপর কতকগুলো ভট্টাচার্য ও গুরুমাশায় এসে দেখা দিলেন। তাঁরা এসে বলেন যে, তার স্বর্গীয় পিতার আমলে তাঁরা অনেক সাহায্য পেয়েছেন। অতএব যুগলের কাছেও তাঁরা কিছু আশা করেন। ৫০টা টোলেন্দ্র

প্রত্যেকটির জন্তে অন্ততঃ পাঁচ টাকা করে তাঁরা চান। যুগল অগত্যা তাই দিতে বাধ্য হয়।

শেষে কন্ঠার বিদায়। সবাই কঁাদতে কঁাদতে কুমুদকে নিয়ে পাকীতে ওঠায়। অসুস্থ কুলচন্দ্রকে দীপচন্দ্র ধরে ধরে নিয়ে এলো। যুগল মনে করলো, যাক্ চার হাজার টাকার গয়না তো আছে, এই যথেষ্ট। কিন্তু যুগলের এই আশাতেও ছাই পড়লো। খণ্ডরবাড়ী যাবার পথে কুমুদ কুলচন্দ্রকে ডেকে বলে, তার জন্তে মা বাবা সর্বস্বান্ত হলো, সে কি করে এটা সহ্য করবে! সে তো বড় ঘরে পড়েছে। তার জন্তে কোনো চিন্তা নেই। কুমুদ তার হাতে গায়ের সমস্ত গয়নাগাটি খুলে দিয়ে বলে, এগুলো দিয়ে কুলচন্দ্র জীবন-যাত্রা নির্বাহ করুক। অর্থশোকে যুগল পাগল হয়ে যায়।

এদিকে বারোয়ারী তলায় মহাধুমধাম। এখানে খেউড় গান হবে। তারপর যথাসময়ে বামী আর সামী—দুজনে মিলে খেউড় গান শুরু করে দেয়। প্রাচীন আর নবীনের লড়াই নিয়ে। খেউড় গান শেষ হলে একজন দর্শক বলে,—“পূর্বে যে হরি ঘোষের গোয়ালের নাম উনিছি—এই বঙ্গসমাজও সেই গোয়াল। নবদ্বীপে হরি ঘোষ প্রথমে বাথান ও গোয়ালঘর করে গরু মহিষ রাখতেন, আর অতিথি সংকারও কর্তেন। হরি ঘোষের মৃত্যুর পর যেরূপ বিশৃঙ্খলা হয়েছিল, এখনকার বঙ্গসমাজও তদ্রূপ। ভাবলাম, হিতৈষিণী সভার দ্বারা মঙ্গল হবে। সুশিক্ষিত বঙ্গসন্তান দ্বারা ভারতের উপকার হবে, কিন্তু সেরূপ আর হলো কোথায়!”

অপূর্ব-লীলা (প্রকাশকাল অনিশ্চিত)—লেখক অজ্ঞাত ॥ তিনটি বিচ্ছিন্ন ঘটনাকে একটি প্রহসনের অন্তর্ভুক্ত করবার জন্তে এই প্রহসনটির মধ্যেও একাধিক উদ্দেশ্য প্রকাশ পেয়েছে। মন্থপান, বেঞ্চাসক্তি এবং স্ত্রী-স্বাধীনতার বিরুদ্ধে লেখকের দৃষ্টিকোণ বিশেষ কাহিনীর মধ্যে উপস্থাপিত হয়েছে।

কাহিনী।—(ক) রমানাথ বৈঠকখানায় বসে মদের বোতল এবং গেলাস নিয়ে মদ খেতে খেতে মত্ত অবস্থায় যীশুর জয়গান করছিলো। এমন সময় রমাকে আসতে দেখে বৈঠকখানার অগ্নি মাতালগুলো লুকিয়ে পড়ে। রমানাথের স্ত্রী একজন আধুনিক মহিলা। স্বামী ছাড়াও আরও অনেক খুবকের সঙ্গে তার মেলামেশা আছে। রমানাথের স্ত্রী এসে ঘরে মদের বোতল আর গেলাস দেখে মদ খেতে শুরু করলে মাতালরা আড়াল থেকে বেরিয়ে এসে মেয়েমানুষের আশ্বাদে তাকে ঘিরে ধরে। রমানাথ স্ত্রী বেরোয়া—পুলিস ইত্যাদি

বলে চীৎকার করে উঠলে দুজন সার্জেট আসে। রমানাথের এক ইয়ার সার্জেটকে ডেকে মদ খেতে বলে এবং এই মেয়েমানুষটা নিয়ে ক্ষুতি করতে বলে। রমানাথের স্ত্রী পালাবার চেষ্টা করলে সার্জেটরা তাকে চেপে ধরে বলে, —“Look here, my sweety ! Are we not honourable guests ?”

(খ) মিষ্টার পাকড়াশি একজন বিলেত-ফেরৎ শিক্ষিত লোক। মিস্ বিলাসিনী একজন আধুনিকা। বিলাসিনী পাকড়াশিকে জানায় যে, সে বিবাহ বিচ্ছেদ করে তাকেই বিয়ে করবে। এমন সময় মিষ্টার সিং নামে একজন আধুনিক বাবু পাকড়াশিকে বারশত টাকা Subscribe করতে বলে। পাকড়াশি একজন গরীব লোক। মেথর, বাড়ীওয়ালা, বেয়ারা সকলেই তার কাছে টাকা পায়।

শোবার ঘরে বসে পাকড়াশির স্ত্রী বিরাজ তার স্বামীর দৈত্রেয় কথা ভেবে লজ্জা পায়। সে নিজের হার বেয়ারাকে দিয়ে বিক্রী করিয়ে ছ’শো টাকা আন্তে বলে। পাকড়াশি স্ত্রীকে এসে বলে,—সে বাপের বাড়ী গিয়ে ছ-হাজার টাকা নিয়ে আসুক। নচেৎ সে নিজেই গুলি খেয়ে মরবে। বিরাজ টাকা সংগ্রহের আশায় তখনই বাপের বাড়ী চলে যায়।

বেয়ারা এসে পাকড়াশিকে হার বিক্রী করা ছ’শো পঞ্চাশ টাকা দিলে পাকড়াশি তা থেকে ছ’শো টাকা নতুন যে মেমসাহেব এসেছে তাকে দিয়ে আসতে বলে। এমন সময় মিষ্টার সিং আসে। সিং একজন ডাক্তার। দেশী এন্.এম্.এস্ ও এম্.বি.-দের ওপর তার খুব রাগ। তারা খুব কম টাকাতেই চিকিৎসা করে। এমন সময় বেয়ারা এসে বলে, মেমসাহেব নেই বলে টাকা দেওয়া হয় নি। একথা শুনে সিং ও পাকড়াশি নৃত্য করে ওঠে। এদের রকম দেখে বেয়ারা মন্তব্য করে,—“মেমসাহেব কত ভাল—তাই গয়না বেচে টাকা ঋণ—আর সাহেব কিনা তাই দিয়ে ফেলে—এক ঘণ্টাই টাকাটা ঘরে রাখ্—না—তখনই উড়িয়ে দেবে—আবার যারা পাবে চাইলে চাবুক খাবে। এদের যে কি ধর্ম তাও জানিনে—মোসলমান নয় শূয়র খায়, হেন্দু নয় গুরুজুরগী খায়, বেরমো নয় মন্দিরে যায় না—থেরেস্তান নয় গিরিজায় যায় না—এরা কি—কেউ কি বলতে পারে ?”

(গ) চেয়ারে বসে—খামা, বামা, ঘাস্, মিটটার, ব্যানজী, মকরজী ও ডোজ, সিঙ্গাপট্ট, ডেটা—ইত্যাদি কথাবার্তা বলে। এরা সকলেই শিক্ষিত—সবাই এটা জানে। বিলাসিনী নামে একজন আধুনিকা মহিলা উঠে—উনবিংশ

শতাব্দীতে বাঙালী মেয়েদের উন্নতির কথা নিয়ে আলোচনা করে। শ্রামা, দয়া, গাপটু—এরা তাকে সমর্থন করে। এমন সময় দেবনাথবাবু এলে সবাই তাকে সমাদর করে বসায়। দেবনাথবাবু সব ভ্রাতা ভগ্নীদের স্তুতি করে তারপর লগুনে অগ্নি মেয়েরা কেমন স্বাধীনভাবে আচার ব্যবহার করেছে—সেকথা প্রকাশ করে। এতে বিলাসিনী বলে,—“বড় দুঃখের বিষয় এ পর্য্যন্ত আমাদের মধ্যে বল্—ইনষ্টিটিউশন্ প্রতিষ্ঠা হয় নাই—অগ্নি তাহার স্মরণপাত্ হইল।” তখন সব আধুনিকা মহিলারা বস্ত্র ত্যাগ করে নগ্ন অবস্থায় নৃত্য করতে করতে গান গাইতে লাগলো—“না জাগিলে সব ভারত ললনা” গানটি।

নাচগান শেষ হয়। তারপর তাদের দেখা যায় রাজ পথে। শ্রামা, বামা, ললিতা, বরদা ইত্যাদি সকলে ভল্যান্টিয়ারে হেলমেট পরে এবং বন্দুক ঘাড়ে করে মার্চ করে চলছে। সঙ্গে সঙ্গে তারা গান গাইছে,—

“ভীম নাদে মনঃসাধে

গীতি গাও নাহি ভয়

জয় ভিক্টোরিয়া জয়।”—ইত্যাদি।

ইডেন পার্কের কাছ দিয়ে যাবার সময় চারজন সেলর মদ খেয়ে মাতাল অবস্থায় ঐ পথ দিয়ে গান করতে করতে যাচ্ছিলো। ঐ পথে অবশ্য নেটিভ ভল্যান্টিয়াররাও ছিলো। কিন্তু সেলরদের আগমনে তারা রণে ভঙ্গ দিয়ে পালিয়ে যায়। তখন চারজন সেলর চারজন আধুনিকাকে চেপে ধরে নাচগান করতে আরম্ভ করে দেয়। আধুনিকারা ভয়ে কেঁদে ফেলে। আধুনিকাদের কারার সঙ্গে সঙ্গে সেলরদের গান চলতে থাকে।

“Now, young couple we’re married together,

We are married together,

We’re married together,

Must you not obey your father and mother,

And love one another like sister and brother,

Pray young couple, we’ll kiss each other”

এইভাবে অপূর্ব লীলাখেলা চলে।

(ঘ) বিচিত্র বিষয় সম্পর্কিত—

এমন কতকগুলো সাংস্কৃতিক গোত্রীয় গ্রহসন পাওয়া যায় যেগুলোর বিষয়-বস্তু, উদ্দেশ্য ইত্যাদির মধ্যে বিচিত্রতা আছে। নীচে কতকগুলো গ্রহসনের

নাম ও সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া হলো। এগুলোর কোনো কপিই এখানা হস্তগত হয় নি।—

বলদ-মহিমা (১৮৭৫ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ বলদের ওপর হিন্দুদের হাশ্বকর ভক্তিকে বিজ্ঞপের সঙ্গে চিত্রিত করে গ্রহসনটি লেখা হয়েছে।

দ্বর্পণ (১৮৭৮ খৃঃ)—লেখক অজ্ঞাত ॥ হিন্দুদের মূর্তি পূজো নিয়ে গ্রহসনটি লেখা হয়েছে বলে জানতে পারা যায়।

(ঙ) সমসাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক—

গ্রন্থে অনেকবার উল্লেখ করা হয়েছে যে অধিকাংশ গ্রহসনই সমসাময়িক ঘটনা এবং চরিত্র বিশেষকে ভিত্তি করে লেখা হয়েছে। অনেকগুলোর ক্ষেত্রে অত্যন্ত সঙ্গীর্ণ। যেগুলো অনেকটা ব্যাপক আন্দোলন তুলেছে, সেগুলোর ঘটনা উদ্ধার সম্ভবপর। অধিকাংশ ঘটনাই আজ বিস্মৃত। তবে সমসাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক কিছু কিছু গ্রহসন এখানে উপস্থাপন করা যেতে পারে—যেগুলোর ঘটনাপরিচয় অত্যন্ত স্পষ্ট। প্রদর্শনীর অগ্ৰাণ্ণ ক্ষেত্রে এধরনের সমসাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক কতকগুলো গ্রহসন উপস্থাপন করা হয়েছে। তবে নিম্নোক্ত ঘটনাকেন্দ্রিক গ্রহসনগুলো সাংস্কৃতিক ক্ষেত্রে বিবিধ পর্যায় ভুক্ত।

(উক) বাজার—হগসাংহেব বনাম হীরা শীল —

সম্মিলিত অঞ্চলে বাজারের পস্তন করবার জন্তে ধর্মতলা বাজারের মালিক হীরালাল শীলের সঙ্গে স্মার্ট ষ্ট্রাট হগের সঙ্গে প্রচণ্ড বিরোধ হয়। এই বিরোধ সমসাময়িককালে আন্দোলনের সৃষ্টি করেছে এবং যথারীতি গ্রহসনেরও জন্ম দিয়েছে। কিছুটা পটভূমিকার বর্ণনা প্রয়োজন। ১৮৬৩ খৃষ্টাব্দে ধর্মতলা অঞ্চলের অবস্থা অত্যন্ত অস্ববিধাজনক ছিলো। “ফিভার হস্পিটাল কমিটি” এই অঞ্চলের মানুষদের ব্যাপক অস্বস্থতার বিষয় তদন্ত করে জানতে পারলেন যে, এখানে প্রতিদিনের আহাৰ্য সরবরাহের উপযুক্ত ব্যবস্থা না থাকায় সাধারণে যে নিকট আহাৰ্য গ্রহণ করে, তাতেই এইসব রোগের প্রাদুর্ভাব। তখন এই অঞ্চলে ধর্মতলা বাজার এবং টেরিটি বাজারই বিখ্যাত ছিলো। ফিভার হস্পিটাল কমিটি তখন স্থির করলেন যে এই বাজারগুলো সংস্কার করতে হবে। ধর্মতলার বাজারের মালিক ছিলেন হীরালাল শীল। তিনি এ সব বিষয়ে যথেষ্ট সতর্ক থাকলেও বাজারটি উত্তম স্থানে না থাকবার জন্তে বিশেষতঃ সম্ভ্রান্ত ইয়োরোপীয়ানরা যথেষ্ট অস্ববিধা বোধ করতেন।

১৮৬৬ খৃষ্টাব্দের ১৬ই জানুয়ারী জাষ্টিসরা সিদ্ধান্ত করলেন যে, এক লক্ষ টাকা ব্যয় করে একটা নতুন বাজার নির্মাণ করতে হবে উপযুক্ত স্থানে। এজন্ডে গ্রাণ্ড ট্রাষ্ট এবং কর্পোরেশন ট্রাষ্টের সংযোগস্থলে স্থান নির্বাচন করা হলো। কিন্তু কতকগুলো অস্ববিধায় এই সিদ্ধান্ত বাস্তবরূপ নিলো না।

তারপর ১৮৬৮ খৃষ্টাব্দের অক্টোবর মাসে জাষ্টিস মিঃ জেম্‌স্‌ উইলসন একটা কমিটি গঠন করলেন এবং তার ওপর বেসরকারী বাজারগুলো তদারকের ভার দিলেন। কমিটির বিবরণে বাজারের প্রচুর দোষের কথা উল্লেখ করা হলো। উইলসন তখন স্থির করলেন যে, মিউনিসিপ্যাল মার্কেটের পত্তন করে এইসব বাজার উচ্ছেদ করলেই একমাত্র প্রতিকারের সম্ভাবনা। কিন্তু অক্টোবরের অধিবেশনে উইলসনের প্রস্তাব জাষ্টিসরা নাকচ করে দিলেন। এ সম্পর্কে উল্লেখ করা প্রয়োজন যে, কমিটির মধ্যে বেসরকারী বাজারের বিস্তারালী মাজিস্ট্রেটদের যথেষ্ট প্রভাব ছিলো এবং কয়েকজন কমিটির মধ্যেও ছিলেন।

এরপর এলেন কলকাতা মিউনিসিপ্যালিটির চেয়ারম্যান এবং পুলিশ কমিশনার স্যার ষ্টুয়ার্ট হগ্‌। ১৮৭০ খৃষ্টাব্দের ডিসেম্বর মাসে তিনি একটা স্পেশাল কমিটি তৈরী করে আবার বাজার প্রতিষ্ঠার পুরোনো ব্যবস্থা সম্পন্ন করলেন। এজন্ডে Calcutta Markets Act VIII of 1871 বিধিবদ্ধ হল। ছয় লক্ষ টাকা খরচ করে লিওসে ট্রাষ্টের মোড়ে বাজার নির্মাণের কাজ চলতে লাগলো। বাজারের একটা আদর্শ নক্সা তৈরীর জন্ডে এক হাজার টাকা পুরস্কার ঘোষণা করা হলো। R. R. Bayne (ইষ্ট ইন্ডিয়া রেলওয়ে কোম্পানীর নক্সাকার) প্রদর্শিত নক্সা অনুযায়ী শেষে বাজার পরিকল্পিত হলো ১৮৭১ খৃষ্টাব্দের সেপ্টেম্বর মাসে। ১৮৭৪ খৃষ্টাব্দে মেসার্স বার্ণ এণ্ড কোং দুই লক্ষ চুয়া হাজার সাতশো কুড়ি টাকা নিয়ে এটা সম্পূর্ণ করেন। তখন ২৫ বিঘে জমির ওপর (দুই লক্ষ আঠার হাজার টাকা মূল্যের) বাজারের পত্তন হলেও পরে আরও বেড়ে যায়। তখনকার জমি এবং গৃহাদি নির্মাণের ব্যয় ধরলে দেখা যায় তা মোট ছয় লক্ষ পয়ষটি হাজার টাকায় উঠেছিলো। এর পরেও অবশ্য আরও ব্যয় হয়েছে।

এই সময় ধর্মতলার বাজারের সঙ্গে হংসাহেবের বাজারের দলাদলি বেশ উপভোগ্য। প্রবাদ আছে, হংসাহেব নাকি নিজের বাজারকে জনপ্রিয় এবং প্রতিষ্ঠিত করবার জন্ডে খন্দেরদের গাড়ীভাড়া দিয়ে বাজারে আনতেন এবং বিনামূল্যে অনেক জিনিসপত্র গাড়ীতে তুলে দিতেন। এমন কি নিত্য নতুন

ভোজও দিতেন। অনেকে অভিযোগ করেছিলেন, তিনি ব্যাপারীদের ওপর জোরজুলুম করে, এবং রেট কমিয়ে বাজারে বসাবার চেষ্টা করতেন। এই জন্তেই হীরা শীলের সঙ্গে তাঁর বিরোধ। হীরা শীল সমসাময়িককালের প্রখ্যাত ধনী এবং প্রতিপত্তিশালী ব্যক্তি। স্ততরাং তাঁদের এই বিরোধ অত্যন্ত তীব্র হয়ে উঠেছিলো।

রক্ষণশীল দল হীরা শীলকেই সমর্থন করেছেন এবং বিভিন্ন প্রহসনে হগসাহেবের দুরবস্থার চিত্র প্রদর্শন করেছেন। তাঁকে পরিণতিতে নিকুংসাহী-রূপে দেখিয়েছেন। কিন্তু ইতিহাসের সাক্ষ্য দেখা যায় যে হীরা শীলেরই পরাজয় ঘটে। কারণ ১৮৭৪ খৃষ্টাব্দের ফেব্রুয়ারী মাসে হগসাহেব সাত লক্ষ টাকা দিয়ে ধর্মতলা মার্কেট কিনে নিয়েছিলেন। অবশ্য এ সব ঘটনা এখানে আবাস্তর।

বাজারের লড়াই (কলিকাতা—১৮৭৪ খৃঃ)—শিশিরকুমার ঘোষ ॥ "পুরোনো আর্থিক সংস্কৃতির সমর্থনে রক্ষণশীল দলের পক্ষে-প্রহসনটির মধ্যে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপন করা হয়েছে। নব্য সংস্কৃতি-নির্ভর মিউনিসিপ্যালিটি সংস্কার বিরুদ্ধেও তাই প্রহসনকারের দৃষ্টিকোণ স্বাভাবিকভাবে প্রযুক্ত।

কাহিনী।—নিজের কীতি রাখবেন বলে হীরালাল শীলের সঙ্গে প্রতিযোগিতা করে মিউনিসিপ্যালিটির চেয়ারম্যান হগসাহেব রেটপেয়ারদের অর্ধে নতুন বাজারের পত্তন করেছেন। বাজার পত্তনে যথেষ্ট অর্থের প্রয়োজন, স্ততরাং রেটপেয়ারদের রেট কিছু বাড়িয়ে দেওয়া হলো। তাদের আবেদন নিবেদনের দরখাস্ত চেপে রাখেন। নতুন বাজারে দু-মাস গোস্ত বেচবে বলে আরজান কশাই সাতশো টাকা নিয়েছে। মানাউরা নিয়েছে তিনশো টাকা। সে ধর্মতলা বাজার থেকে তিনজন কশাইকে ভাঙিয়ে আনবে। কয়েকজন টাকা নিয়েছে অনেক, কিন্তু আসে না। তবুও সাহেবের খরচ করা চাই। বিশেষ করে সাহেবদের সুবিধার দিকে তিনি একটু দৃষ্টি দেন। যা সাহেবে খায় না, বাজারে সেগুলো আনবার প্রয়োজন তিনি অনুভব করেন না। যে সব সাহেব হগের বাজারে আসবে, তাদের গাড়ী ভাড়ার বরাদ্দ তিনশো পঞ্চাশ টাকা স্থির হয়। তারা এলে তাদের আপ্যায়নের জন্তে মিষ্টান্ন খরচ চারশো ত্রিশ টাকা ধার্য হয়। বাজারের অবিক্রীত জিনিস খরিদের জন্তে দুইশো টাকা ধরা হয়। অবিক্রীত জিনিসগুলো খরিদ করে কি করা হয়— সাহেব কেরানীকে তা জিজ্ঞেস করলে কেরানী বলে, চাকর বাকররা তা ভাগ

করে নেয়। তরীতরকারী সাহেবদের ঘোড়ার খাবারে দেওয়া হয়। কম দরে বিক্রী করবার ক্ষতিপূরণ বারোশো টাকা ধরা হয়।

মিউনিসিপ্যাল অফিসে হীরালাল শীল আসেন। তিনি হগসাহেবকে বলেন, ইচ্ছে করলে তাঁর বার লাখ টাকা মূল্যের বাজার সাহেব ছয় লাখে কিনে নিতে পারেন। বাজারটিতে হীরালাল ষাট হাজার টাকা লাভ করে থাকেন। কিন্তু ছয় লাখ টাকা হগ কোথায় পাবেন! অবশ্য রেটপেয়ারদের টাকায় তা সম্ভবপর। কিন্তু চক্ষুলজ্জায় বাধে—তাছাড়া আইনও তো আছে। অবশ্য আইন তিনি পাণ্টাতেও পারেন,—“লেফ্টেনেন্ট গবর্নর আমার একটু কথা শোনেন বটে,” কিন্তু তাঁর নাকি ইচ্ছে নেই। শেষে হগসাহেব দুটোবাজার এক করে আধাআধি বখরার প্রস্তাব তোলেন। কিন্তু বলাবাহুল্য হীরালাল তাতে রাজী হন না। বিতর্ক হতে হতে দুইপক্ষই টাকার গরম প্রকাশ করতে আরম্ভ করলেন। হগ বলেন,—“আমি কলিকাতা মিউনিসিপ্যালিটির চেয়ারম্যান, আমি টাকার সাগর।” হীরালাল এবং হগসাহেব—দুজনেই তাঁদের লক্ষ্য টাকার খলে দেখাতে লাগলেন—কার খলে কতো লক্ষ্য! হগ এতোক্ষণ দেখাছিলেন রেটপেয়ারদের টাকা। একজন রেটপেয়ার এসে সেটা কেড়ে নিলো। হীরালাল তখন সাহেবের পকেটে হাত দিয়ে একটা ছোট্ট থলি টেনে বার করলেন এবং সকলের সামনে ধরেন।

বাজারের লড়াইয়ে আপোষ হয় না। বাজারের মধ্যে জোর জুলুম চলে। পাহারাওয়ালা এসে তরকারীওয়ালাদের নতুন বাগানে নিয়ে যাবার জন্তে পুরোনো বাজারে ঢুকে টানাটানি করে। কোথাও তারা তরকারী লুকিয়ে কাপড়ে ভরে, কোথাও বা দু'আনা চার আনা ঘুষ নেয়—আবার কোথাও বা তারা কর্তব্যের ভানে মেছুণীর স্লীলতা নষ্ট করে। হীরালালের দারোগান এসেও উটো টানাটানি লাগায়। ক্রমে খোদ্ সাহেব এবং হীরালাল এসে নিজেরাই টানাটানি শুরু করে দিলেন। এইভাবে বাজারের মধ্যেই লড়াই শুরু হয়ে যায়।

লড়াইয়ের রসদ টাকা। সুতরাং হগসাহেব এদিকে কুড়ি হাজার টাকা মঞ্জুরের জন্তে জাষ্টিসদের সভায় আবেদন করেন। টাউনহলের মিটিংয়ে হগ্, রবার্ট্‌স্ ও আর একজন সাহেব, রাজেন্দ্রবাবু, কৃষ্ণদাসবাবু, উমেশবাবু, হীরালালবাবু, ও আর তিনজন জাষ্টিস উপস্থিত ছিলেন। হগসাহেব বলেন, আগে তিনি যে টাকা নিয়েছিলেন, তা ফুরিয়ে গেছে। “আমি লোককে

জোর করিয়া হীরালালবাবুর বাজারে না যাইতে দিতে পারি, কিন্তু আমি তাহা করি না। আমি লাইসেন্স বন্ধ করিয়া ব্যবসাদারদিগকে জন্ম করিতে পারি, কিন্তু আমি তাহা করি না। আমি প্লটার হাউস বন্ধ করিয়া কসাই-দিগকে একরূপ জন্ম করিতে পারি, কিন্তু আমি তাহা করি না। আমি কসাই কি বাগ্‌দীগণ পচা সামগ্রী বিক্রয় করিতেছে বলিয়া তাহাদিগকে ফাটকে দিতে পারি, কিন্তু তাহা করি না... আমি শুধু নিজে (হাটের পেছনে) খাটিতেছি না, আমার লোকজন সকলেই বাস্তব। পোলিসের কন্‌ষ্টেবল, সারজন, ইনস্পেক্টর সকলই আপন আপন কর্তব্যে ফেলিয়া ইহাতে বাস্তব।”

জাষ্টিস জেমস্কে হগ্‌ বলেন, সাহেবদের স্থখ সুবিধার দিকে বেশি নজর দেওয়া হয়েছে। যেসব সাহেব বাজার করতে আসে, তাদের গাড়ী ভাড়া দেওয়া হয়। যারা হাটে আসতে সময় পায় না, তাদের জিনিস বাড়ীতে পাঠিয়ে বিল দেওয়া হবে। বিল যাতে বেশি না হয়, সেজন্তে হগ্‌সাহেব নিজেই তা পরীক্ষা করবেন। জেমস্কে সন্তুষ্ট করবার জন্তে তিনি বলেন, ইচ্ছে করলে বিল নাও পাঠাতে পারেন এবং সেটাই তিনি করবেন। সব শুনে জেমস্ বলেন, বেশ, তাহলে কুড়ি হাজার টাকা মঞ্জুরে কোনো আপত্তি থাকে উচিত নয়। উমেশবাবু জেমস্কে তোষামোদ করে প্রস্তাবটি সমর্থন করলেন। জেমস্ বলেন, বাজারে সপ্তাহে যেন একবার করে সাহেবদের ভোজ দেওয়া হয়। হগ্‌ তাতে রাজী হন।

কিন্তু রাজেন্দ্রলাল এতে অমত করেন। তিনি বললেন,—“করদাতারা মুখের অগ্নি বঞ্চিত হইয়া ট্যাক্স দেয়।... আমরা সাহেবদিগের খেয়ালের নিমিত্ত কত টাকাই নিরর্থক নষ্ট করিলাম। আমাদের কীর্ত্তির শেষ নাই! এক কীর্ত্তি ক্যানিং মার্কেট, এক কীর্ত্তি ট্রামওয়ে, এক কীর্ত্তি ইঞ্জিন দ্বারা রোলার টানা, আর কীর্ত্তিতে প্রয়োজন নাই।... যতদিন পৃথিবী রসাতলে না যায়, ততদিন এই কীর্ত্তিতে কলিকাতার জষ্টিস্‌দিগের সভাপতিদের বুদ্ধি, কৌশল, বিজ্ঞা ও ক্ষমতার পরিচয় দিবে।” হগ্‌ যদি খরচ করতে চান—খরচ করতে পারেন, কিন্তু তাঁর নিজের টাকাই খরচ করুন।

রাজেন্দ্রলালের উক্তিকে হগ্‌সাহেব অপমানজনক ও রাজপ্রোহিতামূলক বলে মন্তব্য প্রকাশ করলেন। “তাহলে বিশ হাজার টাকা মঞ্জুর” বলে হগ্‌-সাহেব কাজ আছে—এই ছুতোয় চলে যাবার উপক্রম করলেন। রবার্টস্ অমত প্রকাশ করেন। হগ্‌ তাঁকে ‘নিমকহারাম’ সম্বোধন করে বললেন,—বৃথ!

তিনি কাট্লেট, কোর্মা, কাবাব, স্ট্রাম্পন, শেরি—এসব খাইয়েছিলেন। রবার্টস্ বেলেন, সে টাকা হগের ঘরের টাকা ছিল না, রেট্‌পেয়ারদেরই অর্থ। একে একে কৃষ্ণদাসবাবু ও অন্তান্ত জাষ্টিসরাও অমত প্রকাশ করলেন। তখন শ্রদ্ধ হগসাহেব বলে উঠলেন,—“থাকলো তোমাদের বাজার! বাজার পুড়ে যাক্, চুলোয় যাক্, উচ্ছিন্ন যাক্।” নিজের কপাল চাপড়ান সাহেব। শেষে,—“থাকল তোমাদের মিউনিসিপ্যালিটি, থাকল তোমাদের কাপজপত্র”—বলে তিনি কাগজপত্র চেয়ার—সবকিছু ফেলে দিয়ে উঠে চলে গেলেন।

এই আন্দোলনকে কেন্দ্র করে একাধিক প্রহসন রচিত হয়েছে! বড় বাজারের লড়াই—Great Market War (১৮৭৪ খৃঃ)—স্বরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—একটি প্রহসনের সন্ধান পাওয়া যায়। তাছাড়া সমসাময়িক-কালের বিভিন্ন প্রহসনে বাজারের লড়াইয়ের প্রসঙ্গ আছে।

(৩খ) ঘূতে ভেজাল ॥—

উনবিংশ শতাব্দীতে নবম দশকে ঘূতে ভেজাল সম্পর্কে যে আন্দোলন হয়, তা পর্যবেক্ষণ করে আমরা এই সিদ্ধান্ত আসতে পারি যে, তার আগে ঘূতে ভেজাল দেওয়া ব্যবসায়ীদের অজ্ঞাত ছিলো কিংবা এধরনের কোনো কার্য অস্বীকৃত হয় নি। ভেজাল আইনের অর্থাৎ ভারতীয় দণ্ডবিধির ২৭২ ধারার প্রসঙ্গে আলোচনা করতে গিয়ে “স্বলভ সমাচার” পত্রিকা^{১০} ২২নং করেছেন,—“মাখন মারা ঘি চাই বলিয়া দ্বারে দ্বারে যে ঘূত বি.। হয়, অতি কদর্য ঘূতে পচাকলা লেবুর রস এবং হরিদ্রা দিয়া ঐ ঘূত দাগ করে।...কলিকাতায় যদি মধো মধো ঠক ব্যবসায়ীদের এইরূপ দণ্ড হয়, তবে নগরবাসীদের শারীরিক মঙ্গল হয়, তাহার আর সন্দেহ নাই। কিন্তু কে এই ঠকদিগকে ধরে? পুলিশ কর্মচারীদের বেতন পাইলেই আনন্দ, মিউনিসিপ্যালিটির মিটিং হইলেই আনন্দ, এবং নগরবাসীদের পেট ভরলেই আনন্দ; তবে ধরিবার লোক আর কোথায় মিলিবে?”

কিন্তু এই ভেজাল বিরোধী সক্রিয়তার ব্যাপক প্রকাশ পেয়েছে যখন ঘূতে চবি মেশাবার প্রক্রিয়া অসাধু ব্যবসায়ীরা গ্রহণ করেছে। ধর্মকার্যে ঘূত অপরিহার্য বস্তু। এর সঙ্গে অমেধ্য দ্রব্যের মিশ্রণ ধর্মপ্রাণ ব্যক্তিদের বিচলিত

করে তুলেছিলো। অমুসন্ধান পত্রিকায়^{১১} এই আন্দোলনের স্মৃতিচারণ প্রকাশ পেয়েছে।—“যুগে চর্কি মিশ্রিত হয় বলিয়া কয়েক বৎসর পূর্বে এই মহানগরীতে এক বিষম কোলাহল উঠিয়াছিল; আর, তাহার প্রতিধ্বনিও অল্প জনপদসমূহে উথিত হইয়া ধর্মভীক হিন্দু ও মুসলমানকে ব্যাকুলিত করিয়াছিল। কলিকাতার বড় বাজারের কয়েকটি প্রসিদ্ধ ব্যবসায়ী বসামিমিশ্রিত যুগের ব্যবসায় লিপ্ত ছিলেন বলিয়া চান্দ্রায়ণ ত্রতাচরণ করিয়া অতিকষ্টে জাতি পাইয়াছিলেন।” উপরি-উক্ত মন্তব্যটি থেকেই এই আন্দোলনের পরিচয় পাওয়া যায়। এক্ষেত্রে প্রাহসনিক দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হওয়া স্বাভাবিক। কয়েকটি প্রহসনের পরিচয় এ সম্পর্কে পাওয়া গেলেও সেগুলোর কপি দুর্লভ। এই ধরনের দুটি প্রহসনের পরিচয় উদ্ধার করা হলো।—

ঘিয়ের সাতকাণ্ড (১৮৮৬ খৃঃ)—নীলমণি শীল ॥ সাম্প্রতিককালের একটি অমুসন্ধানে যুগে অমেধ্য ভেজালের কথা সাধারণের কাছে প্রচারিত হওয়ায় অনেকেই ক্ষুব্ধ হন। গোঁড়া হিন্দুরা এই নিয়ে আন্দোলন চালান। এঁদের মত, ব্যবসায়ীরা অন্তসব খাড়ে ভেজাল দিক, তাতে আপত্তি নেই কারণ তা মানুষেই খায়। কিন্তু যুগ—যা হোম করে দেবতাকে দেওয়া হয়, পূজো-আর্চাতে যার প্রয়োজন সব চাইতে বেশি—তার ভেজাল অমার্জনীয় অপরাধ!

ঘিয়ের গন্ধে প্রাণ গেল (১৮৮৬ খৃঃ)—এস্. এন্. লাহা ॥ এই প্রহসনেরও বিষয়বস্তু পূর্ববৎ। ঘিয়ের ভেজাল সম্পর্কে এই প্রহসনেও রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে।

(ঙগ) মাছে রোগ ॥—

গত শতাব্দীতে অর্থাৎ ১২৮২ সালের ৩১শে জ্যৈষ্ঠ তারিখের “সাধারণী” পত্রিকায় বলা হয়েছে,—“পূর্বে শুনিয়াছিলাম, হুজ্জতে বাঙ্গালা, হুজ্জরে চীন, এখন দেখিতেছি, কেবল হুজ্জতে বাঙ্গালা নয়, হুজ্জকেও বাঙ্গালা। এত হুজ্জতও আর কোথাও নাই, এবং এমন হুজ্জকে দেশও অল্প আছে।” যে বছরে এই মন্তব্যটি করা হয়েছে, সেই বছরেই একই পত্রিকায় (২৪শে জ্যৈষ্ঠ, ১২৮২) একটি সংবাদ পরিবেশিত হয়। তাতে বলা হয়েছে,—“পদ্মার মৎস্য এক প্রকার পোকা জন্মিয়াছে। এই মৎস্য ভক্ষণ করাতে লোকের পীড়া জন্মিতেছে।

ইলিশ মাছেও কি পোকা হইয়াছে?” ঐ সপ্তাহের গোড়ার দিকে অর্থাৎ ১৯শে জ্যৈষ্ঠ তারিখের “স্বলভ সমাচার” পত্রিকায় এ বিষয়ে একটু বিস্তৃত তথ্য পরিবেশিত হয়।—“ঢাকা প্রদেশে মাছের মধ্যে অত্যন্ত মহামারি উপস্থিত হইয়াছে ; এমন কি তথাকার বাজারে মাছ পাওয়া দুর্লভ হইয়াছে। তথাকার ডাক্তার সাহেব পরীক্ষা করিয়া দেখিয়াছেন যে সমুদায় মাছের ভিতর একপ্রকার ছোট ছোট পোকা হইয়াছে। তিনি বলেন, ইহাদের এক প্রকার বসন্ত রোগ হইয়াছে, সেই রোগের জন্ত ইহাদের গায়ে পোকা জন্মিয়াছে, এ মাছ খাইয়া যাহাদের পীড়া হইবে তাহাদের আর নিস্তার নাই। জেলেরা মাছের কল্যাণে স্বস্তায়ন ও পূজা দিতে আরম্ভ করিয়াছে। বিশেষতঃ ঐ দেশে মাছ একটি প্রধান খাদ্য, তজ্জন্ত লোকের আহার বিষয়ে বিলক্ষণ কষ্ট হইয়াছে। নিরামিষ-ভোজী লোকের আর বিড়ম্বনা সহ্য করিতে হয় না।”

এই ঘটনা এ সময় মৎস্যভোজী বাঙালীদের কারো মনে এনেছে ভীতি, আবার কারো মনে এনেছে সত্যতা সম্বন্ধে সংশয়। একদল হুজুগপ্রিয় বাঙালী এর ভয়াবহতা সবিস্তারে প্রচার করেছেন ; আবার কেউ কেউ এটাকে একটা অজ্ঞাত উদ্দেশ্য সিদ্ধির উপায় বলেও মনে করেছেন। ধর্মধ্বজ সম্প্রদায় একে ধর্মীয়ভাবে ব্যাখ্যা করবার চেষ্টা করেছেন। এ নিয়ে কিছু Street literatureও বেরিয়েছিলো, যেমন,—দ্বিজবর শর্মার লেখা ‘মাছের বসন্ত’, জহরলাল শীলের লেখা ‘জেলে মেছনীর খেদ’ ও ‘মাছের পোকা’, চিন্তামণি বন্দ্যোপাধ্যায়ের লেখা ‘মাছ খাব কি পোকা খাব’, আমীনচন্দ্র দত্তের লেখা ‘মেছনীর দর্পচূর্ণ’ ইত্যাদি। সবই ১৮৭৪ খৃষ্টাব্দের।

মাছে পোকা (কলিকাতা—১৮৭৪ খৃঃ)—বাদলবিহারী চট্টোপাধ্যায় ॥ গ্রন্থসনটির কোনো কপি পাওয়া যায় নি ; তবে পূর্বোক্ত বিষয়বস্তুকে নিয়ে এই একটিই মাত্র গ্রন্থসনের নাম জানা যায়।

(উঘ) যুবরাজ বরণ ॥—

যুবরাজ (সপ্তম এড্‌ওয়ার্ড নামে পরে খ্যাত) প্রিন্স অব ওয়েল্‌স্‌ তাঁর ভারত ভ্রমণের শেষের দিকে কলকাতায় পদার্পণ করেন। কলকাতার রাজভক্ত ব্যবসায়ী ও সম্ভ্রান্ত জমিদাররা তাঁর অভ্যর্থনার জন্তে প্রচুর অর্থ ব্যয় করেন। কলকাতার আলোকসজ্জা সম্পর্কে “প্রিন্স অব ওয়েল্‌সের ভারত ভ্রমণ বৃত্তান্ত” ১২

পুস্তিকায় বলা হয়েছে,—“এ বিষয়ে আমরা অধিক আর কি বলিব যুবরাজ স্বয়ংই বলিয়াছেন যে আমি বাল্যকালে ফেরারিটেল নামক পুস্তক পাঠ করিয়া সমুদয় অসম্ভব বোধ করিতাম ; কিন্তু অল্প এই নগর দর্শনে তাহা আমার পক্ষে ততদূর অসম্ভব বোধ হইতেছে না।” হীরালাল শীল কলুটোলা স্ট্রীট দেশীয় প্রথায় আলোক সজ্জিত করেন। অনেক ব্যবসায়ী লালদীঘির চারদিকে প্রচুর ব্যয়ে উজ্জ্বল আলো দিয়ে সাজিয়ে তোলেন। ২৮শে ডিসেম্বরে বেলগাছিয়া বাগানে তাঁর অভ্যর্থনায় ছিলেন—রাজা নরেন্দ্রকৃষ্ণ বাহাদুর, রাজা কমলকৃষ্ণ বাহাদুর, রাজা প্রমথনাথ রায় বাহাদুর, প্রিন্স ফেরোক্সা, নবাব আমীর আলি, অনারেবল দুর্গাচরণ লাহা, কুমার গিরিশচন্দ্র সিংহ, রায় বাহাদুর রাজেন্দ্রলাল মল্লিক, রাজেন্দ্রলাল মিত্র, মানিকজি রস্টমজি, মহম্মদ আলি, মোলভী আব্দুল লতিফ খাঁ বাহাদুর ইত্যাদি। তাছাড়া রাজা রমানাথ ঠাকুর, পণ্ডিত ভরতচন্দ্র শিরোমণি, সত্যব্রত সামশ্রমী ইত্যাদিও ছিলেন।

এর থেকে উপলব্ধি করা যায় যে, যুবরাজের অভ্যর্থনা রাজরাজ্জড়ার পক্ষ থেকে বাইরের জাঁক-জমকের মধ্যেই সম্পাদিত হয়। পূর্বোক্ত গ্রন্থে বলা হয়েছে যে,—“যুবরাজ যে যে স্থানে গমন করিবেন সেই সেই স্থানে জব্যাদি যে মহার্য হইবেক তাহার সন্দেহ নাই। রাজা ও জমীদারগণের কিছু ব্যয়ের আধিক্য হইবেক। যুবরাজ যেরূপ ধুমধাম দেখিয়া বিলাতে প্রত্যাগমন করিবেন, তাহাতে দেশের অবস্থা ভাল দেখিয়াই যাইবেন।...আলোয় এলেন আলোয় গেলেন অন্ধকার কাহারে বলে তাহার ভাবও তাঁহার মনে একবার উদয় হইল না। ইহাতেই বুঝা যাইতেছে যে বড় বড় লোকেরা দুঃখের বিষয়, কি কষ্টের বিষয় কিছুই জানিতে পারেন না।”

উপরিউক্ত মন্তব্য থেকে যুবরাজ অভ্যর্থনায় মধ্যবিত্ত জনসাধারণের ক্ষোভের কারণ যথেষ্ট উপলব্ধি করা যায়। রাজনৈতিক কারণ যা-ই থাকুক, এগুলোর মধ্যে সমাজগত ক্ষোভের কোনো কারণ ঘটে নি। কিন্তু ভবানীপুরের উকিল জগদানন্দ মুখোপাধ্যায় যুবরাজকে তাঁর অন্তঃপুরে সাদরে বরণ করায় বিশেষতঃ অন্তঃপুরের স্ত্রীলোকদের এতে প্রয়োজিত করায় সমাজের রক্ষণশীল দলের পক্ষ থেকে বিজ্ঞপাত্র্য প্রচুর মন্তব্য সমসাময়িককালের পত্র পত্রিকায় প্রবন্ধ কবিতা প্রহসন ইত্যাদির আকারে প্রকাশ পায়। পেট্রিয়ট, অমৃতবাজার ইত্যাদি সংবাদপত্রে তার প্রচুর নিদর্শন আছে। শোনা যায় বড়লাট লর্ড নর্থব্রুকও এই অভ্যর্থনাকে বাড়াবাড়ি ভেবেছিলেন। রঙ্গমঞ্চেও “জগদানন্দ ও কর্ণাটকুমার” ইত্যাদি অধুনালুপ্ত

প্রহসন অভিনীত হয়েছে। উকিল হেমচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় সতীর্থের এই ধরনের কাজে “বাজিমাং” নামে তাঁর বিখ্যাত কবিতাটি প্রকাশ করেন।—

“বৈঁচে থাকো মুখ্যোর পো, খেল্লে ভাল চোটে।

তোমার খেলায় রাং রূপো হয়, গোবোরে শালুক ফোটে ॥

‘ফিক্র’ দানে, এক তাড়াতে, করে বাজি মাং।

মাছ, কাতুরে ভেকো হলো—কেয়াবাং কেয়াবাং ॥”

ঘটনা সম্পর্কে তিনি বলেছেন,—

“সাবাস ভবানীপুর সাবাস তোমায়!

দেখালে অদ্ভুত কীত্তি বকুল তলায়!

পুণ্য দিন বিশেষ পৌষ বাঙ্গালার মাঝে।

পদ্মা খুলে কুলবালা সম্ভাষে ইংরাজে ॥”

বেলগাছিয়ার বাগানে অভ্যর্থনার প্রসঙ্গ উল্লেখ করা হয়েছে। সামাজিক বিধান লঙ্ঘন করে কিস্তিমাং করবার ‘বুদ্ধি’ তাঁদের নাকি ছিলো না—যেটা জগদানন্দ মুখোপাধ্যায় বিনা ব্যয়েই সম্পন্ন করেছেন সমাজকে অস্বীকার করে।—

“বেলগেছেতে খানা দিয়ে খেটে হলে খুন।

বিষ্ণুপুরের মিসের দেখ বড়ে টেপার গুণ ॥”

সমসাময়িককালে কুংসামূলক বিভিন্ন আলোচনাকে এখানে টানবার কোনো প্রয়োজন নেই। তবে জগদানন্দ মুখোপাধ্যায়ের বিবৃদ্ধি যে দৃষ্টিকোণ উপস্থাপিত হয়েছে—তা বিতর্কভাবে সামাজিক রক্ষণশীল দৃষ্টিকোণ। এর সঙ্গে রাজনৈতিক মনোভাব যুক্ত হওয়ায় এই আন্দোলন অত্যন্ত ব্যাপক রূপ নিয়ে প্রহসন রচনায় প্ররোচিত করেছে। অনেক চেষ্টা করেও এই বিষয়ে লেখা পুস্তকাকারে প্রকাশিত প্রহসনের কোনো কপি উদ্ধার করা সম্ভবপর হয় নি। এই বিলুপ্তির মূলে তদানীন্তনকালের বিদেশী শাসক সম্প্রদায়ের দায় অস্বীকার করা যায় না।

(৬৬) অন্ত্যাহ্ত ॥—

জয় মা কালী কালীঘাটে একি চুরি (১৮৭৫ খৃঃ)—“রাজরত্ন” ॥
কালীঘাটের কালীর গহনাচুরির সমসাময়িক একটি ঘটনা নিয়ে প্রহসনটি

রচিত। জাগ্রত দেবী এবং ভয়ঙ্করী দেবী কালীর গহনা চুরির মতো দুঃসাহসিক কাজকে বিশ্বাসের সঙ্গে পর্যবেক্ষণ করা হয়েছে।

পল্লীগাম্ভ সামাজিক অবস্থা বিষয়ক নাটক (১৮৭৭ খৃ:)—
রাখলদাস হাজরা ॥ উত্তরপাড়া অঞ্চলের সমসাময়িককালের একটি বিবাহ অনুষ্ঠানকে কেন্দ্র করে গ্রহসনটি রচিত হয়েছে। বাগ্‌দান অমুযায়ী বিবাহের বাবস্থা হয়; যথারীতি আমোদ প্রমোদও চলে, কিন্তু অবশেষে কনের বাড়ীতে পুলিশ এসে ধাওয়া করে।

কাশীধামে বিংশের মন্দিরে স্বর্গ হইতে সোনার টালি পতনে কলির অবতারণা (১৮৮৮ খৃ:)—আর.এন্স.সরকার ॥ কিছুদিন আগে বাংলা দেশে একটা গুজব উঠেছিলো যে কাশীর বিংশের মন্দিরে স্বর্গ থেকে একটা সোনার টালি এসে পড়ে। তাতে নাকি লেখা ছিলো যে, শিগ্‌গিরই বিষ্ণু অবতারণা হয়ে নাস্তিকদের শাস্তি দেবার জন্তে জন্মগ্রহণ করবেন।

বড় ঘরের বড় কথা (১৮৮২ খৃ:)—আশুতোষ মুখোপাধ্যায় ॥ বেঙ্গল লাইব্রেরীর গ্রন্থতালিকার মন্তব্যে বলা হয়েছে,—“Farce containing a personal attack upon a Bengali gentleman, who has been recently made a knight companion of the order of the star of India.”

কাশীতে হয় ভূমিকম্প নারীদের একি দম্প (প্রকাশকাল অজ্ঞাত)—
মুনী নামদার (ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়) ॥ সমকালীন কোন বিষয় নিয়ে রচিত। বইটি কিংবা বইটি সম্পর্কে কোনো বিবরণ পাওয়া যায় নি। ঊনবিংশ শতাব্দীতে ঘটনাকেন্দ্রিক রচনা প্রচুর আছে। সেগুলির অধিকাংশই পাচ-মেশালি পথ-পুস্তিকা (Street Literature)। যে কয়েকটি অন্ততঃ প্রহসন নামে চিহ্নিত করা যেতো, সেগুলিও বিলুপ্তির গম্বরে। প্রসঙ্গতঃ গত শতাব্দীর পথ-পুস্তিকার প্রেরণা দিয়েছে, এমন কিছু ঘটনা উল্লেখ করা যেতে পারে।—

- (১) আনন্দময়ীতলার পাঠা চুরি (১৮৭৫ খৃ:), (২) আশ্বিনে ঝড় (১৮৬৪, ১৮৬৫ খৃ:), (৩) কার্তিকে ঝড় (১৮৬৭ খৃ:), (৪) আশ্বিনে ঝড় (১৮৭৭ খৃ:), (৫) জগন্নাথের মন্দির পতন (১৮৭৫ খৃ:), (৬) জগলী মদীর সেতু (১৮৭৪ খৃ:), (৭) ডেকু জর (১৮৭২ খৃ:), (৮) কালীর অলঙ্কার চুরি (১৮৭৫ খৃ:), (৯) পুলিশ ঘাটে অগ্নিকাণ্ড (১৮৭৬ খৃ:), (১০) সোনাগাজীর খুন (১৮৭৫ খৃ:) ইত্যাদি।

(চ) গোত্র-বহির্ভূত।—

এই পর্যায়ভুক্ত প্রহসনের সমাজচিত্র গ্রহণ অত্যন্ত জটিল। সমাজচিত্রকে ব্যাপক অর্থে ধরলে চিন্তাভাবনা ও ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া যুগ নিবিশেষেও যে অস্তিত্ব রক্ষা করে—তাকেও অন্তর্ভুক্ত করা চলে। তাছাড়া পদ্ধতিগত জটিলতা স্থান, কাল অথবা পাত্রগত যে কোনও একটি দিকে চরম অসঙ্গতি প্রকাশ করে বা অস্বীকার করে অথচ দুটি দিকে সাদৃশ্য রক্ষা করে আয়ত্বপ্রকাশ করতে পারে। নিম্নোক্ত প্রহসনগুলোর মূল্য তাই ব্যাপক অর্থে। প্রয়োজনবোধে এগুলোকে পন্থাবিশেষ অনুযায়ী বজন করাও চলে। কিন্তু সঙ্গীর্ণতা পরবর্তী গবেষণা-মূলক পদক্ষেপে অন্তরাব সৃষ্টি করতে পারে; তাই এগুলোকেও উপস্থাপিত করা হলো।

ছাল নাই কুকুরের বাঘা নাম (ঢাকা—১৮৭৭ খৃঃ)—হরিহর নন্দী (বাঙ্গালিটোলা, ঢাকা) ॥ নামকরণ এবং স্বভাবের বৈপরীত্য উপলব্ধির প্রচার সমাজে গতিশীলতার সঙ্গে সঙ্গতি আবিষ্কার প্রচেষ্টা মাত্র। সমাজ-মনের গতি-প্রকৃতির চিত্রে এর মূল্য সামান্য হলেও অস্বীকার করা চলে না। তবে গোণভাবে সমাজচিত্রের যা প্রকাশ, তা সম্পূর্ণ গ্রাহ্য। নাটক শেষে নেপথ্যে একটি কবিতায় এলা হয়েছে,—

“দোষাত নাই, কলম নাই, কলমচাঁদ সরকার।

লেখা জানে না, পড়া জানে না, বিদ্যাবন নাম তার।

জাগা নাই, জমিন নাই, গল্প করে ভরি।

আগে পাছে লর্গন, টাকার নামে ঠনঠন

সদাই দৌড়ান গাড়ী ॥

কানে কলম গুঁজে ফিরে, ছেঁড়া কাঁথা গায় গুরে

বাস্তি জালায় লেম্প,

ইংরেজী বকেন সদা, ডেম্ ডেম্ মা ডেম্ ডেম্ ॥”

কাহিনী।—পিতৃদত্ত নাম অনেক সময়েই মাতৃষের স্বভাব বা ব্যবহারের ঠিক বিপরীত হয়। এমন একজু লোক হচ্ছেন রসিকবাবু। বাকীতে রসকরাওয়ালার কাছ থেকে মিষ্টি খাবার সময় তাঁর মতো রসিকের জুড়ি মেলে না, কিন্তু দামটি দেবার সময়ে একেবারে বেরসিক।

একদিন রসিকবাবু খবরের কাগজ পড়ছিলেন। কয়েকজন বন্ধুও উপস্থিত

ছিলেন। এমন সময় রসকরাওয়ালা তার পাওনা আট আনা আদায় করবার জন্তে রসিকবাবুর কাছে আসে। এইবার নিয়ে তার ছ'বার ঘোরা হলো। তাই মেজাজটা একটু গরম ছিলো। রসিকবাবু তাকে আবার ঘোরাতে চাইলে সে বলে,—“আরে বাবু কেপ কেন, খাবার বেলা মনে ছিল না যে পয়সা দিতে হবে।” রসিকবাবু তখন তাকে গলাধাক্কা দেন। কারণ, বন্ধুদের সামনে ছোটলোক হয়ে রসিকবাবুকে অপমান করেছে! লোকটি গালাগালি দিয়ে বলে, পাওনা আদায় করে তবে সে ছাড়বে। অবশেষে বন্ধুরা বুঝিয়ে-সুঝিয়ে তাকে পাঠিয়ে দেয়।

রসিকের এই বন্ধুরাও কম রসিক নয়। নিমাই দত্তের বাড়ী মাতৃশ্রাদ্ধে ফলারের নিমন্ত্রণ খেয়ে আসছিলেন। পথে নিখরচায় তামাক খাবার লোভে রসিকবাবুর বাড়ীতে বিশ্রামের জন্তে এসেছিলেন। রসিকবাবু যখন বল্লেন, দাণ্ডুরাম সরকারের মেয়ের বিয়ে; ঘটক জামাই দেখাতে নিয়ে আসবে, তখন কিছু মিষ্টি প্রাপ্তিযোগের সম্ভাবনায় তারা দাণ্ডুরামের বাড়ীর দিকে পা বাড়ায়। অবশ্য সঙ্গে রসিকবাবুও যান।

বন্ধুদের নিয়ে রসিকবাবু যখন দাণ্ডুরামের বাড়ী পৌঁছিয়েছেন, তখন ঘটক বরকে নিয়ে এসে উপস্থিত করেছে। বরের নাম বিজ্ঞাধর দে। নাম শুনে স্বভাবতই মনে ধারণা জন্মে যে ছেলেটি বিদ্বান। বিদ্বান পরিচয় জানাবার জন্তে কতকগুলো সহজ প্রশ্ন জিজ্ঞাসা করা হয়। বিদ্বাধর কিছু বলতে পারে না। ঘটক বলে,—“দেখেন মহাশয়গণ, এসব (প্রশ্নে)....সাধারণতঃ লোকে ঘাবড়াইয়ে থাকে, তাতে আবার ছেলেমানুষ আরও ঘাবড়াইয়েছে।” রামকান্তবাবু রসিকের সঙ্গে এসেছিলেন। তিনি বল্লেন,—“কাথায় হাগিলে কখন যমে ছাড়ে না, তবে যারে মেয়েটি দেবে সে কি বোকা দেখে দেবে না কি? কুমারের ১০ দশকরার পাতিলটাও ত লোকে বাজারে নেয়। তা জান?” ঘটক বলে,—“মহাশয়, সময় গতিকে নিতান্ত বিজ্ঞলোক, হতবুদ্ধি হইয়া পড়ে, যে এসব বিপদে পড়েছেন, তিনিই ইহার মর্ম্ম জানেন।” রামকান্ত তখন ঘটককে থামিয়ে বলে ওঠেন,—“মহাশয়, আপনি যেন আর কথা বলেন না, আপন মুখচন্দ্র মেঘমণ্ডলে ঢেকেছে আপনি যেরূপ বলেছিলেন তাতে সকলের মনেই বিশ্বাস হয়েছিল যে ছেলেটি বোধহয় বি.এ.ই হবে তা এখন প্রত্যক্ষই প্রমাণ পাওয়া গেল।” বর ও ঘটককে বুঝিয়ে বলে যে, বাড়ীর লোকের সঙ্গে কথাবার্তা বলা দরকার। তাই বিয়ে হবে কি না হবে, তা পরে জানানো

হবে। গোপাল নামে আর একজন বন্ধু রসিকবাবুর সঙ্গে দাণ্ডারামের বাড়ী এসেছিলো। সে বললো,—“এ যে দেখি ছাল নাই কুন্তার বাঘা নাম, বিছা একেবারে শূন্য নাম রেখেছেন বিছাধর!” বন্ধুরা হাসতে হাসতে বিদায় হয়।

জগা পাগ্লা বা জ্যাস্তে মরা (১৮৩০ খঃ)—রাজকৃষ্ণ রায় ॥ জ্ঞান ও কর্মের বিচ্ছিন্নতা উপলব্ধির প্রচারের মধ্যে দিয়ে পূর্ববৎ গতিশীলতার সঙ্গে সঙ্গতি আবিষ্কারের চেষ্টা দেখা যায়। এখানেও গোঁগভাবে উপস্থাপিত সমাজ চিত্রের মূলা আছে।

কাহিনী।—জগবন্ধু অর্থাৎ জগা গাঁয়ের সুপরিচিত পাগল। লোকে তাকে জগা-পাগলা জানে। হঠাৎ একদিন জগা দিবা চক্ষুতে দেখতে পায়, মানুষগুলো এক একটা ‘জালা’ বিশেষ। অমনি সে টিল সংগ্রহ করে, জালাগুলো কাটাবে বলে। “মাটির খালি জালাগুলোর ঠংঠঙানির জালা বরং না, কিন্তু বিত্তেবুদ্ধি জ্ঞানশৃঙ্গি খালি মানুষ জালাগুলোর জালা নয় না।” তার পাগলামি দেখে চুখে তার মা বলে ওঠেন, “মব্ মব্”। মাতৃবাক্য পালনীয় বলে জগা মরতে শাশানে যায়। সেখানে এক ব্রাহ্মণের সঙ্গে দেখা। জগা তাঁকে প্রণাম করতেই নরহরি ভট্টাচার্য তাকে ‘বৈঁচে থাক্’ বলে আশীর্বাদ করেন। মাতৃবাক্যের মতো ব্রাহ্মণবাক্যও পালনীয়। জগা এখন মরবে না বাঁচবে, ভেবে পাষ না। শেষে ভাবে, আজ হতে সে জ্যাস্ত মরা। কিন্তু একা সে এভাবে থাকবে না, দলে ভারী হবে সে। একে একে জ্যাস্তমরার দলও বাড়তে থাকে।

পাচটা কলার লোভ দেখিয়ে নরহরি জগাকে দিয়ে মাটির কলসী বওয়ায়। পাচটা কলার কথা কল্পনা করতে করতে অল্পমনস্কতায় জগা কলসীটি হঠাৎ ভেঙে ফেলে। ব্রাহ্মণ তাকে চড় লাগায়। জগা বলে,—“উঃ বাপ্প্রে! ছেরাদের চালকলা চটুকানো হাতের চড় এত শক্ত। রোসো, তোমারও আঙছেরাদের বরাদ্দ কচ্ছি। তুমি ব্রাহ্মণ, তোমার উত্তমাস্ত্রে আঘাত কোলে পাপ হবে, অধমাস্ত্র টেনে মারি আছাড়।” আঘাতে ব্রাহ্মণের হাত পা অবশ হয়ে যায়। সেও হয় জ্যাস্তে মরা।

পাচটা পরী বেড়াতে বেরিয়েছিল। জগাকে দেখে হঠাৎ থেয়ালের বশে তাকে কল্পতরু ধরনের একটা মণি দিলো। সে মগের কাছে যা চাইবে, তাই পাবে। সেই সঙ্গে দুটো লাঠিও দিয়ে দেয়। একটা লাঠি ঠুকলে একটা ভূত এসে লাঠির মালিকের হুকুম মতো কাজ করবে। অন্য লাঠিটা ঠুকলে ভূতটি অদৃশ্য হবে। পরীক্ষা করবার জন্তে জগা মগের কাছে মুড়িমুড়কি চায় এবং

পেয়ে পেট ভরে খায়। এবারে লাঠি পরীক্ষার পালা। 'লাঠি ঠুকে সে ভূতকে বার করে। কিন্তু কাকে মারধোর লাগাবে! শেষে লোক না পেয়ে পরীদেরই মারতে হুকুম দেয়! পরীরা প্রমাদ গোণে, কিন্তু তারা নিরুপায়! অবশেষে জগা ভূতকে নিরস্ত করে। মারধোর খেয়ে পরীরাও জ্যাস্তে মরা হয়ে রয়।

তারপর জগা ঘুরতে ঘুরতে জীবন ময়রার দোকানের সামনে হাজির হয়। জীবনের কাছে সে দুটো বাতাসা খেতে চায়। জীবন তাকে মনে করিয়ে দেয় যে, এটা খয়রাতির জায়গা নয়, দোকান। তখন জগা মগের তথ্য ফাঁস করে তার সামনেই তার পরীক্ষা দেখায়। জীবন ভাবে, মগটি হাতে করতে পারলে সে একটা ছেড়ে দশটা দোকান দিতে পারবে। পাগ্‌লা মানুষ, মগটা পেতে বোধহয় বিশেষ কষ্ট পেতে হবে না। এই ভেবে জগাকে সে মাদুরে আদর যত্ন করে বসতে দেয়। গা টিপে দেয়, বাতাস করে—বলে, বড়ো পরিশ্রান্ত দেখাচ্ছে, জগা একটু ঘুমোক। ঘুমোলেই সে মগটি সরিয়ে রাখবে। জগা ভাবে, অতিভক্তি চোরের লক্ষণ। সে ঘুমের ভান করে পড়ে রয়। জীবন চুপি চুপি মগটা সরিয়ে রাখে। ঘুম থেকে যেন জেগে উঠলো— এই ভান করে জগা জীবনকে বলে, মগ কোথায়! জীবন না জানার ভান করে এবং বোকা সাজে। বার বার জগার তাগাদায় সে জগাকে ধমকায়, ভাবে, ধমকিয়ে পাগ্‌লাটাকে সরিয়ে দেবে। শেষে জীবনের বউ এবং চার ছেলে এসে সবাই মিলে জগাকে মারতে শুরু করে দেয়। কোনো উপায় না দেখে জগা লাঠি ঠুকে ভূত বার করে ওদের সবাইকে মারতে বলে। ভূত আদেশ পালন করে। মার খেয়ে খেয়ে অবশেষে জীবন মগ ফেরত দেয়। তারা ছয়জনেই আধমরা হয়ে যায়। কিন্তু ভূত মেরেই চলে।

এদিকে জগার মা কোথা থেকে সংবাদ পেয়ে ছুটতে ছুটতে এসে হাজির হয়। সে ভেবেছিলো, জীবনময়রা জগাকে মারধোর করছে। কিন্তু এসে বিপরীত ব্যাপার দেখে ঠেঁকাতে গিয়ে সেও ভূতের কবলে পড়ে। ভূত তাকেও মারতে আরম্ভ করে। মার খেতে খেতে জগার মা পার্বতীও জ্যাস্তে মরা হয়ে রয়।

এতোগুলো জ্যাস্তে মরার মাঝখানে বসে জগা ভাবে,—“অন্ততঃ একটা না একটা ঘটনার দাপটে দুনিয়ার মানুষ মাত্রেই জ্যাস্তে মরা। আমি দেখেও, ঠেকেঠুকে এতক্ষণে বেশ বুঝলুম, এ দুনিয়া জ্যাস্তের জন্তেও নয়, মরার জন্তেও নয়, কেবল জ্যাস্তে মরার জন্তে।”

চাটুজ্যে-বাঁড়ুজ্যে (১৮৮৪ খৃ:)—অমৃতলাল বসু ॥ এই গ্রন্থে নাগরিক জীবনের বৃত্তি সম্পর্কিত সমাজচিত্র কিছুটা স্পষ্ট। পদ্ধতিগত জটিলতা এতে অপেক্ষাকৃত কম।

কাহিনী।—খুদিরাম বাঁড়ুজ্যে ও পুঁটিরাম চাটুজ্যে চক্রবর্তী মশায়ের বাড়ীতে ভাড়া থাকেন। বাড়ীওয়ালার সঙ্গে এঁদের বিশেষ কোনো সম্পর্ক থাকে না। ভবতারিণী নামে এক বিই এঁদের দেখাশোনা করে। খুদিরাম বাঁড়ুজ্যে ছাপাখানায় কাজ করেন। পুঁটিরাম চাটুজ্যে রাখাবাজারে সাহেব যেমদের কাছে কাটাক'পড় বেচেন। বাঁড়ুজ্যে সারাদিন ঘুমোন রাত্রে বেরিয়ে যান। চাটুজ্যে সারাদিন বাইরে থাকেন, রাত্রে আসেন। ভবির মনে মতলব আসে। সে দেখলো, দুটো বোর্ডারকে যদি একঘরে রাখা যায়, তাহলে একঘর থেকেই দুটো ভাড়া আদায় হয়। বিশেষতঃ বোর্ডার দুজনের কারো সঙ্গে কারো দেখা হয় না। ভবি দুজনকে এক ঘরেই জায়গা করে দিলো। তারা দুজনেই জানলেন, এটা তাঁদের নিজের নিজের ঘর।

কিছুদিন পর থেকে বোর্ডার দুজনেই লক্ষ্য করলেন যে, তাঁরা যে খাবার নিয়ে তাকে রেখে দেন, সেগুলো কে যেন খেয়ে নেয়। তাঁরা ভাবেন, ভবিই খাবার চুরি করে। মনে মনে তিনি ভবির ওপরে অসন্তুষ্ট হন। এক বোর্ডারই অন্য বোর্ডারের খাবার খান নিজের খাবার ভেবে। ভাবেন, ভবি বুঝি তাঁর জন্মেই তাকের ওপর রেখে গেছে।

একদিন চাটুজ্যে ঘরে গাঁজার ধোঁয়া পেলেন। ভবি বলে, রান্নাঘরের ধোঁয়া উঠে এসেছে। চাটুজ্যে মন্তব্য করেন,— রান্নাঘরে তো আর গাঁজার ডালু রাঁধা হয় না।" বিশেষ করে চক্রবর্তীও খান না যখন। ভবি তখন বলে, ওপরে ছাপাখানায় একজন কাজ করেন। তিনি থাকেন, তিনিই গাঁজা খান। চাটুজ্যে ভাবেন, ওপরকার ধোঁয়া নীচে আসবে কি করে। সন্দেহ জাগলেও কিছু বলতে পারেন না তিনি। চাটুজ্যে চলে গেলে, তাঁর কাপড়, গামছা, খডম-টডম সরিয়ে রাখা হয়। বিছানাটা অবশ্য বাড়ীওয়ালার। বাঁড়ুজ্যে চলে গেলেও একই ব্যবস্থা। কেউ ক'রে কাপড় জামা দেখতে পান না, তাই তাঁরা প্রত্যেকেই ভাবেন, ঘর তাঁর একারই।

একদিন ঘরে বাঁড়ুজ্যে এসে মশারীর মধ্যে ঘুমিয়ে আছেন, এমন সময় অপ্রত্যাশিতভাবে চাটুজ্যে এসে পড়েন। তাঁর দোকানের মালিক আজ তাঁকে ছুটি দিয়েছেন। ঘরে ঢুকে তিনি দেখেন তাকের ওপরে একটা

পাঁউরুটি। পাঁউরুটিটা বাঁড়ুজ্যো এনে রেখেছিলেন, পরে খাবেন বলে। চাটুজ্যো—পাঁউরুটি দেখে ভাবেন, কলা দিয়ে দুধ দিয়ে পাঁউরুটি দিয়ে বেশ ভালো খাওয়া হবে। ভবির বুদ্ধি আছে। রুটিটা হাতে করে তিনি সৈকতে যান রান্নাঘরে। ইতিমধ্যে ঘুম ভেঙে মশারী তুলে বাইরে এসে অগ্নজনে দেখেন পাঁউরুটি নেই, বদলে এক ছড়া কলা। কলাটি চাটুজ্যো হাতে করে এসেছিলেন। বাঁড়ুজ্যো রাগ করে কলা নর্দমায় ছুঁড়ে ফেলে দুধ আনতে গেলো। এদিকে দুধ হাতে করে ঘরে ঢুকে চাটুজ্যো কলার শোকে অন্ধ। শেষে চাটুজ্যো পাঁউরুটি নর্দমায় ফেলে দেন রাগ করে।

এমন সময় ঘরে দুজনেরই একসঙ্গে উপস্থিতিতে একজন অগ্নজনের পরিচয় জিজ্ঞাসা করেন। বাঁড়ুজ্যো ভাবেন কাপড়ওয়ালা তো দোছতরির ঘরে থাকেন—ভবি বলেছিলো; চাটুজ্যো ভাবেন, ছাপাখানার লোকটি তো দোছতরির ঘরে থাকেন—ভবি তাকে একথা বলেছে। বাঁড়ুজ্যো চাটুজ্যো দুজনেই দুজনকে বলেন, এ ঘর তাঁর, গুর ঘর দোছতরিতে। শেষে কথা-কাটাকাটি থেকে গালাগালি। দুজনেই দুজনকে ভাড়ার রসিদ দেখায়। কিন্তু তাতে গোলমাল খামে না। চাটুজ্যো বলেন,—“দূর বেটা! কমা, সেমিকোলন. ক-এর জায়গায় ফ, হয়ের জায়গায় ঢ।” বাঁড়ুজ্যোও সমানে মন্তব্য করেন,—“কমিন্স্ মিস্ ইওর ফাদার্স সপ; হেকারচিপ, বনেট, মসলিন” ইত্যাদি। গোলমাল শুনে ভবতারিণী ছুটে এসে বলে, এটা দুজনেরই ঘর। “ঠাকুর মশাইরা শোন, রাগ করো না। এই গে দেখ, ও ঠাকুরটা দিনের ঘরে থাকেন, আর এ ঠাকুরটা খালি রাত্রেই ঘরে থাকেন, তাই চক্কোস্তী মশাই বলে যে, পূর্ব্বে দিবের বারাণ্ডার ঘরটা যদিন নু মেরামত সম্পূর্ণ হয়, তদিনকার মত এই এক ঘরেই—” ইত্যাদি।

ঘরের আপাততঃ অধিকার নিয়ে চাটুজ্যো বাঁড়ুজ্যো ঘুসি পাকাতে গিয়ে নিরস্ত হন। বাঁড়ুজ্যো বলেন,—“আপনার উপর আমার কোন বিশেষ বিদ্বেষ ভাব নাই।” চাটুজ্যোও বলেন,—“আমারও মশায়ের সঙ্গে কোন সাংঘাতিক শত্রুতা নাই।” শেষে তাঁরা সিদ্ধান্তে আসেন যে,—সবই ভবির দোষ। তারপর দুজনে দুজনের পরিচয় নেন। পুঁটিরাম চাটুজ্যো কমলাকান্ত গাঙ্গুলীর মেয়ে দিগম্বরীকে বিয়ে করতে চলেছেন। খুদিরাম বাঁড়ুজ্যো আবার ঐ দিগম্বরীকে প্রেম নিবেদন করতে গিয়ে ব্যর্থ হয়েছেন। কিন্তু তাতেই শেষ নয়। দুদিন পরে শমন প্রাপ্তি, অগ্নপুৰী বালিকা—জাত বাবে, ড্যামেজের নালিশ।

তারপর গঙ্গায় আত্মহত্যা করেছে—এই রটিয়ে সে নিকৃষ্টি হয়ে আছে। চাটুজ্যো বলেন, বাঁড়ুজ্যো হাতেই তিনি দিগম্বরীকে তুলে দেবেন ; তিনি চান না। বাঁড়ুজ্যো বলেন, তিনি তাঁর বাগ্‌দস্তাকে নিতে চান না। আবার হাতাহাতি ও গালাগালি চলে। ভবিকে অস্ত্র সরবরাহ করতে বলেন—যুদ্ধ করবেন। শেষে উভয়ের পরামর্শে উভয়েই নিরস্ত হন। সিদ্ধান্ত করেন—যুদ্ধ অসম্ভার কাজ, ছেলেমানুষি। তখন আবার দুজনেই অপরের হৃথের জগে বন্ধুপ্রেমে মত্ত হয়ে দিগম্বরীকে বিয়ে করতে আপত্তি জানান। শেষে স্মৃতি চলে। চাটুজ্যো ও বাঁড়ুজ্যো নিজের কড়ি দিয়ে খেলবেন স্থির করেন। দুজনেই চালাকী করে কড়ি ভরাট করে রাখেন—যাতে ছয় পড়ে। একজন সীসে দিয়ে, একজন মাটি দিয়ে। সেয়ানে সেয়ানে কোলাকুলি ; তাই বার বার ছয় ফেলে শেষে পরিশ্রান্ত হয়ে দুজনেই স্মৃতি খেলা বন্ধ করেন।

এই সময়ে ভবি একটা চিঠি আনে। তাতে লেখা আছে, দিগম্বরী ত্রিবেণীতে স্নান করবার জন্তে নৌকোয় যাচ্ছিলেন, তখন ঝড় উঠে তাঁর নৌকো ডুবিয়ে দেয়। তাঁর কাগজপত্রের মধ্যে মোহর ঝাকা একটা উইল আছে। তাতে দিগম্বরী তাঁর বাগ্‌দস্ত স্বামীকে সব কিছু উইল করে দিয়েছেন। বাঁড়ুজ্যো ও চাটুজ্যো তখন দুজনেই দিগম্বরীর ওপর নিজের স্বামীত্বের প্রতিষ্ঠা প্রমাণ করবার চেষ্টা করেন। এ চিঠি কালকের। ভবি আজ হাতে দিয়েছে। অজ্ঞকের ডাকেও পিওন আর একটা চিঠি এনে দেয়। দিগম্বরীকে জাহাজের লোকেরা উদ্ধার করেছে। তিনি জীবিত আছেন। সম্পত্তির মালিক এখন তিনি নিজে। তিনি নিজেই নাকি এখানে এসে সঙ্ক পাকা করে যাবেন। একথা শুনে চাটুজ্যো বাঁড়ুজ্যো দুজনেই আবার খুব উদার হয়ে যান। দিগম্বরীকে তাঁরা কেউই বিয়ে করতে চান না। ইতিমধ্যে আর একটা চিঠি আসে। “সম্প্রতি ঠাকুরাণীর কুষ্ঠী দেখান হইয়াছিল, তাহাতে জানা গেল তিনি আপনা অপেক্ষা বত্রিশ বৎসর তিন মাসের বড়—সুতরাং সঙ্ক ভঙ্গ করিয়া কলারাজে অন্ন পাত্রের সঙ্গে তাঁহার শুভ কার্য্য সম্পন্ন হইয়া গিয়াছে। তিনি এক্ষণে শান্তিপুরের মানিকচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের সহধর্মিণী হইয়াছেন।” তখন চাটুজ্যো বাঁড়ুজ্যো দুজনেই মুক্তির নিঃশ্বাস ফেলেন। দুজনের বন্ধু আরও গাঢ় হয়ে পড়ে। বাঁড়ুজ্যো চাটুজ্যোকে বলেন,—“দেখ, আমার একটা ভাই ষেটেরা পূজার দিনে আঁতুড়ে মারা পড়ে ; তোমার মুখের দিকে আমি যত চাচ্ছি, আমার ততই তাকে মনে পড়ছে। ওঃ হো! হো! হো!” চাটুজ্যো

বলে,—“কি আশ্চর্য্য, আমিও তোমায় ঠিক ওই কথা বলতে যাচ্ছিলেম।
উঃ হ! হ! হ!” তারপর দুজন দুজনকে আলিঙ্গন করে বলেন,—“আমরা দুটি
সহোদর!”

পণ্ডিত মূৰ্খ প্রহসন (কলিকাতা—১৮৮১ খৃঃ)—ব্রহ্মব্রত সামাধারী
সরস্বতী ভট্টাচার্য্য, নবদ্বীপ। (প্রকাশক)॥ স্থান কাল এবং পাত্রের মধ্যে
কয়েকটি দিকে পূর্ণ অসঙ্গতি এনে অল্পদিকে অত্যন্ত সাধর্ম্য রক্ষা করে ভারসাম্য
রক্ষার পদ্ধতিতে উদ্দেশ্যমূলক রচনার নিদর্শনরূপে এই প্রহসনটি গণ্য করা
যেতে পারে। স্মৃতরাং এই পদ্ধতির নিয়ন্ত্রণ পর্যবেক্ষণে সমাজচিত্র গ্রহণ
সম্ভবপর।

কাহিনী।—বঙ্গদেশ থেকে কতকগুলো ব্রাহ্মণ উজ্জয়িনীর রাজা
বিক্রমাদিত্যের সভায় একবার যান। পথের মধ্যে রাজবাড়ীর পাশে কয়েকজন
স্ত্রীলোককে তাঁরা ঘুমোতে দেখলেন। তখন রাত হয়ে গেছে। স্ত্রীলোক-
সন্তোগের ইচ্ছা তাঁদের মনে জাগলো। তখন তাঁরা সেখানে গিয়ে উপস্থিত
হলেন। ভয়ে স্ত্রীলোকরা চীৎকার করে ওঠে এবং সঙ্গে সঙ্গে প্রহরীরা জেগে
উঠে তাঁদের প্রহার করে। তার পরদিন রাজা বিক্রমাদিত্যের সভায় এঁদের
নিষে গিয়ে উপস্থিত করা হলো বিচারের জন্তে। বিক্রমাদিত্য এঁদের চিনতে
পারলেন—বঙ্গদেশের পণ্ডিত বলে। তিনি এঁদের কথাবার্তায় মূৰ্খতার প্রকাশ
দেখে অবাক হলেন। তিনি বুঝতে পারেন, বঙ্গদেশে এখন কেমন অবস্থা
চলছে! ব্যঙ্গ করে তিনি পণ্ডিতদের বললেন,—“তোমরা যেরূপ মহাপণ্ডিত,
তাতে তোমাদের কাছে দেবতারাপ্ত পরাজিত হোয়ে থাকেন।”

বিক্রমাদিত্য জিজ্ঞাসা করলেন,—“তোমরা কেন রাজ্যে আমার সঙ্গে
সাক্ষাৎ করতে এসেছিলে, তোমাদের দেশে কি রাজ্যিকালেই রাজদর্শনের
নিয়ম?” উত্তরে পণ্ডিতরা বলেন,—“না মহাশয়, আমাদের এই জ্যোতিষ
মহাশয় গণনা করিয়া দেখিলেন যে, ঐ সময় সাক্ষাতের মহেজ্জযোগ।”

বিক্রমাদিত্য পণ্ডিতদের পরিচয় চাইলে তাঁরা তাঁদের নিজের পরিচয়
দিলেন। বৈদান্তিক বলেন যে,—“আশীর্বাদকের নাম রামগোবিন্দ শর্মা, উপাধি
—শ্রায়বাগীশ, ব্যবসা বেদান্ত শাস্ত্র,” বেদান্ত শাস্ত্রে তিনি অধিতীয় পণ্ডিত।
নৈয়ায়িক বলেন,—“আমার নাম গঙ্গাগোবিন্দ শর্মা, উপাধি বেদান্ত সরস্বতী।
শ্রায়শাস্ত্রে অতুল্য পরাক্রমশালী।” জ্যোতিষী বলে,—“আমার নাম কৃষ্ণকান্ত

শর্মা, উপাধি বৈয়াকরণচক্ৰ, ব্যবসা জ্যোতিষ শাস্ত্র গণনা করা।” কবি বলেন, —“আমার নাম অশ্বিনীকুমার শর্মা, উপাধি বিজ্ঞানাগর, ব্যবসা মৃত ব্যক্তির জীবন দান।”

বৈদাস্তিক বলেন,—“আমাদের বঙ্গদেশে এই উপাধিগুলি অজাগল স্তন স্বরূপ। আমরা গলদেশে পুস্তক বন্ধন করে রেখেছি। আপনাদের দেশের মত নয়। আমাদের সকল বিজ্ঞা কর্তৃস্থ থাকে এই জ্ঞান।”

পরদিন নবরত্ন সভায় তাঁদের সাক্ষাতের আদেশ জানিয়ে রাজা বিক্রমাদিত্য সভা করেন।

বিবিধ পর্যায়ের প্রদর্শনী এখানে শেষ করা হলো। অনুবাদ ইত্যাদি ধরনের গ্রন্থসমূহের মধ্যেও গোণভাবে সমাজচিত্রের পরিচয় আছে। কিন্তু গোণভাবে উপস্থাপিত সমাজচিত্রের প্রদর্শনীর মধ্যে দিয়ে অকারণ কাল বৃদ্ধির কোন প্রয়োজন নেই। গ্রন্থ-বিস্তারের ভীতি অবশ্য গ্রন্থকারের পক্ষে একটি কারণ হিসেবে ধরা চলে। পরিশেষে গ্রন্থসমূহের তালিকায় নামকরণ থেকে সমাজচিত্রের কিছু কিছু উপাদান আবিষ্কার করা চলে। কারণ নামকরণ লেখকের উদ্দেশ্য এবং চিন্তাভাবনা নিয়োজিত থাকে। বাংলা গ্রন্থসমূহের কালানুক্রমিক তালিকার ইতিহাসগত মূল্য ছাড়াও সমাজচিত্রগত মূল্যের দিকই গ্রন্থকারের পক্ষ থেকে লক্ষ্য করা হয়েছে এবং যথারীতি গ্রন্থে তার অন্তর্ভুক্তি ঘটানো হয়েছে।

উপসংহার

উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা প্রহসনে অভিব্যক্ত সমাজচিত্রের প্রদর্শনী শেষ হলো। উনবিংশ শতাব্দীর প্রত্যেকটি প্রহসনই উপস্থাপন করা সম্ভবপর হয়নি, কারণ এর অনেকগুলোই আজ লুপ্ত। যেগুলো আছে, সেগুলোর মধ্যেও বজ্রিত হয়েছে প্রকাশিত অমুবাদ প্রহসনসমূহ। অমুবাদ প্রহসন সম্পর্কে আগেই উল্লেখ করা হয়েছে যে, অমুবাদের তাগিদের মূলে অন্যতম কারণ সামাজিক চিন্তাভাবনা-গত তাগিদ। সমাজচিত্রের সাধারণ উপাদান অঞ্চল-নিবিশেষে কিংবা কাল-নিবিশেষে সমতা রক্ষা করে চলে। সুতরাং এই উপাদানের তাগিদ চিরন্তন। কিন্তু এ ছাড়াও সামাজিক বিশেষ বিশেষ অবস্থা, স্থান অথবা কাল-নিবিশেষে কয়েকটি ক্ষেত্রে সমতা রক্ষা করতে সক্ষম হয়। এই দু'টি দিকই সামাজিক চিন্তাভাবনা-গত তাগিদ। সুতরাং এই চিন্তাভাবনারও সমাজচিত্রগত মূল্য আছে, কারণ সমাজচিত্র চিন্তাভাবনা এবং ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়া—উভয়েরই সমাহার।

সাময়িকপত্রে কিছু প্রহসন প্রকাশ পেয়েছে। এগুলোর অধিকাংশই পুনর্মুদ্রিত হয়ে পুস্তিকাকারে প্রচারিত হয়েছে। কিন্তু যেসব ক্ষেত্রে পুনর্মুদ্রণ সম্ভবপর হয়নি, সেসব ক্ষেত্রে সাময়িকপত্রে প্রকাশিত প্রহসনগুলোকে প্রহসন হিসেবে অস্বীকার করবার উপায় নেই। অথচ এগুলোকে প্রদর্শনীর অন্তর্ভুক্ত করলে আরও ব্যাপ্তির ভয় আছে। তবে এরকম দৃষ্টান্ত খুব বেশি নেই।

অপ্রকাশিত প্রহসনগুলোকেও প্রদর্শনীর ক্ষেত্রে অমর্যাদা দেওয়া সমাজচিত্র উপস্থাপকের পক্ষে একদেহদর্শিতা। বিভিন্ন থিয়েটার কর্তৃপক্ষ এবং বিয়লক্ষেত্রে কয়েকটি ব্যক্তিগত সংগ্রহে এ ধরনের যে কয়েকটি প্রহসনের সন্ধান পাওয়া যায়, সেগুলোর অধিকাংশ কীটদষ্ট অবস্থায় বর্তমান। কিন্তু লিপির বিবর্ততা বা কীটদষ্টতার চেয়েও একটি বড়ো অসুবিধা এই যে, এগুলো যে উনবিংশ শতাব্দীর রচনা, তা নিশ্চিত করে বলবার উপায় নেই। কেননা, প্রথমতঃ, এগুলোতে লেখকের নাম নেই। দ্বিতীয়তঃ, এগুলোর মধ্যে সাময়িক যেটুকু ইঙ্গিত আছে, তা এতো অস্পষ্ট এবং সঙ্কীর্ণ যে সেগুলো দেখে শতাব্দীর গণীভুক্ত করা দুঃসাধ্য। অবশ্য এই সঙ্কীর্ণতার জগ্নেই হয়তো এগুলো মূদ্রণের প্রয়োজন অমুদ্রিত হয় নি।

সুতরাং উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা প্রহসন বলতে একদিক থেকে সঙ্কীর্ণতার

প্রশ্ন দেওয়া হয়েছে। অল্পদিকে তেমনি প্রহসনের আঙ্গিক সম্পর্কে বিভিন্ন মতবিরোধ থাকায় প্রসারিত অর্থকেই গ্রহণ করা হয়েছে। পরবর্তী গবেষকদের সুবিধার জন্তেই এই প্রসারণ সম্পাদিত হলেও পূর্বোক্ত সঙ্কীর্ণতার ক্ষেত্রে গবেষণার যথেষ্ট অবকাশ আছে।

প্রহসনে সমাজচিত্র উপস্থাপনের ক্ষেত্রে প্রতিনিধিমূলক দু-একটি প্রহসনের উপস্থিতি সমাজবিজ্ঞানের দিক থেকে একটি ত্রুটিমূলক পথ। এর কারণ সাহিত্য এবং সমাজবিজ্ঞান এক নয়। সুতরাং যেসব প্রহসন সাহিত্যিক উৎকর্ষের জন্তে সামাজিক ক্ষেত্রে সুপরিচিত, সেগুলোর বিশ্লেষণ সমাজবিজ্ঞান পন্থায় যতটাই ঘটুক না কেন, তা অপূর্ণ। অবশ্য অনেকে সার্বজনীন আবেদনের তত্ত্বকে উপস্থিত করে সামাজিক চিন্তাভাবনার ক্ষেত্রে তার মূল্য নির্দেশ করতে পারেন। কিন্তু ব্যক্তিগত চিন্তাভাবনার মূল্যবিবেচনা সেক্ষেত্রে অবাস্তব হয়ে দাঁড়ায়—যা সমাজবিজ্ঞানে যথেষ্ট মর্যাদা পেয়ে থাকে। তাই প্রহসনের সমাজ-চিত্র উপস্থাপন করতে গিয়ে গ্রন্থকার প্রতিনিধিমূলক চয়ন বর্জন এবং বিশ্লেষণের দিকে অগ্রসর হন নি। গ্রন্থবিস্তারের একটি অল্পতম কারণ হলেও, একে অতিক্রম করলে মৌলিক ত্রুটি থেকে যায়। উপস্থাপিত প্রহসনের সংখ্যাধিক্যের জন্তে তাই কৈফিয়ৎ-এর প্রয়োজন থাকে না।

সমাজচিত্রের অঞ্চলগত নির্দেশ আধুনিক সমাজবিজ্ঞানে গৌণ নয়। আমাদের সমাজ বলতে যে আঞ্চলিক পরিধিভুক্ত সমাজকে আমরা বুঝে থাকি, সেই আঞ্চলিক পরিধির মধ্যেও আবার চিন্তাভাবনা বা ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ায় আঞ্চলিক কেন্দ্রগুলোকে স্বীকার করা হয়ে থাকে। সমাজের পরিধির মধ্যে এই সমস্ত কেন্দ্রের চিন্তাভাবনা কিংবা ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়াগত সম্পর্ক নির্দেশের মধ্যে দিয়ে সমাজবিজ্ঞানের অনেক তথ্য মূল্য পেয়ে থাকে। তাই প্রত্যেক প্রহসনকারীর আবাসস্থান বা রচনাস্থান, প্রচার কেন্দ্র অর্থাৎ প্রকাশস্থান ইত্যাদি সম্পর্কেও আধুনিক যুগে যথেষ্ট পরিমাণে দৃষ্টি দেওয়া হয়ে থাকে। কিন্তু মূদ্রণ, অভিনয় ইত্যাদি সম্পর্কিত অমূলক চাপে এই সমস্ত নামাঙ্কন চিন্তাভাবনার কেন্দ্রস্থলসমূহ ব্যস্ত করে না। এসব ক্ষেত্রে কেন্দ্রসমূহের পারস্পরিক সম্পর্ক পর্যবেক্ষণও তাই হয়ে ওঠে ত্রুটিপূর্ণ। যতোগুলো প্রহসনের রচনাস্থান কিংবা প্রকাশস্থান সম্পর্কে জানা যায়, সেগুলোকে প্রয়োজনবোধে লিপিবদ্ধ রাখা অবৈজ্ঞানিক নয়। কিন্তু বাইরের কতকগুলি অসুবিধাই এই অবৈজ্ঞানিক মতকেই সম্পূর্ণ অতিক্রম করবার পক্ষে বাধা হয়ে দাঁড়িয়েছে।

প্রহসনের সমাজচিত্রের মধ্যে মাত্রানিয়ন্ত্রণের যথেষ্ট অবকাশ আছে। কিন্তু বিশেষ শতাব্দীর সমাজচিত্রের সর্বাঙ্গীণ পরিচয় পেতে গেলে প্রহসন পর্যায়ভুক্ত রচনাগুলোকে বর্জন করা চলে না। শতাব্দী বিশেষের চিন্তাভাবনা যতো রকম রীতির মাধ্যমে প্রকাশ পেয়েছে, সমাজবিজ্ঞানীর পক্ষে তার প্রত্যেকটিই সমান মূল্য আছে। কারণ রীতিবিশেষের মধ্যে সমাজচিত্রের এমন কতকগুলো উপাদান আবিষ্কার সম্ভবপর—যা অত্যন্ত দুর্লভ। সুতরাং মাত্রা নিয়ন্ত্রণের বাহুলা থাকায় এই রীতিবিশেষকে বর্জন করবার পক্ষে যারা মত পোষণ করেন, তাঁরা প্রকৃত সমাজবিজ্ঞানকেই অবহেলা করেন। শুধু তাই নয়। সমাজের নিয়ন্ত্রণের মধ্যেও এই রীতিবিশেষ গ্রহণে কিংবা অতি সাধারণ ব্যক্তির এই প্রকাশ প্রবণতার আমরা এর একটি পৃথক মূল্য নিশ্চয়ই দিতে পারি। উনবিংশ শতাব্দীর যতগুলো পথ-পুস্তিকার (Street Literature) সন্ধান লাভ করেছে, সেগুলোর অধিকাংশই প্রহসন রীতিতে রচিত। এগুলোর মধ্যে অল্পাধিকার যথেষ্ট প্রকাশ আছে। সংস্কারবদ্ধ বর্তমান গবেষকদের মধ্যে এর প্রয়োজন অনুভূত না হলেও সমাজ বিশেষের যৌন-মন নিয়ে পরবর্তীকালের সম্ভাবিত গবেষণার পথরোধ করা বর্তমান গ্রন্থকারের পক্ষে অপরাধ-জনক।

এইবার প্রহসনের সমাজচিত্র সম্পর্কিত একটি বিতর্কের প্রসঙ্গে আসা যাক। উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা প্রহসনগুলোর অধিকাংশই ব্যক্তিগত আক্রমণ এবং ব্যক্তিগত কুংসা রটনার প্রয়াস। সমাজজীবনে সাংস্কৃতিক বিরোধের ইতিহাসে এই কুংসা রটনা বিভিন্ন পদ্ধতি এবং বিবরণ অত্যন্ত মূল্যবান উপাদান হলেও অধিকাংশ ক্ষেত্রেই কুচিশীল ব্যক্তির। এগুলো সম্পর্কে নাসিকাকান্ডন করেন। এই কুংসামূলক প্রহসনগুলোকে একদিকে যেমন পোষণ করে এসেছে নষ্টকুচি দর্শক, অন্যদিকে তেমন বাবসায় বুদ্ধি-সম্পন্ন থিয়েটার কর্তৃপক্ষও এতে নিক্ষেপ ছিলেন না। “বঙ্গীয় নাট্যশালা” গ্রন্থে ধনঞ্জয় মুখোপাধ্যায় (বোম্বাইয়ে মৃত্যু) সমসাময়িককালের একটি বিশেষ যুগের আলোচনা করতে গিয়ে বলেছেন,—“...এই সকল বিসদৃশ চিত্রের বর্ণনার সঙ্গে সঙ্গে দর্শকের কুচি ক্রমশঃ ব্যক্তিগত গালি ও কুংসা শুনিবার দিকে চলিতে লাগিল। সে ক্ষুধা মিটাইল,— ক্লাসিক থিয়েটার ও মধ্যযুগের মিনার্ভা থিয়েটার। এই দুই নাট্যশালায় অভিনীত ঐরূপ প্রহসনগুলির আর নাম করিয়া কাজ নাই। উহাদের স্থিতি যত শীঘ্র লোপ হয়, ততই সাহিত্যের এবং সমাজের মঙ্গল।” নব্য সাংস্কৃতির কেন্দ্রস্থল কলকাতার রঙ্গালয়ের এরকম গতিবিধি সহজেই বিভিন্ন অঞ্চলের

রঙ্গালয়কে প্রভাবিত করেছে এবং বলাবাহুল্য সমর্থনকারী দর্শকেরও অভাব হয় নি। পূর্বোক্ত লেখক তাই মন্তব্য করেছেন,—“আমাদের দেশে দর্শকের কুচি বলিষা একটা পদার্থ নাই, নাট্যশালা হইতে যে কুচি গড়িয়া দেওয়া হয়, দর্শক সমাজ তাহারই অনুসরণ করেন।”^১ বলা নিস্প্রয়োজন যে, এগুলো সামাজিক ব্যাধি এবং এর নিরাময়ও প্রশংসার্হ। কিন্তু ব্যাধির উপস্থিতি বা ইতিহাস ছাড়া যেমন চিকিৎসাবিজ্ঞান অচল, তেমনি ঐসব সামাজিক ব্যাধির পরিচয় এবং ইতিহাস জানাও সমাজবিজ্ঞানের পক্ষে অপরিহার্য। অবশ্য উভয় বিজ্ঞানকে সমগোত্রীয় করে উপস্থাপিত করলে সমাজবিজ্ঞানকে অনেকটা সঙ্গীর্ণ অর্থে ধরা হয়।

প্রহসনের সমাজচিত্র আপাত দর্শনে সমাজের ভয়াবহ রূপের স্বাক্ষর বলে কল্পিত হইবে। সমাজের এই ভয়াবহতা বা দীভুসতার মধ্যে বাস্তব সত্য যে হিন্দুমাত্র বর্তমান নেই—তা নয়। কুচি এবং সাহিত্যিক সংস্কার সমাজের ভয়াবহরূপের অনেক অংশই সভ্যতার নামে আবৃত রেখেছে। প্রহসন এই রূপকেই অনাবৃত করবার চেষ্টা করেছে। সুতরাং সমাজের এই ভয়াবহ রূপ উভয়ে দেওয়া চলে না। কিন্তু এসব সত্ত্বেও আমাদের সর্বদা জেনে রাখা উচিত যে, ঐসব চিত্র বিধত মাত্রায় অবস্থান করেছে। মাত্রাতিরিক্ত এই দীভুসতার জন্তে অনেকটা দায়ী।

প্রাথমিক দৃষ্টিকোণে সমাজের সর্বাঙ্গীণ চিত্র উপস্থাপিত হতে পারে নি। সাময়িক কতকগুলো বাধা ছাড়াও বহু কতকগুলো বাধা অনেক ক্ষেত্রে বিद्यমান। বলায় সমাজচিত্রের অনেক অংশই প্রহসনে ধরা পড়ে নি। তাছাড়া প্রচুর প্রহসন বিদ্যুত্তর অতলে তুলিষে গেছে, যেগুলোর মধ্যে উপস্থাপিত সমাজচিত্রে অনেক মূল্যবান উপাদান থাকা সম্ভব ছিলো। কিন্তু সেগুলো উদ্ধার করা কোনো মতেই সাধ্য নয়। শতাব্দীর এপারে দাঁড়িয়ে এবং একবিংশ শতাব্দীর বিবরণ্য এসে বর্তমান গ্রন্থকার যন্ত্রণাক্ত মনে একথা অনুভব করেন।

পরিশিষ্ট

পরিশিষ্ট—ক

॥ বাংলা গ্রন্থসনের কালানুক্রমিক তালিকা ॥

(১৮৫৪—১৮৯৯)

গত শতাব্দীর প্রচুর গ্রন্থসন আজ লুপ্ত হয়ে গেছে। শুধুমাত্র সেগুলোর নামই পাওয়া যায়। অনেক গ্রন্থসনের তাও পাওয়া যায় না। ক্যালকাটা গেজেটে প্রদত্ত সরকারী নথি, ইণ্ডিয়া অফিস লাইব্রেরীর তালিকা, পত্র-পত্রিকার বিজ্ঞাপন ও উল্লেখ, গ্রন্থসনের বা অন্যান্য পুস্তকের চতুর্থ কভারে প্রদত্ত বিজ্ঞাপন এবং গ্রন্থকারের পরিচয়জ্ঞাপক বিশেষণাবলী ইত্যাদি বিভিন্ন সূত্রে থেকে এই তালিকা প্রণয়ন করা হয়েছে। তবে বিশেষ করে, যে বিজ্ঞাপনে প্রকাশের সম্ভাব্যতার কথাই বলা হয়েছে এবং যে ক্ষেত্রে পরে প্রকাশিত হবার কোনো প্রমাণ নেই, সেগুলোর নাম বর্জিত হয়েছে। তাছাড়া প্রাপ্ত গ্রন্থসন থেকেও নাম তালিকাভুক্ত করা হয়েছে। বিজ্ঞাপন বা নথির সত্যতা সম্পর্কে তালিকা-কারের কোনো দায় নেই।

লক্ষণ বিচার করে কয়েকটি গ্রন্থসন ঊনবিংশ শতাব্দীর বলে নিশ্চিত ধারণা হয়েছে, অথচ সেগুলোর টাইটেল পেজ ছিন্ন থাকা এবং অন্ত্র পরিচয় অনুলেখ থাকা সত্ত্বেও তালিকায় অপাত্ত্যের রাখা সম্ভব নয় নিঃসন্দেহে।

১৮৫৪

১। বাবু—কালীপ্রসন্ন সিংহ

২। কুলীনকুলসর্বস্ব—রামনারায়ণ তর্করত্ন (পৃষ্ঠা সংখ্যা ১২৭)

১৮৫৫

৩। নির্বোধ বোধ— ? (পৃঃ ৬)

১। ব্রিটিশ মিউজিয়মে রক্ষিত গ্রন্থসন 'হাস্তার্থ'— ? (১৮২২ খৃঃ) এবং 'কৌতুক-সর্বস্ব'—রামচন্দ্র তর্কালঙ্কার (১৮২৮ খৃঃ, পৃঃ ৭৮)—এ দুটিকে তালিকা-কার অন্তর্ভুক্ত করবার প্রয়োজন নেই। যেহেতু প্রয়োজন নেই জোড়েরের রচিত, গোলোকনাথ দাসের অনুদিত ও বিংশ শতাব্দীতে প্রকাশিত 'কালানুক্রমিক সংবৎসর' গ্রন্থসনটিকে অন্তর্ভুক্ত করবার।

২। A Farce condemning the songs usually sung at Bengali Akharas, Calcutta—1955 (?).

১৮৫৭

- ৪। বিধবা পরিগয়োৎসব—বিহারীলাল নন্দী
- ৫। বিধবা বিষয় বিপদ— ?
- ৬। চপলা চিত্ত চাপলা—যত্নগোপাল মুখোপাধ্যায়

১৮৫৮

- ৭। চার ইয়ারে তীর্থযাত্রা—মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায় (পৃ: ২৫)
- ৮। কলি কোতুক—শ্রীনারায়ণ চট্টরাজ গুণনিধি

১৮৫৯

- ৯। বাসর কোতুক—শ্রীমাচরণ দে (পৃ: ৪০)

১৮৬০

- ১০। বিধবা বিরহ—শিমুয়েল পিন্ন বক্স
- ১১। একেই কি বলে সভ্যতা—মাইকেল মধুসূদন দত্ত (পৃ: ৩৪)
- ১২। বুড়ো সালিকের ঘাড়ে রোঁ—মাইকেল মধুসূদন দত্ত (পৃ: ৩২)
- ১৩। বেঙ্গাসক্তি নিবর্তক নাটক—প্রসন্নকুমার পাল (পৃ: ১০৬)

১৮৬১

- ১৪। দলভঞ্জন—হারাগচন্দ্র মুখোপাধ্যায় (পৃ: ৩+৮০)
- ১৫। কুলীন কায়স্থ—অম্বিকাচরণ বসু
- ১৬। শুভশ্রী শিলা—ব্যোমচাঁদ বাঙ্গাল (হরিশ্চন্দ্র মিত্র)

১৮৬২

- ১৭। শ্রেয়াংসি বহু বিঘ্নানি—ভুবনমোহন চক্রবর্তী
- ১৮। পাড়াগাঞ্যে একি দায় ?—রামনাথ ঘোষ (পৃ: ৪৭)
- ১৯। ম্যাণ্ড ধরবে কে ?—হরিশ্চন্দ্র মিত্র (পৃ: ৬০)
- ২০। গুলি হাড়কালি নাটক—ভুবনেশ্বর লাহিড়ী
- ২১। অস্তিত্ত পরিহারক—গৌরমোহন বসাক (পৃ: ৫১)
- ২২। পুনর্বিবাহ—গুরুপ্রসন্ন বন্দ্যোপাধ্যায় (পৃ: ৭২)
- ২৩। গ্রামকিশোরী—হরিশ্চন্দ্র বসাক
- ২৪। কি মজার গুড ফ্রাইডে— ? (পৃ: ২৪)

১৮৬৩

- ২৫। হুড়কো বোয়ের বিষয় জালা—রামকৃষ্ণ সেন

- ২৬। একেই বলে বাবুগিন্নি—কালার্টাদ শর্মা ও বিপ্রদাস মুখোপাধ্যায়
 ২৭। কল্পা বিক্রম—নফরচন্দ্র পাল
 ২৮। না বিইয়ে কানাইয়ের মা— ?
 ২৯। পরের ধনে বরের বাপ—ব্রজমাধব শীল
 ৩০। কোনের মা কাঁদে আর টাকার পুঁটলি বাঁধে

—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায় (পৃ: ১৬)

- ৩১। ঘর থাক্তে বাবুই ভেজে—ব্যোমকেশ বাল্লল
 (হরিশ্চন্দ্র মিত্র) (পৃ: ২৬)

৩২। বেজানুরক্তি বিষম বিপত্তি—রাধামাধব হালদার (পৃ: ৬৬)

৩৩। অন্তঃস্থ কালহরণ—গোবিন্দচন্দ্র চক্রবর্তী

৩৪। কাশীতে হয ভূমিকম্প, নারীদের একি দম্প—মুনী নামদার

১৮৬৪

৩৫। মুঘল কুল নাশনং—দ্বারকানাথ মিত্র (পৃ: ৬৬)

৩৬। চোর বিছা বড় বিছা—বিশ্বম্ভর দত্ত (পৃ: ২২)

৩৭। বিধবা বিলাস—যতুনাথ চট্টোপাধ্যায়

৩৮। ওঠ, ছুঁড়ি তোর বে—হরিমোহন কর্মকার

১৮৬৫

৩৯। যেমন কর্ম তেমন ফল—রামনারায়ণ তর্করত্ন (পৃ: ৫৫)

১৮৬৬

৪০। বহ্নিবাহ প্রভৃতি কুপ্রথা বিষয়ক নব নাটক

—রামনারায়ণ তর্করত্ন (পৃ: ১৫৮)

৪১। সধবার একাদশী—দীনবন্ধু মিত্র

৪২। বিয়ে পাগলা বুড়ো—দীনবন্ধু মিত্র (পৃ: ৫৪)

৪৩। বুঝলে কিনা ?—নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় (পৃ: ১৭৩)

১৮৬৭

৪৪। বাকুলী বিলাস—নবীনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় (পৃ: ১০৬)

৪৫। তারপর কি নাটক— ?

৪৬। একেই বলে ঘোর কলি— ?

৪৭। সম্বন্ধ সমাধি— ?

- ৪৮। কিছু কিছু বৃক্ষ—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়
—৩১শে অক্টোবর (পৃ: ১০৪)
- ৪৯। এঁরাই আবার বড়লোক—নিমাইচাঁদ শীল
—১২ নভেম্বর (পৃ: ১০৬)

১৮৬৮

- ৫০। বিপদই সম্পদের মূল—কিশোরীমোহন মুখোপাধ্যায়
- ৫১। বরের কালীযাত্রা—বনমালী চট্টোপাধ্যায়
- ৫২। ধর্মস্বপ্ন স্মৃতি—অঘোরনাথ চট্টোপাধ্যায়
- ৫৩। কলির বৌ হাড়-জালানী—মুনশী নামদার (৪র্থ সং)
—১০ই মার্চ ১৮৬৯ (পৃ: ১৫)
- ৫৪। দুই সতীনের ঝগড়া—মুনশী নামদার (২য় সং)
—১১ই মার্চ ১৮৬৯ (পৃ: ১৬)
- ৫৫। কড়ির মাথায় বুড়োর বিয়ে—সেখ আজিমদ্দী (২য় সং) (পৃ: ১৬)

১৮৬৯

- ৫৬। অশ্বরোদ্ধাহ—জৈনক শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ
- ৫৭। বাহবা চৌদ্দ আইন— ? (পৃ: ১২)
- ৫৮। বেঁটা বিবরণ— ? (পৃ: ১২)
- ৫৯। ননদভাজের ঝগড়া—মুনশী নামদার (পৃ: ১৬)
- ৬০। কামিনী নাটক—ক্ষেত্রমোহন ঘটক—৬ই মার্চ (পৃ: ১১২)
- ৬১। চন্দ্রদান—রামনারায়ণ তর্করত্ন—২৫শে নভেম্বর (পৃ: ২৬)
- ৬২। কলির বৌ ঘরভাঙ্গানি—মুনশী নামদার (পৃ: ১৬)
- ৬৩। উভয় সঙ্কট—নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় (রামনারায়ণ তর্করত্ন)
—১২শে নভেম্বর (পৃ: ২৭)

১৮৭০

- ৬৪। কলিকালের গুড়ক ফোকা নাটক—অন্নদাপ্রসাদ ঘোষ ও
হীরালাল দত্ত (পৃ: ৩৬)
- ৬৫। ফাল্গুনী ঝগড়া—জীবনকৃষ্ণ সেন—৫ই মে
- ৬৬। উদ্ভট—বভিলাল যজ্ঞদার—২০শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৫০)

৬৭। মাগ সর্বস্ব—হরিমোহন কর্ণকার (২য় সং)

—২৮শে ফেব্রুয়ারী ১৮৭৮ (পৃ: ৩৩)

৬৮। স্থধা না গরল—জ্ঞানধন বিজ্ঞানকার—২৮শে জুলাই (পৃ: ৭০)

৬৯। আই ডোট কেয়ার—বঙ্কুবিহারী মিত্র—২৭শে মে (পৃ: ৩৬)

১৮৭১

৭০। রতনেই রতন চেনে—অক্ষয়কুমার সাধু

৭১। ষষ্ঠীবাটা বিষম লাঠা—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়

—১২ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৪)

৭২। একাদশীর পারণ—বিপিনবিহারী দে (পৃ: ৩৬)

৭৩। গিরিবালা গ্রহসন— ? (পৃ: ৪৪)

৭৪। জ্ঞানদায়িনী—কেদারনাথ ঘোষ (পৃ: ৪০)

১৮৭২

৭৫। কিঞ্চিৎ জলযোগ—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর—২০শে সেপ্টেম্বর

৭৬। অনুঢ়া যুবতী—শ্রীযতী নিতম্বিনী—২৩শে ডিসেম্বর (পৃ: ৩৪)

৭৭। জামাই বারিক—দীনবন্ধু মিত্র—২০শে মার্চ (পৃ: ৭৮)

৭৮। সমাজ রহস্য—অক্ষয়কুমার বন্দ্যোপাধ্যায়

৭৯। দারোগা মশাই—হরিগোপাল মুখোপাধ্যায় (পৃ: ২ + ৬০)

৮০। এই এক রকম—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায় (পৃ: ৩২)

৮১। সপত্নী কলহ—হরিশ্চন্দ্র মিত্র

৮২। লোভে পাপ পাপে মৃত্যু—শশিভূষণ মুখোপাধ্যায়

—১২ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৩৪)

৮৩। টেক্ টেক না টেক্ না টেক্ একবার তো সি—অমরনাথ চট্টোপাধ্যায়

—১৬শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ১২)

৮৪। চোরা না শুনে ধর্মের কাহিনী—দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়

—২৫শে নভেম্বর (পৃ: ৪৮)

৮৫। ভারত দর্পণ—প্রিয়লাল দত্ত ও ললিতমোহন শীল (পৃ: ৭৬)

৮৬। দেশাচার—অমূলচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় (পৃ: ৪৮)

৮৭। নয়শো রূপেয়া—শিরিরকুমার ঘোষ—৬ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ২৭)

৮৮। হত্তাঙ্গা শিক্ষক—হরিশ্চন্দ্র মিত্র

১৮৭৩

- ৮৯। উঃ মোহস্তের এই কাজ—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ—২ই অক্টোবর
- ৯০। আর কেহ যেন না করে—নিত্যানন্দ শীল
—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৫৪)
- ৯১। মোহস্তের এই কি কাজ !!! (১ম)—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস (পৃ: ৭০)
- ৯২। মোহস্তের এই কি কাজ !!! (২য়)—লক্ষ্মীনারায়ণ দাস
—২০শে ডিসেম্বর
- ৯৩। যমালয়ে এলোকেশীর বিচার—স্বরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ৮)
- ৯৪। আকাট মূর্খ—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়
- ৯৫। মহস্তের কি দুর্দশা—তিনকড়ি মুখোপাধ্যায়
—২৩শে ডিসেম্বর (পৃ: ৪৪)
- ৯৬। মা এয়েচেন !!!—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায় (পৃ: ৪০)
- ৯৭। নাপিতেশ্বর নাটক—নগেন্দ্রনাথ সেন—১৬ই জুন (পৃ: ৬৯)
- ৯৮। মোহস্তের এই কি দশা !!—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ
- ৯৯। তারকেশ্বর নাটক—স্বরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
—১০ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৪০)
- ১০০। মোহস্তের এই কি কাজ !—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ
—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ৭০)
- ১০১। সাধের বিয়ে—ফেলুনারায়ণ শীল—১২শে অক্টোবর (পৃ: ৪২)
- ১০২। বারণাবতের লুকোচুরি— ? —৪ঠা সেপ্টেম্বর (পৃ: ৩৮)
- ১০৩। আজকের বাজার ভাণ্ড—দুর্গাদাস ধর—১২ই নভেম্বর (পৃ: ১৪)
- ১০৪। তীর্থ মহিমা—নিমাইচাঁদ শীল—২ই ডিসেম্বর
- ১০৫। মোহস্তের যেমন কর্ম তেমন ফল—? (পৃ: ৩২)
- ১০৬।^১ গত নিকাশ ও হাল বন্দোবস্ত—শ্রীনাথ কুণ্ড (পৃ: ১৭)

১৮৭৪

- ১০৭। মোহস্তের চক্রবর্ত্ত—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়
—৫ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৫৮)
- ১০৮। বিবাহ ভঙ্গ—হরিশ্চন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৮৮)

- ১০৯। কুক্কৃত্ত তরুণী ভাৰ্ঘ্যা—? (নবরঙ্গ নাট্যশালা)
—৮ই জাহ্নয়ারী (পৃ: ৮০)
- ১১০। মোহন্তের যেসা কি তেসা—নারায়ণচন্দ্র—৩রা মে (পৃ: ১৪)
- ১১১। মোহন্তের শেষ কারা—?
- ১১২। মোহন্তের কি সাজা—চন্দ্রকুমার দাস (পৃ: ৫৮)
- ১১৩। মোহন্তের দফা রফা—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
- ১১৪। নবীন মহন্ত—রাজেন্দ্রলাল ঘোষ
- ১১৫। কেরাণী দর্পন—যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ
- ১১৬। তুই না অবলা !!!—কুঞ্জবিহারী বসু
- ১১৭। একেই কি বলে বাঙ্গালী সাহেব—বিদ্যাশূণ্য ভট্টাচার্য
(গঙ্গাধর চট্টোপাধ্যায়)—২০শে জাহ্নয়ারী (পৃ: ৭৮)
- ১১৮। মহাস্ত পক্ষে ভূতো নন্দী—হরিমোহন চট্টোপাধ্যায়
—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ২৬)
- ১১৯। বিধবার দাঁতে নিশি—গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায় (পৃ: ৮৮)
- ১২০। হাসিও আসে কারাও পায়—ভুক্তভোগী (পৃ: ২৬)
- ১২১। মাতালের জননী বিলাপ—রামচন্দ্র দত্ত (পৃ: ২৫)
- ১২২। আমি তো উন্মাদিনী—শ্রীনাথ চৌধুরী—১০ই জাহ্নয়ারী (পৃ: ৬০)
- ১২৩। মোহন্তের কারাবাস—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
—১৭ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৮৮)
- ১২৪। মাতালের সভা—পণ্ডিত মানব জন্ম নারায়ণ বিদ্যাশূণ্য
—৯ই জুন (পৃ: ৩২)
- ১২৫। বড় বাজারের লড়াই—সুরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
—৫ই জুন (পৃ: ১২)
- ১২৬। এলোকেলী, নবীন, মোহন্ত রাজেন্দ্রলাল দাস
—২রা আগষ্ট (পৃ: ১২)
- ১২৭। বাজারের লড়াই—শিশিরকুমার ঘোষ—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৩৪)
- ১২৮। ভণ্ড তপস্বী—দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায় (পৃ: ২৮)
- ১২৯। দেশের গতিক—হরিমোহন ভট্টাচার্য (পৃ: ৭৫)
- ১৩০। ধূর্ত প্রহসন—? (পৃ: ৩১)
- ১৩১। মেয়ে মন্টার মিটিং প্রহসন—? (পৃ: ৩১)

১৮৭৫

- ১৩২। এই কলিকাল—রাধামাধব হালদার
- ১৩৩। পাপের প্রতিফল—কেশবনাথ ঘোষ
- ১৩৪। বলদ-মহিমা নাটক—? (পৃ: ১৫)
- ১৩৫। সমালোচক—? (পৃ: ৩২)
- ১৩৬। পাপের উচিত দণ্ড—যত্ননাথ দাস (পৃ: ৪ + ১৮)
- ১৩৭। গ্রন্থকার গ্রন্থন—? (পৃ: ৪২)
- ১৩৮। বাঙ্গালীর মুখে ছাই—গোপালকৃষ্ণ মুখোপাধ্যায়
—১৪ই জুন (পৃ: ৩৫)
- ১৩৯। ইহারই নাম চন্দ্রদান—যোগেন্দ্রচন্দ্র ভট্টাচার্য্য
—১লা আগষ্ট (পৃ: ২২)
- ১৪০। নব্য উকীল—রমানাথ সান্মাল—২২শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৬৪)
- ১৪১। নাগাশ্রমের অভিনয়—কৈডেলচন্দ্র ঢাকেন্দ্র (মনোমোহন বসু)
—২৮শে জানুয়ারী (পৃ: ১২৬)
- ১৪২। বাসর কোতুক—বটকৃষ্ণ রায়—১২ই ডিসেম্বর (পৃ: ৪৮)
- ১৪৩। ডাক্তারবাবু—অনৈক ডাক্তার (ভুবনচন্দ্র সরকার)
—১৫ই জুন (পৃ: ১২৮)
- ১৪৪। প্রণয় প্রকাশ—গঙ্গাচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় ওরা—এপ্রিল (পৃ: ১৪৭)
- ১৪৫। কলির দশদশা গ্রন্থন—কানাইলাল সেন—১৫ই মে (পৃ: ২৫)
- ১৪৬। তুমি কার গ্রন্থন—গঙ্গাচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—১৬ই জুলাই (পৃ: ৮১)
- ১৪৭। জয় মা কালী, কালীঘাটে একি চুরি !—‘রাজব্রত’
—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ১২)
- ১৪৮। কি মজার কর্তা—শ্যামলাল চক্রবর্তী—২০শে জানুয়ারী (পৃ: ১২)
- ১৪৯। কলির বৌ হাড় জালানি—হরিশ্রম নন্দী—১৫ই এপ্রিল (পৃ: ১৪)
- ১৫০। কি লাঞ্ছনা—শ্রীপতি ভট্টাচার্য (পৃ: ৪৩)
- ১৫১। মাছে পোকা—বাদলবিহারী চট্টোপাধ্যায় (পৃ: ১২)
- ১৫২। সরস্বতী পূজা—বিরাজমোহন চৌধুরী—২৫ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৪৫)
- ১৫৩। বিধবা বঙ্গবালা—?—২৪শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২৮)
- ১৫৪। হিত সাধন—যোগেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য্য (?) (বি: ১৮৭৫)
- ১ ৫। হীরক অঙ্গুরীয়ক—কেন্দ্রপাল চক্রবর্তী—১৮ই জানুয়ারী (পৃ: ৩২)

১৫৬। বঙ্গমাতা—? (পৃ: ১২)

১৮৭৬

১৫৭। চোরের উপর বাটপাড়ি—অমৃতলাল বসু—১১ই নভেম্বর (পৃ: ৩৪)

১৫৮। এর উপায় কি?—মীর মশাররফ হোসেন

১৫৯। রায়ের বিয়ে গ্রহসন—কৃষ্ণপ্রসাদ মজুমদার

—২৩শে আগষ্ট (পৃ: ৫৫)

১৬০। একেই বলে বাঙ্গালী সাহেব—গিরিগোবর্দ্ধন (গোপালচন্দ্র রায়)

—২৮শে এপ্রিল (পৃ: ৮২)

১৬১। বাঙ্গালীবাবু—কেদারনাথ গঙ্গোপাধ্যায়—১০ই মার্চ (পৃ: ৭৫)

১৬২। ভালায়ে মোর বাপ—ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়

—১৮ই আগষ্ট (পৃ: ৬৩)

১৬৩। ছেলের কি এই গুণ, স্বীর জন্তে মাকে খুন—কালীনাথ বর্মা

—১৫ই জুন (পৃ: ৮)

১৮৭৭

১৬৪। হায়রে পয়সা—কিশোরলাল দত্ত—২২শে মার্চ (পৃ: ২৭)

১৬৫। এমন কর্ম আর করব না—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর

—৭ই জুলাই (পৃ: ১১৮)

১৬৬। ঘোঁটমঙ্গল—রামনিধি কুমার

১৬৭। যেমন দেবা তেয়ি দেবী—কেদারনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়

—লা আগষ্ট (পৃ: ১০৩)

১৬৮। ছাল নাই কুকুরের বাঘা নাম—হরিন্দ্র নন্দী

—২ই এপ্রিল (পৃ: ১৯)

১৬৯। কলির কুলটা গ্রহসন—বটবিহারী চক্রবর্তী

—১৫ই এপ্রিল (পৃ: ২৬)

১৭০। পল্লী গ্রামের সামাজিক অবস্থা বিষয়ক—রাখালদাস হাজারা

—৭ই জুলাই (পৃ: ৬৫)

১৭১। বকুমারীর মাঙ্গল—? (পৃ: ২৮)

১৭২। কুলীন কুমারী—পার্বতীচরণ ভট্টাচার্য

১৮৭৮

১৭৩। গুপ্ত বৃন্দাবন—দ্বিজনাথ পালিত (পৃ: ৯৭)

- ১৭৪। কপালে ছিল বিয়ে, কঁাদলে হবে কি—বিষ্ণু শর্মা
—৬ই মে (পৃ: ২৮)
- ১৭৫। ষাদশ গোপাল—‘জ্ঞানগর্ভ শিক্ষামানী’ (রাজকৃষ্ণ রায়)
—১১ই জুলাই
- ১৭৬। ধুপ্তপ্রিয়—কেশবচন্দ্র ঘোষ (পৃ: ৩০)
- ১৭৭। যামিনী চন্দ্রমাহীনা গোপন চূষন—কিরণচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
(গিরিশচন্দ্র ঘোষ) ৬ই জুলাই
- ১৭৮। মজার কিশোরী ভজন—শশিভূষণ কর—৩১শে এপ্রিল (পৃ: ২২)
- ১৭৯। বার ইয়ারী পূজা গ্রহসন—‘অনৈক পাণ্ডা’ (শ্রীমাচরণ ঘোষাল)
—১০ই মে (পৃ: ৫৮)
- ১৮০। হঠাৎ বাবু—হরিহর নন্দী
- ১৮১। মকেল মামা—নটবর দাস—১৮ই আগষ্ট (পৃ: ১১)
- ১৮২। মামা ভায়ীর নাটক—মহেশচন্দ্র দাস দে— ৭ই আগষ্ট (পৃ: ১২)
- ১৮৩। এবারকার অন্নমজা, দু তিনদিন দুর্গাপূজা—নগেন্দ্রনাথ সেন
—২৬শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ১৬)
- ১৮৪। সভ্যতা সোপান—প্রসন্নকুমার চট্টোপাধ্যায়
—২৮শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৩৬)
- ১৮৫। দর্পণ—দুর্গামোহন বন্দ্যোপাধ্যায়—২১শে জানুয়ারী (পৃ: ৩১)
- ১৮৬। বাসর কোঁতুক—নন্দলাল রায়—২৩শে জানুয়ারী (পৃ: ৮৬)
- ১৮৭। দু কুল ফর্সা—নিবারণচন্দ্র দে (পৃ: ২০)

১৮৭৯

- ১৮৮। পাশ করা ছেলে—দুর্গাচরণ রায়—২৮শে জুলাই (পৃ: ২০)
- ১৮৯। বোকা কড়ি চোকা মাল—হীরলাল ঘোষ
—৪ঠা অক্টোবর (পৃ: ১২)
- ১৯০। এঁরা আবার সভ্য কিসে ?—জয়কুমার রায়
—২৪শে জানুয়ারী (পৃ: ৭৬)
- ১৯১। এই কি সেই ?—গোপালচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়
—১৬ই অক্টোবর (পৃ: ১২)
- ১৯২। আমি তোমারই—যোগেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়
—২৩শে মার্চ (পৃ: ৩১)

- ১২৩। স্বর সম্মেলন—অধিকাচরণ গুপ্ত—৩রা মার্চ (পৃ: ১১)
- ১২৪। শশীসন্দর্শন বা সামাজিক দৃশ্য—কামিনীগোপাল চক্রবর্তী
—১০ই আগষ্ট (পৃ: ৭৬)
- ১২৫। পদীর বেটা পদ্যলোচন—গোপালচন্দ্র মিত্র—২০শে জুলাই (পৃ: ২০)
- ১২৬। কালের কি কুটিল গতি—রামপদ ভট্টাচার্য্য—৩রা আগষ্ট (পৃ: ৮)
- ১২৭। ঘুঘু দেখেছ ফাঁদ দেখনি—হরিহর নন্দী—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ২০)
- ১২৮। প্রণয়ের প্রতিফল—মোহিনীমোহন ঘোষাল (২য় সং)
—২রা ডিসেম্বর
- ১২৯। ধনুর্ভঙ্গ—কালীপদ মুখোপাধ্যায় (বারাগসী)—(পৃ: ৬০)

১৮৮০

- ২০০। রাজা হওয়া বিষম দায়—মহিমচন্দ্র গুপ্ত (পৃ: ৮৪)
- ২০১। পাঁচ পাগলের ঘর—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়
—৩০শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৬৭)
- ২০২। আচাভুয়ার বোম্বাচাক—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়
—১০ই আগষ্ট (পৃ: ৮৪)
- ২০৩। অপূর্ব ভারত উদ্ধার—নকুলেশ্বর বিজাভূষণ
- ২০৪। কলির সঙ্—শৈলেন্দ্রনাথ হালদার—৬ই অক্টোবর (পৃ: ৬৩)
- ২০৫। নাট্যভিনয় !!! প্রহসন—দেবকর্ষ বাগ্‌চী
—১১ই জানুয়ারী (পৃ: ৩০)
- ২০৬। ননদ ভাই বো'র ঝগড়া—হরিহর নন্দী—১লা মার্চ (পৃ: ৮)
- ২০৭। তুমি যে সর্ব্বনেশে গোবন্ধন—শ্যামলাল মুখোপাধ্যায়
—৪ঠা এপ্রিল (পৃ: ৩২)
- ২০৮। কলির কুলাঙ্গার—হরিহর নন্দী—৪ঠা জুলাই—(পৃ: ১৬)
- ২০৯। আশ্চর্য্য কেলেকার—উপেন্দ্রকৃষ্ণ মণ্ডল—১৮ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ২৬)
- ২১০। পাজীর বেটা ছুঁচো—উপেন্দ্রকৃষ্ণ মণ্ডল—২৩শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৮)
- ২১১। পাশ করা বাবু—কৃষ্ণধন চট্টোপাধ্যায়—১২ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ২৪)
- ২১২। ডিক্রি-ডিসমিস্—অনুসূচক বন্দ্যোপাধ্যায়
— ৪ঠা অক্টোবর (পৃ: ২৪)
- ২১৩। অযোগ্য পরিণয়—?—৮ই এপ্রিল (পৃ: ৭৪)
- ২১৪। কমলা কাননে কলমের চারার আঁটি—দীননাথ চন্দ্র (পৃ: ৪ + ৭৭)

২১৫ কালের বৌ—হরিশ্চন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—৩রা জুন (পৃ: ২১)

১৮৮১

২১৬। তিলতর্পণ—অমৃতলাল বসু

২১৭। বৌ ঠাকরণ—?

২১৮। কলির মেয়ে ছোট বৌ ওরফে ঘোর মূর্খ—অম্বিকাচরণ গুপ্ত (পৃ: ৩৬)

২১৯। শালাবাবুর আকেল—হেমচন্দ্র দত্ত

২২০। অবতার—ফকিরদাস বাবাজী (কালীপ্রসন্ন কাব্যবিশারদ)

—১০ই অক্টোবর (পৃ: ২০)

২২১। ছেড়ে দে মা কৈদে বাঁচি—রমণকৃষ্ণ চট্টোপাধ্যায়

—২৫শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৩৬)

২২২। গুণের খণ্ডুর—কালিপদ ভাটুড়ী (২য় সং)—৭ই নভেম্বর (পৃ: ৩৯)

২২৩। বকেশ্বরের বোকামি—কামিনীগোপাল চক্রবর্তী

—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ২২)

২২৪। বঙ্গরত্ন—? (মুন্সের নাট্যসমাজ)—৫ই জুন (পৃ: ২২)

২২৫। পণ্ডিত মূর্খ নাটক—ব্রহ্মব্রত ভট্টাচার্য্য ?—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ৬৬)

২২৬। এই এক প্রহসন—? (পৃ: ৫২)

১৮৮২

২২৭। গোলক ধাঁদা—কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী—১৮ই জুলাই (পৃ: ২৪)

২২৮। হাতে হাতে ফল—বঙ্গবিলাস সমুদ্রদার

(ইন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায় ও অক্ষয়চন্দ্র সরকার) ২২শে মে (পৃ: ৬০)

২২৯। কর্ণকর্তা—সুরেন্দ্রনাথ বসু

২৩০। জলযোগ—ঈশানচন্দ্র মুস্তফী—১৭ই মে (পৃ: ৮২)

২৩১। আকেল গুডুম—হরিশ্চন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—৮ই অক্টোবর (পৃ: ২৫)

২৩২। বড়বাবু—কেশবচন্দ্র ঘোষ—২২শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৪৮)

২৩৩। পিণ্ডান—হরিশ্চন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ২৩)

২৩৪। যেমন রোগ তেমনি রোকা—রাজকৃষ্ণ দত্ত

—২রা এপ্রিল (পৃ: ৫৭)

২৩৫। বড় ঘরের বড় কথা—আন্তোঁষ মুখোপাধ্যায়

—৯ই এপ্রিল (পৃ: ৫৭)

- ২৩৬। চক্ৰেশ্বর প্রহসন—কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী—৪ঠা জুন (পৃ: ৪২)
 ২৩৭। জিপুরাঠল নাটক—শরচ্চন্দ্র গুপ্ত—৪ঠা জুন (পৃ: ৪২)
 ২৩৮। আক্কেল সেলামী—রাজেন্দ্রনাথ রায়—১লা জুলাই (পৃ: ৩২)
 ২৩৯। তুর্গাপুজার মহাধুম কৃষ্ণচন্দ্র পাল—১৪ই অক্টোবর (পৃ: ১০)
 ২৪০। অপূর্ব দল—? (পৃ: ৫৫)
 ২৪১। বাবার ছেলের মা—শশাঙ্কবিহারী গুহ পৃ: ১৩)

১৮৮৩

- ২৪২। বৌ বাবু—গৌসাইদাস গুপ্ত—১০ই এপ্রিল (পৃ: ৩৬)
 ২৪৩। ডিশ্‌মিশ্—অমৃতলাল বসু—২০শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৩১)
 ২৪৪। ভারতে কোর্টশিপ—বিপিনবিহারী ঘোষাল
 —২৫শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৬৪)
 ২৪৫। সমাজ সংস্কার—টি.এন্.জি. (ত্রৈলোক্যনাথ ঘোষাল)
 —২০শে মে (পৃ: ২৮)
 ২৪৬। কার মরণে কেবা মরে মলো মাগী কলু—বনোয়ারীলাল গোস্বামী
 —৪ঠা এপ্রিল (পৃ: ২)
 ২৪৭। সরসীলতার গুপ্ত কথা—বিনোদবিহারী বসু—২৮মে (পৃ: ৬০)
 ২৪৮। শান্তড়ী জামাই—শম্ভুনাথ বিশ্বাস—২রা অক্টোবর (পৃ: ১২)
 ২৪৯। ফচকে ছুঁড়ীর গুপ্তকথা—শম্ভুনাথ বিশ্বাস
 —২৯শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)
 ২৫০। প্রণয় বিচ্ছেদ—মনোরঞ্জন বসু—৯ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)
 ২৫১। মায়ের আত্মরে মেয়ে—অঘোরচন্দ্র ঘোষ
 —১০ই অক্টোবর (পৃ: ১২)
 ২৫২। পূজাতে সাজা মজা—রামনারায়ণ হাজরা
 —২৪শে নভেম্বর (পৃ: ১৪)
 ২৫৩। গোবর্দ্ধন—?—১ই ডিসেম্বর (পৃ: ২৪)
 ২৫৪। অমৃত গরল—দিবাকান্ত রায়—৭ই ডিসেম্বর (পৃ: ৭৪)
 ২৫৫। কুলীন বিরহ—?—১লা জানুয়ারী (পৃ: ৬৭)

১৮৮৪

- ২৫৬। বিবাহ বিডাট—অমৃতলাল বসু—৯ই ডিসেম্বর
 ২৫৭। হঠাৎ নবাব—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর (পৃ: ১২৬)

- ২৫৮। শুঁফো গহুজ বা রসরস—হরিপদ চট্টোপাধ্যায়
- ২৫৯। সাদাই ভাল—হরিদাস বন্দ্যোপাধ্যায়—১৫ই জানুয়ারী (পৃ: ৪৮)
- ২৬০। মাগ সর্বস্ব—রামকানাই দাস (?) ওরা এপ্রিল (পৃ: ৩৬)
- ২৬১। তিন জুতো—নন্দলাল চট্টোপাধ্যায়—২০শে মার্চ (পৃ: ৫১)
- ২৬২। তুমি কার ?—গগনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—১৫ই মে (পৃ: ৭২)
- ২৬৩। কোলীন্ডে কি স্বর্গ দেবে ?—অধিকাচরণ ব্রহ্মচারী
—১০ই জুলাই (পৃ: ৭১)
- ২৬৪। বালাবিবাহের অমৃত ফল—সারদাচরণ ঘোষ, এম-এ,
—১৫ই আগষ্ট (পৃ: ৮৭)
- ২৬৫। কলির বৌ ঘর ভাঙ্গানি—হরিহর নন্দী—৮ই আগষ্ট (পৃ: ৮)
- ২৬৬। গ্রহায়েন ধনজয়—অধিকাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়—৭ই জুন (পৃ: ২৮)
- ২৬৭। বড় বৌ বা ডাক্তার—প্রাণবল্লভ মুখোপাধ্যায়
—১লা অক্টোবর (পৃ: ৩৫)
- ২৬৮। গ্রাবু খেলা গ্রহসন—মর্দা গাজী—২৩শে অক্টোবর (পৃ: ২০)
- ২৬৯। অসৎ বর্ষের বিপরীত ফল—হরিহর নন্দী
—৫ই জানুয়ারী (পৃ: ১২)
- ২৭০। চাটুজ্যো বাডুজ্যো—অমৃতলাল বসু

১৮৮৫

- ২৭১। নাকে খৎ—হেমচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় (পৃ: ২১)
- ২৭২। টাইটেল দর্পণ—প্রিয়নাথ পালিত—৮ই এপ্রিল (পৃ: ৩৬)
- ২৭৩। সচিত্র হুমুমানের বস্ত্র হরণ—বেচুলাল বেগিয়া
—১২শে জুন (পৃ: ৩৪)
- ২৭৪। ছেড়ে দে মা কৈদে বাঁচি—রাধাবিনোদ হালদার (পৃ: ৩৪)
- ২৭৫। কেরাণী চরিত—প্রাণকৃষ্ণ গঙ্গোপাধ্যায়—১৪ই ডিসেম্বর (পৃ: ১৭)
- ২৭৬। গাঁয়ের মোড়ল বা গৃহস্থের সর্বনাশ—অমৃতলাল বিশ্বাস
—১৭ই ডিসেম্বর (পৃ: ৮২)
- ২৭৭। হাল আয়লের সভ্যতা—পূর্ণচন্দ্র সরকার
—১১ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৪৬)
- ২৭৮। সমাজ কলঙ্ক—আন্তোভোব বসু—৮ই মে (পৃ: ২৬)

- ২৭২। তোমার ভালবাসার মুখে আশ্বিন—নলিনীলাল দাসগুপ্ত
—৫ই মে (পৃ: ২২)
- ২৮০। যৌবনের টেউ—?—১০ই মার্চ (পৃ: ১৮)
- ২৮১। কলির মেয়ে ও নব্যবাবু—?—১০ই মার্চ (পৃ: ১৮)
- ২৮২। কলির ছেলে প্রহসন—বসন্তকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়
—২২শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ১০)

১৮৮৬

- ২৮৩। ঠাকুর পো—ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—২০শে অক্টোবর (পৃ: ৭৮)
- ২৮৪। হরিষোষের গোয়াল—?—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ৭৮)
- ২৮৫। বাপ্পের কলি—কালীকুমার মুখোপাধ্যায়—২রা মার্চ (পৃ: ২৮)
- ২৮৬। স্বাধীন জেনানা—রাখালদাস ভট্টাচার্য
—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৩৬)
- ২৮৭। স্বকৃতির ধ্বজা—রাখালদাস ভট্টাচার্য—৩০শে অক্টোবর (পৃ: ৩৬)
- ২৮৮। এমন কৰ্ম আর করবো না—হরিহর নন্দী—১০ই এপ্রিল (পৃ: ২)
- ২৮৯। রসিক নাটক—হরিমোহন পাল—১০ই এপ্রিল (পৃ: ২৮)
- ২৯০। ফচকে ছুঁড়ীর ভালবাসা—?—১২ই আগষ্ট (পৃ: ১১)
- ২৯১। কি মজার শব্দরবাজী, যার যার আছে পয়সা কড়ি
—চুনীলাল শীল—২৪শে জুলাই (পৃ: ১২)
- ২৯২। ভালবাসার মুখে ছাই—লালবিহারী সেন—৩রা আগষ্ট (পৃ: ১১)
- ২৯৩। রহস্য মুরুর—কালীচরণ ভট্টাচার্য—১২ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ২০)
- ২৯৪। নাতিন জামাই—হরিহর নন্দী (২য় সং)
—৮ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ১০)
- ২৯৫। ছোট বোয়ের গুপ্ত প্রেম—ননীগোপাল মুখোপাধ্যায়?
—১১ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)
- ২৯৬। ঘিয়ের সাত কাণ্ড—নীলমণি শীল—৪ঠা সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)
- ২৯৭। বুড়ো পাগলার বে—এস্.এন্. লাহা—৯ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)
- ২৯৮। ঘিয়ের গন্ধে শ্রাণ গেল—এস্. এন্. লাহা
—২১শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)
- ২৯৯। পিরীতের বাদর নাচ—ননীগোপাল মুখোপাধ্যায়?
—৪ঠা সেপ্টেম্বর (পৃ: ১২)

৩০০। সংস্কারক গ্রন্থসন—হরেন্দ্রনাথ ঘোষ—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ২৪)

১৮৮৭

৩০১। অবলা ব্যারাক—রাখালদাস ভট্টাচার্য্য—২রা জুলাই (পৃ: ৩৪)

৩০২। যষ্টি বাঁটা গ্রন্থসন—প্রফুল্লনলিনী দাসী (পৃ: ৪৩)

৩০৩। বেল্লিক বাজার—গিরিশচন্দ্র ঘোষ (পৃ: ৪৬)

৩০৪। কল্লিগী রঙ্গ—রাখালদাস ভট্টাচার্য্য—৩০শে জুলাই (পৃ: ২৪)

৩০৫। বৈষ্ণব মাহাত্ম্য—হরিমোহন পাইন—১০ই জুলাই (পৃ: ৩৫)

৩০৬। রাক্ষা বোয়ের গোদা ভাতার—ননীগোপাল মুখোপাধ্যায় ?
—২৬শে জানুয়ারী (পৃ: ১২)

৩০৭। কলির ছেলের গ্রন্থসন—তিতুরাম দাস—১লা মার্চ (পৃ: ২৮)

৩০৮। ঠেঁকাপাখিক ভুইফোড় ডাক্তার—কুঞ্জবিহারী দেব
—১১ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ১২১)

৩০৯। অসৎ কর্মের বিপরীত ফল (২২ং)—হরিহর নন্দী
—১৫ই মার্চ (পৃ: ১৪)

৩১০। সাজার কাজে হাজার গোল—কালীকুমার মুখোপাধ্যায়
—২৭শে এপ্রিল (পৃ: ২৭)

৩১১। মাতাল সন্ন্যাসী—ওয়াহেদ বক্স—১০ই জুলাই (পৃ: ৯)

৩১২। আজব জোলা—চন্দ্রকান্ত দত্ত—২২শে অক্টোবর (পৃ: ১০)

৩১৩। গোপালমণির স্বপ্ন কথা—এস.এন্. লাহা
—২১শে অক্টোবর (পৃ: ১২)

৩১৪। শাস্তমণির চূড়ান্ত কথা—মণিলাল মিশ্র
—২৬শে অক্টোবর (পৃ: ১২)

৩১৫। কলির অবতার—মহেন্দ্রনাথ দাস—২রা ডিসেম্বর (পৃ: ৪৮)

৩১৬। এক ঘরে দুই বঁাধুনি পুড়ে মলো ক্যানগালুনি
—রাধাবিনোদ হালদার—১৬ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

৩১৭। মাগ ভাতারের খেলা—কানাইলাল ধর—১১ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

৩১৮। দোজবরে ভাতারের তেজবরে মাগ—রাধাবিনোদ হালদার
—২২শে নভেম্বর (পৃ: ১০)

৩১৯। যুগীর পৈতে রঙ্গ—শ্রীনাথ লাহা—১২ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

১৮৮৮

- ৩২০। নব লীলা—প্যারীমোহন চৌধুরী
- ৩২১। কলির প্রহ্লাদ—রাজকৃষ্ণ রায়—২রা সেপ্টেম্বর (পৃ: ৭০)
- ৩২২। ভগু দলপতি দণ্ড—যোগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়
—৬ই এপ্রিল (পৃ: ১৬)
- ৩২৩। ভগু বীর—রাখালদাস ভট্টাচার্য্য (পৃ: ৪০)
- ৩২৪। শিখ্ছ কোথা ? ঠেকেছি যথা—হরিহর নন্দী
—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ৮)
- ৩২৫। বিজ্ঞানবাবু—সুরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—১৫ই এপ্রিল (পৃ: ৪৮)
- ৩২৬। দিল্লীকা লাড্ডু—সুধামাধব দাস—১০ই জুলাই (পৃ: ২৪)
- ৩২৭। জয় জগন্নাথ—রসিকপ্রসাদ মুখোপাধ্যায়—২রা জানুয়ারী (পৃ: ২০)
- ৩২৮। ষ্টুডেন্ট্‌স্-রহস্য—?—১৬ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৬৬)
- ৩২৯। বারারী বিভাট—অঘোরনাথ মুখোপাধ্যায়—১৫ই মে (পৃ: ৭০)
- ৩৩০। পাস করা মাগ—রাধাবিনোদ হালদার—১০ই মে (পৃ: ৪৬)
- ৩৩১। পাস করা জামাই—রাধাবিনোদ হালদার—২৩শে মে (পৃ: ১২)
- ৩৩২। কালীধামে বিশেষের মন্দিরে স্বর্গ হইতে সোনার টালী পতনে
কলির অবতারণা—আর. এন. সরকার—১৫ই জুলাই (পৃ: ১১)
- ৩৩৩। ঠক্ বাছতে গাঁ উজাড়—শৈলেন্দ্রচন্দ্র সরকার—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ৮)
- ৩৩৪। মা মাগীর গলায় দড়ি, বোয়ের হাতে সোনার চুড়ি—
হারাণশলী —১৮ই জুলাই (পৃ: ১২)
- ৩৩৫। ঘোষের পো—সারদাকান্ত লাহিড়ী—২৯শে জুলাই (পৃ: ৮২)
- ৩৩৬। কলিকালের রসিকমেয়ে (১নং)—হারাণশলী দে
—১৬ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
- ৩৩৭। কানাকড়ি—রাজকৃষ্ণ রায়—২৮শে অক্টোবর (পৃ: ২২)
- ৩৩৮। আর কি বলদ গাছে ধরে—হরিহর নন্দী
—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ১০)
- ৩৩৯। শাওড়ী বউয়ের ঝগড়া—হরিহর নন্দী—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ১০)
- ৩৪০। পিরীতেয় মুখে ছাই—হারাণশলী দে—১৯শে ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
- ৩৪১। কলিকালের প্রেমের রঙ্গ, বেণী নিয়ে রঙ্গভঙ্গ—হারাণশলী দে
—১৪ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)

৩৪২। প্রাণের ভালবাসা—হারাণশশী দে—১৭ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)

১৮৮৩

৩৪৩। ভোট মঞ্চল—? (লীলা থিয়েটার, মজিলপুর)

—২০শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৪৮)

৩৪৪। ভোমার উচ্ছ্বসে যাবার স্বপ্ন—মতিলাল শীল

—৭ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

৩৪৫। কলিকালের রসিক যেয়ে (২নং)—হারাণশশী দে

—৩রা জুন (পৃ: ১২)

৩৪৬। জুল মাষ্টার—অনেক ঘর সন্ধান (আশুতোষ সেন)

—২০শে মার্চ (পৃ: ৩৪)

৩৪৭। চক্ষু: স্থির—ক্ষেত্রমোহন চক্রবর্তী—১৫ই মে (পৃ: ৩৬)

৩৪৮। মাগ সর্বস্ব—রামকানাই দাস—১০ই মে (পৃ: ৩৬)

৩৪৯। কলির হঠাৎ অবতার—মোহনলাল মিশ্র—১১ই জুলাই (পৃ: ১২)

৩৫০। বাসর কোতুক—উপেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়—১৫ই জুন (পৃ: ৩৫)

৩৫১। বাসর যামিনী—লালবিহারী দে—১১ই জুলাই (পৃ: ২৩)

৩৫২। অবলা কি প্রবলা?—বিপিনবিহারী দে—১৬ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৮৪)

৩৫৩। কলির বৌ ঘর ভাঙ্গানি—হরিহর নন্দী—১২ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

৩৫৪। নাতিন জামাই—হরিহর নন্দী—১২ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

৩৫৫। ননদ ভাইবো'র ঝগড়া—হরিহর নন্দী—১২ই নভেম্বর (পৃ: ১০)

৩৫৬। ঘোড়ার ডিম—হরিহর নন্দী—১২ই নভেম্বর (পৃ: ১২)

৩৫৭। ট্রাএল ব্রাহ্মণী—অগস্ত্য—হরিপদ চট্টোপাধ্যায়

—১০ই অক্টোবর (পৃ: ৫৭)

৩৫৮। প্রাণের জ্বালা—গৌরগোপাল মুখোপাধ্যায়

—২১শে অক্টোবর (পৃ: ১১)

৩৫৯। বেল্লিক বামন—গোবর্দ্ধন বিশ্বাস—১৩ই জুলাই (পৃ: ১২)

৩৬০। সাতশো রগড়—বিপিনবিহারী দে—১১ই জ্যৈষ্ঠায়ী (পৃ: ১২)

৩৬১। গাধা ও তুমি—অতুলকৃষ্ণ মিত্র—২১শে এপ্রিল (পৃ: ৪০)

৩৬২। টাইটেল না ভিকার খুলি?—স্বরেজনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়

—১০ই আগষ্ট (পৃ: ৫৩)

৩৬৩। বকেধর—অতুলকৃষ্ণ মিত্র—২০শে জুলাই (পৃ: ৫০)

৩৬৪। বিচিত্র অন্নপ্রাসন—পার্বতীচরণ ভট্টাচার্য্য

—১৩ই জাম্বয়ারী (পৃ: ২৮)

৩৬৫। লম্পটের নাকে ঝং—গুরুদাস বৈরাগী—৪ঠা মে (পৃ: ১৮)

৩৬৬। রসিক কামিনীর হৃদ মজা, রথ দেখা আর কলা বেচা—

—মোহনলাল মিশ্র—১১ই জুলাই (পৃ: ১২)

৩৬৭। বোবাবু—সিদ্ধেশ্বর রায়—১৪ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৪৪)

১৮২০

৩৬৮। ভাগের মা গঙ্গা পায় না—অতুলকৃষ্ণ মিত্র

—১৫ই জাম্বয়ারী (পৃ: ৩৮)

৩৬৯। মানিক জোড়—বিপিনবিহারী বসু—৩০শে আগষ্ট (পৃ: ১০৮)

৩৭০। মাইরি দিদি!—কুম্ভমেয়ুসুয়ার মিত্র—২৫শে আগষ্ট (পৃ: ১৬)

৩৭১। সকলেই শুখায়—রমেশচন্দ্র নিয়োগী—১৫ই মে (পৃ: ১২)

৩৭২। ডাক্তারবাবু—রাজকৃষ্ণ রায়—২৫শে মার্চ (পৃ: ১৪)

৩৭৩। খোকাবাবু—রাজকৃষ্ণ রায়—২রা মার্চ (পৃ: ১২)

৩৭৪। বেলুন বাঙ্গালী বিবি—রাজকৃষ্ণ রায়—২রা মার্চ (পৃ: ১৩)

৩৭৫। শ্রীযুক্তা নৌ বিবি—রাধাবিনোদ হালদার

—২১শে জুলাই (পৃ: ৩৮)

৩৭৬। লোভেন্দ্র গবেন্দ্র—রাজকৃষ্ণ রায়—৪ঠা অক্টোবর (পৃ: ৬৪)

৩৭৭। টাটকা টোটকা—রাজকৃষ্ণ রায়—২৮ সেপ্টেম্বর (পৃ: ২০)

৩৭৮। জগা পাগল—রাজকৃষ্ণ রায়—১৫ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৩২)

৩৭৯। জুজু—রাজকৃষ্ণ রায়—২৮ জুলাই

৩৮০। ভাজ্জব বাপার—অমৃতলাল বসু—২রা আগষ্ট (পৃ: ৩০)

৩৮১। বিধবা সঙ্গট—অম্বাচরনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—১৫ই নভেম্বর (পৃ: ৭০)

৩৮২। বোবাবু—কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায় (পৃ: ৩৪)

৩৮৩। বুঝলে?—বিপিনবিহারী বসু

১৮২১

৩৮৪। আইন পিভাট—হরেন্দ্রলাল মিত্র—৪ঠা মার্চ (পৃ: ২১)

৩৮৫। বানরের গলায় হীরার হার—হাজরীলাল দত্ত

—১০ই এপ্রিল (পৃ: ১২)

- ৩৮৬। বার বাহার—জানকীনাথ বসু (বৈকুণ্ঠনাথ বসু .
—৬ই নভেম্বর (পৃ: ৪৪)
- ৩৮৭। পৌরাণিক পঞ্চরং—জানকীনাথ বসু (বৈকুণ্ঠনাথ বসু)
—৮ই জুন (পৃ: ৫৬)
- ৩৮৮। নাট্যবিকার—জানকীনাথ বসু (বৈকুণ্ঠনাথ বসু)
—৭ই জুন (পৃ: ৪৮)
- ৩৮৯। বড়বাবু—নারায়ণদাস বন্দ্যোপাধ্যায়—৫ই নভেম্বর (পৃ: ১৫)
- ৩৯০। পয়জারে পাজী—ভূর্গাদাস দে—২৩শে ডিসেম্বর (পৃ: ২৮)
- ৩৯১। সম্মতি সঙ্কট—অমৃতলাল বসু (মজলিস্-মা:, ফা: ১২৯৭)
- ৩৯২। প্রেম সাগর—ওয়াহেদ বক্স—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ১৮)

১৮৯২

- ৩৯৩। রাজা বাহাদুর—অমৃতলাল বসু—১০ই জানুয়ারী (পৃ: ৪৮)
- ৩৯৪। পাশ করা আত্মের বৌ—উপেন্দ্রনাথ ঘোষ—১লা মার্চ (পৃ: ২০)
- ৩৯৫। মিউনিসিপাল দর্পণ—সুন্দরীমোহন দাস
—২১শে সেপ্টেম্বর (পৃ: ৫৭)
- ৩৯৬। কালাপানি—অমৃতলাল বসু—১৮ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
- ৩৯৭। নদের চাঁদ—প্রমথনাথ দাস—২০শে ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
- ৩৯৮। পূজার রোশনাই—?—১৮ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
- ৩৯৯। এর উপায় কি!—মীর মশাররফ হোসেন
—৩০শে জানুয়ারী (পৃ: ৭০)
- ৪০০। পশ্চিম গ্রহসন—কুঞ্জবিহারী রায় (পৃ: ১২৬)
- ৪০১। কলির হাট—অতুলকৃষ্ণ মিত্র (পৃ: ৩৩)
- ৪০২। গোড়ায় গলদ—রবীন্দ্রনাথ ঠাকুর—১৫ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ১৩৬)

১৮৯৩

- ৪০৩। হ য ব র ল—কুঞ্জবিহারী বসু—২০শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ১৮)
- ৪০৪। ধও প্রলয়—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়—১৬ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৩০)
- ৪০৫। জীৱন্ত মাতৃয় যমের বাড়ী—অনাথবন্ধু চক্রবর্তী
—১৫ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ১১)
- ৪০৬। বেজায় আওয়াজ—দেবেন্দ্রনাথ বসু (পৃ: ৪০)

- ৪০৭। অবাক কাণ্ড বা জ্যাস্ত বাপের পিণ্ডান
—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায় (পৃ: ২৮)
- ৪০৮। কল্যাদায়—যতীন্দ্রচন্দ্র শর্মা (মুখোপাধ্যায়)
- ৪০৯। বুড়ো বাদর—অতুলকৃষ্ণ মিত্র

১৮৯৪

- ৪১০। বাবু—অমৃতলাল বসু—২৭শে জানুয়ারী (পৃ: ২১)
- ৪১১। বড়দিনের বথ্‌শিশ্—গিরিশচন্দ্র ঘোষ
—১৯শে ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৩৬)
- ৪১২। জামাই বরণ—এ. ডি. ?—২রা আগষ্ট (পৃ: ৫৪)
- ৪১৩। আজব কারগানা বা বিলাতী সং—অপূর্বকৃষ্ণ মিত্র
—১৪ই মার্চ (পৃ: ৩১)
- ৪১৪। কপালের লেখা—যোগীন্দ্রনাথ ভাস্কর—১২ই এপ্রিল (পৃ: ৪)
- ৪১৫। সভ্যতার পাণ্ডা—গিরিশচন্দ্র ঘোষ—২৪শে ডিসেম্বর (পৃ: ৫০)
- ৪১৬। যমের ভুল—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়—২৫শে ডিসেম্বর (পৃ: ৪৫)
- ৪১৭। বেহন্দ বেহায়া—কেদারনাথ মণ্ডল—১০ই জানুয়ারী (পৃ: ৩৯)
- ৪১৮। মুই হ্যাঁড়ু—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়—১৩ই জানুয়ারী (পৃ: ৬৫)
- ৪১৯। সপ্তমীতে বিসর্জন—গিরিশচন্দ্র ঘোষ

১৮৯৫

- ৪২০। নারী চাতুরী—চন্দ্রশেখর শর্মা—২৮শে এপ্রিল (পৃ: ২০)
- ৪২১। মাগ মুখো ছেলে—এস. বি. পাল—১৮ই মার্চ (পৃ: ১৫)
- ৪২২। একাকার—অমৃতলাল বসু—১৯শে জানুয়ারী (পৃ: ২৫)
- ৪২৩। কলির বউ—আজিজ আমেদ—১৯শে মে (পৃ: ১২০)
- ৪২৪। আকেল সেলামী বা উল্টাট মিলন—অক্ষয়কুমার চক্রবর্তী
—৯ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৩২)
- ৪২৫। কলির কাপ—যশোদাচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়
—১লা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ৫২)
- ৪২৬। সমাজ বিলাট বা কঙ্কি অবতার—দ্বিজেন্দ্রলাল রায়
—২ই সেপ্টেম্বর (পৃ: ৩২)

১৮৯৬

- ৪২৭। রক্তারক্তি—অক্ষয়কুমার দে—২রা জানুয়ারী (পৃ: ৭০)
 ৪২৮। রক্তগলা—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়—২৩শে অক্টোবর (পৃ: ২৮)
 ৪২৯। লণ্ডভণ্ড—সিন্ধুধর ঘোষ—৩০ মার্চ (পৃ: ৫৭)
 ৪৩০। হিতে বিপরীত—জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর—৭ই মে (পৃ: ৩০)
 ৪৩১। বিলাসী ঘুবা—অঘোর বসু চৌধুরী—১লা মে (পৃ: ৬১)
 ৪৩২। বোধনে বিসর্জন—অহিভূষণ ভট্টাচার্য্য—১৫ই মে (পৃ: ৪৮)
 ৪৩৩। শয্যা গুরু—হরিনাথ চক্রবর্তী—১৪ই নভেম্বর (পৃ: ৭৮)
 ৪৩৪। ছবি—দুর্গাদাস দে—২৮শে ডিসেম্বর (পৃ: ৭৬)
 ৪৩৫। ওল্ড্ ফুল—রবীন্দ্রনাথ গুপ্ত—১৫ই ডিসেম্বর (পৃ: ২৮)
 ৪৩৬। প্রেমের কামড়—শরৎচন্দ্র দাস—১৩ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
 ৪৩৭। এ মেয়ে পুরুষের বাবা—শরৎচন্দ্র দাস—১৩ই ডিসেম্বর (পৃ: ১২)
 ৪৩৮। দশ আনা ছ আনা—শরৎচন্দ্র দাস—১০ই নভেম্বর (পৃ: ১২)
 ৪৩৯। পাঁচ কনে—গিরিশচন্দ্র ঘোষ—৫ই জানুয়ারী

১৮৯৭

- ৪৪০। বৌমা—অমৃতলাল বসু—১১ই জানুয়ারী (পৃ: ১০০)
 ৪৪১। নবরাহা বা ষ্ণুমাহাত্মা—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়
 —২ই জানুয়ারী (পৃ: ৩৩)
 ৪৪২। আমি হিন্দু মতে সাহেব হব, ছাট্ কোট্ পরে সদাই রব
 —শশিভূষণ অধ্যায়—১লা জানুয়ারী (পৃ: ১২)
 ৪৪৩। বৈকুণ্ঠের খাতা—রবীন্দ্রনাথ ঠাকুর—৫ই এপ্রিল (পৃ: ৫৫)
 ৪৪৪। কাপ্তেনবাবু—কালীচরণ মিত্র—১০ই জুন (পৃ: ৮৪)
 ৪৪৫। মেয়েছেলের লেখাপড়া, আপনা হতে ডুবে মরা
 —হরিপদ ভট্টাচার্য্য ? —২১শে আগষ্ট (পৃ: ৯)
 ৪৪৬। সই—কালীচরণ মিত্র—১৫ই জুলাই (পৃ: ৪৪)
 ৪৪৭। আড়কাটি—হরিলাল বন্দ্যোপাধ্যায়—১লা সেপ্টেম্বর (পৃ: ৮৯)
 ৪৪৮। নক্সা—গোবিন্দচন্দ্র দে—১২ই জানুয়ারী (পৃ: ৩৪)
 ৪৪৯। কষ্ট পাথর—রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায় (পৃ: ৭৮)

১৮৯৮

- ৪৫০। মিস্ বিনো বিবি বি. এ.—দুর্গাদাস দে—২৫শে জুলাই (পৃ: ৬৯)

- ৪৫১। ফটিক চাঁদ—চুণীলাল দেব—২৭শে মার্চ (পৃ: ৬২)
 ৪৫২। ডুমুরের ফুল—কুসুমেশ্বরীমার মিত্র—১৫ই জুলাই (পৃ: ৮৪)
 ৪৫৩। গ্রাম্য বিলাট—অমৃতলাল বসু—২রা ফেব্রুয়ারী (পৃ: ১১৬)
 ৪৫৪। ল বাবু—দুর্গাদাস দে (পৃ: ৬০)
 ৪৫৫। প্রেম নাটক—মারুলাল মিশ্র—৩১শে ডিসেম্বর (পৃ: ১২)

১৮৯৯

- ৪৫৬। Encore ! 99 !!! Or শ্রীমতী—দুর্গাদাস দে
 —২ই ডিসেম্বর (পৃ: ৭৪)
 ৪৫৭। আমার ঝুম্মারি মাণ্ডল—পঞ্চানন রায়চৌধুরী—৬ই মার্চ (পৃ: ৫৬)
 ৪৫৮। ভুটিয়ামণিক বা দার্জিলিংয়ের নক্সা—ধীরেন্দ্রনাথ পাল
 —২৬শে জুন (পৃ: ৩৬)
 ৪৫৯। রগড়ের চাঁচি—বিপিনবিহারী চট্টোপাধ্যায়
 —৫ই ফেব্রুয়ারী (পৃ: ১০৪)
 ৪৬০। মরকটবার—?
 ৪৬১। ভিক্ষু কুল তিলক—চণ্ডীচরণ ঘোষ (পৃ: ৩৫)
 ৪৬২। কাজের খতম—অমরেন্দ্রনাথ দত্ত—১৫ই ডিসেম্বর (পৃ: ৪২)

[উপরের তালিকাভুক্ত গ্রন্থসমূহের মধ্যে অনেকগুলিই ছদ্মনাম বা নামবিহীন অবস্থায় মুদ্রিত। ক্যালকাটা গেজেটে প্রদত্ত সরকারী নথি এবং সমসাময়িক পত্র-পত্রিকার প্রামাণ্য উক্তি থেকে সম্ভবস্থলে নাম উল্লেখ করা হয়েছে।]

পরিশিষ্ট—খ

॥ অনিশ্চিত খুঁটান্দে প্রকাশিত গ্রন্থসমূহের তালিকা ॥

নিম্নোক্ত তালিকাটি ত্রুটিমুক্ত না-ও হতে পারে। বিজ্ঞাপনের সত্যতা বিচার, ব্যক্তিগত অহুমানের বাস্তবতা বিচার ইত্যাদি অনেক প্রশ্ন থেকে যায়। তবে তালিকাটি প্রণয়নের আবশ্যকতা বোধ করা হয়েছে লুপ্ত বা লুপ্তপ্রায় গ্রন্থসমূহের নামোচ্চারণের তাগিদে।

প্রাপ্ত ॥—

- ৪৬৩। হাড় জালানী—গোলাম হোসেন (পৃ: ১৫)
 ৪৬৪। রাঁড় ভাঁড় মিথ্যাকথা তিন লয়ে কলকাতা—প্যারীমোহন সেন

- ৪৬৫। ফোতো নবাবি— ?
 ৪৬৬। পোটাচুন্নির বেটা চন্দনবিলেস (পৃ: ২০)
 ৪৬৭। নভেল নায়িকা বা শিক্ষিতা বৌ— ? (পৃ: ২০)
 ৪৬৮। পুক নজর— কালু মিঞা
 ৪৬৯। রহস্যের অন্তর্জালী— ?
 ৪৭০। চিনির বলদ— ?

গ্রন্থকার-বিশেষণে নামোল্লেখ ॥—

- ৪৭১। কমলিনীর মধুচাক—বেচুলাল বেগিয়া
 —১৮৮৫ খৃ: জুন-এর আগে প্রকাশিত।
 ৪৭২। ছোট বউর বোম্বাচাক—বেচুলাল বেগিয়া
 —১৮৮৫ খৃ: জুন-এর আগে প্রকাশিত।
 ৪৭৩। জীবুদ্ধি গ্রন্থসন—“পরশুরাম” গ্রন্থকার।
 —১৩০৪ সালের আগে প্রকাশিত।

বিজ্ঞাপনে নামোল্লেখ ॥—

- ৪৭৪। ইয়ং বেঙ্গল ক্ষুদ্র নবাব— ?
 ৪৭৫। হরির লুট— ?
 ৪৭৬। হঠাৎ জ্ঞান— ?
 ৪৭৭। সাত গৈয়ের কাছে মাম্দোবাজী— ?
 ৪৭৮। যমের মায়ের গঙ্গাস্নান— ?
 ৪৭৯। ভূতের বাপের শ্রাদ্ধ— ?
 ৪৮০। বুদ্ধ বেজা তপস্বিনী— ?
 ৪৮১। বউ হওয়া একি দায়, গঙ্গনায় প্রাণ যায়— ?
 ৪৮২। প্রেম করা বিষম দায়— ?
 ৪৮৩। প্রবাসে পতি কি দুর্গতি— ?
 ৪৮৪। পাড়ার্গেয়ে একি দায়, ধর্ম রক্ষার কি উপায়— ?
 ৪৮৫। ধান ভানতে শিবের গীত— ?
 ৪৮৬। ছাই ফেলতে ভাঁয়া কুলো— ?
 ৪৮৭। ঘোর কলি— ?
 ৪৮৮। ঘোর ইয়ার— ?

- ৪৮৯। ঘরের কড়ি দিয়ে মদ খায় লোকে বলে মাতাল— ?
- ৪৯০। কেউ কারু নয়— ?
- ৪৯১। উরোং বেয়ে রক্ত পড়ে চোক গেলরে বাপু— ?
- ৪৯২। অবাক কলি পাপে ভরা—নন্দলাল দত্ত
(৪৭৪ নং থেকে ৪৯২ নং প্রহসন— ৪৬৪ নং প্রহসনের বিজ্ঞাপনে)
- ৪৯৩। দুই সতীনের ঝগড়া—হরিহর নন্দী
(১২৯৩—৪ঠা ভাদ্রের পূর্বে প্রকাশিত । ৩২৪ নং প্রহসনের
বিজ্ঞাপনে)
- ৪৯৪। নবাবুর কাঞ্চনমালা—ভবানীদাস চট্টোপাধ্যায়
- ৪৯৫। ছাপাখানার চার ইয়ার—? (৪৯৪—৯৫ নং প্রহসন
'দুর্গোৎসব' (?) পুস্তিকার বিজ্ঞাপনে—'প্রহসন')
- ৪৯৬। রং সোহাগির আজব চং—ছিদ্দিক আলি
- ৪৯৭। রাতে উপুড় দিনে চিং ছোট বউর এ কি রীত—কালু মিত্র
- ৪৯৮। কৌৎকা—শেখ মণিরদ্দি
- ৪৯৯। সোমত্যা মাগীর সন্—ছিদ্দিক আলি
(৪৯৬—৪৯৯ নং প্রহসন ৪৬৮ নং প্রহসনের বিজ্ঞাপনে)
- ৫০০। রতনের রতন—? (একটি গ্রন্থচ্যুত ৪র্থ কভার থেকে)
- ৫০১। নব প্রেয়সীর মান রক্ষা—বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়
—১৮৮০ খৃষ্টাব্দের আগে প্রকাশিত । (২০৭ নং প্রহসনের বিজ্ঞাপনে)
- ৫০২। হিতসাধন—যোগেন্দ্রচন্দ্র ভট্টাচার্য্য (১৩৯ নং প্রহসনের বিজ্ঞাপনে)

পত্র-পত্রিকায় নামোল্লেখ ॥—

- ৫০৩। এরা করে কি?—কালিদাস মিত্র
(মিত্র প্রকাশ ১২৭৮ ২য় পর্ব—১২শ সংখ্যার বিজ্ঞাপনে)
- ৫০৪। লম্পটের কারাবাস—প্রাণকৃষ্ণ ঘোষ
(কণ্ঠের পত্রিকা (?) পৃঃ ২২০ দ্রষ্টব্য)
- ৫০৫। জয় এয়োদ্বী—স্বরনাথ ভট্টাচার্য্য (নব্যভারত, চান্দন
—১২৯৭ দ্রষ্টব্য ।)

পরিশিষ্ট—গ

॥ শেষ কথা ॥

প্রহসনের যে তালিকাটি দেওয়া হলো, তার মধ্যে অনেকগুলো খাঁটি প্রহসন কিনা, এ নিয়ে মতভেদ দেখা দেওয়া সম্ভব। আদিরসাত্মক 'কৌতুক' জাতীয় রচনা এবং ব্যঙ্গাত্মক রচনা দু-একটি ক্ষেত্রে খাঁটি প্রহসন ধর্মের প্রান্তশীমা অতিক্রম করেছে। কতকগুলো পথ-পুস্তিকা (Street Literature) কথোপকথনরীতির এবং লঘু জাতীয় হওয়ায় সেগুলোও এই তালিকার অন্তর্ভুক্ত হয়েছে।

প্রদত্ত তালিকার পরিধি বিস্তারের কারণ ভবিষ্যৎকালে প্রহসনের ধর্ম নিয়ে মাত্রাগত দিক থেকে বিভিন্ন মত দেখা দিতে পারে। কিন্তু ব্যক্তিগত মতের গোঁড়ামিতে এবং তালিকার সঙ্গীর্ণতায় ভবিষ্যৎ গবেষকদের পক্ষে অসুবিধা দেখা দেওয়া অসম্ভব নয়। প্রহসনগুলো অত্যন্ত দ্রুতভাবে লুপ্তির পথে এগোচ্ছে। এগুলো শুধু সাহিত্য পাঠকের কাছেই নয়, গবেষকদের কাছেও অপাণ্ডিত্য। অথচ সমাজবিজ্ঞানের পক্ষে এগুলো যতোটা আবশ্যক, সমাজ সম্পৃক্ত মনো-বিজ্ঞানের পরীক্ষা নিরীক্ষার পক্ষেও ততোটা প্রয়োজনীয়। পুস্তিকাগুলো যথারীতি লোপ পাবে বলাবাহুল্য, এবং পরে কেউ পড়বেন বলেও মনে হয় না, তবু তালিকার মাধ্যমে এগুলোর স্মৃতি বহন করবার মতো দায়িত্ব লেখককে স্বেচ্ছায় গ্রহণ করতে হলো। গ্রন্থটির মধ্যে যতখানি সম্ভব প্রহসনের বর্ণনাত্মক পরিচয় এবং বিষয়বস্তু দেবার চেষ্টা করা হয়েছে। তার কারণও সেই দায়িত্ব-স্বীকার।

অগ্নাত পুস্তকের চেয়ে প্রহসন সংগ্রহের অসুবিধা যথেষ্ট। পাঠাগারে প্রহসন ধরনের পুস্তিকাগুলো অনেকদিন আগেই আবর্জনাবোধে বর্জন (Weed out) করা হয়েছে। তাই অধিকাংশ পাঠাগারেই প্রহসনের বিশেষ নামগন্ধ নেই। শতাব্দী কেবল সাহিত্যকেই বাঁচিয়ে রেখেছে, সমাজের দলিল হিসেবে মূল্য দিয়ে অসাহিত্যকে বাঁচিয়ে রাখে নি। তবে কয়েকটি পাঠাগার সাহিত্য অসাহিত্য নির্বিচারে পুরোনো বই সংগ্রহে যত্ন নিয়েছেন। এ সবে মধ্য সব চেয়ে বেশি উল্লেখযোগ্য বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদের নাম। এই ধরনের কয়েকটি লাইব্রেরী থেকে কিছু কিছু প্রহসনের পরিচয় উদ্ধার সম্ভব হয়েছে। এইসব নগণ্য পুস্তিকা সংগ্রহের জন্তে আগ্রহ পোষণ করেছিলেন এবং মূল্য

জেনেছিলেন নারিকেলডাকার ‘মানদা-নিবাস’। ব্যক্তিগতভাবে শ্রীযুক্ত সনৎ-কুমার গুপ্ত প্রমুখ কয়েকজনের সংগ্রহ প্রশংসনীয়। কিছু সংখ্যক গ্রন্থসনের নাম পাওয়া গেছে বেঙ্গল লাইব্রেরী অফিস এবং ইণ্ডিয়া অফিস লাইব্রেরীর মুদ্রিত পুস্তক তালিকায়। এ ছাড়া গ্রে-স্ট্রীট—বীডন স্ট্রীট—চিংপুর অঞ্চল অর্থাৎ পুরোনো থিয়েটার পাড়ার পুরোনো পুস্তক ব্যবসায়ীদের মারফৎ অস্পষ্ট সংবাদ সংগ্রহ করে অনেক ঘরোয়া সংগ্রহের সুবিধা নিতে হয়েছে। উক্ত অঞ্চলের পুরোনো কাগজ ব্যবসায়ীদের সহৃদয়তায় কিছু সংখ্যক গ্রন্থসনের অস্তিত্ব জানা সম্ভবপর হয়েছে। ব্যক্তিগত সঙ্কোচবোধে, গণিকা-পত্নীর কয়েকটি ব্যক্তিগত সংগ্রহ সম্পর্কে সন্ধান পেয়েও তদন্তযায়ী ব্যবস্থা করা সম্ভবপর হয়ে ওঠে নি। দালালদের মারফৎ দু-একটি ক্ষেত্রে মাত্র সফল হয়েছি, কারণ গ্রন্থসনরীতি এবং তার প্রকাশ-তারিখ সম্পর্কিত বৈজ্ঞানিক জ্ঞান এদের কিছুমাত্র নেই। অব্ এদের সহৃদয়তা স্বীকার্য।

গ্রন্থসনগুলো তাড়াতাড়ি লোপ পেয়ে যাবার অনেক কারণ আছে। রসিকতার বই সমসাময়িক ব্যাপার নিয়ে রচিত হলে, সে-সময় তা খুব হাতে হাতে ঘোরে। গ্রন্থসনের বই গুলো অধিকাংশই সমসাময়িক ব্যাপার নিয়ে রসিকতা। জনসমাজে প্রচারের জন্তে এগুলোর দাম ছিলো খুব সস্তা এবং বলাবাহুল্য পাতাও সেরকম নীচু ধরনের ছিলো। তাই, কালের আবেদন শেষ হতে না হতে বইয়ের দেহ-সামর্থ্য শেষ হতো। ব্যক্তিগত সংগ্রহগুলো থেকে গ্রন্থসনের অস্তিত্ব লোপ পাবার কারণ একমাত্র এটাই। ব্যক্তিগত সংগ্রহে গ্রন্থসন সাধারণতঃ সেখানেই টিকে গেছে, যে সব ক্ষেত্রে গ্রন্থসনকার স্বয়ং কোনো ব্যক্তিকে উপহার দিয়েছেন; কিংবা, বিষয়বস্তুর দিক থেকে কোনো ব্যক্তিগত স্মৃতি যেখানে বিদ্যমান থাকে। কিন্তু এইসব গ্রন্থসনের সংরক্ষণে কিছুদিন যত্ন দেখা গেলেও পরের পুরুষে তা মূল্যহীনভাবে পরিত্যক্ত হয়েছে। তাছাড়া একত্র বাঁধিয়ে না রাখলে অলমারিতে তা বেশিদিন থাকে না। ক্ষুদ্র নগণ্য পুস্তিকাগুলো এক-একটি করে বাঁধিয়ে রাখবার পরিশ্রমে বা ব্যয়ে কেউ সাধারণতঃ রাজী হন না। (বিভাগাগর মহাশয় তাঁর ব্যক্তিগত সংগ্রহে একত্র বাঁধিয়ে রাখার নীতি অনুসরণ করেছেন।)

এবার পাঠাগারের কথা। যে সব বই বেশি আদান-প্রদান হয়, পাঠাগার কর্তৃপক্ষ সাধারণতঃ সেগুলোই বাঁধাতে চেষ্টা করেন, বিশেষতঃ সেগুলো যদি মোটা হয়। পুস্তিকাগুলো পাঠাগার থেকে সাধারণতঃ বাইরে যায় না,

কারণ পুঁঠায়তন পুস্তকের ওপর গ্রাহকদের যৌক বেশি। তাই দীর্ঘদিন অব্যবহারে পড়ে থেকে এগুলো নষ্ট হয়; কেননা পাতাও উচ্চত্তরের নয়। গ্রাহকদের হাতে গেলেও একই অবস্থা। শতছিন্ন অবস্থায় পাঠাগারের আলমারিতে কিছুদিন অবস্থান করে সেগুলো পাশের ঘরের ছেঁড়া বইয়ের জঞ্জালের মধ্যে স্থানলাভ করে। তারপর পাতাগুলো আর পাঁচটা বইয়ের সঙ্গে নাড়াচাড়ার সময় এলোমেলো হয়ে যায়। পরে পুরোনো কাগজের দোকানকে আশ্রয় করে। পাঠাগারের ছিন্ন পুস্তক-পুস্তিকাগুলোর পাতা মিলিয়ে মিলিয়ে পূর্ণায়তন করবার মহৎ তাগিদ অনেক পাঠাগারেরই নেই। সবচেয়ে দুঃখের কথা, দুশ্রাপ্য-সুশ্রাপ্য সম্পর্কিত কোনো চেতনাই এঁদের মধ্যে অনেকের নেই।

পাঠাগার থেকে ছাঁটাই (Weed out) করবার আর একটি কারণ আছে। এগুলো প্রায় সবই ‘হজুগের রচনা’। আন্দোলন স্তিমিত হলেই এগুলো পাঠকের কাছে মূল্যহীন হয়ে গেছে। এ সব ক্ষেত্রে পাঠকের ভয়সা ও অল্পগ্রহাণী পাঠাগার-কর্তৃপক্ষের দোষ দেওয়া যায় না।

লুপ্তপ্রায় গ্রন্থসনগুলোর পরিচয় সাহিত্য-অসাহিত্য নিবিচারে গ্রন্থের মধ্যে তুলে ধরবার হেতু এ ছাড়া আর কিছু নয়। এ গুলোর লোপ সাধনের ভার কাল স্বয়ং গ্রহণ করেছেন, কিন্তু গবেষক ঐতিহাসিকরা কালের এই নির্দয়তাকে মেনে নিতে বেদনাবোধ করেন।

গবেষণার খাতিরে রুচিকে মেনে চলা গ্রন্থকারের পক্ষে সম্ভবপর হয় নি। “এঁরাই আবার সভ্য কিসে?—গ্রন্থসনের (১৮৯৭ খৃঃ) লেখক জয়কুমার রায় উৎসর্গ পত্রে (১২ই মাঘ, ১২০৫ সাল) তাঁর অগ্রজ নবকুমার রায়কে লিখেছিলেন,—“উদ্দেশ্য সাধন করিতে বসিয়া বাধ্য হইয়া তুই একটি স্বকৃতি বিরুদ্ধ বিষয় সন্নিবেশিত করিতে হইয়াছে। এ সম্বন্ধে সহৃদয় পাঠক মহাশয়গণের নিকটও ক্ষমা প্রার্থনা করিবা।” গ্রন্থসনকারের এবং বর্তমান গ্রন্থকর্তার উদ্দেশ্য এক না হলেও কৈফিয়ৎ প্রার্থনার দিক থেকে বিশেষ কোনো পার্থক্য নেই।

নির্দেশিকা

অ

অনুসন্ধান—৮, ১০৭, ১১১, ৩৩২,
৩৯৭, ৪১২, ৫২০, ৭৫৩, ৭৮৫,
১২১৪
অবিনাশ গঙ্গোপাধ্যায়—২০, ২১, ৫১৪
অমৃতলাল বসু—২৪, ২৫৫, ২৫৭, ৪২৪,
৪২৭, ৪৫৬, ৪৭০, ৪৭২, ৪৯০,
৫২৩, ৫৪৪, ৫৪৫, ৫৭২, ৬১২,
৬৩৭, ৭০৩, ৭৫৪, ৭৭০, ৭৭৬,
৭৮১, ৭৮২, ৭৮৪, ৮৭৩, ৯০২,
৯০৪, ৯০৫, ৯১১, ৯৪১, ৯৪৮,
৯৬৫, ৯৬৮, ৯৭০, ৯৭১, ৯৭৩,
১০০৪, ১০৮৭, ১১২০, ১২২১
অত্রি সংহিতা—৪৩, ৫১
অঙ্গিরা সংহিতা—৪৩
অপরাধ বিজ্ঞান—৪৮, ৬০০
অর্থশাস্ত্র, কোটিলীয়—৫২, ৬০, ৬৪,
৭০, ৭৪
অঘোরনাথ চট্টোপাধ্যায়—১১০, ৭০৭,
১১১২
অন্নদাপ্রসাদ ঘোষ—১৪৪
অসং কর্মের বিপরীত ফল—১৪৪,
১২৪৬, ১২৪৮
অক্ষয়কুমার দে—১৪৫
অমৃতে গরল—২১৫, ১২৪৫
অপূর্বকৃষ্ণ মিত্র—৩০২, ৮২৮
অমৃতলাল বিশ্বাস—৩১১, ৫৪৮, ৬৫১

অষ্টিকাচরণ গুপ্ত—৩১২

অমৃত বাজার পত্রিকা—৩৩৮, ১২১৬
অযোগ্য পরিণয়—৩৬২-৭৪, ১২৪৩
অতুলকৃষ্ণ মিত্র—৩৬৫, ৪৭২, ৬১২,
৭৬৬, ৭৭০, ৭৭৬, ৮৩৮, ৮৪০,
৯০৩, ৯০৪, ১০৪৮, ১১৭২
অষ্টিকাচরণ ব্রহ্মচারী—২৮৭
অথর্ববেদ—৪৩৮
অগ্নি পুরাণ—৪৫০
অপচয় ও উন্নতি—৪৬৫, ৪৬৬
অহিভূষণ ভট্টাচার্য—৪৭১, ৪৯৫, ৯০৮,
৯১০, ৯৬৮, ১১১০, ১১৭৬
অমরেন্দ্রনাথ দত্ত—৪৭৩, ৬০২, ৭৬৮,
৯৭১, ১০৭৫, ১০৭৭, ১০৯৮
অবতারচন্দ্র লাহা—৪৭৬
অঘোরনাথ বসু চৌধুরী—৪২৩
অবাক কাণ্ড—৫১১-১৪, ১২৫৩
অম্বুরোদ্ধাত ১৬১-১৬, ১২৩৬
অষ্টিকাচরণ বসু—৫২২
অনুকূলচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—৬৫৫, ৯৬১
অপূর্ব ভারত উদ্ধার—৭০২, ৮৬০ ৬৩,
১২৪৩
অবলা ব্যারাক—৮০২-১১, ১২৪৮
অমরনাথ চট্টোপাধ্যায়—৮৯১
অঘোরনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—৮৯৩
অবলা কি প্রবলা—৯৬২, ১০৩২, ১২৫০
অক্ষয়কুমার চক্রবর্তী—৯৬২

* ভূমিকা (ডঃ ভট্টাচার্য) এবং পরিশিষ্ট ক ও খ (লেখক) অংশকে আলাদাভাবে নির্দেশিকায়
পরিধি-বহির্ভূত রাখা হলো।—অ.

অবতার—৯৭৩, ৯৮৭, ১২৪৪
 অক্ষয়কুমার সরকার—৯৯৭
 অখোরচন্দ্র ঘোষ—১০৩৭
 অভিনয়ে চরিত্র শিক্ষা—১০৭৫
 অন্তত পরিহারক—১১২৪-২৮, ১২৩৪
 অঘোরনাথ মুখোপাধ্যায়—১১৭১
 অপূর্ব লীলা—১২০৫-০৭
 অপূর্ব দল—১২৪৫
 অন্তত কালহরণ—১২৩৫
 অনুচা যুবতী—১২৩৭
 আর কি বলদ গাছে ধরে—১২৪২
 অবাক কলি পাপে ভরা—১২৫৭

আ

আন্তোয় ভট্টাচার্য—৬, ৯, প্রাগ্
 আর্থাদর্শন—৮, ৯২, ৩৩১, ৪১২, ৪৩৮,
 ৬০৩, ৬২৪, ৭৪২, ৭৬৫, ১০১১,
 ১০২২, ১০৭৬, ১১৫৩
 আনন্দলহরী—৮
 আনুষ্ঠানিক বঙ্গ পরিষৎ—৪১
 আপস্তম্ব সংহিতা—৪৩
 আবুল হাসানাত—৪৯, ৪১১
 আপস্তম্ব শ্রোতমূল্য—৮৬
 আচাৰ্য্যার বোম্বাচাক—৯৫, ৭৮৪,
 ৯১, ৯৩০-৯৩২, ১০৭৯, ১২৪৩
 আচার—১০০, ৪০৯
 আক্কেল বাগ—১০৭
 আর কেহ যেন না করে—১৪৪, ১২৩৮
 আপনার মুখ আপনি দেখ—১৫৬,
 ৪৭৭
 আনাতোল ফ্রাঁস—১৫৯

আমার কথা—১৬০
 আমি তো উন্মাদিনী—২০৫-২০৭,
 ১০১৪, ১২৩৯
 আমি তোমারই—২১৭-১৯, ১১৫২,
 ১২৪২
 আজকের বাজার ভাণ্ড—২৯৯, ১২৩৮
 আজব কারখানা—৩০৯, ৮২৮-৩২,
 ১২৫৩
 আন্তোয় বসু—৩২২
 আক্কেল গুডুম—৩৫০, ৩৬৩-৬৫, ১২৪৫
 আজব জোলা—৫১৭, ১২৪৮
 আশ্বিনী কলেক্টর—৭১০-১১, ১২৪৩
 আন্তোয় সেন—৭৩১
 আহিরী টোলা উন্নতি বিধায়িনী সভা
 —৩৩১
 আবুল হোসেন, মোহাম্মদ—৪২৫
 আইন বিভাগ—৪৩২, ১২৫১
 আদিত্য পুরাণ—৪৩৮
 আইন-ই-আকবরী—৬১৩
 আয়ুর্বেদের অবনতির কারণ—৬২৪
 আডকাটি—৬৭৯, ১২৫৪
 আই ডেন্ট কেয়ার—৮৯২, ১২৩৭
 আক্কেল সেলামী—৮৯৪, ৯৬২-৬৩,
 ১২৪৫, ১২৫৩
 আর্থা মিশন ইন্সটিটিউট—৮৯৫
 আত্মীয় সভা—৪৪০
 আমার বাক্যমায়ী মাসুল—৯৬৩, ১২৫৫
 আজিজ আমেদ—১০৩২
 আমীনচন্দ্র দত্ত—১২১৫
 আমীর আলি, নবাব—১২১৬

আব্দুল লতিফ খাঁ বাহাদুর, মোলভী—

১২১৬

আর. এন্. সরকার—১২১৮

আন্তোষ মুখোপাধ্যায়—১২১৮

আকাট মূর্থ—১২৩৮

আমি হিন্দুতে সাহেব হব—১২৫৪

ই

ইন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—৮, ২২৭

ইহারই নাম চন্দ্রদান—১৮২-২১, ২০৫,

১২৪০

ইয়ং বেঙ্গল স্কুড নবাব—৮২৫, ১২৫৬

ইণ্ডিয়ান মিরর—২৭৮

ইণ্ডিয়া অফিস লাহব্রেরী—১২৫২

ঈ

ঈশানচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—১০০, ৪০২

ঈশানচন্দ্র মুস্তফী—৫২৮, ৭৪৫, ১১১১

ঈশ্বর গুপ্ত—৭১১, ৮৫৫

ঈশ্বর গ্রন্থাবলী—১২

উ

উশনঃ সংহিতা—৪৩, ১০১

উড্ সাহেব—১০৪

উমাচরণ চক্রবর্তী—১০৭, ১১৫

উত্তর তন্ত্র—১১০

উদ্ভট নাটক—২১৫, ১২৩৬

উপেন্দ্রকৃষ্ণ মণ্ডল—২৪১, ৭১০

উঃ ! মোহন্তের এই কাজ !—২৮২-৮৮,

৩৫০, ২৭২, ১১০৫, ১২৩৮

উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য—৩৬২

উভয় সঙ্কট—৪০৩, ৪০৪, ১২৩৬

উদ্বাহতস্ব—৪১০, ৪৩৮

উমাকালী মুখোপাধ্যায়—৭১২

উদ্ভট মিলন—২৬২

উপেন্দ্রনারায়ণ ঘোষ—২৬৪

উইলসন, জাষ্টিস্ জেম্ন্স—১২০২

উরোং বেয়ে রক্ত পড়ে—১২৫৭

এ

এছম মণ্ডল—৬১৭

এই কলিকাল—২৩, ২১১, ১১২৮-৩২,

১২৪০

একেই কি বলে বাঙ্গালী সাহেব—২৩,

৭৭২, ৮১২-২৩, ১২৩২

এঁরা আবার সভ্য কিসে—১০২, ৩১০,

১১৮১-৮৪, ১২৪২, ১২৬০

এলিজাবেথ গোস্বামী—প্রাগ্, ১০১২

এই এক প্রহসন—১২২-২৫, ১২৪৪

একাদশীর পারণ—১৩৪, ১২-২৩,

১২৩৭

এমন কন্ম আর করবো না—২১৫,

১২৪১, ১২৪৭

এঁরাই আ. বড়লোক—২২৪-২২,

৫২২

এলোকেশী, নবীন, মোহন্ত—২২২,

২৩২

এ মেয়ে পুরুষের বাবা—৩২৭, ১২৫৪

এক ঘরে দুই রাঁধুনি—৪০৮, ১২৪৮

একেই . . . বাবুগিরি—৫১৮, ১২৩৫

এই কি সেই—৫৭৮ ৬২১-২৪, ৭৭০,

১২৪২

এডুকেশন গেজেট—৬০৩

একাকার—৬১২, ৭৫৪-৬১, ১২৫৩

একেই কি বলে সভাভা—৭৬৮, ৭৮২-

২৪, ১২৩৪

একেই বলে বাঙ্গালি সাহেব—৮২৩-২৮,

২৬২, ১২৪১

এস্. বি. পাল—২৬৩

এই এক রকম—১০২১-১০২৮, ১২৩৭

এবারকার অল্প মজা—১১৮১, ১২৪২

এস্. এন. লাহা—৩২০, ১২১৪

একেই বলে ঘোর কলি—১২৩৫

এর উপায় কি—১২৪১, ১২৫২

এরা করে কি—১২৫৭

ও

ওঠ্ ছুঁড়ি তোর বে...—৪২৪, ১২৩৫

ওয়ানেন হেষ্টিংস—৪৬৩

ওপিয়ম কমিশন—৪৭২

ওরিয়েন্টাল থিয়েটার—১০৭৪

ওরিয়েন্টাল সেমিনারী—১০৭২

ওয়াহেদ বক্স—১১৪৬

ওল্ড ফুল—১২৫৪

ক

কুঞ্জবিহারী দেব—৬৩২

কবিরত্ন—৩২৪, ৬২১

কর্নওয়ালিস্—৬১৪

কনসেন্ট্ বিল্ ৪১৪, ৪১৭, ৪২৪,

৪২৬, ৪২৭

কর্মকর্তা—৮, ২২, ৪৮৭-২৬, ১২৪৪

কল্লভরু—৮

কিছু কিছু বুঝি—২২, ২৩, ১১১, ৪৭৮,

১০৮১-৮৫, ১২৩৬

কালীপ্রসন্ন ঘোষ—২৩

কাত্যায়ন সংহিতা—৪৩

কোব্‌জান্ শরীফ—৪৬, ৭২, ১০১

কাশীধণ্ড—৫২, ৪৩৭

কুল্লক ভট্ট—১১, ৫৬১

কুলীনকুল সর্বস্ব—২৪, ৩৩৬, ১১৪৬-

৫১, ১২৩৩

কালীকৃষ্ণ চক্রবর্তী—২৪, ১.৪, ২২২,

৬১০, ১১৩২

কাজের খতম্—২৪, ৭৬৮, ৪৭৩, ৬০২,

২৭১, ১০৭৫, ১০৭৭, ১০২৮-১১০২,

১২৫৫

কূর্মপুরাণ—১০১

কালীচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়—১০৪

কালীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়—১০৫, ৪১৬,

৪০৪, ৬২৬, ৬২২, ৭৭৫

কুঞ্জবিহারী রায়—১০৮

কামিনী—৩০২, ৩০৮, ৩৫৪, ৬০১,

৭৬২, ২০১, ২০৮, ২২০-২৩, ১২৩৬

ক্ষেত্রমোহন ঘটক—১০২, ৩০৮, ৩৫৪,

৬০১, ৭৬২, ২০১, ২০৮, ২২০

কালনা চরিত্র সংশোধনী সভা—১১০

কষ্টিপাথর—১১২, ১৬০, ৬০৬, ৭৪২,

৭৭২, ৮৫৬-৬০, ২০৬, ২০২, ২১০,

১২৫৪

কালীপ্রসন্ন সিংহ—১২৮, ৫১৮

কেদারনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—১৩৭

কলিকালের গুড়ক ফোঁকা নাটক—

১৪৪, ১২৩৬

কেদারনাথ ঘোষ—১৪৪, ৬৮৮, ২০২,

২১১

কি লাঞ্ছনা—১৪৪, ১২৪০

কার মরণে কেবা মরে...—১৪৪, ১২৪৫

কমলকৃষ্ণ বাহাদুর, রাজা—১৫২, ১২১৬

কালীপ্রসন্ন দাস ঘোষ—১৫২

কমলাকাননে কলমের চারার আঁটা—

১৭৫-৭৮, ১২৪৩

কলির সঙ—১২৩-২৮, ১২৪৩

কলির ছেলে প্রহসন—২১৫, ৮২২,

১২৪৭

কানাকড়ি—৫২২, ৬২৪, ৬৭৪ ৭৮,

১২৪২

কমলকাসিনী—৭০২

কমলকৃষ্ণ ভট্টাচার্য—৭১২

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়—৭১২

কলিকৃত্তুল—৩৩৪

কুশমেষুকুমার মিত্র—২১৬

কলির কাপ—২৩৩-৩২, ১২৫৩

কেদারনাথ গঙ্গোপাধ্যায়—২৪০

কালীচরণ মিত্র—২৪০, ৩১১, ৪৭৭,

৫০৪

কালীপদ ভাট্টা—২৫০

কুঞ্জবিহারী বসু—২৫৭, ৩১৮, ৮৮০

কাশ্যেন বাবু—৩১১, ৪৭৭, ৫০৪-০৭,

১২৫৪

কামিনীগোপাল চক্রবর্তী—৩১২, ৪৮২

কলির মেয়ে ছোটবৌ—৩১২-২২,

১২৪৪

কভির মাথায় বুড়োর বিয়ে—৩৫০

৩৫৪-৫৬, ১২৩৬

কালীচরণ চট্টোপাধ্যায়—৩২৪

কলির কুলটা—৩২৭, ১২৪১

কলিকালের রসিক মেয়ে—৩২৭, ১২৪২,

১২৫০

কমলিনীর মধুচাক—৩২৮, ১২৫৬

কালুমিঞা—৩২৮, ৪৮১

কৌলীক সংশোধনী—৩৩২

কুলকালিমা—৩৩৩

কুলীনমহিলা বিলাপ—৩০৫

কুমুদিনী দেবী—৩৩৫

কম্বিন্ হিন্দু মহিলা—৩৩৬

কৌলীক ও কুসংস্কার—৩৩৮

কৃষ্ণপ্রসাদ মজুমদার—৩৪৩, ৩৮১

কোনের মা কাঁদে...—৩৪৭, ৩৪২,

৫৪৫, ৫৫০-৫২, ১২৩৪

কৃষ্ণবিহারী রায়—৩৮০

কৌলীকে কি স্বর্গ দেবে—৩৮৭-৯০,

১২৪৬

কানাইলাল সেন—৪০৪, ৯০৫ ৯১০,

২৭৫

কলির দশদশা—৪০৪-০৮, ৯০৫, ৯১০,

২৭৫, ১২৪০

কণ্ঠপ—৪১০

কেদারনাথ মণ্ডল—৪১৬, ৯০৩, ৯৪৪

কোরাদ আহম্মদ, মৌলবী—৪২৫

ক্রতু—৪৩৭

কাত্যায়ন বচন—৪২০, ৬১২

কিঞ্চিৎ জলযোগ—৪৬০-৬৩, ১২৩৭

কালীপদ সান্তাল—৪৬৪

কি মজার শনিবার—৪৭৪

কালার্টাদ শর্মা—৫১৮

কিশোরলাল দত্ত—৫২৪, ৬২৬

কুল দীপিকা—১৪৩

কল্যাণ—৫৪৭, ৫৪৯, ৫৬৮-৭২,

১ ৫৩

কেনারাম দাসদত্ত—৫৬৬

কল্যাণিকুল—৫২২, ১২৩৫

কুলীন কায়স্থ—৫২২, ১২৩৪

কুলীনবিরহ—৫২২, ১২৪৫

কালীপ্রসাদ দত্ত—৫২৬

কেশবনাথ ভট্টাচার্য—৬০৩, ১০৭৬

কেশবী চরিত—৬১২, ৬৪৭-১১, ২৬৭,

১১১২, ১২৪৬

কলির হাট—৬১২, ৭৬৬, ২০৪,

১১৭২-৭৬, ১২৫২

কেশবী দর্পণ—৬৫১, ১২৩২

কৈলাসচন্দ্র সিংহ—৭৪৪

কালের কি কুটিল গতি—৭৬৩, ১২৪৩

কল্লনা—৭৬৫

কলির অবতার—৮২৩, ১২৪৮

কালীকুমার মুখোপাধ্যায়—৭৬৮,

১০৬২, ১১১১, ১১৩৪

কালাপানি—৭৭৬, ৮৭৩-৮০, ১২৫২

কেশবনাথ সেনগুপ্ত—৮২৮

কাশীনাথ ভট্টাচার্য—৮৭৪

কলিব কলঙ্কার—৮২৩, ১২৪৩

কৃষ্ণদেব চট্টোপাধ্যায়—৮২৪

কামাখ্যাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়—৮২৮

কলির মেয়ে ও নবাবাবু—২৬১, ১২৪৭

কেশবচন্দ্র সেন—২৬৪, ২৬৬, ২৬৮,

২৭৩, ২৭৬-৮২, ১২০১

কুচবিহার বিবাহ—২৭৭, ২৭৯

কুচবিহারের রাজকুমারের সহিত...

—১৭৮

কৈডেলচন্দ্র ঢাকেন্দ্র—২৮১

কালীপ্রসন্ন কাব্যবিশারদ—২৮৭,

১১৫২

কিরণচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—২১১

কপালে ছিল বিয়ে—কাদলে হবে কি

—১০১০, ১২৪২

কোণের বউ—১০১৭

কাশীনাথ বর্মণ—১০৩১

কলির বৌ—১০৩২, ১২৫৩

কালের বৌ—১০৩৫-৩৭, ১২৪৪

কলির বৌ হাড়জালানি—১০৩৭, ১২৪০

কলির বৌ ঘরভাঙ্গানি—১০৩৮, ১২৩৬

কি মজার খুত্তরবাড়ী...—১০৪৮,

১২৪৭

কুশদহ—১০৭৫

কানাইলাল ধর—১০৬৮

কলির বৌ ঘর ভাঙ্গানি (২)—১০৬৯,

১২৪৬, ১২৫০

কলির বৌ হাড় জালানি (২)—১০৬৯,

১২৩৬

কলিকৌতুক—১১০৭, ১১১৫-২০,

১২৩৪

কবিতালহরী—১১০২

কৌতুক প্রবাহ—১১২৪

কি মজার কণ্ঠ—১১৪৫, ১২৪০

কলঙ্ক ভঞ্জন—১১৫৩

কেশবচন্দ্র ঘোষ—১১৫৭

কল্পতরু (২)—১১৬৮

কৃষ্ণচন্দ্র পাল—১৮১

কৃষ্ণদাস পাল—১২০১

কৃষ্ণমোহন বন্দ্যোপাধ্যায়—২০১

কাশীধামে বিশেখরের মন্দিরে...—
১২১৮, ১২৪২

কাশীতে হয় ভূকিকম্প...—১২১৮,
১২৩২

কলির ছেলের গ্রহসন—১২৪৮

কৌতুক সঙ্গীত—১২৩৩

কি মজার গুড ফ্রাই ডে—১২৩৩

কুমার কুমারী—১২৪১

কলির প্রহ্লাদ—১২৪২

কলিকালের প্রেমের অঙ্গ—১২৪২

কলির চরিত্র অবতার—১২৫০

কপালের লেখা—১২৫৩

কেউ কারু নয়—১২৫৭

কৌতুকা—১২৫৭

খ

গোকাবাবু - ৪৭২, ১০৫২-৬০, ১২৫১

খোঁটা ঘরের বড মেয়ে—৭৬১

খুঁটান হেরাল্ড - ৮৮০

খণ্ড প্রলয়—২২৩, ১২৩২, ১২৫২

গ

গভনিকাশ ও হাল বন্দোবস্ত—৬৪০,
১২৩৮

গরীব উল্লা মণ্ডল—৬১৮

গোলোকনাথ দাস—১৪

গিরিশচন্দ্র ঘোষ—২০, ২১, ১৫৬,
৩৪৭, ৫১৪, ৬৭০, ৭৭২, ৭৮৮,
৮৪৭, ৮৮৭, ৯০৭, ৯২১, ১১৮৬

গোতম সংহিতা—৪৪

গোষ্ঠবিহারী মাকর, রেভারেন্ড—১১০

গোপালচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—১৩৪, ৪৭৩,
৫২১, ৬৫৮, ৭৬৭,

গুলি হাড়কালি নাটক—১৪৫, ১২৩৪

গিরিবালা—২৫, ১২৬৭

গোলোক ধাঁদা—১২২-৩৩, ১২৪৪

গুণের খুঁড় - ২৫০-৫৩, ১২৪৪

গাঁয়ের মোড়ল—৩১১, ৫৪৮, ৬৫৮-৬১,
১২৪৬

গোপালমণির স্বপ্ন কথা—৩২৭, ১২৪৮

গোবিন্দচন্দ্র দে—৩২১, ১১৪৬

গোসাইদাস গুপ্ত—৪০৮, ১০৫৮

গোপাল নারায়ণ মিশ্র—৪২৬,

গঙ্গেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—৪৩৮

গোপালচন্দ্র মিত্র—৫১৭

গোপালকৃষ্ণ মুখোপাধ্যায়—৫৩৪

গোপালচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—৫৪৮, ৬২১,
৭৭০

গগনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—৬২৬, ৭১০

গৃহস্থের সর্বনাশ—৬৫৮

গোবর্দ্ধন—৭৫২, ১২৪৫

গাধা ও তুমি—৭৭০, ৭৭৬, ৮৩৮-৮৪০,
২০৩, ১২৫০

গঙ্গাধর ঠাকুরপাধ্যায়—৭৭২, ৮১২

গাধাবলী—৭৮০

গ্রামা বিভ্রাট—৭৮২, ৯৭০, ১১২০-২৬
১২৫৫

গোপালচন্দ্র রায়—৮২৩, ৯৬৯

গিরি গোবর্দ্ধন—৮২৩

গিরিশ বিহারত প্রেস—২২৭

গঙ্গাচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—১০০২

গোলাম হোসেন—১০৩২

গোলাপ বেঙ্গা—১০১৮

গোষ্ঠবিহারী দত্ত—১০৭২

গৃহদর্পণ—১০৬২

গভর্নমেন্ট হাউস—১০৭৫

গ্রেট ব্রাশনাল থিয়েটার—১০৭২

গৌরমোহন বসাক—১১২৪

গোবর্ধন বিশ্বাস—১১৪৬

গোপনবিহার—১১৫২

এককর প্রহসন—১১৫৪-৫৬, ১২৪০

গিরিশচন্দ্র সিংহ, কুমার—১২১৬

গজদানন্দ ও কর্ণাটকুমার—১২১৬

গুঁফো গল্প—১২৪৬

গ্রাবু খেলা প্রহসন—১২৪৬

গুপ্ত বৃন্দাবন—১২৪১

গোড়ায় গলদ—১২৫২

ঘ

ঘর থাকে বাবুই ভেজে—২৫, ১০৪,

১৫৭, ১৭১-৭৫, ৪৭৪, ৫৪৫, ১২৩৫

ঘরের কড়ি দিয়ে মদ খায়...—১৪৫,

১২৫৭

ঘোষের পো—৬৬২-৬৬, ১২৪২

ঘোঁটমঙ্গল—৭৬১-৬২, ১২৪১

ঘোড়ার ডিম—৮৫৫-৫৬, ১২৫০

ঘুঘু দেখেছ ফাঁদ দেখ নি—৮২২, ১২৪৩

ঘোর মূর্খ—৩১২

ঘি়ের সাত কাণ্ড—১২১৪, ১২৪৭

ঘি়ের গন্ধ প্রাণ গেল—১২১৪, ১২৪৭

ঘোর কলি—১২৫৬

ঘোর ইয়ার—১২৫৬

চ

চণ্ডীচরণ ঘোষ—৬৪০

চার ইয়ারে তীর্থযাত্রা—২৩, ১১৩,

১৩১-৩৪, ৪৭৭, ৬১১, ১২৩৪

চাণক্য রাজনীতিসার—৫১

চক্ষুঃস্থির—২৪, ১১৪, ৬১১, ১১৩২-৩৪,

১২৪৫, ১২৫০

চিকিৎসিত স্থান—১০৭

চন্দ্রনাথ রায়—১১৬

চন্দ্রদান—২০১-০৪, ১২৩৬

চন্দ্রনাথ মোহন্ত (চট্টগ্রাম)—২৫৬

চোরের উপর বাটপাড়ি—২৫৭, ৫৪৩,

৫৪৫, ৭০৩-০৬ ১২৪১

চন্দ্রকুমার দাস—২২২

চন্দ্রশেখর শর্মা—৩২৭

চাণক্য শ্লোক—৩৩৫, ৫২৪

চৈতন্য—৩৩৭

চপলাচিত্র চাপল্যা—৩৪০, ৩৪১, ৪৪২,

৪৪৩-৪৬, ৫৪৮, ৫২৭, ১২৩৪

চন্দ্রমাধব চট্টোপাধ্যায়—৩৪৬

চোরা না শুনে ধর্মের কাহিনী—৩২৮,

৪৭৪, ৪৭৮, ৫০৭-১১, ৫২৫, ৬২৪,

৭৬২, ৯৭০, ৯৭৬, ১২৩৭

চন্দ্রকুমার ভট্টাচার্য—৪১৫, ৫৪৪

চিত্রদর্শন পত্রিকা—৪২৫, ৪২৬, ৫২০,

৬০৮, ৬২০

চলন্তিকা—৪৬৫, ৮১৫

চুনীলাল দেব—৪৭১, ৪ ২, ৬০২

চন্দ্রকান্ত শিকদার—৪৭৪

চন্দ্রকান্ত দত্ত—৫১৭

চন্দ্রমোহন গুহ—৭১২

চিনির বলদ—৭১২-১৫, ১২৫৬

চুনীলাল শীল—১০৪৮

চিন্তামণি বন্দ্যোপাধ্যায়—১২১৫

চাটজ্যো বাডুজ্যো—১২২২, ১২৪১

চোর বিছা বড় বিছা—১২৩৫

ছ

ছেড়ে দেমা কেঁদে বাঁচি (১)—১০৮-১১,

৩৫২, ৩২৯, ৫৫৫, ৫৫২-৫৫, ১২৪৭

ছোট বউর বোঝাচাক—৩২৭, ১২৫৬

ছিদ্রিক আলি—৩২৮

ছাত্তাবু—৪৬৪

ছাত্তসিংহ—৪৬৪

ছায়া সরকার—প্রাগ্

ছাল নাই কুকুরের বাঘা নাম—৪৭৩

ছবি—৫৪৭, ৬২২, ৭৬৬, ৯০৭, ৯০৯,

৯৫৩-৫৮, ১২৫৭

ছোট বৌর গুপ্ত প্রেম—৯৬২, ১২৭৭

ছেলের কি এই গুণ, —১০৩১, ১২৭১

ছাল নাই কুকুরের বাঘা নাম—১২১৯,

১২৪১

ছেড়ে দেমা কেঁদে বাঁচি (২)—১২৪৬

ছাই ফেলতে ভায়া কুলো—১২৫৬

ছাপাখানার চার ইয়ার—১২৫৭

জ

জোড়রেল, এম্—১৪

জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর—১৫, ৩৯০,

৪৬০-৬৩, ৭১৫

জ্ঞানধন বিজ্ঞানস্বার—১০৫, ১১৫, ১১৬,

৫৯৬, ৭৬৯, ৭৮০, ৯০২, ১০৮০,

১১০৫

জয়কুমার রায়—১০৯, ৩১০, ১১৮১,

১২৬০

জয়াগ্নন গোস্বামী—প্রাগ্

জ্ঞানগর্ভ শিক্ষামানী—১২৮

জীবনকৃষ্ণ সেন—১৪৪

জ্ঞানদায়িনী—১৪৪, ১২৩৭

জ্যাক্সন—২৬০

জানকীনাথ মজুমদার—৩৩৩

জামাই বারিক—৩৪২, ৩৫২, ১০৬৮-

১০৪২, ১২৩৭

জয়া মিশ্র—প্রাগ্

জীমূত বাহন—৪১০

জয় মিত্র—৪৬৪

জনৈক শ্রোত্রিয় ব্রাহ্মণ—৫৬১

জলযোগ—৫৯৮, ৭৪৫-৪৮, ১১১১,

১২৪৪

জমিদার শ্রেণীর অবনতি—৬১৫

জ্ঞানেন্দ্রকুমার রায় চৌধুরী—৬১৫

জানকীনাথ বসু—৬৪৩

জীবন কাহিনী—৭৪৫

জি.সি. রায়—৮৪৩

জ্যাস্ত বাপের পিওদান—৫১১

জামাইবরণ—১০৪২-৪৮, ১২৫৩

জুজু—১০৬৪-৬৮, ১২৫১

জনৈক পাণ্ডা—১১৬৮

জহরলাল শীল—১২১৫

জেলে মেছনীর খেদ—১২১৫

জগদানন্দ মুখোপাধ্যায়—১২১৬-১৭

জয় মা কালী কালীঘাটে—১২১৭,
১২৪০

জগা পাগ্লা—১২২১-২২, ১২৫১

জ্যাস্তে মরা—১২২১

জয় জগন্নাথ—১২৪০

জ্যাস্তে মাহুষ যমের বাড়ী—১২৫২

জন্ম এরোত্তী—১২৫৭

ক

ককমারির মাণ্ডল—৩৫১, ৪৫৩-৫৬,
৭৭৬, ১২৪১

ট

টেম্পল (Rechar Temple Bart)
১০০, ২৫৭

টাইটেল দর্পণ—৪০০, ৪৭৩, ৫২৪-২৭,
১২৪৬

টাইটেল না ভিকার কুলি—৫২২,
৫২৮-৩১, ৬২৮, ৭৮০, ৭৮১, ১০১৮
১২৫০

টি. এন. জি—৮ ৭

টট্কা টোটকা ৮১৫-১৮, ১২৫১

টেক টেক না টেক না টেক—৮২১,
১২৩৭

ট্রেল ব্রাহ্মণী—১২৫০

ঠ

ঠেঙ্গাপাখিক ভুইফোড় ডাক্তার—৬৩২,
১২৪৮

ঠাকুরপো—৬৬৭-৭০, ১২১৭

ঠক বাছতে গাঁ উজাড়—১২৪০

ড

ডাক্তারবাবু—২৩, ৬২২, ৬২২-৩৬,
৭৭৮, ২৬২, ১২৪০

ডুমুরের ফুল ২১৬, ১২৫৫

ডিশ্‌মিশ্—৪৫৬-৬০, ১২৪৫

ডাক্তারবাবু (২)—৬৩৬-৩২, ১২৪৩,
১২৫১

ডিক্রি ডিস্‌মিশ্—৬৫৫ ৭৪, ১২৪৩

ডেভিড ফ্রাঙ্কলিন—প্রাগ্,

ডেভিড হেরার একাডেমি—১০৭১

ড

ডাক্তারের সিকদার—৬

ডাক্তার চূড়ামণি—২৪

ড্রেলোকানাথ ঘোষাল—১০, ৩৪১,
৮০৭, ১০৭

ডাক্তার তর্কভূষণ—১১০-১১

ডাক্তারের দল—২১৫

ডাক্তার দাস ২১৫

ডাক্তার যের সর্বশেষ গোবিন্দ—২৪১ ৪২,
৩১২, ১২৪৩

ডাক্তার ভলবাসার মুখে আগুন—২৪২,
১২৪৭

ডাক্তারের মহন্তের পুণ্য প্রকাশ—২৫৭

ডাক্তার না অবলা—২৫৭, ৩১৮ ১২, ১২৩২

ডাক্তার নাটক—২৫২, ২৬১ ৬৪,
১২৩৮

ডাক্তার ডি মুখোপাধ্যায়—২২০

ডাক্তার মহিমা—২২২, ১২৩৮

ডাক্তার জুতো—৩২৭, ১০৬২, ১২৪৬

ডাক্তার কুমার ঘোষ—প্রাগ্,

জয়ম্পর্শ—৩৪৯

তৈত্তিরীয় সংহিতা—৩২৪, ৩২৫

তৈত্তিরীয় আরণ্যক—৪৩৮

তুমি কার—৬২৪-২৬, ৭১০, ১২৪০,

১২৪৬

ত্রিপুরা শৈল নাটক—৭৫২, ১২৪৫

তত্ত্ববোধিনী—৭৭১, ৩৩০

তাজব ব্যাপার—২০২, ২০৩, ২৩১-৪৪

১২৫১

তিলতর্পণ—১০৮৭-১০৯৩, ১২৪৪

তারকদাস প্রামাণিক—১২০১

তারপর কি—১২৩৫

তোমার উচ্ছ্রেষ যাবার স্বরূ—১২৫০

থ

থিএটর ও কুচরিত্র নারী—১০২৩

দ

দেশভাষা—৭৭৫

দীনবন্ধু মিত্র—৮, ১০৬, ১১২, ১২৮,

১৬১, ৩৪২, ৩৫২, ৩৭৫, ৪৪১, ৪৭১,

৭৭৭, ৮০২, ১০৩৮, ১০৮২, ১২০১

দি ডিস্‌গাইন্স—১৪

দক্ষ সংহিতা—৪৪, ৫০, ৭২

দেশ—২৪

দেবাজ্ঞান গোষ্ঠামী—৫৭

দ্বাদশ গোপাল—১১৩, ১২৮ ৩০, ১২৪২

দল ভঞ্জন—১৪৩, ১২৩৪

দীননাথ চন্দ্র—১৭৫

দিল্লীকা লাড্ডু—১৮৩-৮৫, ১২৪২

দবাকান্ত রায়—২১৫

দিল্লীকা লাড্ডু (২)—২.৬

দুকুল ফর্সা—২৪০, ১২৪২

দ্বারকানাথ মিত্র—২৪৩

দুর্গাদাস ধর—২২৯

দক্ষিণাচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়—২২২, ২৭০

দেবীপ্রসন্ন রায় চৌধুরী—৩৩০, ৪৩৭, ৪৫০

দেবীবর ঘটক—৩৩৭, ৩৩৩, ৫৪৩

দ্বারকানাথ বিজ্ঞানভূষণ—৩৩২

দেবল বচন—৩২৪

দক্ষিণাচরণ চট্টোপাধ্যায়—৩২৮, ৪৭৪,

৪৭৮, ৪২৫, ৫০৭, ৬২৪, ৭৬২,

২৭৬

দুই সতীনেয় স্বগুণ্ডা—৪০৮,

১২৩৬

দোজবরে ভাতারের তেজবরে মাগ -

৪০৮, ২৬৪, ১২৪৮

দায়ভাগ—৪১০

দেবীসহাস—৪২৬

দ্বারকানাথ কুর—৪৬৪

দুর্গাদাস দে—৪৭১, ৫২৩, ৫৩০, ৫৪৭,

৬২২, ৭৬৬, ৭৮৩, ৮৫০, ৮৮৪,

২০৬, ২০৭, ২১২, ২৫৩, ২৬৪,

১১১০

দারজিলিঙের নক্সা—৫৩৭

দুর্গাদাস রায়—৫৭৬

দেশের গতি—৬৫২-৫৫, ৭২৩, ১২৩৯

দশআনা ছ আনা—৭১০, ১২৫৪

দেবেন্দ্রনাথ বসু—৭৭২, ৮৬৩

দেবেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়—৮৭৩

দৈনিক—৮৯৮

দেশাচার—৯৬১, ১২৩৭

দেবেন্দ্রনাথ ঠাকুর—৯৬৬

দাক্ষিণ্যের পাঁচালি—১০১৮

দেবকণ্ঠ বাগ,চী—১০৮৫

দিগম্বর মিত্র—১১৬৩

দীপককুমার সেন—১১৬৮

জুর্গোৎসব—১১৭২

জুর্গাপুজার মহাধুম—১১৮১, ১২৪৫

দেবান্দ্রের মিউনিসিপ্যাল বিল্ডিং—
১১৮৬

জারিকানাথ মিত্র—১২০১

দর্পণ—১২০৮, ১২৪২

দ্বিজবর শর্মা—১২১৫

দুর্গাচরণ লাহা—১২১৬

দারোগা মশাই—১২৩৭

দুই সতীনের ঝগড়া (২)—১২৫৭

ধ

ধনঞ্জয় মুখোপাধ্যায়—২২, ১০৭২

ধীরেন্দ্রনাথ পাল—৫৩৭

ধর্মশ্রুত স্মরণগতি—৭০৭-৭০৯, ১১১২,
১২৩৬

ধর্মতত্ত্ব—৯৭৮, ৯৭৯

ধর্ম প্রহসন—১১৪৫, ১২৩৯

ধর্মতত্ত্ব—১২৪৩

ধান ভানতে শিবের গীত—১২৫৬

ন

নবা উকীল—৬২১, ৬৪০-৬৪৩, ১২৪০

নগেন্দ্রনাথ বসু—৬১২

নব্যভারত—২২, ৩৩৮, ৪২৭, ৪৩৮,

৭৭৪, ৯৭৪, ১০৭৫, ১০৭৭, ১০৭৮

নীহাররঞ্জন রায় - ৬২, ৮৬

নিরালম্বোপনিষৎ - ৮৫

নির্মলকুমার চক্রবর্তী—প্রাগ্,

নিত্যানন্দ শীল—১৪৪

নবীনচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—১৪৫

নিশাচর—১৫৫, ১৬৮

নাট্যমন্দির—১৫৬

নবনাটক—১৬১, ৩৪১, ৩৯৮, ৩৯৯-

৪০৩, ৪৪২, ৭৭৪, ৯১১, ১০১৫,

১১০৬, ১২৩৫

নিমাইচাঁদ শীল - ২২৪, ২৯৯, ৫২২

নিবারণচন্দ্র দে—২৪০

নলিনীলাল দাশগুপ্ত—২৪৯

নটবর দাস—২৫৩

নিরপেক্ষ অস্ত্রসন্ধান—২৫৪, ২৬০

নবীনচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—২৫৫

নবীন মহন্ত—২৯৯, ১২৩৯

নারায়ণ চন্দ্র—২৯৯

নাপিতেশ্বর নাটক—৩০০-৩০৫, ৩৪২,

৬২৬, ১২৩৮

নারীচাকুরী—৩২৭, ১২৫৩

নন্দলাল চট্টোপাধ্যায়—৩২৭

নারায়ণ চট্টোপাধ্যায় গুণনিধি—৩৩৪,

১১০৭, ১১১৫

নয়শো রূপেয়া—৩৫২, ৫৪৫-৫৬, ৫৫৫-

৬১, ৯৭৪, ১২৩৭

নবীনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—৭৭৫, ১১০৯,

১১৪২

নারায়ণদাস বন্দ্যোপাধ্যায়—৬৫১

নরেন্দ্রনাথ দত্ত—৮৮০, ৮৮১

নরেন্দ্রনাথ বসু—৩৩১

নব প্রবন্ধ—৩৩৫, ১০৮০

নেপিয়র—৩৪৪

ননীগোপাল মুখোপাধ্যায়—৩৭৫

নন্দগোপাল বন্দ্যোপাধ্যায়—৩৮০

নন্দা—৩২১, ১১৪৬, ১২৫৪

নারদ সংহিতা—৪৫০

নির্ণয় সিন্ধু—৪৫০

নীলমণি হালদার—৪৬৪

নফরচন্দ্র পাল—৫২২

নর্থকক—৬২৬

নৃতনদাদা—৭১৫

নাকৈ গং—৭১২-২২, ১২৪৬

নবরাধা—৭৭৩, ১১৪০-৪২, ১২৫৪

নকুলেশ্বর বিজ্ঞানভূষণ—৭৮২, ৮৬০

নব্যবঙ্গী জীলিকা—৮২৮

নীলকণ্ঠ মজুমদার—৮২২

নাদাপেটা হাদারাম—২৩০

নভেল নায়িকা—২৩৮-৪১, ১১৫২, ১২৫৬

নবকুমার দত্ত—২৩৮

ননীগোপাল মুখোপাধ্যায়—২৬২,

১০৩১-৩২

নবকান্ত চট্টোপাধ্যায়—২৭৮, ২৭৯

নববিধান—২৭৯

নাগাশ্রমের অভিনয়—২৮১, ১২৪০

নবলীলা—১০১০, ১২৪৯

ননদ ভাইবো'র ঝগড়া—১০৩৭, ১২৪৩,

১২৫০

নবীনচন্দ্র বসু—১০৭৪

নাশিলাল লাইসিয়াম—১০৭৪

নববিভাকর সাধারণী—১০৭৪

নাট্যবিকার—১০৮১, ১০৯৩-৯৮, ১২৫২

নাট্যকাভিনয়—১০৮৫-৮৭, ১২৪৩

নন্দলাল চট্টোপাধ্যায়—১০৬৯

ননদ ভাজের ঝগড়া—১০৬৯, ১২৩৬

নবকৃষ্ণেন্দ্র—১১০৫

নরেন্দ্রনাথ সেন—১১৮১

নীলমণি শীল—১২১৪

নরেন্দ্রকৃষ্ণ বাহাদুর, রাজা—১২১৬

নর্থকক, লর্ড—১২১৬

নাতিন জামাই—১২৪৭, ১২৫০

নির্কোষ বোধ—১২৩৩

না বিইয়ে কানাইয়ের মা—১২৫৫

নদের চাঁদ—১২৫২

নববাবুর কাঞ্চনমালা—১২৫৭

নবপ্রিয়দীপ মানরক্ষা—১২৫৭

নবকুমার রায়—১২৬০

প

পূর্ণিমা—২৪, ৭৭১

পাঁচকড়ি ঘোষ—২৪, ৭৭৪

পরশর সংহিতা—৪৩, ৪৪, ৮৬, ৩৪৫,

৪২৪, ৪৩৫, ৪৩৮, ৫২৪

পরেশচন্দ্র সাতরা—প্রাগ,

পঞ্চানন প্রকাশ—৪৭, ৬০০

প্যারীচাঁদ মিত্র—১০০

প্যারীমোহন সেন—১০০, ১৭৮, ৬০৫

পশ্চিম প্রহসন—১০৮, ৩৮০-৮৫, ১২৫২

প্রণব মণ্ডল (পল্টু)—প্রাগ,

প্রেমের নক্সা—১২

পণ্ডিত মানবজয় নারায়ণ বিজ্ঞান—

১৪৪

প্রসন্নকুমার পাল—১৬০, ১৮৫, ৩১২,

৫২৮, ১১১১

পার্বতীচরণ ভট্টাচার্য—২১১

প্রাণবল্লভ মুখোপাধ্যায়—২১৫

পাজীর বেটা ছুচো—২৪০, ১২৪৩

প্রণয় বিচ্ছেদ—২৪০, ১২৪৫

প্রীতিবিন্দু দেবী—প্রাগ্

পতিব্রতোপাখ্যান—৩৪৬, ৩৪৭

প্রফুল্লনলিনী দাসী—৩৬৭, ৪১২, ৫৪৬,

১০১৫

পৈঠানসী—৪১০

প্যারিমোহন মুখোপাধ্যায়, রাজা—৪২৬

পকেট আইন শিক্ষা—৪২৭

পরশর ভাণ্ডা—৪৩৮, ৪৩৯, ৪৫০

প্রাণকৃষ্ণ হালদার—৪৬৩, ৪৬৪

প্রিয়নাথ পালিত—৪৭০, ৫৭৩, ৫২৪

পুরু নজর—৪৮১-৮২, ১২৫৬

পদীর বেটা পদ্মলোচন—৫১৭

পাস করার ডাকাতি—৫৪২

পাশ করা ছেলে—৫৭৬-৭৭, ১২৪২

পাশ করা জামাই—৫২১

পরের ধনে বরের বাপ—৫২২, ১২৩৫

প্রসন্নকুমার ভট্টাচার্য—৫২২

পোটাচুরির বেটা চন্দন বিলেস—৫২৫,

৬২৮, ৬৮০-৮৩, ১২৫৬

প্রাণকৃষ্ণ গঙ্গোপাধ্যায়—৬১২, ৬৪৭,

২৬৭, ১১১২

পৌরাণিক অভিধান—৬ ৮

পাপের প্রতিফল—৬৮৮-২১, ২০২,

২১১, ১২৪০

পদ্মগন্ধা—৭০২

পঞ্চতন্ত্র—৭১১

পুরাতন প্রসঙ্গ—৭১২

প্রহারেণ ধনজয়—৭৪৮-৫২, ১২৪৬

প্রতাপচন্দ্র ঘোষ—৭৭৪

পয়জারে পাজী—৭৮৩, ৮১০-১৫,

১২৫২

প্রসন্নকুমার চট্টোপাধ্যায়—৭২৪

পাঁচ কনে—৮৪৪-৫০, ২০৭, ১২৫৪

প্রতাপচন্দ্র মজুমদার—৮৮, ৮৮১

পূর্ণচন্দ্র সরকার—৮২২

প্রিয়লাল দত্ত—৮২২

পাশ করা বাবু—৮২৪, ১২৩৩

পাশ করা মাথ—২ ২-২০, ১২৪২

পারিবারিক প্রবন্ধ—২৪৫, ১০১০,

১০১২

পাঁচপাগলের ঘর—২৫৮-২৬১, ১২৭৩

পঞ্চানন রায়চৌধুরী—২৬৩

পাস করা আত্মরে বো—২৬৪, ১২৫২

প্রণয় প্রকাশ—১০০৩-১০

প্যারীমোহন চৌধুরী ১০১০

পারিবারিক একতা—১০১১, ১০২২

পিরীতের বাদর নাচ—১০৩১, ১২৪৭

পূর্ণচন্দ্র চক্রবর্তী—১০৭২

পিণ্ডদান—১০৫৭-৫২, ১২৪৪

পার্সিভাল স্পেন্সার—১০৬১

পাকম্পর্শ ও কুলীন বিদায়—১১০৭

পদ্মপুরাণ—১১০৭

প্রথম বারোয়ারী—১১৬৮

পূজাতে সাজা মজা—১০৬৮, ১১৮১,
১২৪৫

পাড়াগাঞা একি দায়—১১৮৪, ১২৩১

পাড়াগেয়ে একি দায়—১১৮৪,
১২১৬

প্রিন্স অব্ ওয়েল্‌স্—১২১৫

প্রিন্স অব্ ওয়েল্‌সের ভারত ভ্রমণ বৃত্তান্ত
— ১২১৫

প্রমথনাথ রায় বাহাদুর, রাজা—১২১৬

পেট্রিয়ট—১২১৬

পল্লীগ্রামস্থ সামাজিক অবস্থা —

১২১৭, ১২৪১

পণ্ডিত মূৰ্খ—১২২৬-২৭, ১২৪১

পুনর্বিবাহ—১২৩৪

পাপের উচিত দণ্ড—১২৪০

প্রণয় প্রকাশ—১২৪০

পদীর বেটা পদ্মলোচন—১২৪৩

প্রণয়ের প্রতিফল—১২৪৩

পিরীতেতর মুখে ছাই—১২৪৯

প্রণয়ের ভালবাসা—১২৫০

প্রাণের জ্বালা—১২৫০

পৌরাণিক পঞ্চরং—১২৫২

প্রেমসাগর—১২৫২

পূজার রোশনাই—১২৫২

প্রেমের কামড়—১২৫৪

প্রেম নাটক—১২৫৫

প্রেম করা বিষম দায়—১২৫৬

প্রবাসে পতি কি দুর্গতি—১২৫৬

ক

কালতো ঝকড়া—১৪৪, ১২৩৬

কচুকে ছুঁড়ীর ভালবাসা—৩২৭, ১২৪৭

কচুকে ছুঁড়ীর গুপ্তকথা—৩৭৪, ১২৪৫

ফেলুনারায়ণ শীল—৩৬০

ককিরচাঁদ বহু—৪৫৩

কটিক চাঁদ—৪৭১, ৪৯৯ ৫০৪, ৬০২,
১২৫২

কোতো নবাবি—৪৩০-৮১, ১২৫৬

ফকিরদাস বাবাজী—২৭৩, ২৮, ১১৫২

ফিভার হস্পিট্যাল কমিটি—১২০৮

ফেরোক্সা, প্রিন্স—১২১৬

ব

বিশ্বাসাগর জীবন চরিত—৪৪০

বৃহন্নরদীয় বচন—৪৩৮

বিধবা রমণী—৪৩৬

বলিদান—৩৪৭

বাংলা নাট্যসাহিত্যের ইতিহাস—৬, ২,

বিজ্ঞান বাবু—৮, ৭৮২-৮২, ২৭০, ১২৫০

বাগী মন্দির—৮

বার ইয়ারী পূজা—২, ১০, ১০৮, ১১১,

৪৭২, ১১৬৮-৭১, ১২৪২

বিশ্বনাথ—১১

বেচুলাল বেনিয়া—২২, ১৬৯, ৩ ৩,

৩২৭, ৩২৮

বঙ্গীয় নাট্যশালা—২২, ১০৭২

ব্যোমকেশ মুস্তফী—২২, ১০০২

বান্ধব—২৩, ৪৭১, ৬২৩

বৌমা—২৪, ২৪৮-৫৩, ২৬৫, ২৭১,

১২৫৪

বিষ্ণু সংহিতা—৪৩, ৫১, ৫২, ৬৪,
৭৭, ৮২

বৃহস্পতি সংহিতা—৪৩

ব্যাস সংহিতা—৪৩

বশিষ্ঠ সংহিতা—৪৪, ৪৫০

বিনয় ঘোষ—৪৭, ২০, ৩৩৩, ৪১৩,
৭৬৩

বিজ্ঞানাগর ও বাঙালী সমাজ—৪৭,
২০, ৩৩৩, ৩৩৭, ৪১৩, ৭৬৩

বিজ্ঞানাগর—৫০, ৩৩২, ৩২৩, ৩৩৭,
৪২৬, ৪৩৭, ৪৩২, ৪৪৩, ৮৫৫,
১১২৪, ১২৫২

বাল্মীকীর ইতিহাস—৬২, ৮৬

ব্রহ্মবৈবর্ত পুরাণ—৮২, ৮৮, ১০১২,
১০১৪

বৃহদ্রম পুরাণ—৮৮

বিষ্ণুশর্মা—২২

বিহারীলাল চট্টোপাধ্যায়—২৫, ১৫১,
৩১৩, ৬২২, ৭৬৭, ৭৭৩, ৭৮৪,
২১০, ২২৩, ২২০, ১০৭২, ১১৩৭,
১১৪০

বেঙ্গল ক্রীশ্চিয়ান হেরাল্ড—১০৪

বৌবাবু—১০৫, ৪১৬, ৪৮৪-৮৭, ৬২৬,
৬২২, ৭৭৫, ১২৫১

বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষৎ—১০৭, ৫২৫

বিশ্বনাথ ঘোষ—প্রাগ্

বিদ্যাৎকুমার সেন—প্রাগ্

বরানগর স্থাপন - নিবাসিণী সভা—
১১৬

বিপিনবিহারী চট্টোপাধ্যায়—১২৫

বৌবাবু (২)—৪০৮, ১০৩৮ ১২৪৫

বৌবাবু (৩)—২৬২, ১২৫১

বিধবার দাঁতে মিশি—১৩৪-৩৭, ৪৭৩,
৫২১, ৭৬৭, ১২৩২

বনোয়ারীলাল গোস্বামী—১৪৪

বাকুলী বিলাস—১৪৫, ১২৩৫

বেঙ্গালস্ক্রি নিবর্তক নাটক—১৬০,
১৬১, ১৮৫-৮২, ৩০২, ৩১২, ৫২৮,
১১১১, ১২৩৪

বিলাসী যুবা—৪১৩-২৮

বিপ্রদাস মুখোপাধ্যায়—৫১৮

বরপণ ও ক্ষতি—৫৩২

বারণাবতের লুকোচুরি— ৬৭৮-৭২,
১২৩৮

বেঙ্গল স্পেক্টেটর—৪৩

বিজ্ঞানাগর ব্যক্তিগত সংগ্রহ—৩৩২

বক্সের বোকামি—৩১২, ৪৮২ ৮৪,
১২৪৪

বিনোদিনী দাসী—১৬০

বাংলা প্রবাদ—১৬৪, ৩৩১, ৪৬৩,
১০১৫, ১০১৮

বিপিনবিহারী দে—১২১, ২৬২, ১০৩২

বিচিত্র অন্নপ্রাশন—২১১-১৪, ১২৫১

বেঙ্গা বিবরণ—২১৫, ১২৩৬

বাহবা চৌদ্দ আইন—২১৫, ১২৪৬

বড় বৌ বা ডাক্তার—২১৫, ১২৩৬

বেঙ্গালস্ক্রি বিষয় বিপত্তি—২১৬, ১২৩৫

বিধবা বঙ্গবালী—২৩২, ১২৪০

বাঙ্গালীবাবু প্রহসন—২৪০, ১২৪১

বঙ্গবাসী—২৫৪, ২৬০

বটবিহারী চক্রবর্তী—৩২৭

বিনোদবিহারী বসু—৩২৭

বৃহদারণ্যক—৩২৮

বিবাহ সংস্কার—৩৩০, ৪৩৭, ৪৪২, ৪৫০

বহুবিবাহ রহিত হওয়া... —৩৩৩,

৩৩৪, ৩২৩, ৩২৭ ৪৩৭, ৪৩২

বিজ্ঞানাগর গ্রন্থাবলী—৩৩৩, ৩৩৪,

৩৩২, ৪১৩

বল্লালী খাত—৩৩৬

বিশ্বদঙ্গীত, সচিত্র—৩৪৬, ৩৩৮, ৪১৫,

৫২১, ৫৪৩, ৫৪৪, ৬২১, ৭৬৬,

৭৭৮, ২০০, ২৬৭, ১১৮৫

বৈষ্ণবচরণ বসাক—৩৩৬, ৪১৫, ৫২১,

৬২১, ২০০, ১১৮৫

বল্লাল—৩৩৭

বিজ্ঞানদর্শন—৩৩৮, ৩৩২

বামাবোধিনী—৩৪৬, ৮২৬, ৮২২,

১০১৭

বুদ্ধস্ত তরুণী ভাষা—৩৫০, ৩৫১, ৩৫৩,

৩৫৬-৬০, ১১১০, ১২৩২

বুড়ো বান্দর—৩৬৫ ৬৭, ১২৩

বানরের গলায় হীরার হার—৩৫৫,

১২৪১

বিষে পাগলা বুড়ো—৩৭৫-৮০, ৪৪১,

৭৭৮, ১২৩৫

বুঝলে—৩২০, ৬৮৩-৬৬, ১১৫২, ১২৫১

বিপিনবিহারী বসু—৩২০, ৬৮৩, ৭১০,

১১৫২

বুড়ো পাগলার বে—৩২০, ১২৪৭

ব্রহ্ম ও পুরাণ -- ৩২৪

বেভলি —৩২৫

বালাবিবাহের দোষ—৪০২

বঙ্গীয় বিবাহ প্রথা—৪১২

বালাবিবাহের বিষময় ফল—৪১৪-১৫

বঙ্গ বিবাহ—৪১৫, ৫৪৪

বেহন্দ বেহায়া—৪১৬, ৪২৫, ২০৩,

২৪৪-৪৮, ১২৫৩

বালোদ্ধাহ—৫১৭-২৩

বালাবিবাহের অমৃত ফল—৪২৩, ১২৪৬.

বিধবাবিবাহ আইন—৪৩৪

বিজ্ঞাতৃষণ—৪৩২

বিধবা বিরহ—৪৪৩, ৪৪৬-৪২, ১২৩৪

বিধবা পরিয়োৎসব—৪৪২, ১২৩৪

বিধবা বিষম বিপদ—৪৪২, ১২৩৪

বিহারীলাল নন্দী—৪৪২

বিবাদ পদ—৪৫০

বিবাদ রত্নাকর—৪৫০

বীর মিত্রোদয়—৭৫০, ৪৫১

বিষ্ণুচন্দ্র মৈত্র—৪৬৫, ৪৬৬

বিশ্বকোষ—৩৬, ৬১২

বাঙ্গালীর বাবুগিরি—৪৬৬

বৈতালিক—৪৬৬

বাবু—৪৭০, ৪৭২ ৫১৮, ৬২৭, ৭৭০,

৭৮১, ৭৮২, ২০৫, ২৭১, ১০০৪-

০২, ১২৫৩

বুঝলে কি না—৪৭০, ৪৮, ১০৮২,

১১০২, ১১৬২-৪৫, ১২৩৫

বিহারীলাল বন্দ্যোপাধ্যায়—৫১১

বুদ্ধা দেখা তপস্বিনী—৬০২, ১১৪৬.

১২৫৬

- বক্ষিমচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—৪৬২, ৬১৪
 বঙ্গদর্শন—৪৬২
 বোধনে বিদগ্ধন—৪৭১, ৪৯৫, ৯০৮,
 ৯১০, ৯৬৮, ১১১০, ১১৭৬-৮১,
 ১২১৪
 বাঙ্গালীর মুখে ছাই—৫৩৩-৩৭, ১২৪০
 বরকত্তা বিক্রয়—১৪২
 বিবাহ বিভ্রাট—৫৭২-৮৫, ৯১১, ৯৬৮,
 ১২৪৫
 ব্রজমাধব শীল—১২২
 বঙ্গদেশে রূপক—৬১৪
 বকীউল্লা মণ্ডল—৬১৮
 বাবহার তত্ত্ব—৬১২
 বার বাহার—৬১২, ৬৪৩-৪৭, ১২৫২
 বৈকুণ্ঠনাথ বসু—৬২২, ৬৪৩, ১১২৩
 বড়বাবু—৬৫১, ১২৫২
 বিশ্বেশ্বর মুখোপাধ্যায়—৬৮৩
 বিপিনবিহারী গুপ্ত—৭১২
 বেল্লিক বাজার—৬৭০-৭৪, ১২৪৮
 বীরচন্দ্র দেব বর্মা—৭৪৪
 বীণা—৭৬৬
 বাপ্পে কলি—৭৬৮, ১০৬৯, ১১১১,
 ১১৩৫-৩৭, ১২৪৭
 বড়দিনের বর্ণনা—৭৭২, ৮৮১-৯১,
 ১২৪৩
 বউঠাকুরকণ—৭৭৭, ৮৪৩-৪৬, ১২৪৪
 বেজায় আওয়াজ—৭৭২, ৮৬৩ ৬৯,
 ১২৫২
 বঙ্গবিদ্যালয়ে বিজ্ঞানশিক্ষা—৭৮৬
 বিজয় মজুমদার—৭৮৬
 বন্ধেশ্বর—৮৪০-৪৩, ১২৫০
 বিভাশুভ্র ভট্টাচার্য—৮১২
 বিলাতী সং—৮২৮
 বিনয়কৃষ্ণ দেব—৮৭৩
 বৃহন্নারদীয় পুরাণ—৮৭৪
 বীরচাঁদ গাঙ্গী—৮৮
 বিরাজমোহন চৌধুরী—৮৯১
 বঙ্গরত্ন—৮৯১, ১২৪৪
 বসন্তকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়—৮৯২
 বঙ্গবিহারী মিত্র—৮৯৩
 বহরমপুর ধনসিন্ধু প্রেস—৮৯২
 বিধবা সঙ্কট—৮৯৩, ১২৫১
 বিপিনবিহারী ঘোষাল—৮৯৩
 বেদবাস—৮৯৩
 বড়দিনের পঞ্চরং—৯১৩
 বিজয়কৃষ্ণ গোস্বামী—৯৬৬
 ব্রাহ্মিকা সমাজ—৯৭৭
 ব্রাহ্মবিবাহ আইন—৯৭৭
 বঙ্গবিলাস সমজ্জদার—৯৯৭
 বিষ্ণু শর্মা (২)—১০১০
 বঙ্গসমাজের একখানি সুন্দর চিত্র—
 ১০১৭
 বেঙ্গল থিয়েটার—১০৭৪
 বঙ্গীয় নাট্যসমাজ—১০৭৯
 বেলুনে বাঙ্গালী বিবি—১০৬০-৬৩,
 ১২৫১
 বিবিধার্থ সংগ্রহ—১০৭০
 বেঙ্গল হরকরা—১০৭২
 ব্রজেননাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—১০৭২
 বঙ্গীয় নাট্যশালার ইতিহাস—১০৭২

বুডোসালিকের ঘাড়ে রোঁ—১১২০-২৪,

১২৫৪

বেলিক বামন—১১৪৬, ১২৫০

বিধবা বঙ্গবালা—১১৪৬

বঙ্গীয় সমালোচক—১১৫২

বসন্তকৃষ্ণ বসু—১১৫৭

বড়বাবু (২)—১১৫৭-৬২, ১২৩৪

বারারী বিভ্রাট—১১৭১-৭২, ১২৪২

বৈষ্ণব মাহাত্ম্য—১১৯৭-১২০০, ১২৪৮

বলদ মহিমা—১২০৮, ১২৪০

বাজারের লড়াই—১২১০-১৩, ১২৩২

বড়গা জারের লড়াই—১২১৩, ১২৩২

বাদলবিহারী চট্টোপাধ্যায়—১২১৫

বড় ঘরের বড় কথা—১২১৩, ১২৪৫

ব্রহ্মব্রত সাংগাধ্যায়ী—১২২৬

বাজিমাং—১২১৭

বাবু (২)—১২৪৪

বাবার ছেলের মা—১২৪৪

বাসর কোতুক—১২৩৪, ১২১০

বাসর কোতুক (২)—১২৪২

বাসর কোতুক (৩)—১২৪০

বঙ্গমাতা—১২৪১

বিবাহ ভঙ্গ—১২৩৮

বিধবা বিলাস—১২৩৫

বিপদই সম্পদের মূল—১২৩৬

বরের কালীযাত্রা—১২৩৬

বাসর যামিনী—১২৫০

বিলাসী যুবা—১২৫৪

বৈকুণ্ঠের খাতা—১২৫৪

বৌ হওয়া একি দায়—১২৫৬

বেঙ্গল লাইব্রেরী অফিস—১২৫২

ভ

ভিন্নকু কুলন্তিলক—৬৪০, ১২৫৫

ভারতী—৪৩৬

ভদ্রার্জুন—৬

ভাদ্র দত্ত—৭

ভারত উদ্ধার—৮

ভরতের নাট্যশাস্ত্র—৯, ১৭

ভোলানাথ মুখোপাধ্যায়—২৩, ১১১,

১৫৬, ১৫৭, ২৮৮, ৩৪৭, ৩৪৯,

৫০৭, ৪৭৭, ৪৭৮, ৪৪৫, ৫৫০,

১০৮, ১০৬৮, ১০৬৯, ১০৮১,

১২১৮

ভট্ট মেধাতিথি—৫০, ৭৮

ভুবনমোহন সরকার—২৩, ৬২২-২৩

৬২৩, ৭৭৮, ৯৬৯

ভাগ্যগুণ—১০২, ২৫৪

ভারত সংস্কারক সভা—১০৬, ৯৭৬

ভুবনেশ্বর মিত্র—১০৯, ৩৯৬

ভুবনেশ্বর শিখিডী—১৪৫

ভ্যালারে মোর বাপ—১৫৭, ১০২৮-৩১,

১২৭১

ভুবনচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—১৬২, ১৯৮,

৬০৫, ৬৬৭, ৯৫৮

মীরমশাররফ হোসেন—২১৬

ভালবাসার মুখে ছাই—২৫০, ১২৪৭

ভারত সংস্কারক—২৫৫, ৬৯৪, ৩৯৫,

১০১৯, ১০৭৭

ভগু তপস্বী—২৯২, ১২৩৯

ভগদলপতি দত্ত—৪৫২, ৬২৮, ১১১৩-

১৫, ১২৪৯

- ভাগের মা গঙ্গা পায় না—৪৭২, ১০৪৮-
৫১, ১২৫১
ভুটিয়া মানিক—৫৩৭, ১২৫৫
ভবরোগের চোটকা—৬০৪, ১০৭৭
ভূদেব মুখোপাধ্যায়—৭২৩, ২৪৫,
১০১০, ১০১২
ভববীর—৭৮২, ৭৮৩, ৮৬২-৭৩, ১২৪২
ভারতদর্পণ—৮২২, ১২৩৭
ভারতে কোর্টশিপ—৮২৩, ১২৪৫
ভারতাত্মক—২৭৭
ভগতপত্নী (২)—১১০২
ভুক্তভোগী—১১৬৪
ভোটমঙ্গল—১১৮৬-২০, ১২৫০
ভোটমঙ্গল—(২)—১১৮৬
ভেজাল আইন (ভারতীয় দণ্ডবিধি
২৭২ ধারা)—১২১৩
ভরতচন্দ্র শিরোমণি—১২১৬
ভূতের বাপের আঁক—১২৫৬
- ম**
- মথুরানাথ বিশ্বাস—৬১৮
মল্লিকের—১৫, ২৫৭, ৭০৩
মধুসূদন দত্ত, মাইকেল—১৫, ৭৬৮,
৭৮২, ১০৮২, ১১২০, ১২০০
মহেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়—২৩, ১১৩,
১৩১, ৪৭৭, ৬১১
মিত্রপ্রকাশ—২৩, ৪১৩
মৎস্যস্কন্ধ—৫০, ৩২৩
মহুভাষ্য—৫০, ৬১, ৭৮
মহু সংহিতা—৪৩-৪৫, ৫০, ৫২-৬১,
৬৩, ৬৪, ৭০-৭৩, ৭৫, ৭৮, ৭৯,
৮৩, ৮৪, ৮৬, ১০২, ৩৩৫, ৩৪৪,
৩৪৫, ৩৫১, ৩৯২, ৫২৩, ৫৬১,
১১০৩
মহাভারত—৬৮
মহর্ষ মুক্তাবলী—৭২, ৫৬১
মাতালের জননী বিলাপ—২৫, ১১৪,
১১২-২২, ১২৩২
মদ না গয়ল—১০৬
মদিরা—১০২
মায়াঙ্গনা গোদামী—প্রাগ্
মাতালের সভা—১৪৪, ১২৩২
মা এয়েচেন—১৬২, ১২৮-২০১, ৬০৫,
১২৩৮
মাগ সর্কস—১৬৭, ১০২৩-২৫, ১২৩৭
মতিলাল মজুমদার—২১৫
মনোরঞ্জন বসু—২৪০
মনোরঞ্জন মুখোপাধ্যায়—২৪২
মুসলম্ কুলনাশনং—২৪২, ১২৩৫
মক্কেল মামা—২৫২, ১২৪২
মামা ভাগীর নাটক—২৫৩, ১২৪৩
মহেশচন্দ্র দাস দে—২৫৩, ২৫৮
মাধব গিরি—২৫৪
মিলেটরি অরফ্যান্ প্রেস—২৫৫
মাসিক বহুমতী—২৫৫, ২৭৩
মস্তগিরি (!)—২৫৭
মোহন্ত তেল—২৫৮
মোহন্তের এই কি দশা—২৫৮, ২৬৪-
৬২, ১২৩৮
মাধবগিরি মহন্ত এলোকেশী পাচালী—
২৫৮

- মহাস্থপক্ষে জুতো নন্দা—২৬০, ২২৬-
২২, ১২৩২
- মোহিন্তের এই কি কাজ—২৭০-৭৪,
২৭৪-৭৮, ২৭৮-৮২, ৩৫১, ৪৭৮,
১২৩৮
- মোহিন্তের চক্রবর্ত্ত—২৮৮-২৬, ১২৩৮
- মোহিন্তের যেমন কর্ম তেমন ফল—
২২২, ১২৫৮
- মোহিন্তের এই কি কাজ (২)—১২২,
১২৩৮
- মেয়ে মনটার মিটিং—৩৪০, ২০৩,
২২৭-৩০, ১২৩২
- মহন্তের কি দুর্দশা—২২২, ১২৩৮
- মোহিন্তের দফা রফা—২২২, ১২৩২
- মোহিন্তের কি সাজা—২২২, ১২৩২
- মোহিন্তের শেষ কার্না—২২২, ১২৩২
- মোহিন্তের কারাবাস—২২২, ১২৩২
- মোহিন্তের যেসে কি তেসে—২২২,
১২৩২
- মণিলাল মিশ্র—৫২৭
- মোহনলাল মিত্র—৫২৭
- মহেশচন্দ্র সেন—৩৫৮
- মদন পারিজাত—৩২৪
- মুনী নামদার—৪০৮, ১০৬৮, ১০৬৯,
১২১৮
- মতিলাল চট্টোপাধ্যায়—৪০২
- মহানিবাণ তন্ত্র—৪১১, ৪৫০
- মোহেরউল্লা, মোহাম্মদ—৪১৪
- মহেশচন্দ্র সায়রত, মহামহোপাধ্যায়—
৪২৬
- মধ্যস্থ—৪৬৫, ৪৬৭, ৪৭২, ৬২৫, ৮৮০,
৯৮১, ১০৭৭, ১ ৬২
- মোহিনীমোহন সেনগুপ্ত—৫৪২
- মরকটবাবু—৫২৬, ৫২৭, ৬০৮, ৬০৪,
৬১১, ৮৩২-৩৫, ৯৬৮, ১১১০,
১২৫৫
- মেকলে—৬০৭
- মোহম্মদগর—৬২৬
- মানিকজোড়—৭১০, ১২৫১
- মনোমোহন ঘোষ—৭৬৬
- মুই ইয়াছু—৭৬৭, ৯১০, ১১৩৭-৪০,
১২৫৩
- মাজুভাষা—৭৭৪
- মুন্সের নাট্য সমাজ—৮২১
- মহেন্দ্রনাথ নাথ—৮২৩
- মহেশচন্দ্র পাল—২৪৪
- মাগমুখো ছেলে—৯৬৩, ১২৫৩
- মেঘেছেলের লেখাপড়া—৯৬৭,
১২৫৬
- মিস্ বিনো বি.বি.বি.এ.—৯৬৪, ১২৫৪
- মাঘোৎসব—৯৭০
- মিরার (ইন্ডিয়ান মিরার)—৯৭৮,
১০৭৬
- মহম্মদ—৯৭৮
- মনোমোহন বসু—৯৮১
- মাগসর্বস্ব (২)—৩৭৪, ১২৪৬, ১২৫০
- মাঘের আত্মরে ছেলে—১০৩৭
- মাগভাতারের খেলা—১০৬৮, ১২৪৮
- মা মাগীর গলায় দড়ি—১০৬৯,
১২৪৯

মার্চেন্ট অব, ভেনিস—১০৭১
মজার কিশোরীউজন—১১৪৫, ১২৪২
মাতাল সন্ন্যাসী—১১৪৬
মেয়ো, লর্ড—১১৬৩
মুদগরধারী হস্তভূষণ—১১৮৬
মিউনিসিপ্যাল দর্পণ—১১২৭, ১২৫২
মাছেয় বসন্ত—১২১৫
মাছেয় পোকা—১২১৫, ১২৪০
মাছে পোকা (২)—১২১৫
মাছ খাব কি পোকা খাব—১২১৫
মেছেনীর দর্পচূর্ণ—১২১৫
মানিকজি রস্টম্জি—১২১৬
মহম্মদ আলি—১২১৬
মায়ের আত্মরে মেয়ে—১২৪৫
মাতাল সন্ন্যাসী—১২৪৮
মা ও ধরবে কে—১২৩৪
মাইরি দিদি—১২৫১
মানদা নিবাস—১২৫২

ষ

যষ্টিমধু—৭, ৯৬
যোগীন্দ্রনাথ সান্যাল—৬৪০
যাজ্ঞবল্ক্য সংহিতা—৪৩, ১০২, ৬১২
যম সংহিতা—৪৩, ১০১, ৪১০
যোন বিজ্ঞান—৪২, ৪১১
যতীন্দ্রমোহন ঠাকুর, রাজা—১১২
যেমন দেবা তেমনি দেবী—১৩৭-৪৩,
১২৪১
যোগেন্দ্রচন্দ্র ভট্টাচার্য—১৮২, ২০৫
যোগেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—২১৭,
১১৫১-৫২

যেমন কর্ম তেমনি ফল—২১২-২৪,
১২৩৫
যশোদানন্দন চট্টোপাধ্যায়—২৩৩
যৌবনের চেউ—২৪২, ১২৪৭
যোগেন্দ্রনাথ ঘোষ—২৬৪, ২৮২, ২৯২,
৬৫১, ৯৭২, ১১০৫
যমালয়ে এলোকেশ্বর বিচার—২৯২,
১২৩৮
যমের ডুল—৩১৩, ৬২২-৭-৩, ১২৫৩
যদুগোপাল চট্টোপাধ্যায়—৩৪০, ৬৪২,
৪৪৩, ৪৪২, ৫৪৮, ৫২৭
যোগেন্দ্রচন্দ্র ঘোষ—৩৫০, ৭১২
যুগান্তর—৩২৮, ১০১২, ১১৬৮
যোগেন্দ্রনাথ চট্টোপাধ্যায়—৪৫২, ৬২৮,
১১১৩
যতীন্দ্রচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—৫৪৭, ৫৪২,
৫৬৮
যেমন রোগ তেমনি রোকা—৬৪০,
১২৪৪
যুগীর পৈতে রঙ্গ—৭৫৩, ১২৪৮
যামিনীচন্দ্রমাহীনা গোপন চূষন—
২২১-২৪, ১২৪২
যুগ মাহাত্ম্য—১১৭০
যদুনাথ সান্যাল—১২০০
যমের মায়ের গঙ্গান্নান—১২৫৬
র
রাধামাধব হালদার—২৩, ২১৬, ২১১,
১১২৮
রতিশাস্ত্র—৪৫
রিচার্ডসন—১০৫, ১১০

- রামলাল বন্দ্যোপাধ্যায়—১১২, ১৬০,
৬০৬, ৭৪২, ৭৭২, ৮৫৬, ৯০৬,
৯০৯, ৯১০
- রূপাঙ্গন গোস্বামী—প্রাগ্,
- রাজকুমার রায়—১১৩, ১২৮, ৪৭১, ৫২২,
৫৪৬, ৫৭৬, ৬২৪, ৬৩৬, ৬৭৪,
৭৬৯, ৮১৫, ১০৫৯, ১০৬০, ১০৬৪
১২২১
- রামচন্দ্র দত্ত—১১৪, ১১৯
- রক্তারক্তি—১৪৫-৫১, ১২৫৪
- রক্তগঙ্গা—১৫১-৫২, ১২৫৪
- রাজ্যারিয়ণ নন্দ—১৫৪, ১৫৫, ৭৭৩
- রামতলু লাহিড়ী ও তৎকালীন বঙ্গ-
সমাজ—১৫৮, ১৫৯, ৩০৯, ৯৬৪,
৯৭৩, ৯৭৭, ৯৭৯
- রামনারায়ণ তর্কহত্ব—১৬১, ২০১, ২১৯,
৩৪১, ৩৪৬, ৩৪৭, ৩৯৮, ৩৯৯,
৪০৩, ৪৪২, ৭৭৪, ৯১২, ১০১৫,
১১০৬, ১১৪৬
- রাউ ভাদ্র মিথ্যাকথা তিন লয়ে
কলিকাতা—১০০, ১৭৮-৮১, ৬০২,
৬০৫, ১২৫৫
- রমণকুমার চট্টোপাধ্যায়—২০৮, ১০২৫
- রমেশচন্দ্র নিগোগী—২১৬
- রাজেন্দ্রলাল ঘোষ—২৯৯
- রাজেন্দ্রলাল দাস—২৯৯
- রহস্য মুকুর—৩২৪-২৬, ১২৪৭
- রসিক কামিনীর হৃদমজা...—৩২৭,
১২৫১
- রাতে উপুড় দিনে চিৎ...—৩২৮, ১২৫৭
- রং সোহাগীর আজব ঢং—৩২৮, ১২৫৭
- রঘুনন্দন—৩৩৭
- রামের বিয়ে—৩৪৩, ৩৮৫-৮৭, ১২৪১
- রাধাবিনোদ হালদার—৩৫২, ৩৯৯,
৪০৮, ৫৪৫, ৫৫০, ৫৯১, ৯১২,
৯৬২, ৯৬৪
- রামকানাই দাস—৩৭৪
- রাঙ্গা বোয়ের গোদা ভাতার—৩৭৫,
১০৪৮
- রূপ ও রঙ্গ—৩৯৮, ৭৩২
- রাধিকা প্রসাদ শেঠচৌধুরী—৫৪২
- রিজলি—৭৩২
- রমণী—৩৩১
- রবীন্দ্রনাথ গুপ্ত—৩৯০
- রমেশচন্দ্র মিত্র, জজ—৪২৬
- রাজকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়—৪৪০
- রামদুলাল সরকার—৪৬৩
- রাধাকমল মুখোপাধ্যায়—৪৬৪
- রাজশেখর—৪৬৫
- রসিকতা—৬৭০
- রাখালদাস অধিকারী—৪৭০
- রাজা বাহাদুর—৪৯০-৯৩, ৫২০, ৫২৩,
৯৭১, ১২৫২
- রোকা কড়ি চোকা মাল—৫৪৭, ৫৬৬-
৬৮, ১২৪২
- রহস্যের অস্ত্রজালী—৫৮৫-৯১, ১২৫৬
- রং তামাসা—৫৯৫, ৯০৩, ৯৪৪
- রমানাথ সান্যাল—৬২১, ৬৪০
- রাখালদাস ভট্টাচার্য—৬২২, ৬২৭,
৭৬৯, ৭৭২, ৭৮২, ৭৮৩, ৮০৯,

৮৬৯, ৯০২, ৯০৭, ৯৩২, ৯৩৫,

৯৭১-৭২, ৯৯৪

রাজকৃষ্ণ দত্ত—৬৪০

রাজমালা ও ত্রিপুরার ইতিহাস—

৭৪৪

রাজবিহারী দাস—৭৪৫

রামনিধি কুমার—৭৬১

রামশদ ভট্টাচার্য—৭৬৩

রঙ্গালয়—৭৭৭, ৭৭৮, ১০৭৬

রাজেন্দ্রলাল রায়—৮২৪

রগড়ের টাচি—১২৫, ১২৫৫

কল্লিগী রঙ্গ—৩৩৫-৩৮, ১২৪৮

রামমোহন রায়, রাজা—৯৬৪

রাসবিহারী বসু—১০৩৮

রাজকীয় রঙ্গমঞ্চ—১০৪২

রঙ্গালয়ে বারান্দা—১০৭৬

রামনারায়ণ হাজরা—১০৬৮, ১১৮১

রামকৃষ্ণ সেন—১০৬৯

রাজেন্দ্রলাল মিত্র—১০৭০, ১২১৬

রামদাস সেন—১১০৯

রমানাথ ঘোষ—১১৮৪

রাজেন্দ্রলাল মল্লিক, রায়বাহাদুর—

১২১৬

রমানাথ ঠাকুর—১২১৬

রাজরত্ন—১২১৭

রাখালদাস হাজরা—১২১৮

আর. এন. সরকার—১২১৮

রতনেই রতন চেনে—১২৩৭

রাজা হওয়া বিষয় দায়—১২৪৩

রসিক—১২৪৭

রতনের রতন—১২৫৭

ল

লেবেডেফ, জি. এন্স—৫, ১৪, ১৫,

১০৭৪

লিখিত সংহিতা—৪৪

লোভে পাণ পাণে মৃত্যু—১০৬, ৬৮৬-

৮৮, ১১১১, ১২৩৭

লগডগ—১৫৭, ৮১১-১৫, ৯০৬, ৯০৮,

১২৫৪

লালবিহারী সেন—২৫০

লক্ষ্মীনারায়ণ দাস—২৭০, ২৭৪, ২৭৮,

৩৫১, ৪৭৮

ললনা-সুহৃৎ—৩৪৭, ৮২৮

ল বাবু—৪৭১, ৫২৩, ৫৩০-৩৪, ৯০৬,

১১১০, ১২৫৫

লোভেন্স গবেশ—৫৪৬, ৫৪৭, ৫৭২-

৭৬, ৭৬৯, ১২৫১

ললিতমোহন শীল—৮২২

লর্ড লীটন—১০৭৬

লম্পটের নাকে ঋ—১২৫১

লম্পটের কারাবাস—১২৫৭

ল

ল্লীমতী—দাসী—৪৩৬

ল্লীনাথ দত্ত—৪২৭

লশাকমোহন সেন—৮

ল্যামচরণ ঘোষাল—৯, ১০০, ৭৭২,

১১৬৮

লঙ্ঘ সংহিতা—৪৪, ৭২

শিবচন্দ্র শীল—৮২

শশিভূষণ মুখোপাধ্যায়—১০৬, ৬৮৬,
১১১১

শ্রীপতি ভট্টাচার্য—১৪৪

শিবনাথ শাস্ত্রী—১৫৬, ১৫৭, ৩০২,
২৬৪, ২৭২, ২৭৭

শিখছ কোথা ? ঠেকেছি যথা—১৮১-
৮৩, ১২৪২

শ্রীমলাল বসাক—১৮২

শৈলেন্দ্রনাথ হালদার—১২৩

শ্রীনাথ চৌধুরী—২০৫, ১০১৪

শরৎচন্দ্র দাস—২১৬, ৩২৭, ৭১০

শ্রীমলাল মুখোপাধ্যায়—২৪১, ৩১২

শত্ৰুনাথ গড়গড়ি—২৬০

শ্রীম গিরি—২৬০

শান্তনুগিরি চূড়ান্ত কথা—৩২৭, ১২৪৮

শিশিরকুমার ঘোষ—৩৫২, ৫৪৫, ৫৫৫,
২৭৪, ১২১০

শত্ৰুনাথ বিশ্বাস—৩৭৪, ৭১০

শ্রীমাচরণ শ্রীমানি—৫১৭

শরৎচন্দ্র—৬২৬

শিক্ষাবিষয়ক প্রস্তাব—৭২৩

শরৎচন্দ্র গুপ্ত—৭১২

শ্রীনাথ কুণ্ডু—৬৪০

শশিশেখরেশ্বর রায়বাহাদুর, রাজা—
৪২৬

শরৎচন্দ্র ভট্টাচার্য—৪২৭

শত্ৰুচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—৪৪০

শিমুয়েল পিরবকস্—৪৪৩, ৪৪৬

শুভদ্রা দীপ্ত—৪৪২, ১২৩৪

শরৎচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়—৪৭৬

শান্তডী জামাই—৭১০, ১২৪৫

শ্রীনাথ লাহা—৭৫৩

শ্রীমতী—৮৮৪

শিক্ষিতা বৌ—২৩৮

শ্রীযুক্তা বৌ-বিবি—২৬২, ১২৫১

শিবচন্দ্র দেব—২৭২

শয্যাশুক—১০২২, ১০৫১-৫৭, ১২৫৪

শরৎসরোজিনী—১০৭২

শান্তডী বোয়ের ঝগড়া—১০৬২, ১২৪২

শেখরপীয়ার—১০৭১

শ্রীমলাল চক্রবর্তী—১১৪৫

শশিভূষণ কর—১১৪৫

শিশুবোধক—১১৫৩

শ্রীয়াং সি বহুবিল্লানি—১২৩৪

শালাবাবুর আকেল—১২৪৪

শ্রীমকিশোরী—১২৩৪

শশী সন্দর্শন—১২৪৩

ষ

ষ্টুডেন্টস সন্থ—২৪২-৪২, ১২৪২

যষ্টিবাটা হুসন—৩৬৭-৬২, ৪৫২,
৫৪৬, ১০১৫, ১২৪৮

যষ্টিবাটা বিষম ল্যাঠা—১০৬৮, ১২৩৭

জ

সতীশচন্দ্র চক্রবর্তী—৩৪৭, ৮২৮

অপনকুমার ঘোষ—প্রাগ্

সধবার একাদশী—৮, ১০৬, ১১২, ১৩৪,
১৬১, ৪৭১, ৮০২-০৭, ১২৫৫

অরেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়—৮, ৫২২,
৫২৮, ৬২৮, ৭৮০, ৭৮১, ৭৮৬,

১০১৮

- হরেন্দ্রনাথ বসু—৮, ৪৮৭
সাহিত্যদর্পণ—১১
সপ্তমীতে বিসর্জন—২০, ৫১৪-১৭, ১২৫৩
সিন্ধেশ্বর রায়—২২
সংবর্ত সংহিতা—৪৩, ১০৮
স্বর্ণবণিকের উপনয়ন—৮৯
সপত্নী—২৪
হলড সমাচার—২২, ১০৩, ১০৪, ১০৬, ১০৭, ২৪১, ৪৭২, ৫১৮, ৬১৬, ৭৬৬, ৭৭০, ১০৭৩, ১০৭৫, ১১৭২, ১২১৩, ১২১৫
স্থান না গরল—১০৫, ১১১-১১২, ৫২৬, ৭৬২, ৭৮০, ৯০২, ১০৮০, ১১০৫, ১২৩৭
হুয়া স্থান না বিষ—১০৭, ১১৫
হুয়াপান কি ভয়ঙ্কর—১০৭
সমাজসংস্করণ—১১০, ৩৪১, ৮০৭-০৯
১১০৭, ১২৪৫
হুয়াপানে শারীরিক নৈতিক...—১১১
স্থধীরকুমার গোস্বামী—প্রাগ্
সনৎকুমার গুপ্ত জ্ঞানসিন্ধু—প্রাগ্, ২৫৪
১২৫২
সন্তোষকুমার বসাক—প্রাগ্
সেকল আর একাল—১৫৪, ৭৭৩
সমাজ কুচিহ্ন—১৫৫, ১৬৮, ৪৬৪
সিন্ধেশ্বর ঘোষ—১৫৭, ৮১১, ৯০৬, ৯০৮
সংবাদভাঙ্কর—১৫৯, ৩০৮, ৩৩১, ৫২৬, ৬০৪, ৬১৮, ১১০৫, ১১০৬, ১১০৭
স্থধীরকুমার দে—১৬৪, ৫৩৭, ৪৬৩
১০১৫, ১০১৮, ১১০৮
সংবাদ প্রভাকর—১৬৮, ৩৩১, ৪৪০, ৬০১, ৬১৭, ৬২৬, ৭৭৫, ৮৭৩, ১০৭২, ১১০৬
স্থধামাধব দাস—১৮৩
সকলি শুধায়—২১৬, ১২৫১
সই—২৪০, ১২৫৪
সমাচার দর্পণ—২৫৭, ৭০৩, ১১৬৮
হরেন্দ্রচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—২৫২, ২৬১, ২২২, ২৭০, ১২১৩
সাদাই ভাল—৩১৪-১৮, ১২৪৬
সমাজ কলঙ্ক—৩২২-২৪, ৮১৩, ১২৪৬
সরসীলতার গুপ্তকথা—৩২৭, ১২৪৫
সর্বদারী বিবাহ—৩৩৭, ৩৩৯
সোমপ্রকাশ - ৩৩৯, ১০১৬
সাধের বিয়ে—৩৩০-৬৩, ১২৩৮
সোমত্যা মাগীর সন্ধ্যা—৩৩৭, ১২৫৭
সিদ্ধিকআলি ৩২৮
সেড্‌লার—৩৪৪
সেক আজিমদ্দী—৩৫০, ৩৫৪
এস্.এন্. লাহা—৩২০
স্মৃতিচন্দ্রিকা—৩২৪
সপত্নী কলহ—৪০৮, ১২৩৭
সর্বশুভকরী—৪০৯
সারদাচরণ ঘোষ—৪২৩
সম্মতি সঙ্কট—৪২৪, ৪২৭ ৩২, ৭৮৪
১২৫২
স্কাবল, স্মার এণ্ড—৪২৫
সুন্দরলাল বর্মণ—৪২৬

সমাচার চন্দ্রিকা—৪৫০, ৪৫১
 সংসার প্রণয়ের কণ্টক—৪১০
 সীমা কাজিলাল—প্রাগ্
 সমাজসংস্কার—৪৭৬
 স্বর্ণময়ী, রানী—৫০৭
 স্থগে থাকতে ভূতে কিলোম - ৫২৪
 স্বকচির ধ্বজা—৬২২, ২০৭, ২৭২,
 ২০৪-২৭, ১২৪৭
 স্বাধীন জেনানা—৬২৭, ৭৬২, ৭৭২,
 ৭৮২, ২০২, ২৩২-৩৫, ১২৪৭
 স'সার বা মহুগুজগৎ—৭১২
 নারদাকান্ত ল'হিডী—৬৬২
 স্কুল মাস্টার—৭৩১, ১০৫০
 সভাতার অত্যাচার—৭৬৫
 সমাজের কথা—৭৭৮
 স্পেনসর—৮৬
 সভাতা সোপান—৭২৪-২৮, ১২৪২
 সভাতার পাণ্ডা—৭২৮-৮০২, ১১৫৩
 স'সারক প্রহসন—৮৩৫-৩৭, ১২৪৮
 সুরেন্দ্রনাথ ঘোষ—৮৩৫
 সিন্ধুধর রায়—২৬২, ১০৭৫, ১০৭৭,
 ১০৭৮
 এস.বি. পাল—২৬৩
 সরস্বতীপূজা প্রহসন—৮২১, ১২৪০
 স্ত্রীস্বাধীনতা ও স্ত্রীশিক্ষা—৮২৫, ৮২৮
 স্ত্রীশিক্ষা বিধায়ক—৮২৬
 স্ত্রীশিক্ষায় দোষ কি—৮২৮
 সারস্বত—৮২৮
 সিভিল বিবাহ প্রথা—২৭৭
 সতীপ্রসাদ সেনগুপ্ত—১০১৭

স্ত্রীসমাজ ও কলহ—১০১২
 সুকুমারী—১০৭০
 সাজার কাজে হাজার গোল - ১০৬২,
 ১২৪৮
 সাধারণী—১০৭২, ১২১৪
 সজীব পুতুলো নাচ—১১৮৬
 সুন্দরীমোহন দাস—১১২৭
 সপ্তম এডওয়ার্ড—১২১৫
 সত্যব্রত সামশ্রমী—১২১৬
 সম্বন্ধ সমাধি—১২৩৫
 সমাজ রহস্য—১২৩৭
 সমালোচক—১২৪০
 সুর সম্মেলন—১২৪৩
 সাতশো রগড়—১২৫০
 সমাজ বিভ্রাট—১২৫৩
 স্ত্রী-বুদ্ধি প্রহসন—১২৫৬
 সাত গৈয়ের কাছে মামদো বাজী—
 ১২৫৬
 হ
 হেমচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—৩৩৫, ৭১২,
 ১২১৭
 হতোম প্যাচার নক্সা—৮, ১২৮
 হরিদাস পালিত—৪১
 হারীত সংহিতা—৪৩
 হিতোপদেশ—৭০, ৭২
 হেয়ার আসোসিয়েশন—১০৪
 হরিশ্চন্দ্র মিত্র—১০৪, ১৫৭, ১৭১,
 ৪০৮, ৪৪২, ৪৭৪, ৫৪৫, ৭২৩, ৭২৫
 হারাগচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—১৪৩
 হীরামাল দত্ত—১৪৪

- হরিহর নন্দী—১৪৪, ১৮১, ২১৫, হতভাগ্য শিক্ষক—৭২৩, ৭২৫-৩১,
৪০৮, ৪৭৩, ৪৭৬, ৫১৭, ৮৫৫, ১২৩৭
৮২২, ৮২৩, ১০৩৭, ১০৩৮, ১০৬২, হক্ স্নে—৭৮৬
১১১২ হিন্দুতে সমুদ্রযাত্রা—৮৭৩
হরিমোহন কর্মকার (রায়)—১৬৭, হিন্দুর সমুদ্রযাত্রা—৮৭৪
৪২৪, ৭৮০, ১০২৩ হ য ব র ল—৮৮০-৮৪, ১২৫২
হরিমোহন চট্টোপাধ্যায়—২২৬, ৩৫০ হাল আমলের সভ্যতা—৮২২, ১২৭৬
হরিন্দাস বন্দ্যোপাধ্যায়—৩১৪ হরচন্দ্র ঘোষ—২০০
হেমন্তকুমারী—৩২৭ হুম্মানের বস্ত্র হরণ, সচিত্র—২২,
হারাগংশী দে—৩২৭, ১০৬২ ১৬২-৭১, ৩১৩, ১২৪৬
হাফ্ কার—৩৪৪ হিউম প্রেস—৩৮০
হেমন্ত রায়চৌধুরী—৩৪২ হরিপদ ভট্টাচার্য—২৬৩
হরিমোহন মাইতি—৩১৩ হাতে হাতে ফল—২২৭ ১০০৪, ১২৪৪
হাজারিলাল দত্ত—৩৭৫ হরিনাথ চক্রবর্তী—১০২২, ১০৫১
হরিপদ চট্টোপাধ্যায়—৩৬৩, ১০৫৭ হাড জালানী—১০৩২-৩৫, ১২৫৫
হিতে নিপন্নীত—৩২০, ৭১৫-১৮, হরিশ্চন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায়—১০৩৫
১২৫৪ হেডমাষ্টার—১০৭৬
হিন্দুবিবাহ সমালোচন—৩২৬ ভডকো বৌয়ের বিষম জালা—১০৬২,
হরিশঙ্কর দাশগুপ্ত—৩২৮ ১২৩৪
হায় কি সর্বনাশ—৪১৪ হিন্দু কলেজ—১০৭১
হরগোপাল সিং—৪২৬ হাসিও আসে কারাগার পাশ—১১৬৭-
হরেন্দ্রলাল মিত্র—৪৩২ ৬৭, ১২৩২
হঠাৎ বাবু—৪৭৬, ৫১৭, ১২৪২ হরিমোহন পাইন—১১২৭
হায়রে পয়সা—৫২৪, ৬২৬-২২, ১২৪১ হরিষোবের গোয়াল—১২০০-০৫,
হীরলাল ঘোষ—৪৪৭, ৫৬৬ ১২৪৭
হন্ট ম্যাকেলী—৬০৭ হীরলাল শীল—১২০৮-১০, ১২১৬
হালিশহর পত্রিকা—৬০২, ৭২২ হগ, স্তার স্টুয়ার্ট—১২০৮-১০
হক কথা—৬০২, ৭২২ হঠাৎ নবাব—১২৪৫
হরিমোহন ভট্টাচার্য—৬৫২, ৭২৩ হাত্তার্ব—১২৩৩
হরিলাল বন্দ্যোপাধ্যায়—৬৭২ হিত সাধন—১২৪০, ১২৫৭

হীরক অঙ্গুরীয়ক—১২৪৫

হরিষ লুট—১২৫৬

হঠাৎ জ্ঞান—১২৫৬

A

Action—১৫৩, ৫৯৮

Avatar, The—৯৮৭

A. D.—১০৪২

A' farce on Malaria—১১৬৮

B

Biennial Retrospect of
Medicine, A—১০৩

Bart, Richard Temple—১০০,
২৫৭

Burns, Dawson—১০৩

Book of Common Prayer, The
—৩১৯

Bloch, Dr.—১৫৩

Bengali Magazine—৪৬৬

Bengal Regulation III—৬১৩

Behold the Prince of India...
—৯৮৭

Ballooning in Calcutta—১০৬১

Bengal Library Catalogue—
১০৬৯

Bubonic fever—১১৬২

Bayne, R. R.—১২০৯

Collections of Bengali Peti-
tions, A—৬১৭, ৬১৮

Carpenter, Dr.—৪৩৪, ৮৯৯

Channing, W. E.—১০২

Calcutta Gazette—১৪৫, ২৪০,
২৯৯, ৩৭৫, ১১৭২

Calcutta Journal of Medicine
—১৬৩, ৫৯৯, ১১৬৩

Coreolanus—৭২৪

Cowan, John—৩৪৫, ৪৩৬

Cotton—৭৭৪

Chatterton—১২৮

Census of India—৫৩৮, ৫৩৯,
৫৪২, ৭৩৬, ৭৩৮

Chatterji Ram Chandra—১০৬১

Cinchona Bark—১১৬২

Calcutta Markets Act VIII of
1871—১২০৯

D

Dictionary of World Litera-
ture—১৬

Dictionnaire Comique...—১৭

Dramatic Theory—১৮

Devil Incarnet, The—৬৯৯

Das Gupta, H. N.—৬০৩, ১০৭৬

Dutta, K. D.—৫৬৬

Dutta, R. C.—৪৬৪

Dryden—৯৮৮

Domesticated Son in-law, The
—১০২১

E

East India Company, Minutes
—৪৬৪, ৪৬৫

Encyclopaedia of W. L.
(Cassell's)—১৮

Ellis, H.—৩২৮

Encore 99 !!—১২৪, ১৬৬, ৮৮৪-৮৭
১২৫৫

Education Gazette—১০১৬

Epidemic Committee—১১৬৩

F

Fever of Bengal—১১৬৩

G

Goodrich, H—৪৩৭

Glass of Fashion—১৫৩

Gait, E. A.—৫৩৮, ৫৪২, ৫৪৩

Gazette of India, The—২২

Great Social Evil, The—১৫৩

Greek Comedy—১৮

Great Market War—১২১৩

H

Human Physiology—৪৩৪

History of the Military Trans-
action—৬৫

Handbook of Therapeutics—
১০৩

Hindustani, A—৪৬৬

Hailybury College—৬০৮

Hindu Metropolitan—১১৫

Hippocrates—১১৬২

I

Indian Trade, Manufactures
...—৪৬৪

Indian Stage—৬০৩, ১০১৬

Indian Medical Gazettee—১৮৬

India in 1880—১০০

J

Johnson, Charles—১১৫

John Bull and his Island—৪৫০

K

Kumartuli Murder Case—১৪৫

L

Lancet, The—১০৩

Le Medicin Malgre Lui—১৫

Logan—১৫৩

Legislative Deptt. of Proceed-
ings—৩৩০, ৩৩২

Lady's Mannual—১১৪

Life and Teaching of K. C.
Sen—১১৪

Louis XIV—১১৬২

Le Grand Danplin—১১৬২

Laveran, Dr.—১১৬২

M

- Master Problem, The—১৫৩
 Max O'rell—৪৫০
 Mysteries—১৬
 Marchant, James—১৫৩
 Midwifery, Gallabin's—৪১০
 Midwifery, The Science and
 Practice of—৪১০
 Man and Woman—৩২৮
 Malcolm, John—৪৬৯
 Mookherjee's Magazine—১০২১
 Midsummer Night's Dream, A
 —১০৪৩

N

- Nichol Dr.—৪৩৯
 Nicoll, A.—১৮
 New India—১১৪
 Norwood—৮
 National Magazine—১০৬১

O

- On Prostitution—১৫৩
 Oldham, W. B.—১৩৫
 Othello—১১৫
 Oriental Seminary—১৫৩
 Old Cuckold, The—৩৬৫
 Old Fool—৩০০
 Oriental Miscellany, The—২০০
 Orme, Robert—৩৫১

P

- Principles of Rural Urban
 Sociology—১৬৩
 Play fair, W. S.—৪১০
 P. Con.—৩০১
 Physiology—৮২২
 Plasmodium Laverani—১১৬২

Q

- Queen Empress—৩৫৩

R

- Revenue letter of Bengal—
 ৬১১, ৬১৫

Roux J.—১১

Ridge, Dr.—১০৩

Ruddock, Dr.—৪৫১

Ross, Sir Ronald—১১৬২

S

Shiply, J. J.—১৬

Statesman—৪৩৪

Sexual Physiology—৪৩৪

Sexual Psychology and
 Hygiene—৩৪৪

Cycle Plays—১৬

Sexual life of our Time—১৫৩

Some Historical and Ethical
 etc.—১৩২

Science of a New life, The—
 ৩৪৫, ৪৩৬

Sorokin—੧੫੦

W

Spencer, Mr. Percival—੨੦੨

Wilson, J.—੧੬੦

Street Literature—੨੨੬

Z

T

Zamindary Settlement of...

Trall, R. T.—੧੪੪, ੧੦੪

The—੧੨੦

Thais—੨੬੨

Zimmerman—੧੫੦

॥ পরিমার্জনিকা ॥

৪৬ পৃষ্ঠায় শেষ বাংলা পঙ্ক্তিটি আরবী উদ্ধৃতির পরে বসবে। তাছাড়া—

পৃষ্ঠা	পঙ্ক্তি	অশুদ্ধ মূদ্রণ	শুদ্ধ
৯	১৭	ভারত	ভরত
১২	১৯	স্ববৃত্ত	স্ববৃত্ত
১৪	২৭	গোলক	গোলোক
২৩	৫	চার ইয়ারের	চার ইয়ারে
২৯	১১	মূলে থাকে। দৈহিক	মূলে থাকে দৈহিক
৪১	৭	ব্যুৎপত্তি	ব্যুৎপত্তি
৬৪	৯	অবিস্তার	অর্থ বিস্তার
৭৯	১৬	কৌমিক	কৌমিক
৮১	৬	দৈর্ঘ্য মেনে দেওয়া	দৈর্ঘ্য মেনে নেওয়া
৯২	১৫	মলাট লিখন	মলাট লিপি
৯৬	১৫	ভারত	ভরত
১১৩	১৪	চার ইয়ারের	চার ইয়ারে
১৮৫	২৯	বেশ্যাসক্তি	বেশ্যাসক্তি
২৪১	৯	দুস্তবৃত্তির কেন্দ্র	বৃত্তিকে কেন্দ্র করে
২৫৭	২০	মূল অব্ ওয়াইভ্‌স্	মূল ফব্ ওয়াইভ্‌স্
২৯৯	১০	মোহন্তের কি দুর্দশা	মহন্তের কি দুর্দশা
		(১৮৭৩ খৃঃ)	(১৮৭৪ খৃঃ)
২৯৯	১৬	ম্যাসা কি ত্যাসা	ম্যেসা কি তেসা
৩২৮	৩	সিদ্দিক আলি	ছিদ্দিক আলি
৩৮৭	২৩	কৌলীন্ত কি	কৌলীন্তে কি
৪১২	২৭	ক্রীফল	কুফল
৪১৭	১৭	কাপ্তেন বাবুর	কাপ্তেন বাবু
৪২৪	১	গামছা পড়	গামছা পর
৪২৪	৪	সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক	(গক) সাময়িক ঘটনাকেন্দ্রিক
৪৩৩	৬	অস্বাভাবিক	অস্বাভাবিকতা

পৃষ্ঠা	পঙ্ক্তি	অঙ্ক মূদ্রণ	তত্ত্ব
৪৪৬	১৭	কামারডাঙ্গায়	কামারডাঙ্গা ?
৪৭০	১ম ও ২য়	বুৎপত্তি	ব্যুৎপত্তি
৪৭৪	১২	দক্ষিণারঞ্জন	দক্ষিণাচরণ
৪৭৪	৯	ঘর থাকতে	ঘর থাকে
৫৪৬	২৭	রামকৃষ্ণ	রাজকৃষ্ণ
৫৪৭	২৯	যতীন্দ্রনাথ	যতীন্দ্রচন্দ্র
৫৪৮	২১	মুখোপাধ্যায়	বন্দ্যোপাধ্যায়
৫৪৯	১ম	যতীন্দ্রনাথ	যতীন্দ্রচন্দ্র
৫৬৬	F. N.	K. P. Dutta	K. D. Dutta
৬০২	১৮	চুণীলাল দে	চুণীলাল দেব
৬২১	১৫	বসেন	বসে
৬২৪	১৬	দক্ষিণারঞ্জন	দক্ষিণাচরণ
৬২৩	৭	গগণ	গগন
৭০৩	৯	wires	wives
৭১০	২৫	(অমুদ্রিত)	(লেখক) শরৎচন্দ্র দাস
৭৪২	১৩	জগন্নাথ	জগন্নাথ
৭৫২	১৪	গোবর্ধন	গোবর্দ্ধন
৭৫৩	২	অন্ততম যুগীদের	অন্ততম । যুগীদের
৭৭২	২৫	বকশিস্	বক্শিস্
৭৭৭	১ম	বৌ ঠাকুর	বউ ঠাকুর
৬৪০	২	গত নিকাশ	গত নিকাশ ও হাল বন্দোবস্ত
৭৬৮	২১	কামিনীকুমার	কালীকুমার
১১৪৬	১	বেল্লিক বামন	বেল্লিক বামন

‘চোরা না শুনে ধর্মের কাহিনী’ গ্রন্থনটি উল্লেখ কালে অনেক স্থানে ‘শোনে’ মুদ্রিত হয়েছে । সম্ভবতঃ নির্দেশিকা-অঙ্কসরণে সংশোধিতব্য ।